
स्व० पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवीकी पवित्र स्मृतिमें तत्सुपुत्र साहू शान्तिप्रसादजी द्वारा

संस्थापित

भारतीय ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमालाके अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड़, तमिल आदि प्राचीन भाषाओंमें उपलब्ध आगमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध-विषयक जैन-साहित्यका अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उसका मूल और यथासम्भव अनुवाद आदिके साथ प्रकाशन हो रहा है। जैन मण्डारोंकी सूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, विशिष्ट विद्वानोंके अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन-साहित्य ग्रन्थ भी इसी ग्रन्थमालामें प्रकाशित हो रहे हैं।



ग्रन्थमाला सम्पादक

डॉ. हीरालाल जैन, एम. ए., डी. लिट्.

डॉ. आ. ने. उपाध्ये, एम. ए., डी. लिट्.



प्रकाशक

भारतीय ज्ञानपीठ

प्रधान कार्यालय : ३६२०।२१ नेताजी सुभाष मार्ग, दिल्ली-६

प्रकाशन कार्यालय : दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

मुद्रक : सन्मति मुद्रणालय, दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५



स्थापना : फाल्गुन कृष्ण ९, वीर नि० २४७० ● विक्रम सं० २००० ● १८ फरवरी १९४४

सर्वाधिकार सुरक्षित



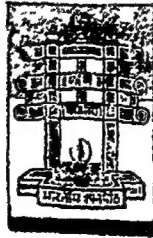
२७० मूर्तिदेवी, मातेस्वरी सेठ शान्तिप्रसाद जैन

JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA

[Part II]

by

Kshu. JINENDRA VARNĪ



BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪTHA PUBLICATION

VĪRA SAMVAT 2498 : V. SAMVAT 2028 : 1971 Ā. D.

First Edition : Price Rs. 55/-

BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪṬHA MŪRTIDEVĪ

JAIN GRANTHAMĀLĀ

FOUNDED BY

SĀHU SHĀNTIPRASĀD JAIN

IN MEMORY OF HIS LATE BENEVOLENT MOTHER

SHRĪ MŪRTIDEVĪ

IN THIS GRANTHAMĀLĀ CRITICALLY EDITED JAIN ĀGAMIC, PHILOSOPHICAL,
PAURĀṆIC, LITERARY, HISTORICAL AND OTHER ORIGINAL TEXTS
AVAILABLE IN PRAKṚTA, SAṂSKṚTA, APABHRAṂṢA, HINDI,
KANNADA, TAMIL, ETC, ARE BEING PUBLISHED
IN THEIR RESPECTIVE LANGUAGES WITH THEIR
TRANSLATIONS IN MODERN LANGUAGES

AND

CATALOGUES OF JAIN BHANDARAS, INSCRIPTIONS,
STUDIES OF COMPETENT SCHOLARS & POPULAR
JAIN LITERATURE ARE ALSO BEING PUBLISHED.

General Editors

Dr. Hiralal Jain, M. A., D. Litt.

Dr. A. N. Upadhye, M. A., D. Litt.

Published by

Bharatiya Jnanapitha

Head office : 3620/21 Netaji Subhash Marg, Delhi-6

Publication office : Durgakund Road, Varanasi-5.

Founded on Phalgunā Krishna 9, Vira Sam. 2470, Vikrama Sam. 2000, 18th Feb., 1944

ts Reserved.

संकेत-सूची

अ. ग. आ. /.../ ..
 अ. घ. /.../.../...
 आ. अनु. /...
 आ. प. /.../.../...
 आ. प. /...
 आ. मी. /...
 इ. उ. म. /.../...
 क. पा. /.../.../...
 का. अ. म. /...
 कु. र. /.../...
 क्रि. क. /.../...
 क्रि. को. /...
 क्ष. सा. म. /.../...
 गृ. न. आ. /...
 गो. क. म. /.../...
 हा. /...
 हा. सा. /...
 वा. पा. म. /.../...
 वा. ता. /.../...
 ज. प. /...
 उ. अनु. /...
 उ. व. /.../...
 त. सा. /.../...
 त. सु. /.../...
 ति. प. /.../...
 त्रि. सा. /...
 द. पा. म. /.../...
 द. सा. /...
 दे०—
 इ. सं. म. /.../...
 ध. प. /...
 ध. /.../.../...
 न. व. वृ. /...
 न. व. श्रु. /...
 नि. ना. म. /.../...
 नि. ना. वा. वृ. क. /...
 ग्दा. दी. /.../.../...
 ग्दा. वि. म. /.../...
 ग्दा. वि. म. /.../.../.../...
 ग्दा. म. म. /.../.../...
 सं. ना. म. /.../...
 सं. प. म. /...
 सं. प. म. /...
 सं. वि. /...

अमितावधि आवकाचार/अधिकार सं./श्लोक सं., पं. वंशीधर शोलापुर, प्र. सं., वि. सं. १६७६
 अनारधमामृत/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पं. खूबचन्द शोलापुर, प्र. सं. ई. १.६.१६२७
 आत्माशुभासन/श्लोक सं.,
 आलापपद्धति/अधिकार सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., चौरासी मथुरा, प्र. सं. १. बो. नि. २४६६
 आष्टपरीक्षा/श्लोक सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., वि. सं. २००६
 आसमीमासा/श्लोक सं.,
 इष्टोपदेश/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं. (समाधिशतकके पीछे) पं. आशाधर जी कृत टी. बीरसेवा मन्दिर, दिवली
 बयामपाहुड पुस्तक सं./१६ प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., दिगम्बर जैन संघ, मथुरा, प्र. सं., वि. सं. २०००
 कार्तिकेयानुप्रेक्षा/मूल या टीका/गाथा सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं. ई. १६६०
 कुत काव्य/परिच्छेद सं./श्लोक सं., पं. गोविन्दराज जैन शास्त्री, प्र. सं., बी. सं. २४८०
 क्रियाकलाप/मुल्याधिकार सं.—प्रकरण सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पन्नालाल सोनी शास्त्री आगरा, वि. सं./१६१३
 क्रियाकोश/श्लोक सं., पं. दीनतराम
 क्षणसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र. कलकत्ता
 भुवभद्र आवकाचार/श्लोक सं. वसुनन्दि आवकाचार/श्लोक सं., वसुनन्दि आवकाचारकी टिप्पणीमें
 गोम्मदसार कर्मकाण्ड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता
 ज्ञानार्णव/अधिकार सं./दोहक सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं. ई. १६०७
 ज्ञानसार/श्लोक सं.,
 चारित पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं./१६७७
 चारित्रसार/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., महावीर जी, प्र. सं., वि. नि. २४८८
 जयदीनपणत्तिसंगहो/अधिकार सं./गाथा सं., जैन संस्कृति संरक्षण संघ, शोलापुर, वि. सं. २०१४
 तत्त्वानुशासन/श्लोक सं., (नागसेन सूत्रकृत), बीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., ई. १६६३
 तत्त्वार्थवृत्ति/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १६४६
 तत्त्वार्थसार/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, प्र. सं., ई. स. १६२६
 तत्त्वार्थसूत्र/अध्याय सं./श्लोक सं./सूत्र सं.,
 तिस्रोपपणत्ति/अधिकार सं./गाथा सं., जीकराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र. सं., वि. सं. १६६६
 त्रिलोकसार/गाथा सं., जैन साहित्य बम्बई, प्र. सं. ई. १६१८
 दर्शन पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १६७७
 दर्शनसार/गाथा सं., नाथूराम प्रेमी, बम्बई, प्र. सं., वि. १६७४
 देखी
 द्रव्यसंग्रह/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., देहली, प्र. सं. ई. १६६३
 धर्मपरीक्षा/श्लोक सं.
 धनता पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग, सूत्र/पृष्ठ सं./पंक्ति या गाथा सं. अमरावती, प्र. सं.
 बृहद् नयचक्र/गाथा सं. (श्रीदेवसेनाचार्यकृत), माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १६७७
 नयचक्र/भुक्त भवन दीपक/अधिकार सं./पृष्ठ सं. सिद्ध सागर, शोलापुर
 नियमसार/मूल या टीका/गाथा सं.
 नियमसार/तार्किक वृत्ति—गाथा सं./कलश सं.
 न्यायदीपिका/अधिकार सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., नि. सं. २००२
 न्यायविन्दु/मूल या टीका/श्लोक सं., चौखम्बा संस्कृत सीरीज, बनारस
 न्यायविनिश्चय/मूल या टीका/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., ज्ञानपीठ बनारस
 न्यायदर्शन सूत्र/मूल या टीका/अध्याय/वाहिक/सूत्र/पृष्ठ, मुजफ्फरनगर, वि. सं., ई. १६४४
 पंचांग/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., परमश्रुत प्रभावक मण्डल, बम्बई, प्र. सं., वि. १६७२
 पंचांग्यायी/वृत्तार्थ/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १६३२
 पंचांग्यायी/उत्तरार्थ/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १६३२
 पञ्चनन्दि पञ्चशतिका/अधिकार सं./श्लोक सं., जीकराज ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १६३३

पं. सं./प्रा./.../...
 पं. सं./सं./.../...
 प. पु./.../...
 प. सु./.../.../...
 प. प./मू./.../...
 पा. पु./.../...
 पु. ति. उ./...
 प्र. सा./मू./.../...
 प्रति, सा./.../...
 वा अ./...
 वो. पा./मू./.../...
 भ. आ./मू./.../...
 भा. पा./मू./.../...
 म. पु./.../...
 म. वं.../.../...
 मू. आ./...
 मो. पं./...
 मो. पा./मू./.../...
 मो. मा. प्र./.../.../...
 यु. अत्र./...
 यो. सा. अ./.../...
 यो. सा./यो./...
 र. क. आ./...
 र. सा./...
 रा. वा./.../.../...
 रा. वा. हि./.../.../...
 ल. सा. मू./.../...
 ला. सं./.../...
 लि. पा. मू./.../...
 वसु. आ./...
 वैशे. द./.../.../...
 शी. पा. मू./...
 श्लो. वा./.../.../.../...
 प. खं. .../.../.../...
 स. भं. त./.../...
 स. म./.../.../...
 स. श./मू./.../...
 स. सा. मू./.../.../...
 स. सा./आ./.../.../...
 स. ति./.../.../...
 स. स्तो...
 सा. ध./.../...
 सा. पा./...
 सि. सा. सं./.../...
 सि. वि. मू./.../.../...
 सु. र. सं./...
 सू. पा./मू./.../...
 ह. पु./.../...

पंचसंग्रह/प्राकृत/अधिकार सं./गाथा सं., ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., ई. १९६०
 पंचसंग्रह/संस्कृत अधिकार सं./श्लोक सं., पं. सं./प्रा. की टिप्पणी, प्र. सं., ई. १९६०
 पद्यपुराण/सर्ग/श्लोक, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं., २०१६
 परीक्षामुख/परिच्छेद सं. सूत्र सं./पृष्ठ सं., स्थापना महाविद्यालय, काशी प्र. सं.
 परमात्मप्रकाश/मूल या टीका/अधिकार सं./गाथा सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, द्वि. स. वि. सं. २०१७
 पाण्डवपुराण/सर्ग सं./श्लोक सं., जीवराज, शोलापुर, प्र. सं. ई. १९६२
 पुरुषार्थसिद्धयुपाय/श्लोक सं.
 प्रवचनसार/मूल या टीका/गाथा सं.
 प्रतिष्ठासाराद्वार/अध्याय/श्लोक सं.
 बारस अणुवेक्का/गाथा सं.
 नोवपाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 भगवती आराधना/मूल या टीका/गाथा सं./पृ. सं./पंक्ति सं., सखाराम दोशी, शोलापुर, प्र. सं. ई. १९३५
 भाव पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं. माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 महापुराण/सर्ग सं./श्लोक सं. भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं., ई. सं. १९६१
 महाबन्ध पुस्तक सं./११ प्रकरण स/पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं. ई. सं. १९६१
 मूलाचार/गाथा सं., अनन्तकीर्ति ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७६
 मोक्ष पंचाशिका/श्लोक सं.
 मोक्ष पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 मोक्षमार्ग प्रकाशक/अधिकार सं./पृष्ठ सं./पं. सं., सस्ती ग्रन्थमाला, देहली, द्वि. सं., वि. सं. २०१०
 युक्त्यनुशासन/श्लोक सं., वीरसेवा मन्दिर, सरसावा, प्र. सं., ई. १९६१
 योगसार अमृतगति/अधिकार सं./श्लोक सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, ई सं १९९८
 योगसार योगेन्दुदेव/गाथा सं., परमात्मके पीछे छपा
 रत्नकरण्ड श्रावकाचार/श्लोक सं.
 रयणसार/गाथा सं०
 राजवार्तिक/अध्याय सं/सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं, भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., वि. सं. २००८
 राजवार्तिक/अध्याय सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं,
 लखिसार/मूल/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र० कलकत्ता. प्र. सं.
 लाटो संहिता/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं.
 लिंग पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 वसुनन्दि श्रावकाचार/गाथा सं., भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं. २००७
 वैशेषिक दर्शन/अध्याय/आह्निक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., देहली पुस्तक भण्डार देहली, प्र. सं., वि. सं. २०१७
 शील पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पंक्ति सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वी. सं. १९७७
 श्लोकवार्तिक/पुस्तक सं./अध्याय सं./सूत्र सं./वार्तिक सं./पृष्ठ सं., कुन्धुसागर ग्रन्थमाला शोलापुर, प्र सं १९७६-१९६६
 षट्खण्डगम/पुस्तक सं./खण्ड सं./पृष्ठ सं.
 सप्तभङ्गोत्तरङ्गिनी/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, द्वि. सं., वि. सं. १९७२
 स्थापनादमञ्जरी/श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, प्र. सं. १९६१
 समाधिशातक/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं./दृष्टोपदेश युक्त, वीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. सं. २०२१
 समयसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., अहिंसा मन्दिर प्रकाशन देहली, प्र. सं. ३१/१२/१९६८
 समयसार/आत्मख्याति/गाथा सं./कलश सं.
 सर्वार्थसिद्धि/अध्याय सं./सूत्र सं/पृष्ठ सं, भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., ई. १९६५
 स्वयम्भू स्तोत्र/श्लोक सं., वीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., ई. १९६१
 सागर धर्ममूल/अधिकार स./श्लोक सं.
 सामायिक पाठ अमृतगति/श्लोक सं.
 सिद्धान्तसार संग्रह/अध्याय सं./श्लोक सं/जीवराज जैन ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९६७
 सिद्धि विनिश्चय/मूल या टीका/प्रस्ताव सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९६१
 सुभाषित रत्न संदीप/श्लोक सं. (अमृतगति), जैन प्र. कलकत्ता, प्र. सं., ई० १९१७
 सूत्र पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 हरिवंश पुराण/सर्ग/श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं.

नोट—भिन्न-भिन्न कोष्ठको व रेखाचित्रों में प्रयुक्त संकेतिक अर्थ क्रमसे उस-उस स्थल पर ही दिये गये हैं ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

[क्षु० जिनेन्द्र वर्णी]

[क]

कंचन—१. सौधर्मस्वर्गका १५वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५। २. कंचन कूट व देव आदि—दे० कांचन।

कंजा—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी नदी—दे० मनुष्य/४।

कंजिक व्रत—समय—६४ दिन। विधि—किसी भी मासकी पड़वासे प्रारम्भ करके ६४ दिन तक केवल कांजी आहार (जल व भात) लेना। शक्ति हो तो समयको दुगुना तिगुना आदि कर लेना। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप करना। (वर्द्धमान पुराण), (व्रत-विधान संग्रह/पृ० १००)।

कंदक द्वीप—लवण समुद्रमें स्थित एक अन्तर्द्वीप—दे० मनुष्य/४।

कंडरा—औदारिक शरीरमें, कंडराओंका प्रमाण—दे० औदारिक/१।

कंदक—घ. १३/५, ३, २६/३४/१० हस्तिधरणढुमोद्दिवारिबंधो कंदओ णाम। हरिण-नाराहादिमारणढुमोद्दिदकंदा वा कंदओ णाम। = हाथों के पकड़नेके लिए जो वारिन्ध बनाया जाता है उसे कंदक कहते हैं। अथवा हिरण और सूअर आदिके मारनेके लिए जो फंदा तैयार किया जाता है उसे कंदक कहते हैं।

कंदमूल—१. भेद-प्रभेद—दे० वनस्पति/१। २. भक्ष्याभक्ष्य विचार—दे० भक्ष्याभक्ष्य/४।

कंदर्प—स. ति. ७/३२/३६६/१४ रागोद्रेकाप्रहासमिश्रोऽशिष्टवाक्यप्रयोगः कंदर्पः। = रागभावकी तीव्रतावश हास्य मिश्रित असम्य वचन बोलना कंदर्प है। (रा. वा. ७/३२/१/५५६), (भ. आ./वि. १८०/-३६८/१)।

कंदर्पदेव—म. आ./११३३ कंदर्पभाभिजोगा देवीओ चावि आरण-चुदोत्ति .../११३३। = कंदर्प जातिके देवोंका गमनागमन अच्युत स्वर्ग पर्यन्त है।

कंस—१. एक ग्रह—दे० ग्रह। २. तोलका एक प्रमाण—दे० गणित/-I/१। ३. (ह. पु./पर्व/श्लो०) पूर्वभव सं० २ में वशिष्ठ नामक तापस था (३३/३६)। इस भवमें राजा उग्रसेनका पुत्र हुआ (३३/३३)। मञ्जोदरीके घर पला (१६/१६)। जरासंधके शत्रुको जीतकर जरा-संधकी कन्या जीवथशको विवाहा (३३/२-१२.१४)। पिताके पूर्व व्यवहारसे क्रुद्ध हो उसे जेलमें डाल दिया (३३/२७)। अपनी बहन देवकी वसुदेवके साथ गुरु दक्षिणाके रूपमें परिणायी (३३/२६)।

भावि मरणकी आशंकासे देवकीके छः पुत्रोंको मार दिया (३३/७)। अन्तमें देवकीके ७वें पुत्र कृष्ण द्वारा मारा गया (३६/४५)। ४. श्रुता-वतारके अनुसार आप पाँचवें ११ अंगधारी आचार्य थे। समय—वी. नि. ४३६-४६८ (ई० पू० ६१-६६)—दे० इतिहास/४/१।

कंसक वर्ण—एक ग्रह—दे० ग्रह।

कंच—१. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—दे० लोक/३/१२।

कच्छक—पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—दे० लोक/३/१२।

कच्छ परित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कच्छवद—पूर्व विदेहस्थ मन्दर वक्षारका एक कूट—दे० लोक/७।

कच्छविजय—मान्यवाद् गजदन्तस्थ एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७।

कज्जला—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित वापियॉ—दे० लोक/७।

कज्जलाभा—कज्जलावत्।

कज्जली—एक ग्रह—दे० ग्रह।

कटक—घ. १४/५, ६, ४२/४०/१ वंसकंबीहि अण्णोणजणणए जे किज्जंति घरावणादिवारणं ढंकणट्ठं ते कडया णाम। = बाँसकी कम-चियोंके द्वारा परस्पर बुनकर घर और अवन आदिके ढाँकनेके लिए जो बनायी जाती है, वे कटक अर्थात् चटाई कहलाती हैं।

कटु—कटु संभाषणकी कथंचित् इष्टा-अनिष्टा—दे० सत्य/२।

कटु—पंजाब देश (यु. अनु. प्रा. ३६/पं० जुगलकिशोर)।

कणाद—१. वैशेषिकसूत्रके कर्ता—दे० वैशेषिक। २. एक अज्ञान-वादो—दे० अज्ञानवाद।

कण्व—एक अज्ञानवादी—दे० अज्ञानवाद।

कथंचित्—द्र. सं./टी./अधिकार २की चूलिका/८१/१। परस्परसापेक्षत्वं कथंचित्परिणामित्वशब्दस्यार्थः। = परस्पर अपेक्षा सहित होना, यही 'कथंचित् परिणामित्व' शब्दका अर्थ है।

२. कथंचित् शब्दकी प्रयोग-विधि व माहात्म्य

—दे० स्याद्वाद/४, ५।

कथा (न्याय)—न्या. दौ. पु. ४१ की टिप्पणी—नानाप्रवक्तृत्वे सति तद्विचारवस्तुविषया वाक्यसंपदलब्धिकथा । = अनेक प्रवक्तृओंके विचारका जो विषय या पदार्थ है, उनके वाक्य सन्दर्भका नाम कथा है ।

न्यायसार पु० १५ वादिप्रतिवादिनोः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः कथा । = वादी प्रतिवादियोंके पक्षप्रतिपक्षका ग्रहण सो कथा है ।

२. कथाके भेद

न्या. सू. भाष्य/१-१/४१/४१/१८ तिस्रः कथा भवन्ति वादो जल्पो वितण्डा चेति । = कथा तीन प्रकारकी होती है—वाद, जल्प व वितण्डा ।

न्यायसार पु० १५ सा द्विविधा—वीतरागकथा विजिगीषुकथा चेति । = वह दो प्रकार है—वीतरागकथा और विजिगीषुकथा ।

३. वीतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण

न्या. वि. सू. २/२११/२४३ प्रत्यनीकव्यवच्छेदप्रकारेणैकसिद्धये वचनं साधनादीनां वाद सोऽयं जिगीषितो । २१३। = विरोधी धर्मोंमेंसे किसी एकको सिद्ध करनेके लिए, एक दूसरेको जीतनेकी इच्छा रखने-वाले वादी और प्रतिवादी परस्परमें जो हेतु व दूषण आदि देते हैं, वह वाद कहलाता है ।

न्या. दौ. ३/४३४/७६ वादिप्रतिवादिनोः स्वमतस्थापनार्थं जयपराजयपर्यंतं परस्परं प्रवर्तमानो वाग्व्यापारो विजिगीषुकथा । पुरुशिष्याणां विशिष्ट-विदुषां वा रागद्वेषरहितानां तत्त्वनिर्णयपर्यन्तं परस्परं प्रवर्तमानो वाग्व्यापारो वीतरागकथा । तत्र विजिगीषुकथा वाद इति चोच्यते । = विजिगीषुवाग्व्यवहार एव वादत्वप्रसिद्धः । यथा स्वामिसमन्तभद्राचार्ये सर्वे सर्वथैकान्तवादिनो वादे जिता इति । = वादी और प्रतिवादीमें अपने पक्षको स्थापित करनेके लिए जीत-हार होने तक जो परस्परमें वचन प्रवृत्ति या चर्चा होती है वह विजिगीषु-कथा कहलाती है और पुरु तथा शिष्यमें अथवा रागद्वेष रहित विशेष विद्वानोंमें तत्त्वके निर्णय होने तक जो चर्चा चलती है वह वीतराग कथा है । इनमें विजिगीषु कथाको वाद कहते हैं । हार जीतकी चर्चाको अवश्य वाद कहा जाता है । जैसे—स्वामी समन्तभद्राचार्यने सभी एकान्तवादियोंको वादमें जीत लिया ।

*विजिगीषु कथा सम्बन्धी विशेष—दे० वाद ।

कथा (सत्कथा व विकथा आदि)—म. पु. १/११८ पुरुषार्थो-पयोगित्वात्त्रिवर्गकथनं कथा । = मोक्ष पुरुषार्थके उपयोगी होनेसे धर्म, अर्थ और कामका कथन करना कथा कहलाती है ।

२. कथाके भेद

म. पु. १/११८-१२०—(सत्कथा, विकथा व धर्म कथा) ।

भ. आ. सू. ६/५६/८५२ आत्मेवणी य विस्लेवणी य संवेगणी य णिव्ने-यणी य खवयस्स । = आक्षेपणी, विक्षेपणी, संवेजनी और निर्वेजनी—ऐसे (धर्म) कथाके चार भेद हैं । (ध. १/१.१.२/१०४/६), (गो. जी. जी. प्र. ३/५७/७६५/१८) (अन. ध. ७/८८/७१६) ।

धर्मकथा व सत्कथाके लक्षण

ध. ६/४.१.६५/२६३/४ एककगस्स एगाहियारोवसहारो धम्मकहा । तत्थ जो उवजोगो सो वि धम्मकहा त्ति धेत्तव्वो । = एक अंगके एक अधि-कारके उपमहारका नाम धर्मकथा है । उसमें जो उपयोग है वह भी धर्मकथा है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । (ध. १४/१६ १४/६/६) ।

म. पु. १/१२०, ११८ यतोऽभ्युदयनि श्रेयसार्थं सत्सिद्धिरञ्जसा । सद्धर्मस्तन्नि-बद्धा या स सद्धर्मकथा स्मृता । १२०.००० । तत्रापि सत्कथा धम्ममा-मन्ति मनीषिणः । ११८ = जिससे जीवोंको स्वर्गादि अभ्युदय तथा

मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है, वास्तवमें वही धर्म कहलाता है । उससे सम्बन्ध रखने वाली जो कथा है उसे सद्धर्मकथा कहते हैं । १२०। जिसमें धर्मका विशेष निरूपण होता है उसे बुद्धिमात्र पुरुष सत्कथा कहते हैं । ११८।

गो. क. जी. प्र. ८८/७४/८ अनुयोगादि धर्मकथा च भवति । = प्रथमानु-योगादि रूप शास्त्र सो धर्मकथा कहिए ।

३. आक्षेपणी कथाका लक्षण

भ. आ. सू. व. वि. १/५६/८५३ आत्मेवणी कहा सा विज्जाचरणमुवदि-स्सदे जत्थ । १०० । ६५६। आक्षेपणी कथा भण्यते । यस्या कथायां ज्ञानं चारित्रं चोपदिश्यते । = जिसमें मति आदि सम्यग्ज्ञानोंका तथा सामायिकादि सम्यग्चारित्र्योंका निरूपण किया जाता है वह आक्षेपणी कथा है ।

घ. १/१.१.२/१०४/१ तथा खलो. ७५/१०६ तस्य अक्खेवणीणाम छद्दव्वण-पयत्थाणं सरुवं दिगंतर-समयातर-णिराकरणं सुद्धिं करोती पस्सेवेदि । उक्तं च—आक्षेपणीं तत्त्वविधानभूता । १००। ७५। = जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरण पूर्वक शुद्धि करके छद्द द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आक्षे-पणी कथा कहते हैं । कहा भी है—तत्त्वोंका निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है ।

गो. जी. जी. प्र. ३/५७/७६५/१६ तत्र प्रथमानुयोगकरणानुयोगचरणानुयोग-द्रव्यानुयोगरूपपरमाणुमपदार्थानां तीर्थंकरादिवृत्तान्तलोकसंस्थान-देशसकलव्यतिथिर्धर्मपंचास्तिकायादीनां परमताशंकराहितं कथनमाक्षे-पणी कथा = तहाँ तीर्थंकरादिके वृत्तान्तरूप प्रथमानुयोग, लोकका वर्णनरूप करणानुयोग, श्रावक मुनिधर्मका कथनरूप चरणानुयोग, पंचास्तिकायादिकका कथनरूप द्रव्यानुयोग, इनका कथन अर पर-मतकी शंका दूर करिए सो आक्षेपणी कथा है ।

अन. घ. ७/८८/७१६ आक्षेपणीं स्वमतसग्रहणीं समेक्षी. १००। = जिसके द्वारा अपने मतका सग्रह अर्थात् अनेकान्त सिद्धान्तका यथायोग्य समर्थन हो उसको आक्षेपणी कथा कहते हैं ।

४. विक्षेपणी कथाका लक्षण

भ. आ. सू. व. वि. १/५६/८५३ ससमयपरसमयगदा कथा दु विक्खेवणी णाम । ६५६। = या कथा स्वसमय परसमयं वाश्रित्य प्रवृत्ता सा विक्षे-पणी भण्यते । सर्वथानित्यं इत्यादिकं परसमयं पूर्वपक्षीकृत्य प्रत्यक्षानुमानेन आगमेन च विरोधं प्रदर्श्य कथं चिन्नित्यं इत्यादि स्वसमयनिरूपणा च—विक्षेपणी । = जिस कथामें जैन मतके सिद्धान्तों-का और परमतका निरूपण है उसको विक्षेपणी कथा कहते हैं । जैसे 'वस्तु सर्वथा निव्व ही है' इत्यादि अन्य मतोंके एकान्त सिद्धान्तों-को पूर्व पक्षमें स्थापित कर उत्तर पक्षमें वे सिद्धान्त प्रत्यक्ष, अनुमान और आगमसे विरुद्ध हैं, ऐसा सिद्ध करके, वस्तुका स्वरूप कथंचिद नित्य इत्यादि रूपसे जैनमतके अनेकान्तको सिद्ध करना यह विक्षेपणी कथा है ।

घ. १/१.१.२/१०४/२ तथा खलो नं. ७५/१०६ विक्खेवणी णाम पर-सम-एण स-समयं दूस्संती पच्छा दिगतरसुद्धिं करोती स-समयं थावती छद्दव्व-णव-पयत्थे पस्सेवेदि । १०० उक्तं च—विक्षेपणी तत्त्वदिगन्तर-सुद्धिम् । १०५। = जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमें दोष बतलाये जाते हैं । अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना की जाती है और छद्द-द्रव्य नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । कहा भी है—तत्त्वसे दिशान्तरको प्राप्त हुई दृष्टियोंका शोधन करनेवाली अर्थात् परमतकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्व-समयकी स्थापना करनेवाली विक्षेपणी कथा है । (गो. जी. जी. प्र. ३/५७/७६५/२०) (अन. घ. ७/८८/७१६) ।

५. संवेजनी कथाका लक्षण

भ. आ./मू. व. वि./६५७/८५४ संवेजनी पुनः कथा ज्ञानचारित्रतपोभावनाजनित-शक्तिसंघनिरूपणपरा।=ज्ञान, चारित्र्य, तप व वीर्य इनका अभ्यास करने से आत्मा में कैसी-कैसी अलौकिक शक्तियाँ प्रगट होती हैं इनका खुलासेवार वर्णन करनेवाली कथाको संवेजनी कथा कहते हैं। ध. १/१,१२/१०५/४ तथा श्लो. ७५/१०६ संवेजनी नाम पुण्य-फल-संकहा। काणि पुण्य-फलाणि। तित्थयर-गणहर-रिसिचक्रवटि-बलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहररिद्धिओ...उक्तं च—‘संवेजनी धर्मफल-प्रपञ्चा...७५।=पुण्यके फलका कथन करनेवाली कथाको संवेदनी कथा कहते हैं। पुण्यके फल कौनसे हैं? १ तीर्थकर, गणधर, ऋषि, चक्रवर्ति, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्याधरोंकी ऋद्धियाँ पुण्यके फल हैं। कहा भी है—विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संवेजनी कथा है। (गो.जी./जी. प्र./३५७/७६६/१) (अन. घ./७/८७१६)।

६. निर्वेजनी कथाका लक्षण

भ. आ. मू. व. वि./६५७/८५४ निर्वेजनी पुनः कथा संरीरभोगे भवो धेय १६५७०—निर्वेजनी पुनः कथा सा। शरीरभोगे, भवसंततौ च पराङ्मुखताकारिणी शरीराप्यनुचीन...अनित्यकायस्वभावाः प्राण-प्रभृतः इति शरीरतत्त्वाश्रयणात्। तथा भोगा दुर्लभाः...लब्धा अपि कथंचित्तु तृप्तिं जनयन्ति। अलाभे तेषां, लब्धायां वा विनाशे शोको महानुदेति। देवमनुजभवापि दुर्लभो, दुःखबहुलो अल्पसुखो इति निरूपणात्।=शरीर, भोग और जन्म परम्परा में विरक्ति उत्पन्न करनेवाली कथाका निर्वेजनी कथा ऐसा नाम है। इसका खुलासा—शरीर अपवित्र है, शरीरके आश्रयसे आत्माकी अनित्यता प्राप्त होती है। भोग पदार्थ दुर्लभ है। इनकी प्राप्ति होनेपर आत्मा तृप्त होता नहीं। इनका लाभ नहीं होनेसे अथवा लाभ होकर विनष्ट हो जानेसे महान् दुःख उत्पन्न होता है। देव व मनुष्य जन्मकी प्राप्ति होना दुर्लभ है। ये बहुत दुःखोंसे भरे हैं तथा अल्प मात्र सुख देनेवाले हैं। इस प्रकारका वर्णन जिसमें किया जाता है वह कथा निर्वेजनी कथा कहलाती है (अन. घ./७/८८/७१६)।

ध. १/१,१२/१०५/५ तथा श्लोक ७५/१०६ निर्वेजनी नाम पावफल-संकहा। काणि पावफलाणि। निरय-तिरय-कुमापुस-जोषीसु जाइ-जरा-मरण-वाहि-वेयणा-दासिदादीणि। संसार-सरीर-भोगेसु वेरगु-प्पाइणी निर्वेजनी नाम। उक्तं च—निर्वेजिनी चाह कथां विरा-गाम् ७५।=पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं। पापके फल कौनसे हैं? नरक, तिर्यच और कुमानुषकी योनियों में जन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदना और दारिद्र्य आदिकी प्राप्ति पापके फल हैं।—अथवा संसार, शरीर और भोगों में वैराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं। कहा भी है—वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेजिनी कथा है। (गो.जी./जी.प्र./३५७/७६६/१)।

७. विकथाके भेद.

नि. सा./मू./६७ धीराजचोरभक्तकहादिवयणस्स पावहेउस्स।...।=पाप के हेतुवृत्त से स्त्रीकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप वचनोंका त्याग करना वचनगुप्त है।

मू. आ./मू./८५५-८५६ इत्थिकहा अत्थकहा भक्तकहा लेखकवडाणं च। रायकहा चोरकहा जणवदणयरायकहाओ १८५५। णडभडमल्लकहाओ मायाकरल्लमुट्टियाणं च। अज्जउल्लंघियाणं कहासुण विरज्जए धोराः १८५६।=स्त्रीकथा, धनकथा, भोजनकथा, नदी पर्वतसे घिरे हुए स्थानकी कथा, केवल पर्वतसे घिरे हुए स्थानकी कथा, राजकथा, चोरकथा, देश-नगरकथा, खानि सम्बन्धी कथा १८५५। नटकथा, भाटकथा, मल्लकथा, कपटजीवी व्याध व ज्वारीकी कथा, हिंसकोंकी

कथा, ये सब लौकिकी कथा (विकथा) हैं। इनमें वैरागी मुनिराज रामभाव नहीं करते १८५६।

गो. जी./जी. प्र./४४/८४/१७ तथया—स्त्रीकथा अर्थकथा भोजनकथा राजकथा चोरकथा वैरकथा परपाखण्डकथा देशकथा भाषाकथा गुण-बन्धकथा देवीकथा निष्ठुरकथा परपैशुन्यकथा कन्दर्पकथा देशकाला-नुचितकथा भंडकथा मूर्खकथा आत्मप्रशंसाकथा परपरिवादकथा पर-जुगुप्साकथा परपीडाकथा कलहकथा परिग्रहकथा कृष्याधारम्भकथा संगीतवाद्यकथा चैति विकथा पञ्चविंशतिः।=स्त्रीकथा. अर्थ (धन) कथा, भोजनकथा, राजकथा, चोरकथा, वैरकथा, परपाखंडकथा, देशकथा, भाषा कथा (कहानी इत्यादि), गुणप्रतिबन्धकथा, देवी-कथा, निष्ठुरकथा, परपैशुन्य (जुगली) कथा, कन्दर्प (काम) कथा, देशकालके अनुचित कथा, भंड (निर्लज्ज) कथा, मूर्खकथा, आत्मप्रशंसा कथा, परपरिवाद (परनिन्दा) कथा, पर जुगुप्सा (घृणा) कथा, परपीडाकथा, कलहकथा, परिग्रहकथा, कृषि आदि आरम्भ कथा, संगीत वादित्रादि कथा—ऐसे विकथा २५ भेद संयुक्त हैं।

८. स्त्री कथा आदि चार विकथाओंके लक्षण

नि. सा./ता. वृ./६७ अतिप्रवृद्धकामैः कामुकजनैः स्त्रीणां संयोगविप्र-लम्भजनितविविधवचनरचना कर्तव्या भोतव्या च सैव स्त्रीकथा। राज्ञां युद्धहेतुपन्यासो राजकथाप्रपञ्चः। चौराणां चौरप्रयोगकथनं चौरकथाविधानम्। अतिप्रवृद्धभोजनप्रीत्या विचित्रमण्डकावलीखण्ड-दधिखण्डसिताशनपानप्रशंसा भक्तकथा।—जिन्होंने काम अति वृद्धि-को प्राप्त हुआ हो ऐसे कामी जनों द्वारा की जानेवाली और सुनी जानेवाली ऐसी जो स्त्रियोंकी संयोग वियोगजनित विविधवचन रचना, वही स्त्रीकथा है। राजाओंका युद्धहेतुक कथन राजकथा प्रपंच है। चोरोंका चोर प्रयोग कथन चोरकथाविधान है। अति वृद्धिको प्राप्त भोजनकी प्रीति द्वारा मैदाकी पूरी और शकर, दही-शकर, मिसरी इत्यादि अनेक प्रकारके अशन-पानकी प्रशंसा भक्त कथा या भोजन कथा है।

९. अर्थ व काम कथाओंमें कथंचिद् धर्मकथा व विकथापना

म. पु./१/११६ तत्फलभ्युदाङ्गत्वादर्थकामकथा। अन्यथा विकथैवा-सावपुण्यासवकारणम् १११६।=धर्मके फलस्वरूप जिन अम्युदयोंकी प्राप्ति होती है, उनमें अर्थ और काम भी मुख्य हैं, अतः धर्मका फल दिखानेके लिए अर्थ और कामका वर्णन करना भी कथा (धर्म कथा) कहलाती है। यदि यही अर्थ और कामकी कथा धर्म-कथासे रहित हो तो विकथा ही कहलावेगी और मात्र पापासवका ही कारण होगी १११६।

* किसको कब कौन कथाका उपदेश देना चाहिए— दे० उपदेश ३।

कथाकोश—१. आ. हरिषेण (ई. ८३१)कृत ‘बृहद् कथा कोश’ नामका मूल संस्कृत ग्रन्थ है। इसमें विभिन्न ७३ कथाएँ निबद्ध हैं। २. आ. प्रभा-चन्द्र (ई. १२५-१०२३) की भी ‘गद्य कथाकोश’ नामकी ऐसी ही एक रचना है। ३. आ. क्षेमन्धर (ई. १०००) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रची ‘बृहद् कथामञ्जरी’ भी एक है। ४. आ. सोमदेव (ई. १०६१-१०८१) कृत ‘बृहत्कथासरित्सागर’ है। ५. आ. ब्रह्मदेव (ई. १२६२-१३२३) ने एक ‘कथा कोश’ रचा था। ६. आ. श्रुतसागर (ई. १४७३-१५३३) कृत दो कथा कोश प्राप्त हैं—व्रत कथा कोश और बृहद् कथा कोश। ७. नं. १ वाले कथा कोशके आधार पर ब्र. नेमिदत्त (ई. १५१८) ने ‘आराधना कथा कोश’ की रचना की थी। इसमें १४४ कथाएँ निबद्ध हैं। ८. आ. देवेन्द्रकीर्ति (ई. १५८३-१६०५) कृत भी एक कथाकोश उपलब्ध है।

कदंब—गन्धर्व नामा व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गधर्व.।

कदंब वंश—कर्णाटकके उत्तरीय भागमें, जिसका नाम पहिले बनवास था, कदम्ब वंश राज्य करता था, जिसको चालुक्यवंशी राजा कीर्तिवर्मने श-५०० (ई. ५७८) में नष्ट-भ्रष्ट कर दिया। समय लगभग—(ई ४५०-५७८) (घ. १/प्र.३२/ H-L. Jain)

कदलीघात—दे० मरण/४।

कनक—दक्षिण क्षौद्रवर द्वीप तथा घृतवर समुद्रके रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४।

कनककूट—रुचक पर्वत, कुण्डल पर्वत, सौमनस पर्वत, तथा मातृपोत्तर पर्वतपर स्थित कूट—दे० लोक/७।

कनकचित्रा—रुचक पर्वतके नित्यालोक कूटकी निवासिनी विद्युत्कुमारी देवी—दे० लोक/७।

कनकध्वज—(पा. पु/१७/श्लोक) दुर्योधन द्वारा घोषित आघे राज्यके लालचसे इसने कृष्या नामक विद्याको सिद्ध करके (१५०-१५२) उसके द्वारा पाण्डवोंको मारनेका प्रयत्न किया, परन्तु उसी विद्यासे स्वयं मारा गया (२०६-१६)।

कनकनन्दि—१. आप इन्द्रनन्दि सिद्धान्त चक्रवर्तीके शिष्य तथा नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्तीके सहधर्मा थे। कृति—१४०० श्लोक प्रमाण त्रिभंगी नामक ग्रन्थ। समय—ई. श/११। (जैन साहित्य इतिहास/पृ० २७१/प्रेमी जी), द्र. सं./प्र.७/प जवाहरलाल, गोमट-सारकी कुछ मूल गाथाओंके आधार पर। २. नन्दि संघके देशीय गणके अनुसार आप माघनन्दि कोष्ठापुरीयके शिष्य थे। इन्होंने बौद्ध चार्वाक व मोमासकोंको अनेकों नाशोंमें परास्त किया। समय—ई. ११३३-११६३।—दे० इतिहास/५/१४। (घ. ख २/प्र.४/ H, L. Jain).

कनकप्रभ—कुण्डल पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७।

कनकसेन—आप आ, बलदेवके गुरु थे। उनके अनुसार आपका समय लगभग वि० ६८२ (ई. ६२१) आता है। (श्रवणबेलगोलाके शिलालेख नं० १५ के आधारपर, भ. आ/प्र.१६/प्रेमी जी)

कनका—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/७।

कनकाभ—उत्तर क्षौद्रवर द्वीप तथा घृतवर समुद्रके रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४।

कनकावली—१ (ह. पु./३४/७४-७५) समय ६२२ दिन, उपवास = ४३४; पारणा = ८८। यत्र—१, २, ६ बार ३/१, वृद्धिक्रमसे १ से लेकर १६ तक, ३४ बार ३, एक हानिक्रमसे १६से लेकर १ तक, ६ बार ३, २, १। विधि—उपरोक्त यत्रके अनुसार एक-एक बारमें इतने-इतने उपवास करे। प्रत्येक अन्तरालमें एक पारणा करे। नमस्कार भंत्रका त्रिकाल जाप्य करे। यह बृहद् विधि है। (नत विधान संग्रह/पृ. ७८)। २. समय एक वर्ष। उपवास ७२। विधि—एक वर्ष तक बराबर प्रतिमासकी शु० १, ५, १० तथा कु० २, ६, १२ इन ६ तिथियोंमें उपवास करे। नमस्कार भंत्रका त्रिकाल जाप्य करे। (नत-विधान संग्रह/७८) (किशन सिंह/क्रियाकोश)।

कनकोज्ज्वल—म. पु./७४/२२०-२२६) महावीर भगवान्का पूर्वका नवमा भव। एक विद्याधर था।

कनिष्क—इतिहासकारोंके अनुसार कुशन वंश (भूत्य वंश) का तृतीय राजा था। बड़ा पराक्रमी था। इसने शकोंको जीतकर भारतमें एकद्वयत्रगणतन्त्र राज्य स्थापित किया था। समय बी. नि/६४६-६६८ (ई. १२०-१६२)।—(दे० इतिहास/३/१)।

कन्नौज—कुरुक्षेत्र देशका एक नगर। पूर्वमें इसका नाम कान्यकुब्ज था। (म. पु./प्र.४६/पं, पन्नालाल)।

कपाटसमुद्धात—दे० केवली/७।

कपित्थमुष्टि—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कपिल—१. (प. पु./३५/श्लोक) एक ब्राह्मण था, जिसने बनवासी रामको अपने घरमें आया देखकर अत्यन्त क्रोध किया था (८-१२)। पीछे जङ्गलमें रामका अतिशय देखकर अपने पूर्वकृत्यके लिए रामसे क्षमा मागी (८४, १४५, १७७)। अन्तमें दीक्षा धार ली (१६०-१६२)। २. सात्यक दर्शनके गुरु—दे० सांख्य।

कपिश—वर्तमान 'कोसिया' नामक नदी (म. पु./४६/पं० पन्नालाल)।

कपीवती—पूर्वी मध्य आर्यखण्डकी नदी—दे० मनुष्य/४।

कफ—शरीरमें कफ नामक घातुका निर्देश—दे० औदारिक/१।

कमठ—(म. पु./७३/श्लोक) भरतक्षेत्रमें पोबनपुर निवासी विश्वभूति ब्राह्मणका पुत्र था। (७-६)। अपने छोटे भाई मरुभूतिको मारकर उसकी स्त्रीके साथ व्यवभचार किया (११)। तत्पश्चात्—प्रथम भवमें कुचकुट सर्प हुआ (२३)। द्वितीय भवमें धूमप्रभा नरकमें गया (२६) तीसरे भवमें अजगर हुआ (३०) चौथे भवमें छटे नरकमें गया (३३) पाँचवें भवमें कुरंग नामक मील हुआ (३७) छठे भवमें सप्तम नरकका नारकी हुआ (६७) सातवें भवमें सिंह हुआ (६७) आठवें भवमें महीपाल नामक राजा हुआ (६७, ११६) और नवें भवमें शम्बर नामक ज्योतिष देव हुआ, जिसने भगवान् पार्वनाथपर घोर उपसर्ग किया। (इन नौ भवोंका युगपद कथन—म. पु./७३/१७०)।

कमल—१. लोककी रचनामें प्रत्येक बावडोंमें अनेकों कमलाकरा द्वीप स्थित हैं; जिन्हें कमल कहा गया है। इनपर वैवियों व उनके परिवारके देव निवास करते हैं। इनका अवस्थान व विस्तार आदि—दे० लोक/७। ये कमल वनस्पतिकायके नहीं बल्कि पृथिवी कायके हैं—दे० वृक्ष। २. काल का एक प्रमाण—दे० गणित/II/१।

कमलभव—ई. १२३५ के एक कवि थे, जिन्होंने शान्तीश्वर पुराणकी रचना की थी। (नराग चरित्र/प्र.२२/पं. खुशालचन्द)।

कमलांग—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१।

कमेकुर—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

करकंड चरित्र—आ शुभचन्द्र (ई १५१४) की एक रचना।

करण—१. अंतरकरण व उपशमकरण आदि—दे० वह वह नाम। २. अवधिज्ञानके करण चिह्न—दे० अवधिज्ञान/५। ३. कारणके अर्थमें करण—दे० निमित्त/१। ४. प्रमाके कारणको प्रमाण कहने सम्बन्धी—दे० प्रमाण। ५. मिथ्यात्वका विधा करण—दे० उपशम/२। ६. जय करण आदि त्रिकरण व दशकरण—दे० आगे करण

करण—जीवके शुभ-अशुभ आदि परिणामोंकी वरण सहा है। सम्यक्त्व व चारित्रकी प्राप्तिमें सर्वत्र उत्तरोत्तर तरतमता लिये तीन प्रकारके परिणाम दर्शाये गये हैं—अश वरण, अपूर्वकरण और अनि-वृत्तिकरण। इन तीनोंमें उत्तरोत्तर विशुद्धिकी वृद्धिके कारण वमेंकि बन्धमें हानि तथा पूर्व सत्तामें स्थित कर्मोंकी निर्मला आदिमें भी विशेषता होनी स्वाभाविक है। इनके दतिरिक्त कर्म सिद्धान्तमें बन्ध उदयसंख आदि जो दस मूल अधिकार हैं उनको भी दशकरण कहते हैं।

| | |
|---|--|
| १ | करण सामान्य निर्देश |
| १ | करणाका अर्थ इन्द्रिय व परिणाम । |
| २ | इन्द्रिय व परिणामोंको करण कहनेमें हेतु । |
| २ | दशकरण निर्देश |
| १ | दशकरणोंके नाम निर्देश । |
| २ | कर्म प्रकृतियोंमें यथासम्भव १० करण अधिकार निर्देश । |
| ३ | गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधिकार निर्देश । |
| ३ | त्रिकरण निर्देश |
| १ | त्रिकरण नाम निर्देश । |
| २ | सम्यक्त्व व चारित्र्य प्राप्ति विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं । |
| * | मोहनीयके उपशम कृत्य व लोपोपशम विधि में त्रिकरणोंका स्थान —दे० वह वह नाम |
| * | अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनामें त्रिकरणोंका स्थान —दे० विसंयोजना |
| ३ | त्रिकरणका माहात्म्य । |
| ४ | तीनों करणोंके कालमें परस्पर तरतमता । |
| ५ | तीनों करणोंकी परिणामविशुद्धियोंमें तरतमता । |
| ६ | तीनों करणोंका कार्य भिन्न-भिन्न कैसे है । |
| ५ | अधःप्रवृत्तकरण निर्देश |
| १ | अधःप्रवृत्तकरणका लक्षण । |
| २ | अधःप्रवृत्तकरणका काल । |
| ३ | प्रति समय सम्भव परिणामोंकी संख्या संहृष्टि व यंत्र । |
| ४ | परिणाम संख्यामें अंक्रश व लागल रचना । |
| ५ | परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेद, संहृष्टि व यंत्र । |
| ६ | परिणामोंकी विशुद्धताका अल्पबहुत्व व उसकी सर्प-वत् चाल |
| ७ | अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक । |
| ८ | सम्यक्त्व प्राप्तिसे पहले भी सभी जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं । |
| ५ | अपूर्वकरण निर्देश |
| १ | अपूर्वकरणका लक्षण । |
| २ | अपूर्वकरणका काल |
| ३ | प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या । |
| ४ | परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम |
| ५ | अपूर्वकरणके परिणामों की संहृष्टि व यंत्र । |
| ६ | अपूर्वकरणके चार आवश्यक । |

| | |
|---|---|
| ७ | अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कथञ्चित् समानता व असमानता । |
| ६ | अनिवृत्तिकरण निर्देश |
| १ | अनिवृत्तिकरणका लक्षण । |
| २ | अनिवृत्तिकरणका काल । |
| ३ | अनिवृत्तिकरणमें प्रतिसमय एक ही परिणाम सम्भव है । |
| ४ | परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम । |
| ५ | नाना जीवोंमें योगोंकी सदृशताका नियम नहीं है । |
| ६ | नाना जीवोंमें कायिक वात आदि तो समान होते हैं, पर प्रदेशबन्ध असमान । |
| ७ | अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर । |
| ८ | परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवर्ती जीवोंमें ही है । यह कैसे जाना । |
| ९ | गुणश्रेणी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं । |

१. करणसामान्य निर्देश

१. करणका लक्षण परिणाम व इन्द्रिय—

रा. वा. ६/१३/१/१२३/२६ करणं चक्षुरादि । = चक्षु आदि इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।
घ. १/१.१.१६/१८०/१ करणा परिणामा । = करण शब्दका अर्थ परिणाम है ।

२. इन्द्रियों व परिणामोंको करण संज्ञा देनेमें हेतु—

घ. ६/१.२-८/११/१६ कथं परिणामाणं करणं सण्णा । ण एस दोसो, असि-वासीणं व सहाय्यतमभावविवक्खाए परिणामाणं करणत्तुव-लभादी । = प्रश्न—परिणामोंकी 'करण' यह संज्ञा कैसे हुई । उत्तर—यह कोई दोष नहीं; क्योंकि, असि (तलवार) और वासि (बसुला) के समान साधकतम भावकी विवक्षामें परिणामोंके करणपना पाया जाता है ।

भ. आ. वि. २०/७१/४ क्रियन्ते रूपादिगोचरा विज्ञप्ता एभिरीति करणानि इन्द्रियाण्युच्यन्ते कचित्करणशब्देन । = क्योंकि इनके द्वारा रूपादि पदार्थोंको ग्रहण करनेवाले ज्ञान किये जाते हैं इसलिए इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

२. दशकरण निर्देश

१. दशकरणोंके नाम निर्देश

गो. क. ५/४३७/६६१ वधुःकृष्णकरणं सकममोक्तदुदीरणा सत्तं । उद-युवसामिणघचो भिकाचणा होदि पडिपयडो ४३७ = चन्ध, उत्कर्षण, सक्रमण, अपकर्षण, उदीरणा, सत्त्व, उदय, उपशम, निवृत्ति और नि काचना ये दश करण प्रकृति प्रकृति प्रति संभव है ।

२. कर्मप्रकृतियोंमें यथासम्भव दश करण अधिकार निर्देश

गो. क. ५/४४१/४४४/६६३, ६६६ संक्रमणाकरणाणं णवकरणा होति सच्च आखणं । सेसाणं दसकरणा अपुव्वकरणोत्ति दसकरणा ४४१ । वधु-

कट्टणकरणं सगसगबंधोक्ति होदि नियमेन । संक्रमणं करणं पुग सगसगजादीन बंधोक्ति ॥४४४॥ = च्यार आयु तिनिकै संक्रमण करण बिना नव करण पाइए है जातै चाखौ आयु परस्पर परिणमें नाही । अवशेष सर्व प्रकृतिनिकै दश करण पाइये है ॥४४५॥ बन्ध करण अर उत्कर्षण करण ये ती दोऊ जिस जिस प्रकृतिनिकी जहाँ बन्ध व्यु-च्छित्ति भई तिस तिस प्रकृतिका तहाँ ही पर्यन्त जानने नियमकरि । बहुरि जिस जिस प्रकृतिके जे जे स्वजाति है जैसे ज्ञानावरणकी पाँचों प्रकृति स्वजाति है ऐसे स्वजाति प्रकृतिनिकी बन्धकी व्यु-च्छित्ति जहाँ भई तहाँ पर्यन्त तिन प्रकृतिनिके संक्रमणकरण जानना ॥४४४॥ (विशेष देखो उस उस करणका नाम)

३. गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधि-कार निर्देश

(गो. क / ४४१-४५०/५६१-५६६)

१. सामान्य प्ररूपणा—

| गुणस्थान | करण व्युच्छित्ति | सम्भव करण |
|----------|--------------------------------|--|
| १-७ | × | दशों करण |
| ८ | उपशम, निधत्त, नि काचित | " |
| ९ | × | शेष ७ |
| १० | संक्रमण | " |
| ११ | × | संक्रमणरहित ६ + मिथ्यात्व व मिश्र प्रकृतिका संक्रमण भी = ७ |
| १२ | × | संक्रमण रहित—६ |
| १३ | बन्ध, उत्कर्षण, अपकर्षण उदीरणा | " |
| १४ | × | उदय व सत्त्व = २ |

२. विशेष प्ररूपणा—

| गुणस्थान | कर्म प्रकृति | सम्भवकरण |
|----------------|---|--|
| सात्विशय मि० | मिथ्यात्व | एक समयाधिक आवलीतक उदीरणा |
| १-४ | नरकायु | सत्त्व, उदय, उदीरणा = ३ |
| १-५ | तिर्यचायु | " = ३ |
| ४-६ | अनन्तानुबन्धी चतुष्क | स्व स्व विसंयोजना तक उत्कर्षण |
| १० | सूक्ष्मलोभ | उदीरणा |
| १-११ (सामान्य) | देवायु | अपकर्षण |
| १-११ उपशामक | नरक द्वि तिर्य द्वि, ४ जाति; स्यान् प्रिक, आतप. उद्योत, सूक्ष्म, साधारण, स्थावर, दशन मोहत्रिज = १६ अप्रत्या० व प्रत्या. चतुः; सज्व० क्रोध, मान, माया; नोकषाय = २० | अपकर्षण स्व स्व उपशम पर्यन्त अप-कर्षण |

| गुणस्थान | कर्म प्रकृति | सम्भवकरण |
|----------------|---|---|
| १-११ क्षपक | उपरोक्त १६ | क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षण |
| | उपरोक्त २० | स्व स्व क्षयदेश पर्यन्त अप-कर्षण |
| ११ उपश० स० | समिथ्यात्व व मिश्रमोह | उपशम, निधत्त व नि-काचित बिना ७ |
| ११ क्षा. स. १२ | उपरोक्त २के बिना शेष १४६ ५ ज्ञाना०, ५ अन्तराय, ४ दर्शना० निद्रा व प्रचला = १६ | संक्रमण रहित उपरोक्त = ६ स्व स्व क्षयदेश पर्यन्त अप-कर्षण |
| १-१३ | अयोगीकी सत्त्ववाली ८५ जिस प्रकृतिकी जहाँ व्यु-च्छित्ति वहाँ पर्यन्त | अपकर्षण |
| " | स्व जाति प्रकृतिकी बन्ध व्यु० पर्यन्त | बन्ध और उत्कर्षण |
| " | | संक्रमण |

३. त्रिकरण निर्देश

१. त्रिकरण नाम निर्देश

ध ६/१, ६-८/३१४/५ एतथ पढमसम्मतं पडिवज्जतस्स अधापवत्तकरण-अयुव्वकरण-अणियट्टीकरणभेदेन तिप्पिहाओ विसोहीओ होति । = यहाँपर प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होनेवाले जीवके अधःप्रवृत्त-करण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरणके भेदसे तीन प्रकारकी विशुद्धियाँ होती हैं । (ल सा / ५ / ३३/६६), (गो जी. / ४७/६६) (गो क / ५८/६६/१०७६) ।

गो. क. / जी प्र / ८ / ८७/१०७६/४ करणानि त्रीण्यधःप्रवृत्तापूर्वानिवृत्तिकर-णानि । = करण तीन हैं—अधःप्रवृत्त, अपूर्व और अनिवृत्तिकरण ।

२. सम्यक्त्व व चारित्र प्राप्त विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं

गो जी / जी प्र / ६६/११००/६ करणलब्धिस्तु भव्य एव स्यात् तथापि सम्यक्त्वग्रहणे चारित्रग्रहणे च । = करणलब्धि भव्यकी ही हो है । सो भी सम्यक्त्व और चारित्रका ग्रहण विषे ही हो है ।

३. त्रिकरणका माहात्म्य

ल सा / जी. प्र / ३३/६६ क्रमेणाधःप्रवृत्तकरणमपूर्वकरणमनिवृत्तिकरणं च त्रिणिष्ठनिर्जरासाधन विशुद्धपरिणाम । = क्रमशः अधःप्रवृत्तकरण अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण ये तीनों त्रिणिष्ठ निर्जराके साधनभूत विशुद्ध परिणाम हैं (तिन्हें करता है) ।

४. तीनों करणोंके कालमें परस्पर तरतमता

ल, सा / ५ व जी प्र / ३४/७० अतोमुहुत्तकाला तिप्पिणवि करणा एवंति पत्तेर्य । उवरोदी गुणियकमा कमेण सत्तेज्जत्वेण । ३४ एते त्रयोऽपि करणपरिणामा प्रत्येकमन्तर्मुहूर्तकाला भवन्ति । तथापि उपरित अ-निवृत्तिकरणकालात्क्रमेणापूर्वकरणाधः करणकाली मत्स्थैरूपेण युगित-क्रमो भवति । तत्र सर्वत स्तोकास्तर्मुहूर्त अनिवृत्तिकरणकालः, ततः सत्स्थैर्युग अपूर्वकरणकालः, ततः सत्स्थैर्युग अधःप्रवृत्तकरणकालः । = तीनों ही करण प्रत्येक अन्तर्मुहूर्त कालमात्रस्थितियुक्त हैं तथापि ऊपर ऊपरसे मत्स्थैर्युगा क्रम लिये हैं । अनिवृत्तिकरणका बान् स्तोका है । तातें अपूर्वकरणका सत्स्थैर्युगा है । तातें अधःप्रवृत्त-करणका सत्स्थैर्युगा है । (तीनोंका मिलकर भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही है) ।

५. तीनों करणोंकी परिणाम विशुद्धियोंमें तत्तमता

ध. ६/१.६-८.४/२२३१४ अधावत्तकरणपदमसमयद्विदिग्धादौ चरिमसम-
यद्विदिग्धौ सखेज्जगुणहीनौ। एतथैव पदमसम्मतसंजमासंजमाभि-
मुहस्त द्विदिग्धौ सखेज्जगुणहीनौ, पदमसम्मतसंजमाभिमुहस्त
अधावत्तकरणचरिमसमयद्विदिग्धौ सखेज्जगुणहीनौ। एवमधा-
वत्तकरणस्तं कज्जपत्तपणं वदं।

ध. ६/१.६-८.४/२६६६/४ तत्तथण अणियट्टीकरणद्विदिग्धादौ वि एतथ-
तणअण्वत्तकरणद्विदिग्धादस्तं बहुवयस्त्तादौ वा। ण चेदमण्वत्तकरण
पदमसम्मतमाभिमुहस्तद्विदिग्धौअण्वत्तकरणे तुल्यं, सम्मत-संजम-
संजमासंजमकलाणं तुल्यत्तविरोहा। ण चाण्वत्तकरणणि सखेज्जगुणहीनौ
करणेहितो अणत्तगुणहीणणि चित्तं न वोत्तुं जुत्तं, तदुत्पायणमुत्ताभावा।

—१ अधःप्रवृत्तकरणके प्रथम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध से उत्ती-
का अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संख्यात गुणाहीन होता
है। यहाँपर ही अर्थात् अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें ही प्रथम-
समयवर्तके अभिमुख जीवके जो स्थितिबन्ध होता है, उससे प्रथम
समयवत्त सहित समयमासयमके अभिमुख जीवका स्थितिबन्ध
संख्यातगुणा हीन होता है। इससे प्रथम समयवत्त सहित सकलसमय-
के अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी
स्थितिबन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। इस प्रकार अधःप्रवृत्त-
करणके कार्योंका निरूपण किया। २. वहाँके अर्थात् प्रथमोपशम-
समयवत्तके अभिमुख मिथ्यादृष्टिके, अनिवृत्तिकरणसे होनेवाले स्थिति-
घातकी अपेक्षा यहाँके अर्थात् समयमासयमके अभिमुख मिथ्यादृष्टिके,
अपूर्वकरणसे होनेवाला स्थितिघात बहुत अधिक होता है। तथा, यह
अपूर्वकरण, प्रथमोपशम समयवत्तके अभिमुख मिथ्यादृष्टिके अपूर्व-
करण के साथ समान नहीं है, क्योंकि समयवत्त, समय और समय-
समयरूप फलवाले विभिन्न परिणामोंके समानता होनेका विरोध है।
तथा, सर्व अपूर्वकरण परिणाम सभी अनिवृत्तिकरण परिणामोंसे
अनन्त गुणहीन होते हैं, ऐसा कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि, इस
वातका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रका अर्थान्वय है। भावार्थ—(यद्यपि
समयवत्त, समय या समयमासयम आदि रूप किसी एक ही स्थानमें
प्राप्त तीनों परिणामों की विशुद्धि उत्तरोत्तर अनन्तगुणा अधिक होती
है, परन्तु विभिन्न स्थानोंमें प्राप्त परिणामोंमें यह नियम नहीं है।
वहाँ तो निचले स्थानके अनिवृत्तिकरणकी अपेक्षा भी ऊपरले स्थान-
का अधःप्रवृत्तकरण अनन्तगुणा अधिक होता है।)

६. तीनों करणोंका कार्य मित्र कैसे है

ध. ६/१.६-८.४/२८६२ कथं ताणि चैव तिणि करणणि पुष-पुष
कज्जुत्पायणाणि। ण एस वोसो, लक्षणसमाजत्तेण यत्तमावण्णणं
मिण्णकम्मविरोहितेण भेदमुत्तगयाण जीवपरिणामाण पुष पुष
कज्जुत्तगयाण विरोहाभावा। —प्रश्न—वे ही तीन करण पृथक्-पृथक्
कार्यके (समयवत्त, समय, समयमासयम आदिके) उत्पादक कैसे हो
सकते हैं। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, लक्षणकी समा-
नतासे एकलको प्राप्त, परन्तु मित्र कर्मके विरोधों होनेसे भेदको भी
प्राप्त हुए जीव परिणामोंके पृथक्-पृथक् कार्यके उत्पादनमें कोई विरोध
नहीं है।

४. अधःप्रवृत्तकरण निर्देश

१. अधःप्रवृत्तकरणका लक्षण

न सा/मू. व जो प्र/३५/०० जहा हेडिमभावा उचरिमभावेहि सरिसणा
होति। तथा पदम करण अधावत्तं गिहिदुत्तं। ३६। संख्या
विमुद्धा च सदृशा भवन्ति तस्मात्कारणत्वात् अधःप्रवृत्तकरणपरिणाम अधः-
प्रवृत्त इत्यन्वयतो निर्दिष्टः। —करणनिका नाम नाना जीव अपेक्षा

है। सो अधःकरण माहै कोई जीवको स्तोक काल भया, कोई जीव-
को बहुत काल भया। तिनिके परिणाम इस करणविषै संख्या व
विशुद्धताकरि (अर्थात् दोनों ही प्रकारसे) समान भी हो है ऐसा
जानना। क्योंकि इहाँ निचले समयवर्तों कोई जीवके परिणाम ऊपरले
समयवर्तों कोई जीवके परिणामके सदृश हो है ताते याका नाम
अधःप्रवृत्तकरण है। (यद्यपि वहाँ परिणाम असमान भी होते हैं,
परन्तु 'अधःप्रवृत्तकरण' इस संज्ञा में कारण नीचले व ऊपरले परि-
णामों की समानता ही है असमानता नहीं)। (गो, जी./मू./४८।
१००), (गो क/मू./८६६/१००६)।

२. अधःप्रवृत्तकरणका काल

गो, जी./मू./४६/१०२ अतोमुहुचमेत्तो तत्कालो होदि तत्थ परिणामा।
गो, जी./प्र/४६।१०२/४ स्तोकात्तमुहुत्तमात्राव अनिवृत्तिकरणकालाव
संख्यातगुण अपूर्वकरणकाल, अतः संख्यातगुण अधःप्रवृत्तकरण-
काल सोऽप्यन्तर्मुहुत्तमात्र एव। —तीनों करणनिविषै स्तोक अन्त-
र्मुहुत्त प्रमाण अनिवृत्तिकरणका काल है। यातें संख्यातगुण अपूर्व-
करणका काल है। यातें संख्यातगुण इस अधःप्रवृत्तकरणका काल
है। सो भी अन्तर्मुहुत्त मात्र ही है। जातै अन्तर्मुहुत्तके भेद बहुत
है। (गो क/मू./८६६/१००६)।

३. प्रति समय सम्भव परिणामोंकी संख्या संदृष्टि व यन्त्र

गो, जी./जी प्र/४६/१०२-१०६/६ तस्मिन्नधःप्रवृत्तकरणकाले त्रिकाल-
गोचरनानाजीवसंविधानो विशुद्धपरिणामा सर्वोऽपि असंख्यातलोक-
मात्रा-सन्ति। २। तेषु प्रथमसमयसंविधानो यावन्त सन्ति द्वितीया-
दिसमयेषु उपर्युपरि चरमसमयपर्यन्त सदृशदृष्ट्या वर्धिता सन्ति ते
च तावद्वद्वसदृष्ट्या प्रदर्शयते—तत्र परिणामा द्विसमयुत्तरत्रिसहस्री
३०७२। अधःप्रवृत्तकरणकाल 'बोडशसमया' १६। प्रति समयपरिणामबुद्धि-
प्रमाण 'चत्वार' १४। एकस्मिन् प्रचये ४ वर्धिते सति द्वितीयवृत्तीया-
दिसमयवर्तिपरिणामाना संख्या भवति। ताः इमाः—१६६, १७०, १७४,
१७८, १८२, १८६, १९०, १९४, १९८, २०२, २०६, २१०, २१४, २१८, २२२। एता-
न्मुक्तधानि अधःप्रवृत्तकरणप्रथमसमयाच्चरमसमयपर्यन्तमुपर्युपरि
स्थापयितव्यानि। अथानुक्रुष्टिचरनोच्यते—तत्र अनुक्रुष्टिर्नाम अधस्तन-
समयपरिणामखण्डाना उपरितनसमयपरिणामखण्डैः सादृश्यं भवति
(१०२।६) अत्र सर्वजन्यखण्डपरिणामाना ३६ सर्वोत्कृष्टखण्डपरिणा-
माना ५७ च केरपि सादृश्य नास्ति शेषाणामेवोपर्यस्तनसमयवर्ति-
परिणामपुद्गलाना यथासंभव तथालंभवात्। ३. अधःप्रवृत्तकरण-
विन्यासो दृश्यते—तत्तथा—त्रिकालगोचरनानाजीवसंविधानः अधः-
प्रवृत्तकरणकालसमस्तसमयसंविधानं सर्वपरिणामा असंख्यातलोक-
मात्रा सन्ति। २। अधःप्रवृत्तकरणकालो गच्छः (१०३/४)। अथाधः-
प्रवृत्तकरणकालस्य प्रथमादिसमयपरिणामाना मध्ये त्रिकालगोचरनाना-
जीवसंविधानप्रथमसमयवत्तमध्यमोत्कृष्टपरिणामसमूहस्याधःप्रवृत्त-
करणकालसंख्यातैकमात्रानिर्वाणकण्डकसमयसमानानि २२२
खण्डानि क्रियन्ते तानि चयाधिकानि भवन्ति। ऊर्ध्वरचनाचये अनु-
क्रुष्टिपदेन यत्ते लघ्वमनुक्रुष्टि चयप्रमाणं भवति। (१०४/१३)। पुनः
द्वितीयसमयपरिणामप्रथमखण्डप्रथमसमयप्रथमखण्डाद्विशेषाधिकम्।
(१०५/१४)। द्वितीयसमयप्रथमखण्डप्रथमसमयद्वितीयखण्डं च द्वे सदृशे
तथा द्वितीयसमयद्वितीयखण्डानि प्रथमसमयवृत्तीयादियखण्डैः सह
सदृशानि किंतु द्वितीयसमयचरमखण्डप्रथमसमयखण्डेषु केनापि सह
सदृशं नास्ति। अतोऽप्ये अधःप्रवृत्तकरणकालचरमसमयपर्यन्तं नेत-
व्यानि (१०६/११)। —तीहि अधःप्रवृत्तकरणके कालविषै अतीत अनागत
वर्तमान त्रिकालवर्ती नाना जीव सम्बन्धी विशुद्धतासु इस करणके सर्व
परिणाम असंख्यात लोक प्रमाण है। ३. बहुरि तिन परिणामनिविषै

तिस अधःप्रवृत्तकरणकालका प्रथमसमयसम्बन्धी जेते परिणाम हैं तिनिते लगाय द्वितीयादि समयनिविषे ऊपर-ऊपर अन्त समय पर्यन्त समान वृद्धि (चय) कर बद्धमान है (पृ० १२०)। अंक सदृष्टिकरि कल्पना रूप परिमाण लीएँ दृष्टान्त मात्र कथन करिए है। सर्व अधःकरण परिणामनिको संख्यारूप सर्वधन ३०७२। बहुरि अधःकरणके कालके समयनिका प्रमाणरूप गच्छ १६। बहुरि समय समय परिणामनिकी वृद्धिका प्रमाणरूप चय ४। (पृ० १२१)। तहाँ (१६ समयनिविषे) क्रमतेँ एक-एक चय बढ़ती परिणामनिकी संख्या हो है—१६२, १६६, १७०, १७४, १७८, १८२, १८६, १९०, १९४, १९८, २०२, २०६, २१०, २१४, २१८, २२२ (सन्का जोड=३०७२)। ये उक्त राशियेँ अधःप्रवृत्तकरणके प्रथम समयसे लगाकर उसके चरम समय पर्यन्त ऊपर-ऊपर स्थापन करने चाहिए। (पृ० १२४)। आगे अनुकृष्टि कहिये है। तहाँ नोचके समय सम्बन्धी परिणामनिके जे खण्ड ते परस्पर समान जैसे होइ तेसे एक समयके परिणामनि विषे खण्ड करना तिसका नाम अनुकृष्टि जानना। ए खण्ड एक समयविषे युगपत् (अर्थात् एक समयवर्ती त्रिकालगोचर) अनेक जीवनिके पाइये ताते इनिको बरोबर स्थापन किए है (देखो आगे सदृष्टिका यन्त्र)। (प्रथम समयके कुल परिणामनिकी संख्या १६२ कह आये है। उसके चार खण्ड करनेपर अनुकृष्टि रचनानेँ क्रमसे ३६, ४०, ४१, ४२ हो है। इनका जोड १६२ हो है। इतने इतने अंक बरोबर स्थापन किये। इसी प्रकार द्वितीय समयके चार खण्ड ४०, ४१, ४२, ४३ हो है। इनका जोड १६६ हो है। ओर इसी प्रकार आगे भी खण्ड करते-करते सोलवें समयके ४४, ४५, ४६, ४७ खण्ड जानने। इहाँ सर्व जघन्य खण्ड जो प्रथम समयका प्रथम खण्ड ३६ ताके परिणामनिके ओर सर्वोत्कृष्ट अन्त समयका अन्त खण्ड '४७' ताके परिणामनिके किसी ही खण्डके परिणामनिकरि सदृश समानता नाही है, जाते अवशेष समस्त ऊपरके व निचले समयसम्बन्धी खण्डनिका परिणाम पंजिके यथा सम्भव समानता सम्भव है। (पृ० १२५-१२६)।

अब यथार्थ कथन करिये है—त्रिकालवर्ती नाना जीव सम्बन्धी समस्त अधःप्रवृत्तकरणके परिणाम अखण्डात लोकमात्र है, सो सर्व-धन जानना (सहानानो ३०७२)। बहुरि अधःप्रवृत्तकरणका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र। ताके जेते समय होइ सो इहाँ गच्छ जानना (सह-नानी १६)। अगो गणित द्वारा चय व प्रथमादि समयोंके परिणामों-की संख्या तथा अनुकृष्टिता परिणाम पुंज निकाले जा सकते है। (दे० 'गणित'/II/६)। (पृ० १२७)

| | | | | | | | | | | | | | | | |
|---|-----|-------|-----|-----|-----|---------|-----|-----|-----|-------|-----|-----|-----|-------------------|------------|
| १५ | १४ | १३ | १२ | ११ | १० | ९ | ८ | ७ | ६ | ५ | ४ | ३ | २ | १ | समय |
| १३ | ४२ | ४१ | ४० | ४६ | ४८ | ४७ | ४६ | ४५ | ४४ | ४३ | ४२ | ४१ | ४० | ३६ | प्र० खण्ड |
| १४ | ४३ | ४२ | ४१ | ४० | ४६ | ४८ | ४७ | ४६ | ४५ | ४४ | ४३ | ४२ | ४१ | ४० | द्वि. खण्ड |
| १५ | ४४ | ४३ | ४२ | ४१ | ४० | ४६ | ४८ | ४७ | ४६ | ४५ | ४४ | ४३ | ४२ | ४१ | तृ० खण्ड |
| १६ | ४५ | ४४ | ४३ | ४२ | ४१ | ४० | ४६ | ४८ | ४७ | ४६ | ४५ | ४४ | ४३ | ४२ | च० खण्ड |
| १८ | २१४ | २१४ | २१० | २०६ | २०२ | १९८ | १९४ | १९० | १८६ | १८२ | १७८ | १७४ | १७० | १६६ | सर्व धन |
| १८८ १८४ १८० १७६ १७२ १६८ १६४ १६० १५६ १५२ १४८ १४४ १४० १३६ १३२ १२८ १२४ १२० ११६ ११२ १०८ १०४ १०० ९६ ९२ ८८ ८४ ८० ७६ ७२ ६८ ६४ ६० ५६ ५२ ४८ ४४ ४० ३६ ३२ २८ २४ २० १६ १२ ८ ४ ० | | | | | | | | | | | | | | | |
| चतुर्थ | | तृतीय | | | | द्वितीय | | | | प्रथम | | | | निर्बर्गणा काण्डक | |

विशुद्ध परिणामनिकी संख्या त्रिकालवर्ती नाना जीवनिके अखण्डात लोकमात्र है। तिनविषे अधःप्रवृत्तकरण मांडे पहिला समय है ऐसे त्रिकाल सम्बन्धी अनेक जीवनिके जे परिणाम सम्भव तिनिके समूहको प्रथम समय परिणामपुंज कहिये है। बहुरि जिन जीवनिको अधःकरणमांडे दूसरा समय भया ऐसे त्रिकाल सम्बन्धी

अनेक जीवनिके जे परिणाम सम्भव तिनिके समूहको द्वितीय समय-परिणामपुंज कहिये। ऐसे क्रमतेँ अंतसमय पर्यंत जानना।

तहाँ प्रथमादि समय सम्बन्धी परिणाम पुंजका प्रमाण श्रेढी गणित व्यवहारका विधान करि पहिले जुदा जुदा कहा है। सो सर्व सम्बन्धी पुंजनिको जोड़े अखण्डात लोकमात्र (३०७२) प्रमाण होई है। बहुरि इस अधःप्रवृत्तकरणकालका प्रथमादि समय सम्बन्धी परिणामनिके विषे त्रिकालवर्ती नाना जीव सम्बन्धी प्रथम समयके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये जो परिणाम पुंज कहा (३६, ४०, ४१ तक), ताके अधःप्रवृत्तकरणकालके जेते समय तिनिको संख्यातका भाग दिये जेता प्रमाण आवे तितना खण्ड करिये। ते खण्ड निर्बर्गणा काण्डके जेते समय तितने हो है (४)। वर्गणा कहिये समयनिकी समानता तीहि करि रहित जे ऊपरि ऊपरि समयवर्ती परिणाम खण्ड तिनिका जो काण्डक कहिए सर्वप्रमाण सो निर्बर्गणा काण्डक है। (चित्रमें चार समयोंके १६ परिणाम खण्डोंका एक निर्बर्गणा काण्डक है)। तिन निर्बर्गणा काण्डके समयनिका जो प्रमाण सो अधःप्रवृत्तकरण-रूप जो ऊर्ध्व गच्छ (अन्तर्मुहूर्त अथवा १६) ताके संख्यातवै भाग मात्र है (१६/४=४)। सो यह प्रमाण अनुकृष्टि गच्छका (३६ से ४२ तक=४) जानना। इस अनुकृष्टि गच्छ प्रमाण एक एकसमय सम्बन्धी परिणामनि विषे खण्ड हो है (चित्रमें प्रदर्शित प्रत्येक समय सम्बन्धी परिणाम पुंज जो ४ है सो यथार्थमें संख्यात आवली प्रमाण है, क्योंकि अन्तर्मुहूर्त—संख्यात=संख्यात आवली) ते क्रमतेँ जानना। पृ० १२८

बहुरि इहा द्वितीय समयके प्रथम खण्ड ओर प्रथम समयका द्वितीय खण्ड (४०) ये दोऊ समान हो है। तैसे हो द्वितीय समयका द्वितीयादि खण्ड ओर प्रथम समयका तृतीयादि खण्ड दोऊ समान हो है। इतना विशेष है कि द्वितीय समयका अन्त खण्ड सो प्रथम समयका खण्डनिरूपे किसी हो करि समान नहीं। ऐसे अधःप्रवृत्तकरणकालका अन्तसमय पर्यंत जानने। (पृ० १२९)...

ऐसे सिर्गर्चना जो बरोबर (अनुकृष्टि) रचना तीहि विषे एक एक समय सम्बन्धी खण्डनिके परिणामनिका प्रमाण कहा। =पूर्व अधःकरणका एक एक समय विषे सम्भवतै नाना जीवनिके परिणामनिका प्रमाण कहा था। अत तिस विषे जुदे जुदे सम्भवते ऐसे एक एक समय सम्बन्धी खण्डनि विषे परिणामनिका प्रमाण इहाँ कहा है। सो ऊपरिके ओर नोचके समय सम्बन्धी खण्डनि विषे परस्पर समानता पाइये है, ताते अनुकृष्टि ऐसा नाम इहाँ सम्भव है। जितनो संख्या लोए ऊपरिके समय विषे कोई परिणाम खण्ड हो है तितनो संख्या लोए निचले समय विषे भी परिणाम खण्ड हो है। ऐसे निचले समयसम्बन्धी परिणाम खण्डतेँ ऊपरिके समय सम्बन्धी परिणाम खण्ड विषे समानता जानि इसका नाम अ.प्रवृत्तकरण कहा है। (पृ० १३०)। (ध ६/१,२-८,४/२१४-२१७)

४. परिणाम संख्यामें अंकुश व लांगल रचना

गो, जो/जो प्र १४६/१०८/९ प्रथमसमयानुकृष्टिप्रथमसर्जनाखण्डस्य ३६ चरमसमयपरिणामाना चरमानुकृष्टिसर्वांकुशखण्डस्य ४७ व कुत्रापि सादृश्यं नास्ति शेषोपरितनसमयवर्तिलखण्डानामथस्तनसमयवर्तिलखण्डे, अथवा अवस्तनसमयवर्तिलखण्डाना उपरितनसमयवर्तिलखण्डे सह यथासम्भवं सादृश्यमस्ति। द्वितीयसमया ४० द्विचरमसमयपर्यन्त ३३ प्रथमप्रथमखण्डानि चरमसमयप्रथमखण्डाइ द्विचरमसमयपर्यन्तखण्डानि च ४४/३५/६६। स्वस्तोपरितनसमयपरिणामे सह सादृश्याभावात् असदृशानि। इयमदकुशरचनेत्युच्यते। तथा द्वितीयसमया ४३ द्विचरमसमय ६६ पर्यन्त चरमचरमखण्डानि प्रथमसमयप्रथमखण्ड ३६ वर्जितशेषखण्डानि च स्वस्वाधस्तनसमयपरिणामे सह सादृश्याभावात् विसदृशानि इयं लाक्षरचनेत्युच्यते। =बहुरि इहाँ विशेष है सो कहिये है—प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्ड (३६) सौ सदृते जघन्य

करण

खण्ड है। बहुहरि अन्त समय सम्बन्धी अन्तका अनुकृष्ट खण्ड (१७) सो सर्वोत्कृष्ट है। सो इन दोऊनिके कहीं अन्य खण्डकरि समानता नाहीं है। बहुहरि अवशेष ऊपरि समय सम्बन्धी खण्डनिके नीचेले समय सम्बन्धी खण्डनि सहित अथवा नीचेले समय सम्बन्धी खण्डनिके ऊपरि समय सम्बन्धी खण्डनि सहित यथा सम्भव समानता है। तहा द्वितीय समयतै लगाय द्विचरम समय पर्यंत जे समय (२ से १६ तक के समय) तिनिका पहिला पहिला खण्ड (४०-५३), अर अत (नं० १६) समयके प्रथम खण्डतै लगाय द्विचरम खण्ड पर्यंत (५४-६६) अपने अपने उपरि के समय सम्बन्धी खण्डनिकरि समान नाहीं है, तातै असदृश है। सो द्वितीयादि चरम समय पर्यंत सम्बन्धी खण्डनिकी ऊर्ध्व रचना कोर ऊपरि अन्त समयके प्रथमादि द्विचरम पर्यंत खण्डनिकी तिर्यक् रचना कोर अंकुशके आकारकी रचना हो है। तातै याक्क अंकुश

| समय | अंकुश रचना | खण्डनिक रचना |
|-----|------------|--------------|
| १६ | ४४ | ५६ |
| १५ | ४३ | ५५ |
| १४ | ४२ | ५४ |
| १३ | ४१ | ५३ |
| १२ | ४० | ५२ |
| ११ | ३९ | ५१ |
| १० | ३८ | ५० |
| ९ | ३७ | ४९ |
| ८ | ३६ | ४८ |
| ७ | ३५ | ४७ |
| ६ | ३४ | ४६ |
| ५ | ३३ | ४५ |
| ४ | ३२ | ४४ |
| ३ | ३१ | ४३ |
| २ | ३० | ४२ |
| १ | २० | ३२ |

रचना कहिये। बहुहरि द्वितीय समयतै लगाई द्विचरम समय पर्यंत सम्बन्धी अंत अंतके खण्ड अर प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्ड (३६) बिना अन्य सर्व खण्ड तै अपने अपने नीचेले समय सम्बन्धी किसी हो खण्डनिकरि समान नाहीं तातै असदृश है। सो इहा द्वितीयादि द्विचरम पर्यन्त समय सम्बन्धी अंत अंत खण्डनिकी ऊर्ध्व रचना कोर अर नीचे प्रथम समयके द्वितीयादि अंत पर्यंत खण्डनिकी तिर्यक् रचना कोर, हलके आकार रचना हो है। तातै याक्क खण्डनिक चित्र कहिये।

बहुहरि जघन्य उत्कृष्ट खण्ड अर उपरि नीचे समय सम्बन्धी खण्डनिकी अपेक्षा कहे असदृश खण्ड तिन खण्डनि बिना अवशेष सर्व खण्ड अपने ऊपरिके और

नीचेले समयसम्बन्धी खण्डनिकरि यथा सम्भव समान है। (पृ० १३०-१३१)। (अंकुश रचनाके सर्व परिणाम यद्यपि अपनेसे नीचेवाले समयके किन्हीं परिणाम खण्डोंसे अवश्य मिलते हैं, परन्तु अपनेसे ऊपरवाले समयके किसी भी परिणाम खण्डके साथ नहीं मिलते। इसी प्रकार लागल रचनाके सर्व परिणाम यद्यपि अपनेसे ऊपरवाले समयके किन्हीं परिणाम खण्डोंसे अवश्य मिलते हैं, परन्तु अपनेसे नीचेवाले समयके किसी भी परिणाम खण्डके साथ नहीं मिलते। इनके अतिरिक्त बीचके सर्व परिणाम खण्ड अपने ऊपर अथवा नीचे दोनों ही समयके परिणाम खण्डोंके साथ बराबर मिलते ही हैं। (ध ६/१९, ६-८, ३/१७/१)।

५. परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेद, अंक संदष्टि व यन्त्र

गो. जो. जो. ५/१६/१०६/१ तत्राध प्रवृत्तकरणपरिणामेषु प्रथमसमयपरिणामखण्डानां मध्ये प्रथमखण्डपरिणामा असंख्यातलोकमात्रा, अपवर्तितास्तदा न स्यात्प्रतारविभक्तसंख्यातलोकमात्रा भवन्ति। अथो च ज्ञानमयमोक्तमेव भिन्नार्थः। द्वितीयसमयप्रथमखण्डपरिणामाच्चयाधिका जघन्यमध्यमोत्कृष्टविकल्पा प्राग्बद्धसंख्यातलोकवृद्धे-

स्थानवृद्धिर्वाधिता. प्रथमखण्डपरिणामा सन्ति। एवं तृतीयसमयादि-चरमसमयपर्यन्त चयाधिका प्रथमखण्डपरिणामा सन्ति तथा प्रथमा-दिसमयेषु द्वितीयादिखण्डपरिणामा अपि चयाधिका सन्ति।
=अब विशुद्धताके अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा वर्णन करिए है। तिनिकी अपेक्षा गणना करि पूर्वोक्त अध.करणनिके खण्डनि विषे जघन्यबहुत्व वर्णन करै है—तहां अध. प्रवृत्तकरणके परिणामनिविषे प्रथम समय सम्बन्धी परिणाम, तिनिके खण्डनिविषे जे प्रथम खण्डके परिणाम तै सामान्यतः असंख्यातलोकमात्र (३६) है। तथापि पूर्वोक्त विधानके अनुसार, संख्यात प्रतरावलीको जाका भाग दीजिए ऐसा असंख्यातलोक मात्र है (अर्थात् अंस/सं. प्रतरावली—लोकके प्रदेश)। तै ए परिणाम अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये है। क्रमतै प्रथम परिणामतै लगाइ इतने परिणाम (देखो एक बट् स्थान पतित हानि-वृद्धिका रूप) मर पीछे एक बार बट् स्थान वृद्धि पूर्ण होती (अर्थात् पूर्ण होती है)। (ऐसी ऐसी) असंख्यात लोकमात्र बार बट् स्थान पतित वृद्धि भए तिस प्रथम खण्डके सब परिणामनिकी संख्या (३६) पूर्ण होई हैं। (जैसे संदष्टि=सर्व जघन्य विशुद्धि=८, एक बट् स्थान पतित वृद्धि=६; असंख्यात लोक=१०। तो प्रथम खण्डके कुल परिणाम $८ \times ६ \times १० = ४८०$ । इनमें प्रत्येक परिणाम बट् स्थान पतित वृद्धिमें नग्राये अनुसार उत्तरोत्तर एक-एक वृद्धित स्थान रूप है) यातै असंख्यात लोकमात्र बट् स्थान पतित वृद्धि करि वर्द्धमान प्रथम खण्डके परिणाम है। पृ० १३२।

तैसे ही द्वितीय समयके प्रथम खण्डका परिणाम (४०) अनुकृष्टि चयकरि अधिक है। तै जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद लिये हैं। सो ये भी पूर्वोक्त प्रकार असंख्यात लोकमात्र बट् स्थान पतित वृद्धिकरि वर्द्धमान है। (एक अनुकृष्टि चयमें जितनी बट् स्थानपतित वृद्धि सम्भव है) तितनी बार अधिक बट् स्थानपतित वृद्धि प्रथम समयके प्रथम खण्डतै द्वितीय समयके प्रथम खण्डमें सम्भव है। (अर्थात् यदि प्रथम विकल्प में ६ बार वृद्धि ग्रहण की थी तो यहाँ ७ बार ग्रहण करना)। ऐसे ही तृतीय आदि अन्तपर्यन्त समयनिके प्रथम खण्डके परिणाम एक अनुकृष्टि चयकरि अधिक है। बहुहरि तैसे ही प्रथमादि समयनिके अपने अपने प्रथम खण्डतै द्वितीय आदि खण्डनिके परिणाम भी क्रमतै एक एक चय अधिक है। तहाँ यथा सम्भव बट् स्थान पतित वृद्धि जैती बार होइ तितना प्रमाण (प्रत्येक खण्डके प्रति) जानना। (पृ० १३३)।

स्व कृत संदष्टि व यन्त्र—उपरोक्त कथनके तात्पर्यपरसे निम्न प्रकार संदष्टि की जा सकती है।—सर्व जघन्य परिणामकी विशुद्धि=८ अविभाग प्रतिच्छेद; तथा प्रत्येक अन्तगुणवृद्धि=१ की वृद्धि। यन्त्रमें प्रत्येक खण्डके जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्तके सर्व परिणाम दशानिके लिए जघन्य व उत्कृष्टवाले दो ही अंक दर्शाये जायेंगे। तहाँ बीचके परिणामोंकी विशुद्धता क्रमसे एक-एक वृद्धि सहित योग्य प्रमाणमें जान लेना।

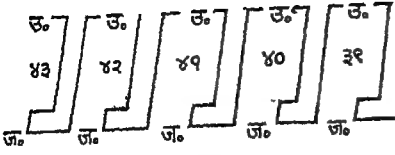
| निवर्णणा काण्डक | समय | प्रथम खण्ड | | द्वि० खण्ड | | तृ० खण्ड | | चतु० खण्ड | | |
|--------------------|-----|---------------|------------------------|------------|------------------------|----------|------------------------|-----------|------------------------|---------|
| | | कुल परिणाम | ज० से० उ० विशुद्धता | परिणाम | ज० से० उ० विशुद्धता | परिणाम | ज० से० उ० विशुद्धता | परिणाम | ज० से० उ० विशुद्धता | |
| चतुर्थ | १६ | २२३ | ४४ | ६८८-७५१ | ४४ | ७५२-८०६ | ४६ | ८०७-८६२ | ४७ | ८६३-९१८ |
| | १५ | २१८ | ४३ | ६४५-६९७ | ४४ | ६९८-७५१ | ४५ | ७५२-८०६ | ४६ | ८०७-८६२ |
| | १४ | २१४ | ४२ | ६४३-६९४ | ४३ | ६९५-७४६ | ४४ | ७४७-८०० | ४५ | ८०१-८५२ |
| | १३ | २१० | ४१ | ६४२-६९२ | ४२ | ६९३-७४४ | ४३ | ७४५-७९६ | ४४ | ७९७-८४८ |
| तृतीय | १२ | २०६ | ४० | ४८२-५४१ | ४१ | ५४२-५९२ | ४२ | ६९३-७४४ | ४३ | ७४५-७९७ |
| | ११ | २०२ | ३९ | ४४३-४९१ | ४० | ४९२-५४१ | ४१ | ५४२-५९२ | ४२ | ६९३-७४४ |
| | १० | १९८ | ३८ | ३८५-४३४ | ३९ | ४३३-४८१ | ४० | ४८२-५३१ | ४१ | ५३२-५८२ |
| | ९ | १९४ | ३७ | ३४८-३९७ | ३८ | ३९६-४४२ | ३९ | ४४३-४९१ | ४० | ४९२-५४१ |
| द्वितीय | ८ | १९० | ३६ | ३०२-३४७ | ३७ | ३४८-३९४ | ३८ | ३९६-४४२ | ३९ | ४४३-४९१ |
| | ७ | १८६ | ३५ | २५७-३०१ | ३६ | ३०२-३४७ | ३७ | ३४८-३९६ | ३८ | ३९६-४४२ |
| | ६ | १८२ | ३४ | २१३-२५६ | ३५ | २५७-३०१ | ३६ | ३०२-३४७ | ३७ | ३४८-३९६ |
| | ५ | १७८ | ३३ | १७०-२१२ | ३४ | २१३-२५६ | ३५ | २५७-३०१ | ३६ | ३०२-३४७ |
| प्रथम | ४ | १७४ | ३२ | १२८-१६९ | ३३ | १७०-२१२ | ३४ | २१३-२५६ | ३५ | २५७-३०१ |
| | ३ | १७० | ३१ | ८७-१२७ | ३२ | १२८-१६९ | ३३ | १७०-२१२ | ३४ | २१३-२५६ |
| | २ | १६६ | ३० | ४७-८६ | ३१ | ८७-१२७ | ३२ | १२८-१६९ | ३३ | १७०-२१२ |
| | १ | १६२ | २९ | ८-४६ | ३० | ४७-८६ | ३१ | ८७-१२७ | ३२ | १२८-१६९ |

यहाँ स्पष्ट रीतिसे ऊपर और नीचेके समयोंके परिणामोंकी विद्युद्धतामें मथामाग्य समानता देखी जा सकती है। जैसे ६८६ समयके द्वितीय खण्डके ४५ परिणामोंमेंसे नं० १ वाला परिणाम २५७ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। यदि एककी वृद्धिके हिसाबसे देखें तो इस ही का नं० २५वाँ [२५० + (३५-१)] = २८१ है। इसी प्रकार चौथे समयके चौथे खण्डका २५वाँ परिणाम भी २८१ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। इसलिये समान है।

१. परिणामोंकी विद्युद्धताका अल्प-बहुत्व तथा उसकी सर्पवत् चाल—

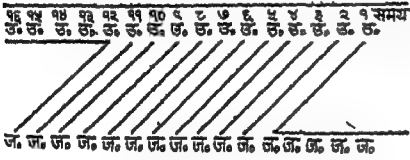
मो जी/जी प्र [४६/१९०/१] तेषां विद्युद्धत्वमन्युत्पत्त्यते तद्यथा—
प्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविद्युद्धिः 'सर्वत' स्तोकापि जीव-
राशितोऽनन्तगुणां अविभागप्रतिच्छेदसमूहात्मिका भवति १६ ख।
अतस्तदुत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयखण्डजघन्य-
परिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा।
एव तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योत्कृष्टपरिणामविद्युद्धयोऽनन्तगुणान्त-
गुणाश्चरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिपर्यन्तं वृत्तन्ते। पुनः प्रथमसमये-
प्रथमखण्डोत्कृष्टपरिणामविद्युद्धितो द्वितीयसमयप्रथमखण्डजघन्यपरि-
णामविद्युद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा।

ततो द्वितीयखण्डजघन्यपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा ततस्तदुत्कृष्टपरि-
णामविद्युद्धिरनन्तगुणा। एव तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योत्कृष्टपरि-
णामविद्युद्धयोऽनन्तगुणितक्रमेण द्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणाम-
विद्युद्धिपर्यन्तं गच्छन्ति। अनेन मार्गेण तृतीयादिसमयेष्वपि निर्वर्ण-
काण्डकद्विचरमसमयपर्यन्तं जघन्योत्कृष्टपरिणामविद्युद्धयोऽनन्तगुणि-
तक्रमेण नेतव्या। प्रथमनिर्वर्णकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यप-
रिणामविद्युद्धिः प्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा।
ततो द्वितीयनिर्वर्णकाण्डकप्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविद्यु-
द्धिरनन्तगुणा। ततस्तत्तत्प्रथमनिर्वर्णकाण्डकद्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृ-
ष्टपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयनिर्वर्णकाण्डकद्वितीयसम-
यप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा। ततः प्रथमनिर्वर्णका-
ण्डकतृतीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिरनन्तगुणा। एवमहि-
त्या जघन्यादुत्कृष्ट उत्कृष्टजघन्यमित्यनन्तगुणितक्रमेण परिणामवि-
द्युद्धिर्नित्या चरमनिर्वर्णकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणाम-
विद्युद्धिरनन्तगुणा। कृतः। पूर्वपूर्वविद्युद्धितोऽनन्तगुणासिद्ध-
त्वात्। ततश्चरमनिर्वर्णकाण्डकप्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणाम-
विद्युद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरि चरमनिर्वर्णकाण्डकचरमसमयचर-
मखण्डोत्कृष्टपरिणामविद्युद्धिपर्यन्तं उत्कृष्टखण्डोत्कृष्टपरिणामविद्युद्ध-
योऽनन्तगुणितक्रमेण गच्छन्ति। तन्मध्ये या जघन्योत्कृष्टपरिणाम-
विद्युद्धयोऽनन्तगुणितगुणाः सन्ति तां न विभक्ति इति ज्ञातव्यम्।
—अथ त्रिणि खण्डनिके विद्युद्धताका अविभाग प्रतिच्छेदनिर्णय-
अल्पबहुत्व कष्टिहै—प्रथमसमय सम्बन्धी प्रथम खण्डका जघन्य
परिणामकी विद्युद्धता अन्य सर्व तैः स्तोका है। तथापि जीव राशिका
जो प्रमाण तातैः अनन्तगुणा अविभाग प्रतिच्छेदनिर्णयै समूहको धारै
है। बहुतरि यातैः तिसही प्रथम समयका प्रथम खण्डका उत्कृष्ट परि-
णामकी विद्युद्धता अनन्तगुणी है। तातैः द्वितीय खण्डकी जघन्य
परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी है। तातैः तिस ही का उत्कृष्ट परिणाम-
की विद्युद्धता अनन्तगुणी है। ऐसे ही क्रमते तृतीयादि खण्डनिर्णयै
भी जघन्य उत्कृष्ट परिणामनिकी विद्युद्धता अनन्तगुणी अनन्तगुणी
अन्तका खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्धि पर्यन्त प्रवर्तै है। (पृ० १३३)।
बहुतरि प्रथम समयसम्बन्धी प्रथम खण्डकी उत्कृष्ट-परिणाम-विद्युद्धतातैः
द्वितीय समयके प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विद्युद्धता (प्रथम
समयके द्वितीय खण्डवत्) अनन्त गुणी है। तातैः तिस ही की
उत्कृष्ट विद्युद्धता अनन्तगुणी है तातैः तिस ही के द्वितीय खण्डकी
जघन्य परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी है। तातैः तिस ही की उत्कृष्ट
परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी है। ऐसे तृतीयादि खण्डनिर्णयै भी
जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी अनुक्रमकरि, द्वितीय
समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विद्युद्धता पर्यन्त प्राप्त हो है। (पृ०
१३३)। बहुतरि इस ही मार्गकरि तृतीयादि समयखण्डनिर्णयै भी
पूर्वोक्त लक्षणयुक्त जो निर्वर्णका काण्डक ताका द्विचरम समय पर्यन्त
जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्धता अनन्त गुणानुक्रमकरि व्यावनी।
बहुतरि प्रथम निर्वर्णका काण्डकका अन्त समय सम्बन्धी प्रथमखण्डकी
जघन्य विद्युद्धतातैः प्रथम समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम
विद्युद्धता अनन्तगुणी है। तातैः दूसरे निर्वर्णका काण्डकका प्रथम
समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी
है। तातैः तिस प्रथम निर्वर्णका काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी
अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी है। तातैः
द्वितीय निर्वर्णका काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी
जघन्य परिणाम विद्युद्धता अनन्तगुणी है। तातैः प्रथम निर्वर्णका-
काण्डकका तृतीय समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विद्युद्धता
अनन्त गुणी है। या प्रकार जैसे सर्पको चाल ध्वजते उधर और
उधरते ध्वज पलटानि रूप हो है तैसे जघन्यतै उत्कृष्ट और उत्कृष्टतै
जघन्यतै पलटानि विषे अनन्तगुणी अनुक्रमकरि विद्युद्धता
प्राप्त करि ए।



पीछे अन्तका निर्वाणका काण्डका अन्त समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तानन्तगुणी है। काहें तै। यत्ति पूर्व पूर्व विशुद्धतातै अनन्तानन्तगुणापनी सिद्ध है। बहुतरि तातै अन्तका निर्वाणका काण्डका प्रथम समय सम्बन्धी अन्त खण्डको उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। ताके ऊपरि अन्तका निर्वाणका काण्डका अन्त समय सम्बन्धी अन्तखण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता पर्यन्त अनन्तगुणा अनुक्रमकरि प्राप्त हो है। तिन विर्य के (ऊपरिके) जघन्यते (नीचेके) उत्कृष्ट परिणामनि की विशुद्धता अनन्तानन्तगुणी है तै इहाँ विवक्षा रूप नाही है, ऐसे जानत। (घ. ६/१६-८, ४/२१८-२१९)।

(ऊपर ऊपर के समयों के प्रथम खण्डों की जघन्य परिणाम विशुद्धिसे एक निर्वाणका काण्ड नीचेके अन्तिम समयसम्बन्धी अन्तिम खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धि अनन्तगुणी कही गयी है।) उसकी सदृष्टि—(घ. ६/१६-८, ४/२१९) (गो जी/जी प्र व भाषा/४६/१२०)।



७. अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक

घ. ६/१६-८, ४/२२२/९ अधःप्रवृत्तकरणे ताव दिट्ठदिलङ्गो वा अणुभाजङ्गो वा गुणसेडी वा गुणसको वा जरिथि। कुदो। एदेसि परिणामाणं पुण्वत्तचउविहकज्जुल्लायणसत्तीए अभावादो। केवलमणतगुणए विसोहीए पडिसमय विमुक्कतो अपसत्त्याणं कम्मार्ण वेदुठायिमणुभाणं समयं पडि अणत्तगुणहीणं बंधदि, पसत्त्याणं कम्मार्णमणुभाणं चटुदुठायिय समयं पडि अणत्तगुणं बंधदि। एत्थदिट्ठदिवधकातो अतोमुहुत्तमेत्तो। पुणे पुणे दिट्ठदिवधे पल्लोवमस्त सल्लेज्जदिभाणेणुणियमण्णं द्विदि बंधदि। एव सल्लेज्जसहस्सवार द्विदिबंधोसरणेसु कदेसु अधाप्रवृत्तकरणद्वारा समपदि। अधाप्रवृत्तकरणपटमसमयदिट्ठदिवंधादो चरिमसमयदिट्ठदिवंधो संखेज्जगुणणी। एत्थेन पटमसमत्तसज्जमासंज्जमाभिमुहस्त दिट्ठदिवधो संखेज्जगुणणी, पटमसमत्तसज्जमाभिमुहस्त अधाप्रवृत्तकरणचरिमत्तयदिट्ठदिवधो संखेज्जगुणणी।" अधःप्रवृत्तकरणमें स्थिति-पाण्डुरावत, अनुभागाउपकधात, गुणश्रेणी, और गुण सक्रमण नहीं होता है, क्योंकि इन अधःप्रवृत्तपरिणामोंके पूर्वोक्त चतुर्विध कार्योंके उत्पादन करनेकी शक्तिना अभाव है।—१ केवल अनन्तगुणी विमुक्तिके द्वारा प्रतिमय विशुद्धिके प्राप्त होता हुआ यह जीव—२ अप्रशस्त कर्मोंके द्विस्थानीय अर्थात् निज और काजीरूप अनुभागको समानमयके प्रति अनन्तगुणित हीन बाधता है—३ और प्रशस्त कर्मोंके गुड पाण्डु आदि चतु स्थानीय अनुभागको प्रतिमय अनन्तगुणित नाधता है। ४. यहाँ अर्थात् अधःप्रवृत्तकरण कीलमें,

स्थितिवन्धका काल अन्तर्मुहूर्त-मात्र है। एक एक स्थिति बन्धकाल के पूर्ण होनेपर पञ्चोपमके संख्यातवर्गे भागसे हीन अन्य स्थितिको बाधता है (दे० अपकर्षण/३)। इस प्रकार संख्यात सहस्र बार स्थिति बन्धापसरणोंके करनेपर अधःप्रवृत्तकरणका काल समाप्त होता है।

अधःप्रवृत्तकरणके प्रथमसमय सम्बन्धी स्थितिवन्धसे उसीका अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिवन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। यहाँ पर ही अर्थात् अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें, प्रथमसमयकालके अभिमुख जीवके जो स्थितिवन्ध होता है, उससे प्रथम समयकाल सहित संयमासयमके अभिमुख जीवका स्थितिवन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। इससे प्रथमसमयकाल सहित सकलसमयके अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिवन्ध संख्यातगुणा हीन होता है। (इस प्रकार इस करणमें चार आवश्यक जानने—१. प्रतिमय अनन्तगुणी विशुद्धि; २ अप्रशस्त प्रकृतियोंका केवल द्विस्थानीय बन्ध और उसमें भी अनन्तगुणी हानि, ३. प्रशस्त प्रकृतियोंके चतु स्थानीय अनुभागबन्धमें प्रतिमय अनन्तगुणी वृद्धि, ४ स्थितिवन्धापसरण) (ल सा/मू./३७-३६/७२) // (स सा/मू./३६३/४८५) // (गो.जी/जी, प्र/४६/११०/१४) // (गो.क./जी.प्र/५५०/७४३/६)।

८. समयकाल प्राप्तिसे पहले भी सर्व जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं।

घ. ६/१६-८, ४/२१७/७ मिच्छादिट्ठोआदोर्णि दिट्ठदिवधादिपरिणामा वि हेट्ठमा उवरिमेसु, उवरिमा हेट्ठमेसु अपुहुरंति, तेसि अधाप्रवृत्तसण्णा किण्ण कदा। ज, इट्ठत्तादो। कधं एद पण्ववे। अंतदीवय-अधाप्रवृत्तणामादो।=प्रश्न—मिच्छादिट्ठ आदि जीवोंके अधस्तन-स्थितिवन्धादि परिणाम उपरिम परिणामोंमें और उपरिम स्थितिवन्धादि परिणाम अधस्तन परिणामोंमें अनुकरण करते हैं, अर्थात् परस्पर समानताको प्राप्त होते हैं; इसलिए इनके परिणामोंकी 'अधःप्रवृत्त' यह संज्ञा क्यों नहीं की। उत्तर—नहीं, क्योंकि यह बात इष्ट है। प्रश्न—यह कैसे जाना जाता है। उत्तर—क्योंकि 'अधःप्रवृत्त' यह नाम अन्तदीपक है। इसलिए प्रथमोपशमसमयकाल होनेसे पूर्व तक मिच्छादिट्ठ आदिके पूर्वोत्तर समयवर्ती परिणामोंमें जो सदृशता पायी जाती है, उसकी अधःप्रवृत्त संज्ञाका सूचक है।

५. अपूर्वकरण निर्देश

३. अपूर्वकरणका लक्षण—

घ. १/१९, १७/ग ११६-११७/१८३. भिण्ण-समय-दिट्ठपहि दु जीवांहं न होइ सव्वदा सिरसो। करणेहि एक्कसमयदिट्ठपहि सिरसो विसरिसो य ११६। एदन्दि गुणदुठणे विसरिस-समय-दिट्ठपहि जीवहि। पुण्वमपत्ता जम्हा होंति अपुण्वा हु परिणामा ११७। घ. १/१९, १६/१८०/१ करणा' परिणामा' न पूर्वा अपूर्वा। नाना-जीनापेक्षया प्रतिमयमादितः क्रमप्रवृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्यान्तर्विहितसमयवृत्तिप्राणिनो व्यतिरिच्यान्यसमयवृत्तिप्राणि-भिरप्राप्या अपूर्वा अवतनपरिणामैरसमाना इति यावत्। अपूर्वाश्च ते करणाश्चापूर्वकरणाः।"=१. अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सदृशता नहीं पायी जाती है, किन्तु एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सदृशता और विसदृशता दोनों ही पायी जाती है। (११६। (गो जी/मू./६२/१४०) इस गुणस्थानमें विसदृश अर्थात् भिन्न-भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे, ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं। इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है। ११७।

(गो. जी. मू. ६४/१३६) । २ कर्ण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहिले नहो हुए उन्हें अर्ध्व कहते है । इसका तात्पर्य यह है कि नाता जोबोकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें क्रमसे बढ़ते हुए सत्प्राप्तिको प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जोबोको छोड़े कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अप्राप्य परिणाम अर्ध्व कहालते है । अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् निवक्षित होते है । इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामों-को अर्ध्वकर्मण कहते है । (यद्यपि यहाँ अर्ध्वकर्मण नामक गुणस्थान की अपेक्षा कथन किया गया है, परन्तु सर्वत्र ही अपूर्वकर्मणका ऐसा लक्षण जानना) । (रा. बा. ६१/११६६४/४) । (स. सा. मू. ६४/१३६) ।

२. अपूर्वकरणका काल

ध. ६/१.६ ८.४/२२०/१ "अपुन्यकरणद्वा अंतोमुहुत्तमेत्ता होदि ति। =
अपुन्यकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है। (गो.जो.सू./३३/१४१)
(गो.क.सू./६१०/१०४४)।

३. अपूर्वकरणमें प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या

४. ६/१८-६/२०/१ अधुनकरणद्धा अतोमुहुत्तमेत्ता होदि चि
अतोमुहुत्तमेत्तसमयार्ण पद्धम रचना कायम्भा । तत्थ पद्धमसमयपजो-
गविस हीणं पमाणमसंखेजा लोगा । विदिथसमयपजोगविसोहीणं
पमाणमसंखेजा लोगा । एवं गेयव्वं जान चरिमसमजो चि ।=
अपूर्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है, इसलिये अन्तर्मुहूर्त-
प्रमाण समययोकी पहले रचना करना चाहिए । उसमें प्रथम समयके
योग्य विशुद्धियोका प्रमाण असंख्यात लोक है, दूसरे समयके योग्य
विशुद्धियोका प्रमाण असंख्यात लोक है । इस प्रकार यह क्रम अपूर्व-
करणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए । (यहाँ अनुकृति
रचना नहीं है ।)

गो.जी./पू.१३/१९४९ अंतोमुहुस्मत्ते पडियसमयमसंस्लोगपरिणामा।
कमलदंडा पुत्रपुण्ये अणुकट्टोपरिथि नियमेग १४३ = अन्तमुहुत्तमात्र
जो अपूर्वकरणका काल सीहविषि समय-समय प्रति क्रमैत् एक-एक
चय बंधता असल्यात लोकमात्र परिणाम है। तहाँ नियमकरि पूर्वा-
पर समय सम्बन्धी परिणामनिकी समानताका अभावतै अतुकृष्टि
विधान नाहीं है।—हर्हा भी अक संहति करि द्दष्टात्र मात्र प्रमाण
कल्पनाकरि रचनाका अनुक्रम दिवाइये है—(अपूर्वकरणके परिणाम
४०६ई, अपूर्वकरणका काल = समय, सल्याताका प्रमाण ४, चय १ई,।
इस प्रकार प्रथम समयके अन्तिम आठवे समय तक क्रमसे एक एक
चय (१ई) जडते—४०६ई, ४०७ई, ४०८ई, ४०९ई, ४१०ई, ४११ ई और ४१६ई
परिणाम है।) सर्वका जोड= ४०६ई (गो.क./पू.१६/१००६ई)

४. परिणामोंकी विशुद्धता में वृद्धिक्रम

ध. ४/१९८-८/१२०/१४ "पदमसमग्रविशोहीहिता विदियसमग्रविशोहीयो वित्तोसोहियायो। एवं गेद्वन् जाव चरिमसमग्रोति। वित्तोसो पुण अतोमुत्तुचपडिमागियो। एवेसि करणणं तिज्वन्मददाए अणानहुणं सच्चदे। तं जया—अपुञ्जकरणस्य पदमसमग्रजहणुणविशोही योवा। तथेव वकस्सिता विसोही अणत्तुणा। विदियसमग्रजहणिया विसोही अणत्तुणा। तथेव वकस्सिया विसोही अणत्तुणा। तदियसमग्रजहणिया विसोही अणत्तुणा। तथेव वकस्सिया विसोही अणत्तुणा। एवं गेद्वन् जाव अपुञ्जकरणचरिमसमवो ति। = प्रथम समग्रको विद्युद्दिश्यासि द्वारे समग्रको विद्युद्दिश्यां विद्योए अधिक होयो। इत्त प्रकारं यह क्रम अपुञ्जकरणको अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। यहाँएर विद्योए अंतर्मुहूर्तक प्रविभागी है। इन करणोंको, अर्थात् अपुञ्जकरणकोके विभिन्न समग्रयोंमें प्रविभागीको तीन-

मन्दताका अभावबहुल कहते हैं। वह इस प्रकार है—अपूर्वकरणो
प्रथम समयसम्बन्धी जघन्य विमुक्ति समते कम हैं। वहाँ पर
ही उत्कृष्ट विमुक्ति अनन्तगुणित है। प्रथम समयकी उत्कृष्ट
विमुक्तिसे द्वितीय समयकी जघन्य विमुक्ति अनन्तगुणित है।
वहाँपर ही उत्कृष्ट विमुक्ति अनन्तगुणित है। तृतीय समयकी
जघन्य विमुक्ति द्वितीय समयकी उत्कृष्ट विमुक्तिसे अनन्तगुणी है।
वहाँ पर ही उत्कृष्ट विमुक्ति अनन्तगुणित है। इस प्रकार यह क्रम
अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (स.स./पृ.
५१८७) (गो. जी/पृ.व.जी.प./१३/११२) (गो.पृ.व.जी.प./
११०/१०९४) (रा.स./११/११/४८६१)।

५. अपूर्वकरणके परिणामोंकी संदृष्टि व यन्त्र

कोशकार-अपूर्वकरणके परिणामोंकी संख्या व विद्युद्धियोंको दर्शानेके लिए निम्न प्रकार सद्यष्टि की जा सकती है:-

| समय | प्रतिसमय वर्गी कूल परिणाम | अ. से. उ विशुद्धियाँ |
|-----|---------------------------------|-------------------------|
| ८ | ५६८ | ४४४६-५०१६ |
| ७ | ५६२ | ३६६७-४४४८ |
| ५ | ५६२ | ३३६१-३८५८ |
| ४ | ५६० | ३८५१-४३६० |
| ३ | ५०४ | ३३३७-३८४० |
| २ | ४८८ | २८५६-३३३६ |
| १ | ४७२ | २३७७-२८५६ |
| ० | ४६६ | १८२१-२३७६ |
| | ४०६६ | सर्व परिणाम |

कुल परिणाम = ४०६६, अन्ततः
गुणी सूत्र = १ चम, सर्व-
व्यवस्था परिणाम = अष्टक-
के वस्तुत्व परिणाम ६६६ से
आगे अन्ततःगुणा = ६२९१ !
यहाँ एक ही समयवर्ती
जीविके परमाणुओं में धर्मों
समानता भी पायी जाती है,
क्योंकि एक ही प्रकारकी
निष्पत्तिशक्तते ज्ञेय जीव होते
सम्भव हैं। और विस्मयदा
भी पायी जाती है, क्योंकि
एक समयवर्ती परिणाम
विशुद्धियोंकी सत्तया अ-
सत्तया लोक भ्रमण है।

परन्तु भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें तो सर्वथा असमानता ही है, समानता नहीं, क्योंकि यहाँ अद्य करणवत् अनुकृष्टि रचनाका अभाव है।

६. अपूर्वकरणके चार आवश्यक

त, सा, पृ. १२१-१४५८ गुणमेहोगुणसंकमठिदिरससङ्ग अप्रवृत्तकर्णगो।
गुणसंकमेण सम्या मिस्रणां पूरणोत्ति हवे । १२१। ठिदि वयोत्तरां पुन
अवशपवतादुपूणोत्ति हवे । ठिदिव धट्टिठिदिदुत्तोरमकात्ता समा
होति । १२४। = अर्धवर्णके प्रथम समयत्त लगाम याम्प सम्भव-
मोहनी मिश्रमोहनीका पूरणकाल, जो विष कालविपे गुणसंकमपकरि
मिथ्यात्वकी सम्पत्त्यमोहनी मिश्रमोहनी रूप परिणामावे, तिम
कालका अन्त समय पर्यन्त १ गुणमेणी, २ गुणसंकमण, १ स्थिति
खण्डन और ३, जनुयाग खण्डन ए च्यार आवश्यक हो हे । १२३। स्थिति
स्थिति बंधापरसरा हो सो अप्रवृत्त कर्णका प्रथम समयत्त लगाम
तिस गुणसंकमण पूरण होवेका काल पर्यन्त हो हे । यद्यपि प्रायोज
स्थिते हो स्थितिवन्धापरसरा हो हे, तथापि प्रायोज नृमिमे
सम्पत्त्यल हानेका अनस्थितपना हे । निषम नाहे हे । तात्त प्रत्
न कौया । बहुदुरि स्थिति बंधापरसरा काल अर स्थितिकाङ्कावत्स-
काल ए दोज समान अन्तर्मुहूर्त भाव हे । (विशेष देखो अन्तर्गम
/ ३, ४) (यद्यपि प्रथमसम्पत्त्यलका आश्रय करके कथन किता गला हे
पर सर्वत्र ये चार आवश्यक यथास्तम्भन जानना । (सा. पृ. ११, ८-
५/२२३/३ तथा २२७/९) (सा. पृ. १/३२७/४७) । (मो. जी/जी
प्र/१४३/१४७८=३)

७. अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तिकरणमें कथंचित् समानता असमानता

घ. १/१.१.१७/१८०/४ एतेनापूर्वविशेषणं अप्रवृत्तपरिणामव्युदासः कृत इति द्रष्टव्यं, तत्रतत्परिणामानामपूर्वत्वाभावात् । =इसमें दिये गये अपूर्व विशेषणसे अधःप्रवृत्त परिणामोंका निराकरण किया गया है, ऐसा समझना चाहिए, क्योंकि, जहाँ पर उपरितन-समयवर्तों जीवोंके परिणाम अधस्तनसमयवर्तों जीवोंके परिणामोंके साथ मद्दश भी होते हैं और विसदृश भी होते हैं ऐसे अधःप्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पायी जाती । (ऊपर ऊपरके समयोंमें नियमसे अनन्तगुण विशुद्ध विसदृश ही परिणाम अपूर्व कहता सकते हैं) ।

त सा १/५/४३/८४ विविधकरणादिसमयावतिसमस्योपि अवरवर-मुद्धी । अहिगदिणा खलु सन्वे होति अण्तेण गुणियकमा १५२। =दूसरे करणका प्रथम समयतै लगाय अन्त समयपर्यन्त अपने जवन्थय अपना उत्कृष्ट अर पूर्व समयके उत्कृष्टतै उत्तर समयका जवन्थ परिणाम क्रमतै अनन्तगुणी विशुद्धता लीए सर्पकी चालवद् जानने । (विशेष देखो करण १५/४ तथा करण १४/६) ।

६. अनिवृत्तिकरण निर्देश

१. अनिवृत्तिकरणका लक्षण

घ. १/१.१.१७/११६-१२०/१८६ एकस्मिन्कालसमय संठाणाधीहि जह गिवट्टति । ण गिवट्टति तह चिय परिणामेहि मिहो जे हु १११६। होंति अणियट्टिणोते पडिसमय वेत्तिसमेक्कपरिणामा । विमलयर-भाण-हुयवह-विहाहि गिह्व-कम्म-वणा ११२०। =अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके काममेंसे किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिस प्रकार अरोरके आकार, वर्ण आदि बाह्यरूपसे और ज्ञानोपयोगादि अन्तरग रूपमें परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्त गुणी विशुद्धिसे षड्वे होए एकसे ही (समान विशुद्धिको लिये हुए ही) परिणाम पाये जाते हैं । तथा वे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंमें कर्मबनको भस्म करनेवाले होते हैं । ११६-१२०। (गो जी १/५/१६-१७/१४६), (गो. क. ५/१११-११२/१०६), (ब. सा/जी प्र/३६/७१) ।

ग १/१.१.१७/१२११ समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्मेदेन वृत्ति निवृत्ति । अथवा निवृत्तिर्भावृत्ति, न विद्यते निवृत्तिर्येषा तैऽनिवृत्तय । =समान समयवर्तों जीवोंके परिणामोंकी भेद रहित वृत्तिनो निवृत्ति कहते हैं । अथवा निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती (अर्थात् जो धृष्टते नहीं) उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।

२. अनिवृत्तिकरणका काल

घ १/१.२-८, ४/२२१/८ अणियट्टीकरणद्धा अंतोमुहुत्तमेत्ता होदि त्ति तिसै अत्राए समय रत्तेज्जा । =अनिवृत्तिकरणका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है । इनलिए उसके कालके समयोंकी रचना करना चाहिए ।

३. अनिवृत्तिकरणमें प्रति समय एक ही परिणाम सम्भव है

घ. ६/१.२-८, ४/२२१/८ एत्थ समय पडि एक्केको चेव परिणामो होदि, एक्कस्मिन्मद जहणुत्तस्स परिणामभेदाभावात् । =यहाँ पर अर्थात् अनिवृत्तिकरणमें, एक एक समयके प्रति एक-एक ही परिणाम होता

है, क्योंकि, यहाँ एक समयमें जवन्थ और उत्कृष्ट परिणामोंके भेदका अभाव है । (ब. सा./घ. ५/८३/११८ तथा जी. प्र./३६/७१) ।

४. अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिक्रम

घ. ६/१.२-८, ४/२२१/११ पदार्ति (अणियट्टीकरणस्स) विसोहीणं तिव्व-मंददाए अप्पावहुणं उच्चदे-पढमसमयविसोही थोना । विदियसमयविसोही अणतगुणा । ततो तदियसमयविसोही अजहणु-क्कस्सा अणतगुणा । एव पेयव्व जाव अणियट्टीकरणद्वाए चरिम-समञ्जी त्ति । =अब अनिवृत्तिकरण सम्बन्धी विशुद्धियोंकी तीव्रता भन्दताका अल्पजहुत्व कहते हैं-प्रथम समय सम्बन्धी विशुद्धि सबसे कम है । उससे द्वितीय समयकी विशुद्धि अनन्तगुणित है । उससे तृतीय समयकी विशुद्धि अजघन्थोत्कृष्ट अनन्तगुणित है । इस प्रकार यह क्रम अनिवृत्तिकरणकालके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए ।

५. नाना जीवोंमें योगोंकी सदृशताका नियम नहीं है

घ. १/१.१.१७/२२०/५ ण च तैस्सि सव्वेस्सि जोगस्स सरिसत्तणे णियमो अरिथि जोगपूरणमिदिरुथकेवलीणं व तहा पडिबायय-मुत्ताभावाधो । =अनिवृत्तिकरणके एक समयवर्तों सम्पूर्ण जीवोंके योगकी सदृशताका कोई नियम नहीं पाया जाता । जिस प्रकार लोकपूरण सप्रुद्धातमें स्थित केवलियोंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमागम है उस प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमागमका अभाव है ।

६. नाना जीवोंमें काण्डक घात आदिकी समानता और प्रदेश बन्धकी असमानता

घ. १/१.१.२७/२२०/५ ण च अणियट्टिठिह पदेसबन्धो एयं समयमिह वह-माणसव्वजीवानां सरिसो तस्स जोगकारणत्तादो । =तदो सरिसपरिणामत्तादो सव्वेस्सिमणियट्टीणं समाणसमयसंदिट्ठयाणं दिट्ठिअणु-भागघादत्ता-बन्धोसरण-गुणसेठि-णिज्जरासकमण सरिसत्तणं सिद्धं । =परन्तु इस कथनसे अनिवृत्तिकरणके एक समयमें स्थित सम्पूर्ण जीवोंके प्रदेशबन्ध सदृश होता है, ऐसा नहीं समझ लेना चाहिए; क्योंकि, प्रदेशबन्ध योगके निमित्तसे होता है और तहाँ योगोंके सदृश होनेका नियम नहीं है (देखो पहले नं० ५ वाला शीर्षक) । ...इसलिए समान समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले जीवोंके सदृश परिणाम होनेके कारण स्थितिकाण्डकघात, अनु-भागकाण्डकघात, बन्धापसरण, गुणश्रेणो निर्जरा और संक्रमणमें भी समानता सिद्ध हो जाती है ।

घ. सा./घ. ४/१२-४१३/४६६ बाहरपढमे पढमं ठिदिव्वंडविसरिसं तु विदियादि । ठिदिव्वंडयं समणं सव्वस्स समाणकालमिह १४१३। पल्लस्स संखयाणं अवरं तु वरं तु संखभागहिंयं । धादादिमडिदिव्वंडो सेसो सव्वस्स सरिसा हु १४१३। =अनिवृत्तिकरणका प्रथम समयविषे पहिला स्थिति खण्ड है सो तो विसदृश है, नाना जीवोंनिके समान नहीं है । बहुतरि द्वितीयादि स्थितिखण्ड है ते समानकाल विषे सर्व-जीवोंनिके समान है । अनिवृत्तिकरण मादं जिनकी समान काल भया तिनके परस्पर द्वितीयादि स्थितिकाण्डक आयामका समान प्रमाण जानना १४१३। सो प्रथम स्थिति खण्ड जवन्थ तो पर्यका असंस्थातवर्ग भाग मात्र है । उत्कृष्ट ताका सत्थातवर्ग भाग करि अधिक है । बहुतरि अवशेषे द्वितीयादिखण्ड सर्व जीवोंनिके समान हो है । अपूर्वकरणका प्रथम समयतै लगाय अनिवृत्तिकरणविषे यावत् प्रथम खण्डका घात न होए तावत् ऐसे ही संभवै (अर्थात् किसीके स्थिति खण्ड जवन्थ होइ और किसीके उत्कृष्ट) बहुतरि तिस प्रथम-काण्डकका घात भए पीछे समान समयनिविषे प्राप्त सर्व जीवोंनिके स्थिति सत्त्वकी समानता हो है, तातै द्वितीयादि काण्डक आयामकी भी समानता जाननी १४१३।

७. अनिवृत्तिकरणके चार आवश्यक

घ. ६/१.६-६.५/२२६/८ तावे चैव अण्णो टिट्ठिद्विंशो अण्णो अनुभाग-
खंडो, अण्णो टिट्ठिद्विंशो च आहत्तो । पुव्वोकिड्ठपदेसंगादो
असंखेज्जगुणं पदेसमोकिड्ठगुणं अपुव्वकरणो च गल्लिदसेस गुणसेडि
करेदि । • एवं टिट्ठिद्विंश-टिट्ठिद्विंश-अणुभागखंडयसहस्रेषु गदेसु
अणियट्ठोअद्विधाए चरिमसमय पावदि । =उसी (अनिवृत्तिकरणको
प्रारम्भ करनेके) समयमें ही १, अन्य स्थितिलख, २, अन्य अनुभाग
खण्ड और ३ अन्य स्थिति बन्ध (अपसरण) को आरम्भ करता है ।
पूर्वमें अपकर्षित प्रवेशाग्रसे असंख्यात गुणित प्रवेशका अपकर्षण कर
अपूर्वकरणके समान गलितानुषेय गुणश्रेणीको करता है । • इस प्रकार
सहस्रो स्थितिवन्ध, स्थितिकाण्डकघात, और अनुभागकाण्डकघातोंके
व्यतीत होनेपर अनिवृत्ति करणके कालका अन्तिम समय प्राप्त होता
है । (ल. सा./घ./८-३-८४/११८), (क्ष. सा./घ./४११-४३७/४६६) ।

८. अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर

ग. १/१.१,१७/१८४/१ अपूर्वकरणाश्च तादृशां केचित्सन्तीति तेषामप्ययं
व्यपदेशः प्राप्नोतीति चेन्न, तेषा नियमाभावात् । =प्रश्न—अपूर्व-
करण गुणस्थानमें भी कितने ही परिणाम इस प्रकारके होते हैं
(अर्थात् समान समयवर्ती जीवोंके समान होते हैं और असमान
समयवर्तीकी भी परस्पर समान नहीं होते) अतएव उन परिणामोंको
भी अनिवृत्ति सत्ता प्राप्त होनी चाहिए । उत्तर—नहीं, क्योंकि,
उनके निवृत्ति रहित (अर्थात् समान) होनेका कोई नियम नहीं है ।
ल. सा./जो. प्र./३६/७१/१६ अनिवृत्तिकरणोऽपि तथैव पूर्वोत्तरसमयेषु
संख्याविशुद्धिसादृश्याभावाद् भिन्नपरिणाम एव । अयं तु विशेष—
प्रतिसमयमेकपरिणामः जघन्यमध्यमोत्कृष्टपरिणामभेदाभावात् ।
यथाऽऽप्रवृत्तपूर्वकरणपरिणामाः प्रतिसमय जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदाद्-
संख्यातलोकमात्रविकल्पाः पटस्थानवृद्ध्या वर्द्धमानाः सन्ति न
तथानिवृत्तिकरणपरिणामाः तैरामेकस्मिन् समये कालत्रयेऽपि
विशुद्धिसादृश्यादेक्यमुपचर्यते । =यद्यपि अपूर्वकरणकी भाँति
अनिवृत्तिकरणमें भी पूर्वोत्तर समयोंमें होनेवाले परिणामोंकी संख्या
व विशुद्धि सदृश न होनेके कारण भिन्न परिणाम होते हैं, परन्तु यहाँ
यह विशेष है कि प्रतिसमय एक ही परिणाम होता है, क्योंकि यहाँ
जघन्य मध्यम और उत्कृष्ट परिणामरूप भेदका अभाव है । अर्थात्
जिस प्रकार अष्ट प्रवृत्तकरण और अपूर्वकरणके परिणाम प्रतिसमय
जघन्य मध्यम और उत्कृष्टके भेदसे असंख्यात लोकमात्र विकल्प-
सहित षटस्थान वृद्धिसे वर्द्धमान होते हैं, उस प्रकार अनिवृत्तिकरणके
परिणाम नहीं होते, क्योंकि, तीनों कालोंमें एक समयवर्ती उन परि-
णामोंमें विशुद्धिको सदृशता होनेके कारण एकता कही गयी है ।

९. यहाँ जीवोंके परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवालोंके लिए ही है, यह कैसे कहते हो ?

घ. १/१.१,१७/१८४/२ समानसमयस्थितजोवपरिणामानामिति कथम-
धिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनादेव द्वितीयादिसमय-
वर्तिजोवै. सह परिणामापेक्षया भेदसिद्धे । =प्रश्न—इस गुणस्थान-
में जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलायी है, वह समान
समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ?
उत्तर—'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है कि इस
गुणस्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती
जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है ।

१०. गुणश्रेणी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी इसके परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१,२७/२१६/२ कञ्ज-गणत्तादो कारणगणत्तममुमाणिज्जिदि इदि
एदमविण ण वड्ढे, एयादो भोग्गारादो न्हुकोडिक्कत्तात्तोलंभा । तत्थ
वि होवु णांम भोग्गारी एओ, ण तस्स सत्तीणभेयत्त, तदो एयत्तत्त-
रुप्पत्ति-पसंगादो इदि चे तो कखहि एत्थ वि भवदु णाम द्विद्विंश-
घाद-अणुभागकंडयघाद - द्विद्विंशोसरण - गुणसंक्रम-गुणसेदो-द्विदि-
अणुभागबन्ध-परिणामाणं पाणत्तं तो वि एग-नमयमंदिगणाणा-
जीवाण सरिसा चैव, अण्णहा अणियट्ठिविससणाणुवत्तीदो । जइ
एवं, तो सब्वेसिमणियट्ठो-गमये-समयमिह वट्टमाणार्णा द्विदि-अणु-
भागघादाणं सरिसत्त पावेदि त्ति चे ण दोसो, इट्ठत्तादो । पढम-द्विदि-
अणुभाग-खंडाणं-सरिसत्त णियमो णत्थि, तदो णेदं वड्ढे त्ति
चे ण दोसो, हइ सेस-टिट्ठिदि अणुभागार्णं एय-पमाण-णियम-
वंसणादो । =प्रश्न—अनेक प्रकारका कार्य होनेसे उनके साधनभूत
अनेक प्रकारके कारणोंका अनुमान किया जाता है । अर्थात् अनि-
वृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रतिसमय असंख्यातगुणी कर्मनिर्जरा,
स्थितिकाण्डकघात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसलिए
उनके साधनभूत परिणाम भी अनेक प्रकारके होने चाहिए । उत्तर—
यह कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि, एक मुद्गरसे अनेक प्रकारके
कपालरूप कार्यको उपलब्धि होती है । प्रश्न—वहाँपर मुद्गर एक
प्रले ही रखा आवे, परन्तु उसकी शक्तियोंमें एकपत्ता नहीं बन सकता
है । यदि मुद्गरकी शक्तियोंमें भी एकपत्ता मान लिया जावे तो उससे
एक कपालरूप कार्यकी ही उत्पत्ति होगी । उत्तर—यदि ऐसा है तो
यहाँपर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, स्थितिवन्धा-
पसरण, गुणसंक्रमण, गुणश्रेणीनिर्जरा, शुभ प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध
और अनुभागबन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापत्ता रहा आवे, तो
भी एक समयमें स्थित नाना जीवोंके परिणाम सदृश ही होते हैं,
अन्यथा उन परिणामोंके 'अनिवृत्ति' यह विशेषण नहीं बन सकता
है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो एक समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्ति-
करण गुणस्थानवालोंके स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघात-
की समानता प्राप्त हो जायेगी । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है,
क्योंकि यह बात तो हमें इष्ट ही है—दे० करण/६/६ । प्रश्न—प्रथम
स्थितिकाण्डक और प्रथम अनुभागकाण्डककी समानताका नियम तो
नहीं पाया जाता है, इसलिए उक्त कथन घटित नहीं होता है ।
उत्तर—यह भी कोई दोष नहीं है, क्योंकि, प्रथम स्थितिके अवाशिष्ट
रहे हुए खण्डका और उसके अनुभाग खण्डका स्थितिके अवाशिष्ट
स्थानवाले प्रथम समयमें ही घात कर देते हैं, अतएव उनके द्विती-
यादि समयोंमें स्थितिकाण्डकोंका और अनुभागकाण्डकोंका एक
प्रमाण नियम देला जाता है ।

करण लब्धि—दे० लब्धि/४ ।

करणानुयोग—दे० अनुयोग ।

करभवेदिनो—भरत आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

करीरी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

करुणा—स. सि. ७/११/३४६/८ दीनानुग्रहभाव कारुण्यम् । =दीनो
पर दयाभाव रखना कारुण्य है । (रा. वा./७/११/३/४३/१६)
(ज्ञा./२७/८-१०)

भ. आ./वि./१६६६/१६६/१३ शरीरं, मानसं, स्वाभाविकं च द्वावम-
सह्यामृततो दृष्टा हा वराका मिथ्यादर्शनेनाविररया कदापिनामुमेन
योनेन च समुपाजितानुमकर्मपर्यायपुद्गलनस्फुटतदुपेक्षा विपरी
विवक्षा प्राप्नोति इति करुणा अनुकम्पा । =शारीरिक, मानसिक,

करोति

और स्वाभाविक ऐसी असह्य दुःखराशि प्राणियोंको सता रही है, यह देखकर, “अहह, इन दोन प्राणियोंने मिथ्यादर्शन, अविरति, कपाय और अशुभयोगसे जो उत्पन्न किया था; वह कर्म उद्यममें आकर इन जोनोंको दुःख दे रहा है। ये कर्मवश होकर दुःख भोग रहे हैं। इनके दुःखसे दुःखित होना करुणा है।

भ. आ. वि. १८३६/१६५०/३ दया सर्वप्राणिविषया। —सर्व प्राणियोंके ऊपर उनका दुःख देखकर अन्तःकरण आर्द्र होना दयाका लक्षण है।

* अनुकम्पाके भेद व लक्षण—दे० अनुकम्पा।

२. करुणा जीवका स्वभाव है

घ. १३/५५४४/३६१/१४ करुणाए कारण कम्मं करुणे चि कि ण सुत्तं। ण करुणाए जीवसहायस्स कम्मजणिदत्तविरोहादो। अकरुणाए कारणं कम्म वत्तव्वं। ण एस दोसो, सज्जमादिकम्माणं फलभावेण तित्से अशुभवगमादो। = प्रश्न—करुणाका कारणभूत कर्म करुणा कर्म है, यह क्यों नहीं कहा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, करुणा जीवका स्वभाव है, अतएव उसे कर्मजनित माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—तो फिर अकरुणाका कारण कर्म कहना चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उसे संयमघातो कर्मोंके फलरूपसे स्वीकार किया गया है।

३. करुणा धर्मका मूल है

कुरन्/२५/२ यथाकम समीक्ष्यैव दया चित्तेन पालयेत्। सर्वे धर्मा हि भाषन्ते दया मोक्षस्य साधनम्। २। = ठीक पद्धतिसे सौच-विचारकर हृदयमें दया धारण करो, और यदि तुम सर्व धर्मोंसे इस बारेमें पूछकर देखोगे तो तुम्हें मात्तम होगा कि दया ही एकमात्र मुक्तिका साधन है।

प. वि. ६/३७ येपा जिनोपवेशेन कारुण्यममृतपूरिते। चित्ते जीवदया ज्ञास्ति तेषा धर्मः कुतो भवेत्। ३७। मूल धर्मतरोराधा ज्ञाताना धाम सपदाम्। गुणाना निधिरित्यद्भिरदया कार्या विवेकिभि। ३८। = जिन भगवात्के उपदेशसे दयालुतालभ अमृतसे परिपूर्ण जिन भावकुण्डोंके हृदयमें प्राणिवद्या आविर्भूत नहीं होती है उनके धर्म कहसि हो सकता है। ३७। प्राणिवद्या धर्मरूपी वृक्षकी जड़ है, जलोंमें मुख्य है, सम्पत्तियोंका स्थान है और गुणोंका भण्डार है। इसलिए उसे विवेकी जनोंको अवश्य करना चाहिए। ३८।

४. करुणा सम्यक्त्वका चिह्न है

का. अ. ११२/५ जयचन्द “दश लक्षण धर्म दया प्रधान है और दया सम्यक्त्वका चिह्न है। (और भी देखो सम्यग्दर्शन/१/२। प्रश्न—सत्वेन आदि चिह्न)।

५. परन्तु निश्चयसे करुणा मोहका चिह्न है

प्र. सा. म. १/५, अट्टे अजघागहण करुणाभावश्च तिर्यग्मनुजेषु। विषयेषु च प्रज्ञो मोहस्यैतानि लिङ्गानि। ५। = पदार्थका अर्थार्थ ग्रहण और तिर्यक् मनुष्योंके प्रति करुणाभाव तथा विषयोंकी संगति (इष्ट विषयोंमें प्रीति और अनिष्ट विषयोंमें अप्रीति) ये सब मोहके चिह्न हैं।

प्र. सा. त. प्र. १/५ तिर्यग्मनुजेषु प्रेक्षाहोष्वपि कारुण्यमुद्रया च मोहस्य—निमित्त संभवत्तपि त्रिभूमिकोऽपि मोहो निहन्तव्यः। = तिर्यग्मनुष्य प्रेक्षायोग्य होनेपर भी उनके प्रति करुणाबुद्धिसे मोहको जानकर, तत्काल उत्पन्न होते भी तीनों प्रकारका मोह (दे० ऊपर मूलगाथा) नष्ट कर देने योग्य है।

प्र. सा. ता. वृ. ८५ शुद्धात्मोपलब्धिलक्षणपरमोपेक्षासंयमाद्विपरीत करुणाभावो दयापरिणामश्च अथवा व्यवहारेण करुणाया अभावः। केषु विषयेषु। तिर्यग्मनुजेषु, इति दर्शनमोहचिह्नं। = शुद्धात्माकी उपलब्धि है लक्षण जिसका ऐसे परम उपेक्षा समयसे विपरीत करुणाभाव या दयापरिणाम अथवा व्यवहारसे करुणाका अभाव, किन्तमें—तिर्यक् मनुष्योंमें; ये दर्शनमोहका चिह्न है।

६. निश्चयसे वैराग्य ही करुणा है

स. म. १०/१०८/१३ कारुणिकत्वं च वैराग्याद् न भिद्यते। ततो युक्तमुक्तम् अहो विरक्त इति स्तुतिकारेणोपहासवचनम्। = करुणा और वैराग्य अलग-अलग नहीं हैं। इसलिए स्तुतिकारने (दे० मूल श्लोक नं० १०) ‘अहो विरक्त’ ऐसा कहकर जो उपहास किया है सो ठीक है।

करोति—करोति क्रिया व क्षमि क्रियामें परस्पर विरोध।

—दे० चेतना/३।

ककराज—गुर्जर नरेन्द्र राजा जगत्पुङ्गवे छोटे भाई, हम्बराजका पुत्र था। इसकी सहायतासे ही श. सं. ७५७ (ई. ८३५) में अमोघवर्ष प्रथमने राष्ट्रकूटोंको जीतकर उनके राष्ट्रकूट देशपर अधिकार किया था। अमोघवर्षके अनुसार इनका समय ई. ८१४-८७७ आता है।

—दे० इतिहास/३/४।

कर्कोटक—कटक द्वीपमें स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

कर्णहृन्म्रिय—दे० हृन्म्रिय/१।

कर्णगोभि—ई. श. ७-८ के एक बौद्ध नैयायिक थे। इनने धर्म-कीर्ति कृत ‘प्रमाणवार्तिक’ की स्ववृत्ति नामकी टीका लिखी है। (सि. वि. ३५/५ महेंद्रकुमार)

कर्ण (राजा)—(पा. पु. सर्ग/१श्लो०)—पाण्डुका पुत्र था। कुंवारी कुन्तीसे उत्पन्न हुआ था। (७/२३७-६७)। चम्पा नगरीके राजा भानुके, यहाँ मला (७/२८८)। महाभारत युद्धमें कौरवोंके पक्षसे लड़ा (११/७९)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/२६३)।

कर्णविधि—Diagonal method (ज. प. प्र. १०६)।

कर्ण सुवर्ण—बंगालका वर्तमान बनसोना नामका ग्राम जो पहले बंग (बंगाल) देशकी राजधानी थी। (म. पु. प्र. ४१/५, पञ्चालाल)।

कर्तव्य—जीवका कर्तव्य अर्कतव्य—दे० धर्म/५।

कर्ता—यद्यपि लोकमें ‘मै घट, पट आदिका कर्ता हूँ’ ऐसा ही व्यवहार शलित है। परन्तु परमार्थमें प्रत्येक पदार्थ परिणमन स्वभावी होने तथा प्रतिक्षण परिणमन करते रहनेके कारण वह अपनी पर्यायिका ही कर्ता है। इस प्रकारका उपरोक्त भेद कर्ता कर्म भाव विकल्पात्मक होनेके कारण परमार्थमें सर्वत्र निषिद्ध है। असेद कर्ता कर्म भावका विचार ही ज्ञाता द्रष्टाभावेन ग्राह्य है।

| | |
|----|---|
| १. | कर्ताकर्म सामान्य निर्देश |
| १ | निश्चय कर्ताकारकका लक्षण व निर्देश । |
| २ | निश्चय कर्मकारकका " " " |
| ३ | क्रिया सामान्यका " " " |
| ४ | कर्मकारकके प्राप्य विकार्य आदि तीन भेदोंका लक्षण व निर्देश । |
| * | आचार्यका कर्ता गुण । —दे० प्रकृति । |
| २. | निश्चय कर्ता कर्म भाव निर्देश |
| १ | निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अमेद है । |
| २ | निश्चयसे कर्ता कर्म व करणमें अमेद है । |
| ३ | निश्चयसे कर्ता व करणमें अमेद । |
| ४ | निश्चयसे वस्तुका परिणामो परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है । |
| ५ | एक ही वस्तुमें कर्ता और कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं ? |
| ६ | व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यपदेश किया जाता है । |
| * | षट्-द्रव्योंमें परस्पर उपकार्य उपकारक भाव । —दे० कारण/III/२ । |
| * | षट्-द्रव्योंमें कर्ता अकर्ता विभाग । —दे० द्रव्य/१ । |
| ३. | निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावकी कथंचित् सत्यार्थता असत्यार्थता । |
| १ | वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अत्यात्ममें दृष्ट है । |
| २ | निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरेका नहीं । |
| ३ | एक दूसरेके परिणामका कर्ता नहीं हो सकता |
| * | निमित्त न दूसरेको अपने रूप परिणामन करा सकता है, न स्वयं दूसरे रूपसे परिणामन कर सकता है, न किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न कर सकता है बल्कि निमित्तके सद्भावमें उपादान स्वयं परिणामन करता है । —दे० कारण II/१ । |
| ४ | एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं । |
| * | निमित्त नैमित्तिक भाव ही कर्ताकर्म भाव है —दे० कारण/III/२ । |
| ५ | निमित्त भी द्रव्यरूपसे कर्ता है ही नहीं, पर्याय रूपसे हो तो हो । |
| ६ | निमित्त किसीके परिणामोंके उत्पादक नहीं होते । |
| ७ | स्वयं परिणामने वाले द्रव्यको निमित्त बेबारा क्या परिणामवे । |
| ८ | एकको दूसरेका कर्ता कहना उपचार या व्यवहार है परमार्थ नहीं |

| | |
|----|---|
| ६ | एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रूढि है । |
| १० | वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है । |
| ११ | एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं । |
| १२ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो अज्ञानी है । |
| १३ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है । |
| १४ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो घन्यमती है । |
| १५ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो सर्वशे मतसे बाहर है । |
| ४. | निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावका समन्वय |
| १ | व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चय से नहीं । |
| २ | व्यवहारसे ही कर्ता व कर्म भिन्न दिखते हैं, निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं । |
| ३ | निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तकी अपेक्षा पर पदार्थोंका भी कहा जाता है । |
| ४ | भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका कारण । |
| ५ | भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन । |
| ६ | भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका कारण । |
| ७ | भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका प्रयोजन । |
| ८ | कर्ताकर्मभाव निर्देशका नयार्थ व सतार्थ । |
| * | जीव ज्ञान व कर्म चेतनाके कारण ही अकर्ता या कर्ता होता है । —दे० चेतना/३ । |

१. कर्ता व कर्म सामान्य निर्देश

१. निश्चय कर्ता कारक निर्देश

स.सा/आ./८६/क.५१ य परिणमति स कर्ता । = जो परिणमन करता है, वही अपने परिणमनका कर्ता होता है ।
प्र.सा./त.प्र./१८४ स तं च—स्वतन्त्र— कुर्वाणस्तस्य कर्ताऽवश्यं स्यात् ।
= वह (आत्मा) उसको (स्व-भावको) स्वतन्त्रतया करता हुआ उसका कर्ता अवश्य है ।
प्र.सा./ता./१६ अभिन्नकारकविधाने स्वभावान् स्वतन्त्रत्वात् कर्ता भवति । = अभिन्नकारक भावको प्राप्त चिदानन्द रूप चैतन्य स्व-स्वभावके द्वारा स्वतन्त्र होनेने अपने ज्ञानन्दका कर्ता होता है ।

२. निश्चय कर्मकारक निर्देश

स.सि/६/१/३१८/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । = कर्म और क्रिया ये एकार्थवाची नाम हैं ।
रा.वा./६/१/४५०४/१६ कर्तुं क्रियया आप्तुमिष्टतमं कर्म । = कर्ताको क्रियाके द्वारा जो प्राप्त करने योग्य दृष्ट होता है उसे कर्म कहते हैं ।
(स.सा./परि/शक्ति न ४१) ।
प्र.आ./वि./२०/३१/६ कर्तुं क्रियाया व्याप्यत्वेन विवक्षितमपि कर्म, यथा कर्मणि द्वितीयेति । तथा क्रिया वचनोऽपि अस्ति, किं कर्म करोषि । ना क्रियामित्यर्थः । इह क्रियावाची गृहीत । = कर्तृनि होनेवाली क्रियाके द्वारा जो व्याप्त होता है, उसको कर्मकारक कहते हैं । कर्मको व्याकरण शास्त्रमें द्वितीया (विभक्ति) होती है । जैसे

‘कर्मणि द्वितीया’ यह सूत्र है। कर्म शब्दका ‘क्रिया’ ऐसा भी अर्थ है। यहाँ कर्म शब्द क्रियावाची सम्भवा।

स सा./आ./८६/क ११ या परिणामो भवेत्तु तत्कर्म। = (परिणमित होने वाले कर्ता रूप द्रव्यका) जो परिणाम है सो उसका कर्म है।

प्र सा./त. प्र./१६ शुद्धानन्तर्गतज्ञानविपरिणमनस्वभावेन प्राप्यत्वात् कर्मत्वं कलयत्। = शुद्ध अनन्तर्गतज्ञानरूपसे परिणमित होने-के स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे (आत्मा) कर्मत्वका अनुभव करता है।

प्र सा./त. प्र. ११७ क्रिया खलवात्मना प्राप्यत्वात्कर्म। = क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है। (प्र सा./त. प्र./१८४)

प्र सा./ता. वृ./१६ नित्यानन्दैकस्वभावेन स्वयं प्राप्यत्वात् कर्मकारकं भवति। = नित्यानन्दरूप एक स्वभावके द्वारा स्वयं प्राप्य होनेसे (आत्मा ही) कर्म कारक होता है।

३. क्रिया सामान्य निर्देश

स सि./६/१/३९/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम्। = कर्म और क्रिया एकार्थवाची नाम है।

स सा./आ./८६/क ११ या परिणति क्रिया। = (परिणमित होनेवाले कर्ता रूप द्रव्य की) जो परिणति है सो उसको क्रिया है।

प्र सा./त. प्र./१२२ यद्य तस्य तथाविधपरिणामः सा जोवमय्येव क्रिया सर्वद्रव्याणां परिणामलक्षण क्रियाया आत्ममयत्वाच्चुपगमात्। = जो उम (आत्मा) का तथाविध परिणाम है वह जोवमयो ही क्रिया है, क्योंकि सर्व द्रव्योंकी परिणाम लक्षण क्रिया आत्ममयतासे स्वीकार की गयी है।

प्र सा./त. प्र./१६२ क्रिया हि तावच्चेतनस्य पूर्वोत्तरदशाविशिष्ट-चेतन्यपरिणामात्मिका। = (आत्माकी) क्रिया चेतनकी पूर्वोत्तर दशासे विशिष्ट चैतन्य परिणाम स्वरूप होती है।

४. कर्म कारकके प्राप्य विकाय आदि तीन भेदोंका निर्देश

रा. वा./६/१/४/१०४/१७ तत्तत्तद्विधं निर्वर्त्य विकार्यं प्राप्यं चेति। तत् त्रितयमपि कर्तुरन्यत्। = यह कर्म कारक निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य तीन प्रकारका होता है। ये तीनों कर्म कतसि भिन्न होते हैं।

स सा./आ./७६/यतो यं प्राप्य विकार्यं निर्वर्त्यं च व्याप्यलक्षणं पुद्गल-परिणामं कर्मपुद्गलद्रव्येण स्वयमन्तर्गतापेक्षेन भूत्वादिभ्यान्तेषु व्याप्यं त गृहता तथा परिणमता तथोत्पन्नमानेन च क्रियमाणं। = प्राप्य, विकार्य और निर्वर्त्य ऐसा, व्याप्यलक्षणवाला पुद्गलका परिणाम स्वरूप कर्म (कर्ताका कार्य) उसमें पुद्गल द्रव्य स्वयं अन्तर्व्यापक होकर, आदि मध्य और अन्तमें व्याप्त होकर उसे ग्रहण करता हुआ, उस रूप परिणमन करता हुआ, और उस रूप उत्पन्न होता हुआ, उस पुद्गल परिणामको करता है। भावार्थ प० जयचन्द्र—सामान्यतया कर्ताका कर्म तीन प्रकारका कहा गया है—निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य। कर्ताके द्वारा जो पहिले न हो ऐसा नवीन कुछ उत्पन्न किया जाये सो कर्ताका निर्वर्त्य कर्म है (जैसे घट बनाना) कर्ताके द्वारा, पदार्थमें विकार-परिवर्तन) करके जो कुछ क्रिया जाये वह कर्ताका विकार्य कार्य है (जैसे दूधसे दही बनाना) कर्ता जो नया उत्पन्न नहीं करता, तथा विकार करके भी नहीं करता, मात्र जिसे प्राप्त करता है (अर्थात् स्वयं उसकी पर्याय) वह कर्ताका प्राप्य कर्म है।

टिप्पणी—अन्य प्रकारसे भी इन तीनोंका अर्थ भासित होता है—द्रव्यकी पर्याय दो प्रकारकी होती है—स्वाभाविक व विभाषिक। विभाषिक भी दो प्रकारकी होती है—प्रदेशात् द्रव्यपर्याय तथा भावतमक गुणपर्याय। स्वाभाविक एक ही प्रकारकी होती है—पट् गुण हासिर्वृत्तिवा तर्ही प्रदेशात् विभावद्रव्य पर्याय द्रव्यका निर्णय कर्म है, क्योंकि निर्वर्तनाका व्यवहार पदार्थके आकार व

संस्थान आदि बनानेमें होता है जैसे घट बनाना। विभाव गुण पर्याय द्रव्यका विकार्य कर्म है, क्योंकि अन्य द्रव्यके साथ संयोग होनेपर गुण जो अपने स्वभावसे च्युत हो जाते हैं उसे ही विकार कहा गया है—जैसे दूधसे दही बनाना। और स्वभाव पर्यायको प्राप्य कर्म कहते हैं क्योंकि प्रतिक्षण वे स्वतः द्रव्यको प्राप्त होती रहती हैं। न उनमें कुछ प्रदेशात्मक परिस्पन्दकी आवश्यकता होती है और न अन्य द्रव्योंके संयोगकी अपेक्षा होती है।

२. निश्चय व व्यवहार कर्ता कर्म भाव निर्देश

१. निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अभेद

स सा./आ./८६ इह खलु क्रिया हि तावदस्तिापि परिणामलक्षणतया न परिणमतोऽस्ति भिन्ना, परिणामोऽपि परिणामपरिणामिनोरभिन्न-वस्तुत्वात्परिणामिनो न भिन्नस्ततो या काचन क्रिया किल सकलापि सा क्रियावतो न भिन्नेति—जगत्तमें जो क्रिया है सो सब ही परिणाम-स्वरूप होनेसे वास्तवमें परिणामसे भिन्न नहीं है। परिणाम भी परिणामोसे भिन्न नहीं है, क्योंकि, परिणाम और परिणामी अभिन्न वस्तु है, इसलिए जो कुछ क्रिया है वह सब ही क्रियावानसे भिन्न छुट्टी है।

प्र सा./त. प्र./१६ यथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा कर्तास्वरात् पृथगनुपलभ्यमानैः कर्तृकरणाधिकरणरूपेण पतित्वादिगुणानां कुण्ड-लादिपर्यायाणां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्ति त्वं कर्तास्वरस्य स स्वभावः, तथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा भावेन वा द्रव्यापृथगनुपलभ्यमानैः कर्तृकरणाधिकरणरूपेण गुणानां पर्यायाणां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्ति त्वं द्रव्यस्य स स्वभावः। = जैसे द्रव्य क्षेत्र काल या भावसे स्वर्णसे जो पृथक् दिखाई नहीं देते, कर्ता-करण अधिकरण रूपसे पतित्वादि गुणोंके और कुण्डलादि पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान सुवर्णका जो अस्तित्व है वह उसका स्वभाव है, इसी प्रकार द्रव्यसे, क्षेत्रसे, कालसे या भावसे जो द्रव्यसे पृथक् दिखाई नहीं देते, कर्ता-करण अधिकरण रूपसे गुणोंके और पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान जो द्रव्यका अस्तित्व है वह स्वभाव है।

प्र सा./त. प्र./११३ ततः परिणामान्यत्वेन निरचीयते पर्यायस्वरूप-कर्तृकरणाधिकरणभूतत्वेन पर्यायिभ्योऽपृथग्भूतस्य द्रव्यस्यासदुत्पादः। = इसलिए पर्यायोंकी (व्यतिरेकी रूप) अन्यताके द्वारा द्रव्यका—जो कि पर्यायोंके स्वरूपका कर्ता, करण और अधिकरण होनेसे अपृथक् है, असद उत्पाद निश्चित होता है।

२. निश्चयसे कर्ता कर्म व करण में अभेद

प्र.सा./मू./१२६ कर्ता करणं कर्म फलं च अप्यंति निश्चिद्वदो समणो। परिणमदि षेव अर्णं यदि अप्याण लहदि सुदं। १२६। = यदि श्रमण ‘कर्ता, कर्म, करण और फल आत्मा है’ ऐसा निश्चय वाला होता हुआ, अन्य रूप परिणमित नहीं ही हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है।

प्र. सा./त. प्र./१६ समस्तज्ञेयान्तर्वर्तिज्ञानस्वभावमात्मानमात्मा शुद्धो-पयोगप्रसादादेवासदयति। = समस्त ज्ञेयोंके भीतर प्रवेशको प्राप्त ज्ञान जिसका स्वभाव है, ऐसे आत्माको आत्मा शुद्धोपयोगके ही (आत्माके ही) प्रसादसे प्राप्त करता है।

प्र. सा./त. प्र./३० सबेदनमप्यात्मनोऽभिन्नत्वात् कर्त्रेणात्मतामापन्नं करणात्तेन ज्ञानतामापन्नेन करणभूतानामर्थाणां कार्यभूताम् समस्त-ज्ञेयकारानभिध्याप्य वर्तमान कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थानभि-भूय वर्तत इत्युच्यमानं न विप्रतिषिध्यते। = सबेदन (शुद्धोपयोग) भी आत्मासे अभिन्न होनेसे कर्ता अशसे आत्मताको प्राप्त होता हुआ

ज्ञानरूप करण अंशके द्वारा कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयाकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका (ज्ञेयाकारोंमें पदार्थोंका) उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है।

स. सा./आ./२६४ आत्मबन्धयोद्विधाकरणे कार्यं कर्तुं रात्मनः करणमीमांसायां निश्चयत. स्वतो भिन्नकरणसंभवात् भगवतो प्रज्ञैव हेतुनात्मककरणं ।—आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता जो आत्मा उसकी करण सम्बन्धी मीमांसा करनेपर, निश्चयत, अपनेसे भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवतो प्रज्ञा ही हेतुनात्मक करण है।

३. निश्चयसे कर्ता व करणमें अभेद

रा. वा./१/१५/२६ कर्तृकरणयोरन्यत्वादन्यत्वमात्मज्ञानादीनां पर-श्वादिबन्धितं चेत्, न; तत्परिणामादग्निवत् ।—प्रश्न—कर्ता व करण तो देवदत्त व परशुकी भाँति अन्य होते हैं। इसी प्रकार आत्मा व ज्ञान आदिमें अन्यत्व सिद्ध होता है। उत्तर—नहीं, जैसे अग्निसे उसका परिणाम अभिन्न है उसी प्रकार आत्मासे उसका परिणाम जो ज्ञानादि वे भी अभिन्न हैं।

प्र. सा./त. प्र./३३ अपृथग्भूतकर्तृकरणत्वशक्तिपारमैश्वर्ययोगित्वादात्मनो य एव स्वयमेव जानाति स एव ज्ञानमन्तर्लौनसाधकतयोष्णत्वशक्तेः स्वतन्त्रस्य जातवैदसो दहनक्रियाप्रसिद्धेरुष्णव्यपदेशवत् ।—आत्मा अपृथग्भूत कर्तृत्व और करणत्वकी शक्तिरूप पारमैश्वर्यवान है, इसलिए जो स्वयमेव जानता है (ज्ञायक है) वही ज्ञान है। जैसे—जिसमें साधकतम (करणरूप) उष्णत्व शक्ति अन्तर्लौन है ऐसी स्वतन्त्र अग्निसे दहनक्रियाकी प्रसिद्धि होनेसे उष्णता कही जाती है।

४. निश्चयसे वस्तुका परिणामी परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है

रा. वा./२/७/१३/११२/३ कर्तृत्वमपि साधारणं क्रियानिष्पत्तौ सर्वेषां स्वातन्त्र्यात् । ननु च जीवपुद्गलानां क्रियापरिणामयुक्तानां कर्तृत्वं युक्तम्, धर्मादीनां कथम् । तेषामपि अस्त्यादिक्रियाविषयमस्ति कर्तृत्वम् ।—कर्तृत्व नामका धर्म भी साधारण है क्योंकि क्रियाकी निष्पत्तिमें सभी द्रव्य स्वतन्त्र हैं। प्रश्न—क्रिया परिणाम युक्त होने के कारण जीव व पुद्गलमें कर्तृत्व धर्म कहना युक्त है, परन्तु धर्मादि द्रव्योंमें वह कैसे घटित होता है। उत्तर—उनमें भी अस्ति आदि क्रियाओंका (अर्थात् पट्, गुण हानि वृद्धि रूप उत्पाद वयं का) अस्तित्व है ही।

स. सा./आ./८६/क ११ यः परिणमति स कर्ता यः परिणामो भवेत्तु तत्कर्म । या परिणति क्रिया सा त्रयमपि भिन्नं न वस्तुतया ।५१।—जो परिणमि होता है सो कर्ता है; (परिणमि होनेवालेका) जो परिणाम है सो कर्म है और जो परिणति है सो क्रिया है। ये तीनों वस्तुरूपमें भिन्न नहीं हैं।

स. सा./आ./३११ सर्वद्रव्याणां स्वपरिणामैः सह तादात्म्यात् कङ्कणादि-परिणामैः काञ्चनवत् । सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरेण सहोत्पाद्योत्पादक-भावाभावात्—कर्तृकर्मणोरन्यपक्षसिद्धत्वात् जीवस्याजीवकर्तृत्वं न सिध्यति ।—जैसे सुवर्णका कण आदि पर्यायोंके साथ तादात्म्य है उसी प्रकार सर्व द्रव्योंका अपने परिणामोंके साथ तादात्म्य है। क्योंकि सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद्य-उत्पादक भावका अभाव है, इसलिए कर्ता कर्मकी अन्य निरपेक्षता सिद्ध होनेसे जीवके अजीवका कर्तृत्व सिद्ध नहीं होता है।

स. सा./आ./१३६-३४६ ततः परिणामपरिणामिभावेन तत्रैव कर्तृकर्म-भोक्तृभोग्यत्वनिश्चयः ।—इसलिए परिणाम-परिणामीभावसे वही (एक ही द्रव्यमें) कर्ता कर्मपनका और भोक्तृभोग्यपनका निश्चय है।

पं. का./ता. वृ./२७/तुलिका/५७१७ अगुद्धनिश्चयेन—शुभाशुभपरिणामाना

परिणमनमेव कर्तृत्वं सर्वत्र ज्ञातव्यमिति । पुद्गलादीनां पञ्च-द्रव्याणां च स्वकीयस्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वं । वस्तु-वृत्त्या पुनः पुण्यपापाद्विस्तृतेषां कर्तृत्वमेव ।—अशुद्ध निश्चय नगसे शुभाशुभ परिणामोंका परिणमन ही कर्तापना है। सर्वत्र ऐसा ही जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंके भी अपने-अपने परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही कर्तृत्व है। वस्तुवृत्तिसे अर्थात् शुद्ध निश्चय नगसे तो पुण्यपापका अकर्तापना ही है। (द्र. स./अधिकार २ की चूल्का/७८/९)।

पं. घ./उ./१५२ तथया नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यैर-नन्यत्वाद् वस्तुतः कर्तृकर्मणो ।१५२।—ये नव तत्त्व केवल जीव व पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य क्षेत्रादिके द्वारा कर्ता तथा कर्ममें अनन्यत्व होता है।

५. एक ही वस्तुमें कर्ता व कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं

स. सि./१/१६/२ नन्वेवं स एव कर्ता स एव करणमित्यायातम् । तच्च विरुद्धम् । सत्यं स्वपरिणामपरिणामिनोर्भेदविषयाया तथाभिधानात् । यथाग्निर्नैहतीच्छन् दहति परिणामेन ।—प्रश्न—दर्शन आदि शब्दोंकी इस प्रकार व्युत्पत्ति करनेपर कर्ता और करण एक हो जाता है। किन्तु यह बात विरुद्ध है।—उत्तर—यद्यपि यह कहना सही है, तथापि स्वपरिणाम और परिणामोंमें भेदकी विवक्षा होनेपर उक्त प्रकारसे कथन किया गया है। जैसे 'अग्नि दहति परिणामके द्वारा ईंधनको जलाती है। यह कथन भेद-विवक्षा होने पर धनता है।

रा. वा./१/२६/१/८८/३० द्रव्यस्य पर्यायाणां च कथंचिद्भेदे सति उक्तं कर्तृकर्मव्यपदेशः सिद्ध्यति ।—एक ही द्रव्य स्वयं कर्ता भी होता है और कर्म भी, क्योंकि उसका अपनी पर्यायोंके साथ कथंचिद् भेद है।

श्लो. वा. २/१/६/२८-२६/३७७/३ ननु यदेवार्थस्य ज्ञानक्रियायां ज्ञानं करणं सैव ज्ञानक्रिया, तत्र कथं क्रियाकरणव्यवहारः प्रतीतिक स्याद्विरोधादिति चेन्न, कथंचिद्भेदात् । प्रमातृतात्मनो हि वस्तु-परिच्छिन्नौ साधकतमत्वेन व्यापृतं रूपं करणम्, निर्व्यापारं तु क्रियोच्यते, स्वातन्त्र्येण पुनर्व्याप्रीयमाणः कर्तास्मेति निर्णीतप्राप्यम् । तेन ज्ञानात्मक एवास्मा ज्ञानात्मनार्थं जानातीति कर्तृकरणक्रिया-विकल्प प्रतीतिसिद्ध एव । तद्वत्तत्र कर्मव्यवहारोऽपि ज्ञानात्मात्मन-मात्मना जानातीति घटते । सर्वथा कर्तृकरणकर्मक्रियानामभेदान्मु-पगमात्, तासां कर्तृत्वादिशक्तिनिमित्तत्वात् कथंचिद्भेदसिद्धः ।—प्रश्न—जो ही अर्थकी ज्ञान क्रिया करनेमें करण है वही तो ज्ञान क्रिया है। फिर उसमें क्रियापने और करणपनेका व्यवहार कैसे प्रतीत हो सकता है। इसमें तो विरोध दीख रहा है। उत्तर—नहीं, इन दोनोंमें कथंचिद् भेद है। प्रमितिको करनेवाले आत्माके वस्तुकी ज्ञप्ति करनेमें साधकतमरूपसे व्यापृतको करणज्ञान कहते हैं। और व्यापार रहित शुद्ध ज्ञानरूप धात्वर्थको ज्ञप्ति क्रिया कहते हैं। स्वतन्त्रता से व्यापार करनेमें लगा हुआ आत्मा कर्ता है। इस प्रकार ज्ञानात्मक ही आत्मा अपने ज्ञानस्वभाव करके अर्थको ज्ञानस्वरूपपने जानता है। इस प्रकार कर्ता कर्म और क्रियाके आकारोंका विषय करना प्रतीतियोंसे सिद्ध ही है। तिन ही के समान उस ज्ञानमें कर्मपनेका व्यवहार भी प्रतीतिसिद्ध समझ लेना चाहिए। सर्वथा कर्ता करण कर्म और क्रियापनका अभेद हम स्वीकार नहीं करते हैं, क्योंकि उनका न्यारी-न्यारी कर्तृत्वादि शक्तियोंके निमित्तसे किसी अपेक्षा भेद भी सिद्ध हो रहा है।

घ. १३/६/३-६/१ कथमेकमिह कर्म-कर्तारभावो जुज्जे । ण सुज्जेदुत्त-ज्जोअ-जलण-मणि-णत्तत्तादिमु उभयभादुत्तभावे ।—प्रश्न—एक ही स्पर्श अर्थमें कर्मत्व व कर्तृत्व दोनों कैसे बन सकते हैं। उत्तर—

नहीं, क्योंकि, लोकमें सूर्य, चन्द्र, खद्योत, अग्नि, मणि और नक्षत्र आदि ऐसे अनेक पदार्थ हैं जिनमें उभय भाव देखा जाता है। उसी प्रकार प्रकृत में जानना चाहिए।"

६. व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यपदेश किया जाता है

स.सा./पृ./१८ ववहारेण दु आदा करेदि घडपडरथाणि दव्वाणि । करणाणि य कम्माणि य णीकम्माणोहि विविहाणि । १८। =व्यवहारसे अर्थात् लोकमें आत्मा घट, पट, रथ इत्यादि वस्तुओंको, इन्द्रियोंको, अनेक प्रकारके क्लोषादि द्रव्य कर्मोंको और शरीरादि नोकर्मोंको करता है। (प्र.सं./पृ./८)।

न.च.वृ./१२४-१२५ देहजुदो सो भुत्ता भुत्ता सो चेव होइ इह कत्ता । कत्ता पुण कम्मजुदो जीओ संसारिओ भणियो । १२४। कम्मं दुविह-दियप्पं भावसहाव च दव्वसम्भावं । भावे सो णिच्छयदो कत्ता ववहारदो दव्वे । १२५। =देहधारी जीव भोक्ता होता है और जो भोक्ता होता है वही कर्ता भी होता है। जो कर्ता होता है वह कर्म संयुक्त होता है। ऐसे जीवको ससारी कहा जाता है। १२४। वह कर्म दो प्रकारका है—भाव-कर्म और द्रव्य-कर्म। निश्चयसे वह भावकर्म-का कर्ता है और व्यवहारसे द्रव्य कर्मका । १२५। (प्र.सं./पृ./८) (और भी देखो कारण/III/६)।

प्र.सा./त.प्र./३० संवेदनमपि कारणभूतानामर्थाना कार्यभूतात् समस्त-ज्ञेयाकारानभिधाय्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थानभिधूय वर्तत इत्युच्यमान न विप्रतिपिष्यते । =संवेदन (ज्ञान) भी कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयाकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है।

पं.जा./त.प्र./१७/१८ व्यवहारेणात्मपरिणामनिमित्तपौद्गलिककर्मणां कर्तृत्वात् । =व्यवहारसे जीव आत्मपरिणामोंके निमित्तसे होने-वाले कर्मोंको करनेमें वर्तता है।

३. निश्चय व्यवहार कर्ता कर्म भावकी कथंचित् सत्यार्था असत्यार्था

१. वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अध्यात्ममें दृष्ट है

स.सा./आ./७/क ७६ व्याप्यव्यापकभावसम्भवमृते का कर्तृकर्मस्थिति । = व्याप्यव्यापक भावके अभावमें कर्ता कर्मकी स्थिति कैसी ।

प्र.सा./त.प्र./१८५ यो हि यस्य परिणामयिता दृष्ट स न तदुपादानहान-द्यन्मो दृष्ट, यथाग्निरयं पिण्डस्य । =जो जिसका परिणामन करने-वाला देखा जाता है, वह उसके ग्रहण त्यागसे रहित नहीं देखा जाता है। जैसे—अग्नि लोहेके गोलेमें ग्रहण त्याग रहित होती है। (और भी देखो कर्ता/२/४)

२. निश्चयसे सत्यक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरे का नहीं—

प्र.सा./वृ./१२७ कुत्र सम्भावया हवदि हिता सगस्स भावस्स । पोगल-दव्वमयाप प दु कत्ता सव्वभावाण । १८४। =अपने भावको करता हुआ ज्ञान वास्तवमें अपने भावका कर्ता है, परन्तु पुद्गलद्रव्यमय मय भावोंका कर्ता नहीं है।

प्र.जा./त.प्र./१२२ तत्तत्तस्य परमार्थादात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य भाव-रूपेण एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मणः । पर-मार्थात् पुद्गलनामा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता न तु

आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मणः । =इसलिए (अर्थात् अपने परिणामोंके रूप कर्मसे अभिन्न होनेके कारण) आत्मा परमार्थतः अपने परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है, किन्तु पुद्गलपरिणामात्मक द्रव्य कर्मका नहीं। इसी प्रकार परमार्थसे पुद्गल अपने परिणामस्वरूप द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके, परिणामस्वरूप भावकर्मका नहीं।

स.सा./आ./८६ यथा किल कुलालः कलशसंभवानुकूलमात्मव्यापारपरि-णामात्मनोऽव्यतिरिक्तम् क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति, न पुनः कलशकरणाहंकारनिर्भरोऽपि कलश-परिणामं मृत्तिकाया अव्यतिरिक्तं क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति; तथात्मापि पुद्गलकर्मपरिणा-मानुकूलमज्ञानादात्मपरिणामात्मनोऽव्यतिरिक्तम् क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभातु, मा पुनः पुद्गलपरिणामकरणाहंकारनिर्भरोऽपि स्वपरिणा-मानुरूपं पुद्गलस्य परिणामं पुद्गलादव्यतिरिक्तं क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभातु । =जैसे कुम्हार घड़ेकी उत्पत्तिमें अनुकूल अपने व्यापार परिणामको जो कि अपनेसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित होता है, परन्तु घड़ा बनानेके अहंकारसे भरा हुआ होने पर भी अपने व्यापारके अनुरूप मिट्टीसे अभिन्न मिट्टीके घट परिणामको करता हुआ प्रतिभासित नहीं होता; उसी प्रकार आत्मा भी अज्ञानके कारण पुद्गल कर्मरूप परिणामके अनुकूल, अपनेसे अभिन्न, अपने परिणामको करता हुआ प्रतिभासित हो, परन्तु पुद्गलके परिणामको करनेके अहं-कारसे भरा हुआ होते हुए भी, अपने परिणामके अनुरूप पुद्गलके परिणामको जो कि पुद्गलसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित न हो। (स.सा./आ./८२)

स.सा./आ./८६/क ६३-६४ नोभौ परिणामतः खलु परिणामो नोभयोः प्रजायेत । उभयोर्न परिणतिः स्यादनेकमनेकमेव सदा । ६३। नैकस्य हि कर्तारो हौ स्तो द्वैकमणी न चैकस्य । नैकस्य च क्रिये द्वे एक-मनेकं यतो न स्यात् । ६४। =जो दो वस्तुएँ हैं वे सर्वथा भिन्न ही हैं, प्रवेश भेद वाली ही हैं, दोनों एक होकर परिणमित नहीं होतीं, एक परिणामको उत्पन्न नहीं करती और उनकी एक क्रिया नहीं होती, ऐसा नियम है। यदि दो द्रव्य एक होकर परिणमित हों तो सर्व द्रव्योंका लोप हो जाये । ६३। एक द्रव्यके दो कर्ता नहीं होते और एक द्रव्यके दो कर्म नहीं होते, तथा एक द्रव्यकी दो क्रियाएँ नहीं होती, क्योंकि एक द्रव्य अनेक द्रव्यरूप नहीं होता । ६४।

३. एक द्रव्य दूसरेके परिणामोंका कर्ता नहीं हो सकता—

स.सा./पृ./१०३ जो जन्मि गुणे दव्वे सो अण्णमिह दुण संकमदि दव्वे । सो अण्णमसंकोतो कहं त परिणामए दव्वं । १०३। =जो वस्तु जिस द्रव्यमें और गुणमें वर्तती है वह अन्य द्रव्यसे तथा गुणमें संक्रमणको प्राप्त नहीं होती (बदलकर उसमें नहीं मिल जाती)। और अन्य रूपसे संक्रमणको प्राप्त न होती हुई वह अन्य वस्तुको कैसे परिणामन करा सकती है । १०३। (स.सा./आ./१०४)

क.पा./१/४२३/३१८/४ तिण्हं सव्वपायाणं णकारणस्स होदि; सगसल-वादो उप्पणस्स अणोहिंतो उप्पत्तिविरोहादो । =तीनों शब्द नयोकी अपेक्षा कथायरूप कार्य कारण का नहीं होता, अर्थात् कार्यरूप भाव-कथायके स्वाभी उसके कारण जो वहद्रव्य और कर्मद्रव्य कहे जा सकते हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि कोई भी कार्य अपने स्वरूपसे उत्पन्न होता है। इसलिए उसकी अर्थसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। यो सा/अ/२/१८ पदार्थाना निमग्नाना स्वरूपं परमार्थतः । करोति कोऽपि, कस्यापि न किंचन कदाचन । १२५।

यो सा/अ/३/१६ नात्यद्रव्यपरिणाममन्यद्रव्यं प्रपद्यते । स्वान्यद्रव्य-व्यवस्थेय परस्य घटते कथम् । १६। =संसारमें समस्त पदार्थ अपने-अपने स्वरूपमें भग्न हैं। निश्चयनयसे कोई भी कभी कुछ भी उनके

स्वरूपको नवीन नहीं बना सकता । १८। जो परिणाम एक द्रव्यका है वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता । अन्यथा संकर दोष आ जायेंगे निजद्रव्य और अन्य द्रव्यकी व्यवस्था ही न बन सकेगी । १६।

स.सा./आ./१०४ यथा 'कलशकार', द्रव्यान्तरसंक्रममन्तरेणान्यस्य वस्तुन' परिणमयितुमशक्यत्वात् तदुभयं तु तस्मिन्नादधानो न तत्त्वतस्तस्य कर्ता प्रतिभाति तथा पुद्गलमयज्ञानावरणादौ कर्मणि... वात्मा न खल्वधत्ते-द्रव्यान्तरसंक्रममन्तरेणान्यस्य वस्तुनः परिणमयितुमशक्यत्वादुभयं तु तस्मिन्नादधानं कथं तु तत्त्वतस्तस्य कर्ता प्रतिभायात् । ततः स्थितं खल्व्वात्मा पुद्गलकर्मणामकर्ता । = जैसे कुम्हार द्रव्यान्तर रूपमें संक्रमण प्राप्त किये बिना अन्य वस्तुको परिणमन करना अशक्य होनेसे अपने द्रव्य और गुण दोनोंको उस घटरूपी कर्ममें न डालता हुआ परमार्थसे उसका कर्ता प्रतिभासित नहीं होता । इसी प्रकार पुद्गलमयी ज्ञानावरणादि कर्मोंका, द्रव्यान्तररूपमें संक्रमण किये बिना अन्य वस्तुको परिणमित करना अशक्य होनेसे अपने द्रव्य और गुण दोनों को उन ज्ञानावरणादि कर्मोंमें न डालता हुआ वह आत्मा परमार्थसे उसका कर्ता कैसे हो सकता है ? इसलिए आत्मा पुद्गल कर्मोंका अकर्ता सिद्ध हुआ (स.सा./आ./७५, २३)

स.सा./आ./३७२ एवं च सति मृत्तिकायाः स्वस्वभावानतिक्रमात् कुम्भ-कार' कुम्भस्योत्पादक एव; मृत्तिकैव कुम्भकारस्वभावमस्पृशन्ती स्वस्वभावेन कुम्भभावेनोत्पद्यते । १० एवं च सति 'सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि स्वपरिणामस्योत्पादकान्येव, सर्वद्रव्याण्येव निमित्तभूतद्रव्यान्तरस्वभावमस्पृशन्ति स्वस्वभावेन स्वपरिणामभावेनोत्पद्यन्ते । अतो न परद्रव्यं जीवस्य रागादीनामुत्पादकमुत्पत्त्यमो यस्मै कुम्भायाम् । = मिट्टी अपने स्वभावको उल्लंघन नहीं करती इसलिए कुम्हार घड़े का उत्पादक है ही नहीं, मिट्टी ही कुम्हारके स्वभावको स्पर्श न करती हुई अपने स्वभावसे कुम्भभावसे उत्पन्न हुई । इसी प्रकार सर्व द्रव्योंके निमित्तभूत अन्य द्रव्य अपने परिणामोंके (अर्थात् उन सर्व द्रव्योंके परिणामोंके) उत्पादक है ही नहीं, सर्व द्रव्य ही निमित्तभूत अन्यद्रव्यके स्वभावको स्पर्श न करते हुए अपने स्वभावसे अपने परिणामभावसे उत्पन्न होते हैं । इसलिए हम जीवके रागादिका उत्पादक परद्रव्यको नहीं देखते, कि जिस पर कोप करें ।

स.सा./आ./२६२ य एव हिनस्तीत्यहकाररसनिर्भरो हिंसायामध्यव-साय' स एव निश्चयतस्तस्य बन्धहेतुः निश्चयेन परभावस्य प्राणव्य-परोपस्य परेण कर्तृमशक्यत्वात् । = "मै मारता हूँ" ऐसा अहंकार रससे भरा हुआ हिंसाका अध्यवसाय ही निश्चयसे उसके बन्धका कारण है, क्योंकि निश्चयसे परका भाव जो प्राणोका व्यपरोप वह दूसरेसे किया जाना अशक्य है ।

स.सा./आ./३४६/क २६३ वस्तु चैकमिह नान्यवस्तुनो, येन तेन खलु वस्तु वस्तु तत् । निश्चयोऽयमगरो परस्य क', किं करोति हि बहिर्लु-ठन्नपि । २१३ = इस लोकमें एक वस्तु अन्य वस्तुकी नहीं है, इसलिए वास्तवमें वस्तु वस्तु ही है—यह निश्चय है । ऐसा होनेसे कोई अन्य वस्तु अन्य वस्तुके बाहर लोटती हुई भी उसका क्या कर सकती है ।

स.सा./आ./७८-७९ प्राप्य विकार्यं निर्वर्त्य च व्याप्यलक्षणं परद्रव्य-परिणामं कर्माकुर्वाणस्य सुखदुःखदिरूप पुद्गलकर्मफलं जानतोऽपि ज्ञानिनः पुद्गलेन सह न कर्तृ कर्मभाव । ७८ । -जीवपरिणामं स्वपरि-णामं स्वपरिणामफलं चाजानत पुद्गलद्रव्यस्य जीवने सह न कर्तृ-कर्मभाव । ७९ । = प्राप्य विकार्यं और निर्वर्त्य ऐसा जो व्याप्य लक्षण-वाला परद्रव्यपरिणामस्वरूप कर्म है, उसे न करनेवाले उस ज्ञानीका, पुद्गलकर्मके फलको जानते हुए भी कर्ताकर्मभाव नहीं है । ७८। (और इसी प्रकार) अपने परिणामको, जीवके परिणामको तथा अपने

परिणामके फलको नहीं जानते हुए भी पुद्गल द्रव्यका जीवके साथ कर्ताकर्मभाव नहीं है । ७९।

स.सा./आ./३२३/क २०० नास्ति सर्वोऽपि संमन्व' परद्रव्यात्मतत्त्वयोः । कर्तृ कर्मत्वसंमन्वाभावे तत्कर्तृ ता कृत' । २०० = परद्रव्य और आत्म-द्रव्यका (कोई भी) सम्मन्व नहीं है । इस प्रकार कर्तृ कर्मत्वके सम्मन्वका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहाँसे हो सकता है ।

पं./का./त.प्र./६२ कर्म खलु । स्वयमेव पदकारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानं न कारकान्तरपपेक्षते । एवं जीवोऽपि... स्वयमेव पदकारकीरूपेण व्य-तिष्ठमानो न कारकान्तरमुपेक्षते । अतः कर्मण' कर्तुर्नास्ति जीव कर्ता, जीवस्य कर्तुर्नास्ति कर्मकर्तृ निश्चयेनेति । = कर्म वास्तवमें पदकारकी रूपसे वर्तता हुआ अन्य कारकको अपेक्षा नहीं रखता । उसी प्रकार जीव भी स्वयमेव पदकारक रूपसे वर्तता हुआ अन्य कारकको अपेक्षा नहीं रखता । इसलिए निश्चयसे कर्मरूप कर्ताको जीवकर्ता नहीं है और जीवरूप कर्ताको कर्मकर्ता नहीं है ।

४. एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं

प.का./मू./६० भावो कर्मणिमित्तो कर्मं पुण भावकारणं भवति । न तु तेऽस्मिं खलु कृत्वाण विष्णु भूदां कृ कृत्तार । ६० = जीवभावका कर्म निमित्त है और कर्मका जीव भाव निमित्त है । परन्तु वास्तवमें एक दूसरेके कर्ता नहीं हैं । कर्ताके बिना होते हों ऐसा भी नहीं है । (क्योंकि आत्मा स्वयं अपने भावका कर्ता है और पुद्गल कर्म स्वयं अपने भावका ६१-६२) ।

गो. जी./मू./५७०/१०१४/१ य परिणमदि सयं सो ण या परिणमेद अणमण्णेहि । विविहपरिणामियाणं हवदि तु कालो सयं हेतु । १७० = काल द्रव्य स्वयं अन्य द्रव्य रूप परिणमन करता नहीं, न ही अन्य द्रव्यको अपने रूप परिणमाता है । नाना प्रकार परिणामों रूप से द्रव्य जब स्वयं परिणमन करते हैं, तिनको हेतु होता है अर्थात् उदा-सीनरूपसे निमित्त मात्र होता है ।

स सा/आ./८२ जीवपुद्गलयो परस्परं व्याप्यव्यापकभावाभावाजीवस्य पुद्गलपरिणामाना पुद्गलकर्मणापि जीवपरिणामाना कर्तृ कर्मत्वा-सिद्धौ निमित्तनैमित्तिकभावमात्रस्याप्रतिपिद्धत्वादितरेतरनिमित्तमा-त्रीभावेनैव द्वयोरपि परिणाम । = जीव और पुद्गलमें परस्पर व्याप्य व्यापकभावका अभाव होनेसे जीवको पुद्गल परिणामोंके साथ और पुद्गल कर्मको जीव परिणामोंके साथ, कर्ताकर्मपनेकी अस्तिद्ध होने-से, मात्र निमित्त नैमित्तिकभावका निषेध न होनेसे, परस्पर निमित्त-मात्र होनेसे ही दोनोंके परिणाम (होता है) ।

पं. घ./पू./१७६ इदमत्र समाधानं कर्ता य कोऽपि स स्वभावस्य । पर-भावस्य न कर्ता भोक्ता वा तन्निमित्तमात्रेऽपि । = जो कोई भी कर्ता है वह अपने स्वभावका ही कर्ता है किन्तु परभावमें निमित्त होनेपर भी, परभावका न कर्ता है और न भोक्ता ।

पं. घ./उ./१०७२-१०७३ अन्तर्हृद्या कथायाणां कर्मणा च परस्परं । निमित्तनैमित्तिको भाव' स्यान्न स्याज्जीवकर्मणो' । १०७२। यत्तत्र स्वयं जीवे निमित्तं सति कर्मणाप्य । निरया स्यात्कर्तृता चेति न्यायान्मोक्षो न कस्यचित् । १०७३ = अन्तर्हृदिते कथायां और कर्मोंका परस्परमें निमित्तनैमित्तिकभाव है किन्तु जीव (इव) तथा कर्मका नहीं है । १०७३। क्योंकि उनमें जीवको कर्मोंका निमित्त माननेपर जीवमें सर्वेव ही कर्तृत्वा प्रमं आयेगा और फिर ऐसा होनेपर कभी भी किसी जीवको मोक्ष नहीं होगा । १०७३।

५. निमित्त मी द्रव्यरूपसे तो कर्ता है ही नहीं पर्याय रूपसे हो तो हो—

स सा./आ./१०० यत्किञ्च घटादि क्रोधादि वा परद्रव्यात्मकं कर्म तदय-
मात्मा तन्मयत्वानुपज्ञाद् व्याप्यव्यापकभावेन तावन्न करोति,
नित्यन्तु त्वानुपज्ञानिमित्तनैमित्तिकभावेनापि न तत्कुर्यात्। अनित्यौ
योगोपयोगावेव तत्र निमित्तत्वेन कर्तारौ। = वास्तवमें जो घटादिक
तथा क्रोधादिक परद्रव्य स्वरूप कर्म है उन्हें आत्मा (द्रव्य) व्याप्य-
व्यापकभावसे नहीं करता, क्योंकि यदि ऐसा करे तो तन्मयताका प्रसंग
आ जावे, तथा वह निमित्त नैमित्तिक भावमें भी (उनको) नहीं करता,
क्योंकि, यदि ऐसा करे तो नित्यकर्तृत्व (सर्ग अवस्थाओंमें कर्तृत्व
होनेका) प्रसंग आ जायेगा। अनित्य (जो सर्व अवस्थाओंमें व्याप्त
नहीं होते ऐसे) योग और उपयोग ही निमित्त रूपसे उसके (परद्रव्य-
स्वरूप कर्मके) कर्ता हैं। (प घ/उ/१००३)

प्र.सा./त.प्र./१६२ न चापि तस्य कारणद्वारेण कर्तृद्वारेण कर्तृप्रयोजक-
द्वारेण कर्त्रनुमत्तुद्वारेण वा शरीरस्य कर्ताहमस्मि, मम अनेक-
परमाणुपिण्डपरिणामात्मकशरीरकर्तृत्वस्य सर्वथा विरोधात्। = उस
शरीरके कारण द्वारा या कर्ता द्वारा या कर्ताके प्रयोजक द्वारा या
कर्ताके अनुमोदक द्वारा शरीरका कर्ता मैं नहीं हूँ। क्योंकि मेरे अनेक
परमाणु द्रव्योंके एक पिण्ड पर्यायरूप परिणामात्मक शरीरका कर्ता
होने में सर्वथा विरोध है।

६. निमित्त किसीके परिणामों के उत्पादक नहीं हैं

रा.भा./१/३/११/२०६ स्यादेतद-स्वपरनिमित्त उत्पादो दृष्टो, तत्र;
कि कारणम्। उपकरणमात्रत्वात्। उपकरणमात्रं हि बाह्याधनम्। =
प्रश्न—उत्पत्ति स्वयं पर निमित्तांते हीवी देखी जाती हैं, जैसे कि
मिट्टी व दण्डादिसे घड़ेकी उत्पत्ति। उत्तर—नहीं, क्योंकि निमित्त तो
उपकरण मात्र होते हैं अर्थात् केवल बाह्य साधन होते हैं। (अतः
नान्यप्रज्ञानकी उत्पत्तिमें आत्मपरिणाम ही मुख्य है निमित्त नहीं)
स.सा./आ./३०२ एवं च सति सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि
स्वपरिणामस्योत्पादकान्येव। = ऐसा होनेपर, सब द्रव्योंके, निमित्तभूत
अन्यद्रव्य अपने (अर्थात् उन सर्वद्रव्योंके) परिणामोंके उत्पादक हैं
ही नहीं।

प्र.सा./त.प्र./१८६ यो हि यस्य परिणमयिता दृष्टः स न तदुत्पादहान-
मृन्मथे दृष्टः, यथाग्निरयं पिण्डमयः। ततो न स पुद्गलमात्रा कर्मभावेन
परिणमयिता स्यात्। = जो जिसका परिणामन करानेवाला देखा जाता
है वह उनके ग्रहण त्यागसे रहित नहीं देखा जाता, जैसे अग्नि लोहेके
गोलेमें ग्रहण त्यागसे रहित है। इसलिए वह (आत्मा) पुद्गललोका
कर्मभावेन परिणमित करनेवाला नहीं है।

प घ/उ/३४४-३४६ अर्थात् स्पर्शादयं स्वरं ज्ञानमुत्पादयन्ति चेत्।
घटादौ ज्ञानशून्ये च तत्किं नैराशययन्ति ते। ३४४ अथ चेत्चेतने
द्रव्ये ज्ञानस्योत्पादका क्वचित्। चेतनत्वात्स्य तस्य किं तत्रोत्पाद-
यन्ति वा। ३४५ = यदि स्पर्शादिक विषय मन्तव्य विना आत्माके
ज्ञान उत्पन्न करते होते तो वे ज्ञानशून्य घटादिकोंमें भी वह ज्ञान
क्यों उत्पन्न नहीं करते हैं। ३४४ और यदि यह कहा जाय कि चेतन
द्रव्योंमें कहींपर ये ज्ञानको उत्पन्न करते हैं, तो उस आत्माके मध्य
चेतन होनेके कारण, वहाँ वे नगोन क्या उत्पन्न करेंगे।

७. स्वयं परिणमनेवाले द्रव्यको निमित्त वेषारा क्या परिणामावे

प्र.न./आ./११६ कि स्वयमपरिणममानं परिणममानं वा जीव पुद्गल-
द्रव्यं कर्मभावेन परिणमयेत्। न तावत्तत्त्वयमपरिणममानं प्रेण
परिणमयित्वा पश्येत्, न हि त्वतोऽस्त्योऽस्ति कर्तुमन्येन पार्यते।

स्वयं परिणममान तु न पर परिणमयितारमपेक्षेत, न हि वस्तुशक्त्य-
परमपेक्षन्ते। ततः पुद्गलद्रव्यं परिणामस्वभाव स्वयमेवास्तु। = क्या
जीव स्वयं न परिणमते हुए पुद्गलद्रव्यको कर्मभावरूपसे परिणमता
है या स्वयं परिणमते हुए को। स्वयं अपरिणमते हुएको दूसरेके द्वारा
नहीं परिणमाया जा सकता, क्योंकि जो शक्ति (वस्तुमें) स्वयं न
हो उसे अन्य कोई नहीं उत्पन्न कर सकता। और स्वयं परिणमते
हुएको अन्य परिणमानेवालेकी अपेक्षा नहीं होती, क्योंकि वस्तुकी
शक्तियों परकी अपेक्षा नहीं रखती। अतः पुद्गल द्रव्य परिणमन-
स्वभाववाला स्वयं हो। (प घ/उ/६२) (घ १/१, १, १६३/४०४/१)
(स्या म/५/३०/११)

प्र.सा./त.प्र./६७ एवमस्यात्मनः ससारं मुक्तौ वा स्वयमेव सुखतया
परिणममानस्य सुखसाधनधिया अवुर्ध्वधाध्यास्यमाना अपि विषया
किं हि नाम कुर्युः। = यद्यपि अज्ञानी जन 'विषय सुखके साधन है'
ऐसी बुद्धिके द्वारा व्यर्थ ही विषयोका अध्यास आश्रय करते हैं,
तथापि ससारमें या मुक्तिमें स्वयमेव सुखरूप परिणमित इस आत्माका
विषय क्या कर सकते हैं। (प घ/उ/३४३)

प का./त.प्र./६२ स्वयमेव घटकारकोरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारका-
न्तरमपेक्षन्ते। = स्वयमेव घटकारकोरूपसे वर्तता हुआ (पुद्गल या
जीव) अन्य कारकी अपेक्षा नहीं रखता।

प घ/पू/५७१ अथ चेद्व्यवयवेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथः। न
यतः स्वतो स्वयं वा परिणममानस्य किं निमित्ततया। = यदि कदा-
चित् यह कहा जाय कि इन दोनों (आत्मा व शरीरमें) परस्पर
निमित्तनैमित्तिकपना अवश्य है तो इस प्रकारका कहना भी ठीक
नहीं है, क्योंकि स्वयं अथवा स्वतः परिणममान वस्तुके निमित्त-
कारणसे क्या प्रयोजन है।

८. एकको दूसरेका कर्ता कहना व्यवहार व उपचार है परमार्थ नहीं

स सा./पू/१०६-१०७ जीवमिह हेतुभूदे बधस्स वु पत्तिवृण परिणाम।
जीवेण क्व कम्म भण्णदि उवयारमत्तेण १०६। जीवेहिं कम्मे जुडे
राएण क्व ति जपदे लोणे। बवहारेण तह क्व पाणावरणादि जीवेण
१०६। उप्पादेदि करेदि य बधदि परिणामपदि पिण्हेदि य। आदा
पुणलदव्व बवहारणयस्स वत्तव्व १०७ = जीव निमित्तभूत होनेपर
कर्मबन्धका परिणाम होता हुआ देखकर 'जीवने कर्म किया' इस
प्रकार उपचारमात्रसे कहा जाता है। १०६। योद्धाओके द्वारा युद्ध किये
जानेपर 'राजाने युद्ध किया' इस प्रकार लोक (व्यवहारसे) कहते हैं।
उसी प्रकार 'जानावरणादि कर्म जीवने किया' ऐसा व्यवहारसे कहा
जाता है। १०६। 'आत्मा पुद्गल द्रव्यको उत्पन्न करता है, करता
है, बाँधता है, परिणमन करता है और ग्रहण करता है'—यह
व्यवहार नयका कथन है।

स सा./आ./१०६ इह खलु पौद्गलिककर्मणः, स्वभावादनिमित्तभूतेऽप्यात्म-
न्यनादेरज्ञानात्तन्निमित्तभूतेनाज्ञानभावेन परिणमनात्तन्निमित्तभूते सति
सपक्षमत्वात् पौद्गलिक कर्मत्वेना कृतमिति निर्विकल्पविज्ञान-
वनम्रष्टाना विकल्पपरायणानां परेषामस्ति विकल्पः। स तुपचार
एव न तु परमार्थः। = इस लोकमें वास्तवमें आत्मा स्वभावसे
पौद्गलिक कर्मका निमित्तभूत न होनेपर भी, अनादि अज्ञानके
कारण पौद्गलिक कर्मको निमित्तरूप होते हुए अज्ञानभावमें
परिणमता होनेसे निमित्तभूत होनेपर, पौद्गलिक कर्म उत्पन्न होता
है, इसलिए 'पौद्गलिक कर्म आत्माने किया' ऐसा निर्विकल्प
विज्ञानधनमें भ्रष्ट, विकल्पपरायण अज्ञानियोका विकल्प है; वह
विकल्प उपचार ही है, परमार्थ नहीं।

स सा/आ/३५५ ततो निमित्तनेमित्तिकभावमात्रेणैव तत्र कर्तृ कर्म-
भोक्तृभोग्यव्यवहार । १० = इसलिए निमित्तनैमित्तिक भावमात्रसे ही
वहाँ कर्तृ कर्म और भोक्तृभोग्यका व्यवहार है ।

प्र.सा./त प्र./१२१ तथारत्ना चात्मपरिणामकर्तृत्वाद् द्रव्यकर्मकर्ताप्युप-
चारात् । =आत्मा भी अपने परिणामका कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका
कर्ता भी उपचारसे है ।

प्र.सा./११८/पं. जयचन्द "कर्म जीवके स्वभावका पराभव करता है" ऐसा
कहना सो तो उपचार कथन है ।

५. एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रूढि है

स.सि./५/२२/१६१/७ यद्येव कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति । यथा
शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति । नैष दोषः, निमित्तमात्रेऽपि
हेतुकर्तृ व्यपदेशो दृष्टः । यथा कारीपोऽग्निरध्यापयति । एवं कालस्य
हेतुकर्तृ ता । = प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् द्रव्यो की पर्याय बदलने-
वाला है) तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है ? जैसे शिष्य
पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ता है, यहाँ उपाध्याय क्रियावान्
द्रव्य है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि निमित्तमात्रमें भी
हेतुकर्तारूप व्यपदेश देला जाता है जैसे कण्डेकी अग्नि पढ़ता है ।
यहाँ कण्डेकी अग्नि निमित्तमात्र है । उसी प्रकार काल भी
हेतुकर्ता है ।

रा. बा./१/६/११४/३२ लोके हि करणत्वेन प्रसिद्धस्यासे, तत्प्रशसाप-
रायामभिधानप्रवृत्तौ समोक्षितायां 'तैश्चण्यगौरवकाठिन्याहित-
विशेषोऽयमेव छिनत्ति' इति कर्तृ धर्माध्यारोप. क्रियते । =करण-
रूपसे प्रसिद्ध तलवार आदिको तोड़णता आदि गुणोको प्रशसामे
'तलवारने छेद दिया' इस प्रकारका कर्तृ स्वधर्मका अध्यारोपण करके
कर्तृ साधन प्रयोग होता है ।

स.सा./आ/८४ कुलाल कलशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादि-
रूढाऽस्ति तावद्व्यवहारः " = कुम्हार घड़ेका कर्ता है और भात्ता है
ऐसा लोगोंका अनादिसे रूढ व्यवहार है ।

१०. वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है

स.सा./मू./११६ अहं सयमेव हि परिणमदि कम्मभावेण पुग्गल दब्ब ।
जोवा परिणामदे कम्म कम्मत्तमिदि मिच्छा । ११६। =अथवा यदि
पुद्गल द्रव्य अपने आप ही कर्मभावेसे परिणमन करता है ऐसा माना
जाये तो 'जोव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको कर्मरूप परिणमन
करता है, यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है ।

प्र.सा./१६/प. जयचन्द =क्योंकि वास्तवमें क.ई.द्रव्य किसी द्रव्यका कर्ता
ब हर्ता नहीं है, इसलिए व्यवहारकारक असत्य है, अपनेको आप ही
कर्ता है इसलिए निश्चयकारक सत्य है ।

११. एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं

यो.सा./अ./२/३० एव सपयते दोष सर्वथापि दुरुत्तर । चेतनाचेतन-
द्रव्यविशेषाभावलक्षण. ३०। =यदि कर्मका चेतनका और चेतनको
कर्मका कर्ता माना जाये तो दोनों एक दूसरे के उपादान बन जानेके
कारण (२७-२६), कौन चेतन और कौन अचेतन यह बात हो सिद्ध
न हो सकेगी । ३०।

स सा/आ/३२ यो हि नाम फलदानसमर्थतया प्रादुर्भूय भावत्वेन
भन्तमपि दुरत एव तदनुपृच्छेतात्मनो भावस्य व्यावृत्तनेन हठान्मर्हं
न्याकृत्योरतसमस्तभावभावकमरूपत्वेन टङ्कोर्कोण आत्मानं
चेतयते स खलु जितमोहो । =मैं हर्म फल देनेकी सामर्थ्यसे
उदयरूप होकर भावकपनेमें प्रगट होता है, तथापि तदनुसार
को प्रवृत्ति है ऐसा जो जाना आत्मा—भाव, उसको भेदज्ञानके

बल द्वारा दूरसे ही अलग करनेसे इस प्रकार बलपूर्वक मोहका
तिरस्कार करके, समस्त भावभावक सकरदोष दूर हो जानेसे एकत्व
में टकोर्कोण अपने आत्माको जो अनुभव करते हैं वे निश्चयसे
जितमोह हैं ।

प.का./ता वृ./२४/११/५ अन्यद्रव्यस्य गुणोऽन्यद्रव्यस्य कर्तुं नागाति
संकरव्यतिकरदोषप्राप्तेः । =अन्य द्रव्यके गुण अन्य द्रव्यके कर्ता
नहीं हो सकते, क्योंकि ऐसा माननेसे संकर व्यतिकर दोषोंकी प्राप्ति
होती है ।

पं घ/पू./१७३-५७४ नाभासत्त्वमसिद्ध स्यादपसिद्धान्तो नयस्यास्य ।
सदनेकत्वे सति किल गुणसंक्रान्तिं कुत प्रमाणाद्वा । २७३। गुण-
संक्रान्तिमृते यदि कर्ता स्थावर्मणश्च भोक्तात्मा । सर्वस्य सर्वसंकर-
दायः स्यात् सर्वशून्यदोषश्च । २७४। =अपसिद्धान्त होनेसे इस
नयको (कर्म व नोकर्मका व्यवहारसे जीव कर्ता व भोक्ता है)
नयाभासपना असिद्ध नहीं है क्योंकि सत्को अनेकत्व होनेपर और
जीव और कर्मको भिन्न-भिन्न होनेपर निश्चयसे किस प्रमाणसे गुण
संक्रमण होगा । १७३। और यदि गुणसंक्रमणके बिना ही जीव
कर्मका कर्ता तथा भोक्ता होगा तो सब पदार्थोंमें सर्वसंकरदोष और
सर्वशून्यदोष हो जायेगा । १७४।

१२. एकको दूसरेका कर्ता माने सो अज्ञानी है—

स.सा./मू./२४७, २५३ जो मण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहिं
सत्तेहि । सो मूढो अण्णाणी गाणी एतो दु विवरीदो । २४७। जो अण्णा
दु मण्णदि बुविलदसुहिदे करेमि सत्ते ति । सो मूढो अण्णाणी गाणी
एतो दु विवरीदो । २४३। =जो यह मानता है मैं पर जीवोंको मारता
हूँ और पर जीव मुझे मारते हैं, वह मूढ़ है, अज्ञानी है । और इससे
विपरीत ज्ञानी है । २४७। जो यह मानता है कि अपने द्वारा मैं जीवों-
को दुःखी सुखी करता हूँ, वह मूढ़ है, अज्ञानी है । और इससे
विपरीत है वह ज्ञानी है । २४३।

स सा/आ/७६/क. ५० अज्ञानात्कर्तृ कर्मभ्रममतिरनयोर्भाति तावन्न
यावत् । विज्ञानाविधि कति ककचवदय भेदसुत्पाद्य सद्यः । ५०। =जोव
पुद्गलके कर्ताकर्म भाव है 'ऐसी भ्रमबुद्धि अज्ञानके कारण वहाँ तक
भासित होती है कि जहाँ तक विज्ञानज्योति करवत्की भाँति
निर्दयतासे जीव पुद्गलका तत्काल भेद उत्पन्न करके प्रकाशित
नहीं होती ।

स सा/आ/६७/क ६२ आत्मा ज्ञान स्वयं ज्ञान ज्ञानाद्व्यत्करोति किम् ।
परभावस्य कर्तात्मा मोहोऽयं व्यवहारिणाम् । ६२। =आत्मा ज्ञान
स्वरूप है, स्वयं ज्ञान ही है, वह ज्ञानके अतिरिक्त अन्य क्या करे ।
आत्मा कर्ता, ऐसा मानना सो व्यवहारी जीवोका मोह है ।

स सा/आ/३२०/क १६६ ये तु कर्तारमात्मानं पश्यन्ति तमसा तता ।।
सामान्यजनवत्तेषां न मोक्षोऽपि सुमुक्ताम् । १६६। =जो अज्ञानाध-
कारसे आचन्द्रादित होते हुए आत्माको कर्ता मानते हैं वे भले ही
मोक्षके इच्छक हों तथापि सामान्य जनोकी भाँति उनकी भी मुक्ति
नहीं होती । १६६।

स सा/आ/१११ अथाय तर्क —पुद्गलमयमिथ्यात्वादीन् 'वेदयमानो'
जीव स्वयमेव मिथ्यादृष्टिर्भूत्वा पुद्गलकर्म करोति । स किलाविवे-
कः यतो न स्वयात्मा भावभावक भावात् पुद्गलद्रव्यमयमिथ्यात्वा-
दिवेदकोऽपि कथं पुन पुद्गलकर्मण कर्ता नाम । =प्रश्न—पुद्गलमय
मिथ्यात्वादि कर्मोंको भगता हुआ जीव स्वयं ही मिथ्यादृष्टि होकर
पुद्गल कर्म को करता है ? =उत्तर—यह तर्क वास्तवमें अविवेक है,
क्योंकि भावभावकभावका अभाव होनेसे आ मा निश्चयसे पुद्गल-
द्रव्यमय मिथ्यात्वादिका भोक्ता भी नहीं है, तब फिर पुद्गल कर्मका
कर्ता कैसे हो सकता है ।

१३. एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है—

यो ना/अ/३१३ कोऽपि कस्यापि कर्तास्ति नोपकारापकारयोः । उप-
द्रुक्तेष्वप्युक्तं मिथ्येति क्रियते मति । १३। = इस संसारमें कोई जीव
किसी अन्य जीवका उपकार या अपकार नहीं कर सकता । इसलिए
'मैं दूसरेका उपकार या अपकार करता हूँ' यह बुद्धि मिथ्या है ।

स/मा/आ/३२१, ३२७ ये त्वात्मानं कतरमेव पश्यन्ति ते लोकोत्तरिका
अपि न लौकिकतामतिव्रतन्ते; लौकिकानां परमात्मा विष्णु सुर-
नारकादिकार्याणि करोति, तेषां तु स्वात्मा करोतीत्यपसिद्धात्तस्य
समत्वात् । ३२१। योऽयं परब्रह्मे कर्तृव्यवसायः स तेषां सम्यग्दर्शन-
रहितत्वादेव भवति इति मुनिश्चितं जानीयात् । ३२७। = जो आत्माको
कर्ता ही देखते हैं वे लोकोत्तर हों तो भी लौकिकताको अतिक्रमण
नहीं करते, क्योंकि, लौकिक जनोंके मतमें परमात्मा, विष्णु, देव,
नारकादि कार्य करता है और उनके मतमें अपना आत्मा वह कार्य
करता है । इस प्रकार (दोनोंमें) अपसिद्धान्तकी समानता है । ३२१।
लोक और प्रमाण दोनोंमें जो यह परब्रह्ममें कर्तृत्वका व्यवसाय है
वह उनकी सम्यग्दर्शन रहितताके कारण ही है । (स सा/पृष्ठ भी)

प.प्र/पृ/३८०-५८१ अपने बहिरारमणो मिथ्यावाच वदन्ति दुर्मतयः ।
यदवक्ष्येऽपि परस्मै कर्ता भोक्ता परोऽपि भवति यथा । ५८०। सचेचो-
दयभावात् गृहधनधान्यं कलत्रपुत्राश्च । स्वमिह करोति जीवो भुनक्ति
वा स एव जीवश्च । ५८१। = कोई खोटी बुद्धि वाले मिथ्यादृष्टि जीव
इस प्रकार मिथ्याकथनका प्रतिपादन करते हैं, जो वन्धको प्राप्त नहीं
होनेवाले पर पदार्थके विषयमें भी अन्य कर्तार कर्ता और भोक्ता
होता है । ५८०। जैसे कि साक्षात् वेदनीयके उदयसे प्रसन्न होनेवाले घर,
घन, धान्य और स्त्री-पुत्र वगैरहको जीव स्वयं करता है तथा महो
जीव ही उनका भोग करता है । ५८१।

१४. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाला अन्यमती है

स सा/पृ/२५६, २९६-२९७ यदि पुण्यकाममिणं कुञ्चति तं धेव वेदयति
आत्मा । लौकिकरियादिदित्तो पसज्यति सो जिणावमर्ष १८६। जीवेण
सयं ब्रह्मण सयं परिणमदि कम्मभावेण । जड पुण्यद्वज्जमिणं
अपरिणामी तदा होदि । २९६। कम्मव्यवगणस्य अपरिणमतीसु
कम्मभावेण । ससारस्स अभावो पसज्जवे सत्तसमखो वा । २९७।
= यदि आत्मा इस पुण्यकर्मको करे और उसको भोगे तो वह
आत्मा ही क्रियाओंसे अभिन्न ठहरे ऐसा प्रसंग आता है, जो कि
जिनदेवको सम्मत नहीं है । १८६। 'यह पुण्यकर्म ब्रह्म जीवमें स्वयं नहीं
बन्धा और कर्मभावसे भी स्वयं नहीं परिणमता', यदि ऐसा माना
जाये तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है, और इस प्रकार कर्मण-
वर्णनाएँ कर्मभावसे नहीं परिणमती होनेसे ससारका अभाव
(सदा भिन्नवाद) निम्न होता है ज्यथा साध्यमतका प्रमाण आता है
। २९६-२९७।

१५. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाले सर्वज्ञके मतसे बाहर हैं

म.ना/आ/८५ वस्तुस्मिन्ना प्रतपसा यथा व्याप्यव्यापकभावेन स्व-
परिणाम करोति भाव्यभावकभावेन तमेवानुभवति च जीवस्तथा-
व्याप्यव्यापकभावेन बुद्ध्यान्वर्णमपि यदि कृत्यत्वात् भाव्यभावकभावेन
तदेवानुभवेच्च ततोऽयं न्यपरममत्तैरक्रियाद्व्याप्यतिरिक्तताया
प्रसन्नता मिथ्यादृष्टितया सर्वज्ञत्वमेतत् स्यात् । = इस प्रकार
वस्तुस्थितिमें ही, (क्रिया और कर्ताकी अभिन्नता) सदा प्रगट
होनेमें, जेमें जीव व्याप्यव्यापकभावसे अपने परिणामको करता है
और भाव्यभावकभावसे समीक्षा अनुभव करता है, उन्हीं प्रकार
मनः व्याप्यव्यापकभावसे बुद्ध्यान्वर्णमपि भी जे और भाव्यभाव-

कभावसे उसीको भोगे, तो वह जीव अपनी व परकी एकजिंत
हुई दो क्रियाओंसे अभिन्नताका प्रसंग आनेपर मिथ्यादृष्टिताके
कारण सर्वज्ञके मतसे बाहर है ।

४. निश्चय व्यवहार कर्ता-कर्म भावका समन्वय

१. व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चयसे नहीं

स.सा/आ/३५६ क २१४ यत्तु वस्तु कुरुतेऽन्यवस्तुतः, किंचनापि
परिणामिनः स्वयम् । व्यावहारिकदृष्टौ तन्मतं, नान्यवस्ति किमपीह
निश्चयात् । २१४। = एक वस्तु स्वयं परिणमित होती हुई अन्य वस्तु-
का कुछ भी कर सकती है ऐसा जो माना जाता है, सो व्यवहारदृष्टिसे
ही माना जाता है । निश्चयसे इस लोकमें अन्यवस्तुको अन्यवस्तु
कुछ भी नहीं है ।

२. व्यवहारसे ही कर्ता कर्म भिन्न दिखते हैं निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं

स सा/आ/३४८ क २१० व्यावहारिकदृष्टौ केवलं, कर्तृ कर्म च विभिन्न-
मिष्यते । निश्चयेन यदि वस्तु विलयते, कर्तृ कर्म च सदैव किमप्यते
। २१०। = केवल व्यावहारिक दृष्टिसे ही कर्ता और कर्म भिन्न माने
जाते हैं, यदि निश्चयसे वस्तुका विचार किया जाये तो कर्ता
और कर्म सदा एक माना जाता है ।

३. निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तकी अपेक्षा परपदार्थोंका भी कहा जाता है

स सा/पृ/३५६-३६६ यह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा
होइ । तह जाणओ दु ण परस्स जाणओ जाणओ सो दु । ३५६। एव
तु पिच्छयणयस्स भासियं णाणद सणचरित्ते । सुयु बवहारणयस्स य
वत्तव्व से समासेण । ३६०। जह परदव्व सेडियदि ह सेडिया अप्पणो
सहावेण । तह परदव्व जाणइ णाय वि सयेण भावेण । ३६१।
एव बवहारस्स दु विणिच्छओ णाणद सणचरित्ते । भणिओ
अण्णेसु पि पज्जपसु एमेव णायव्वा । ३६५। = जैसे खडिया पर (दीवाल
आदि) की नहीं है, खडिया तो खडिया है, उसी प्रकार ज्ञायक
(आत्मा) परका नहीं है, ज्ञायक तो ज्ञायक ही है । ३५६। क्योंकि
जो जिस का होता है वह वही होता है, जैसे आत्माका ज्ञान होनेसे
ज्ञान आत्मा ही है (आ, स्मृति टीका) । इस प्रकार ज्ञान दर्शन
चारित्र्यमें निश्चयका कथन है । अतः उस सम्बन्धमें सक्षेपसे व्यवहार
नयका कथन सुनो । ३६०। जैसे खडिया अपने स्वभावसे (दीवाल
आदि) परदव्वको सफेद करती है उसी प्रकार ज्ञाता भी अपने
स्वभावसे परदव्वको जानता है । ३६१। इस प्रकार ज्ञान दर्शन चारित्र्यमें
व्यवहारनयका निर्णय कहा है । अन्य पर्यायोंमें भी इसी प्रकार
जानना चाहिए । ३६५। (यहाँ तात्पर्य यह है कि निश्चय दृष्टिमें
वस्तुस्वभावपर हो लक्ष्य होनेके कारण तहाँ गुणगुणी अमेदकी भाँति
कर्ता कर्म भावमें भी परिणाम परिणामी रूपसे अमेद देखा जाता है ।
और व्यवहार दृष्टिमें भेद व निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धपर लक्ष्य
होनेके कारण तहाँ गुण-गुणी भेद की भाँति कर्ता-कर्म भावमें भी
भेद देखा जाता है ।) (स सा/२२ की प्रसेपक गाथा)
पं.का/ता/३/२६/५४/१८ यथा निश्चयेन पुद्गलपिण्डोपादानकारणेन
समुत्पन्नोऽपि घट व्यवहारेण कुम्भकारनिमित्तोत्पन्नत्वात्कुम्भकारेण
कृत इति ग्रन्थते तथा समभादिव्यवहारकालो । = जिस प्रकार
निश्चयसे पुद्गलपिण्डरूप उपादानकारणसे उत्पन्न हुआ भी घट
व्यवहारमें कुम्भकारके निमित्तसे उत्पन्न होनेके कारण कुम्भकारके द्वारा

क्रिया गया कहा जाता है, उसी प्रकार समाधि व्यवहार काल भी ...। (प.का./त प्र/६८)

४. भिन्न कर्ता-कर्म भावके निषेधका कारण

स.सा./मू व आ/६६ यदि सो परद्व्याणि य करिष्म णियमेण तम्मओ होज्ज । जम्हा ण तम्मओ तेण सो ण तेसि ह्वदि कत्ता । ६६। परिणामपरिणामिभावान्यथानुपपत्तेनियमेन तन्मय स्यात् । = यदि आत्मा पर द्रव्योका करे तो वह नियमसे तन्मय अर्थात् परद्रव्यमय हो जाये किन्तु तन्मय नहीं है इसलिए वह उनका कर्ता नहीं है । (तन्मयता हेतु देनेका भी कारण यह है कि निश्चयसे विचार करते हुए परिणामी कर्ता है और उसका परिणाम उसका कर्म) यह परिणामपरिणामीभाव क्योंकि अन्य प्रकार जन नहीं सकता इसलिए उसे नियमसे तन्मय हो जाना पड़ेगा ।

स.सा./आ/७५ व्याप्यव्यापकभावाभावात् कर्तृकर्मत्वासिद्धौ । = (भिन्न द्रव्योंमें) व्याप्यव्यापकभावका अभाव होनेसे कर्ता कर्म भावकी अस्ति है ।

स.सा./आ/८५ इह खलु क्रिया हि तावद्विस्त्रापि परिणामलक्षणतया न नाम परिणामतोऽस्ति भिन्ना, परिणामोऽपि परिणामपरिणामिनोऽभिन्न-वस्तुत्वाद् परिणामिनो न भिन्नस्ततो याकाचन क्रिया किल सकलापि सा क्रियावतो न भिन्नेति क्रियाकर्त्रोरव्यतिरिक्ततायां वस्तुस्थित्या प्रतपत्त्या यथा व्याप्यव्यापकभावेन स्वपरिणाम करोति भाव्यभावक-भावेन तमेवानुभवति च जीवस्तथा व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गल-कर्मापि यदि कुर्यात् भाग्यभावकभावेन तदेवानुभवेच्च ततोऽयं स्वपरसमवेतक्रियाद्वयाव्यतिरिक्ततायां प्रसजन्त्या स्वपरयोः परस्पर-विभागप्रारयस्तमानादनेकात्मकमेकमात्मानमनुभवन्मिथ्यादृष्टितया सर्व-ज्ञावमत स्यात् । = (इस रहस्यकी समझनेके लिए पहले ही यह बुद्धिगोचर करना चाहिए कि यहाँ निश्चय दृष्टिसे मोमासा की जा रहो है व्यवहार दृष्टिसे नहीं । और निश्चयमें अवेद तत्त्वका विचार करना इष्ट होता है भेद तत्त्व या निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धका नहीं ।) जगतमें जा क्रिया है सो सब को परिणाम स्वरूप होनेसे वास्तवमें परिणामसे भिन्न नहीं है (परिणाम ही है); परिणाम भा परिणामी (द्रव्य) से भिन्न नहीं है क्योंकि परिणाम और परिणामी अभिन्न वस्तु है । इसलिए (यह सिद्ध हुआ) कि जो कुछ क्रिया है वह सब ही क्रियावाचसे भिन्न नहीं है । इस प्रकार वस्तुस्थितिसे ही क्रिया और कर्ताकी अभिन्नता सदा ही प्रगट हो जसे, जैसे जाव व्याप्य-व्यापकभावसे अपने परिणामको करता है और भाव्यभावकभावसे उसीका अनुभव करता है—उसी प्रकार यदि व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलकर्मको भी करे और भाव्यभावकभावसे उसीका भागे ता वह जीव अपनी व परको एकत्रित हुई वा क्रियाओंसे आश्रयताका प्रसंग आनेपर स्व-परका परस्पर विभाग अस्त हो जानेसे, अनेकद्रव्यस्वरूप एक आत्माका अनुभव करता हुआ मिथ्यादृष्टिाके कारण सर्वज्ञके मतसे बहर है ।

५. भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन

स.सा./आ/३२१/क २००-२०२ नास्ति सर्वोऽपि संबन्धः परद्रव्यात्म-तत्त्वयोः । कर्तृकर्मत्वसंबन्धभावे तत्कर्तृता कुतः । २०० । एकस्य वस्तुनो ह्यन्यतरेण सार्धं, संबन्ध एव सवल्लोऽपि यतो निषिद्धः । तत्कर्तृकर्मवदुपपत्तिरिति न वस्तुभेदे, पर्यन्तवत् सुनयश्च जनश्च तत्त्वम् । २०१ । ये तु स्वभावनियमं कलयन्ति नेममज्ञानमग्नमहसो वत ते वराका । कुर्वन्ति कर्म तत एव हि भावकर्म, कर्ता स्वयं भवति चेत्त एव नान्य । २०२ । = परद्रव्य और आत्माका कोई भी सम्बन्ध नहीं है तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्बन्ध कैसे हो सकता है । इस प्रकार जहाँ कर्ताकर्म सम्बन्ध नहीं है, वहाँ आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कैसे हो सकता है ? २०० । क्योंकि इस लोकमें एक वस्तुका

अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्बन्ध ही निषेध किया गया है, इसलिए जहाँ वस्तुभेद है अर्थात् भिन्न वस्तुएँ हैं वहाँ कर्ताकर्म घटना नहीं होती । इस प्रकार सुनिजन और लौकिक जन तत्त्वको (वस्तुके यथार्थ स्वरूपको) अकर्ता देखो, (यह प्रहमे लाओ कि कोई किसीका कर्ता नहीं है, पर द्रव्य परका अकर्ता ही है) ॥ २०१ ॥ जो हम वस्तु-स्वभावसे नियमको नहीं जानते वे वेचारे, जिनका तेज (पुरुषार्थ) या पराक्रम) अज्ञानमें डूब गया है ऐसे, कर्मको करते हैं, इसलिए भाव, कर्मका कर्ता चेतन हो स्वयं होता है, अन्य कोई नहीं । २०२ ।

६. भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका कारण

स.सा./मू/३२२-३२३ चेयाहु उ पयडोअट्ठ उप्पज्ज विणस्सह । पयडो वि चेययट्ठ उप्पज्ज विणस्सह । ३२२ । एव वधो उ दुण्ह वि अण्णोण-प्पज्जया हवे । अण्णो पयडोए य संसारो तेण जायए । ३२३ । = तत एव च तयोः कर्तृकर्मव्यवहार । आ. ल्याति टीका = चेतक अर्थात् आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है । तथा प्रकृति भी चेतनके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है । इस प्रकार परस्पर निमित्तसे दोनों ही आत्माका और प्रकृतिका मध्य होता है । और इससे संसार उत्पन्न हो जाता है । ३२२-३२३ । इस लिए उन दोनोंके कर्ताकर्मका व्यवहार है ।

७. भिन्न कर्ताकर्म व्यपदेशका प्रयोजन

इ सं /टो /८/२९/४ यतो हि नित्यनिरञ्जननिष्क्रियनिजामभाषना-रहितस्य कर्मादिकर्तृत्वं व्याख्यातम्, ततस्तत्रैव निजशुद्धामणि भावना कर्तव्या । = क्योंकि नित्य निरञ्जन निष्क्रिय ऐसे अपने आत्मस्वरूपकी भावनासे रहित जीवके कर्मादिका कर्तृत्व कहा गया है, इसलिए उस निज शुद्धात्मामें ही भावना करनी चाहिए ।

८. कर्ताकर्म भाव निर्द्वैशका यथार्थ व नयार्थ

स.सा./ता वू/२२ की प्रक्षेप गाथा—अनुपचरितसङ्गभूतव्यवहारनयाद् पुद्गलद्रव्यकर्मदीना कर्तेति । = अनुपचरित असङ्गभूत व्यवहारसे ही आत्मा पुद्गलद्रव्यका या कर्म आदिकोंका कर्ता है ।

प. का /ता वू/२७/६१/१० शुद्धाशुद्धपरिणामकर्तृत्वव्याख्यानं तु निरयाकर्तृत्वेकान्तरूपमतानुयायिशिष्यसङ्घानार्थं, भोक्तृत्व-व्याख्यानं कर्ता कर्मफलं न भुङ्क्ते इति बोद्धमतानुसारिशिष्य-प्रतिबोधनार्थम् । = शुद्ध व अशुद्ध परिणामोके कर्तापनेका व्याख्यान, आत्माकी एकान्तसे नित्य अकर्ता माननेवाले साध्य-मतानुसारो शिष्यके सम्बोधनार्थ किया गया है, और भोक्तृपनेका व्याख्यान, 'कर्ता स्वयं कर्मके फलको नहीं भोगता' ऐसा माननेवाले बोद्ध मतानुसारो शिष्यके प्रतिबोधनार्थ है ।

कर्तावाद—ईश्वर कर्तावाद—दे० परमात्मा/३ ।

कर्तृत्व—

रा.वा.२/७/१२/११२/३ कर्तृत्वमपि साधारणं क्रियानिष्पत्तौ सर्वेषां स्वातन्त्र्यात् । = कर्तृत्व भी साधारण धर्म है क्योंकि अपनी-अपनी क्रियाकी निष्पत्तिमें सब द्रव्योंको स्वतन्त्रता है ।

स.सा./आ/परि/शक्ति न० ४२ भवत्तारूपसिद्धरूपभावभावकत्वमयी कर्तृशक्ति । ४२ । = प्राप्त होने रूपता जो सिद्धरूप भाव है, उसके भावकत्वमयी कर्तृत्वशक्ति है ।

पं.का/त प्र/२८ समस्तवस्त्वसाधारणं स्वरूपनिर्वर्तनमात्रं कर्तृत्व । = समस्त वस्तुओंसे असाधारण ऐसे स्वतत्त्वकी निष्पत्तिमात्रक्य कर्तृत्व होता है ।

कर्तृत्व—दे० नय/१/४ ।

कर्तृसमवायिनी क्रिया—दे० क्रिया/१ ।

कर्तृत्व क्रिया—दे० सस्तर/२ ।

कर्नाटक

कर्नाटक—ग्राम्य देशमें अर्थात् गोदावरी व कृष्णा नदीके मध्यवर्ती क्षेत्रके दक्षिण-पश्चिमका 'वनवास' नामका वह भाग जिसके अन्तर्गत मैसूर भी आ जाता है। इसको राजधानियाँ मैसूर व रंगपत्तन थीं। (म. पु/५०/५० पं० पन्नालाल), (घ/३/प्र.४/H L Jam)। जहाँ-जहाँ कनडी भाषा बोली जाती है वह सब कर्नाटक देश है अर्थात् मैसूरसे लेकर द्वारसमुद्र तक (ब्र.सं./प्र.४/पं, जवाहर साल)।

कवुं क—भरत क्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० भगवद्/४।

कर्म—'कर्म' शब्दके अनेक अर्थ हैं यथा—कर्म कारक, क्रिया तथा जीवके साथ बन्धनेवाले विशेष जातिके पुद्गल स्कन्ध। कर्म कारक जगत् प्रसिद्ध है, क्रियाएँ समवदान व अथ कर्म आदिके भेदसे अनेक प्रकार हैं जिनका कथन इस अधिकारमें किया जायेगा।

परन्तु तीसरे प्रकारका कर्म अप्रसिद्ध है। केवल जैनसिद्धान्त ही उसका विशेष प्रकारसे निरूपण करता है। वास्तवमें कर्मका मौलिक अर्थ तो क्रिया ही है। जीव-मन-वचन कायके द्वारा कुछ न कुछ करता है, वह सब उसकी क्रिया या कर्म है और मन, वचन व काय ये तीन उसके द्वार हैं। इसे जीव कर्म या भाव कर्म कहते हैं। यहाँ तक तो सबको स्वीकार है।

परन्तु इस भाव कर्मसे प्रभावित होकर कुछ सूक्ष्म जड़ पुद्गल स्कन्ध जीवके प्रवेशोंमें प्रवेश पाते हैं और उसके साथ बँधते हैं यह बात केवल जैनगम ही बताता है। ये सूक्ष्म स्कन्ध अजीव कर्म या द्रव्य कर्म कहलाते हैं और रूप रसादि धारक भूतिका होते हैं। जैसे-जैसे कर्म जीव करता है वैसे ही स्वभावको लेकर ये द्रव्य कर्म उसके साथ बँधते हैं और कुछ काल पश्चात् परिपक्व दशाको प्राप्त होकर उदयमें आते हैं। उस समय इनके प्रभावसे जीवके ज्ञानादि गुण तिरोभूत हो जाते हैं। यही उनका फलदान कहा जाता है। सूक्ष्मताके कारण वे दृष्ट नहीं हैं।

| | |
|---|--|
| १ | समवदान आदि कर्म निर्देश |
| १ | कर्म सामान्यका लक्षण। |
| २ | कर्मने समवदान आदि अनेक भेद। |
| ३ | समवदान कर्मका लक्षण। |
| * | अधःकर्म, ईर्यापथ कर्म, कृतिकर्म, तपःकर्म और सावयकर्म —दे० वह वह नाम। |
| * | आनीविका सम्बन्धी असि मसि आदि कर्म —दे० सावय। |
| ४ | प्रयोगकर्मका लक्षण। |
| ५ | चितिकर्म आदि कर्मोंका निर्देश व लक्षण। |
| ६ | जीवको ही प्रयोग कर्म कैसे कहते हो। |
| * | कर्म व नोकर्म आगम द्रव्य निक्षेप —दे० निक्षेप/५। |
| * | समवदान आदि कर्मोंकी सप्तसंख्या आदि आठ प्ररूपणएँ —दे० वह वह नाम। |
| ७ | द्रव्य भावकर्म व नोकर्मरूप भेद व लक्षण— |
| १ | कर्म सामान्यका लक्षण। |
| २ | कर्मके भेद-प्रभेद (द्रव्यभाव व नोकर्म)। |
| * | कर्मोंके शानातरणदि भेदव उनका कार्य —दे० प्रकृतिवन्ध/१। |

| | |
|---|---|
| ३ | द्रव्य भाव या अजीव जीव कर्मोंके लक्षण। |
| ४ | नोकर्मका लक्षण। |
| * | गुणिलक्षित कर्मांशिक —दे० क्षपित। |
| ५ | कर्मफलका अर्थ —विशेष दे० उदय। |
| ६ | द्रव्यभाव कर्म निर्देश— |
| १ | कर्म जगत्का स्रष्टा है। |
| २ | कर्म सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि। |
| ३ | कर्म व नोकर्ममें अन्तर। |
| * | कर्म नोकर्म द्रव्य निक्षेप व संसार —दे० निक्षेप/५ व संसार/३। |
| ४ | छवों ही द्रव्योंमें कथंचित् द्रव्यकर्मपना देखा जा सकता है। |
| ५ | जीव व पुद्गल दोनोंमें कथंचित् भाव कर्मपना देखा जा सकता है। |
| ६ | इसि परिवर्तनरूप कर्म भी संसारका कारण है। |
| ७ | शरीरकी व्यपत्ति कर्माधीन है। |
| * | कर्मोंका मूर्तत्व व रसत्व आदि उसमें हेतु —दे० मूर्त/२। |
| * | अमूर्त जीवसे मूर्तकर्म कैसे बँधे —दे० बन्ध/२। |
| * | द्रव्यकर्मको नोजीव भी कहते हैं —दे० जीव/१। |
| * | कर्म सूक्ष्म स्कन्ध हैं स्थूल नहीं —दे० स्कन्ध/१। |
| * | द्रव्यकर्मको अवधि-मनःपर्यय ज्ञान प्रत्यक्ष जानते हैं —दे० बन्ध/२ व स्वाध्याय/१। |
| * | द्रव्यकर्मको या जीवको ही क्रोध आदि संज्ञा कैसे प्राप्त होती है —दे० कषाय/२। |
| ८ | कर्म सिद्धान्तको जाननेका प्रयोजन। |
| ९ | अन्य सम्बन्धित विषय |
| * | कर्मोंके बन्ध उदय सत्त्वकी प्ररूपणएँ —दे० वह वह नाम। |
| * | कर्म प्रकृतियोंमें १० कारणोंका अधिकार —दे० कारण/२। |
| * | कर्मोंके लय उपशम आदि व शुद्धाभिमुख परिणाममें केवल भाषाका भेद है —दे० पद्धति। |
| * | जीव कर्म निमित्त नैमित्तिक भाव —दे० कारण/III/३,५। |
| * | भाव कर्मका सहेतुक अहेतुकपना—दे० विभाव/३-५। |
| * | अकृत्रिम कर्मोंका नाश कैसे हो —दे० मोक्ष/६। |
| * | उदीर्ण कर्म —दे० उदीरण/१। |
| * | आठ कर्मोंके आठ उदाहरण —दे० प्रकृतिवन्ध/३। |
| * | जीव प्रदेशोंके सावय कर्म स्कन्ध भी चलते हैं —दे० जीव/४। |

कर्ममें जीवोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है, और उन्हीं जीवोंमें स्थित... कर्म परमाणुओंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है। अथ कर्ममें औदारिक शरीरके नोकर्मस्त्वोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है और उन्हीं शरीरोंमें स्थित परमाणुओंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है।

२. द्रव्य भाव व नोकर्म रूप भेद व लक्षण

१. कर्म सामान्यका लक्षण

रा.वा./६/१/७/१०४/२६ कर्मसम्बन्ध कर्त्रादिषु साधनेषु संभवस्तु इच्छातो विशेषोऽप्यवश्यम् । दीर्घान्तरायज्ञानावरणसमयपरिणामपेक्षेण आत्मनामपरिणामः पुद्गलेन च स्वपरिणामः व्यत्ययेन च निश्चय-व्यवहारन्यापेक्षया क्रियत इति कर्म । करणप्रशसा विवक्षाया कर्तृ-धर्माप्यारोपे सति स परिणाम कुशलमकुशल वा द्रव्यभावरूपं करो-तीति कर्म । आत्मनः प्राधान्यविवक्षायां कर्तृत्वे सति परिणामस्य करणत्वोपपत्तेः बहुतापेक्षया क्रियतेऽनेन कर्मैवापि भवति । साध्यसा-धन भावानभिधित्वाया स्वरूपावस्थिततत्त्वकथनात् कृति कर्मैवापि भवति । एवं शेषकारकोपपत्तिश्च योग्या । = कर्म शब्द कर्ता कर्म और भाव दोनों साधनोंमें निष्पन्न होता है और विवक्षानुसार तीनों यहाँ (कर्मत्वके प्रकरणमें) परिगृहीत है । १. दीर्घान्तराय और ज्ञानावरणके समयपरिणामकी अपेक्षा रत्ननेवासे आत्माके द्वारा निश्चय नयसे जातपरिणाम और पुद्गलके द्वारा पुद्गलपरिणाम; तथा व्यवहारनयसे आत्माके द्वारा पुद्गलपरिणाम और पुद्गलके द्वारा आत्मपरिणाम, भी जो किन्हे कार्य वह कर्म है । २. कारणभूत परिणामोंकी प्रशंसाकी विवक्षामें कर्तृधर्म आरोप करनेपर वही परिणाम स्वयं द्रव्य और भावरूप कुशल-अकुशल कर्मोंकी करता है अथ वही कर्म है । ३. आत्माकी प्रधानतामें वह कर्ता होता है और परिणाम करण तत्त्वजिनके द्वारा किया जाये वह कर्म यह विग्रह भी होता है । ४. साध्यसाधन भावकी विवक्षा न होनेपर स्वरूपमात्र कथन करनेसे कृतिको भी कर्म कहते हैं । इसी तरह अन्य कारक भी लगा लेने चाहिए ।

आप्त/दो/११३/११६ जोव परतन्त्रीकुर्वन्ति, स परतन्त्री क्रियते वा यस्तानि कर्माणि, जीवेन वा मिथ्यादर्शनादिपरिणामैः क्रियन्ते इति कर्मणि । = १. जीवको परतन्त्र करते हैं अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं । २. अथवा जीवके द्वारा मिथ्यादर्शनादि परिणामोंसे जो क्रिमे जाते हैं—उपाजित होते हैं वे कर्म हैं । (प्र.वा./मि./२०/७१/८) केवल लक्षण नं. २ ।

२. कर्मके भेद-प्रभेद

स.सा./मू./५० मिच्छन्तं पुण दुक्खं जीवमज्झं तवेव जण्णणं। अविरदि जोगो मोहो कोहादीया इमे भावा ॥५७॥ = मिथ्यात्व, अज्ञान, अवि-रति, योग, मोह तथा कोषादि कषाय ये भाव जीव और अजीवके भेदमें दोनो प्रकारके हैं ।

आप्त/दू./११३ कर्माणि द्विविधान्यव द्रव्यभावनिकल्पतः । = कर्म दो प्रकारके हैं—द्रव्यकर्म और भावकर्म ।

प्र.११/१.६.७१/२/३ द्रव्यवर्णना दुविहा—कर्मवर्णना, भावकर्मवर्णना चेति । = द्रव्य वर्णना दो प्रकारकी है कर्मवर्णना और नोकर्म-वर्णना ।

मं.श./दू./६/६ कम्मननेन एकं दव्व भावोत्ति होदि दुविह तु । = कर्म नामान्न भावरूप कर्मत्वकरि एक प्रकारका है । बहुवि सोई कर्म द्रव्य व भावके भेदसे दो प्रकारका है ।

३. द्रव्य भाव या जीव अजीव कर्मोंके लक्षण

स.सा./मू./५० पुणलकम्मं मिच्छं जोगो अविरदि अण्णाणमजीवं । उवज्जोगो अण्णाणं अविरदं मिच्छं च जीवो दु । ८८/६ = जो मिथ्यात्व योग अविरति और अज्ञान अजीव हैं सो तो पुद्गल कर्म है और जो मिथ्यात्व अविरति और अज्ञान जीव है वह उपयोग है । (पुद्गल याके द्रव्य भावे गये कर्म अर्थात् उन कर्मण स्तन्त्वोंकी अवस्था अजीव कर्म है और जीवके द्वारा भाये गये अर्थात् उपयोगस्वरूप राग-द्वेषादिक जीव कर्म है—(स.सा./आ./५०), (प्र.सा./त.प्र./१९७, १२४) ।

स.सि./२/२४/१५२/८ सर्वशरीरप्ररोहणबीजभूतं कर्मण शरीरं कर्मे-त्युच्यते । = सप्त शरीरोंकी उत्पत्तिके भूतकारण कर्मण शरीरको कर्म (द्रव्यकर्म) कहते हैं । (रा.वा./२/२४/३/१९७/६), (रा.वा./६/२४/६/४८/२०) ।

आप्त,पू./मू./११३-११४ द्रव्यकर्माणि जीवस्य पुद्गलत्वात्मान्येकवा ॥११३॥ भावकर्माणि चैतन्यविवर्त्तात्मनि भ्रान्ति तु । कोषादीनि स्ववेद्यानि कर्माचिवभेदतः ॥११४॥ = जीवके जो द्रव्यकर्म हैं वे पौद्गलिक हैं और उनके अनेक भेद हैं ॥११३॥ तथा जो भावकर्म हैं वे आत्माके चैतन्य परिणामात्मक हैं, क्योंकि आत्मासे कर्षचित् अविभक्त रूपसे स्ववेद्य प्रतीत होते हैं और वे कोषादि रूप हैं ॥११४॥ (पं.प./उ./-१०६-१०६०)

प्र.१४/६.६.७१/२/३ तस्य कम्मवर्णना गाम अट्टकम्मवर्णनं धविपप्या । = उनमेंसे आठ प्रकारके कर्मस्त्वोंको भेद कर्म वर्णना (द्रव्य कर्म-वर्णना) है । (नि.सा./ता.प्र./१०७) और भी (वे० कर्म/३/४)

४. नोकर्मका लक्षण

प्र.१४/६.६.७१/२/६ सेस एकोनवीसवर्णणाओ नोक्कम्मवर्णणाओ । = (कर्मण वर्णनाको छोड़कर) शेष उन्नीस प्रकारकी वर्णनाएँ नोकर्म वर्णनाएँ हैं । (अर्थात् कुल २३ प्रकारकी वर्णनाओंमेंसे कर्मणि, भाषा, मनो व तैजस इन चारको छोड़कर शेष १९ वर्णनाएँ नोकर्म वर्णनाएँ हैं) ।

मो. जी./मू./२४४/६०७ ओरात्तियवेगुम्बियआहारयतेजणामकम्ममुदये । चत्थोक्कम्मसरीरा कम्मव य होदि कम्मइयं । = औदारिक, वैक्रियिक, आहारक और तैजस नामकर्मके उदयसे चार प्रकारके शरीर होते हैं । वे नोकर्म शरीर हैं । पाँचवाँ जो कर्मण शरीर सो कर्म रूप ही है ।

नि.सा./ता.प्र./१०७ औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकर्मणानि शरी-राणि हि नोकर्माणि । = औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, तैजस और कर्मण शरीर (१) वे नोकर्म हैं ।

मो.जी./जी.प्र./२४४/६०५/२ नोशब्दस्य विपर्यये ईपदर्थे च वृत्ते । तेषा शरीराणां कर्मवदात्मगुणधातिस्वगत्यादिरातरन्त्यहेतुत्वाभावेन कर्म-विपर्ययत्वात् कर्मसहकारित्वेन ईपत्कर्मत्वाच्च नोकर्मशरीरत्वसंभवाद नोइन्द्रियवत् । = नो शब्दका दोय अर्थ है—एक तो निषेधरूप और एक ईषत् अर्थात् स्तोकत्व । सो इहाँ कर्मणि की ज्यों ये चार शरीर आत्माके गुणोंको वातें नाहीं वा गत्यादिक रूप पराधीन न करि सकें ताँतें कर्मते विपरीत लक्षण धरनेकरि इन्की अकर्मशरीर कहिए । अथवा कर्मशरीरके ए सहकारी हैं ताँतें ईषत् कर्मशरीर कहिए । ऐसे इन्की नोकर्म शरीर कहै जैसे मनको नोइन्द्रिय कहिए है ।

५. कर्मफलका अर्थ

प्र.सा./त.प्र./१२४ तस्य कर्मणो यत्तिप्पत्तं सुखदुःखं तत्कर्मफलम् । = उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है । (विशेष देखो 'उदय')

३. द्रव्यभाव कर्म निर्देश

१. कर्म जगत्का स्रष्टा है

म.पु.४/३० विधि स्रष्टा विधाता च दैव कर्म पुराकृतम् । ईश्वरश्चेति पर्याया विज्ञेया । कर्मवेधसः ॥३५॥ = विधि, स्रष्टा, विधाता, दैव, पुराकृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्याय वाचक शब्द हैं । अर्थात् इनके सिवाय अन्य कोई लोकका बनानेवाला नहीं ।

२. कम सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

क.पा.१/१,१/९३७-३८/६/४ पदस्स पमाणस्स बडिह्हाणि-तर-तममावो ण ताव पिक्कारणो; बडिह्हाणि हि विणा एगसरुण्णवद्वाणप्पसंगादो ण च एवं तहाणुल्लभादो । तन्हा सकारणाहि ताहि होदव्वं । जं तं हाणि-तर-तमभावकारणं तमावरणमिदि सिद्धं ॥३७॥ ...कम्मं पि सहेउअं तव्विणासण्णाहाणुववत्तीदो णव्वदे । ण च कम्मविणासो अस्सिद्धो । = ज्ञानप्रमाणका वृद्धिहासके द्वारा जो तरतम भाव होता है वह निष्कारण तो हो नहीं सकता है, क्योंकि ऐसा माननेपर उस वृद्धि हाणिका ही अभाव हो जायेगा और उसके न होनेसे ज्ञानके एकरूपसे रहनेका प्रसंग प्राप्त होता है । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि एकरूपसे अवस्थित ज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती । इसलिए वह सकारण होना चाहिए । अतः उसमें जो हानिके तरतमभावका कारण है वह आवरण कर्म है यह सिद्ध हो जाता है ॥३७॥ तथा कर्म भी अहेतुक नहीं है, क्योंकि उनको अहेतुक माना जायेगा तो उनका विनाश बन नहीं सकता है—दे० मोक्ष/६—दे० राग/४/१ ।

प्र.सा./त.प्र./१९७ क्रिया खल्व्वात्मना प्राप्यत्वात्कर्म, तन्निमित्तप्राप्तपरिणामः पुद्गलोऽपि कर्म, तत्कार्यभूता मनुष्यादिपर्याया जीवस्य क्रियाया मूलकारणभूतायाः प्रवृत्तत्वात् क्रियाफलमेव स्युः । क्रियाभावे पुद्गलानां कर्मत्वाभावात्कार्यभूतानां तेषामभावात् । अथ कथं ते कर्मणः कार्यभावमायाप्ति, कर्मस्वभावेन जीवस्वभावमभिभूय क्रियमाणत्वात् प्रदीपवत् । तथाहि—यथा ज्योतिः स्वभावेन तैल-स्वभावमभिभूय क्रियमाण' प्रदीपो ज्योतिः' कार्य' तथा कर्मस्वभावेन जीवस्वभावमभिभूय, क्रियमाणा मनुष्यादिपर्याया, कर्म कार्यम् । = क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है । उसके निमित्तसे परिणमनको प्राप्त होता हुआ पुद्गल भी कर्म है । उसकी कार्यभूत मनुष्यादि पर्याय मूलकारणभूत जीवकी क्रियासे प्रवर्तमान होनेसे क्रियाफल ही है, क्योंकि क्रियाके अभावमें पुद्गल-को कर्मत्वका अभाव होनेसे उसकी कार्यभूत मनुष्यादि पर्यायोंका अभाव-होता है । प्रश्न—मनुष्यादि पर्याय कर्मके कार्य कैसे हैं ? उत्तर—वे कर्म स्वभावके द्वारा जीवके स्वभावका पराभव करके ही की जाती हैं । यथा—ज्योति' (लौ) के स्वभावके द्वारा तैलके स्वभावका पराभव करके क्रिया जानेवाला दीपक ज्योतिःका कार्य है, उसी प्रकार कर्मस्वभावके द्वारा जीवके स्वभावका पराभव करके की जानेवाली मनुष्यादि पर्याय कर्मके कार्य हैं ।

गो.क./जी.प्र./२/३/६ तयोरेस्तिरत्वं कृतं सिद्धं । स्वतः सिद्धं । अहं-प्रत्ययवेद्यत्वेन आत्मन दरिद्रभीमदादिबिचित्रपरिणामात् कर्मणश्च तत्सिद्धेः । = प्रश्न—जीव और कर्म इन दोनोंका अस्तित्व काहे ते सिद्ध है ? उत्तर—स्वतः सिद्ध है । जाते 'अहं' इत्यादिक मानना जीव बिना नहीं सम्भव है । दरिद्रो लक्ष्मीवान इत्यादिक बिचित्रता कर्म बिना नाहो सम्भव है । (पं. ध./उ./६०)

३. कर्म व नोकर्ममें अन्तर

रा. वा./१/२४/६/४८८-२० अत्राह—कर्मनोकर्मणः कः प्रतिविशेष इति । उच्यते—आत्मभावेन योगभावलक्षणेन क्रियते इति कर्म । तदात्मनोऽ-

स्वतन्त्रोक्तेण मूलकारणम् । तदुदयापादितं पुद्गलपरिणाम आत्मन मुखदुःखनल्लाधानहेतुः औदारिक शरीरादिः ईषत्कर्म नोकर्मस्युच्यते । किं च स्थितिभेदाद्भेदः । = प्रश्न—कर्म और नोकर्ममें क्या विरोध है ? उत्तर—आत्मके योगपरिणामोंके द्वारा जो किया जाता है उसे कर्म कहते हैं । यह आत्माको परतंत्र बनानेका मूलकारण है । कर्मके उदयसे होनेवाला वह औदारिक शरीर आदिस्व पुद्गलपरिणाम जो आत्माके मुख-दुःखमें सहायक होता है, नोकर्म कहलाता है । स्थितिके भेदसे भी कर्म और नोकर्ममें भेद है ।—दे० स्थिति ।

४. छहों ही द्रव्योंमें कथंचित् द्रव्य कर्मपना देखा जा सकता है

ष खं.१३/६/४/सूत्र.१४/४३ जाणि दव्वाणि सम्भावकिरियाणिप्फणाणि तं सर्वं दव्वकम्मं णाम ॥१४॥

घ. १३/६/४.१४/४३/७ जीवदव्वस्स णाणदंसणेहि परिणामो सम्भाव-किरिया, पोगलदव्वस्स वण्ण-गंध-रस-फास-विसेसेहि परिणामो सम्भावकिरिया । ...एवमादीहि किरियाहि जाणि णिप्फणाणि सहा-वदो चेव दव्वाणि तं सर्वं दव्वकम्मं णाम । = १. जो द्रव्य सद्भाव-क्रियाणिप्पन्न है वह सब द्रव्यकर्म है ॥१४॥ २. जीवद्रव्यका ज्ञान-दर्शन आदिरूपसे होनेवाला परिणाम उसकी सद्भावक्रिया है । पुद्गल द्रव्यका वर्ण, गंध, रस और स्पर्श विशेष रूपसे होनेवाला परिणाम उसकी सद्भाव-क्रिया है । (धर्म व अधर्म द्रव्यका जीव व पुद्गलोंको गति व स्थितिमें हेतुरूप होना तथा काल व आकाशमें सभी द्रव्योंको परिणमन व अवगाहमें निमित्त रूप होनेवाला परिणाम उन-उन की सद्भाव क्रिया है) इत्यादि-क्रियाओंके द्वारा जो द्रव्य-स्वभावसे ही निष्पन्न है वह सब द्रव्य कर्म है ।

विशेषार्थ—मूल द्रव्य अहं है और वे स्वभावसे ही परिणमन-शील है । अपने-अपने स्वभावके अनुरूप उनमें प्रतिसमय परिणमन क्रिया होती रहती है और क्रिया कर्मका पर्यायवाची है । यही कारण है कि यहाँ 'द्रव्यकर्म' शब्दसे मूलभूत अह द्रव्योंका ग्रहण किया है ।

५. जीव व पुद्गल दोनोंमें कथंचित् भावकर्मपना देखा जा सकता है

गो.क./ध./६/६ कम्मत्तणेण एक्कं दव्वं भावोत्ति होदि दुविहं तु । पोगलपिडो दव्वं तस्सत्तो भावकम्मं तु ॥१॥

गो.क./जी.प्र./६/६/६ कार्ये कारणोपचारात् शक्तिरितिज्ञानादिर्वा भावकर्म भवति । = कर्म सामान्यभावरूप कर्मत्व करि एक प्रकारका है । बहुरि सोई कर्म द्रव्य और भावके भेदसे दोय प्रकार है । तहाँ ज्ञानावरणादि पुद्गलद्रव्यका पिण्ड सो द्रव्यकर्म है, बहुरि तिस पिण्ड विषे फल देनेकी शक्ति है सो भावकर्म है । अथवा कार्य विषे कारणके उपचारतै तिस शक्तितै उत्पन्न भए अज्ञानादिक व ओषादिक, सो भी भाव कर्म कहिए ।

स सा /ता वृ./१९०-१९२ में प्रसेपक गाथाके पश्चादकी टीका— भावकर्म द्विविधा भवति । जीवगत पुद्गलकर्मगतं च । तथाहि— भावक्रोधादिव्यक्तिरूप जीवभावगतं भण्यते । पुद्गलपिण्डशक्तिरूपं पुद्गलद्रव्यगतं । तथा चोक्त—(उपरोक्त गाथा) ॥ अत्र दृष्टान्तो यथा—मधुरकटुकादिद्रव्यस्य भक्षणकाले जीवस्य मधुरकटुत्वद्रव्य-व्यक्तिकल्पस्वरूप जीवभावगतं, तद्व्यक्तिकारणभूतं मधुरकटुत्वद्रव्य-गतं शक्तिरूपं पुद्गलद्रव्यगतं । एवं भावकर्मस्वरूप जीवगत पुद्गल-गतं च द्विवेति भावकर्म व्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्यम् । = भाव-कर्म दो प्रकारका होता है—जीवगत व पुद्गलगत । भाव क्रोधादिकी

व्यक्तिरूप जीवगत भावकर्म है और पुद्गलपिण्डकी शक्तिरूप पुद्गल द्रव्यगत भावकर्म है। वहा भी है—(यहाँ उपरोक्त गाथा ही चट्टपुत की गयी है)। यहाँ दृष्टान्त देकर समझाते हैं—जैसे कि मीठे या खट्टे द्रव्यको खानेके समय जीवको जो मीठे खट्टे स्वादकी व्यक्ति-का विक्षेप उत्पन्न होता है वह जीवगत भाव है, और उस व्यक्तिके कारणभूत मीठे-खट्टे द्रव्यको जो शक्ति है, वो पुद्गलद्रव्यगत भाव है। इस प्रकार जीवगत व पुद्गलगतके भेदसे दो प्रकार भावकर्मका स्वरूप भावकर्मका कथन करते समय सर्वत्र आनना चाहिए।

६. ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्म भी संसारका कारण है

प्र. सा. प्र. २३३ न च परमात्मज्ञानशून्यस्य परमात्मज्ञानशून्यस्य वा मोहादिद्रव्यभावकर्मणा ज्ञप्तिपरिवर्तनरूपकर्मणा वा क्षणं स्यात्। तथाहि मोहरागद्वेषादिभावैश्च सर्वस्वभावकृतयो न्ययवातकविभागा-भावात्मोहादिद्रव्यभावकर्मणा क्षणं न सिद्धयेत्। तथा च ज्ञेयनिष्ठ-ताया प्रतिबन्धुता तातोत्पत्तिपरिणतत्वेन ज्ञातैरासंसारपरिवर्तमानायाः परमात्मनिष्ठत्वमन्तर्यामिनिर्वायपरिवर्तयता ज्ञप्तिपरिवर्तनरूपकर्मणा क्षणमपि न सिद्धयेत्। = क्षणमके बिना परमात्मज्ञान व परमात्मज्ञान नहीं होता और उन दोनोंसे शून्यके मोहादि द्रव्यभाव कर्मोंका या ज्ञप्ति परिवर्तन रूप कर्मोंका क्षय नहीं होता। वह इस प्रकार है कि—मोहरागद्वेषादि भावोंके साथ एकाता अनुभव करनेसे बध्यसातकके विभागा अभाव होनेसे मोहादि द्रव्य व भाव कर्मोंका क्षय सिद्ध नहीं होता। तथा ज्ञेयनिष्ठतासे प्रत्येक वस्तुके उत्पन्न विनाशरूप परिणामित होनेके कारण अनारि संसारसे परिवर्तनको पानेवाली जो ज्ञप्ति, उसका परिवर्तन परमात्मनिष्ठताके अविरिक्त अनिवार्य होनेसे ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्मोंका क्षय भी सिद्ध नहीं होता।

७. शरीरकी उत्पत्ति कर्माधीन है

प्र. सा. सू. व टी. ३-२/६३/११६ पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिः। ६३। पूर्वशरीरे या प्रकृतिवर्ग बुद्धिशरीरारम्भलक्षणा तत्पूर्वकृतं कर्मोक्तं, तस्य फलं तज्जनिता धर्माधर्मौ तत्फलस्यानुबन्ध आत्मसमवेतस्याव-स्थानं तेन प्रयुक्तम्या भूतेभ्यस्तत्त्वोत्पत्तिः शरीरस्य न स्वतन्त्रम्य इति। = पूर्वकृत फलके अनुबन्धसे उसकी उत्पत्ति होती है। ६३। पूर्व शरीरमें किये मन, वचन, कायकी प्रकृतिरूप कर्मोंके फलानु-बन्धसे देहकी उत्पत्ति होती है, अर्थात् धर्माधर्मरूप अष्टष्टसे प्रेरित पंचभूतोंसे शरीरकी उत्पत्ति होती है स्वतन्त्र भूतोंसे नहीं। (रा. वा. ४/२८/६४८/२१)।

८. कर्मसिद्धान्त जाननेका प्रयोजन

प्र. सा. सू. १/२६ क्ता कर्म कर्म फलं च अप्यं चि निच्छिदो समथो। परियमदि वेव अणं यदि अपाणं सहदि स्रजं। १२६। = यदि श्रमण 'कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है' ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्यरूप परिणमित नहीं हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है।

प्र. का. ता. प्र. ४/१५/१०४/१७ अत्र यदेव शुद्धनिश्चयनयेन भूतोचरप्रकृति-रहितं वीतरागपरमाह्लादं कुरुचैतन्मयाप्रकाशरहितं शुद्धजीवास्ति-कायस्वरूपं तदेवोपादेयमिति भावार्थः। = यहाँ (मनुष्यादि नाम-प्रकृतियुक्त जीवोंके उत्पत्ति विनाशके प्रकरणमें) जो शुद्धनिश्चयनयेन भूतोचरप्रकृतियोंसे रहित और वीतराग प माहाद रूप एक चैतन्य-प्रकाश सहित शुद्ध जीवास्तिकायका स्वरूप है वह ही उपादेय है, ऐसा भावार्थ है।

कर्म कारक—वे० कर्ता।

कर्मक्षय वृत्त—

अत विधान संग्रह/१२१ कुल समय=२६६ दिन; कुल उपवास=१४८; कुल पारणा=१४८ ॥ विधि—सात प्रकृतियोंके नाशार्थ ७ चतुर्थियोंके ७ उपवास, तीन प्रकृतियोंके नाशार्थ ३ सप्तमियोंके ३ उपवास; छत्तीस प्रकृतियोंके नाशार्थ ३६ नवमियोंके ३६ उपवास; एक प्रकृतिके नाशार्थ १ दशमीका १ उपवास। १६ प्रकृतियोंके नाशार्थ १६ द्वाद-शियोंके १६ उपवास और २५ प्रकृतियोंके नाशार्थ ८५ चतुर्दशियोंके ८५ उपवास। इसप्रकार कुल १४८ उपवास पूरे करें। "ॐ ह्रीं गमो सिद्धाय" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करें।

ह पु. ३४/१२१ २६६ दिन तक लगातार १ उपवास व १ पारणके क्रमसे १४८ उपवास व १४८ ही पारणा करें। "सर्वकर्मरहिताय सिद्धाय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करें।

कर्म चर वृत्त—

कुल समय=२वर्ष = मास अर्थात् ३२ मासकी ६४ अष्टमियोंके ६४ दिन, विधि नं० १-१, प्रथम आठ अष्टमियोंके आठ उपवास, २ दूसरी आठ अष्टमियोंके आठ काणिक आहार; (भात व जल); ३, तीसरी आठ अष्टमियोंको केवल तंदुलाहार; ४, चौथी आठ अष्टमियोंको एक घ्रासाहार; ५, पाँचवीं आठ अष्टमियोंको एक कुरछी मात्र आहार; ६, छठी आठ अष्टमियोंको एक रस व एक अन्नका आहार; ७, सातवीं आठ अष्टमियोंको एकलठाने, ८, आठवीं आठ अष्टमियोंको रूक्ष अन्नका आहार। "ओ ह्रीं गमो सिद्धाय सिद्धपरमेष्ठिन नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (अत-विधान संग्रह/पृ. ४८), (वर्धमान पुराण)।

नं० १-उपरोक्त क्रममें ही—नं० १ वालेस्थानमें उपवास, नं० २ वालेमें एकलठाना, नं० ३ वालेमें एक घ्रास; नं० ४ वालेमें नीरस भोजन; नं० ५ वालेमें एक ही प्रकारके फलोंका आहार; नं० ६ वालेमें केवल चावल; नं० ७ वालेमें साहु; नं० ८ वालेमें कांजी आहार (भात व जल)। (अत-विधान संग्रह/पृ. ६५), (किशन सिंह क्रिया कोश)।

कर्म चेतना—वे० चेतना।

कर्मत्व—वैशे ६/१-२/१६ कर्मसु भावाद कर्मस्वमुक्तम्। १६। = प्रत्येक कर्ममें रहनेवाला सामान्य व नित्य धर्म कर्मत्व कहा गया है।

कर्म निर्जरा वृत्त—

विधि—१ दर्शन विगुहिके अर्थ आकाश शु, १४; २, सम्यग्ज्ञानकी भावनाके अर्थ आवण शु, १४. ३, सम्यक्चा-रित्रकी भावनाके अर्थ भाद्रपद शु १४, और ४ सम्यक्तपकी भावना-के अर्थ आसौज (कार) शु १४। इन चार तिथियोंके चार उपवास। जाप्य मन्त्र—नं० १ के लिए 'ॐ ह्रीं वशोविशुद्धये नमः'; नं० २ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यग्ज्ञानाय नमः'; नं० ३ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यक्चारित्राय नमः' और नं० ४ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यक्तपाय नमः'। उस उस दिन उस-उस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करना। (अत-विधान संग्रह/पृ. ६५), (किशन सिंह क्रिया कोश)।

कर्म प्रकृति—वे० प्रकृति वंश।

कर्म प्रकृति विधान—पं० बनारसीदास (ई. १६१६-१६६०) द्वारा रचित कर्मसिद्धान्त विषयक भाषा ग्रन्थ।

कर्म प्रकृति रहस्य—आ. अथयनन्द (ई. श. १०-११) कृत एक रचना।

कर्म प्रवाद—शुद्धज्ञानका उर्वा पूर्व—वे० शुद्धज्ञान/III।

कर्म प्राभूत टीका—आ. समन्तभद्र (ई. श. २) कृत कर्म-सिद्धान्त विषयक एक संस्कृत भाषा-ग्रन्थ।

कर्म फल—दे० कर्म/२।

कर्म फल चेतना—दे० चेतना।

कर्म भूमि—दे० भूमि/१।

कर्म शक्ति—स.सा./आ./शक्ति नं ४१ प्राप्यमाणमिद्वरूपभावमयी कर्मशक्ति। =प्राप्त किया जाता जो सिद्ध रूप भाव है उसमयी कर्म-शक्ति है। विशेष दे० कर्ता/१/२।

कर्मसमवायिनी क्रिया—दे० क्रिया/१।

कर्मस्पर्श—दे० स्पर्श/१।

कर्माहार—दे० आहार/१/१।

कर्मोपाधि—सापेक्ष व निरपेक्ष नय —दे० नय/१/३,४।

कर्वट—

ध १३/५,६,६३/३३४/८ पर्वतावरुद्ध कर्वट नाम। =पर्वतोंसे रुके हुए नगरका नाम कर्वट है।

म पु १६/१७५ शतान्यष्टौ च चत्वारि द्वे च स्युग्रमिसंख्यया। राज-धान्यस्तथा द्रोणमुखकर्वटयोः क्रमात्। १७५। =एक कर्वटमें २०० ग्राम होते हैं।

कलह—(ध.१२/४,२,८,१०/२५६/४) —क्रोधादिवशादसिवण्डासम्य-वचनादिभिः परस्तापजननं कलहः। =क्रोधादिके वश होकर तल-वार, लाठी और असम्य वचनादिके द्वारा दूसरोंको सन्ताप उत्पन्न करना कलह कहलाता है।

कला—१ Art (ध./पु.५/२७)। २, कालका एक प्रमाण विशेष। दे० गणित/१/१।

कालिंग—१. भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/-४। २, मद्रास प्रान्तका उत्तर भाग और उड़ीसाका दक्षिण भाग। राजधानी राजमहेन्द्री है। (म पु/प्र ४६/५ पन्नालाल)

कलि ओज—दे० ओज।

कलि चतुर्दशी व्रत—विधि—आषाढ, श्रावण, भाद्रपद, आश्विन, इन चार महीनों की शुक्ल चतुर्दशियोंको बराबर ४ वर्ष तक उपवास करना। नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाप्य। (मत्-विधान सग्रह/पृ.१०३) (कथाकोश)।

कलुषता—दे० कालुष्य।

कलेवर—एक ग्रह—दे० 'ग्रह'।

कल्की—जैनगममें कल्की नामके राजाका उल्लेख जैनयतियोंपर अत्याचार करनेके लिए बहुत प्रसिद्ध है। इसके व इसके पिताके विभिन्न नाम आगममें उपलब्ध होते हैं और इसी प्रकार इनके समयका भी। फिर भी वह लगभग गुप्त वंशके पश्चात् प्राप्त होता है। इतिहासकारोंसे पूछनेपर पता चलता है कि भारतमें गुप्त साम्राज्यके पश्चात् एक वर्षर जंगली जातिका राज्य हुआ था, जिसका नाम 'हून' था। इसके १०० वर्षके राज्यमें एकके पीछे एक करके चार राजा हुए। सभी अत्यन्त अत्याचारी थे। इस प्रकार आगम व इतिहासका मिलान करनेसे प्रतीत होता है कि कल्की नामका कोई राजा न था। बल्कि उपरोक्त चारों राजा ही अपने अत्याचारोंके कारण कल्की नामसे प्रसिद्ध हुए। इस प्रकार उनके विभिन्न नामों व समयोंका सम्मेलन बैठ जाता है।

१. आगमकी अपेक्षा कल्की निर्देश

ति प/४/११०६-१११० तत्तो कल्की जादो ईदसुतो तस्स चउमुहो णामो। सत्तरि बरिसा आत्त विगुणियडगिवीस रज्जतो। ११०६। आचाराग-धरादो पणहत्तरिजुत्तदुसयवासेसुं। बोलीणेषुं बद्धो पटो कडिस्स णरवड्ढणो। १११०। =इस गुप्त राज्य (वी नि. ६५८) के पश्चात् इन्द्रका सुत कल्की उत्पन्न हुआ। इसका नाम चतुर्मुख, आयु ७० वर्ष और राज्यकाल ४२ वर्ष प्रमाण था। ११०६। आचारागधरों (वी नि ६८३) के २७५ वर्ष पश्चात् (वी नि ६५८ में) कल्कीको नरपतिका पट्ट बाँधा गया। १११०।

ह पु/६/४६१-४६२ भद्रवाणस्य तद्राज्यं गुप्तानां च शतद्वयम्। एव-विंशच्च वर्षाणि कालविद्विरुहाहतम्। ४६१। द्विचत्वारिंशदेवात्-कल्किराजस्य राजता। ... ४६२। = फिर २४२ वर्ष तक बाणभट्ट (शक वंश) का, फिर २२१ तक गुप्तोंका और इसके बाद (वी नि. ६५८ में) ४२ वर्ष तक कल्कि राजाका राज्य होगा।

म.पु/७/३६७-४०० दुष्पमायां सहस्राब्दव्यतीतौ धर्महानिन्। ३६७। पुरे पाटलिपुत्रास्थे शिशुपालमहीपतेः। पापी तन्मूलं पृथिवीमुन्दर्यां दुर्जनादिम्। ३६८। चतुर्मुखादयः कल्किराजो वेजितभूतलः। उत्प-त्स्यते भावसंवत्सरयोगसमागमे। ३६९। समाना सप्तसित्स्तस्य परमायुः प्रकीर्तितम्। चत्वारिंशत्समा राज्यस्थितिरचाक्रमकारिणः। ४००। =दुष्पमाकाल (वी नि. ३) के १००० वर्ष बीतनेपर (वी नि १००३ में) धर्मकी हानि होनेसे पाटलिपुत्र नामक नगरमें राजा शिशुपालकी रानी पृथिवीमुन्दरीके चतुर्मुख नामका एक ऐसा पापी पुत्र होगा, जो कल्कि नामसे प्रसिद्ध होगा। यह कल्की मघा नामके संवत्सर में होगा। इसकी उत्कृष्ट आयु ७० वर्ष और राज्यकाल ४० वर्ष तक रहेगा।

त्रि सा./८५०-८५१ पण्डितस्यवत्सं पणमासजुषं गमिय वीरगिण्डुद्वौ। सगराजो तो कल्की चतुष्ववतियमहिय सगमासं। ८५०। सो उम्मगाहि-मुहो सद्धिवासपरमाज्ज। चालीसरज्जओ जिवधूमो पुच्छइसमति-गणं। ८५१। =वीर भगवात्की मुक्तिके ६०५ वर्ष व ५ महीने जानेपर शक राजा हो है। उसके ऊपर ३६४ वर्ष ७ महीने जाने पर (वी नि १००० में) कल्की हो है। ८५०। वह उन्मार्गके सम्मुख है। उसका नाम चतुर्मुख तथा आयु ७० वर्ष है। ४० वर्ष प्रमाण राज्य करै है। ८५१।

२. इतिहासकी अपेक्षा हून वंश

यह एक ध्वंशर जगली जाति थी, जिसके सरदारोंने ई० ४३२ में गुप्त राजाओंपर आक्रमण करना प्रारम्भ कर दिया था। यद्यपि स्कन्द-गुप्तने उन्हें परास्त करके पीछे भगा दिया परन्तु ये बराबर अपनी शक्ति बढ़ाते रहे, यहाँ तक कि ई० ५०० में उनके सरदार तोरमाणने गुप्त राज्यको कमजोर पाकर समस्त पञ्जाब व मालवा प्रान्तपर अपना अधिकार जमा लिया। फिर ई० ५०७ में उसके पुत्र मिहिरवृत्तने भानुगुप्तको परास्त करके गुप्त वंशको नष्ट-भ्रष्ट कर दिया। इसने प्रजा-पर बड़े अत्याचार किये जिससे तग आकर एक हिन्दू सरदार विष्णु-धर्मने बिखरी हुई हिन्दू शक्तिको संगठित करके ई० ५२८ में मिहिर-कुलको परास्त करके भगा दिया। उसने काश्मीरमें जाकर शाह ली और वहाँ ही ई० ५४० में उसकी मृत्यु हो गयी। (क पा/प्र. १ प्र. ५४/१० महेन्द्र) यह विष्णु यशोधर्म नट्टर वैष्णव था। इसने हिन्दू धर्मका तो बड़ा उपकार किया परन्तु जैन साधुओं व जैन मन्दिरोंपर बड़ा ज़र्याचार किया, इसलिए जैनियोंमें वह बन्दी नामसे प्रसिद्ध हुआ और हिन्दू धर्ममें उसे अन्तिम जनतार माना गया। (न्यायावतार/प्र. २ सतीशचन्द्र विद्याभूषण)।

३. आगम व इतिहासके निर्देशोंका समन्वय

आगमके उपरोक्त उद्धरणोंमें कल्कीका नाम चतुर्मुख बताया गया है पर उसके पिताका नाम एक स्थानपर इन्द्र और दूसरे स्थानपर शिशुपाल कहा गया है। हो सन्ता है कि शिशुपाल ही इन्द्र नामसे विख्यात हो। इधर इतिहासमें तोरमाणका पुत्र मिहिरकुल कहा गया है। प्रतीत होता है कि तोरमाण ही इन्द्र या शिशुपाल है और मिहिरकुल ही वह चतुर्मुख है। समयकी अपेक्षा भी आगमकारोंका कुछ मतभेद है। तिब्बतीय पण्णति व हरिवंशपुराणकी अपेक्षा उसका काल बी० नि० ६५८-१००० (ई० ४३१-४७३) और महापुराण व जिलोकासारकी अपेक्षा वह बी० नि० १०३०-१०७० (ई० ६०३-६३३) है। इन दोनों मान्यताओंमें विशेष अन्तर नहीं है। पहिलीमें कल्कीका राज्यकाल मिलाकर भगवान्के निर्वाणके पश्चात् १००० वर्षकी गणना करके दिखाई है अर्थात् निर्वाणसे १००० वर्ष पश्चात् धर्म व सच्चा लोप दशायी है और दूसरी मान्यतामें बी० नि० १००० में कल्कीका जन्म नत्कार ३० वर्ष पश्चात् उसे राज्याहुत कराया गया है। दोनों ही मान्यताओंमें उसका राज्यकाल ४० वर्ष बताया गया है। इतिहाससे निम्नान करनेपर दूसरी मान्यता ठीक जँचती है, क्योंकि मिहिरकुलका काल ई० ५०७-५२८ बताया गया है।

४. कल्कीके अत्याचार

ति. प. ४/१६११ अह सहियाण कल्की गियजोगे जणपदे पयत्तेण। सुक्कं जाचदि छुटो पिङ्गण जाव ताव समणाओ ॥१६११॥—तदनन्तर वह कल्की प्रयत्न पूर्वक अपने योग्य जनपदोंको सिद्ध करके लोभको प्राप्त होता हुआ मुनियोंके आहारमेंसे भी प्रथम ग्रासको शुल्कके रूपमें माँगने लगा ॥१६११॥ (ति. प. १/१६२३-१६२६) (म. पु. ७/७६/४१०) (त्रि. सा. ८/६३, ८६६)।

५. कल्कीकी मृत्यु

ति. प. ४/१६१२-१६१३ दावुणं पिङ्गणं समणा कालो य अंतराणं पि। गच्छति आहिणाण अप्पज्ज तेसु एकस्मि ॥१६१३॥ अह को वि अहर-देवो ओहीदो मुण्णिगणण उवसणं। जावुणं तं कळि मारेदि हु धम्म-दोहि ति ॥१६१३॥—तब अमण अप्रपिण्डको शुल्कके रूपमें देकर और 'अह अन्तरायोंका काल है' ऐसा समझकर (निराहार) चले जाते हैं। उस समय उनमेंसे किसी एकको अवधिज्ञान उत्पन्न हो जाता है ॥१६१३॥ इसके पश्चात् कोई अहरदेव अवधिज्ञानसे मुनिगणके उपसर्गको जानकर और धर्मका द्रोही मानकर उस कल्कीको मार डालता है ॥१६१३॥ (ति. प. ४/१६२६-१६३३) (म. पु. ७/७६/४११-४१४) (त्रि. सा. ८/६४)।

६. कल्कीके पश्चात् पुनः धर्मकी स्थापना

ति. प. ४/१६१४-१६१५ कळिमुवो अजिदंजय णामो रक्खति णमदि तच्चरणे। त रक्खदि अतुरवेओ धम्मो रज्ज काले चि ॥१६१४॥ तत्तो दोवे वासा सम्मळम्मो पयट्टदि जणणं। कमसो दिवसे दिवसे काल-महप्पेण हापदे ॥१६१५॥—तब अजितजय नामका उस कल्कीका पुत्र 'रक्षा करो' इस प्रकार कहकर उस देवके चरणोंमें नमस्कार करता है। तब वह देव 'धर्म पूर्वक राज्य करो' इस प्रकार कहकर उसको रक्षा करता है ॥१६१४॥ इसके पश्चात् दो वर्ष तक लोगोंमें समीचीन धर्म-प्रवृत्ति रहती है, फिर क्रमशः कालके माहात्म्यसे वह प्रतिदिन हीन होती जाती है ॥१६१५॥ (म. पु. ७/७६/४२८-४३०) (त्रि. सा. ८/६५-८६६)।

७. पंचम कालमें कल्कियों व उपकल्कियोंका प्रमाण

ति. प. ४/१६१६, १६३४, १६३५ एव वत्ससहस्ते पुह पुह कळो हवइ एक्केओ। पंचसयवच्चरयसु एक्केओ तह य उवकळो ॥१६१६॥ एव-

मिगवीस कळी उवकळी तेत्थिया य धम्माए। जम्मंति धम्मदोहा जलणिहिववणायारजुदो। ॥१६३४॥ वासतए अहमासे पवसे गलि-दम्मि पविसदे तत्तो। सो अदिदुस्समणामो छट्ठो कालो महाविसमो। ॥१६३५॥—इस प्रकार १००० वर्षोंके पश्चात् पृथक्-पृथक् एक-एक कल्की तथा ५०० वर्षोंके पश्चात् एक-एक उपकल्की होता है ॥१६१६॥ इस प्रकार २१ कल्की और इतने ही उपकल्की धर्मके द्रोहसे एक सागरोपम आयुसे युक्त होकर धर्मा पृथिवी (प्रथम नरक) में जन्म लेते हैं ॥१६३४॥ इसके पश्चात् ३ वर्ष ८ मास और एक पक्षके बीतनेपर महा विषम वह अतिदुष्मानामका छठा काल प्रविष्ट होता है ॥१६३५॥ (म. पु. ७/७६/४३१-४४१) (त्रि. सा. ८/६७-८६६)।

८. कल्कीके समय चतुःसंधकी स्थिति

ति. प. ४/१६२१, १६३० वीरागजाभिधाणो तल्लो मुणिवरो भवे एक्को। सव्वसिरो तह विरदो सावयजुमग्गिदत्तसंगुसिरो ॥१६२१॥ ताहे चत्तारि जणा चउविहआहारसणहुदीणं। जावजीवं छंडिय सण्णासं ते कर ति य ॥१६३०॥—उस समय वीरागज नामक एक मुनि, सर्वश्री नामक आर्याका तथा अग्निदत्त (अग्निज और पृथ्वी नाम आवक युगल (आवक-आविका) होते हैं ॥१६२१॥ तब वे चारों जन चार प्रकारके आहार और परिग्रहको जन्म पर्यन्त छोड़कर संन्यास (समाधिरण) को ग्रहण करते हैं ॥१६३०॥ (म. पु. ७/७६/४३२-४३६) (त्रि. सा. ८/६८-६६६)।

९. प्रत्येक कल्कीके कालमें एक अवधिज्ञानी मुनि

ति. प. ४/१६१७ कळी पडि एक्केक्कं दुस्समसाहुत्स ओहिणाणं पि। सचा य चादुवण्णा थोवा जायसि तल्लो ॥१६१७॥—प्रत्येक कल्कीके प्रति एक-एक दुष्प्रमाकासवर्ती साधुको अवधिज्ञान प्राप्त होता है और उसके समयमें चातुर्वर्ण्य संघ भी अल्प हो जाता है ॥१६१७॥

कल्प—१. साधु चर्चके १० कल्पोंका निर्देश

१—दे० साधु/२। २. इन दसों कल्पोंके लक्षण—दे० वह नाम। ३. जिनकल्प—दे० जिन कल्प। ४. महाकल्प—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंगबाह्य है—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्प काल—दे० काल/४।

कल्पपुर—भरतसेत्रका एक नगर—दे० मनुस्मृ/४।

कल्पभूमि—समवशरणकी छठी भूमि—दे० समवशरण।

कल्पवासी देव—दे० स्वर्ग।

कल्पवृक्ष—१. कल्पवृक्ष निर्देश—दे० वृक्ष/१। २. कल्पवृक्ष पूजा—दे० पूजा/१।

कल्प व्यवहार—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्पशास्त्र—दे० शास्त्र।

कल्प स्वर्ग—दे० स्वर्ग।

कल्पाकल्प—श्रुतज्ञानका ११वाँ अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्याण—श्रुतज्ञान ज्ञानका १० वाँ पूर्व—दे० श्रुतज्ञान / III

कल्याणक—जैनागममें प्रत्येक तीर्थंकरके जीवनकालके पाँच प्रसिद्ध घटनास्थलोंका उल्लेख मिलता है। उन्हें पंच कल्याणकके नामसे कहा जाता है, क्योंकि वे अवसर जगत्के लिए अत्यन्त कल्याण व मंगलकारी होते हैं। जो जन्मसे ही तीर्थंकर प्रकृति सेकर उत्पन्न हुए हैं उनके तो १ ही कल्याणक होते हैं, परन्तु जिसने अन्तिम भवमें ही तीर्थंकर प्रकृतिका वन्द्य किया है उसको यथा सम्भव चार व तीन व दो भी होते हैं, क्योंकि तीर्थंकर प्रकृतिके जिन साधारण साधकोंको

वे नहीं होते हैं। नवनिर्मित जिनजिम्बकी शुद्धि करनेके लिए जो पंच कल्याणक प्रतिष्ठा पाठ किये जाते हैं वह उसी प्रधान पंच कल्याणककी कल्पना है जिसके आरोप द्वारा प्रतिमामें असली तीर्थंकरकी स्थापना होती है।

१. पंच कल्याणकोंका नाम निर्देश

ज. प. १३/६३ गम्भावयारकाले जन्मणकाले तहेव णिकखमणे। केवल-
णाणुप्पणे परिणिवाणम्मि समयम्मि ॥६३॥—जो जिनदेव गर्भा-
वतारकाल, जन्मकाल, निष्क्रमणकाल, केवलज्ञानोत्पत्तिकाल और
निर्वाणसमय, इन पाँच स्थानों (कालों) में पाँच महा-कल्याणकोंको
प्राप्त होकर महाअज्झियुक्त मुरेन्द्र इन्द्रोसे पूजित है ॥६३-६४॥

२. पंच कल्याणक महोत्सवका संक्षिप्त परिचय

१. गर्भकल्याणक—भगवात्के गर्भमें आनेसे छह मास पूर्वसे लेकर
जन्म पर्यन्त १५ मास तक उनके जन्म स्थानमें कुबेर द्वारा प्रतिदिन
'तीन बार ३३ करोड़ रत्नोंकी वर्षा होती रहती है। दिवकुमारी
देवियाँ माताकी परिचर्या व गर्भ शोधन करती हैं। गर्भवाले दिनसे
पूर्व रात्रिको माताको १६ उत्तम स्वप्न दीखते हैं, जिनपर भगवात्का
अवतरण निश्चय कर माता पिता प्रसन्न होते हैं। (प. पु. ३/११२-
१५७) (ह. पु. ३७/१-४७) (म. पु. १२/८४-१६५)

२. जन्म कल्याणक—भगवात्का जन्म होनेपर देवभवनो व
स्वर्गों आदिमें स्वयं घण्टे आदि बजने लगते हैं और इन्द्रोके आसन
कम्पायमान हो जाते हैं जिससे उन्हें भगवात्के जन्मका निश्चय हो
जाता है। सभी इन्द्र व देव भगवात्का जन्मोत्सव मनानेको बड़ी
धूमधामसे पृथिवीपर आते हैं। अहमिन्द्रजन अपने-अपने स्थानपर
ही सात पग आगे जाकर भगवात्को परोक्ष नमस्कार करते हैं।
दिवकुमारी देवियाँ भगवात्के जातकर्म करती हैं। कुबेर नगरकी
अद्भुत शोभा करता है। इन्द्रकी आज्ञासे इन्द्राणी प्रसूतिगृहमें जाती
है, माताको माया निद्रासे मुलाकर उसके पास एक मायामयी पुतला
छिटा देती है और बालक भगवात्को लाकर इन्द्रकी गोदमें दे देती
है, जो उनका सौन्दर्य देखनेके लिए १००० नेत्र बनाकर भी सन्तुष्ट
नहीं होता। ऐरावत हाथीपर भगवात्को लेकर इन्द्र सुमेरुपर्वतकी
ओर चलता है। वहाँ पहुँचकर पाण्डुक शिलापर, भगवात्का क्षीर-
सागरसे देवों द्वारा लाये गये जलके १००८ कलशों द्वारा, अभिषेक
करता है। तदनन्तर बालकको वस्त्राभूषणसे अलंकृत कर नगरमें देवो
सहित महात् उत्सवके साथ प्रवेश करता है। बालकके अंगुठमें अमृत
भरता है, और ताण्डव नृत्य आदि अनेको मायामयी आश्चर्यकारी
लीलाएँ प्रगट कर देवलोकको लौट जाता है। दिवकुमारी देवियाँ भी
अपने-अपने स्थानोपर चली जाती हैं। (प. पु. ३/१५८-२१४)
(ह. पु. ३८/५४ तथा ३१/१६ वृत्तान्त) (म. पु. १३/४-२१६) (ज.
प. ४/१५२-२६१)।

३. तपकल्याणक—कुछ कालतक राज्य विभूतिका भोग कर
लेनेके पश्चात् किसी एक दिन कोई कारण पाकर भगवात्को वैराग्य
उपग्रह होता है। उस समय ब्रह्म स्वर्गसे लौकान्तिक देव भी आकर
उनको वैराग्य बर्द्धक उपदेश देते हैं। इन्द्र उनका अभिषेक करके
उन्हें वस्त्राभूषणसे अलंकृत करता है। कुबेर द्वारा निर्मित पालकीमें
भगवात् स्वयं बैठ जाते हैं। इस पालकीको पहले तो मनुष्य कन्यों-
पर लेकर कुछ दूर पृथिवीपर चलते हैं और देव लोग लेकर आकाश
मार्गसे चलते हैं। तपोवनमें पहुँचकर भगवात् वस्त्रालंकारका त्याग-
कर केशोंका लुं चन कर देते हैं और दिगम्बर मुद्रा धारण कर लेते
हैं। अन्य भी अनेको राजा उनके साथ दीक्षा धारण करते हैं। इन्द्र
उन केशोंको एक मणिमय पिटारेमें रखकर क्षीरसागरमें क्षेपण करता
है। दीक्षा स्थान तीर्थ स्थान बन जाता है। भगवात् बेला तिला
आदिके नियमपूर्वक '७७ नमः सिद्धेभ्यः' कहकर स्वयं दीक्षा ले लेते

हैं क्योंकि वे स्वयं जगद्गुरु हैं। नियम पूरा होनेपर आहारार्थ
नगरमें जाते हैं और यथाविधि आहार ग्रहण करते हैं। दातारके घर
पंचाशत्चर्य प्रगट होते हैं। (प. पु. ३/२६३-२८३ तथा ४/१-२०) (ह.
पु. ५५/१००-१२६) (म. पु. १७/४६-२५३)।

४. ज्ञान कल्याणक—यथा क्रम ध्यानकी श्रेणिगोंपर आरुह्य होते
हुए चार घातिया कर्मोंका नाश हो जानेपर भगवात्को केवलज्ञान
आदि अनन्तचतुष्टय लक्ष्मी प्राप्त होती है। तब पुष्प वृष्टि, दुन्दुभी
शब्द, अशोक वृक्ष, चमर, भामण्डल, छत्रत्रय, स्वर्ण सिंहासन और
दिव्य ध्वनि ये आठ प्रातिहार्य प्रगट होते हैं। इन्द्रकी आज्ञासे कुबेर
समवसरण रचता है जिसकी विचित्र रचना से जगत् चकित होता
है। १२ सभाओंमें यथा स्थान देव मनुष्य तिर्यक मुनि आदिका
श्रावक श्राविका आदि सभी बैठकर भगवात्के उपदेशामृतका पान कर
जीवन सफल करते हैं।

भगवात्का विहार बड़ी धूमधामसे होता है। याचकोंको किमि-
च्छक दान दिया जाता है। भगवात्के चरणोंके नीचे देव लोग सहस्र-
दल स्वर्ण कमलोंकी रचना करते हैं और भगवात् इनको भी न
स्पर्श करके अधर आकाशमें ही चलते हैं। आगे-आगे धर्मचक्र
चलता है। नाचे नगाडे बजते हैं। पृथिवी ईंति भीति रहित हो
जाती है। इन्द्र राजाओंके साथ आगे-आगे जय-जयकार करते चलते
हैं। मार्गमें सुन्दर क्रीडा स्थान बनाये जाते हैं। मार्ग अष्टमंगल
द्रव्योंसे शोभित रहता है। भामण्डल, छत्र, चमर स्वतः साथ-साथ
चलते हैं। ऋषिगण पीछे-पीछे चलते हैं। इन्द्र प्रतिहार बनता है।
अनेको निधियाँ साथ-साथ चलती हैं। विरोधी जीव वैर विरोध
भूल जाते हैं। अन्धे बहुरोको भी दिखने सुनने लग जाता है। (प.
पु. ४/१२१-१२२) (ह. पु. ५६/११२-११८; ५७/१, ५६/१-१२४) (म. पु.
सर्ग २२ व २३ पूर्ण)।

५. निर्वाण कल्याणक—अन्तिम समय आनेपर भगवात् योग
निरोध द्वारा ध्यानमें निश्चलता कर चार अघातिया कर्मोंका भी
नाश कर देते हैं और निर्वाण धामको प्राप्त होते हैं। देव लोग निर्वाण
कल्याणककी पूजा करते हैं। भगवात्का शरीर काफूरकी भीति उड़
जाता है। इन्द्र उस स्थानपर भगवात्के लक्ष्णोंसे युक्त सिद्धशिलाका
निर्माण करता है। (ह. पु. ६५/१-१७) (म. पु. ४७/३४३-३५४)।

३. पंच कल्याणकोंमें १६ स्वर्गोंके देव व इन्द्र स्वयं आते हैं

ह. पु. ८/१३१ स्वाभ्यासे कृते तेन चेत्तुः सौधर्मवासिनः। देवेश्वाच्युष्ट-
पर्यन्ताः स्वयंबुद्धा मुरेश्वराः ॥१३१॥—सेनपतिके द्वारा स्वामीका
आदेश सुनाये जाते ही सौधर्म स्वर्गमें रहनेवाले समस्त देव चत
पडे। तथा अच्युत स्वर्गतकके सर्व इन्द्र स्वयं ही इस समाचारणो
जान देवोंके साथ बाहर निकले। (ज. प. ४/२७३-२७४)।

४. पंच कल्याणकोंमें देवोंके वैक्रियक शरीर आते हैं देव स्वयं नहीं आते

ति. प. ८/१६६ गम्भावयारपहुदिस्स उत्तरदेहा मुराण गच्छंति। जन्मण-
ठाणेस्सु सुहं मूलसरीराणि चेत्थंति ॥१६६॥—गर्भ और जन्मादि
कल्याणकोंमें देवोंके उत्तर शरीर आते हैं। उनके मूल शरीर सुवर्णवर्ण
जन्मस्थानोंमें स्थित रहते हैं।

५. रत्नोंकी वृष्टिमें तीर्थंकरोंका पुण्य ही कारण है

म. पु. ४८/१८-२० तीर्थंकरानपुण्यतः ॥१८॥ तस्य शाकलया गेहे पन्ना-
सात् प्रत्यक्षं मुहुः। रत्नान्वेलविलस्तितः फोटो सार्धं न्यपीपत ॥२०॥
—उस महाभागके स्वर्गसे पृथिवीपर अवतार लेनेके छह माह पूर्वसे

ही प्रतिदिन तीर्थकर नामक पुण्य प्रकृतिके प्रभासे, जित्तशत्रुके घोरमें इन्द्रकी आज्ञासे कुवेरने साढे तीन करोड़ रत्नोंकी वृष्टि की।

१. उन रत्नोंको याचक लोग बे-रोकटोक ले जाते थे।

ह पु/३४/३ तथा पतन्या मनुष्यार्याधभाक्त्रिकोत्तिस्त्वापरिमाणया जपत। प्रतर्पितं प्रत्यहमर्थि सर्वतः क पात्रभेदोऽस्ति घनप्रवर्णिमाशः।
=वह धनकी धारा प्रतिदिन तीन बार साढे तीन करोड़की संख्याका परिमाण लिये हुए पड़ती थी और उसने सब ओर याचक जगत्को सम्पुष्ट कर दिया था। सो ठीक ही है; क्योंकि, धनकी वर्षा करने-वालोंको पात्र भेद कहाँ होता है।

* हीनादिक कल्याणकवाले तीर्थकर—दे० तीर्थकर

कल्याणक व्रत—

१. कल्याणक व्रत—पहले दिन दोपहरको एकलठाना (कल्याणक तिथिमें उपवास तथा उससे अगले दिन आचाम्भ भोजन (इमली व भात) खाये। इस प्रकार पंचकल्याणकको १२० तिथियोंके १२० उपवास ३६० दिनमें पूरे करे। (ह पु/३४/१११-११२)।

२. चन्द्र कल्याणक व्रत—क्रमशः ५ उपवास, ५ कांजी (भात व जल), ५ एकलठाना (एक बार पुरसा), ५ रक्षाहार, ५ मुनि वृत्तिसे भोजन (अन्तराय टालकर मीन सहित भोजन), इस प्रकार २५ दिनतक लगातार करे। (वर्द्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह) पृ० ६६)

३. निर्वाण कल्याणक व्रत—चौबीस तीर्थकरोंके २४ निर्वाण तिथियोंमें उनसे अगले दिनों सहित दो-दो उपवास करे। तिथियोंके लिए देखो तीर्थकर ५। (व्रत विधान संग्रह। पृ० १२४) (किशन सिंह क्रिया कोश)।

४. पंच कल्याणक व्रत—प्रथम वर्षमें २४ तीर्थकरोंकी गर्भ तिथियोंके २४ उपवास, द्वितीय वर्षमें जन्म तिथियोंके २४ उपवास; तृतीय वर्षमें तप कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास, चतुर्थ वर्षमें ज्ञान कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास और पंचम वर्षमें निर्वाण कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास—इस प्रकार पाँच वर्षमें १२० उपवास करे। “ॐ ह्रीं वृषभादिबीरान्तोभ्यो नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। —यह बृहद् विधि है। एक ही वर्षमें उपरोक्त सर्व तिथियोंके १२० उपवास पूरे करना लघु विधि है। “ॐ ह्रीं वृषभादिचतुर्विंशतितीर्थकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (पंच कल्याणककी तिथिमें—दे० तीर्थकर ५)। (व्रत विधान संग्रह। पृ० १२६) (किशन सिंह कथा कोश)

५. परस्पर कल्याणक व्रत—१. बृहद् विधि—पंच कल्याणक, ८ प्रातिहार्य, ३४ अतिशय—सब मिलकर प्रत्येक तीर्थकर सम्बन्धी ४७ उपवास होते हैं। २४ तीर्थकरी सम्बन्धी ११२८ उपवास एकातरा रूपसे लगातार २२५६ दिनमें पूरे करे। (ह पु/३४/१२५)

२. मध्यम विधि—क्रमशः १ उपवास, ४ दिन एकलठाना (एक बारका पुरसा); ३ दिन कांजी (भात व जल), २ दिन रक्षाहार; २ दिन अन्तराय टालकर मुनि वृत्तिसे भोजन और १ दिन उपवास इस प्रकार लगातार १३ दिन तक करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य दे। (वर्द्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह / पृ० ७०)

३. लघु विधि—क्रमशः १ उपवास, १ दिन कांजी (भात व जल), १ दिन एकलठाना (एक बार पुरसा), १ दिन रक्षाहार; १ दिन अन्तराय टालकर मुनिवृत्तिसे आहार, इस प्रकार लगातार पाँच दिन करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (वर्द्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६६)

६. शील कल्याणक व्रत—मनुष्यणी, तिर्यचिनी, देवागना व अचैतन ये इन चार प्रकारकी जियोमें पाँचो इन्द्रियों व मन वचन काय तथा कृत कारित अनुभवेनासे गुणा करनेपर १२० व्रत होते हैं।

३६० दिनमें एकान्तरा क्रमसे १२० उपवास पूरा करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह पु/३४/११३) (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६८) (किशन सिंह क्रियाकोश)

७. श्रुति कल्याणक व्रत—क्रमशः ५ दिन उपवास, ५ दिन कांजी (भात व जल), ५ दिन एकलठाना (एक बार पुरसा) ५ दिन रक्षाहार, ५ दिन मुनि वृत्तिसे अन्तराय टालकर मीन सहित भोजन, इस प्रकार लगातार २५ दिन तक करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (व्रत-विधान संग्रह/पृ० ६६)। (किशन सिंह क्रियाकोश)

कल्याणमन्दिर स्तोत्र—श्वेताम्बराचार्य सिद्धसेन दिवाकर (ई० ६५०) की एक संस्कृत श्लोक बद्ध रचना।

कल्याणमाला—(प पु/३४/श्लो. नं०) वाल्म्यखिख्यकी पुत्री थी। अपने पिताकी अनुपस्थितिमें पुरुषवेशमें राज्यकार्य करती थी। ४०-४८। राम लक्ष्मण द्वारा अपने पिताको म्लेच्छोंकी बन्दीसे मुक्त हुआ जान (७६-९७) उसने लक्ष्मणको वर लिया (८०-११०)।

कल्लो—भरत क्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—मनुष्य/४)

कवयव—एक ग्रह—दे० ग्रह।

कवल—दे० ग्रास।

कवलचन्द्रायण व्रत—किसी भी मासकी कृ० १५ को उपवास इससे आगे पडिमाको एक ग्रास, आगे प्रतिदिन एक-एक ग्रासकी वृद्धिसे चतुर्दशीको १४ ग्रास। पूर्णमासी पुनः उपवास। इससे आगे उलटा क्रम अर्थात् कृ० १ को १४ ग्रास, फिर एक-एक ग्रासकी प्रति दिन हानिसे कृ० १४ को १ ग्रास और अमावस्याको उपवास। इस प्रकार पूरे १ महीने तक लगातार करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (ह. पु/३४/६१) (व्रत-विधान संग्रह/पृ० ६८) (किशनचन्द्र क्रियाकोश)।

कवलाहार—१. कवलाहार निर्देश—दे० आहार/II/१।

२. केवलीको कवलाहारका निषेध—दे० केवली/४।

कवादक—भरतक्षेत्र आर्यखण्डमें मलयगिरि पर्वतके निकट स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

कषाय—आत्माके भीतरी कुछ परिणामको कषाय कहते हैं। यद्यपि क्रोध मान माया लोभ ये चार ही कषाय प्रसिद्ध हैं पर इनके अतिरिक्त भी अनेकों प्रकारकी कषायोंका निर्देश आगममें मिलता है। हास्य रति अरति शोक भय खानि व मैथुन भाव ये नोकषाय कही जाती हैं, क्योंकि कषायवत् व्यक्त नहीं होती। इन सबको ही राग व द्वेष में गर्भित किया जा सकता है। आत्माके स्वरूपका घात करनेके कारण कषाय ही हिंसा है। भिष्यात्त्व सबसे बड़ी कषाय है।

एक दूसरी दृष्टिसे भी कषायोंका निर्देश मिलता है। वह चार प्रकार है—अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान व संज्वलन—ये भेद विषयोंके प्रति आसक्ति की अपेक्षा किये गये हैं और क्योंकि वह आसक्ति भी क्रोधादि द्वारा ही व्यक्त होती है इसलिए इन चारोंके क्रोधादिके भेदसे चार-चार भेद करके कुल १६ भेद कर दिये हैं। तहाँ क्रोधादिकी तीव्रता मन्दतासे इनका सम्बन्ध नहीं है बल्कि आसक्ति की तीव्रता मन्दतासे है। हो सकता है कि किसी व्यक्ति में क्रोधादिकी तीव्रता हो और आसक्ति की तीव्रता। या क्रोधादिकी तीव्रता हो और आसक्ति मन्दता। अतः क्रोधादिकी तीव्रता मन्दताको लेशमा द्वारा निर्दिष्ट किया जाता है और आसक्ति की तीव्रता मन्दताको अनन्तानुबन्धी आदि द्वारा।

कषायोंकी शक्ति अविनश्य है। कभी-कभी तीव्र कषायवश आत्माके प्रदेश शरीरसे निकलकर अपने बैरीका घात तक कर आते हैं, इसे कषाय समुद्रास्त कहते हैं।

| | |
|----|---|
| १. | कपायके भेद व लक्षण |
| १ | कपाय सामान्यका लक्षण । |
| २ | कपायके भेद प्रभेद । |
| ३ | निक्षेपकी अपेक्षा कपायके भेद । |
| ४ | कपाय मार्गणाके भेद । |
| ५ | नोकपाय या अकपायका लक्षण । |
| ६ | अकपाय मार्गणाका लक्षण । |
| ७ | तोत्र व मन्द कपायके लक्षण व उदाहरण । |
| ८ | आदेश व प्रत्यय आदि कपायोंके लक्षण । |
| ९* | क्रोधादि व अनन्तानुबन्धादिके लक्षण । —दे० वह वह नाम । |
| २. | कपाय निर्देश व शंका समाधान |
| १ | कपायोंमें परस्पर सम्बन्ध । |
| २ | कपाय व नोकपायमें विशेषता । |
| * | कपाय नोकपाय व अकपाय वेदनीय व उनके बन्ध योग्य परिणाम । —दे० मोहनीय/१ । |
| * | कपाय अविरति व प्रमादादि प्रत्ययोंमें भेदाभेद । —दे० प्रत्यय/१ । |
| * | इन्द्रिय कपाय व क्रियारूप आस्रवमें अन्तर । —दे० क्रिया/३ । |
| ३ | कपाय जीवका गुण नहीं विकार है । |
| * | कपायका कथंचित् स्वभाव व विभावना तथा सहेतुक अहेतुकपना । —दे० विभाव । |
| * | कपाय औदयिक भाव है । —दे० उदय/१ । |
| * | कपाय वास्तवमें हिंसा है । —दे० हिंसा/२ । |
| * | मिथ्यात्व सबसे बड़ी कपाय है । —दे० मिथ्यादर्शन । |
| * | व्यक्ताव्यक्त कपाय । —दे० राग/३ । |
| ४ | जीव या द्रव्य कर्मको क्रोधादि संज्ञाएँ कैसे प्राप्त हैं । |
| ५ | निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंको समुत्पत्तिक कपाय कैसे कहते हो । |
| ६ | कपायले अजीव द्रव्योंको कपाय कैसे कहते हो । |
| ७ | प्रत्यय व समुत्पत्तिक कपायमें अन्तर । |
| ८ | आदेश कपाय व स्थापना कपायमें अन्तर । |
| * | कपाय निग्रहका उपाय । —दे० संयम/२ । |
| ६ | चारों गतियोंमें कपाय विशेषोंकी प्रधानताका नियम । |
| ३. | कपायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति |
| १ | कपायोंकी शक्तियोंके दृष्टान्त व उनका फल । |
| २ | उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुभागकी अपेक्षा नहीं । |
| ३ | उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन । |
| ४ | क्रोधादि कपायोंका उदयकाल । |

| | |
|----|---|
| * | अनन्तानुबन्धी आदिका वासनाकाल । —दे० वह वह नाम । |
| ५ | कपायोंकी दीनता मन्दताका सम्बन्ध लेखाओसे है अनन्तानुबन्धादि अवस्थाओसे नहीं । |
| * | अनन्तानुबन्धी आदि कपायें । —दे० वह वह नाम । |
| * | कपाय व लेखामें सम्बन्ध । —दे० लेखा/२ । |
| * | कपायोंकी तीव्र मन्द शक्तियोंमें सम्भव लेखाएँ । —दे० व्याघ्र/३/६१ |
| * | कैसी कपायसे कैसे कर्मका बन्ध होता है । —दे० वह वह कर्मका नाम |
| * | कौन-सी कपायसे भरकर कहाँ उत्पन्न हो । —दे० जन्म/३ |
| * | कपायोंकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम |
| * | कपाय व स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान । —दे० अध्यवसाय |
| ४. | कपायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव |
| * | राग-द्वेष सम्बन्धी विषय । —दे० राग |
| १ | नयोंकी अपेक्षा अन्तर्भाव निर्देश । |
| २ | नैगम व सग्रहनयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ३ | व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ४ | अनुसन्ननयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ५ | शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| * | संज्ञा प्ररूपणाका कपाय मार्गणामें अन्तर्भाव । —दे० मार्गणा |
| ५. | कपाय मार्गणा |
| १ | गनियोंकी अपेक्षा कपायोंकी प्रधानता । |
| २ | गुणस्थानोंमें कपायोंकी सम्भावना । |
| * | साधुको कदाचित् कपाय आती है पर वह संयमसे च्युत नहीं होता । —दे० संयम/३ |
| ३ | अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कपायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो । |
| ४ | उपशान्तकपाय गुणस्थान कपाय रहित कैसे है । |
| * | कपाय मार्गणामें भाव मार्गणाकी दृष्टता और तहाँ आयेके अनुसार ही व्यवका नियम । —दे० मार्गणा |
| * | कपायोंमें पाँच भावों सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणाएँ । —दे० भाव |
| * | कपाय विषय सत्, संस्था, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अत्यवदुत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम |
| * | कपाय विषयक गुणस्थान, मार्गणा, जीवसमास आदि २० प्ररूपणाएँ । —दे० सत् |
| * | कपायमार्गणामें बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम |

| | |
|---|---|
| १ | कषाय समुद्घात |
| २ | कषाय समुद्घातका लक्षण । |
| ३ | यह शरीरसे तिगुने विस्तारवाला होता है । —दे० ऊपर लक्षण |
| ४ | यह संस्थात समय स्थितिवाला है । —दे० समुद्घात |
| ५ | इसका गमन व फैलाव सर्व दिशाओंमें होता है । —दे० समुद्घात |
| ६ | यह वृद्धायुष्क व अवृद्धायुष्क दोनोंको होता है । —दे० मरण/५/७ |
| ७ | कषाय व मारणान्तिक समुद्घातमें अन्तर । —दे० मरण/५ |
| ८ | कषाय समुद्घातका स्वामित्व । —दे० क्षेत्र/३ |

१. कषायके भेद व लक्षण

१. कषाय सामान्यका लक्षण

पं. सं. प्रा. १/१/१०६ सुहृत्कर्म बहुसस्त कम्मविलसं कसेह जीवस्स ।
संसारगदी नेरं तेण क्खमाओ णि णं विवि ॥१०६॥=जो क्रोधादिक
जीवके सुल-नु-लक्षण बहुत प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूप
लेतको वर्णन करते हैं अर्थात् जोतते हैं, और जिनके लिए संसारकी
चारों गतियों मर्यादा या मंडल रूप हैं, इस लिए उन्हें कषाय कहते हैं ।
(पं. १/१.१.४/१०६/६) (ध. ६/१.६-१.२३/४१/३) (घ. भा. १.३/७/१) (चा. सा. ५/६/१) ।

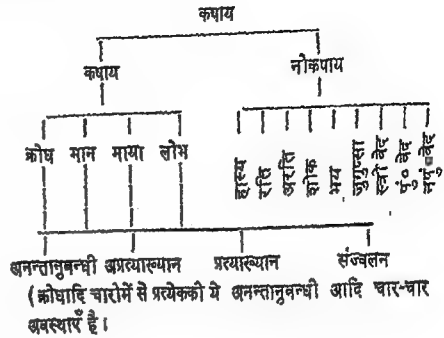
सं. सि. ६/४/३२/६ कषाय इव कषामा । क' उपमार्थ' । यथा कषायो
नैयग्रोयादि. श्लेषहेतुस्तथा क्रोधादिप्रत्यात्मानः कर्मश्लेषहेतुत्वात्
कषाय इव कषाय इत्युच्यते ।=कषाय अर्थात् 'क्रोधादि' कषायके
समान होनेसे कषाय कहलाते हैं । उपमार्थ अर्थ क्या है । जिस
प्रकार नैयग्रोय आदि कषाय श्लेषका कारण है उसी प्रकार आत्माका
क्रोधादिरूप कषाय भी कर्मके श्लेषका कारण है । इसलिए कषायके
समान यह कषाय है ऐसा कहते हैं ।

रा. बा. १/६/२/१०८/१८ कषायवेदनीयस्योदयाद्वारमन' काष्ठम्
क्रोधादिरूपमुत्पन्नानां 'कषयात्मानं हिनस्ति' इति कषाय इधु-
च्यते ।=कषायवेदनीय (कर्म) के उदयसे होनेवाली क्रोधादिरूप
वृद्धता कषाय कहलाती है, क्योंकि यह आत्माके स्वाभाविक रूप-
को नष्ट देती है अर्थात् उसकी हिंसा करती है । (यो. सा. अ. ५/४०)
(पं. घ. अ. १/१३३) ।

रा. बा. ६/४/२/१०८/८ क्रोधादिपरिणाम' कषति हिनस्त्यात्मानं' कुपति-
प्राणवदिति कषाय । =क्रोधादि परिणाम आत्माको कुपतिमें ले
जानेके कारण कहते हैं; आत्माके स्वस्वरूप की हिंसा करते हैं, अतः
ये कषाय हैं (ऊपर भी रा. बा. १/६/२/१०८) (घ. भा. वि. २७/१०७/१६) (यो. क/जी. प्रा. ३/३/२५/१) ।

रा. बा. ६/४/२/१०८/६ चारित्रपरिणामकषणाय कषाय' । =
चारित्र परिणामकी कषणके कारण या घातनेके कारण कषाय है ।
(चा. सा. ५/८/६) ।

२. कषायके भेद प्रभेद



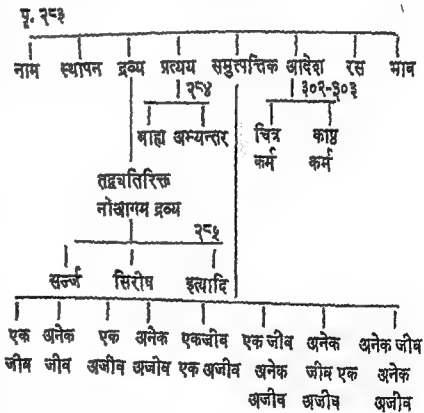
प्रमाण—

१. कषाय व नोकषाय—(क. पा. १/१.१३-१४/४२८/३२२/१)
२. कषायके क्रोधादि ४ भेद—(पं. सं. १/१.१/५ १११/३४८) (वा. अ. ४/४६) (रा. बा. १/६/२/१०८/७) (घ. ६/१.६-२.२३/४१/३) (द. सं. टी. ३/०/८६/७) ।
३. नोकषायके नौ भेद—(सं. सि. ५/६/३८/१२) (रा. बा. ५/६/४/४४/१६) (पं. घ. अ. १/०७७) ।
४. क्रोधादि के अनन्तानुबन्धी आदि १६ भेद—(सं. सि. ५/६/३८/४) (सं. सि. ५/१/३७४/८) (रा. बा. ५/६/४/४४/२७) (न. च. घ. ३/३०८)
५. कषायके कुल २६ भेद—(सं. सि. ५/१/३७४/११) (रा. बा. ५/६/२६/४४/२६) (घ. ५/३.६/२१/४) (क. पा. १/१.१३-१४/४२८/३२२/१) (द. सं. टी. ३/३/३८/१) (द. सं. टी. ३/०/८६/७) ।

३. निक्षेपकी अपेक्षा कषायके भेद

(क पा १/१.१३-१४/४२३/४-७६/२८३-२६३)

कषाय



४. कषाय मार्गणके भेद

पं. सं. १/१.१/५ १११/३४८ "कषायानुवादेण अत्थि क्रोधकसाई माण-
कसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि ।"=कषाय मार्गणके
अनुवादेसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और
कषायरहित जीव होते हैं ।

५. नोकषाय या अकषायका लक्षण

स. सि. ५/६/३५/११ ईषदर्थे नव प्रयोगादीषकषायोऽकषाय इति ।
—यहाँ ईषद अर्थात् किंचित् अर्थमें 'नव' का प्रयोग होनेसे किंचित् कषायको अकषाय (या नोकषाय) कहते हैं । (रा. वा ५/६/३५/१०) (घ. ६/१६-१, २४/४६/१) (घ. १३/६, ६४/३६/६) (गो. क/जी. प्र. ३३/२८/७) ।

६. अकषाय मार्गणाका लक्षण

पं. सं. प्रा १/११६ अप्परोभयवाहणबंघासंजममिचित्तकोहाई । जेसि
णत्थि कसाया अमला अकसाणो जीवा ११६ । —जिनके अपने
आपको, परको और उभयको बाधा देने, बन्ध करने और असंयमके
आचरणमें निमित्तभूत क्रोधादि कषाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और
अन्त्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोंको अकषाय जानना चाहिए ।
(घ. ११/१, १११/१७८/३६१) (गो. जी/बु. २८/६१७) ।

७. तीव्र व मन्द कषायके लक्षण व उदाहरण

पा. अ. बु. ११-१२ स्वत्थ वि पिय वयणं दुज्जयेणं दुज्जणे वि खम-
करणं । सव्वेसि गुणहणं मंदकसायाण दिट्ठं ता १११ । अप्पसंसण-
करणं पुज्जेसु वि होसणहणसीत्तं । वेरधरणं च सुद्धं तिव्व कसायाण
सिगाणि ११२ । —सभीसे प्रिय वचन बोलना, छोटे वचन बोलनेपर
दुर्जनको भी क्षमा करना और सभीके गुणोंको ग्रहण करना, ये मन्द-
कषायी जीवोंके उदाहरण हैं । १११। अपनी प्रशंसा करना, प्रसूय पुरुषोंमें
भी दोष निकालनेका स्वभाव होना और बहुत कालतक बैरका धारण
करना, ये तीव्र कषायी जीवोंके चिन्ह हैं । ११२।

८. आदेश व प्रत्यय आदि कषायोंके लक्षण

क. पा. १/१, १३-१४/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति "सर्जो नाम वृक्षविशेष", तस्य
कषायः सर्जकषायः । शिरीषस्य कषायः शिरीषकषायः । (घ २४२/२८५/
१) ... पञ्चयकसायो गाम कोहवेयणीयस्स कम्मस्स उदएण जीवो कोहो
होदि तम्हा तं कम्मं पञ्चयकसाएण कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २७७) / समु-
त्पत्तियकसायो गाम, कोहो सिया जीवो सिया जीवो एवमद्वर्भगा/
(चूर्ण सूत्र पृ. २६३) / मणुसस्सपडुच्च कोहो समुप्पणो सो मणुस्सो
कोहो । (चूर्ण सूत्र पृ. २६४) / कट्टं वा लेडुं वा पडुच्च कोहो समुप्पणो
तं कट्टं वा लेडुं वा कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २६८) एवं माणमाया-
लोभाणं / (पृ. ३००) । आदेसकसाएण अहा चित्तकम्मे सिह्दिदो कोहो
रुसिदो तिव्विदिगिडालो भिउडिं काळण । (चूर्ण सूत्र/पृ ३०१) ।
एवमेवे कट्टकम्मे वा पोत्तकम्मे वा एस आदेसकसायो गाम । (चूर्ण-
सूत्र/पृ ३०३) —सर्ज नामके वृक्षविशेषको कहते हैं । उसके
* कसैले रसको सर्जकषाय कहते हैं । सिरीष नामके वृक्षके कसैले
रसको शिरीषकषाय कहते हैं (§ २४२) । अब प्रत्ययकषायका स्वस्व
कहते हैं—क्रोध वेदनीय कर्मके उदयसे जीव क्रोध रूप होता है, इस-
लिए प्रत्ययकर्मकी अपेक्षा वह क्रोधकर्म क्रोध कहलाता है (§ २४३ का
चूर्णसूत्र पृ. २७७) । (इसी प्रकार मान माया व लोभका भी कथन
करना चाहिए) (§ २४७ के चूर्णसूत्र पृ. २८६) । समुत्पत्तिकी अपेक्षा
कहींपर जीव क्रोधरूप है कहींपर अजीव क्रोधरूप है इस प्रकार आठ
भंग करने चाहिए । जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है
वह मनुष्य समुत्पत्तिक कषायकी अपेक्षा क्रोध है । जिस लकड़ी
अथवा ईंट आदिके टुकड़ेके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है समु-
त्पत्तिक कषायकी अपेक्षा व लकड़ी या ईंट आदिका टुकड़ा क्रोध
है । (इसी प्रकार मान, माया, लोभ का भी कथन करना
चाहिए) । (§ २६२-२६३ के चूर्ण सूत्र पृ. २६३-३००) । ग्रीह
चढ़ानेके कारण जिसके लतामें तीन नली पड़ गयी है

चित्रमें अंकित ऐसा रुष्ट हुआ जीव आदेशकषायकी अपेक्षा क्रोध है ।
(इसी प्रकार चित्रलिखित अकड़ा हुआ पुरुष मान, ठगता हुआ मनुष्य
माया तथा लम्पटताके भाव युक्त पुरुष लोभ है) । इस प्रकार काष्ठ
कर्ममें या पौलकर्ममें लिखे गये (या उक्ते गये) क्रोध, मान, माया
और लोभ आदेश कषाय हैं । (§ २६३-२६८ के चूर्ण सूत्र पृ. ३०१-३०३)

२. कषाय निर्देश व शंका समाधान

१. कषायोंका परस्पर सम्बन्ध

घ १२/४, २, ७, ८६/४२/६ मायाए लोभपुरंगमसुवत्तंभादो ।
घ १२/४, २, ७, ८८/४२/११ क्रोधपुरंगमत्तदंसादो ।
घ. १२/४, २, ७, १००/४७/२ अरदीए विणा सोगाणुप्पत्तीए । = माया, लोभ-
पूर्वक उपलब्ध है । वह (मान) क्रोधपूर्वक देखा जाता है । अतितके
विना शोक नहीं उत्पन्न होता ।

२. कषाय व नोकषायमें विशेषता

घ ६/१, ६-१, २४/४६/६ एत्थ पोसो देसपडिसेहो वेत्तव्वो, अण्णहा
एवेसिमकसायत्तप्पसंगादो । होदु चे न, अकसायाणं चारित्तावरण-
विरोहा । ईषवकषायो नोकषाय इति सिद्धम् । ... कसाएहिदो नोक्-
सायाणं कथं थोवत्तं । द्विदीहिदो अणुभागदो उदयदोय । उदय-
कालो नोकसायाणं कसाएहिदो बहुओ उवलम्भदि त्ति नोकसाएहिदो
कसायाणं थोवत्तं किण्णेच्छदे । न, उदयकालसहस्रत्तणेण चारित्त-
विणासिकसाएहिदो तम्मलफलकम्माणं महल्लताणुववत्तीदो । = नोक्-
षाय शब्दमें प्रयुक्त नो शब्द, एकदेशका प्रतिषेध करनेवाला ग्रहण
करना चाहिए, अन्यथा इन सीवेदादि नवो कषायोंके अकषायताका
प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—होने दो, क्या हानि है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, अकषायोंके चारित्रको आवरण करनेका विरोध करनेका
विरोध है । इस प्रकार ईषद कषायको नोकषाय कहते हैं, यह
सिद्ध हुआ । प्रश्न—कषायोसे नोकषायोंके अल्पपना कैसे है ।
उत्तर—स्थितियोंकी, अनुभागकी और उदयकी अपेक्षा कषायोंसे
नोकषायोंके अल्पता पायी जाती है । प्रश्न—नोकषायोंका उदयकाल
कषायोंकी अपेक्षा बहुत पाया जाता है, इसलिए नोकषायोंकी अपेक्षा
कषायोंके अल्पपना क्यों नहीं मान लेते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि,
उदयकालकी अधिकता होनेसे, चारित्र विनाशक कषायोंकी अपेक्षा
चारित्रमें मलको उत्पन्न करनेरूप फलवाले कर्मोंकी महत्ता नहीं बन
सकती । (घ १३/१, ६, ६४/३६/६)

३. कषाय जीवका गुण नहीं है, विकार है

घ. ६/१, ७, ४४/२२३/६ कसाओ गाम जीवगुणो, न तस्स विणासो अथि
णाणदंसाणमिव । विणासो वा जीवस्स विणासेण होद्वं, णाण-
दंसणविणासेणेन । तदो न अकसायत्तं घडदे । इदि होदु णाण-
दंसणाण विणासम्हि जीव विणासो, तेसि तल्लवणत्तादो । न कसाओ
जीवस्स लखल्लणं, कम्मजणिदस्स लखल्लणविरोहा । न कसायाणं
कम्मजणिदत्तमसिद्धं, कसायवड्ढीए जीवलखल्लणगहाणिअण-
हाणुववत्तीदो तस्स कम्मजणिदत्तसिद्धीदो । न च गुणो गुणतरविरोहो
अण्णत्थ तहाणुवत्तंभा । = प्रश्न—कषाय नाम जीवके गुणका है, इम-
लिए उसका विनाश नहीं हो सकता, जिस प्रकार कि ज्ञान और
दर्शन, इन दोनों जीवके गुणोंका विनाश नहीं होता । यदि जीवके
गुणोंका विनाश माना जाये, तो ज्ञान और दर्शनके विनाशके समान
जीवका भी विनाश हो जाना चाहिए । इसलिए सूत्रमें वही गयी
। अन्प्रायता घटित नहीं होती । उत्तर—ज्ञान और दर्शनके विनाश
होनेपर जीवका विनाश भले ही हो जावे; क्योंकि, वे जीवके लक्षण

है। किन्तु कपाय तो जीवका लक्षण नहीं है, क्योंकि कर्म जनित कपायको जीवका लक्षण माननेमें विरोध आता है। और न कपायो-का कर्मसे उत्पन्न होना असिद्ध है, क्योंकि, कपायोंकी वृद्धि होनेपर जीवके लक्षणभूत शानकी हानि अन्यथा बन नहीं सकती है। इस-लिए कपायका कर्मसे उत्पन्न होना सिद्ध है। तथा गुण गुणान्तरका विरोधो नहीं होता, क्योंकि, अन्यत्र वैसा देखा नहीं जाता।

४. जीवको या द्रव्यकर्म दोनोंको ही क्रोधादि संज्ञाएँ कैसे प्राप्त हो सकती हैं

क.पा.१/१,१३-१४/३४३-३४४/१००-१०१/७४४३ 'जीवो कोहो होदि' त्ति ण घड्ढे, दव्वस्स जीवस्स पण्यसखवकोहयावावत्तिविरोहादो; ण; पञ्चरहितो पुण्णद्वजोवदव्वाणुवत्तंभादो। तेण 'जीवो कोहो होदि' त्ति घड्ढे। § २४४. दव्वकम्मस्स कोहणमित्तस्स कथं कोह-भावो। ण, कारणे कञ्जुवयारेण तस्स कोहभावसिद्धोदो। = प्रश्न—'जीव क्रोधरूप होता है' यह कहना संगत नहीं है, क्योंकि जीव द्रव्य है और क्रोध पर्याय है। अतः जीवद्रव्यको क्रोध पर्यायरूप माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जीव द्रव्य अपनी क्रोधादि पर्यायोंसे सर्वथा भिन्न नहीं पाया जाता।—दे० द्रव्य/४। अतः जीव क्रोधरूप होता है यह कथन भी बन जाता है। प्रश्न—द्रव्यकर्म क्रोधाका निमित्त है अतः वह क्रोधरूप कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कारणरूप द्रव्यमें कार्यरूप क्रोध भावका उपचार कर लेनेसे द्रव्यकर्ममें भी क्रोधाभावकी सिद्धि हो जाती है, अर्थात् द्रव्यकर्मको भी क्रोध कह सकते हैं।

क.पा.१/१३-१४/३४०/१६२/६ ण च एत्थ दव्वकम्मस्स उवयारेण कसामत्त; उज्जुदे उवयाराभावादो। कथं पुण तस्स कसायत्तं। उच्चदे दव्वभावकम्मामि जेण जीवादो अपुण्णद्वयणि तेण दव्वकसायत्तं जुल्ले। = यदि कहा जाय कि उद्य द्रव्यकर्मका ही होता है अतः अजुसुवनय उपचारसे द्रव्य कर्मको भी प्रत्ययकपाय मान लेगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि अजुसुवनयमें उपचार नहीं होता। प्रश्न—यदि ऐसा है तो द्रव्यकर्मको कपायपना कैसे प्राप्त हो सकता है। उत्तर—चूँकि द्रव्यकर्म और भावकर्म दोनों जीवसे अभिन्न है इसलिए द्रव्यकर्ममें द्रव्यकपायपना बन जाता है।

५. निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंको समुत्पत्तिक कपाय कैसे कह सकते हो

क.पा.१/१३-१४/३२५/७/२६७/१ क मणुस्सं पडुक्क कोहो समुप्पणो सो तत्तो पुण्णद्वो संतो कथं कोहो। होत एसो दोसो जदि संगहादिणया अवलंविदा, किंतु णहगमणो जयिवसहाहरिएण जेणवत्तंविदो तेण एस दोसो। तत्थ कथं ण दोसो। कारणम्मि णिलीणकज्जम्भुव-गमादो। = प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है। उत्तर—यदि यहाँपर संग्रह आदि नयोंका अवलंबन लिया होता, तो ऐसा होता, किन्तु यतिवृषभाधर्ममें यहाँपर नैगमनयका अव-लम्बन दिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। प्रश्न—नैगमनय-का अवलम्बन लेनेपर दोष कैसे नहीं है। उत्तर—क्योंकि नैगमनय-को अपेक्षा कारणमें कार्यका संज्ञाव स्वीकार किया गया है (अर्थात् कारणमें कार्य निहीन रहते हैं ऐसा माना गया है)।

क.पा.१/१३-१४/३२५/६/२६८/६ बावारविरोहिजो गोजीवो कोडं ण उपादेदि त्ति णासकणिज्जं विद्वपायकए ए समुप्पज्जमाणोहुव-त्तभादो, सगमलगतंहुअलंडं रोसेण दसंतमकडुवत्तंभादो च।

= प्रश्न—ताड़न मारण आदि व्यापारसे रहित अजीव (काष्ठ देवा आदि) क्रोधको उत्पन्न नहीं करते हैं (फिर वे क्रोध कैसे कहला सकते हैं)। उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है; क्योंकि, जो काँटा पैरको बाँध देता है उसके ऊपर भी क्रोध उत्पन्न होता हुआ देखा जाता है। तथा बन्दरके शरीरमें जो पत्थर आदि लग जाता है, रोषके कारण वह उसे चबाता हुआ देखा जाता है। इससे प्रतीत होता है कि अजीव भी क्रोधको उत्पन्न करता है।

क.पा.१/१३-१४/३६२/३००/११ "कथं गोजीवे माणस्स समुप्पत्ती। ण; अप्पणो रुवजोव्वणगव्वेण वत्थासंकारादिप्पु समुव्वहमाणमाणस्यो पुरिसाणमुवत्तंभादो।" = प्रश्न—अजीवके निमित्तसे मानकी उत्पत्ति कैसे होती है। उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि अपने रूप अथवा जीवनके गर्वसे वत्त और अलंकार आदिमें मानको धारण करनेवाले जी और पुरुष पाये जाते हैं। इसलिए समुत्पत्तिक कपायकी अपेक्षा वे वत्त और अलंकार भी मान कहे जाते हैं।

६. कपायके अजीव द्रव्योंको कपाय कैसे कहा जा सकता है

क.पा.१/१३-१४/३२७०/३०६/२ दव्वस्स कथं कसायववएसो, ण, कसाय-वदिरित्तदव्वाणुवत्तंभादो। अकसायं पि दव्वमस्थि त्ति चे; होधु णाम; किंतु 'अप्पियदव्वं ण कसायादो पुण्णद्वमस्थि' त्ति भणामो। तेण 'कसायरसं दव्वं दव्वाणि वा सिया कसायो' त्ति सिद्धं। = प्रश्न—द्रव्यको (सिरीष आदिको) कपाय कैसे कहा जा सकता है। उत्तर—क्योंकि कपाय रससे भिन्न द्रव्य नहीं पाया जाता है, इसलिए द्रव्यको कपाय कहनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है। प्रश्न—कपाय रससे रहित भी द्रव्य पाया जाता है ऐसी अवस्थाने द्रव्यको कपाय कैसे कहा जा सकता है। उत्तर—कपायरससे रहित द्रव्य पाया जाओ, इसमें कोई आपत्ति नहीं है, किन्तु यहाँ जिस द्रव्यके विचारकी मुख्यता है वह कपायरससे भिन्न नहीं है, ऐसा हमारा कहना है। इसलिए जिसका या जिनका रस कसैला है उस द्रव्यको या उन द्रव्योंको कथंचित् कपाय कहते हैं यह सिद्ध हुआ।

७. प्रत्यय व समुत्पत्तिक कपायमें अन्तर

क.पा.१/१३-१४/३२४६/२८१/६ एसो पच्चयकसाओ समुप्पत्तियकसायादो अभिण्णो त्ति पुण ण वत्तव्वो। ण; जीवादो अभिण्णो होव्वण जो कसाए समुप्पादेदि सो पच्चओ णाम अभिण्णो होव्वण जो समुप्पादेदि सो समुप्पत्तिओ त्ति दोणं भेदुवत्तंभादो। = प्रश्न—यह प्रत्ययकपाय समुत्पत्तिककपायसे अभिन्न है अर्थात् ये दोनों कपाय एक है (क्योंकि दोनों ही कपायके निमित्तभूत अन्य पदार्थोंको उपचारसे कपाय कहते हैं) इसलिए इसका (प्रत्यय कपायका) पुण्ण कथन नहीं करना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो जीवसे अभिन्न होकर कपायको उत्पन्न करता है वह प्रत्यय कपाय है और जो जीवसे भिन्न होकर कपायको उत्पन्न करता है वह समुत्पत्तिक कपाय है। अर्थात् क्रोधादि कर्म प्रत्यय कपाय है और उनके (नाश) सहकारीकारण (मनुष्य देवा आदि) समुत्पत्तिककपाय हैं इस प्रकार इन दोनोंमें भेद पाया जाता है, इसलिए समुत्पत्तिक कपायका प्रत्ययकपायसे भिन्न कथन किया है।

८. आदेशकपाय व स्थापनाकपायमें अन्तर

क.पा.१/१३-१४/३२४६/३०१/६ आदेशकसाय-व्वणकसायाणं को भेओ। अत्थि भेओ, सव्वावद्ववणा कपायपखवणा कसायवुद्धी च आदेश-कसाओ, कसायविसंयसव्वावासावभावद्ववणा दृढवणकसाओ, तम्हा ण पुण्णत्तदोसो त्ति। = प्रश्न—(अर्थात् चित्रमें लिखित या काष्ठादिमें

उकेरित क्रोधादि आदेश कषाय है) तो आदेशकषाय और स्थापना-कषायमें क्या भेद है। उत्तर—आदेशकषाय और स्थापनाकषायमें भेद है, क्योंकि सद्भावस्थापना कषायका प्ररूपण करना और 'यह कषाय है' इस प्रकारकी बुद्धि होना, यह आदेशकषाय है। तथा कषायकी सद्भाव और असद्भावरूप स्थापना करना स्थापनाकषाय है। तथा इसलिए आदेशकषाय और स्थापनाकषायका अलग-अलग कथन करनेसे पुनरुक्त दोष नहीं आता है।

९. चारों गतियोंमें कषाय विशेषोंकी प्रधानताका नियम

गो.जी./मू./१८८/६१६ णारयतिरिक्खणरसुरगईसु उपपणपढमकालमिह ।
कोहो माया माणो लोहोदओ अपणियमो वापि ।

गो. जी./जी. प्र./१८८/६१६/५ नारकतिर्यग्गणरसुरगसुत्तन्जीवस्य तद्भव-
प्रथमकाले-प्रथमसमये यथासत्त्वं क्रोधमायामानलोभकषायानामुदयः
स्यादिति नियमबचनं कषायप्राभूतद्वितीयसिद्धान्तव्याख्यासुर्यति-
वृत्तभाचार्यस्य अभिप्रायमाश्रित्योक्तं । वा-अथवा महाकर्मप्रकृति-
प्राभूतप्रथमसिद्धान्तकर्तुः भूतवर्षाचार्यस्य अभिप्रायेणानियमो
ज्ञातव्यः । प्रापुस्तनियमं विना यथासंभव कषायोदयोऽस्तीत्यर्थः ।
=नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवविषे उत्पन्न हुए जीवके प्रथम समय-
विषे क्रमसे क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। सो ऐसा
नियम कषायप्राभूत दूसरा सिद्धान्तके कर्ता यतिवृत्तभाचार्यके अभि-
प्रायसे जानना । बहुविह महाकर्म प्रकृति प्राभूत प्रथमसिद्धान्तके कर्ता
भूतवर्षाचार्य नामा आचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नहीं है । जिस
तिस किसी एक कषायका भी उदय हो सकता है ।

घ.४/१.५.२५०/४४५/५ गिरयगदीए...उपपणजीवाणं पढमं कोधोदयसु-
वत्तंभा । मणुसगदीए...माणोदय ।...तिरिक्खणदीए...मायोदय ।...
देवगदीए...लोहोदओ होदि त्ति आहरियपरं परागदुवदेसा । =नरक-
गतिमें उत्पन्न जीवोंके प्रथमसमयमें क्रोधका उदय, मनुष्यगतिमें
मानका, तिर्यचगतिमें मायाका और देवगतिमें लोभके उदयका नियम
है । ऐसा आचार्य परम्परागत उपवेश है ।

३. कषायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति

१. कषायोंकी शक्तियोंके दृष्टान्त व उनका फल

पं.सं./प्रा./१/१११-११४ सिलमेयपुढविमेया धूलोराई य उदयराइसमा ।
णिर-तिरि-णर-देवत्तं उर्विति जीवा ह कोहवसा १११। सेलसमो
अटिठसमो दारुसमो तह य जाण वेत्तसमो । णिर-तिरि-णर-देवत्तं
उर्विति जीवा ह माणवसा १२१। वंसीयुलं मेसस्स सिंगोमुत्थियं
च लोरुप्पं । णिर-तिरि-णर-देवत्तं उर्विति जीवा ह मायवसा ११३।
किमिरायचकमलकद्वमो य तह चैय जाण हारिदं । णिर-तिरि-णर-
देवत्तं उर्विति जीवा ह लोहवसा ११४।

| कषायकी अवस्था | शक्तियोंके दृष्टान्त | | | | फल |
|--|--|--|--|--|--------------------------------|
| | क्रोध | मान | माया | लोभ | |
| अनन्तावु० अप्रला० प्रत्याख्यान संज्वलन० | शिला रेखा पृथिवी रेखा धूलि रेखा जल रेखा | शैल अस्थि दारु या काष्ठ वेत्र (बैत) | वेणु मूल मेघ शृंग गोमूत्र खुरपा | रंग या दाग चक्र मल कीचड हन्दी | नरक तिर्यच मनुष्य देव |

(घ.१/१.१.१११/१०४-१०७/३५०), (रा.ना./८/६४/५७४/२६), (गो.जी./
मू./१८८-२८७/६१०-६१४), (पं.सं./१/२०८-२११)

२. उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुमागकी अपेक्षा नहीं

गो.जी./जी.प्र./१८८-२८७/६१०-६१५ यथा शिलादिभेदानां चिरतरचिर-
शीघशीघ्रतरकाले विना संघर्षं न घटते तथोत्कृष्टादिशक्तियुक्तक्रोध-
परिणतो जीवोऽपि तथाविधकाले विना क्षमाक्षयसंघर्षानाहो न स्यात्
इत्युपमानोपमेययोः सादृश्यं संभवतीति तात्पर्यार्थः । १२८४। यथा हि
चिरतरादिकाले विना शैलास्थिकादिवेत्ता नामयितुं न शक्यन्ते तथो-
त्कृष्टादिशक्तिमानपरिणतो जीवोऽपि तथाविधकाले विना मानं परि-
हृत्य विनयरूपनमनं कर्तुं न शक्नोतीति सादृश्यसंभवोऽत्र ज्ञातव्यः
१२८५। यथा वेणुमूलदायः चिरतरादिकाले विना स्वस्ववक्रतां परि-
हृत्य ऋजुत्वं न प्राप्नुवन्ति तथा जीवोऽपि उत्कृष्टादिशक्तियुक्त-
मायाकषायपरिणतः तथाविधकाले विना स्वस्ववक्रतां परिहृत्य ऋजु-
परिणामो न स्यात् इति सादृश्यं युक्तम् । १२८६। =जैसे शिलादि पर
उकेरी या खेचो गयी रेखाएँ अधिक बेरते, देरते, जल्दी व बहुत
जल्दी काल बीते बिना मिलती नहीं है, वसी प्रकार उत्कृष्टादि
शक्तियुक्त क्रोधसे परिणत जीव भी उतने-उतने काल बीते बिना
अनुसंधान या क्षमाको प्राप्त नहीं होता है । इसलिए यहाँ उपमान
और उपमेयकी सदृशता सम्भव है । १२८४। जैसे चिरतर आदि काल
बीते बिना शैल, अस्थि, काष्ठ और वेत नमाये जाने शक्य नहीं हैं वैसे
ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त मानसे परिणत जीव भी उतना उतना काल
बीते बिना मानको छोड़कर विनय रूप नमना या प्रवर्तना शक्य
नहीं है, अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । १२८५। जैसे
वेणुमूल आदि चिरतर आदि काल बीते बिना अपनी-अपनी वक्रता-
को छोड़कर ऋजुत्व नहीं प्राप्त करते हैं, वैसे ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त
मायासे परिणत जीव भी उतना-उतना काल बीते बिना अपनी-
अपनी वक्रताको छोड़कर ऋजु या सरल परिणामको प्राप्त नहीं होते,
अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । (जैसे क्रमिराग
आदिके रंग चिरतर आदि काल बीते बिना झूटते नहीं हैं, वैसे ही
उत्कृष्टादि शक्तियुक्त लोभसे परिणत जीव भी उतना-उतना काल
बीते बिना लोभ परिणामको छोड़कर सन्तोषको प्राप्त नहीं होता है,
इसलिए यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है । बहुविह इहाँ
शिलाभेदादि उपमान और उत्कृष्ट शक्तियुक्त आदि क्रोधादिक उप-
मेय ताका समानपना अतिथाना कालादि गये बिना मिलना न होने-
की अपेक्षा जानना (पृ.६११) ।

३. उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन

गो.जी./जी.प्र./१८१/६१६ इति शिलाभेदादिदृष्टान्ता स्फुटं व्यवहाराय-
धारणेन भवन्ति । परमायमव्यवहारिभिराचार्यैः अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञ-
शिष्यप्रतिबोधार्थं व्यवहर्तव्यानि भवन्ति । दृष्टान्तप्रदर्शननलेनैव
हि अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञा शिष्याः प्रतिबोधयितुं शक्नुवन्ति । अतो दृष्टान्त-
नामान्येव शिलाभेदादिशक्तिनां नामानि ति रूढानि । =ए शिलादि-
के भेदरूप दृष्टान्त प्रगत व्यवहारका अवधारणकरि है, और परमा-
यमका व्यवहारी आचार्यनिकरि मन्दबुद्धि शिष्यको समझानेके अर्थ
व्यवहार रूप कोएँ हैं, अतः दृष्टान्तके बतकरि ही मन्दबुद्धि समने
है, तातें दृष्टान्तको मुख्यताकरि जे दृष्टान्तके नाम प्रसिद्ध कीएँ हैं ।

४. क्रोधादि कषायोंका उदयकाल

घ.४/१.५.२५४/४४७/३ कसायाणामुदयस्स अन्तोमुहुत्तादो उवरि निच्च-
एण विणासो होदि त्ति गुरुवदेसा । =कषायोंके उदयका, अन्त-
र्मुहूर्तकालसे ऊपर, निश्चयसे विनाश होता है, इस प्रकार गुरुका उप-
देश है । (और भी देखो काल/६)

कथाय

५. कषायोंकी तीव्रता मन्दताका सम्बन्ध लेइयाओंसे है
अनन्तानुबन्धी आदि अवस्थाओंसे नहीं

घ. १/१९, १, १२६/३८८१ षष्ठविध कषायोदयः । त्वथा तीव्रतमं, तीव्रतरं, तीव्रं, मन्दं, मन्दतरं, मन्दतम इति । एतेभ्यः षष्ठ्यन्तः कषायोदयेभ्यः परिपाटया षट् श्रेण्या भवन्ति । —कषायका उदयं छह प्रकारका होता है । वह इस प्रकार है—तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम । इन छह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे श्रेण्या भी छह हो जाती है ।

परिपाटीक्रमसे लक्ष्यो भी अर्ह है। जोतों है।

यो. मा. प/३/६७२० अनादि संसार-अवस्थाविषीं इति च्यारबूं ही कथायानिका निरन्तर उदय पावये है। परमकृष्णलेश्याल्प तीव्र कथाय होय तहाँ भी अर परम शुक्ललेश्याल्प मन्दकथाय होय तहाँ भी निरन्तर च्यारबूं होका उदय रहै है। जातै तीव्र मन्दकी अपेक्षा अन्तःताम्रुन्धी आदि भेद नहीं है, सम्यक्त्वादि घातनेकी अपेक्षा ये भेद हैं। विनिहो (क्रोधोपादिक) प्रकृतितिका तीव्र अनुभाग उदय होतै तीव्र क्रोधोपादिक हो है और मन्द अनुभाग उदय होतै मन्द क्रोधोपादिक हो है।

४. कषायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव

१. नयोंकी अपेक्षा अन्तर्माध निर्देश

क पा/१/९, २१/चूर्ण सूत्र व टीका/४३३५-३४१ । ३६५-३६६—

| नय | | | | | |
|-------------|-------|--------|---------|--------|------------------------|
| कपाय | नैगम | संग्रह | व्यवहार | ऋतु सु | शब्द |
| क्रोध | द्वेष | द्वेष | द्वेष | द्वेष | द्वेष |
| मान | " | " | " | " | " |
| माया | राग | राग | " | " | " |
| लोभ | " | " | राग | राग | द्वेष व कथंचित् राग |
| हास्य-रसि | " | " | द्वेष | | |
| अरति-शोक | द्वेष | द्वेष | " | | |
| भय-भुगुप्ता | " | " | " | | |
| वी-पुं-वेद | राग | राग | राग | | |
| मृपसक वेद | " | " | द्वेष | | |

(अ. १२/४, २, ८, ८/२८/३८) (स सा / ता. वृ. २८१/३६१)
(पं. का. ता. वृ. १४८/२१४) (व्र. सं. टी. ४८/२०५६)

१. नैगम व संग्रह नयोंकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा./१/चूर्ण सूत्र व टी/१-२१/३३३-३३६/३६६ जेगमसंग्रहणं कोहो दोसो, माणो दोसो, माया पेज्जं, लोहो पेज्जं । (चूर्णसूत्र) । ... कोहो दोसो; अक्षन्तापकम् ... पितृमात्रादिश्राणिभारणहेतुत्वात्, सक्तस्यानियन्धनत्वात् । माणो दोसो पृष्ठमाश्रित्वात्, कोधो-क्षयेपदोनिबन्धनत्वात् । माया पेज्जं प्रेयोवत्त्वाम्भनत्वात्, स्व-निपत्यसुरकाले मनस सन्तोषोत्पादकत्वात् । लोहो पेज्जं आह्लाद-हेतुत्वात् (३३३६) । कोध-मान-माया-लोभा दोष आस्रवत्वा-दिति चेद; सत्यमेतत्, किन्त्वत्र आह्लादाननाह्लादहेतुमात्रं निबन्धितं तेन नाय दोष । प्रेयसि प्रविष्टदोषत्वाद्वा माया-लोभौ प्रेयास्यौ । अरह-सोय-यम-दुग्धं छाजो दोसो, कोहीन्न असुहकारणत्वाद्वा । हस्त-रह-इति-प्रांस-जुत्तं सयसेया पेज्जं, लोहो न्व रायकारणत्वाद्वा (३३३६) । = नैगम और सप्रदयकी अपेक्षा कोध दोष है, मान

३. व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा./१/चूर्णसूत्र न दो./१-२१/४ ३३७-३३८/३६७ ववहारण्यस्तस कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो पेज्जं (सू.) क्रोध-मानौ दोष इति न्याय्यं तत्र लोके दोषव्यवहारदर्शनाद्, न माया तत्र तद्व्यवहारानुपलम्भादिति; न; मायायामपि अप्रत्ययहेतुत्व-लोक-गहितत्वयोरुपलम्भाद् । न च लोकनिन्दितं प्रिय भवति; सर्वदा निन्दातो दू खोपत्तेः (३३८) । लोहो पेज्जं लोभेन रक्षितद्रव्यस्य मुखेन जीवनोपलम्भाद् । इत्थिपुरिसवैया पेज्ज सेसणोकसाया दोसो; तहा लोए संबवहारदं सणादो । —व्यवहारनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ पेज्ज है । (सूत्र) । प्रश्न—क्रोध और मान द्वेष हैं यह कहना तो युक्त है, क्योंकि लोकमें क्रोध और मानमें दोषका व्यवहार देखा जाता है । परन्तु मायाको दोष कहना ठीक नहीं है, क्योंकि मायामें दोषका व्यवहार नहीं देखा जाता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, मायामें भी अविश्वासका कारणपणा और लोकनिन्दितपणा देखा जाता है और जो वस्तु लोक-निन्दित होती है वह प्रिय नहीं हो सकती है; क्योंकि, निन्दासे हमेशा दुःख उत्पन्न होता है । लोभ पेज्ज है, क्योंकि लोभके द्वारा नचाये हुए द्रव्यसे जीवन मुखपूर्वक व्यतीत होता हुआ पाया जाता है । खोवेद और पुरुषवेद पेज्ज है और शेष नोकसाय दोष है क्योंकि लोकमें इनके बारेमें इसी प्रकारका व्यवहार देखा जाता है ।

४. ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१-२१/पूर्वसूत्र व टी./१३ ३३६-३४०/३६८ उजुसुदस्स कोहो दोसो, माणो गोदोसो गोपेज्जं, माया गोदोसो गोपेज्जं, लोहो पेज्जं (चूर्णसूत्र) । कोहो दोसो त्ति जण्वदे; समलणत्थहेउत्तादो । लोहो पेज्जं त्ति एदं पि सुग्गमं, तत्तो किंतु माण-मायाओ गोदोसो गोपेज्जं त्ति एदं ण जण्वदे पेज्ज-दोसवज्जियस्स कदायस्स अणुवलभादो त्ति (३३६) । एत्थ परिहारो उच्चदे, माण-माया गोदोसो; अंगसंतावाईणमकारणत्तादो । तत्तो ससुप्पज्जमाण-अंगसंतावाइओ दीसंति त्ति ण पच्चवद्दुं शुत्तं, माण-णिन्नं वणकोहादो मायाणिन्नं वणलोहादो च ससुप्पज्जमाणानं तेसि-
मुवलभादो । च वे वि पेज्जं, तत्तो ससुप्पज्जमाणआहादाणु-
वलभादो । तम्हा माण-माया वै वि गोदोसो गोपेज्जं त्ति जण्वदे

(३४०)। = जुहुमुत्रनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है; मान न दोष है और न पेज है; माया न दोष है और न पेज है; तथा लोभ पेज है। (सूत्र)। प्रश्न—क्रोध दोष है यह तो समझमें आता है, क्योंकि वह समस्त अनर्थोंका कारण है। लोभ पेज है यह भी सरल है। किन्तु मान और माया न दोष हैं और न पेज है, यह कहना नहीं बनता, क्योंकि पेज और दोषसे भिन्न कषाय नहीं पायी जाती है। उत्तर—जुहुमुत्रकी अपेक्षा मान और माया दोष नहीं हैं, क्योंकि ये दोनों अंग संतापादिके कारण नहीं हैं (अर्थात् इनकी अभेद प्रवृत्ति नहीं है)। यदि कहा जाय कि मान और मायासे अंग संताप आदि उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं; सो ऐसा कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि वहाँ जो अंग संताप आदि देखे जाते हैं, वे मान और मायासे ही होकर मानसे होनेवाले क्रोधसे और मायासे होनेवाले लोभसे ही सीधे उत्पन्न होते हुए पाये जाते हैं। ... उसी प्रकार मान और माया ये दोनों पेज भी नहीं हैं, क्योंकि उनसे आनन्दकी उत्पत्ति होती हुई नहीं पायी जाती है। इसलिये मान और माया ये दोनों न दोष हैं और न पेज है, यह कथन बन जाता है।

५. शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी ॥ ३४१-३४२/३६६ सहस्त्र कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो दोसो। कोहो माणो माया णोपेज्जं, लोहो सिया पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोह-माण-माया-लोहा-चत्तारि वि दोसो; अट्ठकम्मसन्नवादो, इहपरलोयविसेसदोसकारणत्वादो (३४१)। कोहो-माणो-माया णोपेज्जं, एवेहिदो जीवस्स सत्तोस-परमाणंदाणम-भावादो। लोहो सिया पेज्जं, तिरयणसाहणविसयलोहादो सग्गापव-ग्गाणमुप्पत्तिदंसणादो। अवत्तेसवत्थुविसयलोहो णोपेज्जं; तत्तो पादुप्पत्तिदंसणादो। ण च धम्मो ण पेज्जं, सयलसुह-दुक्खकारणाणं धम्माधम्मणं पेज्जदोसत्ताभावे तेसि दोण्हं पि अभावप्पसंगादो। = शब्द नयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ दोष है। क्रोध, मान और माया पेज नहीं हैं किन्तु लोभ कथं-चित् पेज है। (सूत्र)। क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारों दोष हैं क्योंकि, ये आठों कर्मोंके आसक्तके कारण हैं, तथा इस लोक और परलोकमें विशेष दोषके कारण हैं। क्रोध, मान और माया ये तीनों पेज नहीं हैं; क्योंकि, इनसे जीवको सन्तोष और परमानन्दकी प्राप्ति नहीं होती है। लोभ कथंचित् पेज है, क्योंकि रत्नत्रयके साधन विषयक लोभसे स्वर्ग और मोक्षकी प्राप्ति देखी जाती है। तथा शेष पदार्थ विषयक लोभ पेज नहीं है, क्योंकि, उससे पापकी उत्पत्ति देखी जाती है। यदि कहा जाय कि धर्म भी पेज नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सुख और दुःखके कारणभूत धर्म और अधर्मको पेज और दोषरूप नहीं माननेपर धर्म और अधर्मके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है।

५. कषाय मार्गणा

१. गतियोंकी अपेक्षा कषायोंकी प्रधानता

गो. जी. सू. २/८८/६१६ णारयत्तिरिक्खणरसुराईसु उपपण्णपहमकालमिह। कोहो माया माणो लोहदो अणियमो वापि ॥ २८८ ॥

गो. जी. जी. प्र. २/८८/६१६/६ नियमवचनं... यत्तिवृषभाचार्यस्य अभि-
-प्रायमाश्रित्योक्तं। ... यत्तुनव्याचार्यस्य अभिप्रायेणाऽनियमो ज्ञातव्यः।
= नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव विषे उत्पन्न भया जीवनके पहिला समय विषे क्रमैव क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। नारकी उपजे तहाँ उपजते ही पहिले समय क्रोध कषायका उदय हो

है। ऐसे तिर्यचके मायाका, मनुष्यके मानका और देवके लोभका उदय जानना। सो ऐसा नियम कषाय प्राभूत द्वितीय सिद्धान्तका कर्ता यत्तिवृषभाचार्य ताके अभिप्राय करि जानना। बहुरि महाकर्म-प्रकृति प्राभूत प्रथम सिद्धान्तका कर्ता भूतवलि नामा आचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नियम नाही। जिस-नितिस कोई एक कषायका उदय हो है।

२. गुणस्थानोंमें कषायोंकी सम्भावना

घ. खं ॥ १/१, १/सू ११२-११४/३६१-३६२ कोषकसाई माय-
कसाई एडदियप्पहुडि जाव अणियट्ठि त्ति ॥ ११२॥ लोभकसाई एडदि-
यप्पहुडि जाव सुहुम-सांपराइय सुडि सज्जा त्ति ॥ ११३॥ अकसाई
चट्ठुड्डाणेषु अत्थि उवसंतकसाय-वीमराय-छुमुमरथा लोणकसाय-
वीयराय-छुदुमरथा, सज्जोगिकेवली अज्जोगिकेवली त्ति ॥ ११४॥ =
एकेन्द्रियसे लेकर (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर) अनिवृत्ति-
करण गुणस्थान तक क्रोधकषायी, मानकषायी, और मायाकषायी
जीव होते हैं ॥ ११२॥ लोभ कषायसे युक्त जीव एकेन्द्रियोसे लेकर
सूक्ष्म साम्प्रदायशुद्धिसंयत गुणस्थान तक होते हैं ॥ ११३॥ कषाय रहित
जीव उपशान्तकषाय-वीतरागछद्मस्थ, क्षीणकषाय-वीतरागछद्मस्थ,
सयौगिकेवली और अयौगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ ११४॥

३. अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कषायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो

घ. १/१.१.११२/३६१/७ यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कषायास्तित्वमिति चेत्, अव्यक्तकषायापेक्षया तथोपदेशात् ॥ = प्रश्न—अपूर्वकरण आदि गुणस्थान वाले साधुओंके कषायका अस्तित्व कैसे पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अव्यक्त कषायकी अपेक्षा बहोपर कषायोंके अस्तित्वका उपवेश दिया है।

४. उपशान्तकषाय गुणस्थानवर्तीको अकषाय कैसे-कैसे कह सकते हो ?

घ. १/१.१.११४/३६२/६ उपशान्तकषायस्य कथमकषायत्वमिति चेत्, कथं च न भवति। द्रव्यकषायस्यानन्तस्य सत्त्वात्। न, कषायोदयाभावा-
पेक्षया तस्याकषायत्वोपपत्तेः ॥ = प्रश्न—उपशान्तकषाय गुणस्थानकी कषायरहित कैसे कहा? प्रश्न—बहु कषायरहित क्यों नहीं हो सकता है। प्रतिप्रश्न—वहाँ अनन्त द्रव्य कषायका सद्भाव होनेसे उसे कषायरहित नहीं कह सकते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कषायके उदयके अभावकी अपेक्षा उसमें कषायोंसे रहितपना बन जाता है।

६. कषाय समुद्धात

१. कषाय समुद्धातका लक्षण

रा. वा. १/१०/१२/७११४ द्वितयप्रत्ययप्रकर्षोत्पादितकोषादिकृत. कषाय-
समुद्धात ॥ = बाह्य और आन्तर दोनों निमित्तोंके प्रकर्षसे उत्पादित कोषादि कषायें. उनके द्वारा किया गया कषाम - समुद्धात है।

घ. ४/१.२.२/२६/८ "कसायसमुद्धातो णम कोषभयादीहि मरौ-
-तिगुणविपुलज्जणं।" = क्रोध भय आदिके द्वारा जीवोंके प्रदेशोंका उत्कृष्ट शरीरसे तिगुने प्रमाण विसर्पणका नाम कषाय समुद्धात है।

घ. ७/२.६.१/२६६/८ कषायतिव्यदाप सरीरादो जीवपदेनां तिगुण-
विपुलज्ज कसाय समुद्धादो णाम ॥ = कषायकी वीर्यतसे जीवप्रदेशोंका अपने शरीरसे तिगुने प्रमाण फैलनेको कषाय समुद्धात कहते हैं।

कषाय पाहुड

का अ/टी/१७६/१५/१६ तीमकषायोदयानुसारीरमत्यन्ता परस्य वातार्थमात्रप्रदेशानां बहिर्निर्गमन संग्रामे शुभटानां रक्तलोचनादिभिः प्रत्यक्षदशयानामिति कषायसमुद्घातः । = तीम कषायके वदयते सुल-शरीरको न छोडकर परस्परमें एक दूसरेका घात करनेके लिए आत्म-प्रदेशोंके बाहर निकलनेको कषाय-समुद्घात कहते हैं । संग्राममें योद्धा लोग क्रोधमें आकर लाल लाल आँखें करके अपने शत्रुको टाकते हैं, यह प्रत्यक्ष देखा जाता है । यही कषायसमुद्घातका रूप है ।

कषाय पाहुड—यह ग्रन्थ मूल सिद्धान्त ग्रन्थ है जिसे आ० गणधर (ई० ५७-१५६) ने ज्ञान विन्धेदके ग्रंथसे पहले केवल १८० गाथाओंमें निबद्ध किया था । आचार्य परम्परासे उसके ज्ञानको प्राप्त करके आचार्य आर्यमसु व नागहस्तिने (ई० ४४५-५६०) पीछे इसे २१५ गाथा प्रमाण कर दिया । उनके साक्षिग्रन्थमें ही ज्ञान प्राप्त करके यतिवृषभाचार्यने (ई० ५४०-६०२) में इसको १५ अधिकारोंमें विभा-जित करके इसपर ७००० चूर्णसूत्रोंकी रचना की । इन्हीं चूर्ण-सूत्रोंके आधारपर उच्चारणार्थायने विस्तृत उच्चारणा लिली । इसी उच्चारणाके आधारपर आ० बन्पदेवने (ई० ७६५-७६८) में एक और भी सक्षिप्त उच्चारणा लिली । इन्हीं आचार्य बन्पदेवने सिद्धान्तज्ञान प्राप्त करके पीछे (ई० ७६२-८२३) में आ० वीरसेन स्वामीने इसपर २०,००० श्लोक प्रमाण जयध्वला नामकी अधूरी टीका लिखी, जिसे उनके पश्चात् उनके शिष्य श्री जितसेनाचार्यने (ई० ८००-८४३) में ४०,००० श्लोक प्रमाण और भी रचना करके पूरी की । इस ग्रन्थपर उपरोक्त प्रकार अनेकों टीकाएँ लिखी गयीं । आचार्य नागहस्ती द्वारा रची गयी ३५ गाथाओंके सम्बन्धमें आचार्योंका कुछ मतभेद है । यथा—

२. ३५ गाथाओंके रचयिता सम्बन्धी दृष्टि भेद

का पा १/१, १३/१४७-१४८/१८६/२ संक्रमम् बुतप्रणतीचचित्ति-गाहाओ बंधगथाहिमारनकिमहाओ चि असीदिसदगाहासु पवेसिय चिण्ण पद्धन्ना कदा । बुचदे, एराओ पण्णीसगाहाओ लीहि गाहाहि परविदपचसु अथाहियारेसु तथ बंधगोरिथ अथाहियारे पडि-बहाओ । अहवा अथावचित्तलन्नाओ चि ण तथ एराओ पवेसिय बुताओ । असीदि-सदगाहाओ मोचूण अनसेसबंधगापरिमाणपि-इदेस-सकमगाहाओ जेण गागहरीथ आदरियकयाओ तेण 'गाहासदे असीदे' चि भण्णिण्ण गागहरीथ आदुरिण पद्धन्ना कदा इदि के वि-मन्नागाहरिया भणति; तण्ण धवदे; सबंधगाहाहि अद्वापरिमाण-णिहसगाहाहि सकमगाहाहि य विण असीदिसदगाहाओ चेव भणत्तस्स गुणहरभडारयस्स अयाणत्तप्पसगाहो । तन्हा पुब्बुत्थो चेव वेत्तन्तो । = प्रश्न-संक्रमणमें कही गयीं पैंतीस वृत्तिगाथाएँ बन्धक नामक अधिकारसे प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन्हें १८० गाथाओंमें सम्मि-चित्त करके प्रतिज्ञा कयीं नहीं की । अर्थात् १८० के स्थानपर २१५ गाथाओंकी प्रतिज्ञा कयीं नहीं की । उत्तर—ये पैंतीस गाथाएँ हीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित किये गये पाँच अर्थधिकारोंमें से बन्धक नामके ही अर्थधिकार में प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन ३५ गाथाओंको १८० गाथाओंमें सम्मिलित नहीं किया, क्योंकि हीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित अर्थधिकारोंमें से एक अर्थधिकारमें ही ने ३५ गाथाएँ प्रतिबद्ध हैं । अथवा यह बात अर्थपरिचित्ति ज्ञात हो जाती है कि ये ३५ गाथाएँ बन्धक अधिकारमें प्रतिबद्ध हैं ।

चूँकि १८० गाथाओंको छोडकर सम्बन्ध अद्वापरिमाण और संक्रमणका निर्देश करनेवाली छेप गाथाएँ नागहस्ति आचार्यने रची हैं, इसलिए 'गाहासदे असीदे' ऐसा कहकर नागहस्ति आचार्यने १८० गाथाओंकी प्रतिज्ञा की है, ऐसा कुछ व्याख्यानाचार्य कहते हैं, परन्तु

उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि सम्बन्ध गाथाओं, अद्वापरिमाणका निर्देश करनेवाली गाथाओं और संक्रम गाथाओंके बिना १८० गाथाएँ ही गुणधर भट्टारकने कही हैं । यदि ऐसा माना जाय तो गुणधर भट्टारकको अक्षपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । इसलिए पूर्वार्थ ही ग्रहण करना चाहिए ।

कहाण छप्पय—आ. विनयचन्द्र (ई० श० १३) की एक प्राकृत छन्दमद रचना ।

कांक्षा—दे० निकाशित ।

कांचनकूट—१ रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७ । २. मेरु पर्वत के सौमनस वनमें स्थित एक कूट—दे० लोक/७ । ३. शिवरी पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७ ।

कांचन गिरि—विदेहके उत्तरकुल व देवकुलमें सीता व सीतौदा नदीके दोनों तटोपर पचास-पचास अथवा नदीके भीतर स्थित दस-दस ग्रहोंके दोनों ओर पाँच-पाँच करके, कांचन वणवाले कूटकार सौ-सौ पर्वत हैं । अर्थात् देवकुल व उत्तरकुलमें पृथक्-पृथक् सौ-सौ हैं ।—दे० लोक/१७/७ ।

कांचन देव—शिवरी पर्वतके काचनकूटका रक्षक देव । दे० लोक/७ ।

कांचन द्वीप—मध्यलोकके अन्तमें नवमद्वीप—दे० लोक/४ ।

कांचनपुर—१. विजयार्चकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विधाघर । २. कलिंग देशका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

कांचन सागर—मध्य लोकका नवम सागर—दे० लोक/४ ।

कांचीपुर—मर्तमान कांचीवरम् (यु० अनु०/प्र. ३६/पं. जुगल-किशोर) ।

कांजी-आहार—केवल भात व जल मिलाकर पीना, अथवा केवल चावलकी मांड पीना । (व्रत विधान संप्रदाय/पृ. २६) ।

कांजी बारस व्रत—प्रतिवर्ष भाद्रपद शु १२ को उपवास करना । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाण्य ।

कांडक—१. काण्डक काण्डकायाम व फालिके लब्ध ।

का. पा ४/४, २२/४ ५०१/३३४/४ "किं कथं णाम । सूचिअणुलस्स असंखे० भागो । तस्स को पडिभागो । तण्पाओगअसखसुवाणि ।" = प्रश्न—काण्डक किसे कहते हैं । उत्तर—सूच्यणुलके असंख्यातमें भागको काण्डक कहते हैं । प्रश्न—उसका प्रतिभाग क्या है । उत्तर—उसके योग्य असंख्यात उसका प्रतिभाग है । (तात्पर्य यह कि अनु-भाग बृद्धियोंमें अनन्त भाग बृद्धिके इतने स्थान ऊपर जाकर असं-ख्यात भाग बृद्धि होने लग जाती है ।)

त सा /भाषा/८२/११६/१५ इहाँ (अनुभाग काण्डकवातके प्रकरणमें) समय समय प्रति जो द्रव्य ग्रहा ताका ती नाम फालि है । ऐसे अन्त-भूतकर्त जो कार्य कीया ताका नाम काण्डक है । तिस काण्डक करि जिन स्पर्शकानका अभाव कीया सो काण्डकायाम है । (अर्थात् अन्तर्भूत पर्यंत जितनी फालियोंका घात किया उनका समूह एक काण्डक कहा जाता है । इसी प्रकार दूसरे अन्तर्भूतमें जितनी फालि-योंका घात किया उनका समूह द्वितीय काण्डक कहा जाता है । इस प्रकार आगे भी, घात क्रमके अन्त पर्यन्त तीसरा आदि काण्डक जानने ।)

त सा /भाषा/१३३/१८३/८ स्थितिकाण्डकायाम मात्र निवेकनिका जो द्रव्य ताको काण्डक इव्य कहिये, ताको इहाँ अघ प्रवृत्त (संक्रमण-के भागाहार) का भाग दिये जो प्रमाण आया ताका नाम फालि है (विशेष देखो अपकर्षण/४/१)

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

२. काण्डकोत्करण काल

ल. सा./जी.प्र./७६/११४ एकस्थितिलखण्डोत्करणस्थितिवन्धापसरणकालस्य संख्यातिकभागमात्रोऽनुभागखण्डोत्करणकाल इत्यर्थः । अनेनानुभाग-काण्डोत्करणकालप्रमाणमुक्तम् । = जाकरि एकवार स्थिति घटाइये सो स्थिति काण्डोत्करणकाल अर जाकरि एक बार स्थिति बन्ध घटाइये सो स्थिति बन्धापसरण काल ए दोख समान है, अन्तर्मुहूर्त मात्र हैं । बहुरि तिस एक विषे जाकरि अनुभाग सत्त्व घटाइये ऐसा अनुभाग खण्डोत्करण काल सख्यात हजार हो है, जातै तिसकाले अनुभाग खण्डोत्करणका यह काल संख्यातवै भागमात्र है ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

* निर्वर्गणा काण्डक—दे० करण/४ ।

* आवाधा काण्डक—दे० आवाधा ।

* स्थिति व अनुभाग काण्डक—दे० अपकर्षण/४ ।

* क्रोध, मान आदिके काण्डक

झ. सा./भाषा/४७४/१५८/१६ क्रोधविक्रम अवशेष कहिए क्रोधके स्पर्ध-कनिका प्रमाणको मानके स्पर्धकनिका प्रमाणविषे घटाएँ जो अवशेष रहै ताका भाग क्रोधके स्पर्धकनिका प्रमाणको दीए जो प्रमाण आवै ताका नाम क्रोध काण्डक है । बहुरि मानविक विषे एक एक अधिक है । सो क्रोध काण्डकतै एक अधिकका नाम मान काण्डक है । यातै एक अधिकका नाम माया काण्डक है । यातै एक अधिकका नाम लोभ काण्डक है । अकसंइष्टिकरि जैसे क्रोधके स्पर्धक १८, ते मानके २१ स्पर्धकनि विषे घटाएँ अवशेष ३, ताका भाग क्रोधके १८ स्पर्ध-कनिको दीएँ क्रोध काण्डकका प्रमाण छह । यातै एक एक अधिक मान, माया, लोभके काण्डकनिका प्रमाण क्रमतै ७, ८, ९ रूप जानने ।

कांबोज—१. भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । २. वर्तमान बलोचिस्तान (म. पु./प्र. १०/पं, पञ्चालाल)

काकतालीय न्याय—

ब्र. सं./टी./३६/१४४/१ परं परं दुर्लभेषु कथंचित्काकतालीयन्यायिन लब्धे-ष्वपि परमसमाधिर्दुर्लभः । = एकेन्द्रियादिसे लेकर अधिक अधिक दुर्लभ बातोंको काकताली न्यायसे अर्थात् बिना पुरुषार्थके स्वतः ही प्राप्त कर भी से तो भी परम समाधि अत्यन्त दुर्लभ है ।

मो मा. प्र./३/८०/१५ बहुरि काकतालीय न्यायकरि भवितव्य ऐसा ही होय और तातै कार्यको सिद्धि भी हो जाय ।

काकावलोकन—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

काकिणी—चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० गल्लाका पुरुष/२ ।

काकुस्थ चारित्र—आ बादिराज (ई. १०००-१०४०) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ ।

काक्षी—भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

कागंधनी—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

काणोविद्ध—एक क्रियावादी ।

काण्ह—महायान सम्प्रदायका एक भूदवादी बौद्ध समय—डॉ० शाही दुहाके अनुसार ई ७००; और डॉ० एस. के. चटर्जीके अनुसार ई श. १२ का अन्त । (प. प्र./प्र १०२/A N. up.)

कानन—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७ ।

कान्यकुब्ज—कुलसेत्र देशमें स्थित वर्तमान कन्नौज—(म. पु./प्र. ४६/पं. पञ्चालाल)

कापिष्ठ—आठवाँ वन्धस्वर्ग—दे० स्वर्ग/१ ।

कापोत—अशुभलेखा—दे० लेखा ।

काम—१. काम व काम तत्त्वके लक्षण

न्या. द./४-१/३ में न्यायवातिकसे उद्धृत/पृ. २३० काम' सौगदोऽभि-लाष' । = स्त्री-पुरुषके परस्पर संयोगकी अभिलाषा काम है ।

झा/२१/१६/२२७/१५ शोभादिमुद्राविशेषशाली सक्कजगद्वशीकरण-समर्थ—इति चिन्त्यते तदायमात्मैव कामोक्तिविषयतामनुभवतीति कामतत्त्वम् । = शोभण कहिए चित्तके चतने आदि मुद्राविशेषोंमें शाली कहिए चतुर है, अर्थात् समस्त जगत्के चित्तको चलायमान करनेवाले आकारोंको प्रगट करनेवाला है । इस प्रकार समस्त जगत्-को वशीभूत करनेवाले कामकी कल्पना करके अन्यमर्ती जो ध्यान करते हैं, सो यह आत्मा ही कामकी उक्ति कहिये नाम व सहाको धारण करनेवाला है । (ध्यानके प्रकरणमें यह कामतत्त्वका वर्णन है) ।

स. सा./ता. वृ/४ कामशब्देन स्पर्शरसनेन्द्रियद्वयं । = काम शब्दसे स्पर्शन व रसना इन दो इन्द्रियोंके विषय जानना ।

२. काम व भोगमें अन्तर

यू. आ./यू./११३८ कामा दुवे तक भोग इंदयत्ता विद्वर्हि पणत्ता । कामो रसो य फासो सेसा भोगेति आहीया ११३८। = दो इन्द्रियोंके विषय काम हैं, तीन इन्द्रियोंके विषय भोग है, ऐसा बिद्वानों ने कहा है । रस और स्पर्श तो काम है और गन्ध, रूप व शब्द ये तीन भोग हैं, ऐसा कहा है । (स. सा./ता. वृ/११३८)

३. कामके दस विकार

भ. आ./यू./८६३-८६५ पढे सोयदि वेगे ददुं तं इच्छेदे विदियवेगे । शिस्तदि तदियवेगे आरोहदि जरो चरयम्मि १८६३। उन्मदि पचमवेगे अंग छठठे ण रोचदे भत्त । मुच्छिज्जदि सत्तमए उन्मत्तो होइ अट्ठमए १८६४। णवमे ण किंचि जाणदि वसमे पाणेहि मुच्चदि मदधो । संक्मपवसेण पुणो वेगे तिव्वा व मंदा वा १८६५। = कामके उद्दीप्त होनेपर प्रथम चिन्ता होती है, २ तत्परचाट् टीको देखनेकी इच्छा, और इसी प्रकार क्रमसे ३. दीर्घ निस्वास, ४. ज्वर, ५. शरीरका दग्ध होने लगना, ६. भोजन न रुचना, ७. महामूर्च्छा, ८. उन्मत्तत्व चेटा, ९. प्राणोंमें सन्देह, १०. अन्तमें मरण । इस प्रकार कामके ये दस वेग होते हैं । इनसे व्याप्त हुआ जीव यथार्थ तत्त्वको नहीं देखता । (झा/११/२६-३१, (भा. पा./टी/१६/२४६/पर उद्धृत), (अन. ध/४/६६/३६३ पर उद्धृत), (ता. सं/२/११४-१२३)

काम तत्त्व—

झा/२१/१६ सक्कजगद्वशीकारिकामुकास्पदनिवेशितमण्डलीकृतरसेक्षु-काण्डस्वरसहितकुसुमसायकविधिलक्ष्मीकृत... स्फुरन्मकरकेतु । कम-नीयसकलललनाबुल्लवन्दितसौन्दर्यरतिकेलिललापदुल्लितचेताम्वु-रुचेशितभूभ्रमाम्रवगोक्तजगत्त्रयत्रैलोक्यसाधने ... स्त्रीपुरुषभेदभ्रम-स्तत्त्वपरस्परमन सघटनमूत्रधार । ... समीतकप्रियेण... स्वर्गापवर्ग-द्वारसंविघटनवज्रागल । ... शोभादिमुद्राविशेषशाली । सक्कजगद्वशी-करणसमर्थ इति । कामतत्त्वम् । = सकल जगत् चमत्कारी, खींचकर कुण्डलाकार किये हुए इक्षुकाण्डके घनुष व उन्मादन, मोहन, मता-पन, शोषण और मारणरूप पाँच बाणोंमें निशाना बाँध रखा है जिसने, स्फुरायमान मकरकी ध्वजवाहना, कमनीय गियोंके सहृद द्वारा बन्धित है मुन्दरता जिसकी ऐसी रति नामा मीके साथ नैनि करता हुआ, चतुरोंकी चेष्टारूप भ्रमंगमात्रसे वशीभूत किया गियों-

कामदेव

का समूह ही साधन सेना जिसके, स्त्री-पुरुषके भेदसे भिन्न समस्त प्राणियोंके मन मिलानेके लिए सूत्रधार, संगीत है प्रिय जिसको, स्वर्ग व मोक्षके द्वारमें वज्रमयी अर्पणके समान, चित्तको चलानेके लिए सुदाविशेष बनानेमें चतुर, ऐसा समस्त जगत्को वशीभूत करनेमें समर्थ कामतत्त्व है। —दे० ध्यान/४/५ यह काम-तत्त्व वास्तवमें आत्मा ही है।

कामदेव—दे० शलाका पुरुष/१,८।

कामपुरुषार्थ—दे० पुरुषार्थ/१।

कामपुष्प—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

कामराज—जयकुमार पुराणके कर्ता एक ब्रह्मचारी। समय ई १४६८ वि. १६६६ (म.पु. २०/पं. पन्नालाल)

कामरूपित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

कामरूप्य—भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

काम्य मंत्र—दे० मंत्र/१/६।

काय—कायका प्रसिद्ध अर्थ शरीर है। शरीरवत् ही बहुत प्रदेशोंके समूह रूप होनेके कारण कालातिरिक्त जोवादि पाँच द्रव्य भी काय-वात् कहलाते हैं। जो पचास्ति काय करके प्रसिद्ध है। यद्यपि जीव अनेक भेद रूप हो सकते हैं पर उन सबके शरीर या काय छह ही जाति की हैं—पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति व त्रस अर्थात् मांसनिर्मित शरीर। यह ही पद कायजीवके नामसे प्रसिद्ध है। यह शरीर भी औदारिक आदिके भेदसे पाँच प्रकार है। उस उस शरीरके निमित्त से होनेवाली आत्मप्रवेशोंकी चंचलता उस नामवाला काय-योग कहलाता है। पर्याप्त अवस्थामें काययोग होते हैं और अपर्याप्त अवस्थामें मिश्र योग क्योंकि तहाँ कार्मण योगके आधीन रहता हुआ ही वह योग प्रगट होता है।

१. काय सामान्यका लक्षण व शंका समाधान

- १ बहुप्रदेशीके अर्थमें कायका लक्षण।
- २ शरीरके अर्थमें कायका लक्षण।
- * औदारिक शरीर व उनके लक्षण—दे० वह वह नाम।
- ३ कार्मण काययोगियोंमें कायका यह लक्षण कैसे घटित होगा।
२. पटकाय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ
- १ पटकाय जीव व मार्गणाके भेद-प्रभेद।
- * पृथिवी आदिके कायिकादि चार-चार भेद—दे० वह वह नाम।
- * जीवके एकेन्द्रियादि भेद व त्रस स्थावर कायमें अन्तर।—दे० स्थावर
- * सूक्ष्म वादर काय व त्रस स्थावर काय।—दे० वह वह नाम
- * प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित प्रत्येक व साधारण।—दे० वनस्पति
- २ अकाय मार्गणाका लक्षण।
- ३ बहुप्रदेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे हैं।

- ४ कायमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व।
- * काय मार्गणा विषयक सत् सख्या क्षेत्र स्पर्शन काल। अन्तर भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—दे० वह वह नाम
- * काय मार्गणा विषयक गुणस्थान मार्गणास्थान। जीवसमासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ।—दे० सत्
- * काय मार्गणामें सम्भव कर्मोंका वन्ध उदय सत्त्व।—दे० वह वह नाम
- * कौन कायसे मरकर कहाँ उपजे और कौन गुण व पद दीक उत्पन्न कर सके।—दे० जन्म/६
- * काय मार्गणामें भाव मार्गणाकी इष्टता तथा तहाँ आयके अनुसार व्यय होनेका नियम।—दे० मार्गणा
- ५ तेजस आदि कायिकोंका लोकमें अवस्थान व तद्गत शंका समाधान।
- * त्रस स्थावर आदि जीवोंका लोकमें अवस्थान।—दे० तिर्यच/३
- * काय स्थिति व भव स्थितिमें अन्तर।—दे० स्थिति/२
- * पंचास्तिकाय।—दे० अस्तिकाय
३. काययोग निर्देश व शंका समाधान
- १ काययोगका लक्षण।
- २ काय योगके भेद।
- * औदारिकादि काययोगोंके लक्षणादि।—दे० वह वह नाम
- ३ शुभ अशुभ काययोगके लक्षण।
- * शुभ अशुभ काययोगमें अनन्त विकल्प कैसे सम्भव है—दे० योग/२
- ४ जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते। काययोग विषयक गुणस्थान, मार्गणास्थान, जीव-समासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ।—दे० सत्
- ५ पर्याप्तवस्थामें कार्मणकाययोगके सद्भावमें भी मिश्र-योग क्यों नहीं कहते।
- * अप्रयत्नादि गुणस्थानोंमें काययोग कैसे सम्भव है।—दे० योग/४
- * मिश्र व कार्मण योगमें चक्षुर्दर्शन नहीं होता।—दे० दर्शन/१०
- * काययोग विषयक सत्, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ।—दे० वह वह नाम
- * काययोगमें सम्भव कर्मोंका वन्ध. उदय व सत्त्व।—दे० वह वह नाम
- * मरण व व्याघात हो जानेपर एक काययोग ही शेष रहता है।—दे० मनोयोग/६

बादर) प्रश्न—तैजसकायिक, जलकायिक, और वनस्पतिकायिक जीवोंकी वहाँ (भवनवासियोंके विभावों व अधोलोककी आठ-पृथिवियोंमें सम्भावना कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोसे अग्रह न अतिशय सूक्ष्म पृथिवी सम्बद्ध उन जीवोंके अस्तित्वका कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—नरक पृथिवियोंमें जलती हुई अग्नियाँ और बहती हुई नदियाँ नहीं हैं? उत्तर—इस कारण यदि उनका अभाव कहते हो, तो वह भी घटित नहीं होता, क्योंकि—छठी और सातवीं पृथिवीमें शीत, तथा पाँचवींमें शीत व उष्ण दोनों माने गये हैं। शेष चार पृथिवियोंमें अत्यन्त उष्णता है। ये उनके ही पृथिवी गुण हैं। ११। इस प्रकार उन नरक पृथिवियोंमें अन्धकारिक व तैजसकायिक जीवोंकी सम्भावना है। प्रश्न—पृथिवियोंके नीचे प्रत्येक शरीर जीवोंकी सम्भावना कैसे है? उत्तर—नहीं; क्योंकि शीतसे भी उत्पन्न होनेवाले यग्न और कृहण आदि वनस्पति विशेष पाये जाते हैं। प्रश्न—उष्णतामें प्रत्येक शरीर जीवोंका उत्पन्न होना कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अत्यन्त उष्णतामें भी उत्पन्न होनेवाले जवाक्षप आदि वनस्पति विशेष पाये जाते हैं। विशेष देखो जन्म/४ —(सासादन सम्बन्धी दृष्टि भेद)

३. काय योग निर्देश व शंका समाधान

१. काय योगका लक्षण

स. सि. ६/१/६१६/१० वीर्यान्तरायस्योपशमसद्भावे सति औदारिकादि-सप्तविधकायवर्गणान्यतमालम्बनापेक्ष आत्मप्रवेशपरिस्पन्द काय-योगः। = वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमके होनेपर औदारिकादि सप्त-प्रकारकी कायवर्गणायोंमेंसे किसी एक प्रकारकी वर्गणायोंके आलम्बनसे होनेवाला आत्मप्रवेश परिस्पन्द काययोग कहलाता है। (रा. वा. १/१/१०/४०४/१७)

घ. १/१.१.६६/३०८/६ सप्तला कायानां सामान्य काय, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रवेशपरिस्पन्दलक्षणैः योः काययोगः। = सात प्रकारके कायोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं। उस कायसे उत्पन्न हुए आत्मप्रवेशपरिस्पन्द लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते हैं।

घ. ७/१.१.३३/७६/६ चउज्विहसरीराणि अवलंबिय जीवपदेसाणं संकोच-विकोचो सो काययोगो नाम। = जो चतुर्विध शरीरोंके अवलम्बनसे जीवप्रवेशका संकोच विकोच होता है, वह काययोग है।

घ. १०/४.२.४.७४/४३७/११ वातपित्तसमादीहि जण्डिपरिस्पन्देण जाव जीवपरिस्पन्दो काययोगो नाम। = वात, पित्त व कफ आदिके द्वारा उत्पन्न परिस्पन्द जो जीव प्रवेशका परिस्पन्द होता है वह काययोग कहा जाता है।

२. काययोगके भेद

प. त्र. १/१.१/सू. ५६/२८६ काययोगो सत्त्विवो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो वेउज्वियकायजोगो वेउज्वियमिस्सकाय-जोगो आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि १५६। = काय योग सात प्रकारका है—औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियिककाययोग, वैक्रियिकमिश्रकाययोग, आहारकाययोग, आहारमिश्रकाययोग और कर्मकाययोग। (रा. वा. १/७/१७/३६/२२) (घ. ८/३.६/२१/७) (द. सं. टी. १/३/३७/८)

३. शुभ-अशुभ काययोगके लक्षण

वा. अ. ५३.५५ बधणखेदमारणकरिया सा अट्टहायेति १३। जिण-देवादिसु पुजा सुहाकायत्ति य हवे चेद्दा १५६। = बान्धव, खेदेन और

भारनेकी क्रियाओंको अशुभकाय कहते हैं। १३। जिनदेव, जिगुरु, तथा जिनशास्त्रोंकी पूजारूप कायकी चेष्टाको शुभकाय कहते हैं। रा. वा. ६/३/१-२/५०६-५०७ प्राणातिपातादत्तादानमैथुनप्रयोगादिरुभ-काययोगः १२। ततोऽनन्तविकल्पादयम् शुभः १३। = तथा अहिंसा-स्तेयब्रह्मचर्यादि शुभ काययोगः। = हिंसा, चोरी और मैथुनप्रयो-गादि अनन्त विकल्परूप अशुभकाय योग है। १२। तथा उससे अन्य जो अहिंसा, अस्तेय ब्रह्मचर्यादि अनन्त विकल्प के शुभ काययोग है। (स. सि. ६/३/३१६/१०)

४. जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते

घ. १/१.७.४८/२२६/२ ण शरीरणामकमोदयजणितो पि, पंगलविवाह-याण जीवपरिफण्णहेउत्तविरोहा। = योग शरीरनामकमोदय-जनिता भी नहीं है, क्योंकि, पुद्गलविषाकी प्रकृतियोंके जीवपरिस्पन्दनका कारण होनेमें विरोध है।

घ. ७/१.१.३३/७७/३ ण जीवे चत्तरे जीवपदेसाणं संकोचविकोचचिणयो, सिक्खंतपमसमए एत्तो लोअणं गच्छंतमि जीवपदेसाणं संकोच-विकोचाणुत्तभा। = चत्तरे समय जीवप्रदेशोंके संकोच-विकोचका नियम नहीं है, क्योंकि, सिद्ध होनेके प्रथम समयमें जब जीव यहाँसे अर्थात् मध्यलोकसे, लोकके अग्रभागको जाता है, तब उसके प्रवेशोंमें संकोच-विकोच नहीं पाया जाता।

५. पर्याप्तवस्थामें कर्मणकायके सञ्जावमें भी मिश्र-योग क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१.७६/३९६/४ पर्याप्तवस्थायाम् कर्मणशरीरस्य सत्त्वात्तत्रायुभय-निबन्धनात्प्रवेशपरिस्पन्द इति औदारिकमिश्रकाययोगः। किमु न स्यादिति चेत्, तत्र तस्य सत्तोऽपि जीवप्रवेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात्। न पारम्परिकृतं तद्वैधेतुत्वं तस्यौपचारिकत्वात्। न तदप्याविवक्षित-त्वात्। = प्रश्न—पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीरका सञ्जाव होनेके कारण वहाँपर भी कर्मण और औदारिकशरीरके स्फूर्णोंके निमित्तसे आत्मके प्रवेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसलिए वहाँपर भी औदा-रिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें अर्थात् कर्मण शरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव प्रवेशोंके परिस्पन्दनका कारण नहीं है। यदि पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीर परम्परासे जीव प्रवेशोंके परिस्पन्दका कारण बड़ा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मणशरीरको परम्परासे निमित्त मानना उपचार है। यदि कहें कि उपचारका भी यहाँ पर ग्रहण कर लिया जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उपचारसे परम्परातः निमित्तके ग्रहण करनेकी यहाँ विवक्षा नहीं है।

कायक्लेश—शरीरको जानबूझकर कठिन तपस्याकी अग्निमें भोक्ता कायक्लेश कहलाता है। यह सर्वथा निरर्थक नहीं है। सम्प-यदर्शन सहित किया गया यह तप अन्तरंग बलकी दृष्टि, कर्मोंकी अनन्ती निर्जरा व मोक्षका साक्षात् कारण है।

१. कायक्लेश तपका लक्षण

यू. वा. ५/३६ ठाणसयणसणेहि य विविहेहि पउग्गमेहि बहुमेहि। अणुविचिचरिताओ कायकित्तो हवदि एसं। = लडा रहना, एक पारस मृतकी तरह सोना, बीरसनादिसे बैठना इत्यादि अनेक तरहके कारणोंसे श्वासेके अत्रुसार आतापन जादि योगोवर शरीरमें बंदग देना वह कायक्लेश तप है।

स. सि. ६/११८/४३५/११ आतपस्यां बृहमूलनिवातो निरावरपदमनं बहुविधप्रतिमास्थानमिवैवमादिः कायपदेशः। = आतापनयोग, बृह-मूलने निवास, निरावरण शयन और नानाप्रकारके प्रतिमास्थान

इत्यादि करना कायक्लेश है। (रा.वा.६/१६/१३/६१६/१६), (घ.१३/५/४.२६/५८/२), (चा.सा.१३६/२), (त.सा.७/१३)

का.अ./५/४५० दुस्तह-उबसगनई आतावन-सीय-वाय-खिण्णो वि। जो भवि खेदं गच्छति कायक्लेशो ततो तत्स। = दुःसह उपसर्गको जोतनेवाला जो मुनि आतापन, शीत, वात वगैरहसे पीड़ित होनेपर भी खेदको प्राप्त नहीं होता, उस मुनिके कायक्लेश नामका तप होता है।

बसु भा./३५१ आर्यविल पिक्वियडी एयट्ठाणं छट्ठाण्णइखवणेहि। जं करिद् तपुतावं कायक्लेशो मुणेयव्भो ॥३६१॥ = आचाम्ल, निर्धकृति, एकस्थान, चतुर्भक्त, (उपवास), पष्ठ भक्त (वेला), अष्टम भक्त (तेजा), आदिके द्वारा जो शरीरको कृश किया जाता है उसे कायक्लेश ज्ञानना चाहिए।

भ.आ./वि./६/१२/१८ कायसुखाभिलाषत्यज्जं कायक्लेशः। = शरीरको सुख मिले ऐसी भावनाको त्यागना कायक्लेश है।

२. कायक्लेशके भेद

अन. घ./७/३२/६म३ ऊर्ध्वकाशयनैः श्वादिशयनैर्बौरासनाद्यासनैः, स्थानैरेकपदाग्रामिभिरनिपटोवाग्रमावग्रहैः। योगैश्चातपनादिभिः प्रशमिता संतापनं यत्तनो, कायक्लेशमिव तपोऽस्तुपमत्तो सङ्ख्या-नसिद्धयै भवेत् ॥३२॥ = यह शरीरके कर्धनरूप तप, अनेक उपायों द्वारा सिद्ध होता है। यहाँ छ. उपायोंका निर्देश किया है—अयन (सूर्यादिकी गति); शयन, आसन, स्थान, अवग्रह और योग। इनके भी अनेक उत्तर भेद होते हैं (देखो आगे इन भेदोंके लक्षण)।

३. अयनदि कायक्लेशोंके भेद व लक्षण

भ.आ./घ./२२२-२२७ अयुसुरी पडिपुरी पडहसुरी य तिरियसुरी य। उभभागमेय गमण पडिआमणं च गत्तुण ॥२२२॥ साधारण सभी-चार सणित्तरं तहैव बोसट्ठं। समपादमेगपादं पिडोसोणं च ठाणा-णि ॥२२३॥ समपत्तियं गिसेजा समपदगोदो हिमा य उवकुडिया। मगरुद्ध इत्थिसुद्धी गोणित्तेज्जदपत्तियंका ॥२२४॥ बीरासण च द्वा य उड्डसाई य लगडसाई य। उताणो मच्छिय एगपाससाई य मध्यसाई य ॥२२५॥ अन्नाग्रभाससमणं अणिट्ठवणा अङ्गुलं चैव। तणफलयासिताभूमि सेक्का तह केसलोचै य ॥२२६॥ अम्भुट्ठणं च रादो अहाणमदं तपोवण चैव। कायक्लेशो एसो सीटुप्पादावणादी य ॥२२७॥ = अयन—कड़ी धूपवासे दिन पूर्वसे पश्चिमकी ओर चलना अनुसूर्य है—परिचमसे पूर्वकी ओर चलना प्रतिसूर्य है—सूर्य जब मस्तक पर चटता है ऐसे समयमें गमन करना ऊर्ध्वसूर्य है, सूर्यको तिर्यक् (अर्थात् दायें-बायें) करके गमन करना तिर्यक्सूर्य है—स्वयं ठहरे हुए प्राप्तसे दूसरे गाँवको विश्रान्ति न लेकर गमन करना और स्वस्थानको लौट आना या तीर्थदि स्थानको जाकर लगे हाथ लौट आना गमनागमन है। इस तरह अयनके अनेक भेद होते हैं। स्थान—नायोर्त्तर्पण करना स्थान कहलाता है। जिसमें स्तम्भादिका आश्रय लेना पड़े उसे साधारण; जिसमें सक्रमण पाया जाये उसको सञ्चिचार, जो निरचलरूपसे धारण किया जाय उसको ससञ्चिरोध, जिसमें सम्पूर्ण शरीर दोला छोड़ दिया जाय उसको विमुद्रण, जिसमें दोनों पैर समान रखे जायें उसको समपाद, एक पैरसे खड़ा होना एकपाद, दोनों बाहू ऊपर करके खड़े होना प्रसारितपाद। इस तरह स्थान के भी अनेक भेद हैं। आसन—जिसमें पिंडलियाँ और सिक्का बरा-

बर मिल जायें वह समपर्यकासन है; उससे उलटा असमपर्यकासन है; गौको दुहनेकी भाँति बैठना गोदोहन है; ऊपरको संकुचित होकर बैठना उत्करिकासन है; मकरमुखवत् दोनों पैरोंको करके बैठना मकरमुखकासन है; हाथीकी सूंडकी तरह हाथ या पाँवको फैलाकर बैठना हस्तिसूंडासन है, गौके बैठनेकी भाँति बैठना गोशय्यासन है; अर्धपर्यकासन, दोनों जंघाओंको दूरवर्ती रखकर बैठना वीरासन है, दण्डके समान सीधा बैठना दण्डासन है। इस प्रकार आसनके अनेक भेद हैं। शयन—शरीरको संकुचित करके सोना लगदशय्या है; ऊपरको मुख करके सोना उत्तानशय्या है; नीचेको मुख करके सोना अवाकशय्या है। शयकी तरह निरचैष्ट सोना शवशय्या है, किसी एक कर्बवत् सोना एकपादशय्या है; बाहर खुले आकाशमें सोना अन्नाग्रभासशय्या है। इस प्रकार शयनके भी अनेक भेद हैं। अवग्रह—अनेक प्रकारकी बाधाओंको जीतना अवग्रह है। धूकने, खाँसने की भाषा, छीक व सर्माईकी रोकना; खाज होनेपर न खुजाना; काँटा आदि लग जानेपर खिन्न न होना, फोडा, फुँसी आदि होने पर दुःखी न होना, पत्थर आदि लग जानेपर या ऊँची-नीची घरतो आ जानेपर खेद न मानना; यथा समय केशलौच करना; रात्रिको भी न सोना; कभी स्नान न करना; कभी दाँतोंको न मँजना; इत्यादि अवग्रहके अनेक भेद हैं। योग—ग्रीष्म ऋतुमें पर्वतके शिखर पर सूर्यके सम्मुख खड़ा होना आतापन है; वर्षा ऋतुमें वृक्षके नीचे बैठना वृक्षयुल योग है, शीतकालमें बौराहे पर नदी किनारे ध्यान लगाना शीत योग है। इत्यादि अनेक प्रकार योग होता है। (अन. घ./७/३२/६८३ में उद्धृत)

४. कायक्लेश तपके अतिचार

भ.आ./वि./४८७/७७/११ कायक्लेशस्यातापनस्यातिचारः। उष्णदिस्तस्य शीतलद्रव्यसमागमेच्छा, संतापपापयो मम कथं स्यादिति चिन्ता, पूर्वानुभूतशीतलद्रव्यप्रवेशानां स्मरणं, कठोरातपस्य द्वेषः, शीतला-ईशादिकृतात्रप्रमार्जनस्य आतपप्रवेशः। आतपसंतप्तशरीरस्य वा अत्रमुद्रणात्रस्य आध्यानुप्रवेशः इत्यादिकः। वृक्षस्य मूलमुपातस्यापि हस्तेन, पादैन, शरीरेण वाष्पायाना पीडा। कर्म। शरीरावसागन-जलकणप्रमार्जनं, हस्तेन पादेन वा शिलाफलकादिगतोदकापनयनं। मृत्तिकाद्रायां भूमौ शयनं। निम्नेन जलप्रवाहागमनदेवो वा अव-स्थानम्। अवग्रहो वर्षापातं कदा स्यादिति चिन्ता। वर्षति देवे कदास्योपरमं स्यादिति वा। अत्रकटाकादिधारणं वर्षानिवारणायै-त्यादिकः।—तथा अन्नाग्रभासस्यातिचारः। सच्चिताया भूमौ त्रस-सहितहरितसमुत्थितायां विवरवत्स्या शयनं। अकृतधूमिशरीरप्रमा-र्जनस्य हस्तपादसंकोचप्रसारणं पाशान्तरसचरणं, कण्डूयनं वा। हिमसमीरणान्यां हस्तस्य कदैतदुपशयो भवतीति चिन्ता, वंदादला-दिभिरुपरिनिपतितहिमापकर्षणं, अवशयावच्छेदना वा। प्रवृत्तवाता-पातवेशोऽयमिति संश्लेषः। अग्निप्रवर्णणादीनां स्मरणमित्यादिकः। = आतापन योगके अतिचार—ऊष्णसे पीड़ित होनेपर ठंडे पदार्थों-के संयोगकी इच्छा करना, 'यह मेरा संताप कैसे नष्ट होगा' ऐसी चिन्ता करना, पूर्वमें अनुभव किये गये शीतल पदार्थोंका स्मरण होना, कठोर धूपसे द्वेष करना, शरीरको बिना काडे ही शीतलता से एकदम गर्मीमें प्रवेश करना तथा शरीरको पिच्छीसे न स्पर्श करके ही धूपसे शरीर सताप होनेपर छायामें प्रवेश करना इत्यादि अतिचार आतापन योगके हैं। वृक्षयुल योगके अति-चार—इस योगको धारण करनेपर भी अपने हाथसे, पाँवसे और

शरीरसे जलकायिक जीवोंको दुख देना अर्थात् शरीरसे लगे हुए जल-कण हाथसे पोंछना, अथवा पाँवसे शिला या फलक पर संचित हुआ जल अलग करना, गीली मिट्टीकी जमीनपर सोना, जहाँ जलप्रवाह बहता है ऐसे स्थानमें अथवा खोल प्रदेशोंमें बैठना, वृष्टि-प्रतिबन्ध होनेपर 'कब वृष्टि होगी' ऐसी चिन्ता करना, और वृष्टि होनेपर उसके उपशमकी चिन्ता करना, अथवा वर्षाका निवारण करनेके लिए छत्र चटाई वगैरह धारण करना। अश्रावकाश या शीतयोगके अतिचार—संचित जमीनपर, त्रससहित हरितवनस्पति जहाँ उत्पन्न हुई है ऐसी जमीनपर, छिद्र सहित जमीनपर, शयन करना। जमीन और शरीरको पिच्छिकासे स्वच्छ किये बिना हाथ और पाँव संकुचित करके अथवा फैला करके सोना; एक करवटसे दूसरे करवटपर सोना अर्थात् करवट बदलना, अपना अंग खुल्लाना; हवा और ठंडीसे पीडित होनेपर 'इनका कब उपशम होगा' ऐसा मनमें सकलप करना, शरीरपर यदि बर्फ गिरा होगा तो बाँसके टुकड़ेसे उसको हटाना; अथवा जलके तुषारोंको मर्दन करना, 'इस प्रदेशमें धूप और हवा बहुत है' ऐसा विचारकर संव्लेश परिणामसे युक्त होना, अग्नि और आच्छादन वस्त्रोंका स्मरण करना। ये सब अश्रावकाशके अतिचार हैं।

५. कायक्लेश तप गृहस्थके लिए नहीं है

सा ध/७/५० श्रावको वीरचर्याह प्रतिमातापनादिषु। स्थानाधिकारी सिद्धान्तग्रहस्याध्ययनेऽपि च ॥७०॥—श्रावकको वीरचर्या अर्थात् स्वयं भ्रामरी वृत्तिसे भोजन करना, दिनप्रतिमा, आतापन योग, आदि धारण करनेका तथा सिद्धान्तशास्त्रोंके अध्ययनका अधिकार नहीं है।

६. कायक्लेश व परिषहजय भी आवश्यक है

चा सा./१०७ पर उद्धृत—परीषोढव्या नित्ये दर्शनचारित्रक्षणे विरतैः। समतपविशेषास्तवेकदेशा' परीषहाख्या स्यु'। =दर्शन और चारित्रकी रक्षाके लिए तत्पर रहनेवाले मुनियोंको सदा परिषहोंको सहन करना चाहिए। क्योंकि ये परिषहें संयम और तप दोनोंका विशेष रूप हैं, तथा उन्हीं दोनोंका एकदेश (अंग) हैं।

अन. ध./७/३२/६८२ कायक्लेशमिदं तपोऽप्युपनतौ सद्ग्यानसिद्ध्यै भजेत् ॥३२॥ =यह तप भी मुमुक्षुओंके लिए आवश्यक है अतएव प्रशान्त तपस्वियोंको ध्यानकी सिद्धिके लिए इसका नित्य ही सेवन करना चाहिए।

७. कायक्लेश व परिषहमें अन्तर

स.सि./६/१६/४३६/१ परिषहस्यास्य च को विशेषः। यहच्छयोपनि-पत्तिः परिषह स्वयंकृतः कायक्लेश'। =प्रश्न—परिषह और कायक्लेशमें क्या अन्तर है? उत्तर—अपने आप प्राप्त हुआ परिषह और स्वयं किया गया कायक्लेश है। यही इन दोनोंमें अन्तर है। (रा वा/६/१६/१५/६१६/२०)

८. कायक्लेश तपका प्रयोजन

स.सि./६/१६/४३६/१ तत्किमर्थम्। देहदुःखतितिक्षासुखानभिप्लव-प्रवचनप्रभावनायर्थम्। =प्रश्न—यह किस लिए किया जाता है? उत्तर—यह देहदुःखको सहन करनेके लिए, सुखविषयक आसक्तिको कम करनेके लिए और प्रवचनकी प्रभावना करनेके लिए किया जाता है। (रा वा/६/१६/१४/६१६/१७) (चा.सा./१३६/४)

ध.१३/६.४.२६/५५/५ किमदृष्टमेव करिरे। सद्विवादादेहि बहुदोष-वासिह तिसा-द्वहादिवाहाहि विस्त्रुसाणेहि यज्ज्वाणपरिचयदृष्टं,

अभावियसदिवाघादिउववासादिवाहस्स मारणंतियअसादेप ओस-अस्सज्जाणाणुवत्तीदे)। =प्रश्न—यह (कायक्लेश तप) किस लिए किया जाता है? उत्तर—शीत वात और आतपके द्वारा; बहुत उप-वासोंके द्वारा; तृषा क्षुधा आदि बाधाओं द्वारा और विस्त्रुत आसनो द्वारा ध्यानका अभ्यास करनेके लिए किया जाता है, क्योंकि जिसने शीतवाधा आदि और उपवास आदिकी बाधाका अभ्यास नहीं किया है और जो मारणान्तिक असतासे विग्रह हुआ है, उसके ध्यान नहीं बन सकता। (चा. सा./१२/६/३). (अन ध/७/३२/६५२)।

कायगुप्ति—दे० गुप्ति।

काय बल ऋद्धि—दे० ऋद्धि/६।

काय विनय—दे० विनय।

काय शुद्धि—दे० शुद्धि।

कायिकी क्रिया—दे० क्रिया/३।

कायोत्सर्ग—दे० व्युत्सर्ग/१।

कारक—व्याकरणमें प्रसिद्ध तथा निरयको घोल चालमें प्रयोग किये जानेवाले कर्ता कर्म करण आदि छ कारक हैं। लोकमें इनका प्रयोग भिन्न पदार्थोंमें किया जाता है, परन्तु अध्यात्ममें केवल वस्तु स्वभाव लक्षित होनेके कारण एक ही द्रव्य तथा उसके गुणपर्यायोंमें ये छो-लागू करके विचार जाते हैं।

१. भेदाभेद षट्कारक निर्देश व समन्वय

१. षट्कारकोंका नाम निर्देश

प्र सा./त. प्र/१६ कर्तृत्वं कर्मत्वं करणत्वं... संप्रदानत्वं अपा-दानत्वं अधिकरणत्वं। पं. जयचन्द्रकृत भाषा—कर्ता, कर्म, करण, सम्प्रदान अपादान और अधिकरण नाम छ कारक हैं। जहाँ परके निमित्तसे कार्यको सिद्धि कहलाती है, वहाँ व्यवहार वाक्य हैं और जहाँ अपने ही उपादान कारणसे कार्यकी सिद्धि नहीं जाती है वहाँ निश्चय कारक है (व्याकरणमें प्रसिद्ध सम्बन्ध नामके सातवें कारकका यहाँ निर्देश नहीं किया गया है, क्योंकि इन छहोंका सङ्घटित रूप ही सम्बन्ध कारक है)।

२. षट्कारकोंके अभेद निर्देश

प्र. सा./त. प्र/१६ अयं स्वभावात्मा • बुद्धान्तशक्ति-ज्ञायकत्वभावेन स्वतन्त्रत्वाद्गृहीतकर्तृत्वाधिकारः • विपरिणमनस्वभावेन प्राप्ति-त्वात् कर्मत्व कलयद् • विपरिणमनस्वभावेन साधकत्वत्वात् करणत्वमनुविभ्राण विपरिणमनस्वभावेन कर्मणा समाश्रित-माणत्वात् संप्रदानत्वं दधान विपरिणमनसमये पूर्वप्रवृत्त-विकलज्ञानस्वभावापगमेऽपि सहजज्ञानस्वभावेन ध्रुवत्वात्सामानादधा-दानत्वमुपादान • • • विपरिणमनस्वभावत्वाधारभूतत्वादिधिकरणत्व-भात्मसात्कुर्वण स्वयमेव षट्कारकीरूपेणोपजायमान • स्वयंप्रति-निर्दिश्यते। =यह आत्मा अनन्तशील युक्त ज्ञायक स्वभावके कारण स्वतन्त्र होनेसे जिसने कर्तृत्वके अधिकारको ग्रहण किया है, तथा (उसी शक्तियुक्त ज्ञानरूपसे) परिणमित होनेके स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे कर्मत्वका अनुभव करता है। परिणामन होनेके स्वभावसे स्वयं ही साधकत्व होनेसे करणताको धारण करता है। स्वयं ही अपने (परिणमन स्वभाव रूप) कर्मके द्वारा समाश्रित होनेसे सम्प्रदानताको धारण करता है। विपरिणमन होनेके पूर्व मनमें प्रवर्तमान विज्ञान ज्ञानस्वभावका नाश होनेपर भी सत्त्व ज्ञानत्व

भावसे स्वयं ही भुक्ताका-अवलम्बन करनेसे अपादानताको धारण करता हुआ, और स्वयं परिणमित होनेके स्वभावका आधार होनेसे अधिकरणताको आत्मसात् करता हुआ—(इस प्रकार) स्वयमेव छह कारक रूप होनेसे अथवा उत्पत्ति अपेक्षासे स्वयमेव आविर्भूत होनेसे स्वयम् कहलाता है। (पं का/त, प्र./६२)।

मा/आ/२६७ 'ततोऽहमेव मयैव महामेव भक्त एव मय्येव मामेव गृह्णामि।

यत्किञ्च गृह्णामि तच्चैतनैकक्रियत्वादात्मनश्चेत्यय एव, चेत्यमाने एव चेतये, चेत्यमानेनैव चेतये, चेत्यमानायैव चेतये, चेत्यमानादेव चेतये, चेत्यमाने एव चेतये, चेत्यमानमेव चेतये किन्तु सर्वविशुद्ध-चिन्मात्रो भावोऽस्मि। = (अन्यसर्व भाव क्योंकि मुझसे भिन्न है) इसलिए मैं ही, अपने द्वारा ही, अपने लिये ही, अपनेमेंसे ही, अपनेमें ही अपनेको ही ग्रहण करता हूँ। आत्माकी चेतना ही एक क्रिया है इसलिए 'मैं ग्रहण करता हूँ' का अर्थ 'मैं चेतता हूँ' ही है, चेतता हुआ ही चेतता हूँ, चेतते हुएके द्वारा ही चेतता हूँ, चेतते हुएके लिए ही चेतता हूँ, चेतते हुएसे ही चेतता हूँ, चेततेमें ही चेतता हूँ, चेततेको ही चेतता हूँ (अथवा न तो चेतता हूँ, न चेतता हुआ चेतता हूँ—इत्यादि छाहीं मोल) किन्तु सर्वविशुद्ध चिन्मात्र भाव हूँ।

का/त, प्र./४६/६२ दृष्टिका घटभाव स्वयं स्वेन स्वस्यै स्वस्माद् स्वस्मिन् करोतीत्यात्मात्मानमात्मनात्मने आत्मन आत्मनि जाना-तोऽनन्यत्वेऽपि। = 'मिहो स्वयं घटभावको (घटरूप परिणामको) अपने द्वारा अपने लिए अपनेमेंसे अपनेमें करती है' 'आत्मा आत्माको आत्मा द्वारा आत्माके लिए आत्मामेंसे आत्मामें जानता है' ऐसे अनन्यपनेमें भी कारक व्यपदेश होता है।

३. निश्चयसे अमेद कारक ही परम सत्य है

सा/१६ प अच्यवन्—परमार्थतः एकद्रव्य दूसरेकी सहायता नहीं कर सकता और द्रव्य स्वयं ही, अपनेको, अपनेसे, अपने लिए, अपनेमेंसे, अपनेमें करता है, इसलिए निश्चय छ' कारक ही परमसत्य है।

* कर्ता कर्म करण व क्रियामें भेदाभेद आदि—दे० कर्ता।

* कारण कार्य व्यपदेश—दे० कारण।

* ज्ञानके द्वारा ज्ञानको जानना—दे० ज्ञान/II/३।

४. द्रव्य अपने परिणामोंमें कारकान्तरकी अपेक्षा नहीं करता।

का/त, प्र./६२ स्वयमेव पदकारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारकान्तरमपेक्षते। = स्वयमेव पदकारकी रूपसे वर्तता हुआ (द्रव्य) अन्य कारककी अपेक्षा नहीं करता। (प्र सा/त प्र ६६)

५. परमार्थमें पर कारकोंकी शोध करना बृथा है

सा/त प्र/१६ अतो न निश्चयतः परेण सहात्मनः कारकत्वसंबन्धोऽस्ति, यत् शुद्धात्मत्वभावलाभाय सामर्थीमार्गणव्यग्रतया परतन्त्रैर्भूयते। = अतः यहाँ यह कहा गया समझना चाहिए कि निश्चयसे परके साथ आत्माका कारकताका सम्बन्ध नहीं है, कि जिससे शुद्धात्म-स्वभावकी प्राप्ति के लिए सामर्थी (माहा साधन) हूँ उनके व्यग्रतासे जोन (व्यर्थ ही) परतन्त्र होते हैं।

६. परन्तु लोकमें भेद पदकारकोंका ही व्यवहार होता है

का/त प्र./२६/६२ यथा देवदत्तः फलमद्वयज्ञेन धनदत्ताय वृक्षादादि-काम्यामचिनोतीत्यन्यत्वे कारकव्यपदेशः। = जिस प्रकार 'देवदत्त, मनको, अद्वय द्वारा, धनदत्तके लिए वृक्षपरसे, नगीचेमें, तोड़ता

है ऐसे अन्यपनेमें कारक व्यपदेश होता है (उसी प्रकार अनन्यपनेमें भी होता है)।

७. अमेद कारक व्यपदेशका कारण

पं.घ/पू./३३१ अतदिदमिहप्रतीतो क्रियाफलं कारकाणि हेतुरिति। तदिदं स्यादिह संविदि हि हेतुस्तत्त्वं हि चेन्मिथः प्रेम। ३३१। = यदि परस्पर दोनों (अन्य व व्यतिरेकी अंशों) में अपेक्षा रहे तो 'यह वह नहीं है' इस प्रतीतिमें क्रियाफल, कारक, हेतु ये सब बन जाते हैं और 'ये वही है' इस प्रतीतिमें भी निश्चयसे हेतुतत्त्व ये सब बन जाते हैं।

८. अमेद कारक व्यपदेशका प्रयोजन

प्र सा/पू./१६० नाहं वेहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसि। कत्ता ण ण कारयिदा अनुमता णेव कत्तीणं। १६०। = मैं न वेह हूँ, न मन हूँ, और न वाणी हूँ, उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करानेवाला नहीं हूँ (और) कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ। (अर्थात् अमेद कारक पर दृष्टि आनेसे पर कारको सम्बन्धी अहंकार टल जाता है) विशेष दे० कारक १/६।

प्र सा/पू./१२६ कत्ता कर्णं कम्मं फलं च अप्पत्तिं णिच्छिदो समणो। परिणमदि णेव अण्णं अदि अप्पणं लहदि शुद्धं। १२६। = यदि भ्रमण 'कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है' ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्य रूप परिणमित नहीं हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है। १२६।

प प्र/टी/ यावत्कालमात्मा कर्ता आत्मानं कर्मतापन्नं आत्मना करणभूतेन आत्मने निमित्तं आत्मनः सकाशात् आत्मनि स्थितं न जानासि तावत्कालं परमात्मानं किं लभसे। = जब तक आत्मा नाम कर्ता, कर्मतापन्न आत्माको, करणभूत आत्माके द्वारा, आत्माके लिए, आत्मामेंसे, आत्मामें ही स्थित रहकर न जानेगा तबतक परमात्माको कैसे प्राप्त करेगा।

९. अमेद व भेदकारक व्यपदेशका नयार्थ

त अनु./२६ अभिन्नकर्तृ कर्मादिविषयो निश्चयो नयः। व्यवहार-नयो भिन्नकर्तृ कर्मादिगीचरः। २६। = अभिन्न कर्ता कर्मादि कारक निश्चयनयका विषय है और व्यवहार नय भिन्न कर्ता कर्मादि-को विषय करता है। (अन घ/१/१०२/१०८)

* षट् द्रव्योंमें उपकार्य उपकारक भाव।

—दे० कारण/III/२।

२. सम्बन्धकारक निर्देश

१. भेद व अमेद सम्बन्ध निर्देश

स सि./१/१२/२७७ ननु च लोके पूर्वोत्तरकालभाविनामाधाराधेयभावो दृष्टो यथा कुण्डे नवरादीनाम्। न तथाकाश पूर्व धर्मादीन्युत्तर-कालभावीनि, अतो व्यवहारनयापेक्षयापि आधाराधेयकल्पनानुप-पत्तिरिति। नैव दोषः, युगपद्भाविनामपि आधाराधेयभावो दृश्यते। घटे रूपादयः श्रीरेहस्तादय इति। = प्रश्न—लोकमें जो पूर्वोत्तर कालभावी होते हैं, उन्हींका आधार आधेय भाव देखा गया है। जैसे कि वेरोंका आधार कुण्ड होता है। उस प्रकार आकाश पूर्वकालभावी हो और धर्मादिक द्रव्य पीछेसे उत्पन्न हुए हैं ऐसा तो है नहीं; अतः व्यवहारनयकी अपेक्षा भी आधार आधेय कल्पना (इन द्रव्योंमें) नहीं बनती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि एक साथ होने-

वाले पदार्थों में भी आधार आधेय भाव देखा जाता है। यथा—घरमें
रूपादिकका और शरीरमें हाथ आदिकका।

पं. घ./उ./१११ व्याप्यव्यापकभावः स्यादात्मनि नातदात्मनि। व्या-
प्यव्यापकताभाव स्वतः सर्वत्र वस्तुषु ॥१११॥ =अपनेमें ही व्याप्य-
व्यापकभाव होता है, अपनेसे भिन्नमें नहीं होता है क्योंकि वास्तविक
रीतिसे देखा जाये तो सर्व पदार्थोंका अपनेमें ही व्याप्यव्यापकपनेका
होना सम्भव है। अन्यका अन्यमें नहीं।

* द्रव्यगुण पर्यायमें युतसिद्धि व समवायसम्बन्धका
निषेध —दे० ब्रव्य/४।

२. व्यवहारसे ही भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध कहा जाता है
तत्त्वतः कोई किसीका नहीं

स. सा./घ./२७ बवहारणयो भासदि जीवो देहो य हवदि खलु इक्षो। ण
बु णिच्छयस्स जीवो देहो य कदापि एकदो ॥२७॥ =व्यवहारनय तो
यह कहता है कि जीव और शरीर एक ही है, किन्तु निश्चयनयके
अभिप्रायसे जीव और शरीर कभी भी एक पदार्थ नहीं है।

यो. सा./अ./५/२० शरीरनिर्दिष्टं द्रव्यं विषयो विभवो विभुः। ममेति
व्यवहारेण भण्यते न च तत्त्वतः ॥२०॥ =‘शरीर, इन्द्रिय द्रव्य,
विषय, ऐश्वर्य और स्वामी मेरे है’ यह बात व्यवहारसे कही जाती
है, निश्चयनयसे नहीं ॥२०॥

स. सा./अ./१८१ न खल्वेकस्य द्वितीयमस्ति द्वयोर्मिन्नप्रदेशत्वेनैक-
सत्तानुपपत्तेः, सदसत्त्वे च तेन सहाधाराधेयसंबन्धोऽपि नास्त्येव, ततः
स्वरूपप्रतिष्ठितस्वस्व एवाधाराधेयसंबन्धोऽनतिष्ठते। =वास्तवमें
एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है (अर्थात् एक वस्तु दूसरीके साथ
कोई सम्बन्ध नहीं रखती) क्योंकि दोनोंके प्रदेश भिन्न है, इसलिए
उनमें एक सत्ताकी अनुपपत्ति है (अर्थात् दोनों सत्ताएँ भिन्न-भिन्न
हैं) और इस प्रकार जबकि एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है तब
उनमें परस्पर आधार आधेय सम्बन्ध भी है ही नहीं। इसलिए
स्वरूप प्रतिष्ठित वस्तुमें ही आधार आधेय सम्बन्ध है।

३. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध माननेसे अनेक दोष आते हैं

यो. सा./अ./३/१६ नान्यद्रव्यपरिणाममन्यद्रव्यं प्रपद्यते। स्वायद्रव्य-
व्यवस्थेयं परस्य घटते कथम् ॥१६॥ =जो परिणाम एक द्रव्यका है
वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता। यदि ऐसा मान लिया
जाये तो सकार दोष आ जानेसे यह निज द्रव्य है और वह अन्य
द्रव्य है, ऐसी व्यवस्था ही नहीं बन सकती।

पं. घ./घ./५६७-५७० अस्तिव्यवहारः किल लोकानामयमलब्धबुद्धित्वात्।
योऽयं मनुजादिवर्तमानस्य सजीववस्तुतोऽप्यनन्यत्वात् ॥५६७॥ सोऽयं
व्यवहारः स्यादव्यवहारो यथापसिद्धान्तात्। अप्यपसिद्धान्तत्वं
नासिद्धं स्यादनेकधर्मित्वात् ॥५६८॥ नाशक्यं कारणमिदमेकज्ञे-
वगाहिमात्रं यत्। सर्वद्रव्येषु यतस्तथावगाहाद्भवेदतिव्याप्तिः ॥५६९॥
अपि भवति बन्धबन्धकभावो यदि वानयोर्न शङ्क्यमिति। तदनेकत्वे
नियमात्तद्वन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धत्वात् ॥५७०॥ =अलब्धबुद्धि जनोका
यह व्यवहार है कि मनुष्यादिका शरीर ही जीव है क्योंकि दोनों
अनन्य है। उनका यह व्यवहार अपसिद्धान्त अर्थात् सिद्धान्त विरुद्ध
होनेसे अव्यवहार है। क्योंकि वास्तवमें वे अनेकधर्मों हैं ॥५६७-५६८॥
एकज्ञेयत्वगाहीपनेके कारण भी शरीरको जीव कहनेसे अतिव्याप्ति
हो जायेगी, क्योंकि सम्पूर्ण द्रव्योंमें ही एकज्ञेयत्वगाहित्व पाया
जाता है ॥५६९॥ शरीर और जीवमें बन्धबन्धक भावकी आशंका
भी युक्त नहीं है क्योंकि दोनोंमें अनेकत्व होनेसे उनका बन्ध ही
असिद्ध है।

४. अन्य द्रव्यको अन्यका कहना मिथ्यात्व है

स. सा./घ./३२५-३२६ जह को विणरो जंपइ अन्हं गामविसयणयरहं।
ण य हु ति तस्स ताणि उ भणइ य मोहेण सो अप्पा ॥३२५॥ एनेव
मिच्छदिट्ठी णाणो णीसंसयं हवइ एसो। जो परदव्वं मम ईदि
जाणंतो अप्पणं कुणइ ॥३२६॥ =जैसे कोई मनुष्य ‘हमारा ग्राम,
हमारा देश, हमारा नगर, हमारा राष्ट्र’ इस प्रकार कहता है, किन्तु
वास्तवमें वे उसके नहीं हैं, मोहसे वह आत्मा ‘मेरे है’ इस प्रकार
कहता है। इसी प्रकार यदि ज्ञानी भी ‘परद्रव्य मेरा है’ ऐसा
जानता हुआ परद्रव्यको निजस्वरूप करता है वह निःसन्देह मिथ्या-
दृष्टि होता है। (स. सा./घ./२०/२२)।

यो. सा./अ./३/५ मयीदं कर्मणं द्रव्यं कारणेऽत्र भवाम्यहम्। आवदेपा-
मतिस्तावन्मिथ्यात्वं न निवर्तते ॥५॥ =‘कर्मजनित द्रव्य मेरे हैं
और मैं कर्मजनित द्रव्योका हूँ’, जब तक जीवकी यह भावना बनी
रहती है तबतक उसकी मिथ्यात्वसे निवृत्ति नहीं होती।

स. सा./आ./३१४-३१५ यावदयं चेतयिता प्रतिनियतस्वस्वक्षणनिर्हा-
नात् प्रकृतित्वभावमात्मनो बन्धनिमित्तं न मुच्यति, तावद्...स्व-
परमोरेकत्वदर्शनेन मिथ्यादृष्टिर्भवति। =जबतक यह आत्मा,
(स्व व परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वस्वक्षणोका ज्ञान (भेदज्ञान)
न होनेसे प्रकृतिके स्वभावकी, जो कि अपनेको बन्धका निमित्त है
उसको नहीं छोड़ता, तबतक स्व-परके एकत्वदर्शनसे (एकत्वस्वरूप
अज्ञानसे) मिथ्यादृष्टि है।

५. परके साथ एकत्वका तात्पर्य

स. सा./ता. वृ./६१ ननु धर्मास्तिकायोऽहमित्यादि कोऽपि न नृते
तत्कथं घटत इति। अत्र परिहारः। धर्मास्तिकायोऽयमिति योऽहो
परिच्छित्तिरूपविकल्पो मनसि वर्तते सोऽप्युपचारेण धर्मास्तिकायो
भण्यते। यथा घटाकारविकल्पपरिणतज्ञानं घट इति। तथा धर्मा-
स्तिकायोऽयमिथ्यादिविकल्पः यदा ज्ञेयतत्त्वविचारकाले करोति जीव
तदा शुद्धास्वरूपं विस्मरति, तस्मिन्विकल्पे कृते सति धर्मोऽहमिति
विकल्प उपचारेण घटत इति भावार्थः। =प्रश्न—‘मैं धर्मास्तिकाय
हूँ’ ऐसा तो कोई भी नहीं कहता है, फिर सूत्रमें यह जो कहा गया
है वह कैसे घटित होता है। उत्तर—‘यह धर्मास्तिकाय है’ ऐसा जो
ज्ञानका विकल्प मनमें वर्तता है वह भी उपचारेसे धर्मास्तिकाय
कहा जाता है। जैसे कि घटाकारके विकल्परूपसे परिणत ज्ञानको
घट कहते हैं। तथा ‘यह धर्मास्तिकाय है’ ऐसा विकल्प, जब जीव
ज्ञेयतत्त्वके विचारकालमें करता है उस समय उसे शुद्धात्माका स्वरूप
भूल जाता है (क्योंकि उपयोगमें एक समय एक ही विकल्प रह
सकता है); इसलिए उस विकल्पके किये जानेपर ‘मैं धर्मास्तिकाय
हूँ’ ऐसा उपचारेसे घटित होता है। ऐसा भावार्थ है। (स. सा./ता.
वृ./२६८)

६. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध निषेधका प्रयोजन

स. सा./घ./१६-१७ एवं पराणि दव्वाणि अप्पयं कुणदि मंदुमुदीओ।
अप्पणं अवि य परं करेइ अण्णाणभावेण ॥१६॥ एदेण दु सो ऋत्ता
आदा णिच्छयविद्वहिं परिकाहो। एव खलु जो जाणदि सो भुवदि
सव्वकत्तित्ता ॥१७॥ =इस प्रकार अज्ञानी अज्ञानभावसे परद्रव्योंको
अपने रूप करता है और अपनेको परद्रव्योंरूप करता है ॥१६॥ इस-
लिए निश्चयसे जाननेवाले ज्ञानियोंने उस आत्माको कर्ता कहा है।
ऐसा निश्चयसे जो जानता है वह सर्व कर्त्तृत्वको छोड़ता है ॥१७॥

कारक व्यभिचार—दे० नय/III/१८।

* जीव शरीर सम्बन्ध व उसकी मुख्यता गौणताका
सम्बन्ध—दे० नय/४।

कारण—कार्यके प्रति नियामक हेतुको कारण कहते हैं। वह दो प्रकारका है—अन्तरंग व बहिरंग। अन्तरंगको उपादान और बहिरंगको निमित्त कहते हैं। प्रत्येक कार्य इन दोनोंसे अवश्य अनुगृहीत होता है। साधारण, असाधारण, उदासीन, प्रेरक आदिके भेदसे निमित्त अनेक प्रकारका है। यद्यपि शुद्ध द्रव्योंको एक समयस्थायी शुद्धपर्यायोंमें केवल कालद्रव्य ही साधारण निमित्त होता है, पर इसका यह अर्थ नहीं कि अन्य निमित्तोंका विश्वमें कोई स्थान ही नहीं है। सभी अशुद्ध व संयोगी द्रव्योंकी चिरकालस्थायी जितनी भी चिदात्मक या अचिदात्मक पर्यायें दृष्ट हो रही हैं, वे सभी संयोगी होनेके कारण साधारण निमित्त (काल व धर्म द्रव्य) के अतिरिक्त अन्य बाह्य असाधारण सहकारी या प्रेरक निमित्तोंके द्वारा भी यथा योग्य रूपमें अवश्य अनुगृहीत हो रही हैं। फिर भी उपादानकी शक्ति ही सर्वत्र प्रधान होती है क्योंकि उसके अभावमें निमित्त किसीके साथ अवरोध नहीं कर सकता। यद्यपि कार्यकी उत्पत्तिमें उपरोक्त प्रकार निमित्त व उपादान दोनों का ही समान स्थान है, पर निर्विकल्पताके साधकको मात्र परमार्थका आश्रय होनेसे निमित्त इतना गौण हो जाता है, मानो वह ही नहीं। संयोगी सर्व कार्योंपरन्तु दृष्टि हट जानेके कारण और मौलिक पदार्थपर ही लक्ष्य स्थिर करनेमें उद्यत होनेके कारण उसे केवल उपादान ही दिखाई देता है निमित्त नहीं और उसका स्वाभाविक शुद्ध परिणमन ही दिखाई देता है, संयोगी अशुद्ध परिणमन नहीं। ऐसा नहीं होता कि केवल उपादान पर दृष्टिको स्थिर करके भी वह जगत्के व्यावहारिक कार्योंको देखता या तत्सम्बन्धी

विचिन्त करता रहे। यद्यपि पूर्वबद्ध कर्मोंके निमित्तसे भीवके परिणाम और उन परिणामोंके निमित्तसे नवीन कर्मोंका बन्ध, ऐसी अदृष्ट श्रृंखला अनाविसे चली आ रही है, तदपि सत्य पुरुषार्थ द्वारा साधक इस श्रृंखलाको तोड़कर सुक्ति लाभ कर सकता है, क्योंकि उसके प्रभावसे सत्ता स्थित कर्मोंमें महात् अन्तर पड़ जाता है।

| I | कारण सामान्य निर्देश |
|----|---|
| १. | कारणके भेद व लक्षण |
| १ | कारण सामान्यका लक्षण। |
| २ | कारणके अन्तरंग बहिरंग व आत्मभूत अनात्मभूत रूप भेद। |
| ३ | उपरोक्त भेदोंके लक्षण। |
| * | सहकारी व प्रेरक आदि निमित्तोंके लक्षण - —दे० निमित्त/१। |
| * | करणका लक्षण तथा करण व कारणमें अन्तर। |
| २. | उपादान कारण कार्य निर्देश |
| १ | निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है। |
| २ | द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य। |
| ३ | त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य। |
| ४ | पूर्ववर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कारण है और उत्तरवर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कार्य। |
| ५ | वर्तमान पर्याय ही कारण है और वही कार्य। |
| ६ | कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद। |

३. निमित्त कारण कार्य निर्देश

- १ भिन्न गुणों या द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है।
- २ उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है जिस किसीको नहीं।
- ३ कार्यानुसरण निरपेक्ष बाह्य वस्तुमात्रको कारण नहीं कह सकते।
- ४ कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तुको कारणपना प्राप्त है।
- * कार्यपर-से कारणका अनुमान किया जाता है
—दे० अनुमान/२।
- ५ अनेक कारणोंमें-से प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है।
- ६ षट् द्रव्योंमें कारण अकारण विभाग —दे० द्रव्य/३।

४. कारण कार्य सम्बन्धी नियम

- * कारणके बिना कार्य नहीं होता
—दे० कारण/III/४।
- १ कारण सदृश ही कार्य होता है।
- * कारणभेदसे कार्यभेद अवश्य होता है
—दे० दान/४।
- २ कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा नियम नहीं।
- ३ एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते।
- ४ पर एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं।
- ५ एक कार्यको अनेकों कारण चाहिये।
- ६ एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे होना सम्भव है।
- ७ कारण व कार्य पूर्वोत्तरकालवर्ती होते हैं।
- * दोनों कथंचित् समकालवर्ती भी होते हैं
—दे० कारण/IV/२/५।
- ८ कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्य होती है।
- ९ कारण कार्यका उत्पादक हो ही ऐसा नियम नहीं।
- १० कारण कार्यका उत्पादक न ही हो ऐसा भी नियम नहीं।
- ११ कारणकी निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो जाये ऐसा नियम नहीं।
- १२ कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्य होना सम्भव है।

II उपादान कारणकी मुख्यता गौणता

१. उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता

- * उपादान कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद
—दे० कारण/II/२।

| | |
|-----|---|
| १ | अन्य अन्यको अपने रूप नहीं कर सकता । |
| २ | अन्य स्वयं अन्य रूप नहीं हो सकता । |
| ३ | निमित्त किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता । |
| ४ | स्वभाव दूसरेकी अपेक्षा नहीं रखता । |
| ५ | परिणमन करना द्रव्यका स्वभाव है । |
| ६ | उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है । |
| ७ | प्रत्येक पदार्थ अपने परिणमनका कर्ता स्वयं है । |
| ८ | दूसरा द्रव्य उसे निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं । —दे० कर्ता/३ । |
| ९ | सत् अहेतुक होता है । —दे० सत् । |
| १० | सभी कार्य कथंचित् निहेतुक है—दे० नय/IV/३/६ । |
| ११ | उपादानके परिणमनमें निमित्त प्रधान नहीं है । |
| १२ | परिणमनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है । |
| १३ | यदि योग्यता ही कारण है तो सभी पुद्गल युगपत् कर्मरूपसे क्यों नहीं परिणम जाते —दे० बन्ध/५ । |
| १४ | कार्य ही कथंचित् स्वयं कारण है —दे० नय/IV/१/६, ३/७ । |
| १५ | काल आदि लब्धिसे स्वयं कार्य होता है —दे० नियति । |
| १६ | निमित्तके सद्भावमें भी परिणमन तो स्वतः ही होता है । |
| २. | उपादानकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव । |
| २ | उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है । |
| ३ | अन्तरंग कारण ही बलवान् है । |
| ४ | विभक्तकारी कारण भी अन्तरंग ही है । |
| ३. | उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता |
| १ | निमित्त सापेक्ष पदार्थ अपने कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं कहा जा सकता । |
| २ | व्यावहारिक करनेमें उपादान निमित्तके अधीन है । |
| ३ | जैसा-जैसा निमित्त मिलता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है । |
| ४ | उपादानको ही स्वयं सहाकारी नहीं माना जा सकता । |
| III | निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता |
| १. | निमित्त कारणके उदाहरण |
| १ | षट् द्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव । |
| २ | द्रव्य क्षेत्र काल भवरूप निमित्त । |

| | |
|----|--|
| १. | वर्मास्तिकायकी प्रधानता —दे० वर्मावर्ग/११ । |
| २. | कालद्रव्यकी प्रधानता —दे० काल/१ । |
| ३. | सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें निमित्तकी प्रधानता —दे० सम्यग्दर्शन/III/१ । |
| ३ | निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होना । |
| ४ | निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध । |
| ५ | अन्य सामान्य उदाहरण । |
| २. | निमित्तकी कथंचित् गौणता |
| १ | सभी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते । |
| २ | धर्म आदिक द्रव्य उपकारक है प्रेरक नहीं । |
| ३ | अन्य भी उदासीन कारण धर्म द्रव्यवत् जानने । |
| ४ | विना उपादानके निमित्त कुछ न करे । |
| ५ | सहाकारीको कारण कहना उपचार है । |
| ६ | सहाकारीकारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है । |
| ७ | सहाकारीको कारण मानना सदावै है । |
| ८ | सहाकारीकारण अहेतुवत् होता है । |
| ९ | सहाकारीकारण निमित्तमात्र होता है । |
| १० | परमार्थसे निमित्त अकिंचित्कर व हेय है । |
| ११ | भिन्नकारण वास्तवमें कोई कारण नहीं । |
| १२ | द्रव्यका परिणमन सर्वथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है । |
| ३. | उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है —दे० कारण/III/१ । |
| ३. | कर्म व जीवगत कारणकार्यभावकी गौणता |
| १ | जीव भावको निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमता है । |
| २ | अनुभाषोदयमें हानि वृद्धि रहनेपर भी ग्यारहवें शुण्स्थानमें जीवके भाव अवस्थित रहते हैं । |
| ३ | जीवके परिणामोंको सर्वथा कर्माधान मानना मिथ्या है । —दे० कारण/III/३/१२ । |
| ४ | जीव व कर्ममें वध्य घातक विरोध नहीं है । |
| ५ | कर्म कुछ नहीं कराते जीव स्वयं दोषी है । |
| ६ | शानी कर्मके मन्द उदयका तिरस्कार करनेको समर्थ है । |
| ७ | विभाव कथंचित् अहेतुक है । —दे० विभाव/४ । |
| ८ | जीव व कर्ममें कारण कार्य सम्बन्ध मानना उपचार है । |
| ९ | ज्ञानियोंको कर्म अकिंचित्कर है । |
| १० | मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंको विवक्षा प्रधान है, कर्मके परिणामोंको नहीं । |
| ११ | कर्मोंके उपशम लय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथंचित् अथलसाध्य हैं । |

| | |
|-----|--|
| ३. | निमित्तकी कथंचित् प्रधानता |
| २. | निमित्तकी प्रधानताका निर्देश —दे० कारण/III/१। |
| * | धर्म व काल द्रव्यकी प्रधानता —दे० कारण/III/१। |
| १. | निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध वस्तुभूत है। |
| २. | कारण होनेपर ही कार्य होता है, उसके बिना नहीं। |
| ३. | उचित निमित्तके सान्निध्यमें ही द्रव्य परिणमन करता है। |
| ४. | उपादानकी योग्यताके सङ्गाथमें भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता। |
| ५. | निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेको समर्थ नहीं। |
| ६. | उपादान भी निमित्ताधीन है। —दे० कारण/II/३ |
| ७. | जैसा-जैसा निमित्त मिलता है वैसा-वैसा कार्य होता है। —दे० कारण/II/३ |
| * | द्रव्य क्षेत्रादिकी प्रधानता। —दे० कारण/IV/१ |
| ८. | निमित्तके बिना कार्यकी उत्पत्ति आनना सद्बोध है। |
| ९. | सभी कारण धर्मद्रव्यवत् उदासीन नहीं होते। |
| * | निमित्त अतुल्य मात्र नहीं होता। —दे० कारण/१/३ |
| १०. | कर्म व जीवगत कारणकार्यभावकी कथंचित् प्रधानता |
| १. | जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश। |
| २. | जीव व कर्मकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है। |
| ३. | जीवकी अवस्थाओंमें कर्म मूल हेतु है। |
| ४. | विभाव भी सहेतुक है। —दे० विभाव/३ |
| ५. | कर्मकी बलवशात् उदाहरण। |
| ६. | जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं। |
| ७. | कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं। |
| * | मोहका नष्टनाश यद्यपि स्व प्रकृतिवन्धका कारण नहीं पर सामान्य बन्धका कारण अवश्य है। —दे० बन्ध/३ |
| ८. | वाष्प द्रव्योंपर भी कर्मका प्रभाव पड़ता है। —दे० तीर्थंकर/२ |

| | |
|----|--|
| IV | कारण कार्यभाव समन्वय |
| १. | उपादान निमित्त सामान्य विषयक |
| १. | कार्य न सर्वथा स्वतः होता है, न सर्वथा परतः। |
| २. | प्रत्येक कार्य अन्तरङ्ग व बहिरंग दोनों कारणोंके सम्मेलनसे होता है। |
| ३. | अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण। |
| ४. | व्यवहार नयसे निमित्त वस्तुभूत है और निश्चय नयसे कल्पना मात्र। |
| ५. | निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तुस्वतन्त्रता बाधित नहीं होती। |
| * | कारण व कार्यमें परस्पर व्याप्ति अवश्य होनी चाहिये। —दे० कारण/II/१ |
| ६. | उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन। |
| ७. | उपादानको परतंत्र कहनेका कारण प्रयोजन। |
| ८. | निमित्तकी प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन। |
| * | निश्चय व्यवहारनय तथा सम्यग्दर्शन चारित्र्य, धर्म आदिकमें साध्यसाधन भाव। —दे० वह वह नाम |
| * | मिथ्या निमित्त वा संयोगवाद। —दे० संयोग |
| २. | २. कर्म व जीवगत कारणकार्यभाव विषयक |
| १. | जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे ? |
| २. | कर्म जीव को किस प्रकार फल देते हैं ? |
| * | अचेतन कर्म चेतनके गुणोंका घात कैसे कर सकते हैं। —दे० विभाव/४ |
| * | वास्तवमें कर्म जीवसे बंधे नहीं बल्कि सरलेशके कारण दोनोंका विभाव परिणमन हो गया है। —दे० बन्ध/४ |
| ३. | कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु। |
| ४. | वास्तवमें विभाव व कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं। |
| ५. | समकालवर्ती इन दोनोंमें कारण कार्य भाव कैसे हो सकता है ? |
| * | विभावके सहेतुक अहेतुकपनेका समन्वय। —दे० विभाव/४ |
| * | निश्चयसे आत्मा अपने परिणामोंका और व्यवहारसे कर्मोंका कर्ता है। —दे० कर्ता/३/३ |
| ६. | कर्म व जीवके परस्पर निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे इतरेतराश्रय दोष भी नहीं आता। |
| ७. | कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है। |
| * | जीव कर्म बन्धकी सिद्धि। —दे० बन्ध/२ |
| ८. | कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें कारण प्रयोजन। |

1. कारण सामान्य निर्देश

१. कारणके भेद व लक्षण

१. कारण सामान्यका लक्षण

स.सि./१/२१/१२५/७ प्रत्यय 'कारण' निमित्तमित्यन्तरात् । =प्रत्यय, कारण और निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं । (स.सि./१/२०/१२०/७), (रा.वा./१/२०/२/७०/३०)

स.सि./१/७/२२/३ साधनमुत्पत्तिनिमित्त' । =जिस निमित्तसे वस्तु उत्पन्न होती है वह साधन है ।

रा.वा./१/७/००/३८/१ साधन कारणम् । =साधन अर्थात् कारण ।

२. कारणके भेद

रा.वा./२/२/१/११८/१२ द्विविधो हेतुर्वाह्य आभ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यो हेतुर्द्विविधः—आत्मभूतोऽनात्मभूतश्चेति । आभ्यन्तरश्च द्विविधः—अनात्मभूत आत्मभूतश्चेति । =हेतु दो प्रकारका है—बाह्य और आभ्यन्तर । बाह्य हेतु भी दो प्रकारका है—अनात्मभूत और आत्मभूत और आभ्यन्तर हेतु भी दो प्रकारका होता है—आत्मभूत और अनात्मभूत । (और भी २० निमित्त/१)

३. कारणके भेदोंके लक्षण

रा.वा./२/२/१/११८/१४ तत्रात्मना संबन्धमापन्नविशिष्टनामकर्मोपात्त-चक्षुरादिकरणग्राम आत्मभूत । प्रदीपादिरनात्मभूत । तत्र मनोवाक्यावर्णाक्षरणा द्रव्ययोगः क्षिप्ताद्यात्मन्वनभूत अन्तरभिनिविष्टत्वादभ्यन्तर इति व्यपदिश्यमान आत्मनोऽन्यात्वादानात्मभूत इत्यभिधीयते । तन्निमित्तो भावयोगो वीर्यान्तरायज्ञानदर्शनावरणक्षयोपशमनिमित्त आत्मनः प्रसादश्चात्मभूत इत्याख्यामर्हति । = (ज्ञान दर्शनरूप उपयोगके प्रकरणमें) आत्मसे सम्बद्ध शरीरमें निर्मित चक्षु आदि इन्द्रियाँ आत्मभूत बाह्यहेतु हैं और प्रदीप आदि अनात्मभूत बाह्य हेतु हैं । मनवचनकायकी वर्णाक्षरोंके निमित्तसे होनेवाला आत्मप्रदेश परिस्पन्दन रूप द्रव्य योग अन्तःप्रविष्ट होनेसे आभ्यन्तर अनात्मभूतहेतु है तथा द्रव्ययोगनिमित्तक ज्ञानादिरूप भावयोग तथा वीर्यान्तराय तथा ज्ञानदर्शनावरणके क्षयोपशमके निमित्तसे उत्पन्न आत्माकी विशुद्धि आभ्यन्तर आत्मभूत हेतु है ।

२. उपादान कारणकार्य निर्देश

१. निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है

रा.वा./१/३३/१/६५/५ न च कार्यकारणयोः कश्चिद्रूपभेदः तदुभयमेकारमेव पवडिगुल्लिद्रव्यवदिति द्रव्यार्थिकः । =कार्य व कारणमें कोई भेद नहीं है । वे दोनों एकाकार ही हैं । जैसे—पर्व व अगुली । यह द्रव्यार्थिक नय है ।

ध.१२/४.२.५.३/३ सम्बन्ध सच्चकलापस्स कारणदो अभेदो सत्तादीहितो त्ति णए अवलंविज्जमाणे कारणदो कज्जमणिणं । कारणे कार्यमस्तीति विवक्षातो वा कारणत्कार्यमभिन्नम् । =सत्ता आदिकी अपेक्षा सभी कार्यकलापका कारणसे अभेद है । इस नयका अवलम्बन करने पर कारणसे कार्य अभिन्न है, तथा कार्यसे कारण भी अभिन्न है । ...अथवा 'कारणमें कार्य है' इस विवक्षासे भी कारणसे कार्य अभिन्न है । (प्रकृतमें प्राण प्राणिवियोग और वचनकलाप चूँकि ज्ञानावरणीय बन्धके कारणभूत परिणामसे उत्पन्न होते हैं अतएव वे उससे अभिन्न हैं । इसी कारण वे ज्ञानावरणीयबन्धके प्रथम भी सिद्ध होते हैं) ।

स सा./आ./६६ निश्चयत कर्मकरणयोरभिन्नत्वाद् यद्येन क्रियते तत्तदेवेति कृत्वा, यथा कनकपत्र कनकेन क्रियमाणं कनकमेव न त्वन्यत् । =निश्चय नयसे कर्म और कारणकी अभिन्नता होनेसे जो जिनसे किया जाता है (होता है) वह वही है—जैसे सुवर्णपत्र सुवर्णसे किया जाता होनेसे सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं है ।

२. द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य है

श्लो.वा./२/१/७/१२/५४६/भाषाकार द्वारा उद्धृत—यवन्ति कार्याणि तावन्त प्रत्येकं वस्तुस्वभावाः । =जितने कार्य होते हैं उतने प्रत्येक वस्तुके स्वभाव होते हैं ।

न च वृ./३६०-३६१ कारणकज्जसहायं समर्थं यावत्तु होइ उभायम् । कज्जं सुद्धसरुव कारणभूद तु साहण तस्स । ३६० सुद्धो कम्मत्तयादो कारणसमओ हु जीवसम्भावो । खय पुण सहायमाणे तन्हा त कारण केय । ३६१ । =समर्थ अर्थात् आत्माको कारण व कार्यरूप जानकर ध्याना चाहिए । कार्य तो उस आत्माका प्रगट होनेवाला शुद्ध स्वरूप है और कारणभूत शुद्ध स्वरूप उसका साधन है । ३६० कार्य शुद्ध समय तो कर्मोंके क्षयसे प्रगट होता है और कारण समय जीवका स्वभाव है । कर्मोंका क्षय स्वभावके ध्यानसे होता है इसलिए वह कारण समय ध्येय है । (और भी २० कारण कार्य परमात्मा कारण कार्य समयसार) ।

स सा./आ./परि/क. २६५ के आगे—आत्मवस्तुतो हि ज्ञानमात्रत्वेऽनुपायोपेयभावो विद्यत एव । तस्यैकस्यापि स्वयं साधकसिद्धरूपीभयपरिणामित्वात् । तत्र यत्साधक रूपं स उपायः यत्सिद्धं रूपं स उपेयः । =आत्म वस्तुको ज्ञानमात्र होनेपर भी उसे उपायउपेय भाव है, क्योंकि वह एक होनेपर भी स्वयं साधक रूपसे और सिद्ध रूपसे दोनों प्रकारसे परिणमित होता है (अर्थात् आत्मा परिणामी है और साधकत्व और सिद्धत्व ये दोनों परिणाम हैं) जो साधक रूप है वह उपाय है और जो सिद्ध रूप है वह उपेय है ।

३. त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य

रा.वा./१/३३/१/६५/४ अयंते गम्यते निष्पाद्यते इत्यर्थकार्यम् । द्रवति गच्छतीति द्रव्य कारणम् । =जो निष्पादन या प्राप्त किया जाये ऐसी पर्याय तो कार्य है और जो परिणमन करे ऐसा द्रव्य कारण है । न च वृ./३६१ उत्पज्जतो कज्जं कारणमप्या गिय तु जणयतो । तन्हा इहण विरुद्धं एकस्स व कारणं कज्ज । ३६५ । =उत्पन्नमान कार्य होता है और उसको उत्पन्न करनेवाला निज आत्मा कारण होता है । इसलिए एक ही द्रव्यमें कारण व कार्य भाव विरोधको प्राप्त नहीं होते ।

का.आ./यू./२३२ स सल्लय्यो जीवो कज्जं साहेदि वट्टमाण पि । तेते एक्कम्मि द्विदो णिय दब्बे सट्ठिदो चेव । २३२ । =स्वरूपमें, स्वस्वमें, स्वेस्वमें, और स्वकालमें स्थित जीव ही अपने पर्यायरूप कार्यको करता है ।

४. पूर्व पर्याय विशिष्ट द्रव्य कारण है और उत्तर पर्याय उसका कार्य है

आ.मो./५८ कार्योत्पाद क्षयो हेतुनियमालक्षणावृथक् । न तौ जायान् यवस्थानादनपेक्षा खपुण्णव । ५८ । =हेतु कहिये उपादान कारण ताका क्षय कहिए विनाश है सो ही कार्यका उत्पाद है । जात रेठुके नियमते कार्यका उपजना है । ते उत्पाद विनाश भिन्न सङ्गतं न्यारे न्यारे हैं । जाति आदिके अवस्थानतः भिन्न नहीं हैं—नयचित्त अभेद रूप है । परस्पर अपेक्षा रहित होय तो आकाश पुण्णव अवन्तु होय । (अष्टसहस्रो/श्लो. ५८)

I कारण (सामान्य निर्देश)

रा.जा./१६/१४/२७/२५ सर्वेपरामेव तेषां पूर्वोत्तरकालभाव्यवस्थानिशेषार्पणभेदादेवस्य कार्यकारणशक्तिसम्बन्धयो न विरोधस्यास्तदमित्य-चिरोपसिद्धिः । =सभी बादी पूर्ववस्थाको कारण और उत्तरावस्था-को कार्य मानते हैं। अतः एक ही पदार्थमें अपनी पूर्व और उत्तर पर्यायको दृष्टिमें कारण कार्य व्यवहार निर्विरोध रूपसे होता ही है। अष्टसहस्री/श्लो. १० टीकाका भावार्थ (द्रव्यार्थिक व्यवहार नयसे मिट्टी घटका उपादान कारण है। ऋजुसूत्र नयसे पूर्व घटका उपादान कारण है। तथा प्रमाणसे पूर्व पर्याय विशिष्ट मिट्टी घटका उपादान कारण है।)

श्लो वा २/१७/१२/५३६/१ तथा सति रूपरसगोचरार्थात्मकगोचर-द्रव्यप्रत्यासत्तिरेव लिङ्गलिङ्गिण्यवहारहेतु कार्यकारणभावस्यापि नियतस्य तदभावेऽनुपपत्तेः सतान्तरवत् । =आप बोझोंके यहाँ मान्य अर्थक्रियामें नियत रहना रूप कार्यकारण भाव भी एक द्रव्य प्रत्यासत्ति नामक सम्बन्धके बिना नहीं बन सकता है। किसी एक द्रव्यमें पूर्व समयके रस आदि पर्यायोंके उपादान कारण हो जाते हैं। (श्लो वा /पु २/१८/१०/५६६)

अष्टसहस्री/पृ. २११ की टिप्पणी—नियतपूर्वक्षणवर्तित्व कारणक्षणम्। नियतोत्तरक्षणवर्तित्व कार्यक्षणम्। =नियतपूर्वक्षणवर्ती तो कारण होता है और नियत उत्तरक्षणवर्ती कार्य होता है।

क पा १/१२४/२६/३ पागभावो कारणं। पागभावस्स विणासो वि द्वा-पेत्त-काल-भाववेत्तत्ताप जायदे। = (जिस कारणसे द्रव्य कर्म सर्वदा विशिष्टपनेको प्राप्त नहीं होते हैं) वह कारण प्रागभाव है। प्रागभाव का विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। और प्रागभावाका विनाश द्रव्य क्षेत्र काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता है, इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं।)

वा अ/पृ २/२२२-२२३ पुण्यपरिणामजुस्तं कारणभावेण वदते दम्। उत्तर-परिणामजुस्तं चिय कज्जं हवे गियमा २२२। कारणकज्जविसेसा तीसु वि कालेसु वृत्ति बत्थु। एवेकस्मिं य समए पुण्वुत्तर-भावमा-सिज्ज २२३। =पूर्व परिणाम सहित द्रव्य कारण रूप है और उत्तर परिणाम सहित द्रव्य नियमसे कार्य रूप है २२२। वस्तुके पूर्व और उत्तर परिणामोंको लेकर तीनों ही कालोंमें प्रत्येक समयमें कारणकार्य भाव होता है २२३।

सा/ता वृ १/१६१/१६५/१० मुक्तात्मना य एव मोक्षपर्यायेण भव उपाद स एव निश्चयमोक्षमार्गपर्यायेण विलयो विनाशस्तौ च मोक्षपर्यायमोक्षमार्गपर्यायौ कार्यकारणरूपेण भिन्नौ। =मुक्तात्माओं-की जो मोक्ष पर्यायिका उत्पाद है वह निश्चयमोक्षमार्गपर्यायिका विलय है। इस प्रकार अभिन्न होते हुए भी मोक्ष और मोक्षमार्गरूप दोनों पर्यायोंमें कार्यकारणरूपसे भेद पाया जाता है (प्र. सा ता, वृ ८/१०/११) (और भी देखो) —‘समयसार’ व ‘मोक्षमार्ग’ ३/३’

७. एक वर्तमानमात्र पर्याय स्वयं ही कारण है और स्वयं ही कार्य है—

रा वा १/३३/१६५/६ पर्याय एवायं कार्यमस्य न द्रव्यम्। अतीतानागतयोर्विनष्टात्पुनरुत्पत्तेन व्यवहाराभावात्, स एवैक कार्यकारणव्यप-देशमार्गात् पर्यायार्थिकः। =पर्याय ही है अर्थ या कार्य जिसका मो पर्यायार्थिक नय है। उसकी अपेक्षा करनेपर अतीत और अनागत पर्याय विनष्ट व अनुपपन्न होनेके कारण व्यवहार योग्य ही नहीं है। एक वर्तमान पर्यायमें ही कारणकार्यका व्यपदेश होता है।

८. कारणकार्यमें कयंचित् भेदाभेद

आप्त मो १/८ नियमाक्षणावृत्त्युक्। =पूर्वोत्तर पर्याय विशिष्ट वे उत्पाद व विनाश रूप कार्यकारण क्षेत्रादि से एक होते हुए भी अपने-अपने क्षणों से पृथक् हैं।

आप्त मो./१-१४ (कार्य के सर्वथा भाव या अभाव का निरास)

आप्त, मो./२४-३६ (सर्वथा अद्वैत या पृथक्त्वका निराकरण)

आप्त, मो./३७-४५ (सर्वथा नित्य व अनित्यत्वका निराकरण)

आप्त मो./५७-६० (सामान्यरूपसे उत्पाद व्ययरहित है, विशेषरूपसे वही उत्पाद व्ययसहित है)

आप्त, मो./६१-७२ (सर्वथा एक व अनेक पक्षका निराकरण)

श्लो वा./२/१७/१२/५३६/६ न हि कचित् पूर्वं रसादिपर्याया पर-रसादिपर्यायाण्युपादानं नान्यत्र द्रव्ये वर्तमाना इति नियमस्तेषा-मेकद्रव्यतादात्म्यविरहे कथंचिदुपपन्न। =किसी एक द्रव्यमें पूर्व समयके रस आदि पर्याय उत्तरवर्ती समयमें होनेवाले रसादिपर्यायों-के उपादान कारण हो जाते हैं, किन्तु दूसरे द्रव्योंमें वर्त रहे पूर्व-समयवर्ती रस आदि पर्याय इस प्रकृत द्रव्यमें होनेवाले रसादिक उपादान कारण नहीं हैं। इस प्रकार नियम करना उन-उन रूपा-दिकोंके एक द्रव्य तादात्म्यके बिना कैसे भी नहीं हो सकता।

घ १२/४, २, ८, ३/२८/३ स्वस्वस कज्जकलावस्स कारणादो अमेदो सत्तादीहितो चि नए अवलंभिज्जमाणे कारणादो कज्जमभिण्णं, कज्जादो कारणं पि, असदकरणाद उपादानप्रवृत्तात्, सर्वसंभवाभावात्, शक्तस्य शक्यकरणात्, कारणभावाच्च। =सत्ता आदिकी अपेक्षा सभी कार्यकलाप कारणसे अमेद है। इस (द्रव्यार्थिक) नयका अव-लम्बन करनेपर कारणसे कार्य अभिन्न है तथा कार्यसे कारण भी अभिन्न है, क्योंकि—१ असत् कार्य कभी किया नहीं जा सकता, २ नियत उपादानकी अपेक्षा की जाती है, ३ किसी एक कारणसे सभी कार्य उत्पन्न नहीं हो सकते, ४, समयकारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है, ५, तथा असत् कार्यके साथ कारणका सम्बन्ध भी नहीं बन सकता।

नोट—(इन सभी पक्षोंका ग्रहण उपरोक्त आप्तमोमासाके उद्धरणों में तथा उसीके आधारपर (घ. १५/१७-३१) में विशद रीतिसे किया गया है)

न च वृ/३६५ उत्पज्जन्तो कज्ज कारणमप्पा गियं तु अणयंतो। तम्हा इह ण विरुद्धं एकस्स वि कारणं कज्ज १३६। =उत्पद्यमान पर्याय तो कार्य है और उसको उत्पन्न करनेवाला आत्मा कारण है, इसलिए एक ही द्रव्यमें कारणकार्य भावका भेद विरुद्ध नहीं है।

प्र सं./टी ३/७/१७-१८ उपादानकारणमपि मृन्मयकलशकार्यस्य मृत्पि-ण्डस्यासकोशकुशलोपादानकारणवदिति च कार्यविकदेशेन भिन्नं भवति। यदि पुनरेकांतेनोपादानकारणस्य कार्येण सहाभेदो भेदो वा भवति तर्हि पूर्वोक्तसुवर्णमृत्तिकादृष्टान्तद्वयवत्कार्यकारणभावो न घटते। =उपादान कारण भी मिट्टीरूप घट कार्यके प्रति मिट्टीका पिण्ड, स्थास, कोश तथा कुशलरूप उपादान कारणके समान (अथवा सुवर्णकी अघस्तन व अपरितन पाक अवस्थाओवत्) कार्यसे एक-देश भिन्न होता है। यदि सर्वथा उपादान कारणका कार्यके साथ अमेद वा भेद हो तो उपरोक्त सुवर्ण और मिट्टीके दो दृष्टान्तोंकी भाँति कार्य और कारण भाव सिद्ध नहीं होता।

३. निमित्त कारणकार्य निर्देश

१. भिन्न गुणों व द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है

रा वा १/२०/३-४/७०/३३ कचिचदाह—मत्तिपूर्वं श्रुतं तदपि मत्त्यात्मकं प्राप्नोति, कारणगुणानुविधानं हि कार्यं दृष्टं यथा मृत्निमित्तो घटो भूदात्मकः। अथातदात्मकमिष्यते तत्पूर्वकत्वं तर्हि तस्य हीयते इति ३। न वैप दोषः। किं कारणम्। निमित्तमात्रत्वाद् दण्डादिवत् मृत्पिण्ड एव बाह्यदण्डादिनिमित्तापेक्ष आभ्यन्तरपरिणामसोनिध्याद् घटो भवति न दण्डादयः, इति दण्डादीना निमित्तमात्रत्वम्। तथा पर्यायिपर्याययो स्यादन्यत्वाद् आत्मन स्वयमन्त श्रुतभवनपरि-

णामाभिमुख्ये मतिज्ञानं निमित्तमात्रं भवति-अतो बाह्यमति-ज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आत्मैव-...श्रुतभवनपरिणामाभिमुख्यात् श्रुती-भवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति तस्य निमित्तमात्रत्वात् ।
=प्रश्न—जैसे मिट्टीके पिण्डसे बना हुआ घड़ा मिट्टी रूप होता है, उसी तरह मतिपूर्वक श्रुत भी मतिरूप ही होना चाहिए अन्यथा उसे मतिपूर्वक नहीं कह सकते । उत्तर—मतिज्ञान श्रुतज्ञानमें निमित्तमात्र है, उपादान नहीं । उपादान तो श्रुत पर्यायसे परिणत होनेवाला आत्मा है । जैसे मिट्टी ही बाह्य दण्डादि निमित्तोकी अपेक्षा रखकर अन्यन्तर परिणामके सान्निध्यसे घड़ा बनती है, परन्तु दण्ड आदिक घड़ा नहीं बन जाते और इसलिए दण्ड आदिकोंको निमित्त-मात्रपना प्राप्त होता है । उसी प्रकार पर्यायी व पर्यायमें कथंचित् अन्यत्व होनेके कारण आत्मा स्वयं ही जब अपने अन्तरंग श्रुतज्ञान-रूप परिणामके अभिमुख होता है तब मतिज्ञान निमित्तमात्र होता है । इसलिए बाह्य मतिज्ञानादि निमित्तोंकी अपेक्षा रखकर आत्मा ही श्रुतज्ञानरूप परिणामके अभिमुख होनेसे श्रुतरूप होता है, मति-ज्ञान नहीं होता । इसलिए उसको निमित्तपना प्राप्त होता है । (स सि १/२०/१२०/८)

श्लो. वा. १/२१/७/१३/६३/१६ सहकारिकारणेण कार्यस्य कथं तत्स्या-
देकद्रव्यप्रत्यासत्तेरभावादिति चेत् कालप्रत्यासत्तिविशेषात् तत्सिद्धिः,
यदनन्तरं हि यदवश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमन्यत्कार्यमिति
प्रतीतम् । =प्रश्न—सहकारी कारणोंके साथ पूर्वोक्त कार्यकारण भाव
कैसे ठहरेगा, क्योंकि तहाँ एक द्रव्यकी पर्याय न होनेके कारण एक
द्रव्य नामके सम्बन्धका तो अभाव है । उत्तर—काल प्रत्यासत्ति नाम-
के विशेष सम्बन्धसे तहाँ कार्यकारणभाव सिद्ध हो सकता है । जिससे
अव्यवहित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न हो जाता है, वह
उसका सहकारी कारण है और शेष दूसरा कार्य है, इस प्रकार
कालिक सम्बन्ध सबको प्रतीत हो रहा है ।

२. उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है, जिस किसी- को नहीं

श्लो. वा. ३/१/१३/४८/२२१/२४ तथा २२२/१६ स्मरणस्य हि न अनुभव-
मात्र कारणं सर्वस्य सर्वत्र स्वातन्त्र्येऽर्थे स्मरण-प्रसंगात् । नापि दृष्ट-
सजातीयदर्शनं सर्वस्य दृष्टस्य हेतोर्यभिचारात् । तदविद्यावासना-
प्रहाणं तत्कारणमिति चेत्, सैव योग्यता स्मरणान्नक्षयक्षयोपशमलक्षणा
तस्यां च सत्या समुपयोगविशेषा वासना प्रबोध इति नाममात्रं
भिद्यते । =पदार्थोंका मात्र अनुभव कर लेना ही स्मरणका कारण
नहीं है, क्योंकि इस प्रकार सभी जीवोंको सर्वत्र सभी अपने अनुभूत
विषयोंके स्मरण होनेका प्रसंग होगा । देखे हुए पदार्थोंके सजातीय
पदार्थोंको देखनेसे वासना उद्बोध मानो सो भी ठीक नहीं है,
बल्कि, इस प्रकार अन्वय व व्यतिरेकी व्यभिचार आता है । यदि
उस स्मरणीय पदार्थकी लगी हुई अविद्यावासनाका प्रकृष्ट नाश हो
जाना उस स्मरणका कारण मानते ही तब तो उसीका नाम योग्यता
हमारे यहाँ कहा गया है । वह योग्यता स्मरणान्नक्षय कर्मका क्षयोप-
शम स्वरूप दृष्ट की गयी है, और उस योग्यताके होते सन्त श्रेष्ठ उप-
योग विशेषरूप वासना (लब्धि) को प्रबोध कहा जाता है । तब तो
हमारे और तुम्हारे यहाँ केवल नामका ही मेद है ।

पं. घ/उ/६६.१०२ वैभाविकस्य भावस्य हेतु स्यात्सन्निकर्षत । तत्र-
स्थोऽप्यपरो हेतुर्न स्यात्किंवा त्वेति चेत् । ६६। बद्धः स्याद्बन्धव्योर्भावः
स्यादन्तर्द्वोऽप्यन्तर्द्वयोः । सातुक्लतया बन्धो न बन्धः प्रतिकूलयोः
। १०२। =प्रश्न—यदि एकक्षेत्रावगाहरूप होनेसे वह भूत द्रव्य जीवके
वैभाविक भावमें कारण हो जाता है तो खेद है कि भूत पर रहने-
वाला विसृष्टोपचय रूप अन्य द्रव्य समुदाय भी विभाव परिणमनका
कारण क्यों नहीं हो जाता । उत्तर—एक दूसरेसे बँधे हुए दोनोंके

भावको बद्ध कहते हैं और एक दूसरेसे नहीं बँधे हुए दोनोंके भावको
अबद्ध कहते हैं, क्योंकि, जीवमें बन्धक शक्ति तथा कर्ममें बन्धनेकी
शक्तिकी परस्पर अनुक्षलताई बन्ध होता है, और दोनोंके प्रतिद्वन्द्व
होनेपर बन्ध नहीं होता है । १०२। अर्थात् बँधे हुए कर्म ही उदय
आनेपर विभावमें निमित्त होते हैं, विसृष्टोपचयरूप अबद्ध कर्म
नहीं ।

३. कार्यानुसरण निरपेक्ष बाह्य वस्तु मात्रको कारण नहीं कह सकते ।

घ. २/१. १/४४४/३ "द्रव्येन्द्रियाणं निष्पत्तिं पटुच्च के वि दस पावे
भणति । तण्ण षडदे । कुदो । भाविदियाभावादो ।" =कितने ही
आचार्य द्रव्येन्द्रियोंकी पूर्णताको (केमेली भगवाद्के) दश प्राण
कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि
सयोगि जिनके भावेन्द्रिय नहीं पायी जाती है ।

प. घु. ३/६१. ६३ न च पूर्वोत्तरचारिणोस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिर्वा काल-
व्यवधाने तदनुपलब्धे । ६३। तद्व्यापाराश्रित हि तद्व्यापारविविक्तम् । ६३।
=पूर्वचर व उत्तरचर हेतु साध्यके कालमें नहीं रहते इसलिए उनका
तादात्म्य सम्बन्ध न होनेसे तो वे स्वभाव हेतु नहीं कहे जा सकते
और तदुत्पत्ति सम्बन्ध न रहनेसे कार्य हेतु भी नहीं कहे जा सकते
। ६३। कारणके सद्भावमें कार्यका होना कारणके व्यापारके आधीन
है । ६३। दे. मिय्याहृष्टि/२/६ (कार्यकालमें उपस्थित होने मात्रसे
कोई पदार्थ कारण नहीं बन जाता)

४. कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तु कारण कह- लाती है

आश. मी ४/२ यथसत्त्ववर्था कार्यं तन्मा जनि त्रपुष्पवत् । मोपादान-
नियामो भूमात्मासत् कार्यजन्मनि । ४२। =कार्यको सर्वथा असत्
माननेपर 'यही इसका कारण है अन्य नहीं' यह भी घटित नहीं
होता, क्योंकि इसका कोई नियामक नहीं है । और यदि कोई
नियामक हो तो वह कारणमें कार्यके अस्तित्वको छोड़कर दूसरा भला
कौन सा हो सकता है । (घ. १२/४, २, ८, ३/२०/४) (घ १४/-
४/२१)

रा वा १/६/११/४६/८ दृष्टो हि लोके हेतुर्देवदत्ताह्वा अन्तर्भावतत्त्व
परशो-...काठियादिविविधेषलक्षणेपतस्य सत् करणभावः । न च
तथा ज्ञानस्य स्वरूप पृथगुपलभ्यमानम् । दृष्टो हि परशो देवदत्ताधि-
ष्ठितोद्यमाननिपातनापेक्षस्य करणभावः, न च तथा ज्ञानेन किंचिद-
कर्तृ साध्य क्रियान्तरमपेक्ष्यमस्ति । किंच तत्परिणामाभावात् । ऐदम्-
क्रियापरिणतेन हि देवदत्तेन तत्क्रियाया साचिव्ये निपुण्यमान
परशु 'करणम्' इत्येतदयुक्तम्, न च तथा आत्मा ज्ञानक्रियापरिणत ।
=जिस प्रकार छेदनेवाले देवदत्तसे करणभूत फरसा कठोर तीक्ष्ण
आदि रूपसे अपना पृथक् अस्तित्व रखता है, उस प्रकार (आप
बौद्धोंके यहाँ) ज्ञानका पृथक् सिद्ध कोई स्वरूप उपलब्ध नहीं होता
जिससे कि उसे करण बनाया जाये । फरसा भी तब करण बनता
है जब वह देवदत्तकृत ऊपर उठने और नीचे गिरकर लकड़ीके भीतर
धुसने रूप व्यापारकी अपेक्षा रखता है, किन्तु (आपके यहाँ) ज्ञानमें
कतकि द्वारा की जानेवाली कोई क्रिया दिखाई नहीं देती, जिसकी
अपेक्षा रखनेके कारण उसे करण कहा जा सके ।

स्वयं छेदन क्रियामें परिणत देवदत्त अपनी सहायताके लिए
फरनेको लेता है और इसीलिए फरसा करण कहलाता है । पर
(आपके यहाँ) आत्मा स्वयं ज्ञान क्रिया रूपसे परिणत ही नहीं
करता (क्योंकि वे दोनों भिन्न स्वीकार किये गये हैं) ।

कारण (सामान्य निर्देश)

लो. वा. २/१७/१३/१६३/२ यदनन्तर हि यदवश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमितरकार्यमिति प्रतीतम् । = जिससे अव्यवहित उत्तरकासमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न होता है, वह उसका सहकारी कारण है और दूसरा कार्य है ।

स. सा. आ. ८४ बहिर्गम्यव्यापकभावेन कलशसम्भवनुत्पत्तिं व्यापारं कुर्वन् कलशकृततायोपयोगजा तृप्ति भाव्यभावकभावेनानुभवश्च कृतान्न त्रस्त्य करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादिरुद्धोऽस्ति तावद्रूपवद्धार । = बाह्यमें व्याप्यव्यापक भावसे घडेकी उत्पत्तिमें अनुत्पन्न ऐसे व्यापारको करता हुआ तथा घडेके द्वारा किये गये पानके उपयोगसे उत्पन्न तृप्तिको भाव्यभावक भावके द्वारा अनुभव करता हुआ, कुम्हार घडेका कर्ता है और मोक्ष है, ऐसा लोगोंका अनादिते रूढ़ दृष्टवद्धार है ।

पं. का. वा. ४/१६०/१६०/१३ निजशुद्धात्मवत्त्वसम्यग्प्रदानज्ञानानुष्ठान-रूपेण परिणमानस्यापि सुवर्णपाषाणस्याग्निरिव निश्चयमोक्ष-मार्गस्य बहिर्गम्यसाधको भवतीति सूच्यते । = अपने ही उपादान कारणसे स्वयमेव निश्चयमोक्षमार्गको अपेक्षा शुद्ध भावोंसे परिणमता है वहाँ यह व्यवहार निमित्त कारणको अपेक्षा साधन कहा गया है । जैसे—सुवर्ण यद्यपि अपने शुद्ध पीतादि गुणोंसे प्रत्येक आँचमें शुद्ध चोखों अवस्थाको धरे है, तथापि बहिरंग निमित्तकारण अग्नि आदिक वस्तुका प्रयत्न है । तैसे ही व्यवहार मोक्षमार्ग है ।

५. अनेक कारणोंमें-मे प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है

स. सि. १/१२/१२५ भव प्रतीत्य क्षयोपशम सजायत इति कृत्वा भव प्रधानकारणमित्युपदिश्यते । = (भवप्रत्यय अवधिज्ञानमें यद्यपि भव व क्षयोपशम दोनों ही कारण उपलब्ध हैं, परन्तु) भवका अवस्थान तेकर (तहाँ) क्षयोपशम होता है, (सम्यक्त्व व चारि-त्रादि गुणोंको अपेक्षासे नहीं) । ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है, ऐसा उपदेश दिया जात है । (कि यह अवधिज्ञान भव प्रत्यय है) ।

४. कारण कार्य सम्बन्धी नियम

१. कारण सदृश ही कार्य होता है

ध. १/१. १. ४१/३७०/५ कारणानुरूपं कार्यमिति न निषेद्धुं पार्यते सकृन्नेयाधिकोक्तसिद्धत्वात् । = कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इनका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात सम्पूर्ण नैयायिक लोगोंमें प्रसिद्ध है ।

ध. १/८. २. ४. १७/४३२/२ सन्नत्यकारणाणुसारिकज्जुबलंभादौ । = सन्न जगह कारणके अनुसार ही कार्य पाया जाता है ।

न. च. ३/६६ को वृत्तिक-इति न्यायादुपादानकारणसदृश कार्य भवति । इमं न्यायके अनुसार उपादान सदृश कार्य होता है । (विशेष दे० 'भमयन्तार')

स. सा. आ. ६८ कारणावधिधामीनि कार्याणीति कुत्वा यवपूर्वका यवा यवा एवेति । = कारण जैसा ही कार्य होता है, ऐसा समझ कर जो पूर्वक होनेवाले जो जो (यव), वे जो (यव) ही होते हैं । (स. सा. आ. १३०-१६०) (प. ध. ३/४०६)

प्र. सा. दा. ८/१०/११ उपादानकारणसदृश हि कार्यमिति । = उपादान कारण सदृश ही कार्य होता है । (पं. का. वा. ४/१३/१४)

प. न. १/३०४/१८ उपादानानुरूपत्वाद् उपादेयस्य । = उपादान कारण उपादेयत्व होनेके अनुरूप होता है ।

२. कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा कोई नियम नहीं

स. सि. १/१२०/१२० यदि भतिपूर्वं श्रुत तदपि मत्यात्मकं प्राप्नोति 'कारण-सदृश हि लोके कार्यं दृश्यम्' इति । नैतदेकान्तिकम् । दण्डादिकारणोऽयं घटो न दण्डाद्यात्मकः । = प्रश्न—यदि श्रुतज्ञान भतिपूर्वक होता है, तो वह श्रुतज्ञान भी मत्यात्मक ही प्राप्त होता है; क्योंकि लोकमें कारणके समान ही कार्य देखा जाता है ! उत्तर—यह कोई एकान्त नियम नहीं है कि कारणके समान कार्य होता है । यद्यपि घटकी उत्पत्ति दण्डादिसे होती है तो भी दण्डाद्यात्मक नहीं होता । (और भी दे० कारण १/३/१)

रा. वा. १/२०/४/७९/११ नायमेकान्तोऽस्ति—'कारणसदृशमेव कार्यम्' इति कुत । तत्रापि सप्तमगीर्षभावात् कथम् । घटवत् । यथा घटः कारणेन मृत्पिण्डेन स्यात्सदृशः स्यान्न सदृशः इत्यादि । मृद्वद्रव्या-जीवानुपयोगाद्यादेशात् स्यात्सदृशः, पिण्डघटसंस्थानादिपर्याया-देशात् स्यान्न सदृशः । यत्किञ्चान्तेन कारणानुरूपं कार्यम्, तस्य घट-पिण्डशिवकादिपर्याया उपात्तमभ्यन्ते । किंच, घटेन जलधारणादि-व्यापारो न क्रियते मृत्पिण्डे तददर्शनात् । अपि च मृत्पिण्डस्य घट-त्वेन परिणामवद् घटस्यापि घटत्वेन परिणाम स्यात् 'एकान्तसदृश-त्वात् । न चैवं भवति । अतो नेकान्त्येन कारणसदृशत्वम् । = यह कोई एकान्त नहीं है कि कारण सदृश ही कार्य हो । पृथग्लव्य-की दृष्टिसे मिट्टी रूप कारणके स्तान्न घडा होता है, पर पिण्ड और पर्यायोंकी अपेक्षा दोनों विलक्षण हैं । यदि कारणके सदृश ही कार्य हो तो घट अवस्थासे भी पिण्ड शिवक आदि पर्यायों मिलनी चाहिए थी । जैसे मृत्पिण्डमें जल नहीं भर सकते उसी तरह घडेमें भी नहीं भरा जाना चाहिए और मिट्टीकी भौंति घटका भी घट रूपसे ही परिणमन होना चाहिए, कपालरूप नहीं । कारण कि दोनों सदृश जो है । परन्तु ऐसा तो कभी होता नहीं है अतः कार्य एकान्तसे कारण सदृश नहीं होता ।

ध. १/२/४. २. ७. १७७/८१३ संजमासंजमपरिणामादौ जेण संजमपरिणामो अणंतगुणो तेण पदेसमिज्जराए वि अणंतगुणाए होदव्वं, एदम्हादो अणत्थ सन्नत्य कारणाणुसूक्कज्जुबलंभादौ त्ति । न, जोगुणगारा-णुसारिपदेसगुणगारस्स अणत्तगुणत्तविरोहादौ । न च कज्ज कारणा-णुसारो चेव इति णियमो अत्थि, अतरगकारणावेज्जाए पव्वत्तस्स कज्जत्त बहिरगकारणाणुसारित्थियमाणुव्वचीदो । = प्रश्न—यत्त सयमासयम रूप परिणामको अपेक्षा सयमरूप परिणाम अनन्तगुणा है अतः वहाँ प्रदेश निर्जरा भी उससे अनन्तगुणी होनी चाहिए । क्योंकि इससे दूसरी जगह सर्वत्र कारणके अनुरूप ही कार्यकी उप-लब्धि होती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रदेश निर्जराका गुणकार योगगुणकारका अनुसरण करनेवाला है, अतएव उसके अनन्त गुणे होनेमें विरोध आता है । दूसरे—कार्य कारणका अनुसरण करता ही हो ऐसा भी कोई नियम नहीं है, क्योंकि अन्तरंग कारणको अपेक्षा प्रवृत्त होने वाले कार्यके बहिरंग कारणके अनुसरण करनेका नियम नहीं बन सकता ।

ध. १५/१६/१० न च एयतेण कारणाणुसारिणा कज्जेण होदव्वं, महिय-पिडादो महियपिडं मोत्तूणं घटघटो-सरावालज्जरुट्टियादीणमणुप्पत्ति-प्पसगादो । सुवण्णादो सुवण्णस्स घटस्सेव उप्पत्तिदसणादो कारणाणु-सारि चेव कज्जं त्ति न वोत्तुं जुत्तं, कडिणादो, सुवण्णादो जल्लादि-संजोगेण सुवण्णजल्लुप्पत्तिद सणादो । किं च—कारण व न कज्जमुप्प-ज्जदि, सन्नप्पणा कारणसूक्कमावणस्स उप्पत्तिविरोहादो । जदि एयतेण [न] कारणाणुसारि चेव कज्जमुप्पज्जदि तो मुत्तादो पोगल-दव्वादो असुत्तस्स गयणुप्पत्ती होज्ज, पिच्चैयगादो पोगलदव्वादो सच्चैयणस्स जीवदव्वस्स वा उप्पत्ती पावेज्ज । न च एव, तहाणु-संभादो । तम्हा कारणाणुसारिणा कज्जेण होदव्वमिदि । एत्थ परि-

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

हारो बुद्धदे—होदु णाम केण वि सरुवेण कज्जस्स कारणाणुसारितं, ण सव्वप्पणा; उप्पादवय-ट्टिदिलक्खणाणं जीव-पोगल-धम्मधम्म-कालागासदव्वाणं सगवइसेसियगुणाविणाभाविस्सयलसयलगुणाणमपरि-च्चाएण पज्जायंतरगमणदंसणादो । =कारणानुसारी ही कार्य होना चाहिए, यह एकान्त नियम भी नहीं है, क्योंकि मिट्टीके पिण्डके मिट्टीके पिण्डको छोड़कर घट, घटी, शराब, अलिजर और छट्टिका आदिक पर्याय विशेषोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग अनिवार्य होगा। यदि कहो कि सुवर्णसे सुवर्णके घटकी ही उत्पत्ति देखी जानेसे कार्य कारणानुसारी ही होता है, सो ऐसा कहना भी योग्य नहीं है; क्योंकि, कठोर सुवर्णसे अग्नि आदिका संयोग होनेपर सुवर्ण जलकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसके अतिरिक्त जिस प्रकार कारण उत्पन्न नहीं होता है उसी प्रकार कार्य भी उत्पन्न नहीं होगा, क्योंकि कार्य सर्वात्मना कारणरूप ही रहेगा, इसलिए उसकी उत्पत्तिका विरोध है। प्रश्न—यदि सर्वथा कारणका अनुसरण करनेवाला ही कार्य नहीं होता है तो फिर भूत पुद्गल द्रव्यसे अमूर्त आकाशकी उत्पत्ति हो जानी चाहिए। इसी प्रकार अचेतन पुद्गल द्रव्यसे सचेतन जीव द्रव्यकी भी उत्पत्ति पायी जानी चाहिए। परन्तु ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता, इसलिए कार्य कारणानुसारी ही होना चाहिए। उत्तर—यहाँ उपर्युक्त शकाका परिहार करते हैं। किसी विशेष स्वरूपसे कार्य कारणानुसारी भले ही हो परन्तु वह सार्वभौमस्वरूपसे वैसा सम्भव नहीं है, क्योंकि, उत्पाद, व्यय व धौव्य लक्षणवाले जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, काल और आकाश द्रव्य अपने विशेष गुणोंके अविनाशकी समस्त गुणोंका परित्याग न करके अन्य पर्यायको प्राप्त होते हुए देखे जाते हैं।

घ. १/४.१.४४/१४६/१ कारणानुगुणकार्यनियमानुपलम्भात् । =कारणगुणानुसार कार्यके होनेका नियम नहीं पाया जाता।

३. एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते

सार्वभौमकारिका/१ सर्व संभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् । =किसी एक कारणसे सभी कार्योंकी उत्पत्ति सम्भव नहीं। समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है। (घ. १/४.२.८.११३/२८०/४)

४. परन्तु एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं

स.सि./६/१०/३२८/६ एककारणसाध्यस्य कार्यस्यानेकस्य दर्शनात् तुल्येऽपि प्रदोषादौ ज्ञानदर्शनावरणसत्त्वहेतवः । =एक कारणसे भी अनेक कार्य होते हुए देखे जाते हैं, इसलिए प्रदोषादिक (कारणों) के एक समान रहते हुए भी इनसे ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंका आखन (रूप कार्य) सिद्ध होता है। (रा.वा/६/१०/१०-१२/४१८)

घ. १२/४.२.८.२/२७८/१० कथमेगो पाणादिवादो अकमेण दोणं कज्जार्ण सपादओ । ण एयादो एयादो भोग्गवादो धादावयवविभागद्वाणसंचालनवखेत्तरवत्तत्तत्परकज्जाणमकमेणुप्पत्तिदंसणादो । कथमेगो पाणादिवादो अणतो कम्मइयवत्त्वे णाणावणीयसरुवेण अकमेण परिणमावेदि, बहुसु एकस्स अकमेण दुत्तिविरोहादो । ण, एयस्स पाणादिवादस्स अणत्तसत्तिजुत्तस्स तद्विरोहादो । =प्रश्न—प्राणातिपाति रूप एक ही कारण युगपत् दो कार्योंका उत्पादक कैसे हो सकता है ? (अर्थात् कर्मकी ज्ञानावरण रूप परिणमाना और जीवके साथ उसका बन्ध कराना ये दोनों कार्य कैसे कर सकता है) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक मुद्गरसे घात, अवयवविभाग, स्थानसंचालन और क्षेत्रान्तरकी प्राप्तिरूप खम्पर कार्योंकी युगपत् उत्पत्ति देखी जाती है। प्रश्न—प्राणातिपात रूप एक ही कारण अनन्त कामार्ग स्कन्धोंको एक साथ ज्ञानावरणीय स्वरूपसे कैसे परिणमाता है, क्योंकि, बहुतांश एककी युगपत् वृत्तिका विरोध है। उत्तर—नहीं,

क्योंकि, प्राणातिपातरूप एक ही कारणके अनन्त शक्तियुक्त होनेसे वैसा होनेमें कोई विरोध नहीं आता। (और भी दे० वंगणा/२/६/१ में घ. १/१५)

५. एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए

स.सि./६/१७/२८३/३ भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नाथो धर्माधर्माभ्यामिति चेत् । न साधारणाय इति विशिष्योक्तत्वात् । अनेककारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य । =प्रश्न—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं, पृथिवी और जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं। यह विशेष रूपसे कहा गया है। तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है।

रा.वा/६/१७/३१/४६४/२६ इह लोके कार्यमनेकोपरकरणसाध्यं दृश्यं, यथा मृत्पिण्डो घटकार्यपरिणामप्राप्तिं प्रति गृहीताभ्यन्तरसामर्थ्यं बाह्यकुलालवृण्डकसूत्रोदककालाकाशाद्यनेकोपरकरणापेक्षं घटपर्यायिणा विभवति, नैक एव मृत्पिण्डः कुलालादिबाह्यासाधनसंनिधानेन विना घटात्मनाविर्भवितुं समर्थः । =इस लोकमें कोई भी कार्य अनेक कारणोंसे होता देखा जाता है, जैसे मिट्टीका पिण्ड घट कार्यरूप परिणामकी प्राप्तिके प्रति आभ्यन्तर सामर्थ्यको ग्रहण करके भी, बाह्य कुम्हार, वृण्ड, चक्र, डोरा, जल, काल व आकाशादि अनेक कारणोंकी अपेक्षा करके ही घट पर्यायरूपसे उत्पन्न होता है। कुम्हार आदिक बाह्य साधनोंकी सन्निधिके विना केवल अकेला मिट्टीका पिण्ड घट रूपसे उत्पन्न होनेको समर्थ नहीं है।

पं.का/ता.वृ./२/४/३/३ गतिपरिणतेर्धर्मद्रव्य सहकारिकारण भवति कालद्रव्यं च, सहकारिकारणानि बह्व्यपि भवन्ति यत् कारणाद् घटोपत्तौ कुम्भकारचक्रचोबरादिवत्, मत्स्यादीनां जलादिवत्, मनुष्याणां शकटादिवत्, विद्याधराणां विद्यामन्त्रोपधादिवत्, देवानां विमानवदित्यादि कालद्रव्य गतिकारणम् । =गतिरूप परिणतिमें धर्मद्रव्य भी सहकारी है और कालद्रव्य भी। सहकारीकारण बहुत होते हैं जैसे कि घड़ेकी उत्पत्तिमें कुम्हार, चक्र, चोबर आदि, मधुली आदिकोंको जल आदि, मनुष्योंको रथ आदि, विद्याधरोंको विद्या, मन्त्र, औषधि आदि तथा देवोंको विमान आदि। अतः कालद्रव्य भी गतिका कारण है। (प.प्र./टी १/२३), (इ.स.टी १/४/७१/१२)

पं.घ./पु./४०२ कार्य प्रतिनियतत्वाद्दुष्टं न ततोऽतिरिक्तं चेत् । तन्न यत्तस्तन्नियमग्राहकमिव न प्रमाणमिह । =कार्यके प्रति नियत होनेसे उपादान और निमित्तरूप दो हेतु ही हैं, उससे अधिक नहीं है, यदि ऐसा कहो तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, यहाँ पर उन दो हेतुओंके ही माननेरूप नियमका ग्राहक कोई प्रमाण नहीं है ४४०२। (प.घ./पु./४०४)

६. एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे हो सकता है

घ. ७/२.१.१७/६६/१ ण च एवक वज्ज एकादो चेत् कारणादो सव्वरथ उप्पज्जदि, खट्ठर-सिमव-धव-धम्मण-गोमय-सूरयर-मुज्जंतेहिदो समुप्पज्जमाणेक्षिगक्खज्जुवत्तमा । =एक कार्य सर्वत्र एक ही कारणसे उत्पन्न नहीं होता; क्योंकि खट्टर, शीसम, धौ, धामिन, गोनर, सूर्यकिरण, व सूर्यकान्तमणि, इन भिन्न-भिन्न कारणोंसे एक अग्नि-रूप कार्य उत्पन्न होता पाया जाता है।

घ. १२/४.२.८.११३/२८६/१६ कथमेयं वज्जमणेगेहिदो उप्पज्जदे । घ. एयादो कुभारादो उप्पज्जवटस्स अण्णादो वि उप्पत्तिदंसणादो । प्ररसं

I. कारण (सामान्य निर्देश)

पटि पुष पुष उपपञ्जमाणा कुंभोच्चनसरावादी दीर्घांति चि चे ।
 ग, एर्य चि कमभाविर्कोधादीर्घांति उपपञ्जमाणाणावरणीयस्स
 दब्बादिभेदेण भेदुवत्ताभादो । णाणावरणीयसमागणत्वेण तदेवकं चे ।
 ग, न्हूहिंतो समुत्पञ्जमाणाषट्ठाण पि षट्ठाभावेण एयत्तवत्ताभादो ।
 = प्रश्न—एक कार्य अनेक कारणोंसे कैसे उत्पन्न होता है ? (अर्थात्
 अनेक प्रत्ययोंसे एक ज्ञानावरणीय ही वेदना कैसे उत्पन्न होती है) ।
 उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक कुम्भकारसे उत्पन्न किये जानेवाले घटकी
 उत्पत्ति अन्यसे भी देखी जाती है । प्रश्न—पुरुष भेदसे पृथक्-पृथक्
 उत्पन्न होने वाले कुम्भ, उदच, व शराव आदि भिन्न-भिन्न कार्य
 देखे जाते हैं (अथवा पृथक्-पृथक् व्यक्तियोंसे बनाये गये घटे भी
 कुञ्ज न कुञ्ज भिन्न होते ही हैं) । उत्तर—तो यहाँ भी क्रमभावी
 क्रोधादिकोंसे उत्पन्न होने वाले ज्ञानावरणीयकर्मका द्रव्यादिकके
 भेदसे भेद पाया जाता है । प्रश्न—ज्ञानावरणीयत्वकी समानता होनेसे
 वह (अनेक भेद रूप होकर भी) एक ही है । उत्तर—इसी प्रकार
 यहाँ भी बहुतांके द्वारा उत्पन्न किये जाने वाले घटोंके भी घटत्व रूप-
 से भेद पाया जाता है ।

७. कारण व कार्य पूर्वोत्तर कालवर्ती ही होते हैं

रत्तो वा२/१४/२३/१२१/१६ य एव आत्मन कर्मव्यवधिनाशस्य कालः
 स एव केवलत्वलयमोक्षोत्पादयेति चेत, न, तस्यायोगकेवलचरम-
 समयत्वविरोधात् पूर्वस्य समयस्यैव तथात्वापत्ते । =यदि इस उपा-
 न्त समयमें होने वाली निर्जराकी भी मोक्ष कहा जायेगा तो उससे
 भी पहले समयमें परमनिर्जरा कहनी पड़ेगी । क्योंकि कार्य एक
 समय पूर्वमें रहना चाहिए । प्रतिबन्धकोका अभावरूप कारण भले
 कार्यकालमें रहता होय किन्तु प्रेरक या कारक कारण तो कार्यके पूर्व
 समयमें विद्यमान होने चाहिए—(ऐसा कहना भी ठीक नहीं है)
 क्योंकि इस प्रकार द्विचरम, त्रिचरम, चतुश्चरम आदि समयोंमें मोक्ष
 होनेका प्रसंग हो जायेगा, कुछ भी व्यवस्था नहीं हो सकेगी । अतः
 यही व्यवस्था होना ठीक है कि अयोग केवलीका चरम समय (ही)
 परम निर्जराका काल है और उसके पीछेका समय मोक्षका है ।
 घ १/११, ४७/२७६/७ कार्यकारणयोरैककालं समुत्पत्तिविरोधात् । =कार्य
 और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।
 घ ६/२, १, ३/८ ग च कारणपूर्वकालभावि कञ्जमरिष, अनुवत्ताभादो ।
 =कारणसे पूर्व कालमें कार्य होता नहीं है, क्योंकि वैसा पाया नहीं
 जाता ।

स्वाम १/६/१६६/२२ न हि युगपदुत्पद्यमानयोस्तयो, सव्येतरगोविपाण-
 योरिव कारणकार्यभावो युक्त । नियतप्राकालभावित्वात् कारणस्य ।
 नियतोत्तरकालभावित्वात् कार्यस्य । एतदेवाहु न तुल्यकाल फल-
 हेतुभाव इति । फल कार्य हेतु कारणम्, तयोर्भाव स्वस्वरूपम्, कार्य-
 कारणभाव । स तुल्यकाल समानकालो न युज्येत इत्यर्थः । =प्रमाण
 और प्रमाणका फल बौद्ध लोगोंके मतमें गायके बायें और दाहिने
 लोगोंकी तरह एक साथ उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनमें कार्यकारण
 सम्बन्ध नहीं हो सकता । क्योंकि नियत पूर्वकालवर्ती तो कारण
 होता है और नियत उत्तरकालवर्ती उसका कार्य होता है । फल
 कार्य है और हेतु कारण । उनका भाव या स्वरूप ही कार्यकारण भाव
 है । वह तुल्यकालमें नहीं हो सकता ।

८. कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्य होती है

अम १/६/२/२ तरकारणस्वरूप तदन्वयव्यतिरेकोपलम्भेन व्याप्तत्वात्
 वृत्तानकारणस्य घटादे कुजालान्वयव्यतिरेकोपलम्भप्रसिद्धे ।
 =जैसे कुन्हारसे उत्पन्न होनेवाले घटा आदिमें कुन्हारका अन्वय
 व्यतिरेक स्पष्ट प्रसिद्ध है । अतः सब जगह बायकोके अभावसे अन्वय

व्यतिरेक कार्यके व्यवस्थित होते हैं, अर्थात् जो जिसका कारण होता
 है उसके साथ अन्वय व्यतिरेक अवश्य पाया जाता है ।

घ /पु. ७/२, १, ७/१०/५ जस्स अण्ण-विदिरेगेहि गियमेण जस्सण्णय-
 विदिरेगा उवत्तांति तं तस्स कज्जमियरं च कारणं । =जिसके
 अन्वय और व्यतिरेकके साथ नियमसे जिसका अन्वय और व्यतिरेक
 पाये जावे वह उसका कार्य और दूसरा कारण होता है । (घ /८/३,
 २०/५१/३) ।

घ /१२/४, २, ८, १३/२८६/४ यच्चस्मिन् सत्थेव भवति नासति तत्तस्य
 कारणमिदि न्यायात् । =जो जिसके होनेपर ही होता है वह उसका
 कारण होता है, ऐसा न्याय है । (घ /१४/५, ६, ६३/१२)

९. कारण अवश्य कार्यका उत्पादक हो ऐसा कोई नियम नहीं

घ /१२/४, २, ८, १३/२८६/८ नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्ति,
 कुम्भमकुर्वन्त्यपि कुम्भकारे कुम्भकारव्यवहारोपलम्भात् । =कारण
 कार्यवाले अवश्य हों ऐसा सम्भव नहीं, क्योंकि, घटको न करनेवाले
 भी कुम्भकारके लिए 'कुम्भकार' शब्दका व्यवहार पाया जाता है ।

भ वा /वि/१६४/४१०/६ न चावश्यं कारणानि कार्यवन्ति । धूमजन-
 यतोऽप्यनर्देशनात् काष्ठाद्यपेक्षस्य । =कारण अवश्य कार्यवात् होते
 ही हैं, ऐसा नियम नहीं है, काष्ठादिकी अपेक्षा रखनेवाला अग्नि
 धूमको उत्पन्न करेगा ही, ऐसा नियम नहीं ।

न्या. दी /३/४६/६६ ननु कार्यं कारणानुमापकमस्तु कारणभावे कार्य-
 स्यानुपपत्ते । कारणं तु कार्यभावेऽपि सभवति, यथा धूमाभावेऽपि
 वह्निः सुप्रतीतः । अतएव वह्निर्न धूम गमयतीति चेतः, तन्न, उन्मी-
 लितशक्तिकस्य कारणस्य कार्याव्यभिचारित्वेन कार्यं प्रति हेतुत्वा-
 विरोधात् । =प्रश्न—कारण तो कार्यका ज्ञापक (जाननेवाला) हो
 सकता है, क्योंकि कारणके बिना कार्य नहीं होता किन्तु कारण
 कार्यके बिना भी सम्भव है, जैसे—धूमके बिना भी अग्नि देखी
 जाती है । अतएव अग्नि धूमकी गमक नहीं होती, (धूम ही अग्नि-
 का गमक होता है), अतः कारणरूप हेतुकी मानना ठीक नहीं है ।
 उत्तर—नहीं, जिस कारणकी शक्ति प्रकट है—अप्रतिहत है, वह
 कारण कार्यका व्यभिचारी नहीं होता है । अतः (उत्पादक न भी
 हो, पर) ऐसे कारणको कार्यका ज्ञापक हेतु माननेमें कोई दोष
 नहीं है ।

दे मगल/२/६ (जिस प्रकार औषधियोंका औषधित्व व्याधियोंके क्षानन
 न करनेपर भी नष्ट नहीं होता इसी प्रकार मंगलका मंगलपना विघ्नों-
 का नाश न करनेपर भी नष्ट नहीं होता) ।

१०. कारण कार्यका उत्पादक न ही हो यह भी कोई नियम नहीं

घ /६/४, १, ४४/११७/१० ग च कारणानि कज्जं ण जणेंति चेवेति
 गियमो अत्थि, तद्वाणुवत्ताभादो । =कारण कार्यको उत्पन्न करते ही
 नहीं हैं, ऐसा नियम नहीं है, क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता ।
 अतएव किसी कालमें किसी भी जीवमें कारणकलाप सामग्री निश्चय-
 से होना चाहिए ।

११. कारणकी निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो ऐसा कोई नियम नहीं

रा वा /१०/३/१/६४२/१० नायमेकान्तं निमित्तापाये नैमित्तिकानां
 निवृत्ति इति । =निमित्तके अभावमें नैमित्तिकका भी अभाव हो
 ही ऐसा कोई नियम नहीं है । जैसे दीपक जला बुझनेके पश्चात्

II कारण (उपादानकी मुख्यता गौणता)

६०

१ उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता

उसके कारणभूत दियासलाईके बुझ जानेपर भी कार्यभूत दीपक बुझ नहीं जाता)।

१२. कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्यकी सम्भावना

घ. १/१. १. १०/२८३/६ किमिति केवलिनो वचनं संशयानध्यवसाय-जनकमिति चेत्स्वायान्त्याच्छ्रोतुरावरणस्योपशमातिशयाभावात् ।
= केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे और श्रोताके आवरण स्योपशम अतिशयतारहित होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे (भी) संशय और अनध्यवसायकी उत्पत्ति हो सकती है ।

II. उपादान कारणकी मुख्यता गौणता

१. उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता

१. अन्य अन्यको अपने रूप नहीं कर सकता

यो. सा. अ. १/१६ सर्वे भावाः स्वभावव्यवस्थिताः । न शक्यन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परेण कदाचन १४६। = समस्त पदार्थ स्वभावसे ही अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी पर पदार्थसे अन्यथा रूप नहीं किये जा सकते अर्थात् कभी पर पदार्थ उन्हें अपने रूपमें परिणमन नहीं करा सकता ।

२. अन्य स्वयं अन्य रूप नहीं हो सकता

रा. वा. १/१६/१०/४४/१० मनश्चेन्द्रियं चास्य कारणमिति चेत्, न ; तस्य तच्छब्दस्य भावात् । मनस्तावन्न कारणम् विनष्टत्वात् । नेन्द्रियमप्यतीतम् ; तत् एव । = मनरूप इन्द्रियको ज्ञानका कारण कहना उचित नहीं है, क्योंकि उसमें वह शक्ति ही नहीं है । 'छद्म' ज्ञानोंके लिए एक क्षण पूर्वका ज्ञान मन होता है' यह उन बौद्धोंका सिद्धान्त है । इसलिए अतीतज्ञान रूप मन इन्द्रिय भी नहीं हो सकता । (विशेष देखो कर्त्ता/३)

३. निमित्त किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं करा सकता

घ. १/१. १. १६३/४०४/९ न हि स्वतोऽसमर्थोऽन्यत् समर्थो भवत्यति-प्रसंगात् । = (मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा न्याय है कि) जो स्वयं असमर्थ होता है वह दूसरोंके सम्बन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता ।

स. सा. अ. १/१८-१९ न हि स्वतोऽसती शक्तिः कर्तुमन्येन पार्यते ।
= जो शक्ति (वस्तुमें) स्वतः न हो उसे अन्य कोई नहीं कर सकता ।
(प. घ. उ. १/१२)

४. स्वभाव दूसरोंकी अपेक्षा नहीं करता

स. सा. अ. १/१८ न हि वस्तु शक्त्य परमपेक्षन्ते । = वस्तुकी शक्तियाँ परकी अपेक्षा नहीं रखतीं ।

प्र. सा. त. प्र. १/१६ स्वभावस्य तु परानपेक्षत्वादिन्द्रियैर्विनाप्यात्मनो ज्ञानानन्तौ सम्भवतः । = (ज्ञान और आनन्द आत्माका स्वभाव ही है; और) स्वभाव परकी अपेक्षा नहीं करता इसलिए इन्द्रियोंके बिना भी (केवलज्ञानी) आत्माके ज्ञान आनन्द होता है । (प्र. सा. त. प्र.)

५. और परिणमन करना द्रव्यका स्वभाव है

प्र. सा. मृ. १/६ सभाषो हि सभाषो गुणो हि मगजजडहि चित्ते हि ।
द्वयस्य संवत्सालं उपादयन्नप्युक्ते हि १६६। = सर्व लोकमें गुण

तथा अपनी अनेक प्रकारकी पर्यायोंमें और उत्पन्न व्यय भौतिक द्रव्यका जो अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है ।

प्र. सा. त. प्र. १/६ गुणैश्च पर्यायैश्च पृथगुपपन्नमवस्थान् कर्तुं कर्णाधिकाररूपेण द्रव्यस्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तिमुत्कर्षितैः पर्यायैश्च यदस्तित्वं स स्वभावः । = जो गुणों और पर्यायोंमें पृथक् नहीं दिखाई देता, कर्ता करण अधिकाररूपमें द्रव्यके स्वरूपके कारण करके प्रवर्तमान द्रव्यका जो अस्तित्व है, वह स्वभाव है ।

६. उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है

स. सा. मृ. १/११ कं कुण्ड भावमात्रा क्ता म हावि तन्न भावस्य ।
कम्मत्तं परिणमदे तन्नि सयं पुण्ण उब्बं । = आत्मा जिस भावको करता है, उस भावका वह कर्ता होता है । उसके कर्ता होनेपर पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्म रूप परिणमित होता है । (म. सा. मृ. १/१०-११); (म. सा. अ. १/०५); (पु. सि. उ. १/२); (जीर भी देखो कारण-III/३/१) ।

स. सा. मृ. १/१६ अहं सगमेव हि परिणमति कम्मभावेण पुण्णत्तं दब्बं ।
जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मत्तमिति मिच्छा १११६। = अपना यदि पुद्गलद्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना जाये, तो जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको परिणमन करता है यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है "तत्त" पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभाव स्वयमेवस्तु" अतः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभावो स्वयमेव हो (आत्मत्वात्) ।

प्र. सा. मृ. १/१६ अहं सगमेव हि परिणमति कम्मभावेण पुण्णत्तं दब्बं ।
जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मत्तमिति मिच्छा १११६। = अपना यदि पुद्गलद्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना जाये, तो जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको परिणमन करता है यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है "तत्त" पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभाव स्वयमेवस्तु" अतः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभावो स्वयमेव हो (आत्मत्वात्) ।

प्र. सा. मृ. १/१६ अहं सगमेव हि परिणमति कम्मभावेण पुण्णत्तं दब्बं ।
जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मत्तमिति मिच्छा १११६। = अपना यदि पुद्गलद्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना जाये, तो जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको परिणमन करता है यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है "तत्त" पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभाव स्वयमेवस्तु" अतः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभावो स्वयमेव हो (आत्मत्वात्) ।

का. अ. मृ. १/१६ अहं सगमेव हि परिणमति कम्मभावेण पुण्णत्तं दब्बं ।
जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मत्तमिति मिच्छा १११६। = अपना यदि पुद्गलद्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना जाये, तो जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको परिणमन करता है यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है "तत्त" पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभाव स्वयमेवस्तु" अतः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभावो स्वयमेव हो (आत्मत्वात्) ।

प. घ. १/६० उत्पद्यते विनरसति सति यथासत् प्रतिष्ठां यावत् ।
व्यवहारविशिष्टोऽयं नियतमनिलयः प्रसिद्धः स्यात् १७०। = सर्व यथात्म्योय प्रतिमयमें उत्पन्न होता है तथा विनष्ट होता है यह निश्चयसे व्यवहार विशिष्ट अनित्य नय है ।

प. घ. उ. १/६२ तस्मात्सिद्धोऽस्ति सिद्धान्तो दृग्गोचरतत्त्वस्य वा ।
उद्योऽनुद्यो वाय स्याद्वन्यगतिः स्वतः । = इसलिए यह सिद्धान्त सिद्ध होता है कि दर्शनगोचरीय जीर आन्त्रिमोहनीय इन दोनोंके उद्यम अथवा अनुद्यम ये दोनों ही स्वयं अनित्यगति हैं अर्थात् अपने आप होते हैं, परस्परमें एक दूसरेके निमित्तमें नहीं होते ।

७. उपादानके परिणमनमें निमित्तकी प्रधानता नहीं होती

रा. वा. १/१२/२०/१६ यदिदं दर्शनमोहात्तं कर्म तदात्मगुणवति, कुतश्चित्तात्मपरिणामादेवोपक्षीयगतिर्न सम्भवत्यतः समते । अतो न तदात्मपरिणामस्य प्रवर्तनं कारणम्, आत्मैव स्वभावतया दर्शनपर्यायोत्पन्न इति तस्यैव मोक्षकारणत्वं युज्यते । = दर्शनमोहनीय नामके कर्मको आत्मविशुद्धिके द्वाग ही उत्पन्न होनेके सम्भववादी लोपगतिक सम्भवत्त्व कर्म ननापा जाता है । अतः यह सम्भवप्रवृत्ति आत्मस्वरूप मोक्षका प्रधान कारण नहीं हो सकती । आत्मा

हो अपनी शक्तिके दर्शन पर्यायको धारण करता है अतः वही मोक्षका कारण है।

रा. बा. ४/१/२३/२४ धर्मधर्माकाशपुद्गला इति बहुवचन स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थं द्रष्टव्यम्। किं पुनः स्वातन्त्र्यम्। धर्मद्वयो गत्याद्यप-
ग्रहात् प्रतिवर्तमाना स्वयमेव तथा परिणमन्ते न परप्रत्ययाधीना
तेषां प्रवृत्तिरित्येतदत्र विवक्षितं स्वातन्त्र्यम्। ननु च बाह्यद्रव्यादि-
निमित्तवशात् परिणामिना परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति
विनश्यत इति, नैव दोषः, बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात्। न हि गत्यादि-
परिणामिनो जीवपुद्गला गत्याद्युपग्रहे धर्मादीनां प्रेरका। —सूत्रमे-
'धर्माधर्माकाशपुद्गला' यहाँ बहुवचन स्वातन्त्र्यकी प्रतिपत्तिके
लिए है। प्रश्न—वह स्वातन्त्र्य क्या है। उत्तर—इनका यही स्वा-
तन्त्र्य है कि ये स्वयं गति और स्थिति रूपसे परिणत जीव और
पुद्गलोंकी गति और स्थितिमें स्वयं निमित्त होते हैं, जीव या
पुद्गल इन्हें उत्पन्न नहीं हैं। इनको प्रवृत्ति पराधीन नहीं है।
प्रश्न—बाह्य द्रव्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध
होते हैं, और वह इस स्वातन्त्र्यके माननेपर विरोधको प्राप्त होता है।
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य वस्तुएँ निमित्त मात्र
होती हैं, परिणामक नहीं।

मो. बा. १/२/१६/४०-४१/२६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते। न
साधकतत्त्वस्याभावात्तत्त्वार्थितं सदा ४०। चित्तस्तु भावनेन्द्रादेः
प्रमाणत्वं न वार्यते। तत्साधकतत्त्वस्य कथंचिदुपपत्तिरिति ४१।
—वैधेयिक न नैवाधिक लोभ नेत्र आदि इन्द्रियोंकी प्रमाण मानते
हैं, परन्तु उनका कहना ठीक नहीं है, क्योंकि नेत्रादि जड़ हैं, उनके
प्रमितिका प्रकृत साधकपना सर्वदा नहीं है। प्रमितिका कारण
वास्तवमें ज्ञान ही है। जड़ इन्द्रिय हृषिके कारण कदापि नहीं हो
सकते, हाँ भावेन्द्रियोंके साधकतत्त्वपक्षकी सिद्धि किसी प्रकार हो
जाती है, क्योंकि भावेन्द्रिय चेतनस्वरूप है और चेतनका प्रमाणपना
हमें जमी है। (मं. बा. १/२/१६/२६/३७५/२३), (प. सु. २/६-१),
(स्या. म. १/६/२०/२३), (न्या. दी. २/३६/२७)।

मो. बा. १/२/१६-१६ज्ञानदृष्टिचारित्राणि द्वियन्ते नाक्षुगोचरौ। क्रियन्ते
न च गुचर्यौ। सेव्यमार्जनरतम् १७। उत्पद्यन्ते विनश्यन्ति जीवस्य
परिणामिनः। ततः स्वयं सदा न परतो न क्वाचन १८। —ज्ञान
दर्शन और चारित्रका न तो इन्द्रियोंके विषयोंसे ह्रण होता है, और
न गुरुओंकी निरन्तर सेवासे उनकी उत्पत्ति होती है, किन्तु इस
जीवके परिणमनशील होनेसे प्रति समय इसके गुणोंकी पर्याय पद-
वती है इसलिए मतिज्ञान आदिका उत्पाद न तो स्वयं जीव ही कर
सकता है और न कभी पर पदार्थोंसे ही उनका उत्पाद विनाश हो
सकता है।

द्र. स. दी. २/२/६५/३ तदेव (निरचय सम्प्रवृत्तमेव) कालत्रयेऽपि शुक्ति-
कारणम्। धानस्तु तदभावे सहकारिकारणमपि न भवति। —वह
निरचय सम्प्रवृत्त ही सदा तीनों कालोंमें शुक्तिका कारण है। काल
तो उनके अभावमें बीतराग चारित्रका सहकारीकारण भी नहीं हो
सकता।

८. परिणमनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है

प्र. सा. १/१/२३/१६ कम्पत्तणपजोग्गा तं धा जीवस्स परिणड पप्पा।
गच्छति कम्पभाजं प हि ते जीवेण परिमिड्वा। (जीव परिणमि-
तारमन्तरेणानि कर्मत्वपरिणमनशक्तियोगिन पुद्गलद्रव्यस्या स्वयमेव
कर्मत्वेन परिणमन्ति। —कर्मत्वके योग्य स्वरूप जीवकी परिणति-
को प्राप्त करने कर्मभावको प्राप्त होते हैं, जीव उनको परिणमाता
नहीं १६। अर्थात् जीव उसको परिणमानेवाला नहीं होनेपर भी,

कर्मरूप परिणमित होनेवालेकी योग्यता या शक्तिवाले पुद्गल स्वरूप
स्वयमेव कर्मभावेन परिणमित होते हैं।

इ. उ. पृ. २ योग्योपादानयोगेन दृषदः स्वर्णता मता। द्रव्यादिस्वादि-
सत्त्वावात्मनोऽन्यात्मता मता १२। —जिस प्रकार स्वर्णरूप पाषाणमे-
कारण, योग्य उपादानरूप करणके सम्बन्धसे पाषाण भी स्वर्ण हो
जाता है, उसी तरह द्रव्यादि चतुष्टयरूप सुयोग्य सम्पूर्ण सामग्रीके
विद्यमान होनेपर निर्मल चैतन्य स्वरूप आत्माकी उपलब्धि हो जाती
है। (मो. पा. २/४)

प्र. सा. १/२/४४ केवलानां प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यतासद्भावात्
स्थानासन्न विहरणं धर्मदेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते।
—केवली भगवान्के विना ही प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका
सद्भाव होनेसे खड़े रहने, बैठना, विहार और धर्म देशना स्वभावभूत
ही प्रवर्तते हैं।

प. सु. २/६ स्वावरणक्षयोपशमसंक्षययोग्यतया हि प्रतिनियतमर्थं व्यव-
स्थापयति १६। —जाननेरूप अपनी शक्तिके क्षयोपशमरूप अपनी
योग्यतासे ही ज्ञान वटपटादि पदार्थोंकी जुदी जुदी रीतिसे व्यवस्था
कर देता है। इसलिए विषय तथा प्रकाश आदि उसके कारण नहीं हैं।
(इलो. बा. २/१/६/४०-४१/२६४); (श्लो. बा. १/६/२६/३७५/२३); (प्रमाण
परीक्षा/पृ. ६२, ६७); (प्रमैय कमल मार्तण्ड पृ. १०६), (न्या. दी. २/३६/२७);
(स्या. म. १/६/२०/१०)

ध. का. ता. ४. १/०६/१६८/१२ शुद्धात्मस्वभावस्वरूपव्यक्तियोग्यतासहितानां
भव्यानामेव न च शुद्धात्मस्वरूपव्यक्तियोग्यतारहितानामभव्यानाम्।
—शुद्धात्मस्वभावरूप व्यक्तियोग्यता सहित भव्योंको ही वह चारित्र
होता है, शुद्धात्मस्वभावरूप व्यक्तियोग्यता रहित अभव्योंको नहीं।

गो. जी. जी. प्र. १/४८/१०२२/२० में उद्धृत—निमित्तान्तरं तत्र योग्यता
वस्तुनि स्थिता। बहिरन्निश्चयकास्तसु निश्चितं तत्त्वदर्शिमि. १९।
—तोहि वस्तुविषय तिष्ठती परिणमनरूप जो योग्यता सो अन्तरंग
निमित्त है बहुरि तिस परिणमनका निश्चयकाल बाह्य निमित्त है,
ऐसे तत्त्वदर्शिनिकरि निश्चय किया है।

९. निमित्तके सद्भावमें भी परिणमन तो स्वतः ही होता है

प्र. सा. १/२/६६ द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावस्थं समुचितवहिरङ्गसाधन-
सनिधिसद्भावे विचित्रबहुतरावस्थानं स्वरूपकत्वं करणसामर्थ्यस्व-
भावेनान्तरङ्गसाधनतामुपागतेनानुगृहीतमुत्तरावस्थायोरप्यमानं तेनो-
त्पादेन लक्ष्यते। —जिसने पूर्व अवस्था प्राप्त की है ऐसा द्रव्य भी
जो कि उचित बहिरंग साधनोंके साक्षिण्यके सद्भावमें अनेक प्रकारकी
बहुतरा-सी अवस्थाएँ करता है वह—अन्तरंग साधनभूत स्वरूपकर्ता
और स्वरूपकरणके सामर्थ्यरूप स्वभावसे अनुगृहीत होनेपर उत्तर
अवस्थासे उत्पन्न होता हुआ उत्पादसे लक्षित होता है (प्र. सा. ता. प्र. १/६, १२४)।

पं. का. ता. प्र. ७९ अव्ययोग्यवर्णगामिरन्योन्यमनुप्रविश्य समन्ततोऽ-
भिव्याप्य पृथितेऽपि सक्ते लोके यत्र यत्र बहिरङ्गकारणसामग्री
समुदेति तत्र तत्र तां शब्दत्वेन स्वयं व्यपरिणमन्त इति शब्दस्य
नियतमुत्पाद्यत्वात् स्वरूपप्रभवत्वमिति। —एक दूसरेमें प्रविष्ट होकर
सर्वत्र व्याप्त होकर स्थित ऐसी जो स्वभावनियन्त्र अनन्तरपरमाधुमयी
शब्दयोग्य वर्णगाएँ, उनसे समस्त लोक भरपूर होनेपर भी जहाँ-जहाँ
बहिरंग कारणसामग्री उचित होती है वहाँ वहाँ वे वर्णगाएँ शब्द-
रूपसे स्वयं परिणमित होती हैं, इसलिए शब्द नियतरूपसे उत्पाद्य
होनेसे स्वरूपजन्य है। (और भी दे० कारण/III/३/१)

२. उपादानकी कथंचित् प्रधानता

१. उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव

घ./६/४, १, ४४/११५/७ ण चोवायाणकारणेण विणा कञ्जुप्पत्ती, विरो-
हादो । = उपादान कारणके बिना, कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं
है, क्योंकि ऐसा होनेमें विरोध है ।

प. का./ता. वृ./६०/११२/१२ परस्परोपादानकर्तृत्वं खलु स्फुटम् । नैव
विनाभूते संजाते तु पुनस्ते द्रव्यभावनकर्मणी हे । क विना । उपादान-
कर्तारं विना, किंतु जीवगतरागादिभावानां जीव एव उपादानकर्ता
द्रव्यकर्मणा कर्मवर्गणायोऽयमुद्गल एवेति । = जीव व कर्ममें परस्पर
उपादान कर्तापना स्पष्ट है, क्योंकि विना उपादानकर्तृके वे दोनों
द्रव्य व भाव कर्म होने सम्भव नहीं हैं । तहाँ जीवगत रागादि भाव-
कर्मोंका तो जीव उपादानकर्ता है और द्रव्य कर्मोंका कर्मवर्गण
योग्य पुद्गल उपादानकर्ता है ।

२. उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

घ./६/१, ६-६/१६/१६४ तम्हा किं हि अंतरंगकारणादो चैव कञ्जु-
प्पत्ती होदि त्ति णिच्छओ कायव्वो । = कहीं भी अन्तरंग कारणसे
ही कार्यकी उत्पत्ति होती है, ऐसा निश्चय करना चाहिए (क्योंकि
बाह्यकारणसे उत्पत्ति माननेमें शालीके धीजसे जौकी उत्पत्ति का
प्रसंग होगा ।

३. अन्तरंग कारण ही बलवान है

।./१२/४, २, ७४/३६/६ ण केवलमकसायपरिणामो चैव अणुभागवादस्स
कारणं, किं पयडिगयस्सत्तिस्वप्पेक्खो परिणामो अणुभागवादस्स
कारणं । तस्य वि पहाणमंतरंगकारणं, तस्मिं उक्कस्से सत्ते बहिरंग-
कारणे धोवे वि बहुअणुभागवादसंज्ञादो, अंतरंगकारणे धोवे सत्ते
बहिरंगकारणे बहुए सत्ते वि बहुअणुभागवादाणुवर्लभादो । = केवल
अकषाय परिणाम ही (कर्मोंके) अणुभागघातका कारण नहीं है,
किन्तु प्रकृतिगत शक्तिकी अपेक्षा रखनेवाला परिणाम अणुभागघातका
कारण है । उसमें भी अन्तरंग कारण प्रधान है, उसके उत्कृष्ट होनेपर
बहिरंगकारणके स्तोक रहनेपर भी अणुभाग घात बहुत देखा जाता
है । तथा अन्तरंग कारणके स्तोक होनेपर बहिरंग कारणके बहुत
होते हुए भी अणुभागघात बहुत नहीं उपलब्ध होता ।

घ./१४/४, ६, ६३/६०/१ ण बहिरंगहिंसाए आसवत्ताभावो । तं कुवो
णव्वदे । तदभावे वि अंतरंगहिंसादो चैव सिरथमच्छस्स बंधुवर्ल-
भादो । जेण विणा जं ण होदि चैव तं तस्स कारणं । तम्हा अंतरंग
हिंसा चैव सुद्धणएण हिंसा ण बहिरंगत्ति सिद्धं । ण च अंतरंग-
हिंसा एयं अरिथ कसायासंजमाणमभावादो । = (अप्रमत्त जनोको)
बहिरंग हिंसा आसव रूप नहीं होती । प्रश्न—यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है । उत्तर—क्योंकि बहिरंग हिंसाका अभाव होनेपर
भी केवल अन्तरंग हिंसासे सिक्थमत्स्यके बन्धकी उपलब्धि होती
है । जिसके बिना जो नहीं होता है वह उसका कारण है, इसलिये
शुद्ध नयसे अन्तरंग हिंसा ही हिंसा है, बहिरंग नहीं यह व त सिद्ध
होती है । यहाँ (अप्रमत्त साधुओंमें) अन्तरंग हिंसा नहीं है, क्योंकि
कषाय और असंयमका अभाव है ।

प्र. सा./त. प्र./२२७ यस्य... सकलाशनतुष्णाश्चान्यत्वात् स्वयमेनशन एव
स्वभावः । तदेव तस्यानशनं नाम तपोऽन्तरङ्गस्य बलीयस्त्वात्... ।
= समस्त अनशनकी तुष्णासे रहित होनेसे जिसका स्वयं अनशन ही
स्वभाव है, वही उसके अनशन नामक तप है, क्योंकि अन्तरंगकी
विवेच बलवत्ता है ।

प्र. सा./त. प्र./२३२ आगमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धानसंयतत्वयोगपक्षेऽप्यागमज्ञान-
मेव मोक्षमार्गासाधकतममनुमन्तव्यम् । = आगम ज्ञान तत्त्वार्थ श्रद्धान
और संतत्वकी युगपत्ता होनेपर भी आत्मज्ञानको ही मोक्षमार्गका
साधकतम समझ करना ।

स्या म./७/६३/२२ पर उद्बुत-अव्यभिचारी मुख्योऽविकलोऽसाधारणोऽ-
न्तरङ्गश्च । = अव्यभिचारी, अविकल, असाधारण और अन्तरंग अर्थ-
को मुख्य कहते हैं ।

स्व. स्तो./५६ की टीका पृ १५६ अनेन भक्तिस्वयंशुभपरिणामहीनस्य
पूजादिकं न पुण्यकारणं इत्युक्तं भवति । ततः अन्यन्तरङ्गशुभाशुभ-
जीवपरिणामलक्षणं कारणं केवलं बाह्यवस्तुनिरपेक्षम् । = इस प्रकार यह
सिद्ध होता है कि भक्तिमुक्त शुभ परिणामोंसे रहित पूजादिक पुण्यके
कारण नहीं होते हैं । अतः बाह्य वस्तुओंसे निरपेक्ष जीवके केवल
अन्तरंग शुभाशुभ परिणाम ही कारण है ।

४. विघ्नकारी कारण भी अन्तरंग ही हैं

प्र. सा./त. प्र./६२ यदयं स्वयमात्मा धर्मो भवति स खलु मनोरथ एव,
तस्य त्वेका बहिर्मोहोऽदृष्टिर्विघ्ननी । = यह आत्मा स्वयं धर्म ही,
यह वास्तवमें मनोरथ है । इसमें विघ्न डालने वाली एक बहिर्मोहोऽदृष्टि
ही है ।

द्र. सं./टी./१५/१४४/२ परमसमाधिदुर्लभ । कस्मादिति चैतत्प्रतिपत्त्यव-
भिध्यास्त्वविषयकषायनिदानबन्धादिविभावपरिणामानां प्रसक्तत्वा-
दिति । = परमसमाधि दुर्लभ है । क्योंकि परमसमाधिको रोकनेवाले
भिध्यात्व, विषय, कषाय, निदानबन्ध आदि जो विभाव परिणाम हैं,
उनकी जीवमें प्रसक्ता है ।

द्र. सं./टी./१६/२२५/५ नित्यनिरञ्जननिमित्तनिजशुद्धात्मानुभूतिप्रति-
बन्धकं शुभाशुभचेष्टारूपं कायव्यापारं... वचनव्यापारं... चित्तव्यापारं
च किमपि या कुलत हे विवेकिभ्यः । = नित्य निरञ्जन निमित्त
निज शुद्धात्माकी अनुभूतिके प्रतिबन्धक जो शुभाशुभ मन वचन वषय-
का व्यापार उसे हे विवेकिजनों । तुम मत करो ।

३. उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता

१. निमित्तकी अपेक्षा रखनेवाला पदार्थ उस कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं हो सकता

स्या. म./५/३०/११ समर्थोऽपि तत्तत्सहकारिसमवधाने तं समर्थं वरोतीति
चेद, न तर्हि तस्य सामर्थ्यम् अपरसहकारिसापेक्षवृत्तित्वात् ।
सापेक्षमसमर्थम् इति न्यायात् । = यदि ऐसा माना जाये कि समर्थ
होनेपर भी अमुक सहकारी कारणोंके मिलनेपर ही पदार्थ अमुक
कार्यको करता है तो इससे उस पदार्थकी असमर्थता ही सिद्ध होती
है, क्योंकि वह दूसरोंके सहयोगकी अपेक्षा रखता है, न्यायका बचन
भी है कि "जो दूसरोंकी उपेक्षा रखता है । वह असमर्थ है ।

२. व्यावहारिक कार्य करनेमें उपादान निमित्तोंके आधेन है

त. सु./१०/८ धर्मास्तिकायाभावादः । = धर्मास्तिकायका अभाव होनेसे
जीव लोकान्तसे ऊपर नहीं जाता । (विशेष दे० धर्माधर्म)
पद्म./सु./१/६६ अप्पा वंयुह अपूहए अप्पु जा ज ए ए । भुवजत्तरं
वि मज्झि जिय विह आणह विहि षे ॥६॥ = हे जीव । यह ज्ञाना
पृथुके समान है । आप न कहीं जाता है, न जाता है । तीनों नोकोंमें
इस जीवको कर्म ही से जाता है और कर्म ही से आता है ।

आठ, प/११४-११५/१२६-२६७/२४६-२४७ जोवं परतन्त्रीकुर्वन्ति, स परतन्त्रीक्रियते वा यैस्तानि कर्माणि। तानि च पुद्गलपरिणामात्मकानि जीवस्य पारतन्त्र्यनिमित्तत्वात्, निगडादिवत्। क्रोधादिभिर्ज्योभिचार इति चेत्, न, पारतन्त्र्यं हि क्रोधादिपरिणामो न पुनः पारतन्त्र्यनिमित्तम्। § २६६। ननु च ज्ञानावरण-जीवस्वरूपधाति-पारतन्त्र्यनिमित्तत्वं न पुनर्नामगोत्रसद्वैद्यायुषाम् तेषामात्मस्वरूपाधितिवात्पारतन्त्र्यनिमित्तत्वासिद्धेरिति पक्षव्यापको हेतुः। न; तेषामपि जीवस्वरूपसिद्धत्वात्प्रतिबन्धत्वात्पारतन्त्र्यनिमित्तत्वोपपत्तेः। कथमेव तेषामधितिर्कर्मत्वं। इति चेत्, जीवमुक्तलक्षण-परमार्हन्त्यतस्मीवाधितिभावादिति ब्रूम्हे। § २६७। =जो जीवको परतन्त्र करते हैं अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं। वे सब पुद्गलपरिणामात्मक हैं, क्योंकि वे जीवको परतन्त्रतामें कारण हैं जैसे निगड (वेडी) आदि। प्रश्न—उपपत्ति हेतु क्रोधादिके साथ व्यभिचारी है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जीवके क्रोधादि भाव स्वयं परतन्त्रता है, परतन्त्रताका कारण नहीं। § २६६। प्रश्न—ज्ञानावरणादि चार धातियां कर्म ही जीवस्वरूप धातव होनेसे परतन्त्रताके कारण हैं, नाम गोत्र आदि अधाति कर्म नहीं, क्योंकि वे जीवके स्वरूपधातक नहीं हैं। अतः उनके परतन्त्रताको कारणता असिद्ध है और इसलिए (उपरोक्त) हेतु पक्षव्यापक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि नामादि अधाति कर्म भी जीव सिद्धस्वरूपके प्रतिबन्धक हैं, और इसलिए उनके भी परतन्त्रताकी कारणता उपपन्न है। प्रश्न—तो फिर उन्हें अधाति कर्म क्यों कहा जाता है। उत्तर—जीवमुक्तिरूप आर्हन्त्यतस्मीके धातक नहीं हैं, इसलिए उन्हें हम अधातिकर्म कहते हैं। (रा वा/४/२४/६/४८८/२०), (गो जी/जी प्र/१४४/५०५/२)।

स. सा/आ/२७६/क २७५ न जातु रागादिनिमित्तभावमात्मात्मनो याति यथार्थकान्तः। तस्मिन्निमित्तं परसंग एव, वस्तुत्वभावोऽप्यमुदेति दावत्। २७५। =सूर्यकान्त मणिकी भाँति आत्मा अपनेको रागादिका निमित्त बन्धी भी नहीं होता। (जिस प्रकार वह मणि सूर्यके निमित्तसे ही अग्नि रूप परिणमन करती है, उसी प्रकार आत्माको भी रागादिरूप परिणमन करनेमें) पर-संग ही निमित्त है। ऐसा वस्तुत्वभाव प्रकाशमान है।

प्र. सा/ता. वृ/५ इन्द्रियमनःपरोपदेशबलकादिबहिरङ्गनिमित्तभूत्वात् 'उपनमन्त्रेयविधारणरूपं न्यद्विज्ञानं तत्पराधीनत्वात्परोक्षमित्युच्यते'। =इन्द्रिय, मन, परोपदेश तथा प्रकाशादि बहिरङ्ग निमित्तोंसे उपलब्ध होनेवाला जो अर्थविधारण रूप विज्ञान वह पराधीन होनेके कारण परोक्ष कहा जाता है।

प्र. स/दी/१४/४४/१० (जीवप्रदेशानां) विस्तारश्च शरीरनामकर्म-धोन एव न च स्वभावस्तेन कारणेन शरीराभावे विस्तारो न भवति। = (जीवके प्रदेशोंका सहार तथा) विस्तार शरीर नामक कर्मके आधीन है, जीवका स्वभाव नहीं है। इस कारण जीवके शरीरका ऊर्ध्व होनेपर प्रदेशोंका (सहार या) विस्तार नहीं होता है।

स. स्रो/दी/६२/१६२ "उपादानकारणं सहकारिकारणमपेक्षते। तच्चोपादानकारणं न च सर्वेषां सर्वमपेक्षते। किन्तु यद्येन अपेक्ष्यमाणं दृश्यते तत्तेनापेक्ष्यते।" = उपादानकारण सहकारीकारणकी अपेक्षा करता है। सर्व ही उपादान कारणोंसे सभी सहकारीकारण अपेक्षित होते हैं सो भी नहीं। जो जितके द्वारा अपेक्ष्यमाण होता है वही उसके द्वारा अपेक्षित होता है।

३. जैसा-जैसा कारण मिलता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है—

ग. वा/४/२४/५२४/१२ नापि स्वत एव, परापेक्षाभावे तद्व्यवस्थ-भावात्। हस्मात्तन्मान्यनत्परिणामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रोच्यते तत्तद्गं वक्ष्यते। न तत् स्वत एव नापि परकृतमेव।

=जीवोंके सर्व भेद-प्रभेद स्वतः नहीं है, क्योंकि परकी अपेक्षाके अभावमें उन भेदों की व्यक्तिका अभाव है। इसलिए अनन्त परिणामी द्रव्य ही, उन-उन सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उन-उन रूपसे व्यवहारमें आता है। यह बात न स्वतः होती है और न परकृत ही है।

घ./१२/४, २, १३, २४३/४५३/७ कथमेवो परिणामो भिन्नकृञ्जकारणो। ण सहकारिकारणसंबन्धमेषणतस्स तदविरोहादो। =प्रश्न—एक परिणाम भिन्न कार्योंको करनेवाला कैसे हो सकता है (ज्ञानावरणीयके बन्ध योग्य परिणाम आयु कर्मको भी कैसे बाँध सकता है)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, सहकारी कारणोंके संबन्धसे उसके भिन्न कार्यों करनेमें कोई विरोध नहीं है। (व का/त, प्र/७६/११४) —(वे० पीछे कारण/II/१/६।

४. उपादानको ही स्वयं सहकारी माननेमें दोष—

आष्ट मी/२१ एवं विधिनिषेधाभ्यामनवस्थितमर्थकृत्। नेति चेन्न यथा कार्यं बहिरन्तररूपाधिभि २१। =पूर्वोक्त सप्तमगी विषे-विधि निषेधकर अनवस्थित जीवादि वस्तु है सो अर्थ क्रियाको करे है। नहुरि अन्यवादी केवल अन्तरंग कारणसे ही कार्य होना माने तैसा नाही है। वस्तु को सर्वथा सत या सर्वथा असत् माननेसे, जैसा कार्य सिद्ध होना बाह्य अन्तरंग सहकारीकारण अर उपादान कारणनि करि माना है तैसा नाही, सिद्ध होय है। तिसकी विशेष चर्चा अष्टसहस्री तै जानना। (दे० धर्माधर्म/३ तथा काल/२) यदि उपादानको ही सहकारी कारण भी माना जायेगा तो लोक में जीव पुद्गल दो ही द्रव्य मानने होंगे।

III निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता

१. निमित्तके उदाहरण

३. घटद्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव

त. सु/५/१७-२२ गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकार' १७। आकाश-स्यावगाह १८। शरीरवाङ्मन प्राणापाना पुद्गलानां नाम १९। मुख-दुःखजोवितमरणोपग्रहाश्च २०। परस्परोपग्रहौ जीवानाम् २१। वर्तनापरिणामक्रिया परत्वापरत्वे च कालस्य २२। = (जीव व पुद्गल-की) गति और स्थितिमें निमित्त होना यह क्रमसे धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार है १७। अवकाश देना आकाशका उपकार है १८। शरीर, वचन, मन और प्राणापान पुद्गलोंका उपकार है १९। मुख दुःख जीवन और मरण ये भी पुद्गलोंके उपकार है २०। परस्पर निमित्त होना यह जीवोंका उपकार है २१। वर्तना परिणाम क्रिया परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार है २२। (गो जी./सू/६०५-६०६/१०५०, १०६०), (का अ/पृ/२०८-२१०)

स. सि/५/२०/२८६/२ एतानि मुखोदोनि जीवस्य पुद्गलकृत उपकारः, धृत्तिमद्वेष्टुसनिधाने सति तदुपपत्तेः। पुद्गलानां पुद्गलकृत उपकार इति। तद्यथा—कस्यादोना भस्मादिभिर्जलादीनां कतकादिभिरय प्रभृतीनामुदकादिभिरुपकारः क्रियते। च शब्दः अन्योऽपि पुद्गलकृत उपकारोऽस्तीति समुच्यते। यथा शरीराणि एव चक्षुरादोनीन्द्रियाण्यपीति २०। परस्परोपग्रहः। जीवानामुपकारः। कः पुनरसौ। स्वामी भूयः, आचार्यः शिष्य इत्येवमादिभावेन वृत्तिः परस्परोपग्रहः। स्वामी तावद्विचत्वागादिना भृत्यानामुपकारं वर्तते। भृत्याश्च हितप्रतिपादनेनाहितप्रतिषेधेन च। आचार्य उपदेशदर्शनेन .. क्रियानुष्ठापनेन च शिष्याणामनुग्रहे वर्तते। शिष्या अपि तदनुकूल-वृत्त्या आचार्याणाम्। .. पूर्वोक्तमुखादिचतुष्टयप्रदर्शनार्थं पुनः

III कारण (निमित्तकी) गौणता मुख्यता)

६४

१. निमित्तके उदाहरण

‘उपग्रह’वचनं क्रियते । सुखादीन्यपि जीवानां जीवकृत उपकार इति । २१ । = ये सुखादिक जीवके पुद्गलकृत उपकार हैं, क्योंकि मूर्त कारणोंके रहनेपर ही इनको उत्पत्ति होती है । (इसके अतिरिक्त) पुद्गलोंका भी पुद्गलकृत उपकार होता है । यथा—कांसे आदिका राख आदिके द्वारा, जल आदिका कत्तक आदिके द्वारा और लोहे आदिका जल आदिके द्वारा उपकार किया जाता है । पुद्गलकृत और भी उपकार हैं, इसके समुच्चयके लिए सूत्रमें ‘च’ शब्द दिया है । जिस प्रकार शरीरादिक पुद्गलकृत उपकार हैं उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियाँ भी पुद्गलकृत उपकार हैं । परस्परका उपग्रह करना जीवोंका उपकार है । जैसे स्वामी तो धन आदि देकर और सेवक उसके हितका कथन करके तथा अहितका निषेध करके एक दूसरेका उपकार करते हैं । आचार्य उपवेश द्वारा तथा क्रियामें लगाकर शिष्योंका और शिष्य अनुकूल प्रवृत्ति द्वारा आचार्यका उपकार करते हैं । इनके अतिरिक्त मूल आदिक भी जीवके जीवकृत उपकार हैं । (गो. जी. / - जी. प्र. ६०५-६०६/१०६०-१०६२) (का. अ. टी. / २०८-२१०)

ब. ध. / ३४ जीवस्सुचयारकरा कारणध्या हु पंचकयाई । जीवो सत्ता-धुओ सो ताणं ण कारणं होइ । ३४ ।

द्र. सं. टी. / अधि. २ को ब्रूलिका/७८/२ पुद्गलधर्मधर्माकाशकाल-द्रव्याणि व्यवहारनयेन जीवस्य शरीरवाहेनून प्राणापानादिगतिस्थित्यवगाहवर्तनार्थयोगिणं कुर्वन्तीति कारणानि भवन्ति । जीवद्रव्य पुनर्यद्यपि गुरुशिष्यादिरूपेण परस्परोपग्रह करोति तथापि पुद्गलसाक्षिद्रव्याणां किमपि न करोतीत्यकारणम् । = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, ये पाँचों द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, इसलिए वे कारणभूत हैं, किन्तु जीव सत्तास्वरूप है । ३४ । उपरोक्त पाँचों द्रव्योंमेंसे व्यवहार नयकी अपेक्षा जीवके शरीर, वचन, मन, श्वास, नि श्वास आदि कार्य तो पुद्गल द्रव्य करता है । और गति, स्थिति, अवगाहन और वर्तनारूप कार्य क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश और काल करते हैं । इसलिए पुद्गलसाक्षि पाँच द्रव्य कारण हैं । जीव द्रव्य यद्यपि गुरु शिष्य आदि रूप से आपसमें एक दूसरेका उपकार करता है, फिर भी पुद्गल आदि पाँचों द्रव्योंके लिए जीव कुछ भी नहीं करता, इसलिए वह अकारण है । (प. का. / ता. वृ. / २७/५/१२)

२. द्रव्य क्षेत्र काल भाव रूप निमित्त

क. पा. १/४ २४५/२८६/३ पागभावो कारण । पागभावस्स विणासो वि द्ध्व-लेत-काल-भवावेकत्वाय जायदे । तदोण सज्जदं दव्वकम्माहं समफलं कुणंति त्ति सिद्धं । = प्रागभावका विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और प्रागभावका विनाश द्रव्य, क्षेत्र, काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता है । इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं, यह सिद्ध होता है ।

(दे० बन्ध/४) कर्मका बन्ध भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवको अपेक्षा लेकर होता है ।

(दे० उदय/२/३) कर्मका उदय भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा लेकर होता है ।

३. निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होना

स. सि. ५/१६/२८६/६ तत्सामर्थ्यपेतेन क्रियावतात्मना प्रेर्यमाणा पुद्गला नाक्त्वेन विपरिणमन्त इति । = इस प्रकारकी (भाव वचन-की) सामर्थ्यसे युक्त क्रियावाले आत्माके द्वारा प्रेरित होकर पुद्गल वचनरूपसे परिणमन करते हैं । (गो. जी. / जी. प्र. ६०६/१०६२/३)

प. का. / ता. वृ. १/६/१६ कीतरागसर्वज्ञदिव्यज्जिज्ञास्ते प्रवृत्ते कि कारण । भव्यपुण्यप्रेरणात् । = प्रश्न—कीतराग सर्वज्ञ देवकी दिव्य

ध्वनिमें प्रवृत्ति किस कारणसे होती है ? उत्तर—भव्य जीवोंने पुण्यकी प्रेरणासे ।

४. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध

स. सा. / ५/३१२-३१३ चेया उ पयडोअडुं उप्पज्जह विणस्सह । पयडो वि चेययट्ठं उप्पज्जह विणस्सह । ३१२ । एव वंधो उ दुग्ध वि अण्णो-ण्णपच्चया हवे । अण्णो पयडीए य ससारो तेण जायदे । ३१३ । = आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है तथा प्रकृति भी आत्माके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है । इस प्रकार परस्पर निमित्तसे दोनों ही आत्माका और प्रकृतिका बन्ध होता है, और इससे ससार होता है ।

घ. / २/१, १/४२/११ तथोच्छवासनि श्वासप्राणपर्यायोः कार्यकारण-योरारम्भपुद्गलोपादानयोर्भेदोऽभिधातव्य इति । = उच्छवासनि-श्वास प्राण कार्य हैं और आत्मा उपादान कारण है तथा उच्छ्वास-नि श्वासपर्यायि कारण है और पुद्गलोपादाननिमित्तक है ।

स. सा. / आ. / २८६-२८७ यथाधर्मनिष्पन्नमुद्दे शानिष्पन्नं च पुद्गल-द्रव्य निमित्तभूतमप्रवाचाक्षणां नैमित्तिकभूत बन्धसाधकं भाव न प्रत्याचष्टे, तथा समस्तमपि परद्रव्यमप्रवाचाक्षणास्तन्नैमित्तिक भावं न प्रत्याचष्टे- इति तत्त्वज्ञानपूर्वक पुद्गलद्रव्य निमित्तभूत प्रत्या-चक्षणां नैमित्तिकभूत बन्धसाधकं भावं प्रत्याचष्टे । ... एव द्रव्य-भावयोरस्ति निमित्तनैमित्तिकभावः । = जैसे अधर्म कार्यसे उत्पन्न और उद्देयसे उत्पन्न हुए निमित्तभूत (आहारादि) पुद्गल द्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा नैमित्तिकभूत बन्ध साधक भावका प्रत्याख्यान नहीं करता, इसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा उसके निमित्तसे होनेवाले भावको (भी) नहीं ख्याता । ... इस प्रकार तत्त्वज्ञानपूर्वक निमित्तभूत पुद्गलद्रव्यका प्रत्याख्यान करता हुआ आत्मा, जैसे नैमित्तिक भूत बन्धसाधक भावका प्रत्याख्यान करता है, उसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्या-ख्यान करता हुआ आत्मा उसके निमित्तसे होनेवाले भावका प्रत्या-ख्यान करता है । इस प्रकार द्रव्य और भावको निमित्तनैमित्तिक-पना है ।

स. सा. / आ. / ३१२-३१३ एवमनयोरात्मप्रकृतयोः कर्तृ कर्मभावभावित्यन्-न्योन्यनिमित्तनैमित्तिकभावेन द्वयोरपि बन्धो दृष्टः, ततः संसारः, तत एव च कर्तृ कर्मव्यवहारः । = यद्यपि उन आत्मा और प्रकृतिके कर्ताकर्मभावका अभाव है तथापि परस्पर निमित्तनैमित्तिकभावसे दोनोंके बन्ध देखा जाता है । इससे ससार है और यह ही उनके कर्ताकर्मका व्यवहार है । (प. व. / ८/१०७१)

स. सा. / आ. / ३४६-३४७ यतो ललु शिल्पो सुवर्णकारादि. कुण्डलादि-परद्रव्यपरिणामात्मकं कर्म करोति . न त्वनेकद्रव्यत्वेन ततोऽन्यत्वे सति तन्मयो भवति ततो निमित्तनैमित्तिकभावमात्रेणैव तत्र कर्तृ-कर्मभावोन्नतयोग्यत्वव्यवहारः । = जैसे शिल्पी (स्वर्णकार आदि) कुण्डल आदि जो परद्रव्य परिणामात्मक कर्म करता है, किन्तु अनेक द्रव्यत्वके कारण उनसे अन्य होनेसे तन्मय नहीं होता, इसलिए निमित्तनैमित्तिक भावमात्रसे ही वहाँ कर्तृ-कर्मत्वका और भाव-भावोन्नतत्वका व्यवहार है ।

५. अन्य सामान्य उदाहरण

स. सि. ३/२७/२२३/२ किहेतुको पुनरसो । कालहेतुको । = ये वृद्धि हास कालके निमित्तसे होते हैं । (रा. वा. / ३/२७/१६१/२६) जा. / २४/२० शाम्यन्ति जन्तवः क्लृप्ता बद्धवैरा. परस्परम् । अपि स्वायं प्रवृत्तस्य भुतेः साम्यप्रभावत इत्थं = इस साम्यभावके प्रभावसे अपने स्वार्थमें प्रवृत्त भुतिके निवृत्त परस्पर वैर करनेवाले क्लृप्त भी साम्यभावको प्राप्त हो जाते हैं ।

२. निमित्तकी कथंचित् गौणता

१. समी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते

ध. ६/१६-१६/१६/७ कुदो । पर्यटनसेसादो । ण च सखाई कजाई एयतेण मज्झमयमवेचिय च उप्पज्जति, सालिवाजो ज्वंजुरस्स वि उप्पत्तिपसगा । ण च तारिसाई दवाइ तिसु वि कालेसु कहिं पि अत्थि, जेति पलेण सालिवाजस्स ज्वंजुरप्पायणसत्तो होज्ज, अण- बरयापसगादो । = प्रदन—इन सर्व कर्मप्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थिति बन्ध इतना इतना ही क्यों है । जीव परिणामोके निमित्तसे इससे अधिक क्यों नहीं हो सकता । उत्तर—क्योंकि प्रकृति विशेष होनेसे सुत्रोक्त प्रकृतियोंका यह स्थिति बन्ध होता है । सभी कार्य एकान्तसे प्राप्त अर्थको अपेक्षा करते ही नहीं उत्पन्न होते हैं, अन्यथा शालि- धाम्यके बीजसे जोके भी अंकुरकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । किन्तु उस प्रकारके द्रव्य तीनों ही कालोंमें किसी भी क्षेत्रमें नहीं है कि जिनके भूतसे शालिधाम्यके बीजके जोके अंकुरको उत्पन्न करनेकी शक्ति हो सके । यदि ऐसा होने लगेगा तो अनवस्था दोष प्राप्त होगा ।

२. धर्मादि द्रव्य उपकारक हैं प्रेरक नहीं

प का ५/२२-२६ ण य गच्छदि धम्मस्सो गमणं ण करेदि अण्ण- वियस्स । हवदिगदस्स ण्सरो जीवाणं पुण्णत्तणं च । २२। विज्जदि जस्सि गमणं ठाणं पुण तेमिदं संभवदि । ते सणपरिणामेहिं तु गमणं ठाणं च ज्वंति । २६। = धर्मास्तिकाय गमन नहीं करता और अन्य द्रव्यको गमन नहीं करता । वह जीवों तथा पुद्गलको गतिका उदासीन प्रसारक (गति प्रसारमें उदासीन निमित्त) है । २२। जिनको गति होती है उन्होंने स्थिति होती है । वे दो अपने-अपने परिणामों से गति और स्थिति करते हैं । (इसलिये धर्म व अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलको गति व स्थितिमें मुख्य हेतु नहीं (त, प्र, टी.))

पा. ग. ५/७/१६-६/७/१६ निष्क्रियत्वात् गतिस्थिति-अवगाहनक्रियाहेतुत्वा- भाव इति चेद, न, बलाधानमात्रत्वादिनिश्चयत्वात् । यथा दिदृशोश्च- सुरिन्द्रियं रूपोपलब्धौ बलाधानमात्रमिदं न तु चक्षुष तत्सामर्थ्यं च इन्द्रियान्तरोपयुक्तस्य तदभावात् । तथा स्वयमेव गतिदिशयवगाह- नपर्यायपरिणामिना जीवपुद्गलानां धर्माधर्माकाशद्रव्याणि गत्यादिनि- दृष्टौ बलाधानमात्रत्वेन विवक्षितानि न तु स्वयं क्रियापरिणामीनि । वृत्त पुनरतदेवमिति चेत् । उच्यते—द्रव्यसामर्थ्यात् । १६। यथा आकाशमगच्छत् सर्वद्रव्यैः संवद्रश्च, न चास्य सामर्थ्यमन्यस्यास्ति । तथा च निष्क्रियत्वेऽप्येषां गत्यादिक्रियाभिन्नुति प्रतिबलाधानमात्रत्व- मसाधारणमवश्यम् ।

रा. भा. ५/१६/१६/७/१६ तयो. कर्तृत्वप्रसंग इति चेत्, न, उपकारवचनाद् मन्दरादिभ्यः । १६। १०० जीवपुद्गलानां स्वगन्तव्यं गच्छता तिष्ठता च धर्माधर्मो उपकारको न प्रेरको इत्युक्तं भवति । १०० तत्तत्त्व मन्थामहे न प्रधानकर्तारौ इति । १०१ = प्रदन—क्रियावाले ही जलादि पदार्थ मत्सरी आदिकी गति और स्थितिमें निमित्त देखे गये हैं, अतः निष्क्रिय धर्माधर्मादि गति स्थितिमें निमित्त कैसे हो सकते हैं । उत्तर—उन्हे देखने की इच्छा करनेवाले आत्माको चक्षु इन्द्रिय बलाध्यव हो जाती है, इन्द्रियान्तरमें उपयुक्त आत्माको वह स्वयं प्रेरण नहीं करते । उसी प्रकार स्वयं गति स्थिति और अवगाहन रूपसे परिणमन करनेवाले द्रव्योंकी गति आदिमें धर्मादि द्रव्य निमित्त हो जाते हैं, स्वयं क्रिया नहीं करते । जैसे आकाश अपनी द्रव्य गमनसे गमन न करनेपर भी सभी द्रव्योंसे सम्बद्ध है और सर्वगत गन्ता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योंकी भी गति आदि में निमित्तता सम्मत्ती चाहिए । जैसे यदि चलते हुए अन्वेषी उपकारक हैं तब प्रेरण नहीं करते उसी प्रकार धर्मादिको भी उपकारक

कहनेसे उनमें प्रेरक कर्तृत्व नहीं आ सकता । इससे जाना जाता है कि ये दोनों प्रधान कर्ता नहीं हैं । (रा. भा. ५/१७/१७/१६/३/३१)
गो. जी. ५/१७/१७/१७ य य परिणमदि सर्व सो ण य परिणमेह अणमण्णेहि । विविहपरिणामियाणं हवदि तु कालो सयं हेतु १७०।
= काल न तो स्वयं अन्य द्रव्यरूप परिणमन करता है और न अन्य- को अपने रूप या किसी अन्य रूप परिणमन करता है । नाना प्रकार- के परिणामों युक्त ये द्रव्य स्वयं परिणमन कर रहे हैं, उनको स्वयं हेतु या निमित्त मान है ।

पं. क. ता. वृ. २४/१०/११ सर्वद्रव्याणां निश्चयेन स्वयमेव परिणामं गच्छन्ता शीतकाले स्वयमेवाध्ययनक्रिया कुणपित्य पुरुषस्याग्नि- सहकारिवत् स्वयमेव भ्रमणक्रिया कुणपित्य कुम्भकारकस्या- धस्तनशिलासहकारिवद्वहिरङ्गनिमित्तत्वाद्वातनालसामर्थ्य- कालाणु- रूपो निश्चयकालो भवति । = सर्व द्रव्योंको जो कि निश्चयसे स्वयं ही परिणमन करते हैं, उनके बहिरंग निमित्त रूप होनेसे वर्तना लक्षणवाला यह कालाणु निश्चयकाल होता है । जिस प्रकार शीतकाल में स्वयमेव अध्ययन क्रिया परिणत पुरुषके अग्नि सहकारी होती है, अथवा स्वयमेव भ्रमणक्रिया करनेवाले कुम्भारके चक्रको उसकी अध- स्तन शिला सहकारी होती है, उसी प्रकार यह निश्चय कालद्रव्य भी, स्वयमेव परिणमनेवाले द्रव्योंको बाह्य सहकारी निमित्त है । (पं का ता वृ. २४/१०/११)

३. अन्य भी उदासीन कारण धर्मद्रव्यवत् ही जानने

इ. च ५/३१ नाहो विज्ञत्वमायाति विज्ञो नाज्ञत्वमच्छति । निमित्त- मात्रमन्यत्तु गतिर्मास्तिकायवत् । = जो पुरुष अज्ञानी या तत्त्वज्ञान- के अयोग्य है वह गुरु आदि परके निमित्तसे विशेष ज्ञानी नहीं हो सकता । और जो विशेष ज्ञानी है, तत्त्वज्ञानकी योग्यतासे सम्पन्न है वह अज्ञानी नहीं हो सकता । अतः किस प्रकार धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलके गमनमें उदासीन निमित्तकारण है, उसी प्रकार अन्य मनुष्यके ज्ञानी करनेमें गुरु आदि निमित्त कारण है ।

पं का ता वृ. ५/१७/१७/१६ धर्मस्य गतिहेतुत्वे लोकप्रसिद्धदृष्टान्तमाह— उदकं यथा मत्स्यानां गमनायुद्गहर्कं... भव्यानां सिद्धगतेः पुण्यवत्... अथवा चतुर्गतियमनकाले इव्यसिद्धादिदानपूजादिकं वा बहिरङ्ग- सहकारिकारणं भवति । १८। = धर्म द्रव्यके गति हेतुत्वपनेमें लोक- प्रसिद्ध दृष्टान्त कहते हैं—जैसे जल मछलियोंके गमनमें सहकारी है (और भी वे ० धर्माधर्म/१), अथवा जैसे भव्योंको सिद्ध गतिमें पुण्य सहकारी है, अथवा जैसे सर्व साधारण जीवोंको चतुर्गति गमनमें द्रव्य लिगव दान पूजादि बहिरंग सहकारी कारण है, (अथवा जैसे शीतकालमें स्वयं अध्ययन करनेवालेको अग्नि सहकारी है, अथवा जैसे भ्रमण करनेवाले कुम्भारके चक्रको उसकी अधस्तन शिला उदासीन कारण है (पं का ता वृ. ५/१७/१७-२० पीछेवाला शीर्षक)—उसी प्रकार जीव पुद्गलकी गतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है ।

इ सं/टी. १/८/१६/१६ सिद्धभक्तिरूपेणेह पुनं सविकल्पावस्थायां सिद्धोऽपि यथा भव्यानां बहिरंगसहकारिकारणं भवति तथैव... अधर्मद्रव्यं स्थिते सहकारिकारणं । = सिद्ध भक्तिके रूपसे पहिले सविकल्पा वस्थामें सिद्ध भगवाद् भी जैसे भव्य जीवोंके लिये बहिरंग सहकारी कारण होते हैं, तैसे ही अधर्म द्रव्य जीवपुद्गलको ठहरनेमें सहकारी कारण होता है ।

४. बिना उपादानके निमित्त कुछ न करे

ध १/१.१.१६/१७/३/१२ मानुषोत्तरात्परतो देवस्य प्रयोगतोऽपि मनुष्याणां गमनाभावात् । न हि स्वतोऽसमर्थोऽन्यतः समर्थं भवत्यतिप्रसंगात् । = मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता । ऐसा न्याय भी है जो स्वतः असमर्थ होता है वह दूसरोंके सम्बन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता ।

बो.पा./६०/५० १५३/१४ पं. जयचन्द—अपना भला बुरा अपने भावनि के अधीन है। उपादान कारण होय तो निमित्त भी सहकारी होय। अर उपादान न होय तो निमित्त कछु न करै है। (भा.पा./३/५. जयचन्द/५० १५६/२) (और भी दे० कारण/II/१/७)।

५. सहकारी कारणको कारण कहना उपचार है

रा.वा.हिं/६/२७/७२१ में श्लो वा से उद्धृत—अन्त्य के नेत्रनिको ज्ञानका कारण सहकारीमात्र उपचारकरि कहा है। परमार्थतः ज्ञानका कारण आत्मा ही है।

६. सहकारी कारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है

रा.वा./१/२/१४/२०/१८ आभ्यन्तर आत्मीय' सम्म्यग्दर्शनपरिणाम' प्रधानम्, सति तस्मिन् बाह्यस्थोपग्राहकत्वात्। अतो बाह्य आभ्यन्तर-स्थोपग्राहक पारार्थ्येन वर्तत इत्यप्रधानम्। =सम्म्यग्दर्शनपरिणाम रूप आभ्यन्तर आत्मीय भाव ही तहाँ प्रधान है कर्म प्रकृति नहीं। क्योंकि उस सम्म्यग्दर्शनके होनेपर बहु तो उपग्राहक मात्र है। इसलिये बाह्य कारण आभ्यन्तरका उपग्राहक होता है और परपदार्थ रूपसे वर्तन करता है, इस लिए अप्रधान होता है।

७. सहकारीको कारण मानना सदोष है—

स सा./आ.२६६ न च बन्धहेतुहेतुत्वे सत्यपि बाह्यं वस्तु बन्धहेतु' स्यात् ईयसिमित्तिपरिणतपदव्यापाद्यमानवैपापतत्कालचोदितकुलङ्घन च बाह्यवस्तुनो बन्धहेतुहेतोरबन्धहेतुत्वेन बन्धहेतुत्वस्यानैकान्तिकत्वात्। =यद्यपि बाह्य वस्तु बन्धके कारणका (अर्थात् अध्यवसानका) कारण है, तथापि वह बन्धका कारण नहीं है। क्योंकि ईयसिमित्तिमें परिण-मित मुनीन्द्रके चरणसे मर जानेवाले किसी कालपेरित जीवकी भाँति बाह्य वस्तुको बन्धका कारणत्व माननेमें अनैकान्तिक हेत्वाभासत्व है। अर्थात् व्यभिचार आता है। (श्लो वा/२/१/६/२६/३७३/११)

प.घ./उ.८०१ अत्रापिप्रेतमेवैतत्स्वस्थितिकरणं स्वतः। न्यायात्कुतश्चि-दत्रापि हेतुस्तत्रानवस्थितिः। ८०१। =इस स्वस्थितिकरणके विषयमें इतना ही अभिप्राय है कि स्थितिकरण स्वयमेव ही होता है। यदि इसका भी न्यायानुसार कोई न कोई कारण मानेगे तो अनवस्था दोष आता है ८०१।

८. सहकारी कारण अहेतुत्व होता है

पं.घ./उ/३६१,६७६ मतिज्ञानादिवेलायामात्माउपादानकारणम्। देहेन्द्रियास्तदर्थश्च बाह्यं हेतुरहेतुत्वम्। ३६१। अस्त्युपादानहेतोरथ तत्स्थितिर्ना तदसति। तदापि न बहिर्वस्तु स्यात्तद्वेत्तुरहेतुत्वं। ६७६। =मति ज्ञानादिके उत्पन्न होनेके समय आत्मा उपादान कारण है और देह, इन्द्रिय, तथा उन इन्द्रियोंके विषयवृत्त पदार्थ केवल बाह्य हेतु है, अतः वे अहेतुके बराबर हैं। ३६१। केवल अपने उपादान हेतुसे ही चारित्रकी क्षति अथवा चारित्रकी अक्षति होती है। उस समय भी बाह्य वस्तु उस क्षति अक्षति का कारण नहीं है। और इसलिये दोषादेशादि देने अथवा न देनेरूप बाह्य वस्तु चारित्रकी क्षति अक्षति के लिए अहेतु है। ६७६।

९. सहकारी कारण तो निमित्त मात्र होता है

स.सि/१/२०/१२१३ (श्रुतज्ञानकी उत्पत्तिमें मतिज्ञान निमित्तमात्र है।) (रा.वा./१/२०/४/७१/१)

रा.वा./१/१/११/२०/८ (बाह्य साधन उपकरणमात्र है।)

रा.वा./१/७/४४६/१८ (जीव प्रहङ्गलको गति स्थिति आदि करनेमें धर्म अधर्म आदि निष्क्रिय द्रव्य इन्द्रियवत् बलाधानमात्र है।)

न च.वृ./१२० में उद्धृत—(सराग व नीतराग परिणामोंकी उत्पत्तिमें बाह्य वस्तु निमित्तमात्र है।)

स सा./आ./८० (जीव व प्रहङ्गल कर्म एक दूसरेके परिणामोंमें निमित्त-मात्र होते हैं।) (स.सा./आ./६१) (प.सा./त.प्र./१८६) (पु.सि.उ./१२) (स.सा./ता.वृ./१२५)।

पं.का.ति.प्र./६७ (जीवके सुख-दुःखमें इष्टानिष्ट विषय निमित्तमात्र है।)

का.अ./यु./२१७ (प्रत्येक द्रव्यके निज-निज परिणाममें बाह्य द्रव्य निमित्तमात्र है।)

पं.घ./पु./५७६ (सर्व द्रव्य अपने भावोंके कर्ता भोक्ता है, पर भावोंके कर्तृभोक्तापना निमित्तमात्र है।)

१०. निमित्त परमार्थमें अकिंचित्कर व हेय है

रा.वा./१/२/१२/२०/१५ (सायिक सम्पत्तयः अन्तर परिणामोसे ही होता है, कर्म प्रहङ्गल रूप बाह्य वस्तु हेय है।)

स.सा./ता.वृ./११६ (प्रहङ्गल द्रव्य स्वयं कर्मभावरूप परिणमित होता है। तहाँ निमित्तभूत जीव द्रव्य हेयत्व है।)

प्र.सा./ता.वृ./१४३ (जीवकी सिद्ध गति उपादान कारणसे ही होती है। तहाँ काल द्रव्य रूप निमित्त हेय है।) (द्र.स./दो./२२/६७/४)

११. मित्र कारण वास्तवमें कोई कारण नहीं

श्लो.वा./२/१/६/४०/३६४ चक्षुराविप्रमाणं चेदचेतनमपीप्स्यते। न साधक-तमत्वस्याभावात्सायचित् सदा। ४०। =वैशेषिक व नैयायिक लोग इन्द्रियोंको प्रमितिका कारण मानकर उन्हें प्रमाण कहते हैं। परन्तु जड़ होनेके कारण वे झूठिके लिए साधकतम कारण कभी नहीं हो सकते।

स.सा./आ./२६४ आत्मबन्धयोर्द्विधाकरणे कार्ये कर्तृराम्भे। करणमीमां-साया निश्चयतः स्वतो भिन्नकरणासंभवाद् भगवन्ती प्रज्ञैव छेदना-त्मकं करणम्। =आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता जो आत्मा उसके करण सम्बन्धी भीमासा करनेपर, निश्चयसे अपनेसे भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवती प्रज्ञा ही छेदनात्मक करण है।

स.सा./आ./३०८-३११ सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरैः सहोपादकभावाभावात्। =सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद्य उत्पादक भावका अभाव है।

प.पु./२/६८ नार्थलोकौ कारणं परिरुद्धेयत्वात्तमोचत। ६। तदन्वयव्यापि-रेकानुविधानाभावाच्च केदोऽप्युक्तं ज्ञानवस्तुत्तरज्ञानवत्त्वं। ७। अत आभ्य-मपि तत्प्रकाशक प्रदीपवत्। ८। =अन्वयव्यापिरेकसे कार्यकारणभाव जाना जाता है। इस व्यवस्थिके अनुसार 'प्रकाश' ज्ञानमें कारण नहीं है, क्योंकि उसके अभावमें भी रात्रिकी विचरने वाले किसी वृद्धे आदिको ज्ञान पैदा होता है और उसके सद्भावमें भी उल्लू वगैरह को ज्ञान उत्पन्न नहीं होता। इसी प्रकार अर्थ भी ज्ञानके प्रति कारण नहीं हो सकता, क्योंकि अर्थके अभावमें भी केशमशवादि ज्ञान उत्पन्न होता है। दीपक जिम प्रकार घटादिकोंसे उत्पन्न न होकर भी उन्हें प्रकाशित करता है इसी प्रकार ज्ञान भी अर्थसे उत्पन्न न होकर उन्हें प्रकाशित करता है। (न्या.दो./३/४४-५/२६)

१२. द्रव्यके परिणामनको सर्वथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है

स.सा./यु./१२१-१२२ य स यद्बो कम्मे ण परिणमदि कोहमादोहि। अ एस तुज्झंजीनो अपरिणामी तदा होदि। १२१। अपरिममत्तन्दि समं जीवे कोहानिदिहि भावेहि। न साररम स्रग्गो पन्ध्दं संस-

समजो वा ॥१२१॥ = साध्यमतानुसारी शिष्यके प्रति आचार्य कहते हैं कि ऐ भाई ! 'यह जीव कर्ममें स्वयं नहीं बँधा है और क्रोधादि भावमें स्वयं नहीं परिणमता है' यदि तैरा यह मत है तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है और जीव स्वयं क्रोधादि भावरूप नहीं परिणमता होनेसे नकारका अभाव सिद्ध होता है। अथवा साध्य मतका प्रसंग जाता है ॥१२१-१२२॥ और पुद्गल कर्मरूप जो क्रोध है वह जीवको क्रोधरूप परिणमन कराता है ऐसा तू माने तो यह प्रश्न होता है कि स्वयं न परिणमते हुएको वह कैसे परिणमन करा सकता है ॥१२३॥

न. मा. आ. ॥२३२-३३३ एवमोदश साध्यसमय स्वप्रज्ञापराधेन सूत्रार्थम-
श्रुयमाना केचिच्छ्रमणाभासा' प्रत्ययन्ति, तेषां प्रकृतेरकान्तेन कर्तृ-
त्वाभ्युपगमेन सर्वपापेव जीवानामेकान्तेनाकर्तृत्वापत्ते' जीव कर्तेति
श्रुते, तेषां दुःश्रव्य परिहर्तुम् । = इस प्रकार ऐसे साध्यमतको
अपनों प्रज्ञाके अपराधसे सूत्रके अर्थको न जाननेवाले कुछ श्रमणाभास
प्रस्तुति करते हैं; उनको एकान्त प्रकृतिके कर्तृत्वकी मान्यतासे
समस्त जीवोंके एकान्तमे अकर्तृत्व आ जाता है। इसलिए 'जीव
कर्ता है' ऐसी जो श्रुति है उसका कोप दूर करना अशक्य हो
जाता है।

स. मा. आ. ॥३३३/३ २२१ रागजन्मनि निमित्तात् पर-द्रव्यमेव कलयन्ति ये
तु ते । उत्तरन्ति न हि मोहवाहिनीं, शुद्धबोधविधुरान्वयुद्धम् । ॥२२१॥
= जो रागकी उत्पत्तिमें परद्रव्यका ही निमित्तत्व मानते हैं, वे—
जिनकी बुद्धि शुद्धज्ञानसे रहित अन्ध है मोहनदीको पार नहीं कर
सकते ॥२२१॥

प. घ. ॥५६६-५७१ अथ मन्ति नयाभासा यथोपचारात्प्राप्तहेतुदृष्टान्ता' ।
॥५६६॥ जपि भवति मन्थमन्थकभावो यदि बानधोर्न शङ्क्यमिति ।
तदनेकत्वे नियमात्तद्वन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धत्वात् ॥५७०॥ अथ चेद्व-
श्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथ । न यत् स्वयं स्वतो वा
परिणममानस्य किं निमित्तत्वात् ॥५७१॥ = (जीव व शरीरमें परस्पर
मन्थमन्थक या निमित्त नैमित्तिक भाव मानकर शरीरको व्यव-
हारनयसे जीवका कहना नयाभास अर्थात् मिथ्या नय है, क्योंकि
अनेक द्रव्य होनेसे उनमें वास्तवमें बन्ध बन्धक भाव नहीं हो
सकता। निमित्त नैमित्तिक भाव भी असिद्ध है क्योंकि स्वयं परिण-
मन करनेवालेको निमित्तसे क्या प्रयोजन)

३. कर्म व जीव गत कारण कार्य भावकी गौणता

१. जीवके सावको निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमते है

प. मा. ॥५६६ असा कुण्डलि सभाव तस्य गदा योगला सभावोहि । गच्छति
कम्मभावं अप्पोण्णागाहमवगाढा ॥६६॥ = आत्मा अपने रागादि भाव-
को करता है। वहाँ रहनेवाले पुद्गल अपने भावोंसे जीवमें अन्योन्य
अवगाहरूपसे प्रविष्ट हुए कर्मभावको प्राप्त होते हैं। (प्र. सा. त. ३/१६६)

स. मा. ॥५७०= जीवपरिणामहेतु पुद्गला परिणमति । पुद्गलकम्ममि-
मिन तदेव जीवो नि परिणमह ॥७०॥ गवि कुब्ज कम्मगुणो जीवो
रम्य तदेव जीवगुणे । अप्पोण्णमिमिसेण दु परिणाम जाण दोह
॥७१॥ = पुद्गल जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणमित
होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके निमित्तसे परिणमन करता है
॥७० जीव कर्मके गुणोंको नहीं करता। उसी तरह कर्म भी जीवके
गुणोंको नहीं करता। परन्तु परस्पर निमित्तसे दोनोंके परिणमन
जाने ॥७१॥ (स. मा. ॥५७१-५७६) (स. मा. ॥५७६-५७६) (पु. सि.
८/१२)

प्र. मा. ॥५७१= मयमात्मा रागद्वेषवशीकृतं शुभाशुभभावेन परि-
णमति तदा अन्ते दोहारेण प्रविशन्त कर्मपुद्गला स्वयमेव समुपा-

त्तवैचित्र्यैर्ज्ञानिवरणादिभावैः परिणमन्ते । अतः स्वभावकृतं कर्मणा
वैचित्र्यं न पुनरात्मकम् । = (मेव जलके संयोगसे स्वतः उत्पन्न
हरियाली व इन्द्रगोप आदिवत्) जब यह आत्मा रागद्वेषके वशीभूत
होता हुआ शुभाशुभ भावरूप परिणमित होता है तब अन्य, योग-
द्वारासे प्रविष्ट होते हुए कर्मपुद्गल स्वयमेव विचित्रताको प्राप्त ज्ञाना-
वरणादि भावरूप परिणमित होते हैं। इससे कर्मोंकी विचित्रताका
होना स्वभावकृत है किन्तु आत्मकृत नहीं।

प्र. सा. त. प्र. ॥१६६ जीवपरिणामभाव बहिरङ्गसाधनमाश्रित्य जीवं परि-
णमयितारमन्तरेणापि कर्मत्वपरिणमनशक्तियोगिनः पुद्गलस्कन्धा-
स्वयमेव कर्मभावेन परिणमन्ति । = बहिरङ्गसाधनरूपसे जीवके परि-
णामोका आश्रय लेकर, जीव उसको परिणमानेवाला न होनेपर भी,
कर्मरूप परिणमित होनेकी शक्तिवाले पुद्गलस्कन्ध स्वयमेव कर्मभावसे
परिणमित होते हैं। (पं. का. त. प्र. ॥६६-६६६) (स. मा. ॥५७१)

पं. घ. ॥२६७ सति तत्रोदये सिद्धा स्वतो नोर्कमवर्णा' । मनो देहे-
न्द्रियाकार जायते तन्निमित्तत्वात् ॥२६७॥ = इस पर्याप्ति नामकर्मका
उदय होनेपर स्वयंसिद्ध आहारादि नोर्कमवर्णाएँ उसके निमित्तसे
मन वेह और इन्द्रियोंके आकार रूप हो जाती हैं।

२. ११वें गुणस्थान अनुभागेदयमें हानिवृद्धि रहते हुए भी जीवके परिणाम अवस्थित रहते हैं

ल. सा. जी. प्र. ॥३७७/२८६ अतः कारणादवस्थितविशुद्धिपरिणामेऽप्यु-
पशान्तकपाये एतच्चतुस्त्रिंशत्प्रकृतीनां अनुभागेदयस्त्रिंशत्स्थानसंभवी
भवति, कदाचिद्धीयते, कदाचिद्वर्धते, कदाचिद्वानिष्टिभ्यां विना
एकादश एवावस्थिते । = (यद्यपि तहाँ परिणामोको अवस्थितिके कारण
शरीर वर्ण आदि २६ प्रकृतियें भी अवस्थित रहती हैं परन्तु) अव-
शेष ज्ञानावरणादि १४ प्रकृतियें भ्रमप्रलय है। उपशान्तकपायगुण-
स्थानके अवस्थित परिणामोकी अपेक्षा रहित पर्यायिका ही आश्रय
करके इनका अनुभाग उदय इहाँ तीन अवस्था लिए हैं। कदाचिद्
हानिरूप हो है, कदाचिद् वृद्धिरूप हो है, कदाचिद् अवस्थित जैसा-
का तैसा रहे है।

३. जीव व कर्म में बध्यघातक विरोध नहीं है

यो. सा. अ. ॥१४६ न कर्म हन्ति जीवस्य न जीवः कर्मणो गुणात् ।
बध्यघातकभावोऽस्ति नान्योन्य जीवकर्मणो । = न तो कर्म
जीवके गुणोंका घात करता है और न जीव कर्मके गुणोंका घात
करता है। इसलिए जीव और कर्मका आपसमें बध्यघातक सम्बन्ध
नहीं है।

४. जीव व कर्ममें कारणकार्य मानना उपचार है

घ. ॥१६१-१८१/६ पुद्गल इति मोहनीयस् । एवं संते जीवस्स मोहणी-
यत्तं पसज्जत्ति तासं कण्ठिज्जं, जीवादो अभिणम्हि पोग्गलद्वे
कम्मसण्णिदे उवयारेण कत्तारत्तमारोविय तथा उत्तीदो । = जो मोहित
होता है वह मोहनीय कर्म है। प्रश्न—इस प्रकारकी व्युत्पत्ति
करनेपर जीवके मोहनीयत्व प्राप्त होता है। उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, जीवसे अभिन्न और कर्म ऐसी संज्ञावाले
पुद्गलकर्ममें उपचारसे कर्मत्वका आरोपण करके उस प्रकारकी
व्युत्पत्ति की गयी है।

प्र. सा. त. प्र. ॥१२१-१२२ तथात्मा चात्मपरिणामकर्तृत्वाद्द्रव्यकर्मकर्ता-
प्युपचारात् ॥१२१॥ परमात्मात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मण
एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण । = परमात्मा
पुद्गलात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता, न चात्मात्म-
परिणामात्मकस्य भावकर्मण ॥१२२॥ = आत्मा भी अपने परिणामका
कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका कर्ता भी उपचारात् है ॥१२१॥ परमात्मात्त.

III कारण (निमित्तकी गौणता मुख्यता)

६८

४. निमित्तकी कथंचित् प्रधानता

आत्मा अपने परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है किन्तु प्रदूषण परिणामस्वरूप द्रव्यकर्मका नहीं। (इसी प्रकार) परमार्थतः प्रदूषण अपने परिणामस्वरूप उस द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका कर्ता नहीं है। (स.सा/सू/१०५)

५. ज्ञानियोंका कर्म अकिंचित्कर है

स. सा/सू/१६६ पुनर्वीपिष्ठसमाणा पुण्यविभक्ता दुःपचया तत्सः। कम्म-सरीरेण दुते वद्धा सव्वे वि णाणिस्स। १६६। = उस ज्ञानीके पुनर्वचन समस्त प्रलय मिट्टीके ढेलके समान है और वे कर्मण शरीरके साथ बंधे हुए हैं। (विशेष दे० विभाष/४/२)

आ. अनु/१६१-१६३ निर्यनत्त घनं येपा मूल्येव हि जीवितम्। किं करोति विधिस्तेषां सतां हानैकचक्षुषाम्। १६१। जीविताशा घनाशा च तेषां येषां विधिर्विधिः। किं करोति विधिस्तेषां येषामाशा निराशता। १६२। = निर्यनत्त ही जिनका घन है और मूल्य ही जिनका जीवन है (अर्थात् इनमें साम्यभाव रखते हैं) ऐसे साधुओंको एक मात्र ज्ञानचक्षु खुल जानेपर यह दैव या कर्म क्या कर सकता है। १६२। जिनको जीनेकी या घनकी आशा है उनके लिए ही 'दैव' दैव है, पर निराशा ही जिनकी आशा है ऐसे वीतरागियोंको यह दैव या कर्म क्या कर सकता है। १६३।

६. मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंकी विवक्षा प्रधान है कर्मोंकी नहीं

रा. वा./१/१०-१/२०/३ औपमिकादिसम्यग्दर्शनमात्मपरिणामत्वात् मोक्षकारणत्वेन विवक्ष्यते न च सम्यक्कर्मपर्यायः पौद्गलिकत्वेऽस्य परपर्यायत्वात्। १०। = स्यादेतत् सम्यग्दर्शनोत्पाद आत्म-निमित्त सम्यक्त्वपौद्गलनिमित्तस्य, तस्मात्तस्यापि मोक्षकारणत्वमुपपद्यते इति, तन्न, किं कारणम्। उपकरणमात्रत्वात्। = औपमिकादिसम्यग्दर्शन सीधे आत्मपरिणामस्वरूप होनेसे मोक्षके कारणरूपसे विवक्षित होते हैं, सम्यक्त्व नाम कर्मकी पर्याय नहीं क्योंकि पदव्यक्ती पर्याय होनेके कारण वह तो पौद्गलिक है। अतः—सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति जिस प्रकार आत्मपरिणामसे होती है, उसी प्रकार सम्यक्त्वनामा कर्मके निमित्तसे भी होती है, अतः उसको भी मोक्षकारणपना प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वह तो उपकरणमात्र है।

७. कर्मोंकी उपशम क्षय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथंचित् अप्रत्यक्ष साध्य हैं

स. सि/२/३/१६२/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्भवस्य कर्मोद्दिग्गादित्कालुष्ये सति कुतस्तदुपशमः। काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात्। तत्र काललब्ध-स्तावद्...। 'आदि'शब्देन जातिस्मरणेन परिगृह्यते। = अतः—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त वज्रपतके रहते हुए इनका उपशम कैसे होता है। उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है। अब यहाँ काललब्धिका वृत्तते है (दे० नियति २)। आदि शब्दसे जातिस्मरण आदिका ग्रहण करना चाहिए (दे० सम्यग्दर्शन/III/२)।

स. सि/१०/२/४६६/५ कर्मभावो द्विविधः—यत्नसाध्योऽयत्नसाध्य-रचेति। तत्र चरमदेहस्य नारकतिर्गन्धेवायुषामभावो न यत्नसाध्यः असत्त्वात्। यत्नसाध्य इत ऊर्ध्वमुच्यते। असयत्नसम्यग्दृष्ट्यादियु सप्रभृत्तिसम्यक् क्रियते। = कर्मका अभाव दो प्रकारका है—यत्नसाध्य और अयत्नसाध्य। इनमें-से चरमदेहवालेके नरकायु तिर्यकायु और देवायुका अभाव यत्नसाध्य नहीं है, क्योंकि इसके उनका सत्त्व

उपलब्ध लब्ध नहीं होता। यत्नसाध्यका अभाव इनसे आगे वर्तते हैं—असयत्नदृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमें सात प्रकृतियोंना क्षय करता है। (आगे भी १०वें गुणस्थानमें यथायोग्य कर्मोंका क्षय परता है (दे० सत्त्व)।

पं घ./च/३७६-६३२-६२६ अयत्नमन्तरेणापि दृष्टमोहोपशमो भवेत्। अन्तर्मुहूर्तमात्रं च गुणश्रेण्यनतिक्रमात्। ६७६। तस्मात्सिद्धोऽस्ति सिद्धान्तो दृष्टमोहस्येतरस्य वा। उदयोऽनुदयो वाय स्यादनव्य-गति स्वतः। ६३२। अस्त्युदयो यथानादेः स्वतस्चोपशमस्तथा। उदय प्रथमो भूय स्यादवगुणमर्भात्। ६३६। = उक्त कारण सामग्री-के मिलते ही (अर्थात् दैव व कालादिलब्ध मिलते ही) प्रयत्नके बिना भी गुणश्रेणी निर्बरीके अनुसार केवल अन्तर्मुहूर्त कालमें ही दर्शन मोहनीयका उपशम हो जाता है। ६७६। इसलिये यह सिद्धान्त सिद्ध होता है कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दोनोंके उदय अथवा अनुदय ये दोनों ही अपने आप होते हैं, एक दूसरेके निमित्तसे नहीं। ६३२। जिस तरह अनादिकालसे स्वयं मोहनीयका उदय होता है उसी तरह उपशम भी कालतन्त्रिके निमित्तसे स्वयं होता है। इस तरह भुक्ति होनेके पहले उदय और उपशम बार-बार होते रहते हैं।

४. निमित्तकी कथंचित् प्रधानता

१. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध भी वस्तुभूत है

आश. मी/२४ अद्वैतकान्तपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुध्यते। कारणार्ण क्रियावाचक नैकं स्वस्मात् प्रजायते। २४। = अद्वैत एकान्तपक्ष होनेसे (अर्थात् अगर एक ब्रह्मके अतिरिक्त कोई नहीं है, ऐसा माननेसे) कर्ता कर्म आदि कारकानिके बहुविध क्रियातिके भेद जो प्रत्यक्ष प्रमाण कर सिद्ध है तो विरोधरूप होय है। बहुविध सर्वथा यदि एक ही रूप होय तो आप ही कर्ता आप ही कर्म होय। अर आप ही तै आपकी उत्पत्ति नाही होय। (और भी दे० कारण/II/१/२), (अष्टसहस्री पृ० १४६, १६६) (स्वा. म./१६/१६७/१७१) रत्नो. वा २/१७/१३/६६/१ तदेवं व्यवहारनयसमाश्रयणे कार्यकारण-भावो द्विष्ट सम्बन्धः संयोगसमवायादिवज्रपतितिसिद्धत्वात् पार-मार्थिक एव न पुनः कल्पनारोपितः। = व्यवहारनयका आश्रय लेनेपर संयोग समवाय सम्बन्धोंके समान दोमें ठहरनेवाला कारणकार्यभाष सम्बन्ध भी प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके कारण वस्तुभूत ही है वस्तु कल्पना आरोपित ही नहीं है।

२. कारणके बिना कार्य नहीं होता

रा. वा./१०/२/१/६४०/२७ मिथ्यादर्शनादीना पूर्वोक्तानां कर्मसर्वशेदना निरोधे कारणाभावात् कार्यभाव इत्यभिनवकामादानाभावाः। = मिथ्यादर्शन आदि पूर्वोक्त आसवके हेतुओंका निरोध हो जानेपर नूतन कर्मोंका आना रुक जाता है। क्योंकि कारणके अभावसे कार्यना अभाव होता है।

घ. १/१९, १६३/१०६/६ अग्रमत्तादीना सयतानां किमिच्छाहारकत्वान-योगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्पादने निमित्ताभावात्। = अग्रम-प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है। उत्तर—क्योंकि तहाँ उसे उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका (अंत्यमरी बहुलताका) अभाव है।

घ. १२/४, २, १३, १७/३२२/११ ण च कारणेण विना कज्जमुपपज्जद अण-संगादो। = कारणके बिना कहीं भी कार्यकी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि, बैसा होनेमें अतिप्रसंग दोष आता है। (उत्प्रेक्ष्य सन्देहसे उत्प्रेक्ष्य प्रवेश बन्ध होनेका प्रवरण है)।

घ. ६/१.१-६/६.७/४२/३ जेद्वया मिच्छाद्वी कदिहि कारणेहि पदम-
सम्पत्तुमुपदेति । वृत्तद्वय ६/ सम्पत्तुमाणां सर्वं हि वत्तं कार-
णो चेत् सम्पत्तुदि, कारणेण विना कञ्जुप्पत्तिविरोहो । एवं
निच्छिन्नारण्यस्य तत्संवाविसयमिदं पुच्छाद्युत्त । = नारको मिच्छा-
द्वि जेन वित्तेन कारणेने प्रथम सम्पत्तुव उत्पन्न करोते है सूत्र ६॥
उत्पन्न होनेवाला सभी कार्य कारणसे ही उत्पन्न होता है क्योंकि
कारणके बिना कार्यकी उत्पत्तिवा विरोध है । इस प्रकार निश्चित
कारणकी सत्त्वा विषयक यह पुच्छा सूत्र है ।

घ. ६/१.१-६.३/४३/०/६ गइसगमिणि पदमसम्पत्तं तच्चउत्त उत्त, तं हि
एथेव दट्ठुव, जाइस्सरण-जिणविदंसेणेहि विणा उप्पवमाणइ-
नगियपदमसम्पत्तस्य असम्भवा । = नैसर्गिक प्रथम सम्पत्तुवका
भी पूर्वोक्त कारणोंसे उत्पन्न हुए सम्पत्तुवमें ही अन्तर्भाव कर लेना
चाहिए, क्योंकि जाति-दरसन और जिनिमिद्वशीनेके बिना
प्राप्त होनेवाला प्रथम नैसर्गिक सम्पत्तुव असम्भव है । (सम्पत्तुवके
कारणोंके लिए दे० सम्पत्तुदर्शन/113/२)

घ ७/१.१-६.३/४३/०/६ ग च कारणेण विना कञ्जाणमुप्पत्ती अरिय । -
सहो कञ्जेनेत्तापि चैव कम्माणि वि अरियि ति पिच्छलो कायवो ।
= कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं । इसलिए जितने
कार्य हैं उतने उनके कारण रूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए ।

घ ६/१.१.४२/११५/६ ग च निष्कारणाणि, कारणेण विना कञ्जाण-
मुप्पत्तिविरोहो । ग च कारणविरोहीण तत्कञ्जेहि विरोहो जुज्जवे
कारणविरोहादुत्पत्तेव सव्वरस कञ्जेसु विरोहुवत्तावा । = यदि कहा
जाय कि कर्म कारादिक अकारण है, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि,
कारणके बिना कार्यकी उत्पत्तिवा विरोध है जो कारणके साथ
अविरोधी हैं उनका उक्त कारणके कार्यके साथ विरोध उचित नहीं
है, क्योंकि, कारणके विरोधके द्वारा ही सर्वत्र कार्यमें विरोध पाया
जाता है ।

स्या. न १/१.१-६.३/४३/०/६ द्विन्दसन्धसंविचित्तरूपप्रवेदनात् । द्वयोः
स्वरूपयोरेव सति सन्धवैदवत् । इति वचनात् । = दो वस्तुओंके
सम्बन्धमें रहनेवाला ज्ञान दोनों वस्तुओंके ज्ञान होनेपर ही हो
सकता है । यदि दोनोंमेंसे एक वस्तु रहे तो उस सम्बन्धका ज्ञान
नहीं होता ।

स्या दो १/१४/३० न हि किंचित्स्वरूपवैद्य जायते । = कोई भी वस्तु
अपनेमें ही पैदा नहीं होती, किन्तु अपनेसे भिन्न कारणोंसे पैदा
होती है ।

दे० नय/१/६ उपादान होते हुए भी निमित्तके बिना युक्ति नहीं ।

३. उचित निमित्तके सान्निध्यमें ही द्रव्य परिणमन
करता है

प्र सा १/१.१-६.३/४३/०/६ द्रव्यमपि समुपातप्राक्तावस्थ समुचिततरिहसिद्धसाधन-
तन्निष्ठमिव उत्तरावस्थयासद्यमानं तेषोत्पादेन सहयते । = जिसने
पूर्वावस्थाको प्राप्त किया है, ऐसा द्रव्य भी जो कि उचित बहिरंग
माध्यमोंके सान्निध्यके सहायमें उत्तर अवस्थासे उत्पन्न होता है ।
ए उपादेते तद्विह होता है । (प्र सा. त प्र. १०२.१२४)

४. उपादानकी योग्यताके सहायमें भी निमित्तके बिना
कार्य नहीं होता

घ १/१.१.३३/१३३/२ सर्वजोवायवेपु क्षयोपशमत्योत्पत्त्यभ्युपगमात् ।
न नानिगते स्थायु पसत्थिरपि तत्सहकारिकाणवाहानिवृत्तरोध-
जोनायवत्तापिनाभावात् । = जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम-
रूप सार्वत्रिक स्वीकार की है । (यद्यपि यह क्षयोपशम ही जीवकी
एतत्के प्रति उपादानभूत योग्यता है, दे० कारण 111/१८) परन्तु ऐसा

मान लेनेपर भी जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलब्धि-
का प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी
कारणरूप बाह्यनिवृत्ति (इन्द्रिय) जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें नहीं
पायी जाती है ।

५. निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य
करनेकी समर्थ नहीं है

स्व स्तो/पु/१६ यद्वस्तु बाह्यं गुणदोषसूतेनिमित्तमभ्यन्तरमूलहेतोः ।
अध्यात्मवृत्तस्य तदङ्गभूतमभ्यन्तरं केवलमप्यलं न ॥१॥ = जो बाह्य
वस्तु गुण दोष या गुण्यपापकी उत्पत्तिवा निमित्त होती है वह अन्त-
रंगमें बर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके अभ्यन्तर मूल हेतुकी अंगभूत
होती है (अर्थात् उपादानकी सहकारीकारणभूत होती है) । उस की
अपेक्षा न करके केवल अभ्यन्तर कारण उस गुणदोषकी उत्पत्तिमें
समर्थ नहीं है ।

भ.आ./वि/१०७०/१११६/४ बाह्यद्रव्य मनसा स्वीकृतं रागद्वेषयोर्भोजं,
तस्मिन्नसति सहकारिकारणे न च कर्ममात्राद्वागद्वेषवृत्तिर्यथा सत्यपि
मृत्पिण्डे दण्डाद्यनन्तरकरणवैकल्ये न घटोत्पत्तिर्यथैति मन्यते । = मनमें
विचारकर जब जीव बाह्य परिग्रहका स्वीकार करता है तब रागद्वेष
उत्पन्न होते हैं । यदि सहकारीकारण न होगा तो केवल कर्ममात्रसे
रागद्वेष उत्पन्न होते नहीं । यद्यपि मृत्पिण्डसे घट उत्पन्न होता है
तथापि दण्डादिक कारण नहीं होंगे तो घटकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

घ १/१.१.६०/१६८/१ यतो माहाराक्षिरात्मनमपेक्षोत्पद्यते स्वात्मनि
क्रियाविरोधात् । अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्या समुत्पत्ति-
रिति । = आहारक ऋद्धि स्वतः की अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती
है, क्योंकि स्वतः से स्वतः की उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध
आता है । किन्तु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋद्धिकी उत्पत्ति
होती है ।

क पा.१/१.१-६.३/४३/०/६१६/४ ग च अण्णादो अण्णम्मि कोहो ग
उप्पज्जइ, अक्कोसादो जीवेकम्मकलंकोए कोहुप्पत्तिदं सणादो ।
ग च उवत्तइ अणुवण्णदा, विरोहादो । ग कज्जं तिरोहिंयं संतं
आविग्भावमुवणमइ; पिडवियारणे घटोत्पत्तिद्विपसंगादो । ग च निच्चं
तिरोहिज्जइ; अणाहियअइसयभावादो । ग तस्स आविग्भावो वि;
परिणामवज्जियस्स अवत्थं तराभावादो । ग गइस्स सिगं अण्णेहिंतो
उप्पज्जइ, तस्स विसेसेणेव सामणससुखेण वि पुवमभावादो । ग च
कारणेण विणा कज्जमुप्पज्जइ; सव्वकालं सव्वस्स उप्पत्ति-अणुप्प-
त्तिपसंगादो । गाणुपत्ती सव्वाभावप्पसंगादो । ग चैव (नं),
उवत्तमभाणसादो । ग सव्वकालमुपपत्ती वि, निच्चसुप्पत्तिविरो-
हादो । ग निच्चं पि; कमाकदेहि कज्जमकुणंतस्स पमाणविसए
अवट्ठाणाणुवत्तीदो । तन्हा ण्णेहिंतो अण्णस्स सारिच्छ-तम्भाव-
सामण्णेहि संतस्स विसेससुखेण असंतस्स कज्जसुप्पत्तीए
होदव्वमिदि सिद्धं । = 'किसी अन्यके निमित्तसे किसी अन्यमें क्रोध
उत्पन्न नहीं होता है' यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि; कर्मसे
कलंकित हुए जीवमें कटुवचनके निमित्तसे क्रोधकी उत्पत्ति देखी
जाती है । और जो बात पायी जाती है उसके सम्बन्धमें यह कहना
कि यह बात नहीं बन सकती, ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा कहनेमें
विरोध आता है । १ यदि कार्यको सर्वथा निल मान लिया जावे
तो वह तिरोहित नहीं हो सकता है, क्योंकि सर्वथा निल मर्याथमें
किसी प्रकारका अविशय नहीं हो सकता है । तथा निल पदार्थका
आविर्भाव भी नहीं बन सकता, क्योंकि जो परिणमनसे रहित है,
उसमें दूसरी अवस्था नहीं हो सकती है । ३. 'कारणमें कार्य
छिपा रहता है और वह प्रगट हो जाता है' ऐसा कहना भी ठीक
नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर मिट्टीके पिण्डको विदारनेपर
बड़ेकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । ४. 'अन्य कारणोंसे गवेके

सौंगीकी उत्पत्ति का प्रसंग देना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उसका पहिलेसे ही जिस प्रकार विशेषरूपसे अभाव है उसी प्रकार सामान्य-रूपसे भी अभाव है। इस प्रकार जब वह सामान्य और विशेष दोनों ही प्रकारसे असत् है तो उसकी उत्पत्तिका प्रश्न ही नहीं उठता। ५. तथा कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्योंकी उत्पत्ति अथवा अनुपत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। ६. 'यदि कहा जाये कि कार्यकी उत्पत्ति मत होओ' सो भी कहना ठीक नहीं है क्योंकि (सर्वदा) कार्यकी अनुपत्ति माननेपर सभीके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। ७. 'यदि कहा जाये कि सभीका अभाव होता है तो हो जाओ' सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सभी पदार्थोंकी उपलब्धि पायी जाती है। ८. यदि (दूसरे पक्षमें) यह कहा जाये कि सर्वदा सबकी उत्पत्ति होती ही रहे' सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ क्रमसे अथवा युगपत् कार्यको नहीं करता है वह पदार्थ प्रमाणका विषय नहीं होता है। इसलिए जो सादृश्यसामान्य और तन्मात्र सामान्यरूपसे विद्यमान है तथा विशेष (पर्याय) रूपसे अविद्यमान है ऐसे किसी भी कार्यकी, किसी दूसरे कारणसे उत्पत्ति होती है यह सिद्ध हुआ।

६. निमित्तके बिना कार्योत्पत्ति माननेमें दोष

क.पा.१/१,१३/३२५६/२६१/६ ण च कारणेण विणा कज्जमुप्पज्जइ, सव्व-कालं सव्वस्स उत्पत्ति-अणुत्पत्तिप्पसंगादो। = कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्योंकी उत्पत्ति अथवा अनुपत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। प.मु.६/६३ समर्थस्य करणे सर्वदोषत्तिरनपेक्षत्वात् = यदि पदार्थ स्वयं समर्थ होकर क्रिया करते है तो सदा कार्यकी उत्पत्ति होनी चाहिए, क्योंकि, केवल सामान्य आदि कार्य करनेमें किसी दूसरेकी अपेक्षा नहीं रहती।

७. सभी निमित्त धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं होते

फं.पा./त.प्र./८८ यथा हि गतिपरिणत प्रभञ्जो वैजयन्तीना गति-परिणामस्य हेतुकर्तावलोच्यते न तथा धर्मः। स खलु निष्क्रियत्वात् न कदाचिदपि गतिपरिणाममेवापद्यते। कुतोऽस्य सहकारित्वेन गति-परिणामस्य हेतुकर्तृत्वम्। अथ च यथा गतिपूर्वस्थितिपरिणति-परिणतस्तुरगोऽस्ववारस्य स्थितिपरिणामस्य हेतुकर्तावलोच्यते न तथा धर्मः। सखलु निष्क्रियत्वात् उदासीन एवासी प्रसरो भवतीति। = जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गतिपरिणामका हेतुकर्ता (प्रेरक) दिखाई देता है, उसी प्रकार धर्म नहीं है। वह वास्तवमें निष्क्रिय होनेसे सभी गति परिणामको ही प्राप्त नहीं होता, तो फिर उसे (परके) सहकारीकी भाँति परके गतिपरिणामका हेतुकर्तृत्व कहाँसे होगा? किन्तु केवल उदासीन ही प्रसारक है। और जिस-प्रकार गतिपूर्वक स्थिति परिणत अथवा सवारके स्थिति परिणामका हेतुकर्ता (प्रेरक) दिखाई देता है उसी प्रकार अधर्म नहीं है। वह तो केवल उदासीन ही प्रसारक है। (तात्पर्य यह कि सभी कारण धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं है। निष्क्रियकारण उदासीन होता है और क्रियावात् प्रेरक होता है)।

५. कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता

१. जीव व कर्मसे परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश

मू.आ./६६७ जीवपरिणामहेतु कम्मत्तण पोग्गता परिणमंति। ण दु गान-परिणदो पुण जीवो कम्म समादियदि॥ = जिनको जीवके परिणाम

कारण हैं ऐसे रूपादिमान परमाणु कर्मस्वरूपसे परिणमते हैं, परन्तु ज्ञानभावकरि परिणत हुआ जीव कर्मभावकरि पुद्गलोंको नहीं ग्रहण करता।

स.सा./मू./८० जीवपरिणामहेतु कम्मत्तं पुग्गला परिणमंति। पुग्गलकम्म-णिमित्तं तदेव जीवो वि परिणमइ। १८० = पुद्गल जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणत होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके निमित्तसे परिणमन करता है। (स सा./मू./३१२-३१३), (प का./मू. ६०), (न च. वृ/८३), (यो.सा. अ/३/६-१०)।

पं का./मू./१२८-१३० जो खलु ससारत्थो जीवो ततो दु होतु परिणामो। परिणामादो कम्मं कम्मादो होदि अदिम्व गदी। १२८ = गतिमधिगस्त देहो देहादो इदियाणि जायते। तेहिं कु विसयग्रहणं ततो रागो व दोसो वा। १२९ जायदि जीवस्सेवं भावो ससारचक्रवालमि। इदि जिणवरेहिं भण्णदो अणादिणिघणा सणिघणो वा। १३० = जो वास्तवमें ससार-स्थित जीव है उससे परिणाम होता है, परिणामसे कर्म और कर्मसे गतियोंमें गमन होता है। १२८ गतिप्राप्तको देह होती है, देहसे इन्द्रियाँ होती हैं, इन्द्रियोंसे विषयग्रहण और विषयग्रहणसे राग अथवा द्वेष होता है। १२९ ऐसे भाव ससारचक्रमें जीवको अनादिअनन्त अथवा अनादि सान्त होते रहते हैं, ऐसा जिनवरोने कहा है। १३० (न.च.वृ/१३१-१३३); (यो.सा.अ/४/२६,३१ तथा २/३३), (त अनु./१६-१६), (सा घ/६/३१)

और भी देखो—प्रकृति बन्ध/१/२ में परिणाम प्रत्यय प्रकृतियोंके लक्षण व भेद।

पं. घ./६/४१, १०७ जीवस्याशुद्धरागादिभावाना कर्मकारणम्। कर्मण-स्तस्य रागादिभावो, प्रत्युपकारिवत्। ४१। अति सिद्धं ततोऽन्योन्यं जीवपुद्गलकर्मणो। निमित्तनैमित्तिको भावो यथा कृम्भ-कुलालयोः। १०७१ = परस्पर उपकारी तरह जीवके अशुद्ध रागादि भावोंका कारण प्रव्यकर्म है और उस प्रव्यकर्मके कारण रागादि भाव है। ४१। इसलिए जिस प्रकार कृम्भ और कुलभारमें निमित्त-नैमित्तिक भाव है उसी प्रकार जीव और पुद्गलसात्मक कर्ममें परस्पर निमित्तनैमित्तिकभाव है यह सिद्ध होता है। १०७१। (पं. घ./उ./१०६, १३१-१३३; १०६६-१०७०)

२. जीव व कर्मोंकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है

घ. अ/२,१,१६/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जमुप्पत्ती अथि। ततो कज्जमेत्ताणि चैव कम्माणि वि अथि ति णिच्छओ कायन्तो। यदि एवं तो भ्रमर-मधुकर कयंवादि सणिदेहिं वि णामकप्पेहिं होद्व-मिदि। ण एस दोसो इच्छिज्जमाणादो। = कारणके बिना तो कार्योंकी उत्पत्ति होती नहीं है। इसलिए जितने (पृथिवी, अप, तेज आदि) कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना चाहिए। प्रश्न—यदि ऐसा है तो भ्रमर, मधुकर—कदम्ब आदिक नामोंवाले भी नाम कर्म होने चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह बात तो इष्ट ही है।

घ. १०/४-२,३,१/१३/७ जा सा णोआगमद्वकम्मवेयणा सा अट्टविहा०। कुदो। अट्टविहस्स दिस्समाणस्स अण्णाणादं सणं। वीरियादिअतराय-कज्जस्स अण्णाणाणुवचोदो। ण च कारणभेदेण विणा कज्जभेदो अत्थि, अण्णत्थ तहाणुवज्जभादो। = जो वह नोआगमद्रव्यकर्मभेदना वही है, वह ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय आदिके भेदसे आठ प्रकार की है। क्योंकि ऐसा नहीं माननेपर अज्ञान अदर्शन-एव बीमादिके अन्तराधर्म्य आठप्रकारका कार्य जो दिखाई देता है वह नहीं बन सकता है। यदि कहा जाय कि यह आठ प्रकारका कार्यभेद कारणभेद के बिना भी बन जायेगा, सो ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि अन्यत्र ऐसा पाया नहीं जाता।

क.पा. १/११/३३७/१६४ एदस्स पमाणस्स वड्ढिहापितरत्तमभावो ण ताव निहारणो; वड्ढिहाणिहि विणा एगमत्त्वेवाणुमत्तपंगदो।

७ च एवं तदाभुवनभादो । तन्हा सकारणाहि ताहि होद्व्वं । जं तं हाणि तरतमभावकारणं तमावर्णमिदि सिद्धं । = इस ज्ञानप्रमाणका वृद्धि और हानिके द्वारा जो तरतमभाव होता है, वह निष्कारण दो हो नहीं सकता है, क्योंकि ज्ञानप्रमाणमें वृद्धि और हानिसे होनेवाले सन्तमभावों निष्कारण मान लेनेपर वृद्धि और हानिरूप कार्यका ही अभाव हो जाता है । और ऐसी स्थितिमें ज्ञानके एकरूपसे रहनेका प्रसंग प्राप्त होता है । परन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि एकरूप ज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती है । इसलिए ये तरतमता सकारण होने की चाहिए । उसमें जो हानि वृद्धिके तरतम भावका कारण है वह जावरण कर्म है ।

८. पा. ४/२.२३/६२६/१६ एगद्धिद्विबन्धकावो सत्वेसि जीवाणं समाण-परिणामो किण्ण होदि । ण, अंतरंगकारणभेदेण सरिसत्ताणुवत्तीदो । एगजीवस्स सज्जकालमेवपमाणाएद्धिद्विबन्धो विण्ण होदि । ण, अंतरंगकारणेषु दब्बादिसंबन्धेण परियत्ताणस्स एगम्मि चैव अंतरंगकारणे सज्जकालमेवपमाणाभावो । = प्रश्न—सम जीवोंके एक स्थितिवन्धका काल समान परिणामवाला क्यों नहीं होता ? उत्तर—नहीं, क्योंकि अंतरंगकारणमें भेद होनेसे उसमें समानता नहीं बन सकती । प्रश्न—एक ही जीवके सर्वदा स्थितिवन्ध एक समान काल-वाला क्यों नहीं होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह जीव अन्तरंग नारणोंमें द्रव्यादिके सम्बन्धसे परिवर्तन करता रहता है, अतः उसका एक ही अन्तरंग कारणमें सर्वदा अवस्थान नहीं पाया जाता है ।

क. पा. ४/१.२२/१४४/२४/६ सो केण जणिदो । अणत्ताणुपधीणमुदपण । जणत्ताणुपधीणमुदयो कुदो जायदे । परिणामपचण । = प्रश्न—वह (सामान्य परिणाम) किस कारणसे उत्पन्न होता है ? उत्तर—अनन्तानुबन्धी चतुष्कके उदयसे होता है । प्रश्न—अनन्तानुबन्धी चतुष्कका उदय किस कारणसे होता है ? उत्तर—परिणाम विशेषके कारणसे होता है ।

३. जीवकी अवस्थाओंमें कर्ममूल हेतु है

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ तदारामोऽल्लतन्नीकणे मूलकारणम् । = वह (कर्म) आत्माको परतन्त्र करनेमें मूलकारण है ।

रा. वा. ४/२४/६/१६/६ लोकं हरिशादुं लवकभुजमादयो निसर्गतं, कार्य-योगाद्विहादिनप्रतिपत्तिं वर्तन्ते इत्युच्यन्ते न चासावाकस्मिकी कर्मनिमित्तत्वात् । = लोकमें भी शेर, भेड़िया, चीता, साँप आदिमें शूरा-मूला आहार आदि परोपदेशके बिना होनेसे यद्यपि नैसर्गिक नहोता है, परन्तु वे आकस्मिक नहीं हैं, क्योंकि कर्मोदयके निमित्तसे उत्पन्न होते हैं ।

६० विभाव/३/१ (जीवकी रागादिरूप परिणतिमें कर्म ही मूल कारण है) ।

ग. अ. ४/२१६ ग य को वि देदि सच्छी ण को वि जीवस्स कुणदि उवयारं । उवयार उवयारं कम्म पि सुहासुहं कुणदि । ३१६ । = न तो कोई देवी देवता आदि जीवकी लक्ष्मी देता है और न कोई उसका उपकार करता है । शुभाशुभ कर्म ही जीवका उपकार या अपकार करते हैं ।

प. ध. ४/२०१ स्वावरणस्योच्चैर्मूलं हेतुर्यथोदयः । = अपने-अपने ज्ञानके धारमें अपने-अपने आवरणका उदय वास्तवमें मूलकारण है ।

५. कर्मकी बलवत्ताके उदाहरण

८. पा. ४/१६६-१६७ (सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्रके प्रवृत्त्यर्थ क्रमसे मिथ्यात्व, अज्ञान व कषाय नामके कर्म हैं ।)

म. जा. ४/१६६० अज्ञाताके उदयमें औपधिये भी सामर्थ्यहीन है ।

न. नि. १/२०/१०१/२ प्रश्न श्रुतावरणके उदयसे श्रुतज्ञानका अभाव हो जाता है ।

प. म. ४/२/६६, ७८ इस पंगु आत्माको कर्म ही तीनो लोकोंमें भ्रमण कराता है । ६६। कर्म बलवान है, बहुत है, विनाश करनेको अशक्य है, चिकने है, भारी है और बलके समान है । ७८।

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ चक्षुदर्शनावरण और वीर्यान्तरायके क्षयोपशम-से तथा अंगोपाग नामकर्मके अवष्टम्भ(बल)से चक्षुदर्शनकी शक्ति उत्पन्न होती है ।

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ मुख-दुःखकी उत्पत्तिमें कर्म बलाधान हेतु है ।

आप्त प. १/१४-११५/२४६-२४७ कर्म जीवको परतन्त्र करनेवाले है ।

(रा. वा. ४/२४/६/४८८/२०) (गो जी/जी. प्र. २४४/१०५/२)

घ. १/१.१.३३/२३४/३ कर्मोंकी विचित्रतासे ही जीव प्रदेशोंके संवटनका विच्छेद व बन्धन होता है ।

ध. १/१.१.३३/२४२/८ नाम कर्मोदयको वशवर्तितसे इन्द्रियों परपन्न होती है ।

स. सा. आ. १/४७-१५६ कर्म मोक्षके हेतुका तिरोधान करनेवाला है ।

स. सा. आ. ४/२.४.३१.३२, क इत्यादि (इन सर्व स्थलोंपर आचार्यने मोहकर्मकी बलवत्ता प्रगट की है)

स. सा. आ. ४/८६ जीवके लिए कर्म संयोग ऐसा ही है जैसा स्फटिकके लिए तमालपत्र ।

त. सा. ८/२३ ऊर्ध्व गमनके अतिरिक्त अन्यत्र गमनरूप क्रिया कर्मके प्रतिघातसे तथा निज प्रयोगसे समझनी चाहिए ।

का. अ. ४/२११ कर्मको कोई ऐसी शक्ति है कि इससे जीवका केवलज्ञान स्वभाव नष्ट हो जाता है ।

ब्र. स. टी. १/४४/१० जीव प्रदेशोंका विस्तार कर्मोद्गीर्ण है, स्वाभाविक नहीं ।

स्या. म. १/७/२३८/६ स्व ज्ञानावरणके क्षयोपशमविशेषके बलसे ज्ञानकी निरिचत पदार्थोंमें प्रवृत्ति होती है ।

प. ध. ४/१०५, ३२८, ६८७, ८७४, ६२५ जीव विभागमें कर्मकी सामर्थ्य ही कारण है । १०५। आत्माकी शक्तिकी बाधक कर्मकी शक्ति है । ३२८।

मिथ्यात्व कर्म ही सम्यक्त्वका प्रत्यानीक (बाधक) है । ६८७। दर्शन-मोक्षके उपशमार्थ होनेपर ही सम्यक्त्व होता है और नहीं होनेपर नहीं ही होता है । ८७४। कर्मकी शक्ति अचिन्त्य है । ६२५।

स. सा. ३/१७/क १६८/५ जयचन्द—जहाँ तक जीवकी निर्मलता है तहाँ तक कर्मका जोर चलता है ।

स. सा. १/७२/क १६६/५, जयचन्द—रागादि परिणाम अबुद्धि पूर्वक भी कर्मकी बलवत्तासे होते हैं ।

—दे० विभाव/३/१—(कर्म जीवका पराभव करते हैं)

५. जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ इह चक्षुषा चक्षुदर्शनावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशम-माङ्गोपाङ्गनामावष्टम्भाद् अविभावितविशेषसामर्थ्येन किंचिदेतद्वस्तु इत्यालोचनमनाकारं दर्शनमित्युच्यते बलवत् । = चक्षुदर्शनावरण और वीर्यान्तराय इन दो कर्मोंके क्षयोपशमसे तथा साथ-साथ अंगोपाग नामकर्मके उदयसे होनेवाला सामान्य अवलोकन चक्षुदर्शन कहलाता है ।

प. ध. ४/२०१-२०२ सत्य स्वावरणस्योच्चैर्मूलं हेतुर्यथोदय । कर्मान्तरो-दयापेक्षो नासिद्धं कार्यकृत्वा । २०१। अस्ति मर्यादा यज्ज्ञानं ज्ञाना-वृत्त्युदयसत् । तथ वीर्यान्तरायस्य कर्मणोऽप्युदयादि । २०२। = जैसे अपने-अपने धारमें अपने-अपने आवरणका उदय मूलकारण है वैसे ही वह ज्ञानावरण आदि दूसरे कर्मोंके उदयको अपेक्षा सहित कार्य-

कारी होता है, यह भी असिद्ध नहीं है। १२०१। जैसे जो मर्यादिक ज्ञान ज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमसे होता है वैसे ही वह वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे भी होता है। १२०२।

६. कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं

रा. वा. ७/२१/२४/४४६/२७ यद्यन्यन्तरसंयमवातिकर्मद्वयोऽस्ति तदुदयेना-
वश्यमनिवृत्तपरिणामेन भवितव्यं ततश्च महामृतत्वमस्य नोपपद्यत
इति मतम्; तन्न; किं कारणम्, उपचारात् राजकुले सर्वगतचैत्रवत्।
= प्रश्न—(छटे गुणस्थानवर्ती संयतको) यदि संयमघातो कर्मका
उदय है तो अवश्य ही उसे अविरतिके परिणाम होने चाहिए। और
ऐसा होने पर उसके महामृतत्वपना घटित नहीं होता (अतः संज्वलन-
के उदयके सद्भावमें छटे गुणस्थानवर्ती साधुको महामृती कहना
उचित नहीं है)। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि राजकुलमें चैत्र या
खोजे पुरुषको सर्वगत कहनेकी भाँति यहाँ उपचारसे उसे महामृती
कहा जाता है।

घ. १२/४२, १३, २४/४४७/६ ण च सुहृमसापराह्य मोहणीय भावो
अस्थि, भावेण विणा दम्बकम्मस्स अस्थिचविरोहाहो सुहृमसापराह्य-
सण्णायुवत्तो वा। = सूक्ष्मसापराह्यिक गुणस्थानमें मोहणीयका
भाव नहीं हो, ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि भावके विना द्रव्यकर्मके
रहनेका विरोध है, अथवा वहाँ भावके न मानने पर 'सूक्ष्मसापरा-
ह्यिक' यह सहा ही नहीं बनती है।

नोट—(यद्यपि सूत्र सूत्र नं. २४४ "तस्स मोहणीयवैयणाभावो
णस्थि" के अनुसार वहाँ मोहणीयका भाव नहीं है। परन्तु यह कथन
नय विवक्षासे आचार्य बीरसेन स्वामीने समन्वित किया है। तहाँ
द्रव्याधिक मयकी विवक्षासे सदा ही विनाश होनेके कारण उस गुण-
स्थानके अन्तिम समयमें मोहनीयके भावका भी विनाश हो जाता है
और पर्यायार्थिक नय असत् अवस्थामें ही अभाव या विनाश स्वीकार
करता होनेके कारण उसकी अपेक्षा वह मोहनीयका भाव उस गुण-
स्थानके अन्तिम समयमें है और उपशान्तकपाय या क्षीणकषायके
प्रथम समयमें विनष्ट होता है। विशेष—देखो उत्पाद/२/७)

ल. सा. जी. प्र. ३/०४/३८४/१६ द्रव्यकर्मद्वये सति संकलेशपरिणामलक्षण-
भावकर्मण संभवेन तयोः कार्यकारणभावप्रसिद्धे। = (उपशान्त
कषाय गुणस्थानका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है। तदुपरान्त अवश्य ही
मोहकर्मका उदय आता है जिसके कारण वह नीचे गिर जाता है।)
नियमकदि द्रव्यकर्मके उदयके निमित्तते सवलेशरूप भाव कर्म प्रगट
हो है। इसलिए दोनोंमें कार्यकारणभाव सिद्ध है।

IV. कारण कार्य भाव समन्वय

१. उपादान निमित्त सामान्य विषयक

१. कार्य न सर्वथा स्वतः होता है न सर्वथा परतः

रा. वा. ४/४२/७/२६१/७ पुद्गलानामानन्त्यात्तत्तत्पुद्गलद्रव्यमपेक्ष्य
एकपुद्गलस्थस्य तस्यैकस्यैव पर्यायस्थान्यत्वभावात्। यथा प्रदे-
शिन्या मध्यमाभेदाद् यदन्यत्वं न तवेव अनामिकाभेदात्। सा श्रु-
तमध्यमानामिकयोरेकत्वं मध्यमाप्रदेशान्यत्वहेतुत्वेनाविशेषा-
दिति। न चेतत्परावधिकमेवार्थसत्त्वम्। यदि मध्यमासाम्यत्वं
प्रदेशिन्या, ह्रस्वत्व जायते शशविपत्तेऽपि स्याच्छ्रम्यष्टौ वा। नापि
स्वत एव, परापेक्षाभावे तदव्यवस्यभावात्। तस्मात्तस्यानन्तपरि-
णामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रतीक्ष्य तदुद्भवं वक्ष्यते। न तत्
स्वत एव नापि परकृतमेव। एव जीवोऽपि कर्मनोर्कर्मविषयवस्तुप-
करणसंबन्धभेदादाविर्भूतजीवस्थानगुणस्थानविकल्पानन्तपर्यायरूप-

१. उपादान निमित्त सामान्य विषयक

प्रत्येतव्य'। = जैसे अनन्त पुद्गल सम्मन्धियोंकी अपेक्षा एक ही
प्रदेशिनी अंगुली अनेक भेदोंकी प्राप्ति होती है, उसी प्रकार जीव भी
कर्म और नोर्कर्म विषय उपकरणोंके सम्बन्धसे जीवस्थान, गुणस्थान,
मार्गनास्थान, हँडी, कुण्डली आदि अनेक पर्यायोंको धारण करता
है। प्रदेशिनी अंगुलीमें मध्यमाकी अपेक्षा जो भिन्नता है वही
अनामिकाकी अपेक्षा नहीं है, प्रत्येक पर रूपका भेद जुदा-जुदा है।
मध्यमाने प्रदेशिनीमें ह्रस्वत्व उत्पन्न नहीं किया, अन्यथा शश-
त्रिपाणमें भी उत्पन्न हो जाना चाहिए था, और न स्वत ही उसमें
ह्रस्वत्व था, अन्यथा मध्यमाके अभावमें भी उसकी प्रतीति हो
जानी चाहिए थी। तात्पर्य यह कि अनन्त परिणामी द्रव्य ही तत्त-
त्सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उच्च-उच्च रूपसे व्यवहारमें आता है।
(यहाँ द्रव्यकी विभिन्नतामें सहकारी कारणताका स्थान दृष्टि हो
कहा गया है कि वह न स्वतः है न परतः। इसी प्रकार क्षेत्र, काल व
भावमें भी लागू कर लेना चाहिए)

२. प्रत्येक कार्य अन्तरंग व बाह्य दोनों कारणोंके सम्मेलन
से होता है

स्व.स्तो/प्र. ३३.६६.६० अलङ्घ्यशक्तिर्भूतित्वमेतत्, हेतुद्वयविकृत-
कार्यलिङ्गा।। ३३। यद्वस्तु बाह्यं गुणदोषसूतेर्निमित्तमन्यतरशुल-
हेतोः। अध्यात्मवृत्तस्य तदव्युत्पन्नमन्यतरं केवलमन्यत्वं न। ६६।
बाह्यतरापाधिसमप्रतेय, कार्येषु ते द्रव्यगत स्वभावः। नैवान्यथा
मोक्षविधिश्च पुंसा, तेनाभिवन्धात्त्वमृषिर्मुधानास्। ६७। = अन्तरंग
व बाह्य इन दोनों हेतुओंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला
कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी यह भावितव्यता अलंघ्यशक्ति है। ३३।
जो बाह्य वस्तु गुण दोष अर्थात् पुण्य पापकी उत्पत्तिका निमित्त
होती है वह अन्तरंगमें वर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके आभ्यन्तर
मूलहेतुकी अंगभूत है। केवल अन्यन्तर कारण ही गुणदोषकी उत्पत्ति
में समर्थ नहीं है। ६६। कार्यमें बाह्य और अन्तरंग दोनों कारणोंकी
जो यह पूर्णता है वह आपके मतमें द्रव्यगत स्वभाव है। अन्यथा-
पुरुषोंके मोक्षकी विधि भी नहीं बनती। इसीसे है परमर्षि। आप
बन्धुजनोंके बन्ध है। ६७।

स.सि. ५/३०/३००/५ उभयनिमित्तवशाद् भावान्तरावाप्तिरुत्पादनमुत्पाद-
भूतिपण्डस्य घटपर्यायवत्। = अन्तरंग और बाह्य निमित्तके बशसे
प्रतिसमय जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति होती है, उसे उत्पाद कहते हैं।
जैसे मिट्टीके पिण्डकी घटपर्याय। (प्र. सा. त. प्र. १६६.१०२)

ति.प्र. ४/४८१-२८२ स्वभावं पयस्थानं नियमा परिणामपहुदिविचिञ्चो।
बहिरंतर गहेदुहि सम्बन्धेदेष्टु वटंति। २८१। बाहिरहेदु कहिदो पिच्छ-
यकालो त्ति सम्बन्धसीहि। अन्तरं निमित्तं नियमिगमद्वेष्टु
चेद्वेदि। २८२। = सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और
अन्तरंग निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, पर-
त्वापरत्व) वृत्तियाँ प्रवर्तती है। २८१। सर्वज्ञदेवने सर्व पदार्थोंके
प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निश्चयकाल कहा है। अन्तरंग निमित्त
अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है। २८२।

३. अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण

स.सा. प्र. १२७-२९७ जैसे स्फटिकमणि तमालपत्रके सयोगसे परिणमती
है वैसे ही जीव भी अन्य द्रव्योंके सयोगसे रागादि रूप परिणमन
करता है।

स.सा. प्र. १२८३-२८५ द्रव्य व भाव दोनों प्रतिक्रमण परस्पर सापेक्ष है।

रा. वा. १२/४४/१०१/२३ बाह्यमें अनुपम त्रियंवादिक औदयिक भाव
और अन्तरंगमें चैतन्यादि पारिणामिक भाव ही जीवके परि-
चायक हैं।

प.रा./त २/८८ स्वतः गमन करनेवाले जीव पुद्गलोंकी गतिमें धर्मास्ति-
भाव बाह्य सहकारोपादान है। (द.स./टी/१७) (और भी दे०
निमित्त)।

४. व्यवहारनयसे निमित्त वस्तुभूत है पर निश्चयसे
कल्पना मात्र है

न.नो./२/१७/१३/१६३/१ व्यवहारनयसमाग्रयणे कार्यकारणभावो द्विष्टः
न बन्ध संयोगमन्वायादिवत्प्रतीतिसिद्धत्वात् पारमार्थिक एव न
पुन कल्पनादीपितं सर्वथाप्यनवद्यत्वात्। संग्रहजुं सुत्रनयाग्रयणे तु न
गम्यचित्करिचर्तसम्बन्धोऽप्यत्र कल्पनामात्रत्वाद् इति सर्वमविरुद्धः।
—व्यवहार नयका आश्रय तेनेपर संयोग न समवाय आदि सम्बन्धोके
नमान दोमें ठहरेवाना कार्यकारण भाव प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके
कारण वस्तुभूत हो है, कावर्णिक नहीं। (क्योंकि तहाँ व्यवहारनय
भेदग्राही होनेके कारण असदभूत व्यवहार भेदोपाचारको ग्रहण करके
संयोग सम्बन्धको सत्य घोषित करता है और सदभूत व्यवहार नय
उभेदोपाचारको ग्रहण करके समवाय सम्बन्धको स्वीकार करता है)
परन्तु संग्रह नय और अजुगूज नयका आश्रय करनेपर कोई भी किसी
रा किमीके माध सम्बन्ध नहीं है। करोरी कल्पनाएँ हैं। सब अपने-
जाने स्वभावोंमें लीन हैं। यही निश्चय नय कहता है। (संग्रहनय
मात्र अद्वैत एक महा सद् ग्राही होनेके कारण और अजुगूजनय मात्र
अन्तिम ज्ञानान्तर सत्तारूप एकत्वग्राही होनेके कारण, दोनों ही द्विष्ट
नहीं देखते। तब वे कारणकार्यके द्वैतको कैसे अंगीकार कर सकते
हैं। विशेष देखो 'नय')।

५. निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तु स्वतन्त्रता बाधित
नहीं होती

रा.नो./२/२७/२३/२६ ननु च बाह्यव्यादिनिमित्तवशात् परिणामिनां
परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति विरुध्यत इति, नैष दोषः,
बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात्। न हि गत्यादिपरिणामिनो जीवपुद्गला
गत्याद्युपपत्तेर्धर्मादीनां प्रेरकाः। —(धर्मास्तिकाय और अधर्मास्ति-
कायकी यहाँ यह स्वतन्त्रता है कि ये स्वयं गति और स्थितिरूपसे
परिणत जीव और पुद्गलोंकी गतिमें स्वयं निमित्त होते हैं।)
प्रश्न—बाह्य व्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध
होते हैं और स्वातन्त्र्य स्वीकार कर लेनेपर यह बात विरोधको प्राप्त
हो जाती है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य द्रव्य
निमित्तमात्र होते हैं। (यहाँ प्रकृतमें) गति आदि रूप परिणमन
करनेवाले जीव व पुद्गल गति आदि उपकार करनेके प्रति धर्म आदि
द्रव्योंके प्रेरक नहीं हैं। गति आदि करनेके लिए उन्हें उक्ताते
नहीं हैं।

६. उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन

रा.नो./२/३६/१८/१४७/७ यथा घटादिकार्योपलब्धे परमाण्वनुमानं
तपोदारित्वादिकार्योपलब्धे, कर्मणानुमानम् "कार्यसिद्धि हि कारणम्"
(ज्ञान मी. २नो ६८)। —जैसे घट आदि कार्योंकी उपलब्धि होनेसे
परमाण्वरूप उपादान कारणका अनुमान किया जाता है, इसी प्रकार
जोदारित्वादिगारे आदि कार्योंकी उपलब्धि होनेसे कर्मों रूप उपादान
कारणका अनुमान किया जाता है, क्योंकि कारणको कार्यलिङ्गवाला
करा गया है।

न.नो. रा. २/१४/६६/२७१/३० मिदमेकद्रव्यात्मकचित्तविशेषाणामेक-
नान्तानां द्रव्यमयसत्त्वोरेव। —(नवथा अनिल पदके पोषक बोद्ध
योगिनी भी अन्तर्भी कारणसे निरपेक्ष एक सन्ताननामा तत्त्वको
गोरेरार करने निम्न किस्म प्रकार सर्वथा पुष्क-पृथक् कार्योंमें कारण-
कार्य भाव बाँट करके असकल प्रयत्न करते हैं, पर वह किसी

प्रकार भी सिद्ध नहीं होता। हाँ एक द्रव्यके अनेक परिणामोंको एक
सन्तानपना अवश्य सिद्ध है।) तहाँ द्रव्य नामक प्रत्यासत्तिको ही
तिस प्रकार होनेवाले एक सन्तानपनेकी कारणता सिद्ध होती है।
एक द्रव्यके केवल परिणामोंकी एक सन्तान करनेमें उपादान उपादेय-
भाव सिद्ध नहीं होता।

७. उपादानको परतन्त्र कहनेका कारण व प्रयोजन

स.सि./२/१६/१७७/३ लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते।
अनेनास्था सुप्तं पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति। ततः
पारतन्त्र्यात्स्पर्शनादीनां कारणत्वम्। —लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्य
विवक्षा देखी जाती है। जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ, इस
कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ। अतः पारतन्त्र्य विवक्षामें स्पर्शन आदि
इन्द्रियोंका कारणपना (साधकत्वपना) मन जाता है। (तात्पर्य यह
कि लोक व्यवहारमें सर्वत्र व्यवहार नयका आश्रय होनेके कारण
उपादानकी परिणतिको निमित्तके आधारपर बताया जाता है।
(विशेष दे० नय/प/६) (रा.नो./२/१६/१३३१/८)।

स.सा/ता.वृ./१६ भेदविज्ञानरहितः शुद्धबुद्धि कस्वभावमात्मानमपि च
पर स्वस्वरूपविज्ञानं करोति रागादिषु योजयतीत्यर्थः। केन, अज्ञान-
भावेनेति। —भेद विज्ञानसे रहित व्यक्ति शुद्ध बुद्ध एक स्वभावी
आत्माको अपने स्वरूपसे भिन्न पर पदार्थ रूप करता है। (अर्थात् पर
पदार्थोंके अदृष्ट विस्मयके प्रवाहमें बहता हुआ) अपनेको रागादिकोंके
साथ युक्त कर लेता है। यह सब उसका अज्ञान है। (ऐसा बताकर
स्वरूपके प्रति सावधान कराना ही परतन्त्रता मतानेका प्रयोजन है।)

८ निमित्तको प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन

रा.नो./२/१७/२४/२५ तत एवोत्पत्त्यनन्तरं निरन्धव्यविनाशाम्युपगमात्
परस्परसंस्कारमात्रे निमित्तनैमित्तिकव्यवहारापेक्षया 'अविद्याप्रत्यया'
संस्काराः' इत्येवमादि विरुध्यते। —जिस (बौद्ध) मतमें सभी
संस्कार क्षणिक हैं उसके यहाँ ज्ञानादिकी उत्पत्तिके बाद ही उत्पन्न
नाश हो जानेपर निमित्त नैमित्तिक आदि सम्बन्ध नहीं बनने और
समस्त अनुभव सिद्ध लोकव्यवहारोका लोप हो जायेगा। अविद्याके
प्रत्ययरूप सन्तान मानना भी विरुद्ध हो जायेगा। (इसी प्रकार सर्वथा
अद्वैत नित्यपक्षवालोंके प्रति भी समझना। इसीलिए निमित्त
नैमित्तिक द्वैतका यथा योग्यरूपसे स्वीकार करना आवश्यक है।)

ध./२/२४/२८.८/२८/१२ एव विहवहारो किमदृढं करिवे। सुहेण णाणा-
वरणीयपचयवोहेणदृढं कज्जपडिसेहववारेण कारणपडिसेहदृढं च।

—प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है। उत्तर—
सुख पूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रत्ययोंका प्रतिबोध करानेके लिए तथा
कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए उपयुक्त
व्यवहार किया जाता है।

प्र.सा/ता.वृ./१३३-१३४/१८६/११ अयमन्वर्थः यद्यपि पञ्चद्रव्याणि
जीवस्थोपकारं कुर्वन्ति, तथापि तानि दुःखकारणान्येवेति ज्ञात्वा।
यदि वास्त्यान्तमुखादिकारणं विशुद्धज्ञानवर्शोपयोगस्वभावं
परमात्मद्रव्यं तदैव मनसा ध्येयं वचसा वक्तव्यं कायेन
तत्साधकमनुष्ठानं च कर्त्तव्यमिति। —यहाँ यह तात्पर्य है कि यद्यपि
पाँच द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, तथापि वे सब दुःखके कारण हैं,
ऐसा जानकर; जो यह अक्षय अनन्त सुखादिका कारण विशुद्ध ज्ञान-
दर्शन उपयोग स्वभावी परमात्म द्रव्य है, वह ही मनके द्वारा ध्येय
है, वचनके द्वारा वक्तव्य है और कार्यके द्वारा उसके साधक अनुष्ठान
ही कर्त्तव्य है।

प्र.सा/ता.वृ./१४३/२०३/१७ अत्र यद्यपि...सिद्धयतेः काललघिरूपेण
बहिरहसहकारी भवति कालस्तथापि निश्चयनयेन...या तु निश्चय-
चतुर्विधाराधना सैव तत्रोपादानकारणं न च कालस्तेन कारणेन स

हेय इति भावार्थः । = यहाँ यद्यपि सिद्ध गतिमें कालादि लब्धि रूपसे काल द्रव्य बहिरंग सहकारीकारण होता है, तथापि निश्चयनय-से जो चार प्रकारकी आराधना है वही तहाँ उपादान कारण है काल नहीं । इसलिए वह (काल) हेय है, ऐसा भावार्थ है ।

२. कर्म व जीवगत कारणकार्य भाव विषयक

१. जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे

यो.सा.अ. ३/११-१२ आत्मानं कुरुते कर्म यदि कर्म तथा कथम् । चेतनाय फलं दत्ते भुङ्क्ते वा चेतनः कथम् । ११। परेण विहितं कर्म परेण यदि भुज्यते । न कोऽपि सुखदुःखेभ्यस्तदानीं मुच्यते कथम् । १२। = यदि कर्म स्वयं ही अपनेको कर्ता हो तो वह आत्माको क्यों फल देता है । वा आत्मा ही क्यों उसके फलको भोगता है । ११। क्योंकि यदि कर्म तो कोई अन्य करेगा और उसका फल कोई अन्य भोगेगा तो कोई भिन्न ही पुरुष क्यों न सुख-दुःखसे मुक्त हो सकेगा । १२।

यो.सा. अ. ४/२३-२७ विदवांसि परं जीवं किञ्चित्कर्म शुभाशुभम् । पर्यायापेक्षया भुङ्क्ते फलं तस्य पुनः परं । २३। य एव कुरुते कर्म किञ्चित्जीवं शुभाशुभम् । स एव भुजते तस्य द्रव्याधिपक्षया फलम् । २४। मनुष्यः कुरुते पुण्यं वेनो वेदयते फलम् । आत्मा वा कुरुते पुण्यमात्मा वेदयते फलम् । २५। चेतनः कुरुते भुङ्क्ते भावैरौदयिकैरयम् । न विद्यते न वा भुङ्क्ते किञ्चित्कर्म तदर्थये । २६। = पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा दूसरा ही पुरुष कर्मको करता है और दूसरा ही उसको भोगता है, जैसे कि मनुष्य द्वारा किया पुण्य देव भोगता है । और द्रव्याधिक नयसे जो पुरुष कर्म करता है वही उसके फलको भोगता है, जैसे—मनुष्य भवमें भी जिस आत्माने कर्म किया था देवभवमें भी वही आत्मा उसे भोगता है । २३-२५। जिस समय इस आत्माने औदयिक भावोंका उदय होता होता है उस समय उनके द्वारा यह शुभ अशुभ कर्मोंको करता है और उनके फलको भोगता है । किन्तु औदयिकभाव नष्ट हो जानेपर यह न कोई कर्म करता है और न किसीके फलको भोगता है । २६।

२. कर्म जीवको किस प्रकार फल देते हैं

यो.सा. १/११ जीवस्याच्छादकं कर्म निर्मलस्य मलीमसम् । जायते भास्वरस्यैव शुद्धस्य घनमण्डलम् । ११। = जिस प्रकार ज्वलंत प्रभाके धारक भी सूर्यको मेघ मण्डल ढँक लेता है, उसी प्रकार अतिशय विमल भी आत्माके स्वरूपको मलिन कर्म ढँक देते हैं ।

३. कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु

क.पा. १/१-१/४४/६०/१ तं च कम्म सहेअं, अण्णहा णिवावाराणं पि बंधप्पसमादो । कम्मस्स कारणं किं मिच्छत्तासज्जमकसाया होंति, आहो सम्मत्तसंजदविरायदादो । = जीवसे सम्बद्ध कर्मको सहेतुक ही मानना चाहिए, अन्यथा निर्व्यापार अर्थात् अयोगियोंके भी कर्म-बन्धका प्रसंग प्राप्त हो जायेगा । उस कर्मके कारण मिथ्यात्व असंयम और कपाय हैं, सम्यक्त्व, संयम व चीतरागता नहीं । (आ.प. ४/२/४/८)

घ. १२/४.२.८.१२/२८५/६ ण, जोगेण विणा णाणावरणीयपडोए पाद-व्भावादंसणादो । जेण विणा अं णियमेण णोवलम्बदे तं तस्स कज्जं इदरं च कारणमिदि सयलणयाइयाइयअजणप्पसिद्धं । तम्हा पदेस-गवेयणा प पयडिवेयणा वि जोग पच्चएण त्ति सिद्धं ।

घ. १२/४.२.८.१३/२८६/४ यथास्मिन् सत्त्वेव भवति नास्ति तत्तस्य कारणमिति न्यायात् । तम्हा णाणावरणीयवेयणा जोगकसाएहि वैव होदि त्ति सिद्धं । = १. योगके बिना ज्ञानावरणीयकी प्रकृतिवेदनाका प्रादुर्भाव देला नहीं जाता । जिसके निर्ना जो नियमने नहीं

पाया जाता है वह उसका कारण व दूसरा कार्य होता है, ऐसा समस्त नैयायिक जनमें प्रसिद्ध है । इस प्रकार प्रदेशाश्रयवेदनाके समान प्रकृतिवेदना भी योग प्रत्ययसे होती है, यह सिद्ध है । २ जो जिसके होनेपर ही होता है और जिसके नहीं होनेपर नहीं होता है वह उसका कारण होता है, ऐसा न्याय है । इस कारण ज्ञानावरणीय वेदना योग और कपायसे ही होती है, यह सिद्ध होता है ।

४. वास्तवमें विभाव कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं

पं.घ. ७/१०७२ अन्तर्दृष्टा कपायाणा कर्मणा च परस्परम् । निमित्त-नैमित्तिको भाव स्यात्त स्याज्जीवकर्मणो । १०७२। = सूक्ष्म तत्त्वदृष्टि-से कपायो व कर्मोंका परस्परमें निमित्त नैमित्तिक भाव है किन्तु जीवद्रव्य तथा कर्मका नहीं ।

५. समकालवर्ती इन दोनोंमें कारणकार्य भाव कैसे हो सकता है ?

घ. ७/२.१.३६/८१/१० वेदाभावलक्षणी एककालमि चैव उपपज्जमाणीं कथमाहाराहेयभावो, कज्जकारणभावो वा । ण समकालेणुपपज्जमाण-च्छायाकुराणं कज्जकारणभावदंसणादो, वडुप्पत्तीए कुसलाभावदंसणादो च । = प्रश्न—वेद (कर्म) का अभाव और उस अभाव सम्बन्धी लब्धि (जीवका शुद्ध भाव) ये दोनों जब एक ही कालमें उत्पन्न होते हैं, तब उनमें आधार-आधेयभाव या कार्य-कारणभाव कैसे बन सकता है । उत्तर—बन सकता है, क्योंकि, समान कालमें उत्पन्न होने वाले छाया और अंकुरमें, क्या दीपक व प्रकाशमें (छहवाला) कार्यकारणभाव देला जाता है ।

६. कर्म व जीवके परस्पर निमित्तनैमित्तिकपनेसे इतरतर-राश्रय दोष भी नहीं आ सकता

प्र.सा. त प्र १/१२ यो हि नाम संसारनामायामनस्तथाविध परिणामः स एव द्रव्यकर्मरलेपहेतुः । अथ तथाविधपरिणामस्यापि को हेतुः । द्रव्यकर्महेतुः, तस्य, द्रव्यकर्मसंयुक्तत्वेनैवोपलम्भात् । एवं सतीतर-तराश्रयदोषः । न हि अनादिप्रसिद्धद्रव्यकर्मभिन्नसम्बन्धस्याप्यन-प्राक्तनद्रव्यकर्मणस्तत्र हेतुत्वेनोपादानात् । = 'संसार' नामक जो यह आत्माका तथाविध परिणाम है वही द्रव्यकर्मके चिपकनेका हेतु है । प्रश्न—उस तथाविध परिणामका हेतु कौन है । उत्तर—द्रव्यकर्म उसका हेतु है, क्योंकि द्रव्यकर्मको संयुक्ततासे ही वह देला जाता है । प्रश्न—ऐसा होनेसे इतरतराश्रय दोष आयेगा । उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि अनादि सिद्ध द्रव्यकर्मके साथ सम्बद्ध आत्माका जो पूर्वका द्रव्यकर्म है उसका वहाँ हेतु रूपसे ग्रहण किया गया है (और नवीन-वद्ध कर्मका कार्य रूपसे ग्रहण किया गया है) ।

७. कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है

प्र.सं. १/२७/१५५/१० अत्राह शिष्यः —संसारिणा निरन्तर कर्मबन्धोऽस्ति, तथैवोदयोऽस्ति, शुद्धात्मभावनाप्रस्तावो नास्ति, कथं मोक्षो भवतीति । तत्र प्रत्युत्तर । यथा शत्रो ह्रीणावस्थां दृष्ट्वा कोऽपि धीमात् पश्यालोचयत्यय मम हन्ते प्रस्तावस्ततः पौरुषं कृत्वा शत्रुं हन्ति तथा कर्मणामप्येकरूपावस्था नास्ति । हीयमानस्त्विदमनुग-त्वेन कृत्वा यदा लघुवं ह्रीणत्व भवति तदा धीमात् भव्य आत्म-भाषया निजशुद्धात्माभिमुखपरिणामसंज्ञेन च निर्मलभावानिर्दिष्ट-खट्वेन पौरुषं कृत्वा कर्मशत्रुं हन्तीति । यत्पुनरन्तःशरीराकोटी-

हेय इति भावार्थः । = यहाँ यद्यपि सिद्ध गतिमें कलादि लब्धि रूपसे काल द्रव्य बहिरंग सहकारीकारण होता है, तथापि निश्चयनय- से जो चार प्रकारकी आराधना है वही तहाँ उपादान कारण है काल नहीं । इसलिए वह (काल) हेय है, ऐसा भावार्थ है ।

२. कर्म व जीवगत कारणकार्य भाव विषयक

१. जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे

यो.सा.अ./३/११-१२ आत्मानं कुरुते कर्म यदि कर्म तथा कथम् । चेतनाय फलं दत्ते भुङ्क्ते वा चेतनः कथम् । ११। परेण विहितं कर्म परेण यदि भुज्यते । न कोऽपि सुखदुःखेभ्यस्तदानीं मुच्यते कथम् । १२। = यदि कर्म स्वयं ही अपनेको कर्ता हो तो वह आत्माको क्यों फल देता है ! वा आत्मा ही क्यों उसके फलको भोगता है ! ११। क्योंकि यदि कर्म तो कोई अन्य करेगा और उसका फल कोई अन्य भोगेगा तो कोई भिन्न ही पुरुष क्यों न सुख-दुःखसे मुक्त हो सकेगा । १२।

यो.सा.अ./५/२३-२७ विदधाति परो जीवः किंचित्कर्म शुभाशुभम् । पर्यायपेक्षया भुङ्क्ते फलं तस्य पुनः परः । २३। य एव कुरुते कर्म किंचिज्जीवः शुभाशुभम् । स एव भुजते तस्य द्रव्याथपेक्षया फलम् । २४। मनुष्यः कुरुते पुण्यं देवो वेदयते फलम् । आत्मा वा कुरुते पुण्यमात्मा वेदयते फलम् । २५। चेतनः कुरुते भुङ्क्ते भावैरौदयिकैरयम् । न विधत्ते न वा भुङ्क्ते किंचित्कर्म तदस्यैव । २७। = पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा दूसरा ही पुरुष कर्मको करता है और दूसरा ही उसको भोगता है, जैसे कि मनुष्य द्वारा किया पुण्य देव भोगता है । और द्रव्यार्थिक नयसे जो पुरुष कर्म करता है वही उसके फलको भोगता है, जैसे—मनुष्य भवमें भी जिस आत्माने कर्म किया था देवभवमें भी वही आत्मा उसे भोगता है । २३-२५। जिस समय इस आत्माने औदयिक भावोंका उदय होता होता है उस समय उनके द्वारा यह शुभ अशुभ कर्मोंको करता है और उनके फलको भोगता है । किन्तु औदयिकभाव नष्ट हो जानेपर यह न कोई कर्म करता है और न किसीके फलको भोगता है । २७।

२. कर्म जीवको किस प्रकार फल देते हैं

यो.सा./३/१३ जीवस्याच्छादकं कर्म निर्मलस्य मलीमसम् । जायते भास्वरस्येव शुद्धस्य घनमण्डलम् । १३। = जिस प्रकार ज्वलंत प्रभाके धारक भी सूर्यको मेघ मण्डल ढँक लेता है, उसी प्रकार अतिशय विमल भी आत्माके स्वरूपको मलिन कर्म ढँक देते हैं ।

३. कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु

क.पा.१/१-१/४४२/६०/१ तं च कम्मं सहेयं, अण्णहा णिवावाराणं पि बंधप्पसंगादो । कम्मस्स कारणं किं मिच्छतांसज्जमकसाया होति, आहो सम्मत्तसंजदविरायदादो । = जीवसे सम्बद्ध कर्मको सहेतुक ही मानना चाहिए, अन्यथा निर्व्यापार अर्थात् व्युपगमियोंके भी कर्म-बन्धका प्रसंग प्राप्त हो जायेगा । उस कर्मके कारण मिथ्यात्व असंयम और कपाय हैं, सम्यक्त्व, संयम व बीतरागता नहीं । (अष्ट. प./ २/५/८)

ध.१२/४.२.५.१२/२५५/६.५, जोगेण विणा णाणावरणीयपयडीए पाद-व्भातादंसंगादो । जेण विणा जं णियमेण णोल्लभदे तं तस्स कज्जं इयरं च कारणमिदि सयलणयाइयाइयअजणप्पसिद्धं । तम्हा पदेस-गवेयणा व पयडिबेयणा वि जोग पत्तएण ति सिद्धं ।

ध./१२/४.२.८.१३/२५६/४ यद्यस्मिन् सत्येव भवति नासति तत्तस्य कारणमिति न्यायात् । तम्हा णाणावरणीयवेयणा जोगकसाएहि चेव होदि ति सिद्धं । = १. योगके बिना ज्ञानावरणीयकी प्रकृतिवेदना-का प्रादुर्भाव देला नहीं जाता । जिसके बिना जो नियमसे नहीं

पाया जाता है वह उसका कारण व दूसरा कार्य होता है, ऐसा समस्त नैयायिक जनोंमें प्रसिद्ध है । इस प्रकार प्रदेशाप्रवेदनाके समान प्रकृतिवेदना भी योग प्रत्ययसे होती है, यह सिद्ध है । २. जो जिसके होनेपर ही होता है और जिसके नहीं होनेपर नहीं होता है वह उसका कारण होता है, ऐसा न्याय है । इस कारण ज्ञानावरणीय वेदना योग और कपायसे ही होती है, यह सिद्ध होता है ।

४. वास्तवमें विभाव कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं

पं.ध./७./१०७२ अन्तर्दृष्ट्या कपायाणां कर्मणां च परस्परम् । निमित्त-नैमित्तिको भावः स्यात् स्याज्जीवकर्मणोः । १०७२। = सूक्ष्म तत्त्वदृष्टि-से कपायों व कर्मोंका परस्परमें निमित्त नैमित्तिक भाव है किन्तु जीवद्रव्य तथा कर्मका नहीं ।

५. समकालवर्ती इन दोनोंमें कारणकार्य भाव कैसे हो सकता है ?

ध.७/२.१.३६/८१/१० वेदाभावलक्ष्णीं एवमकालम् चैव उप्पज्जमाणीणं कथमाहाराहेयभावो, कज्जकारणभावो वा । न समकालेणुप्पज्जमाण-च्छायंक्राराणं कज्जकारणभावदंसंगादो, घट्टुप्पतीए कुसलाभावदंसंगादो च । = प्रश्न—वेद (कर्म) का अभाव और उस अभाव सम्बन्धी लब्धि (जीवका शुद्ध भाव) ये दोनों जब एक ही कालमें उत्पन्न होते हैं, तब उनमें आधार-आधेयभाव या कार्य-कारणभाव कैसे बन सकता है ! उत्तर—बन सकता है; क्योंकि, समान कालमें उत्पन्न होने वाले छाया और अंकुरमें, क्या दोषक व प्रकाशमें (छहटाला) कार्यकारणभाव देला जाता है ।

६. कर्म व जीवके परस्पर निमित्तनैमित्तिकपनेसे इतरेतराश्रय दोष भी नहीं आ सकता

प्र.सा./त.प्र./१२१ यो हि नाम संसारनामायमात्मनस्तथाविधः परिणामः स एव द्रव्यकर्मश्लेषहेतुः । अथ तथाविधपरिणामस्यापि को हेतुः । द्रव्यकर्महेतुः तस्य, द्रव्यकर्मसंयुक्तत्वेनैवोपलम्भात् । एवं सतीतरे-तराश्रयदोषः । न हि अनादिप्रसिद्धद्रव्यकर्मभिसंबन्धस्यात्मनः प्राक्तनद्रव्यकर्मणस्तत्र हेतुत्वेनोपादानात् । = 'संसार' नामक जो यह आत्माका तथाविध परिणाम है वही द्रव्यकर्मके चिपकनेका हेतु है । प्रश्न—उस तथाविध परिणामका हेतु कौन है ! उत्तर—द्रव्यकर्म उसका हेतु है, क्योंकि द्रव्यकर्मकी संयुक्ततासे ही वह देला जाता है । प्रश्न—ऐसा होनेसे इतरेतराश्रय दोष आयेगा ! उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि अनादि सिद्ध द्रव्यकर्मके साथ सम्बद्ध आत्माका जो पूर्वका द्रव्यकर्म है उसका वहाँ हेतु रूपसे ग्रहण किया गया है (और नवीन-वद्ध कर्मका कार्य रूपसे ग्रहण किया गया है) ।

७. कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है

द्र.सं./टी./३७/१५४/१० अवग्रह शिष्यः—संसारिणां निरन्तरं कर्मबन्धोऽ-स्ति, तथैवोदयोऽस्ति, शुद्धात्मभावनाप्रस्तावो नास्ति, कथं मोक्षो भवतीति । तत्र प्रत्युत्तरं । यथा शत्रोः क्षीणावस्थां दृष्ट्वा कोऽपि धीमान् पर्यालोचयत्ययं मम हनने प्रस्तावस्ततः पौरुषं कृत्वा शत्रुं हन्ति तथा कर्मणामप्येकैकपावस्था नास्ति । हीयमानस्थित्यनुभा-वत्वेन कृत्वा यदा लघुवं क्षीणत्वं भवति तदा धीमान् भव्य आगम-भाषया निजशुद्धात्माभिमुखपरिणामसंज्ञेन च निर्मलभावनावशिष्य-खड्गेन पौरुषं कृत्वा कर्मशत्रुं हन्तीति । यत्पुनरन्तःकोटाकोटी-

कार्मण और औदारिकादि भिन्न हैं।—कार्मण शरीरपर ही औदारिकादि शरीरोंके योग्य परमाणु जिन्हें विसोपचय कहते हैं, आकर जमा होते हैं, इस दृष्टिसे भी कार्मण और औदारिकादि भिन्न हैं। प्रश्न—निर्मित होनेसे कार्मण शरीर असत् है। उत्तर—ऐसा नहीं है। जिस प्रकार दीपक स्वपरप्रकाश है, उसी तरह कार्मणशरीर औदारिकादिका भी निमित्त है, और अपने उत्तर कार्मणका भी। फिर मिथ्यादर्शन आदि कार्मण शरीरके निमित्त हैं।

३. नोकर्मोंके ग्रहणके अभावमें भी इसे कायपना कैसे प्राप्त है

घ. १/१.१.४/१३८/३ कार्मणशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चित-नोकर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्गुणपदेशस्य म्याप्यत्वात्। = प्रश्न—कार्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा सचित हुए नोकर्म पुद्गलका अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—ऐसा नहीं समझना चाहिए, क्योंकि नोकर्म रूप पुद्गलोंके संचयका कारण पृथिवी आदि कर्म सहकृत औदारिकादि नामकर्मका सत्त्व कार्मणकाययोग-रूप अवस्थामें भी पाया जाता है, इसलिए उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँचों शरीरोंमें समता तथा उनका स्वामित्व—वे० शरीर/१
२. कार्मण शरीर भूत है —वे० भूत/१
३. कार्मण शरीरका स्वामित्व, अनादि बन्धन बद्धत्व व निरूप-भोगत्व —वे० तेज/१
४. कार्मण शरीरकी संघातन परिशातन कृति —वे० घ. ६/३१६-४१९
५. कार्मण शरीर नामकर्मका बन्ध उदय सत्त्व —वे० बह बह नाम

२. कार्मण योग निर्देश

१. कार्मण काययोगका लक्षण

घ. सं. प्रा. १/१६ कम्मव य कम्मइय कम्मभवं तेण जो दु संजोगो। कम्मइयकायजोगो एय-विय-तियगेसु-समएसु। १६। = कर्मोंके समूह-को अथवा कार्मण शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले कायको कार्मणकाय कहते हैं, और उसके द्वारा होनेवाले योगको कार्मणकाय-योग कहते हैं। यह योग निग्रहगतिमें अथवा केवलसमुद्रघातमें, एक दो अथवा तीन समय तक होता है। १६। (घ. १/१.१.४/१६६/२६६) (गो. जी. मू. २/४१) (पं. सं. १/१७८)

घ. १/१.१.४/२६६/२ तेन योग कार्मणकाययोगः। केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योग इति यावत्। = उस (कार्मण) शरीरके निमित्तसे जो योग होता है, उसे कार्मण काययोग कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर वर्णणाओं के बिना केवल एक कर्म से उत्पन्न हुए वीर्यके निमित्तसे आत्मप्रवेश परिस्पन्द रूप जो प्रयत्न होता है उसे कार्मण काययोग कहते हैं।

गो. जी. जी. २/४१/५०४/९ कर्माकर्षशक्तिरसंगतप्रदेशपरिस्पन्दरूपो योगः। कार्मणकाययोग इत्युच्यते। कार्मणकाययोग, एकद्वित्रिसनय-विशिष्टविग्रहगतिकालेषु केवलसमुद्रातसंबन्धितप्रत्यक्षलोकप्राप्ते समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले नास्तीति विभागः तुशब्देन सूच्यते। = तीहि (कार्मण शरीर) कार्मण स्कंधसहित वर्तमान जो सप्रयोग-

काहिये आत्माके कर्म ग्रहण शक्ति धरै प्रदेशनिका चंचलपना सो कार्मणकाययोग है, सो विग्रहगति विषय एक, दो, अथवा तीन समय काल मात्र हो है, अर केवल समुद्रातविषय प्रतरद्विक अर लोकप्राप्ति इन तीन समयविषय हो है, और समय विषय कार्मणयोग न हो है।

२. कार्मण काययोगका स्वामित्व

प. ख. १/१.१/१०० ६०.६३/२६८.३०७ कम्मइयकायजोगो विग्रहगतिं समा-वण्णार्णं केवलीणं वा समुग्घाद-प्रदानं। ६०। कम्मइयकायजोगो एउदिय-उपहुडि जाव सजोगिकेवलि ति। ६१। = विग्रहगतिसे प्राप्त चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकप्राप्ति समुद्रातको प्राप्त केवली जिनके कार्मणकाययोग होता है। ६०। कार्मण काययोग ऐकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है। (रा. वा. १/४/१४/३६/२४) (त. सं. २/६७)

त. सं. २/२५/ विग्रहगतौ कर्मयोगः २५। विग्रहगतिमें कर्मयोग (कार्मण-योग) होता है। २५।

घ. ४/विशेषार्थ/१.३.२/३०/१७ आनुपूर्वी नामकर्मका उदय कार्मणकाय-योगवाली विग्रहगतिमें होता है। ऋतुगतिमें तो कार्मण काययोग न होकर औदारिकमिश्र व वैक्रियकमिश्र काययोग ही होता है।

३. विग्रहगतिमें कार्मण ही योग क्यों

गो. क. जी. प्र. ३/१८/४६१/११ ननु अनावसंसारे विग्रहाविग्रहत्वोर्मिथ्या-दृष्टवादिसयोगान्तगुणस्थानेषु कर्मणस्य निरन्तरवदे सति 'विग्रहगतौ कर्मयोग' इति सूत्रारम्भः कथं। सिद्धे सत्यारम्भमाणो विधिर्निय-मायेति विग्रहगतौ कर्मयोग एव नान्यो योगः इत्यवधारणार्थः। = प्रश्न—जो अनादि संसारविषय विग्रहगति अविग्रहगति विषय मिथ्यादृष्टि आदि सयोग पर्यन्त सर्व गुणस्थान विषय कार्मणका निरन्तर उदय है, 'विग्रहगतौ कर्मयोग' ऐसे सूत्र विषय कार्मणयोग कैसे कहें। उत्तर—'सिद्धे सत्यारम्भो नियमाय' सिद्ध होते भी बहुविध आरम्भ सो नियमके अर्थ है तात इहाँ ऐसा नियम है जो विग्रहगतिविषय कार्मण योग ही है और योग नहीं।

४. कार्मण योग अपर्याप्तकर्म ही क्यों

घ. १/१.१.४/३३४/३ अथ त्याग्रिग्रहगतौ कार्मणशरीराणां न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तिना षण्णां निष्पत्तेरभावात्। न अपर्याप्तत्वे आरम्भात्प्रभृति आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्तिरूपपदेशात्। न चानारम्भकस्य च व्यपदेश अतिप्रसङ्गात्। ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं वक्तव्यमिति नैष दोषः। तेषामपर्याप्तेष्वन्तर्भावत्वात्। नातिप्रसङ्गोऽपि। = ततोऽपेक्ष-सत्सारिणामवस्थाद्वयमेव नापरमिति स्थितम्। = प्रश्न—विग्रहगतिमें कार्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है। किन्तु वहाँपर कार्मण शरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पायी जाती है, क्योंकि विग्रहगतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी निष्पत्ति नहीं होती है। 'उसी प्रकार विग्रहगतिमें वे अपर्याप्त भी नहीं हो सकते हैं, क्योंकि पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी गयी है। परन्तु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे विग्रहगति सम्बन्धी एक दो और तीन समयवर्तों जीवोंकी अपर्याप्ति संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर अतिप्रसंग दोष आता है। इसलिए यहाँपर पर्याप्त और अपर्याप्ति भिन्न कोई तीसरी अवस्था ही होनी चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ऐसे जीवोंका अपर्याप्तियोग दोष भी नहीं आता है अतः सम्पूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाएँ ही होती हैं। इनसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था नहीं होती है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. कर्मण काययोगमें कार्यका लक्षण कैसे घटित हो

—दे० काय/१

२. कर्मण काययोगमें चक्षु व अवधि दर्शन प्रयोग नहीं होता ।

—दे० दर्शन/७

३. कर्मण काययोगी अनाहारक वर्षों ।

—दे० आहारक/१

४. कर्मण काययोगमें कर्मोंका वन्ध उदय सरव ।

—दे० वह वह नाम

५. मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणा दृष्ट है । तहाँ आयके अनुसार व्यय होता है ।

—दे० मार्गणा

६. कर्मण काययोग सम्बन्धी गुणस्थान, जीव समाप्त, मार्गणा-स्थानादि २० प्ररूपणाएँ ।

—दे० सत्

७. कर्मण काययोग विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ ।

—दे० वह वह नाम

कर्मण काल—दे० काल/१ ।

कर्मण वर्गणा—दे० वर्गणा ।

कार्य—१. कर्मके अर्थमें कार्य दे०—कर्म/२. कारण कार्य भावका विस्तार—दे० कारण ।

कार्य अविच्छेद हेतु—दे० हेतु ।

कार्य ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कार्य चतुष्टय—दे० 'चतुष्टय' ।

कार्य जीव—दे० जीव ।

कार्य परमाणु—दे० परमाणु ।

कार्य परमात्मा—दे० 'परमात्मा' ।

कार्य विच्छेद हेतु—दे० हेतु ।

कार्य समयसार—दे० 'समयसार' ।

कार्यसमा जाति—

न्या.सू./सू. व टी./५/१/३७/३०४ प्रयत्नकार्यानिर्वाहकार्यसमः । ३७। प्रयत्नानन्तरीयकत्वादनित्यः शब्द इति यस्य प्रयत्नानन्तरमात्मलाभ-स्तत् सत्त्वभूत्वा भवति यथा घटादिकार्यानिर्वाहमिति च भूत्वा न भवतीत्येतद्विज्ञायते । एवमवस्थिते प्रयत्नकार्यानिर्वाहमिति प्रतिषेध उच्यते । =प्रयत्नके आन्तरीयकत्व (प्रयत्नसे उत्पन्न होनेवाला) शब्द अनित्य है जिसके अनन्तर स्वरूपका लाभ है, वह न होकर होता है, जैसे घटादि कार्य अनित्य है, और जो होकर नहीं होता है, ऐसी अवस्था रहते 'प्रयत्नकार्यानिर्वाहत्वात्' यह प्रतिषेध कहा जाता है । (रत्नो.वा.४/न्या.४४६/५४२/५) ।

काल—१. असुरकुमार नामा व्यन्तरजातीय देवोंका एक भेद—दे० असुर । २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० 'पिशाच' ।

३. उत्तर कालोद समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ । ४. एक ग्रह—दे० ग्रह । ५. पंचम नारद विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ ।

६. चक्रवर्तीकी नवनिधियोंमेंसे एक—दे० शलाका पुरुष/२ ।

काल—यद्यपि लोकमें घण्टा, दिन, वर्ष आदिको ही काल कहनेका व्यवहार प्रचलित है, पर यह तो व्यवहार काल है वस्तुभूत नहीं है । परमाणु अथवा सूर्य आदिकी गतिके कारण या किसी भी द्रव्यकी भूत, वर्तमान, भावी पर्यायोंके कारण अपनी कल्पनाओंमें आरोपित

किया जाता है । वस्तुभूत काल तो वह सूक्ष्म द्रव्य है, जिसके निमित्त-से ये सर्व द्रव्य गमन अथवा परिणमन कर रहे हैं । यदि वह न हो तो इनका परिणमन भी न हो, और उपरोक्त प्रकार आरोपित कालका व्यवहार भी न हो । यद्यपि वर्तमान व्यवहारमें सैकण्डसे वर्ष अथवा शताब्दी तक ही कालका व्यवहार प्रचलित है । परन्तु आगममें उसकी जघन्य सीमा 'समय' है और उत्कृष्ट सीमा युग है । समयसे छोटा काल सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पर्याय भी एक समयसे जल्दी नहीं बदलती । एक युगमें उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी ये दो कल्प होते हैं, और एक कल्पमें दुःखसे दुःखकी वृद्धि अथवा सुखसे दुःखकी ओर हानि रूप दुष्मा सुष्मा आदि छः छः काल कल्पित किये गये हैं । इन कालों या कल्पोंका प्रमाण कोड़ाकोड़ी सागरोंमें मापा जाता है ।

१. काल सामान्य निर्देश

१. काल सामान्यका लक्षण ।

२. निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद ।

३. दीक्षा-शिक्षादि कालकी अपेक्षा भेद ।

४. निवेपोंकी अपेक्षा कालके भेद

५. स्वर कालके लक्षण ।

* स्वर कालकी अपेक्षा वस्तुमें विधि निषेध

—दे० सप्तमंगी/५

६. दीक्षा-शिक्षादि कालोंके लक्षण ।

७. ग्रहण व वासनादि कालोंके लक्षण ।

* स्थितिवन्धावसरया काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।

* स्थितिकायडकोत्करया काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।

८. अवहार कालका लक्षण ।

९. निवेप रूप कालों के लक्षण ।

१०. सग्यज्ञानका काल नाम श्रंग ।

११. पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल संज्ञा कैसे सम्भव है ।

१२. दीक्षा-शिक्षादि कालोंमें से सर्व ही एक जीवको हों ऐसा नियम नहीं ।

* कालकी अपेक्षा द्रव्यमें भेदाभेद —दे० सप्तमंगी/५

* आवाधाकाल —दे० 'आवाधा'

२. निश्चय काल निर्देश व उसकी सिद्धि

१. निश्चय कालका लक्षण ।

२. काल द्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है ।

३. काल द्रव्य गतिमें भी सहकारी है ।

४. काल द्रव्यके १५ सामान्य-विशेष स्वभाव ।

५. काल द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य हैं ।

* कालद्रव्य व अनस्तिकायपना —दे० 'अस्तिकाय'

६. काल द्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक् पृथक् अवस्थित है ।

७. काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये ।

८. समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं ।

| | |
|----|---|
| ६ | समयादिका उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि है, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन। |
| १० | परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्मादि द्रव्य निमित्त हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन। |
| ११ | सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन। |
| १२ | काल द्रव्य न मानें तो क्या दोष है। |
| १३ | अलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या ? |
| १४ | स्वयंकाल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या ? |
| १५ | काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए। |
| * | काल द्रव्य क्रियावान् नहीं है। —दे० द्रव्य/३। |
| १६ | कालद्रव्य क्रियावान् क्यों नहीं ? |
| १७ | कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं ? |
| १८ | कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन। |
| * | काल द्रव्यका उदासीन कारणपना। —दे० कारण/III/२। |
| ७. | समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी बांका समाधान— |
| १ | समयादिकी अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश। |
| * | समय निम्नादि काल प्रमाणोंकी सारणी —दे० गणित/1/१। |
| २ | समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त। |
| ३ | परमाणुकी तीव्र गतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता। |
| ४ | व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है। |
| ५ | देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है। |
| ६ | जब सब द्रव्योंका परिणमन काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें ही इसका व्यवहार क्यों ? |
| ७ | भूत वर्तमान व भविष्यत् कालका प्रमाण। |
| * | अर्थ पुद्गल परावर्तन कालकी अनन्तता। —दे० अनन्त/२। |
| * | वर्तमान कालका प्रमाण —दे० वर्तमान। |
| ८ | निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर। |
| * | भवस्थिति व कायस्थितिमें अन्तर —दे० स्थिति/२। |
| ४. | उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश |
| १ | कल्प काल निर्देश। |
| २ | कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद। |
| ३ | दोनोंके सुषमादि छह-छह भेद। |
| ४ | उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण। |

| | |
|----|---|
| ५ | सुषमा दुषमा सामान्यका लक्षण। |
| ६ | अवसर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप। |
| ७ | उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण। |
| ८ | उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप। |
| ९ | छह कालोंका प्रथक् द्वयक् प्रमाण। |
| १० | अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रममें जीवोंकी वृद्धि होती है। |
| ११ | उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृत्तोंकी क्रमिक वृद्धि। |
| १२ | युगका प्रारम्भ व उसका क्रम। |
| * | कुतयुग या कर्मभूमिका प्रारम्भ —दे० भूमि/१। |
| १३ | दुष्टावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ। |
| १४ | ये उत्सर्पिणी आदि षट्काल भरत व परावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं। |
| १५ | मध्यलोकमें सुषमादुषमा आदि काल विभाग। |
| १६ | छहों कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन। |
| १७ | चतुर्थ कालकी कुछ विशेषताएँ। |
| १८ | पचम कालकी कुछ विशेषताएँ। |
| * | पचम कालमें भी ध्यान व मोक्षमार्ग —दे० धर्मध्यान/१। |
| १९ | षट्कालोंमें आशु आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी। |
| ५. | कालानुयोगद्वारा तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम |
| १ | कालानुयोगद्वाराका लक्षण। |
| २ | काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर। |
| ३ | कालप्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम। |
| ४ | श्रोत्र प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम। |
| ५ | श्रोत्र प्ररूपणा में नाना जीवोंकी जघन्य काल प्राप्ति विधि। |
| ६ | श्रोत्र प्ररूपणामें नाना जीवोंकी जघन्य काल प्राप्ति विधि। |
| ७ | श्रोत्र प्ररूपणामें एक जीवकी जघन्य काल प्राप्ति विधि। |
| * | गुणस्थानों विशेष सम्बन्धी नियम। —दे० सम्यक्त्व व संयम मार्गणा। |
| ८ | देवगतिमें मिथ्यात्वके उत्कृष्टकाल सम्बन्धी नियम। |
| ९ | इन्द्रिय मार्गणामें उत्कृष्ट अमणकाल प्राप्ति विधि। |
| १० | कायमार्गणामें त्रसोंका उत्कृष्ट अमणकाल प्राप्ति विधि। |
| ११ | योगमार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्य काल प्राप्ति विधि। |
| १२ | योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि। |

| | |
|----|--|
| १३ | वेदमार्गणामे स्त्रोवेदिकोऽका उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि । |
| १४ | वेदमार्गणामे पुरुषवेदिको उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि । |
| १५ | कषाय मार्गणामे एक जीवापेक्षा जघन्य काल प्राप्ति विधि । |
| * | मति, श्रुत, ज्ञानका उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि —दे० वेदक सम्यक्त्ववत् । |
| ६१ | लेश्या मार्गणामे एक जीवापेक्षा एक समय जघन्य काल प्राप्ति विधि । |
| १७ | लेश्या मार्गणामे एक जीवापेक्षा अन्तर्मुहूर्त जघन्य काल प्राप्ति विधि । |
| १८ | लेश्या परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम । |
| १९ | वेदक सम्यक्त्वका ६६ सागर उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि । |
| * | सासादनके काल सम्बन्धी —दे० सासादन । |
| ६. | कालानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ |
| १ | सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंका परिचय । |
| २ | जीवोंकी काल विषयक श्रोध प्ररूपणा । |
| ३ | जीवोंके अवस्थान काल विषयक सामान्य व विशेष आदेश प्ररूपणा । |
| ४ | सम्यक्प्रकृति व सम्यग्मिथ्यात्वकी सत्त्व काल प्ररूपणा |
| ५ | पाँच शरीरवद्ध निषेकोका सत्ताकाल । |
| ६ | पाँच शरीरोंकी संघातन परिशासन कृति । |
| ७ | योग स्थानोंका अवस्थान काल । |
| ८ | अष्टकर्मके चतुर्वन्ध सम्बन्धी श्रोध आदेश प्ररूपणा । |
| ९ | ” ” उदोरणा सम्बन्धी श्रोध आदेश प्ररूपणा |
| १० | ” ” उदय ” ” ” ” |
| ११ | ” ” अप्रशस्तोपशमना ” ” |
| १२ | ” ” संक्रमण ” ” ” ” |
| १३ | ” ” स्वामित्व (सत्त्व) ” ” |
| १४ | मोहनीयके चतुर्विषयक श्रोध आदेश प्ररूपणा । |

१. काल-सामान्य निर्देश

१. काल सामान्यका लक्षण (पर्याय)

घ.४/१.५.१/३२२/६ अण्यविहो परिणामेहिंतो पुषधृत्कालाभावा परिणामाणं च आणति-ओवल्भा । = परिणामोंसे पृथक् भूतकालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाते हैं ।

घ.४/१.५.२/३७/११ तीदाणागयपजायाणं...कालत्तव्युवगमादो । = अतीत व अनागत पर्यायोंको काल स्वीकार किया गया है ।

घ.५/५.२/७७ तदुदाहरणं सम्प्रति परिणमनं सत्तयावधार्यन्त । अस्ति विवक्षितत्वादिह नास्त्यंशस्याविवक्षया तदिह । २७७ = सद् सामान्य

रूप परिणमनकी विवक्षासे काल, सामान्य काल कहलाता है । तथा सत्के विवक्षित द्रव्य गुण वा पर्याय रूप अंशोंके परिणमनकी अपेक्षासे जब कालकी विवक्षा होती है वह विशेष काल है ।

२. निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद

स.सि./५/२२/२६३/२ कालो हि द्विविधः परमार्थकालो व्यवहारकालश्च । = काल दो प्रकारका है—परमार्थकाल और व्यवहारकाल । (स.सि./१/८/२६/७) ; (स.सि./४/१४/२४६/४) ; (रा.वा./४/१४/२/२२२/१) ; (रा.वा./५/२२/२४/४८२/१)

ति.प./४/२/७६ कालस्स दो वियप्पा मुखामुक्खा हुवंति एवेसुं । मुखला-धारवलेणं अमुक्खकालो पयट्टेदि । = कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमेंसे मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ।

३. दीक्षा-शिक्षा आदि कालकी अपेक्षा भेद

गो.क./घृ./५/८३ विगहकम्मसरीरे सरीरमिस्से सरीरपज्जत्ते । आणावचि-पज्जत्ते कमेण पंचोदये काला । ५/८३ । = ते नामकर्मके उदय स्थान जिस-जिस काल विषे उदय योग्य हैं तहाँ ही होइ तातें नियत-काल है । ते काल विग्रहगति, वा कर्मण शरीरविषे, मिश्रशरीरविषे, शरीर-पर्याप्ति विषे, आनपान पर्याप्ति विषे, भाषा-पर्याप्ति विषे अनु-क्रमतः पाँच जानने ।

गो.क./घृ./६/१५ (इस गाथामें) वेदककाल व उपशमकाल ऐसे दो कालों-का निर्देश है ।

पं.का./ता.वृ./१७३/२५३/११ दीक्षाशिक्षागणपोषणात्मसंस्कारसखलेखनो-त्तमार्थभेदेन षट् काला भवन्ति । = दीक्षाकाल, शिक्षाकाल, गण-पोषण काल, आत्मसंस्कारकाल, सखलेखनाकाल और उत्तमार्थकालके भेदसे कालके छह भेद हैं ।

गो.जी./जी.प्र./२६६/५८२/२ तस्स्थितेः सोपक्रमकालः अनुपक्रमकालश्चेति द्वौ भङ्गौ भवतः । = उनकी स्थिति (काल) के दोय भाग हैं—एक सोपक्रमकाल, एक अनुपक्रमकाल ।

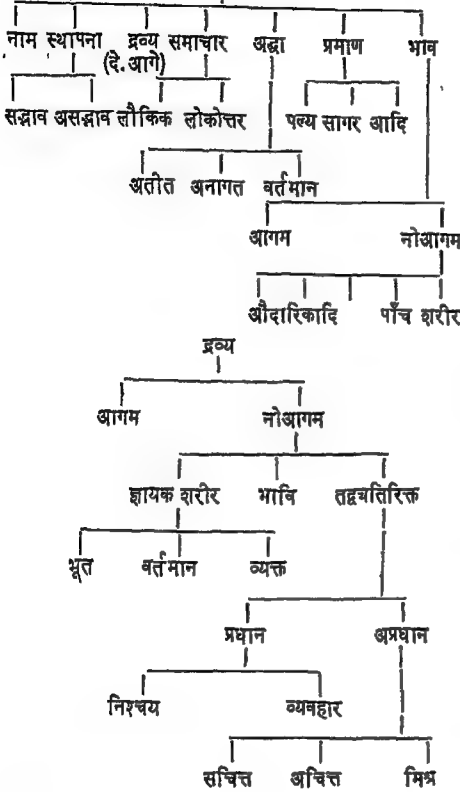
४. निक्षेपोंकी अपेक्षा कालके भेद

घ.४/१.५.१/५/पं नामकालो ठवणकालो दव्वकालो भावकालो चेदि-कालो चउव्विहो (३१३/११) सा दुविहा, सम्भावसम्भावभेदेण ।... दव्वकालो दुविहो, आगमदो णोआगमदो य ।...णोआगमदो दव्वकालो जाणुगसरीर-भविद्यत्तव्वदित्तिभेदेण तिविहो । तत्थ जाणुगसरीर-णोआगमदव्वकालो भविद्य-वट्टमाण-समुज्झादभेदेण तिविहो । (३१४/१) । भावकालो दुविहो, आगम-णोआगमभेदा । = नामकाल, स्थापनाकाल, द्रव्यकाल और भावकाल इस प्रकारसे काल चार प्रकार-का है (३१३/११) । स्थापना, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारकी है ।...आगम और नोआगमके भेदसे द्रव्यकाल दो प्रकारका है ।...ज्ञायकशरीर, भव्य और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगम द्रव्यकाल तीन प्रकारका है, उनमें ज्ञायकशरीर नोआगम द्रव्यकाल भावी, वर्तमान और व्यक्तके भेदसे तीन प्रकारका है (३१४/१) । आगम और नोआगमके भेदसे भावकाल दो प्रकारका है ।

घ.४/१.५.१/३२२/४ सामण्णेण एयविहो । तीदो अणागदो वट्टमाणो त्ति तिविहो । अथवा गुणद्विदिकालो भवद्विदिकालो कम्मद्विदिकालो कायद्विदिकालो उववादकालो भवद्विदिकालो त्ति छव्विहो । अथवा अण्यविहो परिणामेहिंतो पुषधृत्कालाभावा, परिणामाणं च आणति-ओवल्भा । = सामान्यसे एक प्रकारका काल होता है । अतीतानागत वर्तमानकी अपेक्षा तीन प्रकारका होता है । अथवा गुणस्थितिकाल, भवस्थितिकाल, कर्मस्थितिकाल, कायस्थितिकाल, उपपादकाल और

भावस्थितिकाल, इस प्रकार कालके छह भेद हैं। अथवा काल अनेक प्रकारका है, क्योंकि परिणामोंसे पृथग्भूत कालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाये।

घ. ११/४, २, ६, १/७५-७७/४ काल



५. स्वपर कालके लक्षण

प्र.सा./ता.वृ./११५/१६१/१३ वर्तमानशुद्धपर्यायरूपपरिणती वर्तमान-समयः कालो भण्यते। =वर्तमान शुद्ध पर्यायसे परिणत आत्मद्रव्यको वर्तमान पर्याय उसका स्वकाल कहलाता है।

पं.ध./४/२७४, ४७१ कालो वर्तनमिति वा परिणमनवस्तुनः स्वभावेन।

• १२७४ काल समयो यदि वा तद्देशे वर्तनाकृतिश्चायं। १४७१।

=वर्तनाको अथवा वस्तुके प्रतिसमय होनेवाले स्वाभाविक परिणमन-

को काल कहते हैं। १०० १२७४। काल नाम समयका है अथवा परमार्थसे

द्रव्यके देशमें वर्तनाके आकारका नाम भी काल है। १०० १४७१।

रा.बा./हि./१/६/४६ गर्भसे लेकर मरण पर्यन्त (पर्याय) याका काल है।

रा.बा./हि./१/७/६७२ निश्चयकालकरि वर्तया जो क्रियारूप तथा उत्पाद

व्यय धौन्यरूप परिणाम (पर्याय) सो निश्चयकाल निमित्त संसार

(पर्याय) है।

रा.बा./हि./१/७/६७२ अतीत अनागत वर्तमानरूप भ्रमण सो (जीव)

का व्यवहार काल (परकाल) निमित्त संसार है।

६. दीक्षा शिक्षादि कालोंके लक्षण

१. दीक्षादि कालोंके अध्यात्म अपेक्षा लक्षण

पं.का./ता.वृ./१७३/११ यदा कोऽप्यासन्नप्रव्यो भेदाभेदरत्नत्रयात्मक-माचार्य प्राप्यात्मापराधनार्थं नाहोभ्यन्तरपरिग्रहपरित्यागं कृत्वा जिन-दीक्षा गृह्णाति स दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं निश्चयव्यवहाररत्नत्रयस्य परमात्मतत्त्वस्य च परिज्ञानार्थं तत्प्रतिपादकाध्यात्मशास्त्रेषु यदा

शिक्षां गृह्णाति स शिक्षाकालः; शिक्षानन्तरं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गे स्थित्वा तदर्थिनां भव्यप्राणिगणानां परमात्मोपदेशेन यदा पोषणं करोति स च गणपोषणकालः, गणपोषणानन्तरं गणं त्यक्त्वा यदा निजपरमात्मनि शुद्धसंस्कारं करोति स आत्मसंस्कारकालः, आत्म-संस्कारानन्तरं तदर्थमेव... परमात्मपदार्थे स्थित्वा रागादिविकल्पानां सन्त्यग्लेखनं तनुकरणं भावसंश्लेखना तदर्थं कायवत्तेशानुष्ठानानां द्रव्य-संश्लेखना तदुभयाचरणं स संश्लेखनाकालः, संश्लेखनानन्तरं... बहिर्द्रव्येच्छानिरोधलक्षणतपश्चरणरूप निश्चयचतुर्विधाराधना या तु सा चरमदेहस्य तद्वर्णमोक्षयोग्या तद्विपरीतस्य भवान्तरमोक्षयोग्या चेत्युभयमुक्तमर्थकालः। =जब कोई आसन्न भव्य जीव भेदाभेद-रत्नत्रयात्मक आचार्यको प्राप्त करके, आत्मआराधनाके अर्थ नाहो व अन्यन्तर परिग्रहका परित्याग करके, दीक्षा ग्रहण करता है वह दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर निश्चय व्यवहार रत्नत्रय तथा पर-मात्मतत्त्वके परिज्ञानके लिए उसके प्रतिपादक अध्यात्म शास्त्रकी जड़ शिक्षा ग्रहण करता है वह शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् निश्चय-व्यवहार मोक्षमार्गमें स्थित होकर उसके जिज्ञासु भव्यप्राणी गणोंको परमात्मोपदेशसे पोषण करता है वह गणपोषणकाल है। गणपोषणके अनन्तर गणको छोड़कर जब निज परमात्मामें शुद्धसंस्कार करता है वह आत्मसंस्कारकाल है। तदनन्तर उसीके लिए परमात्मपदार्थमें स्थित होकर, रागादि विकल्पोंके कृश करनेरूप भाव संश्लेखना तथा उसीके अर्थ कायवत्तेशादिके अनुष्ठान रूप द्रव्यसंश्लेखना है इन दोनों का आचरण करता है वह संश्लेखनाकाल है। संश्लेखनाके पश्चात् बहिर द्रव्योंमें इच्छाका निरोध है जिसका ऐसे तपश्चरण रूप निश्चय चतुर्विधाराधना, जो कि तदभव मोक्षभागी ऐसे चरमवैही, अथवा उससे विपरीत जो भवान्तरसे मोक्ष जानेके योग्य है, इन दोनोंके होती है। वह उक्तमार्थकाल कहलाता है।

२. दीक्षादि कालोंके आगमकी अपेक्षा लक्षण

पं.का./ता.वृ./१७३/२४४/८ यदा कोऽपि चतुर्विधाराधनाभिमुखः सद् पञ्चाचारोपेतमाचार्यं प्राप्योभयपरिग्रहहृत्तो भूत्वा जिनदीक्षा गृह्णाति तदा दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं चतुर्विधाराधनापरिज्ञानार्थमाचाराराधनादिचरणकरणग्रन्थशिक्षा गृह्णाति तदा शिक्षाकालः, शिक्षानन्तरं चरणकरणकथितार्थानुष्ठानेन व्याख्यानानेन च पञ्चभावनासहितः सद् शिष्यगणपोषणं करोति तदा गणपोषणकालः। १०० गणपोषणानन्तरं स्वकीयगणं त्यक्त्वात्मभावनासंस्कारार्थं भूत्वा परगणं गच्छति तदा-त्मसंस्कारकालः, आत्मसंस्कारानन्तरमाचाराराधनाकथितक्रमेण द्रव्य-भावसंश्लेखना करोति तदा संश्लेखनाकालः, संश्लेखनान्तरं चतुर्विधाराधनाभावनाया समाधिविधिना कालं करोति तदा स उक्त-मार्थकालश्चेति। =जब कोई मुमुक्षु चतुर्विध आराधनाके अभिमुख हुआ, पञ्चाचारसे युक्त आचार्यको प्राप्त करके उभय परिग्रहसे रहित होकर जिनदीक्षा ग्रहण करता है तदा दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर चतुर्विध आराधनाके ज्ञानके परिज्ञानके लिए जब आचार्य आराधनादि चरणानुयोगके ग्रन्थोंकी शिक्षा ग्रहण करता है, तब शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् चरणानुयोगमें कथित अनुष्ठान और उसके व्याख्यानके द्वारा पञ्चभावनासहित होता हुआ जब शिष्यगण-का पोषण करता है तब गणपोषण काल है। गणपोषणके पश्चात् अपने गण अर्थात् संघको छोड़कर आत्मभावनाके संस्कारका इच्छुक् होकर परसंघको जाता है तब आत्मसंस्कार काल है। आत्मसंस्कारके अनन्तर आचाराराधनामें कथित क्रमसे द्रव्य और भाव संश्लेखना करता है वह संश्लेखनाकाल है। संश्लेखनाके उपरान्त चार प्रकारकी आराधनाकी भावनारूप समाधिकी धारण करता है, वह उक्तमार्थ-काल है।

३. सोपक्रमदि कालोंके लक्षण

घ. १४/३.२.७.४२/३२/१ पारद्वयप्रथमसमयादौ अंतोमुहुत्तेण कालो जो घादो निष्पज्जति सो अनुभागखड्गधत्तो णाम, जो पुण उक्कीरण-कालेण विणा एगसमएवेव एदि सा अनुसमखोवट्ठणा । = प्रारम्भ किये गये प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहुत्त कालके द्वारा जो घात निष्पन्न होता है वह अनुभागाण्डकवात है । परन्तु उत्कीरणकालके बिना एक समय द्वारा ही जो घात होता है वह अनुसमयापवर्तना है । विशेषार्थ—काण्डक पोरको कहते हैं । कुल अनुभागेके हिस्से करके एक एक हिस्सेका फालिक्रमसे अन्तर्मुहुत्तकाल द्वारा अभाव करना अनुभागाण्डकवात कहलाता है । (उपरोक्त कथनपरसे उत्कीरण-कालका यह लक्षण फलितार्थ होता है कि कुल अनुभागेके पोर या काण्डक करके उन्हें घातार्थ जिस अन्तर्मुहुत्तकालमें स्थापित किया जाता है, उसे उत्कीरण काल कहते हैं ।

घ. १४/४.६.६३१/४८४/१२ प्रवन्धन्ति एक्कं गच्छन्ति अस्मिन्निति प्रवन्धन । प्रवन्धनवाचसौ कालरच प्रवन्धनकाल । = बँधते अर्थात् एकत्वको प्राप्त होते हैं, जिसमें उसे प्रवन्धन कहते हैं । तथा प्रवन्धन रूप जो काल वह प्रवन्धनकाल कहलाता है ।

गो क./जी प्र. १६१/८२०/४ सम्पवत्त्वमग्रप्रकृता स्थितिरस्य यावत्तसे उदयियुक्त्व एकासे च पर्यायस्थाने कर्मागोपममवशिष्यते तावद्देकयोग्यकालो भण्यते । तत् उपर्युपश्रमकाल इति । = सम्प-वत्त्वमोहिनी अर मिश्रमोहिनी इनको जो पूर्वे स्थितिवशी थी सो वह सत्तारूप स्थिति असकौ तौ धृक्त्व सागर प्रमाण अवशेष रहे अर एकेन्द्रिके पर्यका असत्प्रायतः भाग करि होन एक सागर प्रमाण अवशेष रहे तावकाल तौ वेदक योग्य काल कहिए । बहुदि ताके उपरि जो तिसते भी सत्तारूप स्थिति घाति होइ तहाँ उपक्रम योग्य काल कहिए ।

गो क./भाषा/४८३/७८६ ते नामकर्मके उदय स्थान जिस जिस काल विषे उदय योग्य है तहाँ ही होइ ताते नियतकाल है । (इसको उदयकाल कहते हैं) । कर्मण शरीर जहाँ पाइए सो कर्मण काल यावत् शरीर पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीर मिश्रकाल, शरीर पर्याप्ति पूर्ण भए यावत् सासोवास पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीरपर्याप्ति काल, सासोवास पर्याप्ति पूर्ण भए यावत् भाषा पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् आनयान पर्याप्तिकाल, भाषा पर्याप्ति पूर्ण भए पीछे सर्व अवशेष आयु प्रमाण भाषापर्याप्ति कहिए ।

गो जी/जी प्र. २६६/४८१/२ उपक्रम तत्सहित काल सोपक्रमकाल निरन्तररूपकाल इत्यर्थ । अनुपक्रमकाल उपरिपरिहित काल । = उपक्रम कहिए उत्पत्ति तोहि सहित जो काल सो सोप-क्रम काल कहिए सो आबलोकै असंख्यातवें भाग मात्र है । बहुदि जो उत्पत्ति रहित काल होइ सो अनुपक्रम काल कहिए ।

ल सा./भाषा/४३/८६ अपूर्वकरणके प्रथम समय तें लगाय यावत् सम्पवत्त्व मोहिनी, मिश्रमोहिनीका पूरणकाल जो जिस कालविषे गुणसक्रमणकरि मिथ्यात्वकी सम्पवत्त्व मोहिनीय मिश्रमोहिनीरूप परिणामावें है ।

७. ग्रहण व वासनानादि कालोंके लक्षण

गो क./जी प्र. ४६/४७/१० उदयाभावेऽपि तत्संस्कारकालो वासनकाल । = उदयका अभाव होत सतें भी जो कयायनिका संस्कार जितने काल तक रहे ताका नाम वासनकाल है ।

म वा./भाषा/२११/४२६ वीसा ग्रहण कर जब तक सन्ध्यास ग्रहण किया नहो तब तक ग्रहण काल माना जाता है, तथा व्रतादिकोंमें अतिचार

लगने पर जो प्रायश्चित्तसे शुद्धि करनेके लिए कुछ दिन अनशनानि-
तप करना पड़ता है उसको प्रतिसेवना काल कहते हैं ।

४. अवहार कालका लक्षण

घ. ३/१.२.६६/२६६/११ का सारार्थ भागाहार रूप कालका प्रमाण ।

९. निक्षेपरूप कालोंके लक्षण

घ. ४/१.५.१/३१३-३१६/१० तस्य णामकालो णाम कालसदो । ...सो एसो इदि अण्णहि बुद्धीए अण्णारोवणं ठवणा णाम । ...पल्लविणं, षण-सङ्खजोइयचित्तालिहियवसंतो । असम्भावद्वयणकालो णाम मणि-भेद-नेरुज-मट्टी-ठिकरादिषु वसंतो ति धुद्धिजलेण ठविदो । ...आग-भदो कालपाहुड्डाणणी अनुज्जुत्तो । भवियणीआगमद्वयकालो-भवियणीआगमद्वयकालो भविस्सकासे कालपाहुड्डाणणी जीवो । वगददोघ-पंचरसद्वयपास-पंचवण्णो कुभारकहेट्ठिमसिलव वत्-गालवणो अयो तवदिरित्तणीआगमद्वयकालो णाम । ...जीवा-जीवादिअद्वयभगद्वयं वा जोआगमद्वयकालो । ...कालपाहुड्डाणणी उवज्जुत्तो जीवो आगमभावकालो । द्वयकालजणिदपरिणामो णो-आगमभावकालो भण्णदि । तस्स समय-आवात्तिय-खेण-लन-मुहुत्त-दिवस-पत्रल-माम-उड्ड-अण-सवच्छर-जुग-पुत्र-पव्व-पल्लिदोम-सागरोमयादि-सवत्तोदो । = 'काल' इस प्रकारका शब्द नामकाल कहलाता है । 'वह यही है' इस प्रकारसे अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरोपण करना स्थापना है । उनमेंसे पल्लित...आदि वनलण्डसे उद्योतित, चित्रलिखित वसन्तकालको सद्भावस्थापनाकाल निक्षेप कहते हैं । मणिविशेष, गैरुक, मट्टी, ठोकरा इत्यादिमें यह वसन्त है । इस प्रकार बुद्धिके बलसे स्थापना करनेको असद्भावस्थापना काल कहते हैं । काल विषयक श्रुतका ज्ञायक किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीव आगमद्रव्य काल है । ...भवियकालमें जो जीव कालश्रुतका ज्ञायक होगा, उसे भावीनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । जो दो प्रकारके गन्ध, पाँच प्रकारके रस, आठ प्रकारके स्पर्श और पाँच प्रकारके वर्णसे रहित है वर्तना ही जिसका लक्षण है—ऐसे पदार्थको तदव्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । ...अथवा जीव और अजीवादिके योगसे बने हुए आठ भग रूप द्रव्यको नोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । काल विषयक श्रुतका ज्ञायक और वर्तमानमें उपयुक्त जीव आगम भाव काल है । द्रव्यकालसे अनित परिणाम या परिणमन नोआगमभावकाल कहा जाता है । ...वह काल समय, आवली, क्षण, सन, मुहुत्त, दिवस, पक्ष, मास, ऋतु, अयन, संवत्सर, युग, पूर्व, पर्व, पर्यायस, सागरोयम आदि रूप है ।

घ. ११/४.२.६.१/७६/७ तस्य सच्चित्तो-जहा दंसकालो मसयकालो इच्चेव-मादि, दस-मसयाण चैव उवयारेण कालत्तविहा भादो । अचित्तकालो-जहा धूलिकालो चिसल्लकालो उण्हकालो वग्गिसकालो सीदकालो इच्चेवमादि । भिस्सकालो-तहा सदस-सीदकालो इच्चेवमादि । तस्य लोउत्तरीओ समाचारकालो-जहा वंदणकालो णियमकालो सज्जकालो भाणकालो इच्चेवमादि । लोणिय-समाचारकालो-जहा कसणकालो लुणणकालो वणणकालो इच्चेवमादि । = उनमें दंशकाल, मशकाल इत्यादिक सच्चित्तकाल है, ध्योतिक इनमें दंश और मशक-के ही उपचारसे कालका विधान किया गया है । धूलिकाल, कर्दम-काल, उष्णकाल, वर्षाकाल एवं शीतकाल इत्यादि सन अचित्तकाल है । सर्वश शीतकाल इत्यादि मिश्रकाल है । बंदनाकाल, नियम-काल, स्वाध्यायकाल व ध्यानकाल आदि लोकोत्तरीय समाचारकाल है । कर्पणकाल, लुननकाल व वपनकाल इत्यादि लौकिक समाचार-काल है ।

१०. सम्यग्ज्ञानका कालनामा अंग

सू.आ./२७०-२७१ पादोसियवैरत्तियगोसगियकालमेव गेहिहत्ता। उभये कालमिह पुणो सज्जाओ होदि कायवो। १२७०। सज्जाये पट्टवणे जंघ-
च्छायं वियाण सत्तपयं। पुव्वण्हे अवरण्हे तावदियं चैव णिट्ठवणे
१२७१। आसाहे दुपदा छाया पुस्समासे चटुप्पदा। नइहदे होयदे चावि
मासे मासे दुअंगुला १२७२। णवसत्तपंचगाहापरिमाणं दिसिविभाग-
सोधीए। पुव्वण्हे अवरण्हे पदोसकाले य सज्जाए १२७३। दिसिदाह उक्क-
पडणं विज्जु चट्टुकासिण्णदधणुणं च। दुग्गंघसज्जभुद्धिणचंदगहसुर-
राहुजुज्जं च १२७४। कलहादिधूमकेदू धरणीकंपं च अम्मगज्जं च।
इच्चवेमाइनुहुया सज्जाए वज्जिदा दोसा १२७५। = प्रादोषिककाल,
वैरात्रिक, गोसर्गकाल—इन चारों कालोंमें-से दिनरातके पूर्वकाल
अपरकाल इन दो कालोंमें स्वाध्याय करनी चाहिए १२७०। स्वाध्याय-
के आरम्भ करनेमें सूर्यके उदय होनेपर दोनों जाँघोंकी छाया सात
विलस प्रमाण जानना। और सूर्यके अस्त होनेके कालमें भी सात
विलस छाया रहे तब स्वाध्याय समाप्त करना चाहिए १२७१। आषाढ
महीनेके अन्त दिवसमें पूर्वाह्नके समय दो पहर पहले जवा छाया
दो विलस अर्थात् बारह अंगुल प्रमाण होती है और पौषमासमें
अन्तके दिनमें चौबीस अंगुल प्रमाण जवाछाया होती है। और
फिर महीने महीनेमें दो-दो अंगुल बढ़ती घटती है। सब संध्याओं-
में आदि अन्तकी दो दो घड़ी छोड़ स्वाध्याय काल है १२७२।
दिशाओके पूर्व आदि भेदोंकी शुद्धिके लिए प्रातःकालमें नौ गाथाओं-
का, तीसरे पहर सात गाथाओंका, सार्यकालके समय पाँच गाथाओं-
का स्वाध्याय (पाठ व जाप) करे १२७३। उत्पातसे दिशाका अग्नि
वर्ण होना, ताराके आकार पुद्गलका पड़ना, बिजलीका चमकना,
मेवोंके संघट्टसे उत्पन्न वज्रपात, ओले बरसना, धनुषके आकार पंच-
वर्ण पुद्गलका दीखना, दुर्गन्ध, लालपीलेवर्णके आकार साँकका
समय, बादलोंसे आच्छादित दिन, चन्द्रमा, ग्रह, सूर्य, राहुके
बिमानोका आपसमें टकराना १२७४। लडाईके वचन, लकड़ी आदिसे
झगड़ना, आकाशमें धुआँके आकार रेखाका दीखना, घरतीकंप,
बादलोका गर्जना, महापवनका चलना, अग्निदाह इत्यादि बहुत-से
दोष स्वाध्यायमें वर्जित किये गये हैं अर्थात् ऐसे दोषोंके होनेपर
नवीन पठन-पाठन नहीं करना चाहिए १२७५। (भ. आ./वि./-
११३/१६०)

११. पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल संज्ञा कैसे सम्भव है

घ./४/१.५.१/३१७/६ योगलादिपरिणामस्स कथं कालववएसो। ण एस
दोसो, कज्जे कारणोवयारणिणंघणत्तादो। = प्रश्न—पुद्गल आदि
द्रव्योंके परिणामके 'काल' यह संज्ञा कैसे सम्भव है। उत्तर—यह
कोई दोष नहीं है, क्योंकि कार्यमें कारणके उपचारके निबन्धनसे
पुद्गलादि द्रव्योंके परिणामके भी 'काल' संज्ञाका व्यवहार हो
सकता है।

१२. दीक्षा शिक्षा आदि कालोंमेंसे सर्व ही एक जीवको हों ऐसा नियम नहीं

पं.का./ता.वृ./१७३/१५३/२२ अत्र कालपट्कमये केचन प्रथमकाले केचन
द्वितीयकाले केचन तृतीयकालादौ केवलज्ञानमुत्पादयन्तीति कालपट्क-
नियमो नास्ति। = यहाँ दीक्षादि छः कालोंमें कोई तो प्रथम कालमें
कोई, द्वितीय कालमें, कोई, तृतीय आदि कालमें केवलज्ञानको उत्पन्न
करते हैं। इस प्रकार छः कालोंका नियम नहीं है।

२. निश्चयकाल निर्देश व उसकी सिद्धि

१. निश्चय कालका लक्षण

पं. का./सू./२४ ववगदपणवण्णरसो ववगददोगधअट्टफासो य। अगुरु-
लहुगो अमुत्तो वट्ठणसक्खो य कालो सि १२४। = काल (निश्चयकाल)
पाँच वर्ण और पाँच रस रहित, दो गन्ध और आठ स्पर्श रहित,
अगुरुलघु, अमूर्त और वर्तना लक्षण वाला है। (स. सि./४/२२/१६३/१)
(सि.प./४/२७८)

स.सि./४/२२/१६१/५ स्वात्मनैव वर्तमानानां नाशोपग्रहादिना तद्वृत्त्य-
भावात्तत्पर्वतनोपलक्षित कालः। = (यद्यपि धर्मादिक द्रव्य अपनी
नवीन पर्याय उत्पन्न करनेमें) स्वयं प्रवृत्त होते हैं तो भी वह नाश
सहकारी कारणके बिना नहीं हो सकती इसलिए उसे प्रवर्तने वाला
काल है ऐसा मानकर वर्तना कालका उपकार कहा है।

स.सि./४/३६/३२२/११ कालस्य पुनर्हेधापि प्रवेशप्रचयकल्पना नास्तीत्य-
कायत्वम्। 'तस्मात्स्थगिह कालोद्देशः' क्रियते। अनेकद्रव्यान्ने सति
किमस्य प्रमाणम्। लोकाकाशस्य यावन्तः प्रदेशास्तावन्तः काशाणवो
निष्क्रिया एकैकाकाशप्रवेशे एकैकवृत्त्या लोक व्याप्य व्यवस्थिताः।
रूपादिगुणविरहादमुक्तः। = (निश्चय और व्यवहार) दोनों ही
प्रकारके कालमें प्रदेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है। 'काल द्रव्यका
पृथक्से कथन किया गया है। शंका—काल अनेक द्रव्य है इसमें
क्या प्रमाण है। उत्तर—लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने कालाणु
हैं और वे निष्क्रिय हैं। तात्पर्य यह है कि लोकाकाशके एक एक
प्रदेश पर एक एक कालाणु अवस्थित है। और वह काल रूपादि
गुणोंसे रहित तथा अमूर्तक है। (रा.वा./४/२२/२७/४८२/२)

रा. वा./४/२७/२२२/१२ कथ्यते क्षिप्यते प्रेयते येन क्रियावद्द्रव्यं स
कालः। = जिसके द्वारा क्रियावान द्रव्य 'कथ्यते, क्षिप्यते, प्रेयते'
अर्थात् प्रेरणा किये जाते हैं, वह काल द्रव्य है।

घ.४/१.५.१/३/३१५ ण य परिणमसं सयं सो ण य परिणमेइ अण-
मण्णेहि। विविहपरिणामियाणं हवइ सुहेक सयं कालो १३। = वह
काल नामक पदार्थ न तो स्वयं परिणमित होता है, और न अन्य-
को अन्यरूपसे परिणमाता है। किन्तु स्वतः, नाना प्रकारके परिणामों-
को प्राप्त होने वाले पदार्थोंका काल स्वयं सुहेतु होता है १३। (घ.११/४,
२.६.१/२/७६)

घ.४/१.५.१/७/३१७ सम्भावसहावाणं जीवाणं तह य योगलार्णं च।
परियट्ठणसभूओ कालो णियमेण वण्णत्तो १४। = सत्ता स्वरूप स्वभाव
वाले जीवोंके, तथैव पुद्गलोंके और 'व' शब्दसे धर्मद्रव्य, अधर्म-
द्रव्य और आकाश द्रव्यके परिवर्तनमें जो निमित्तकारण हो, वह
नियमसे कालद्रव्य कहा गया है।

म.पु./३/४ यथा कुलालचक्रस्य भ्रान्तेर्हेतुरपरिश्रिता। तथा कालं पदा-
र्थानां वर्तनोपग्रहे मतः १४। = जिस प्रकार कुम्हारके चाकके घूमनेमें
उसके नीचे लगी हुई कील कारण है उसी प्रकार पदार्थोंके परिणमन
होनेमें कालद्रव्य सहकारी कारण है।

न.च.वृ./१३७ परमस्थो जो कालो सो चिय हेऊ हवेइ परिणामो। = जो
निश्चय काल है वही परिणमन करनेमें कारण होता है।

गो.जी./सू./१६८ वत्तणहेदु कालो वत्तणगुणमविय दव्वणिचयेपु। काता-
घारेणेव य वट्टति हु सव्वदव्वणि १६८। = णिच् प्रथम संयुक्त
घातुका कर्मविषय वा भावविषय वर्तना शब्द निपजै है सो माना यह
जो वर्त वा वर्तना मात्र होइ ताकां वर्तना रहिए सो धर्मादि
द्रव्य अपने अपने पर्यायान्तिको निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान है
तिनके बाह्य कोई कारणभूत उपकार बिना सो प्रवृत्ति सम्भवे नाहीं।
तावें तिनकें सिद्ध प्रवृत्ति करावने कू कारण कालद्रव्य है, ऐसे
वर्तना कालका उपकार है।

काल

नि सा/ता/वृ/११/२४ पञ्चाना वर्तनाहेतु' काल । = पाँच द्रव्योंका वर्तनाका निमित्त वह काल है ।

द्र. सं. वृ/पृ/२१ परिणामादोलवयो नष्टगलषलो य परमद्वो । = वर्तना लक्षण वाला जो काल है वह निश्चय काल है ।

द्र. सं. वृ/टी/२१/६१ वर्तनालक्षण' कालाणुद्रव्यरूपो निश्चयकाल' । = वह वर्तना लक्षणवाला कालाणु द्रव्यरूप 'निश्चयकाल' है ।

२. कालद्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है

त सू/१/२२, ४० वर्तनापरिणामक्रिया' परत्वापरत्वे च कालस्य ॥२२॥ सोऽन्ततसमय ॥४०॥ = वर्तना, परिणाम, क्रिया, परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं ॥२२॥ वह अन्तत समयवाला है ।

ति प/१/२४-२८२ कालस्तदो विपण्या मुक्तामुक्ता हवति एदेष्टु' । मुक्ताधारणत्वेण अमुक्ताकालो पयङ्गेति ॥२४॥ जीवाण पुगलार्ण हवति परियद्व्याह विविहाह । एदाणं पञ्जाया वहति मुक्ताकाल आधारे ॥२५॥ सम्वाण पयस्याण गियमा परिणामपद्विचिञ्चो । बहिरतरंगहेतुहि सम्बन्धेदेष्टु नहति ॥२८॥ बाहिरहेतु' कहिदो णिच्छयकालोति सम्बन्धरिहोहि । अन्तर णिमित्तं णियमिद्व्येष्टु चेद्वेति ॥२९॥ = कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमेंसे मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ॥२४॥ जीव और पुद्गल के विविध प्रकारके परिवर्तन हुआ करते हैं । इनकी पर्यायें मुख्य कालके आश्रयसे वर्तती हैं ॥२८॥ सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और अन्तर्गत निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, परत्वापरत्व) वृत्तियों प्रवर्तती है ॥२९॥ सर्वज्ञ देवने सर्वपदार्थोंके प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निश्चयकाल कहा है । अन्तर्गत निमित्त अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है ।

रा वा./१/३६/२५०/३१ गुणा अपि कालस्य साधारणासाधारणरूपा' सन्ति । तत्रासाधारणा वर्तनाहेतुत्वम् । साधारणाश्च अचेतनत्वा-भूतत्वसूक्ष्मत्वागुरुलघुत्वाद्य पर्यायारब्ध व्योत्पादलक्षणा योज्या । = कालमें अचेतनत्व, अमूर्तत्व, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघुत्व आदि साधारण गुण और वर्तनाहेतुत्व असाधारण गुण पाये जाते हैं । व्यय और उत्पादरूप पर्यायें भी कालमें बराबर होती रहती हैं ।

आ प./२/१६ कालद्रव्ये वर्तनाहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति विशेष-गुणा' । = कालद्रव्यमें वर्तनाहेतुत्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व ये विशेष गुण हैं । (अ १/३३/७)

प्र. सा/त प्र/१३३-१३४ अशेषषेदव्यव्यापारं प्रतिपर्यायं समयवृत्तिहेतुत्वं कालस्य । = (कालके अतिरिक्त) शेष समस्त द्रव्योंकी प्रतिपर्यायमें समयवृत्तिका हेतुत्व (समय-समयकी परिणतिका निमित्तत्व) कालका विशेष गुण है ।

३. काल द्रव्यगतिमें भी सहकारी है

त. सू/१/३२ क्रिया च कालस्य ॥२२॥ = क्रियामें कारण होना, यह काल द्रव्यका उपकार है ।

४. काल द्रव्यके १५ सामान्य विशेष स्वभाव

न. च. वृ/७० पंचदसा गृण काले द्रव्यसहाया य णायव्या ॥७०॥ = काल द्रव्यके १५ सामान्य तथा विशेष स्वभाव जानने चाहिए । (आ प/४) (ये स्वभाव निम्न हैं—सद्, असद्, निश्च, अनिश्च, अनेक, भेद, अभेद, स्वभाव, अचेतन्य, अमूर्त, एकप्रदेशत्व, शुद्ध, उपचरित, अनुपचरित, एकाग्र, अनेकान्त स्वभाव)

५. काल द्रव्य-एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य है

नि सा./पृ/२६ कालस्तस्य कायचं एयपदेशो हवे जम्हा ॥२६॥ = काल द्रव्यको कायपना नहीं है, क्योंकि वह एकप्रदेशी है । (पं. का/त. प्र/४) (द्र. स वृ/पृ/२६)

प्र. सा/त प्र/१३६ कालाणोस्तु द्रव्येण प्रदेशमात्रत्वात्पयिण तु परस्पर-संपर्कासंभवादप्रदेशत्वमेवास्ति । ततः कालद्रव्यमप्रदेशं । = कालाणु तो द्रव्यतः प्रदेश मात्र होनेसे और पर्यायित परस्पर सम्पर्क न होनेसे अप्रदेशी ही है । इसलिए निश्चय हुआ कि काल द्रव्य अप्रदेशी है । (प्र. सा/त प्र/१३८)

प्र. सा./त. प्र/१३६ कालजीवपुद्गलानामित्येकद्रव्यापेक्षया एकदेश अनेकद्रव्यापेक्षया पुनरन्वजनचूर्णपूर्णसमुद्रकन्यायेन सर्वलोक एवेति ॥१३६॥ = काल, जीव तथा पुद्गल एक द्रव्यकी अपेक्षासे लोकके एकदेशमें रहते हैं, और अनेक द्रव्योंकी अपेक्षासे अन्वजनचूर्ण (काजल) से भरी हुई डिबियाके अनुसार समस्त लोकमें ही है । (अर्थात् द्रव्यकी अपेक्षासे कालद्रव्य असंख्यात है ।)

गो. जी./पृ/६५६ एको को द्रु पदेशो कालापूर्ण ध्रुवो होदि ॥६५६॥ = बहुविध कालाणु एक एक लोकाकाशका प्रदेशविषे एक-एक पाए है सो ध्रुव रूप है, भिन्न-भिन्न सब धरें है तावै तिनिका क्षेत्र एक-एक प्रदेशी है ।

६. कालद्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक्-पृथक् अवस्थित है

घ./४/१५१/३१६ 'लोयायासपदेशे एकेकेके जे दिग्या द्रु एकेकेका । रयमाणं रासी इव ते कालाणु मुगियज्जा ॥३१॥ = लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर रत्नोंकी राशिके समान जो एक एक रूपसे स्थित है, वे कालाणु जानना चाहिए । (गो जी/पृ/६५६) (द्र. सं. वृ./पृ/२२)

ति. प/४/२२३ कालस्त भिण्णाभिण्णा अणुणपवेसणेण परिहीणा । प्रहप्रह लोयायासे चेद्वे'ते संचपण विणा ॥२८॥ = अन्योन्य प्रवेशसे रहित कालके भिन्न-भिन्न अणु सचयके बिना पृथक्-पृथक् लोकाकाशमें स्थित है । (प. प्र/पृ/२२१) (रा वा/१/२२/२४/४८२/३) (न. च. वृ./१३६)

७. काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये

स. सि./१/२२/२६२/१ स कथं काल इत्यवसोयते । समयादीना क्रिया-विशेषाणा समयादिभिर्निर्वर्त्यमानाना च पाकादीना समय; पाक इत्येवमादित्वसंज्ञासिद्धिमात्रेऽपि समय कालः ओदनपाक' काल इति अध्यारोम्यमाण कालव्यपदेश तद्व्यपदेशनिमित्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः । गौणस्य मुख्यपेक्षत्वात् । = प्रश्न—काल द्रव्य है यह कैसे जाना जा सकता है । उत्तर—समयादिक क्रियाविशेषोंकी और समयादिकके द्वारा होनेवाले पाक आदिककी समय, पाक इत्यादिक रूपसे अपनी-अपनी रौद्रिक संज्ञाके रहते हुए भी उसमें जो समयकाल, ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है, क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा राखता है । (रा वा/१/२२/६/४७७/१६) (गो जी./पृ. प्र/१६८/१०१३/१४)

प्र सा/त प्र/१३४ अशेषषेदव्यव्यापारं प्रतिपर्यायसमयवृत्तिहेतुत्वं कारणान्तरसाध्यत्वात्समयविशिष्टाया वृत्ते' स्वतस्तेषामसंभवकाल-मधिममयति ।

प्र सा/त प्र/१३६ कालोऽपि लोके जीवपुद्गलपरिणामव्यपञ्जयमानसम-यादिपथयित्वात् ।

प्र सा/त. प्र./१४२ तौ यदि वृत्त्यंशस्यैव किं योगपथेन किं क्रमेण, योगपथेन चेद नास्ति योगपथं सममेकस्य विरुद्धमयोरनवतारात् ।

क्रमेण चेत् नास्ति क्रमः, वृत्त्यंशस्य सूक्ष्मत्वेन विभागाभावात् । ततो वृत्तिमात्रं कोऽप्यवश्यमनुसर्तव्यः, स च समयपदार्थ एव ।
 प्र. सा. त. प्र. १४३ विशेषास्तित्वस्य सामान्यास्तित्वमन्तरेणानुपपत्तेः ।
 अयमेव च समयपदार्थस्य सिद्धयति सद्भावः । = १ (कालके अतिरिक्त) शेष समस्त द्रव्योके, प्रत्येक पर्यायिमें समयवृत्तिका हेतुत्व कालको वतलाता है, क्योंकि उनके, समयविशिष्ट वृत्ति कारणान्तरसे साध्य होनेसे (अर्थात् उनके समयसे विशिष्ट-परिणति अन्य कारणसे होते हैं, इसलिए) स्वतः उनके वह (समयवृत्ति हेतुत्व) समवित नहीं है । (१३४) (प. का. त. प्र. ता. वृ. ३३) । २. जीव और पुद्गलको परिणामोंके द्वारा (कालको) समयादि पर्यायों व्यक्त होती है (१३६/ (प्र. सा. त. प्र. १३६) । ३. यदि उत्पाद और विनाश वृत्त्यंशके (काल रूप पर्याय) हो मानें जायें तो, (प्रश्न होता है कि:—) (१) वे युगपद् है या (२) क्रमशः ? (१) यदि 'युगपद्' कहा जाय तो युगपदपना वदित नहीं होता, क्योंकि एक ही समय एक के दो विरोधी धर्म नहीं होते । (एक ही समय एक वृत्त्यंशके प्रकाश और अन्धकारकी भौति उत्पाद और विनाश-दो विरुद्ध धर्म नहीं होते ।) (२) यदि 'क्रमशः' कहा जाय तो क्रम नहीं बनता, क्योंकि वृत्त्यंशके सूक्ष्म होनेसे उसमें विभागका अभाव है । इसलिए (समयरूपी वृत्त्यंशके उत्पाद तथा विनाश होना अशक्य होनेसे) कोई वृत्तिमान अवश्य बूँदना चाहिए । और वह (वृत्तिमान) काल पदार्थ ही है । (१४२) । ४. सामान्य अस्तित्वके बिना विशेष अस्तित्वको उत्पत्ति नहीं होती, वह ही समय पदार्थके सद्भावकी सिद्धि करता है ।

त. सा. परि. ०/१/५. १७९ पर शोलापुर वाले ५० बंशीधरजीने काफी विस्तारसे युक्तियों द्वारा छहो द्रव्योंकी सिद्धि की है ।

८. समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं—

प्र. सा. त. प्र. १४४ न च वृत्तिरेव केवला कालो भवितुमर्हति, वृत्तेहि वृत्तिमन्तमन्तरेणानुपपत्तेः । = मात्र वृत्ति ही काल नहीं हो सकती, क्योंकि वृत्तिमानके बिना वृत्ति नहीं हो सकती ।
 पं. का. ता. वृ. २६/४४/८ समयरूप एव परमार्थकालो न चान्यः कालाणु-द्रवरूप इति । परिहारमाह—समयस्वातन्त्र्यसूक्ष्मकालरूप' प्रसिद्ध स एव पर्याय' न च द्रव्यम् । कथं पर्यायत्वमिति चेत् । उत्पन्नप्रध्वंसित्वा-त्पर्यायस्य "समञ्जोऽप्यव्ययः सौ" इति वचनात् । पर्यायस्तु द्रव्य बिना न भवति द्रव्यं च निश्चयेनाविनश्वर तच्च कालपर्यायस्यो-पादानकारणभूत कालाणुरूपं कालद्रव्यमेव न च पुद्गलादि । तदपि कस्मात् । उपादानसदृशत्वात्कार्यः । = प्रश्न—समय रूप ही निश्चय काल है, उस समयसे भिन्न अन्य कोई कालाणु द्रवरूप निश्चयकाल नहीं है । उत्तर—समय तो कालद्रव्यकी सूक्ष्म पर्याय है स्वयंद्रव्य नहीं है । प्रश्न—समय को पर्यायपना किस प्रकार प्राप्त है । उत्तर—पर्याय उत्पत्ति विनाशवाली होती है "समय उत्पन्न प्रध्वसी है" इस वचनसे समयको पर्यायपना प्राप्त होता है । और वह पर्याय द्रव्यके बिना नहीं होती, तथा द्रव्य निश्चयसे अविनश्वर होता है । इसलिए कालरूप पर्यायका उपादान कारणभूत कालाणुरूप कालद्रव्य ही होना चाहिए न कि पुद्गलादि । क्योंकि, उपादान कारणके सदृश ही कार्य होता है । (पं. का. ता. वृ. २३/४६/८) (पं. प्र. हो. ०/२/२१/१३६/१०) (द्र. सं. वृ. टी. २१/६१/६) ।

९. समय आदि का उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि हैं, कालद्रव्यसे क्या प्रयोजनः—

रा. वा. १/२२/७/४७७/२० आदिह्यगतिनिमित्ता द्रव्याणां वर्तनेति; तन्न; किं, कारणम् । तद्गतावपि तत्सद्भावात् । सवितुरपि द्रव्याणां भूतादि-

व्यवहारविषयभूताया क्रियेत्येवं सूत्राणां वर्तनादर्शनात् सद्भवेतुना अन्येन कालेन भवितुमर्हत् । = प्रश्न—आदित्य—सूर्यकी गतिसे द्रव्योंमें वर्तना हो जावे ? उत्तर—ऐसा नहीं हो सकता, क्योंकि सूर्यकी गतिमें भी 'भूत वर्तमान भविष्यत्' आदि कालिक व्यवहार देखे जाते हैं । वह भी एक क्रिया है उसकी वर्तनामें भी किसी अन्यको हेतु मानना ही चाहिए । वही काल है । (पं. का. ता. वृ. २५/१३/१६) ।

द्र. सं. वृ. टी. ०/२१/६२/२ अथ मत्तं—समयादिकालपर्यायणां कालद्रव्य-मुपादानकारणं न भवति, किन्तु समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गल-परमाणुस्तथा निमेषकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं तथैव घटिकाकान-पर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारो, दिवसपर्यायि तु दिनकरविम्बमुपादानकारणमिति । "नैवम् । यथा तन्पुलोपादानकारणोत्पन्नस्य सदोदनपर्यायस्य शुक्लकृष्णादिवर्ण, सुरभ्यसुरभिगन्ध-स्निग्धस्त्रादिस्पर्शमधुरादिरसविशेषरूपा गुणा हरयन्ते । तथा पुद्गलपरमाणुनयनपुटविघटनजलभाजनपुरुषव्यापार-रादिदिनकरविम्बरूपे पुद्गलपर्यायिमुपादानभूतः समुत्पन्नां समयनिमिषवटिकादिवालपर्यायानामपि शुक्लकृष्णादिगुणा प्राप्नु-वन्ति, न च तथा । = प्रश्न—समय, घड़ी आदि कालपर्यायोंका उपादान कारण काल द्रव्य नहीं है किन्तु समय रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु उपादान कारण है; तथा निमेषरूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें नेत्रोके पुटोंका विघटन अर्थात् पलकका गिरना-उठना उपादान कारण है; ऐसे ही घड़ी रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें घड़ीकी सामग्रीरूप जलका कटोरा और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार उपादान कारण है; दिन रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका भिन्न उपादान कारण है । उत्तर—ऐसा नहीं है, जिस तरह चावल रूप उपादान कारणसे उत्पन्न भात पर्यायके उपादान कारणमें प्राप्त गुणोंके समान ही सफेद, कालादि वर्ण, अच्छी या बुरी गन्ध; चिकना अथवा खुरा आदि स्पर्श; मीठा आदि रस; हस्यादि विशेष गुण दीख पड़ते हैं; वैसे ही पुद्गल परमाणु, नेत्र, पलक, विघटन, जल कटोरा, पुरुष व्यापार आदि तथा सूर्यका भिन्न इन रूप जो उपादानभूत पुद्गलपर्याय है उनसे उत्पन्न हुए समय, निमिष, घड़ी, दिन आदि जो काल पर्याय हैं उनके भी सफेद, काला आदि गुण मिलने चाहिए, परन्तु समय, घड़ी आदिमें ये गुण नहीं दीख पड़ते हैं । (रा. वा. १/२२/२६-२७/४८२-४८४ में सविस्तार तर्कादि) ।

पं. का. ता. वृ. २६/४४/१६ यद्यपि निश्चयेन द्रव्यकालस्य पर्यायस्तथापि व्यवहारेण परमाणुजलादिपुद्गलद्रव्यं प्रतीत्याश्रित्य निमित्तीकृत्य भव उत्पन्नो जात इत्यभिधीयते । = यद्यपि निश्चयसे (समय) द्रव्य कालकी पर्याय है, तथापि व्यवहारसे परमाणु, जलादि पुद्गलद्रव्यके आश्रयसे अर्थात् पुद्गल द्रव्यको निमित्त करके प्रगत होती है, ऐसा जानना चाहिए । (द्र. सं. वृ. टी. २४/१३४) ।

१०. परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्म आदि द्रव्य निमित्त हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

रा. वा. १/२२/८/७७७/२४ आकाशप्रवेशनिमित्ता वर्तना नान्यस्तद्वेदु कालोऽस्तीति, तन्न, किं कारणम् । ता प्रत्यधिकरणभावाद् भाजन-वत् । यथा भाजनं तण्डुलानामधिकरणं न तु तदेव पचति, तेज्जो हि स व्यापार, तथा आकाशमप्यादित्यगत्यादिवर्तनायामधिकरणं न तु तदेव निर्वर्तयति । कालस्य हि स व्यापार । = प्रश्न—आकाश प्रदेशके निमित्तमे (द्रव्योंमें) वर्तना होती है । अन्य कोई 'जान' नामक उसका हेतु नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जैसे वर्तन चावलोंका आधार है, पर पाकके लिए तो आगका व्यापार ही चाहिए, उसी तरह आकाश वर्तनावाले द्रव्योंका आधार तो हो

सकता है, पर वह वर्तनाकी उत्पत्तिमें सहकारी नहीं हो सकता । उसमें तो काल द्रव्यका ही व्यापार है ।

पं.का./ता.वृ./२५/६३/३ आदित्यगत्यादिपरिणतेर्धर्मद्रव्यं सहकारिकारणं कालस्य किमायातम् । नैवं । गतिपरिणतेर्धर्मद्रव्यं सहकारिकारणं भवति कालद्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहून्यपि भवन्ति यत् कारणाद् घटोत्पत्तौ कुम्भकारचक्रबीवरदिवत् भत्स्यादीनां जलादिवत् मनुष्याणां शकटादिवत् इत्यादि कालद्रव्यं गतिकारणं । कुत्र भणितं तिष्ठतीति चेत् “भोगलक्षणा जीवा खंडा खलु कालकरणेहि” क्रियावन्तो भवन्तीति कथयत्यग्रे । = प्रश्न—सूर्यकी गति आदि परिणतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है तो काल द्रव्यकी क्या आवश्यकता है ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि गति परिणतके धर्म-द्रव्य सहकारी कारण होता है तथा काल द्रव्य भी । सहकारी कारण तो बहुत सारे होते हैं जैसे घटकी उत्पत्तिमें कुम्हार चक्र बीवरदिके समान, भत्स्योकी गतिमें जलादिके समान, मनुष्योंकी गतिमें गाड़ी-पर बैठना आदिके समान, इत्यादि प्रकार कालद्रव्य भी गतिमें कारण है । = प्रश्न—ऐसा कहाँ है ? उत्तर—धर्म द्रव्यके विद्यमान होनेपर भी जीवोंकी गतिमें कर्म, नोकर्म, पुद्गल सहकारी कारण होते हैं और अणु तथा स्कन्ध इन दो भेदोंवाले पुद्गलको के गमनमें काल द्रव्य सहकारी कारण होता है । (प.का./पृ./६२) ऐसा आगे कहेंगे ।

११. सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

रा.वा./६/२२/६/४७७/२० सत्ताना सर्वपदार्थानां साधारण्यस्ति तद्वेतुका वर्तनेति, तन्न, किं कारणम् । तस्मा अप्यमुग्रहाद् । कालानुगृहीतवर्तना हि सत्तेति ततोऽप्यन्येन कालेन भवितव्यम् । = प्रश्न—सत्ता सर्व पदार्थोंमें रहती है, साधारण है, अतः वर्तना सत्ताहेतुक है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तना सत्ताका भी उपकार करती है । कालसे अनुगृहीत वर्तना ही सत्ता कहलाती है । अतः काल पृथक् ही होना चाहिए ।

प्र.सं.वृ./टी./२२/६६/४ अथ मतं यथा कालद्रव्यं स्वस्योपादानकारणं परिणते सहकारिकारणं च भवति तथा सर्वद्रव्याणि, कालद्रव्येण किं प्रयोजनमिति । नैवं, यदि पृथग्भूतसहकारिकारणेन प्रयोजन नास्ति तर्हि सर्वद्रव्याणां साधारण्यगतिस्थित्यवगाहनविषये धर्माधर्मावाज्ञाद्वैरपि सहकारिकारणभूतं, प्रयोजन नास्ति । किंच, कालस्य घटिकादिव-सादिकार्यं प्रत्यक्षेण दृश्यते, धर्मविना पुनरागमकथनमेव, प्रत्यक्षेण किमपि कार्यं न दृश्यते, तत्तत्सोपामपि कालद्रव्यस्येवाभावः, प्राप्नोति । तदर्थं जीवपुद्गलद्रव्यद्वयमेव, स चागमविरोधः । = प्रश्न—(कालकी भौति) जीवादि सर्वद्रव्य भी अपने उपादानकारण और अपने-अपने परिणमनके सहकारी कारण रहें । उन द्रव्योंके परिणमनमें काल द्रव्य से क्या प्रयोजन है ? उत्तर—ऐसा नहीं, क्योंकि यदि अपनेसे भिन्न बहिरंग सहकारी कारणकी आवश्यकता न हो तो सब द्रव्योंके साधारण, गति, स्थिति, अवगाहनके लिए सहकारी कारणभूत जो धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य है उनकी भी कोई आवश्यकता न रहेगी । विशेष—कालका कार्य तो घड़ी, दिन, आदि प्रत्यक्षसे दीक्ष पड़ता है, किन्तु धर्म द्रव्य आदिका कार्य तो केवल आगमके कथनसे ही जाना जाता है, उनका कोई कार्य प्रत्यक्ष नहीं देखा जाता । इसलिए जैसे काल द्रव्यका अभाव मानते हो, उसी प्रकार उन धर्म, अधर्म, तथा आकाश द्रव्योंका भी अभाव प्राप्त होता है । और तब जीव तथा पुद्गल ये दो ही द्रव्य रह जायेंगे । केवल दो ही द्रव्योंके माननेपर आगमसे विरोध आता है । (प.का./ता.वृ./२४/११) ।

१२. काल द्रव्य न माने तो क्या दोष है

नि.सा./ता.वृ./३२ मे मार्ग प्रकाशसे उद्धृत-कालाभावे न भावना परिणामस्तदन्तरात् । न द्रव्यं नापि पर्यायः सर्वाभावः प्रसज्यते । = कालके अभावमें पदार्थोंका परिणमन नहीं होगा, और परिणमन न हो तो द्रव्य भी न होगा तथा पर्याय भी न होगी; इस प्रकार सर्वके अभावका (शून्य)का प्रसंग आयेगा ।

गो.जो./जो.प्र./६६/१०१३/१२ धर्मादिद्रव्याणां स्वपर्यायनिवृत्तिं प्रति स्वयमेव वर्तमानानां बाह्योपग्रहाभावे तद्वृत्त्यसम्भवात् । = धर्मादिक द्रव्य अपने-अपने पर्यायिनीकी निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान है, तिनके बाह्य कोई कारण भूत उपकार बिना सो वृत्ति सम्भवे नाही ।

१३. अलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या है

प.का./षा.वृ./२४/६०/१३ लोकाकाशाद्विभंगि कालद्रव्यं नास्ति कथमा-काशस्य परिणतिरिति प्रश्ने प्रत्युत्तरमाह—यथैकप्रेक्षे स्पष्टे सति लम्बायमानमहावरत्राया महावेणुदण्डे वा—सर्वं चलनं भवति यथैव च मनोजस्पर्शनेन्द्रियविषयैकदेशस्पर्शे कृते सति रसनेन्द्रियविषये च सर्वाङ्गेन सुखानुभवो भवति—तथा लोकमध्ये स्थितेऽपि कालद्रव्ये सर्वत्रालोकाकाशे परिणतिर्भवति । कस्मात् । अखण्डेकद्रव्यत्वात् । = प्रश्न—लोकके बाहरी भागमें कालाणु द्रव्यके अभावमें अलोका-काशमें परिणमन कैसे होता है ? उत्तर—जिस प्रकार बहुत बड़े बाँस-का एक भाग स्पर्श करनेपर सारा बाँस हिल जाता है—अथवा जैसे स्पर्शन इन्द्रियके विषयका, या रसना इन्द्रियके विषयका प्रिय अनुभव एक अगममें करनेसे समस्त शरीरमें सुखका अनुभव होता है, उसी प्रकार लोकाकाशमें स्थित जो काल द्रव्य है वह आकाशके एक देशमें स्थित है, तो भी सर्व अलोकाकाशमें परिणमन होता है, क्योंकि आकाश एक अखण्ड द्रव्य है । (प्र.सं.वृ./टी./२२/६४) ।

१४. स्वयं काल द्रव्यसे वर्तनाका हेतु क्या है

ध.४/१.६.१/३२१/६ कालस्य कालो किं तत्तो पुद्गलद्वयोः अणुणो वा ।... अणुध्रुवगमा । = एतत् वि एकस्मिन् काले भेदेन बह्वहरो जुज्ज्वे । = प्रश्न—कालका परिणमन करानेवाला काल क्या उससे पृथग्भूत है या अन्य ? उत्तर—हम कालके कालको कालसे भिन्न तो मानते नहीं हैं—यहाँपर एक या अभिन्न कालमें भी भेद रूपसे व्यवहार बन जाता है ।

पं.का./ता.वृ./२४/६०/१६ कालस्य किं परिणतिसहकारिकारणमिति । आकाशस्याकाशाधारत्वात् ज्ञानादित्यरत्नप्रदीपानां स्वपरप्रकाशवच्च कालद्रव्यस्य परिणते काल एव सहकारिकारणं भवति । = प्रश्न—काल द्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण कौन है ? उत्तर—जिस प्रकार आकाश स्वयं अपना आधार है, तथा जिस प्रकार ज्ञान, सूर्य, रत्न वा दीपक आदि स्वपर प्रकाशक है, उसी प्रकार कालद्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण स्वयं काल ही है । (प्र.सं.वृ./टी./२२/६६) ।

१५. काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए

शं.वा.२/भाषाकार १/४/४४-४५/१४४/१० = प्रश्न—काल द्रव्यको असंख्यात माननेका क्या कारण है ? उत्तर—काल द्रव्य अनेक है, क्योंकि एक ही समय परस्परमें विरुद्ध हो रहे अनेक द्रव्योंकी क्रियाओंकी उत्पत्तिमें निमित्त कारण हो रहे हैं—अर्थात् कोई रोगी हो रहा है, कोई निरोग हो रहा है ।

१६. काल द्रव्य क्रियावान् क्यों नहीं

स.सि./५/२२/२६१/७ वर्तते द्रव्यपर्यायस्तस्य वर्तयिता कालः । यद्येव कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति । यथा शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति । नैष दोषः, निमित्तमात्रेऽपि हेतुकत्वं व्यपदेशो दृष्टः । यथा कारीपोऽग्निरध्यापयति । एवं कालस्य हेतुकत्वात् । = द्रव्यकी पर्याय बदलती है और उसे बदलानेवाला काल है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है ? जैसे शिष्य पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है यहाँ उपाध्याय क्रियावान् द्रव्य है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि निमित्तमात्रमें भी हेतुकता रूप व्यपदेश देला जाता है । जैसे—कण्डेली अग्नि पढ़ाती है । यहाँ कण्डेली अग्नि निमित्त मात्र है । उसी प्रकार काल भी हेतुकता है ।

१७. कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं

स.सि./५/४०/३१५/६ अनन्तपर्यायवर्तनाहेतुत्वादेकोऽपि कालाणुरनन्त इत्युपचर्यते । = प्रश्न—[एक कालाणुको भी अनन्त सञ्ज्ञा कैसे देते हैं ?] उत्तर—अनन्त पर्याय वर्तना गुणके निमित्तसे होती है, इसलिए एक कालाणुको भी उपचारसे अनन्त कहा है ।

ह.पु./७/१००० । अनन्तसमयोत्पादादनन्तव्यपदेशेन १२०१ = ये कालाणु अनन्त समयोंके उत्पादक होनेसे अनन्त भी कहे जाते हैं १२०१

१८. कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन

सा.ता वृ./१३६/१६७/७ एवमुक्तलक्षण काले विद्यमानेऽपि परमात्मतत्त्वमलम्बमानोऽतीतानन्तकाले ससारसागरे भ्रमितोऽयं जीवो यतस्तत्तत्कारणात्तदेव निजपरमात्मतत्त्व सर्वप्रकारोपादेयरूपेण श्रद्धेयं ज्ञातव्यम् । ध्येयमिति तात्पर्यम् । = उपरोक्त लक्षणवाले कालके जाननेपर भी इस जीवने परमात्म तत्त्वकी प्राप्तिके बिना संसार सागरमें अनन्त काल तक भ्रमण किया है । इसलिए निज परमात्म सर्व प्रकार उपादेय रूपसे श्रद्धेय है, जानने योग्य है, तथा ध्यान करने योग्य है । यह तात्पर्य है ।

सा.ता वृ./२६/५५/२० अत्र व्याख्यानेऽतीतानन्तकाले दुर्लभो योऽसौ शुद्धजीवास्तिकायस्तस्मिन्नेव चिदानन्दैककालस्वभावे सम्यक्श्रद्धानं रागादिभ्यो भिन्नरूपेण भेदज्ञानं विकल्पजालात्त्यागेन तत्रैव स्थिरचित्तं च कर्तव्यमिति तात्पर्यम् ।

पं.का/ता वृ./१००/१६०/१२ अत्र यद्यपि काललब्धिवशेन भेदाभेदरत्नत्रयलक्षणं मोक्षमार्गं प्राप्य जीवो रागादिरहितनिर्यानन्दैकस्वभावमुपादेयभूतं पारमार्थिकसुखं साधयति तथा जीवस्तत्तोपादानकारणं न च काल इत्यभिप्रायः । = १. इस व्याख्यानमें तात्पर्य यह है कि अतीत अनन्त कालमें दुर्लभ ऐसा जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसी चिदानन्दैककालस्वभावमें सम्यक्श्रद्धानं, तथा रागादिसे भिन्न रूपसे भेदज्ञान—तथा विकल्प जालको त्यागकर उसीमें स्थिरचित्त करना चाहिए । २. यद्यपि जीव काललब्धिके वशसे भेदाभेद रत्नत्रय रूप मोक्षमार्गको प्राप्त करके रागादिसे रहित निर्यानन्द एक स्वभाव तथा उपादेयभूत पारमार्थिक सुखको साधता है, परन्तु जीव ही उसका उपादान कारण है न कि काल, ऐसा अभिप्राय है ।

द्र.सं.वृ./टी./२१/६३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तसुखभाजनो भवति जीवस्तथापि—परमात्मतत्त्वस्य सम्यक्श्रद्धानज्ञानानुष्ठानं तपश्चरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सैव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न च कालस्तेन सह इति । = यद्यपि यह जीव काललब्धिके वशसे अनन्त सुखका भाजन होता है, तथापि— निज परमात्म तत्त्वका सम्यक्श्रद्धानं ज्ञान, आचरण और तपश्चरण रूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है वह आराधना ही उस जीवके अनन्त सुखकी

प्राप्तिमें उपादान कारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिये काल हेय है ।

३. समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान

१. समयादिकी अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश

पं.का/म/२५ समग्रो णिमिसो कदा कलायं णासी तदो दिवारत्तो । मासीदुअयणसंबच्छरो त्ति कालो परायत्तो १२५ = समय, निमेष, काष्ठा, कला, घटी, अहोरात्र, मास, ऋतु, अयन और वर्ष ऐसा जो काल (व्यवहार काल) वह पराश्रित है १२५।

नि.सा./सु/३१ समयावलिभेदेन दृ विग्रहं अहव होइ तिवियम्/ तीदी सलेजावलिहदसंठाणम्पमाणं तु ३३११ समय और आवलिके भेदसे व्यवहारकालके दो भेद हैं, अथवा (भूत, वर्तमान और भविष्यतके भेदसे) तीन भेद हैं । अतीत काल संस्थानोंके और संस्थात आवलिके गुणकार जितना है ।

स.सि./५/२२/२६३/३ परिणामादिलक्षणो व्यवहारकालः । अन्येन परिच्छिन्न अन्यस्य परिच्छेदहेतु क्रियाविशेष काल इति व्यवहियते । स त्रिधा व्यवहियते भूतो वर्तमानो भविष्यति—व्यवहारकाले भूतादिव्यपदेशो मुख्यः । कालव्यपदेशो गौणः, क्रियावद्द्रव्यापेक्षत्वात्कालकृतत्वात् ।

स.सि./५/४०/३१५/४ सांप्रतिकल्पैकसमयिकत्वेऽपि अतीता अनागतान्च समया अनन्ता इति कृत्वा “अनन्तसमयः” इत्युच्यते । = १ परिणामादिलक्षणवाला व्यवहार काल है । तात्पर्य यह है कि जो क्रियाविशेष अन्यसे परिच्छिन्न होकर अन्यके परिच्छेदका हेतु है उसमें काल इस प्रकारका व्यवहार किया जाता है । वह काल तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान और भविष्यत । २. व्यवहार कालमें भूतादिक रूप संज्ञा मुख्य है और काल सञ्ज्ञा गौण है; क्योंकि इस प्रकारका व्यवहार क्रियावाले द्रव्यकी अपेक्षासे होता है तथा कालका कार्य है । २. यद्यपि वर्तमान काल एक समयवाला है तो भी जतीत और अनागत अनन्त समय है ऐसा मानकर कालको अनन्त समयवाला कहा है । (रा.वा./५/२२/२४/४८२/६)

घ. ११/४.२.६.१/७५ कालो परिणामभ्रमो परिणामो दन्वकात-संभूदो । दोषण एस सहाओ कालो खणभंगुरो णियदो ११ = समयादि रूप व्यवहार काल चूँकि जीव व पुद्गलके परिणमनसे जाना जाता है, अतः वह उससे उत्पन्न हुआ कहा जाता है । १०० व्यवहारकाल क्षणस्थायी है ।

घ. ४/१.६.१/३१७/११ कथ्यन्ते सत्प्रायन्ते कर्म-भव-कायायुस्थितयोऽने-नेति कालशब्दव्युत्पत्तेः । काल समय अद्व इत्येकोऽर्थः । = जिसके द्वारा कर्म, भव, काय और आयुकी स्थितियाँ कल्पित या संस्थात की जाती हैं अर्थात् वही जाती हैं, उसे काल कहते हैं, इस प्रकारकी काल शब्दकी व्युत्पत्ति है । काल, समय और उद्भा, ये सब एकार्यवाची नाम हैं । (रा.वा./५/२२/२४/४८२/२१)

न. च. वृ./१३७ = परिणामो । पञ्चयतिदि उवचरिदो बवहारदो य णायव्वो १३७ = परिणाम अथवा पर्यायकी स्थितिको उपचारसे वा व्यवहारसे काल जानना चाहिए ।

गो.जी./सु./५७२/१०१७ बवहारो य वियप्पो भेदो तह पञ्चवीति एयदो । बवहारअवदुठाणटिठटी हु बवहारकालो हु । = व्यवहार अर्थात् विकल्प अर्थात् भेद अर्थात् पर्याय ए सब एकार्य हैं । इन शब्दोंका एक अर्थ है तहाँ व्यंजन पर्यायका अवस्थान जो वर्तमानपना ठाकरि स्थिति जो कालका परिणाम सोई व्यवहार काल है ।

द्र.सं./सु.व.टी./२१/६० दन्वपरिवट्टस्वो जो सो कालो ह्वेद बवहारो १०० १२१ पर्यायस्य सम्बन्धिनो याऽसौ समयघटिकादित्वा स्थिति सा

व्यवहारकालसंज्ञा भवति, न च पर्याय इत्यभिप्रायः । —जो द्रव्योंके परिवर्तनमें सहायक, परिणामादि लक्षणवाला है, सो व्यवहारकाल है । १२१। द्रव्यकी पर्यायसे सम्बन्ध रखनेवाली यह समय, घड़ी आदि रूप जो स्थिति है वह स्थिति ही 'व्यवहार काल' है; वह पर्याय व्यवहार काल नहीं है । (इ. सं. टी. ११/६१)

पं. घ. वृ. १७७ तदुदाहरण संप्रति परिणमनं सत्तयावधार्यते । अस्ति विवक्षित्वादिह नास्त्यस्याविवक्षया तदिह १२७७। —अब उसका उदाहरण यह है कि सत् सामान्यरूप परिणमनकी विवक्षासे काल सामान्य काल कहलाता है । और सत्के विवक्षित द्रव्य, गुण व पर्याय रूप विशेष अशोंके परिणमनकी अपेक्षासे काल विशेष काल कहलाता है ।

२. समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त

च. सू. ३/११. १४ (ज्योतिषवेवा) मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ॥१३॥ तत्कृत कालविभाग ॥१४॥ —ज्योतिषवेव मनुष्य लोकमें मेरुकी प्रदक्षिणा करनेवाले और निरन्तर गतिशील है ॥१३॥ उन गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके द्वारा किमा हुआ काल विभाग है ॥१४॥

प्र. सा. ता. प्र. १११ यो हि येन प्रवेशमात्रेण कालपदार्थो नकाशस्य प्रवेशोऽभिगम्याहस्तं प्रवेश मन्दगत्यातिक्रमत् परमाणोस्तत्प्रदेशमात्रातिक्रमणपरिमाणेन तेन समो यः कालपदार्थसूक्ष्मवृत्तिरूपसमयः स तस्य कालपदार्थस्य पर्यायः । —किसी प्रदेशमात्र कालपदार्थके द्वारा आकाशका जो प्रवेश व्याप्त हो उस प्रदेशको जब परमाणु मन्दगतिसे उल्लंघन करता है तब उस प्रदेशमात्र अतिक्रमणके परिमाणके बराबर जो काल पदार्थकी सूक्ष्मवृत्ति रूप 'समय' है, वह उस काल पदार्थकी पर्याय है । (नि. सा. ता. वृ. ३/१)

पं. का. ता. प्र. २५ परमाणुप्रचलनायत्त समयः । नयनपुटघटनायत्तो निमेषः । तत्संख्याविशेषतः काष्ठा कला नाली च । गगनमणिगमनयत्तो दिवारात्रः । तत्संख्याविशेषतः मासः, ऋतुः, अयनः, संवत्सरमिति । —परमाणुके गमनके आश्रित समय है; आल मिचनेके आश्रित निमेष है, उसकी (निमेष की) अष्टक संख्यासे काष्ठा, कला, और घड़ी होती है, सूर्यके गमनके आश्रित अहोरात्र होता है, और उसकी (अहोरात्रकी) अष्टक संख्यासे मास, ऋतु, अयन और वर्ष होते हैं । (इ. सं. वृ. टी. १४/१३४)

प्र. सं. वृ. टी. ११/६२ समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गलपरमाणुस्तथा निमेषकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं, तथैव घटिकाकालपर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारां, दिवसपर्यायि तु दिनकरिन्मनुष्यादानकारणमिति । —समय रूप कालपर्यायिकी उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु, निमेषरूप कालकी उत्पत्तिमें नेत्रोंके पुटोंका विघटन, घड़ी रूप काल पर्यायिकी उत्पत्तिमें घड़ीकी सामग्रीरूप जलका कटोरा और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार दिनरूप कालपर्यायिकी उत्पत्तिमें सूर्यका बिम्ब उपादान कारण है ।

३. परमाणुकी तीव्रगतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता

प्र. सा. ता. प्र. ११६ तथाहि—यथा विशिष्टावगाहपरिणामादेकपरमाणुपरिमाणोजनतपरमाणुस्कन्धः परमाणोरनशत्वात् पुनरभ्यनन्ताशत्वं न साधयति तथा विशिष्टगतिपरिणामादेककालाणुव्याप्तैकाकाशप्रदेशातिक्रमणपरिमाणवच्छिन्नैकसमयेनैकस्मात्लोकान्ताद् द्वितीयलोकान्ताक्रमत्वात्, परमाणोरसंस्थेयाः कालाणवः समयस्यानशत्वात् सस्येयाशत्वं न साधयन्ति ॥ —जैसे विशिष्ट अवगाह परिणामके कारण एक परमाणुके परिमाणके बराबर अनन्त परमाणुओंका स्कन्ध बनता है तथापि वह स्कन्ध परमाणुके अनन्त अशोंको सिद्ध नहीं करता, क्योंकि परमाणु निरश है, उसी प्रकार जैसे एक कालाणुसे

व्याप्त एक आकाशप्रदेशके अतिक्रमणके मापके बराबर एक 'समय'में परमाणु विशिष्टगति परिणामके कारण लोकके एक छोरसे दूसरे छोर तक जाता है तब (उस परमाणुके द्वारा उल्लंघित होनेवाले) असंख्य कालाणु 'समय'के असंख्य अंशोंको सिद्ध नहीं करते, क्योंकि 'समय' निरंश है ।

पं. का. ता. वृ. २५/६३/८ ननु यावत्ता कालेनैकप्रदेशातिक्रम करोति पुद्गलपरमाणुस्तत्प्रमाणेन समयव्याख्यायन् कृतं स एकसमये चतुर्दशरज्जुकाले गमनकाले यावन्तं प्रदेशास्तावन्तं समया भवन्तीति । नैवं । एकप्रदेशातिक्रमण या समयोत्पत्तिर्भंगिता सा मन्दगतिगमनेन, चतुर्दशरज्जुगमनं यदेकसमये भणितं तदक्रमेण शीघ्रगत्या कथितमिति नास्ति दोषः । अत्र दृष्टान्तमाह—यथा कोऽपि देवदत्तो योजनशतं दिनशतेन गच्छति स एव विद्याप्रभावेन दिनेनैकेन गच्छति तत्र किं दिनशतं भवति नैवेकदिनमेव तथा शीघ्रगतिगमने सति चतुर्दशरज्जुगमनेनैकसमय एव नास्ति दोषः इति । —प्रश्न—जितने कालमें "आकाशके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशमें परमाणु गमन करता है उतने कालका नाम समय है" ऐसा शास्त्रमें कहा है तो एक समयमें परमाणुके चौदह रज्जु गमन करनेपर, जितने आकाशके प्रदेश हैं उतने ही समय होने चाहिए । उत्तर—आगममें जो परमाणुका एक समयमें एक आकाशके प्रदेशके साथ वाले दूसरे प्रदेशपर गमन करना कहा है, सो तो मन्दगतिकी अपेक्षासे है तथा परमाणुका एक समयमें जो चौदह रज्जुका गमन कहा है वह शीघ्र गमनकी अपेक्षासे है । इसलिए शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुको एक ही समय लगता है । इसमें दृष्टान्त यह है कि —जैसे देवदत्त धोमी बालसे सौ योजन सौ दिनमें जाता है, वहीं देवदत्त विद्याके प्रभावसे शीघ्र गतिके द्वारा सौ योजन एक दिनमें भी जाता है, तो क्या उस देवदत्तको शीघ्रगतिसे सौ योजन गमन करनेमें सौ दिन हो गये । किन्तु एक ही दिन लगेगा । इसी तरह शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुको एक ही समय लगेगा । (इ. सं. टी. २२/६६/१)

श्लो. वा. २/भाषाकार १/४/६६-६८/२७/२ लोक सम्बन्धी नीचेके बात-बतलसे ऊपरके बातबतलमें जानेवाला बाधुकायका जीव या परमाणु एक समयमें चौदह राज्जु जाता है । अतः एक समयके भी असंख्यात अविभाग प्रविच्छेद माने गये हैं । ससारका कोई भी छोटेसे छोटा पूरा कार्य एक समयसे न्यून कालमें नहीं होता है ।

४. व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है

रा. वा. ४/२२/२४/४८२/२० व्यवहारकालो मनुष्यक्षेत्रे संभवति इत्युच्यते । तत्र ज्योतिषाणां गतिपरिणामात्, न बहिःनिवृत्तगतिव्यापारत्वाद् ज्योतिषाणां । —सूर्यगति निमित्तक व्यवहारकाल मनुष्य क्षेत्रमें ही चलता है, क्योंकि मनुष्य लोकके ज्योतिर्वेद गतिशील होते हैं, बाहरके ज्योतिर्वेद अवस्थित है । (गो. जी. सू. ४/७७)

घ. ४/१/४. १, ३२०/५ माणुसखिलेकसुज्जर्महलेतियालगोयराण तपज्जाएहि आबुरिदे । —त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे परिपूरित एक मात्र मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डलमें ही काल है, अर्थात् कालका आधार मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डल है ।

५. देवलोको आदिमें इसका व्यवहार मनुष्यक्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है

रा. वा. ४/२२/२४/४८२/२१ मनुष्यक्षेत्रसमुत्थेन ज्योतिर्गतिरसमयावलि-कादिना परिच्छिन्नेन क्रियाकलापेन कालवर्तनया कालाख्येन ऊर्ज-मधस्तिर्यग् च प्राणिना संस्थेयासंस्थेयानन्तानन्तकालगणना-प्रमेवेन कर्मभवकायस्थितिपरिच्छेदः । —मनुष्य क्षेत्रसे उत्पन्न आव-

लिका आदिसे तीनों लोकोंके प्राणियों की कर्मस्थिति, भवस्थिति, और क्रायस्थिति आदिका परिच्छेद होता है। इसीसे संख्येय असंख्येय और अनन्त आदिकी गिनती की जाती है।

घ. ४/३२०/६ इहत्येव कालेन तेसि बवहारादो । = यहाँके कालसे ही देवलोकमें कालका व्यवहार होता है।

६. जब सब द्रव्योंका परिणाम काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें इसका व्यवहार क्यों

घ. ४/१.५.१३२१/१ जीव-पोग्लपरिणामो कालो होदि, तो सव्वेसु जीव-पोग्लेसु संठिएण कालेण होदव्वं; तदो माणुसखेत्तेसुज्जमंल्लड्डिदो कालो त्ति ण घडदे । ण एस दोसो, निज्जज्जादो । किंतु ण तहा लोणे समए वा संववहारो अस्थि, अणाइण्हणरूवेण सुज्जमंल्ल किरियापरिणामेसु चैव कालसववहारो पयड्डो । तम्हा एदस्सेव गहणं कायव्वं । = प्रश्न—यदि जीव और पुद्गलोंका परिणाम ही काल है; तो सभी जीव और पुद्गलोंमें कालको संस्थित होना चाहिए। तब ऐसी दशामें 'मनुष्य क्षेत्रके एक सूर्य मण्डलमें ही काल स्थित है' यह बात घटित नहीं होती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है। क्योंकि उक्त कथन निर्दोष है। किन्तु लोकमें या शास्त्रमें उस प्रकारसे संव्यवहार नहीं है। पर अनादिनिघन स्वरूपसे सूर्यमण्डलकी क्रिया—परिणामोंमें ही कालका संव्यवहार प्रवृत्त है। इसलिए इसका ही ग्रहण करना चाहिए।

७. भूत वर्तमान व भविष्यत कालका प्रमाण

नि. सा. मू. व. टी/३१, ३२ तीदो संखेज्जाबलिहदसंठाणप्पमाणं तु ॥३१॥ अतीतकालप्रपञ्चोऽसुच्यते—अतीतसिद्धान्ता सिद्धपर्यायि-प्रादुर्भावसमयात् पुरागतो ह्यव्यवहारकालः स कालस्यैषा संसारावस्थाना यानि संस्थानानि गतानि तैः सप्रत्यक्षानन्त । अनागतकालोऽप्यनागतसिद्धान्तानामनागतशरीराणि यानि तैः सप्रत्यक्षान्ता (१) मुक्ते सकाशादित्यर्थः ॥टी०॥ जीवाद् पुग्ललादोऽर्णतगुणा चावि संपदा समया । = अतीतकाल (अतीत) संस्थानोंके और संस्थात आवलिके गुणाकार जितना है ॥३१॥ अतीतकालका विस्तार कहा जाता है; अतीत सिद्धोंको सिद्धपर्यायके प्रादुर्भाव समयसे पूर्व नीता हुआ जो आवलि आदि व्यवहारकाल वह उन्हें संसार दशामें कितने संस्थान दीत गये हैं उनके जितना होनेसे अनन्त है। (अनागत सिद्धोंको मुक्ति होने तकका) अनागत काल भी अनागत सिद्धोंके जो मुक्ति पर्यन्त अनागत शरीर उनके बराबर है। अब, जीवसे तथा पुद्गलसे भी अनन्तगुने समय है।

घ ४/१.५.१/३२१/५ केवचिरं कालो । अणादियो अपलज्जसिदो । = प्रश्न—काल कितने समय तक रहता है। उत्तर—काल अनादि और अपर्यवसित है, अर्थात् कालका न आदि है न अन्त है।

घ. ४/१ सर्वदा अतीत काल सर्वजीव राक्षिके अनन्तवै भाग प्रमाण रहता है, अन्यथा सर्व जीवोंके अभाव होनेका प्रसंग आता है।

गो. जी./ मू. ४/७८, ४७६ बवहारो पुण तिविहो तीदो वट्ठगो भविस्सो दु । तीदो संखेज्जाबलिहदसिद्धान्त पमाणो दु ॥४७८॥ समयो हु वट्ठगो जीवादो सव्वपुग्ललादो वि । भावी अणत्तपुण्हो इदि बवहारो हवे कालो ॥४७६॥ = व्यवहार काल तीन प्रकार है—अतीत, अनागत और वर्तमान । तहाँ अतीतकाल सिद्ध राक्षिकों संख्यात आवलीकरि गुण जो प्रमाण होइ तितना जानना ॥४७८॥ वर्तमानकाल एक समयमात्र जानना । बहुरि भावी जो अनागतकाल सो सर्व जीवराक्षिकै वा सर्व पुद्गलराक्षिकै तै भी अनंतगुणा जानना । ऐसे व्यवहार काल तीन प्रकार कहा ॥४७६॥

४. काल प्रमाण स्थित कर देनेपर अनादि भी सादि बन जायेगा—

घ. ३/१.२.३/३०/१ अणाइस्स अदीदकातस्स कथं पमाणं ठविज्जदि । ण, अण्णहा तस्साभावपसंगादो । ण च अणादि त्ति जाणिदे सादित्ता पावेदि, विरोहा । = प्रश्न—अतीतकाल अनादि है, इसलिए उसका प्रमाण कैसे स्थापित किया जा सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि उसका प्रमाण नहीं माना जाये तो उसके अभावका प्रसंग आ जायेगा। परन्तु उसके अनादित्वका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे सादित्वकी प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है।

९. निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर—

रा. वा. १/८/२०/४३/२० मुख्यकालास्तित्वसंप्रत्ययार्थं पुनः कासग्रहणम् । द्विविधो हि कालो मुख्यो व्यवहारिकश्चेति । तत्र मुख्यो निश्चय-कालः । पर्यायिपर्यायाधिपरिच्छेदो व्यावहारिकः । = मुख्य कालके अस्तित्वकी सूचना देनेके लिए स्थितिसे पृथक् कालका ग्रहण किया है। व्यवहार काल पर्याय और पर्यायीकी अवधिका परिच्छेद करता है।

४. उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश

१. कल्पकाल निर्देश

सं. सि. ३/२७/२२३/७ सोमयी कल्प इत्याख्यायते । = ये दोनों (उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी) मिल कर एक कल्पकाल बने जाते हैं। (रा. वा. ३/२७/५/१६१/३)।

ति. प. ४/३१६ दोणं वि मिलिवेकम् छम्भेदा होति तस्य एवेकम् । = इन दोनोंको मिलानेपर बौस कोडाकोडी सागरोपमप्रमाण एक कल्पकाल होता है। (जो ५०२/१९१५)।

२. कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद—

स. सि. ३/२७/२२३/९ स च कालो द्विविधः—उत्सर्पिणी अवसर्पिणी चेति । = वह काल (व्यवहारकाल) दो प्रकारका है—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी। (ति. प. ४/३१३) (रा. वा. ३/२७/३/१६१/२६) (क. पा. १/४६६/७४/२)

३. दोनोंके सुपमादि छ. छ. भेद

स. सि. ३/२७/२२३/४ तत्रावसर्पिणी पट्विधा—सुपमसुपमा सुपमा सुपमदुपमा दुप्यमसुपमा दुप्यमा अतिदुप्यमा चेति । उत्सर्पिणी अतिदुप्यमाया सुपमसुपमान्ता पट्विधैव भवति । = अवसर्पिणीके छह भेद है—सुपमसुपमा, सुपमा, सुपमदुप्यमा, दुप्यमसुपमा, दुप्यमा और अतिदुप्यमा। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी अतिदुप्यमासे लेकर सुपमसुपमा तक छह प्रकारका है। (अर्थात् दुप्यमदुप्यम, दुप्यमा, दुप्यमसुपमा, सुपमदुप्यमा, सुपमा और अतिदुप्यमा) (रा. वा. ३/२७/४/१६१/३१) (ति. प. ४/३१६) (ति. प. ४/१६६५-१६६६) (क. पा. १/४६६/७४/३) (घ. ४/४.१.४४/१६१/१०)।

४. सुपमादुपमा सामान्यका लक्षण

म. पु. ३/१६ समाकालविभाग त्याद मुदुनार्हर्हगोभी । सुपमा दुप्यमयोऽन्वयमेतयो ॥१६॥ = समा कालके विभागनो करते हैं तथा

सु और दुर् उपसर्ग क्रमसे अच्छे और बुरे अर्थमें आते हैं। सु और दुर् उपसर्गोंको पृथक् पृथक् समाके साथ जोड़ देने तथा व्याकरणके नियमानुसार स को थ कर देनेसे सुभमा और दुःभमा शब्दोंकी सिद्धि होती है। जिनके अर्थ क्रमसे अच्छा काल और बुरा काल होता है, इस तरह उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालके छहों भेद सार्थक नाम-वाले हैं। ११६।

५. अवसर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप

ति. प ४/३२०-३६४ "नोट—सूतन देकर केवल शब्दार्थ दिया जाता है। १ सुभमासुभमा—(भूमि) सुभमासुभमा कालमें भूमि रज, धूम, अग्नि और हिमसे रहित, तथा कण्टक, अश्वशिला (बर्फ) आदि एवं बिच्छू आदिक कीड़ोंके उपसर्गोंसे रहित होती है। ३३०। इस कालमें निर्मल दर्पणके सदृश और निन्दित द्रव्योंसे रहित दिव्य बाह्य, तन, मन और नयनोंको सुवदयक होती है। ३२१। कोमल घास व फलोंसे लदे वृक्ष। ३२२-३२३। कमलोसे परिपूर्ण वायिकार्य। ३२४। सुन्दर भवन। ३२५। कल्पवृक्षोंसे परिपूर्ण पर्वत। ३२६। रत्नोंसे भरी पृथ्वी। ३२६। तथा सुन्दर नदियाँ होती हैं। ३३०। स्वामी भूय भाव व युद्धादिकका अभाव होता है। तथा विकलेन्द्रिय जीवोंका अभाव होता है। ३३१-३३२। दिन रातका भेद, दौत व गर्मीकी वेदनाका अभाव होता है। परस्त्री व परचन हरण नहीं होता। ३३३। यहाँ मनुष्य युगल-युगल उत्पन्न होते हैं। ३३४। मनुष्य-प्रकृति—अनुपम लावण्यसे परिपूर्ण सुख सागरमें मग्न, मार्दव एवं आर्जवसे सहित मन्दकषायी, सुशीलता पूर्ण भोग-भूमिमें मनुष्य होते हैं। नर व नारीसे अतिरिक्त अन्य परिवार नहीं होता। ३३५-३४०।—बहुत गाँव व नगरादिक सम नहीं होते केवल वे सब कल्पवृक्ष होते हैं। ३४१। मासाहारके ध्यागो, उद-म्बर फलोंके ध्यागी, सख्यवादी, शेरया व परस्त्रीध्यागी, गुणियोंके गुणोंमें अनुरक्त, जिनपूजन करते हैं। उपमासादि सयमके धारक, परिग्रह रहित यतिवृत्तोंका आहारदान देनेमें तत्पर रहते हैं। ३४२-३४५। मनुष्य—भोगभूमिजनोंके युगल कर्त्तृवात् मरणसे रहित, विक्रियासे बहुतसे शरीरोंको बनाकर अनेक प्रकारके भोगोंको भोगते हैं। ३४५। मकुट आदि आभूषण उनके स्वभावसे ही होते हैं। ३४६-३४८। जन्म-मृत्यु—भोगभूमिमें मनुष्य और तिर्यचोंकी नौ मास आयु शेष रहने पर गम रहता है और मृष्य समय आनेपर युगल मालक मालिका जन्म लेते हैं। ३४९। नवमास पूर्ण होने पर गर्भसे युगल निकलते हैं, तत्काल ही ख माता पिता मरणको प्राप्त होते हैं। ३५०। पुरुष श्रीकृते और स्त्री जमाई आनेसे मृत्युको प्राप्त होते हैं। उन दोनोंके शरीर शर-कालीन मेघके समान आसुल विनष्ट हो जाते हैं। ३५०। पालन—उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँगूठेके चूसनेमें ३ दिन व्यतीत होते हैं। ३५१। इसके पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन स्थिर-गमन, कलागुप्ताकी प्राप्ति, तारुण्य और सम्प्रदर्शनके ग्रहणकी योग्यता, इनमें क्रमशः प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके तीन दिन व्यतीत होते हैं। ३५०। इनका शरीरमें घृत व विज्ञाका आलव नहीं होता। ३६१। विचार—वे असुर, विच, गणित, गन्धर्व और शिष्य आदि ६४ कलाओंमें स्वभावसे ही अतिशय निपुण होते हैं। ३६५। जाति—भोग भूमिमें गाय, सिंह, हाथी, मगर, शूकर, सारंग, रोक मँस, वृक, बन्दर, गवय, तेंदुआ, व्याघ्र, झगल, रीछ, भाखू, भुर्ग, कोयल तोता, कबुतर राजहंस, कीरड, कानक, कौच, और कंजक तथा और भी तिर्यच होते हैं। ३६२-३६०। योग व आहार—ये युगल पारस्परिक प्रेममें आसक्त रहते हैं। ३६६। मनुष्योपव तिर्यच भी अपनी-अपनी योग्यतानुसार मासाहारके निना कल्पवृक्षोंका भोग करते हैं। ३६१-३६३। चौथे दिन वेरके बराबर आहार करते हैं। ३६३। कालस्थिति—चार कोडाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुभमासुभमा कालमें पहिलेसे शरीरकी ऊँचाई, आयु, बल, बुद्धि और तेज आदि हीन होते जाते हैं। ३६४। (ह पु ७/६४-१०६) (म. पु १/६३-६१)

(ज. प. १/११२-१६४) (त्रि सा ७/५८४-७६१) २—ति प ४/३६५-४०२। २ सुभमा—इस प्रकार उत्सर्पादिकके क्षीण होनेपर सुभमा नामका द्वितीय काल प्रविष्ट होता है। ३६५। इसका प्रमाण तीन कोडाकोड़ी सागरोपम है। उत्तम भोगभूमिबद्ध मनुष्य व तिर्यच होते हैं। शरीर—शरीर समचतुरस्र संस्थान से युक्त होता है। ३६८। आहार—तीसरे दिन अक्ष (बहेडा) फलके बराबर अमृतमय आहारको ग्रहण करते हैं। ३६८। जन्म व वृद्धि—उस कालमें उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँगूठेके चूसनेमें पाँच दिन व्यतीत होते हैं। ३६९। पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन, स्थिरगमन, कलागुप्ताप्राप्ति तारुण्य, और सम्प्रदर्शनके ग्रहणकी योग्यता, इनमेंसे प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके पाँच-पाँच दिन जाते हैं। ३७०। शेष वर्णन सुभमासुभमाबद्ध जानना। ३ ति. प. ४/४०३-४१० सुभमादुभमा—उत्सर्पादिके क्षीण होनेपर सुभमादुभमा काल प्रवेश करता है, उसका प्रमाण दो कोडा-कोड़ी सागरोपम है। ४०३। शरीर—इस कालमें शरीरकी ऊँचाई दो हजार धनुष प्रमाण तथा एक पयकी आयु होती है। ४०४। आहार—एक दिनके अन्तरालसे आँखलेके बराबर अमृतमय आहारको ग्रहण करते हैं। ४०५। जन्म व वृद्धि—उस कालमें बालकोंके शय्यापर सोते हुए सात दिन व्यतीत होते हैं। इसके पश्चात् उपवेशनादि क्रियाओंमें क्रमशः सात सात दिन जाते हैं। ४०५। कुलकर आदि पुरुष—कुछ कम पण्यके आलवे भाग प्रमाण तृतीय कालके शेष रहने पर प्रथम कुलकर उत्पन्न होता है। ४०६। फिर क्रमशः चौदह कुलकर उत्पन्न होते हैं। ४०७-४६४। यहाँसे आगे सम्पूर्ण लोक प्रसिद्ध त्रेकश शताका पुरुष उत्पन्न होते हैं। ४१०। शेष वर्णन जो सुभमा (वा सुपमसुभमा) कालमें कह आये हैं, वही यहाँ भी कहना चाहिए। ४०६। ४. ति. प ४/१२७६-१२७७ सुभमासुभमा—सुभमानाथ तीर्थकरके निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष और साठे आठ मासके व्यतीत होनेपर दुषमासुभमा नामक चतुर्थकाल प्रविष्ट हुआ। १२७६। इस कालमें शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पन्चीस धनुष प्रमाण थी। १२७७। इसमें ६३ शताका पुरुष व कामदेव होते हैं। इनका विशेष वर्णन—दे० 'सताका पुरुष'। ४ ति प ४/१२७७-१६१६ दुषमा—वीर भगवात्का निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास, और एक पयके व्यतीत हो जानेपर दुषमाकाल प्रवेश करता है। १२७४। शरीर—इस कालमें उत्कृष्ट आयु कुल १२० वर्ष और शरीरकी ऊँचाई सात हाथ होती है। १२७५। श्रुत विच्छेद—इस कालमें श्रुततीर्थ जो धर्म पर्वतनक्ष कारण है वह २०१७७ वर्षोंमें काल होपते हीन होता होता व्युच्छेदको प्राप्त हो जायेगा। १२६१। इतने मात्र समय तक ही चातुर्वर्ण्य सध रहेगा। इसके पश्चात् नहीं। १२६४। सुनिदीक्षा—सुकुटधरोंमें अन्तिम चन्द्रगुप्तेने दीक्षा धारण की। इसके पश्चात् सुकुटधारी प्रज्याको धारण नहीं करते। १२७१। राजवंश—इस कालमें राजवंश क्रमशः न्यायसे गिरते-गिरते अन्यायी हो जाते हैं। अत आचाराग-धरोके २७५ वर्ष पश्चात् एक कल्की राजा हुआ। १२६६-१६१०। जो कि सुनियोंके आहारपर भी शुल्क माँगता है। तब सुनि अन्तराय जान निराहार होत आते हैं। १२१२। उस समय उनमें किसी एकको अवधिज्ञान हो जाता है। इसके पश्चात् कोई असुरदेव उपसर्गको जानकर धर्मदोही कल्कीको मार डालता है। १६१३। इसके ५०० वर्ष पश्चात् एक उपकल्की होता है। और प्रत्येक १००० वर्ष पश्चात् एक कल्की होता है। १६१६। प्रत्येक कल्कीके समय सुनिको अवधिज्ञान उत्पन्न होता है। और चातुर्वर्ण्य भी घटता जाता है। १६१७। संवविच्छेद—चाण्डालादि ऐसे बहुत मनुष्य मिलते हैं। १६१८-१६१९। इस प्रकार से इन्कीसवीं अन्तिम कल्की होता है। १६२०। उसके समय में वीरागल नामक सुनि, सर्वश्री नामक आर्यिका तथा अग्निदत्त और पंथुश्री नामक ब्राह्मक युगल होते हैं। १६२१। उस राजाके द्वारा शुल्क माँगने पर वह सुनि उन ब्राह्मक ब्राह्मिकोंको दुषमा कालका अन्त आनेका सन्देश देता है। उस समय सुनिकी

आयु कुल तीन दिन की शेष रहती है। तब वे चारों ही संन्यास मरण पूर्वक कार्तिक कृष्ण अमावस्या को यह वेष्ट छोड़ कर सौधर्म स्वर्गमें देव होते हैं। १५२०-१५३३। अन्त-उस दिन क्रोधको प्राप्त हुआ अमर देव कक्कीको मारता है और सूर्यस्तसमयमें अग्नि विनष्ट हो जाती है। १५३३। इस प्रकार धर्मब्रह्मही २१ कक्की एक सागर आयुसे युक्त होकर धर्मा नरकमें जाते हैं। १५३४-१५३५ (म. पु. ७६/३६०-४३५)।

६-ति. प. ४/१५३५-१५४४ सुपमासुपमा-२१वें कक्की के पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास और एक पक्षके बीच जानेपर महाविषम वह अतिदुपमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। १५३५। शरीर-इस कालके प्रवेशमें शरीरकी ऊँचाई तीन अथवा साठे तीन हाथ और उत्कृष्ट आयु २० वर्ष प्रमाण होती है। १५३६। धूम वर्षके होते हैं। आहार-उस कालमें मनुष्योंका आहार मूल, फल और मत्स्यादिक होते हैं। १५३७। निवास-उस समय वस्त्र, बृश और मकानादिक मनुष्योंको दिलाई नहीं देते। १५३७। इसविषय सब नंगे और भवनोंसे रहित होकर वनोंमें घूमते हैं। १५३८। शारीरिक दुःख-मनुष्य प्रातः पशुओं जैसा आचरण करनेवाले, झुर, बहिरे, अन्धे, काने, घुंगे, पाण्डित्य एवं क्रोधसे परिपूर्ण, दीन, मन्दर जैसे रूपवाले, कुम्भे बौने शरीरवाले, नाना प्रकार की व्याधि वेदनासे विकल, अतिकषाय युक्त, स्वभावसे पाण्डित्य, स्वजन आदिसे विहीन, दुर्गन्धयुक्त शरीर एवं केशोंसे संयुक्त, ऊँ तथा लीज आदिसे आच्छन्न होते हैं। १५३९-१५४१। आगमन निर्गमन-इस कालमें नरक और तिर्यग्गतिसे आये हुए जीव ही यहाँ जन्म लेते हैं, तथा यहाँ से मरकर घोर नरक व तिर्यग्गतिसमें जन्म लेते हैं। १५४२। हानि-दिन प्रतिदिन उन जीवोंकी ऊँचाई, आयु और वीर्य हीन होते जाते हैं। १५४३। प्रलय-उनचास दिन कम इक्कीस हजार वर्षोंके बीच जानेपर जन्तुओंको भयभयमक घोर प्रलय काल प्रवृत्त होता है। १५४४। (प्रलयका स्वल्प-दे० प्रलय। (म. पु. ७६/४३८-४४०) (त्रि. सा. ५४६-५६४) षट् कालोंमें अवगाहना, आहारप्रमाण, अन्तराल, संस्थान व हस्तियों आदिकी वृद्धिहातिका प्रमाण। दे० काल/४/१६।

६. उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण

स.सि. ३/२७/२२३/१ अन्वर्थसंज्ञे चैते। अनुभवदिभिरुत्सर्पणशीला उत्सर्पिणी। .. अवसर्पिण्याः परिमाणं दशसागरोपमकोटीकोट्यः। उत्सर्पिण्या अपि तावत्य एव। = ये दोनों (उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी) काल सार्थक नामवाले हैं। जिसमें अनुभव आदिकी वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (रा.वा. ३/२७/४/१६१/३०)

अवसर्पिणी कालका परिमाण दस कोडाकोडी सागर है और उत्सर्पिणीका भी इतना ही है। (स.सि. ३/३५/२३४/६) (ध. २३/६४.६६/३१/३०९) (रा.वा. ३/३५/७/२०८/२१) (ति. प. ४/३१६) (ज. प. २/११५)

घ. ६/४.१.४४/११६/६ जल्य वलाज-उत्सेहणं उत्सर्पणं चट्टी होदि सो कातो उत्सर्पिणी। = जिस कालमें मल, आयु व उत्सेधका उत्सर्पण अप्रति वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (ति. प. ४/३१४१/१५६७) (क.पा. १/४६६/७४/३) (म.पु. ३/२०)

७. उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका विशेष स्वरूप

उत्सर्पिणी कालका प्रवेश क्रम-दे० काल/४/१२

ति. प. ४/१५६३-१५६६ सुपमासुपमा-इस कालमें मनुष्य तथा तिर्यच नग्न रहकर पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वन-प्रदेशोंमें घट्टरा आदि वृक्षोंके फल मूल एवं पत्ते आदि खाते हैं। १५६३। शरीरकी ऊँचाई एक हाथ प्रमाण होती है। १५६४। इसके आगे तेज, बल, बुद्धि आदि संव काल स्वाभावसे उत्तरोत्तर बढ़ते जाते हैं

१५६५। इस प्रकार भरतसेत्रमें २९००० वर्ष पश्चात् अतिदुपमा कात पूर्ण होता है। १५६६। (म.पु. ७६/४५२-४५६) ति. प. ४/१५६७-१५७५ सुपमा-इस कालमें मनुष्य-तिर्यचोंका आहार २०,००० वर्ष तक पहलेके ही समान होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई ३ हाथ प्रमाण होती है। १५६८। इस कालमें एक हजार वर्षोंके शेष रहनेपर १४ कुलकरोंकी उत्पत्ति होने लगती है। १५६९-१५७१। कुलकर इस कालके म्लेक्ष पुरुषोंको उपदेश देते हैं। १५७५। (म.पु. ७६/४६०-४६६) (त्रि. सा. ८७९)

ति. प. ४/१५७५-१५८६ सुपमासुपमा-इसके पश्चात् दुपमा-सुपमाकात प्रवेश होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई सात हाथ प्रमाण होती है। १५७६। मनुष्य पाँच वर्णवाले शरीरसे युक्त, मर्मादा, विनय एवं लज्जासे सहित सन्तुष्ट और सम्पन्न होते हैं। १५७७। इस कालमें २४ तीर्थंकर होते हैं। उनके समयमें १२ चक्रवर्ती, नौ मतदेन, नौ नारायण, नौ प्रतिनारायण हुआ करते हैं। १५७८-१५८१। इस कालके अन्तमें मनुष्योंके शरीरकी ऊँचाई पाँच चौ पचीस धनुष होती है। १५८४-१५८६। (म.पु. ७६/४७०-४८६) (त्रि. सा. ८७२-८८०)

ति. प. ४/१५८६-१५९६ सुपमासुपमा-इसके पश्चात् सुपमासुपमा नाम चतुर्थ काल प्रविष्ट होता है। उस समय मनुष्योंकी ऊँचाई पाँचसौ धनुष प्रमाण होती है। उत्तरोत्तर आयु और ऊँचाई प्रत्येक कालके बलसे बढ़ती जाती है। १५९६-१५९८। उस समय यह पृथिवी जलमय भोगभूमि कही जाती है। १५९८। उस समय वे सब मनुष्य एक कोस ऊँचे होते हैं। १५९९। (म.पु. ७६/४८०-४८१)

ति. प. ४/१५९९-१६०५ सुपमा-सुपमासुपमा कालके पश्चात् पाँचवाँ सुपमा नामक काल प्रविष्ट होता है। १५९९। उस कालके प्रारम्भमें मनुष्य तिर्यचोंकी आयु व उत्सेध आदि सुपमासुपमा कालके अन्तवत् होता है, परन्तु काल स्वाभावसे वे उत्तरोत्तर बढ़ती जाती हैं। १६००। उस समय (कालके अन्ते) नरनारी दो कोस ऊँचे, पूर्ण चन्द्रमाके सदृश मुखवाले विनय एवं शीलसे सम्पन्न होते हैं। १६०१। (म.पु. ७६/४८२)

ति. प. ४/१६०२-१६०५ सुपमासुपमा-तदनन्तर सुपमासुपमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। उसके प्रवेशमें आयु आदि सुपमाकालके अन्तवत् होती है। १६०५। परन्तु काल स्वाभावके बलसे आयु आदिक बढ़ती जाती है। उस समय यह पृथिवी उत्तम भोगभूमिके नामसे सुप्रसिद्ध है। १६०३। उस कालके अन्तमें मनुष्योंकी ऊँचाई तीन कोस होती है। १६०४। वे बहुत परिवारकी विनियम करनेमें समर्थ ऐसी शक्तियोंसे युक्त होते हैं। (म.पु. ७६/४८२) छह कालोंमें आयु, वर्ण, अवगाहनादिकी वृद्धि व हानिकी सारणी-दे० काल/४/१६)

८. छह कालोंका पृथक्-पृथक् प्रमाण

स. सि. ३/२७/२२३/७ तत्र सुपमसुपमा चतस्रः सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या उत्तरकुलमनुष्यतुल्याः। ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुपमा भवति तिस्रः सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या हरि-वर्षमनुष्यसमा। ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुपमासुपमा भवति द्वे सागरोपमकोटीकोट्यौ। तदादौ मनुष्या हैमवतमनुष्यसमा। ततः क्रमेण हानौ सत्यां दुष्यमसुपमा भवति एकसागरोपमकोटीकोटी द्वि-चत्वारिंशद्वर्षसहस्राणि। तदादौ मनुष्या विदेहजनतुल्या भवन्ति। ततः क्रमेण हानौ सत्यां दुष्यमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि। ततः क्रमेण हानौ सत्यां मतिदुष्यमा भवति एकत्रिंशतिवर्षसहस्राणि। एवमुत्सर्पिण्यापि विपरीतक्रमेण वेदितव्याः। = इसमें सुपमासुपमा चार कोडाकोडी सागरका होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य उत्तर-कुलके मनुष्योंके समान होते हैं। फिर क्रमसे हानि होनेपर तीन कोडाकोडी सागर प्रमाण सुपमा काल प्राप्त होता है। इनके प्रारम्भमें

मनुष्य हरिवर्षके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होनेपर दो कोडाकोडी सागरोपम प्रमाण मृषमदुष्पमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य हैमवतकके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर व्यालीस हजार वर्ष कम एक कोडाकोडी सागरका दुष्ममृषमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य विदेह क्षेत्रके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका दुष्पमा काल प्राप्त होता है। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका अतिदुष्पमा काल प्राप्त होता है। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी इससे विपरीत क्रमसे जानना चाहिए। (ति प./ ४/३२७-३१६)

०. अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रमसे जीवोंकी वृद्धि होती जाती है

ति प./४/१६१२-१६१३ अवसर्पिणीए दुस्सममृषमपवैसस्स पढमसम-यम्मि। वियल्लियउप्पत्ती बड्ढी जीवाण थोवकालम्मि १६१२। कमसो बड्ढंति हु तियकाले मणुवतिरियाणमवि संला। तत्तो उत्स-र्पिणिए तिए वट्ठंति पुक्कं वा १६१३। =अवसर्पिणी कालमें दुष्पममृषमा कालके प्रारम्भिक प्रथम समयमें थोड़े ही समयके भीतर विकलेन्द्रियोंकी उत्पत्ति और जीवोंकी वृद्धि होने लगती है १६१२। इस प्रकार क्रमसे तीन कालोंमें मनुष्य और तिर्यच जीवोंकी संख्या बढ़ती ही रहती है। फिर इसके पश्चात् उत्सर्पिणीके पहले तीन कालोंमें भी पहलेके समान ही वे जीव वर्तमान रहते हैं १६१३।

१०. उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृक्षोंकी क्रमिक वृद्धि

ति प./४/१६०८-१६११ उत्सर्पिणीए अजातंठे अदिदुस्समस्स पढम-खणे। होति हु णरतिरियाणं जीवा सव्वाणि थोवाणि १६०८। ततो कमसो बहवा मणुवा तेरिच्छसयकनियलमला। उप्पज्जंति हु जाव य दुस्सममृषमस्स चरिमो ति १६०९। णात्ति एक्कसमए वियल्लव-यगिणिवहकुलमेया। तुरिमस्स पढमसमए कम्पतरुणं पि उप्पत्ती १६१०। पविसंति मणुवतिरिया जैत्तियमेत्ता जहणभोगखिदिं। तेत्तियमेत्ता होति हु तक्काले भरहलेत्तम्मि १६११। =उत्सर्पिणी कालके आर्यलक्षणमें अतिदुष्पमा कालके प्रथम क्षणमें मनुष्य और तिर्यचोंमें-से सब जीव थोड़े होते हैं १६०८। इसके पश्चात् फिर क्रम-से दुष्पममृषमा कालके अन्त तक बहुतेसे मनुष्य और सकलेन्द्रिय एवं विकलेन्द्रिय तिर्यच जीव उत्पन्न होते हैं १६०९। तत्पश्चात् एक समयमें विकलेन्द्रिय प्राणियोंके समूह व कुलभेद नष्ट हो जाते हैं तथा चतुर्थ कालके प्रथम समयमें कल्पवृक्षोंकी भी उत्पत्ति हो जाती है १६१०। जितने मनुष्य और तिर्यच जन्म भोगभूमिमें प्रवेश करते हैं उतने ही इस कालके भीतर भरतक्षेत्रमें होते हैं १६११।

११. युगका प्रारम्भ व उसका क्रम

ति प./१/७० सावणहणे पाडिवरुदुसुहत्ते सुहोदये रविणे। अभिजस्स पढमणोए जुगस्स आदी इमस्स पुढं ७०। =आवण कृष्णा पडिवाके दिन रुद्र मुहूर्तके रहते हुए सूर्यका शुभ उदय होनेपर अभिजिद नक्षत्रके प्रथम योगमें इस युगका प्रारम्भ हुआ, यह स्पष्ट है।

ति प./७/१३०-१४८ आसाठपुण्णिमीए जुगणिप्पत्ती दु सावणे किण्हे। अभिजिम्मि चक्राणो पाडिवदिवसम्मि पारंभो १६३०। णवररिसे दुमणोण वल्लिगुत्तरायणं उट्ठयं। चय आणेज्जो उत्सर्पिणिपढम आदिचरिमत् १६४७। पल्लसासंखभाणं वल्लिगुत्तरायणस्स होदि परि-माणं। तेत्तियमेत्तं उत्तरायण उट्ठयं च तद्वदुणं १६४८। =आषाढ

मासकी पूर्णिमाके दिन पाँच वर्ष प्रमाण युगकी पूर्णता और आवण-कृष्णा प्रतिपदके दिन अभिजिद नक्षत्रके साथ चन्द्रमाका योग होने-पर उस युगका प्रारम्भ होता है १६३०। ...इस प्रकार उत्सर्पिणीके प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय तक पाँच परिमित युगोंमें सूर्यके दक्षिण व उत्तर अयन तथा विषुवोको ले आना चाहिए १६४७। दक्षिण अयनका प्रमाण पक्षमा असंख्यासवाँ भाग और इतना ही उत्तर अयनका भी प्रमाण है। विषुवोका प्रमाण इससे दूना है १६४८।

ति. प./४/१६४८-१६६३ पोखरमेवा सलिलं वरिसंति दिणाणि सत्त सुहज्जणं। वल्लगिणिए दड्ढा भूमी सयला वि सीयला होदि १६४८। वरिसंति खीरमेवा खीरजलं तेत्तियाणि दिवसाणि। खीर-जलेहि भरिदा सच्छाया होदि सा भूमी १६४९। तत्तो अमिदपयोदा अमिदं वरिसंति सत्तदिवसाणि। अमिदेणं सिचाए महिए जायंति वल्लिगोम्मादी १६५०। ताधे रंसजलवाहा दिव्वरसं पवरिसंति सत्त-दिणे। दिव्वरसेणाउण्णा रसवंता होंति ते सब्बे १६५१। विविहरसो-सहिभरिदा भूमी सुत्सादपरिणदा होदि। तत्तो सीयलणं णादिचा णिस्सरति णरतिरिया १६५२। फलमूलदलपुहुदि छुहिदा खादंति मत्तपहुदीणं। णग्गा गोघम्मपरा णरतिरिया वणपरसेसुं १६५३। =उत्सर्पिणी कालके प्रारम्भमें सात दिन तक पुष्कर मेघ मुक्तोत्पादक जलको बरसाते हैं, जिससे वज्राग्निसे जला हुई सम्पूर्ण पृथिवी शीतल हो जाती है १६४८। क्षीर मेघ उतने ही दिन तक क्षीर जल-वर्षा करते हैं, इस प्रकार क्षीर जलसे भरी हुई यह पृथिवी उत्तम कान्तिसे युक्त हो जाती है १६४९। इसके पश्चात् सात दिन तक अमृतमेघ अमृतको वर्षा करते हैं। इस प्रकार अमृतसे अभिषिक्त भूमिपर लतागुह्य इत्यादि उगने लगते हैं १६५०। उस समय रसमेघ सात दिन तक दिव्य रसकी वर्षा करते हैं। इस दिव्य रससे परिपूर्ण वे सब रसवाले हो जाते हैं १६५१। विविध रसपूर्ण औषधियोंसे भरी हुई भूमि सुत्साद परिणत हो जाती है। पदचाद शीतल गन्धको ग्रहण कर वे मनुष्य और तिर्यच गुफाओंसे बाहर निकलते हैं १६५२। उस समय मनुष्य पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वृक्षोंके फल, मूल व पत्ते आदिको खाते हैं १६५३।

१२. हुंदावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ

ति प./४/१६१५-१६२३ असंख्यात अवसर्पिणी-उत्सर्पिणी कालकी शलाकाओंके बीत जानेपर प्रसिद्ध एक हुंदावसर्पिणी आती है; उसके चिह्न ये हैं—१. इस हुंदावसर्पिणी कालके भीतर सुषमदुष्पमा कालकी स्थितिमें से कुछ कालके अवशिष्ट रहनेपर भी वर्षा आदिक पड़ने लगती है और विकलेन्द्रिय जीवोंकी उत्पत्ति होने लगती है १६१६। २. इसके अतिरिक्त इसी कालमें कल्पवृक्षोंका अन्त और कर्मभूमि-का व्यापार प्रारम्भ हो जाता है। ३. उस कालमें प्रथम तीर्थकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं १६१७। ४. चक्रवर्तीका विजय भग। ५. और थोड़ेसे जीवोंका मोक्ष गमन भी होता है। ६. इसके अतिरिक्त चक्रवर्तियों की गयी द्विजोके वंशकी उत्पत्ति भी होती है १६१८। ७. दुष्पममृषमा कालमें ५८ ही शलाकापुरुष होते हैं। ८. और नौवें [पन्नहर्वेकी वज्राय] से सोलहवें तीर्थकर तक सात तीर्थमें धर्मकी व्युत्पत्ति होती है १६१९। (त्रि.सा./८१४) ९. ग्यारह रुद्र और कलहप्रिय नौ नारद होते हैं। १०. तथा इसके अतिरिक्त सातवें, तेईश्वर और अन्तिम तीर्थकरके उपसर्ग भी होता है १६२०। ११. तृतीय, चतुर्थ व पंचम कालमें उत्तम धर्मको नष्ट करनेवाले विविध प्रकारके दृष्ट पापिष्ठ कुवेव और कुलिगी भी दिखने लगते हैं। १२. तथा चाण्डाल, शूबर, पाण (श्वपच), पुलिंद, लाहल, और किरात इत्यादि जातियाँ उत्पन्न होती हैं। १३. तथा दुष्पम कालमें ३२ कल्की व उपकल्की होते हैं। १४. अतिवृष्टि, अनावृष्टि, भूवृद्धि (भूकंप) और वज्राग्नि आदिका गिरना, इत्यादि विचित्र

भेदोंको लिये हुए नाना प्रकारके दोष इस हुण्डावसर्पिणी कालमें हुआ करते हैं। १६२१-१६२३।

ध ३/१२/१४/६५/४ पञ्चमपहभट्टारखो बहुसीसपरिवारो पुन्विस्सगाहाए बुत्तसंजंशणं पमाणं ण पावेत्ति । तदो गाहा ण भविएत्ति । एत्थ परिवारो बुच्चदे—सम्बोसप्पिणीहितो अहमा हुंडोसप्पिणी । तत्थ-तण तित्थयरसिस्सपरिवार जुगमाहप्पेण ओहद्विय डहरभावमापण्णं घेत्तुण ण गाहासुत्त दुसिदं सविकज्जदि, सेसोसप्पिणी तित्थयरसु बहुसीसपरिवारुत्तभादो । = प्रश्न—पञ्चप्रभ भट्टारकका शिष्य परिवार (की) संख्या पूर्व गाथामें कहे गये संयंतोंके प्रमाणको प्राप्त नहीं होती, इसलिये पूर्व गाथा ठीक नहीं । उत्तर—आगे पूर्वशका का परिहार करते हैं कि सम्पूर्ण अवसर्पिणियोंकी अपेक्षा यह हुंडावसर्पिणी है, इसलिये युगके माहात्म्यसे घटकर ह्रस्वभावको प्राप्त हुए हुण्डावसर्पिणी काल सम्बन्धी तीर्थंकरोंके शिष्य परिवारको ग्रहण-करके गाथा सूत्रको दूषित करना शक्य नहीं है, क्योंकि शेष अवसर्पिणियोंके तीर्थंकरोंके बड़ा शिष्य परिवार पाया जाता है ।

१३. ये उत्सर्पिणी आदि षट्काल भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं

त ३/१/२७-२८ भरतैरावतयोवृद्धिहासौ षट्समयाम्नामुत्सर्पिण्यवसर्पिणीम्याम् । २७। ताम्यामपरा धूमयोऽवस्थिता । २८। = भरत और ऐरावत क्षेत्रमें उत्सर्पिणीके और अवसर्पिणीके छह समयोंकी अपेक्षा वृद्धि और हास होता रहता है । २७। भरत और ऐरावतके सिवा शेष धूमियों अवस्थित है । २८।

ति ५/४/३९३ भरहस्तेत्तमि इमे अज्जालडमि कालपरिभागा । अवसर्पिणिज्जसप्पिणिपज्जाया दोणि होति पुढ । ३९३। = भरत क्षेत्रके आर्य खण्डोंमें ये कालके विभाग हैं । यहाँ पृथक्-पृथक् अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीरूप दोनों ही कालकी पर्यायें होती हैं । ३९३। और भी विशेष—दे० भूमि/१।

१४. मध्यलोकमें सुषमा दुषमा आदि काल विभाग

ति ५/४/गा. नं भरहस्तेत्तमि इमे अज्जालडमि कालपरिभागा । अवसर्पिणिज्जसप्पिणिपज्जाया दोणि होति पुढं (३९३) दोणि विमिलिदे कप्पं छवमेदा होति तत्थ एवकेवकं । • (३९६) पणमेच्छलव-रसेहिस्स अवसप्पुस्सप्पिणीए तुरिममि । तदियाए हाणिच्चय कमसो पदमावु चरिमोत्ति (१६०७) अवसेसवण्णणाओ सरि साओ सुसमदुस्समेणं पि । णवरि यवद्विदल्लं परिहीणं हाणि-वड्ढीहिं (१७०३) अवसेसवण्णणाओ सुसमत्स व होति तस्स खेत्तस्स । णवरि य सठिदल्लं परिहीणं हाणिवड्ढीहिं (१७४४) रम्मकविज्जओ रम्मो हरिवरिसो व वरवण्णणाजुत्तो । • (२३३५) सुसमसुसममि काले जा मणिदावण्णा विचित्तपरा । सा हाणीए विहीणा एदस्स गिसहसेले य (२१४५) । विज्जओ हेरण्वदो हेप-वदो वपवण्णणाजुत्तो । (२३५०) = भरत क्षेत्रके [वैसे ही ऐरावत क्षेत्रके] अर्थात्खण्डमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी दोनों ही कालकी पर्यायें होती हैं । ३९३। उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें-से प्रत्येकके छह-छह भेद हैं । ३९६। पाँच स्तेक्षलखण्ड और विद्याधारीकी श्रेणियोंमें अवसर्पिणी एव उत्सर्पिणी कालमें क्रमसे चतुर्थ और तृतीय कालके प्रारम्भसे अन्ततक हानि-वृद्धि होती रहती है । [अर्थात् इन स्थानोंमें अवसर्पिणीकालमें चतुर्थकालके प्रारम्भसे अन्ततक हानि और उत्सर्पिणी कालमें तृतीयकालके प्रारम्भसे अन्ततक वृद्धि होती रहती है । यहाँ अन्य कालोंकी प्रवृत्ति नहीं होती ।] १६०७। इसका (हैमवत क्षेत्र) का शेष वर्णन सुषमदुषमा कालके सदृश है । विशेषता केवल यह है कि यह क्षेत्र हानिवृद्धिसे रहित होता हुआ अवस्थितरूप

अर्थात् एका रहता है । १७०३। उस (हरि) क्षेत्रका अन्वेष वर्णन सुषमाकालके समान है । विशेष यह है कि वह क्षेत्र हानि-वृद्धिसे रहित होता हुआ अवस्थितरूप अर्थात् एका-सा ही रहता है । १७४४। सुषम-सुषमाकालके विषयमें जो विचित्रतर वर्णन किया गया है, वही वर्णन हानिसे रहित—देवकुरुमें भी समझना चाहिए । १२१४। रमणोय रम्यकविज्ज भी हरिवर्षके समान उत्तम वर्णनोंसे युक्त है । १२३३। हैरण्वतक्षेत्र हैमवतक्षेत्रके समान वर्णनसे युक्त है । १२३५०। (वि.सा./ ७७६)

ज. ५/२/१६६-१७४ तदियो दु कालसमो असलदीवे य होति नियमेय । मणुसुत्तरादु परदो णदिदवरपव्वदो णाम । १६६। जलणिहिसयभूरखे संयंभुरवण्णवत्स दीवमज्जमि । भूरणगिदपरदो दुस्समकालो समु-दिट्ठो । १७४। = मानुषोत्तर पर्वतसे आगे नगेन्द्र (स्वयंप्रभ) पर्वततक असंख्यात द्वीपोंमें नियमतः तृतीयकालका समय रहता है । १६६। नगेन्द्र पर्वतके परे स्वयंभूरमण द्वीप और स्वयंभूरमण समुद्रमें दुषमा-काल कहा गया है । १७४। (कुमारुष द्वीपोंमें जवन्ध भोगभूमि है । ज. ५/११/४४-६६)

१५. छहों कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन

ज. ५/२/१६०-१६९ पदमे विदये तदिये काले जे होति माणुसा पवरा । ते अवमिच्चुविहणा एयत्तुहेहिं सजुत्ता । १६०। चउथे पचमकाले मणुया सुहदुवल्लसंजुदा गेया । छड्ढमकाले सव्वे णाणाविहदुवल्लसंजुत्ता । १६१। = प्रथम, द्वितीय और तृतीय कालोंमें जो श्रेष्ठ मनुष्य होते हैं वे अपमृत्युसे रहित और एकान्त सुखसे संयुक्त होते हैं । १६०। चतुर्थ और पचमकालमें मनुष्य सुख-दुःखसे संयुक्त तथा छठेकालमें सभी मनुष्य नानाप्रकारके दुःखोंसे संयुक्त होते हैं, ऐसा जानना चाहिए । १६१। और भी—दे० भूमि/१।

१६. चतुर्थकालकी कुछ विशेषताएँ

ज. ५/२/१७६-१८५ पदमि कालसमये तित्थयरा सयलचक्रवट्टीया । वलदेववामुदेवा पडिस्सु ताण जार्यति । १७६। रुद्धा य कामदेवा गण-हरदेवा य चरमदेहधरा । दुस्समसुसमे काले उप्पत्ती ताण बोद्धन्ता । १८५। = इस कालके समयमें तीर्थंकर, सकलचक्रवर्ती, वलदेव, वामुदेव और उनके प्रतिशत्रु उत्पन्न होते हैं । १७६। रुद्र, कामदेव, गण-धरदेव, और जो चरमशरीरी मनुष्य हैं, उनकी उत्पत्ति दुषमसुषमा कालमें जाननी चाहिए । १८५।

१७. पंचमकालकी कुछ विशेषताएँ

म. पु. ४१/६३-७६ कां भावार्थ—अण्वत्तु अण्वदेवने भरत महाराजकी उनके १६ स्वप्नोका फल दक्षति हुए यह भविष्यवाणी की—२३वें तीर्थंकरतक मिथ्या मतोंका प्रचार अधिक न होगा । ६३। २४वें तीर्थंकरके कालमें कुत्सिगी उत्पन्न हो जायेगी । ६४। साधु तपश्चरणका भार वहन न कर सकेंगे । ६५। मूल व उत्तरगुणोंको भी साधु भंग कर देंगे । ६६। मनुष्य दुराचारी हो जायेंगे । ६७। नीच कुलीन राजा होंगे । ६८। प्रजा जैनमुनियोंको छोड़कर अन्य साधुओंके पास धर्म प्रवण करने लगेगी । ७०। अन्तर देवोंको उपासनाका प्रचार होगा । ७१। धर्म स्तेक्षलखण्डोंमें रह जायेगा । ७२। ऋद्धिधारी मुनि नहीं होंगे । ७३। मिथ्या ब्राह्मणोंका सत्कार होगा । ७४। तरुण अवस्थामें ही मुनिपदमें उन्नत जा सकेगा । ७५। अवधि व मन पर्यय ज्ञान न होगा । ७६। मुनि एतन् विहारी न होंगे । ७७। केवलज्ञान उत्पन्न न होगा । ७८। प्रजा चारित्र-अश्रद्ध हो जायेगी, औपधियोंके रस नष्ट हो जायेंगे । ७९।

१८. षट्कालोमे आयु, आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी

प्रमाण—(ति प १४/गा.); (स.सि १३/२७-३१, ३७); (त्रि सा १७८-७९१, ८८१-८८४); (रा.वा. १३/२७-३१, ३७/१६१-१६२, २०४); (महा.पु. ३/१२-१६);
(हरि पु ७/६४-७०), (जं.प १२/११२-१६६) संकेत—को को सा = कोडाकोडी सागर; अ. = जघन्य; उ. = उत्कृष्ट; पू. को. = पूर्व कोडि ।

| विषय | प्रमाण सामान्य | | षट्कालो मे वृद्धि-हास की विशेषताएँ | | | | | | | | | | | |
|-----------------------------|----------------|---------|------------------------------------|---|------------------|-------------------|-----------------------|---------------|-----------------|-------------------------|-------------|-----------------|-----------------|-------------------|
| | ज प १२/गा | त्रि सा | ति प. सुषमा | सुषमा | ति प | सुषमा | ति प | सुषमा | दुषमा | ति प | दुषमा | ति प | दुषमा | ति प. दुषमा दुषमा |
| काल प्रमाण | ११२-११४ | | ३१६, ३६४ | ३को को सा | ३१६, ३६४ | ३को को सा | ३१७, ४०३ | ३को को सा | ३१७ | १को को सा से ४२००० वर्ष | ३१८ | २१००० वर्ष | ३१९ | २१००० वर्ष |
| आयु (ज) | | | ६६६ | २ पक्ष | १६०० | १ पक्ष | १६६६ | १ पु० को० | १६७६ | १२० वर्ष | १६६८ | २० वर्ष | १६६४ | १६-१६ वर्ष |
| " (उ) | १२०-१२३ | | ३३६ | ३ पक्ष | ३६६ | २ पक्ष | ४०४ | १ पक्ष | १२७७ | १ पु० को. | १७७४ | १२० वर्ष | १६३६ | २० वर्ष |
| | १७८, १८६ | | | | | | १६६८ | | १६६६ | | | | | |
| अवगाहना (ज.) | | | ३६६ | ४००० धनुष | १६०० | २००० धनुष | १६६७ | ६०० धनुष | १६७६ | ७ हाथ | १६६८ | ३ या ३ १/२ हाथ | १६६४ | १ हाथ |
| " (उ.) | १७७, १८६ | | ३३६ | ६००० धनुष | ३६६ | ४००० धनुष | ४०४ | २००० धनुष | १२७७ | ६०० धनुष | १७७४ | ७ हाथ | १६३६ | ३ या ३ १/२ हाथ |
| | १२०, १२३ | | | | १६०१ | | १६६६ | | १६६६ | | | | | |
| आहार प्रमाण | १२०-१२३ | | ३३६ | बेर प्रमाण | ३६८ | बहेडा प्रमाण | ४०६ | आवला प्रमाण | | | | | | |
| " अन्तराल | " | ७८६ | " | ३ दिन | " | २ दिन | " | १ दिन | त्रि.सा. | प्रति दिन | त्रि.सा. | अनेक बार | त्रि.सा. | बारम्बार |
| विहार | | | ३३६ | अभाव | ३३६ | अभाव | ३३६ | अभाव | | | | | | |
| संस्थान | १६३ | | ३४१ | समचतुरस्र | ३६८ | समचतुरस्र | ४०६ | समचतुरस्र | | | | | १६३६ | कुम्हडे नीने |
| संहनन | १२४ | | " | वज्र ऋषभ ना | (ज.प) | वज्र ऋषभ | ज.प. | वज्र ऋषभ | | | | | | आदि |
| हड्डियाँ | | | ३३७ | २६६ | ३६७ | १२८ | ४०६ | ६४ | १२७७ | ४८-२४ | १४७६ | २४-१२ | १६३६ | १२ |
| (शरीरके पृष्ठमें) | | | | | | | | | १६७७ | | | | | |
| शरीरका रंग | | ७८४ | रा.वा. | स्वर्ण वत् | रा.वा. | शंख वत् | रा.वा. | नील कमल | | | | | | |
| | | | | सूर्य वत् | | चन्द्र वत् | | हरित श्याम | | पाँचो वर्ण | | कान्ति हीन | | धुँवे वत् |
| बल | १६६ | | | ६००० हाथि-यो का | | ६००० गज वत् | | ६००० गज वत् | | | | कान्ति वर्ण | | श्याम |
| सयम | | | | अभाव | | अभाव | | अभाव | | | | | | |
| मरण समय | रा वा | | → | पुरुषके छीक स्त्रीको जैमाई | | | | ← | | | | | | |
| अपमृत्यु | हरि पु ३/३१ | | → | अभाव | | अभाव | | अभाव | | | | | | |
| मृत्यु पश्चात् | रा वा | | → | कर्पूर वत् | उड | जाता है | | ← | | | | | | |
| शरीर | | | | | | | | | | | | | | |
| उपपद | रा वा. | | → | (सम्यक्त्व सहित सौधर्म ईशानमें, मिथ्यात्व सहित भवनत्रिकमें) | | | | | | | | | | |
| भूमि रचना | रा वा. | ८८१ | | उत्तम भोग | मध्यम भोग | १६६८ | जघन्य भोग | कर्म भूमि | | | | कर्मभूमि | | कर्मभूमि |
| | | | | | वकुभोगभूमि | | | | | | | | | |
| अन्य भूमियो में काल अवस्थान | ति. प. १२/११६ | ११८ | रा वा | उत्तर कुरु | हरि वर्ष क्षेत्र | हैमवत् क्षेत्र | ति.सा. १८२-८८३ | विदेह क्षेत्र | १६०७ | भरतपरावत् | भरत क्षेत्र | पेरावत् क्षेत्र | पेरावत् क्षेत्र | भरत क्षेत्र |
| | | | | देव कुरु | रम्य क्षेत्र | हैरण्यवत् क्षेत्र | त्रि.सा. ८८३ | भरतपेरावत् | के म्लेक्ष खण्ड | | | | | |
| | | | | | | | अन्तर्द्वीप व.म.पु/१६ | विजयार्ध | ६-१० | में विद्याधर | | | | |
| | | | | | | | मानुषोत्तरसे | ज प/२/ | श्रेणियाँ | | | | | |
| | | | | | | | स्वयंभूरमण | १६६ | | | | | | |
| | | | | | | | पर्वत तक | हरि पु १/७३० | स्वयंभूरमण | | | | | |
| | | | | | | | | | पर्वतसे आगे | | | | | |
| चतुर्गतिमें कालविभाग | ति प १२/१७६ | ८८४ | | देव गति | | | | | | | | | | नरक गति |

५. कालानुयोगद्वार तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम

१. कालानुयोगद्वारका लक्षण

रा.वा./१/८/६/४२/३ स्थितिमतोऽर्थस्यावधि' परिच्छेत्तव्यः । इति कालोपादानं क्रियते । = किसी क्षेत्रमें स्थित पदार्थकी काल मर्यादा निश्चय करना काल है ।

घ.१/१.१.७/१०३/१५६ कालो द्विदिव्यधारणं ... । १०३।

घ.१/१.१.७/१५६/६ तेहिती अवगम-सत्त-पमाण-लेत्त-फोसणार्णं द्विदि परुवेदि कालाणियोगो । = १. जिसमें पदार्थोंकी जघन्य और उत्कृष्ट स्थितिका वर्णन हो उसे काल प्ररूपणा कहते हैं । १०३।

२. पूर्वोक्त चारों (सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन) अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्-संख्या-क्षेत्र और स्पर्श रूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है ।

२. काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर

घ. १/१.१.७/१५६/६ तेहिती अवगम-सत्त-पमाण-लेत्त-फोसणार्णं द्विदि परुवेदि कालाणियोगो । तैसि चैव विरहं परुवेदि अंतराणियोगो । = चारों (सत्, संख्या, क्षेत्र व स्पर्शन) अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्-संख्या-क्षेत्र और स्पर्श रूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग-द्वार करता है । जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका ज्ञान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है ।

३. काल प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

घ. ७/२.८.१७/४६६/२ किंतु जस्त गुणद्वान्तस्स मग्गणद्वान्तस्स वा एगजीवा-वद्धानकालोदोपवेसंतरकालो बहुगो होदि तत्संरणयवोच्छेदो । जस्त पुण कयावि ण बहुओ तत्स ण संताणस्स वोच्छेदो । जस्त पुण कयावि ण बहुओ तत्स ण संताणस्स वोच्छेदो ति घेतत्तं । = जिस गुणस्थान अथवा मार्गणा स्थानके एक जीवके अवस्थान कालसे प्रवेशान्तरकाल बहुत होता है, उसकी सन्तानका व्युच्छेद होता है । जिसका वह काल कदापि बहुत नहीं है, उसकी सन्तानका व्युच्छेद नहीं होता, ऐसा ग्रहण करना चाहिए ।

४. ओष प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

घ. ३/१.२.८/६०/१ अपमत्ताद्धादो पमत्तद्धाए दुगुणत्तादो । = अप्रमत्त संयतके कालसे प्रमत्त संयतका काल दुगुणा है ।

घ. ५/१.६.२५०/१२५/४ उवसमसेदि सव्वद्धाहिती पमत्तद्धा एक्का चैव संखेज्जगुणा त्ति गुरुवदेसादो ।

घ. ५/१.६.२४/१८/८ एक्को अपुव्वकरणो अणियट्ठिउवसामगो सुहुमवव-सामगो उवसंत-कसाओ होदुण पुणो वि सुहुमववसामगो अणियट्ठि-उवसामगो होदुण अपुव्वउवसामगो जादो । एदाओ पंच वि अद्धाओ एक्कट्ठं कदे वि अंतोसुहुत्तमेव होदि त्ति जहणत्तरमंतोसुहुत्तं होदि । = १. उपशम श्रेणी सम्बन्धी सभी (अर्थात् चारों आरोहक व तीन अवरोहक) गुणस्थानों सम्बन्धी कालोंसे अकेले प्रमत्तसंयतका काल ही संख्यातगुणा होता है । २. एक अपूर्वकरण उपशमक जीव, अनिवृत्ति उपशमक, सूक्ष्मसाम्परायिक उपशमक और उपशान्त-कषाय उपशमक होकर फिर भी सूक्ष्म साम्परायिक उपशमक और अनिवृत्तिकरण उपशमक होकर अपूर्वकरण उपशमक हो गया । इस प्रकार अन्तर्मुहूर्त्तकाल प्रमाण जघन्य अन्तर उपलब्ध हुआ । ये अनिवृत्तिकरणसे लगाकर पुनः अपूर्वकरण उपशमक होनेके पूर्व तक-के पूर्वोक्त ही गुणस्थानोंके कालोंको एकत्र करनेपर भी वह काल अन्तर्मुहूर्त्त ही होता है इसलिए जघन्य अन्तर भी अन्तर्मुहूर्त्त ही होता है ।

५. ओष प्र० में नानाजीवोंकी जघन्यकाल प्राप्ति विधि

घ. ४/१.५.५/३३६/६ दो वा तिण्णि वा एगुत्तरवद्दीए जाव पत्तिदोवमत्स असंखेज्जदिभागमेत्ता वा उवसमसम्मादिट्ठिणो उवसमसमत्तद्धाए एगो समओ अत्थि त्ति सासणं पडिबण्णा एगसमयं दिट्ठा । विदिए-समये सव्वं वि मिच्छत्तं गदा, तिसु वि लोएसु सासणमभावो जादो त्ति लद्धो एगसमओ । = दो अथवा तीन, इस प्रकार एक अधिक वृद्धिसे बढ़ते हुए पर्योपमके असंख्यातवें भागमात्र उवसमसम्मादिट्ठि जीव उपशम सम्यक्त्वके कालमें एक समय मात्र (जघन्य) कात अवशिष्ट रह जानेपर एक साथ सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुए एक समयमें दिखाई दिये । दूसरे समयमें सबके सब (युगपत्) मिथ्यात्व को प्राप्त हो गये । उस समय तीनों ही लोकोंमें सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव हो गया । इस प्रकार एक समय प्रमाण सासादन गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा (जघन्य) काल प्राप्त हुआ । नोट—इसी प्रकार यथायोग्य रूपसे अन्यगुणस्थानोंपर भी लागू कर लेना चाहिए । विशेष यह है कि उस उस गुणस्थानका एक जीवापेक्षा जो जघन्य काल है उस सहित ही प्रवेश करना ।

६. ओष प्र० में नाना जीवोंकी उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि

घ. ४/१.५.६/३४०/२ दोण्णि वा, तिण्णि वा एवं एगुत्तरवद्दीए जाव पत्तिदोवमत्स असंखेज्जदिभागमेत्ता वा उवसमसम्मादिट्ठिणो एग-समयादि कादुण जावुक्कस्सेण अआवलिओ उवसमताद्धाए अत्थि त्ति सासणत्तं पडिबण्णा । जाव ते मिच्छत्तं ण गच्छत्ति ताव अण्णे वि अण्णे वि उवसमसम्मादिट्ठिणो सासणत्तं पडिबज्जति । एवं गिम्ह-कालरुक्खद्धाहीव उक्कस्सेण पत्तिदोवमत्स असंखेज्जदिभागमेत्तं कात्तं जीवेहि असुणं होदुण सासानगुणद्वान् लम्भदि । = दो, अथवा तीन, अथवा चार, इस प्रकार एक-एक अधिक वृद्धि द्वारा पर्योपमके असंख्यातवें भागमात्र तक उपशमसम्यग्दृष्टि जीव एक समयको आदि करके उत्कर्षसे छह आयतियों उपशम सम्यक्त्वके कालमें अवशिष्ट रहनेपर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुए । वे जब तक मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होते हैं, तब तक अन्य-अन्य भी उपशमसम्यग्दृष्टि जीव सासादन गुणस्थानको प्राप्त होते रहते हैं । इस प्रकारसे शीघ्रकालके वृद्धिकी छायाके समान उत्कर्षसे पर्योपमके असंख्यातवें भागमात्र कालतक जीवोंसे अशून्य (परिपूर्ण) होकर, सासादन गुणस्थान पाया जाता है । (पंचात्त वे सर्वजीव अवश्य ही मिथ्यात्वको प्राप्त होकर उस गुणस्थानको जीवोंसे शून्य कर देते हैं) नोट—इसी प्रकार यथायोग्य रूपसे अन्य गुणस्थानोंपर भी लागू कर लेना । विशेष यह है कि उस उस गुणस्थान तकका एक जीवापेक्षा जो भी जघन्य या उत्कृष्ट कालके विकल्प हैं उन सबके साथ वाले सर्व ही जीवोंका प्रवेश कराना ।

७. ओष प्र० में एक जीवकी जघन्यकाल प्राप्ति विधि

घ. ४/१.५.७/३४१-३४२ एक्को उवसमसम्मादिट्ठो उवसमसमत्तद्धाए एगसमओ अत्थि त्ति सासणं गदो । एगसमयं सामाणगुणेण सह दिदो, विदिए समए मिच्छत्तं गदो । एवं सासाणस्स लद्धो एगसमओ । = घ. ४/१.५.८/३४४-३४५ एक्को मिच्छत्ति विमुज्जमणो सम्मामिच्छत्तं पडिबण्णो । सव्वलहुमंतोसुहुत्तकालमिच्छिदुण विमुज्जमणो चैव सासजमं सम्मत्तं पडिबण्णो । = अथवा वेदगसम्मादिट्ठो संकलित-सामाणगोसम्मादिच्छत्तं गदो, सव्वलहुमंतोसुहुत्तकालमिच्छिदुण अविणट्ठसंक्लितो मिच्छत्तं गदो । = एवं दोहि पयागिह सम्मा-मिच्छत्तस्स जहणकालपरुबणा गदा ।

घ. ४/१.५.८/३४३ एक्को अणियट्ठि उवसामगो एगमयं जीविदमत्थि त्ति अपुव्व उवसामगो जादो एवासमयं दिट्ठो, विदियमए मदो हयसत्तमो देवो जादो । = १ एक उपशम सम्यग्दृष्टि जीव उपशमसम्-

संयत (इन पाँचों) गुणस्थानवर्त्तों कोई एक जीव मनोयोगके साथ विद्यमान था। मनोयोगके कालमें एक-एक समय अवशिष्ट रहनेपर वह मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। वहीँपर एक समय मात्र मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दिखाई दिया। द्वितीय समयमें वही जीव मिथ्या-दृष्टि ही रहा, किन्तु मनोयोगीसे वचनयोगी हो गया अथवा काययोगी हो गया। इस प्रकार योग परिवर्तनके साथ पाँच प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (योग परिवर्तन किये बिना गुणस्थान परिवर्तन सम्भव नहीं है—दे० अन्तर २)। २. गुणस्थान परिवर्तनके चार भंग—अब गुणस्थान परिवर्तन द्वारा एक समयकी प्ररूपणा करते हैं। वह इस प्रकार है—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। उसके वचनयोग अथवा काययोगका काल क्षीण होनेपर मनोयोग आ गया और मनोयोगके साथ एक समयमें मिथ्यादृष्टि गोचर हुआ। पश्चात् द्वितीय समयमें भी वह जीव यद्यपि मनोयोगी ही है, किन्तु सम्यग्मिथ्यात्वको अथवा असंयमके साथ सम्यक्त्वको, अथवा संयमासंयमको अथवा अग्रमत्त संयमको प्राप्त हुआ। इस प्रकार गुणस्थान परिवर्तनके द्वारा चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (एक विवक्षित गुणस्थानसे अविवक्षित चार गुणस्थानोंमें जानैसे चार भंग)। ३. मरणका एक भंग—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचन योगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था पुनः योग सम्बन्धी कालके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया। तब एक समय मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दिखाई दिया और दूसरे समयमें मरा। सो यदि वह तिर्यचोंमें या मनुष्योंमें उत्पन्न हुआ तो कार्माण काययोगी अथवा औदारिक मिश्र काययोगी हो गया। अथवा यदि वेद और नारकियोंमें उत्पन्न हुआ तो कार्माण काययोगी अथवा वैक्रियक मिश्र काययोगी हो गया। इस प्रकार मरणसे प्राप्त एक भंग हुआ। ४. व्याघातका एक भंग—अब व्याघातसे लब्ध होने-वाले एक भगकी प्ररूपणा करते हैं—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। सो उन वचन अथवा काययोगके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया तब एक समय मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दृष्ट हुआ और दूसरे समय वह व्याघातको प्राप्त होता हुआ काययोगी हो गया, इस प्रकारसे एक समय लब्ध हुआ। भंगोंकी यथायोग्य रूपसे लापु करना—इस विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—“गुणस्थान परिवर्तन, योगपरिवर्तन, व्याघात और मरण ये चारों बातें योगीमें अर्थात् तीन योगीके होनेपर है। किन्तु सयोग केवलीके पिछले दो अर्थात् मरण और व्याघात तथा गुणस्थान परिवर्तन नहीं होते। ३३।” इस विवक्षित गुणस्थानमें विद्यमान जीव उस अविवक्षित गुणस्थानको प्राप्त होते हैं या नहीं, ऐसा जान करके तथा गुणस्थानोंको प्राप्त जीव भी इस विवक्षित गुणस्थानको जाते हैं अथवा नहीं ऐसा चिन्तन करनेके असंयत सम्यग्-दृष्टि, संयतासंयत और प्रमत्त संयतोंकी चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए। इसी प्रकारसे अग्रमत्त संयतोंकी भी प्ररूपणा होती है, किन्तु विशेष बात यह है कि उनके व्याघातके बिना तीन प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करनी चाहिए। क्योंकि अग्रमाद और व्याघात इन दोनोंका सहानवस्था लक्षण विरोध है। (अब चारों उपशामकोंमें भी अग्रमत्तवत् ही तीन प्रकार प्ररूपणा करनी चाहिए तथा क्षणिकोंमें मरण रहित केवल दो प्रकारसे ही)। ५. भगोंका संक्षेप—(अविवक्षित मिथ्यादृष्टि योग परिवर्तन कर एक समयतक उस योगके साथ रहकर अविवक्षित सम्यग्मिथ्यात्वी, या असंयत-सम्यग्दृष्टि, या संयतासंयत, या अग्रमत्त संयत हो गया। विवक्षित सासावन, या सम्यग्मिथ्यात्व, या असंयत सम्यग्दृष्टि, या संयता-संयत, या प्रमत्तसंयत विवक्षित योग एक समय अवशिष्ट रहनेपर अविवक्षित मिथ्यादृष्टि होकर योग परिवर्तन कर गया। विवक्षित स्थानवर्त्तों योगपरिवर्तन कर एक समय रहा, पीछे मरण या व्याघात पूर्वक योग परिवर्तन कर गया।)

१२. योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काळ प्राप्ति विधि

घ. ७/२.२.६८/१४२/२ अण्पिदजोगादो अण्पिदजोगं गतप उत्तस्मै-
तस्य अतोमुहुत्तावद्वाणं पठि विरोहाभावाद्।
घ. ७/२.२.१०४/१६३/७ बावीसवाससहस्राजअष्टवीकाइएसु उत्पत्त्य
सम्बजहण्णेण कालेण ओरात्तयमिस्सद्धं गमिय पज्जत्तिगदपट्ठन-
समयप्पहुट्ठि जाव अतोमुहुत्तूणनावीसवाससहस्राणि ताव ओरात्तय-
कायजोगुवलभादो।
घ. ७/२.२.१०४/१६४/६ मणजोगादो वचिजोगादो वा वेउत्तव्य-आहार-
कायजोगं गतूण सव्वुक्कस्सं अतोमुहुत्तमच्छिय अण्णजोगं गदस्स
अतोमुहुत्तमेत्तकाखुवलभादो, अण्णपिदजोगादो ओरात्तयमिस्सद्धं
गतूण सव्वुक्कस्सकालमच्छिय अण्णजोगं गदस्स ओरात्तयमिस्सद्धं
अतोमुहुत्तमेत्तुक्कस्सकाखुवलभादो। = १ (मनोयोगी तथा वचन-
योगी) अविवक्षित योगसे विवक्षित योगको प्राप्त होकर उत्कर्षसे
वहाँ अन्तर्मुहूर्त तक अवस्थान होनेमें कोई विरोध नहीं है। २ (अधिक
से अधिक नाईस हजार वर्ष तक जीव औदारिक काययोगी रहता है।
(ष ल./ ७/२.२/५. १०४/१६३) क्योंकि, नाईस हजार वर्षकी
आयु वाले पृथिवीकायिकोंमें उत्पन्न होकर सर्व जन्म्य कालसे
औदारिकमिश्र कालको बिताकर पर्याप्तिको प्राप्त होनेके प्रथम समयसे
लेकर अन्तर्मुहूर्तकम नाईस हजार वर्ष तक औदारिक काययोग
पाया जाता है। ३. मनोयोग अथवा वचनयोगसे वैक्रिय या
आहारककाययोगको प्राप्त होकर सर्वोत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त काल तक रह
कर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके अन्तर्मुहूर्त मात्र काल पाया जाता
है, तथा अविवक्षित योगसे औदारिकमिश्रयोगको प्राप्त होकर व
सर्वोत्कृष्ट काल तक रहकर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके
औदारिकमिश्रका अन्तर्मुहूर्त मात्र उत्कृष्ट काल पाया जाता है।

१३. वेद मार्गणामें स्त्रीवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि

घ. ६/४.१.६६/१३०-१३१/३०० सोहन्मे सत्तगुणं तिगुण जाव दु ससुक्क-
क्को ति। सेसिष्ठ भवे तिगुण जाव दु आरणच्छुदो कप्पो १३०।
पणगादो दोही जुदा सत्तावीसा ति पल्लवेदीण। ततो सत्ततरिय जाव
दु आरणच्छुदो कप्पो १३१। = सौवर्ममें सात बार = ७×४ पश्य।
ईशानसे महाशुक्ल तक तीन तीन बार = ३ (७+६+११+१३+
१५+१७+१९+२१+२३) = २१ + २७ + ३३ + ३९ + ४५ + ४९ +
५७ + ६३ + ६९ = ४०४ पश्य। शतारसे अच्युत तक दो दो बार = २
(२५+२७+३४+४१+४८+५५) = ६०+५४+६८+८२+९६
+११० = ४६० पश्य।
अन्तरालोंके स्त्री भगोंकी स्थिति = १ कुल काल ६०० पश्य+१

१४. वेद मार्गणामें पुरुषवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि

घ. ६/४.१.६६/१३२/३०० पुरिसेसु सत्तपुषत्तं अण्णदुमारो होंदि
तिगुणेण। तिगुणे णववेज्जे [स्रगठिदी] छग्गुणं होदि १३३।
= अष्टकुमारमें ३ बार = ३×१ = ३ सागर। नव प्रवेयकोंमें तीन
बार = ३ (२४+२७+३०) = ७२+८१+९० = २४३ सागर।
आठ कृप युगलों अर्थात् १६ स्वर्गोंमें छ. छ. बार = ६ (१२+३
+१० + १४ + १६ + १८ + २० + २२) = १२+१४+१६+१८+२०+२२
+ १०८+१२०+१३२ = ६४४ सागर। अन्तरालोंके भगोंकी स्थिति = १। कुल काल = ६०० सागर+१।

१५. कषाय मार्गणामें एक जीवापेक्षा जघन्यकाल प्राप्ति विधि

घ. खं. ७/२, २/सू. १२६/१६० जहण्णव एयसमजो १२९।

घ. ७/२, २, ११६/१६०/१० कोषस्स बाधादेण एगसमजो णत्थि, बाधाविदे वि कोषस्सेव सप्पपत्तीदो। एवं सेसत्तिण्ह कसायाणं पि एगसमव-पलवणा कायव्वा। भवरि एदेसिं तिण्हं कसायाणं बाधादेण वि एग-समवपलवणा कायव्वा। =कमसे कम एक समयतक जीव कोष कषायी आदि रहता है (योगमार्गणवत् यहाँ भी योग परिवर्तनके पाँच, गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक तथा व्याघातका एक इस प्रकार चारोंके ११ भग यथायोग्यरूपसे लायू करना। विशेष इतना कि कोषके व्याघातसे एक समय नहीं पाया जाता, क्योंकि व्याघात-को प्राप्त होनेपर भी पुन कोषकी उत्पत्ति होती है। इसी प्रकार शेष तीन कषायोंके भी एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए (विशेष इतना है कि इन तीन कषायोंके व्याघातसे भी एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए।

क. पा. १/३३६६/चूर्ण सू ३८५ दोसो केवचिर कालादो होदि। जहण्णक-स्सेण असोमुह्वत्।

क. पा १/३३६६-३८५/१० कुवो। सुवे बाधाविदे वि कोहमाणणं अंतो-मुह्वत् मोत्तण एग-दीसमयादीणमणुवत्तभादो। जीवद्वारेण एगसमजो कालस्मि पल्लविदो, सोकधमेदेण सह ण निरुत्तमेदे, ण, तस्स अण्णा-श्रियजवपत्तीदो। कोहमाणणमेगसमयमुदो होदण विविदियसमय-किण्ण फिट्ठे। ण, साहाविभादो। =प्रश्न—दोष कितने कालतक रहता है। उत्तर—जघन्य और उत्कृष्ट रूपसे दोष अन्तर्मुह्वत् कालतक रहता है। प्रश्न—जघन्य और उत्कृष्टरूपसे भी दोष अन्तर्मुह्वत् काल-तक हो क्यों रहता है। उत्तर—क्योंकि जीवके मर जानेपर या बीचमें किसी प्रकारकी रुकावटके आ जानेपर भी कोष और मानका काल अन्तर्मुह्वत् छोड़कर एक समय, दो समय, आदि रूप नहीं पाया जाता है। अर्थात् किसी भी अवस्थामें दोष अन्तर्मुह्वत्से कम समय-तक नहीं रह सकता। प्रश्न—जीवस्थानमें कालानुयोगद्वाराका वर्णन करते समय कोषादिकका काल एक समय भी कहा है, अतः वह कथन इस कथनके साथ विरोधकी क्यों प्राप्त नहीं होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जीवस्थानमें कोषादिकका काल जो एक समय कहा है वह अन्य आचार्यके उपदेशानुसार कहा है। प्रश्न—कोष और मानका उदय एक समयतक रहकर दूसरे समयमें नष्ट क्यों नहीं हो जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुह्वत्तक रहना उसका स्वभाव है।

१६. लेख्या मार्गणामें एक जीवापेक्षा एक समय जघ-न्यकाल प्राप्ति विधि

घ ४/१, ५, २६६/४६६-४७५ का भावार्थ (योग मार्गणवत् यहाँ भी लेख्या परिवर्तनके पाँच, गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक और

व्याघातका एक इस प्रकार चारोंके ११ भग यथायोग्य रूपसे लायू करना। विशेष इतना कि वृद्धिगत गुणस्थान लेख्याको भी वृद्धिगत और हीयमान गुणस्थानोंके साथ लेख्याको भी हीयमान रूप परि-वर्तन कराना चाहिए। परन्तु यह सब केवल शुभ लेख्याओंके साथ लायू होता है, क्योंकि अशुभ लेख्याओंका जघन्यकाल अन्तर्मुह्वत् है।

घ. ४/१, ५, २६७/४६७/३ एगो मिच्छादिट्ठी असज्जदसम्मादिट्ठी वा वड्हमाणपम्मलेस्सिओ पम्मलेस्सिद्वए एगो समजो अरिथ प्ति सज्जमा-संजम पड्डिवणो। विट्ठिएसमए संजमासंजमेण सह मुक्कलेस्सं गदो। एसा लेस्सापरवत्ती (१)। अधवा वड्हमाणतेजलेस्सिओ सज्जा-सज्जदो तेजलेस्सिद्वए खएण पम्मलेस्सिओ जादो। एगसमय पम्म-लेस्साए सह सज्जमासंजम दिट्ठं, विविदियसमए अप्पमत्तो जादो। एसा गुणपरवत्ती। अधवा संजदासंजदो हीयमाणमुक्कलेस्सिओ मुक्क-लेस्सिद्वएखएण पम्मलेस्सिओ जादो। विविदियसमए पम्मलेस्सिओ चैव, किंतु असज्जदसम्मादिट्ठी सम्माभिच्छादिट्ठी सासणसम्मादिट्ठी मिच्छादिट्ठी वा जादो। एसा गुणपरवत्ती (४)।

घ. ४/१, ५, ३०७/४०७/१ (एको) अप्पमत्तो हीयमाणमुक्कलेस्सिओ मुक्क-लेस्सिद्वए सह पमत्तो जादो। विविदियसमये मदो देवत्तं गदो (३)। =१. वर्धमान पक्षलेख्यावाला कोई एक मिथ्यादृष्टि अथवा असत्य-सम्यग्दृष्टि जीव, पक्षलेख्याके कालमें एक समय अवशेष रहनेपर संयमासंयमको प्राप्त हुआ। द्वितीय समयमें संयमासंयमके साथ ही शुक्ललेख्याको प्राप्त हुआ। यह लेख्या परिवर्तन सम्बन्धी एक समय-की प्ररूपणा हुई। अथवा, वर्धमान तेजोलेख्यावाला कोई संयतासंयत तेजोलेख्याके कालके क्षय हो जानेसे पक्षलेख्यावाला हो गया। एक समय पक्षलेख्याके साथ संयमासंयम दृष्टिगोचर हुआ। और वह द्वितीय समयमें अप्रमत्तसंयत हो गया। वह गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई। अथवा, हीयमान शुक्ललेख्यावाला कोई संयतासंयत जीव शुक्ललेख्याके कालके पूरे हो जानेपर पक्षलेख्या-वाला हो गया। द्वितीय समयमें वह पक्षलेख्यावाला ही है, किन्तु असत्यसम्यग्दृष्टि, अथवा सम्यग्मिथ्यादृष्टि, अथवा सासादन सम्यग्दृष्टि, अथवा मिथ्यादृष्टि हो गया। यह गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई (४)। २. हीयमान शुक्ललेख्या-वाला कोई अप्रमत्तसंयत, शुक्ललेख्याके ही कालके साथ प्रमत्तसंयत हो गया, पुन दूसरे समयमें मरा और देवत्वको प्राप्त हुआ। (यह मरणकी अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई।) नोट—इस प्रकार यथा-योग्यरूपसे सर्वत्र लायू कर लेना।

१७. लेख्या मार्गणामें एक जीवापेक्षा अन्तर्मुह्वत् जघ-न्यकाल भी है

यह काल अशुभलेख्याकी अपेक्षा है—क्योंकि—

घ. ४/१, ५, २८४/४५६/१२ एत्थ (अमुहलेस्साए) जोगस्सेव एगसमजो जहण्णकालो किण्ण लब्धदे। ण, जोगकसायाणं व लेस्साए त्तिस्सा

परावत्तीए गुणापरावत्तीए मरणेण वाधादेण वा एगसमयकालस्सा-
संभवा । ण ताव लेस्सापरावत्तीए एगसमयो सञ्चदि, अपिदलेस्साए
परिणमिदविदियसमए तिस्से विणासाभावा, गुणंतर गदस्स विदिय-
समए लेस्संतरगमणाभावाढो च । ण गुणपरावत्तीए, अपिदलेस्साए
परिणदविदियसमए गुणंतरगमणाभावा । ण च वाधादेण, तिस्से वाधा-
दाभावा । ण च मरणेण, अपिदलेस्साए परिणदविदियसमए मरणा-
भावा । =प्रश्न—यहाँपर (तीनों अशुभ लेश्याओंके प्रकरणमें) योग-
परावर्तनके समान एक समय रूप अधन्यकाल क्यों नहीं पाया जाता
है ? उत्तर—नहीं । क्योंकि, योग और कपायोंके समान लेश्यामें—
लेश्याका परिवर्तन, अथवा गुणस्थानका परिवर्तन, अथवा मरण और
व्याघातसे एक समयकालका पाया जाना असम्भव है । इसका कारण
यह कि न तो लेश्या परिवर्तनके द्वारा एक समय पाया जाता है,
क्योंकि विवक्षित लेश्यासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें उस
लेश्याके विनाशका अभाव है । तथा इसी प्रकारसे अन्य गुणस्थानको
गये हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य लेश्याओंमें जानेका भी अभाव
है । न गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समय सम्भव है, क्योंकि
विवक्षित लेश्यासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य गुणस्थान-
के गमनका अभाव है । न व्याघातकी अपेक्षा ही एक समय सम्भव
है, क्योंकि, वर्तमान लेश्याके व्याघातका अभाव है । और न मरणकी
अपेक्षा ही एक समय सम्भव है, क्योंकि, विवक्षित लेश्यासे परिणत
हुए जीवके द्वितीय समयमें मरणका अभाव है । (घ. ४/१.५.२६६/
४६६/६)

१८. लेश्या परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम

१. ४/१.५.२६४/४६६/१ किण्हलेस्साए परिणदस्स जीवस्स अणतरमेव
काउलेस्सापरिणमणसत्तीए असंभवा ।
२. ८/३.२.५/३२२/७ सुक्कलेस्साए टिट्ठदो पम्म-तेउ-काडणीललेस्सासु
परिणमीय पच्छा किण्हलेस्सापज्जाएण परिणमणवपुवगमादो । =कृष्ण
लेश्या परिणत जीवके तदनन्तर ही कापोत लेश्यारूप परिणमन
शक्तिका होना असम्भव है । शुक्ललेश्यासे क्रमशः पद्म, पीत, कापोत
और नील लेश्याओंमें परिणमन करके पीछे कृष्ण लेश्या पर्यायसे
परिणमन स्वीकार किया गया है ।

१९. वेदक सम्यक्त्वका ६१ सागर उत्कृष्टकाल प्राप्ति विधि

घ. ७/२.२.१४१/१६४/११ देवस्स गेरइयस्स वा पडिवणउवमममम्मत्तेण
सह समुप्पणमदि-सुद-ओट्ठि-णणस्स वेदगसम्मत्तं पडिवच्चिय

अविणट्ठतिपागेहि अंतोमुहुसमच्छिय रदेनंतो हृत्ते पूनमुह्वरोह उ
अमणुस्सेसुववच्चिय पुणो बीसंसागरोवमिरसु देवेसुववच्चिय पुणो पुत्र
कोडाउरसु मणुस्सेसुववच्चिय बानीससागरोवमिट्ठदो, रसु देवेसु-
वच्चिदूण पुणो पुत्रकोडाउरसु मणुस्सेसुववच्चिय तदयं पट्ठदिम
चउवीसंसागरोवमाउट्ठदिमसु देवेसुववच्चिदूण पुणो पुत्रकोडाउरसु
मणुस्सेसुववच्चिय थोवावसेते जीविए केवलपानी होदुम अंघगत
गदस्स चटुहि पुत्रकोडीहि साविरेयधावट्ठिदसागरोवमा पट्ठवन्-
भावो । =देव अथवा नारकीके प्राप्त हुए उपशम सम्यक्त्वके साथ
मति, श्रुत व अवधि ज्ञानको उत्पन्न करके, वेदक सम्पत्त्वको प्राप्त
कर, अनिष्ट तीनों ज्ञानोंके साथ अन्तर्मूर्तकाल तक रहकर, इस
अन्तर्मूर्तसे हीन पूर्व कोटि आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः
बीस सागरोपम प्रमाण आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, सायिक सम्यक्त्वका प्रारम्भ करके, चौबीस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, जीवितके थोडा शेष रहनेपर केवलज्ञानी
होकर अन्वक् अवस्थाको प्राप्त होनेपर चार पूर्वकोटियोंमें अधिक
छयासठ सागरोपम पाये जाते हैं ।

६ कालानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ

१. सारणोंमें प्रयुक्त संकेतोंका परिचय

| | | | |
|-----------|---------------------|----------|------------------------|
| अप० | लक्ष्यपर्याप्त | को० पु० | क्रोड पूर्व |
| अव० | अवसर्पिणी | पु० को० | पूर्व क्रोड |
| असं० | अनंत्यात | १.२.३.४ | वह वह गुणस्थान |
| उत्त० | उत्सर्पिणी | २८ अ० | २८ प्रकृतियोंकी म्ना |
| उप० | उपशम | | वाला कोड मिथ्या- |
| तिर्य० | तिर्यञ्च | | दृष्टि या वेदक सम्पत्- |
| प० | पर्याप्त | | दृष्टि जीव मानाम्य |
| पर्य/असं० | पर्यक्ता अनंत्यातवा | पूर्व | ७०१६०००००००००० |
| | भाग | | वर्ष |
| पृ० | पृथिवी | अन्तर्म० | अन्तर्मूर्त |
| मनु० | मनुष्य | को को मा | कोडाकोडी माग |
| मिथ्या० | मिथ्यात्व | अ० | अन्य |
| सम्य० | सम्यक्त्व | उ० | उत्कृष्ट |
| रा० | नागर | | |

२. जीर्णोत्की कालविपयक ओघप्ररूपणा

प्रमाण-१ (प ल ४/१,६,२-३/३३३-३६७); (मो. जी./भाषा/१४४/३६६/१)
संकेत-३० काली (६/१ कुछ नियम); काल विधेयोको निगलनेका स्पष्ट प्रदर्शन-३० काल/१ सम्बन्धी कुछ नियम)

| गुण स्थान | प्रमाण नं० १/१ | नामा जीर्णोत्की | | | | एक जीर्णोत्कीया | | |
|-----------|----------------|-----------------|---|----------|---|-----------------|---|----------------------------|
| | | जयन्त्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | जयन्त्य | विशेष | उत्कृष्ट |
| १ | २-४ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | ३, ४, ५ या ६ ठे स्थानसे गिरे, मिथ्यात्व हो, पुनः ३, ४, ५ या ६ ठे को प्राप्त हो | अर्धपुङ्गव परिवर्तन |
| २ | ६-८ | एक समय | २ या ३ ठेके १ समय स्थितिवाले सर्वजीव एकदम सासादन पूर्वक मिथ्यात्वको प्राप्त हो जाये । | पल्लव/अस | ६ आबली स्थितिवाले २, ३ या ४ ठे स्थानवाले जीवोंका प्रवेश क्रम न दूटे | १ समय | उपशम सम्बन्धमे ६ आबली शेष रहने पर सासावनको प्राप्त हो | ६ आबली |
| ३ | ९-१२ | अन्तर्मुहूर्त | २८/ज बाले ७ या ८ जीव १, ४, ५ या छठे से गुणपद गिरे | " | प्रवेश क्रम न दूटे | अन्तर्मुहूर्त | चढने व गिरने बाले दोनोको अपेक्षा | अन्तर्मुहूर्त |
| ४ | १३-१६ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | " | २८/ज बाला १, ३, ५ या ६ ठे स्थान से गिरने व चढने दोनोको अपेक्षा | ३३ सागर + १ कोष्ठपूर्व |
| ५ | १६-१८ | " | " | " | " | " | २८/ज बाला १, ४ या ६ ठे स्थानसे अवरोहण या आरोहण करेकी अपेक्षा । आरोहण करे तो १ या ४ ठे से ६ ठे पूर्वक ७ ठेको प्राप्त हो ६ ठे को नहीं । | १ कोष्ठपूर्व-अन्तर्मुहूर्त |
| ६ | १९-२१ | " | " | " | " | १ समय | ६ ठे ७ ठे में परस्पर आरोहण व अवरोहण करता १ समय गुण-स्थान विशेषमें रहकर मरे | अन्तर्मुहूर्त |
| ७ | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ८-११ | | | | | | | सर्वोत्कृष्ट कालपर्यन्त प्रमत्त रहकर मिथ्यात्व होनेवाले की अपेक्षा | |
| | | | | | | | उपरीक्तबल पर अप्रमत्तसे मिथ्यात्व होने बाजा | |

| मामा जीवापेसमा | | | एक जीवापेसमा | | |
|-----------------------|-----------------|---------------|--|---------------|--|
| गुण स्थान | प्रमाण नं० १/५० | जबान्य | विशेष | उत्तरकृष्ट | विशेष |
| उपशान्तकः | २२-२५ | १ समय | २ या ३ अवरोहक-उपशान्तक १ ने से न्वे में वा १ समय वधाव गुणवत् नरे । ११ने में भी ११ने में वा ११ने में अवरोहण पर अवरोहण व अवरोहण दोनोकी अपेक्षा । ११ने में केवल आरोहणकी अपेक्षा | अन्तर्मुहूर्त | ७५ या ६४ तक जीव न्वे ११ने स्थानोंमें परस्पर अवरोहण व आरोहण करे । ११ने में केवल आरोहण करके गुणस्थान बढ़े । फिर अवश्य विरह होता है । |
| ८-१२ क्षणः | २६-२९ | अन्तर्मुहूर्त | ७५ या १०८ जीव ७५ स्थानसे क्षणक भ्रमी घट क्रमेण गुणवत् अवरोही स्थानको प्राप्त | अन्तर्मुहूर्त | ७५ स्थानसे क्षणक भ्रमी घट क्रमेण स्थानको प्राप्त हुआ |
| १३ | ३०-३२ | सर्वदा | निच्छेदाभाव | सर्वदा | १२ने से १३ में आ समुद्राल कर अवरोही स्थानको प्राप्त हुआ |
| १४ उपशान्त-काली १३-१४ | २६-२९ | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त क्षणकोवत् | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त क्षणकोवत् (क० वा/पु १/५० ३४२) |
| | | | | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त क्षणकोवत् (क० वा/पु ३/५० ३६०) |

३. (प.स. १३/१-४४/प.७/प.४६३-४७७). ३ (प.स. ७/२,३,१-२१६/११४-१८५)

संकेत—दे० काल/६/१

जैनैन्द्र सिद्धान्त कोश

[illegible]

| मार्गिका | | गुण स्थान | | नामा जीवसिद्ध्या | | | एक जीवसिद्ध्या | | | |
|----------------|--------------|-----------------|-----------------|------------------|---|-------------------|--------------------|----------------|-----------|--|
| | | प्रमाण नं० १ | प्रमाण नं० २ | जखन्य | विशेष | लक्षकृष्ट | विशेष | जखन्य | लक्षकृष्ट | विशेष |
| मनुष्य सामान्य | १ | सं० ६८ | सं० ६८ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सं० ६९-७० | अन्तर्मु | ३, ४, ५ से रत्न, पुनः ३, ४ या ५ ३ वष्य + ४ को, पुनः + अन्तर्मु पूर्ण |
| २ | | ७९-७९ | | ९ समय | उप, समय ७, ८, ९ मनुष्यका समय से ९ समय शेष रहने युग शेष | अन्तर्मु | सर्वदा अन्तर्मु | ७९-७९ | १ समय | उपवास समय कल्पने ९ समय कोल शेष रहने पर सासा- धर्म प्रवेश |
| ३ | | ७५-७६ | | अन्तर्मु | २८/व १, ४, ६ से ३ से अपने प्राये स मनुष्याभाव लौटे | अन्तर्मु | जखन्यवत् | ७५-७६ | अन्तर्मु | २८/व, १, ४, ६ से ३ से आ०, अन्तर्मु वहाँ रह पुनः लौट जाये |
| मनुष्य सामान्य | ४ | ७६ | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ८०-८२ | अन्तर्मु | २८/व, १, ४, ६ से ४ से आ पुनः लौटकर पुनः स्थान परिवर्तन करे |
| मनुष्य परमि | ५-६४ १-६४ | ८२ ६८-८२ | | | सर्वोपवत् मनुष्य सामान्य नव | | | ८२ ६८-८२ | अन्तर्मु | मनुष्य सामान्यवत् मनुष्य सामान्यवत् |
| मनुष्यणी | १-३ ४ | ६८-७८ ७६ | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-७८ ८०-८२ | अन्तर्मु | ३ वष्य-६ मास व ४६ दिन |
| ५-६४ | | ८२ | | | मनुष्य सामान्य वत् | | | ८२ | अन्तर्मु | मनुष्य सामान्यवत् |
| मनुष्य ल० अप० | १ | ८३-८४ | | शुद्धमव | अनेक जीविका शुद्धमव प्रवेश व निगमन | वष्य/व, न दूटे | सर्वदा अन्तर्मु | ८३-८४ | शुद्धमव | मनुष्य सामान्यवत् परिभ्रमण |
| | | | | | | | | | | परिभ्रमण |

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

[illegible]

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | | प्रमाण | | | | एककीवापिक्षया | | |
|-----------------|-----------|--------|-------|---------|-------------|-------------|-------------|-------|-----------|-------------------------------------|--|-------|
| | | नं० १ | नं० २ | जवन्त्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | विशेष | जवन्त्य | उत्कृष्ट | विशेष | विशेष |
| भवनवासी | ४ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सू० | अन्तर्मु० | १३ सागर -१ अन्त० " १०-४ अन्त० | सम्यक्त्व सहित पूरा काल निराने संयत मनुने वैमानिककी आयु मीथी पीछे अपवर्तना घात द्वारा भवनवासी की रह गयी। वहाँ ६ पर्याप्ति प्राप्तकर सम्यक्त्व ही रहा। मिथ्यात्व सहित पूर्ण काल भिताया | |
| अन्तर | १ | ६४ | सू० | " | " | " | " | ६४-६६ | " | १३ पर्य-१ अन्त० | — | |
| उपनिषी | ४ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६४-६६ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | भवनवासीवत् | |
| सौधर्म-सहस्रार | १ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६४-६६ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| | २-३ | ६७ | सू० | — | सर्वदा | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | ६४-६६ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | अद्यायुष्मकी अवैक्षा (मिथ्यात्वसे अद्यायुष्मकी अपवर्तना घात कर मरे लो) क्रमशः २, ७, १०, १४, १६, १८ सागर + पर्य/अन्तख्यात | |
| आनत-अच्युत | ४ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६४-६६ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| | १ | ६८ | सू० | — | " | " | " | ६८-६९ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| नव प्र वैयक | ४ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६९ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| | २-३ | ६८ | सू० | — | " | " | " | ६८-६९ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| नव अनुदिवा | ४ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६९ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| विजय अपराजित | ४ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६९ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |
| सर्वार्थ सिद्धि | ४ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६९ | अन्तर्मु० | १३ पर्य-४ अन्त० | — | |

| मार्गणा | प्रमाण | | नानाजीवायुयुग्म | | प्रमाण | | एकजीवायुयुग्म | | विशेष |
|----------------------|-----------|---------|-----------------|--------|-------------|----------|---------------|---------|---------------------------------------|
| | युग स्थान | नं०/१ | नं०/२ | जघन्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | जघन्य | विशेष |
| २. इन्द्रिय मार्गणा | | सू. | सू. | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सू | सर्व मार्गणार्थे परिश्रमण (सू० व बा०) |
| एकेन्द्रिय सामान्य | | १२-१३ | १२-१३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ४०-४१ | असं यु० परि० |
| " लो० पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ४६-४७ | सं सहस्र वर्ष |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | ४८-४९ | अन्तर्मुहूर्त |
| " बा० सा० | | " | " | " | " | " | " | ४९-५० | असं उत्सर्प० |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ५१-५२ | अवसर्प० |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | ५३-५४ | सं सहस्र वर्ष |
| " सू० सा० | | " | " | " | " | " | " | ५४-५५ | अन्तर्मुहूर्त |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ५६-५७ | असं लो० |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | ५८-५९ | प्रमाण समय |
| विकलेन्द्रिय सा | | " | " | " | " | " | " | ६०-६१ | अन्तर्मुहूर्त |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ६२-६३ | असं लो० |
| " अपर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ६४-६५ | प्रमाण समय |
| पंचेन्द्रिय सा० | | " | " | " | " | " | " | ६६-६७ | अन्तर्मुहूर्त |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ६८-६९ | असं लो० |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | ७०-७१ | प्रमाण समय |
| विकलेन्द्रिय सा | | " | " | " | " | " | " | ७२-७३ | अन्तर्मुहूर्त |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ७४-७५ | असं लो० |
| " अपर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ७६-७७ | प्रमाण समय |
| पंचेन्द्रिय सा० | | " | " | " | " | " | " | ७८-७९ | अन्तर्मुहूर्त |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ८०-८१ | असं लो० |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | ८२-८३ | प्रमाण समय |
| उपरोक्त सर्व | | " | " | " | " | " | " | ८४-८५ | अन्तर्मुहूर्त |
| विकल्प | | " | " | " | " | " | " | ८६-८७ | असं लो० |
| पंचेन्द्रिय पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ८८-८९ | प्रमाण समय |
| ३. काल मार्गणा | | १०७-११८ | १०७-११८ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ९०-९१ | अन्तर्मुहूर्त |
| सूक्ष्म. अप तेजवायु | | ११९ | ११९ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ९२-९३ | असं लो० |
| चारी सामान्य | | १२० | १२० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ९४-९५ | प्रमाण समय |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ९६-९७ | अन्तर्मुहूर्त |
| " लो० अपर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | ९८-९९ | असं लो० |
| " बा० सामा | | " | " | " | " | " | " | १००-१०१ | प्रमाण समय |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | १०२-१०३ | अन्तर्मुहूर्त |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | १०४-१०५ | असं लो० |
| " सू० सामान्य | | " | " | " | " | " | " | १०६-१०७ | प्रमाण समय |
| " पर्याप्त | | " | " | " | " | " | " | १०८-१०९ | अन्तर्मुहूर्त |
| " लो० अप० | | " | " | " | " | " | " | ११०-१११ | असं लो० |

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | नामाजीवापेक्षमा | | | | प्रमाण | | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष |
|---------------------|-----------|--------|-------|-----------------|---------------|----------|---------------|--------|-------|---------------|-------|----------------|-------------------------|
| | | नं०/१ | नं०/२ | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | नं०/१ | नं०/२ | | | | |
| वनस्पति सां० | .. | सू. | सू. | सर्वदा | विच्छेदामात्र | सर्वदा | विच्छेदामात्र | सू. | सू. | सुदृढमव | | असं० पु० परि० | स्व मार्गजामें परिभ्रमण |
| " पयसि | | १७-१५ | | " | " | " | " | " | ८५ | अन्तर्मुहूर्त | | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " ल० अप० | | २० | | " | " | " | " | " | ७६-७७ | सुदृढमव | | ७० कोडा कोडी | " |
| वन० प्रत्येक सां० | | २० | | " | " | " | " | " | ७६-८० | सुदृढमव | | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " पयसि | .. | २० | | " | " | " | " | " | ८२-८३ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " ल० अप० | | २० | | " | " | " | " | " | ८०-८८ | सुदृढमव | | २३५० परिवर्तन | " |
| वन० साधारण निर्गोष- | | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " सामान्य | .. | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | सुदृढमव | | ७० कोडा कोडी | " |
| " पयसि | .. | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | सुदृढमव | | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " ल० अप० | ... | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " ल० अप० | ... | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " पयसि | ... | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " ल० अप० | ... | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| प्रस सामान्य | .. | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " पयसि | ... | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " ल० अप० | ... | २० | | " | " | " | " | " | ८६ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| स्वावरके सर्व | १ | २३६- | | " | " | " | " | " | १५६ | अन्तर्मुहूर्त | | २००० सां० | " |
| विक्रय | १ | १५६- | | " | " | " | " | " | १५७- | अन्तर्मुहूर्त | | १ पु० को० | " |
| प्रस सामान्य | १ | १५६- | | " | " | " | " | " | १५८ | अन्तर्मुहूर्त | | २००० सां० | " |
| " पयसि | १ | १५६ | | " | " | " | " | " | १५८ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " ल० अप० | १ | १५६ | | " | " | " | " | " | १५८ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " पयसि | १-१४ | १५६ | | " | " | " | " | " | १५८ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " ल० अप० | १ | १५६ | | " | " | " | " | " | १५८ | अन्तर्मुहूर्त | | अन्तर्मुहूर्त | " |

४. योग मार्गणा:—
संकेत—१ समय सम्बन्धी प्ररूपणाके ११ भागोंका विस्तार पहले सारणी सम्बन्धी नियमोंमें दिया गया है। बहुते देवल लें।

| मार्पणा | गुण स्थान | प्रमाण | | नाना जीवनिपेक्षया | | | एक जीवनिपेक्षया | | |
|---------------|-----------|---------|-----------|-------------------|---|-----------|-----------------|--|-----------------|
| | | नं० १ | नं० २ | जघन्य | विशेष | उत्कृष्ट | जघन्य | विशेष | उत्कृष्ट |
| वैक्रियक | २ | सू. १६६ | सू. | १६६ | प्रवाह | सू. | १६६ | ११ भंग लागू करने (देखो आगे नियम) | १ आबली |
| | ३ | २०० | " | २०० | " | " | " | " | अन्तर्मुहूर्त |
| | ४ | १६६ | " | १६६ | " | " | " | स्व मिथ्यादृष्टिवत् | — |
| वैक्रियकमिश्र | १ | २०१-२०२ | अन्तर्मु. | २०१-२०२ | ७ या ८ जीव देव भा नरक में जा इतने काल पश्चात् पर्याप्त हुए | सू. | २०३-२०४ | उपरिम ग्रैवेयकमें उपजने-वाला द्रव्य किंगी मुनि सर्व लघुकाल पश्चात् पर्याप्त हुआ | अन्तर्मुहूर्त |
| | २ | २०५-२०६ | १ समय | २०५-२०६ | जघन्यवत् पर १ समयसे ६ आबली बीच रहते उपस्थि की प्ररूपणा उपरीक मिथ्यादृष्टि वत् | सू. | २०७-२०८ | सासादनमें एक समय सेग रहनेपर देवोंमें उपपन्न हुआ। द्वितीय समय मिथ्यादृष्टि हो गया | १ समय कम ६ आबली |
| | ४ | २०९-२०९ | अन्तर्मु. | २०९-२०९ | संयत २ विग्रहसे सर्वार्थ सिद्धिमें उपलब्ध पर्याप्त हुए | सू. | २०३-२०४ | कोई मुनि २ विग्रहसे सर्वार्थ सिद्धिमें उपजा। इतनेकाल पश्चात् पर्याप्त हुआ | अन्तर्मुहूर्त |
| आधारक | ६ | २०६-२१० | १ समय | २०६-२१० | एक जीववत् युग-पत नाना जीव | सू. | २११-२१२ | अविश्वितसे विवक्षित योग में आकर १ समय पश्चात् ब्रह्म शरीर प्रवेष्टा देखा है मार्ग जिन्होंने ऐसा जीव सर्वलघुकालमें पर्याप्त होता है | अन्तर्मुहूर्त |
| | ६ | २१३-२१४ | १ समय | २१३-२१४ | " | अन्तर्मु. | " | " | " |
| कार्माण | १ | २१७ | सर्वदा | २१७ | विच्छेदाभाव | सू. | २१८-२१९ | मार्णान्तिक सधुद्धात पूर्वक १ विग्रहसे जन्म | ३ समय |
| | २, ४ | २२०-२२१ | १ समय | २२०-२२१ | एक जीववत् | आ०/असं. | २२२-२२३ | एक विग्रहसे उपपन्न होने-वाला जीव कपादसे क्रमशः प्रतर-चोक्त-पूर्ण-प्रतर | २ समय |
| | १३ | २२४-२२५ | ३ समय | २२४-२२५ | " | सं. समय | २२६ | कपादसे क्रमशः प्रतर-चोक्त-पूर्ण-प्रतर | ३ समय |

| मार्गिका | गुण स्थान | नानाजीवापेक्षिया | | | | एकजीवापेक्षिया | | | | | | |
|----------------|-----------|------------------|-----------------|-------------|-------------|----------------|-------------|---------------|--|--|--|---|
| | | प्रमाण नं०/१ | प्रमाण नं०/२ | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | विशेष | विशेष | | | |
| ५ वेद मार्गिका | ... | सू. | सू. | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | १ समय | उपश्राम अनेपिसे उत्तर सवेदी हो द्वितीय समय मृत्यु उपश्राम अनेपि उत्तर सवेदी होकर पुनः अवेदी हुआ। मृत्यु होवेपर तो प्ररूप वेदी देव ही नियमसे हीगा अतः इसमयकी प्ररूपणा नहीं की गी वेदवत् | उपश्राम अनेपिसे उत्तर सवेदी हो द्वितीय समय मृत्यु उपश्राम अनेपि उत्तर सवेदी होकर पुनः अवेदी हुआ। मृत्यु होवेपर तो प्ररूप वेदी देव ही नियमसे हीगा अतः इसमयकी प्ररूपणा नहीं की गी वेदवत् | ३०० से ६०० पर्यंत तक ६०० सागर परिभ्रमण | अविभक्षित वेदसे आकर तहाँ परिभ्रमण। ननुसकसे आ पुरुषवेदी हो तहाँ परिभ्रमण |
| ननुसक वेद | ... | " | " | " | " | " | " | १ समय | उपश्राम अनेपिसे उत्तर सवेदी हो द्वितीय समय मृत्यु उपश्राम अनेपि उत्तर सवेदी होकर पुनः अवेदी हुआ। मृत्यु होवेपर तो प्ररूप वेदी देव ही नियमसे हीगा अतः इसमयकी प्ररूपणा नहीं की गी वेदवत् | असं० पुं० परित्यक्त अन्तर्मुहूर्त | एकोन्मियोंमें परिभ्रमण | टी व ननुसक वेद सहित उपश्राम अनेपि चक्रे तो। सर्व जगन्मय कालमें समय भर अवेदी हुआ और उत्कृष्ट आयुर्व्यन्त रहा वेद परिवर्तन करके पुनः लौटे |
| अपगात वेद उप. | ... | " | " | " | " | " | " | " | उपश्राम अनेपिसे उत्तर सवेदी हो द्वितीय समय मृत्यु उपश्राम अनेपि उत्तर सवेदी होकर पुनः अवेदी हुआ। मृत्यु होवेपर तो प्ररूप वेदी देव ही नियमसे हीगा अतः इसमयकी प्ररूपणा नहीं की गी वेदवत् | अन्तर्मुहूर्त | — | — |
| " सपक | ... | " | " | " | " | " | " | अन्तर्मुहूर्त | उपश्राम अनेपिसे उत्तर सवेदी हो द्वितीय समय मृत्यु उपश्राम अनेपि उत्तर सवेदी होकर पुनः अवेदी हुआ। मृत्यु होवेपर तो प्ररूप वेदी देव ही नियमसे हीगा अतः इसमयकी प्ररूपणा नहीं की गी वेदवत् | कुम्भ कम पूर्व कौटि | — | — |
| स्त्री वेद | १ | २२७ | " | " | " | " | " | अन्तर्मुहूर्त | उपस्थान प्रवेक कर पुनः लौटे | पर्यवसत पृथक्त्व | — | — |
| २-३ | २३०-२३१ | — | — | — | — | — | — | — | युलोचवत् | — | — | — |
| ४ | २३२ | — | — | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | गुणस्थान परिवर्तन | ३ अन्तर्मुहूर्त कम ६६ पर्य | — | अविभक्षित वेदी ५६ पर्य आयु वाली वेदियोंमें उपज, अन्तर्मुहूर्त से पर्याप्ति पूरीकर सम्मग्नकी हुआ। |
| ६ | २३६ | — | — | " | " | " | " | " | " | २ मास + सुहूर्त ० पृथक्त्व कम १ को० पूर्व | — | २ मास/५ वी वेदी मर्कट आदिकमें उपजा/ २ मास गर्भमें रहा। निकलकर सुहूर्त पृथक्त्वसे संयता संयता हो रहा (ओषधे सम्मृच्छिनका ग्रहण किया है) |
| ६-६ | २३६ | — | — | — | — | — | — | " | — | — | — | — |
| १ | २३६ | — | — | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | युलोचवत् | सागरवत पृथक्त्व | — | सीवेदवत् |
| २-४ | २३६ | — | — | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | युलोचवत् | — | — | — |
| ६ | " | — | — | — | — | — | — | — | युलोचवत् | — | — | — |
| ६-६ | " | — | — | — | — | — | — | — | युलोचवत् | — | — | — |

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | नाना जीवपिक्षया | | | एक जीवपिक्षया | | |
|------------------|-----------|-------------|-------------|-------------|-----------------|----------------|----------|---------------|--|---|
| | | नं०/१ | नं०/२ | सू. | जवन्य | विशेष | उत्कृष्ट | जवन्य | विशेष | उत्कृष्ट |
| नरसक वेद | १ | सू. २४० | सू. २४१-२४२ | सू. २४१-२४२ | सर्वदा | विच्छेदाभावात् | सर्वदा | अन्तर्मु० | स्त्रीवेदवत् | असं० पु० परिवर्तन |
| | २-३ | सू. २४३-२४४ | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | ४ | सू. २४५ | — | — | सर्वदा | विच्छेदाभावात् | सर्वदा | अन्तर्मु० | स्त्रीवेदवत् | २८/ज ७ वीं युधिर्वीमें जा ६ सुहूर्त पीछे पर्याप्त व निशुद्ध हो सम्यक्त्व को प्राप्त हुआ । |
| | ५-६ | सू. २४६ | — | — | — | — | — | — | — | — |
| अपगत वेदी | १०-१४ | सू. २४६ | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १५-१८ | सू. २४६ | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १९-२४ | सू. २४६ | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | २५-२८ | सू. २४६ | — | — | — | — | — | — | — | — |
| ६ कपाय मार्गणाः— | | | | | | | | | | |
| चारों कपाय | ... | ... | ... | ... | सर्वदा | विच्छेदाभावात् | सर्वदा | १ समय | क्रोधमें केवल मृत्यु वाला भोग और शेष दीनमें मृत्यु व व्याघात वाले दोनों भोग अपगत वेदीवत् | अन्तर्मु० |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| अकपाय उप० | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| क्षपक | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| चारों कपाय | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |

| मार्गणा | स्थान | प्रमाण | | नानाजीवापेक्षया | | | प्रमाण | | | एकजीवापेक्षया | | |
|---------------------|--------------|---------|--------|-----------------|-------------|-----------|--------------------|------------|---------|---------------|---|-------------------------|
| | | नं०/१ | नं०/२ | जघन्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | जघन्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | विशेष |
| क्रोध मान माया | ८-६ (उप०) | २५१-२५२ | सू | १ समय | १ जीववत् | अन्तर्मु० | अधन्यवत् प्रवृत्ति | सू-२५३-२५४ | सू | १ समय | ८.६.१० में अवरोहक और ६.१० में आरोहक व अवरोहक के प्रथम समय में मरण | अन्तर्मु० हृत |
| लोभ कपाय | ८-१० (क्षप०) | २५५ | सू | अन्तर्मु० | " | " | " | २५७-२५८ | " | अन्तर्मु० | मरण रहित कोष भग उपरोक्तवत् | " |
| क्रोध मान माया | ८-६ (क्षप०) | २५६ | सू | " | " | " | " | २५८ | " | " | " | " |
| लोभ | ८-१० (उप०) | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| अकषायी | ११-१४ | २५६ | — | — | मूलोपवत् | — | — | २५६ | — | — | मूलोपवत् | — |
| ७ शान मार्गणा | | | | | | | | | | | | |
| मति श्रुतज्ज्ञान | | | ३१-३२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | | १३३-१३४ | अनन्त | अनादि अनन्त व अनादि ज्ञान परिवर्तन | अनन्त |
| " सावि सान्त् | | " | " | " | " | " | " | | १३५-१३६ | अन्तर्मु० | ज्ञान परिवर्तन | कुछ कम अर्ध पु० परितः |
| विभग सामान्य | | " | " | " | " | " | " | | १३७ | १ समय | उप० समय० देव नारकी-द्विती समय साक्षा हो मरे। औदारिक शरीर की संवा-तनपरिशासन कृति देव नारकी समयकक्षी हो पुन-मिथ्या। | अन्तर्मु० हृत |
| " (मनु० तिर्य०) | | ध./६/३७ | ३७ | " | " | " | " | | १३८-१३९ | १ समय | उप० समय० देव नारकी-द्विती समय साक्षा हो मरे। औदारिक शरीर की संवा-तनपरिशासन कृति देव नारकी समयकक्षी हो पुन-मिथ्या। | ३३ सा० |
| मतिश्रुत अवधि-ज्ञान | | ३८-३९ | " | " | " | " | " | | १४० | अन्तर्मु० | देव नारकी समयकक्षी हो पुन-मिथ्या। | अन्तर्मु० हृत |
| मन पर्यय | | ३९-४० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | | १४१-१४२ | अन्तर्मु० | इतने काल पश्चात् मरण | ६६ सागर+४ पुन को० |
| केवलज्ञान | | " | " | " | " | " | " | | १४३ | " | " | ८ वर्ष कम १ को० पु० |
| मतिश्रुत ज्ञान | १-२ | २६०-२६१ | — | — | मूलोपवत् | — | — | | (क.पा.) | " | " | अन्तर्मु० हृत |
| विभग ज्ञान | १ | २६२ | — | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | | — | अन्तर्मु० | गुणस्थान परिवर्तन | २३ सागर से अन्तर्मु० कम |
| | | | | | | | | | | | | अन्तर्मु० हृत |

अज्ञेय सिद्धान्त कोष

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | | नानाजीवापेक्षया | | | | एकजीवापेक्षया | | | |
|---------------------------|-----------|--------|------|-------|-------|-----------------|-------|-------|-------|---------------|-------|-------|-------|
| | | न० १ | न० २ | अवस्थ | विशेष | उल्लेख | विशेष | अवस्थ | विशेष | उल्लेख | विशेष | विशेष | विशेष |
| मरिच मृत ज्ञान अवधि ज्ञान | २ | २६५ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | ४-१२ | २६६ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-४ | २६७ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | ४ | २६८ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| मनःपर्यय केवल | ६-१२ | २६९ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | ६-१२ | २७० | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २७१ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २७२ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| संयम मार्गणा | १-१२ | २७३ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २७४ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २७५ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २७६ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| सामाजिक छेदो | १-१२ | २७७ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २७८ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २७९ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २८० | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| परिहार विद्युच्छि | १-१२ | २८१ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २८२ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २८३ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २८४ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| सूक्ष्म सामान्य | १-१२ | २८५ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २८६ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २८७ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २८८ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| यथाकाम | १-१२ | २८९ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २९० | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २९१ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २९२ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| संयमार्थ | १-१२ | २९३ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २९४ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २९५ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २९६ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| असंयत (असंयत) (मार्ग) | १-१२ | २९७ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | २९८ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | २९९ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | ३०० | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| (मार्ग सामान्य) | १-१२ | ३०१ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १-१२ | ३०२ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | ३०३ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |
| | १३-१४ | ३०४ | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — |

[illegible]

| मार्गणा | गुण स्थान | नागाजीवपिक्षया | | | | एकजीवपिक्षया | | | |
|---------|-----------|----------------|--------------|--------|-------------|--------------|-------------|---------------|---------------------------------|
| | | प्रमाण नं० १ | प्रमाण नं० २ | जलन्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | जलन्य | विशेष |
| पय | ... | सू. ४०-४१ | सू. ४०-४१ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | सुष्ठु या तेजसे पय फिर वापिस |
| | ... | " | " | " | " | " | " | " | पयसे शुषका फिर वापिस |
| | १ | २२३ | २२३ | " | " | " | " | " | नीलसे कृष्ण पुनः वापिस |
| | २-३ | २२६-२२७ | २२६-२२७ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | नीलसे कृष्ण फिर वापिस |
| नील | ४ | २२८ | २२८ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | कृष्ण या कापोतसे नील पुनः वापिस |
| | १ | २८३ | २८३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | कृष्ण या कापोतसे नील पुनः वापिस |
| | २-३ | २८६-२८७ | २८६-२८७ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | नीलसे कृष्ण फिर वापिस |
| | ४ | २८८ | २८८ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | नीलसे कृष्ण फिर वापिस |
| कापोत | १ | २८३ | २८३ | " | " | " | " | " | कृष्ण या कापोतसे नील पुनः वापिस |
| | २-३ | २८६-२८७ | २८६-२८७ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | नील या तेजसे कापोत पुनः वापिस |
| | ४ | २८८ | २८८ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | नील या तेजसे कापोत पुनः वापिस |
| | १ | २८९ | २८९ | " | " | " | " | " | स्व मिथ्याहृष्टिवत् |
| तेज | २-३ | २८९-२९० | २८९-२९० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | पयसे तेज फिर कापोत |
| | ४ | २९१ | २९१ | " | " | " | " | " | स्व मिथ्याहृष्टिवत् |
| | १ | २९२ | २९२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | पयसे तेज फिर कापोत |
| | २-३ | २९३-२९४ | २९३-२९४ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | स्व मिथ्याहृष्टिवत् |

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | नानाप्रयोगविषयमा | | | प्रमाण | | | एकप्रयोगविषयमा | | |
|-------------------|--------------|-------------|-------|-------|------------------|-------------|--------|-------------|-------------|-------------|----------------|--------------------|--------------------------|
| | | नं० १ | नं० २ | नं० ३ | अवस्थ | विशेष | सर्वदा | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | अवस्थ | विशेष | सर्वदा |
| पथ | १ | २६१ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २६२- २६३ | | अवस्थमुहूर्त | युक्तसे पथ फिर तेज | १८ सा० + पथ/अस० |
| | २-३ | २६४- २६५ | | | सर्वदा | सुलोचनवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २६३- २६४ | | — | —सुलोचनवत्— | — |
| | ४ | २६६ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २६५- २६६ | | अवस्थमुहूर्त | मिथ्यादृष्टिवत् | १ अवस्थमुहूर्त कम |
| | ५-६ | २६७ | | | " | " | " | " | २६६- २६७ | | १ समय | तेजवत् | १ अवस्थमुहूर्त |
| शुद्ध | १ | २६८ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २६८- २६९ | | अवस्थमुहूर्त | पथसे युक्त फिर पथ | २१ सा० + अवस्थमुहूर्त |
| | २-३ | २७०- २७१ | | | — | सुलोचनवत् | — | — | २७०- २७१ | | — | —सुलोचनवत्— | — |
| | ४ | २७२ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २७१- २७२ | | अवस्थमुहूर्त | पथसे युक्त फिर पथ | २३ सागर + १ अवस्थमुहूर्त |
| | ५-६ | २७३ | | | " | " | " | " | २७२- २७३ | | १ समय | तेजवत् | अवस्थमुहूर्त |
| ११ भवत्व मार्गणा | १ | २७४ | | | — | सुलोचनवत् | — | — | २७३- २७४ | | — | —सुलोचनवत्— | — |
| | २ | २७५ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २७४- २७५ | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |
| | ३ | २७६ | | | " | " | " | " | २७५- २७६ | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |
| | ४ | २७७ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २७६- २७७ | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |
| १२ समयत्व मार्गणा | १ | २७८ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २७८- २७९ | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |
| | २ | २७९ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २७९- २८० | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |
| | ३ | २८० | | | " | " | " | " | २८०- २८१ | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |
| | ४ | २८१ | | | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २८१- २८२ | | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त | अवस्थमुहूर्त |

| मार्गगा | गुण स्थान | नामाजीविषयगा | | | | एकजीविषयगा | | | |
|----------------------|-----------|--------------|----------------------------|---------------|-------------|----------------------|-------------|------------------------------|---|
| | | प्रमाण नं० १ | प्रमाण नं० २ | विषय | उत्कृष्ट | विषय | विषय | उत्कृष्ट | विषय |
| सायिक समय० | ... | सू. सर्वदा | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सू. १६२-१६३ | अन्तर्गुण पूर्व + ३३ सागर | कृतकृत्य वेदक समयदृष्टि देव या नारकी मनुष्योर्मे उपजा/सर्व लघु कालसे क्षायिक समयकाल सहित संयत होकर कदा/भारकर समर्पितसिद्धिमे गया/बहुते आ पुनः को० पूर्व आयु वाता मनुष्य हो मुक्त हुआ। (देखो नियम) |
| वेदक समय० | .. | " | " | " | " | " | १६६-१६६ | ६६ सा० + ४ पु० को० अन्तर्गुण | जयन्त्यवद |
| उपशम " | .. | ४६-४८ | अन्तर्गुण | सासादन | पक्ष्य/असं० | प्रवाह क्रम | १६८-१६८ | " | स्वकाल पूर्ण होने पर अवश्य सासादन |
| सम्यग्मिथ्यात्व | ... | " | " | " | " | " | १६९ | " | गुणस्थान परिवर्तन |
| सासादन | ... | ४९-५१ | १ समय | गुण स्थान परि | " | मूलोचनव | २०१- | १ समय | उपशम समयकाल मे १ समय |
| मिथ्यात्व (अभ्यव्य) | .. | ४९-४९ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २०२ | " | क्षेप रहने पर सासादन |
| (सादि सान्त्) | ... | " | " | " | " | " | २०३ | " | अनादि अनन्त |
| सम्यग्दृष्टि सामान्य | ४-२५ | ३१७ | — | मूलोचनव | — | — | " | अन्तर्गुण | अनादि सान्त् व सादि सान्त् |
| क्षायिक समय० | ४ | " | " | " | " | " | ३३७ | — | कुछ कम अर्थ पु० परि० |
| | ६ | " | " | " | " | " | " | मूलोचनव | ४ अन्तर्गुण + ८ वर्ष |
| | | " | " | " | " | " | " | मूलोचनव | उपजा/३ अन्तर्गुण गर्भ काल, ८ वर्ष परचाव संयमास्यम १ अन्तर्गुण विभास, १ अन्तर्गुण क्षपणा काल १ पूर्व कोउकी उत्कृष्ट आयु तक रहकर मरता |
| वेदक समय० | ६-१४ | " | — | " | " | प्रवाह क्रम (अव्ययव) | " | — | — |
| उपशम समय० | ४-७ | ३१८ | अन्तर्गुण | " | पक्ष्य/असं० | प्रवाह क्रम (अव्ययव) | ३२८ | अन्तर्गुण | अव्ययव पर समयमिथ्यात्व, मिथ्या० या वेदक समयकाली प्राप्त कराना सासादन नहीं |
| | ४-६ | ३१९-३२० | गुण स्थान परि० (एक जीववत्) | " | असं० | असं० | ३२९-३२९ | अन्तर्गुण | मिथ्या० या वेदक समयकाली प्राप्त कराना सासादन नहीं |

| मार्गणा | युग स्थान | प्रमाण | | नानाजीवापेक्षया | | प्रमाण | | जवन्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | |
|--|-----------|-------------|-------|-----------------|-----------|------------------------|-------------|-------------|-----------|---|-----------------------------|------------|
| | | नं०/१ | नं०/२ | नं०/१ | नं०/२ | नं०/१ | नं०/२ | | | | | |
| सासावन सन्ध्याहृदि १३ संज्ञी मार्गणा | ६-११ | ३२३- ३२४ | — | १ जीववत् | अन्तर्मु० | प्रवाहकम (जवन्यवद्) | ३२३- ३२६ | — | १ समय | यथा योग्य आरोहण व अवरोहण क्रममें मरणस्थान वासा भग (देखो नियम) | अन्तर्मु० पूर्ण | जवन्यवत् |
| | २ | ३२७ | — | " | — | — | ३२७ | — | — | " | — | — |
| | ३ | ३२८ | — | " | — | — | ३२८ | — | — | " | — | — |
| १३ संज्ञी मार्गणा | १ | ३२६ | — | — | — | — | ३२६ | — | — | — | — | — |
| | २ | ३२७ | — | — | — | — | ३२७ | — | — | — | — | — |
| | ३ | ३२८ | — | — | — | — | ३२८ | — | — | — | — | — |
| असंज्ञी | १ | ३२९ | — | १-१३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ३२९- ३३२ | २०६- २०६ | सुप्रभव | भव परिवर्तन | सागर शत- मुषकल अ० पु० | परिश्रमण |
| | २ | ३३० | — | " | " | " | ३३०- ३३२ | २०६ | " | " | " | परिश्रमण |
| | ३ | ३३१ | — | " | " | " | ३३१- ३३२ | २०६ | अन्तर्मु० | भव या गुणस्थान परिवर्तन | सागर शत- मुषकल अ० पु० | परिश्रमण |
| असंज्ञी | १ | ३३३ | — | — | — | — | ३३३- ३३६ | २०६- २०६ | सुप्रभव | भव परिवर्तन | असं० पु० | परिश्रमण |
| | २ | ३३४ | — | — | — | — | ३३४- ३३६ | २०६ | सुप्रभव | भव परिवर्तन | असं० पु० | परिश्रमण |
| | ३ | ३३५ | — | — | — | — | ३३५- ३३६ | २०६ | सुप्रभव | भव परिवर्तन | असं० पु० | परिश्रमण |
| १४ आहारक मार्गणा | १ | ३३६ | — | १-१४ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ३३६- ३३७ | २११- २१२ | ३ समय कम | असं० पु० | असं० पु० | परिश्रमण |
| | २ | ३३७ | — | " | " | " | ३३७- ३३८ | २१२ | ३ समय कम | असं० पु० | असं० पु० | परिश्रमण |
| | ३ | ३३८ | — | " | " | " | ३३८- ३३९ | २१२ | ३ समय कम | असं० पु० | असं० पु० | परिश्रमण |
| अनाहारक | १ | ३३९ | — | " | " | " | ३३९- ३४० | २१२- २१३ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३४० | — | " | " | " | ३४०- ३४१ | २१३ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३४१ | — | " | " | " | ३४१- ३४२ | २१३ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३४२ | — | " | " | " | ३४२- ३४३ | २१३- २१४ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३४३ | — | " | " | " | ३४३- ३४४ | २१४ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३४४ | — | " | " | " | ३४४- ३४५ | २१४ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३४५ | — | " | " | " | ३४५- ३४६ | २१४- २१५ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३४६ | — | " | " | " | ३४६- ३४७ | २१५ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३४७ | — | " | " | " | ३४७- ३४८ | २१५ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३४८ | — | " | " | " | ३४८- ३४९ | २१५- २१६ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३४९ | — | " | " | " | ३४९- ३५० | २१६ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३५० | — | " | " | " | ३५०- ३५१ | २१६ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३५१ | — | " | " | " | ३५१- ३५२ | २१६- २१७ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३५२ | — | " | " | " | ३५२- ३५३ | २१७ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३५३ | — | " | " | " | ३५३- ३५४ | २१७ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३५४ | — | " | " | " | ३५४- ३५५ | २१७- २१८ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३५५ | — | " | " | " | ३५५- ३५६ | २१८ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३५६ | — | " | " | " | ३५६- ३५७ | २१८ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३५७ | — | " | " | " | ३५७- ३५८ | २१८- २१९ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३५८ | — | " | " | " | ३५८- ३५९ | २१९ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३५९ | — | " | " | " | ३५९- ३६० | २१९ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३६० | — | " | " | " | ३६०- ३६१ | २१९- २२० | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३६१ | — | " | " | " | ३६१- ३६२ | २२० | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३६२ | — | " | " | " | ३६२- ३६३ | २२० | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३६३ | — | " | " | " | ३६३- ३६४ | २२०- २२१ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३६४ | — | " | " | " | ३६४- ३६५ | २२१ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३६५ | — | " | " | " | ३६५- ३६६ | २२१ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३६६ | — | " | " | " | ३६६- ३६७ | २२१- २२२ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३६७ | — | " | " | " | ३६७- ३६८ | २२२ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३६८ | — | " | " | " | ३६८- ३६९ | २२२ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३६९ | — | " | " | " | ३६९- ३७० | २२२- २२३ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३७० | — | " | " | " | ३७०- ३७१ | २२३ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३७१ | — | " | " | " | ३७१- ३७२ | २२३ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३७२ | — | " | " | " | ३७२- ३७३ | २२३- २२४ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३७३ | — | " | " | " | ३७३- ३७४ | २२४ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३७४ | — | " | " | " | ३७४- ३७५ | २२४ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३७५ | — | " | " | " | ३७५- ३७६ | २२४- २२५ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३७६ | — | " | " | " | ३७६- ३७७ | २२५ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३७७ | — | " | " | " | ३७७- ३७८ | २२५ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३७८ | — | " | " | " | ३७८- ३७९ | २२५- २२६ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३७९ | — | " | " | " | ३७९- ३८० | २२६ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३८० | — | " | " | " | ३८०- ३८१ | २२६ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३८१ | — | " | " | " | ३८१- ३८२ | २२६- २२७ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३८२ | — | " | " | " | ३८२- ३८३ | २२७ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३८३ | — | " | " | " | ३८३- ३८४ | २२७ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३८४ | — | " | " | " | ३८४- ३८५ | २२७- २२८ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३८५ | — | " | " | " | ३८५- ३८६ | २२८ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३८६ | — | " | " | " | ३८६- ३८७ | २२८ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३८७ | — | " | " | " | ३८७- ३८८ | २२८- २२९ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३८८ | — | " | " | " | ३८८- ३८९ | २२९ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३८९ | — | " | " | " | ३८९- ३९० | २२९ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३९० | — | " | " | " | ३९०- ३९१ | २२९- २३० | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३९१ | — | " | " | " | ३९१- ३९२ | २३० | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३९२ | — | " | " | " | ३९२- ३९३ | २३० | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३९३ | — | " | " | " | ३९३- ३९४ | २३०- २३१ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३९४ | — | " | " | " | ३९४- ३९५ | २३१ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३९५ | — | " | " | " | ३९५- ३९६ | २३१ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ३९६ | — | " | " | " | ३९६- ३९७ | २३१- २३२ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ३९७ | — | " | " | " | ३९७- ३९८ | २३२ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ३९८ | — | " | " | " | ३९८- ३९९ | २३२ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ३९९ | — | " | " | " | ३९९- ४०० | २३२- २३३ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४०० | — | " | " | " | ४००- ४०१ | २३३ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४०१ | — | " | " | " | ४०१- ४०२ | २३३ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ४०२ | — | " | " | " | ४०२- ४०३ | २३३- २३४ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४०३ | — | " | " | " | ४०३- ४०४ | २३४ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४०४ | — | " | " | " | ४०४- ४०५ | २३४ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ४०५ | — | " | " | " | ४०५- ४०६ | २३४- २३५ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४०६ | — | " | " | " | ४०६- ४०७ | २३५ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४०७ | — | " | " | " | ४०७- ४०८ | २३५ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ४०८ | — | " | " | " | ४०८- ४०९ | २३५- २३६ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४०९ | — | " | " | " | ४०९- ४१० | २३६ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४१० | — | " | " | " | ४१०- ४११ | २३६ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ४११ | — | " | " | " | ४११- ४१२ | २३६- २३७ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४१२ | — | " | " | " | ४१२- ४१३ | २३७ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४१३ | — | " | " | " | ४१३- ४१४ | २३७ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ४१४ | — | " | " | " | ४१४- ४१५ | २३७- २३८ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४१५ | — | " | " | " | ४१५- ४१६ | २३८ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४१६ | — | " | " | " | ४१६- ४१७ | २३८ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| आहारक | १ | ४१७ | — | " | " | " | ४१७- ४१८ | २३८- २३९ | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४१८ | — | " | " | " | ४१८- ४१९ | २३९ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४१९ | — | " | " | " | ४१९- ४२० | २३९ | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| अनाहारक | १ | ४२० | — | " | " | " | ४२०- ४२१ | २३९- २४० | सुप्रभव | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | २ | ४२१ | — | " | " | " | ४२१- ४२२ | २४० | ३ समय | विग्रह गति | असं० पु० | विग्रह गति |
| | ३ | ४२२ | — | " | " | " | ४२२- ४२३ | २४० | ३ समय | विग्र | | |

४. सम्यक्प्रकृति व सम्यग्मिथ्यात्वकी सत्त्व काल प्ररूपणा

प्रमाण १. (क.पा./२.२२/२/९२८६-२६४/२६३-२६६); २ (क.पा./२.२२/२/९१२३/२०६)
विशेषोंके प्रमाण उस उस विशेष के ऊपर दिये हैं।

| नं० | विषय | प्रमाण नं० | जघन्य | | उत्कृष्ट | |
|-----|--|------------|-----------|---|---------------|---|
| | | | काल | विशेष | काल | विशेष |
| १ | २६ प्रकृति स्थान | १ | १ समय | | अर्ध पु० परि० | (क.पा.२/२.२२/९११८ व १२३/१०० व १०८) से प्रथमोपशम सम्य० के पश्चात् मिथ्यात्वको प्राप्त पश्य/असं पश्चात् पुन' उपशम सम्यक्त्व की हुआ। २८ की सत्ता बनायी। पश्चात् मिथ्यात्वमें जा वेदक सम्य० धारा। ६६ सा० रहा। फिर मिथ्यात्वमें पश्य/असं रहकर पुन उपशम पूर्वक वेदकमें ६६ सा० रहकर मिथ्यादृष्टि हो गया और पश्य/असं में उद्वेलना द्वारा २६ प्रकृति स्थान को प्राप्त। |
| २ | २७ " " | " | अन्तर्पु० | | पश्य/असं० | |
| ३ | २८ " " | " | " | | साधक १३२ सागर | |
| | अवस्थित विभक्ति स्थान | १ | १ समय | (क.पा.२/२.२२/९४२०/३६०) उपशम सम्यक्त्व सम्मुख जो जीव अन्तरकरण करनेके अनन्तर मिथ्यात्वकी प्रथम स्थितिके द्वि चरम समयमें सम्यक्त्व प्रकृतिको उद्वेलना करके २७ प्रकृति स्थानको प्राप्त होकर १ समय तक अव्यपतर विभक्ति स्थानवाला होता है। अनन्तर मिथ्यादृष्टिके अन्तिम समय से २७ प्रकृति स्थानके साथ १ समय तक रहकर मिथ्यात्वके उपान्त्य समयसे तीसरे समयमें सम्य०को प्राप्तकर २८ प्रकृति स्थानवाला हो जाता है। उसके अव्यपतर और भुजगारके मध्यमें अवस्थित विभक्ति स्थानका जघन्य काल १ समय देखा जाता है। | | |
| | एकेन्द्रियोंमें सम्यक्प्रकृति २८ प्रकृति स्थान | २ | १ समय | (क.पा.२/२.२२/९२१/१०४) उद्वेलनाके कालमें एक समय क्षेत्र रहनेपर अविवक्षितसे विवक्षित मार्गणमें प्रवेश करके उद्वेलना करे | पश्य/असं० | (क. पा. २/२.२२/९१२३/२०४) क्योंकि यहाँ उपशम प्राप्ति की योग्यता नहीं है इसलिए इस कालमें वृद्धि नहीं हो सकती। यदि उपशम सम्य० प्राप्त करके पुन इन प्रकृतियों की नवीन सत्ता बना ले तो क्रम न टूटने से इस कालमें वृद्धि हो जाती। तब तो उत्कृष्ट १३२ सा० कान बन जाता जैसा कि ऊपर दिगया है |
| २ | सम्यग्मिथ्यात्व (२७ प्रकृति स्थान) | २ | १ समय | | पश्य/असं० | |
| १ | अन्य कर्मोंका उदय काल शोक (घ.१४/६०/८) | | | | छ मास | |

| प्रमाण घ/१४ | विषय | जवन्य | | सत्कृष्ट | |
|----------------|------|-------|-------|----------|-------|
| | | काल | विशेष | काल | विशेष |

५. पाँच शरीरवद् निपेकौका सत्ता काल

घ./१४/२४६-२४८

| | | | | | |
|-----|----------|----------------------|-------------------|-------------------|------------------|
| २४६ | औदारिक | १ समय | आवाधा काल नहीं है | ३ पक्ष | स्व भुज्यमान आयु |
| " | वैक्रियक | " | " | २१ सागर | |
| " | आहारक | " | " | अन्तर्मु० | |
| २४७ | तैजस | " | " | ६६ सागर | |
| २४८ | कार्माणि | { १ समय + १ आवाली | आवाधा काल सहित | ७० को-को. सागर | |

६. पाँच शरीरौकी संघातन परिशातन कृति

(घ. ६/४, १, ७१/३८०-४०१)

नोट—(वेलो वहाँ ही)

७. योगस्थानोंका अवस्थान काल

(गो जी/जी प्र./२४२/२३३/१)

| | | | | |
|-----------------|-------|------------|-------|---------------|
| उपपाद स्थान | १ समय | १ समय | | |
| एकान्तायुवृद्धि | " | " | | |
| परिणाम योग | २ समय | विग्रह गति | ८ समय | केवल समुद्रात |

| न | विषय | | नानाजीवापेक्षया | | एकजीवापेक्षया | |
|---|------|----------|-----------------|---------------|---------------|---------------|
| | विषय | पद विशेष | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |

८. अष्टकर्मके चतुर्वन्ध समन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

(म.न./पु न० /६ /पृष्ठ न०.)

| | | | | | |
|------------|-------------|--|-------------------|---------------|--|
| १. प्रकृति | ज उ पद | | १/३३२-३६४/२३६-२४६ | १/४१-५३/४१-६८ | |
| २. स्थिति | भुजगारादि | | | | |
| | हानि-वृद्धि | | | | |
| ३. अनुभाग | ज उ पद | | | | |
| | भुजगारादि | | | | |
| | हानि-वृद्धि | | | | |
| ४. प्रदेश | ज उ पद | | | | |
| | भुजगारादि | | | | |
| | हानि-वृद्धि | | | | |

९. अष्टकर्मके चतुःउदोरणा समन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

| | | | | | |
|------------|------------------|---------|----------|----------|----------|
| १. प्रकृति | ज उ पद | घ १५/४० | घ १५/४३ | घ १५/४४ | घ. १५/६१ |
| | भुजगारादि | घ १५/५२ | घ. १५/६७ | घ. १५/६९ | घ १५/८७ |
| | हानि-वृद्धि | | घ. १५/६७ | | घ १५/६७ |
| | भंगपेक्षा ज उ पद | घ १५/५० | घ. १५/८५ | घ १५/४६ | घ १५/८३ |

| न. | विषय | | नानाजीवापेक्षया | | एकजीवापेक्षया | |
|----|--------|---|-----------------|----------------------------|--------------------------------|---|
| | विषय | पद विशेष | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |
| २ | स्थिति | ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. | घ. १५/१४१ | घ. १५/१४१ | घ. १५/११६-१३० घ. १५/१५७-१६१ | घ. १५/११६-१३० घ. १५/१५७-१६१ |
| ३ | अनुभाग | ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. पद | | घ. १५/२०५-२०८ घ. १५/२३५ | | घ. १५/१६०-१६६ घ. १५/२३२-२३३ |
| ४ | प्रदेश | ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. पद | | घ. १५/२६१ घ. १५/२६१ | | घ. १५/२६१ घ. १५/२६१ घ. १५/२७३-२७४ |

१०. अष्टकर्मके चतुः उदय सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

| | | | | | | |
|---|---------|--|--|--|--|--|
| १ | प्रकृति | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | घ. १५/२८५ | घ. १५/२८८ | घ. १५/२८५ | घ. १५/२८८ |
| २ | स्थिति | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | घ. १५/२९२ घ. १५/२९४ घ. १५/२९४ घ. १५/२९४ | घ. १५/२९५ घ. १५/२९५ घ. १५/२९५ घ. १५/२९५ | घ. १५/२९१ घ. १५/२९४ घ. १५/२९४ घ. १५/२९४ | घ. १५/२९५ घ. १५/२९५ घ. १५/२९५ घ. १५/२९५ |
| ३ | अनुभाग | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ | घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ | घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ | घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ |
| ४ | प्रदेश | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ | घ. १५/३०६ घ. १५/३२६ घ. १५/३२६ घ. १५/३२६ | घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ घ. १५/२९६ | घ. १५/३०६ घ. १५/३२६-३२६ घ. १५/३२६ घ. १५/३२६ |

११. अष्ट कर्मके चतुःअप्रशस्तोपशमना सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

| | | | | | | |
|---|---------|---|-------------------------------------|---|-------------------------------------|---|
| १ | प्रकृति | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ | घ. १५/२७७-२८० घ. १५/२७७-२८० घ. १५/२७७-२८० | घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ घ. १५/२७७ | घ. १५/२७७-२८० घ. १५/२७७-२८० घ. १५/२७७-२८० |
| २ | स्थिति | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ | घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ | घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ | घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ घ. १५/२८१ |
| ३ | अनुभाग | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ |
| ४ | प्रदेश | जघन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ | घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ घ. १५/२८२ |

| न. | विषय | | नानाजीवापेक्षया | | एकजीवापेक्षया | |
|---|-----------|---|---|--|---|--|
| | विषय | पद विशेष | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |
| १२. अष्ट कर्मके चतुःसंक्रमण सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा | | | | | | |
| | | (घ. १५/२८३-२८४) | | (देखो वहाँ ही) | | |
| | चारों भेद | सर्वविकल्प | | | | |
| १३. अष्ट कर्मके चतुःस्वामित्व (सत्त्व) सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा | | | | | | |
| | चारों भेद | सर्वविकल्प | | (देखो 'स्वामित्व') | | |
| १४. मोहनीयके चतुःविषयक ओष आदेश प्ररूपणा | | | | | | |
| | | (क०पा०/पु. ११/१ पृष्ठ न. ०) | | | | |
| १ | प्रकृति | { जघन्य उत्कृष्ट पद पेज दोष अपेक्षा प्रकृति अपेक्षा २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | { १/३६०-४०५-४०६ २/८१-६८/७१-७३ २/३७०-३७७/३३४-३४४ | { २/१८३- १/७१-१७३ २/३७०-३७७/३३४-३४४ | { १/३६६-३७२/३८५-३८६ २/४८-६३/२७-४४ २/२६८-३०७/२३३-२८१ | { २/११८-१३७/६१-१२३ २/२६८-३०७/२३३-२८१ |
| | | { भुजगारादि पद प्रकृतिकी अपेक्षा | { २/४६०-४६३/४१४-४१६ २/४६०-४६३/४१४-४१६ | { २/४६०-४६३/४१४-४१६ २/४२२-४३७/३८७-३९७ | { २/४२२-४३७/३८७-३९७ २/४८६-४९७/४४२-४४८ | { २/४८६-४९७/४४२-४४८ |
| | | { हानि वृद्धि पद प्रकृतिकी अपेक्षा | { २/५२५-५२८/४७०-४७५ २/५२५-५२८/४७०-४७५ | { २/५२५-५२८/४७०-४७५ २/४८६-४९७/४४२-४४८ | { २/४८६-४९७/४४२-४४८ २/४८६-४९७/४४२-४४८ | { २/४८६-४९७/४४२-४४८ |
| २ | स्थिति | { जघन्य उत्कृष्ट पद पेज दोष अपेक्षा प्रकृति अपेक्षा २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | { ३/१४२-१५४/१८०-१८७ ३/१४२-१५४/१८०-१८७ | { ३/६४७-६७२/३८७-४०६ ३/६४७-६७२/३८७-४०६ | { ३/४४८-८२/२५-४७ ३/४४८-८२/२५-४७ | { ३/४४८-८२/२५-४७ ३/४४८-८२/२५-४७ |
| | | { भुजगारादि पद प्रकृति अपेक्षा | { ३/११३-११७/१२१-१२३ ३/११३-११७/१२१-१२३ | { ४/१२६-१४२/६७-७४ ४/१२६-१४२/६७-७४ | { ३/१७४-१८७/६८-१०८ ४/२५-७०/१४-४२ | { ४/२५-७०/१४-४२ |
| | | { हानि वृद्धि पद प्रकृति अपेक्षा | { ३/३१६-३२७/१७५-१८० ३/३१६-३२७/१७५-१८० | { ४/ १२५-२६० ४/ १२५-२६० | { ३/२६६-२७२/१४१-१४६ ४/२६६-२७२/१४१-१४६ | { ४/२६६-२७२/१४१-१४६ |
| ३ | अनुभाग | { जघन्य उत्कृष्ट पद पेज दोष अपेक्षा प्रकृति अपेक्षा २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | { ५/१२१-१३०/७७-८५ ५/१२१-१३०/७७-८५ | { ५/३६८-३६०/२३३-२४० ५/३६८-३६०/२३३-२४० | { ५/२६-५६/२०-४३ ५/२६-५६/२०-४३ | { ५/२७७-३२०/१८५-२०१ ५/२७७-३२०/१८५-२०१ |
| | | { भुजगारादि पद प्रकृति अपेक्षा | { ५/१५७-१६८/१०४-१०५ ५/१५७-१६८/१०४-१०५ | { ५/५०१-५०४/२६३-२६६ ५/५०१-५०४/२६३-२६६ | { ५/१४३-१४६/६३-६६ ५/१४३-१४६/६३-६६ | { ५/४७६-४८०/२७६-२८० ५/४७६-४८०/२७६-२८० |
| | | { हानि वृद्धि पद प्रकृति अपेक्षा | { ५/१८२- १/२२-१२३ ५/१८२- १/२२-१२३ | { ५/५५८-५६१/३२४-३२६ ५/५५८-५६१/३२४-३२६ | { ५/१७२-१७३/११४-११६ ५/१७२-१७३/११४-११६ | { ५/५३६-५३६/३०१-३१२ ५/५३६-५३६/३०१-३१२ |
| ४ | प्रदेश | { जघन्य उत्कृष्ट पद पेज दोष अपेक्षा प्रकृति अपेक्षा २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | { ५/१८२- १/२२-१२३ ५/१८२- १/२२-१२३ | { ५/५५८-५६१/३२४-३२६ ५/५५८-५६१/३२४-३२६ | { ५/१७२-१७३/११४-११६ ५/१७२-१७३/११४-११६ | { ५/५३६-५३६/३०१-३१२ ५/५३६-५३६/३०१-३१२ |

कालक—एक ग्रह—दे० 'ग्रह'।

कालकूट—भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कालकेतु—एक ग्रह—दे० 'ग्रह'।

कालकेशपुर—विजयार्थकी दक्षिण ग्रेणीका एक नगर।
—दे० 'विचार'।

कालक्रम—दे० 'क्रम'।

कालतोया—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कालनय—दे० नय/१/६।

काल परिवर्तन—दे० संसार/२।

काल प्रदेश—Time instant (घ.१/प्र० २७)

कालमही—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कालमुखी—एक विद्या—दे० 'विद्या'।

कालवाद—कालवादका मिथ्या निर्देश

गो क/मू/८७६/१०६६ कालो सर्व्व जणयदि कालो सर्व्व विणस्सवे भूदं ।
जगत्ति हि सुत्तं विण सक्कदे वंचिदुं कालो ॥८७६॥ =काल ही
सर्व्वको उपजावै है काल ही सर्व्वको विनाशै है। सूताप्राणिनि विषे
भी काल ही प्रगत जागै है कालके ढिगनेको बंचनेको समर्थ न
होइए है। जैसे कालही करि सबको मानना सो कालवादका अर्थ
जानना ॥८७६॥

* कालवादका सम्यक् निर्देश—दे० नय/१/६।

कालव्यभिचार—दे० नय/III/६/८।

काललब्धि—दे० नियति/२।

कालशुद्धि—दे० 'शुद्धि'।

कालसंवर—ह.पु./४३/रलोका—मैघकूट नगरका राजा (४६-५०) अक्षर
द्वारा पर्वतपर छोड़े गये कृष्णके पुत्र प्रदक्षुम्नका पालन किया था।
(४३/५७-६१)

कालातीत हेत्वाभास—दे० 'कालात्ययापदिष्ट'।

कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास

न्या.सू./मू.व.टी./१/२/६/४७/१६ कालात्ययापदिष्ट कालातीत ॥६॥
निर्देशनं नित्यं शब्दं संयोगवद्भवत्वाद् रूपवत् । =साधन कालके
अभाव हो जानेपर प्रयुक्त किया हेतु कालात्ययापदिष्ट है ॥६॥—जैसे—
शब्द नित्य है संयोग द्वारा व्यक्त होनेसे रूपकी नाई। (शं.भा./-
४/न्या.२७३/४२६/२७)

न्या.टी./३/४४०/८७/३ बाधित विषय कालात्ययापदिष्ट । यथा—अग्नि-
रनुष्ण पदार्थत्वात् इति । अत्र हि पदार्थत्वं हेतु स्वविषयेऽनुष्णत्वे
उष्णत्वग्राहेण प्रत्यक्षेण बाधिते प्रवर्तमानोऽज्ञाधितविषयत्वाभावा-
त्कालात्ययापदिष्ट । =जिस हेतुका विषय-साध्य प्रत्यक्षादि प्रमाणीसे
बाधित हो वह कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास है । जैसे—'अग्नि ठण्डी है
क्योंकि वह पदार्थ है' यहाँ 'पदार्थत्व' हेतु अपने विषय 'ठण्डापनमें'
जो कि अग्निकी गर्मीको ग्रहण करनेवाले प्रत्यक्षसे बाधित है, प्रवृत्त
है । अतः बाधित विषयता न होनेके कारण पदार्थत्व हेतु काला-
त्ययापदिष्ट है । (पं.घ./मू./४०६)

कालिदास—१. राजा विक्रमादित्य नं. १ के दरबारके नवरत्नोंमें-
से एक थे । समय—ई.पू. ११७-६७ (झा./प्र.१ पं. पञ्चालाकाली-
वाल) २. वर्तमान इतिहास चन्द्रगुप्त विक्रमादित्य ई. ३७-४१३ के

प्रसिद्ध कवि थे । कवि—१. शकुन्तला, विक्रमोर्वशी, मेघदूत, रघु-
वंश, कुमारसम्भव, मालविकाग्निमित्र । २. हा./म १ प. पञ्च-
ालाकालीवाल 'राजाके दरबारमें एक रत्न थे । आप शुभचन्द्रा-
चार्य प्रथमके समकालीन थे । आपके साथ भक्तमर स्तोत्रके रचयिता
आचार्य श्री मानुगका शास्त्रार्थ हुआ था । समय—ई. १०२१-
१०५१ ।

काली—१. भगवात् पुष्पदन्तकी शासक यक्षिणी —दे० 'यक्ष'।
२. एक विद्या—दे० 'विद्या'।

कालोघट्टपुरी—वर्तमान कलकत्ता । (म.पु./म.६/प. पञ्चाला)

कालुष्य—पं.का./मू./१३३ कोषो व जदा माणो माया लोभो व
चित्तमासेज्ज । जीवस्स कुण्दि खोदुं कलुत्तो त्ति य त्त बुधा वेत्ति
॥१३८॥ =जब क्रोध, मान, माया अथवा लोभ चित्तका आश्रय
पाकर जीवको क्षोभ करते हैं, तब उसे ज्ञानी 'कलुषता' कहते हैं ।
नि. सा./ता. वृ./६६/१३० क्रोधमानमायालोभाभिपानैश्चतुर्भिः कषायै
क्षुभितं चित्तं कालुष्यम् । =क्रोध, मान, माया और लोभ नामक
चार कषायोंसे क्षुब्ध हुआ चित्त सो कलुषता है ।

कालेयक—औदारिक शरीरमें कालेयकोंका प्रमाण
—दे० औदारिक/१।

कालोद—मध्यलोकका द्वितीय सागर—दे० लोक/४/१।

कालोल—दूसरे नरकका नवमा पटल—दे० नरक/५।

काव्यानुशासन—दे० 'व्याकरण'।

काव्यालंकार टीका—पं. आशाधर (ई० ११४३-११४३) की एक
संस्कृत भाषावद् रचना ।

काशमीर—१. म.पु./म.४६ प. पञ्चाला 'भारतके उत्तरमें एक देश
है । श्रोतनगर राजधानी है । वर्तमानमें भी इसका नाम काशमीर ही
है ।' २. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

काशी—भरतक्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

काष्ठकर्म—दे० निशेप/४।

काष्ठा—कालका एक प्रमाण विशेष —दे० गणित/II/१।

काष्ठासंघ—दिगम्बर साधुओंका संघ —दे० इतिहास/५/६।

काष्ठी—एक ग्रह —दे० 'ग्रह'।

किनर—१. किनरदेवका लक्षण

घ.१३/५.६.१४०/३६१/८ गीतरतय किन्नर । =गानमें रति करनेवाले
किन्नर कहलाते हैं ।

* अन्यन्तर देवोंका एक भेद है—दे० व्यतर/१।

२. किन्नर देवके भेद

ति.पू./६/१४ ते किपुरिस्सा किन्नरहृदयंगमरूपालि किन्नरया । कि-
र्णिदिदणामा मणरम्मा किन्नरुत्तमया । ३४। रतिप्रियजेष्टा । =रि
पुरुष, किन्नर, हृदयंगम, रूपपाली, किन्नरकिन्नर, अनिन्दित, मनोरम,
किन्नरोत्तम, रतिप्रिय और ज्येष्ठ, ये दश प्रकारके किन्नर जातिके देव
होते हैं । (ति.सा./२५७-२५८)

* किन्नर देवोंके वर्ण परिवार व अवस्थानादि
—दे० व्यतर/१।

किंनर

३. किंनर व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान

रा.वा. १४/११/४/१९०/२२ किंपुरुषात् कामयन्त इति किंपुरुषा । तत्र, किं कारणम् । उक्तत्वात् । उक्तमेतत्—अवर्णवाद एव देवानामुपरीति । कथम् । न हि ते शुचिवैक्रियकवेहा अशुच्यौदारिकशरीरात् नरात् कामयन्ते । =प्रश्न—छोटे मनुष्योंको चाहनेके कारणसे किंनर - यह संज्ञा न्यों नहीं मानते । उत्तर—यह सब देवोंका अवर्णवाद है । ये पवित्र वैक्रियक शरीरके धारक होते हैं, वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किंनर—अनन्तनाथ भगवान्का शासक यस्य—दे० 'यस्य' ।

किंनरगीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किंनरोद्गीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किंनरामित—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर' ।

किंपुरुष—१. किंपुरुष देवका लक्षण—

घ. १३/१५, १४/१९०/१८ प्रायेण मैथुनप्रिया किंपुरुषा । =प्राय मैथुनमें रुचि रखनेवाले किंपुरुष कहलाते हैं ।

* व्यन्तर देवोंका एक भेद है—दे० व्यन्तर/१ ।

२. किंपुरुष व्यन्तरदेवके भेद

ति प. ६/३६ पुरुषा पुरुषसमस्युत्समहापुरुषस्युत्सममामा । अति-पुरुषा सह महती मरुदेवमरुपहा असोर्वता । ३६। =पुरुष, पुरुषोत्तम, नपुरुष, महापुरुष, पुरुषप्रभ, अतिपुरुष, पुरु, पुरुदेव, मरुप्रभ और यशस्वान्, इस प्रकार ये किंपुरुष जातिके देवोंके दश भेद हैं । (त्रि सा १५)

* किंपुरुष देवका वर्ण परिवार व अवस्थानादि—दे० 'व्यन्तर' ।

* किंपुरुष व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान

रा.वा. १४/११/४/१९०/२१ क्रियानिमित्ता एवैता संज्ञा, किंपुरुषात् कामयन्त इति किंपुरुषा ।, तत्र किं कारणम् । उक्तत्वात् । उक्त-मेतत्—अवर्णवाद एव देवानामुपरीति । कथम् । न हि ते शुचिवैक्रियकवेहा अशुच्यौदारिकशरीरात् नरात् कामयन्ते । =प्रश्न—कुत्सित पुरुषोंकी कामना करनेके कारण किंपुरुष आदि कारणोंसे ये सहाय कौ नहीं मानते । उत्तर—यह सब देवोंका अवर्णवाद है । ये पवित्र वैक्रियक शरीरके धारक होते हैं वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किंपुरुष—वर्मनाथ भगवान्का एक यस्य—दे० 'यस्य' ।

किंपुरुषवर्ष—ज प. १३६ सरस्वतीके उद्गम स्थानसे लेकर यह वर्षा स्थित वर्ष फली हुई है ।

किलकिल—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

किंविष—१. किंविष जातिके देवका लक्षण

स नि. १४/२३६/७ जन्तेवासित्स्थानीया किंविषिका । किंविष पाप येनामस्तीति किंविषिका । =जो सीमाके पास रहनेवालोंके समान है वे किंविष कहलाते हैं । किंविष पापको कहते हैं । इसकी जन्मे अहुनता होती है वे किंविषक कहलाते हैं । (रा. वा. १४/१९०/१२१/१२), (म. पु. १२/३०),

ति. प. ३/६८—दृगा हवन्ति किंजिसया ६६७=किंविष देव चाण्डालकी उनमार्गों धारण करने वाले हैं ।

ति सा १२३-२२४ का भावार्थ—बहुरि जैसे भायक भावने आदि क्रियातें आजीविकाके करन हारे तैसे किंविषक है ।

* किंविष देव सामान्यका निर्देशः—दे० II/२ ।

* देवोंके परिवारमें किंविष देवोंका निर्देशादि—दे० भवन-वासी आदि भेद ।

२. किंविषी भावना का लक्षण

अ. आ. १५/१२१ भाग्यस केवलीर्ण घम्मास्साइरिय सब्बसाहण । भाइय अवणवादी खिन्धिसिय भावणं कुणइ ११५१=श्रुतज्ञानमें, केवलियों में, धर्ममें, तथा आचार्य, उपाध्याय, साधुमें दोषारोपण करनेवाला, तथा उनकी हिलावटों भक्ति करनेवाला, मायावी तथा अवर्णवादी कहलाता है । ऐसे अशुचि विचारोंसे युग्मि किंविष जातिके देवोंमें उत्पन्न होता है, इन्द्रकी समान नहीं जा सकता । (यू. आ. ७/६६)

किंविष—१. भरतसेत्रस्थ विन्ध्याचलका एक देश—दे० मनुष्य/४; २ भरत क्षेत्र मध्य आर्यखण्ड मलयगिरि पर्वतके निकटस्थ एक पर्वत—दे० मनुष्य/४, ३. प्रतिबन्धका पुत्र तथा सूर्यरजका पिता वानरवंशी राजा था—दे० इतिहास/७/१३ ।

किंविषिल—भगवान् वीरके तीर्थमें अन्तकृत केवली हुए—दे० 'अन्तकृत'

किंविषु—क्षेत्रका प्रमाण विक्षेप । अपरनाम रिषकु या गङ्गा—दे० गणित/१/१ ।

कीचक—पा पु. १७/स्तोक—चुलिका नगरके राजा चुलिकाका पुत्र द्रौपदीपर मोहित हो गया था (२४५) तब भीम (पाण्डव) ने द्रौपदीका रूप धर इसको मारा था (२७८-२८५) । अथवा (हरिचरित्रपुराणमें) भीम द्वारा पीटा जानेपर विरक्त हो वीक्षा धारण कर ली । अन्तमें एक वेव द्वारा परीक्षा लेनेपर चित्तकी स्थिरतासे मोक्ष प्राप्त किया । (ह. पु. ४६/३४)

कीर्तिफूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

कीर्तिदेवी—नील पर्वतस्थ केसरीहृद व उसकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७ ।

कीर्तिधर—१. प. पु. ४०/१२३/१६६ के आधारपर; प. पु. २१/पं० पञ्चालाल—बड़े प्राचीन आचार्य हुए हैं । कृति—रामकथा (पञ्च-चरित) । इसीको आधार करके रविपेणाचार्यने पञ्चपुराणकी और स्वयम्भू कविने पञ्चमचरितकी रचना की । समय—ई० ६०० लगभग । २. प. पु. ११ स्तोक "सुकौशल स्वामीके पिता थे । पुत्र सुकौशलके उत्पन्न होते ही दोषा धारण की (१५७-१६६) तदनन्तर स्त्रीने खेरनी बनकर पूर्व वैरसे लाया, परन्तु आपने उपसर्गको साम्यसे जीत युक्ति प्राप्त की (२२/६८) ।

कीर्तिधवल—प. पु. सर्ग/स्तोक—राक्षस बहोय वनप्रभ राजाका पुत्र था (४/४०३-४०४) इसने श्रीकण्ठको वानर द्रोप दिया था, जिसकी पुत्र परम्परासे वानर वंशकी उत्पत्ति हुई (६/८४) ।—दे० इतिहास/७/१२ ।

कीर्तिमति—रुचक पर्वत निवासिनी दिवकुमारीदेवी ।—दे० लोक/७ ।

कीर्तिवर्म—जैन सिद्धान्त प्रकाशिनोके समयप्राभुत्तमें K. B. Pathak "चाखुव्य वजी राजा थे । वादामी नगर में शं० स० ५०० (वि० ६३६) में प्राचीन कदम्ब वंशका नाश किया । समय—श. ५०० (ई० ५७८)

कीर्तिषेण—ह. पु. ६६/२६-३२; य. पु. ४८ पं. पञ्चालाल—पुत्राट सधकी पुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप अमितसेनके शिष्य

तथा हरिवंशपुराणकार श्री जिनपेणके गुरु थे। समथ—वि. ८१०-८७० (ई० ७६३-८२३)—दे० इतिहास/४/१८।

कीलित संहनन—दे० 'संहनन'

कुंचित—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कुंजरावर्त—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणिका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुंड—प्रत्येक क्षेत्रमें दो दो कुण्ड है जिनमें कि पर्वतसे निकलकर नदियाँ पहले उन कुण्डोंमें गिरती है। पीछे उन कुण्डोंमें से निकलकर क्षेत्रोंमें बहती है। प्रत्येक कुण्डमें एक एक द्वीप है।—दे० लोक/७।

कुंडलकूट—रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

कुंडलगिरि—इसके बहु मध्य भागमें एक कुण्डलाकार पर्वत है, जिसपर आठ चैत्यालय है। १३ द्वीपके चैत्यालयोंमें इनकी गणना है।

कुंडलपुर—दे० कुंडिनपुर।

कुंडलवर द्वीप—मध्य लोकका ग्यारहवाँ द्वीप व सागर—दे० लोक/४/६।

कुंडला—पूर्व विदेहस्थ सुवत्सा क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७।

कुंडिनपुर—१. म. पु. प्र ४६ पं पञ्चालाल-विदर्भ (बरार) देशकी प्राचीन राजधानी; २. वर्दा नदीपर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

कुंतल—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुंती—पा. पु०/सर्ग/श्लोक—राजा अन्धकभृण्णिकी पुत्री तथा बहुवेव की बहन थी (७/१३२-१३८) कन्यावस्थामें पाण्डुसे 'कर्मा' नामक पुत्र उत्पन्न किया (७/२६३) पाण्डुसे विवाहके परचाव युधिष्ठिर, भीम व अर्जुन पुत्रोंको जन्म दिया (८/३४-१४३) अन्तमें दीक्षा धारणकर सोलहवें स्वर्गमें देवपद प्राप्त किया (२४/१५, १४१)।

कुंथनाथ—म. पु. ६/४/श्लोक "पूर्व भव न, ३ में वत्स देशकी सुसीमा के राजा सिंहस्थ थे (२-३) फिर दूसरे भवमें सर्वार्थसिद्धिमें देव हुए (१०) वर्तमान भवमें १० वें तीर्थंकर हुए। विशेष परिचय—दे० तीर्थंकर/४/।

कुंद—विजयार्थकी उत्तर श्रेणिका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुंदकुंद—

१ परिचय—

विगम्बर जैन आम्नायमें आपका नाम गणधर देवके पश्चात् लिया जाता है अर्थात् गणधर देवके समान ही आपका आदर किया जाता है। आपको अत्यन्त प्रामाणिक माना जाता है। आप अत्यन्त वीतरागी तथा अध्यात्मवृत्तिके साधु थे। आप अध्यात्म विषयमें इतने गहरे उतर चुके थे कि आपके एक-एक शब्दकी गहनताको स्पर्श करना आजके तुच्छ बुद्धि व्यक्तियोंकी शक्तिसे बाहर है। आपके अनेको नाम प्रसिद्ध हैं तथा आपके जीवनमें कुछ श्रद्धियों व चमत्कारिक घटनाओंका भी उल्लेख मिलता है। अध्यात्मप्रधानी होनेपर भी आप सर्व विषयोंके पारगामी थे और इसीलिए हर विषयपर आपने ग्रन्थ रचे हैं। आजके कुछ विद्वान् इनके सम्बन्धमें कल्पना करते हैं कि इन्हें करणानुयोग व गणित आदि विषयोंका ज्ञान न था, पर ऐसा मानना उनका भ्रम है। क्योंकि करणानुयोगके भूतभूत व सर्वप्रथम ग्रन्थ षट्सङ्ख्यगमपर आपने एक परिकर्म नामकी टीका लिखी थी, यह बात सिद्ध हो चुकी है। यह टीका आज उपलब्ध नहीं है।

इनके आध्यात्मिक ग्रन्थोंको पढ़कर अज्ञानीजन उनके अभिप्रायकी गहनताको स्पर्श न करनेके कारण अपनेको एकदम शुद्ध बुद्ध व जीवन्मुक्त मानकर स्वच्छन्दाचारी बन जाते हैं, परन्तु वे स्वयं महात्

चारित्र्यवत थे। भले ही अज्ञानी जगत उसे देख न सके पर उन्होंने अपने शास्त्रोंमें सर्वत्र व्यवहार व निश्चय नयोंका साथ-साथ कथन किया है। जहाँ वे व्यवहारको देय बताते हैं वहाँ उसकी कथंचित् उपादेयता भी बताये बिना नहीं रहते। क्या हो अच्छा हो कि अज्ञानीजन उनके शास्त्रोंको पढ़कर संकुचित एकान्त दृष्टि अपनायेगी नचाय व्यापक अनेकान्त दृष्टि अपनायें—

२ कुन्दकुन्दका वंश व ग्राम

कुलकाव्य/प्र. २१ पं० गोविन्दराय शास्त्री—“दक्षिणादेशे मत्स्ये हेम-ग्रामे मुनिर्महात्मासीत्। एलाचार्यो नाम्नो ब्रविडगणाधीश्वरो धीमात् ॥”—मन्त्र लक्षण ॥”—यह श्लोक हस्तलिखित 'मन्त्र लक्षण' ग्रन्थमें-से लेकर लिखा गया है, जिससे ज्ञात होता है कि महात्मा एलाचार्य (अपर नाम कुन्दकुन्द) दक्षिण देशके मत्स्य प्रान्तमें हेम-ग्रामके निवासी थे और ब्रविडसंघके अधिपति थे। मद्रास प्रेजिडेन्सीके मत्स्यप्रदेशमें 'पोन्नूरगाँव'को ही प्राचीन कालमें हेमग्राम कहते थे, और सम्भवतः वहाँ कुन्दकुन्दपुर है। इसीके पास नीलगिरि पहाडपर श्री एलाचार्यकी चरणपादुका बनी हुई है।

४. प्र. प्र. ३/प्रेमीजी—ब्रविड देशस्थ 'कोण्डकुण्ड' नामक स्थानके रहने-वाले थे और इस कारण कोण्डकुन्द नामसे प्रसिद्ध थे। नन्दिसंघ बलात्कार गणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० 'इतिहास') आप उस संघके आचार्य थे। श्री जिनचन्द्रके शिष्य तथा श्री उमास्वामीके गुरु थे। यथा—

मू. आ./प्र. ११ जिनदास धार्वनाथ फुडकले—पद्मनन्दिगुरुजातो बलात्कारगणप्रणी। (इत्यादि देखो आगे 'उनका श्वेतान्त्रोंके साथ वाद')

३ अपर नाम

मूल नन्दिसंघकी पहावली—पड़े तदीये मुनिमान्यवृत्तौ, जिनाविषन्ध. समभूदत्तन्त्र.। ततोऽभवत् पक्ष सुनामधामा, श्री 'पद्मनन्दि' मुनिचक्रवर्ती। आचार्य 'कुन्दकुन्दाख्यो' बक्रप्रवी' महामतिः। 'एलाचार्यो' 'गृहपृच्छ'। 'पद्मनन्दी' वितायते ॥—उस पट्टपर मुनिमान्य जिनचन्द्र आचार्य हुए और उनके पश्चात् पद्मनन्दि नामके मुनि चक्रवर्ती हुए। उनके पाँच नाम थे—कुन्दकुन्द, बक्रप्रवी, एलाचार्य, गृहपृच्छ और पद्मनन्दि।

पं का./ता. वृ/१ मंगलाचरण—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्यदेवैः पद्मनन्दाव-पराभिषेयैः ॥—श्रीमत् कुन्दकुन्दाचार्यदेव जिनके कि पद्मनन्दि आदि अपर नाम भी थे।

चन्द्रगिरि शिलालेख ४४/६६ तथा महानवमीके उत्तरमें एक स्तम्भपर—“श्री पद्मनन्दीर्यनवधनामा ह्याचार्यशब्दोत्तरकौण्डकुन्द” ॥—श्री पद्मनन्दि ऐसे अनवध नामवाले आचार्य जिनका नामान्तर कौण्डकुन्द था।

प. प्र. /मो/प्रस्तावित पृ. ३७६ इति श्रीपद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्यबक्रप्रवी-चार्येलाचार्यगृहपिच्छाचार्यनामपञ्चकविराजितेन... ॥—इस प्रकार श्री पद्मनन्दि, कुन्दकुन्दाचार्य, बक्रप्रवीचार्य, एलाचार्य, गृहपिच्छाचार्य नामपञ्चके विराजित ॥

नोट—इनके अतिरिक्त इनका एक नाम बट्टेकर भी सिद्ध है।

४. नामों सम्बन्धी विचार

१ पद्मनन्दि—नन्दिसंघकी पहावलीमें जिनचन्द्र आचार्यके पश्चात् पद्मनन्दिना नाम आता है। अतः पता चलता है कि पद्मनन्दि इनका दोहाका नाम था। २ कुन्दकुन्द—भुतावतार/१६०-२६१ गुरुपरिपाद्या ज्ञात सिद्धान्तः कोण्डकुण्डपुरे। १६० श्रीपद्मनन्दिसुनिना सोऽपि द्वाद-शशहरपरिमाणः। ग्रन्थपरिकर्मवर्ता षट्सङ्ख्यद्वित्रिंशत्पृष्ठा १६११—गुरु परिपाटीसे आये हुए सिद्धान्तको जानकर कोण्डकुण्डपुरमें श्री पद्मनन्दि

धुनिके द्वारा १२००० श्लोक प्रमाण 'परिकर्म' नामका ग्रन्थ परलण्डा-
गमके आद्य तीन खण्डोंकी टीकाके रूपमें रचा गया। इसपरसे जाना
जाता है तथा प्रसिद्धि भी है कि आप कोण्डकुण्डपुरके निवासी थे।
इसी कारण आपको कुन्दकुन्द भी कहते थे। (१ प्रा/प्र ३ प्रेमीजी)
३. एलाचार्य—प. प्रा/प्र. ३ प्रेमीजी—कुरलकाव्य जो तामिल देशमें
तामिलदेशके नामसे प्रसिद्ध है, श्री एम० ए० रामास्वामी आर्यगरके
अनुसार—एक जैन आचार्यकी रचना है। यह ग्रन्थ ईस्वीकी प्रथम
शताब्दीके लगभग मदुराके कवि संघमें रचा करनेके लिए रचा गया
था। और कौंकि मन्दिरसंकी पुर्वावलीके अनुसार (६० इतिहास)
कुन्दकुन्दका काल भी ईस्वी शताब्दी २ का मध्यभाग है इसपरसे
अनुमान किया जा सकता है कि वह एलाचार्य वही कुन्दकुन्द है,
जिनके पाँच नामोंमें एलाचार्य भी एक नाम बताया गया है। (पृ. ४)
आ. ६ जिनदास पार्वनाथ फुडकले) इन्होंने कुन्दकुन्दके इस नाम
का कारण वह कथास्थल बताया है जिसके अनुसार वे विदेह क्षेत्रस्थ
श्री सीमन्धरस्वामीके समवशरणमें गये थे, जहाँके लोगोंकी ऊँचाई
१०० धनुषकी होती है। भरतक्षेत्रकी अपेक्षा इनका शरीर कुल ३३
हाथका था। समवशरणमें स्थित चक्रवर्तीको इन्हें देखकर आश्चर्य
हुआ और इन्हें चौंटी बत् उठा कर अपने हाथपर रख लिया। श्री
सीमन्धर प्रभु द्वारा इनको सहसाका परिचय पाने पर उसने इन्हें नम-
स्कार किया और इनका नाम एलाचार्य रख दिया। ४. गुडगुच्छ—
(मृ. आ./प्र. १०) जिनदास पार्वनाथ फुडकले) गुडगुच्छ नामका हेतु
ऐसा है कि विदेह क्षेत्रसे लौटते समय रास्तेमें इनकी भयूर पुच्छिका
गिर गयी। तब यह भीषके पिच्छ (पंख) हाथमें लेकर लौट आये।
अतः गुडगुच्छ ऐसा भी इनका नाम हुआ। ५. बहूकेर—यूलाचार
नामके दो ग्रन्थ उपलब्ध हैं—एकमें रचयिताका नाम बहूकेर दिया है
तथा दूसरेमें कुन्दकुन्द। दोनों ग्रन्थोंमें कुछ मात्र गद्यांशोंको छोड़
कर शेष समान है। इस परसे जाना जाता है कि बहूकेर वाला यूला-
चार भी वास्तवमें आपकी ही रचना है। (सि सि/प्र. ४६/१, कृष्ण-
चन्द्र व H. I. Jam)

५ श्वेताम्बरोंके साथ वाद

(मृ. आ./प्र. ११/जिनदास पार्वनाथ फुडकले) भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यका
गिनार पर्वपर श्वेताम्बराचार्योंके साथ बड़ा वाद हुआ था, उस
समय पाषाण निर्मित सरस्वतीकी घूर्तिसे आपने ग्रह फटका दिया था
कि दिगम्बर धर्म प्राचीन है।—यथा—“पवनान्दिगुर्ललातो अला-
स्काराणाम्प्रभो। पाषाणघटिता येन वादिता श्रीसरस्वती ॥ गुनविशी।
कुन्दकुन्दगो योनोर्जयत्तागिरिमस्तके। सोऽजराद्रादिता श्लाघी
पाषाणघटिता कलौ ॥” (आचार्य शुभचन्द्र कृत पाण्डवपुराण)—ऐसे
अनेक प्रमाणोंसे उनकी उद्धत विद्वत्ता सिद्ध है।

६ ऋद्धिधारी थे

भगवैतगोतामें अनेको शिलालेख प्राप्त हैं जिनपर आपकी चारण
ऋद्धि तथा चार अंगुल पृथिवीसे ऊपर चलना सिद्ध है। यथा—
जैन शिलालेख संग्रह/शिलालेख नं०/४७/६४/ तत्पान्यवे
भुविदिते भयूय य पवनान्दिगुर्ललातो अला-
स्काराणाम्प्रभो योनोर्जयत्तागिरिमस्तके। सोऽजराद्रादिता श्लाघी
पाषाणघटिता कलौ ॥” (आचार्य शुभचन्द्र कृत पाण्डवपुराण)—ऐसे
अनेक प्रमाणोंसे उनकी उद्धत विद्वत्ता सिद्ध है।

४२/६६ ओ पवनान्दिगुर्ललातो अला-
स्काराणाम्प्रभो योनोर्जयत्तागिरिमस्तके। सोऽजराद्रादिता श्लाघी
पाषाणघटिता कलौ ॥” (आचार्य शुभचन्द्र कृत पाण्डवपुराण)—ऐसे
अनेक प्रमाणोंसे उनकी उद्धत विद्वत्ता सिद्ध है।

अपर नाम जिनका ऐसे आचार्योंको चारित्रिक प्रभावसे चारण ऋद्धि
सम्पन्न हो गयी थी ४२।

२ शिलालेख नं. ६२, ६४, ६६, ६७, २४४, २६१ पृ. २६३-२६६ कुन्दकुन्दा-
चार्य वायु द्वारा गमन कर सकते थे। उपरोक्त सभी लेखोंसे यही
प्रोक्षित होता है।

३. चन्द्रगिरि शिलालेख/नं. ४४/पृ. १०२ कुन्दकुन्दकी प्रभा घरनेवाले,
जिसकी कीर्तिके द्वारा विशाख विमुक्ति हुई है, जो चारणोंके चारण
ऋद्धिधारी महापुनियोंके सुन्दर हस्तकमलका भ्रमर था और जिस
पवित्रात्माने भरत क्षेत्रमें धुतकी प्रतिष्ठा करी है वह विभु कुन्दकुन्द
इस पृथिवीपर किससे बन्ध नहीं है।

४. जैन शिलालेख संग्रह/पृ. १६७-१६८ रकोभिरस्पष्टमलमन्तर्माहापि
सव्यम्भयितुं यतीश। रजः पदं धूमिलं विहाय चचार मन्ये
चतुरक्षुः सः ॥—यतीश्वर श्री कुन्दकुन्ददेव रजस्थानको और धूमि-
तलको छोड़कर चार अंगुल ऊँचे आकाशमें चलते थे। उसके द्वारा
मैं यों समझता हूँ कि वह अन्तरमें और बाहरमें रजसे अत्यन्त
अस्पृष्टपनेको व्यक्त करता हुआ।”

५. मन्त्रास व मैसूरप्रान्त प्राचीन स्मारक पृ. ३१०-३१८ (६६) लेख नं.
३६। आचार्यकी वंशावलीमें—(श्री कुन्दकुन्दाचार्य धूमिसे चार
अंगुल ऊपर चलते थे।)

हल्ली नं. ११ ग्राम हेमरेमें एक मन्दिरके पाषाणपर लेख—“स्वरित श्री
वर्द्धमानस्य शासने। श्रीकुन्दकुन्दनामाभूत चतुरङ्गुलचारणम् ॥”—भी
वर्द्धमान स्वामीके शासनमें प्रसिद्ध श्री कुन्दकुन्दाचार्य धूमिसे चार
अंगुल ऊपर चलते थे।

६ प्रा/मो/प्रकाशित/पृ. ३७६ नाभपञ्चकविराजितेन चतुरङ्गुलकाशगमन-
द्विना पूर्वविदेहपुण्डरीकिणीनगरवर्चस्वसीमन्धरजितेन... । नाम
पंचक विराजित (श्री कुन्दकुन्दाचार्य) ने चतुरङ्गुल आकाशगमन
ऋद्धि द्वारा विदेह क्षेत्रकी पुण्डरीकिणी नगरमें स्थित श्री सीमन्धर
प्रभुकी वन्दना की थी।

मृ. आ./प्र. १० जिनदास पार्वनाथ फुडकले—मन्त्राह्व चरित्रके अनुसार
राजा चन्द्रगुप्तके सोलह स्वल्नोका फल कथन करते हुए भद्रबाहु
आचार्य कहते हैं कि पंचम कालमें चारण ऋद्धि आदिक ऋद्धियाँ
प्राप्त नहीं होती, और इस लिए भगवान् कुन्दकुन्द को चारण ऋद्धि
होनेके सम्बन्धमें शंका उत्पन्न हो सकती है। जिसका समाधान यों
समझना कि चारण ऋद्धिके निषेधका वह सामान्य कथन है। पंचम
कालमें ऋद्धिप्राप्ति अत्यन्त दुर्लभ है यही उस का अर्थ समझना
चाहिए। पंचम कालके प्रारम्भमें ऋद्धिका अभाव नहीं है परन्तु आगे
उसका अभाव है ऐसा समझना चाहिए। यह कथन प्रायिक व अप-
वाद रूप है। इस सम्बन्धमें हमारा कोई आग्रह नहीं है।

७ विदेहक्षेत्र गमन

१ द. सा/मृ. ४३, षड् पञ्चमर्षदिगाहो सीमन्धरसामिदिव्रणाणेन। न
विनोहेइ तो समझा कह सुभाग पर्याणति ४३॥—विदेहक्षेत्रस्थ
श्री सीमन्धर स्वामीके समवशरणमें जाकर श्री पद्मनन्दि नाथने जो
दिव्य ज्ञान प्राप्त किया था, उसके द्वारा यदि वह बोध न दे तो,
सुनिजन सन्धे मार्गको कैसे जानते।

२. पं. का/हा वृ/पञ्चशाचप/१ अथ श्रीकुमारनन्दिसिद्धान्तदेवशिष्यः
प्रसिद्धकथान्यायेन पूर्वविदेह गत्वा वीतरागसर्वज्ञश्रीमदस्वामितीर्थ-
करपरमदेवं दृष्ट्वा तन्मुखकमलविनिर्गतदिव्यवाणीश्रवणाधवारित-
पदाधिच्छुद्धासमत्तचारदिसारार्थं गृहीत्वा पुनरप्यागतः श्रीकुन्दकुन्दा-
चार्यदेवेन पद्मन्यायधरप्राप्तये। विरचिते पञ्चास्तिकाग्रप्राप्तुमास्त्रे
तात्पर्यव्याख्यानां कथ्यते।—अथ श्री कुमारनन्दि सिद्धान्तदेवके
शिष्य, जो कि प्रसिद्ध कथाके अनुसार पूर्वविदेहमें जाकर वीतराग-
सर्वज्ञ तीर्थकर परमदेव श्रीमन्धर स्वामीके दर्शन करके, उनके मुख-

कमलसे विनिर्गत दिव्य वाणीके श्रवण द्वारा अवधारित पदार्थसे शुद्धात्म तत्त्वके सारको ग्रहण करके आये थे, तथा पद्मनन्दि आदि हैं दूसरे नाम भी जिनके ऐसे कुन्दकुन्द आचार्यदेव द्वारा विरचित पंचास्तिकाय प्राभुतशास्त्रका तात्पर्य व्याख्यान करते हैं।

३. प. प्रा./मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ श्री पद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्य- नामपञ्चक- विराजितेन चतुरङ्गुलाकाशगमनक्षिना पूर्वविदेहपुण्डरीकणीनगरवदित सीमन्तप्रापरनामस्वयंप्रभजितेन तच्छ्रुतज्ञानसंज्ञोदितभरतवर्षमव्य-जोवेन श्रीजिनचन्द्रभट्टारकपट्टाभरणभूतेन कलिकालसर्वज्ञेन विरचिते पट्प्राभुतग्रन्थे...।=श्री पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य देव जिनके कि पाँच नाम थे, चारण श्रद्धाद्वारा पृथिवीसे चार अंगुल आकाशमें गमन-करते पूर्व विदेहकी पुण्डरीकणी नगरमें गये थे। तहाँ सीमन्तवर भगवात् जिनका कि अपर नाम स्वयंप्रभ भी है, उनकी बन्धना करके आये थे। वहाँसे आकर उन्होंने भारतवर्षके भव्य जीवोंको सम्बोधित किया था। वे श्री जिनचन्द्र भट्टारकके पट्टपर आसीन हुए थे, तथा कलिकाल सर्वज्ञके रूपमें प्रसिद्ध थे। उनके द्वारा विरचित पट्प्राभुत-ग्रन्थमें।

४. मू. आ./प्र./१० जिनदास पार्वनाथ फुडकले =चन्द्रगुप्तके स्वप्नोका फलादेश बताते हुए आचार्य भद्रबाहुने (भद्रबाहु चरित्रमें) कहा है कि पंचम कालमें देव और विद्याधर भी नहीं आयेगे, अतः संका होती है कि भगवात् कुन्दकुन्दाका विदेह क्षेत्रमें जाना असम्भव है। इसके समाधानमें भी श्रद्धिके समाधानवत् ही कहा जा सकता है।

८ कलिकालसर्वज्ञ कहलाते थे

१. प. प्रा./मो./प्रशस्ति पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्य कलिकाल-सर्वज्ञेन विरचितेन पट्प्राभुतग्रन्थे।=कलिकाल सर्वज्ञ श्रीपद्मनन्दि अपर नाम कुन्दकुन्दाचार्य द्वारा विरचित पट्प्राभुत ग्रन्थमें।

९ गुरु सम्बन्धी विचार

आपके गुरुके सम्बन्धमें भी कुछ मतभेद है। पंचास्तिकायमें श्री जयसेनाचार्यके अनुसार आपके गुरुका नाम कुमारनन्दि बताया गया है।

यथा—अथ श्रीकुमारनन्दिसिद्धान्तवेवशिष्ये .. श्रीकुन्दकुन्दाचार्य-देवै...विरचिते पञ्चास्तिकाय...।=अर्थात् श्री कुमारनन्दि सिद्धान्त देवके शिष्य श्रीकुन्दकुन्द आचार्य देव द्वारा विरचित पंचास्तिकाय शास्त्र। परन्तु नन्दिसंघ बलात्कार गणकी पट्टावलीके अनुसार आपके गुरुका नाम जिनचन्द्र बताया गया है। यथा—

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन्बलात्कारगणोऽतिरम्य'। तत्राभवत् पूर्वपदाशब्देदी श्रीमाधवन्दी नरदेवबन्ध..। पदे तदीये मुनिमान्यवृत्ती जिनादिचन्द्र' समभूवतन्द्र'। ततोऽभवत्पञ्चसुनामधामा श्री पद्मनन्दी मुनिचक्रवर्ती॥ =श्री मूलसंघमें नन्दिसंघ तथा उसमें बलात्कार-गण है। उसमें पूर्वपदाशब्दारी श्री माधवन्दि मुनि हुए जो कि नर-रुर द्वारा बन्ध हैं। उनके पदपर मुनि मान्य श्री जिनचन्द्र हुए और उनके पश्चात् पंच नामधारी मुनिचक्रवर्ती श्रीपद्मनन्दि हुए।

प. प्रा./मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दिकुन्दकुन्दाचार्य- नाम पञ्चक- विराजितेन...श्री जिनचन्द्रसूरिभट्टारकपट्टाभरणेन...।=श्री पद्म-नन्दि कुन्दकुन्दाचार्य जिनके पाँच नाम प्रसिद्ध है तथा जो श्री जिन-चन्द्रसूरि भट्टारकके पदपर आसीन हुए थे।

नोट—उपरोक्त मतभेदका समन्वय यह मानकर किया जा सकता है कि जिनचन्द्र आपके दीक्षा गुरु थे और श्री कुमारनन्दि इनके शिष्या गुरु थे अथवा दोनों ही इनके शिष्या गुरु थे और इनके दीक्षा गुरु कोई अन्य ही थे, जिनका पता नहीं है।

१०. रचनाएँ

कुन्दकुन्दाचार्यने समयसार आदि ८४ पाहुड रचे जिनमें १२ पाहुड ही उपलब्ध है। इस सम्बन्धमें सर्व विद्वद् एकमत है। परन्तु इन्होंने

पट्खण्डागम ग्रन्थके प्रथम तीन खण्डोंपर भी एक १२००० श्लोक प्रमाण परिकर्म नामकी टीका लिखी थी, ऐसा श्रुतावतारमें आचार्य इन्द्रनन्दिने स्पष्ट उल्लेख किया है। इस ग्रन्थका नियम करना अत्यन्त आवश्यक है, क्योंकि इसके आधारपर ही आगे उनके बात सम्बन्धी निर्णय करनेमें सहायता मिलती है—

एवं द्विविधो द्रव्यभावपुस्तकगतः समागच्छेत् । गुरुपरिपाटया ह्यतः सिद्धान्तः कोण्डकुण्डपुरे ॥१६०॥ श्रीपद्मनन्दिसुनिना सोऽपि द्वादश-सहस्रपरिमाणः । ग्रन्थ परिकर्म कर्ता पटखण्डावलिखण्डस्य ॥१६१॥ = इस प्रकार द्रव्य व भाव दोनों प्रकारके ज्ञानको प्राप्त करके गुरु परि-पाटीसे आये हुए सिद्धान्तको जानकर श्रीपद्मनन्दि मुनिने कोण्डकुण्ड-पुर ग्राममें १२००० श्लोक प्रमाण परिकर्म नामकी पट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंकी व्याख्या की। इनकी प्रधान रचनाएँ निम्न हैं— पट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामकी टीका, समय-सार, प्रवचनसार, नियमसार, अष्ट पाहुड, पंचास्तिकाय, रम्यसार, इत्यादि ८४ पाहुड, मूलाचार, दशभक्ति, कुरलकाव्य। कुरलकाव्यके सम्बन्धमें इनका एसाचार्य नाम सिद्ध करनेके लिए पहले बताया जा चुका है।

११. काल

नन्दिसंघकी पट्टावलीके अनुसार तथा पृथक्से सिद्ध किये अनुसार आपका काल—शालिवाहन सं. अर्थात् शक सप्त ४६-१०१ अर्थात् ई० सं० १२०-१७६ है। (देखो इतिहास)

कुंभ—असुरकुमार (भवनवासी)—दे० अक्षर।

कुंभक—ज्ञा./१६५ निरुणखि स्थिरीकृत्य धसनं नाभिपङ्कजे। कुम्भ-वज्रिर्मरः सोऽयं कुम्भक परिकीर्तितः।=पूरक पवनको स्थिर करके नाभि कमलमें जैसे पड़ेको भरें तैसें रोकें (धामै) नाभिसे अन्य जगह चलने न दें सो कुम्भक कहा है।

* कुम्भक प्राणायाम सम्बन्धी विषय—दे० प्राणायाम।

कुंभकटक द्वीप—भरतसेनका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुंभकर्ण—प. पु./७/श्लोक—रावणका छोटा भाई था (१२२)। रावणकी मृत्युके पश्चात् विरक्त हो दीक्षा धारण कर (७/८१) अन्तमें मोक्ष प्राप्त की (८०/१२६)।

कुंभुज—ज. प./प्र./ १४० A, N, up H L, वर्तमान काराकोरम-देश ही पुराणोंका कुसुम या मुंजवान है। इसीका वैदिक नाम यून-वान था। आज भी उसके अनुसार यूनताग कहते हैं। तुर्कों आपके अनुसार इसका अर्थ पर्वत है।

कुअवधिज्ञान—दे० अवधिज्ञान।

कुगुरु—कुगुरुकी विनयका निषेध व कारणादि—दे० विनय/४।

कुट्टक—घ. ४/प्र. २७ Indetriminte equation

कुडई—घ. १४/४, ६, ४२/४२/२ जिणहरभरामदणान छविओत्तिओजे कुडा नाम।=जिनगृह, घर और अवनकी जो भीते बनायी जाती है, उन्हें कुड कहते हैं।

कुड्याधित—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्कर्ग/१।

कुणिक—म. पु./७/४१४ यह मगधका राजा था। राजा ग्रेनिन्दा पिता था। राजा ग्रेणिकके समयागुसार इसका समय—ई० पू० ४२-४४ माना जा सकता है।

कुणीयान—भरतसेन मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुत्सा—दे० जुगुप्सा।

कुदेव—१. कुदेवकी विनयका निषेध—दे० विनय/४। २. कुदेवकी विनयादिके निषेधका कारण—दे० अमृतदृष्टि/३।

कुधर्म—१. कुधर्मकी विनयका निषेध—दे० विनय/४। २. कुधर्मके निषेधका कारण—दे० अमृतदृष्टि/३।

कुपात्र—दे० पात्र।

कुप्य—स. सि/७/१६/३६८/६ कुप्य क्षीमाकारिकाशेषचन्दनादि।
—रेशम, कपास और कोसाके वस्त्र तथा चन्दन आदि कुप्य कहा जाता है। (रा बा/७/२६/१/४४५/१०)।

कुबेर—१. अरहनाथ भगवात्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। २. दे० लोकपालदेव।

कुर्युमि—एक अज्ञानवादी—दे० अज्ञानवाद।

कुब्जक संस्थान—दे० संस्थान।

कुब्जा—भरतसेन आर्य खण्डका एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कुभोगभूमि—दे० भूमि।

कुमति—दे० मतिज्ञान।

कुमानुष—दे० म्लेक्ष/अन्तर्द्वीपज।

कुमार—१. त्रेयासनाथ भगवात्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। २. आत्म-प्रबोध/प्र. पं० पञ्चाशत्तल—आप कविवर थे। द्विषव शावतस विद्-हर गोविन्दभट्टके ज्येष्ठ पुत्र थे, तथा प्रसिद्ध कवि हस्तिमण्डके ज्येष्ठ भ्राता थे। समय—ई० १२६० वि० १३४७। कृति—आत्मप्रबोध।

कुमार—इस नामके अनेकों आचार्य, पंडित व कवि आदि हुए हैं जैसे कि—१. प. का/ता, वृ/मगलाचरण/१ आपका नाम कुमारनन्दि था। आप भगवाद् कुन्दकुन्दाचार्यके गुरु थे। सम्भवत आप शिक्षा-गुरु थे, क्योंकि नन्दिसंघकी पट्टावलीके अनुसार आपके गुरुका नाम जिनचन्द्र बताया गया है। का. अ/प्र/७० A, N, up के अनुसार—यह तोहाचार्य या माधनन्दिके समकालीन होने चाहिए। तदनुसार आपका समय—नन्दिसंघ मल्लाकारगणके अनुसार विक्रम शक सं० ३६-४० (ई० ११४-११८)। श्रुतावतारके अनुसार वि० नि० ४६३-६१४ (ई० ६६-८७)। २. का अ/प्र, ७५ A, N, up आपका नाम कुमारनन्दि द्वितीय था। नन्दिसंघ मल्लाकारगणकी पुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप वज्रनन्दिके शिष्य तथा लोकचन्द्रके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं० ३८६-४२० (ई० ४६४-५०४)। ३. ह पु./प्र.८ पं० पञ्चाशत्तल—आपका नाम कुमारसेन गुरु था। तोसरे कुमारसेन चन्द्रोदय ग्रन्थके कर्ता प्रभाचन्द्रके गुरु थे। उसके अनुसार आपका समय—ई० ७३८ आटा है। मूलगुण्ड नामक स्थानपर समाधि धारण की थी। शिष्यका नाम प्रभाचन्द्र (चन्द्रोदयके कर्ता) ४. का. आ/प्र, ७१ A, N up, सि, वि/प्र ३६ पं० महेंद्र—चौथे 'कुमार'का नाम 'कुमालन्दि' था। इन्होंने 'वादन्याय' नामका एक ग्रन्थ रचा था। इनका समय—ई० ७७६ था। ५. पञ्चस्तुप सप्तकी पुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास/४/१८) पाँचवें 'कुमार' का नाम 'कुमारसेन' था। यह विनयसेनाचार्यके शिष्य थे। सन्यास भग होनेके कारण संघ बाह्य कर दिये गये थे। तब इन्होंने काष्ठासप्तकी स्थापना की थी। समय—(द. सा १३-३६ प्रेमी के अनुसार) काष्ठासप्तकी स्थापना वि० सं० ७५२ (ई० ६६६) में की थी। (बा. अ/प्र ६ में नाथुराम प्रेमी के अनुसार) ये वि० सं० ८४५-६४६ (ई० ७८८-८८९) में होने चाहिए। (सि. वि./प्र ३८ पं० महेंद्रके अनुसार) इनका समय ई० ७२०-८०० होना चाहिए। ६. नन्दिसंघ देशीयगण नं० १ के अनुसार (दे० इति-हास) गुरु आचिन्नन्य पवनन्दि नं० २ का दूसरा नाम वीरमदेव

था। दे० पवनन्दि; दे० इतिहास/४/१४। ७. (का. अ/प्र ६-६ प्रेमी-जी), (का. अ/प्र ६४, ६७, ६६, ७२) सातवें कुमारका नाम 'स्वामी कुमार' था। इन्हींको स्वामीकार्तिकेय भी कहते हैं। प्रेमीजीके अनुसार महादेवीके पुत्र षडाननके दो और भी नाम थे—एक कुमार और दूसरा कार्तिकेय। उनके ही अनुसार इनके गुरुका नाम विनयसेन था। कार्तिकेयानुप्रेक्षा। समय—ई० १००८। पं० पञ्चालाल द्वारा इनका समय वि. श. २-३ कहा गया है। सम्भवत वह राजा कौचका उपसर्ग सहकर जानेवाले कोई अन्य कार्तिकेय होंगे। इस द्वादशानु-प्रेक्षाके कर्ता तो स्वामीकुमार हैं। ८. का. अ/प्र ७१ A, N up आठवें कुमारका नाम 'कुमार पण्डित' है। इनका समय—ई० १२३६ है।

कुमारगुप्त—मगध देशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) यह गुप्तवंशका पाँचवाँ राजा था। "जैनहितैषी भाग १३ अंक १२ में प्रकाशित "गुप्त राजाओंका काल, मिहिरकुल व कल्की" नामके लेखमें श्री के० बी० पाठक बताते हैं कि यह राजा वि० ४६३ (ई० ६५०) में राज्य करता था। और उस समय गुप्त सबत् ११७ था। समय—वी. नि. ६६१-६८६ (ई० ४३८-४६६) विशेष—दे० इतिहास/३/१।

कुमारिल (भट्ट)—१. श्रीमासक मतके आचार्य थे। सि. वि/२४ पं० महेंद्रके अनुसार—आपका समय—ई० श० ७ का पूर्वार्ध। (विशेष दे० श्रीमासक दर्शन)। २. वर्तमान भारतका इतिहास—हिन्दू धर्मका प्रभावशाली प्रचारक था। समय—ई० श० ८।

कुमुद—१. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर, २. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र तथा मुखामह बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक—दे० लोक। ७। ३. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक। ७। ४. कालका एक प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

कुमुदप्रभा—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

कुमुदशैल—भद्रशाल वनमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे० लोक/७।

कुमुदती—पा. पु/८/१०८-१११ देवकराजकी पुत्री पाण्डुके भाई विदुरसे विवाही गयी।

कुमुदांग—कालका परिमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

कुमुदा—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि वनोंमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

कुरलकाव्य—आ० एलाचार्य अपरनाम कुन्दकुन्द (ई. १२७-१७६) कृत अध्यात्म नीति विषयक तामिल भाषामें रचित। एक ग्रन्थ है दक्षिण देशमें यह तामिलवेदके नामसे प्रसिद्ध है, और इसकी जैनतर लोगोंमें बहुत मान्यता है। इसमें १०,१० श्लोक प्रमाण १०८ परि-च्छेद है।

कुरु—१. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. म. पु./प्र ४८ प. पञ्चालाल—सरस्वती नदीके बाँयी ओर का कुरुपागल देश। हस्तिनापुर इसकी राजधानी है। ३. देव व उत्तरकुरु—(दे० लोक/३/११)।

कुरुवंश—१. पुराणकी अपेक्षा कुरुवंश—दे० इतिहास/७/४। २. इतिहासकी अपेक्षा कुरुवंश—दे० इतिहास/७/४।

कुर्युधर—पा. पु/२४/श्लोक दुर्गोधनका भानजा था (४६-४७) इसने पाचों पाण्डवोंको ध्यानमग्न देख अपने मामाकी मृत्युका बदला लेनेके लिए उनको तपे लोहेके जेवर पहनाये थे (६२-६५)।

कुल—सं. सि/६/२४/४४२/६ दीक्षाचार्यशिष्यसंस्थाय कुलम् ।
—दीक्षाचार्यके शिष्य समुदायको कुल कहते हैं । (रा. वा. ६/२४/६६२३), (चा. सा/१५१/३)

प्र. सा/ता वृ./२०३/२०६/७ लोकदुःखारहितत्वेन जिनदीक्षायोग्य कुल भण्यते ।—लौकिक दोषोंसे रहित जो जिनदीक्षाके योग्य होता है उसे कुल कहते हैं ।

मृ. आ/भाषा/२२१ जाति भेदको कुल कहते हैं ।

२. १. १३ लाख क्रोड़की अपेक्षा कुलोंका नाम निर्देश—

मृ. आ/२२१-२२५ बानोससत्ततिणि अ सत्तय कुलकोडि सद सहस्साई ।
गेयापुढविदगाणिवाजकायाण परिसखा ॥२२१॥ काडिसदसहस्साई
सत्तट्ठ ण व ण य अट्ठवीसं च । वेईदियतेइदियचउरिदियहरिद-
कायाण ॥२२२॥ अल्लत्तरस बारस दसय कुलकोडिसदसहस्साई । जल-
चरपखिलचउप्पयउरपरिसप्पेसु णव होति ॥२२३॥ छव्वोसं पणवीस
चउदसकुलकोडिसदसहस्साई । सुरणेरइयणरण जहाकम होइ णायव्व
॥२२४॥ एयां य कोडिकोडो णवणवदीकोडिसदसहस्साई । पण्णारस च
सहस्सा संवग्गोण कुलाण कोडोओ ॥२२५॥

अर्थ—एकेन्द्रियोंमें

१. पृथिविकायिक जीवोंमें = २२ लाख क्रोड़ कुल

२. अपकायिक " = ७ " " "

३. तेजकायिक " = ३ " " "

४. वायुकायिक " = ७ " " "

५. वनस्पतिकायिक " = २८ " " "

विकलत्रय

१ द्विइन्द्रिय जीवोंमें = ७ " " "

२. त्रिइन्द्रिय " = ८ " " "

३. चतुरिन्द्रिय " = ६ " " "

पचेन्द्रिय

१ पचेन्द्रिय जलचर जीवोंमें = १२३ " " "

२ " " " " = १२ " " "

३. " " " " = १० " " "

४ " " " " = ६ " " "

५. नारक जीवोंमें = २५ " " "

६. मनुष्योंमें = १४ लाख क्रोड़ कुल

७. देवोंमें = २६ " " "

कुल सर्व कुल = १६६३ लाख क्रोड़ कुल

३. १. ५३ लाख क्रोड़की अपेक्षा कुलोंका नाम निर्देश

नि.सा/टी०/४२/२०६/७ पूर्वोक्तवत् ही है, अन्तर केवल इतना है कि वहाँ मनुष्योंमें १४ लाख क्रोड़ कुल कहे हैं, और यहाँ मनुष्योंमें १२ लाख क्रोड़ कुल कहे हैं । इस प्रकार २ क्रोड़-कुलका अन्तर हो जाता है ।—(त.सा/२/११२-११६), (गो.जी मृ/१६३-११७)

४. कुल व जातिमें अन्तर—

गो जी/भाषा/११७/२७८/६ जाति है सो तौ योनि है तहाँ उपजनेके स्थान रूप, पुद्गल स्केधके भेदनिका ग्रहण करना । बहुते कुल है सो जिन पुद्गलकरि शरीर निषर्ग तिनिके भेद रूप है । जैसे शरीर पुद्गल आकारादि भेदकरि पचेन्द्रिय तिर्यक्चविहै हाथी, घोडा इत्यादि भेद हैं ऐसे-सो यथासम्भव जानना ।

कुलकर

म.पु/२११-२१२ प्रजाना जीवोपायमननामनवो मता । आर्याणां कुल-
संस्थायकृते कुलकरा इमे ॥२११॥ कुलाणा धारणादेते-मता. कुलधरा
इति । युगादिपुरुषा प्रोक्ता युगादौ प्रभविष्णव ॥२१२॥ = प्रजके
जीवनका उपाय जाननेसे मनु तथा आये पुरुषोंको कुलकी भाँति
इकट्ठे रहनेका उपदेश देनेसे कुलकर कहाते थे । इन्होंने अनेक वंश
स्थापित किये थे, इसलिए कुलधर कहाते थे, तथा युगके आदिमें
होनेसे युगादि पुरुष भी कहे जाते थे । (२११/२१२/त्रि.सा/७६४)

१४ कुलकर निर्देश—दे० शालाका पुरुष/६ ।

कुलकुण्ड पादवंताथ विधान—आ० पचनन्दि (ई० १२८०-
१३३०) कृत पूजापाठ विषयक संस्कृत ग्रन्थ है ।

कुलगिरि—दे० वर्षधर ।

कुलचन्द्र—प.ल/प्र २/प्र H. L. Jain नन्दिसवके देशीय गणके
अनुसार (दे० इतिहास) यह कुलभूषणके शिष्य तथा माधनन्दि
मुनि कोशलापुरीयके गुरु थे । समय—वि ११००-११६० (ई० १०४३-
११०३)—दे० इतिहास/४/४ ।

कुलचर्या क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

कुलधर—दे० कुलकर ।

कुलभद्राचार्य—सारसमुच्चय टीका/प्र ४ ब्र शीतलप्रसाद—आप
सारसमुच्चय ग्रन्थके कर्ता एवं आचार्य थे । आपका समय बी. स./
२४६३ से १००० वर्ष पूर्व की १४६३, ई० ६३७ है ।

कुलभूषण—१—प.प्र ३/३६/श्लोक नवशधर पर्वत पर ध्यानस्थ इनपर
अग्निप्रभ देवने घोर उपसर्ग किया (१५) नववासी रामके आनेपर देव
तिरोहित हो गया (७३) तदनन्तर इनको केवलज्ञानकी प्राप्ति हो गयी
(७५) । २—नन्दिसवके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास)
आविद्ध करण पचनन्दि कौमारदेव सिद्धान्तिक के शिष्य तथा कुल-
चन्द्रके गुरु थे । समय—१०७५-११५५ (ई० १०१८-१०७८) (प.ल/
२ H. L. Jain) दे० इतिहास/४/४ ।

कुलमद—दे० मद ।

कुलविद्या—दे० विद्या ।

कुलसुत—भाविकालीन सातवें तीर्थंकर थे । अपरनाम कुलपुत्र,
प्रभोदय, तथा उदयप्रभ हैं । दे० तीर्थंकर/५ ।

कुलोत्तुंग चोल—क्षत्र चूडामणि/प्र.७ प्रेमोजी, त्यागदाद सिद्धि/
प्र.२० पंदरवारीसाल कोठिया—चोलदेशका राजा था । समय—
वि. ११२७-११७५ (ई० १०७०-१११८) ।

कुवल्यमाला—आ० चोतन सूरि (ई० ७७८) की रचना है ।

कुश—प.पु/सर्ग/श्लोक रामचन्द्रजीके पुत्र थे (१००/१७) नारदकी
प्रेरणासे रामसे युद्ध किया (१०२/४१-७४) अन्तमें पिताके साथ मिदन
हुआ (१०६/४१, ४७) अन्तमें क्रमसे राज्य (११६/१-२) व मोक्ष प्राप्ति
की । (१२३/८२) ।

कुशपुर—१. भरत क्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश । दे० मनुष्य/८ ।
२. म.पु/प्र.४६/प० पन्नासाल—वर्तमान कुशावर (पञ्जाबका एक
प्रसिद्ध नगर) ।

कुशाग्रपुर—दे० कुशाग्र ।

कुशानवंश—मूल्यवंशका अपरनाम था—दे० इतिहास/३/१ ।

कुशील—दे० ब्रह्मचर्य ।

कुशील संगति—मुनियोंको कुशील संगतिका नियम—दे० संगति ।

कुशील साधु—१ **कुशील साधुका लक्षण**

भ. आ./पृ. ११०१-१३०२ इंदियबोरपरदा कसायसावदभरण वा कई । उम्मगेष पलायति साधुसथस्स दूरेण १३०१। तो ते कुशीलपडिसेव-
णावणे उप्पघेण धावता । सण्णाणदीसु पडिदा किलेससुत्तेण बुद्धसि
११३०२। = कितनेक मुनि इन्द्रिय चोरोसे पीडित होते हैं और कषाय
रूप श्रापदोने ग्रहण किये जाते हैं, तब साधुमार्गका त्याग कर उन्मार्ग
में पलायन करते हैं । १३०१। साधुसार्थसे दूर पलायन जिन्होंने किया
है ऐसे वे मुनि कुशील प्रतिसेवना-कुशील नामक श्रष्टमुनिके-सदोष-
आचरणरूप बनमें उन्मार्गसे भागते हुए आहार, भय, मैथुन और
परिग्रहकी बाँझा स्त्री नदीमें पडकर दुःखरूप ब्राह्मण हुंते हैं ।
१३०२।

स.सि./६/४६/४६०/८ कुशीला द्विविधा—प्रतिसेवनाकुशीला कषाय-
कुशीला इति । अविकल्पपरिग्रहा परिपूर्णमया कथंचिदुत्तरगुण-
मिराधित प्रतिसेवनाकुशीला । वशोऽकृतान्यकषायोदया संज्वलन-
मात्रतन्मा कषायकुशीला ।

स.सि./६/४७/४६१/१४ प्रतिसेवनाकुशीलो मूलगुणानविराधयन्नुत्तरगुणेषु
काचिद्विराधना प्रतिसेवते । कषायकुशीलप्रतिसेवना नास्ति । = १
कुशील दो प्रकारके होते हैं—प्रतिसेवनाकुशील और कषायकुशील । जो
परिग्रहते विरे रहते हैं, जो मूल और उत्तर गुणोंमें परिपूर्ण हैं, लेकिन
कभी-कभी उत्तर गुणोंकी विराधना करते हैं वे प्रतिसेवनाकुशील हैं ।
जिन्होंने अन्य कषायोके उदयको जीत लिया है और जो केवल
संज्वलन कषायके आधीन हैं वे कषायकुशील कहलाते हैं (रा.वा./६
/४६/३/६३६/२३) । (चा.सा./१०/१/४) २ प्रतिसेवना कुशील मूल-
गुणोंकी विराधना न करता हुआ उत्तरगुणोंकी विराधनाकी प्रति-
सेवना करनेवाला होता है । कषाय कुशील के प्रतिसेवना नहीं
होती ।

रा.वा./६/४६/३/६३६/२६ ग्रीष्मे जङ्घाप्रक्षालनादिसेवनाक्षरीकृतान्यकषा-
योदया संज्वलनमात्रतन्मात्राद कषायकुशीला । = ग्रीष्म कालमें
जघाप्रक्षालन आदिका सेवन करनेकी इच्छा होनेसे जिनके संज्वलन-
कषाय जगती है और अन्य कषायों वशमें हो चुकी हैं वे—कषाय-
कुशील हैं ।

भा.पा./१०/१३७/१६ क्रोधादिकषायकलुषितात्मा व्रतगुणशीले
परिहीन सधस्याविनयकारी कुशील उच्यते । = क्रोधादि कषायोंसे
कलुषित आत्मावाले, तथा श्रत, गुण और शीलोंने जो रहित हैं, और
सषका अविनय करनेवाले हैं वे कषाय कुशील कहलाते हैं ।

रा.वा./६/४६/३/६३६/४ "यहौ परिग्रह शब्दका अर्थ गृहस्थवत् नहीं
लेना । मुनिनिके कमण्डल पीछी पुस्तकका आसम्भन है, गुरु
शिष्यात्मिका सम्बन्ध है, सो ही परिग्रह जानना ।

२. कुशील साधु सम्बन्धी विषय—दे० साधु/४ ।

कुश्रुत—दे० घृतज्ञान ।

कुम्भांड—पिशाच जातीय व्याघ्र देवोंका भेद—दे० मनुष्य/४ ।

कुसंगति—दे० संगति ।

कुसुम—भग्नोत्प्रेते वरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कुट्ट—भरत क्षेत्रस्थ कार्य नण्डका एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कूट—प १३/४.२.२६/२७/८ कण्डूरादिधरणटठोहिद कूट णाम । =
चूटा आदिके गनेके लिए जो बनाया जाता है उसे कूट कहते हैं ।

घ./४/५.६.६४१/४६१/४ मेरु-कुलसेत-विभक्त-सज्जमादिपर्ववया कूडाणि
णाम । = मेरुपर्वत, कुलपर्वत, विन्ध्यपर्वत, और सह्यापर्वत आदि कूट
कहलाते हैं ।

कूट—१. पर्वतपर स्थित चोटियोंको कूट कहते हैं । २ मध्य आर्य
खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । ३. विभिन्न पर्वतोंपर कूटोंका अव-
स्थान व नाम आदि—दे० लोक/७ ।

कूटमातंगपुर—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे०
विचाधर ।

कूटलेख क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

कूसांज्ञत योनि—दे० योनि ।

कूष्मांडाङ्गणमाता—एक विद्या है—दे० विद्या ।

कृत्—स.सि./६/५/६२५/४ कृत् वचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थम् = कर्ता-
की कार्य विषयक स्वतन्त्रता दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत वचन दिया
है । (रा.वा./६/८/७/६१४)

रा.वा./६/५/७/६१४/४ स्वातन्त्र्यविशिष्टेनात्मना यस्मादुर्भावितं तत्कृत-
मित्युच्यते । = आत्माने जो स्वतन्त्र भावसे किया वह कृत है (चा.
सा./५/५/५)

कृतनाशहत्वाभास—श्लो वा./२/१/७/२२/१ कर्तृक्रियाफलानु-
भवितुनानास्वे कृतनाशः । = वरें कोई और फल कोई भोगे सो कृत-
नाश दोष है ।

कृतक—स.म. १। आपेक्षितपरव्यापारो हि भावः स्वभावनिष्पन्नो
कृतमित्युच्यते । = जो पदार्थ अपने स्वभावकी सिद्धि में दूसरेके
व्यापारकी इच्छा करता है, उसे कृतक कहते हैं ।

कृतकृत्य—भगवान्की कृतकृत्यता—ति प/१/१० निर्दिष्ट-
यकृत्वा. १० । ११। = जो करने योग्य कार्योंको कर चुके हैं वे कृत-
कृत्य हैं ।

पं.वि./१/२ नो किंचित्करकार्यमस्ति गमनप्राप्य न किंचिद्वदशोहं इयं
यस्य न कर्णयोः किमपि हि श्रोतव्यमप्यस्ति न । तेनास्मिन्व्रतपाणि-
रुक्तिगततिर्नासप्रवृत्ती रह । सप्राप्तोऽतिनिराकुलो विजयते ध्यानै-
कतानो जिनः । ११। = हाथोंसे कोई भी करने योग्य कार्य शेष न रहनेसे
जिन्होंने अपने हाथोंको भींचे लटका रखा है, गमनसे प्राप्त करने
योग्य कुछ भी कार्य न रहनेसे जो गमन रहित हो चुके हैं, नेत्रोंके
देखने योग्य कोई भी वस्तु न रहनेसे जो अपनी दृष्टिको नासाग्रपर
रखा करते हैं, तथा कानोंके सुनने योग्य कुछ भी शेष न रहनेसे जो
आकुलता रहित होकर एकांत स्थानको प्राप्त हुए थे, ऐसे वे ध्यानमें
एकचित्त हुए भगवाद् अववन्त हैं वे ।

कृतकृत्य छद्मस्थ—(शीघ्रमोह)—दे० छसस्थ ।

कृतकृत्य मिथ्यादृष्टि—दे० मिथ्यादृष्टि/१ ।

कृतकृत्य वेदक—दे० सम्यग्दर्शन/१८/४ ।

कृतमातृकधारा—दे० गणित/III/६ ।

कृतमाला—भरत क्षेत्रस्थ आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कृतमाल्य—विजयार्ध पर्वतस्थ तमिसाकूटका स्वामी देव—दे-
लोक/७ ।

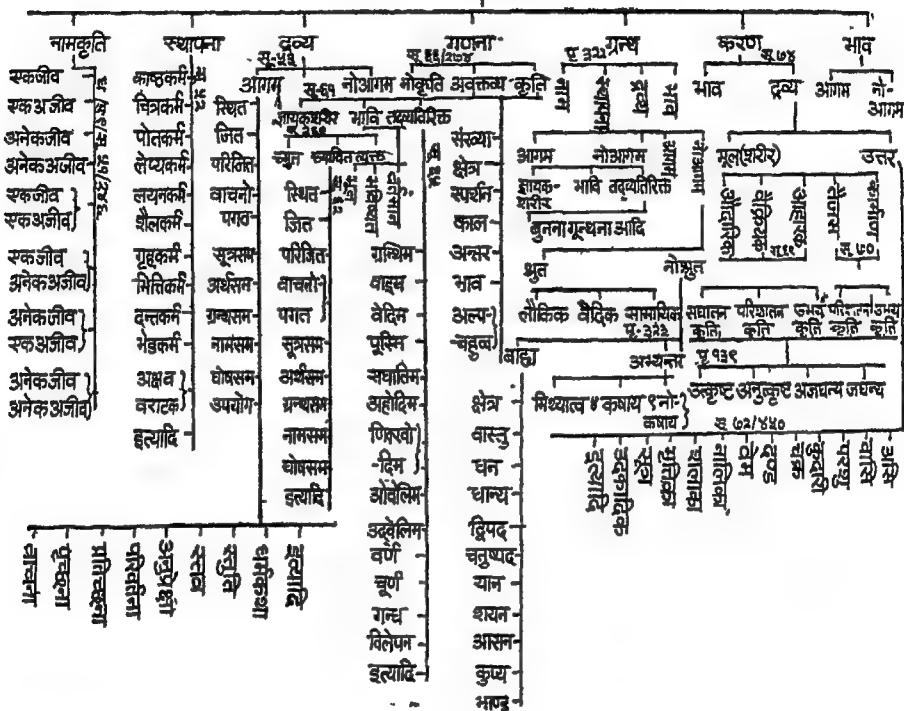
कृतांतवक्त्र—प पु/सर्ग/श्लोक रामचन्द्रजीका सेनापति था (६५/
४४) दोहा ले, मरणकर देवपद प्राप्त किया (१०५/१४-१६) अपनी
प्रतिज्ञानुसार लक्ष्मणकी मृष्ट्युपर रामचन्द्रजीको सम्बोधकर उन्का मोह
दूर किया (१०७/११८-११९) ।

कृति—१ किसी राशिके वर्ग या Square को कृति कहते हैं। विशेष—दे० गणित II/७। २ प. खं/६/सू ६६/२५४ जो राशि वर्तित होकर वृद्धिको प्राप्त होती है। और अपने वर्गमेंसे अपने वर्गमूलको कम करके पुनः वर्ग करनेपर भी वृद्धिको प्राप्त होती है उसे कृति कहते हैं। '१' या '२' ये कृति नहीं हैं। '३' आदि समस्त संख्याएँ कृति हैं। ३ प. खं/६/सू ६६/१७४ 'एक' संख्याका वर्ग करनेपर वृद्धि नहीं होती तथा उसमेंसे (उसके ही) वर्गमूलके कमकर देने पर वह निर्युक्त नष्ट हो जाती है। इस कारण 'एक' संख्या नोकृति है।

कृति १. कृतिके भेद प्रभेद

ष खं / १/१,१/सू. / २३७-४५१

कृति



२. कृति सामान्यका लक्षण

ध/६/४१.६/३२६/१ "क्रियते कृतिरिति व्युत्पत्तेः, अथवा मूलकमेव कृतिः, क्रियते अगत्या इति व्युत्पत्तेः"। = जो किया जाता है वह कृति शब्दकी व्युत्पत्ति है, अथवा मूल कारण ही कृति है, क्योंकि जिसके द्वारा किया जाता है वह कृति है, ऐसी कृति शब्दकी व्युत्पत्ति है।

* निक्षेपरूप कृतिके लक्षण—दे० निक्षेप ।

* स्थित जित आदि कृति—दे० निक्षेप/५।

* वाचना पृच्छना कृति—दे० वह वह नाम ।

* ग्रन्थकृति—दे० ग्रन्थ ।

* संघातन परिशातन कृति—दे० वह वह नाम ।

कृतिकर्म—द्रव्यश्रुतके १४ पूर्वोंमेंसे बारहवें पूर्वका छहों प्रकीर्णक
—दे० श्रुतज्ञान/111/१।

कृतिकर्म—दैनिकादि क्रियाओंमें साधुओंको किस प्रकारके आसन, मुद्रा आदिका प्रहण करना चाहिए तथा किस अवसरपर कौन भक्ति व पाठादिका उच्चारण करना चाहिए, अथवा प्रत्येक भक्ति आदिके साथ किस प्रकार आचरण, नति व नमस्कार आदि करना चाहिए, इस सब विधि विधानको कृतिकर्म कहते हैं। इसी विषयका विशेष परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

| | |
|---|--|
| १ | भेद व लक्षण |
| १ | कृतिकर्मका लक्षण । |
| २ | कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण । |
| २ | कृतिकर्म निर्देश |
| १ | कृतिकर्मके नौ अधिकार । |
| २ | कृतिकर्मके प्रमुख अंग । |
| ३ | कृतिकर्म कौन करे (स्वामित्व) । |
| ४ | कृतिकर्म किसका करे । |
| ५ | किस-किस अवसर पर करे । |
| ६ | नित्य करनेकी प्रेरणा । |
| ७ | कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम नीयों में हो कदा । |
| | गयी है । |
| ८ | आवर्तादि करने की विधि । |
| ९ | प्रत्येक कृतिकर्ममें आवर्त नमस्कारादिका प्रमाण |
| | —दे० कृतिकर्म/१६ |

| | |
|---|--|
| * | कृतिकर्मके अतिचार —दे० व्युत्सर्ग/१। |
| ९ | अधिक बार आवर्तदि करनेका निषेध नहीं। |
| ३ | कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य क्षेत्रादि |
| १ | योग्य मुद्रा व उसका प्रयोजन। |
| २ | योग्य आसन व उसका प्रयोजन। |
| ३ | योग्य षोढ। |
| ४ | योग्य क्षेत्र तथा उसका प्रयोजन। |
| ५ | योग्य दिशा। |
| * | योग्य काल —(दे० वह वह विषय)। |
| ६ | योग्य भाव आत्माधीनता। |
| ७ | योग्य शुद्धियाँ। |
| ८ | आसन क्षेत्र काल आदिके नियम अपवाद मार्ग है उत्सर्ग नहीं। |
| ४ | कृतिकर्म विधि |
| १ | साधुका दैनिक कार्यक्रम। |
| २ | कृतिकर्मानुपूर्वी विधि। |
| ३ | प्रत्येक क्रियाके साथ भक्तिके पाठोंका नियम। |
| ५ | अन्य सम्बन्धित विषय |
| * | कृतिकर्म विषयक सत् (अस्तित्व), सख्या, क्षेत्र, सशर्न, काल, अन्तर, भाव, अल्पवहुल रूप आठ प्रत्युपायों —दे० 'सव'। |
| * | कृतिकर्मको संघातन परिशातन कृति—दे० वह वह नाम। |

१. भेद व लक्षण—

१. कृतिकर्मका लक्षण

- प. ख./१३/४.४/सू.२८/८८ तमादाहीणं पदाहीणं तिवलुत्तं तियोणदं चतुसिर बारसावर्तं तं सव्वं किरियाकम्मं णाम/२८/।=आत्माधीन होना, प्रदक्षिणा करना, तीन बार करना (त्रिकृत्वा), तीन बार अवनति (नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर) और १२ आवर्त ये सब क्रियाक्रम कहलाते हैं। (अन.घ./६/१४)।
- न पा./१/१.१/६१/११८/२ जिणसिद्धाहरिय बहुसुवेसु वदिज्जमाणेसु। जं बोरड कम्म त किदियम्मं णाम।=जिनदेव, सिद्ध, आचार्य और उपाध्यायकी (नव देवता की) बन्दना करते समय जो क्रिया की जाती है, उसे कृतिकर्म कहते हैं। (गो. जी/जी.प्र./३६७/७९०/४)
- मू. आ./भापा/५४६ जिसमें आठ प्रकारके कर्मोंका छेदन हो वह कृतिकर्म है।

२ कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण

- म. आ./दी/४२१/६१४/१० चरणस्थेनापि विनयो गुरुणा महत्तराणां सुदृष्टा च कर्त्तव्येति पञ्चम कृतिकर्मसंज्ञित स्थितिकल्प।=चारित्र्य मन्त्र मुनिना, अपने गुरुका और अपनेसे बड़े मुनियोंका विनय जगना सुदृष्टा करना यह कर्त्तव्य है। इसको कृतिकर्म स्थितिकल्प कहते हैं।

२. कृतिकर्म निर्देश—

१. कृतिकर्मके नौ अधिकार—

मू. आ./५७५-५७६ किदियम्मं चिदियम्मं पूयाकम्मं च विनयकम्मं च। कादव्वं केण कस्स कथं व कहिं व कदि धुत्तो। ५७६। कदि ओणदं कदि सिरं कदिप आवत्तगेहि परिसुद्धं। कदि दोसविप्पसुवकं किदियम्मं होदि कादव्वं। ५७७=जिससे आठ प्रकारके कर्मोंका छेदन हो वह कृतिकर्म है, जिससे पुण्यकर्मका संचय हो वह चित्तकर्म है, जिससे पूजा करना वह माला चन्दन आदि पूजाकर्म है, शुश्रूषाका करना विनयकर्म है। १ वह क्रिया कर्म कौन करे, २, किसका करना, ३, किस विधिसे करना, ४, किस अवस्थामें करना, ५, कितनी बार करना, (कृतिकर्म विधान); ६, कितनी अवनतियोंसे करना, ७, कितनी बार मस्तकमें हाथ रख कर करना; ८, कितने आवर्तोंसे शुद्ध होता है, ९, कितने दोष रहित कृतिकर्म करना (अतिचार) इस प्रकार नौ प्रश्न करने चाहिए (जिनको यहाँ चार अधिकारोंमें गमित कर दिया गया है।)

१. कृतिकर्मके प्रमुख अंग—

ष खं./१३/४.४/सू.२८/८८ तमादाहीणं पदाहीणं तिवलुत्तं तियोणदं चतुसिर बारसावर्तं तं सव्वं किरियाकम्मं णाम।=आत्माधीन होना, प्रदक्षिणा करना, तीन बार करना (त्रिकृत्वा), तीन बार अवनति (या नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर), और बारह आवर्त ये सब क्रियाकर्म हैं। (समवायाग सूत्र २)

(क.पा./१/१.१/६१/११८/२) (चा सा./१५७/१) (गो. जी०/जी.प्र./३६७/७९०/४)

मू. आ./६०१.६०६ दोणदं तु जघाणादं बारसावत्तमेव य। चतुस्सिरं तिसुद्धं च किदियम्मं पवज्जे ६०१। तियरणसव्वविमुद्धो दव्वं खेत्ते जधुत्तकालम्हि। मोणेणव्वाखित्तो कुण्डा आवासया णिच्चं।= ऐसे क्रियाकर्मको करे कि जिसमें दो अवनति (धूमिको छूकर नमस्कार) है, बारह आवर्त हैं, मन वचन कायकी शुद्धतासे चार शिरोनति

है इस प्रकार उत्पन्न हुए बालकके समान करना चाहिए ६०१। मन, वचन काय करके शुद्ध, द्रव्य क्षेत्र यथोक्त कालमें निर्य हो मौनकर निराकुल हुआ साधु आवश्यकोंको करे ६०१। (म. आ./११६/२७५/११ पर उद्धृत) (चा सा./२५७/६ पर उद्धृत)

अन घ./८/७८ योग्यकालासनस्थानमुद्रावर्तशिरोनति। विनयेन यथाजात. कृतिकर्ममिलं भवेत् ७८८=योग्य काल, आसन, स्थान (शरीर) को स्थिति बैठे हुए या खड़े हुए, मुद्रा, आवर्त, और शिरोनति रूप कृतिकर्म विनय पूर्वक यथाजात रूपमें निर्दोष करना चाहिए।

३—कृतिकर्म कौन करे (स्वामित्व)—

मू. आ./५६० पंचमहव्वदुत्तो संविग्गोऽणालसो अमाणी य। किदियम्मं णिज्जरट्ठी कुण्डं सदा ऊजरादिणो। ५६० =पंच महाव्रतोंके आचरणमें तीन, धर्ममें उत्साह वाला, उद्यमी, मानकषाय रहित, निर्जराको चाहने वाला, दीक्षासे लघु ऐसा संयमी कृतिकर्मको करता है। नोट—मूलाचार ग्रन्थ मुनियोंके आचारका ग्रन्थ है, इसलिए यहाँ मुनियोंके लिए ही कृतिकर्म करना बताया गया है। परन्तु प्रावक व अविरत सम्यग्दृष्टियोंको भी यथाशक्ति कृतिकर्म अवश्य करना चाहिए।

घ./५.४.३१/६४/४ किरियाकम्मदव्वदुद्धा असंखेज्जा। कुदो। पलिदोवमस्स असंखेज्जदिभागयेत्त सम्माददट्ठीसु चेव किरियाकम्मसुवलं भादो।=क्रियाकर्मको द्रव्यार्थता (द्रव्य प्रमाण) असंख्यात है, क्योंकि पण्योपमके असंख्यातवत् भाग मात्र सम्यग्दृष्टियोंमें ही क्रियाकर्म पाया जाता है।

चा.सा./१५८/६ सम्यग्दृष्टिना क्रियाहर्हा भवन्ति ।

चा. सा./१६६/४ एवमुक्ता क्रिया यथायोग्यं जघन्यमध्यमोत्तम-
श्रावकं संयतेश्च करणीया । =सम्यग्दृष्टियोंके ये क्रिया करने योग्य
होती हैं । इस प्रकार उपरोक्त क्रियाएँ अपनी-अपनी योग्यतानुसार
उत्तम, मध्यम, जघन्य श्रावकोंको तथा मुनियोंको करनी चाहिए ।

अन. घ./८/१२६/८ पर उद्धृत—सव्याधेरिव कल्पत्वे विद्वष्टेरिव
लोचने । जायते यस्य संतोषो जिनवक्त्रविलोचने । परिषद्सह
शान्तो जिनसूत्रविगारदः । सम्यग्दृष्टिरनाविष्टो गुरुभक्त प्रियवदः ॥
आवश्यकमिदं धीर सर्वकर्मनिपूदनम् । सम्यक् कर्तुमसौ योग्यो
नापरस्पारित योग्यता । =रोगीको निरोगताकी प्राप्तिसे, तथा अन्धे-
को नेत्रोंकी प्राप्तिसे जिस प्रकार हर्ष व संतोष होता है, उसी प्रकार
जिनमुख विलोकिनसे जिसको सन्तोष होता हो २, परीपहोंको
जीतनेमें जो मर्मथ हो, ३, शान्त परिणामी अर्थात् मन्दकषायी हो,
४, जिनसूत्र विशारद हो, ५, सम्यग्दर्शनसे युक्त हो; ६, आवेश रहित
हो, ७ गुरुजनोका भक्त हो, ८, प्रिय वचन बोलने वाला हो, ऐसा
बहो धीर-वीर सम्पूर्ण कर्मोंको नष्ट करने वाले इस आवश्यक कर्मको
करनेका अधिकारी हो सकता है । और किसीमें इसकी योग्यता नहीं
रह सकती ।

४. कृतिकर्म कित्पका करे—

सू.आ./५६१ आहिरियवज्जकायाणं पवत्तयत्थेरगणधरादीण । एवेसिं
किदियम्म कादव्वं णिज्जरट्ठाए । ५६१। =आचार्य, उपाध्याय, प्रव-
र्तक, स्थविर, गणधर आदिकका कृतिकर्म निर्जराके लिए करना
चाहिए, मन्त्रके लिए नहीं । (क पा./१/१.२/४६१/११८/२)

गो.जी./जी प्र/३६७/७६०/२ तच्च अहंस्तिद्धाचार्यबहुश्रुतसाध्वादि-
नवदेवतावन्दनानिमित्तं क्रिया विधानं च वर्णयति । =इस (कृति-
कर्म प्रकीर्णकमें) अहंन्त, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु आदि
नवदेवतानि (पाँच परमेष्ठी, शास्त्र, चैत्य, चैत्यालय तथा निषधका)
की वन्दनाके निमित्त क्रिया विधान निरूपित है ।

५. किस किस अवसर पर करे—

सू.आ./५६६ आलोयणायकरणे पडिपुच्छा पूजणे य सज्जाए अवराधे य
गुरुणं वदणमेवेत्तु ठाण्णु । ५६६। =आलोचनाके समय, पूजाके समय,
स्वाध्यायके समय, क्रोधादिक अपराधके समय—इतने स्थानोंमें
आचार्य उपाध्याय आदिको वंदना करनी चाहिये ।

भ.आ./वि/११६/२७८/२२ अतिचारनिवृत्तये कायोत्सर्गा बहुप्रकारा
भवन्ति । रात्रिदिनपक्षमासचतुष्टयसवत्सराद्या बहुप्रकारा भवन्ति ।
रात्रिदिनपक्षमासचतुष्टयसवत्सरादिकालगोचरातिचारभेदापेक्षया ।
=अतिचार निवृत्तिके लिए कायोत्सर्ग बहुत प्रकारका है । रात्रि
कायोत्सर्ग, पक्ष, मास, चतुर्मास और सवत्सर ऐसे कायोत्सर्गके
बहुत भेद हैं । रात्रि, दिवस पक्ष, मास, चतुर्मास, वर्ष इत्यादिमें जो
व्रतमें अतिचार लगते हैं उनको दूर करनेके लिए ये कायोत्सर्ग किये
जाते हैं ।

६. नित्य करनेकी प्रेरणा—

अन. घ./८/७७ नित्येत्थमथेतरेण दुरित निर्मूलयत्त कर्मणा, ।/ शुभं
कैवल्यमस्तिष्ठतु । ७७। नित्य नैमित्तिक क्रियाओंके द्वारा पाप कर्मों-
का निर्मूलन करते हुए कैवल्य ज्ञानको प्राप्त कर लेता है ।

७. कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम तीर्थोंमें ही कही गयी है—

सू.जा./६२६-६३० मज्झिमया दिव्वुट्ठी एयगमणा अमोहलवला य ।
तहाहु जमाचरंति तं गरहता वि सुज्झति । ६२६। पुरिमचरिमाहु

जहमा चलचित्ता चैव मोहलवला य । तो सन्वपडिक्कमण अधत्त-
घोडय दिट्ठं तो । ६३०॥ =मध्यम तीर्थकरोंके शिष्य स्मरण दासिगने
है, स्थिर चित्त वाले हैं, परीक्षापूर्वक कार्य करने वाले हैं, इस
कारण जिस दोषको प्रगट आचरण करते हैं, उस दोषसे अपनी
निन्दा करते हुए शुद्ध चारित्रिक धारण करने वाले होते हैं । ६२६।
आदि-अन्तके तीर्थकरोंके शिष्य चलायमान चित्त वाले होते हैं,
मुदबुद्धि होते हैं, इसलिए उनके सब प्रतिक्रमण दण्डका उच्चारण
है । इसमें अन्धे घोड़ेका दृष्टान्त है । कि—एक वैद्यजी गाँव चले गये ।
पीछे एक सेठ अपने घोड़ेको लेकर इजाजत करानेके लिए वैद्यजीके
घर पधारे । वैद्यपुत्रको ठीक औपधिका ज्ञान तो था नहीं । उसने
आलमारीमें रखी सारी ही औपधियोंका लेप घोड़ेकी आँखपर कर
दिया । इससे उस घोड़ेकी आँखें खुल गईं । इसी प्रकार दोष व
प्रायश्चित्तका ठीक-ठीक ज्ञान न होनेके कारण आगमोक्त आवश्यक-
कादिको ठीक-ठीक पालन करते रहनेसे जीवनेके दोष स्वतः शान्त हो
जाते हैं । (भ आ./वि/४२१/६२६/६)

८. आवर्तार्थ करनेकी विधि—

अन. घ./८/८६ त्रिं संपुटीकृतौ हस्तौ भ्रमयिष्या पठेत् पुनः । साम्पं
पठित्वा भ्रमयेत्तौ स्तब्धयेतवाचरेत् । =आवश्यकोंका पालन करनेवाले
तपस्वियोंको सामायिक पाठका उच्चारण करनेके पहले दोनों हाथों-
को मुकुलित बनाकर तीन बार घुमाना चाहिए । घुमाकर सामायिक-
के 'णमो अरहंताणं' इत्यादि पाठका उच्चारण करना चाहिए । पाठ
पूर्ण होनेपर फिर उसी तरह मुकुलित हाथोंको तीन बार घुमाना
चाहिए । यही विधि स्तव दण्डके विषयमें भी समझनी चाहिए ।

९. अधिक बार भी आवर्त आदि करनेका निषेध नहीं—

घ.१३/५,४,२८/८६/१४ एवमेवं किरियाकम्मं चटुसिरं होदि । ण अण्णदथ
णवणपडिसेहो ऐदेण कदो, अण्णत्थणवणायणमस्स पडिसेहकरणादो ।
=इस प्रकार एक क्रियाकर्म चतु.सिर होता है । इससे अतिरिक्त नमन-
का प्रतिषेध नहीं किया गया है, क्योंकि शास्त्रमें अन्यत्र नमन करनेके
नियमका कोई प्रतिषेध नहीं है । (चा सा./१५४ ५/), (अन घ./८/६१)

३. कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य क्षेत्रादि रूप सामग्री

१. योग्यमुद्रा व उसका प्रयोजन

१. शरीर निश्चल रीति नासग्रहदृष्टि सहित होना चाहिए

भ.आ./सू./२०८६/१८०३ उज्जुअजायददेहो अचल बधेत पतिअर्थं ।
=शरीर व कमरको सीधो करके तथा निश्चल करके और पर्यकासन
बाँधकर ध्यान किया जाता है ।

रा. वा./६/४४/१/६३४/२० यथासुखमुपविष्टो बद्धपण्यङ्गासन सम्यक् प्रणि-
धाय शरीरयष्टिमस्तब्धा स्वाङ्को बामपाणिगतस्योपरि दक्षिणपादित-
मुत्तल समुपादाय(नेते)नात्युन्मीलनातिनिमीलनं वन्तैर्हन्ताप्राणि सद-
धान ईषदुन्नतमुख प्रगुणमध्योऽस्तब्धमुत्ति प्रणिधानगम्भीरशिरोधो-
प्रसन्नवक्त्रवर्ण अनिमिषस्थिरसौम्यदृष्टि विनिहितनिद्रास्तस्यकाम-
रागरत्यरतिशोकहास्यभयद्वेषविकित्स मन्दमन्दप्राणपानप्रवाह
इत्येवमादिकृतपरिकर्मा साधु । =सुखपूर्वक पर्यकासनसे बद्धना
चाहिए । उस समय शरीरको सम श्रुत और निश्चल रखना चाहिए ।
अपनी गोदमें बायें हाथके ऊपर दाहिना हाथ रखे । नेत्र न अधिक
खुले न अधिक बन्द । नीचेके दाँतोंपर ऊपरके दाँतोंको मिलाकर
रखे । मुँहको कुछ ऊपरकी ओर किये हुए तथा सीधो कमर और
गम्भीर गर्दन किये हुए, प्रसन्न मुख और अनिमिष स्थिर सौम्य
दृष्टि होकर (नासाग्र दृष्टि होकर (श/२८/३४), निद्रा, ज्ञानस्य,

काम, राग, रति, अरति, शोक, हास्य, भय, द्वेष, विचिकित्सा आदिको छोड़कर मन्दमन्द श्वासोच्छ्वास लेनेवाला साधु ध्यानकी तैयारी करता है। (म.पु.१/१/६०-६५), (चा.सा.१/७/६); (ज्ञा.१/२५/३४-३७), (त.अनु.६/२-६३)

म.पु.१/१/६६ अपि व्युत्सृज्य कायस्थ समाधिप्रतिपत्तये। मन्दोच्छ्वास-निमेषादिवृत्तेर्नास्ति निषेधनम्। ६६। = (प्राणायाम द्वारा श्वास निरोध नहीं करना चाहिए दे० प्राणायाम), परन्तु शरीरसे ममत्व छोड़नेवाले मुनिके ध्यानकी सिद्धिके लिए मन्द-मन्द उच्छ्वास लेना और पलकोंको मन्द मन्द टिमकारका निषेध नहीं किया है।

२ निश्चल मुद्राका प्रयोजन

म.पु.१/१/६०-६५ समावस्थितकायस्थ स्यात् समाधानमङ्गिनः। बु-स्थि-ताक्षस्य तद्वद्भङ्गाद् भवेदाकुलता धिया। ६०। ततो यत्कोष्ठमवस्थितं तत्सङ्ग-सनामस्थितः। ६१। ध्यानाभ्यास प्रकुर्वीत योगी व्यासेपमुत्सृज्य। ६२। = ध्यानेके समय जिसका शरीर समरूपसे स्थित होता है अर्थात् ऊँचा-नीचा नहीं होता है, उसके चित्तकी स्थिरता रहती है, और जिसका शरीर विषमरूपसे स्थित है उसके चित्तकी स्थिरता भंग हो जाती है, जिससे बुद्धिमें आकुलता उत्पन्न होती है, इसलिए मुनियोंको ऊपर कहे हुए पर्यकासनसे बैठकर और चित्तको चंचलता छोड़कर ध्यान-का अभ्यास करना चाहिए।

३ अवसरके अनुसार मुद्राका प्रयोग

अन.ध.५/५/२ स्वमुद्रा बन्धने मुक्ताशुक्ति सामायिकस्तथे। योगमुद्रास्यया स्थित्या जिनमुद्रा तद्वत्कर्मने। २। = (कृतिकर्म रूप) आवश्यकको पालन करनेवालोंको बन्धनाके समय बन्धना मुद्रा और 'सामायिक दण्डक' पढ़ते समय तथा 'योत्सामि दण्डक' पढ़ते समय मुक्ताशुक्ति मुद्राका प्रयोग करना चाहिए। यदि बैठकर कायोत्सर्ग किया जाये तो जिनमुद्रा धारण करनी चाहिए। (मुद्राओंके भेद व लक्षण—दे० मुद्रा)

२. योग्य आसन व उसका प्रयोजन—

१ पर्यंक व कायोत्सर्गकी प्रधानता व उसका कारण

म.आ.१/१/२ बुविहृगण पुनरुक्तः। = दो प्रकारके आसनोमेंसे किसी एक-से कृतिकर्म करना चाहिए।

म.आ.१/२/२६१/२०२ वधेत्तु पल्लवकः। = पर्यकासन बान्धकर किया जाता है। (रा.ना.६/४४/१/६४/२०), (म.पु.१/१/६०)

म.पु.१/१/६०२ पर्यङ्क इव दिध्यासो। कायोत्सर्गोऽपि संमतः। संप्र-मुक्त सर्वाङ्गो द्वाविंशहोषवाजित। ६१। त्रिसंस्थुलासनस्यस्य भ्रुवं यात्रस्य निग्रहः। तन्निग्रहान्मनःपीडा तत्तत्र विमनस्तथा। ६०।

वैमनस्ये च किं ध्यायेत् तस्यादिष्ट सुखासनम्। कायोत्सर्गश्च पर्यङ्कः ततोऽन्याद्विषयमासनम्। ७१। तदवस्थाद्वयस्यैव प्राधान्यं ध्यायतो यते। प्रायस्तत्रापि पर्यङ्कम् आममन्ति सुखासनम्। ७२। = ध्यान करनेकी इच्छा करनेवाले मुनिको पर्यंक आसनके समान कायोत्सर्ग आसन करनेकी भी आज्ञा है। परन्तु उसमें शरीरके समस्त अंग सम व ३२ दोषोंसे रहित रहने चाहिए (दे० व्युत्सर्ग १/६६) विषम आसनमें बैठने वालेके अवश्य ही शरीरमें पीडा होने लगती है। उसके कारण मनमें पीडा होती है और उससे व्याकुलता उत्पन्न हो जाती है। ७०। आकुलता उत्पन्न होनेपर क्या ध्यान दिया जा सकता है? इसलिए ध्यानेके समय सुखासन लगाना ही अच्छा है। कायोत्सर्ग और पर्यंक ये दो सुखामन हैं। इनके सिवाय बाकीके सब आसन विषम अर्थात् दुःख देनेवाले हैं। ७१। ध्यान करने वालेको इन्हीं दो आसनोंकी प्रधानता रहती है। और उन दोनोंमें भी पर्यंकामन अधिक सुखकर माना जाता है। ७२। (ध. १/१/६०-२६/६१/२), (शा.१/१-१३.३१-३२) (का. अ/मु.३/६४), (अन.ध.५/५/२)

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

अन.ध.५/५/२ विजन्वशब्दमच्छिद्रं सुखस्पर्शमकीलकम्। स्थेयस्ताण-विधिष्वेयं पीठ विनयवर्धनम्। १। = विनयका वृद्धिके लिए, साधुओंको सुखमय, शिखामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें क्षुद्र जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें छिद्र न हों, जिसका स्पर्श सुखकर हो, जो कील या काँटे रहित हो तथा निश्चल हो, हिलता न हो।

२ समर्थ जनोके लिए आसनका कोई नियम नहीं.

ध. १/३/४.४.२६/१४/६६ ज्ञेयं देहावस्था जया ण भाणावरोहिणी होह। भाएज्जो तदवस्थो द्वियो णिसण्णो णिवण्णो वा=जैसी भी देहकी अवस्था जिस समय ध्यानमें बाधक नहीं होती उस अवस्थामें रहते हुए खड़ा होकर या बैठकर (या म.पु.के अनुसार लेट कर भी) कायोत्सर्ग पूर्वक ध्यान करे। (म.पु.१/१/७५), (ज्ञा.१/२/११)

म.आ.१/१/१०६०/१८०४ वीरासनमादीर्यं आसनसमपादमादिर्यं ठाणं। सम्म अधिदिद्वो अथ वसेज्जमुत्तुपणसयणादि। १०६०। = वीरासन आदि आसनसे बैठकर अथवा समपाद आदिसे खड़े होकर अर्थात् कायोत्सर्ग आसनसे किंवा उत्तान शयनादिकसे अर्थात् लेटकर भी धर्म-ध्यान करते हैं। १०६०।

म.पु.१/१/७५-७४ वज्रकाया महासत्त्वा। सर्वाविस्थान्तरस्थिताः। श्रूयन्ते ध्यानयोगेन सभागाः पदमव्ययम्। ७३। बाहुव्यापेक्षया तस्माद् अवस्थाद्वयसंगरः। सकाना तुपसर्गाः तद्वैचित्र्यं न दुप्यति। ७४। = आगममें ऐसा भी सुना जाता है कि जिनका शरीर वज्रमय ही है, और जो महाशक्तिशाली हैं, ऐसे पुरुष सभी आसनो से (आसनके वीरासन, कुम्कुटासन आदि अनेकों भेद—दे० आसन) विराजमान होकर ध्यानके नलसे अविनाशीपदको प्राप्त हुए हैं। ७३। इसलिए कायोत्सर्ग और पर्यंक ऐसे दो आसनोका निरूपण असंमर्थ जीवोंको अधिकतासे किया गया है। जो उपसर्ग आदिके सहन करनेमें अविचल्य समर्थ हैं, ऐसे मुनियोंके लिए अनेक प्रकारके आसनोके लगानेमें दोष नहीं है। ७४। (ज्ञा.१/२/१३-१७)

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

अन.ध.५/५/२ त्रिविध पञ्चपर्यङ्कवीरासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं विदधानेन बन्धनाय्। = बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

शून्यागार आदि किसी स्थानमें भी ध्यान करता है। (घ. १३/४, ४, २६/६६/१), (म. पु. २१/५७), (वा. सा. १०१/३), (त. अनु. १००)
 झा. २८/१-२० सिद्धसेत्रे महातीर्थे पुराणपुरवाश्रिते। कल्याणकसिते पुण्ये ध्यानसिद्धिं प्रजायते। १। सागरान्ते बान्तात् वा शैलशृङ्गान्तरेऽथवा। पुल्लिने पद्मलङ्घान्ते प्राकारे शालसकटे। २। सरिता समग्रे द्वीपे प्रशस्ते तरुकोटरे। जीर्णोद्याने श्मशाने वा युहागर्भे विजन्तुके। ३। सिद्धकूटे जिनागरे कृत्रिमेऽकृत्रिमेऽपि वा। महर्द्धिकमहावीरयोगिसिद्ध-
 वाञ्छिते। ४। = सिद्धक्षेत्र, पुराण पुरुषों द्वारा सेवित, महा तीर्थक्षेत्र, कल्याणकस्थान। १। सागरके किनारे पर वन, पर्वतका शिखर, नदीके किनारे, कमल वन, प्राकार (कोट), शालवृक्षोंका समूह, नदियोंका संगम, जलके मध्य स्थित द्वीप, वृक्षके कोटर, पुराने वन, श्मशान, पर्वतको गुफा, जीवरहित स्थान, सिद्धकूट, कृत्रिम व अकृत्रिम चैत्यालय, —ऐसे स्थानोंमें ही सिद्धिकी इच्छा करनेवाले मुनि ध्यानकी सिद्धि करते हैं। (अन. घ. ८/८९) (दे० वसतिका/४)

२. निर्वाध व अनुकूल

भ. आ. १०/२०८१८०३ सुचिप समे विचित्ते देसे णिज्जटुप अणुपाए १०८६। = पवित्र, सम, निर्जन्तुक तथा देवता आदिसे जिसके लिए अनुमति ले ली गयी है, ऐसे स्थानपर मुनि ध्यान करते हैं। (झा. २७/३२)

घ. १३/४, ४, २६/१६-१७/६६ तो जत्थ समाहाण होज्ज भणोवयण-
 कायजोगाणं। भुवोवधायरहिओ सो देसो उक्कायमाणत्स। १६। णिच्च विज्जुववपसूणवुसयकुसीलवज्जियं जण्णो। द्वाण विज्जण भणियं विसेसदो उक्काणकालम्मि। १७। = मन, वचन व कायका जहाँ समा-
 धान हो और जो प्राणियोंके उपवासेसे रहित हो वही देश ध्यान करनेवालोंके लिए उचित है। १६। जो स्थान श्मशान, स्त्री, पशु, नपुंसक और कुलील जनसे रहित हो और जो निर्जन हो, यदि जनकोंके विशेष रूपसे ध्यानके समय ऐसा ही स्थान उचित है। १७। (दे० वसतिका/३ व ४)

रा. वा. ६/४४/१/६३४/१८ व्यालमृगपशुपक्षिमनुष्याणामगोचरे तत्रयैराग-
 न्दुभिश्च जन्तुभिः परिवर्जिते नाख्युष्णे नातिशीते नातिवाते वर्षा-
 तापवर्जिते समन्तात् बाह्यान्तःकरणविक्षेपकारणविरहिते भूमितले।
 = व्याघ्र, सिंह, मृग, पशु, पक्षी, मनुष्य आदिके अगोचर, निर्जन्तु, न अति उष्ण और न अति शीत, न अधिक वायुवाता, वर्षा-आतप आदिसे रहित, तापवर्षा यह कि सब तरफसे बाह्य और आन्तरिक बाधाओंसे शून्य ऐसे भूमितलपर स्थित होकर ध्यान करे। (म. पु. २१/५८-६६, ७७); (वा. सा. १०१/४); (झा. २७/३३), (त. अनु. १६०-६१), (अन. घ. ८/८९)

३. पापी जनसे संसक्त स्थानका निषेध

झा. २७/२३-३० म्लेच्छाधमज्जेजुष्टं दुष्टभूपालगलितम्। पाषण्डि-
 मण्डलाक्रान्त महाभिध्यात्ववासितम्। २३। कौलिकापालिकावाचं रुद्रक्षुद्रादिमन्दिरम्। उद्ध्वान्तभूतवेताल चण्डिकायवनाक्षिरम्। २४। पण्यस्त्रकृतसकेत मन्दचारित्रमन्दिरम्। क्रूरकर्माभिचाराख्यं कु-
 शास्त्राभ्यासवञ्चितम्। २५। क्षेत्रजातिकुलोत्पन्नशक्तिस्वीकारदक्षितम्। मिलितानैकदुःशीलकल्पिताचिन्त्यसाहसम्। २६। धूतकारमुत्पापान-
 विटवन्दिन्द्रजान्वितम्। पापिसत्त्वसमाक्रान्त नास्तिकसासेविषपाशे
 क्रव्यादकामुकाकोणं व्याधाविध्वस्तेश्वापदम्। श्लिषिकाकृकविशि-
 स्मृतिनजीवजनविचलम्। २७। प्रतिपक्षीशर शूलैः प्रत्यलीकावल्मि-
 तम्। आत्रेयीश्लिष्टवयस्कसत्त्वं च परित्यजेत्। २८। विद्वन्ति जना-
 पापाः सचरन्त्यभिसारिकाः। शोभयन्तीहिताकारैर्यत्र नायोप-
 वाङ्मिताः। २९। = ध्यान करनेवाले मुनि ऐसे स्थानोंको छोड़ें—म्लेच्छ व अधम जनसे सेवित, दुष्ट राजसे रक्षित, पाण्डित्यसे आक्रान्त, महाभिध्यात्वसे वासित। २३। कुलदेवता या कापालिक (रुद्र) आदि का वास व मन्दिर जहाँ कि धूत वेताल आदि नाचते हैं अथवा

चण्डिकादेवीके भवनका आँगन। २४। व्यभिचारियों स्त्रियोंके द्वारा संकेतित स्थान, कुचारित्रियोंका स्थान, क्रूरकर्म करने वालोंके संचारित, कुशास्त्रोंका अभ्यास या पाठ आदि जहाँ होता हो। २५। क्रूरमंदीरों अथवा जाति व कुलके गर्वसे गर्वित पुरुष जिन्हें स्थानमें प्रवेश करनेसे मना करें, जिसमें अनेक दुःशील व्यक्तियोंने कोई साहसिक कार्य किया हो। २६। जुआरी, मद्यपायी, व्यभिचारी, बन्दीजन आदिके समूहसे युक्त स्थान पापी जीवोंसे आक्रान्त, नास्तिकों द्वारा सेवित। २७। राक्षसों व कान्नी पुरुषोंसे व्याघ्र, शिना-
 रियोंने जहाँ जीव वध किया हो, शिल्पी, मोचों आदिनेसे छोड़ा गया स्थान, अग्निजीवी (छुहार, ठठे आदि) से युक्त स्थान। २८। शत्रुकी सेनाका पडाव, रजस्वला, भ्रष्टाचारी, नपुंसक व अंगहीनोंका आवास। २९। जहाँ पापी जन उपद्रव करें, अभिसारिकाएँ जहाँ विचरती हों, स्त्रियाँ निःशक्ति होकर जहाँ कटाक्ष आदि करती हों। ३०। (वसतिका/३)

४. समयजनोक्ति स्थि क्षेत्रका कोई नियम नहीं

घ. १३/४, ४, २६/१८/५७ थिरकज्योगाणं पूण सुणीण भाणेण णिबसम-
 गाणं। गाममिज्ज जगाहणे सुणे रण्ये य ण विसेसो। १८। = परन्तु जिन्होंने अपने योगोंको स्थिर कर लिया है और जिनका मन ध्यानमें निश्चल है, ऐसे मुनियोंके लिए मनुष्योंसे व्याप्त श्रममें और शून्य जंगलमें कोई अन्तर नहीं है। (म. पु. २१/८०), (झा. २८/२२)

५. क्षेत्र सम्पत्ती नियमका कारण व प्रयोजन

म. पु. २१/७८-७९ वसतोऽस्य जनाकीर्णं विषयानभिपरयत। बाहुव्या-
 दिन्त्रियार्थना जातु व्यग्रीभवेन्मन। ७८। ततो विविक्तशायिव वने वासश्च योगिनाम्। इति साधारणो मार्गो जिनस्वविरक्तपयो। ७९।
 = जो मुनि मनुष्योंसे भरे हुए शहर आदिमें निवास करते हैं और निरन्तर विषयोंको देखा करते हैं, ऐसे मुनियोंका चित्त द्विन्द्रियोंके विषयोंकी अधिपता होनेसे वदाचित्त व्याकुल हो सकता है। ७८। इसलिए मुनियोंको एकान्त स्थानमें ही ध्यान करना चाहिए और वनमें ही रहना चाहिए यह जिनकपी और स्वविरक्तपयो दोनों प्रकारके मुनियोंका साधारण मार्ग है। ७९। (झा. २७/२२)

६. योगदिशा

झा. २८/२३-२४ पूर्वदिशामिमुखः साक्षादुत्तरामिमुखोऽपि वा। प्रसन्न-
 वदनो ध्याता ध्यानकाले प्रशस्यते। २३। = ध्यानी मुनि जो ध्यानके समय प्रसन्न मुख साक्षात् पूर्व दिशामें मुख करके अथवा उत्तर दिशा-
 में मुख करके ध्यान करे सो प्रशंसनीय कहते हैं। २३। (परन्तु मर्म-
 जनके लिए दिशाका कोई नियम नहीं। २४।
 नोट—(दोनों दिशाओंके नियमका कारण—दे० दिशा)

६. बोध्य भाव आत्माधीनता

घ. १३/४, ४, २८/८८/१० किरियाकम्मे कोरिमाणे अप्पयत्त अप्पत्तं
 आदाहीण पाय। पराहीणभावेण किरियाकम्म किण्ण कोरे। १०,
 तदा किरियाकम्म कुणमाणत्स कम्मवयथाभावादो जिलिदादि
 अञ्जसण्णवुत्तारेण कम्ममधसंभवादो च। = क्रियाकर्म करते समय आत्माधीन होना अर्थात् परस्व न होना आत्माधीनता है। प्रसन्न-
 पराधीन भावसे क्रियाकर्म क्यों नहीं किया जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि उस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालेके कर्मोंका फल नहीं होगा और जिनेन्द्रदेवकी आसदन होनेसे कर्मोंका फल होगा।
 अन. घ. ८/६६ कालुप्यं येन जातं त समयिवैव संवत्। स्फाड चित्ता
 व्यावर्त्य क्रिया कार्या फलाधिना। ६६। = मोक्षके ध्येयक माधुओंको सम्पूर्ण परिग्रहोंकी तरफसे चिन्ताको हटाकर और जिनके साथ किसी तरहका कर्म कोई कालुप्य उत्पन्न हो गया हो, उसने हम करार ही आवश्यक क्रिया करनी चाहिए।

७. योग्य शुद्धि

(द्रव्य—क्षेत्र-काल व भाव शुद्धि; मन-वचन व काय शुद्धि, ईर्यामय शुद्धि, विनय शुद्धि, कायोत्सर्ग-अवनति-आवर्त व शिरोनति आदि को शुद्धि—इस प्रकार कृतिकर्मने इन सब प्रकारकी शुद्धियोंका ठीक प्रकार विवेक रखना चाहिए। (विशेष—दे० शुद्धि)।

८. आसन, क्षेत्र, काल आदिके नियम अपवाद मार्ग है उत्सर्ग नहीं

घ १३/१, ४, २६/१५, २०/६६ सव्वासु बहुमाणा जं देसकालवेदतासु। वर-केवलविदाहं पत्ता हु सो खनियपत्ता। १५। तो देसकालवेदतागनियमो उपागस्त णत्थि समयन्मि। जोगण समाहाबं जह होइ सहा पयव-यत्तं। २०। = सप्त देश सप्त काल और सप्त अवस्थाओं (आसनों) में विद्यमान भुनि अनेकविध पापोंका क्षय करके उत्तम केवलज्ञानादि-को प्राप्त हुए। १५। ध्यानके शास्त्रमें देश, काल और चेष्टा (आसन)का भी कोई नियम नहीं है। तत्त्वतः जिस तरह योगोंका समाधान हो उसी तरह प्रवृत्ति करनी चाहिए। २०। (म. पु. २/१५/८२-८३); (ज्ञा./२८/२१)

म. पु. २/१५/७६ देशादियमोऽप्येवं प्रायोवृत्तिव्यप्राप्य। कृतात्मनां तु सर्वोऽपि देशादिध्यानसिद्धये ७६। = देश आदिका जो नियम कहा गया है वह प्रायोवृत्तिको लिये हुए है, अर्थात् हीन शक्तिके धारक ध्यान करनेवालोंके लिए ही देश आदिका नियम है, पूर्ण शक्तिके धारण करनेवालोंके लिए तो सभी देश और सभी काल आदि ध्यान-के साधन हैं।

और भी दे० कृतिकर्म/१/२, ४ (समर्थ जनोंके लिए आसन व क्षेत्रका कोई नियम नहीं)

दे० वह वह विषय—काल सम्बन्धी भी कोई अटल नियम नहीं है। अधिक बार या अन्य-अन्य कालमें भी सामायिक, वन्दना, ध्यान आदि किये जाते हैं।

४. कृतिकर्म-विधि

१. साधुका दैनिक कार्यक्रम

द् आ/६०० चत्वारि पङ्क्तिमणे किदियम्मा तिणिण्णि होत्ति सज्जणए। पूनरहे अवण्णे किदियम्मा चोइस्सा होत्ति। ६००। = प्रतिक्रमण शान्तने चार क्रियाकर्म होते हैं और स्वाध्यायकालमें तीन क्रियाकर्म होते हैं। इन तरह सात सव्हे और सात साँझको सब १४ क्रियाकर्म होते हैं।

(अन. घ. ६/१-१३/३४-३६)

| न० | समय | क्रिया |
|----|--|---|
| १ | सूर्योदय से लेकर २ घड़ी तक | देववन्दन, आचार्य वन्दना व मनन पूर्वाह्निक स्वाध्याय |
| २ | सूर्योदयके २ घड़ी पश्चात्से मध्याह्न के २ घड़ी पहले तक | आहारचर्या (यदि उप-वासयुक्त है तो क्रम-से आचार्य व देव-वन्दना तथा मनन) |
| ३ | मध्याह्नके २ घड़ी पूर्वसे २ घड़ी पश्चात् तक | मंगलगोचरप्रशस्त्यान् अपराह्निक स्वाध्याय |
| ४ | आहारसे लौटने पर | दैनिक प्रतिक्रमण व रात्रियोग धारण |
| ५ | मध्याह्नके २ घड़ी पश्चात्से सूर्यास्तके २ घड़ी पूर्व तक | आचार्य व देववन्दना तथा मनन |
| ६ | सूर्यास्तके २ घड़ी पूर्वसे सूर्यास्त तक | पूर्वरात्रिक स्वाध्याय |
| ७ | सूर्यास्तसे लेकर उसके २ घड़ी पश्चात् तक | आचार्य व देववन्दना तथा मनन |
| ८ | सूर्यास्तके २ घड़ी पश्चात्से अर्धरात्रि-के २ घड़ी पूर्व तक | चार घड़ी निद्रा |
| ९ | अर्धरात्रिके २ घड़ी पूर्वसे उसके २ घड़ी पश्चात् तक | वैरात्रिक स्वाध्याय |
| १० | अर्धरात्रिके २ घड़ी पश्चात्से सूर्योदय-के २ घड़ी पूर्व तक | रात्रिक प्रतिक्रमण |
| ११ | सूर्योदयके २ घड़ी पूर्वसे सूर्योदय तक | |

नोट—रात्रि क्रियाओंके विषयमें दैनिक क्रियाओंकी तरह समयका नियम नहीं है। अर्थात् हीनाधिक भी कर सकते हैं। १४४।

२. कृतिकर्मानुपूर्वी विधि

कोपकार—साधुके दैनिक कार्यक्रम परसे पता चलता है कि केवल चार घड़ी सोनेके अतिरिक्त शेष सर्व समयमें वह आवश्यक क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहता है। वे उसकी आवश्यक क्रियाएँ छह कही गयी हैं—सामायिक, वन्दना, स्तुति, स्वाध्याय, प्रत्याख्यान व कायोत्सर्ग। कहीं-कहीं स्वाध्यायके स्थान पर प्रतिक्रमण भी कहते हैं। यद्यपि ये छह क्रियाएँ अन्तरंग व बाह्य दो प्रकारकी होती हैं। परन्तु अन्तरंग क्रियाएँ तो एक बीतरागता या समताके पेटमें समा जाती हैं। सामायिक व छेदोपस्थापना चारित्रिके अन्तर्गत २४ घण्टों ही होती रहती हैं। यहाँ इन छहोंका निर्देश वाचसिक व कायिकरूप बाह्य क्रियाओंकी अपेक्षा किया गया है। अर्थात् इनके अन्तर्गत मुखसे कुछ पाठादिका उच्चारण और शरीरसे कुछ नमस्कार आदिका करना होता है। इस क्रिया काण्डका ही इस कृतिकर्म अधिकारमें निर्देश किया गया है। सामायिकका अर्थ यहाँ 'सामायिक दण्डक' नामका एक पाठ विशेष है और उस स्तवका अर्थ 'थोस्सामि दण्डक' नामका पाठ जिसमें कि २४ तीर्थंकरोंका संक्षेपमें स्तवन किया गया है। कायोत्सर्गका अर्थ निश्चल सीधे खड़े होकर ६ बार णमोकार मन्त्रका २७ श्वासोंमें जाप्य करना है। वन्दना, स्वाध्याय, प्रत्याख्यान, व प्रतिक्रमणका अर्थ भी कुछ भक्तियोंके पाठोंका विशेष क्रमसे उच्चारण करना है, जिनका निर्देश पृथक् शीर्षकमें दिया गया है। इस प्रकारके १३ भक्ति पाठ उपलब्ध होते हैं—१. सिद्ध भक्ति,

१. श्रुत भक्ति, ३. चारित्र्य भक्ति, ४. योग भक्ति, ५. आचार्य भक्ति, ६. निर्वणि भक्ति, ७. नन्दोत्तर भक्ति, ८. वीर भक्ति, ९. चतुर्विध भक्ति, १०. शान्ति भक्ति, ११. चैत्य भक्ति, १२. पंचमहा-गुरु भक्ति व १३. समाधि भक्ति । इनके अतिरिक्त ईश्यापथ बुद्धि, सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक ये तीन पाठ और भी हैं । दैनिक अथवा नैमित्तिक सर्व क्रियाओंमें इन्हीं भक्तियोंका उलट-पलट कर पाठ किया जाता है, किन्हीं क्रियाओंमें किन्हींका और किन्हींमें किन्हींका । इन छहों क्रियाओंमें तीन ही वास्तवमें मूल हैं—देव या आचार्य वन्दना, प्रत्याख्यान, स्वाध्याय या प्रतिक्रमण । शेष तीनका स्वतन्त्र अस्तित्व नहीं है । उपरोक्त तीन मूल क्रियाओंके क्रियाकाण्डमें ही उनका प्रयोग किया जाता है । यही कृतिकर्मका विधि विधान है जिसका परिचय देना यहाँ अभीष्ट है । प्रत्येक भक्तिके पाठके साथ मुखसे सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक (स्त्व) का उच्चारण; तथा कायसे दो नमस्कार, ४ नति व १२ आवर्त करने होते हैं । इनका क्रम निम्न प्रकार है—(चा, सा १५७/१ का भावार्थ) ।

(१) पूर्व या उत्तराभिमुख खड़े होकर या योग्य आसनसे बैठकर "विबक्षित भक्तिका प्रतिष्ठापन या निष्ठापन क्रियायां अष्टक भक्ति कायोत्सग करोम्यहम्" ऐसे वाक्यका उच्चारण । (२) पंचांग नमस्कार; (३) पूर्व प्रकार खड़े होकर या बैठकर तीन आवर्त व एक नति, (४) 'सामायिक दण्डक'का उच्चारण, (५) तीन आवर्त व एक नति, (६) कायोत्सग; (७) पंचांग नमस्कार, (८) ३ आवर्त व एक नति; (९) थोस्सामि दण्डकका उच्चारण; (१०) ३ आवर्त व एक नति; (११) विबक्षित भक्तिके पाठका उच्चारण, (१२) उस भक्ति पाठकी अचलिका जो उस पाठके साथ ही दी गयी है । इसीको दूसरे प्रकारसे यों भी समझ सकते हैं कि प्रत्येक भक्ति पाठसे पहिले प्रतिष्ठापन करनेके पश्चात् सामायिक व थोस्सामि दण्डक पढ़ने आवश्यक हैं । प्रत्येक सामायिक व थोस्सामि दण्डकसे पूर्व व अन्तमें एक एक शिरोनति की जाती है । इस प्रकार चार नति होती है । प्रत्येक नति तीन-तीन आवर्त पूर्वक ही होनेसे १२ आवर्त होते हैं । प्रतिष्ठापनके पश्चात् एक नमस्कार होता है और इसी प्रकार दोनों दण्डकोंकी सन्धिमें भी । इस प्रकार २ नमस्कार होते हैं । कहीं कहीं तीन नमस्कारोंका निर्देश मिलता है । तहाँ एक नमस्कार वह भी जोड़ लिया गया समझना जो कि प्रतिष्ठापन आदिसे भी पहिले बिना कोई पाठ बोले देव या आचार्यके समक्ष जाते ही किया जाता है । (दे० आवर्त व नमस्कार) किस क्रियाके साथ कौन कौन-सी भक्तियाँ की जाती हैं, उसका निर्देश आगे किया जाता है ।

६. प्रत्येक क्रियाके साथ भक्ति पाठोंका निर्देश

(चा०सा०/१६०-१६६/६; क्रि०क०/४ अध्याय) (अन० घ०/१/४१-७४; ८२-८४)

संकेत—स=सब, जहाँ कोई चिह्न नहीं दिया वहाँ वह बृहत् भक्ति समझना ।

१. नित्य व नैमित्तिक क्रियाकी अपेक्षा

(I) अनेक अपूर्व चैत्य दर्शन क्रिया—अनेक अपूर्व जिन प्रतिमाओंको देखकर एक अभिरुचित जिनप्रतिमामें अनेक अपूर्व जिन चैत्य वन्दना करे । छठे महीने उन प्रतिमाओंमें अपूर्वता सुनी जाती है । कोई नयी प्रतिमा हो या छह महीने पीछे पुन दृष्टिगत हुई प्रतिमा हो उसे अपूर्व चैत्य कहते हैं । ऐसी अनेक प्रतिमाएँ होनेपर स्व रुचिके अनुसार किसी एक प्रतिमाके प्रति यह क्रिया करे । (केवल क्रि०क०)

(II) अपूर्व चैत्य क्रिया—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, सातोचना-चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति । अष्टमी आदि क्रियाओंमें या पाक्षिक प्रतिक्रमणमें दर्शनपूजा अर्थात् अपूर्व चैत्य क्रियावा योग हो तो सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति करे । अन्तमें शान्तिभक्ति करे । (केवल क्रि०क०)

(III) अभिषेक वन्दना क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(IV) अष्टमी क्रिया—सिद्ध-भक्ति, श्रुतभक्ति, सातोचना चारित्र्यभक्ति, शान्ति भक्ति । (विधि नं० १), सिद्ध भक्ति, श्रुतभक्ति, चारित्र्यभक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति । (विधि नं० २)

(V) अष्टादिक क्रिया—सिद्धभक्ति, नन्दोत्तर चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(VI) आचार्यपद प्रतिष्ठान क्रिया—सिद्धभक्ति, आचार्यभक्ति, शान्ति भक्ति ।

(VII) आचार्य वन्दना.—सब सिद्ध, श्रुत व आचार्य भक्ति । (विदेय दे० वन्दना) केश लोच क्रिया—स० सिद्ध-स० योगि भक्ति । अन्तमें योगिभक्ति ।

(VIII) चतुर्दशी क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, श्रुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति, (विधि नं० १) । अथवा चैत्य भक्ति, श्रुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति (विधि नं० २)

(IX) तीर्थंकर जन्म क्रिया—दे० आगे पाक्षिकी क्रिया ।

(X) दीक्षा विधि (सामान्य) (१) सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, लोचकरण (केशलुचण), नामकरण, नाग्य प्रदान, पिच्छका प्रदान, सिद्ध भक्ति । (२)—उसी दिन या कुछ दिन पश्चात् व्रतगण प्रतिक्रमण ।

(XI) दीक्षा विधि (क्षुल्लक), सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, शान्ति भक्ति, समाधि भक्ति, 'ऊँ ह्रीं श्रीं क्लीं ऐं अहं नमः' इस मंत्रका २१ बार या १०८ बार जाप्य । विशेष दे० (क्रि०क०/पृ० ३३७)

(XII) दीक्षा विधि (बृहत्)—शिष्य—(१) बृहत्प्रत्याख्यान क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, गुरुके समक्ष सोपवास प्रत्याख्यान प्रष्टन । आचार्य भक्ति, शान्ति भक्ति, गुरुको नमस्कार । (२)—गणधर वलय पूजा । (३)—स्वेत वस्त्र पर पूर्वाभिमुख बैठना । (४) केश लोच क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति । आचार्य—मन्त्र विशेषोंके उच्चारण पूर्वक मस्तकपर गन्धोदक व भस्म लेपन व केशोत्पादन ।

शिष्य—केश लोच निष्ठापन क्रियामें सिद्ध भक्ति, दीक्षा याचना । आचार्य—विशेष मन्त्र विधान पूर्वक सिर पर 'श्री' सिले व अजलीमें तन्तुवादि भरकर उस पर नारियल रखे । फिर व्रत दान क्रियामें सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, योगि भक्ति, व्रत दान, १६ संस्कारारोपण, नामकरण, उपकरण प्रदान, समाधि भक्ति ।

शिष्य—सर्व मुनियोंको वन्दना ।

आचार्य—व्रतारोपण क्रियामें रत्नत्रय पूजा, पाक्षिक प्रतिक्रमण ।

शिष्य—मुख बुद्धि मुक्त करण पाठ क्रियामें सिद्ध भक्ति, समाधि भक्ति । विशेष दे० (क्रि०क०/पृ० ३३३) ।

देव वन्दना—ईश्यापथ विशुद्धि पाठ, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति । (विशेष दे० वन्दना) ।

पाक्षिकी क्रिया—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, और शान्ति भक्ति । यदि धर्म व्यासंगसे चतुर्दशीके रोज क्रिया न कर सके तो पूर्णिमा और अमावसको अष्टमी क्रिया करनी चाहिए । (विधि नं० १) । सातोचना चारित्र्य भक्ति, चैत्य पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति (विधि नं० २) ।

(XIII) पूर्व जिन चैत्य क्रिया—विहार करते करते छ महीने परदे उसी प्रतिमाके पुन दर्शन हों तो उसे पूर्व जिन चैत्य कहते हैं । उस पूर्व जिन चैत्यका दर्शन करते समय पाक्षिकी क्रिया करनी चाहिए । (केवल क्रि०क०) ।

(XIV) प्रतिमा योगी मुनिक्रिया—सिद्धभक्ति योगी भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(XV) मंगल गोचर मध्याह्न वन्दना क्रिया—सिद्ध भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(XVI) योगनिद्रा धारण क्रिया—योगी भक्ति । (विधि नं. १) ।

(XVII) वर्षा योग निष्ठापन व प्रतिष्ठापन क्रिया—(सिद्धभक्ति, योग भक्ति, 'यावन्ति जिनचैत्यायतनानि', और स्वयम्भूस्तोत्रमें से प्रथम दो तीर्थकरोंकी स्तुति, चैत्य भक्ति । (२) ये सर्व पाठ पूर्वादि चारों दिशाओं की ओर मुख करके पढ़ें, विशेषता इतनी कि प्रत्येक दिशामें जगत् अगत् दो दो तीर्थकरोंकी स्तुति पढ़ें । (३) पंचगुरु भक्ति व शान्ति भक्ति ।

नोट—आषाढ शुक्ला १४ की रात्रिके प्रथम पहरमें प्रतिष्ठापन और कार्तिक कृष्णा १४ की रात्रिके चौथे पहरमें निष्ठापन करना । विशेष दे० पाठ स्थिति कल्प ।

वीर निर्वाण क्रिया—सिद्ध भक्ति, निर्वाण भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।

श्रुत पंचमी क्रिया—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति पूर्वक वाचना नामका स्वाध्याय ग्रहण करना चाहिए । फिर स्वाध्याय कर श्रुत भक्ति और आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्ति कर स्वाध्याय पूर्ण करें । समाप्तिके समय शान्ति भक्ति करें ।

संन्यास क्रिया—(१) सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, कर वाचना ग्रहण, (२) श्रुत भक्ति, आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय पूर्ण करें । (३) वाचनाके समय यही क्रिया कर अन्तमें शान्ति भक्ति करें । (४) संन्यासमें स्थित होकर-बृहत् श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण, वृ० श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय करें । (विधि नं० १) । संन्यास प्रारम्भ कर सिद्ध व श्रुत भक्ति, अन्तमें सिद्ध श्रुत व शान्ति भक्ति । अन्य दिनोंमें वृ० श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति पूर्वक प्रतिष्ठापना तथा वृ० श्रुत भक्ति पूर्वक निष्ठापना । मिश्र प्रतिमा क्रिया—सिद्ध भक्ति ।

२. पंचकल्याणक वन्दना की अपेक्षा

- (१) गर्भकल्याणक वन्दना—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, शान्ति भक्ति ।
- (२) जन्म कल्याणक वन्दना—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति व शान्ति भक्ति ।
- (३) उप कल्याणक वन्दना—सिद्ध-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (४) ज्ञान कल्याणक वन्दना—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (५) निर्वाण कल्याणक वन्दना—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी-निर्वाण व शान्ति भक्ति ।
- (६) जयन्तिजिन विन्म प्रतिष्ठा—सिद्ध व शान्ति भक्ति । (चतुर्थ दिन जयन्ति वन्दना में—सिद्ध-चारित्र्य चैत्य-पंचगुरु व शान्ति भक्ति (विधि नं० १) । अथवा सिद्ध, चारित्र्य, चारित्र्यालोचना व शान्ति भक्ति ।
- (७) वन जिन विन्म प्रतिष्ठा—सिद्ध व शान्ति भक्ति । (चतुर्थ दिन जयन्ति वन्दना में)—सिद्ध-चैत्य-शान्ति भक्ति ।

३. साधुके वृत्त शरीर व उसकी निपथका की वन्दनाकी अपेक्षा

- (१) सामान्य मुनि सम्बन्धी—सिद्ध-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (२) उन्नत मुनि सम्बन्धी—सिद्ध-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (३) सिद्धान्त वेत्ता मुनि सम्बन्धी—सिद्ध-श्रुत-योगी व शान्ति भक्ति ।
- (४) उन्नत वेत्ता व सिद्धान्तवेत्ता उभयगुणी साधु—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी व शान्ति भक्ति ।

(५) आचार्य सम्बन्धी—सिद्ध-योगी-आचार्य-शान्ति भक्ति ।

(६) कायवत्सेशमृत आचार्य—सिद्ध-योगी-आचार्य व शान्ति भक्ति । (विधि नं० १) सिद्ध-योगी-आचार्य-चारित्र्य व शान्ति भक्ति ।

(७) सिद्धान्त वेत्ता आचार्य—सिद्ध-श्रुत-योगी-आचार्य शान्ति भक्ति ।

(८) शरीरवत्सेश व सिद्धान्त उभय आचार्य—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगी-आचार्य व शान्ति भक्ति ।

४. स्वाध्यायकी अपेक्षा

सिद्धान्ताचार वाचन क्रिया—(सामान्य) सिद्ध-श्रुत भक्ति करनी चाहिए, फिर श्रुत भक्ति व आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय करें, तथा अन्तमें श्रुत-व शान्ति भक्ति करें । तथा एक कायोत्सर्ग करें । (केवल चा० सा०)

विशेष—प्रारम्भमें सिद्ध-श्रुत भक्ति तथा आचार्य भक्ति करनी चाहिए तथा अन्तमें ये ही क्रियाएँ तथा छह छह कायोत्सर्ग करने चाहिए ।

पूर्वाह्न स्वाध्याय—श्रुतभक्ति, आचार्य भक्ति

अपराह्न " " " "

पूर्वरात्रिक " " " "

वैरात्रिक " " " "

५. प्रत्याख्यान धारणकी अपेक्षा

भोजन सम्बन्धी—ल० सिद्ध भक्ति ।

उपवास सम्बन्धी—यदि स्वयं करें तो—ल० सिद्ध भक्ति ।

यदि आचार्यके समक्ष करें तो—सिद्ध व योगी भक्ति ।

मंगल गोचर बृहत् प्रत्याख्यान क्रिया—सिद्ध व योगी भक्ति (प्रत्याख्यान ग्रहण)—आचार्य व शान्ति भक्ति ।

६. प्रतिक्रमणकी अपेक्षा

दैनसिक व रात्रिक प्रतिक्रमण—सिद्ध-व प्रतिक्रमण-निष्ठित चारित्र्य व चतुर्विंशति जिन स्तुति पढ़ें । (विधि नं० १) । सिद्ध-प्रतिक्रमण भक्ति अन्तमें वीर भक्ति तथा चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति (विधि नं० २) ।

यत्तिका पाक्षिक, चातुर्मासिक व सांवत्सारिक प्रतिक्रमण-सिद्ध-प्रतिक्रमण तथा चारित्र्य प्रतिक्रमणके साथ साथ चारित्र्य-चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, चारित्र्य आलोचना गुरु भक्ति, बड़ी आलोचना गुरु भक्ति, फिर छोटी आचार्य भक्ति करनी चाहिए (विधि नं० १) (१) केवल शिष्य जन—ल० श्रुत भक्ति, ल० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना करें । (२) आचार्य सहित समस्त संघ—वृ० सिद्ध भक्ति, आलोचना सहित वृ० चारित्र्य भक्ति । (३) केवल आचार्य—ल० सिद्ध भक्ति, ल० योग भक्ति, 'इच्छामि भंते चरित्त्यागारो तेरह विहो' इत्यादि देवके समक्ष अपने दोषोंकी आलोचना व प्रायश्चित्त ग्रहण । 'तीन बार पंच महाव्रत' इत्यादि देवके प्रति गुरु भक्ति । (४) आचार्य सहित समस्त संघ—ल० सिद्ध भक्ति, ल० योग भक्ति तथा प्रायश्चित्त ग्रहण । (५) केवल शिष्य—ल० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना । (६) गंधर्व बलय, प्रतिक्रमण दण्डक, वीरभक्ति, शान्ति जिनकीर्तन सहित चतुर्विंशति जिनस्तव, ल० चारित्र्यालोचना युक्त वृ० आचार्य भक्ति, वृ० आलोचना युक्त मध्याचार्य भक्ति, ल० आलोचना सहित ल० आचार्य भक्ति, समाधि भक्ति ।

आवक प्रतिक्रमण—सिद्ध भक्ति आवक प्रतिक्रमण भक्ति, वीर भक्ति, चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, समाधिभक्ति ।

कृतिकार्य—अपर नाम क्षत्रिय था—दे० क्षत्रिय ।

कृतिधारा—दे० गणित/II/५ ।

कृतिमूल—किसी राशिके Square root को कृतिमूल कहते हैं
—दे० गणित/II/१/७।

कृत्तिका—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

कृत्स्न—स०सि०/५/१३/२७८/१० कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनम्। = सबके साथ व्याप्ति दिखलानेके लिए सूत्रमें 'कृत्स्न' पद रखा है।

कृषिकर्म—दे० सावद्य/२।

कृषिव्यवसाय—दुरलभाज्य/१०४/१ नरो गच्छतु कुत्रापि सर्वत्रात्मन-
पेक्षते । तत्सिद्धिश्च कृपेस्त्वस्माद भूमिसेऽपि हिताय सा । १।—आदमी
जहा चाहै धूमे पर अन्तर्में अपने भोजनके लिए हलका सहारा-जेना
ही पड़ेगा । इसलिए हर तरहकी सस्ती होनेपर भी कृषि सर्वोत्तम
उद्यम है ।

कृष्टि—कृष्टिकरण विधानमें निम्न नामवाली कृष्टियोंका निर्देश प्राप्त होता है—कृष्टि, बादर कृष्टि, नादरकृष्टि, सूक्ष्मकृष्टि, पूर्वकृष्टि, अपूर्वकृष्टि, अक्षत्तनकृष्टि, समग्रकृष्टि, अन्तरकृष्टि, पारवकृष्टि, मध्यमा तण्डु कृष्टि, साम्प्रतिक कृष्टि, अद्यन्योत्कृष्ट कृष्टि, घात कृष्टि । इन्हींका कथन यहाँ क्रमपूर्वक किया जायेगा ।

१. कृषि सामान्य निर्देश

घ ६/१, ६-२, १६/३३/३२ गृणसेठि अणत्तगुणा लोभादीकोषपच्चिम-
पदादी। कम्मत्सय अणुभागे किट्ठीए लक्षणं एद ॥३३॥ जघन्य-
कृष्टित्से लेकर- अन्तिम उरुट्टु कृष्टि तय तयाक्रमसे अनत्तगुणित-
गुणश्रेणी है। यह कृष्टिका लक्षण है।

त. सा/जो.प्र./२२४/१४४/४ 'कृषि' कर्म परमाणुशक्तेस्तत्कृ-
णमित्यर्थः । कृश तत्पुरुषे इति धात्वर्थमाश्रित्य प्रतिपादनात् ।
अथवा कृष्यते तत्पुरुषेति इति कृष्टि' प्रतिसमय पूर्वस्पर्धकजवन्ध-
वर्गणाशक्तेरन्तर्गुणहीनवास्तविकग्याकृष्टिरिति भावार्थः । =कृश तत्पु-
रुषे इति धातु कर्त्तु 'कृष्य' कृष्टि' जो कर्म परमाणुनिकी अनुभाग-
शक्तिका घटावना ताका नाम कृष्टि है । अथवा 'कृष्यत इति कृष्टिः'
समय-समय प्रति पूर्व स्पर्धककी जवन्ध वर्गणा तै भी अन्तर्गुणा
घटता अनुभाग रूप जो वर्गणा ताका नाम कृष्टि है । (गो. जी/
भाषा./५६/२६०/३) (ह. सा. ४६० की उल्लाना) ।

भाषा/१६/१९६०/३) (स. सा. ४४० की सत्त्वापसरण)।
 स. सा. ४६०. कृष्टिकरणकाल अर्थात् सर्पाक्ष करणसे कुछ कम अल्पमु-
 हूर्त प्रमाण है। कृष्टिमें भी संवर्णलान चतुष्को अनुभाग काण्डक व
 अनुभाग सत्त्वमें परस्पर अश्वको रूप अल्पवृहत् पाइये हैं। तात्
 यहाँ कृष्टि सतिह अवकरण पाइये है ऐसा जानना। कृष्टिकरण
 कालमें स्थिति बन्नापसरण और स्थिति सत्त्वापसरण भी बराबर
 चलता रहता है।

चलता रहता है।
 प्र. सा. १४६२-४४४ "सन्तान चतुष्ककी एक-एक कषायके द्रव्यको अप-
 कर्षण भागाहारका भाग देना, उसमेंसे एक भाग मात्र द्रव्यका ग्रहण
 करके कृष्टिकरण किया जाता है। ॥४६२॥ इस अपकर्षण क्रिये द्रव्यमें
 भी पर्याय/अंतः का भाग देय बहुभाग मात्र द्रव्य वादरकृष्टि सम्बन्धी
 है। शेष एक भाग पूर्व अपूर्व स्पर्शकनि विषै निक्षेपण करिये (४६३)
 द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-एक स्पर्शक विषै अनन्ती वर्ग-
 पाणै है जिन्हें वर्गना शालाका कहते हैं। ताकै अनंतवें भागमात्र सर्व
 कृष्टिनिका प्रमाण है ॥४६४॥ अनुभागीको अपेक्षा विभाग करनेपर एक-
 एक कषाय विषै संग्रहकृष्टि तीन-तीन है, बहुतर एक-एक संग्रहकृष्टि
 विषै अन्तरकृष्टि अनन्त है।

तहाँ सभसे नीचे लोभकी (लोभके स्पर्धवाँकी) प्रथम संग्रह-
कृष्टि है तिष्ठविषे अन्तरकृष्टि अनन्त है। तातें ऊपर लोभकी द्वितीय
संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है। तातें ऊपर लोभकी
तृतीय संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है। तातें ऊपर
मायाकी प्रथम संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है। इसी
प्रकार तातें ऊपर मायाकी द्वितीय, तृतीय संग्रहकृष्टि व अन्तर-
कृष्टि है। इसी क्रमसे ऊपर ऊपर भानकी ३ और क्रोधकी ३ संग्रह-
कृष्टि जानना।

२. स्पर्धक व कृष्टिमें अन्तर

ह. सा./५०६ भाषा—अपूर्व स्पर्धककरण कालके पश्चात् कृष्टिकरण काल प्रारम्भ होता है। कृष्टि है ते तो प्रतिपद अनन्तगुण अनुभाग लिये है। प्रथम कृष्टिका अनुभाग है द्वितीयादि ऋष्टिनिका अनुभाग अनन्त अनन्तगुणा है। बहुरि स्पर्धक हैं ते प्रतिपद विशेष अधिक अनुभाग लिये हैं अर्थात् स्पर्धकनिकरि प्रथम वर्णना ते द्वितीयादि वर्णनानि विषं कक्ष विशेष-विशेष अधिक अनुभाग पावये है। ऐसे अनुभागका आवश्यकरि कृष्टि अर स्पर्धकके लक्षणों में भेद हैं। द्रव्यकी अपेक्षा तो चय घटता क्रम दोखनि विषं हो है। द्रव्यकी पठि-चद्वर रचनाके लिए—दो स्पर्धक ।

३. वादरकृष्टि

स. सा (१९०) की उरथानिका (सङ्गण) — संज्वलन कथानिकी के अर्ध अर्ध स्पर्शक, जैसे — ईटनिकी की पंक्ति होय तैसे अनुभागका एक-एक अविभाग प्रविच्छेद भवती लोए परमाणुनिका समूहजुष की वर्णना तिनके समूह रूप है । तिनके अन्तर्गुणन धरता अनुभाग होनेकर स्थूल-स्थूल (वर्णन) रूप है । आदर कृष्टिकरण है । आदरकृष्टिकरण विधानके अन्तर्गत संज्वलन चतुष्पत्ती अन्तरकृष्टिकरण संग्रहकृष्टिकरण करता है । द्वितीयार्थ समयमें अर्धवर्णन व पार्श्वकृष्टिकरण करता है । जिसका विशेष आगे दिमा गया है ।

४. संग्रह व अन्तरकृष्टि

१४. सा. १४६४-१०० भाषा—एक प्रकार बँधता (बढता) गुणकार रूप जो
 अन्तरकृष्टि, उनके समूहका नाम समूहकृष्टि है। १४६४। कृष्टिनिर्क
 अनुभाग विषै गुणकारका प्रमाण यावत् एक प्रकार बढता भया
 तावत् सो ही संग्रहकृष्टि कही। बहुत्र जहाँ निचली कृष्टि से
 ऊपरनी कृष्टिका गुणकार अन्य प्रकार भया तहाँ तै अन्य
 संग्रहकृष्टि कही है। प्रत्येक संग्रहकृष्टिके अन्तर्गत प्रथम अन्तर-
 कृष्टिसे अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनुभाग अनन्त अनन्तगुणा
 है। परन्तु सर्वत्र इस अनन्त गुणकारका प्रमाण समान है, जै
 स्वस्थान गुणकार कहते हैं। प्रथम संग्रहकृष्टिके अन्तिम अन्तर-
 कृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका प्रथम अनुभाग अनन्त-
 गुणा है। यह द्वितीय अनन्त गुणकार पहलेवाले अनन्त गुणकारसे
 अनन्तगुणा है, यही प्रस्थान गुणकार है। यह द्वितीय समूह कृष्टि
 अन्तिम अन्तरकृष्टिका अनुभाग भी उसकी इस प्रथम अन्तरकृष्टिसे
 अनन्तगुणा है। इसी प्रकार आगे भी जानना १४६५। समूह कृष्टि निर्
 जितनी अन्तर कृष्टिका प्रमाण होइ विहिंका नाम संग्रहकृष्टिका आयाम
 है १४६५। चारों कपायोंनी लोभसे कोष पर्यन्त जो १२ संग्रहकृष्टियाँ
 हैं उनमें प्रथम संग्रहकृष्टिसे अन्तिम संग्रहकृष्टि पर्यन्त पर्या/असं
 भाग कम करि घटता संग्रहकृष्टि आयाम जानना १४६६। नौ कपाय
 आयाम की सर्वकृष्टि कोषकी संग्रहकृष्टि निर् हो मिटा दी गयी है १४६६।
 कोषके उदय सहित श्रेणी चटनवालेके २२ संग्रह कृष्टि होती है।
 मानके उदय सहित चनेनालेके ६; मायावालेके ६; और लोभनालेके
 केवल ३ ही संग्रहकृष्टि होती है, क्योंकि उनसे पूर्व पूर्वकी कृष्टियाँ

कृष्टि

अन्ते अग्नियोंमें नक्रमण कर दी गयी है १४६७। अनुभागकी अपेक्षा १२ संग्रह कृष्टियोंमें तोमकी प्रथम अन्तरकृष्टिसे क्रोषकी अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनन्त गुणित क्रमसे (अन्तरकृष्टिका गुणकार स्वस्थान गुणकार है और संग्रहकृष्टिका गुणकार परस्थान गुणकार है जो स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है—(दे० आगे कृष्ट्यन्तर) अनुभाग बढ़ता बढ़ता हो है १४६८। द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर क्रम चलता हो जाता है। तोमकी जवन्य कृष्टिके द्रव्यते लगाय क्रोषकी उत्कृष्टकृष्टिका द्रव्य पर्यन्त (चय हानि) होन क्रम लिये द्रव्य दीजिये १५००।

५. कृष्ट्यन्तर

स.सा./१८२/भाषा—सञ्चलन चतुष्ककी १२ संग्रह कृष्टियाँ हैं। इन १२ की पंक्तिके मध्यमें ११ अन्तराल है। प्रत्येक अन्तरालका कारण परस्थान गुणकार है। एक संग्रहकृष्टिकी सर्व अन्तर कृष्टियाँ सर्वत्र एक गुणकारसे गुणित हैं। यह स्वस्थान गुणकार है। प्रथम संग्रहकृष्टिकी अन्तिम अन्तरकृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्तगुणा है। यह गुणकार पहलेवाले स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है। यही परस्थान गुणकार है। स्वस्थान गुणकारसे अन्तरकृष्टियोंका अन्तर प्राप्त होता है और परस्थान गुणकारसे संग्रहकृष्टिका अन्तर प्राप्त होता है। कारणमें कार्यका उपचार करके गुणकारका नाम ही अन्तर है। जैसे अन्तराल होइ तितनी बार गुणकार होइ। तहाँ स्वस्थान गुणकारनिका नाम कृष्ट्यन्तर है और परस्थान गुणकारनिका नाम संग्रहकृष्ट्यन्तर है।

६. पूर्व, अपूर्व, अधस्तन व पार्श्वकृष्टि

कृष्टिकरणकी अपेक्षा

स.सा./१०२ भाषा—पूर्व समय विषे जे पूर्वोक्त कृष्टि करी थी (दे० संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि) तिन विषे १२ संग्रहकृष्टिनिकी जे जवन्य (अन्तर) कृष्टि, तिनतै (भौ) अनन्तगुणा घटता अनुभाग तिये, (ताके) नीचैकेतो इन नवीन कृष्टि अपूर्व कृष्टि लिये युक्त करिए है। याही तै इसका नाम अधस्तन कृष्टि जानना। भावार्थ—जो पहलेसे प्राप्त न हो कृष्टि नवीन की जाये उसे अपूर्व कहते हैं। कृष्टिकरण कालके प्रथम समयमें जो कृष्टियाँ की गयीं वे तो पूर्वकृष्टि हैं। परन्तु द्वितीय समयमें जो कृष्टि की गयीं वे अपूर्वकृष्टि हैं, क्योंकि इनमें प्राप्त जो उत्कृष्ट अनुभाग है वह पूर्व कृष्टियोंके जवन्य अनुभागसे भी अनन्तगुणा घटता है। अपूर्व अनुभागके कारण इसका नाम अपूर्वकृष्टि है और पूर्वकी जवन्य कृष्टिके नीचे बनायी जानेके कारण इसका नाम अधस्तनकृष्टि है। पूर्व समय विषे करी जो कृष्टि, तिनिके समान ही अनुभाग लिये जो नवीन कृष्टि, द्वितीयादि समयोंमें की जाती है वे पार्श्वकृष्टि कहलाती हैं, क्योंकि समान होनेके कारण पंक्ति विषे, पूर्वकृष्टिके पार्श्वमें ही उनका स्थान है।

७. अधस्तन व उपरितन कृष्टि

कृष्टि वेदनकी अपेक्षा

स.सा./११५/भाषा—प्रथम द्वितीयादि कृष्टि तिनको निचलीकृष्टि कहिये। कृष्टि अन्त, उपान्त आदि जो कृष्टि तिनको ऊपरली कृष्टि कहिये। क्योंकि कृष्टिवेदनसे कृष्टिवेदनका क्रम चलता है। कृष्टिकरणमें अधिक अनुभाग युक्त ऊपरली कृष्टियोंके नीचे हीन अनुभाग युक्त नवीन-नवीन कृष्टियाँ रची जाती हैं। इसलिए प्रथमादि कृष्टियाँ ऊपरली और अन्त

उपान्त कृष्टियाँ निचली कहलाती हैं। उदयके समय निचले निषेकोंका उदय पहले आता है और ऊपरलियोंका बादमें। इसलिए अधिक अनुभाग युक्त प्रथमादि कृष्टियाँ नीचे रखी जाती हैं, और हीन अनुभाग युक्त आपेकी कृष्टियाँ ऊपर। अतः वही प्रथमादि ऊपर वाली कृष्टियाँ यहाँ नीचे वाली हो जाती हैं और नीचे वाली कृष्टियाँ ऊपरवाली बन जाती हैं।

८. कृष्टिकरण विधानमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन

१. कृष्टि द्रव्य—स.सा./१०३/ भाषा—द्वितीयादि समयनिविषे समय समय प्रति असंख्यात गुणा द्रव्यको पूर्व अपूर्व स्पर्धक सम्बन्धी द्रव्यते अपकर्षण करे है। उसमेंसे कुछ द्रव्य तो पूर्व अपूर्व स्पर्धक को ही देवें हैं और शेष द्रव्यकी कृष्टियाँ करता है। इस द्रव्यका कृष्टि सम्बन्धी द्रव्य कहते हैं। इस द्रव्यमें चार विभाग होते हैं—अधस्तन शीर्ष द्रव्य, अधस्तन कृष्टि द्रव्य, मध्य खण्ड द्रव्य, उभय द्रव्य विशेष।
२. अधस्तन शीर्ष द्रव्यः—पूर्व पूर्व समय विषेकरि कृष्टि तिन विषे प्रथम कृष्टितै लगाय (द्रव्य प्रमाणका) विशेष घटता क्रम है। सो पूर्व पूर्व कृष्टिनिको आदि कृष्टि समान करनेके अर्थ घटे विशेषणिका द्रव्यमात्र जो द्रव्य तथा पूर्व कृष्टियोंमें दीजिए वह अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य है।
३. अधस्तन कृष्टि द्रव्य—अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यको भी पूर्व कृष्टियोंकी आदि कृष्टिके समान करनेके अर्थ जो द्रव्य दिया सो अधस्तन कृष्टि द्रव्य है।
४. उभय द्रव्य विशेष—पूर्व पूर्व कृष्टियोंको समान कर लेनेके परचाद अब उनमें स्पर्धकोकी भाँति पुन नया विशेष हानि उत्पन्न करनेके अर्थ जो द्रव्य पूर्व व अपूर्व दोनों कृष्टियोंको दिया उसे उभय द्रव्य विशेष कहते हैं।
५. मध्य खण्ड द्रव्यः—इन तीनोंकी जुदा किये अबशेष जो द्रव्य रहा ताको सर्व कृष्टितिन विषे समानरूप दीजिए, ताकी मध्यखण्ड द्रव्य कहते हैं।

इस प्रकारके द्रव्य विभाजनमें २३ उत्कृष्ट रचना होती है।

९. उष्ट्र कूट रचना

स.सा./१०४/भाषा—जैसे ऊँटकी पीठ पिछाडी ती ऊँची और मध्य विषे नीची और आगे ऊँची और नीची हो है तैसे इहाँ (कृष्टियोंमें) अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन करनेके क्रममें पहले नवीन (अपूर्व) जवन्य कृष्टि विषे बहुत, बहुत द्वितीयादि नवीन कृष्टितिन विषे क्रमते घटता द्रव्य दे है। आगे पुरातन (पूर्व) कृष्टितिन विषे अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य कर बँधता और अधस्तन कृष्टि द्रव्य अथवा उभय द्रव्य विशेषकरि घटता द्रव्य दीजिये है। तातै वेद्यमान द्रव्यविषे २३ उत्कृष्ट रचना हो है। (चारो कषायोंमें प्रत्येककी तीन इस प्रकार पूर्व कृष्टि १२ प्रथम संग्रहके बिना नवीन संग्रह कृष्टि ११)।

१०. दृश्यमान द्रव्य

स.सा./१०५/ भाषा—नवीन अपूर्व कृष्टि विषे ती विवक्षित समय विषे दिया गया वेद्य द्रव्य ही दृश्यमान है, क्योंकि, इससे पहले अन्य द्रव्य तहाँ दिया ही नही गया है, और पुरातन कृष्टितिनविषे पूर्व समयनिविषे दिया द्रव्य और विवक्षित समय विषे दिया द्रव्य मिलाये दृश्यमान द्रव्य हो है।

११. स्थिति बन्धापसरण व स्थिति सत्त्वापसरण

स.सा./१०६-१०७/भाषा—अपकर्षण कालके अन्तिम समय सञ्चलन चतुष्क का स्थिति बन्ध आठ वर्ष प्रमाण था। अब कृष्टिकरणके अन्तर्मुहूर्तकाल पर्यन्त बराबर स्थिति बन्धापसरण होते रहनेके कारण वह घटकर

इसके अन्तिम समयमें केवल अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गया। और अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार वर्ष मात्र है। मोहनीयका स्थिति सत्त्व पहिले संख्यात हजार वर्ष मात्र था जो अब घट कर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा। शेष तीन घातियाका संख्यात हजार वर्ष और अघातियाका असंख्यात हजार वर्ष मात्र रहा।

१२. संक्रमण

क्ष.सा./५१२/भाषा—नवक समय प्रबद्ध तथा उच्छिष्टावली मात्र निषेको-को छोड़कर अन्य सर्व निषेक कृष्टिकरण कालके अन्त समय विषे ही कृष्टि रूप परिणमै है।

क्ष.सा./५१२/भाषा—अन्त समय पर्यन्त कृष्टियोंके दृश्यमान द्रव्यकी चय हानि क्रम युक्त एक गोपुच्छा और स्पर्शकनिकी भिन्नचय हानि क्रम युक्त दूसरी गोपुच्छा है। परन्तु कृष्टिकालकी समाप्तताके अनन्तर सर्व ही द्रव्य कृष्टि रूप परिणमै एक गोपुच्छा हो है।

१३. घातकृष्टि

क्ष.सा./५२३/भाषा—जिन कृष्टिनिका नाश किया तिनका नाम घात कृष्टि है।

१४. कृष्टि वेदनका लक्षण व काल

क्ष.सा./५१०-५११/भाषा—कृष्टिकरण काल पर्यन्त क्षपक, पूर्व, अपूर्व स्पर्शकनिके ही उदयको भोगता है परन्तु इन नवीन उत्पन्न की हुई कृष्टिनिकी नहीं भोगता। अर्थात् कृष्टिकरण काल पर्यन्त कृष्टियोंका उदय नहीं आता। कृष्टिकरण कालके समाप्त हो जानेके अनन्तर कृष्टि वेदन काल आता है, तिस काल विषे तिष्ठति कृष्टिनिकी प्रथम स्थितिके निषेकनि विषे प्राप्त करि भोगने है। तिस भोगने ही का नाम कृष्टि वेदन है। इसका काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

क्ष.सा./५१३/भाषा—कृष्टिकरणकी अपेक्षा वेदनमें उल्टा क्रम है वहाँ पहले लोभकी और फिर माया, मान व क्रोधकी कृष्टि की गयी थी। परन्तु यहाँ पहले क्रोधकी, फिर मानकी, फिर मायाकी, और फिर लोभकी कृष्टिका वेदन होनेका क्रम है। (ल.सा./५१३) कृष्टिकरणमें तीन संग्रह कृष्टियोंमेंसे वहाँ जो अन्तिम कृष्टि थी वह यहाँ प्रथम कृष्टि है और वहाँ जो प्रथम कृष्टि थी वह यहाँ अन्तिम कृष्टि है, क्योंकि पहले अधिक अनुभाग युक्त कृष्टिका उदय होता है पीछे हीन हीन का।

१५. क्रोधकी प्रथम कृष्टि वेदन

क्ष.सा./५१४-५१५/भाषा—अब तक अवशर्कण रूप अनुभागका काण्डक घात करता था। अब समय प्रतिसमय अनन्तगुणा घटता अनुभाग होकर अपवर्तना करे है। नवीन कृष्टियोंका जो बन्ध होता है वह भी पहिलेसे अनन्तगुणा घात अनुभाग युक्त होता है।

क्ष.सा./५१५/भाषा—क्रोधकी कृष्टिके उदय कालमें मानादिकी कृष्टिका उदय नहीं होय है।

क्ष.सा./५१८/भाषा—प्रतिसमय बन्ध व उदय विषे अनुभागका घटना हो है।

क्ष.सा./५२२-५२६/भाषा—अन्य कृष्टियोंमें संक्रमण करके कृष्टियोंका अनुसमयापवर्तना घात करता है।

क्ष.सा./५२७-५२८/भाषा—कृष्टिकरणवत् मध्यखण्डादिक द्रव्य देनेकर पुनः सर्व कृष्टियोंको एक गोपुच्छाकार करता है।

क्ष.सा./५२९-५३५/भाषा—संक्रमण द्रव्य तथा नवीन बन्धे द्रव्यमें यहाँ भी कृष्टिकरणवत् नवीन संग्रह व अन्तरकृष्टि अथवा पूर्व व अपूर्व कृष्टियोंकी रचना करता है। तहाँ इन नवीन कृष्टियोंमें कुछ तो

पहली कृष्टियोंके नीचे बनती है और कुछ पहले वाली पक्षियोंके अन्तरालोंमें बनती है।

क्ष.सा./५३६-५३८/भाषा—पूर्व, अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यका अपवर्णन द्वारा घात करता है।

क्ष.सा./५३९-५४०/भाषा—क्रोध कृष्टिवेदनके पहले समयमें ही स्थिति-बन्धापसरण व स्थितिसत्त्वासरण द्वारा पूर्वके स्थितिवन्ध व स्थिति-सत्त्वको घटाता है। तहाँ सञ्चलन चतुष्कका स्थितिवन्ध ४ वर्षसे घटकर ३ मास १० दिन रहता है। शेष घातीका स्थितिवन्ध संख्यात हजार वर्षसे घटकर अन्तर्मुहूर्त घात दशवर्षमात्र रहता है और अघाती कर्मोंका स्थितिवन्ध पहिलेसे संख्यातगुणा घटता संख्यात हजार वर्ष प्रमाण रहा। स्थितिसत्त्व भी घातिया का सत्त्वात रहता और अघातियाका असंख्यात हजार वर्ष मात्र रहा।

क्ष.सा./५४१-५४३/भाषा—क्रोधकृष्टि वेदनके द्वितीयादि समयमें भी पूर्ववत् कृष्टिघात व नवीन कृष्टिकरण, तथा स्थितिवन्धापसरण आदि जानने।

क्ष.सा./५४४-५४४/भाषा—क्रोधकी द्वितीयादि कृष्टियोंके वेदनाका भी विधान पूर्ववत् ही जानना।

१६. मान, माया व लोभका कृष्टिवेदन

क्ष.सा./५५५-५६२/भाषा—मान व मायाकी द्वे कृष्टियोंका वेदन भ क्रोधवत् जानना।

क्ष.सा./५६३-५६४/भाषा—क्रोधकी प्रथम संग्रहकृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यका अपकर्षणकर लोभकी सूक्ष्म कृष्टि करे है।

इस समय केवल सञ्चलन लोभका स्थितिबन्ध हो है। उसका स्थितिवन्ध व स्थितिसत्त्व यहाँ आकर केवल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण शेष रह जाता है। तीन घातियाका स्थितिवन्ध पृथक्त्व दिन और स्थिति सत्त्व संख्यात हजार वर्ष मात्र रहता है। अघातिया प्रकृतियोंका स्थितिवन्ध पृथक्त्व वर्ष और स्थितिसत्त्व यथायोग्य असंख्यात वर्ष मात्र है।

क्ष.सा./५७९-५८१/भाषा—लोभकी द्वितीय संग्रह कृष्टिकी प्रथम स्थिति विषे समय अधिक आवली अवशेष रहे अनिवृत्तिकरणका अन्त समय हो है। तहाँ लोभका जघन्य स्थिति बन्ध व सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र है। यहाँ मोह बन्धकी व्युच्छिन्ति भई। तीन घातियाका स्थितिवन्ध एक दिनसे कुछ कम रहा। और सत्त्व यथायोग्य संख्यात हजार वर्ष रहा। तीन अघातियाका (आयुके बिना) स्थिति सत्त्व यथा योग्य असंख्यात वर्ष मात्र रहा।

क्ष.सा./५८२/भाषा—अनिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्म कृष्टि को वेदता हुआ सूक्ष्म साम्प्रदाय गुणस्थानको प्राप्त होता है।

१७. सूक्ष्म कृष्टि

क्ष.सा./५९० की उत्थायिका (लक्षण)—सञ्चलन क्यायानिके स्पर्शदो-को जो बाहर कृष्टियें, उनमेंसे प्रत्येक कृष्टि रूप स्थूलबुद्धि अवगुण गुणा घटता अनुभाग करि सूक्ष्म-सूक्ष्म खण्ड करिये जो सूक्ष्म कृष्टि-करण है।

क्ष.सा./५६५-५६६/भाषा—अनिवृत्तिकरणके लोभकी प्रथम संग्रह कृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिके द्रव्यको अपवर्णन करि लोभकी नवीन सूक्ष्मकृष्टि करे है, जिसका अवस्थान लोभकी तृतीय बाहर संग्रह कृष्टिके नीचे है। सो इसका अनुभाग उस बाहर कृष्टिके अनन्तगुणा घटता है। और जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अनन्त-गुणा अनुभाग लिये है।

क्ष.सा./५६६-५७१/भाषा—तहाँ ही द्वितीयादि नमयविषे अन्तर्मुहूर्त कृष्टियोंकी रचना करता है। प्रति समय सूक्ष्मकृष्टिको दिना गया द्रव्य

असंख्यात गुण है। तदनन्तर इन नवीन रचित कृष्टियोंमें अपकृष्ट द्रव्य देने करि स्यायोग्य घट-जट करके उसकी विशेष हासिकम रूप एक गोपुष्टा बनाता है।

स.सा./४७६/भाषा—अतिवृत्तिकरण कालके अन्तिम समयमें लोमकी तृतीय सग्रहकृष्टि तो सारा द्रव्य सूक्ष्मकृष्टि रूप परिणम चुका है और द्वितीय सग्रहकृष्टिमें केवल समय अधिक उत्च्छिष्टावली मात्र निपेक गेप है। अन्य सर्व द्रव्य सूक्ष्मकृष्टि रूप परिणम है।

स.सा./४८२/भाषा—अतिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्मकृष्टि-को वेष्टता हुआ सूक्ष्मासम्प्राय गुणस्थानको प्राप्त होता है। तदा सूक्ष्म कृष्टि विप्रे प्राप्त मोहके सर्व द्रव्यका अपकर्षण कर गुणश्रेणी कर है।

स.सा./४८७/भाषा—मोहका अन्तिम काण्डकका घात हो जानेके पश्चात् जो मोहको स्थितिविशेष रही, ता प्रमाण ही अब सूक्ष्मासम्प्रायका कान भो गेप रहा, क्योंकि एक एक निपेकको अनुभवता हुआ उनका अन्त करता है। इस प्रकार सूक्ष्मासम्प्रायके अन्त समयको प्राप्त होता है।

स.सा./४८८-६००/भाषा—यहाँ आकर सर्व कर्मोंका जन्म स्थितिवन्ध होता है। तीन घातियाका स्थिति सत्त्व अन्तर्गृह्यत मात्र ग्राह्य है। मोहका स्थिति सत्त्व शयके सम्युक्त है। अघातियाका स्थिति सत्त्व अमरुथात सर्व मात्र है। याके अनन्तर क्षीणकपाय गुणस्थानमें प्रवेश कर है।

१०. साम्प्रतिक कृष्टि

स.सा./४९६/भाषा—साम्प्रतिक कहिए वर्तमान उत्तर समय सम्बन्धी अन्त को केवल उदयरूप उत्कृष्ट कृष्टि हो है।

२०. अध्वन्योत्कृष्ट कृष्टि

स.सा./४९६/भाषा—जें सर्व तै स्तोक अनुभाग लिये प्रथम कृष्टि सो अध्वन्य कृष्टि कहिये। सर्व तै अधिक अनुभाग लिये अन्तकृष्टि सो उत्कृष्ट कृष्टि हो है।

कृष्ण—ह.पु./सर्ग/श्लोक "पूर्वके चौथे भवमें अमृतसायन नामक मास पाचक थे (३३/१६१)। फिर तोसरे भवमें तोसरे मरकमें गये (३३/१६४) वहाँसे आकर यक्षलिक नामक बेरय पुत्र हुए (३३/१६८) फिर पूर्वके भवमें निर्नामिक राजपुत्र हुए (३३/१७४)। वर्तमान भवमें वसुदेवके पुत्र थे (३४/१६)। नन्दगोपके घर पालन हुआ (३४/२८)। कत्तेके द्वारा छलसे धुलाया जाने पर (३४/७५) इन्होंने मल्लयुद्धमें कंस का मार दिया (४१/१८)। रुक्मिणीका हरण किया (४२/७४) तथा अन्य जनेओं कन्याएँ विवाह कर (४४ सर्ग) जनेकों पुत्रोंको जन्म दिया (४८/६६)। महाभारतके युद्धमें पाण्डवोंका पक्ष लिया। तथा ज्ञानपक्षको मार कर (४२/८३) नवमें नारायणके रूपमें प्रसिद्ध हुए (४२/१०)। जन्तमें भगवान् नेमिनाथकी भविष्यवाणीके अनुसार (४४/१२) द्वारकाका विनाश हुआ (६१/४८) और ये उत्तम भाव-नाजोंका चिन्तन करते, जटकुमारके तीरसे मरकर मरकमें गये (६०/१३)। विदोष दे० शुकापुराण। भावि चौबीसोंमें निर्मल नामक जन्तमें तीर्थकर होंगे। —दे० तीर्थकर/४।

कृष्ण गंगा—ज.प./स. १४१ A. N. up & H. L. यह हरमुकुट चरितम्; प्रसिद्ध गंगामन भोसने निकलती है। कश्मीरमें बहती है। इसे ज्ञान भी कहिये नोग गंगाका उद्गम मानते हैं। इस गंगाके रेत-में मोना भी पाया जाता है, इसी लिए इसका नाम गायेय है। इस गंगाका नाम गन्ध भी है। जन्म नदोमें निकलनेके कारण सोनेको रम्भुनर कहा जाता है।

कृष्णदास—म.पु./प्र. २० पं० पञ्चालाल—आप ब्रह्मचारी थे। कृति—मुनिमुक्त नाथ पुराण, विमल पुराण। समय—वि. १६७४—ई० १६१७।

कृष्णपंचमी व्रत—

वर्द्धमान पुराण/१ कुल समय=६ वर्ष; उपवास १। व्रतविधान संग्रह/१०१ विधि—पाँच वर्ष तक प्रतिवर्ष ज्येष्ठकृष्णा ६ को उपवास करे। जाज्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप।

कृष्णमति—श्रुतकालीन बीसवें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/४।

कृष्णराज—१. ह.पु./६६/४२-४३; (ह.पु./प्र. ६ पं० पञ्चालाल) (स्या-द्वार सिद्धि/प्र. २६ पं० वरधारी लाल) दक्षिण लाट देशके राजा श्री-वत्सलके पिता थे। आपका नाम कृष्णराज प्रथम था। आपके दो पुत्र थे—बीवलम्ब और ध्रुवराज। आपका राज्य लाट देशमें था तथा शत्रु भयंकरकी उपाधि प्राप्त थी। बड़े पराक्रमी थे। आचार्य पुण्यसेनके समकालीन थे। गोविन्द प्रथम आपका वृत्तरा नाम था। समय—ज. ६७८-६८४, ई० ७५६-७७२ आता है। विशेष दे० इतिहास ३/४। २. कृष्णराज प्रथमके पुत्र ध्रुवराजके राज्य पर आसीन होनेके कारण राजा अकालवर्षका ही नाम कृष्णराज द्वितीय था (दे० अकाल-वर्ष) विशेष दे० इतिहास/३/२। ३. यशस्तिलक/प्र. २० पं० सुन्दर लाल—राष्ट्रकूट देशका राठौरवंशी राजा था। कृष्णराज द्वि(अकाल-वर्ष) का पुत्र था। इसलिए यह कृष्णराज तृतीय कहलाया। अकाल-वर्ष तृतीयको ही अमोघवर्ष तृतीय भी कहते हैं। (विशेष दे० इति-हास/३/२) यशस्तिलक चम्पूके कर्ता सोमदेव सुरिके समकालीन थे। समय—वि० १००२-१०२६ (ई० ६४५-६७२) अकालवर्षके अनुसार (ई० ६१२-६७२) आना चाहिए।

कृष्णलेदेया—दे० बेरया।

कृष्णवर्मा—समय—वि० ६२३ (ई० ४६६) (द.सा./प्र. ३८ प्रेमजीकी) (Royal Asiatic Society Bombay Journal Vol 12 के आधार पर)

कृष्ण वर्मा—आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

केंद्रवर्ती वृत्त—Initial Circle, Central Core (च.पु./४-प्र. २७)

कैकय—१ पंजाब प्रान्तकी बितस्ता (जैहलूम) और चन्द्रभागा (चिनाब) नदियोंका अन्तरालवर्ती प्रदेश। इसकी राजधानी गिरिवज्ज (जलालपुर) थी। (म.पु./प्र. ४० पं० पञ्चालाल); २. भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश। अपरनाम कैकेय था। —दे० मनुष्य/४।

कैकयी—प.पु./सर्ग/श्लोक—शुभमति राजाकी पुत्री (२४/४) राजा दशरथकी रानी (२४/६२) व भरतकी माता थी। (२४/३६)। पुत्रके वियोगसे दुःखित होकर दोहा ग्रहण कर ली (८६/२४)।

केतवा—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

केतु—एक ग्रह—दे० ग्रह।

केतुभद्र—कुलवंशी था। कलिंग देशका राजा था। कलिंग राजका सस्थापक था। महाभारत युद्धमें इन्हने बड़ा पराक्रम दिखाया था। समय—ई० पू० १४६०। (खारवेलकी हाथी गुफाका शिलालेख उड़ीसा।)

केतुमति—प.पु./१४/६-८ हनुमानकी दादी थी।

केतुमाल—१ विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्या-धर। २. वैकिट्टया और परियाना प्रदेश हो चतु द्वीपी भूगोलका केतु-माल द्वीप है। (च.प./प्र. १४० A.N. up. & H. L.)

केरल—कृष्णा और तुङ्गभद्राके दक्षिणमें विद्यमान भूभाग, जो आल-कल मद्रासके अन्तर्गत है। पाण्डुर केरल और सतीपुत्र नामसे प्रसिद्ध है।

केरल—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

केवल—मो.मा./टी./६/३०५/१३ केवलोऽसहाय केवलज्ञानमयो वा के परब्रह्मनि निजशुद्धबुद्धकस्वभावे आत्मनि बलमनन्तवोर्य यस्य स भवति केवल', अथवा केवले सेवते 'निजात्मनि एकलोलीभावेन तिष्ठ-तोति केवल'। =केवलका अर्थ असहाय या केवलज्ञानमय है। अथवा 'क' का अर्थ परब्रह्म या शुद्ध बुद्धरूप एक स्वभाववाला आत्मा है उसमें है बल अर्थात् अनन्तवीर्य जिसके। अथवा जो केवले अर्थात् सेवन करता है—अपनी आत्मामें एकलोलीभावेसे रहता है वह केवल है।

केवलज्ञान—जोबन्धुक्त योगियोंका एक निर्विकल्प अतीन्द्रिय अतिशय ज्ञान है जो बिना इच्छा व बुद्धिके प्रयोगके सर्वांगसे सर्व-काल व क्षेत्र सम्बन्धी सर्व पदार्थोंको हस्तामलकवत् टंकोत्कीर्ण प्रत्यक्ष देखता है। इसीके कारण वह योगी सर्वज्ञ कहते हैं। स्व व पर प्राप्ती होनेके कारण इसमें भी ज्ञानका सामान्य लक्षण घटित होता है। यह ज्ञानका स्वाभाविक व शुद्ध परिणमन है।

१ केवलज्ञान निर्देश

१ केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ।

२ केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है।

* केवलज्ञानमें विकल्पका कथंचित् सद्भाव।—दे० विकल्प

३ केवलज्ञान एक ही प्रकारका है।

४ केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है।

* केवलज्ञान भी ज्ञान सामान्यका अंश है।

—दे० ज्ञान/१/४/१-२

५ यह मोह व शनावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है।

६ केवलज्ञान निर्देशका मतार्थ।

* केवलज्ञान कथंचित् परिणामी है।—दे० केवलज्ञान/५/३

* केवलज्ञानमें शुद्ध परिणमन होता है।—दे० परिणमन

* यह शुद्धात्मामें ही उत्पन्न होता है।

—दे० केवलज्ञान/५/६।

* सभी मार्गास्थाओंमें आयेके अनुसार ही व्यय।

—दे० मार्गणा।

* तीसरे व चौथे कालमें ही होना संभव है।

—दे० मोक्ष/४/३।

* केवलज्ञान विषय गुणस्थान, मार्गणास्थान, व जीवसमास आदिके स्वामित्व विषयका २० प्ररूपणार्थ—दे० सत्।

* केवलज्ञान विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व—दे० वह वह नाम।

केवलज्ञान निसर्गज नहीं होता—दे० ज्ञान/१/४।

२ केवलज्ञानकी विचित्रता

-१ सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता।

२ सर्वांगसे जानता है।

३ प्रतिविम्बवत् जानता है।

४ टंकोत्कीर्णवत् जानता है।

५ अत्रमस्मसे युगपत् एकक्षणमें जानता है।

६ तात्कालिकवत् जानता है।

७ सर्वशेयोंको पृथक् पृथक् जानता है।

३ केवलज्ञानकी सर्वप्राहकता

१ सब कुछ जानता है।

२ समस्त लोकालोकको जानता है।

३ सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल भावको जानता है।

४ सर्व द्रव्यों व उनकी पर्यायोंको जानता है।

५ त्रिकाली पर्यायोंको जानता है।

६ सदभूत व असदभूत सब पर्यायोंको जानता है।

* अनन्त व असंख्यतको जानता है—दे० जनन्त/४/५।

७ प्रयोजनभूत व अप्रयोजनभूत सबको जानता है।

८ इससे भी अन्तर्गुणा जाननेको समर्थ है।

९ इसे समर्थ न मानें सो अज्ञानी है।

* केवलज्ञान ज्ञानसामान्यके बराबर है।

—दे० ज्ञान/१/४।

४ केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु

१ यदि सर्वको न जाने तो एकको भी नहीं जान सकता।

२ यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या।

३ अपरिमित विषय ही तो इसका माहात्म्य है।

४ सर्वशक्तका अभाववाणी क्या त्वयं सर्वश है ?

५ बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।

६ अतिशय पूज्य होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।

७ केवलज्ञानका अंग सर्वप्रत्यक्ष होनेसे यह सिद्ध है।

* मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंग हैं।

—दे० ज्ञान/१/४।

८ सूक्ष्मादि पदार्थ प्रमेय होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।

९ कर्मों व दोषोंका अभाव होनेसे सर्वशक्त सिद्ध है।

* कर्मों का अभाव सम्भव है।—दे० मोक्ष/६।

* रागादि दोषोंका अभाव सम्भव है।—दे० राग/१।

५ केवलज्ञान विषयक शंका समाधान

१ केवलज्ञान असहाय कैसे है ?

२ विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थों का ज्ञान कैसे सम्भव है ?

३ अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जान सकता है ?

* अनादि व अनन्त ज्ञानगम्य कैसे हो ? दे० अन्त/१।

४ केवलज्ञानीको ग्रन्थ सुननेको क्या आवश्यकता ?

* केवलज्ञानकी प्रत्यक्षता सम्बन्धी शंकाएँ—दे० प्रारम्भ।

५ सर्वशक्तके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है।

| | |
|---|--|
| ६ | अहंतांको ही क्यों हो, अन्यको क्यों नहीं। |
| ७ | सर्वज्ञान जाननेका प्रयोजन। |
| ६ | केवलज्ञानका स्वरूपप्रकाशकपना |
| १ | निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है। |
| २ | निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका परके साथ तन्मय न होना है। |
| ३ | आत्मा भेदके साथ नहीं पर भेदाकारके साथ तन्मय होता है। |
| ४ | आत्मा भेदरूप नहीं पर भेदाकाररूपसे अवश्य परिणामन करता है। |
| ५ | शानाकार व भेदाकारका अर्थ। |
| ६ | वास्तवमें भेदाकारोंसे प्रतिबिम्बित निज आत्माको देखते हैं। |
| ७ | भेदाकारमें भेदका उपचार करके भेदको जाना कहा जाता है। |
| ८ | छात्र भी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानते हैं। |
| ९ | केवलज्ञानके स्वरूपप्रकाशकपनेका समन्वय। |
| * | शान और दर्शन स्वभावी आत्मा ही वास्तवमें स्वरूप प्रकाशी हैं। —दे० दर्शन/२/६। |
| * | यदि एकको नहीं जानता तो सर्वको भी नहीं जानता —दे० भूतकेवलज्ञान |

१. केवलज्ञान निर्देश

१. केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ

स. वि/१/६/१४/६ बाह्योन्मायन्तरेण च तपसा यदर्थमर्थिनो मार्गं केवलं मेरन्ते तत्केवलम्।—अर्थजन जिसके लिए बाह्य और अन्तर्गत तपके द्वारा मार्गदा सेवन अर्थात् सेवन करते हैं वह केवलज्ञान कहा जाता है। (रा वा १/६/१४-४४) (जलो वा १/६/१४/६)

२. केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है

स. वि/१/६/१४/७ प्रसहायमिति वा।—केवल शब्द असहायवाची है, इसलिए असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं। सो पा/टी ६/२०८/१३ (रत्ना वा १/६/१४/७)

ध. ६/१६-१६/२६/७ केवलमसहायमिदियातोयागिरिवेव त्रिकालगो-
मरा। तपसायममवेदागतवयुपरिमसकुटियमसवर्चं केवलज्ञानं।
—वेदम असहाय कहते हैं। जो ज्ञान असहाय अर्थात् इन्द्रिय और ज्ञानोन्माय अज्ञा रहित है, त्रिकालगोचर जनन्तपर्यायोसे समगमनमन्त्रो प्राप्त जनन्त वस्तुओंको जाननेवाला है, असकृदित ज्ञानोन्माय अज्ञा और असन्त ज्ञानोन्माय प्रतिपक्षी रहित है उसे केवलज्ञान कहते हैं। (ध. ६/१६-१६/२६/७)

स. वि/१/६/१४/२३ केवलमहायं इन्द्रियानोक्तमन्त्रानिरपेक्ष-
रता।—ज्ञानार्थव्यतिरिक्तमहायनिरपेक्षत्वाद्वा केवलमहायम्।
केवल व उन्मायनं च केवलज्ञानम्।—असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं, जो उन्मायनं, प्रकाश और मनस्कार ज्ञानोन्मायानिरपेक्ष

अपेक्षासे रहित है। अथवा केवलज्ञान आत्मा और अर्थसे व्यतिरिक्त किसी इन्द्रियादिक सहायकी अपेक्षासे रहित है, इसलिए भी वह केवल अर्थात् असहाय है। इस प्रकार केवल अर्थात् असहाय जो ज्ञान है उसे केवलज्ञान कहते हैं।

३. केवलज्ञान एक ही प्रकारका है

घ. १२/४-१२/४/४२०/७ केवलज्ञानमेयविधं, कम्मवत्तएण उप्पज्जमान-
त्तादो।—केवलज्ञान एक प्रकारका है, क्योंकि, वह कर्म क्षयसे उत्पन्न होनेवाला है।

४. केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है

घ. ६/१६-१६/१७/३४/३ पर्यायस्य केवलज्ञानस्य पर्यायाभावत्वात् सामर्थ्य-
द्वयाभावात्।—केवलज्ञान स्वयं पर्याय है और पर्यायके दूसरी पर्याय होती नहीं है। इसलिए केवलज्ञानके स्व व पर की जाननेवाली दो शक्तियोंका अभाव है।

घ. ७/२-१६/२६/२९/१ पा परिणामिण भावेण होदि, सर्वजीवानं केवलज्ञानवृत्तिरूपसगादो।—प्रश्न—जीव केवलज्ञानी कैसे होता है। (सूत्र ४६)। उत्तर—पारिणामिक भावसे तो होता नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होता तो सभी जीवोंके केवलज्ञानकी उत्पत्तिका प्रसंग आ जाता।

५. यह मोह व ज्ञानावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है

च. सू. १/१०/१ मोहस्ययज्ज्ञानवर्शनावरणान्तरायाक्षयस्य केवलम्।—मोह-
का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण दर्शनावरण व अन्तराय कर्मका क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रपट होता है।

६. केवलज्ञानका मतार्थ

घ. ६/१६-६-२१६/४२०/४ केवलज्ञाने समुत्पन्नेऽपि सर्वं न जानातीति कपिलो ब्रूते। तत्र तन्निराकरणार्थं बुद्धयन्त इत्युच्यते।—कपिलका कहना है कि केवलज्ञान उत्पन्न होनेपर भी सब वस्तुस्वरूपका ज्ञान नहीं होता। किन्तु ऐसा नहीं है, अतः इसीका निराकरण करनेके लिए बुद्ध होते हैं। यह पद कहा गया है।

प. प्र/टी/१/१७/१ मुक्तात्मना सुभावस्थावबहिर्ज्ञेयविषये परिज्ञान नास्तीति सात्त्वावदन्ति, तन्मातानुसारि शिष्ये प्रति जगत्त्रयकाल-
त्रयवर्तिसर्वपदार्थयुगपत्परिच्छिन्निरूपकेवलज्ञानस्थापनार्थं ज्ञानमय-
विशेषण कृतमिति।—‘मुक्तात्मा’ओंके सुभावस्थाकी भाँति बाह्य ज्ञेय विषयोंका परिज्ञान नहीं होता। ऐसा सात्त्व्य लोग कहते हैं। उनके मतानुसारो शिष्यके प्रति जगत्त्रय कालत्रयवर्ती सर्वपदार्थोंको युगपद् जाननेवाले केवलज्ञानके स्थापनार्थ ‘ज्ञानमय’ यह विशेषण दिया है।

२. केवलज्ञानकी विचित्रता

१. सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता

घ. १३/४-४-२६/२६/६ केवलसिस्स विसर्दकयासेसद्वपज्जायस्स सग-
सज्जद्वाप एगस्सवस्स अण्णियस्स।—केवली जिन अक्षेप द्रव्य पर्यायों-
को विषय करते हैं, अपने सब कालमें एकरूप रहते हैं और इन्द्रिय-
ज्ञानसे रहित हैं।

प्र सा/ति प्र/३२ युगपदेव सर्वार्थसाक्षात्करणेण ज्ञापिपरिवर्तनाभा-
वात् संभावितप्रवृत्तमोक्षणक्रियाविरामः प्रथममेव समस्तपरिच्छेदा-
कारपरिणतत्वात् पुनः परमाकारान्तरमपरिणममानः समन्ततोऽपि
विवस्मयेश्च पश्यति जानाति च एवमस्यात्यन्तविविक्तत्वमेव।—एक
साथ ही सर्व पदार्थोंके समग्रका साक्षात्कार करनेसे, जति परिवर्तनका

अभाव होनेसे समस्त परिच्छेद आकाररूप परिणत होनेके कारण जिसके ग्रहण त्याग क्रियाका अभाव हो गया है, फिर पररूपसे—आकारान्तररूपसे नहीं परिणमित होता हुआ सर्व प्रकारसे अक्षेप विश्वको (मात्र) देखता जानता है। इस प्रकार उस आत्माका (ज्ञेय-पदार्थोंसे) भिन्नत्व ही है।

प्र. सा. त. प्र. ६० केवलस्यापि परिणामद्वारेण खेदस्य सम्भावदैकान्तिक-मुक्तत्वं नास्तीति प्रत्याचष्टे। (उत्थानिका)। ..यत्तच्च त्रिसमया-वच्छिन्नसकलपदार्थपरिच्छेद्याकारवैश्वरूप्यप्रकाशनास्पदीभूतं चित्र-भित्तिस्थानीयमनन्तस्वरूपं स्वमेव परिणमत्केवलमेव परिणाम', ततो क्लृप्तोऽन्यः परिणामो यद्द्वारेण खेदस्यात्मात्माः। = प्रश्न—केवलज्ञानको भी परिणाम (परिणमन) के द्वारा खेदका सम्भव है, इसलिए केवलज्ञान एकात्मिक मुक्त नहीं है। उत्तर—तोन कालरूप तोन भेद जिसमें किये जाते हैं ऐसे समस्त पदार्थोंकी ज्ञेयाकाररूप विविधताको प्रका-शित करनेका स्थानभूत केवलज्ञान चित्रित दीवारकी भाँति स्वयं ही अनन्तस्वरूप परिणमित होता है, इसलिए केवलज्ञान (स्वयं) ही परिणमन है। अन्य परिणमन कहाँ है कि जिससे खेदकी उत्पत्ति हो। नि. सा. ता. वृ. १७९ विश्वमभ्यान्तं जानन्नपि पश्यन्नपि वा मनःप्रवृत्ते-रभावादीहोपूर्वकं वर्तनं न भवति तस्य केवलिनः। = विश्वको निर-न्तर जानते हुए और देखते हुए भी केवलको मन प्रवृत्तिका अभाव होनेसे इच्छा पूर्वक वर्तन नहीं होता।

स्या. म. १६/४८/२ अथ युष्मत्पक्षेऽपि यदा ज्ञानात्मा सर्वं जगत्त्रयं व्याप्नो-तीत्युच्यते तदाद्युचिरसात्वादादीनामभ्युपगमसंभावनात् नरकादि-दुःखस्वरूपसंवेदनात्मकतया दुःखानुभवप्रसंगाच्च अनिष्टापत्तिस्तुल्य-वैति चेत्, तदेतदुपपत्तिभिः प्रतिकर्तुमशक्तस्य धृतिभिरिवावकरणम्। यतो ज्ञानमप्राप्यकारि स्वस्थानस्थमेव विषयं परिच्छिन्नमपि, न पुन-स्तरगत्वा, तत्कृतो भवदुपासम्भः समोचोन। = प्रश्न—ज्ञानकी अपेक्षा जिनभगवाद्को जगत्त्रयमें व्यापी माननेसे आप जैन लोगोंके भगवाद्-को भी (शरीरव्यापी भगवात्त्वत्) अद्युपि पदार्थोंके रसास्वादनका ज्ञान होता है तथा नरक आदि दुःखोंके स्वरूपका ज्ञान होनेसे दुःखका भी अनुभव होता है, इसलिए अनिष्टापत्ति दोनोंके समान है। उत्तर—यह कहना असमर्थ होकर धूल फेंकनेके समान है। क्योंकि हम ज्ञानको अप्राप्यकारी मानते हैं, अर्थात् ज्ञान आत्मामें स्थित होकर ही पदार्थोंको जानता है, ज्ञेयपदार्थोंके पास जाकर नहीं। इसलिए आपका दिया हुआ दूषण ठीक नहीं है।

२. केवलज्ञान सर्वांगसे जानता है

ध. १/११/१/२७/४८ सन्वायवेहि विट्सुसङ्गा। = जिन्होंने सर्वांगसे सर्व पदार्थोंको जान लिया है (वे सिद्ध हैं)।

क. पा. १/११/१७६/६६/२. ण चेगावयवेण चैव गेण्हदि; सयलावयवगय-आवरणस्स णिम्मूलविणासे सत्ते एगावयवेणेव गहणविरोहादो। तदो पत्तमपत्त च अक्रमेण सयलावयवेहि जाणदि त्ति सिद्धं। = यदि कहा जाय कि केवली आत्माके एकदेशसे पदार्थोंका ग्रहण करता है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्माके सभी प्रदेशोंमें विद्यमान आवरणकर्मके निर्मूल विनाश हो जानेपर केवल उसके एक अवयवसे पदार्थोंका ग्रहण माननेमें विरोध आता है। इसलिए प्राप्त और अप्राप्त सभी पदार्थोंको युगपद् अपने सभी अवयवोंसे केवली जानता है, यह सिद्ध हो जाता है।

प्र. सा. त. प्र. ४७ सर्वतो विशुद्धस्य प्रतिनियतदेशविशुद्धेरन्तः प्लवनात् समन्ततोऽपि प्रकाशते। = (साधिक ज्ञान) सर्वतः विशुद्ध होनेके कारण प्रतिनियत प्रदेशोंकी विशुद्धि (सर्वतः विशुद्धि) के भीतर दूब जाने-से वह सर्वतः (सर्वत्रप्रदेशोंसे भी) प्रकाशित करता है। (प्र. सा. त. प्र. २२)।

३. केवलज्ञान प्रतिविम्बवत् जानता है

प. प्र. ५/१६ जोइय अप्पे जाणिण जगु जाणिणत्त ह्वेइ। अप्पहं वरेइ भावइइ विविज जेण वसेइ १६६। = अपने आत्माके जाननेसे यह तोन लोक जाना जाता है, क्योंकि आत्माके भावरूप केवलज्ञानमें यह लोक प्रतिविम्बित हुआ बस रहा है।

प्र. सा. त. प्र. २०० अथैकस्य ज्ञायकभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभावत्वात् 'प्रतिविम्बवत्तत्र' समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्तः। = एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य प्रतिविम्बवद् हुए हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है।

४. केवलज्ञान टंकोर्काणवत् जानता है

प्र. सा. त. प्र. ३८ परिच्छेद प्रति नियतत्वात् ज्ञानप्रत्यक्षतामनुभवन्त शिलास्तम्भोरकीर्णं भूतभाविदेववद् प्रकम्पापितस्वरूपा। = ज्ञानके प्रति नियत होनेसे (सर्व पर्यायों) ज्ञानप्रत्यक्ष बर्तती हुई पाषाणस्तम्भमें उत्कीर्णं भूत और भावि देवोंकी भाँति अपने स्वरूपको अकम्पतया अर्पित करती है।

प्र. सा. त. प्र. २०० अथैकस्य ज्ञायकत्वभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभाव-त्वात् श्रोकोर्णिलिखितलिखातकीलितमज्जितसमावृत्तितः समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्तः। = एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य ज्ञायकमें उत्कीर्ण हो गये हों, चित्रित हो गये हों, भीतर घुस गये हों, कीलित हो गये हों, दूब गये हों, समा गये हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है।

प्र. सा. त. प्र. ३७ विच चित्रपटस्थानीयत्वाद् संविदः। यथा हि चित्रपट्यामतिबाहिस्तानामनुपपत्थितानां वर्तमानानां च वस्तूनामा-लेख्याकारा साक्षादेकक्षण एवावभासन्ते, तथा संविज्ञितावपि। = ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्यकारा साक्षात् एक समयमें भासित होते हैं। उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी भासित होते हैं।

५. केवलज्ञान अक्रम रूपसे जानता है

प. खं. १३/२५/सू. ८२/३४६ सव्वजोवे सव्वभावे सम्मं समं जाणादि पत्तसि विहरदि त्ति ८२। = (केवलज्ञान) सब ओरों और सब भावोंको सम्मत् प्रकारसे युगपद् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं। (प्र. सा. त. प्र. ४७); (यो. सा. अ. २६); (प्र. सा. त. प्र. ५२/क ४); (प्र. सा. त. प्र. ३२, ३६) (प. १/४२.४५/५०/१४२)

भ. आ. ५/२१४२ भावे सगविसयत्थे सरो जुगव ज्हा पयासेइ। सव्वं वि तथा जुगवं केवलणाणं पयासेदि २१४२। = जैसे सूर्य अपने प्रकाशमें जितने पदार्थ समाविष्ट होते हैं उन सबको युग-पद् प्रकाशित करता है, वैसे सिद्ध परमेष्ठीका केवलज्ञान सम्पूर्ण ज्ञेयोंको युगपद् जानता है। (प. प्र. १/१६/७३); (प. का. ता. वृ. २२४/१०); (प्र. सा. त. १/१४३/७)।

अष्ट सहस्रो निर्णय सागर बन्धू/वृ. ४६. न तलु हत्त्वभासस्य करिच-द-गोचरोऽस्ति। यत्र क्रमेण तत्त्वभावान्तरप्रतिपेयात्। = 'ज्ञ' स्वभाव-को कुछ भी अगोचर नहीं है, क्योंकि वह क्रमसे नहीं जानता, तथा इससे अन्य प्रकारके स्वभावका उसमें निषेध है।

प्र. सा. त. व. त. प्र. २१ सो मेव ते विजाणदि उगहवुत्ताहि किरियाहि। २१। ततोऽस्याक्रमसमाकान्तः सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति। = वे उन्हें अवग्रहादि क्रियाओंसे नहीं जानते। ...अतः अक्रमिक प्र-ह-होनेसे समस्त सवेदनकी आत्मन्भूत समस्त द्रव्य पर्याय प्रत्यक्ष हो है।

प्र. ना./त. प्र./३७ यथा हि चित्रपटवाम्—वस्तुनामालिख्यकारा साक्षा-
देकक्षण एवावभासन्ते तथा संविद्विशिष्टाभिः ।

—जैसे चित्रपटमें वस्तुओंके अलिख्यकार साक्षात् एक क्षणमें ही
भासित होते हैं, इसी प्रकार ज्ञानरूपी चित्तिमें भी जानना । (प्र. ७/-
२.४६/८६/१४), (प्र. सं./टी./११/१६/१३), (नि. सा./ता. वृ./४२) ।

६. केवलज्ञान तात्कालिकवत् जानता है

प्र. सा./मृ./३० तत्कालिगैव सर्वं सदसम्भूदा हि पञ्चाया तासि । वदन्ते ते
पाण्ये विसदो दम्बजादीणं । ३७। —उन द्रव्य आतियोंकी समस्त
विद्यमान और अविद्यमान पर्यायों तात्कालिक पर्यायोंकी भाँति
विशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं । (प्र. सा./मृ. ४७)

७. केवलज्ञान सर्व ज्ञेयोंको पृथक्-पृथक् जानता है

प्र. सा./मृ./३७ वदन्ते ते पाण्ये विसदो दम्बजादीणं । ३७। —द्रव्य
जातियोंकी सब पर्यायों ज्ञानमें विशिष्टता पूर्वक वर्तती हैं ।
प्र. सा./त. प्र./४२/क४ होयाकारं त्रिलोकी पृथगपृथगथ योतयन् ज्ञानवृत्तिं
। ४। —होयाकारोंको (मानों की गमा है इस प्रकार समस्त पदार्थोंको)
पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ ज्ञानवृत्ति भुक्त ही
रहता है ।

३. केवलज्ञानकी सर्वग्राहकता

१. केवलज्ञान सब कुछ जानता है

प्र. सा./मृ./४७ सर्वं अर्थं विचितं विसर्गं तं जाणं स्वाद्यं ग्रथिं ।
—विचित्र और विषम समस्त पदार्थोंको जानता है उस ज्ञानको
क्षयिक कहा है ।

नि. सा./मृ./१६० मुत्तममुत्तं दम्बं चेषणमियरं सगं च सर्वं च । पेच्छ-
सत्स दु पाण्ये पच्छमदमणिदियं होठ । १६०। —सूत-अमूर्त, चैतन-
अचैतन, द्रव्योंको, स्वको तथा समस्तको देखनेवाला ज्ञान अती-
न्द्रिय है, प्रत्यक्ष है । (प्र. सा./मृ./४७), (आप्त. ५./३६/९२६/१०१/६),
स्व. स्तो./मृ./१०६ “यस्य महर्षेः सकलपदार्थ-प्रत्यवबोधः समजनि
साक्षात् । सागरमयं जगदपि सर्वं प्राज्ञसि ध्रुवा प्रणिपतति स्म ।”
—जिन महर्षिके सकल पदार्थोंका प्रत्यवबोध साक्षात् रूपसे उत्पन्न
हूँगा है, उन्हें देव मनुष्य सब हाथ जोड़कर नमस्कार करते हैं । (पं.
सं./१/१२६), (ध. १०/४.२.४. १००/३१६/४) ।

क. पा./१/१६४/६४/४ शब्दा गिरावरणो केवली भूदं भवतं भवतं सुहृदं
बहिर्यं विपश्यन् च सर्वं जाणति चित्तिं सिद्धं । —इसलिए निरावरण
केवली ‘सूक्ष्म व्यवहित और विप्रकृष्ट सभी पदार्थोंको जानते हैं ।

प्र. १/१.१.१/२६/३ स्वस्थिताशेषमेयवत् प्राध्विश्वरूपा । —अपनेमें
ही सम्पूर्ण प्रेम रहनेके कारण जिसने विश्वरूपताको प्राप्त कर
लिया है ।

प्र. ७/२.१.४६/८६/१० तदग्नयगमाभावाद् । —क्योंकि, केवलज्ञानसे न
जाना गया हो ऐसा कोई पदार्थ ही नहीं है ।

पं. सा./मृ./२३ प्रलेपक गथा नं. १ तथा उसकी ता. वृ./२०/६ जाणं
देयमिमांसा केननाणं च होदि सुदमाणा । ज्ञेय केवलज्ञानं गमा-
नां च परम केवलज्ञानो १५। —न केवले भूतहालं नास्ति केवलज्ञानं
ज्ञानात्मानं च नान्ति क्वापि विषये ज्ञानं क्वापि विषये पुनरज्ञान-
नेव न चिन्तु सर्वं ज्ञानमेव । —संयुक्त निमित्तसे उत्पन्न नहीं
होता इसलिए केवलज्ञानको भूतज्ञान नहीं कह सकते हैं । और न ही
ज्ञानाज्ञान कह सकते हैं । किन्ती विषयमें तो ज्ञान ही और किसी
विषयमें अज्ञान ही ऐसा नहीं, चिन्तु सर्व ज्ञान ही है ।

२. केवलज्ञान समस्त लोकोलोकको जानता है

प्र. आ./मृ./११४ पस्सदि जाणदि य तथा तिणिं वि काले सपज्जए
सब्बे । तथा वा लोगमसेसं पस्सदि भयवं विगदमोहो । —वे (सिद्ध
परमेष्ठी) सम्पूर्ण द्रव्यों व उनकी पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को
तीनों कालोंमें जानते हैं । तो भी वे मोहरहित ही रहते हैं ।

प्र. सा./मृ./२३ आदा जाणपमाणं जाण पेयप्पमाणमुद्धिट्ठं । जेयं लोया-
लोयं सम्हा जाणं तु सव्वगयं । २३। —आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान-
ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकोलोक है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । (ध. १/
१.१.२६/१६८/३८६); (नि. सा./ता. वृ./१६१/क २७७) ।

पं. सं./आ./१/१२६ सपुणं तु समगं केवलमसपत्तं सव्वभावगयं । लोया-
लोयं विसिमिदं केवलजाणं मुणेयव्वा । १२६। —जो सम्पूर्ण है, समग्र
है, असहाय है, सर्वभावगत है, लोक और अलोकमें अज्ञानरूप
तिमिरसे रहित है, अर्थात् सर्व व्यापक व सर्वज्ञायक है, उसे केवल-
ज्ञान जानो । (ध. १/१.१.११६/१८६/३६०); (गो. जी./मृ./-
४६०/८७२) ।

प्र. सा./मृ./४१ णड्डुकम्मवेहो लोयालोयस्स जाणओ वट्ठा । —नष्ट हो
गया है अहंकरूपी देह जिसके तथा जो लोकोलोकको जानने देखने-
वाला है (वह सिद्ध है) । (प्र. सं./टी./१४/४२/७)

प. प्र./टी./१६६/६४/८ केवलज्ञाने जातिं सति ‘सर्वं’ लोकोलोकस्वरूपं
विज्ञायते । —केवलज्ञान हो जाने पर सर्व लोकोलोकका स्वरूप
जाननेमें आ जाता है ।

३. केवलज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल भावको जानता है

प. सं./१३/६५/८. ८२/३४६ सर्वं भयवं सम्पण्णणदरिसो सवेवात्तर-
माधुसस्स लोगस्स अगदि गदि चयणोचवाद् भय मोक्खं इद्धि
टिठ्ठदि जुद्धि अणुभागा तक्कं कलं माणो माणसियं भुत्त कदं पडि-
सेविदं आदिकम्म अरहकम्मं सव्वलोप सव्वजीवे सव्वभावे समं सम
जाणदि पस्सदि विहरदि सि । ८२। —स्वयं उत्तरत हुए ज्ञान और
दर्शनसे युक्त भगवान् वेवलोको और अमरलोकके साथ मनुष्यलोककी
अगति, गति, चयन, उपपाद, भय, मोक्ष, अद्धि, स्थिति, युति,
अनुभाग, तर्क, बल, मन, मानसिक, भुक्त, कृत, प्रतिसेवित, आदि-
कर्म, अरह कर्म, सब लोकों, सम जीवों और सब भावोंको सम्यक्
प्रकारसे युगपत् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं ।

ध. ११/६५. ८२/३४०/१२ संसारिणो वुचिहा तसा थावरा चेदि । —तत्त्व
वर्णकदिकाइया अर्णतवियम्पा, सेसा अंसेलेजवियम्पा । एवे सव्व-
जीवे सव्वलोगटिठ्ठे जाणदि चि भणिदं होदि । —जीव दो प्रकारके
हैं—जस और स्थावर । — इनमेंसे वनस्पतिकायिक अनन्तप्रकारके हैं
और शेष अंस्यात्त प्रकारके हैं (अर्थात् जीवसमासोंकी अपेक्षा जीव
अनेक भेद रूप हैं) । केवली भगवान् समस्त लोकमें स्थित, इन सब
जीवोंको जानते हैं । यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

प्र. सा./त. प्र./६४ अतीन्द्रियं हि ज्ञानं यदमूर्तं यन्मूर्तं च यतीन्द्रियं
यत्प्रच्छन्नं च तत्सकलं स्वपरविकल्पात् पाति प्रेक्षत एव । तस्य
खण्डमूर्तेषु धर्माधिमिदेषु, मूर्तेष्वप्यतीन्द्रियेषु परमाण्वादेषु द्रव्य-
प्रच्छन्नेषु कालादिषु क्षेत्रप्रच्छन्नेष्वलोकाकाशप्रदेशादिषु, कालप्रच्छ-
न्नेस्वसंप्रतिक्रियायिषु, भावप्रच्छन्नेषु स्थूलपर्यायान्तर्लान्सूक्ष्म-
प्रययिषु सर्वेष्वपि स्वपरव्यवस्थायवस्थितेस्वस्ति द्रष्टव्यं प्रत्यक्षत्वात् ।
—जो अमूर्त है, जो मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय है, और जो
प्रच्छन्न (ढँका हुआ) है, उस सबको, जो कि स्व व पर इन दो भेदोंमें
समा जाता है उसे अतीन्द्रिय ज्ञान अवश्य देखता है । अमूर्त द्रव्य
धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय आदि, मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय
परमाणु इत्यादि, तथा द्रव्यमें प्रच्छन्न काल इत्यादि, क्षेत्रमें प्रच्छन्न
अलोकाकाशके प्रदेश इत्यादि, कालमें प्रच्छन्न अस्मात्प्रतिक (अतीत-
अनगत) पर्यायों, तथा भाव प्रच्छन्न स्थूलपर्यायोंमें अन्तर्लान् सूक्ष्म

पर्यायों हैं उन सबको जो कि स्व और परके भेदसे विभक्त हैं उन सबका वास्तवमें उस अतीन्द्रियज्ञानके दृष्टपना है।

प्र.सा./त.प्र./२१ ततोऽस्याक्रमसमाक्रान्तसमस्तद्रव्यक्षेत्रकालभावतया समक्षसंवेदानामन्वयभूताः सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति।
=इसलिए उनके समस्त द्रव्य क्षेत्र काल और भावका अक्रमिक ग्रहण होनेसे समक्ष-संवेदन (प्रत्यक्ष ज्ञान) को आलम्बनभूत समस्त द्रव्य व पर्यायों प्रत्यक्ष ही हैं। (प्र.सं./टी./४/१७/६)

प्र. सा./त. प्र./४७ अलमथातिविस्तरेण अनिवारितप्रसरप्रकाशशालितया क्षायिकज्ञानमवश्यमेव सर्वदा सर्वत्र सर्वथा सर्वमेव जानीयात्।
=अथवा अतिविस्तारसे बस हो—जिसका अनिवार फैलाव है, ऐसा प्रकाशमान होनेसे क्षायिकज्ञान अवश्यमेव, सर्वदा, सर्वत्र, सर्वथा, सर्वको जानता है।

४. केवलज्ञान सर्व द्रव्य व पर्यायोंको जानता है

प्र.सा./मू./४६ द्रव्यं अणुतपज्जयमेगमणं ताणि द्रव्यजादाणि। ण विजाणादि जदि जुगवं किं च सो सव्वाणि जाणादि। =यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको नहीं जानता तो वह सब अनन्त द्रव्य समूहको कैसे जान सकता है।

भ.आ./मू./२१४०-४१ सव्वेहि पज्जएहि य संपुणं सव्वदव्वेहि। २१४०।...
तह वा लोगमसेसं पस्सदि भयवं विगदमोहो। २१४१।=सम्पूर्ण द्रव्यों और उनकी सम्पूर्ण पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को सिद्ध भगवाद् देखते हैं, तो भी वे मोहरहित ही रहते हैं।

त.सू./१/१२ सर्वद्रव्यपर्यायिषु केवलस्य।

स.सि./१/२६/१३४/८ सर्वेषु द्रव्येषु सर्वेषु पर्यायिष्विति। जीवद्रव्याणि तावदनन्तानन्तानि, पुद्गलद्रव्याणि च ततोऽन्यनन्तानन्तानि अणु-स्कन्धभेदभिन्नानि, धर्माधर्माकाशानि त्रीणि, कालश्चासंख्येयस्तेषां पर्यायश्च त्रिकालभुवः प्रत्येकमनन्तानन्तास्तेषु। द्रव्यं पर्यायजातं न किंचित्केवलज्ञानस्य विषयभावमतिक्रान्तमस्ति। अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञानार्थं सर्वद्रव्यपर्यायिषु इत्युच्यते। =केवलज्ञानकी प्रवृत्ति सर्व द्रव्योंमें और उनकी सर्व पर्यायोंमें होती है। जीव द्रव्य अनन्तानन्त है, पुद्गलद्रव्य इनसे भी अनन्तानन्तगुणे हैं जिनके अणु और स्कन्ध ये भेद हैं। धर्म अधर्म और आकाश ये तीन हैं, और काल असंख्यात हैं। इन सब द्रव्योंकी पृथक् पृथक् तीनों कालोंमें होनेवाली अनन्तानन्त पर्यायों हैं। इन सबमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति होती है। ऐसा न कोई द्रव्य है और न पर्याय समूह है जो केवल-ज्ञानके विषयके परे हो। केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है इसी बातका ज्ञान करनेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायिषु' कहा है। (रा.वा./१/२६/६/६०/४)

अष्टशती/का १०६/निर्णयसागर बम्बई—साक्षात्कृतेरेव सर्वद्रव्यपर्यायाश्च परिच्छिनन्ति (केवलाख्येन प्रत्यक्षेण केवली) नान्यतः (नागमाद्) इति। =केवली भगवाद् केवलज्ञान नामवाले प्रत्यक्षज्ञानके द्वारा सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको जानते हैं, आगमादि अन्य ज्ञानोंसे नहीं।

घ.१/११.१.१/२७/४६/४ सव्वावयवेहि दिट्ठसव्वद्वा। =जिन्होंने सम्पूर्ण पर्यायों सहित पदार्थोंको जान लिया है।

प्र.सा./त.प्र./२१ सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति। = (उस ज्ञानके) समस्त द्रव्य पर्यायों प्रत्यक्ष ही हैं।

नि. सा./ता. वृ./४३ त्रिकालत्रिलोकवर्तित्यावरजंगमात्मकनिसिलद्रव्य-गुणपर्यायिकसमयपरिच्छित्समर्थसकलविमलकेवलज्ञानावस्थत्वात्त्रि-मूढवच। =तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप समस्त द्रव्य-गुण-पर्यायोंको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विमल केवल-ज्ञान रूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मूढ है।

५. केवलज्ञान त्रिकाली पर्यायोंको जानता है

घ.१/१.१.१३६/१६६/३८६ एय-दवियम्मि जे अरय-पज्जया वयणपज्जया वावि। तीदाणागदभूदा तावदियं तं हवइ दव्वं। =एक द्रव्यमें अतीत अनागत और गायामें आये हुए अपि शब्दसे वर्तमान पर्याय-रूप जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है (जो केवलज्ञानका विषय है)। (गो.जी./मू./४८२/१०२३) तथा (क.पा.१/१.१/११६/२२/२), (क.पा.१/१.१/११६/६४/४) (प्र.सा./त.प्र./५२/क४) (प्र.सा./त.प्र./३६,२००)

घ.१/४.१.४४/४०/१४२ क्षायिकमेकमनन्तं त्रिकालसर्वार्थयुगपदवभासम्। निरतिशयमत्ययच्युतमव्यवधानं जिनज्ञानम्। १४०। =जिन भगवाद्का ज्ञान क्षायिक, एक अर्थात् असहाय, अनन्त, तीनोंकालोंके सर्वपदार्थोंको युगपत् प्रकाशित करनेवाला निरतिशय, विनाशसे रहित और व्यवधानसे विमुक्त है। (घ.१/१.१.१/२७/१०२३), (घ.१/१.१.२/६४/१); (घ.१/१.१.१/१६/३५/८/३); (घ.६/१.६-१.१४/२६/१); (घ.१३/५५.५१/३४५/८) (घ.१५/४/६); (क.पा.१/१.१/१२८/४३/६) (प्र.सा./त.प्र. २६/३७/६०) (प.भा.टी./६२/६१/१०) (न्याय विन्दु/२६१-२६२ चौखम्बा सीरीज)

६. केवलज्ञान सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है

प्र.सा./मू./३७ तत्कालिगेव सव्वे सदसव्वभूदा हि पज्जया तासि। वट्ठंते ते णाणे विसेसदो दव्वजादीणं। ३७। =उन जीवादि द्रव्य जातियोंकी समस्त विद्यमान और अविद्यमान पर्यायों तात्कालिक पर्यायोंको भाँति बिशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं। (प्र.सा./त.प्र./३७.३८.३९.४१)

यो.सा./अ/१/२८ अतीता भाविनश्चार्थाः स्वे स्वे काले यथाखिलाः। वर्तमानास्ततस्तद्वद्वृत्तिं तानपि केवलं। २८। =भूत और भावी समस्त पदार्थ जिस रूपसे अपने अपने कालमें वर्तमान रहते हैं, केवलज्ञान उन्हें भी उसी रूपसे जानता है।

७. प्रयोजनभूत व अप्रयोजनभूत सबको जानता है

घ. १/४.१.४४/११८/८ ण च खीणावरणो परिमियं चेव जाणदि, णिप्प-डिक्कधस्स सयलत्थावगमणसहावस्स परिमियत्थावगमविरोहादो।
अत्रोपयोगी श्लोकः—“ज्ञो ज्ञेये कथमज्ञः स्यादसति प्रतिबंधरि। दाहोऽग्निदहिको न स्यादसति प्रतिबंधरि।” २६। =आवरणके क्षीण हो जाने पर आत्मा परिमितको ही जानता हो यह तो हो नहीं सकता क्योंकि, प्रतिबन्धसे रहित और समस्त पदार्थोंके जानने रूप स्वभाव से संयुक्त उसके परिमित पदार्थोंके जाननेका विरोध है। यहाँ उपयोगी श्लोक—“ज्ञानस्वभाव आत्मा प्रतिबन्धकका अभाव होनेपर ज्ञेयके विषयमें ज्ञानरहित कैसे हो सकता है। क्या अग्नि प्रतिबन्धकके अभावमें दाहपदार्थका दाहक नहीं होता है। होता ही है। (क. पा. १/१.१/११६/१३/६६)

स्या.म./१/४/१२ आह यथे वम् अतीतदोषमित्येवास्तु, अनन्तविज्ञानमित्यतिरिच्यते। दोषाख्येऽवरणभावित्वादनन्तविज्ञानस्यस्य। न। कैश्चिदोषाभावेऽपि तदनभ्युपगमात्। तथा च वैशेषिकवचनम्—“सर्वं पश्यतु वा मा वा तत्त्वमिदं” तु पश्यतु। कीदृशस्यापरिज्ञानं तस्य नः कोपज्यते। तस्मादनुष्ठानगतं ज्ञानमस्य विचार्यताम्। प्रमाणं दूरदर्शो चेदेते गुप्तानुपासहे।” तन्मतव्यपेक्षार्थमनन्तविज्ञानमित्यदुष्टमेव। विज्ञानानन्त्यं विना एकस्याप्यर्थस्य यथावत् परिज्ञानाभावाद्। तथा चार्थम्—(१० श्रुतकेवली १४) =प्रश्न—केवलीके साथ 'अतीत दोष' विशेष देना ही पर्याय है, 'अनन्तविज्ञान' भी कहनेको क्या आवश्यकता। कारण कि दोषोंके नष्ट होनेपर अनन्त विज्ञानकी प्राप्ति अवश्यभावी है। उत्तर—कितने ही वार्दा दोषोंका

नाश होने पर भी अनन्तविज्ञानकी प्राप्ति स्वीकार नहीं करते, अत एव 'अनन्तविज्ञान' विशेषण दिया गया है। वैशेषिकोंका मत है कि "ईश्वर सर्व पदार्थोंको जाने अथवा न जाने, वह इष्ट पदार्थोंको जाने इतना ही ब्रह्म है। यदि ईश्वर कीड़ोंकी संख्या गिनने बैठे तो वह हमारे किस कामका ?" तथा "अतएव ईश्वरके उपयोगी ज्ञानकी ही प्रधानता है, क्योंकि यदि दूर तक देखनेवालेकी ही प्रमाण माना जाये तो फिर हमें गोध पक्षियोंकी भी पूजा करनी चाहिए। इस मतका निराकरण करनेके लिए ग्रन्थकारने अनन्तविज्ञान विशेषण दिया है और यह विशेषण ठीक ही है, क्योंकि अनन्तज्ञानके बिना किसी वस्तुका भी ठीक-ठीक ज्ञान नहीं हो सकता। आगमका वचन भी है—“जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है और सर्वको जानता है वह एकको जानता है।”

८. केवलज्ञानमें इससे भी अनन्तगुणा जाननेकी सामर्थ्य है

रा.वा./१/२६/६०/५ यावाक्लोकालोकस्वभावोऽनन्तः तावन्तोऽनन्तानन्ता यद्यपि स्युः, तानपि ज्ञातुमस्य सामर्थ्यमस्तीत्यपरिमित-माहात्म्यं तत् केवलज्ञानं वेदितव्यम्।=जितना यह लोकालोक स्वभावसे ही अनन्त है, उससे भी यदि अनन्तानन्त विश्व है तो उसको भी जाननेकी सामर्थ्य केवलज्ञानमें है, ऐसा केवलज्ञानका अपरिमित माहात्म्य जानना चाहिए।

आ./अनु./२१६ वसति भुवि समस्तं सापि संधारितान्यैः, उदरमुपनिविष्टा सा च ते वा परस्य। तदपि किल परेण ज्ञानकोणे निलीनं बहति कथमिहान्यो गर्वमात्माधिकेषु।२१६।=जिस पृथिवीके ऊपर सभी पदार्थ रहते हैं वह पृथिवी भी दूसरोंके द्वारा—अर्थात् घनोदधि, घन और तनुवातवलयोंके द्वारा धारण की गयी है। वे पृथिवी और वे तीनों वातवलय भी आकाशके मध्यमें प्रविष्ट हैं, और वह आकाश भी केवलज्ञानके ज्ञानके एक मध्यमें निलीन है। ऐसी अवस्थामें यहाँ दूसरा अपनेसे अधिक गुणोंवालेके विषयमें कैसे गर्व धारण करता है ?

९. केवलज्ञानको सर्व समर्थ न माने सो अज्ञानी है

स.सा./आ./४१५/क२५ स्वक्षेत्रस्थितये पृथग्विषयपरक्षेत्रस्थिताथोऽन्मनात्, तुच्छीभूय पशुः प्रणश्यति चिदाकारात् सहायैर्विभक्तं। स्याद्वादी तु वसत् स्वधामनि परक्षेत्रे विद्वान्नास्तितां, लक्षार्थोऽपि न तुच्छतामनु-भवत्याकारकर्षो परात्।२५५।=एकान्तवादी अज्ञानी, स्वक्षेत्रमें रहनेके लिए भिन्न-भिन्न परक्षेत्रोंमें रहे हुए ज्ञेयपदार्थोंको छोड़नेसे, ज्ञेय-पदार्थोंके साथ चैतन्यके आकारोंका भी वमन करता हुआ तुच्छ होकर नाशको प्राप्त होता है; और स्याद्वादी तो स्वक्षेत्रमें रहता हुआ, परक्षेत्रमें अपना नास्तित्व जानता हुआ, ज्ञेय पदार्थोंको छोड़ता हुआ भी पर-पदार्थोंमेंसे चैतन्यके आकारोंको खँचता है, इसलिए तुच्छताको प्राप्त नहीं होता।

४. केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु

१. यदि सर्वको नहीं जानता तो एकको भी नहीं जान सकता

प्र.सा./४८-४९ जो ण विजाणदि जुगवं अत्थे तिवकालिगे तिहुवणत्थे। णादुं तस्स ण सक्कं सपज्जयं दव्वमेगं वा।४८। दव्वं अणत्तपज्जय-मेगमणत्ताणि दव्वजादाणि। ण विजाणदि जदि जुगवं किध सो सव्वाणि जाणादि।४९।=जो एक ही साथ त्रैकालिक त्रिभुवनस्थ पदार्थोंको नहीं जानता, उसे पर्याय सहित एक (आत्म—टीका) द्रव्य

भी जानना शक्य नहीं।४८। यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको एक ही साथ नहीं जानता तो वह सबको कैसे जान सकेगा ?।४९। (यो.सा./अ./१/२६-३०)

नि.सा./मू./१६८ पुबुत्तसयलदव्वं णाणागुणपज्जएण संजुत्तं। जो ण पेच्चइ सम्मं परोक्खदिट्ठी हवे तस्स/१६८।=विविध गुणों और पर्यायोंसे संयुक्त पूर्वोक्त समस्त द्रव्योंको जो सम्यक् प्रकारसे नहीं देखता उसे परोक्ष दर्शन है।

स.सि./१/१२/१०४/८ यदि प्रत्यर्थवशवर्ति सर्वज्ञत्वमस्य नास्ति योगिनः, ज्ञेयस्यानन्त्यात्।=यदि प्रत्येक पदार्थको (एक एक करके) क्रमसे जानता है तो उस योगीके सर्वज्ञताका अभाव होता है क्योंकि ज्ञेय अनन्त हैं।

स्या.म./१/५/२१ में उद्धृत—जे एगं जाणइ, से सव्वं जाणइ, जे सव्व जाणइ से एगं जाणइ। (आचारांग सूत्र/१/३/४/सूत्र १२२)। तथा एको भावः सर्वथा येन दृष्टः सर्वे भावाः सर्वथा तेन दृष्टाः। सर्वे भावाः सर्वथा येन दृष्टा एको भावः सर्वथा तेन दृष्टः।=जो एकको जानता है वह सर्वको जानता है और जो सर्वको जानता है वह एकको जानता है। तथा—जिसने एक पदार्थको सब प्रकारसे देखा है उसने सब पदार्थोंको सब प्रकारसे देखा है। तथा जिसने सब पदार्थोंको सब प्रकारसे जान लिया है, उसने एक पदार्थको सब प्रकारसे जान लिया है।

श्लो.वा./२/१/५/१४/१६२/१७ यथा वस्तुत्वभावं प्रत्ययोत्पत्तौ कस्य-चिदनाद्यनन्तवस्तुप्रत्ययप्रसंगात्...।=जैसी वस्तु होगी वैसा ही हूबहू ज्ञान उत्पन्न होवे तब तो चाहे जिस किसीको अनादि अनन्त वस्तुके ज्ञान होनेका प्रसंग होगा (क्योंकि अनादि अनन्त पर्यायोंसे समवेत ही सम्पूर्ण वस्तु है)।

ज्ञा./३४/१३ में उद्धृत—एको भावः सर्वभावस्वभावः, सर्वे भावा एक-भावस्वभावाः। एको भावस्तत्त्वतो येन बुद्धः सर्वे भावास्तत्त्वतस्तेन बुद्धाः।=एक भाव सर्वभावोंके स्वभावस्वरूप है और सर्व भाव एक भावके स्वभाव स्वरूप है; इस कारण जिसने तत्त्वसे एक भावको जाना उसने समस्त भावोंको यथार्थतया जाना।

नि.सा./ता.वृ./१६८/क २८४ यो नैव पर्ययति जगत्प्रयमेकदैव, कालत्रयं च तरसा सकलज्जमानी। प्रत्यक्षदृष्टिरतुला न हि तस्य नित्यं, सर्वज्ञता कथमिहास्य जडात्मनः स्यात्।=सर्वज्ञताके अभिमानवाला जो जीव शीघ्र एक ही कालमें तीन जगत्को तथा तीन कालको नहीं देखता, उसे सदा (कदापि) अनुल प्रत्यक्ष दर्शन नहीं है; उस जड़ात्माको सर्वज्ञता किस प्रकार होगी।

२. यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या

प्र.सा./मू./३६ जदि पच्चस्वमजायं पज्जायं पलहयं च णाणस्स। ण हवदि वा तं णाणं विव्वं ति हि के परव्वंति।=यदि अनुत्पन्न पर्याय व नष्ट पर्यायों ज्ञानके प्रत्यक्ष न हों तो उस ज्ञानको दिव्य कौन कहेगा ?

३. अपरिमिति विषय ही तो इसका माहात्म्य है

स.सि./१/२६/१३५/११ अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' इत्युच्यते=केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है, इसी बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' पद कहा है। (रा.वा./१/२६/६/६०/६)।

४. सर्वज्ञत्वका अभाव कहनेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है

सि.वि./मू./८/१५-१६ सर्वात्मज्ञानविज्ञेयतत्त्वं विवेचनम्। नो चेद्भ-वेत्कथं तस्य सर्वज्ञाभाववित्स्वयम्।१५। तज्ज्ञेयज्ञानवैकल्याद् यदि

बुध्यते न स्वयम् ।...। नर' शरीरी वक्ता वासकलङ्गं जगद्विदम् । सर्वज्ञः स्यात्ततो नास्ति सर्वज्ञाभावसाधनम् । १६। =सब जीवोंके ज्ञान तथा उनके द्वारा ज्ञेय और अज्ञेय तत्त्वोंकी प्रत्यक्षसे जाननेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है ? यदि वह स्वयं यह नहीं जानता कि सब जीव सर्वज्ञके ज्ञानसे रहित है तो वह स्वयं कैसे सर्वज्ञके अभावका ज्ञाता हो सकता है ? शायद कहा जाये कि सब आत्माओंकी असर्वज्ञता प्रत्यक्षसे नहीं जानते किन्तु अनुमानसे जानते हैं अतः उक्त दोष नहीं आता । तो पुरुष विशेषकी भी वस्तुत्व आदि सामान्य हेतुसे असर्वज्ञत्वका साधन करनेमें भी उक्त कथन समान है क्योंकि सर्वज्ञता और वस्तुत्वका कोई विरोध नहीं है सर्वज्ञ वक्ता हो सकता है । न्याय. वि. ४. ३/१६/२८६ पर उद्धृत (मीमांसा श्लोक चोदना/१३४-१३५) "सर्वज्ञोऽयमिति ह्येवं तत्कालेऽपि बुधुस्तुभिः । तज्ज्ञानज्ञेयविज्ञानरहितैर्गम्यते कथम् । १३४। कल्पनीयाश्च सर्वज्ञा भवेयुर्बह्वस्तव । य एव स्यादसर्वज्ञः स सर्वज्ञः न बुध्यते । १३५।" =उस काल में भी जो जिज्ञासु सर्वज्ञके ज्ञान और उसके द्वारा जाने गये पदार्थोंके ज्ञानसे रहित है वे 'यह सर्वज्ञ है' ऐसा कैसे जान सकते हैं । और ऐसा माननेपर आपको बहुतसे सर्वज्ञ मानने होंगे क्योंकि जो भी असर्वज्ञ है वह सर्वज्ञको नहीं जान सकता ।

द्र. सं./टी./५०/२११/५ नास्ति सर्वज्ञोऽनुपलब्धे । खरेविषाणवद् । तत्र प्रत्युत्तर—किमत्र देशेऽत्र काले अनुपलब्धे, सर्वदेशे काले वा । यद्यत्र देशेऽत्र काले नास्ति तदा सम्मत एव । अथ सर्वदेशकाले नास्तीति भण्यते तज्जगत्त्रय कालत्रयं सर्वज्ञरहितं कथं ज्ञातं भवता । ज्ञानं चेत्तर्हि भवानेव सर्वज्ञः । अथ न ज्ञातं तर्हि निषेधः कथं क्रियते । १। -यथोक्त खरेविषाणवदिति दृष्टान्तवचनं तदप्यनुचितम् । खरे विषाणं नास्ति गवादी तिष्ठतीत्यन्यन्ताभावो नास्ति यथा तथा सर्वज्ञस्यापि नियतदेशकालादिष्वभावेऽपि सर्वथा नास्तित्वं न भवति इति दृष्टान्तदूषणं गतम् । —प्रश्न—सर्वज्ञ नहीं है, क्योंकि उसकी प्रत्यक्ष उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग । उत्तर—सर्वज्ञकी प्राप्ति इस देश व इस कालमें नहीं है वा सब देशों व सब कालोंमें नहीं है । यदि कहो कि इस देश व इस कालमें नहीं तब तो हमें भी सम्मत है ही । और यदि कहो कि सब देशों व सब कालोंमें नहीं है, तब हम पूछते हैं कि यह हमने कैसे जाना कि तीनों जगत् व तीनों कालोंमें सर्वज्ञ नहीं है । यदि कहो कि हमने जान लिया तब तो तुम ही सर्वज्ञ सिद्ध हो चुके और यदि कहो कि हम नहीं जानते तो उसका निषेध कैसे कर सकते हो । (इस प्रकार तो हेतु दूषित कर दिया गया) अब अपने हेतुकी सिद्धिमें जो आपने गधेके सींगका दृष्टान्त कहा है वह भी उचित नहीं है, क्योंकि भले ही गधेको सींग न हों परन्तु बैल आदिको तो है ही । इसी प्रकार यद्यपि सर्वज्ञका किसी नियत देश तथा काल आदिमें अभाव हो पर उसका सर्वथा अभाव नहीं हो सकता । इस प्रकार दृष्टान्त भी दूषित है । (प. का./ता ४/२६/६५/११)

५. बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि. वि. सू. ५/५६/७/५३७-५३८ "प्रामाण्यमक्षुब्धदेशचेयथाऽबाधाविनिश्चयात् । निर्णीतासम्भवाच्च सर्वज्ञो नेति साहसम् । १६। सर्वज्ञेऽस्तीति विज्ञान प्रमाणं स्वत एव तत् । दोषवत्कारणभावाद् बाधकासंभवादिषु । ७।" =जिस प्रकार बाधकाभावके विनिश्चयसे चक्षु आदिसे अन्य ज्ञानको प्रमाण माना जाता है उसी प्रकार बाधाके असंभवका निर्माण होनेसे सर्वज्ञके अस्तित्वको नहीं मानना यह अति साहस है । १६। 'सर्वज्ञ है' इस प्रकारके प्रवचनसे होने वाला ज्ञान स्वतः ही प्रमाण है क्योंकि उस ज्ञानका कारण सदोष नहीं है । शायद कहा जाये कि 'सर्वज्ञ है' यह ज्ञान बाध्यमान है किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसका कोई बाधक भी नहीं है । (द्र. सं./टी./५०/२१३/७) (पं. का./ता ४/२६/६६ १३) ।

आश.प./सू./६६-११० मुनिश्चितान्वयाद्देशतोः प्रसिद्धव्यतिरेकतः । ज्ञाताऽहेतु विश्वतत्त्वानामेवं सिद्धयेऽनाधितः । १६। एवं मिदं मुनिर्णीतासम्भवाच्च । सुखद्विविश्वतत्त्वज्ञा सोऽहं नैव भवानिह । १०१। =प्रमेयपना हेतुका अन्य अच्यो तरह सिद्ध है और उसका व्यतिरेक भी प्रसिद्ध है, अतः उससे अहंनत निर्बाधरूपसे समस्त पदार्थोंका ज्ञाता सिद्ध होता है । १६। (१)—त्रिचाल चितोक्तां न जाननेके कारण इन्द्रिय प्रत्यक्ष बाधक नहीं है । १६। (२)—केवल सत्ताकी विषय करनेके कारण अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति और आगम भी बाधक नहीं है । १६। (३)—अनैकान्तिक होनेके कारण पुरुषत्व व वस्तुत्व हेतु(अनुमान)बाधक नहीं है—२० केवलज्ञान/५/६६-१००; (४)—सर्व मनुष्योंमें समानताका अभाव होनेसे उपमान भी बाधक नहीं है । १०१।; (५)—अन्यथानुपपत्तिसे शून्य होनेसे अर्थापत्ति बाधक नहीं है । १०२।, (६)—अपौरुषेय आगम केवल यथादिके विषयमें प्रमाण है, सर्वज्ञकृत आगम बाधक हो नहीं सकता और सर्वज्ञकृत आगम स्वतः साधक है । १०३-१०४।; (७)—सर्वज्ञत्वके अनुभव व स्मरण विहीन होनेके कारण अभाव प्रमाण भी बाधक नहीं है अथवा असर्वज्ञत्वकी सिद्धिके अभावमें सर्वज्ञत्वका अभाव कहना भी असिद्ध है । १०५-१०६। इस प्रकार बाधक प्रमाणोंका अभाव अच्यो तरह निश्चित होनेसे सुखी तरह विश्वतत्त्वोंका ज्ञाता—सर्वज्ञ सिद्ध होता है । १०६।

६. अतिशय पूज्य होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

घ. ६/४, १. ४४/११३/७ कर्षं सत्त्वगृहं बहुहृमाणभयवतो १०० ण्वेकेतलदीर्घो... ऐच्छत्तएण सोहम्मिदेष तस्स क्यपूजणहाणुवत्तोदी । ण च विज्जावाइपूजाए विग्रहिचारो साहम्माभावादेः बहधम्मियादो वा । —प्रश्न—भगवान् वर्द्धमान सर्वज्ञ थे यह कैसे सिद्ध होता है । उत्तर—भगवान् स्थित देवनेवाले सौधमें ध्वज द्वारा की गयी उनकी पूजा कोकि सर्वज्ञताके बिना बन नहीं सकती । यह हेतु विद्यावादियोंकी पूजासे व्यभिचरित नहीं होता, क्योंकि व्यन्तरो द्वारा की गयी और देवेन्द्रों द्वारा की गयी पूजामें समानता नहीं है ।

७. केवलज्ञानका अंश सर्व प्रत्यक्ष होनेसे केवलज्ञान सिद्ध है

क पा १/१/५३१/४४ ण च केवलज्ञानमसिद्धं, केवलज्ञानं सस्स नसंवेगपञ्चखण्णं पिक्खल्लेणुवत्तमादो । ण च अवयवे पञ्चखे सन्ते अवयवी परोक्षो ति जुत्तः, चत्थिदियविसयीक्यअवयवरथभस्स वि परोक्षलप्पसंगादो । =यदि कहा जाय कि केवलज्ञान असिद्ध है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि स्वसंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा केवलज्ञानके अंशरूप (मति आदि) ज्ञानकी निर्बाध रूपसे उपलब्धि होती है । अवयवके प्रत्यक्ष हो जाने पर सहवर्ती अन्य अवयव भले परोक्ष रहें, परन्तु अवयवी परोक्ष नहीं कहा जा सकता, क्योंकि ऐसा मानने पर षष्ठ-इन्द्रियके द्वारा जिसका एक भाग प्रत्यक्ष किया गया है उस रसतन्मकी भी परोक्षताका प्रसंग प्राप्त होता है ।

स्या म १/१/२३५/६ तत्सिद्धिरतु ज्ञानतारताम्यं कचिद् दिशान्तम्, दृष्टान्तम्यत्वाद् आवाधो परिणामतारतम्यवद् । =ज्ञानकी हानि और वृद्धि किसी जीवमें सर्वोत्कृष्ट रूपमें पायी जाती है, हानि, वृद्धि होनेसे । जैसे आकाशमें परिणामकी सर्वोत्कृष्टता पायी जाती है वैसे ही ज्ञानकी सर्वोत्कृष्टता सर्वज्ञमें पायी जाती है ।

८. सूक्ष्मादि पदार्थोंके प्रमेय होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

श्रव. मो./१ सूक्ष्मादिरितद्वारायां, प्रत्यक्षा कल्पचिन्मया। अनुमेयत्वतो-
ऽन्त्यादिरिति सर्वज्ञस्येति। १६। = सूक्ष्म अर्थात् परमाणु आदिक,
अन्तरित अर्थात् कालकर दूर राम रामादि और दूरस्थ अर्थात्
सेत्रकर दूर मेरु आदि किसी न किसीके प्रत्यक्ष अवश्य है, क्योंकि
ये अनुमेय हैं। जैसे अग्नि आदि पदार्थ अनुमानके विषय हैं सो ही
किसीके प्रत्यक्ष भी अवश्य होते हैं। ऐसे सर्वज्ञका भले प्रकार निश्चय
होता है। (न्या. वि./मु./३/२६/१६८) (सि. वि./मु./८/३१/५७३) (न्या.
वि./बि./३/२०/२८८ में उद्धृत) (आश्र. म./मु./१८-६१) (काव्य मीमांसा
५) (द्र. स./दो./४०/२१३/१०) (पं. का./ता. ब./१६/६६/१७) (सा. म./१०/
२३०/७) (न्या. दो./२/३२१-२३/४१-४४)

९. प्रतिबन्धक कर्मोंका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि. वि./मु./१-६ ज्ञानव्याप्तिशब्दात् सिध्येद्विभुत्व परिमाणवत्। वैषय-
कविज्ञापनमहानेतिमिराशब्दः। १। भाषिक्यादेर्मलत्वापि व्यावृत्ति-
रतिशयवती। आत्यन्तिकी भवत्येव तथा कल्पचिदात्मनः। १६। = जैसे
परिमाण प्रतिबन्धयुक्त होनेसे आकाशमें पूर्णरूपसे पाया जाता है, वैसे
ही ज्ञान भी अतिबन्धयुक्त होनेसे किसी पुरुष विशेषमें विभु-समस्त
ज्ञेयोंका ज्ञानेवाला होता है। और जैसे अणुकार हटनेपर चक्षु
स्पर्श रूपसे जानती है, वैसे ही दोष और मलकी हानि होनेसे वह
ज्ञान स्पर्श होता है। आयद कहा जाये कि दोष और मलकी आत्य-
न्तिक हानि नहीं होती तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि जैसे
भाषिक्य आदिसे अतिगणपती मलकी व्यावृत्ति भी आत्यन्तिकी
होती है उसके मल संबंधा दूर हो जाता है उसी तरह किसी आत्मासे
भी मलके प्रतिपत्ती ज्ञानादिका प्रकर्ष होनेपर मलका अत्यन्ताभाव
हो जाता है। १०-८ (न्या. वि./मु./३/११-२६/१६१-२६४), (म. ६-
४, १, ४४/२६/उपा टीका पृ. ११४-११८), (क. पा. १/१.१/३७-४६/१३
तथा टीका पृ. ४६-६४), (रामा. ५-उपादि दोषोंका अभाव असंभव
नहीं है), (मोक्ष/६-अहमि मी. कर्ममलका नाश सम्भव है),
(न्या. दो./२/३२४-२८/४४-४०), (न्याय विन्दु चौखम्बा
सीरीज/खो ३६१-३६२)

५. केवलज्ञान विषयक शंका-समाधान

१. केवलज्ञान असहाय कैसे है ?

क. पा. १/१.१/४६/२१/१ केवलसहाय इन्द्रियलोकमनस्कारनिर्पेक्ष-
त्वाद। आत्मसहायमिति न तत्केवलमिति चेत्, न, ज्ञानव्यतिरिक्ता-
त्मनोऽप्यत्वाद। अर्थसहायत्वात् केवलमिति चेत्, न, विनष्टानुपपन्ना-
तोतानामतेऽप्यपि तत्पदव्युत्पत्त्यात्। = असहाय ज्ञानको
केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनोव्यापार-
की अपेक्षासे रहित है। प्रश्न-केवलज्ञान आत्माकी सहायतासे
उत्पन्न होता है, इसलिए उसे केवल नहीं कह सकते; उत्तर-नहीं,
क्योंकि ज्ञानसे भिन्न आत्मा नहीं पाया जाता है, इसलिए इसे अस-
हाय कहनेमें आपत्ति नहीं है। प्रश्न-केवलज्ञान अर्थकी सहायता
लेकर प्रवृत्त होता है, इसलिए इसे केवल (असहाय) नहीं कह
सकते; उत्तर-नहीं, क्योंकि नष्ट हुए स्रोत पदार्थोंमें और उत्पन्न
न हुए अनागत पदार्थोंमें भी केवलज्ञानकी प्रवृत्ति पायी जाती है, इस-
लिए यह अर्थकी सहायतासे होता है, ऐसा नहीं कहा जा सकता।

म. आ. वि./१/१/१७३/१५ प्रत्यक्षस्यावध्यादेः आरमकारणत्वादसहायता-
स्तोति केवलत्वप्रसङ्ग स्यादिति चेन्न रुद्धेनिराकृताशेषज्ञानावरणस्यो-
पजायमानस्यैव बोधस्य केवलशब्दप्रवृत्तेः। = प्रश्न-प्रत्यक्ष अवधि
व मन पर्यय ज्ञान भी इन्द्रियादिकी अपेक्षा न करके केवल आत्माके
आश्रयसे उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनको भी केवलज्ञान क्यों नहीं
कहते हैं? उत्तर-जिसने सर्व ज्ञानावरणकर्मका नाश किया है, ऐसे
केवलज्ञानको ही 'केवलज्ञान' कहना लब्ध है, अन्य ज्ञानोंमें 'केवल'
शब्दकी स्तुति नहीं है।

घ. १/१.१.२२/१६६/१ प्रमेयमपि मैवमैक्षिष्टासहायत्वादिति चेन्न, तस्य
तत्त्वभावत्वात्। न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः अव्यवस्थापते-
रिति। = प्रश्न-यदि केवलज्ञान असहाय है, तो वह प्रमेयकी भी
मत जानो। उत्तर-ऐसा नहीं है, क्योंकि पदार्थोंका जानना उसका
स्वभाव है। और वस्तुके स्वभाव दूसरोंके प्रमोंके योग्य नहीं हुआ
करते हैं। यदि स्वभावमें भी प्ररत होने लगे तो फिर वस्तुओंको
व्यवस्था ही नहीं बन सकती।

२. विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थोंका ज्ञान कैसे सम्भव है

क. पा. १/१.१/४६/२३/२ असति प्रवृत्तौ खरविषाणेऽपि प्रवृत्तिरस्ति
चेत्, न, तस्य भूतमविष्यच्छक्तिरुपपत्त्याऽप्यसत्त्वात्। वर्तमानपर्या-
यामेव किमिदमर्थत्वमित्यत इति चेत्, न, 'अर्थसे परिच्छिद्यते'
इति न्यायस्तत्त्वार्थत्वोपपत्त्यात्। तदनागतातीतपयश्चिदपि समान-
मिति चेत्, न, उद्भवहृत्स्य वर्तमानार्थग्रहणपूर्वकत्वात्। = प्रश्न-
यदि विनष्ट और अनुत्पन्नरूपसे अमृत पदार्थोंमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति
होती है, तो खरविषाणमें भी उसकी प्रवृत्ति होनी। उत्तर-नहीं,
क्योंकि खरविषाणका जिस प्रकार वर्तमानमें संरक्ष नहीं पाया जाता
है, उसी प्रकार उसका भूतशक्ति और भविष्यत् शक्तिरूपसे भी संरक्ष
नहीं पाया जाता है। प्रश्न-यदि अर्थमें भूत और भविष्यत् पर्यायों
शक्तिरूपसे विद्यमान रहती हैं तो केवल वर्तमान पर्यायकी ही अर्थ
क्यों कहा जाता है? उत्तर-नहीं, क्योंकि, 'जो जाना जाता है उसे
अर्थ कहते हैं' इस व्युत्पत्तिके अनुसार वर्तमान पर्यायोंमें ही अर्थ-
पना पाया जाता है। प्रश्न-यह व्युत्पत्ति अर्थ अनागत और अतीत
पर्यायोंमें भी समान है? उत्तर-नहीं, क्योंकि उनका ग्रहण वर्त-
मान अर्थके ग्रहण पूर्वक होता है।

घ. १/१.१-१.१४/२६/६ गङ्गापुष्पणवस्थाना कर्षं तदो परिच्छेदो। न,
केवलत्वादेः अन्तर्भाविकत्वात् विषा तदुत्पत्तीर निरोधाभावात्। न
तस्य विषयव्यापणत्वं पस्यदे, अहोत्वेन परिच्छिद्योदो। न गद्गह-
सिगेण विषयारो तस्य अन्वयताभावत्वात्। = प्रश्न-जो पदार्थ
नष्ट हो चुके हैं और जो पदार्थ अभी उत्पन्न नहीं हुए हैं, उनका केवल-
ज्ञानसे कैसे ज्ञान हो सकता है? उत्तर-नहीं, क्योंकि केवलज्ञानके
सहाय निरपेक्ष होनेसे भाषा पदार्थों की अपेक्षाके बिना उनके,
(विनष्ट और अनुत्पन्न) ज्ञानकी उत्पत्तिमें कोई विरोध नहीं है।
और केवलज्ञानके विषयज्ञानपनेका भी प्रसंग नहीं आता है, क्योंकि
वह यथार्थ स्वरूपको पदार्थोंसे जानता है। और न पक्षके सीगके
साथ व्यभिचार होय जाता है, क्योंकि वह अत्यन्ताभाव रूप है।

प्र. सा. त. प्र. ३/३० न खग्वेदद्वयुक्त-दृष्टाविरोधात्। दृश्यते हि स्रग्नेर्य-
लम्बितस्तदाकार। किंच चित्रपदीयस्थानत्वात् सविद। यथा हि
चित्रपटव्यामतिवाहितानामनुपस्थिताना वर्तमानाना च वस्तुनामा-
लेख्याकारा साक्षादेकक्षण एवमवस्थान्ते, तथा संहिभिचामपि।
किंच सर्वज्ञाकाराणा तदास्थिकताविरोधात्। यथा हि प्रत्यस्ताना-
मनुष्ठिताना च वस्तुनामा लेख्याकारा वर्तमाना एव तथालोतानाम-
नागताना च पर्यायिणा ज्ञेयकारा वर्तमाना एव भवन्ति। = यह
(तीनों कालोंकी पर्यायोंका वर्तमान पर्यायों वद ज्ञानमें ज्ञात होना)

अयुक्त नहीं है, क्योंकि १. उसका दृष्टके साथ अवरोध है। (जगत्में) दिखाई देता है कि दृश्यस्थके भी, जैसे वर्तमान वस्तुका चिन्तन करते हुए ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है, उसी प्रकार भूत और भविष्यद वस्तुका चिन्तन करते हुए (भी) ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है। २. ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं, उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी अतीत अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं। ३. और सर्व ज्ञेयाकारोंकी तात्कालिकता अविरोध है। जैसे चित्रपटमें नष्ट व अनुत्पन्न (बाहुवली, राम, रावण आदि) वस्तुओंके आलेख्याकार वर्तमान ही हैं, इसी प्रकार अतीत और अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार वर्तमान ही हैं।

३. अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जाने

घ. १/१.२२/१६८/५ प्रतिक्षणं विवर्तमानानर्थानपरिणामि केवलं 'कथं परिच्छिन्नत्तोदि चैत्र, ज्ञेयसमविपरिवर्तितं, केवलस्य तदविरोधात्। ज्ञेयपरतन्त्रतया परिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नवोत्पत्तिरिति चैत्र, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेरभावात्। विशेषापेक्षया च नेन्द्रियालोकमनोभ्यस्तदुत्पत्तिविगतावरणस्य तद्विरोधात्। केवलसंसाहायत्वान्न तत्साहाय्यमपेक्षते स्वरूपहानिप्रसंगात्। = प्रश्न—अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे जानता है? उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंको जाननेके लिए तत्पुनरुत्पत्तिपरिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानके ऐसे परिवर्तनके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—ज्ञेयकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों नहीं मानी जाये? उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलज्ञानरूप उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुन उत्पत्ति नहीं होती है। विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय, मन और आलोकसे उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नष्ट हो गये हैं, ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिकी सहायता माननेमें विरोध आता है। दूसरी बात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिए वह इन्द्रियादिकोंकी सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा ज्ञानके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आ जायेगा।

४. केवलज्ञानीको प्रश्न पूछने या सुननेकी आवश्यकता क्यों

म. पु. १/१८२ प्रत्याद्विनैव तद्भावा जानन्नपि स सर्वविद्य। तत्प्रशान्त-मुद्वेष्टि प्रसिद्धिनिरोधतः १८२। = संसारके सब पदार्थोंको एक साथ जाननेवाले भगवान् वृषभनाथ यद्यपि प्रश्नके बिना ही श्रुत महाराजके अभिप्रायको जान गये थे तथापि वे श्रोताओंके अनुरोधसे प्रश्नके पूर्ण होनेकी प्रतीक्षा करते रहे।

५. सर्वज्ञत्वके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है

आप्त. प. यु. १६-१०० नार्हन्निशेषतत्त्वज्ञो वक्तृत्व-पुरुषत्वतः। ब्रह्मा-द्विवर्तित प्रोक्तमनुमानं न बाधकम् १६। हेतोरस्य विषयेण विरोधा-भावाविशेषात्। वक्तृत्वादेः प्रकटोऽपि ज्ञानानिर्हाससिद्धितः १००। = प्रश्न—अर्हन्ता अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है क्योंकि वह वक्ता है और पुरुष है। जो वक्ता और पुरुष है, वह अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है, जैसे ब्रह्मा वगैरह। उत्तर—यह आपके द्वारा कहा गया अनुमान सर्वज्ञका बाधक नहीं है, क्योंकि, वक्तापन और पुरुषपन हेतुओंका, विषयके (सर्वज्ञताके) साथ विरोधका अभाव निश्चित है, अर्थात् उक्त हेतु सपक्ष व विपक्ष दोनोंमें रहता होनेसे अनेकान्तिक है। कारण

वक्तापन आदिका प्रकट होनेपर भी ज्ञानकी हानि नहीं होती। (और भी दे० व्यभिचार/४)।

६. अर्हन्तोंको ही केवलज्ञान क्यों अन्यको क्यों नहीं

आप्त. यो. यु. ६/७ स त्वमेवासि निर्दोषो युक्तिशस्त्राविरोधिगम्। अविरोधो यदिष्ट ते प्रसिद्धेन न बाध्यते १६। त्वन्मातृमातृमाता सर्वथैकान्तवादिनाम्। आशाभिमानवन्धानां चेष्टाहृदेन बाध्यते १७। = हे अर्हन्! वह सर्वज्ञ आप ही हैं, क्योंकि आप निर्दोष हैं। निर्दोष इसलिए है कि युक्ति और आगमसे आपके वचन अविरोध हैं—और वचनोंमें विरोध इस कारण नहीं है कि आपका दृष्ट (युक्ति आदि तत्त्व) प्रमाणसे वाधित नहीं है। किन्तु तुम्हारे अनेकान्त मटरूप अमृतका पान नहीं करनेवाले तथा सर्वथा एकान्त तत्त्वका दधन करनेवाले और अपनेको आप समझनेके अभिमानसे दग्ध हुए एकान्त-वाधियोंका दृष्ट (अभिमत तत्त्व) प्रत्यक्षसे वाधित है। (अष्ट-सहस्रो) (निर्णय सागर बन्दर् १/५, ६६-६७) (न्याय, दी. २/३२-२६/४४-४६)।

७. सर्वज्ञत्व जाननेका प्रयोजन

पं. का. ता. वृ. २६/६७/१० अन्यत्र सर्वज्ञसिद्धौ भणितमास्ते अ पुन-रध्यात्मग्रन्थत्वान्नोच्यते। इदमेव बीतरागसर्वज्ञस्वरूप समस्तराग-दिविभावव्यागेन निरन्तरमुपादेयत्वेन भावनीयमिति भावार्थः। = सर्वकी सिद्धि न्याय विषयक अन्त्य ग्रन्थोंमें अच्छी तरह की गयी है। यहाँ अध्यात्मग्रन्थ होनेके कारण विशेष नहीं कहा गया है। ऐसा बीतराग सर्वज्ञका स्वरूप ही समस्त रागादि विभावोंके त्याग द्वारा निरन्तर उपादेयरूपसे भाना योग्य है, ऐसा भावार्थ है।

६. केवलज्ञानका स्वपर-प्रकाशकपना

१. निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

नि. सा. यु. १६६ जाणदि पस्सदि सव्वं व्यवहारणं केवलो भव्वं। केवलणाणी जाणदि पस्सदि णियमेण अप्पाणं १६६। = व्यवहार नमने केवली भगवान् सब जानते हैं और देखते हैं, निश्चयनयसे केवलज्ञानी आत्माको जानता है और देखता है। (प. प. दो १/१६२/१०/८ (और भी दे० श्रुतकेवलो/३)।

प. प्र. यु. १/१६ ते पुणु ब्रह्मं सिद्धगण जे अप्पाणि वसन्त/लोगानोड मि समल्लु इहु अल्लहि विमल्लु णियत १६। = मैं उन मिट्टोंको ब्रह्मता हूँ, जो निश्चय करके अपने स्वरूपमें तिष्ठते हैं और व्यवहार नयपरि लोकालोकको सश्रयहित प्रत्यक्ष देखते हुए ठहर रहे हैं।

२. निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका पर-के साथ तन्मय न होना है

प्र. सा. त. प्र. १२/क. ४ जानन्नप्येव विषयं युगपदपि भवद्भावि भूत समस्त, मोहामावाच्यत्वात् परिणमति पर नैव निष्पन्नकर्म। तेनाने मुक्त एव प्रसमविकसितज्ञप्तिविस्तारपीडितज्ञाकार त्रिलोको धूमनृगण्य क्षीतयन् ज्ञानमूर्ति १४। = जिसने कर्मोंको छेद डाला है ऐसा वह आत्मा भूत, भविष्यद और वर्तमान समस्त विषयको एक ही रूप जानता हुआ भी मोहके अभावके कारण पररूप परिणमित नहीं होता, इसलिए अब, जिसके (समस्त) ज्ञेयाकारोंको अत्यन्त निकसित ज्ञापिके विस्तारसे स्वयं भी गया है ऐसे तीनों मोहके पदार्थोंको पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ वह हान्मूर्ति मुक्त हो रहता है।

प्र सा/त प्र/३२ अर्थ खल्व्वात्मा स्वभावत एव परद्रव्यग्रहणमोक्ष-परिणामनाभावस्त्वत्तत्त्वभूतकेवलज्ञानस्वरूपेण विपरिणम्य समस्तमेव नि शेषतयात्मानमात्मनात्मनि संचेतयते। अथवा युगपदेव सर्वार्थ-सार्थसाक्षात्करणेन ज्ञप्तिपरिवर्तनाभावात् 'संभाषितग्रहणमोक्ष-क्रियाविराम' विश्वमशेषं परयति जानाति च एवमस्यात्यन्त-विविक्तत्वमेव। =यह आत्मा स्वभावसे ही परद्रव्योके ग्रहण-रूपीणका तथा परद्रव्यरूपसे परिणमित होनेका अभाव होनेसे स्वतत्त्वभूत केवल-ज्ञानरूपसे परिणमित होकर, नि शेषरूपसे परिपूर्ण आत्माको आत्मासे आत्मानं सचेतता जानता अनुभव करता है। अथवा एक साथ ही सर्व पदार्थोंके समूहका साक्षात्कार करनेसे ज्ञप्तिपरिवर्तनाका अभाव होनेसे जिसके ग्रहणरूपीणका क्रिया विरामको प्राप्त हुई है, सर्वप्रकारसे अशेष विवक्तो देखता जानता ही है। इस प्रकार उसका अत्यन्त भिन्नत्व ही है। भावार्थ—केवली भगवात् सर्वार्थ प्रवेशोंसे अपनेको ही अनुभव करते रहते हैं, इस प्रकार वे परद्रव्योंसे सर्वथा भिन्न हैं। अथवा केवल भगवात्को सर्वपदार्थोंका युगपत् ज्ञान होता है। उनका ज्ञान एक होयको छोड़कर किसी अन्य विवक्षित ज्ञेयाकारको जाननेके लिए भी नहीं जाता है, इस प्रकार भी वे परसे सर्वथा भिन्न हैं।

प्र सा/ता व/३७/१६ अर्थ केवली भगवात् परद्रव्यपर्यायात् परिच्छिन्नमात्रेण जानाति न च तन्मयत्वेन, निश्चयेन तु केवल-ज्ञानादिगुणधारयुत स्वकीयसिद्धपर्यायमेव स्वसंविन्याकारेण तन्मयो भूत्वा परिच्छिन्नति जानाति। =यह केवली भगवात् परद्रव्य व उनकी पर्यायोंको परिच्छिन्न (प्रतिभास) मात्रसे जानते हैं; तन्मयरूपसे नहीं। परन्तु निश्चयसे तो वे केवलज्ञानादि गुणोंके आधारयुत स्वकीय सिद्धपर्यायोंको ही स्वसंविन्याकारसे अर्थात् स्वसंवेदन ज्ञानसे तन्मय होकर जानता है या अनुभव करता है।

स सा/ता व/३६/१६६ श्वेतमृत्तिकादृष्टान्तेन ज्ञानात्मा घटपटादि-ज्ञेयपदार्थस्य निश्चयेन ज्ञायको न भवति तन्मयो न भवतीत्यर्थ-एहि किं भवति। ज्ञायको ज्ञायक एव स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थ। तथा तेन श्वेतमृत्तिकादृष्टान्तेन परद्रव्य घटादिक ज्ञेयं वस्तुव्यवहारेण जान ति न च परद्रव्येण सह तन्मयो भवति। =जिस प्रकार खडिया दीवार रूप नहीं होती बल्कि दीवारके बाह्य भागमें ही ठहरती है इसी प्रकार ज्ञानात्मा घट पट आदि ज्ञेयपदार्थोंका निश्चयसे ज्ञायक नहीं होता अर्थात् उनके साथ तन्मय नहीं होता, ज्ञायक ज्ञायकरूप ही रहता है। जिस प्रकार खडिया दीवारसे तन्मय न होकर भी उसे श्वेत करती है, इसी प्रकार वह ज्ञानात्मा घट पट आदि परद्रव्यरूप ज्ञेयवस्तुओंको व्यवहारसे जानता है पर उनके साथ तन्मय नहीं होता।

। प्र/टी/१/६३/१० कश्चिदाह। यदि व्यवहारेण लोकालोक जानाति तर्हि व्यवहारनयेन सर्वज्ञत्वं, न च निश्चयनयेनेति। परि-हारमाह—यथा स्वकीयमात्मनं तन्मयत्वेन जानाति तथा परद्रव्य तन्मयत्वेन न जानाति, तेन कारणेन व्यवहारो भण्यते न च परि-ज्ञानाभावात्। यदि पुननिश्चयेन स्वद्रव्यवत्तन्मयो भूत्वा परद्रव्य जानाति तर्हि परकीयसुखदुःखरागद्वेषपरिज्ञातो सुखी-दुःखी रागी द्वेषी च स्यादिति महद्दूषण प्राप्नोतीति। =प्रश्न—यदि केवली भगवात् व्यवहारनयसे लोकालोकको जानते हैं तो व्यवहारनयसे ही उन्हें सर्वज्ञत्व भी होजा परन्तु निश्चयनयसे नहीं। उत्तर—जिस प्रकार तन्मय होकर स्वकीय आत्माको जानते हैं उसी प्रकार पर-द्रव्यको तन्मय होकर नहीं जानते, इस कारण व्यवहार कहा गया है, न कि उनके परिज्ञानका ही अभाव होनेके कारण। यदि स्व द्रव्यकी भाँति परद्रव्यको भी निश्चयसे तन्मय होकर जानते तो परकीय सुख व दुःखको जाननेसे स्वयं सुखी दुःखी और परकीय रागद्वेषको जाननेसे स्वयं रागी द्वेषी हो गये होते। और इस प्रकार महद्दूषण

प्राप्त होता। (प. प्र./टी/१/६/११) (और भी दे० मोक्ष/६ व हिंसा/६ में इसी प्रकारका शंका-समाधान)।

३ आत्मा ज्ञेयके साथ नहीं पर ज्ञेयाकारके साथ तन्मय होता है

सा वा/१/१०/१०/१६ यदि यथा बाह्यप्रमेयाकारात् प्रमाणमन्यत् तयाम्यन्तरप्रमेयाकारादप्यन्यत् स्यात्, अनवस्थास्य स्यात्। १०। =स्यादन्यत्वं स्यादनन्यत्वमित्यादि। संज्ञालक्षणादिमेदात् स्याद-न्यत्वम्, व्यतिरेकेणानुपलब्धे स्यादनन्यत्वमित्यादि। १३। =जिस-प्रकार बाह्य प्रमेयाकारोंसे प्रमाण जुदा है, उसी तरह यदि अन्तरंग प्रमेयाकारसे भी वह जुदा हो तब तो अनवस्था दोष आना ठीक है, परन्तु इनमें तो कर्थाचित् अन्यत्व और कर्थाचित अनन्यत्व है। संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अन्यत्व है और पृथक् पृथक् रूपसे अनु-पलब्धि होनेके कारण इनमें अनन्यत्व है। (प्र सा/त प्र/३६)।

प्र सा/त प्र/२६/२१ यथा चक्षु रूपिद्रव्याणि स्वप्रदेशैरसंस्पृश-प्रविष्ट परिच्छेद्यामाकारात्मसात्कुर्वन् चाप्रविष्टं जानाति परयति च, एवमात्मापि ज्ञेयतामापन्नानि समस्तवस्तूनि स्वप्रदेशैरसंस्पृश प्रविष्टः समस्तज्ञेयाकारानुभूय इव कलयन्न चाप्रविष्टो जानाति परयति च। एवमस्य विचित्रशक्त्योगिनो ज्ञानिनोऽप्येवप्रवेश इव प्रवेशोऽपि सिद्धमवतरति। १६। =यदि खलु सर्वेऽपि न प्रतिभाति ज्ञाने तदा तत्र सर्वगतमभ्युपगम्येत। अभ्युपगम्येत वा सर्वगतम्। तर्हि साक्षात् स वेदनमुकुलन्दभूमिकावतीर्णप्रतिबिम्बस्थानीयस्वस-चेयाकारणानि परम्परया प्रतिबिम्बस्थानीयसवेयाकारकारणानोति कथं न ज्ञानस्थायिनोऽपि निरचीयन्ते। =जिस प्रकार चक्षु रूपिद्र-व्योंको स्वप्रवेशोंके द्वारा अस्पर्श करता हुआ अप्रविष्ट रहकर (उन्हे जानता देखता है), तथा ज्ञेयाकारोंको आत्मसात्कार करता हुआ अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है, उसी प्रकार आत्मा भी ज्ञेयभूत समस्त वस्तुओंको स्वप्रदेशोंसे अस्पर्श करता है, इसलिए अप्रविष्ट रहकर (उनको जानता देखता है), तथा वस्तुओंमें वर्तते हुए समस्त ज्ञेयाकारोंको मानो मूलमेंसे ही उखाड़कर प्राप्त कर लिया हो, ऐसे अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है। इस प्रकार इस विचित्र शक्तिजाले आत्माके पदार्थमें अप्रवेशकी भाँति प्रवेश भी सिद्ध होता है। १६। यदि समस्त पदार्थ ज्ञानमें प्रतिभासित न हो तो वह ज्ञान सर्वगत नहीं माना जाता। और यदि वह सर्वगत माना जाय तो फिर साक्षात् ज्ञानदर्पण भूमिकामें अवतरित बिम्बकी भाँति अपने अपने ज्ञेयाकारोंके कारण (होनेसे), और परम्परसे प्रतिबिम्बके समान ज्ञेयाकारोंके कारण होनेसे पदार्थ कैसे ज्ञानस्थित निश्चित नहीं होते। १९। (प्र सा/त प्र/३६) (प्र सा/प. जयचन्द/१७४)

४. आत्मा ज्ञेयरूप नहीं पर ज्ञेयके आकार रूप अवश्य परिणमन करता है

स सा/आ/४६ सकलज्ञेयज्ञायकताशास्त्रस्य निषेधाद्रसपरिच्छेदपरि-णतत्वेऽपि स्वयं रसरूपेणापरिणमनाच्चारस। = (उसे समस्त ज्ञेयोंका ज्ञान होता है परन्तु) सकल ज्ञेयज्ञायकके तादात्म्यका निषेध होनेसे रसके ज्ञानरूपमें परिणमित होनेपर भी स्वयं रस रूप परिणमित नहीं होता, इसलिए (आत्मा) अस्त है।

५ ज्ञानाकार व ज्ञेयाकार का अर्थ

सा वा/१/६/१५/२६ अथवा, चैतन्यशक्तेर्द्रवाकारो ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च। अनुपयुक्तप्रतिबिम्बाकारावशतत्त्ववत् ज्ञानाकारः, प्रति-बिम्बाकारपरिणतादशतत्त्ववत् ज्ञेयाकारः। =चैतन्य शक्तिके दो आकार हैं ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार। तदा प्रतिबिम्बवत्त्वत्त्व दर्पणतत्त्व-वत् तो ज्ञानाकार है और प्रतिबिम्ब सहित दर्पणतत्त्ववत् ज्ञेया-कार है।

६. वास्तवमें ज्ञेयकारोंसे प्रतिबिम्बित निजात्माको देखते हैं

रा. वा १/१२/१५/१६/१२ अथ द्रव्यसिद्धिमाधुति 'आकार एव न ज्ञानम्' इति कल्प्यते, एव सति कस्य ते आकारा ईति तेषामप्यभावाः स्यात् । = यदि (बौद्ध लोग) अनेकान्तरात्मक द्रव्यसिद्धिके भयसे केवल आकार ही आकार मानते हैं, पर ज्ञान नहीं तो यह प्रश्न होता है कि वे आकार किसके हैं, क्योंकि निराश्रय आकार तो रह नहीं सकते हैं । ज्ञानका अभाव होनेसे आकारोका भी अभाव हो जायेगा ।

प्र. ११४/८, ८४३३११ अशेषमाहाराष्ट्रप्रदेशे सत्पति न केवलिनः सर्वज्ञता, स्वरूपपरिच्छिद्यभावादित्युक्तं अहं-‘पसदि’ त्रिकालगोचरानन्त-‘पर्यायेपक्षितमात्मन च परयति’-केयली द्वारा अशेष ब्राह्म पदार्था-का ज्ञान होनेपर ओ उनका सर्वज्ञ होना सम्भव नहीं है, क्योंकि उनके स्वरूपपरिच्छिन्न अर्थात् स्वसंवेदनका अभाव है; ऐसी आशका के होनेपर सूत्रमें ‘परयति’ कहा है। अर्थात् वे त्रिकालगोचर अन्तर्गत पर्यायेसे उपचित आत्माको भी देखते हैं।

अनन्त पर्यायसि उपायैत आत्मिका नो रसते ।
प्र.सा/त/प्र/४६ आत्मा हि तावत्स्वयं ज्ञानमयत्वे सति ज्ञातृत्वात् ज्ञान-
मेव । ज्ञानं तु प्रत्यात्मनसि प्रतिभासमयम् महासामान्यम् । तत्तु
प्रतिभासमयानन्तविशेषभाषि । तै च सर्वद्रव्यपर्यायिन्नबन्धना ।
अथ य . प्रतिभासमयमहासामान्यरूपमात्मानं स्वानुभवप्रत्यक्ष न
करोति स कथं सर्वद्रव्यपर्यायात् प्रत्यक्षीकुर्यात् । एवं च सति
ज्ञानमयत्वेन स्वस चेत्कतनात्मनो ज्ञातृक्षेत्र्यावस्तुत्वे नाप्यस्वे
सत्यसि प्रतिभासप्रतिभास्यमानयो स्वस्यामवस्थायामन्योन्यसंघर्षने-
नात्यन्तमशक्यविशेषचतुर्भाससर्वमात्मनि निरातमिव प्रतिभाति ।
यत्किं न स्यात् तदा ज्ञानस्य परिपूर्णरूपं चेतनाभावात् परिपूर्णत्वं-
स्यात्मनोऽपि ज्ञान न सिद्ध्येत । = पहिले तो आत्मा वास्तवमें स्वयं
ज्ञानमय होनेसे ज्ञातृत्वे कारण ज्ञान ही है, और ज्ञान प्रत्यक्ष आत्मा-
में वर्तता हुआ प्रतिभासमय महासामान्य है, वह प्रतिभास अनन्त
विशेषोंमें व्याप्त होनेवाला है और उन विशेषोंके निमित्त सर्व द्रव्य-
पर्याय है । अब जो पुरुष उस प्रतिभासमय महासामान्यरूप आत्माका
स्वानुभव प्रत्यक्ष नहीं करता वह सर्वद्रव्य पर्यायोंको कैसे प्रत्यक्ष कर
सकेगा । अतः जो आत्माको नहीं जानता व सबको नहीं जानता ।
आत्मा ज्ञानमयताके कारण संवेत्तक होनेसे, ज्ञाता और ज्ञेयका
वस्तुरूपमें अन्धत्व होनेपर भी, प्रतिभास और प्रतिभास्य मानकर
अपनी अवस्थामें अन्धोन्ध मिलान होनेके कारण, उन्हें (ज्ञान
व ज्ञेयाकारकी) भ्रम करना अत्यन्त अवश्यक है इसलिए, मानो सब-
कुछ आत्मामें प्रविष्ट हो गया हो इस प्रकार प्रतिभासित होता है ।
यदि ऐसा न हो तो ज्ञानके परिपूर्ण आत्मसंवेतनका अभाव होनेसे
परिपूर्ण एक आत्माका भी ज्ञान सिद्ध न हो । (प्र.सा/त/प्र/४८)
(प्र.सा/ता/व/३६) । (पं.च/पु/१६३)
स.सा/परिशिष्ट/क२१ ज्ञेयाकारकलहकमेकचकिति प्रहातनं कल्प-
नकाकारचिकीर्षया स्फुटमपि ज्ञानं पशुनं दृष्टाति । १२११=ज्ञेया-
कारोंको धोकर चेतनको एकाकार करनेकी इच्छासे अज्ञानीज-
नास्तवमें ज्ञानको ही नहीं चाहता । ज्ञानी तो विविच होनेपर
ज्ञानको प्रहाति ही अनुभव करता है ।

७. ज़ेयाकारमें ज़यका लपचार करके ज़यको जाना कहा जाता है

प्र.सा./त.प्र./३० यथा कितेन्द्रनीलरत्न दुग्धमधिवसत्त्वभ्रमभरणे तद-
भिधूय वर्तमाने. तथा संवेदनमप्यात्मनोऽभिप्रत्यत्न समस्तज्ञेया-
कारानभिगम्याय वर्तमानं कार्यकारणत्वोपचर्य ज्ञानमर्षानभिधूय
वर्तत इत्युच्यमान न त्रिप्रतिपिद्यते ।=चेति दूधमें पडा हुआ दहन-
नीलरत्न अपने प्रभावमूहते दूधमें न्यास होकर वर्तता हुआ दिखाई

देता है, उसी प्रकार संवेदन (ज्ञान) भी आत्मासे अभिन्न होनेसे समस्त ज्ञेयकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता, कि ज्ञान पदार्थमें व्याप्त होकर वर्तता है। (स ता/पि जयचन्द/६)

स.सा./ता वृ./२६५ घटाकारपरिणतं ज्ञान घट इत्युपचारेणोच्यते। = घटा-
कार परिणत ज्ञानको हो उपचारेसे घट कहते हैं।

४. छात्रस्थ भी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

प्र.सा/ता वृ./१३/१२/१६ यथायं केवली परकीयद्रव्यपर्यायाय यथापि परिच्छिन्नात्मात्रेण जानाति तथापि निरवयनयने सहजानन्दे स्वभावैस्त्वसृष्टात्मनि तन्मयत्वेन परिच्छिन्नां करोति, तथा निर्मलत्वे-
क्विननोऽपि यथापि व्यग्रहारेण परकीयद्रव्यगुणपर्यायपरिहृतां करोति,
तथापि निरवयने निर्वाकारस्वसेवेदमपर्याये विग्रयत्वात्पर्यायेण परि-
हृतां करोतीति सूत्रात्पर्ययः । = निमिषात् कार केवली भगवान् परकीय-
द्रव्यपर्यायांको यथापि परिच्छिन्नात्मात्रात्प्रसे ज्ञानते हो तथा निरवय-
नयसे सहजानन्दत्वे एकस्वभावी बुद्धात्मा हो तन्मय होकर परि-
च्छिन्नां करोते है, उसी प्रकार निर्मल विवेकीजन भी यथापि व्यवहार-
से परकीय द्रव्यगुण पर्यायांका ज्ञान करता है परन्तु निरवयसे निमि-
षात् कार स्वसेवेदम पर्यायं हो तद्विषयक पर्यायिक हो ज्ञान करता है ।

९. केवलज्ञानके स्वपर-प्रकाशकपनेका समन्वय

नि.सा./सू. १९६६-१९७२ अप्सरसत्त्व पैच्छदि लोयालोयं ण केवली भगवं ।
 अह कोइ भणइ एवं तस्स य किं दूसणं होइ ॥१६६॥ सुत्तममुत्तं दव्वं
 चैयणमिअरं सर्गं व सव्वं च । पैच्छदत्तस्स दु पाणं पञ्चवरमणिदिअं
 होइ ॥१६७॥ पुत्तुत्तसयलदव्वं णामागुणपञ्जरणं संजुत्तं । को न य
 पैच्छइ सम्मं परीववदिहो हवे तस्स ॥१६८॥ लोयालोयं जाणइ
 अप्पाणं णेम केवली भगवं । जो केइ भणइ एवं तस्स य किं दूसणं
 होइ ॥१६९॥ पाणं जीवसत्त्वं तम्हा जाणइ अप्पाणं अप्पा । अप्पाणं
 णं नि जाणदि अप्पाणो होदि विदिरितं ॥१७०॥ अप्पाणं विणु पाणं
 पाण विणु अप्पाणो ण संवेहो । तम्हा सपरय्यासं पाणं तह पक्षं
 होदि ॥१७१॥ जाणं तो पस्स तो ईहापुव्वं ण होइ केवलिणो । केवलपाणी
 तम्हा तेण दु सोऽअधयो भणिदो ॥१७२॥ —प्रश्न— केवली भगवान्
 आरमस्सत्त्वको देखतो है लोकोलोकोको नहीं, ऐसा यदि कोई कहे तो
 उसे क्या दोष है ॥१६६॥ उत्तर—मूर्त, अमूर्त, चैतन व अचैतन
 द्रव्योंको स्वको तथा समस्तको देखनेवालेका ही ज्ञान प्रत्यक्ष और
 अनिश्चय कहलाता है । विविध गुणों और पर्यायोंसे संयुक्त पुरात
 समस्त द्रव्योंको जो साम्यक प्रकार नहीं देखता उसको यदि परोक्ष
 है ॥१६७-१६८॥ प्रश्न—(तो फिर) केवली भगवान् लोकोलोकोको
 जानते हैं आरमाको नहीं ऐसा यदि कहें तो का दोष है ॥१६९॥ उत्तर—
 ज्ञान जोका स्वल्प है, इसलिए आरमा आरमाको जानता है, यदि
 ज्ञान आरमाको न जाने तो वह आरमासे युक्त सिद्ध हो । इसलिए
 दु आरमाको ज्ञान जान और ज्ञानको आरमा जान । इसमें तानिक भी
 सन्देह न कर । इसलिए ज्ञान भी स्वपरप्रकाश है और दर्शन भी
 (ऐसा निश्चय कर)—(ओर भी दो दर्शन) ॥१७०-१७१॥ प्रश्न—
 (पको जाननेमें तो केवनी भगवान्को कन्ध होनेका प्रसंग आयेगा,
 क्योंकि ऐसा होनेमें वे स्वभावमें स्थित न रह नहेंगे) । उत्तर—
 केवलीका जानना देखना क्योंकि इच्छापूर्वक नहीं होता है, (स्वाभा-
 विक होता है) इसलिए उस जानने देखनेमें उन्हें कन्ध नहीं है ॥१७२॥
 नि.सा./ता.बृ./ग.स. भगवान् - सच्चिदानन्दयमयमान निश्चयतः परम-
 तीति शुद्धनिश्चयनयविवक्षया य कोऽपि शुद्धान्तस्तत्त्वदी ॥१६६॥ पराशरो
 योगीश्वरों वक्ति तस्य च न खलु द्वायं भवतीति ॥१६६॥ पराशरो
 व्यवहार इति भाषाद् व्यवहारोण व्यवहारप्रधानत्वात् निश्चयतः परम-

स्वरूप नैन जानाति (लोकालोक जानाति) यदि व्यवहारनयनिब-
क्षया कोऽपि जिननाथतत्त्वविचारलब्ध कदाचिदेवं वक्ति चेत् तस्य
न खलु दूषणमिति ॥१६६॥ केवलज्ञानदर्शनान्ध्या व्यवहारनयेन जगत्त्रयं
एकस्मिन् समये जानाति पश्यति च स भगवात् परमेश्वर परम,
भट्टारक; पराश्रितो व्यवहार इति वचनात् । शुद्धनिश्चयत निज-
कारणपरमात्मान स्वयं कार्यपरमात्मापि जानाति पश्यति च । किं
कृत्वा, ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्वरूपप्रकाशक प्रदीपवत् । आत्मापि
व्यवहारेण जगत्त्रयं कालत्रयं च परं ज्योति स्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाश-
रश्मिमात्रमानं च प्रकाशयति । अयं निश्चयपक्षेऽपि स्वरूपप्रकाश-
कत्वमस्त्येति सततनिरुपरागनिरञ्जनस्वभावनिरतत्वात् स्वाश्रितो
निश्चय इति वचनात् । सहजज्ञान तावदात्मन सकाशात् संज्ञा-
लक्षणप्रयोजनेन भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति, अतः कारणात्
एतदात्मगतदर्शनसुखचारित्रादिक जानाति स्वाभामं कारणपरमात्म-
स्वरूपमपि जानाति ॥१६६॥—वह भगवात् आत्माको निश्चयसे देखते
हैं "शुद्धनिश्चयनयको विवक्षासे यदि शुद्ध अन्तस्त्वका वेदन करने-
वाला अर्थात् ध्यानस्थ पुरुष या परम जिनयोगीश्वर कहें तो उनको
कोई दूषण नहीं है ॥१६६॥ और व्यवहारनय बयोंकि पराश्रित होता
है, इसलिये व्यवहारनयसे व्यवहार या भेदकी प्रधानता होनेके कारण
'शुद्धात्मरूपको नहीं जानते, लोकालोकको जानते हैं' ऐसा यदि कोई
जिननाथतत्त्वका विचार करनेवाला अर्थात् निकल्पस्थित पुरुष व्यव-
हारनयको विवक्षासे कहे तो उसे भी कोई दूषण नहीं है ॥१६६॥ अर्थात्
विवक्षानश दोनो ही बातें ठीक हैं । (अब दूसरे प्रकारसे भी आत्मा-
का स्वरूपप्रकाशकत्व दर्शाते हैं, उहाँ व्यवहारसे तथा निश्चयसे
दोनों अपेक्षाओंसे ही ज्ञानको व आत्माको स्वरूपप्रकाशक सिद्ध
किया है । सो कैसे—केवलज्ञान व केवलदर्शनसे व्यवहारनयको
अपेक्षा वह भगवात् तीनों जगत्को एक समयमें जानते हैं, क्योंकि
व्यवहारनय पराश्रित कथन करता है । और शुद्धनिश्चयनयसे निज
कारण परमात्मा व कार्य परमात्माको देखते व जानते हैं (क्योंकि
निश्चयनय स्वाश्रित कथन करता है) । दीपकवत् स्वरूपप्रकाशक
पना ज्ञानका धर्म है ॥१६६॥—इसी प्रकार आत्मा भी व्यवहारनयसे
जगत्त्रयं कालत्रयं और परं ज्योति स्वरूप होनेके कारण (निश्चय-
से) स्वयं प्रकाशरश्मिक आत्माको भी जानता है ॥१६६॥ निश्चय नयके
पक्षमें भी ज्ञानके स्वरूपप्रकाशकपना है । (निश्चय नयसे) वह सतत
निरुपराग निरञ्जन स्वभावमें अवस्थित है, क्योंकि निश्चय नय
स्वाश्रित कथन करता है । सहज ज्ञान संज्ञा, लक्षण व प्रयोजनकी
अपेक्षा आत्मासे कथंचिद् भिन्न है, वस्तुवृत्ति रूपसे नहीं । इसलिए
वह उस आत्मगत दर्शन, सुख, चारित्रादि गुणोंको जानता है, और
स्वात्माको भी कारण परमात्मस्वरूप जानता है । (इस प्रकार स्व पर
बोनोंको जानता है ।) (और भी वे दर्शन/२/६) (और भी देखो
नय/V/७/१) तथा (नय/V/६/४) ।

केवलज्ञानावरण—वे० ज्ञानावरण ।

केवलदर्शन—वे० दर्शन/४

केवलदर्शनावरण—वे० दर्शनावरण ।

केवललब्धि—वे० लब्धि/१६

केवलद्वैत—वे० वेदान्त/४

केवली—केवलज्ञान होनेके पश्चात् वह साधक केवली कहलाता है ।
इसीका नाम अहन्त या जीवन्मुक्त भी है । वह भी दो प्रकारके होते
हैं—तीर्थंकर व सामान्य केवली । विशेष पृथग्जाली तथा साक्षात् उप-
देशादि द्वारा धर्मको प्रभावना करनेवाले तीर्थंकर होते हैं । और इनके
अतिरिक्त अन्य सामान्य केवली होते हैं । वे भी दो प्रकारके होते हैं,

कदाचित् उपदेश देनेवाले और भूक केवली । भूक केवली बिल्कुल भी
उपदेश आदि नहीं देते । उपरोक्त सभी केवलियों की दो अवस्थाएँ
होती हैं—सयोग और अयोग । जब तक विहार व उपदेश आदि
क्रियाएँ करते हैं, तबतक सयोगी और आयुके अन्तिम कुछ क्षणोंमें
जब इन क्रियाओंको त्याग सर्वथा योग निरोध कर देते हैं तब अयोगी
बहलाते हैं ।

१ भेद व लक्षण

१, २ केवली सामान्यका लक्षण व भेद निम्न
* सयोगी व अयोगी दोनों अहन्त हैं वे० अहन्त/२ ।
* अहन्त, सिद्ध व तार्थंकर अतद्धृत व भूतकेवली
—वे० वह वह नाम ।

३ तद्धवस्थ व सिद्ध केवलीके लक्षण ।

४ सयोग व अयोग केवलीके लक्षण ।

२ केवली निर्देश

१ केवली चैतन्यमात्र नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है ।

* सर्वज्ञ व सर्वशता तथा केवलीका ज्ञान

—वे० केवलज्ञान/३, ४ ।

२ सयोग व अयोग केवलीमें अन्तर ।

* सयोगीके चारित्र्यमें कथंचिद् मलका सम्राज

—वे० केवली/२ ।

३ सयोग व अयोग केवलीमें कर्म क्षय सम्बन्धी विशेष ।

४ केवलीके एक क्षाधिक भाव होता है ।

* केवलीके सुख दुःख सम्बन्धी

—वे० सुख ।

* लक्षण व केवलीके आत्मातुल्यकी समानता ।

—वे० अनुभव/५ ।

५ केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ ।

* तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ —वे० तीर्थंकर/१ ।

* केवलज्ञानके अतिशय

—वे० अहन्त/१ ।

* केवलीमरण

—वे० मरण/१ ।

* तीसरे व चौथे कालमें ही केवली होने समभव है ।

—वे० मोक्ष/३ ।

* प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थमें केवलियोंका प्रमाण

—वे० तीर्थंकर/५ ।

* सभी मार्गणाओंमें आयके अनुसार ही व्यव होने

सम्बन्धी नियम —वे० मार्गणा/ ।

३ शंका-समाधान

१ ईर्यापथ आत्मव सहित भी भगवात् कैसे हो सकते हैं ।

४ कवलाहार व परीषह सम्बन्धी निर्देश व

शंका-समाधान

१ केवलीको नोकर्माहार होता है ।

२ समुद्रगत अवस्थामें नोकर्माहार भी नहीं होता ।

३ केवलीको कवलाहार नहीं होता ।

| | |
|----|--|
| ४ | मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए । |
| ५ | संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कवलाहारीकी आवश्यकता थी । |
| ६ | औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए । |
| ७ | आहारक होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए । |
| ८ | परिषहोंका सद्भाव होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए । |
| ९ | केवली भगवान्को क्षुधादि परिषह नहीं होती । |
| १० | केवलीको परीषह कहना उपचार है । |
| ११ | असाताके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परीषह होनी चाहिए । |
| | १ घाति व मोहनीय कर्मकी सहायताके न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है । |
| | २ साता वेदनीयके सहवर्तीपनेसे असाताकी शक्ति अनन्तगुणी क्षीण हो जाती है । |
| | ३. असाता भी सातारूप परिणमन कर जाता है । |
| १२ | निष्फल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहना चाहिए । |
| ५ | इन्द्रिय व मन, योग सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान |
| १ | द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं । |
| २ | जाति नामकर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है । |
| ३ | पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है । |
| * | इन्द्रियोंके अभावमें ज्ञानकी सम्भावना सम्बन्धी शंका-समाधान —दे० प्रत्यक्ष/२ । |
| ४ | भावेन्द्रियोंके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान । |
| ५ | केवलीके मन उपचारसे होता है । |
| ६ | केवलीके द्रव्यमन होता है भाव मन नहीं । |
| ७ | तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं-होता पर परिस्पन्द रूप कार्य होता है । |
| ८ | भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ? |
| ९ | मन सहित होते हुए भी केवलीको सही क्यों नहीं कहते । |
| १० | केवलीके चार प्राण होते हैं समुद्घातमें ३, २ व १ प्राण होते हैं । |
| ११ | द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा दश प्राण क्यों नहीं कहते ? |
| १२ | समुद्घातगत केवलीको चार प्राण कैसे कहते हो ? |
| १३ | अयोगोंके एक आधु प्राण होनेका क्या कारण है ? |
| १४ | योगोंके सद्भाव सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान । |

| | |
|----|---|
| ६ | ध्यान व लेइया आदि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान |
| * | केवलीके समुद्घात अवस्थामें भी भावसे शुक्ललेइया है; तथा द्रव्यसे कापोत लेइया होती है । —दे० लेइया/३ । |
| १ | केवलीके लेइया कहना उपचार है तथा उसका कारण । |
| २ | केवलीके सयम कहना उपचार है तथा उसका कारण । |
| ३ | केवलीके ध्यान कहना उपचार है तथा उसका कारण । |
| ४ | केवलीके एकत्र वितर्क विचार ध्यान क्यों नहीं कहते । |
| ५ | तो फिर केवली क्या ध्याते हैं । |
| ६ | केवलीको इच्छाका अभाव तथा उसका कारण । |
| ७ | केवलीके उपयोग कहना उपचार है । |
| ७ | केवली समुद्घात निर्देश |
| १ | केवली समुद्घात सामान्यका लक्षण । |
| २ | मेद-प्रमेद । |
| ३ | दण्डादि मेदोंके लक्षण । |
| ४ | सभी केवलीयोंके होने न होने विषयका दो मत । |
| * | केवली समुद्घातके स्वामित्वकी ओवादेश प्रवृत्ति । —दे० समुद्घात |
| ५ | आयुके छः माह शेष रहनेपर होने न होने विषयका दो मत । |
| ६ | कदाचित् आयुके अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर होता है । |
| ७ | आत्म प्रदेशोंका विस्तार प्रमाण । |
| ८ | कुल आठ समय पर्यन्त रहता है । |
| ९ | प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम । |
| १० | दण्ड समुद्घातमें औदारिक काययोग होता है शेषमें नहीं । |
| * | कपाट समुद्घातमें औदारिक मिश्र काययोग होता है शेषमें नहीं । —दे० औदारिक/२ । |
| * | लोकपूरण समुद्घातमें कार्माण काययोग होता है शेषमें नहीं । —दे० कार्माण/२ । |
| ११ | प्रतर व लोकमें आहारक शेषमें अनाहारक होता है । |
| १२ | केवली समुद्घातमें पर्यासापर्याप्त सम्बन्धी नियम । |
| * | केवलीके पर्यासापर्याप्तपने सम्बन्धी विषय । —दे० पर्याप्ति/३ । |
| १३ | पर्यासापर्याप्त सम्बन्धी शंका-समाधान । |
| १४ | समुद्घात करनेका प्रयोजन । |
| १५ | इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता । |
| १६ | जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो । तब उनका समीकरण करनेके लिए होता है । |
| १७ | कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधि क्रम । |
| १८ | स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों । |
| १९ | समुद्घात रहित जीवकी स्थिति कैसे समान होती है । |
| २० | ९वें गुणस्थानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों । |

केवली

१. भेद व लक्षण

१. केवली सामान्यका लक्षण

१. केवली निरावरण जाना होते हैं

सू. आ/१६४ सत्वे केवलकर्म लोग जाणति तह य पस्सति । केवल-
णावरणात्ता तन्हा ते केवली होति । १६४ = जिस कारण सब केवल-
ज्ञानका विषय लोक अलोकको जानते हैं और उसी तरह देखते हैं ।
तथा जिनके केवलज्ञान ही आचरण है इसलिए वे भगवान् केवली हैं ।

स. सि/६/१३/३३/११ निरावरणज्ञाना केवलिन ।

स. सि/६/१३/३३/१६ प्रदीपसत्त्वज्ञानावरणस्य केवलिन सयोगस्या-
योगस्य च परे उत्तरे मुक्तस्थाने भवत । = जिनका ज्ञान आवरण-
रहित है वे केवली कहलाते हैं । जिसके समस्त ज्ञानावरणका नाश हो
गया है ऐसे सयोग व अयोग केवली । (घ/१/१,१,११/१६१/३) ।

रा. वा/६/१३/१/१३/२६ करणक्रमव्यवधानातिवृत्तिज्ञानोपेता केवलिन
। १। करण चक्षुरादि, कालभेदेन वृत्ति क्रम, कृत्र्यादिनान्तर्धान
व्यवधानम्, एतान्यतीत्य वर्तते, ज्ञानावरणस्यात्यन्तसंक्षये आविर्भूत-
मात्मन स्वाभाविक ज्ञानम्, तद्वन्तोऽर्हन्तो भगवन्त केवलिन इति
व्यपदिश्यन्ते । = ज्ञानावरणका अत्यन्त क्षय हो जानेपर जिनके
स्वाभाविक अन्तर्ज्ञान प्रकट हो गया है, जिनका ज्ञान इन्द्रिय काल-
क्रम और दूर देश आदिके व्यवधानसे परे है और परिपूर्ण है वे
केवली हैं (रा. वा/६/१/२३/१६०) ।

२. केवली आत्मज्ञानी होते हैं

स. सा/५/जो हि सुपण हि गच्छञ्ज अप्पाणमिणं तु केवलं सुद्धं । तं सुय-
केवलमिदमिणो भणति सोयप्पईवयवा । ६। = जो जीव निश्चयसे
श्रुतज्ञानके द्वारा सब अनुभव गोचर केवल एक शुद्ध आत्माको सम्मुख
होकर जानता है, उसको लोकको प्रगट जाननेवाले ऋषिपर श्रुत-
केवली हैं ।

प्र. सा/त प्र/३३ भगवान् केवलस्यात्मन आत्मनात्मनि सचेतनाद्
केवली । = भगवान् आत्माको आत्मासे आत्मामें अनुभव करनेके
कारण केवली हैं । (भाषार्थ—भगवान् समस्त पदार्थोंको जानते हैं,
मात्र इसलिए ही वे 'केवली' नहीं कहलाते, किन्तु केवल अर्थात्
शुद्धात्माको जानने—अनुभव करनेसे केवली कहलाते हैं) ।

मो. पा/टी/०/३०८/११ केवते सेवते निजात्मनि एकलोकोभावेन सिध-
तीति केवल । = जो निजात्मामें एकीभावे सेवते हैं, सेवते हैं या
ठहरते हैं वे केवली कहलाते हैं ।

२. केवलीके भेदोंका निर्देश

क. पा/१/१.१६/६ ३१२/३४३/२५ विशेषार्थ—तत्त्वस्थकेवली और सिद्ध
केवलोकें भेदसे केवली दो प्रकारके होते हैं ।

सत्ता स्वरूप/३ = सात प्रकारके अर्हन्त होते हैं । पाँच, तीन व दो
कथ्याणक युक्त, सातेश्वर केवली अर्थात् गणकुटी युक्त केवली,
सामान्य केवली अर्थात् मूककेवली, —दो मोक्ष/१६/६ (दो
प्रकार हैं—तीर्थंकर व सामान्य केवली) उपर्युक्त केवली और अन्त-
कृत् केवली ।

३. तत्त्वस्थ व सिद्ध केवलीका लक्षण

क. पा/१/१.१६/६ ३११/३४३/२६ विशेषार्थ—जिस पर्यायमें केवलज्ञान
प्राप्त हुआ उसी पर्यायमें स्थित केवलीको तत्त्वस्थ केवली कहते हैं
और सिद्ध जीवोंको सिद्ध केवली कहते हैं ।

३. सयोग व अयोग केवलीके लक्षण

प. सं/प्रा./१/२७-३० केवलणाणदिवायरकिरणकलावप्पणासि अण्णाओ ।
णवकेवलसङ्घुग्गमपावियपरमप्पवएसो । २७ असह यणाण-दसण-
सहिओ वि हु केवली हु जोएण । जुत्तो त्ति सजोइजिणो अणाइणिह-
णारिते वुत्तो । २८। सेलेसि संपत्तो गिरुद्धणित्सेस आसओ जीवो ।
कम्मरयविवप्पुक्को गयजोगो केवली होई । २९। = जिसका केवली-
ज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंसे अज्ञान विनष्ट हो गया है । जिसने केवल-
लब्धि प्राप्त कर परमात्म सच्चा प्राप्त की है, वह असहाय ज्ञान और
दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली, तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण
सयोगी और धाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता
है, ऐसा अनादि निचन आर्षमें कहा है । (२७, २८) जो अठारह
हजार शीलोंने स्वामी हैं, जो आसवोंसे रहित हैं, जो नूतन बँधने
वाले कर्मरजसे रहित हैं और जो योगसे रहित हैं, तथा केवलज्ञानसे
विभूषित हैं, उन्हें अयोगी परमात्मा कहते हैं । ३०। (घ. १/१,१,११/
१२४-१२६/१६२) (गो जी/मू/६३-६४) (पं.स.स/१/४६-४०)

प. सं/प्रा./१/२०० जेसि ण सति जोगा सुहासुहा पुण्णपापसंजणया । ते
होति अजोइजिणा अणोवमाणंतणुकलिया । १००। = जिनके पुण्य
और पापके सजनक अर्थात् उत्पन्न करने वाले शुभ और अशुभ योग
नहीं होते हैं, वे अयोगी जिन कहलाते हैं, जो कि अनुपम और
अनन्त गुणोंसे सहित होते हैं । (घ. १/१,१,१६/१६४/२००) (गो जी./
मू./२४३) (पं.सं/स/१/२८०)

घ. १/१,१,१६/१८/२ सट्ठद्वेसमच्छं डिय छहिच्चा वा जीवदव्वस । साव-
यवेहि परिप्फदो अजोगो णाम, तस्स कम्मवखयत्तादो । = स्वस्थित
प्रदेशको न छोड़ते हुए अथवा छोड़कर जो जीव द्रव्यका अपने अव-
यवों द्वारा परिस्पन्द होता है वह अयोग है, क्योंकि वह कर्मक्षयसे
उत्पन्न होता है ।

ज. १/१,१,२१/१६१/४ योगेन सह वर्तन्त इति सयोगा । सयोगाश्च ते
केवलिनश्च सयोगकेवलिन ।

घ. १/१,१,२२/१६२/७ न विद्यते योगो यस्य स भवस्ययोगः । केवलमस्या-
स्तीति केवली । अयोगश्चासौ केवली च अयोगकेवली । = जो योग-
के साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं, इस तरह जो सयोग होते
हुए केवली हैं उन्हें सयोग केवली कहते हैं । जिसके योग विद्यमान
नहीं है उसे अयोग कहते हैं । जिसके केवलज्ञान पाया जाता है उसे
केवली कहते हैं, जो योगरहित होते हुए केवली होता है उसे अयोग
केवली कहते हैं । (रा. वा/६/१/२३/१६/२३)

प्र. स. टी./१/३५ ज्ञानावरणदर्शनावरणान्तरायत्रयं युगपदेकसमयेन
निर्मुक्त्य मेघपञ्जरविनिर्गतदिनकर इव सकलविमलकेवलज्ञानज्ञान-
किरणैर्लोकालोकप्रकाशकास्त्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जिनभास्करा
भवन्ति । मनोवचनकायवर्णालम्बनकर्मदाननिमित्तात्मप्रदेशपरि-
स्पन्दलक्षणयोगरहितश्चतुर्दशगुणस्थानवर्तिनोऽयोगिजिना भवन्ति ।
= समस्त ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय इन तीनोंको एक
साथ एक कालमें सर्वथा निर्मूल करके मेघपटलसे निकले हुए सूर्यके
समान केवलज्ञानकी किरणोंसे लोकालोकके प्रकाशक तेरहवें गुण-
स्थानवर्ती जिनभास्कर (सयोगी जिन) होते हैं । और मन, वचन,
काय वर्णालके अवलम्बनसे कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण जो आत्माके
प्रदेशोका परिस्पन्दन रूप योग है, उससे रहित चौदहवें गुणस्थान-
वर्ती अयोगी जिन होते हैं ।

२. केवली निर्देश

१. केवली चैतन्यमात्र नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है

स. स्तो/टी/४/१३ ननु, तव (कर्म) प्रक्षये तु जडो भविष्यति- बुद्धि
आदि-विशेषगुणानामव्यक्तोच्छेदात् इति यौगा । चैतन्यमात्ररूपं

इति साक्षात् । सकलविप्रयुक्त सत्तात्मा समग्रविद्यारम्भबुधवति न जड़ो, नापि चैतन्यमात्ररूप । —प्रश्न—१. कर्मोंका क्षय हो जाने-पर जीव जड़ हो जायेगा, क्योंकि उसके बुद्धि अ वि गुणोंका अत्यन्त उच्छेद हो जायेगा । ऐसा योगमत वाले कहते हैं । २. वह तो चैतन्य मात्र रूप है, ऐसा सात्व्य कहते हैं । उत्तर—सकल कर्मोंसे मुक्त होने पर आत्मा सम्पूर्णतः ज्ञानशरीरी हो जाता है जड़ नहीं, और न ही चैतन्य मात्र रहता है ।

२. सयोग व अयोग केवलीमें अन्तर

प्र.सं./टी./१३/३६ चारित्र्यविनाशकचारित्र्यमोहोदयाभावेऽपि सयोगिकेव-
लिना निष्क्रियशुद्धात्मचरणविलक्षणो योगत्रयव्यापारस्वचारित्र्यमलं
जनयति, योगत्रयगतो पुनरयोगिजने चरमसमये विहाय शेषावशिष्ट-
कर्मतीव्रोदयश्चारित्र्यमलं जनयति, चरमसमये तु मन्दोदये सति
चारित्र्यमलाभावात् मोक्षं गच्छति । —सयोग केवलीके चारित्र्यके नाश
करने वाले चारित्र्यमोहके उदयका अभाव है, तो भी निष्क्रिय
आत्माके आचरणसे विलक्षण जो तीन योगोंका व्यापार है वह
चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है । तीनों योगोंसे रहित जो अयोगी
जिन है उनके अन्त समयको छोड़कर चार अवाप्तिया कर्मोंका तीव्र
उदय चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है और अन्तिम समयमें उन
अवाप्तिया कर्मोंका मन्द उदय होने पर चारित्र्यमें दोषका अभाव हो
जानेसे अयोगी जिन मोक्षको प्राप्त हो जाते हैं ।

श्लो. वा./१/१/४/४८४/२६ स्वपरिणामविशेष शक्तिविशेष. सोऽन्त-
रङ्ग सहकारी नि श्रेयसोत्पत्तौ रत्नत्रयस्य तदभावे नामाद्यवाप्तिकर्म-
त्रयस्य निर्जाराद्युपपत्तेर्निश्रेयसानुत्पत्तेः .. तदपेक्षं क्षायिकरत्नत्रय
सयोगिकेवलिन प्रथमसमये मुक्ति न संप्राप्यत्येव, तदा तत्सहकारि-
णोऽस्तत्त्वात् । = वे आत्माकी विशेष शक्तियों मोक्षकी उत्पत्तिमें रत्न-
त्रयके अन्तरंग सहकारी कारण हो जाते हैं । यदि आत्माको उन
सामर्थ्योंको सहकारी कारण न माना जावेगा तो नामादि तीन
अवाप्ती कर्मोंकी निर्जरा नहीं हो सकती थी । तिस कारण मोक्ष
भी नहीं उत्पन्न हो सकेगा, क्योंकि उसका अभाव हो जायेगा । उन
आत्माके परिणाम विशेषोंकी अपेक्षा रखने वाला क्षायिक रत्नत्रय
सयोग केवली गुणस्थानके पहले समयमें मुक्तिको कथमपि प्राप्त नहीं
करा सकता है । क्योंकि उस समय रत्नत्रयका सहकारी कारण वह
आत्माकी शक्ति विशेष विद्यमान नहीं है ।

३. सयोग व अयोग केवलीमें कर्मक्षय सम्बन्धी विशेषताएँ

घ.१/१.१.२७/२२३/१० सयोगकेवली ण किंचि कम्म त्ववेदि । =सयोगी
- जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते ।
घ.१२/४.२.७.१६/१८/२ खीणकषाय-सजोगीसु द्विदि-अणुभागवादेऽ
- संतेसु वि सुहाणं पयडीणं अणुभागवादे णरियं त्ति सिद्धं अजोगि-
- म्हि द्विदि-अणुभागवत्तिज्जदे सुहाण पयडीणमुक्कससाणुभागे होदि त्ति
अव्यापत्तिरिद्ध । =क्षीणकषाय और सयोगी जिनका ग्रहण प्रगट
करता है कि शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विशुद्धि, केवल-
समुद्रघात अथवा योग निरोधसे नहीं होता । क्षीण कषाय और
सयोगी गुणस्थानमें स्थितिघात व अनुभागघातके होने पर भी शुभ
प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता, यह सिद्ध होने पर
स्थिति व अनुभागासे रहित अयोगी गुणस्थानमें शुभ प्रकृतियोंका
उत्कृष्ट अनुभाग होता है, यह अर्थापत्तिसे सिद्ध है ।

४. केवलीको एक क्षायिक भाव होता है

घ. १/१.१.२१/१६६/६ श्रुतिशेषवर्तित्कर्मत्वात् शक्तीकृतवेदनोपलान-
- द्राष्टकमवियवपश्चिकर्मत्वाद्वा क्षायिकगुण ।

घ. १/१.१.२१/१६६/२ पञ्चनु गुणेऽत्र कोऽत्र यत्र इति चेत्. क्षीणानेववर्तित-
कर्मत्वात्तस्यमानायाश्चिकर्मत्वाद्वा क्षायिको गुणः । = १. चारों
घातिया कर्मोंके क्षय कर देनेसे, वेदनीय कर्मके निरन्तर कर देनेसे,
अथवा आठों ही कर्मोंके अवनय रूप साठ उत्तर प्रकृतियोंके नष्ट कर
देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है । २. प्रश्न—चाँच प्रकृत
के भावोंमें इस (अयोगी) गुणस्थानमें कौन-सा भाव होता है ।
उत्तर—सम्पूर्ण घातिया कर्मोंके क्षीण हो जानेसे और थोड़े ही मम-
में अवाप्तिया कर्मोंके नाशको प्राप्त होनेवाले होनेसे इस गुणस्थानमें
क्षायिक भाव होता है ।

प्र. सा./धू./४४ पुण्यफला अरहता तैसि चिरिया मुनो हि ओदध्या ।
मोहादीहि विरहिता तन्हा सा लाडग ति मदा । =अरहत् भगवान्
पुण्य फलवाले हैं और उनकी क्रिया औपयिकी है. मोहादिसे रहित
हैं इसलिए वह क्षायिकी मानी गयी है ।

५. केवलियोंके शरीरी विशेषताएँ

ति.प./४/४०५ जादे केवलयाणे परमोरात् जिणान् सत्तार्ण । गच्छादि
उवर्त्त चावा पच सहस्सणिं वसुहाओ ॥३०॥ =केवलज्ञानके उत्पन्न
होने पर समस्त तीर्थंकरोंका परमौदारिक शरीर पृथिवीमें पाँच
हजार धनुष प्रमाण ऊपर चला जाता है ॥३०॥

घ. १४/६.६.६१/८८१ सजोगि-अजोगिकेवलियों प चत्तेय-सरीरा बुच्चरि
एदेसि विणोदजीवेहि सह संवभाभावादे ।

ध.१४/६.६.११६/१३५/४ खीणकषायमि बादरणिगोदवगणाए सतीए
केवलयाणुपपत्तिविरोधादौ । = २. संयोगकेवली और अयोगिकेवली
ये जीव प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि इनका निर्माण जीवोंके
साथ सम्बन्ध नहीं होता । २. क्षीण कषायमें बादर निर्गोद वर्गणासे
रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विरोध है । (यहाँ बादर-
निर्गोद वर्गणासे बादर निर्गोद जीवका ग्रहण नहीं है, बल्कि केवली-
के औदारिक व कामार्ण शरीरों व विलसीपचयोंमें बँधे परमाणुओं-
का प्रमाण बताना अभीष्ट है ।)

३. शंका-समाधान

१. ईर्ष्यापथ आश्रय सहित भी भगवान् कैदे हो सकते हैं

घ.१३/४.४.२४/४१/८ जलमज्जमिगवियत्तत्ततोहुँहओ त्थ इदिवाहम्म-
जल समसज्जवीवपदेसेहि गेहमापो केवली कथं परमत्पदण समान
पडिक्खदि त्ति अग्निदे तथिण्णअत्थमिदं ब्रुवदे—इरियावहम्मं
गहिव पि तण्ण गहिव...अण तरसंनगफमणिवत्तणत्तत्तिविग्हादो
बद्ध पि तण्ण बद्ध चेव, विदियम्मए चेव पिज्जहम्मंभादो दुगो...
पुट्ट पि तण्ण पुट्ट चेव, इरियावहम्मंअत्तण सत्तमहावेद...अवट्टण-
भाववादो । =उद्विग्नमपि तण्ण उद्विग्नं दहगोहूमरासिज्ज पत्तत्तिरिणीय
भाववादो । =प्रश्न—जलके बीच पड़े हुए तार सोह निगुठे समान
ईर्ष्यापथ कर्म जनको अपने सर्व जीव प्रवेशों द्वारा घट्ट करके हुए
केवली जिन परमात्मने समान कैसे हो सकते हैं : उत्तर—ईर्ष्या
कर्मगृहीत होकर भी वह गृहीत नहीं है क्योंकि वह मंनगज्जको
उत्पन्न करनेवाली शक्तिसे रहित है । बद्ध होकर भी वह बद्ध नहीं
है, क्योंकि दूसरे समयमें ही उसकी निर्जरा देखी जाती है । भूट
होकर भी वह स्पृष्ट नहीं है, कारण कि ईर्ष्यापथ कर्मका मत्त तन्ने
उनके अवस्थान नहीं पाया जाता =उदीर्ण होकर भी उदीर्ण नहीं है,
क्योंकि वह दग्ध गेहूँके समान निर्बल भावको प्राप्त हो गया है ।

४. कवलाहार व परीषद् सम्बन्धी निर्देश व शंका-
समाधान

१. केवलीको नोकमहिर होता है

स सा /१६९ पडिसमय दिव्यतम जोगी गोफमसेव्हप्रतिबद्ध । समयपन्नद्ध
 ॥६१॥ गलितवसेसासमसिद्धिदे । १६१॥ -सयोगी जिन है सो समय
 समय प्रति नोकरं जो औदार्यिक दीहि समन्वयी जो समय प्रबद्ध-
 ताको ग्रहण करे है । ताकी स्थिति आयु व्यतीत भए पीछे जैता अन-
 वसे रहा ताकासाम्राज ताका । सो नोकरं वगणके ग्रहण ही का नाम
 आहार मार्गया है ताका सद्ग्रहण केवलीको है ।

३. समुद्रघात अवस्थामें नौकर्महार भी नहीं होता

ष त्व १/१/सू १७७/४१० अणाहारा केवलीण वा समुग्धाद-गदाण
अजोगिकेवली चेदि १७७१

४ १/१९/६६/६६ कमण्डाहममस्तित पडुख आहारित किण्ण उच्चदि ति
भणिदे प उच्चदि, आहारस्स तिण्णिसमयविरहकालोचसत्तीदी। =
१ मयुद्धमागत केवलियोके सयोगकेवली और उद्योगकेवली अना-
हारक होते है। २ प्रमन—कामाणि काययोगीको अवस्थामें भी कर्म
वर्णायांके प्रहणका अस्तित्व पाया जाता है, इस अपेक्षा कामाणि
काययोगी जीवोंको आहारक क्यों नहीं, कहा जाता। ३ सुस—उन्हें
आहारक नहीं कहा जाता है, क्योंकि कामाणि काययोगके समय
नोकर्मपायाके आहारका अधिकते अधिक तीन समय तक विरह-
काल पाया जाता है।

स सा/६१६ पर्वर समुदावदगे पदरे तह सोगपूरणे पदरे । गत्य ति-
समये गियमा पोक्महाहारय तथ ।—समुदावतकी प्राप्ते केवली विषे
वोय ती प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इन तीन समया-
निविषे नोकर्मका जाहार नियमत नही है ।

३. केरलोकी कबलाहार नहीं होता

स सि ५/१/३७५ केवली कवलाहारी विपर्यय । = केवलीको कवलाहारी
मानना विपरीत मिथ्या-दर्शन है ।

४. मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए

स्व स्तो/पृ/७५ नाम्नी प्रकृतिमम्यसीतवान्, देवतास्वपि च देवता
यत् । तेन नाम् । परमं नि देवता, श्रेयसं पितृवृत्तं । प्रसीदत । १५।
—हे नाथ । चूकि आप नाम्नी प्रकृति की अतिक्रान्त कर्म गये हैं
और देवताओं में देवता हैं, इसलिये आप उक्त देवता हैं, अतः
हे धर्म (जिन) आप हमारे कल्याण के लिए प्रसन्न होंगे । १५। (नो.पा/
टी/३४/२०४)

प्रसा/ता व/ २७/१२/१२ केवलिनो क्वलाहारोऽस्ति मनुष्यत्वात् वर्तमान-
मनुष्यत्वं । तद्व्ययुक्तम् । तर्हि पूर्वकालरूपभावा सर्वज्ञत्वं नास्ति,
रामरावादिपुरुषाणा च विशेषसामर्थ्यं नास्ति वर्तमानमनुष्यत्वं ।
न च तथा । = प्रश्न — केवलौ भगवात्सु केवलाहारं होतौ हैं, क्योंकि
वह मनुष्य हैं । वर्तमान मनुष्यको भीति । उत्तर—ऐसा कहना युक्त
नहीं है । क्योंकि अन्यथा पूर्वकालके पुरुषोंमें सर्वज्ञता थी नहीं है ।
अथवा राम रावणादि पुरुषोंमें विशेष सामर्थ्य नहीं है, वर्तमान
मनुष्यको भीति । ऐसा मानना पड़ेगा । परन्तु ऐसा है नहीं । (अतः
केवलौ क्वलाहारो नहीं है ।)

५. संयमकी रक्षाके लिए मी कंत्रलीको कवलाहारकी आवश्यकता थी

क पा १/१, १/१३-२५ किं तु तिरयणदृमिदि ण वो तु जुत्त, तत्थ पत्तासेस-
स्वम्मि तदसंभावो। तं जहा, ण ताव गाणदृत्तं भुज्ज, पत्तकेवण-
गाणभावो। ण च केवलगाणादो व्हिथिमण्णं पत्थमिज्जं गाण-
मग्धि जेण तददृठं केवलो भुजेज्ज। ण संजमदृठं, पत्तजहाक्वाद-
संजभावो। ण ज्झाणदृत्त; विसरिकथासेसित्तुवणस्स ज्जेयोभाभावो।
ण भज्ज केवलो धुत्तिकारणभावो सिं सिद्धं।

कपा ११.१/१४४२७११ अह जड सो भुजड तो अलाह-साहसुरीरुचचम-
तेज-सुहृदं चैन भुजह संसारिजावो ज्ञ, न च एव, समोहसे केवल-
गाणाणुवचत्तीदो । न च जकेचलिनवयणभागयो, रागदोसमोहकलकिए
सच्चाभावादो । आगमाभावेण तिरयणपठत्ति त्ति तिरयवोच्छेदो
तित्यस्स भिज्जाहकोहिचलसीकयस्स उवत्तोभादो । १ प्रश्न—यदि
कहा जाय कि केवली रत्नत्रयके लिए भोजन करते हैं । उत्तर—यह
कहना युक्त नहीं है । क्योंकि केवली जिन पूर्णरूपसे आरमत्त्वभावको
प्राप्त कर चुके हैं । इसलिए वे 'रत्नत्रय अर्थात् ज्ञान, संयम और
ध्यानके लिए भोजन करते हैं, यह बात सभव नहीं है । इसीका
स्पष्टीकरण करते हैं—केवली जिन ज्ञानकी प्राप्तिके लिए तो भोजन
करते नहीं है, क्योंकि उन्होंने केवलज्ञानको प्राप्त कर लिया है । तथा
केवलज्ञानसे बड़ा और कोई दूसरा ज्ञान प्राप्त करने योग्य नहीं है,
जिससे उस ज्ञानको प्राप्तिके लिए भोजन करें । न ही समयके लिए
भोजन करते हैं क्योंकि उन्हें अथाख्यात संयमकी प्राप्ति हो चुकी
है । तथा ध्यानके लिए भी भोजन नहीं करते क्योंकि उन्होंने त्रिभु-
वनको जान लिया है, इसलिए इनके ध्यान करने योग्य कोई पदार्थ
ही नहीं रहा है । अतएव भोजन करनेका कोई कारण न रहनेसे
केवली जिन भोजन नहीं करते हैं, यह सिद्ध हो जाता है । २. यदि
केवली जिन भोजन करते हैं तो संसारी जीवोंके समान वन, आयु,
स्वादिष्ट भोजन, शरीरकी वृद्धि, तेज और मुखके लिए ही भोजन
करते हैं ऐसा मानना पड़ेगा, परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा मानने
पर वह मोहयुक्त हो जायेंगे और इसलिए उनके केवलज्ञानकी उत्पत्ति
नहीं हो सकेगी । यदि कहा जाये कि जिनदेवको केवलज्ञान नहीं
होता तो केवलज्ञानसे रहित जीवके वचन ही आगम हो जावे ! यह
भी ठीक नहीं क्योंकि ऐसा माननेपर राग, द्वेष, और मोहसे कल-
कित जीवोंके सात्वतका अभाव होनेसे उनके वचन आगम नहीं
हो सकेगा । आगमका अभाव होनेसे रत्नत्रयकी प्रवृत्ति न होगी
और तोषका व्युच्छेद हो जायेगा । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि
निर्बाध मोक्षके द्वारा हाव तोषकी उपलब्धि बरानर होती है ।
न्यायकुमुद चन्द्रिका/पृ ५४३ ।

प्रमेयकमलमातङ्ग/पृ ३०० कवलाहारित्वे चास्य सरागत्वप्रसंगः ।
 = केवली भगवात्को कवलाहारो माननेपर सरागत्वका प्रसंग प्राप्त होता है ।

६. औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए

प्रा सा/ता/वृ/२०२७/१० केवलता भुक्तिरस्ति, औदारिकशरीरसम्प्राप्तात् । अस्पृहादिवत् । परिहारमाह—उद्गमवत् शरीरसौदारिकं न भवति किन्तु परमौदारिकम्—शुद्धस्पर्शकसाक्षात् तेजोयुतिमयं वयुः । जायते क्षीणदोषस्य सप्रज्ञातु विवर्जितम् । = प्रश्न—केवली भगवान् भोजनं नृते है, औदारिक शरीरका सद्भाव प्रदाने; हमारी भाँति । उत्तर—भगवान्का शरीर औदारिक नहीं होता; हमारी परमौदारिक है । कहा भी है कि—“दोषोंके विनाश हो जानेसे शुद्ध स्पर्शिकके सदृश सात घातसे रहित तेज युतिमय शरीर हो जाता है ।

७. आहारक होनेके कारण केवलीको कवलाहार होना चाहिए

घ/१/१,२,३/४०२/१० अत्र कवललेपोममनःकर्महारात् परित्यज्य नोकर्महारो ग्राह्यः, अन्यथाहारकालविरहाम्भा सह विरोधात् =आहारक मार्गणमें आहार शब्दसे कवलाहार, लेपाहार आदिको छोड़कर नोकर्महारका ही ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ विरोध आता है।

प्र. सा०/२०/२५/२१ मिथ्यादृष्ट्यादिसंयोगकेमलपर्यन्तास्त्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जीवा आहारका भवन्तीत्याहारकमार्गणायामागमे। भणित-मास्ते, तत् कारणत् केवलिनानामाहारीपेक्ष्येति। उदम्ययुक्तम्। परिहारः—यद्यपि षट्प्रकार आहारो भवेति तथापि नोकर्महारपेक्षया केवलिनानामाहारकत्वमवबोद्धव्यम्। न च कवलाहारापेक्षया। तथाहि—सूक्ष्माः सूत्रसां सुगन्धा अन्यमनुजानामसंभिनः कवलाहारं विनापि किंचिदूनपूर्वकोटिपर्यन्तं शरीरस्थितिहेतवः सप्तधातुरहितपरमौदा-किशरीरनोकर्महारयोग्या लाभान्तरायकर्मनिरवशेषक्षयात् प्रतिक्षणं पुद्गला आलवन्तीति। ततो ज्ञायते नोकर्महारापेक्षया केवलिनानामाहारकत्वम्। अथ मत्तम्—भवदीयकल्पनया आहारानामाहारकत्वं नोकर्महारापेक्षया, न च कवलाहारापेक्षया चेति कथं ज्ञायते। नैवम्। “एकं ह्ये ब्रीचं बानाहारकम्” इति तत्त्वार्थे कथितमास्ते। अस्य सूत्रस्यार्थः कथ्यते—भवान्तरगमनकाले विग्रहणी शरीराभावे सति तूतनशरीरधारणार्थं त्रयाणां षण्णा पर्याप्तानां योग्यपुद्गलपिण्डग्रहणं नोकर्महार उच्यते। स च विग्रहणी कर्महारे विद्यमानेऽप्येकद्वित्रि-समर्थपर्यन्तं नास्ति। ततो नोकर्महारापेक्षयाहाराणाहारकत्वमागमे ज्ञायते। यदि पुनः कवलाहारापेक्षया तर्हि भोजनकाल विहाय सर्व-दैवानाहारक एव, समयत्रयनियमो न पठते। =प्रश्न—मिथ्यादृष्टि-आदि संयोग केवली पर्यन्त तेरह गुणस्थानवर्ती जीव आहारक होते है ऐसा आहारक मार्गणमें आगममें कहा है। इसलिए केवली भगवात्को आहार होता है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है। इसका परिहार करते हैं। यद्यपि छह प्रकारका आहार होता है परन्तु नोकर्महारकी अपेक्षा केवलीको आहारक जानना चाहिए कवलाहार-की अपेक्षा नहीं। सो ऐसे हैं—लाभान्तराय कर्मका निरवशेष विनाश हो जानेके कारण सप्तधातुरहित परमौदाकिशरीरके नोकर्महारके योग्य शरीरकी स्थितिके हेतुभूत अन्य मनुष्योंको जो असंभव है ऐसे पुद्गल किंचिदून पूर्वकोटि पर्यन्त प्रतिक्षण आते रहते हैं, इसलिए जाना जाता है कि केवली भगवात्को नोकर्महारकी अपेक्षा आहार-कत्व है। प्रश्न—यह आपकी अपनी कल्पना है कि आहारक व अनाहारकपना नोकर्महारकी अपेक्षा है कवलाहारकी अपेक्षा नहीं। कैसे जाना जाता है। उत्तर—ऐसा नहीं है। ‘एक दो अथवा तीन समय तक अनाहारक होता है’ ऐसा तत्त्वार्थसूत्रमें कहा है। इस सूत्र का अर्थ कहते हैं—एक भवसे दूसरे भवमें गमनके समय विग्रहणतिमें शरीरका अभाव होनेपर नवीन शरीरको धारण करनेके लिए तीन शरीरोंकी पर्याप्तिके योग्य पुद्गल पिण्डको ग्रहण करना नोकर्महार कहलाता है। वह कर्महार विग्रहणतिमें विद्यमान होनेपर भी एक, दो, तीन समय पर्यन्त नहीं होता है। इसलिए आगममें आहारक व अनाहारकपना नोकर्महारकी अपेक्षा है ऐसा जाना जाता है। यदि कवलाहारकी अपेक्षा हो तो भोजनकालको छोड़कर सर्वदा अनाहारक ही होवे, तीन समयका नियम घटित न होवे। (बो पा./टी०/३४/१०१/१५)।

८. परिषद्को सन्नाह होनेसे केवलीको कवलाहारो होना चाहिए

घ. १२/४,२,७,२/३४/७ असादं वेद्यमाणस्स सजोगिभवत्तस्स भुक्का-तिसादीहि एक्कासपरोसहेहि बाहिज्जमाणस्स कथं ण भुत्तो होज्ज।

ण एस दोसो, पाणोयेणसु जादतण्हाए स समोहस्स मएममण भुज-तस्स परोसहेहि पराजियस्स केवलित्तविरोहादो। =प्रश्न—असाता वेदनीयका वेदन करनेवाले तथा क्षुधा तृप्ति आदि परिषद् द्वारा बाधाको प्राप्त हुए ऐसे संयोग केवली भगवात्को भोजनका ग्रहण कैसे नहीं होगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो भोजन पानमें उत्पन्न हुई इच्छासे मोट युक्त है तथा मरणके भयमें जो भोजन करता है, अतएव परीपहोंसे जो पराजित हुआ है ऐसे जीवके केवली होनेमें विरोध है।

प्र. सा./ता. ६/२०/२५/२२ यदि पुनर्भोगाभावेऽपि क्षुधादिपरिषद् अनयति तर्हि वधरोगादिपरिषदमपि जनयतु न च तथा। तदपि कस्मात्। “युत्तयुपसर्गभावत्” इति वचनात् अन्यदपि दूषणमस्ति। यदि क्षुधाबाधास्ति तर्हि क्षुधाशीघ्रशक्तेरनन्तर्वीर्यं नास्ति। तथैव दृष्टित-स्थानन्तसुखमपि नास्ति। जिह्मिन्द्रियपरिच्छिन्नरूपमतिज्ञानपरिण-तस्य केवलज्ञानमपि न सप्रवर्ति। =यदि केवली भगवात्को मोहका अभाव होनेपर भी क्षुधादि परिषद् होती है, तो वध तथा रोगादि परिषद् भी होनी चाहिए। परन्तु ये होती नहीं हैं, वह भी कैसे “युक्ति और उपसर्गका अभाव है” इस वचनसे सिद्ध होता है। और भी दूषण लगता है। यदि केवली भगवात्को क्षुधा बाधा हो तो क्षुधाको बाधासे शक्ति क्षीण हो जानेसे अनन्त मोर्धपना न रहेगा, उसीसे दुखी होकर अनन्त सुख भी नहीं बनेगा। तथा जिह्मा इन्द्रिय-की परिच्छिन्न रूप मतिज्ञानसे परिणत उन केवली भगवात्को केवलज्ञान भी न बनेगा। (बो. पा./टी०/३४/१०१/२२)।

९. केवली भगवान्को क्षुधादि परिषद् नहीं होती

ति ५/१/१२ चरविहवसणेहि निव्विमुक्को कतायपरिहो। ब्रह्मपुद्गलपरिषदेहि परिषत्तो रायदासेहि १५/१=देव, मनुष्य, तिर्यच और अत्रैतनकृत चार प्रकारके उपसर्गोंसे सदा विमुक्त है क्योंकिसे रहित है, क्षुधादिक बाईस परीपहो व रागद्वेषसे परित्यक्त है।

१०. केवलीको परिषद् कहना उपचार है

स ति ११/११/४२१/८ मोहनोयोदयसहायाभावात्क्षुधादिवेदनाभावे परिषद्व्यपदेशो न युक्तः। सत्यमेवेतत्—वेदनाभावेऽपि द्रव्यकर्म-सद्भावापेक्षया परिषदोपचार क्रियते। =प्रश्न—मोहनीयके उदयकी सहायता न होनेसे क्षुधादि वेदनाके न होनेपर परिषद् सहायक नहीं है। उत्तर—यह कथन सत्य ही है तथापि वेदनाका अभाव होनेपर द्रव्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षासे यहा परीपहोका उपचार किया जाता है। (रा बा./११/११/६१४/१)।

११. असाता वेदनीय कर्मके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परिषद् होनी चाहिए

१. धाति व मोहनीय, कर्मकी सहायता न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है —

रा बा./११/११/६१४/२७ स्यान्मतस्-धातिकर्मप्रभयातिमित्रोपन्मे सति नान्यपरितोनिपचाकोश्याचनतालाभसकारपुरस्कारप्रज्ञानादरी-नानि मा भुवत्, अमी पुनर्वेदनीयाभया खलु परीपहाः प्राप्नुवन्ति भगवति जिने इति, तत्र, किं कारणम्। धातिकर्मोदयमहायामावत्-तत्सामर्थ्यविरहात्। यथा विषद्व्यं मन्त्रोपधिमलादुपक्षीपमारुतदि-कमुपयुज्यमानं न मरणाय कल्पते तथा ध्यानानुनिन्द-वधातिकर्म-न्धनस्थानान्तापिहृदयानादिविषयस्थान्तरायाभावाच्चिरन्तरमु-चोयमानशुभपुद्गलसत्तत्वेदनीयास्यं वर्यं नदपि प्रक्षीकृताः कन्-स्वयोग्यप्रयोजनोपादानं प्रत्यसमर्थमिति क्षुधाद्यभावः, तान्द्राभो-चारद्विध्यानकल्पनवत्। =प्रश्न—केवलीमें धातिका कर्म का नाश होने-से निमित्तके हट जानेके कारण नात्य, अरति, स्त्री, निपटा, अक्रोश,

यस्मिन्, अलाम, सत्कार, पुरस्कार, प्रशंसा, अज्ञान और अदर्शन परीषद् न हो, पर वेदनीय कर्मका उदय होनेसे तदाश्रित परीषद् तो होनी ही चाहिए। उच्चर—घातिया कर्मोत्पत्ति सहायकके अभावसे अन्य कर्मोंकी सामर्थ्य नष्ट हो जाती है। जैसे मन्त्र औषधोके प्रयोगसे जिसकी मारण शक्ति उपशोण हो गयी है ऐसे विषको खानेपर भी मरण नहीं होता, उसी तरह ध्यानतन्त्रिके द्वारा घाति कर्मोन्मूलनके जल खानेपर अनन्तचतुष्टयके स्वामी केवलीके अन्तरायका अभाव हो जानेसे प्रतिकृष्ट शुभकर्म पुद्गलोंका संचय होते रहनेसे प्रक्षीण सहाय वेदनीयकर्म विद्यमान रहकर भी अपना कार्य नहीं कर सकता। इसलिये केवलीमें क्षुधादि नहीं होते। (घ. १३/५७, २४/५३/१); (घ १२/४२, ७२/२४/११); (क पा. १/१, १/१४/१६६/१); (च. सा. १३१/१); (प्र. सा. १/२, १/२०/१५/१०)।

गी. क. मू. व जो. प्र. ३/३७३ गण्डाय रायदोसा इंदियणं च केवलमिह जदो। तेषु दु सादासादसुहृदुवर्षे ऋषि इंदियणं १२७३ सहकारि-कारणमोहनीयाभावे विद्यमानोऽपि न स्वकार्यकारीत्यर्थः। —जातें संयोग केवलीके घातिकर्मका नाश भया है तातें राय व द्वेषको कारणभूत मोहादि कषायोंका निर्मूल नाश भया है। बहुविध गुणसकल प्रकाशी केवलज्ञान विषे क्षयोपशमरूप परोक्ष मतिज्ञान और श्रुतज्ञान न संभव तातें इन्द्रिय जनित ज्ञान नष्ट भया तिस कारण करि केवलिकें साता असाता वेदनीयके उदयतें झुल झुल नाही है जातें झुल-झुल इन्द्रिय जनित है। बहुविध वेदनीयका सहकारी कारण मोहनीयका अभाव भया है तातें वेदनीयका उदय होत सतें भी अपना झुल-झुल देने रूप कार्य करनेकें समर्थ नहीं। (ह. सा. १/५, ६१/७२८)

प्रमेयकृतमार्तण्ड/पृ. ३०३ तथा असातादि वेदनीमें विद्यमानोदयमयि, अस्ति मोहनीय, निःसामर्थ्यत्वात् शृङ्खलारूपेण प्रभु सामग्रीतः कार्योत्पत्तिप्रसिद्धः। —असातादि वेदनीयके विद्यमान होते हुए भी, मोहनीयके अभावमें असमर्थ होनेसे, वे केवली भगवात्को क्षुधा सम्भव्यो दुःखको करनेमें असमर्थ हैं।

२. साता वेदनीयके सहवर्तीपनेसे असाताको शक्ति अनन्तगुणी क्षीण हो जाती है

र. बा. १२/११/१/६१/३१ निरन्तरसुपचीयमानशुभपूजकसत्तत्वेवेदनीया-स्य कर्म सवपि प्रक्षीणसहायकत्वं स्वयोमसप्रयोजनं प्रत्यसमर्थमिति। —अन्तरायकर्मका अभाव होनेसे प्रतिकृष्ट शुभकर्मपुद्गलोंका संचय होते रहनेसे प्रक्षीण सहाय वेदनीयकर्म विद्यमान रहकर भी अपना कार्य नहीं कर सकता। (च. सा. १३१/१)

घ. ११/१/४३३/२ असादावेदणीयस्स उदीरणाभावादे आहारसण्णा अप्प-मच्चसंजदस्स अरिय। कारणभूत-कम्मोदय-संभवादे उदयरणे भय-मैहुण-परिगहसण्णा अरिय। —असादा वेदनीय कर्मको उदीरणाका अभाव हो जानेसे अप्रमत्त संयतके आहार संज्ञा नहीं होती है। किन्तु भय आदि सज्ञाओंके कारणभूत कर्मोंका उदय सम्भव है, इसलिये उपचारसे भय, मैथुन और परिग्रह सज्ञाएँ हैं।

प्र. सा. १/२०/१५/१६ असहोदयोदयापेक्षया सहोदयोऽनन्तगुणीऽस्ति। ततः कारणात् शक्यं राक्षिमध्ये निम्बकणिकावदसहोदयो विद्यमानोऽपि न ज्ञायते। तस्यैवायं दपि नाशकमस्ति—यथाप्रमत्तसंयतादि सपोषणानां वेगेदये विद्यमानेऽपि मन्दमोहोदयेन क्षीविषयभाषा वास्ति, तथा भयवत्सहोदये विद्यमानेऽपि निरवशेषमोहामात्रात्, क्षुधानां वास्ति। —और भी कारण है, कि केवली (भगवात्के) असाता वेदनीयके उदयकी अपेक्षा साता वेदनीयका उदय अनन्तगुणा है। इस कारण लण्ड (चोनी)की बड़ो राक्षिके बीचमें नीमकी एक कणिका-को भीति असातावेदनीयका उदय होनेपर भी नहीं जाना जाता है।

और दूसरी एक और भाषा है—जैसे प्रमत्तसंयत आदि तपोधनोंके वेदका उदय होनेपर भी मोहका मन्द उदय होनेसे उन अखण्ड ब्रह्मचारियोंके क्षीरोषहरूप भाषा नहीं होती, और जिस प्रकार नवप्रवेयकादिमें अहमिन्द्रवेविके वेदका उदय विद्यमान होनेपर भी मोहके मन्द उदयसे क्षी-विषयक भाषा नहीं होती, उसी प्रकार भगवात्के असातावेदनीयका उदय विद्यमान होनेपर भी निरवशेष ओहका अभाव होनेसे क्षुधाकी भाषा नहीं होती। (और भी—वे० केवली/४/१२)

३. असाता भी सातारूप परिणमन कर जाता है।

गी. क. मू. व जो. प्र. २/७४/४०३ समयद्विद्विगो अंशो सादसमुदयमिगो जदो तस्स। तेण असादसमुदयो सादसरूपेण परिणमि १२७३। यतस्तस्य केवलिनं सातवेदनीयस्य बन्धः समयस्थितिकः ततः उदयात्मक एक स्यात् तेषां सातासातोदयः सातस्वरूपेण परिणमति कुतः विशिष्टशुद्धे तस्मिन् असातस्य अनन्तगुणहीनशक्तिस्वसाधारितत्वाभ्यां अन्यतो-दयत्वात्। न च तत्र सातोदयोऽसातस्वरूपेण परिणमतीति शक्यते वक्तुं द्विसमयस्थितिकत्वप्रसङ्गात् अन्यथा असातस्यैव बन्धः प्रसज्यते। —जातें तिस केवलीके साता वेदनीयका बन्ध एक समय स्थितिकी स्थिति है तातें उदय स्वरूप ही है तातें केवलीके असाता वेदनीयका उदय सातारूप होइकरि परिणमै है। काहें तै? केवलीके विषे विद्यु-द्धता विशेष है तातें असातावेदनीयकी अनुभाग शक्ति अनन्तगुणी होन भई है अर मोहका सहाय था ताका अभाव भया है तातें असातावेदनीयका अप्रमत्त सूक्ष्म उदय है। बहुविध सातावेदनीय-बन्ध है ताका अनुभाग अनन्तगुणा है जातें, साता वेदनीयकी स्थितिकी अधिकता तो संश्लेष तातें हो है अनुभागी अधिकता विद्युद्धतातें हो है सो केवलीके विद्युद्धता विशेष है तातें स्थिति-का तो अभाव है बन्ध है सो उदयरूप परिणमता ही हो है अर ताकें सातावेदनीयका अनुभाग अनन्तगुणा हो है ताहीतें भी असाता का भी उदय है सो सातारूप होइकरि परिणमै है। कोऊ कहै कि साता असातारूप होइ परिणमै है ऐसे क्यों न कहों? ताका उत्तर—ताका स्थितिबन्ध दोय समयका न ठहरे वा अन्य प्रकार कहै असाता ही का बन्ध होइ तातें तें कहा कहना संभव नहीं।

१२. निष्फल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहा जाहि

घ. १३/४२, ७२/२४/११ निष्फलस्स परमाणुपुंजस्स समयं पढि मरिस-इतस्स कथं उदयववएसो। य, जीव-कम्मविशेषमेतत्फलं ददहण उदयस्स फलचन्नुवगमादो। जदि एन तो असादावेदणीयोदयकाले सादावेदणीयस्स उदयो गत्थि, असादावेदणीयस्सेव उदयो अत्थि चिंत्त वत्तव्वं, सगफलाणुप्पायणेण दोणं पि सरिसत्तुवत्भादो। य, असादपरमाणुं व सादपरमाणुं सगसरूपेण गिज्जराभावादे। साद-परमाणुो असादसरूपेण विगस्सतावत्थाए परिणमिदुण विगस्सते ददहण सादावेदणीयस्स उदयो गत्थि चिंत्त वुच्चदे। य च असादावेदणीयस्स एसो कम्मो अत्थि, [असाद]-परमाणुं सग-सरूपेण गिज्जस्वरूपभादो। तम्हा दुवलरूपफलाभावे नि असादा-वेदणीयस्स उदयभावे जुज्जदि चिंत्त सिद्धे। = प्रश्न—मिना फल दिये ही अतिसमय निर्माण होनेवाले परमाणु समूहकी उदय संज्ञा कैसे हो सकती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीव व कर्मके विवेकमात्र फलको देखकर उदयको फलरूपसे स्वीकार किया गया है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो असातावेदनीयके उदय कालमें साता वेदनीयका उदय नहीं होता, केवल असाता वेदनीयका ही उदय रहता है ऐसा नहीं कहना चाहिए, क्योंकि अपने फलको नहीं उत्पन्न करनेकी अपेक्षा दोनोंमें ही समानता पायी जाती है।

जैन सिद्धान्त कोश

उत्तर—नहीं, क्योंकि, तब 'असातावेदनीय' परमाणुओं के समान 'सातावेदनीय' परमाणुओं को अपने रूप से निर्जरा नहीं होती। अर्थात् बिना 'होने' के अवस्थामें असाता रूप से परिणमकर उनका विनाश होता है यह देखकर सातावेदनीयका उदय नहीं है, ऐसा कहा जाता है। परन्तु असाता वेदनीयका यह कर्म नहीं है, क्योंकि 'तब' असाता के परमाणुओं को अपने रूप से ही निर्जरा पायी जाती है। इस 'क्राण' दुःखरूप फल के अभावमें भी 'असातावेदनीयका उदय मानना युक्तियुक्त है, यह सिद्ध होता है।

घ. १३/१.४.२४/३/५-जिह्वा-असातावेदनीय गिम्फल चैव, तो उदयो अस्थिति किमिदं उच्यते। प्र. भूदपुष्पवर्णं पद्मं तदुत्तीहो। किञ्च सहाकारकारणवादि कम्माभावेण सैकम्माणि पदफिज्जो-भावमसातावेदनीय, किन्तु सादावेदनीयमन्वेण उदयसकल उदयागद-उदयसाधुभासादावेदनीयसहकारकारणेण पङ्क्तिउदयसाधो वि। प्र. च इदं उदयसकलं सते सादावेदनीयगोबुद्ध्या धिउदयसकमेण असातावेदनीयं पञ्चदि, विरोहादो। धिउदयसकमाभावे सादासादा-गमजोगिणरिमसमप सतवाच्छेदो पञ्चज्जिदि त्ति भण्णिद-ण, विच्छिण्णसादावधम्मि अजोगिम्हि सादावधयणियमाभावाद्। सादावेदनीयस्स उदयकासो अतोसुहृत्तमेतो फिड्ढुण वेसुणपुण्णकीडि-मेतो होदि चे-ण, अजोगिकेवलि मोसुण अण्णत्थं उदयकालस्स अतोसुहृत्तियमभुवगमादो सादावेदनीयस्स धंघो अस्थिति चे-ण, तस्स द्विदि-अणुभाणं भाभावेण...मधववसविरोहादो। प्रश्न—यदि असातावेदनीय कर्म निष्फल हो है तो वहाँ उसका उदय है, ऐसा क्यों कहा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व नयकी अपेक्षा से साता कहा जाता है। दूसरे वह न केवल निर्वाज भावको प्राप्त हुआ है किन्तु उदयस्वरूप सातावेदनीयका बन्ध होने से और उदयगत रुक्म अन्तर्भाग युक्त साता वेदनीय रूप सहकारी कारण होने से उसका उदय भी प्रतिष्ठित हो जाता है। प्रश्न—बन्ध के उदय स्वरूप इन्हें हूर साता वेदनीयकर्मकी गोपुच्छा स्तिबुक्त सक्र-मण्यके द्वारा असाता वेदनीयको प्राप्त होती होगी। उत्तर—ऐसा मानने में विरोध आता है। प्रश्न—यदि यहाँ स्तिबुक्त सक्रमणका अभाव मानते हैं, तो साता और असाताको सत्त्व व्युत्पत्ति अयोगिके अन्तिम से होनेका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि साता के बन्धकी व्युत्पत्ति हो जानेपर अयोगी गूणस्थानमें साता के उदयका कोई नियम नहीं है। प्रश्न—हस तरह तो सातावेदनीयका उदय-काल अन्तर्मुहूर्त विनष्ट होकर कुछ कम पूर्वकोटि प्रमाण प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अयागिकेवली गुणस्थानकी छोड़कर अन्यत्र उदयकालका अन्तर्मुहूर्त प्रमाण नियम ही स्वीकार किया गया है। प्रश्न—वहाँ सातावेदनीयका बन्ध है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्थितिबन्ध और अन्तर्भागबन्ध के बिना सातावेदनीय कर्म को 'अव' संज्ञा देनेमें विरोध आता है।

५. इन्द्रिय, मन व योग सम्बन्धी निर्देश व संका-समाधान

६. द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है भावेन्द्रियों की अपेक्षा नहीं

रा. सा. १४/३०/१६/१४-आर्ष. हि. सयोग्ययोगिकेवलितोः पञ्चेन्द्रियत्वं द्रव्येन्द्रियः प्रति उच्यते न भावेन्द्रियं प्रति। यदि हि भावेन्द्रियम-विषयत्वं अपि तु तदि असंयोगसकलान्वरणात् सवर्तवत्त्व न्यत्र-तिष्ठत्तु। = अत्राममें सयोगी और अयोगी केवलको पञ्चेन्द्रियत्व कहा है वह पञ्चेन्द्रियोंकी विवक्षा है, ज्ञानावरणके समोपक्रम रूप भावेन्द्रियोंकी नहीं। यदि भावेन्द्रियोंकी विवक्षा होती तो ज्ञाना-वरणका सहजान्तर होने से सर्वज्ञता हो नहीं हो सकती थी।

घ. १/१.१.३७/२६/३ केवलितो निर्मूलतो विनष्टान्तरहेन्द्रियाणां श्रुत-बाह्येन्द्रियव्यापाराणां भावेन्द्रियजनितद्रव्येन्द्रियसत्त्ववैभवा पञ्चेन्द्रियत्वपतिपादनात्। = केवलियोंके यथा भावेन्द्रियों सत्त्व नष्ट हो गये हैं, और बाह्य इन्द्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (द्रव्यत्व अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्त से उत्पन्न हुए द्रव्येन्द्रियोंके सत्त्वत्वकी अपेक्षा उन्हें पञ्चेन्द्रिय कहा गया है। गो. बो. जी. ४/३०/११३/१२ सयोगिजिने भावेन्द्रियं न, द्रव्येन्द्रिया-पेक्षया, पदपर्याप्तम्। = सयोगी जिनविषये भावेन्द्रिय ही है नहीं, द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा छह पर्याप्त है।

२. जातिनाम-कर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रिय है

घ. १/१.१.३७/२६/३ पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयत्वेन्द्रियं। समस्त च केवलितोः पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदय। निरवयवत्वा व्याप्या-नमिदं समालम्बनीयम्। = पञ्चेन्द्रिय नामकर्म के उदय से पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं। व्याप्यान के अनुसार केवलको भी- पञ्चेन्द्रिय जाति नामकर्मका उदय होता है। अतः यह व्याप्यान निर्देश है। अतएव इसका आश्रय करना चाहिए। (घ. ७/२.१.६/१६)

३. पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है

घ. १/१.१.३७/२६/३ केवलितोः पञ्चेन्द्रियत्व...भूतपूर्ववर्तित्याय-समाश्रयणाद्वा। = केवलियोंके भूतपूर्वका ज्ञान इरानेवले न्यायके आश्रय से पञ्चेन्द्रिय कहा है। घ. ७/२.१.६/७/१ एवदियादीणतोदययो भावो वचनो, एवदिय-वादिआदिनामकर्मोदय एवदियादिभावोवर्तमाना। यदि एवं ध-इच्छिज्जदि-तो- सजोगि-अजोगिणिजाणं पंचिदियत्वं ग सम्भवे, लोणवरेण पंचगुहमिदियाणं खओवसमा भावा। ग च तस्मिं पंचिदि-यत्ताभावो पंचिदिपट्ट समुवावपवेण असंकेतुप भागुत्तु सम्बलोगे वा त्ति सुत्तविरोहादो। एत्थ परिहारो बुच्चदे- सजोगिअजोगिणिजाणं पंचिदियत्तजुज्जदि त्ति जीवदण्णे पि सम्बण्ण। किन्तु तुद्धान्धे सजोगि-अजोगिणिजाणं सुद्धणपणादिदियाणं पंचिदियत्वं यदि इच्छिज्जदि तो वगहारणपण वचनं। तं जहा-पंचत्तु आईत्तु जाणि पडिक्खणि पंच इदियाणि ताणि खओवसमियाओ त्ति काउप उव-यारेण पंच वि जादीओ खओवसमियाओ त्ति कट्टु सजोगि-अजोगि-णिजाणं खओवसमियं पंचिदियत्वं तुज्जदे। अथवा लोणवरेण गट्ठे वि पंचिदियत्तसमियं खओवसमियदिधं पंचगुह वडिक्खियाण-मुवयारेण उदखओवसमियणिमिथ्यत्तदसादो सजोगि-अजोगि-णिजाणं पंचिदियत्वं साहेयव्वं। = प्रश्न—एकेन्द्रियादि को औचित्य भाव कहना चाहिए, क्योंकि एकेन्द्रिय जाति यादिक नामकर्म के उदय से एकेन्द्रियादिक भाव पाये जाते हैं। यदि ऐसा न माना जायेगा तो सयोगी और अयोगी जिनको पंचेन्द्रिय भाव नहीं पाया जायेगा, क्योंकि, उनके आवरणके क्षीण हो जानेपर पाँचो इन्द्रियोंने क्षयोपक्रम भी अभाव हो गया है। और सयोगी और अयोगी जिनको पंचेन्द्रियत्वका अभाव होता नहीं है, क्योंकि वे मा मानने पर "पंचेन्द्रिय जीवोंकी अपेक्षा समुदातपदके द्वारा लोक के अन्तरात् बहुभागोंमें अथवा सर्वलोकमें जीवोंका अस्तित्व है" इस सूत्र से विरोध आ जायेगा। उत्तर—यहाँ सत्तु श्रकाका परिहार करते हैं। सयोगी और अयोगी जिनका पंचेन्द्रियत्व योग्य होता है, ऐसा जीवस्थान खण्डमें स्वीकार किया गया है। (पं. खं. १/१.१.३०/२६) किन्तु इस सुद्धकर्म खण्डमें सुद्ध नय से अतिन्द्रिय कहें जानेवाले सयोगी और अयोगी जिनको यदि पंचेन्द्रियत्व कहना है, तो वह बंधन व्यवहार नय से ही कहा जा सकता है। वह इस प्रकार है—पाँच जगत्तियोंमें जे क्रमशः पाँच इन्द्रियाँ सम्बद्ध हैं वे क्षयोपशमिन् हैं ऐसा मानना और उपपन्न से पाँचो जातियोंकी भी क्षयोपशमिन् स्वीकार करने

सयोगी और अयोगी जिनके क्षायोपशमिक पंचेन्द्रियत्व सिद्ध हो जाता है। अथवा, आवरणके क्षीण होनेसे पंचेन्द्रियोंके क्षायोपशमिक नष्ट हो जानेपर भी क्षायोपशमसे उत्पन्न और उपचारसे क्षायोपशमिक संज्ञाको प्राप्त पाँचों बाह्येन्द्रियोंका अस्तित्व पाये जानेसे सयोगी और अयोगी जिनके पंचेन्द्रियत्व सिद्ध कर लेना चाहिए।

४. भावेन्द्रियके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान

घ. २/१.१.४४/५ भाविदायाभावादो। भाविदियं नाम पंचगृहमिदियाणां रजोवसमो। ण सो स्वीणावरणे अरिथ। = सयोगी जिनके भावेन्द्रियों नहीं पायी जाती हैं। पाँचों इन्द्रियावरण कर्मोंके क्षायोपशमको भावेन्द्रियों कहते हैं। परन्तु जिनका आवरण समूल नष्ट हो गया है उनके वह क्षायोपशम नहीं होता। (घ. २/१.१.६५/४)

५. केवलीके मन उपचारसे होता है

घ. १/१.१.४२/२५ उपचारतत्सयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात्। = उपचारसे मनके द्वारा (केवलीके) उन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है।

गो. जी. मू. २/२५ मणसहियाणं वयणं दिट्ठं तत्पुब्बमिदि सजो-गमिह। उच्चो मणोवयारेणियणियाणेण हीणम्मि ॥२८॥ = इन्द्रिय ज्ञानियोंके वचन मनोयोग पूर्वक देखा जाता है। इन्द्रिय ज्ञानसे रहित केवली भगवात्के मुख्यपक्ष तो मनोयोग नहीं है, उपचारसे कहा है।

६. केवलीके द्रव्यसन होता है भावमन नहीं

घ. १/१.१.४०/२८४/४ अतीन्द्रियज्ञानत्वाच्च केवलिनो मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सत्त्वात्। = प्रश्न—केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिए उनके मन नहीं पाया जाता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्य मनका सद्भाव पाया जाता है।

७. तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं होता पर परिस्पन्द रूप द्रव्यात्मक कार्य होता है

घ. १/१.१.४०/२८४/६ भवतु द्रव्यमनसः सत्त्वं न तत्कार्यमिति चेन्नवतु तत्कार्यस्य क्षायोपशमिकज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽस्त्येव तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात्। तेनात्मनो योगः मनोयोगः। विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विदध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपशमाभावात्। = प्रश्न—केवलीके द्रव्यमनका सद्भाव रहा आवे, परन्तु वहाँपर उसका कार्य नहीं पाया जाता है? उत्तर—द्रव्यमनके कार्य रूप उपयोगात्मक क्षायोपशमिक ज्ञानका अभाव भले ही रहा आवे, परन्तु द्रव्य मनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्य मनकी वर्णार्थोंको लानेके लिए होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं पाया जाता है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्माका परिस्पन्द रूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं। प्रश्न—केवलीके द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न वियमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको क्यों नहीं करता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके सहकारी कारणरूप क्षायोपशमका अभाव है, इसलिए उनके मनो-निमित्तक ज्ञान नहीं होता है। (घ. १/१.१.४२/३६७-३६८/७); (गो. जी. मू. २/३० जो ३०/२२६)।

८. भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है

घ. १/१.१.४२/३६८/३ तत्र मनोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात्। अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवतो वचना-

नामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयक्रमज्ञानसमवेतकुम्भकारादिस्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात्। मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सत्त्वापेक्षयोपचारेण तत्सत्त्वोपदेशात्। जीवप्रदेशपरिस्पन्दहेतुनोक्तमनितशक्त्यस्तित्वापेक्षया वा तत्सत्त्वान्न विरोधः। = प्रश्न—अरहन्त परमेष्ठिमें मनका अभाव होनेपर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं। प्रश्न—अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, घट विषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसलिए अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। प्रश्न—सयोगि केवलीके मनोयोगका अभाव माननेपर 'सच्चमणजोगो असच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठम्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति। (पं. लं. ०/१/१.१.४०/२८२) इस सूत्रके साथ विरोध आ जायेगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, जीवप्रदेशोंके परिस्पन्दके कारणरूप मनोवर्णनरूप नोक्तमसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगि केवलीमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है। (घ. १/१.१.४०/२८४/३) (घ. १/१.१.४२/३६८/२)।

९. मन सहित होते हुए भी केवलीको संज्ञा क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१.४२/४०८/१० समनस्कत्वासयोगिकेवलिनोऽस्मि-संज्ञिन-इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽजष्टम्भवसेन बाह्यार्थग्रहणाभावतस्तदसत्त्वात्। तर्हि भवन्तु केवलिनोऽसंज्ञिन इति चेन्न, साक्षात्कृतशेषपदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात्। असंज्ञिनः केवलिनो मनोऽनपेक्ष्य बाह्यार्थग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेन्नवत्येव यदि मनोऽनपेक्ष्य ज्ञानोत्पत्तिमात्रमाश्रित्यासंज्ञित्वस्य निबन्धनमिति चेन्नमनसोऽभावाद् बुद्धयतिशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति। = प्रश्न—मन सहित होनेके कारण सयोगकेवली भी संज्ञी होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अवलम्बनसे बाह्य अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिए उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते। प्रश्न—तो केवली असंज्ञी रहे आवें? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने समस्त पदार्थोंको साक्षात् कर लिया है, उन्हें असंज्ञी माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके बिना ही विकलेन्द्रिय जीवोंको तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते हैं? उत्तर—यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्ति मात्रका आश्रय करके ज्ञानोत्पत्ति असंज्ञीपनेकी कारण होती तो ऐसा होता। परन्तु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि कदाचित् मनके अभावसे विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह केवलीके बुद्धिके अतिशयका अभाव भी कहा जावेगा। इसलिए केवलीके पूर्वाक्त दोष लागू नहीं होता।

१०. केवलीके चार प्राण होते हैं, समुद्घातमें ३, २ व १ प्राण होते हैं

घ. २/१.१.४४/३ छहि ईदिरहि विणा चत्तरि पाणा हो वो। = घ. २/१.१.४४/४ उवयारमस्सिउण एक्को वा छ वा सत् वा पाणा भवन्ति।

घ. २/१.१.६५/७ मण-वचि-उस्सासपज्जसी-सण्णिदणोगालसंधनणवव-त्तिद-सपाणसण-संजुत्तसत्तीणं क्वाडयद-केवलमिह अभाजिदो।

१. सयोगी जिनके पाँच भावेन्द्रियों और भावमन नहीं रहता है,

गो. जो./जो. प्र./३००१/१३६/१२ समयोगजन्ते ... बागुच्छवासनिरवा-
सः। कायप्राणरस्तरि भवन्ति । चेष्टेन्द्रियमनप्राणा पद सन्ति ।
तत्रापि वायुयोगे विश्रान्ते त्रय । पुन उच्छवासनिरवासे विश्रान्ते द्वौ
अयोगौ आयुः प्राण एकः । तस्यैव पुन मिश्रकायायुषी । —समयोगेनै
प्राण च्यारि हैं वचन, सासोस्वास, आयु, और काय । अवशेष पंचे-
न्द्रिय भर मन ए छ प्राण है । तहाँ ही वचन बलका अभाव होते तीन
ही प्राण रहैं हैं । उस्वास-निरवासका अभाव होतें दोय हो रहैं ।
बहुदि अयोगी विषै एक आयु प्राण हो है । तथा मिश्र योगमें काय
और आयु दो ही प्राण होते हैं । (गो. जो./जो. प्र./३६/१६/२/१)
ध. २/११/१४/१६/१ विद्योषार्थ—केवलीके चार प्राण होते हैं । तथा योग
निरोधके समय वचनबलका अभाव हो जानेपर काय, जानापान
और आयु ये तीन प्राण होते हैं । और अन्तमें कायबल और आयु
ये दो प्राण होते हैं । तथा बौद्धमें गुणस्थानमें एक आयु प्राण
होता है ।

घ. २/११/४४४/६ अद्य दन्विदियस्स जदि गहणं कीरदि सो सण्णागम-
मज्जत्तकाले सत्त पाणा पिडिदूण दो वेव पाणा भवति । पंचण्ह दव्वे-
दियाणमभावादो । तन्हा सजोगिकेवल्लस्स चचारि पाणा दो पाणा
वा । —प्रथम—द्रव्यैन्द्रियोंकी अपेक्षा दस प्राण क्यों नहीं कहते ।
चत्वार—यदि प्राणोंमें द्रव्यैन्द्रियोंका ही ग्रहण किया जाने तो सँझी
जीवोंके अपयसि कालमें सत्त प्राणोंके स्थानपर कुल दो ही प्राण कहे
जायेंगे, क्योंकि, उनके द्रव्यैन्द्रियोंका अभाव होता है । अतः यह
सिद्ध हुआ कि सयोगी जिनके चार अथवा दो ही प्राण होते हैं ।
(घ. २/११/६५५/६)

ष, ३/६, १/६६१/ तेति कारणभूव-पञ्चसीओ अत्थि ति पुणो उवरिम-
छइसमयपहुँदि वचि-उत्सासपाणों समण प्रवदि च्चारि ति पाण
हवँति । =समुदागत केवली के वचनबल और श्वासोच्छ्वास
प्राणोंके कारणभूत वचन और आनपान पर्याप्तियाँ पायी जाती हैं,
इसलिए लोकपूर्ण समुदायके अनन्तर होनेवाले प्रहर समुदायके
पश्चात् उत्पन्न छडे समयते लेकर आगे वचनबल और श्वासोच्छ्वास
कारणोंका सद्भाव हो जाता है, इसलिए सयोगिकबलीके औदारिकमित्र
पायोंगसे चार प्राण भी होते हैं ।

घ२/१९४४/१० अज्ञाप-पाणो एको चेव । केण कारणेण । ण ताव पाणा-
वरण-खजोविसम-सत्तल्ल-पथिदियपाणा तत्थ मंति, खोपावरणे खजो-
विसमाभावाद्दो । अणवाणमभासा-मणपाणा णि णरिख, पव्वन्ति-अणिद-
पाण-आणिद-सत्ति-अभावाद्दो । ण सरीर-मलपाणो णि अत्थि, सरीरो-
दय-अणिद-कम्म-णो कम्मणमाभावाद्दो तद्दो एको चेव पाणो ।
= (अयोग केवलोके) एक आयु नामक प्राण होता है । प्रश्न—एक

आया प्राणके होनेका क्या कारण है ? उत्तर—ज्ञानावरण कर्मके स्वीयो-
न्मत्स्वरूप पाँच इन्द्रिय प्राण तो अयोग्यकेवलीके हैं नहीं, क्योंकि
ज्ञानावरणादि कर्मके क्षय हो जानेपर स्वीयोपशमका वभाव पाया
जाता है। इसी प्रकार आनान्न, माषा और मज्जाप्राण भी उनके नहीं
हैं, क्योंकि पर्याप्ति जनित प्राण सङ्घावाप्तो क्षत्तिका उनके वभाव है।
उसी प्रकार उनके कायमल नामका भी प्राण नहीं है, क्योंकि उनके
शरीर नामकर्मके उदय वनितकर्म और लोकमर्मे वागमनका वभाव
है। इसलिए अयोग्यकेवलीके एक श्मशु हो प्राण होता है। ऐसा सम-
झना चाहिए।

स सि/दृ/११६/ ह्येषां त्रिविधवर्णपक्षेऽस्योक्तैस्त्रिंशत् आत्म-
प्रदेशपरिस्पन्दो योगो वेदितव्यः । ॥ १ ॥ अन्तराया और ज्ञानावरण
कर्मके क्षय हो जानेपर भी स्योक्तकेलीके जो तीन प्रकारकी वर्ण-
णाओंको अपेक्षा आत्मप्रदेश परिस्पन्द होता है वह भी योग है ऐसा
ज्ञानना चाहिए ।

व १/११.३०/२२०/१६ वरिथ लोगपूरणम्हि द्विप्रेषवर्तनं । -लोक-
पूरण समुद्रातमे स्थित केवलियोंके योगकी समानताका प्रतिपादक
परमाण्व है ।

ष. १/१, १/२, १/३, १/४, १/५ कथं पुनः सयोग इति चेत्, प्रथमचतुर्थांशो
त्पत्तिनिमित्तान्नामवेद्यपरिस्पन्दं उत्पन्नोद्भूया तस्य सयोगावाविरो-
धात् । — प्रथम—पिर अद्वैत परमेष्ठीको सयोगी कहे माना जाये ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रथम (सत्य) और चतुर्थ (अनुभूत) भाषा-
को उत्पत्तिके निमित्तभूत आत्मवैदेशांका परितस्पन्द बहोतर भाषा-
जाता है, इसलिए इस अपेक्षासे अद्वैत परमेष्ठीके सयोगी होनेमें
कोई विरोध नहीं जाता है ।

श्री.जी./जी.प्र./२२७/४८८/७ पर्याप्तनामकर्मोदय शरीरनामकर्मोदय
खलु स्फुटं मूलनिमित्तं प्रधानकारणं भवति ।

गो.जो./जी.प्र./२३४/४२१/१२ आत्मप्रदेशानि कर्मनोर्कर्मपरिणयशक्तितो
भावमनोयोगः तत्तुमुद्देशतो मनोवर्णनात्तु ब्रह्ममनःपरिणमनरूपो
ब्रह्ममनः योगश्च ज्ञेयं माध्याम्येण भाषितो जातः । = योगनिका
मुख्य कारणं पर्याप्तानां नामकर्मणा उदय एव शरीरं नामा नामकर्म-
णा उदयं जानता । (ये कारणं केवलतो है अतः उनके योग है ।)
आत्मप्रदेशानिके कर्म नोर्कर्मणा प्रहणरूप शक्ति सो भव मनोयोगः,
नहुति याहीं हैं चरत भया मनोवर्णनात्तु पुद्गलानिका मनरूप
परिणमना सो ब्रह्म मनोयोग इत माथा सूत्र करि संभव है तातै
केवलिके मनोयोग कहा ।

1. केवलीके लेश्या कहना उपचार है तथा उसका कारण

स.सि. १/२६/१६०१ नवु च उपशान्तकथाये हीणकथाये सयोगकेशिनि
 च खुनलेखास्थीतागम । छज कथायानुरञ्जनाभावजददिकव
 नोपपत्त्ये । नैष दोष, पूर्वप्रवृत्तज्ञापनमापेयया यावो योगप्रवृत्ति
 कथायानुरञ्जिता सेवेषुपचारददीदिकोरुच्यते । तदभावाद्मो-
 केवक्यकेवक्यलेख इति निश्चीयते । —प्रश्न—उपशान्त कथाय,
 हीणकथाय और सयोगकेवनी गुणस्थानमें युक्त लेखा है देखा जायम
 है, परन्तु वहाँपर कथाका उदय नहीं है इसपर औदयिकत्वा
 नहीं बन सकता । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो योग
 नहीं बन सकता । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो योग
 प्रवृत्ति कथाके उदयमें अनुरूपित है वही यह है इस प्रकार पूर्व
 भावप्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपशान्त कथाय जाति गुणस्थानमें ही
 लेखकको औदयिक कहा गया है । (रा.का./२६/१६०११६); (गो.जी./
 यु./१३३) ।

अष्टसहस्री/पृ. ७२ (निर्णय, सागर बम्बई) वस्तुतस्तु भगवतो-वीतमोह-
त्वान्मोहपरिणामरूपाया इच्छाया तत्रासम्भावः । तथाहि—नेच्छा
सर्वविद- शासनप्रकाशननिमित्त प्रणष्टमोहत्वात् । = वास्तवमें केवली
भगवान्को वीतमोह होनेके कारण, मोह परिणामरूप जो इच्छा है
वह उनके अस्मभव है । जैसे कि—सर्वज्ञ भगवान्को, आत्मके प्रका-
शनकी भी कोई इच्छा नहीं है, मोहका विनाश ही ज्ञानके कारण ।
नि. सा. / ता. वृ / १७३-१७४ परिणामपूर्वक वचनं केवलीनो ज्ञ भवति...
केवलीमुखारविन्दविनिर्गतो दिव्यध्वनिरनौहात्मिकः । = परिणाम
पूर्वक वचन तो केवलीको होता नहीं है । * केवलीके मुखारविन्दसे
निकली दिव्यध्वनि समस्तजनोंके हृदयको आवाहकके कारणभूत
अनिच्छात्मक होती है ।

प्रसा/त.प्र/४४ यथा हि महिलानां प्रयत्नमन्तरंगापि तथाविधयोग्यता-
सहभावात् स्वभावभूत एव मायोभगुण्ठानुगुप्तो व्यवहारः प्रवर्तते,
तथा हि केवलानां प्रयत्नमन्तरंगापि तथाविधयोग्यतासहभावात्
स्थानासन-विहरणं धर्मदेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते । अपि
चाविरुद्धनेतृदम्भोपधरदृष्टान्तात् । यथा स्ववन्मोघाकारपरिभ्रष्टानां
पुद्गलानां गमनमवस्थानं गर्जनमन्वुषं च, पुरुषप्रयत्नमन्तरंगापि
इत्यन्ते, तथा केवलानां स्थानादयोऽविरुद्धवृत्ता एव दृश्यन्ते ।
प्रश्न—(विना इच्छाके भगवात्तुको विहारः स्थानादि-क्रियया कैसे
सम्भव है) । उत्तर—जैसे स्त्रियोंके प्रयत्नके विना भी, उस प्रकारकी
योग्यताका सहभाव होनेसे, स्वभावभूत, ही मायके व्यवहारेसे ब्रह्मा
हुआ व्यवहार प्रवर्तता है, उसी प्रकार-केवली भगवत्तुके, विना ही
प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका सहभाव होनेसे खड़े रहना, बैठना,
विहार और धर्मदेशना स्वभावभूत ही प्रवर्तते हैं। और यह
(प्रयत्नके विना ही विहारादिका होना) बादलके, दृष्टान्तसे अविरुद्ध
है । जैसे बादलके आकाररूप परिणमित, पुद्गलोकों गमनस्थिरता,
गर्जन और जलवृद्धि पुरुषप्रयत्नके विना भी देखी-जाती है, उसी-
प्रकार केवली भगवात्तुके खड़े रहना इत्यादि अवस्था-प्रवर्तक ही
(इच्छाके विना ही) देखा जाता है ।

७. केवलीके उपयोग कहना उपचार है -12-

7. बा 12/10/1944/10 तथा उपयोगबन्दाध्यापिका संसारिषु मुख्य परिणामान्तरसरूमात्, मुक्तेषु तदभावान्न गौण' कल्पयेत् संप्लव्धि-सामान्यार्थ । = संसारी जीवोंमें उपयोग मुख्य है, क्योंकि बदलता रहता है । मुक्त जीवों में सतत एकसी धारा रहनेसे उपयोग गौण है वहाँ तो संप्लव्धि सामान्य होती है ।

७. केवली समुद्घात निर्देश

१. केवली समुद्रात सामान्यका लक्षण

स.सि/१४/४५७/३ लघु कर्म परिपाचनस्याशेषकर्मरिपुपरिक्षातनशांति-
स्वाभाव्यावृद्धकपाटप्रतरोलोकपूर्णानि स्वात्मप्रदेशविस्मयतः॥
समुपहृतप्रदेशविस्मयः॥ = जिनके स्वल्पमात्रमें - कर्मोंका
परिपाचन हो रहा है ऐसे वे अपने (केवली अपने) आत्मा-प्रदेशोंके
फलविशेष कर्म रजको परिज्ञातन करनेको शक्तिमत्ते दण्ड, कपाट, प्रतर
और लोकपूर्ण समुद्रातको... करके अनन्तरके विस्मयका संकोच
करके..।

करक... ।
 रा वा १२/२०/१२/७७/१६ ग्रंथस्थमानत्वात् साराद्वयत्वात्... केननिग-
 बुद्धुदाविर्भावोपशममवदः देहस्थात्मप्रदेशानां तद्विषयसमुद्धातं
 केवलीसमुद्धातम् । - जैसे- भविरामं फेन, आकर, शनैतु हो जाता है
 उसी तरह समुद्धातं देहस्थ, आत्मप्रदेश, नाहर्ष, तिकलंकर फिर
 शरीरमें समा जाते हैं, ऐसा समुद्धात केवली कल्पे है । - २ ।

पृ. १३/१२/१३००६ दंड-कवाड-पदर-सोमपुराणि केतसिम-
खादो ग्राम । = दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण रूप जीव प्रदेशों-
को अवस्थाओं केवलसमुदाय कहते हैं । (प का. ता. ३/१३/३-
२२१) ।

२. भेद-प्रभेद

१.११, १.३, २/२८५ दंडकवाड-पदर-लोकपूरणमेएण चउव्विहो । = दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरणके भेदसे केवलीसमुदात्त चार प्रकार-
। काहै ।

॥, जी जी प्र १४४/१६३/१४ केवलसमुद्रघात' दण्डकपाटप्रतर्लोक-
पूरणभेदाच्चतुर्धा । दण्डसमुद्रघातः स्थितोपनिषद्भेदाद् द्वेधा । कपाट-
समुद्रघातोऽपि पूर्वाभिमुखोत्तराभिमुखभेदाभ्यां स्थितः उपनिषदेति
चतुर्धा । प्रतर्लोकपूरणसमुद्रघातावेवैककावेव । = केवली समुद्रघात
चारि प्रकार दंड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण । तहाँ दंड दोय
प्रकार एक स्थित दंड, अर एक उपनिष दण्ड । बहुरि कपाट चारि
प्रकार, पूर्वाभिमुखस्थितकपाट, उत्तराभिमुखस्थितकपाट, पूर्वाभि-
मुख उपनिषकपाट, उत्तराभिमुख उपनिष कपाट । बहुरि प्रतर अर
लोकपूरण एक एक ही प्रकार है ।

३. दण्डादि भेदोंके लक्षण

४/१३/२८/ = तत्त्व दण्डसमुद्घातो नाम पुत्रवसरीरत्नाह्वयेण वा तत्तुगुणनाह्वयेण वा शबिकर्त्रादौ सादिरियतिगुणपरिदृष्टेण केवलीजीवपदेसान दण्डागारेण देसुणचौदशरज्जुविषयम्पण । क्वाड-समुद्घातो नाम पुत्रिवल्लभाह्वयायेण वादनलयवादिरतस्मल्लेचा-वूर्ण । पदरसमुद्घातो नाम केवलीजीवपदेसान् वादवलयरद्दलोग-लेत्तं मात्तुण स्मल्लोगावूर्ण । लोमपूरणसमुद्घातो नाम केवलीजीव-पदेसान् वणलोगमेत्तान् स्मल्लोगावूर्ण । = जिसकी अपने विद्वन्भते कुछ अधिक तितुनी परिधि है ऐसे पूर्व शरीरके बाह्यरूप अथवा पूर्व शरीरसे तितुने बाह्यरूप दण्डाकारसे केवलीके जीव प्रवेशोका कुछ कम चौदह राष्ट्र उत्तेधरूप फैलनेका नाम दण्ड समुद्घात है । दण्ड समुद्घातमें बताया गये बाह्यरूप और आयामके द्वारा पूर्व परिभ्रममें वातवलयसे रहित सम्पूर्ण क्षेत्रके व्याप्त करनेका नाम क्रपात समुद्घात है । केवली भगवात्के जीवप्रदेशोका वातवलयसे रुके हुए क्षेत्रको छोड़कर सम्पूर्ण लोकमें व्याप्त होनेका नाम प्रतर-समुद्घात है । वन लोकप्रमाण केवली भगवात्के जीवप्रदेशोका सर्व-लोकके व्याप्त करनेको लोकपूरण समुद्घात कहते हैं । (प १३/१/ ४/२६/१)

४. सभी केवलियोंको होने न होने विषयक दो मत

भ आ /पृ/११०६ उक्त संसर्ग छम्मा साउण्तेसम्मि नेवली जाग। बरुं वंति समुघाद सैसा भज्जा समुघादे १२१०६। —उत्तरपंने जिनका आमु छह महीनेका अवशिष्ट रहै है सैने समयमें जिनको शैवलिमान हुअ — है वे केन्द्रली-नियमसे समुद्रघातको प्राप्त होते हैं। बाकीके लियोंको आमुष्य अधिक होनेपर समुद्रघात होगा अथवा नहीं भी होमा, नियम नहीं है। (पं. सं./प्रा./१००), (घ. ११८.२०/१६६), (झ./१४/४२); (वसु.आ./४३०)

(ज्ञा./४२/१२); (वसु.आ./४/३०)
 १.११.१.६०/३०/३ यत्किंप्रथमोपदेशात्सर्वथातिक्रमणा हीनकृपाचरम-
 समये स्थिते साम्यामानासत्तरेऽपि कृतसमुद्रघाता नभ्यो निर्वृत्ति-
 मुपलब्धन्ते । येषामाचार्याणां लोकव्यापिकृतिपि निशतिमत्वा-
 नियमस्तेषां भूतेन केचित्समुद्रघातयन्ति । ते न समुद्रघातयन्ति ।
 यत्किंप्रथमार्चायके उपदेशानुसारं हीनकृपायां मुद्रघातात् चरम-
 समयं सम्पूर्णं अघातिया कर्मोक्ती स्थिति समाप्त नह्ये हेनेते समो

केवली समुद्रघात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं। मरुत्तु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्रघात करनेवाले केवलियोंकी दोस संख्याका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्रघात करते हैं और कितने नहीं करते हैं।

घ १३/४, २, ३१/१४१/१३ सम्बन्धि णिम्बुइसुवगमताण केवलिसमुद्रघादाभावादो । = मोक्ष जानेवाले सभी जीवोंके केवलि समुद्रघात नहीं होता।

५. आयुके छह माह शेष रहनेपर होने न होने सम्बन्धी दो मत

घ. १/१, १, ६०/१६०/३०३ छम्मासाउवसेसे उत्पण्णं जस्स केवलणार्ण । स-समुद्रघातो सिल्लम्ह सेसा भज्जा समुग्घाए १६०ए एदिस्से गहाए उवसेसे किण्ण गहिओ । ण, भज्जत्ते कारणणुवलभादो । = प्रश्न—छह माह प्रमाण आयुके शेष रहनेपर जिस जीवको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्रघातको करके ही मुक्त होता है । १। शेष जीव समुद्रघात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं । १६० (म आ/सु/२१०६) इस पूर्वोक्त गथाका अर्थ क्या नहीं ग्रहण किया है । उत्तर—नहीं, क्योंकि इस प्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिए पूर्वोक्त गथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है।

६. कदाचित् आयुके अन्तमुहूर्त शेष रहनेपर होता है।

म. आ/सु/२१२२ अतोमुहत्तसे जति समुग्घादमाप्सिम् ३१२२ । = आयुक्रम जब अन्तमुहूर्त मात्र शेष रहता है तब केवली समुद्रघात करते हैं । (स सि/६४४/४४०/१), (घ १३/४, २, ३६/२४/१), (स.स. ६२०), (प्र सा/ता वृ/१५३/१३१)।

७. आत्मप्रदेशोंका विस्तार प्रमाण

स.सि/४/२७४/११ यदा तु लोकपूरणं भवति तदा मन्दरस्याधश्चित्र-वज्रपटलमध्ये जीवस्याहो मध्यप्रदेशा व्यवतिष्ठन्ते । इतरे ऊर्ध्वमध-स्तिर्यक् च कृष्ण लोकाकाश व्यरनुवते । = केवलिसमुद्रघातके समय जब यह (जीव) लोकको व्यापता है उस समय जीवके मध्यके आठ प्रदेश मेष पर्वतके नीचे चित्रा पृथिवीके वज्रमय पटलके मध्यमें स्थित हो जाते हैं और शेष प्रदेश ऊपर नीचे और तिरछे समस्त लोकको व्याप्त होते हैं । (रा बा/४/८४४/४०/१)

घ ११/४, २, १७/३५/११ केवली दण्ड करमाणो सन्तो सरीरगुणवाहस्तेण [अ]कुपि, वेयणाभावादो । को पुण सरीरतिगुणवाहस्तेण दण्ड कुण्ड । पत्तियकेण गिसणकेवली । = दण्ड समुद्रघातको करनेवाले सभी केवली शरीरसे तिगुने बाह्यसे उक्त समुद्रघातको नहीं करते, क्योंकि उनके वेदनाका अभाव है । प्रश्न—तो फिर कौनसे केवली शरीरसे तिगुने बाह्यसे दण्डसमुद्रघातको करते हैं । उत्तर—पल्लवक आसनसे स्थित केवली उक्त प्रकारसे दण्ड समुद्रघातको करते हैं ।

गो.जी/जी प्र/४४४/६४३ केवल भाषार्थ—दण्ड—स्थितिदण्ड समुद्रघात विषे एक जीवके प्रदेश वातवलयके बिना लोककी ऊँचाई किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण है सो इस प्रमाणतें लने बहुरि बारह अंगुल प्रमाण चौडे गोल आकार प्रदेश है । स्थितिदण्डके क्षेत्रको नवगुणा कोजिए तब उपविष्टदण्ड विषे क्षेत्र हो । सो यहाँ ३६ अंगुल चौडाई है । कपाट—पूर्वाभिमुख स्थित कपाट समुद्रघातविषे एक जीवके प्रदेश वातवलय बिना लोक प्रमाण तो लम्बे हो है सो किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे हो है, बहुरि उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोककी चौडाई प्रमाण चौडे हो है सो उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोक सबत्र सात राजू चौडा है तातें सात राजू प्रमाण चौडे हो है । बहुरि बारह अंगुल प्रमाण पूर्व पश्चिम विषे ऊँचे हो है ।

पूर्वाभिमुख स्थित कपाटके क्षेत्र तै तिगुना पूर्वाभिमुख उपविष्ट कपाट विषे क्षेत्र जानना । उत्तराभिमुख स्थित कपाटके चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे पूर्व-पश्चिम दिशा विषे लोककी चौडाईके प्रमाण चौडे है । उत्तर-दक्षिण विषे क्रमसे सात, एक, पाँच और एक राजू प्रमाण चौडे है । उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट विषे तातें तिगुनी उत्तीस अंगुलकी ऊँचाई है । प्रतर—बहुरि प्रतरा समुद्रघात विषे लोकवलय बिना, सर्व लोक विषे प्रदेश व्याप्त है तातें तीन वात-वलयका क्षेत्रफल लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण है । लोकपूरण—बहुरि लोकपूरण विषे सर्व लोककान्त विषे प्रदेश व्याप्त हो है तातें लोकप्रमाण एक जीव सम्बन्धी लोकपूरण विषे क्षेत्र जानना । स.स. ६२३/७३५/८-११ भाषार्थ—कायोत्सर्ग स्थित केवलीके दण्ड-समुद्रघात उत्कृष्ट १०८ प्रमाण अंगुल ऊँचा, १२ प्रमाणांगुल चौडा और सूक्ष्म परिधि ३७ १/२ प्रमाणांगुल युक्त है । पद्मासन स्थित (उपविष्ट) दण्ड समुद्रघात विषे ऊँचाई ३६ प्रमाणांगुल, और सूक्ष्म परिधि १२ १/२ प्रमाणांगुल युक्त है ।

कुल आठ समय पर्यन्त रहता है

रा.बा/१३/२०/७७/२७ केवलिसमुद्रघात अष्टसामयिक, दण्डकपाट-प्रतरलोकपूरणानि चतुर्षु समयेषु पुनः प्रतरकपाटदण्डस्वशरीरानुप्रवेशा-चतुर्षु इति । = केवलि समुद्रघातका काल आठ समय है । दण्ड, कपाट, प्रतर, लोकपूरण, फिर प्रतर, कपाट, दण्ड और स्व शरीर प्रवेश इस तरह आठ समय होते हैं ।

प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम

स.स. १६७/१६७ पहले दण्ड कुण्ड य विविं य कवाडयं तथा समए । तद्वत् प्रतरं जेव य चउत्थय लोयपुणयं १६७ विवरं पच समए जोई सुवण्णय तदो छट्ठे । सत्तमए य कवाडं संवरइ तदोऽट्ठमे दंडं १६८ = समुद्रघातगत केवली भगवात् प्रथम समयमें दण्डरूप समुद्रघात करते हैं । द्वितीय समयमें कपाटरूप समुद्रघात करते हैं । तृतीय समयमें प्रतररूप और चौथे समयमें लोकपूरण समुद्रघात करते हैं । पंचवें समयमें वे संयोगिनि लोकके विवरगत आत्म-प्रदेशोंका संवरण (सकोच) करते हैं । पुनः छट्ठे समयमें मन्थान (प्रतर) गत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं । सातवें समयमें कपाट-गत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं और आठवें समयमें दण्ड-समुद्रघातगत आत्म-प्रदेशोंका संवरण करते हैं । (म आ/सु/२११५); (स.स. ६२३), (स.स. ६२३) । स.स. ६२३/६२३ हेडा दंडस्सतोमुहुत्तमावज्जिदं हवे करणं । तं च समुद्रघातस्स य अहिमुहभावी जिणिंदस्स ६२३ । = दण्ड समुद्रघात करनेका कालके अन्तमुहूर्त काल आधा कहिए पहले आवर्जित नामाकरण हो है सो जिनेन्द्र देवकें जो समुद्रघात कियाको सम्मुखपना सोई आवर्जितकरण कहिए ।

१०. दण्ड समुद्रघातमें औदारिक काययोग होता है शेष नहीं

प.सि/ग्रा/११६ दंडगे ओराल ११६ । = केवलि समुद्रघातके उक्त अर्द्ध समयमें से दण्ड दंडिक अर्थात् पहले और सातवें समयके दोनों समुद्रघातमें औदारिक काययोग होता है । (घ.४/१४, ५५/२६३/१)

११. प्रतर व लोकमें आहारिक क्षेत्रमें अनाहारिक होता है

स.स. ६१६ अवरि समुग्घादगदे पदरे तह लोपगुरणे पदरे । णत्थि तिसमये जिंममाणेकेम्माहारयं तत्थ ६१६ । = केवल समुद्रघातको प्राप्त केवलि-भिक्षु-संन्यासी आहारिक समय और एक लोक पूरणका समय इन तीन

समयनि विषे नोकर्मका आहार नियमते नाहीं है अन्य सर्व क्षयोभी जिनका कालविषे नोकर्मका आहार है।

१२. केवली समुद्रातमें पर्यासापर्याप्त सम्बन्धी नियम

गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/१३ सयोगे पर्याप्त। समुद्राते सुयोगे अयोगे पर्याप्त एव। =सयोगी विषे पर्याप्त है, समुद्रात सहित दोष (पर्याप्त व अपर्याप्त) है। अयोगी विषे पर्याप्त ही है।

गो.क./जी.प्र./१८७/७६१/१२ दण्डद्वये कालः औदारिकशरीरपर्याप्त, कपाटयुगले तन्मिश्रः प्रतरयरेलोकपूरणे च कार्मण इति स्नातव्यः। मूल-शरीरप्रथमसमयारसंज्ञिवलयार्थस्य सूर्यन्ते। =दण्डका करने बा समेटने रूप युगलविषे औदारिक शरीर पर्याप्त काल है। कपाटका करने समेटनेरूप युगलविषे औदारिकमिश्रशरीर काल है अर्थात् अपर्याप्त काल है। प्रतरका करना बा समेटनाविषे शर लोकपूरणविषे कार्मण-काल है। मूलशरीरविषे प्रवेश करनेका प्रथम समय दो जगमय संज्ञी मन्त्रेन्द्रियवत्, अनुक्रमते पर्याप्त पूर्ण करे है।

१३. पर्यासापर्याप्त सम्बन्धी शंका-समाधान

घ. २/१,१/४४१-४४४/१ केवली कवाड-पदर-लोणपूरणछो पञ्जस्तो अपञ्जस्तो वा। ण ताव पञ्जस्तो, 'ओरासियमिस्सकायजोगो अपञ्ज-चाण' इच्छेदेण सुत्तण तस्स अपञ्जस्तसिद्धो। सजोगि मोत्तण अण्णे ओरासियमिस्सकायजोगिणि अपञ्जस्ता 'सम्मामिच्छादुट्ठि संजदा-संजदा-संजदाण्णे णियमा पञ्जस्ता' ति सुत्तणिहेसादो। प, अहारमिस्सकायजोगपमसंसंजदाणं पि पञ्जस्तयत्त-पसंगादो। ण च एवं, आहारमिस्सकायजोगो अपञ्जस्ताणं' ति सुत्तण तस्स अपञ्जस्त-भाव-सिद्धादो। अपणगासत्तादो इमेण सुत्तणे 'संजदुत्तणे णियमा पञ्जस्ता' ति एवं सुत्तं बाहिज्जदि...ति अयोगेतिरादो।...किमेवेण जाणाविज्जदि। ति एवं सुत्तमणिज्जदि ण च सजोगिन्म सरीर-पट्टवगमाथ, तदो ण तस्स अपञ्जस्तमिदि ण, अपञ्जस्त-सत्ति-वज्जियत्तस अपञ्जस्त-वपसादो। =प्रश्न-कपाट, प्रतर, और लोक-पूरण समुद्रातको प्राप्त केवली पर्याप्त है या अपर्याप्त। उत्तर-उन्हें पर्याप्त हो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, 'औदारिक मिश्रकाययोग अपर्याप्तको के होता है' इस सूत्रसे इनके अपर्याप्तपना सिद्ध है, इसलिये वे अपर्याप्त ही हैं। प्रश्न-“सम्मामिच्छादुट्ठि संयतासंयत और संयतोके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं” इस प्रकार सूत्र निवेदन होनेके कारण यही सिद्ध होता है कि सयोगीको छोड़कर अन्य औदारिकमिश्रकाययोगवाले जीव अपर्याप्त हैं। उत्तर-ऐसा नहीं है। क्योंकि (यदि ऐसा मान लें) तो आहारक मिश्रकाययोगवाले प्रमत्तसंयतोको भी अपर्याप्त ही मानना पड़ेगा, क्योंकि वे भी संयत हैं। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'आहारकमिश्र काययोग अपर्याप्तकी-के होता है' इस सूत्रसे वे अपर्याप्त ही सिद्ध होते हैं। प्रश्न-यह सूत्र अनवकाश है, (क्योंकि) इस सूत्रसे संयतोके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह सूत्र बाधा जाता है। उत्तर-—इस कथनमें अनेकान्तदोष था जाता है। (क्योंकि अन्य सूत्रोंसे यह भी बाधा जाता है। प्रश्न-—(सूत्रमें पडे) इस नियम अन्वये क्या ज्ञापित होता है। उत्तर-इससे ज्ञापित होता है कि यह सूत्र अनित्य है। “कहीं प्रवृत्त हो और कहीं न हो इसका नाश अनित्यता है। प्रश्न-संयोग अवस्थामें (नये) शरीरका आरम्भ हो होता नहीं; अतः सयोगिके अपर्याप्तपना नहीं बन सकता। उत्तर-नहीं, क्योंकि, कपाटादि समुद्रात अवस्थामें सयोगी स्थल पर्याप्त रूप कृत्रिमे रहित होते हैं, अतएव उन्हें अपर्याप्त कहा है।

१४. समुद्रात करनेका प्रयोजन

भ.आ./सू./२११२-२११६ जीवर्त्त संतं निराजिदं अप बहु निमित्तानि। संवेदियं दुष्टं तथा लघवे कर्म पि पादवत् ३३११। विदिवन्धस

७. केवली समुद्रात निवेदन

सिणेहो हेतु खियदि य सो समुद्रदत्त। सजदि य लोणसिणेह नं अन्यद्विहो होदि ३२१११। =सेलेसिमन्धुवें लोणगिरोध तदो वृन्दि ३२११६। =गीता वस्त्र पसारनेसे जल्दो शुष्क होता है, परन्तु बेहतर वस्त्र जल्दो सूखता नहीं चसी प्रकार बहुत कालमें होने योग्य स्थिति अनुभागवत् केवली समुद्रात-द्वारा कीम हो जाता है ३२११३। स्थिति वन्धका कारण जो स्नेहगुण वह इस समुद्रातसे नष्ट होता है, और स्नेहगुण कम होनेसे उसको अल्प स्थिति होती है ३२११४। अन्तमें योग निरोध वह धीरे सुत्तिको प्राप्त करते हैं ३२११६।

पं.का./ता. वृ./१५३/२२१/८ ससारस्थितिविनाशार्थः केवलिसमुद्रातं। =संसारकी स्थितिका विनाश करनेके लिए केवली समुद्रात करते हैं।

१५. इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

घ. ३२/४.२.७.१४/१५/२ ग्रहानं पयडोणं विरोहीदो केवलिसमुद्रादेण बोधणिरोहेण वा अणुभागवादो जयि ति भाणवेदि। =शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विरुद्धि, केवलिसमुद्रात अथवा योगनिरोध-से नहीं होता है।

१६. जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो तब उनका समीकरण करनेके लिए किया जाता है

य.आ./सू./२११०-२१११ जेतिसि अवसामां गामगोवाइ वेदणीयं च। ते एकदसमुगवाडा जिणा उवणमंति सेलेसि ३२११०। जेतिसि हवति विन-माणि गामगोवाडवेदणीयाणि। ते तु कदसमुगवाडा जिणा उवणमंति सेलेसि ३२१११। =आयुके समान ही अन्य कर्मोंकी स्थितिको धारण करनेवाले केवली समुद्रात किये बिना सम्पूर्ण शीलोक धारक बनते हैं ३२११०। जिनके वेदनीय और गौवर्त्मकी स्थिति अधिक रहती है वे केवली भगवात् समुद्रातके द्वारा आयुर्कर्मकी बराबरीकी स्थिति करते हैं, इस प्रकार वे सम्पूर्ण शीलोक धारक बनते हैं ३२१११। (स सि./२/४४/४५/१)। (घ. १/१,१,६०/१६/३०४)। (झा./४२/४२)। (रं.का./ता.वृ./१२३/७)

घ. १/१,१,६०/३०४/६ केन समुद्रवातयन्ति। येण संसृतिव्यक्ति कर्म-स्थित्या समाना ते न समुद्रवातयन्ति, येण समुद्रवातयन्ति। =प्रश्न-कौनसे केवली समुद्रात नहीं करते हैं। उत्तर-जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काम वेदनीय आदि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्रात नहीं करते हैं, शेष केवली करते हैं।

१७. कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधिक्रम

घ. ६/१.६-६.१६/४१२-४१७/४ पढमसमए। द्विदि ए उतछेजे भागे हणदि। सेसस च अणुभागत्स अपसत्थाणमणते भागे हणदि (४१२/४)। विदियसमए तम्मिह सेसिणए द्विदो ए उतछेजे भागे हणदि। सेसस च अणुभागत्स अपसत्थाणमणते भागे हणदि। तदो तदियसमए मंथं केदि। द्विदि-अणुभागे तरेव भिज्जययि। तदो चउत्तयसमए-लोणे पुण्णे एहा बगमा जोपम्य समजोगादमए। द्विदिअणुभागे तरेव भिज्जययि। लोणे पुण्णे, अतोमुहवट्ठिदि (४१३/१) उवेदि संसेवणुणमाज्जादो। एतो नेसिणए द्विदो संसेवजेआगे हणदि। एतो अतोमुहवट्ठं गंतुं कायजोगं वनि-जोव-सुहववत्सस गिरु मदि (४१४/१)। तदो अतोमुहवट्ठं गंतुं-कमाणि कमाणि करेदि-पटसमय अणुक्रमद्वयाणि केदि पुज्ज-कदधान हेहादो (४१५/१) एतो अतोमुहवट्ठं किदोको नरेदि (४१६/१)। योगयिह निरुद्धिदं आउसमाणि कमाणि भवति (४१६/१)।

—प्रथम समयमें 'आयुको' छोड़कर शेष तीन अघातिया कर्मोंकी स्थितिमें असंख्यात बहु भागको नष्ट करते हैं। इसके अतिरिक्त हीन-कषायके अन्तिम समयमें घातनेसे शेष रहे अप्रशस्त प्रकृति सम्बन्धी अनुभागके अन्तर्गत बहुभागको भी नष्ट करते हैं। द्वितीय समयमें-शेष स्थितिमें असंख्यात बहुभागको नष्ट करते हैं, तथा अप्रशस्त प्रकृति-शेष अनुभागके भी अन्तर्गत बहुभागको नष्ट करते हैं। 'प्रचात' तृतीय समयमें प्रतर संज्ञित मन्थसमुद्धातको करते हैं। इस समुद्धातमें भी स्थिति व अनुभागको पूर्वके समान ही नष्ट करते हैं। तत्परचात चतुर्थ समयमें- लोकपुरुष समुद्धातमें समययोग हो जाने पर योगकी एक वर्णा हो जाती है। इस अवस्थामें भी स्थिति और अनुभागको पूर्वके ही समान नष्ट करते हैं। लोकपुरुषसमुद्धातमें आयुसे संख्यातगुणी अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिको स्थापित करता है। 'उत्तर'के प्रथम समयसे लेकर शेष स्थितिके संख्यात बहुभागको, तथा शेष अनुभागके अन्तर्गत बहुभागको भी नष्ट करता है। यहाँ अन्तर्मुहूर्त आकर तीनों योग उच्छ्वासका निरोध करता है। परचात अर्धस्पर्शकक्षण करता है - परचात 'अन्तर्मुहूर्त'काल तक कृष्टियोंको करता है। 'फिर अर्धस्पर्शकोको करता है।' योगका निरोध हो जानेपर तीन अघातिया कर्म आयुके सहज हो जाते हैं। (घ. ११/४.२.६.२०/१३३-१३४), (स. सा. ६/२३-६४४)।

१८ स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों

घ. ११/२.६०/३०२/६ सारत्रिजिज्ञेते किं कारणम्। द्वादशाङ्गवयम् तद्योगभक्ति केवलिसमुद्धातानि निवृत्तिपरिणामाश्च। न चैते सर्वेषु सम्भवन्ति दशानुपूर्वधारिणामपि क्षणकल्पेनाहोर्द्वयान्तः। न तत्र संसारसमानकर्मस्थितयः समुद्धातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तन निपतन्स्वभावानि परमोपमस्यास्तस्यैवाभावात्तानि संख्येयावलिक्वायतानि च निपातयन्तः आयु समानि कर्माणि कुर्वन्ति। अग्रे समुद्धातेन समानयन्ति। न चैव संसारघातः केवलिनः प्राक् स भवति स्थितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात्। = प्रश्न—संसारके विच्छेदका क्या कारण है। उत्तर—द्वादशाङ्गका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलिसमुद्धात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सप्त संसारके विच्छेदके कारण हैं। परन्तु ये सप्त कारण समस्त जीवोंमें सम्भव नहीं हैं, क्योंकि, दशपूर्व और चौदहके धारी जीवोंका भी क्षणक श्रेणीपर चढ़ना देखा जाता है। अतः वहाँपर संसार-व्यक्तिके समान कर्म स्थिति पायी नहीं जाती है। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले परमोपमके असंख्यातवत् भागप्रमाण या संख्यात आवली प्रमाण स्थिति काण्डकोंका विनाश करते हुए, किन्तु ही जीव समुद्धातके विना ही आयुके समान शेष तीन कर्मोंको कर लेते हैं। तथा किन्तु ही जीव समुद्धातके द्वारा शेष कर्मोंको आयुके समान करते हैं। परन्तु यह संसारका घात केवलियोंमें पहले सम्भव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थिति काण्डके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं।

१९. समुद्धात रहित जीवोंकी स्थिति समान कैसे होती है

घ. १३/४.३३/१५२/९ केवलिसमुद्धादेन विना कर्मा पलितोवमस्त असंख्येयविभागमेतद्विद्वद्विषयं घातो जायते। यः दिव्यदिव्य-यद्यपि तत्पादुवचोदो। = प्रश्न—जिन जीवोंके केवलिसमुद्धात नहीं होता उनके केवलिसमुद्धात हुए विना परमके असंख्यातवत् भागमात्र स्थितिका घात कैसे होता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि स्थितिकाण्ड घातके द्वारा एक स्थितिका घात मत जाता है।

२०. 'पूर्व' गुणस्थानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों ?

घ ११/१.१.६०/३०२/७ अनिवृत्त्यादिपरिणामेषु सप्तानेषु सत्सु किमिति स्थित्यवेषमस्य। न, व्यक्तस्थितिघाततेतुल्यनिवृत्तिपरिणामेषु समानेषु सत्सु सत्तेतस्तत्समानत्वविरोधात्। = प्रश्न—अनिवृत्ति आदि परिणामोंके समान होनेपर संसार—व्यक्ति स्थिति और शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत परिणामोंके समान रहने पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितिके समान मान लेनेमें विरोध आता है।

केवली समुद्धात—२० केवली/७।

केश—एक ग्रह दे० 'ग्रह'।

केशलौच—साधुके २८ मूलगुणोंमें से एक गुण केशलौच भी है। जन्म ४ महीने, मध्यम तीन महीने, और उत्कृष्ट दो महीनेके पश्चात् वह अपने बालोंको अपने हाथसे उलाहकर फेंक देते हैं। इस वस्त्रसे उसके आध्यात्मिक बलकी तथा शरीरपरसे उपेक्षा भावकी परीक्षा होती है।

१. केशलौच विधि

मू. आ १२१. १/सप्तमिहमे दिवसे उववासेगेव कायव्यो। २२१. = प्रतिक्रमण सहित दिनमें उपवास किया हो जो अपने हाथसे मस्तक दाहिने व बाईंके केशोंका उपाठना वह लोच नामा मूल गुण है। (अन. घ १६/२६), (कि. क. ४/४/११)।

प. ग. १२/२/६० केव वि अण्ड बंधिच सिस्तुचि वि धारणे.. १६०। = जिस किसीने जिनवरका वेश धारण करके मस्तके शिरके केश लौच किये। १६०। [यहाँ भस्मके प्रयोगका निर्देश किया गया है।] म. वा. वि०/८६/२२४/१९ आदिशिवावर्त केशरमश्रुविषय हस्तानुलोभरेव संपाद्य.. = मस्तक, दाहिने और बाईंके केशोंका लोच हाथोंकी अगुलियोंसे करते हैं। दाहिने बाजूसे आरम्भ कर बायें तरफ आवर्त रूप करते हैं।

२. केशलौचके श्रेय उच्छृङ्खल, मध्यम व जघन्य अन्तर काल

मू. आ. २२१ विम-ति-य-च उक्तमासे लोचो उक्तस्ममिमजहणो। = केशोंका उपाठन तीन प्रकारसे होता है—उत्तम, मध्यम व जघन्य। दो महीनेके अन्तरसे उत्कृष्ट, तीन महीने अन्तरसे मध्यम, तथा जो शर महीनेके अन्तरसे किया जाता है वह जघन्य समझना चाहिए। (अ. वा. वि. १६/२२४/१०), (अन. घ १६/२६), (कि. क. ४/४/११)।

३. केशलौचकी आवश्यकता क्यों ?

म. वा. १८८-८९ केसा संसृजति हु पिप्पडिकारस्त दुपरिहारा य। सयणादिषु ते जीवा दिदृढा अंतुया य तथा १८८। भूगर्हि य लिप्साहि य धामिज्जत्तस्स सकिंसेसो य १. संघट्टिज्जति य ते। कट्टु-यणे तेणसो लोचो १८९। = तेलालगना, अम्यप स्नानाकरना, सुगन्धित पदार्थसे केशोंका संस्कार करना, जलसे धोना। इत्थादि क्रियाएँ न करनेसे केशोंमें युका और लिप्ता ये जन्तु उत्पन्न होते हैं, जिन इनकी उत्पत्ति केशोंमें होती है, तब इनको मुहोंसे निकालना ज़रूरी काम है १८८। जू और लिप्ताओंसे प्रीडित होनेपर मनुमें नवीन पापकर्मका आगमन करानेवाला अशुभ परिणाम—सर्वेशो परिणाम हो जाता है। जीवोंके, द्वारा अशुभ किया जानेपर शरीरमें असह्य वेदना होती है, तब मनुष्य मस्तक छुजलाता है। मस्तक छुजानेसे

जू' लिखादिकका परस्पर मर्दन होनेसे नाश होता है। ऐसे दोषोत्ते बचनेके लिए मुनि आगमायुधार केशलौच करते हैं।
पं. वि./१४२ काकिण्या अपि संग्रहो न विहितः शौरं यथा कार्यते चित्तोपकृष्टमात्रमपि वा तत्सिद्धये नाशितम्। हिंसाहेतुरहो जटायापि तथा यूकाभिरप्रार्थनैः वैराग्यादिविवर्धनाय यतिभिः केशेषु लोचः कृतः। १४२। = मुनिजन कौडी मात्र भी धनका संग्रह नहीं करते जिससे कि मुण्डनकार्य कराया जा सके; अथवा उक्त मुण्डन कार्यको सिद्ध करनेके लिए वे उत्तरा या कैंची आदि औजारका भी आश्रय नहीं लेते, क्योंकि उनसे चित्तमें शोभ उत्पन्न होता है। इससे वे जटाओं-को धारण कर लेते हैं सो यह भी सम्भव नहीं है, क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनके उत्पन्न होनेवाले जू' आदि जन्तुओंकी हिंसा नहीं टाली जा सकती है। इसलिए अयाचन वृत्तिको धारण करनेवाले साधुजन वैराग्यादि गुणोंको बढ़ानेके लिए मालोका लोच किया करते हैं।

४. केशलौच सर्वदा आवश्यक ही नहीं

ति.प./४/२३ आदिजिज्जपडिमाओ ताओ जडमउडसेहंरिस्ताओ। पडिमोवरिम्मि गंगा अभिसिस्तुमण व सा पउदि १२३०। = वे आदि जिनेन्द्रकी प्रतिमाएँ जटामुकुट रूप लेखरसे सहित हैं। इन प्रति-माओंके ऊपर वह गंगा नदी मानो मनमें अभिषेककी भावनाको रखकर ही गिरती है।

प. पु./३/२८०-२८८ ततो वर्षादिमात्रं स कायोत्सर्गेण निश्चलः। धरा-धरेन्द्रवसस्त्यौ कृतेन्द्रियसमस्थितिः। १२८०। बातोइवृता जटास्तस्य रेजुराकुलमूर्त्यः। धूमाल्य इव सद्धानवद्विस्तृत्य कर्मणः। १२८१। = तदनन्तर इन्द्रियोंकी समान अवस्था धारण करनेवाले भगवान् श्वभदेव छह मास तक कायोत्सर्गसे मुक्त पर्वतके समान निश्चल खड़े रहे। १२८०। हवासे उड़ी हुई उनकी अस्त-व्यस्त जटाएँ ऐसी जान पड़ती थीं मानो समीचीन ध्यानरूपी अग्निसे जलते हुए कर्मके धूमकी पंक्तियाँ ही हों। १२८१। (म.पु./१/६), (म.पु./१८/७६-७६), (पं.वि./१३/१८)।

प. पु./४/६ मेरुकृतसमाकारभासुरास समाहितः। स रेजे भगवात् दीर्घजटाजालहताशुमात्। = उनके कन्धे मेरु पर्वतके शिखरके समान ऊँचे तथा देदीप्यमान थे, उनपर बड़ी-बड़ी जटाएँ किरणोंकी भाँति सुशोभित हो रही थीं और भगवान् स्वयं बड़ी सावधानीसे ईर्ष्या-समितिसे नीचे देखते हुए विहार करते थे। ६।

म. पु./१६/१०६ प्रधानः स्कन्धपर्यन्तलम्बिनी केशवण्वरी। सोऽन्व-गाद्वंदृष्णाहिमण्डलं हरिचन्दनम्। १०६। = कन्धों पर्यन्त लटकती हुई केशरूपी लताओंको धारण करनेवाले वे बाहुबली मुनिराज अनेक काले सपके समूहको धारण करनेवाले हरिचन्दन वृक्षोंको अनुकरण कर रहे थे।

* भगवान्को जटाएँ नहीं होनी —दे०/चेत्य/१/१३।

५. भगवान् आदिनाथने भी प्रथम बार केशलौच किया था

म. पु./२०/१६ शूरक्रियायां तथोपसाधनार्जनरूपे। तदभाये च चित्ता स्यात् केशोत्पादमिच्छते। १६। = यदि छुरा आदिसे बाल बनवाये जायेंगे तो उसके साधन छुरा आदि लेने पड़ेंगे, उनकी रक्षा करनी पड़ेगी और उनके लो जानेपर चित्ता होगी ऐसा विचार कर जो भगवान् हाथसे ही केशलौच करते थे।

१. रत्नत्रय ही चाहिए केशलौचसे क्या प्रयोजन

भ. आ./पु./६०-६२ लोचकन्दे मूढं च मूढं ह्ये हि निज्वियारचं। तो निज्वियारकणो पणहिवदरं परङ्गमदि ६०। अपना दमिदो लोपण

होइण सुहेय संगमुवयादि। साधीणदा य गिदोसदा य देहे ग णिम्ममदा। ६१। आणखिदा य लोचण अप्पणो होदि धम्मसट्ठा च। उग्गो तवो य लोचो तहेव दुक्खस्स सहणं च। ६२। = शिरोमूँटन होनेपर निर्विकार प्रवृत्ति होती है। उससे वह भुक्तिके उगमभूत रत्नत्रयमें खूब उद्यमशील बनता है, अतः लौच परम्परा रत्नत्रयका कारण है। केशलौच करनेसे और दुःख सहन करनेकी भावनासे, मुनि-जन आत्माको स्वयंश करते हैं, सुखोंमें वे आसक्ति नहीं रखते हैं। लौच करनेसे स्वाधोना तथा निर्दोषता गुण मिलता है तथा देह-भमता नष्ट होती है। ६०-६१। इससे धर्मके-चारित्रके ऊपर मड़ी भारी श्रद्धा व्यक्त होती है। लौच करनेवाले मुनि उग्रपुत्र अर्थात् काम-क्लेश नामका तप करके होनेवाला दुःख सहते हैं। जो लौच करते हैं उनको दुःख सहनेका अभ्यास हो जाता है। ६२।

* शरीरको पीडाका कारण होनेसे इससे पापास्रव होना चाहिए—दे० तप/५।

* केशलौच परीषद नहीं है—दे० परोप/३।

केशव—म. पु./सर्ग/श्लोक पूर्व विदेहमें महावत्स देवकी सुसीमा नगरीके राजा मुविधिका पुत्र था (१०/१४५) पूर्वभवके संस्कारसे पित्तको (भगवान् श्वभमाका पूर्वभवं) विशेष प्रेम था (१०/१४७)। अन्तमें दीक्षा धारणकर अच्युत स्वर्गमें प्रतीन्द्र हुआ (१०/१७१)। यह श्रेयास राजाका पूर्वका पाँचवा भव है। —दे० श्रेयास।

केशव वर्णो—१. यह ब्रह्मचारी थे। कृति—गोम्मदसारकी सस्त्रुत टीका (सधु गो.सा./प्र./१ मनोहर लाल)। २. गुल्का नाम अभयचन्द्र सूरि सिद्धान्त चक्रवर्ती। कृति—गोम्मदसारकी जीवतत्त्व प्रबोधिनी नामकी कर्णाटक भाष्य टीका। समय—वि. १४१६ ई. १३६६ (मो भा प्र./प्र २२ परमानन्द शास्त्री)।

केशव सेन—आप एक कवि थे। कृति—कर्णामृतपुराण। समय—वि सं. १६८८ ई. १६३१। म.पु./प्र./२० पन्नालाल

केशाग्र—क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष। अपरनाम बालाग्र—दे० गणित/१/१।

केशावाप क्रिया—दे० संस्कार/२।

केशरीहृद—नील पर्वतस्थ एक हृद। इसमेंसे सीता व नरकान्ता नदियाँ निकलती हैं। कीर्तिदेवी इसमें निवास करती हैं। —दे० लोक/३/८।

कैकेय देश—दे० कैकय।

कैटभ—म. पु./सर्ग/श्लोक अयोध्या नगरीमें हेमनाभ राजाका पुत्र तथा मधुका छोटा भाई था (१६०) अन्तमें दीक्षा धारण कर (२०२) धीरे तपस्चरण पूर्वक अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुआ (२१६)। यह कृष्णके पुत्र 'क्षन्ध' का पूर्वका तीसरा भव है—दे० 'शंख'।

कैरल—दे० केरल।

कैलास—विजयार्घकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कोकण—पश्चिमी समुद्र तटपर यह प्रदेश सूरसे रत्नगिरि तक विस्तृत है। बम्बई व कन्न्याण की उसी देशमें है। (म. पु./प्र. ४६ पं. पन्नालाल)।

कोका—मथुरा नगरीका दूसरा नाम है। (मदन मोहन पंचदाती/प्र०)

कोकिल पंचमी व्रत

व्रत विधान संग्रह—गणना—कुल समय ६ वर्षतक, उपवास २५। किञ्चनसिंह क्रियाकोश विधि—पाँच वर्ष तक प्रतिवर्ष आपाड़ दू० ६।

कोट

से कार्तिक कृ० ५ (चतुर्मास) की ५ पंचमीको उपवास करे। जाप—
नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

कोट—Boundry wall

कोटिशिला—पृ ४८/श्लोक यह वह शिला है जिसपरसे करोड़ों
मुनि सिद्ध पदको प्राप्त हुए हैं। रावणको वही मार सकता है जो
इसको उठावेगा ऐसा मुनियोंका वचन था (१८६)। लक्ष्मणने इसको
उठाकर अपनी शक्तिका परिचय दिया था (२१४)।

कोटोद्भव—कृति—जीवन्धर शतपदी (कन्नड) समय—ई. १५००।
गिताका नाम-सम्पण। बहदुरका सेनापति था। जीवन्धर चम्पू/प्र.
१० A N. up

कोपण—निजाम हैदराबाद स्टेटके रायचूर जिलेमें वर्तमान कोम्पल
नामका ग्राम। वर्तमानमें वहाँ एक दुर्ग तथा चहार दीवारी है जो
चातुर्व्य कालीन कलाकी शोचक समझी जाती है। (ध/२/प्र. १३३)

कोश—क्षेत्रका प्रमाण विशेष। अपरनाम गम्भीर—दे० गणित/1/१।

कोशल—दे० कोसल।

कोष्ठ बुद्धि ऋद्धि—दे० ऋद्धि/२।

कोष्ठा—पृ १३/१५, १६/१७/२४३ धरणी धारणा दृष्टव्या कोट्टा
पविट्टा १४०=धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये
एकत्र नाम हैं। १४० और भी—दे० ऋद्धि/२।

कोसल—१ भरत क्षेत्रस्थ मध्य आर्य खण्डका एक देश अपरनाम
कौशल, व कौशल्य। दे० मनुष्य/४। २ उत्तरकोसल और दक्षिण-
कोसलके भेदसे इसके दो भाग थे। अयोध्या, वाराणसी (आवस्ती)
लक्ष्मणपुरी (लज्जनऊ) आदि इसके प्रसिद्ध नगर हैं। यहाँ गोमती,
तमसा और सरयू नदियाँ बहती हैं। कृशावतीका समीपवर्ती प्रदेश
दक्षिणकोसल था। और अयोध्या, लज्जनऊ आदिके समीपवर्ती
प्रदेशका नाम उत्तरकोसल था।

कोटिकल—एक क्रियावादी—दे० क्रियावाद।

कौत्कुच्य—स सि/७/३२/३६६/१४ तदेवोभयं परत्र दुष्टकायकर्म
प्रयुक्तं कौत्कुच्यम्।=परिहार और असम्भवचन इन दोनोंके साथ
दुस्तरेके लिए शारीरिक कुचेष्टाएँ करना कौत्कुच्य है। (रा बा/७/
३२/२/५६६)।

कौमार समी व्रत—व्रत विधान संग्रह/पृ. १२६। भादो सुदी
सप्तमीके दिना, खण्डी मण्डप पूजे जिना। (नवल साहकृत
क्रियाकोष)।

कौरव—पा पृ/सर्ग/श्लोक धृतराष्ट्रके दुर्योधनादि १०० पुत्र कौरव
कहलाते थे (८/२१७) भीष्म व द्रोणाचार्यसे शिक्षा प्राप्त कर
(८/२०८) राज्य प्राप्त किया। (१०/३४)। अनेको कीड़ाओं-
में इनको पाण्डवों द्वारा पराजित होना पड़ा था (१०/४०)।
इससे यह पाण्डवोंसे क्रुद्ध हो गये। भरी समामें एक दिन कहा कि
हमें सौकी आधा राज्य और इन पाँचको आधा राज्य दिया गया
यह हमारे साथ अन्याय हुआ (१२/२५)। एक समय कपटसे लाखका
गृह बनाकर दिखानेकी प्रेम्से पाण्डवोंको रहनेके लिए प्रदान
किया (१२/६०) और अकस्मात् मौका देख उसमें आग लगाना दी।
(१२/११५)। परन्तु सौभाग्यसे पाण्डव वहाँसे गुप्त रूपमें प्रवासमें
रहने लगे (१२/२३५)। और ये भी दिखानेकी शोक करके शान्ति
पूर्वक रहने लगे (१२/२२६)। द्रौपदीके स्वयंवरमें पाण्डवोंसे मिलाप
होनेपर (१४/१४३) आधा राज्य वाँटकर रहने लगे (१६/२)
दुर्योधनने ईर्ष्यापूर्वक (१६/१४) युधिष्ठिरको जुएमें हराकर १२

वर्षका देश निकाला दिया (१६/१०५)। सहाय्यनमें पाण्डवोंके
आनेपर अर्जुनके शिष्योंने दुर्योधनको बाँध लिया (१७/१०२-)
परन्तु अर्जुनने दयासे उसे छोड़ दिया (१७/१४०)। इससे दुर्योधनका
क्रोध अधिक प्रज्वलित हुआ। तब आधे राज्यके लालचसे कनकध्वज
नामक व्यक्तिने दुर्योधनकी आज्ञासे पाण्डवोंको मारनेकी प्रतिज्ञा की,
परन्तु एक देवने उसका प्रयत्न निष्फल कर दिया (१७/१४५-)
तत्पश्चात् विराट् नगरमें इन्होंने गोकुल लूटा उसमें भी पाण्डवों
द्वारा हराये गये (१६/१५२)। इस प्रकार अनेको बार पाण्डवों द्वारा
इनको अपमानित होना पड़ा। अन्तमें कृष्ण व जरासन्धके युद्धमें
सब पाण्डवोंके द्वारा मारे गये (२०/२६६)।

कौशल्य—दे० कोसल।

कौशांबी—वर्तमान देश प्रयागके उत्तर भागकी राजधानी। वर्तमान
नाम कोसम है। (म पु/प्र ४६ पं. पन्नालाल)।

कौशिक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कौशिकी—पूर्व आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कौस्तुभ—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—दे० लोक/७।

कौस्तुभाभास—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—दे० लोक/७।

क्रतु—म पु/६/११३ यागो यज्ञः क्रतुः पूजा सपर्येज्याध्वरो मन्त्रः।
'मह इत्यपि पर्यायवचनान्यर्चनाविधेः' ११६१। =याग, यज्ञ, क्रतु,
पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मन्त्र, और मह ये सब पूजाविधिके
पर्याय वाचक शब्द हैं ११६१।

क्रम—वस्तुमें दो प्रकारके धर्म हैं क्रमवर्ती व अक्रमवर्ती। आगे-पीछे
होनेके कारण पर्याय क्रमवर्ती धर्म हैं और युगपत् पाये जानेके कारण
गुण अक्रमवर्ती या सहवर्ती धर्म हैं। क्रमवर्तीको ऊर्ध्व प्रचय और
अक्रमवर्तीको तिर्यक् प्रचय भी कहते हैं।

१. क्रम सामान्यका-लक्षण

रा बा/६/१३/१५/२३/२६ कालभेदेन वृत्तिः क्रमः। =काल भेदसे वृत्ति
होना क्रम कहलाता है।

स्या म/५/३३/१६ क्रमो हि पौर्वापर्यम्। =पूर्वक्रम और अपरक्रम।
स म त/३३/१ यदा तावदस्तिवादिधर्माणां कालादिभिर्भेदविशेषा,
तदास्त्यादिरूपैकशब्दस्य नास्तिस्वाचनेकधर्मबोधने शक्यस्याभावा-
त् क्रमः। =जब अस्तित्व और नास्तित्व आदि धर्मोंकी वैश काल
आदिके भेदसे कथनकी इच्छा है तब अस्तित्व आदि रूप एक ही
शब्दकी नास्तित्व आदि रूप अनेक धर्मोंके बोधन करनेमें शक्ति न
होनेसे निम्न पूर्वपर भाव वा अनुक्रमसे जो निरूपण है, उसको क्रम
कहते हैं।

पं ध/पृ/१६७ अस्त्यत्र यः प्रसिद्धः क्रम इति धातुश्च पाद-विशेषे।
क्रमाति क्रम इति रूपस्तस्य स्वार्थान्तरिकमादेशः। =यहाँ पर पैरोसे
गमन करने रूप अर्थमें प्रसिद्ध जो क्रम यह एक धातु है उस धातुका
ही पादविशेष रूप अपने अर्थको उल्लंघन करनेसे "जो क्रमण करे सो
क्रम" यह रूप सिद्ध होता है।

२. क्रमके भेदोंका निर्देश

स म/५/३३/२० देशक्रम कालक्रमश्चाभिधीयते न चेकान्तविनाशिन
सास्ति। =सर्वथा अनित्य पदार्थमें देशक्रम और कालक्रम नहीं हो
सकता।

पं ध/पृ/१७४ विष्कम्भ क्रम इति वा क्रमः प्रवाहस्य कारणं तस्य।
=प्रतिसमय होनेवाले द्रव्यके उस उत्पाद व्ययरूप प्रवाहक्रममें जो
कारण स्वकाररूप अंशकल्पना है अथवा जो विष्कम्भरूप क्रम
है १-१७४।

३. पर्याय व गुणके अर्थमें क्रम अक्रम शब्दका प्रयोग

स. सा./आ./२. क्रमाक्रमप्रवृत्तविचित्रभावस्वभावत्वादुत्सगितभूतपर्याया-
या' । =वह क्रमरूप (पर्याय) अक्रमरूप (गुण) प्रवर्तमान
अनेकों भाव-जिसका स्वभाव होनेसे जिसने गुण और पर्यायोंको
अंगीकार किया हो -ऐसा है।

४. क्रमवर्तित्वका लक्षण

पं.घ./पु./१६६.१७५ अयमर्थः प्रागेकं जातं उच्छिद्य जायते चैकः । अथ
नष्टे सति तस्मिन्नन्योऽप्युत्पद्यते यथादेशम् । १६६। क्रमवर्तित्वं नाम
व्यतिरेकपुरस्सरं विशिष्टं च । स भवति भवति न सोऽयं भवति
तथा च तथा न भवतीति । १७५। =क्रमशब्दके निरूपत्यंशका
सारांश यह है कि द्रव्यत्वको नहीं छोड़ करके पहले होनेवाली एक
पर्यायको नाश करके और एक अर्थात् दूसरी पर्याय उत्पन्न होती है,
तथा उसके नाश होनेपर और अन्य पर्याय उत्पन्न होती है। इस
क्रममें कभी भी अन्तर नहीं पड़ता है, उस अपेक्षा पर्यायोंको क्रम-
वर्ती कहते हैं । १६६। यह वह है किन्तु वह नहीं है अथवा यह वैसा
है किन्तु वैसा नहीं है इस प्रकारके क्रममें व्यतिरेक-पुरस्सर विशिष्ट
ही क्रमवर्तित्व है । १७५।

५. देश व कालक्रमके लक्षण

स्या, म./४/३३/२० नानादेशकालव्याप्तिदेशक्रमः कालक्रमश्च ।
=अनेक देशोंमें रहनेवाला देशक्रम और अनेक कालोंमें रहनेवाला
कालक्रम ।

६. ऊर्ध्व व तिर्यग् प्रचयका लक्षण

यु. अ./माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला मन्वई पृ० ६० तत्र ऊर्ध्वतामान्य
क्रमभावविषु पर्यायैवेकत्वान्वयप्रत्ययग्राहं द्रव्यम् । तिर्यक्सामान्यं
नानाद्रव्येषु पर्यायेषु च सादृश्यप्रत्ययग्राहं सदृशपरिणामरूपम् ।
=क्रमभावी पर्यायोंमें एकत्वरूप अन्वयके प्रत्यय (ज्ञान) द्वारा ग्राह्य
जो द्रव्य सामान्य है वही ऊर्ध्वतासामान्य है। और अनेक द्रव्योंमें
अथवा अनेक पर्यायोंमें जो सादृश्यताका बोध करानेवाला सदृश परि-
णाम होता है वह तिर्यक् सामान्य है।

प्रा.सा./त.प्र./१४१ प्रदेशप्रचयों हि तिर्यक्प्रचयः समयविशिष्टवृत्ति-
प्रचयस्तु ऊर्ध्वप्रचयः । तत्राकाशस्थवस्थितानन्तप्रदेशत्वाद्दर्शनीययोर-
वस्थितासंख्येयप्रदेशत्वाज्जीवस्थानवस्थितासंख्येयप्रदेशत्वात् प्रद-
गलस्य द्रव्येणानेकप्रदेशत्वशक्तियुक्तेकप्रदेशत्वात्पर्यायिण द्विभद्रप्रदेश-
त्वाच्चास्ति तिर्यक्प्रचयः । न पुनः कालस्य शक्त्या व्यवस्था चैक-
प्रदेशत्वात् । ऊर्ध्वप्रचयस्तु त्रिकोटिस्फित्वेन साक्षाद्द्रव्यवृत्ते-
सर्वद्रव्याणामनिवारित एव । अयं तु विशेषसमयविशिष्टवृत्ति-
प्रचयः शेषद्रव्याणामूर्ध्वप्रचयः समयप्रचयः एव कालस्योर्ध्वप्रचयः ।
शेषद्रव्याणां वृत्तेहि समयादर्शान्तरभूतत्वाद्वास्ति समयविशिष्टत्वम् ।
कालवृत्तेस्तु स्वतः समयभूतत्वात्तत्रास्ति । =प्रदेशोंका समूह तिर्यक्
प्रचय और समय विशिष्ट वृत्तियोंका समूह ऊर्ध्वप्रचय है। वहाँ
आकाश अवस्थित (स्थिर) अन्तर्प्रदेश वाला है। धर्म तथा अर्थ
अवस्थित असंख्य प्रदेश वाले हैं। जीव अनवस्थित असंख्य
प्रदेशों है और प्रदगल द्रव्यत अनेक प्रदेशत्वकी शक्तिके युक्त
एक प्रदेशवाला है, तथा पर्यायित, दो अथवा बहुत प्रदेशवाला
है, इसलिए उनके तिर्यक्प्रचय है, परन्तु कालके (तिर्यक्-
प्रचय) नहीं है, क्योंकि वह शक्ति तथा व्यक्तिकी अपेक्षामें एक
प्रदेशवाला है। ऊर्ध्वप्रचय तो सब द्रव्योंके अनिवार्य ही है, क्योंकि
द्रव्यकी वृत्ति तीन कोटियों (भूत, वर्तमान, भविष्यत् ऐसे तीन
कालों) को स्पर्श करती है, इसलिए अंशोंसे युक्त है। परन्तु इतना
अन्तर है कि समय विशिष्ट वृत्तियोंका प्रचय (कालको छोड़कर)

शेष द्रव्योंका ऊर्ध्वप्रचय है, और समयोंका प्रचयकाल द्रव्यका
ऊर्ध्वप्रचय है, क्योंकि शेष द्रव्योंकी वृत्ति नमनेमें अर्धान्तरभूत
(अन्व) है, इसलिये वह (वृत्ति) समय विशिष्ट है, और कालकी
तो स्वतः समयभूत है, इसलिए वह समयविशिष्ट नहीं है।

प.मु./३/४-१ सदृशपरिणामस्तिर्यक् खण्डमुपट्टादिषु गोत्वतः ३। परान-
विवर्तव्यापिद्रव्यमूर्ध्वता मृदिव स्यात्सादिषु ४। =समान परिणाम-
को तिर्यक् सामान्य कहते हैं, जैसे—गोल सामान्य क्योंकि वहाँ
मुंडी आदि गोवर्गमें गोल सामान्य समानरीतिसे रहता है। म. प्र
त ७७/१० में उद्भवत तथा पूर्व और उत्तर पर्यायोंमें रहनेवाले द्रव्य-
को ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं जैसे—मिट्टी। क्योंकि स्थाप, कोश,
कुसूल आदि जितनी पर्यायें हैं उन सबमें मिट्टी अनुगत रूपसे
रहती है।

प.सा./ता.वृ./६३/१२०/१३ एककाले नानाव्यक्तिगतोऽन्यस्तिर्यक्सामान्यं
भण्यते । तत्र दृष्टान्तो यथा—नानासिद्धजीवेषु मिट्टोऽयं चिद्रोऽप-
मित्यनुगताकार सिद्धजातिप्रत्ययः । नानाकालेष्वेकव्यक्तिगतोऽन्य
ऊर्ध्वतासामान्यं भण्यते । तत्र दृष्टान्तो यथा—य एव केवलज्ञानो-
त्पत्तिक्षणे मुक्तात्मा द्वितीयादिसंक्षेपसि स एवेति प्रतीति । =एक
कालमें नाना व्यक्तिगत अन्वयको तिर्यक् सामान्य कहते हैं जैसे—
नाना सिद्ध जीवोंमें 'यह भी सिद्ध है, यह भी सिद्ध है' ऐसा अनु-
गताकार सिद्ध जाति सामान्यका ज्ञान । नाना कालोंमें एक व्यक्ति-
गत अन्वयको ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं। जैसे—केवलज्ञानके उत्पत्ति-
क्षणमें जो मुक्तात्मा हैं वही द्वितीयादि क्षणोंमें भी हैं ऐसी प्रतीति ।

प.सा./ता.वृ./१२१/२००/६ तिर्यक्प्रचयः तिर्यक्सामान्यमिति विस्तार-
सामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते । =ऊर्ध्वप्रचय इत्यूर्ध्व-
सामान्यमित्यामतसामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते ।
=तिर्यक् प्रचयको तिर्यक्सामान्य, विस्तारसामान्य और अक्रमा-
नेकान्त भी कहते हैं । =ऊर्ध्वप्रचयको ऊर्ध्वसामान्य, आयतसामान्य
वा क्रमानेकान्त भी कहते हैं ।

प्रमेयकमलमार्गण्ड/पृ २७६ महेंद्रकृष्णार काशी—प्रत्येक परिसमाख्या
७० किंशु वृत्ति आगोचरत्वाच्च अनेक सदृशपरिणामात्मकमेवेति तिर्यक्
सामान्यमुक्तम् । =अनेक व्यक्तियोंमें, प्रत्येकमें समाप्त होनेवाली
वृत्तिकी देलनेने जो सदृश परिणामात्मकपना प्राप्त होता है, वह
तिर्यक्सामान्य है।

७. क्रमवर्ती व अक्रमवर्तीका समन्वय

पं.घ./पु./१७० न विरुद्धं क्रमवर्ति च सदिति तथानाश्लोषीपि परि-
णामि । अक्रमवर्ति सदित्यपि न विरुद्धं सदैव रूपत्वात् १४७। =सर्व
क्रमवर्ती है यह भी विरुद्ध नहीं है क्योंकि वह जनादिकालसे क्रममें
परिणमनशील है और सब अक्रमवर्ती है यह भी विरुद्ध नहीं है
क्योंकि परिणमन करता हुआ भी सर्व रूपत्प है—मदृश है।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सहभाव व अविनाभाव —दे० अविनाभावः ।
२. उपक्रम, देयक्रम, अनुलोमक्रम, प्रतिलोमक्रम —दे० वह वह नाम ।
३. वस्तुमें दो प्रकारके धर्म होते हैं—सहभावी व क्रमभावी —दे० सहभावः ।
—दे० पर्यायः ।
४. पर्याय वस्तुके क्रमभावी धर्म हैं —दे० गुणः ।
५. गुण वस्तुके सहभावी या अक्रमभावी धर्म हैं —दे० गुणः ।
६. सर्व वही जो मालके दानों व व क्रमवर्ती परिणमन करता रहे —दे० परिणामः ।

क्रमकरण—स.सा./४२२-४२७का सारार्थ—चारित्रमोहक्षपणा विधानके अन्तर्गत अनिवृत्तिकरणके कालमें जो स्थितिवन्धापरस्पर व स्थिति-सत्त्वापरस्पर किया जाता है, उसमें एक विशेष प्रकारका क्रम पड़ता है। मोहनीय तौलिय, वीसिय, वेदनीयनाम, गोत्र, इन प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध व स्थिति सत्त्वमें परस्पर विशेष क्रम लिये अल्पबहुत्व रहता है। प्रत्येक सत्त्वात ह्यार स्थिति बन्धोंके बीत जानेपर उस अल्पबहुत्वका क्रम भी बदल जाता है। इस प्रकार स्थिति बन्ध व सत्त्व घटते-घटते अन्तमें ४२२-४२६। नाम व गोत्रसे वेदनीयका उगोढा स्थितिवन्धरूप क्रम लिये अल्पबहुत्व होना, सोई **क्रमकरण** कहिए ४२६। इसी प्रकार नाम व गोत्रसे वेदनीयका स्थिति सत्त्व साधिक भया तब मोहादिक के क्रम लिये स्थिति सत्त्वका क्रमकरण भया ४२७। दे० अपकर्षण/३/२।

क्रमण—मानुषोत्तर पर्वतस्थ कनककूटका स्वामी भवनवासी सुपर्ण-कुमार देव—दे० भवन/४।

क्रमबद्ध—दे० नियति।

क्रमभाव—दे० अविनाभाव।

क्रियावान् द्रव्य—दे० द्रव्य/३।

क्रिया—गमन कम्पन आदि अर्थमें क्रिया शब्दका प्रयोग होता है। जीव व पुद्गल ये दो ही द्रव्य क्रिया शक्ति सम्पन्न माने गये हैं। संसारो जीवोंमें, और अशुद्ध पुद्गलोंकी क्रिया वैभाविक होती है। और मुक्तजीवों व पुद्गल परमाणुओंकी स्वाभाविक। धार्मिक क्षेत्रमें भावक व साधुजन जो कायिक अनुष्ठान करते हैं वे भी हलन-चलन होनेके कारण क्रिया कहलाते हैं। भावककी अनेकों धार्मिक क्रियाएँ आगममें प्रसिद्ध हैं।

१. क्रिया सामान्य निर्देश

१. गणितविषयक क्रिया

ध./४/प्र. २९ Operation

२. क्रिया सामान्यके भेद व लक्षण

रा. वा./४/१२/७/४५४/४ क्रिया द्विविधा-कर्तृ समवायिनी कर्मसमवायिनी चेति। तत्र कर्तृ समवायिनी आस्ते गच्छतीति। कर्मसमवायिनी ओदन पचति, कुशल भिनत्तीति। = क्रिया दो प्रकारकी होती है—कर्तृ समवायिनी क्रिया और कर्मसमवायिनी। आस्ते गच्छति आदि क्रियाओंको कर्तृ समवायिनी क्रिया कहते हैं। और ओदनको पकाता है, घड़ेको फोड़ता है आदि क्रियाओंको कर्मसमवायिनी क्रिया कहते हैं।

२. गतिरूप क्रिया निर्देश

१. क्रिया सामान्यका लक्षण

स. सि./४/२७/१० उभयनिमित्तवशादुत्पद्यमान, पर्यायो द्रव्यस्य देशान्तरप्राप्तिहेतु क्रिया। = अन्तरंग और वहिरंग निमित्तसे उत्पन्न होनेवाली जो पर्याय द्रव्यके एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें प्राप्त करानेका कारण है वह क्रिया कहलाती है।

रा. वा./४/२२/१६/४८१/११ द्रव्यस्य द्वितीयनिमित्तवशात् उत्पद्यमाना परिस्पन्दार्थिका क्रियेत्यवसीयते। = नाश और आभ्यन्तर निमित्तसे द्रव्यमें होनेवाला परिस्पन्दार्थक परिणमन क्रिया है। (रा. वा./४/७/१/४७६/१) (स. सा./३/४०)।

ध. १/११, १/१२/३ किरियाणाम परिस्पन्दरूपा = परिस्पन्द अर्थात् हलन चलन रूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं। (प्र. सा./त. प्र./१२६)।

पं. घ./पू./१३४ तत्र क्रियाप्रदेशो देशपरिस्पन्दलक्षणो वा स्यात्। = प्रदेश परिस्पन्द हैं लक्षण जिसका ऐसे परिणमन विशेषको क्रिया कहते हैं। (पं. घ./३/३४)।

पं. का./त. प्र./६८ प्रदेशान्तरप्राप्तिहेतु परिस्पन्दरूपपर्याय क्रिया। = प्रदेशान्तर प्राप्ति हेतु ऐसा जो परिस्पन्दरूप पर्याय वह क्रिया है।

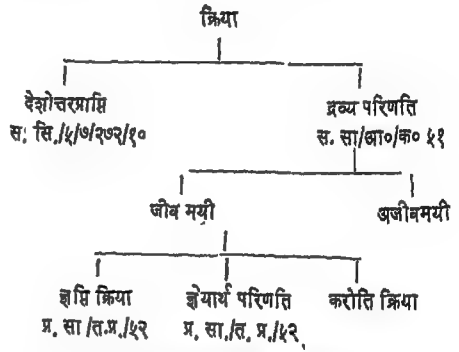
प. का./ता. वृ./१७/४७/८ क्षेत्रात् क्षेत्रान्तरगमनरूपपरिस्पन्दवती चलनवती क्रिया। = एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें गमनरूप हिलनेवाली अथवा चलनेवाली जो क्रिया है। (प्र. सं./टो./२ अध्यायकी चर्चिका/पृ. ७७)।

*** परिणतिके अर्थमें क्रिया**—दे० कर्म।

२. गतिरूप क्रियाके भेद

स. सि./४/२२/२६२/८ सा द्विविधा—प्रायोगिकवैज्ञानिकभेदात्। = वह परिस्पन्दार्थक क्रिया दो प्रकारकी है—प्रायोगिक और वैज्ञानिक। (रा. वा./४/७/१७/४४८/१७) (स. वा./४/२२/१६/४८१/१२)।

रा. वा./४/२४/२१/४६० सा दशप्रकारप्रयोगवन्धाभावच्छेदाभिधाता-वगाहनगुरुलघुसंचारसंयोगस्वभावनिमित्तभेदात्। = अथवा वह क्रिया, प्रयोग, २ बन्धाभाव, ३ छेद; ४ अभिधात; ५ अवगाहन; ६ गुरु, ७ लघु; ८ संचार, ९ संयोग, १० स्वभाव निमित्तके भेदसे वह क्रिया दस प्रकारकी है।



३. स्वभाव व विभाव-गति क्रियाके लक्षण

वि. सा./ता. वृ./१८४ जीवाना स्वभावक्रिया सिद्धिगमनं विभावक्रिया षट्कायक्रमयुक्तत्वं, पुद्गलानां स्वभावक्रिया परमाणुगतिं विभाव-क्रिया द्व्यधुकादिकत्वात्। = जीवोंकी स्वभाव क्रिया सिद्धि-गमन है और विभावक्रिया (अन्य भवमें जाते समय) छह दिशामें गमन है, पुद्गलोंकी स्वभावक्रिया परमाणुकी गति है और विभाव-क्रिया द्वि-अधुकादि स्क्न्धोंकी गति है।

४. प्रायोगिक व वैज्ञानिक क्रियाओंके लक्षण

स. सि./४/२२/२६२/८ तत्र प्रायोगिकी शकटादीनाम्, वैज्ञानिकी मेधादीनाम्। = गाढी आदिकी प्रायोगिकी क्रिया है। और मेघ आदिकी वैज्ञानिकी। (रा. वा./४/२२/१६/४८१/११)।

५. क्रिया व क्रियावती शक्तिका लक्षण

प्र. सा./पू/१२६ उपाद्विद्विभंगा भोगलजीवप्पगस्स लोगरस्स। परिणामादो जायते संघादादो व भेदादो १२६। = पुद्गल जीवात्मक लोकके परिणमनसे और संघात (मिलने) और भेद (पृथक् होने) से उत्पाद ध्रौव्य और व्यय होते हैं।

स. सि./४/७/२७३/१२ अधिकृतानां धर्माधर्माकाशानां निष्क्रियत्वेऽनुपपत्ते जीवपुद्गलाना सक्रियत्वंमथापन्नम्। = अधिकार प्राप्त धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यको निष्क्रिय मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय हैं, यह प्रकरणसे अपने आप प्राप्त हो जाता है।

रा. वा. १/५/२/११ 'क्रिया च परित्पन्दात्मिका जीवपुद्गलेषु अस्ति न इतरेषु । = परित्पन्दात्मिक क्रिया जीव और पुद्गलमें ही होती है अन्य द्रव्योंमें नहीं ।

स. सा. ७/०/१/२० नं. ४० कारकानुगतभवत्कारूपभावमयी क्रियाशक्ति । = कारकके अनुसार होनेरूप भावमयी शालीसवीं क्रियाशक्ति है ।

नोट—क्रियाशक्तिके लिए और भी दो क्रिया १/२/१ ।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गमनरूप क्रिया विषय विस्तार—दो गति ।
२. क्रिया व पर्यायमें अन्तर—दो पर्याय/२ ।
३. षट् द्रव्योंमें क्रियावान् अक्रियवान् विभाग—दो द्रव्य/३ ।
४. ज्ञाननय व क्रियानयका समन्वय—दो चेतना/३/५ ।
५. शक्ति व करोति क्रिया सम्बन्धी विषय विस्तार—दो चेतना/३ ।
६. शुद्ध जीववत् शुद्ध परमाणु निष्क्रिय नहीं—दो परमाणु/२ ।

३. श्रावककी क्रियाओंका निर्देश

१. श्रावककी २५ क्रियाओंका नाम निर्देश

दो अगला शीर्षक पञ्चदश क्रियाओंको कहते हैं—१ सम्भवत्व क्रिया; २ मिथ्यात्व क्रिया; ३ प्रयोगक्रिया; ४ समादानक्रिया; ५ ईर्ष्यापथक्रिया; ६ प्रादोषिकीक्रिया, ७ कायिकीक्रिया; ८ अधिकारिणीकी क्रिया, ९ पारितापिकीक्रिया; १० प्राणातिपातिकी क्रिया; ११ दर्शनक्रिया, १२ स्पर्शनक्रिया; १३ प्रात्यक्ष्यकीक्रिया; १४ समन्तानुपातक्रिया; १५ अनाभोगक्रिया; १६ स्वहस्तक्रिया; १७ निसर्ग क्रिया; १८ विदारणक्रिया, १९ आह्वाण्यापादिकीक्रिया, २० अनाकांक्षक्रिया; २१ प्रारम्भक्रिया; २२ परिग्रहिकीक्रिया, २३ माया क्रिया; २४ मिथ्यादर्शनक्रिया; २५ अप्रत्यास्थानक्रिया, (रा. वा. ६/४/७-११/४०६-५९०) ।

२. श्रावककी २५ क्रियाओंके लक्षण

स. सि. ६/४/३२१-३२३/११ पञ्चविंशति क्रिया उच्यन्ते-चैत्यपुरुषवचन-पुजादिप्रलक्षणः सम्भवत्ववर्धनीक्रिया सम्भवत्वक्रिया । अन्यदेवता-स्त्वनादिरूपमिथ्यात्वहेतुकी प्रवृत्तिमिथ्यात्वक्रिया । गमनागमनादि-प्रवर्तनं कायादिभिः प्रयोगक्रिया । नीर्यान्तराद्यज्ञानावरणहयोपशमं सति अज्ञोपाज्ञोपष्टम्भादात्मनः कायनाहमनोयोगनिवृत्तिसमर्थ-पुद्गलप्रवर्ण वा (रा. वा. ६/४/६) संयतस्य सतः अविरति प्रत्याभिमुख्यं समादानक्रिया । ईर्ष्यापथनिमित्तोर्षापथक्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । क्रोधावेशात्प्रादोषिकीक्रिया । प्रवृत्त्यस्य सतोऽभ्युद्यमः कायिकीक्रिया । हिंसोपकरणदानादाधिकारिणीक्रिया । दुःखोत्पत्तिस्तन्मत्वा-त्पारितापिकीक्रिया । आयुरिन्द्रियलोच्छ्वासनिश्वासप्राणना वियोगकरणाप्राणातिपातिकी क्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । रागाद्रीकृतत्वात्ममादिनोरमणीयरूपपालोकनाभिप्रायो दर्शनक्रिया । प्रमादवशात्स्पृष्टव्यसनं चेतनानुबन्ध स्पर्शनक्रिया । अपूर्वाधिकरणो-त्पादानादायिकी क्रिया । क्षोपुरुषपशुसम्भ्रातिदेवोऽन्तर्भवोत्सर्गवर्ण-समन्तानुपातक्रिया । अप्रमृष्टादृष्टभूमी कायादिनिर्देशोऽनाभोग-क्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । या परेण निर्वर्त्या क्रियां स्वयं करोति सा स्वहस्तक्रिया । पापादानादिप्रवृत्तिविशेषाभ्यनुज्ञानं निसर्गक्रिया । पराचरितसावकादिप्रकाशनं विदारणक्रिया । यथोक्तामाह्वाणव्यका-दिषु चारित्रमोहोदयाल्लुप्तं मशकपुवतोऽप्यथा प्रत्युपाह्वाण्यापा-दिकी क्रिया । शाठ्यालस्याप्या प्रवचनोपदिष्टविधिवत् व्यतानाद-रोऽनाकांक्षक्रिया । ता एता पञ्च क्रिया । छेदनेभ्यस्त्विरासनादि क्रियापरत्वमन्येन वारम्भे क्रियमाणे ग्रहणं प्रारम्भक्रिया । परिग्र-हाविनाशार्था पारिग्रहिकी क्रिया । ज्ञानदर्शनादिषु निरुक्तिर्वचन-मायाक्रिया । अन्यं मिथ्यादर्शनक्रियाकरणकारणादिषु प्रशंसादिभि-

र्द्धयति यथा साधु करोषीति सा मिथ्यादर्शनक्रिया । सगन्धादि-कर्मोदयवशादनिवृत्तिरप्रत्यास्थानक्रिया । ता एता पञ्चक्रिया । समुदिता पञ्चविंशति क्रियाः । = चैत्य, पुरु और शास्त्रकी पूजा आदि रूप सम्भवत्वको बढ़ानेवाली सम्भवत्वक्रिया है । मिथ्यात्वके उदयसे जो अन्य देवताके स्तवन आदि रूप क्रिया होती है वर मिथ्यात्वक्रिया है । शरीर आदि द्वारा गमनागमन आदि रूप प्रवृत्ति प्रयोग क्रिया है । (अथवा नीर्यान्तराद्य ज्ञानावरणका हयोपशम होने-पर अंगोपांग नामकर्मके उदयसे काय, वचन और मनोयोगकी रचना-में समर्थ पुद्गलोंका ग्रहण करना प्रयोगक्रिया है । [रा. वा. ६/४/५/५०६/१५]) संयतका अविरतिके सम्मुख होना समादान क्रिया है । ईर्ष्यापथकी कारणभूत क्रिया ईर्ष्यापथ क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं ।

क्रोधके आवेशसे प्रादोषिकी क्रिया होती है । दुष्टभाव दूष्ट होकर उद्यम करना कायिकीक्रिया है । हिंसाके साधनोंको ग्रहण करना आधिकारिणीकी क्रिया है । जो दुःखकी उत्पत्तिका कारण है वह पारितापिकी क्रिया है । आयु, इन्द्रिय, बल और स्वातोच्छ्वास रूप प्राणोंका वियोग करनेवाली प्राणातिपातिकी क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । रागवश प्रमादोका रमणीय रूपके देवताका अभिप्राय दर्शनक्रिया है । प्रमादवश स्पर्श करने तापक सचेतन पदार्थका अनुबन्ध स्पर्शन क्रिया है । नये अधिकरणोंको उत्पन्न करना प्रात्यक्ष्यकी क्रिया है । स्त्री, पुरुष और पशुओंके जाने, जाने, उठने और बैठनेके स्थानमें भीतरी मलका स्थग करना समन्तानुपात क्रिया है । प्रमार्जन और अवलोकन नहीं की गयी भूमिपर शरीर आदिका रचना अनाभोगक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । जो क्रिया दूसरों द्वारा करनेकी हो उसे स्वयं कर लेना स्वहस्त क्रिया है । पापादान आदिरूप प्रवृत्ति विधेयके लिए सम्मति देना निसर्ग क्रिया है । दूसरेके जो सावधान्य किया हो उसे प्रकाशित करना विदारणक्रिया है । चारित्रमोहनीयके उदयसे आवश्यक आदिके विषयमें शास्त्रोक्त आह्वाणको न पाल सन्नेके कारण अन्यथा निरूपण करना आह्वाण्यापादिकी क्रिया है । धूर्तता और आलस्यके कारण शास्त्रमें उपदेशी गयी विधि करनेका अनार अनाकांक्षक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । छेदना-भेदना और रचना आदि क्रियाओंमें स्वयं तत्पर रहना और दूसरेके करनेमें हर्षित होना प्रारम्भक्रिया है । परिग्रहका नाश न हो इवसिध जो क्रिया की जाती है वह पारिग्रहिकीक्रिया है । ज्ञान, दर्शन आदिके विषयमें दल करना मायाक्रिया है । मिथ्यादर्शनके साधनोंसे युक्त पुरुषको प्रशंसा आदिके द्वारा दृढ करना कि 'तू ठीक करता है' मिथ्यादर्शनक्रिया है । सम-का घात करनेवाले कर्मके उदयसे स्थावरूप परिणामोंका न होना अप्रत्यास्थानक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । ये सब मिलकर पञ्चोत्त क्रियाएँ होती हैं । (रा. वा. ६/४/७/१६) ।

३. श्रावककी अन्य क्रियाओंका लक्षण

स. सि. ७/२६/२६६/६ अन्येनानुत्तमननुष्ठितं यत्किंचित्पञ्चगोत्रवशादेवं तेनोक्तमनुष्ठितमिति वचनानिनिमित्तं तेन न दृष्टेयक्रिया । = दूसरेने तो कुछ कहा और न कुछ किया तो भी अन्य किसीकी प्रेरणासे उठने ऐसा कहा है और ऐसा किया है इस प्रकार उठने सिक्का दृष्ट ज्ञेयक्रिया है ।

नि. सा. वा. ४/१५२-निरचयप्रतिक्रमपादिनिरचयां कुर्वन्नास्ते । = महाभूमि, निरचयप्रतिक्रमपादि सच्चिदानन्दे वरता दृका स्थित है । (नि. सा. वा. ४/१५२) ।

यो. सा. अ. ८/२० आराधनाम लोचनं मतिनेनान्तरात्मना । क्रियते वा क्रिया नाल्लोचनदृष्टिरसौ मता । २० = अन्तरात्माने मटिने हो

सर्व लोग जो लोकके रंजयमान करनेके लिए क्रिया करते हैं उसे बाल अथवा लोक प्रतिक्रिया कहते हैं।

४. २५ क्रियाओं, कषाय व अवतरूप आत्मधर्मों अन्तर

रा. वा. ६/१५/१५/१०/३२ कार्यकारणक्रियाकलापविशेषज्ञापनार्थं वा । १। निमित्तनैमित्तिकविशेषज्ञापनार्थं तर्हि पृथगिन्द्रियादिग्रहणं क्रियते, सत्यम्, सृष्ट्यादाय, क्रुध्यादयः हिनस्त्यादयश्च क्रिया आस्रवः इमाः पुनस्तत्त्वभवाः पञ्चविंशतिक्रियाः सत्स्वेतेषु त्रिषु प्राच्येषु परिणामेषु भवन्ति यथा मूर्च्छा कारण परिग्रहं कार्यं तस्मिन्सति पारिग्राहिकी-क्रिया म्यासरक्षणाविनाशसंस्कारादिसंज्ञा । —निमित्त नैमित्तिक भाव ज्ञापन करनेके लिए इन्द्रिय आदिका पृथक् ग्रहण किया है। छूना आदि और हिंसा करना आदि क्रियाएँ आस्रव हैं। ये पञ्चीस क्रियाएँ इन्द्रोत्पत्ति उत्पन्न होती हैं। इनमें तीन परिणामन होते हैं। जैसे—मूर्च्छा—ममल परिणाम कारण है, परिग्रह कार्य है। इनके होने पर पारिग्राहिकी क्रिया होती है जो कि परिग्रहके सरक्षण अविनाश और संस्कारादि रूप है इत्यादि ।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. श्रावकी ५३ क्रियाएँ—दे० श्रावक/५।

२. साधुकी १० या १३ क्रियाएँ—दे० साधु/१।

३. धार्मिक क्रियाएँ—दे० धर्म/५।

क्रिया ऋद्धि—क्रिया ऋद्धिके चारण व आकाशगामित्व आदि बहुत-बहुत हैं—दे० ऋद्धि/४।

क्रियाकलाप—१ दे० कृतिकर्म । २, अमरकोषपर ५, आशाधरजी (ई. ११७३-११८३) कृत टीका है।

क्रियाकलाप ग्रन्थ—साधुओंके नित्य व नैमित्तिक प्रतिक्रमणादि क्रियाकर्म सम्बन्धी विषयोंका प्रतिपादक एक संग्रह ग्रन्थ है। यह ५ पत्रालालोंको सोनोने किया है। इस ग्रन्थके प्रथम अध्यायका संग्रह दो पण्डितोंका अपना किया हुआ है और शेष संग्रह काफो प्राचीन है। सम्भवतः इसके संग्रहकर्ता ५, प्रभाचन्द्र हैं (ई. १४-१७)। उनके अनुसार इस ग्रन्थमें सगृहीत सर्वत्र प्राकृत भक्ति पाठ तो आ० कुन्दकुन्दके हैं और संस्कृत भक्ति पाठ आ० पूच्यपादके हैं। शेष भक्तिमें भी वि. १४ वीं शताब्दीके पूर्व कभी लिखी गयी है। (स. सि. प्र. ८८/५. ब्रजचन्द्र)।

क्रियाकांड—दे० कृतिकर्म।

क्रियाकोश—प. दोस्ताराम (ई. १७३८) द्वारा रचित भाषा छन्द-बद्ध ग्रन्थ है। जिसमें श्रावकीकी भोजन बनाना आदि सम्बन्धी नित्य क्रियाओंके करनेका विवेक पूर्ण विधि-विधान किया गया है।

क्रिया नय—दे० नय/II/५।

क्रिया मंत्र—दे० मंत्र/१/६, ७।

क्रियावाद—१. क्रियावादका मिथ्या रूप

रा. वा. भूमिका/६/१/२२ अपर आहु —क्रियात एव मोक्ष इति नित्य-कर्महेतुक निर्वाणमिति वचनात् । = कोई क्रियासे ही मोक्ष मानते हैं। क्रियावादियोंका कथन है कि नित्य कर्म करनेसे ही निर्वाणको प्राप्त होता है।

भा. पा. टो. १/११/२८३/१५ अशोख्य शत क्रियावादिना आह्लादिक्रिया-मयमानाना ब्राह्मणाना भवति । = क्रियावादियोंके १८० भेद हैं। वे आह्ला आदि क्रियाओंको माननेवाले ब्राह्मणोंके होते हैं।

शा. १/२४६ केरिचक्र कीर्त्तिवा मुक्तिर्दर्शनादेव केवलम् । वादिना खलु सर्वपामपाकृत्य नयान्तरम् । २४६ = और कई वादियोंने अन्य समस्त

वादियोंके अन्य नयपक्षोंका निराकरण करके केवल दर्शन (श्रद्धा) से ही मुक्ति होती कही है।

गो. क. भाषा/८७८/१०६४/११ क्रियावादीनि वस्तु क्वं अस्तिरूप ही मानकर क्रियाका स्थापन करें हैं। तहाँ आपत कहिये अपने स्वरूप चतुष्टयकी अस्ति माने हैं, अर परत कहिए परचतुष्टयतै भी अस्तिरूप माने हैं।

भा. पा. भाषा/१३७ पं अयचन्द्र—केई तो गमन करना, बैठना, खड़ा रहना, खाना, पीना सोचना, उपजना, विनसना, देखना, जानना, करना, भोगना, भूलना, याद करना, प्रोति करना, हर्ष करना, विषाद करना, द्वेष करना, जीवना, मरना इत्यादि क्रिया हैं तिनिकु जीवा-दिक पदार्थनिके देखि कोई कैसे क्रियाका पक्ष किया है, कोई कैसे क्रियाका पक्ष किया है। ऐसे परस्पर क्रियावाद करि भेद भये हैं तिनिके संशेष करि एक सौ अस्ती भेद निरूपण किये हैं, निस्तार किये बहुत होय हैं।

* क्रियावादका सम्यक् रूप—दे० चारित्र/६।

२. क्रियावादियोंके १८० भेद

रा. वा. १/२०/१२/७४/३ कौत्सल-काणेविक्रि-कौशिक-हरिस्मशू-मांछपि-करोमश-हारीत-सुण्डावलायनादीना क्रियावाददृष्टीनामशीतिशतम् । = कौत्सल, काणेविक्रि, कौशिक, हरिस्मशू, मांछपिक, रोमश, हारीत, सुण्ड, आश्वलायन आदि क्रियावादियोंके १८० भेद हैं। (रा. वा. ५/१/६/५६२/२), (घ. ६/४, १, ४५/२०३/२), (गो. जी. जी. प्र. ३६०/७७०/११)

ह. पु. १०/४६-५१ नियतित्तत्र स्वभावश्च कालो वैवं च पौरुषम् । पदार्था नव जीवाश्वा स्वपरी नित्यतापरौ । ४६ पञ्चभिन्नियतिपृष्ठेश्चतुभि, स्वपरादिभि । एकैकस्याश्च जीवादेयोंगेशीत्युत्तर शतम् । ५० निय-त्यास्ति स्वतो जीव. परतो नित्यतोऽन्यतः । स्वभावात्कालतो वैवाच पौरुषाच्च तथेतरः । = (अस्ति) (स्वतः, परतः, नित्य, अनित्य) । (जीव, अजीव, पुरुष, पाप, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा, मोक्ष), (काल, ईश्वर, आत्म, नियति, स्वभाव), इनमें पदनिके बद्धानेनै अक्ष संचार करि १×४×६×५ के परस्पर गुणनरूप १८० क्रियावादिभि-के भंग हैं। (गो. क. मू. ८७७)।

क्रियाविशाल—ग्रन्थ श्रुतज्ञानका २२वाँ पूर्व—दे० श्रुतज्ञान/३।

क्रिस्ती संवत्—दे० इतिहास/२।

क्रोडापर्वत—तुलसी स्याम नामक पर्वतको लोग श्रीकृष्णका क्रोडा पर्वत कहते हैं। इसपर खूनी लविमणीकी स्मृति बनी हुई है। (नेमि-चरित प्रस्तावना—प्रेमीजी)।

क्रीत—१ आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२। २. वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

क्रोध—१ आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२। २ वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

क्रोध—१. क्रोधका लक्षण

रा. वा. ५/६/१५/७४/२८ स्वपरोपघातनिरपुणहाहितकौर्मपरिणामोऽनर्थ-क्रोधः । स च चतुःप्रकार—पर्वत-पृथ्वी-बाहुका-उदक्काजितुष्य । = अपने और परके उपघात या अनुपकार आदि करनेके क्रूर परिणाम क्रोध है। वह पर्वतरेखा, पृथ्वीरेखा, धूलिरेखा और जलरेखाके समान चार प्रकारका है।

घ. ६/१.६.१.२३/४१/४ क्रोधो रोष. संरम्भ इत्यनर्थान्तरम् । = क्रोध, रोष और संरम्भ इनके अर्थमें कोई अन्तर नहीं है। (घ. १/१.१. ११२/३४६/६)

घ. १२/४.२.८५/२८३/६ हृदयदाहकम्पासिरागेन्द्रियापाटवादिनिमित्त-जीवपरिणाम क्रोधः । = हृदयदाह, अंगकम्प, नेत्ररक्तता और

इन्द्रियोंकी अपदुता आदिके निमित्तभूत जीवके परिणामको क्रोध कहा जाता है।

स. सा./ता. वृ./१६६/३७४/१२ शान्तात्मतत्त्वात्पुण्यभूत एष अस्यारूपो भाव' क्रोध'। = शान्तात्मासे पृथग्भूत यह जो समा रहित भाव है वह क्रोध है।

द्र सं./टी./३०/८८/० अन्यन्तरे परमोपशममूर्तिकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणत्व-भावपरमात्मस्वरूपक्षोभकारका' बहिर्विषये तु परेषा संबन्धित्वेन क्रू-त्वाद्यावेशरूपा' क्रोध '। = अन्तरंगमें 'परम-उपशम-मूर्ति केवल-ज्ञानादि अनन्त, गुणस्वभाव परमात्मरूपमें क्षोभ उत्पन्न करनेवाले तथा बाह्य विषयमें अन्य पदार्थोंके सम्बन्धसे क्रूरता आवेग रूप क्रोध।

* क्रोध सम्बन्धी विषय—दे० कथाय।

* जीवको क्रोधो कहनेकी विवक्षा—दे० जीव/३।

क्रौंच—यह एक राजा थे। जिन्होंने स्वामी कार्तिकेयपर उपसर्ग किया था। समय—अनुमानत' वि० श० १ के लगभग, ई० श० १ का पूर्व भाग। (का आ./प्र. ६६ P. N. up.)

क्लेश—स सि/७/११/३४६/१० असद्वेषोदयापादितक्लेशाः क्लेशय-मान्य'। = असातावेदनोयके उदयसे जो दुःखी है वे क्लेशयमान कहलाते हैं।

रा.वा./७/११/७/१३५/२७ असद्वेषोदयापादितशरीरमानसदुःखसन्तापत क्लेशयन्त इति क्लेशयमाना। = आसातावेदनीय कर्मके उदयसे जो शरीर और मानस, दुःखसे संतापित हैं, वे क्लेशयमान कह-लाते हैं।

क्वाथतोय—भरतक्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

क्षणलव प्रतिबुद्धता—दे० प्रतिबुद्धता।

क्षणिक उपादान कारण—दे० उपादान।

क्षत्रवती—भरतक्षेत्र पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

क्षत्रिय—म.पु./१६/१८४, २४३ क्षत्रिया' शस्त्रजीवितसु १९८४। स्व-दोम्या धारयन् शस्त्रं क्षत्रियानसृजद् विष्णुः। क्षत्रात्त्रिणे निष्कृता हि क्षत्रिया' शस्त्रपाणयः १२४३। = उस समय जो शस्त्र धारण कर आजीविका करते थे वे क्षत्रिय हुए १२४४। उस समय शगवात्ने अपनी दोनों भुजाओंमें शस्त्र धारण कर 'क्षत्रियोंकी सृष्टि की थी, अर्थात् उन्हें शस्त्र विद्याका उपदेश दिया था, सो ठीक ही है, जो हाथोंमें हथियार लेकर सबल शत्रुओंके प्रहारसे निर्बलोंकी रक्षा करते हैं वे ही क्षत्रिय कहलाते हैं १२४३। (म.पु./१६/१८३), (म.पु./६५/४६)

क्षत्रिय—श्रुतावतारकी पहचालीके अनुसार (दे० इतिहास) आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् तृतीय ११ अंग व चौदह पूर्व-धारी हुए हैं। अपरेनाम कृतिकार्य था। समय—बी० नि० १११-२०८, ई० पू० ३१६-३१६ (दे० इतिहास/४/१)

क्षपक—१. क्षपकका लक्षण

स सि./६/४४/४५६/४ स एव पुनश्चारित्रमोहक्षपणं प्रत्यभिमुख परिणाम-विशुद्धया वर्द्धमान' क्षपकव्यपदेशमनुभव'। = पुन' वह ही (उप-शामक ही) चारित्रमोहकी क्षपणके लिए सन्मुख होता हुआ तथा परिणामोकी विशुद्धिसे वृद्धिकी प्राप्त होकर क्षपक संज्ञाको अनुभव करता है।

घ. ४/११,२७/२४४/८ तस्य जे कम्म-क्खवणम्हि वावादा ते जीवा खवगा उच्चंति। = जो जीव कर्म-क्षपणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं।

क.पा./१/१,२८/६३१५/३४७/६ खवयसेद्विचढाणेण मोहणीयस्स अंतर-करणे कदे 'खवैतजो' ति भण्णदि'। = क्षपक श्रेणीपर चढ़नेवाला जीव चारित्रमोहनीयका अन्तरकरण कर लेनेपर क्षपक कहा जाता है।

क्षपकके भेद

घ. ७/२,१,१४/८ जे खवया ते दुविहा—अपुण्वकरणवगा अणियट्ठिर-खवगा चेदि । = जो क्षपक हैं वे दो प्रकारके हैं—अपूर्वकरण-क्षपक और अनिवृत्तिकरण क्षपक।

क्षपकश्रेणी—दे० श्रेणी/१।

क्षपण—दर्शनमोह व चारित्रमोह क्षपणा विधान। दे० दस्य/२,३।

क्षपणसार—आ० नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती (ई० श० ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित मोहनीयकर्मके क्षपण विषयक ६१३ गद्या प्रमाण प्राकृत गद्यावद्ध ग्रन्थ है। इसके आधारपर माधव चन्द्रदिग-देवने एक स्वतन्त्र क्षपणसार नामका ग्रन्थ ससूक्त गद्यमें लिखा था। इसकी एक टोका पं० टोडरमलजी (ई० १७२६) वृत्त उपलब्ध है।

क्षपित कर्माशिक - १. लक्षण

कर्मप्रकृति/६०-१००/पृ १४ पञ्चासंविद्यभागोण कम्मट्ठिडमच्छिञ्जां विगो-एसु। सुहमेस (सु) भवियजोगं जहण्णय कट्टु निग्गम्म १६४। जोगेसु (सु) संखारे सम्मत लभिय देसवीरियं च। अट्टुसुत्तो विरिं संजोयण्ठा य तइवारे १६५।

पञ्चवसमिचु मोह लहु खवैतो भवे खवियकम्मो १६६। हसगुण-संकमट्ठाए पुरियत्वा समीससम्मत्तं। चिरसंसा मिच्छत्तंगमयसुक्ख-लणयोगो सि १००७। = जो जीव पण्यके असत्यात्वे भागसे हीन सत्तरकोडाकोडी सागरोपम प्रमाण कालतक सूक्ष्म निगोद पर्यायमें रहा और भव्य जीवके योग्य जगन्मय प्रदेश कर्मसंचयपूर्वक सूक्ष्म निगोदसे निकलकर बादर पृथिवी हुआ और अन्तर्मुहर्त कालमें निकलकर तथा सात माहमें ही गर्भसे उत्पन्न होकर पूर्वकोटि आयु-वाले मनुष्योंमें उत्पन्न और विरतियोग्य त्रसोंमें हुआ तथा आठ वर्षमें संयमको प्राप्त करके संयमसहित ही मनुष्यायु पूर्ण कर पुन. देव, बादर, पृथिवी कायिक व मनुष्योंमें अनेक बार उत्पन्न होता हुआ पण्योपमके असत्यात्वे भाग प्रमाण असत्यात्वात् बार सम्यक्करण, उससे स्वर्ग-कालिक देशविरति, आठ बार विरतिकी प्राप्त कर व आठ ही बार अर्न्तानुबन्धीका विसर्गोजन व बार बार मोहनीयका उपशम कर शीघ्र ही कर्मोंका क्षय करता है, वह उत्कृष्ट क्षपित कर्माशिक होता है। (घ. ६/१,६-८/१२/२५७ की टिप्पणीसे उद्धृत)

२. गुणित कर्माशिकका लक्षण

कर्मप्रकृति/गा. ७४-२/पृ १८७-१८८ जो मायतरसकातेणुणं कम्मट्ठिडं तु पुव्वीए। मायरा (रि) पञ्जासापञ्जसगरीहेरद्वट्ठाए ७४। जोगवसा-उक्कोसो बहुसो निम्भमवि पाउमं चं। जागजहण्णोपुवरिह्णिट्ठिजिहेणं चहु' किञ्चा ७५। मायतरसेसु तस्सालेव मते य सत्तमरिवईए सव्वमट्टं पण्वत्तो जोगकसायाहिशो बहुसो ७६। जोगवमचक्रुबारं सुहत्त-भच्छित्तु जीवियवसाणे। तिचरिमट्टुचरिमसमए शूरत्तु कसायट्टस्स ७७। जोगुक्कोस चरिम-ट्टुचरिमे समए य चरिमसमयाम्म। संपुण्ण-गुणियकम्मो पणय तेणेह सामित्ते ७८। संछोभणए होण मोहां वेयगस्स खणसेमे। उप्पइय सम्मतं मिच्छत्तएण ठमत्तमाए ७९। = जो जीव अनेक भ्रमोंमें उत्तरोत्तर गुणितकर्मसे कर्म प्रदेशोंका बन्ध करता रहा है उसे गुणितकर्माशिक कहते हैं। जो जीव उत्कृष्ट योगों सहित बादर पृथिवीकायिक एकेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त भवोंसे लेकर पूर्वकोटिपृथक्त्वसे अधिक दो हजार सागरोपम प्रमाण बादर त्रसकायमें परिभ्रमण करके जितने बार सातवीं पृथिवीमें जाने योग्य होता है उतनी बार जाकर परचाव सप्तम पृथिवीमें नारक पण्यको धारण कर शीघ्रातिशय पर्याप्त होकर उत्कृष्ट योगस्थानी व उत्कृष्ट कथायों सहित होता हुआ उत्कृष्ट कर्मप्रदेशोंका संख्य करता है और अन्तर्मुहर्तप्रमाण आयुके शेष रहनेपर त्रिचरम और द्विचरम तनमें वर्तमान रहकर उत्कृष्ट संलेशस्थानको तथा चरम और द्विचरम

क्षमा

समयमें उत्कृष्ट योगस्थानको भी पूर्ण करता है, वह जीव उसी नारक पर्यायके अन्तिम समयमें सम्पूर्ण गुणितकर्माधिक होता है। (ध ६/१,६,८,९,१२/१५७ को टिप्पणी व विशेषार्थ से उद्धृत) जो जी./ध./१५१ अवात्सया हु भव अद्वाउत्सं जोगसं किलेसो य। ओक-टदुद्धृणया छच्चेवे गुणिकर्मसे १५१। = गुणित कर्माधिक कहिए उत्कृष्ट (कर्म प्रवेश) संचय जाके होइ ऐसा कोई जीव तोहि विषे उत्कृष्ट संचयको कारण ये छह आवश्यक होइ।

३. गुणित क्षपित घोटमानका लक्षण

घ. ६/१२, ८, १२/१५८/११ विशेषार्थ—जो जीव सपर्युक्त प्रकाशसे न गुणित कर्माधिक है और न क्षपित कर्माधिक है, किन्तु अनवस्थितरूपसे कर्मसंचय करता है वह गुणित क्षपित घोटमान है।

४. क्षपित कर्माधिक क्षाधिक श्रेणी हो मांडता है

पं सं भा ४/१४८ टोका—क्षपित कर्माधिक जीव उपरि नियमेन क्षपक-श्रेणिवारोहति। = क्षपित कर्माधिक जीव नियमसे क्षपक श्रेणी हो मांडता है।

५. गुणित कर्माधिकके छह आवश्यक

जो जी./ध./१५१ अवात्सया हु भव अद्वाउत्सं जोगसं किलेसो य। ओक-टदुद्धृणया छच्चेवे गुणिकर्मसे १५१। = गुणित कर्माधिक कहिए उत्कृष्ट संचय जाके होइ ऐसा जो जीव तोहि विषे उत्कृष्ट संचय को कारण ये छह आवश्यक होइ, ताते उत्कृष्ट संचय करनेवाले जीवके ये छह आवश्यक कहिये—भवत्ता, आयुर्बल, योग, संवत्स, अक्षर्पण, उत्कर्षण।

६. गुणित कर्माधिक जीवोंमें उत्कृष्ट प्रदेशघात एक समय प्रवृद्ध हो होता है इससे कम नहीं

घ १२/४, २, १३, २, २२/४४६/१४ गुणिकर्मसं सियमि उक्तसेण जदि खओ होदि तो एणसमयप्रवृद्धो चैव मिज्जदि ति मुखदेसादो। = गुणित कर्माधिक जीवमें उत्कृष्ट रूपसे यदि क्षय होता है तो समय प्रवृद्धका ही क्षय होता है। ऐसा पुष्टका उपदेश है।

क्षमा—१. उत्तम क्षमाका व्यवहार लक्षण

भा.बु/७१ कोहुप्पत्तिस्स पुणो बहिरंगं जदि हवेदि समवादां। ण कुणदि किंचिदि कोहं तस्स क्षमा होदि धम्मोत्ति ७१। = क्रोधके उत्पन्न होनेके साक्षात् नाहिरी कारण मिलनेपर भी जो थोड़ा-सी क्रोध नहीं करता है, उसके (व्यवहार) उत्तम क्षमा धर्म होता है। (भा पा./ध./१०७) (का आ./ध./३६४); (वा.सा./६६/२) नि सा./ता.वृ/१९६ अकारणादप्रियवादिनो मिथ्याहृष्टेरकारणेन मा त्रासयितुमुद्योगो विद्यते, अयमपगतो मत्सुण्येनेति प्रथमा क्षमा। अकारणेन त्रासकारस्य ताडनवधादिपरिणामोऽस्ति, अयं चापगतो मत्सुण्येनेति द्वितीया क्षमा। = बिना कारण अश्रिय बोलनेवाले मिथ्याहृष्टिको बिना कारण मुझे त्रास देनेका उद्योग वर्तता है, वह मेरे प्रणयसे दूर हुआ—ऐसा विचारकर क्षमा करना वह प्रथम क्षमा है। मुझे बिना कारण त्रास देनेवालेको ताडन और वधका परिणाम वर्तता है, वह मेरे सुकृतसे दूर हुआ, ऐसा विचारकर क्षमा करना वह द्वितीय क्षमा है।

२. उत्तम क्षमाका निश्चय लक्षण

स सि ६/६/४२४४ शरीरस्थित्वेदुर्मागार्थं परकुलान्युपगच्छतो भिक्षुर्दुष्टजनाक्रोशप्रहसनावज्ञातात्मशरीरव्यापादनो नाशं निघाने कालुष्यानुत्पत्तिं क्षमा। = शरीरकी स्थितिके कारणकी खोज

करनेके लिए परकुलोंमें जाते हुए। भिक्षुको दुष्टजन गाली-गलौज करते हैं, उपहास करते हैं, तिरस्कार करते हैं, मारते-पीटते हैं और शरीरको तोड़ते-भरोड़ते हैं तो भी, उनके कलुषताका अत्यन्त न होना क्षमा है। (स.पा./६/६/४६४/२१); (म.आ./वि./४६/१५४/२२); (वा.सा./६६/१); (पं.वि./१/८२)

नि सा./ता.वृ/१९६ वषे सखमूर्तस्य परमज्ञरूपिणो ममापकारहानिरिति परमसमरसी भावस्थितिरुत्तमा क्षमा। = (‘मिथ्याहृष्टिकों द्वारा बिना कारण मेरा) बध होनेसे अमूर्त परमज्ञरूप से मुझे हानि नहीं होती—ऐसा समझकर परमसमरसी भावमें, स्थित रहना वह उत्तम क्षमा है।

३. उत्तम क्षमाकी महिमा

कुरल.का./१६/२, १० तस्मै देहि क्षमादानं यस्ते कार्यविघातक। विस्मृतिं कार्यहानीनां यथोक्ता स्यात् उद्धृता। १२। महान्तं सन्ति सर्वेऽपि क्षीणकामास्तपस्विनः। क्षमावन्तमनुव्याताः, किन्तु विषये हि तापसाः १२०। = दूसरे लोग तुम्हें हानि पहुँचायें उसके लिए तुम उन्हें क्षमा कर दो, और यदि तुम उसे भुला सको तो यह और भी अच्छा है। १२। उपवास करने तपश्चर्या करने वाले निस्सन्देह महाद् हैं, पर उनका स्थान उन लोगोंके पश्चात्त हो है जो अपनी निन्दा करने वालोंको क्षमा कर देते हैं।

भा पा./ध./१०८ पार्थ खवह असेसं खमायपठिमिडिओ य मुणिपवरो। लेयरअमरणायं पंसंसीओ धुवं होइ ११०८। = जो मुनिप्रवर क्रोधके अभावरूप क्षमा करि मंडित है सो मुनि, समस्त पापक क्षय करे है, नहुरि विवाधर वेव मनुष्यकरि अर्वासा करने योग्य निश्चयकरि होय है।

अन घ ६/६ य. क्षम्यति क्षमोऽप्यायु प्रतिकुलं कृतागसं तमिच्छन्ति क्षान्तिपीयूषसंयुष ६। = अपना अपराध करनेवालों का शीघ्र ही प्रतिकार करनेमें समर्थ रहते, हुए भी जो पुरुष अपने इन अपराधियोंके प्रति उत्तम क्षमा धारण करता है उसको क्षमार्थी अमृतका समीचीनतया सेवन करनेवाले साधुजन भागोंको लब्ध कर देनेवाला समझते हैं।

४. उत्तम क्षमाके पाठनार्थ विशेष आबनाएँ

म आ./ध./१४२०—१४२६ जदिदा सबति असंतेण परो वं णत्थि मेत्ति खमिदब्बं। अयुक्केपा वा कुज्जा पावव पावं वरावोत्ति १। = सत्तो वि ण चैव ह्वो ह्वो वि ण य मारिदो ति य स मज्जेज्ज। मारिज्जतो विसहेज्ज चैव धम्मो ण गहोत्ति १४२१। धुवं सयधुवधुत्तं काले णएण तेत्ति यं दब्बं। को धारणीओ धणिमस्स वित्थो धुक्खिओ होज्ज १४२५। = मैंने इसका अपराध किया नहीं तो भी यह पुरुष मेरे पर क्रोध कर रहा है, गाली दे रहा है, मैं तो निरपराधी हूँ ऐसा विचार कर उसके ऊपर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरे असहोषका कथन किया तो मेरी इसमें कुछ भी हानि नहीं है, अथवा क्रोध करनेपर क्या करना चाहिए, क्योंकि यह दीन पुरुष असत्य शोषोंका कथन करके व्यर्थ ही पापका अर्जन कर रहा है। यह पाप उसको अनेक दुःखोंको देनेवाला होगा १४२०। इसने मेरेको गाली दी है, इसने मेरेको पीटा तो नहीं है, अर्थात् न मारना यह इसमें महाद् गुण है। इसने गाली दी है परन्तु गाली देनेसे मेरा तो कुछ भी नुकसान नहीं हुआ अतः इसके ऊपर क्षमा करना ही मेरे लिए उचित है ऐसा विचारकर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरेको केवल ताडन ही किया है, मेरा बध तो नहीं किया है। बध करनेपर इसने मेरा धर्म तो नष्ट नहीं किया है, यह इसने, मेरा, उपकार किया ऐसा मानकर क्षमा ही करना योग्य है १४२१। ऋण चुकानेके समय, जिस प्रकार अवश्य साहूकारका धन वापस देना चाहिए, उसी प्रकार मैंने पूर्व जन्ममें पापीपार्जन किया था अब यह मेरेको दुःख दे रहा है यह योग्य ही है। यदि मैं इसे शान्त भावसे सहन करूँगा तो पाप

भूषणसे रहित होकर सुखी होजैगा। ऐसा विचार कर रोष नहीं करना चाहिए। (रा.भा./६/२७/१६६/१); (चा.सा./६६/३); (पं.वि./१/८४); (झा./१६/१६); (अन.घ./६/७-८); (रा.भा.हि./६/६/६६-६६६)

* दश धर्मों की विशेषताएँ—(दे० धर्म/८)

क्षमावणी व्रत—व्रतविधानसं०/पृ. १०८ असौष कृ. १ को सबसे क्षमा माँगकर कुछ फल नौंटे तथा उपवास रहे।

क्षमाश्रमण—१. श्वेताम्बरचार्य जिनभद्र क्षमाश्रमणको ही कहा-
चित्त अकेले क्षमाश्रमण नामसे कहा जाता है। —दे० जिनभद्रवणी;
२—यद्यपि श्वेताम्बरचार्य देवर्षिकी भी क्षमाश्रमण उपाधि थी,
परन्तु अकेले क्षमाश्रमण द्वारा उनका ग्रहण नहीं होता।

क्षय—कर्मोंके अत्यन्त-नाशका नाय क्षय है। तपश्चरण व साम्यभावमें निश्चलताके प्रभावसे अनादि कालके बंधे कर्म क्षण भरमें विनष्ट हो जाते हैं, और साधककी-युक्ति हो जाती है। कर्मोंका क्षय हो जानेपर जीवमें जो ज्ञाता द्रष्टा भाव व अतीन्द्रिय आनन्द प्रकट होता है वह क्षायिक भाव कहलाता है।

१. लक्षण व निर्देश

१. क्षयका लक्षण

स.सि./२/१/१४६/६ क्षय आत्यन्तिकी निवृत्ति। यथा तस्मिन्नेवा-
म्भसि शुचिभाजान्तरसंक्रान्ते भङ्गस्यात्यन्ताभावः। —जैसे उसी
जलको दूसरे साफ बर्तनमें बदल देनेपर, कोचडका अत्यन्त
अभाव हो जाता है, वैसे ही कर्मोंका आत्मासे संबंधा दूर हो जाना
क्षय है।

घ.१/१.१.२७/२१६/१ अट्ठहं कम्मणं भूळत्तरमेयं पदेसाणं जीवादो
जो गिस्सेस-विणासो तं खवणं णाम। —भूतप्रकृति और उत्तर
प्रकृतिके भेदसे—आठ कर्मोंका जीवसे अत्यन्त विनाश हो जाता है
उसे क्षपण (क्षय) कहते हैं।

पं.का./ता.प्र./५६ कर्मणा फलदानसमर्थता...अत्यन्तविशेषः क्षयः। —
कर्मोंका फलदान समर्थरूपसे—अत्यन्त विशेष सो क्षय है।

गो.क./जी. प्र./५/१६/१४ प्रतिपक्षकर्मणा पुनरुत्पत्त्यभावेन नाशः क्षयः।
—प्रतिपक्ष कर्मोंका फिर न उभरना ऐसा अभाव सो क्षय है।

२. क्षयदेशका लक्षण

गो.क./जी.प्र./४४/६६/४ तत्र क्षयदेशो नाम परमुखोदयेन विनश्यता
चरमकाण्डकचरमफालि, स्वमुखोदयेन विनश्यता च समयात्रिका-
फालि। —जै, प्रकृति-अन्य प्रकृति रूप उदय देह विनश्यते ऐसी पर-
मुखोदयी हैं तिनके तो अन्त काण्डककी अन्त फालि क्षयदेश है।
बहुतर अपने ही रूप उदय देह विनश्यते ऐसी स्वमुखोदयी प्रकृति
तिनके एक-एक समय अधिक आवली प्रमाण काल क्षयदेश है।

गो.क./भाषा./४४६/१६७/७ जिस स्थानक्षय क्षय भया सो क्षयदेश
कहिए है।

३. उदयामावी क्षयका लक्षण

रा.वा./२/४/३/१०६/३० यदा सर्वघातिस्पर्धकस्योदयो भवति तदैव-
दय्यात्मगुणस्याभिप्यक्तिर्नास्ति तस्माच्चदुदयस्याभावः क्षय इत्यु-
च्यते। —जब सर्वघाति-स्पर्धकोंका उदय होता है तब तनिक भी
आत्माके गुणकी अभिव्यक्ति नहीं होती, इसलिये उस उदयके
अभावको उदयामावी क्षय कहते हैं।

घ.१/२.१.४६/१२/६ सव्यधादिप्रक्षमाणि अणं तगुणहीणाणि होद्रुण देव-
घादिप्रक्षमत्तरेण परिणमिय उदयमागच्छति, तैस्मिन्तगुणहीणत्वं
खलो णाम। —सर्वघाती स्पर्धक अनन्तगुणे हीन होकर और देशघाती

स्पर्धकोंमें परिणत होकर उदयमें आते हैं। उन सर्वघाती स्पर्धकोंका
अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है। (घ. १/१.७.६६/१२०/११)।

* अपक्षयका लक्षण—दे० अपक्षय।

४. अष्टकर्मोंके क्षयका क्रम

त.सू./१/१०१ मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनस्वरणान्तरायाक्षयाच्च केवत्तम्। —मोह-
का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय कर्मका
क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रकट होता है। ११।

क. पा ३/३.२२/१४३/१ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्ते खइय पच्छा सम्मतं
खविज्जदि प्ति कम्मणक्खवणक्षम। —मिथ्यात्व और सम्य-
गमिथ्यात्वको क्षय करके अनन्तर सम्यक्त्वका क्षय होता है।

त.सा./६/२१-२२ पूर्वार्जितं क्षयतो यथोक्तं क्षयहेतुभिः। तस्मादोज
कात्स्न्येन मोहनीयं प्रतीयते १२१। ततोऽन्तरायज्ञानमनदर्शनजान्य-
नन्तरम्। प्रतीयन्तेऽस्य युषत् त्रीणि कर्माग्न्यशेषतः १२२। —पूर्वमें
कहे हुए कर्म क्षणके हेतुओंके द्वारा सबसे प्रथम मोहनीय कर्मका क्षय
होता है। मोहनीय कर्म ही सब कर्मोंका और ससारका असली कारण
है। मोह क्षय हुआ कि बादमें एक साथ अन्तराय, ज्ञानावरण,
दर्शनावरण ये तीन घाती कर्म समूल नष्ट हो जाते हैं।

५. मोहनीयकी प्रकृतियोंमें पहले अधिक अप्रशस्त प्रकृ- तियोंका क्षय होता है

क. पा./३/३.२२/४४२५/२४३/७ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्तेषु कं पुव्वं खवि-
ज्जदि। मिच्छत्तं। कुदो, अच्छसुहतादो। —प्रश्न—मिथ्यात्व और
सम्यगमिथ्यात्वमें पहले किसका क्षय होता है। उत्तर—पहले मिथ्या-
त्वका क्षय होता है। प्रश्न—पहले मिथ्यात्वका क्षय किस कारणसे
होता है। उत्तर—क्योंकि मिथ्यात्व अत्यन्त अशुभ प्रकृति है।

७. अप्रशस्त प्रकृतियोंका क्षय पहले होना कैसे जाना जाता है

क. पा. ३/३.२२/४२८/८ असुहत्स कम्मस्स पुव्वं चसखणं ह्रीदि प्ति
कुदो णब्बदे। सम्पत्तसं लोहसंजलणत्स य पच्छा जयण्णहाणुसुहो।
—प्रश्न—अशुभ कर्मका पहले ही क्षय होता है यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है। उत्तर—अन्यथा सम्यक्त्व व लोभ उज्ज्वलता। पक्ष
क्षय बन नहीं सकता है, इस प्रमाणसे जाना जाता है कि अशुभ कर्म-
का क्षय पहले होता है।

* कर्मोंके क्षयकी ओषांदांशप्ररूपणा—दे० सत्त्व

* स्थिति व अनुभाग काण्डक घात—दे० अपक्षय/१४।

२. दर्शनमोह क्षपणा विधान

१. छहों कालोंमें दर्शनमोहनी क्षपणा सम्भव है

घ. ६/१.६-८/१२/२४७/२ रवेण वक्खाणाभिप्रायणं दुस्समं अहंस्म-
सुसमसुसम-सुसमकालेमुपपण्णणं चेव दंसणमोहणीयवक्खणां पत्तिं
अवसेसदोषु किं कालेमुपपण्णणमस्ति। कुदो। एद्विदादो अभावं
तदियकालुपपण्णणं नदणकुमारदीपं दंसणमोहत्ववक्खणंमपादो। —
चेत्येव वक्खणं पद्या कादव्वं। —वृषमा, अतिदुपमा, सुषमद्वेन
और सुषमा कालोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके ही दर्शनमोहनीयनी ही-
नहीं होती है अवशिष्ट दोनों कालोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके दर्शनमोह-
नीयकी क्षपणा होती है। इसका कारण यह है कि एकैन्द्रिय पर्यायसे
आकर (इस अवसरोंकी) तीसरे कालमें उत्पन्न हुए यदमानहृमार
आदिके दर्शनमोहकी क्षपणा देखी जाती है। यहाँपर यह व्या-
ख्यान ही प्रधानतया ग्रहण करना चाहिए।

* अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना—दे० विसंयोजना ।

* समुद्रांमे दर्शनमोहक्षपण कैसे सम्भव है—दे० मनुष्य/३।

२. दर्शनमोह क्षपणाका स्वामित्व

४-७ गुणस्थान पर्यन्त कोई भी वेदकसम्यग्दृष्टि जीव, त्रिकरणपूर्वक अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना करके दर्शनमोहनीयकी क्षपणा प्रारम्भ करता है । (दे० सम्यग्दर्शन/IV/६)

* त्रिकरण विधान—दे० करण/३ ।

३. दर्शन मोहकी क्षपणाके लिए पुनः त्रिकरण करता है

गो.क./जी.प्र./१५०/७४४/६ तदनन्तरअन्तर्मुहूर्त विप्रमानन्तानुबन्धि-चतुष्क विसंयोजनान्तर्मुहूर्तानन्तरं कथं च कृत्वा । = बहुरि ताके अनन्तरि अन्तर्मुहूर्त विप्राम लेइकरि अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजन कोर पीछे अन्तर्मुहूर्त भया तब बहुरि तीन करण करै । (ल.सा/मृ./११३)

४ दर्शनमोहकी प्रकृतियोंका क्षपणाक्रम

गो.क./जी.प्र./१५०/७४४/६ अनिवृत्तिकरणकाले संख्यातनुभागे गते शेषैकभागे मिथ्यात्व ततः सम्यग्मिथ्यात्वं ततः सम्यक्त्वप्रकृति च क्रमेण क्षपयति, दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भप्रथमसमयस्थापितसम्यक्त्व-प्रकृतिप्रथमस्थित्यामान्तर्मुहूर्तविशेषे चरमसमयप्रस्थापकः । अनन्तर-समयादाप्रथमस्थितिचरमनियेक निष्ठापकः । = अनिवृत्तिकरण काल-का संख्यात भागनिर्मेक भाग बिना बहुभाग यमे एक भाग अवशेष रहै पहिले मिथ्यात्वको पीछे सम्यग्मिथ्यात्वको पीछे सम्यक्त्व प्रकृतिको अनुक्रमतै क्षय करै है । तहाँ दर्शनमोहकी क्षपणाका प्रारम्भ-का प्रथम समयविषे स्थायी जो सम्यक्त्व मोहनीकी प्रथम स्थिति ता-का काल विषे अन्तर्मुहूर्त अवशेष रहै तहाँका अन्तःसमय पर्यन्त तौ प्रस्थापक कहिए । बहुरि तिसके अनन्तरि समयतै प्रथम स्थितिका अन्तर्नियेकपर्यन्त निष्ठापक कहिए । (गो.जी./जी.प्र./३३६-३३६/४-६), (ल.सा./जी.प्र./१२२-१३०)

५. कृतकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि होनेका क्रम

ल.सा./जी.प्र./१११/१७२/३ यस्मिन् समये सम्यक्त्वप्रकृतेरुपवर्षमात्र-स्थितिमवशेषयद् चरमकाण्डचरमफालिद्वये पातयति तस्मिन्नेव समये सम्यक्त्वप्रकृत्यनुभागरूपवर्षमात्रानन्तरसमयनियेकानुभाग-सत्त्वादनन्तगुणहीनमवशिष्यते ।

ल.सा./जी.प्र./१४४/३००/१० प्रागुक्तविधानेन अनिवृत्तिकरणचरमसमये सम्यक्त्वप्रकृतिचरमकाण्डचरमफालिद्वये अधोनिक्षिप्ते सति तद-नन्तरोपरितनसमयाद् कृतकृत्यवेदकसम्यग्दृष्टिरिति जीवः संज्ञायते । = १ जिस समय विषे सम्यक्त्वमोहनीकी अष्टविं स्थिति शेष राखी अर मित्रमोहनी सम्यक्त्वमोहनीका अन्तःकाण्डकी दोध फालिका पतन भया तिसही समयविषे सम्यक्त्व मोहनीका अनुभाग पूर्वसमय-के अनुभागतै अनन्तगुणा धृता अनुभाग अवशेष रहै है । २. अनिवृत्तिकरणके अन्त समयविषे सम्यक्त्वमोहनीका अन्तःकाण्डकी अन्त-फालीका द्रव्यको नीचले नियेकनिविषे निक्षेपण क्रिये पीछे अनन्तर समयतै तपाय कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि हो है ।

६. तत्पश्चात् स्थितिके निषेकोका क्षयक्रम

ल.सा./जी.प्र./१५०/२०५/२० एवमनुभागास्यानुसमयमनन्तगुणितपवर्तनेन चरमप्रदेशानां प्रतिमसमयसंख्यातगुणितोदीरणया च कृतकृत्यवेदक-सम्यग्दृष्टिः सम्यक्त्वप्रकृतिस्थितिमन्तर्मुहूर्तायामुच्छिद्यत्वलि मुक्त्वा सर्वा प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशविनाशपूर्वकं उदयमुखेन गालयित्वा तदनन्तरसमये उदीरणरहितं केवलमनुभागसमयापवर्तनेनैव प्रति-

समयमनन्तगुणितक्रमेण प्रवर्तमानेन प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशविनाश-पूर्वकं प्रतिमसमयमेकैकनिषेकं गालयित्वा तदनन्तरसमये स्थायिकसम्यग्-दृष्टिर्जायते जीवः । = अनुभाग तौ अनुसमय अपवर्तनकरि अर कर्म परमाणुनिकी उदीरणा करि यहु कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि रही थी जो सम्यक्त्व मोहनीकी अन्तर्मुहूर्त स्थिति वामे उच्छिद्यत्वलि बिना सर्व स्थिति है सो प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, प्रदेशनिका सर्वथा नाश होए जो एक-एक निषेकका एक-एक समयविषे उदय रूप होइ निर्जरेना ताकरि नष्ट हो है, बहुरि ताका अनन्तर समयविषे उच्छिद्यत्वलो मात्र स्थिति अवशेष रहै उदीरणाका भी अभाव भया, केवल अनुभागका अपवर्तन है...उदय रूप प्रथम समयतै लगाय समय-समय अनन्तगुणा क्रमकरि वर्तै है ताकरि प्रकृति स्थिति अनु-भाग प्रदेशनिका सर्वथा नाश पूर्वक समय-समय प्रति उच्छिद्यत्वलीके एक-एक निषेकौ गालि निर्जरा रूप करि ताका अनन्तर समय विषे जीव स्थायिक सम्यग्दृष्टि हो है । (अधिक विस्तारसे घ. ६/१,६-८,१२/३४८-२६६)

७. दर्शनमोहकी क्षपणामें दो मत

घ. ६/१,६-८,१२/२५५/३ ताषे सम्मत्तन्मि अङ्गुलस्थाणि, मोक्षं सन्म-मागाहं । संश्लेषाणि वाससहस्राणि मोक्षं आगाहंमिवि भणंता वि अत्थि । = (अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना तथा दर्शन मोहके स्थिति काण्डक वातके पश्चात् अनिवृत्तिकरणमें उस जीवने) सम्य-क्त्वके स्थिति सत्त्वमे आठ वर्षोंको छोडकर शेष सर्व स्थिति सत्त्वको (वातार्थ) किया । सम्यक्त्वके स्थिति सत्त्वमें संख्यात हजार वर्षोंको छोडकर शेष समस्त स्थिति सत्त्वको ग्रहण किया इस प्रकारसे कहने-वाले भी कितने ही आचार्य हैं ।

* तीसरे व चौथे कालमें ही दर्शनमोहकी क्षपणा संभव है—दे० मोह/४/३ ।

* दर्शनमोह क्षपणामें मृत्यु सम्बन्धी दो मत—

दे० मरण/३ ।

* नवक समय प्रबद्धका एक आवली पर्यन्त क्षपण संभव नहीं—दे० उपशम/४/३ ।

३. चारित्रमोह क्षपणा विधान

१. क्षपणाका स्वामित्व

ल.सा./भाषा/१६२/४८०/१३ तीन करण विधान तै स्थायिक सम्यग्दृष्टि होइ...चारित्रमोहकी क्षपणाको योग्य जे विधुद्ध परिणाम तिन करि सहित होइ तै प्रमत्ततै अप्रमत्त विषे, अप्रमत्ततै प्रमत्तविषे हजारों-बार गमनागमनकरि...क्षपकश्रेणीको सन्मुख...सातिशय प्रमत्तगुण-स्थान विषे अवकरण रूप प्रस्थान करै है ।

२. क्षपणा विधिके १३ अधिकार

ल.सा./मृ./३६२ तिकरणसुभयो सरणं कमकरणं खण्डसेमंतरयं । संकम अपुष्पकहृदयाकिट्टीकरणापुभवनसमयणि । = अधकरण; अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, वंघापररण, सत्त्वापररण, क्रमकरण अष्ट कषाय सोसह प्रकृतिनिकी क्षपणा, वैश्यातिकरण, अंतरकरण, संक्रमण, अपूर्व स्पर्धककरण, कृष्टिकरण, कृति अनुभवन, ऐसे ये चारित्र मोहकी क्षपणाविषे अधिकार जानने ।

३. क्षपणा विधि

ल.सा./भाषा/१/३६२-६००—१. यहाँ प्रथम ही अधःप्रवृत्तिकरण रूप परिणामोको करता हुआ सातिशय अप्रमत्त सज्ञाको प्राप्त होता है । इस

७वें गुणस्थानके कालमें चार आवश्यक है—१. प्रति समय अनन्तगुणी विद्युद्धि; २. प्रशस्त प्रकृतियोंका अनन्तगुण क्रमसे चतुस्थानीय अनुभाग बन्ध, ३. अप्रशस्त प्रकृतियोंका अनन्तवर्ग भागहीन क्रमसे केवल द्विस्थानीय अनुभाग बन्ध, और ४. पण्य/अस.हीन क्रमसे संख्यात सहस्र बन्धापसरण १३६२-३६६। तिस गुणस्थानके अन्तमें स्थिति बन्ध व सत्त्व दोनों ही घटकर केवल अन्त कोटाकोटी सागर प्रमाण रहती है १४६४। २. तदनन्तर अपूर्वकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहाँके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंख्यात गुणक्रमसे गुण श्रेणी निर्जरा; २. असंख्यात गुणा क्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. सर्व ही प्रकृतियोंका स्थितिकाण्डक घात और; ४. केवल अप्रशस्त प्रकृतियोंका घात। यहाँ स्थिति काण्डकायाम पण्य/सं मात्र है, और अनुभाग काण्डक घातमें केवल अनन्त बहुभाग क्रम रहता है। इसके अतिरिक्त पण्य/सं. हीनक्रमसे संख्यात सहस्र स्थिति बन्धापसरण करता है १३६७-४१०। इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिवन्ध तो घटकर पृथक्त्व सहस्र सागर प्रमाण और स्थिति सत्त्व घटकर पृथक्त्व लक्ष सागर प्रमाण रहते हैं १४१४। ३. तदनन्तर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहाँके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंख्यात गुणसे गुणश्रेणी निर्जरा; २. असंख्यात गुणाक्रमसे ही गुण संक्रमण, ३. पण्य/अस. आयामवाला स्थिति काण्डक घात, ४. अनन्त बहुभाग क्रमसे अप्रशस्त प्रकृतियोंका अनुभाग काण्डकघात। यह पण्य/अस. व अनन्त बहुभाग अपूर्वकरण वालोंकी अपेक्षा अधिक है १४११। इसके प्रथम समयमें नाना जीवोंके स्थिति खण्ड असमान होते हैं परन्तु द्वितीयदि समयोमें सर्वके स्थिति सत्त्व व स्थिति खण्ड समान होते हैं १४१२-४१३। यहाँ स्थिति बन्धापसरणमें पहले पण्य/स हीनक्रम होता है, तत्पश्चात् पण्य/स. बहुभाग हीनक्रम और तत्पश्चात् पण्य/अस. बहुभाग हीनक्रम तक हो जाता है। इस प्रकार विशेष हीनक्रमसे घटते-घटते इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिवन्ध केवल पण्य/असं, वर्ष मात्र रह जाता है १४१४-४२१। स्थिति सत्त्व भी उपरोक्त क्रमसे हो परन्तु स्थिति काण्डक घात द्वारा घटता घटता उत्तना ही रह जाता है १४१६-४२१। तीन कारणोंमें ही नहीं बल्कि आगे भी स्थिति-४-५. बन्ध व सत्त्वका अपसरण नरावर हुआ ही करे है। ३६५-४१२।

६. अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें ही क्रमकरण द्वारा मोहनीय, तीसिय, नोसिय, वेदनीय, नाम व गोत्र, इन सभी प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध व स्थितिवन्धके परस्थानीय अण्व-बहुत्वमें विशेष क्रमसे परिवर्तन होता है, अन्तमें नाम व गोत्रकी अपेक्षा वेदनीयका स्थितिवन्ध व सत्त्व डबोडा रह जाता है १४२२-४२७। ७. क्षपणा अधिकारमें मध्य आठ कषायो (प्रत्य, अस्त्रा.) की स्थितिका सञ्चलन चतुष्ककी स्थिति—ये संक्रमण करनेका विधान है। यही उन आठोंका परसुख-रूपेण नष्ट करता है १४२६। तत्पश्चात् ३ निद्रा और १३ नामकर्मकी, इस प्रकार १६ प्रकृतियोंको स्वजाति अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण करके नष्ट करता है १४३०। ८. तदनन्तर मति आदि चार ज्ञानावरण, चक्षु आदि तीन दर्शनावरण और ५ अन्तराय इन १२ प्रकृतियोंको सर्व-घातीकी बजाय वेशघाती अनुभाग युक्त बन्ध व उदय होने योग्य है १४३१-४३२। अनिवृत्तिकरणका संख्यात भाग शेष रहनेपर १४८४। चार सञ्चलन और नव नोकषाय इन १३ प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है १४३३-४३५। १०. संक्रमण अधिकारमें प्रथम ही समकरण करता है। अर्थात्—१-२. मोहनीयके अनुभाग बन्ध व उदय दोनोंको दारुसे लता स्थानीय करता है। ३. मोहनीयके स्थिति बन्धको पण्य/असं. से घटकर केवल संख्यात वर्ष. मात्र करता है; ४. मोहनीयके पूर्ववर्तीय यथा तथा संक्रमणको छोड़कर केवल आनुपूर्वीय रूप करता है; ५. लोभका जो अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण होता था वह अब नहीं होता; ६. नपुंसक वेदका अधःप्रवृत्ति संक्रमण द्वारा नाश करता है; ७. संक्रमणसे पहले—आवलोमात्र आभाषा व्यतीत भये उदरीणा

होती थी वह अब छह आवली व्यतीत होनेपर होती है १४३६-४८८। समकरणके साथ ही सञ्चलन क्रोध, मान, माया व नव नोक्षपायों, इन १२ प्रकृतियोंका आनुपूर्वी क्रमसे गुण संक्रमण व सर्व मंजम. द्वारा एक लोभमें परिणामाकर नाश करता है। उसका क्रम ज्ञाने कृष्टिकरण अधिकारके अनुसार जानना १४३८-४४०। यहाँ स्थिति-बन्धापसरणका प्रमाण नवीनस्थिति बन्धसे संख्यातगुणा घात होता है ४४१-४६१। ११. अनिवृत्तिकरणके इस कालमें सञ्चलन चतुष्कका अनुभाग प्रथम काण्डकका घात भये पीछे क्रोधसे लगाय लोभ पर्यन्त अनन्त गुणा घटता और लोभसे लगाय क्रोध पर्यन्त अनन्त-गुणा बधता ही है। इसे ही अवर्णन करण कहते हैं। तरौने आगे अब उन चारोंमें अपूर्व स्पर्धकोंकी रचना करता है जिससे उनका अनुभाग अनन्त गुणा क्षीण हो जाता है। विशेष—दे० स्पर्धक व अवर्णन १४६५-४६६। १२. तदनन्तर उसी अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके कालमें रहता हुआ इन अपूर्व स्पर्धकोंका संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि करण द्वारा कृष्टियोंमें विभाग करता है। साथ ही स्थिति व अनुभागाका नरावर काण्डक घात द्वारा क्षीण करता है। अवर्णन कालमें सञ्चलन चतुष्ककी स्थिति अठ वर्ष प्रमाण थी, वह अब अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गयी। अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात बहस्रवर्ष प्रमाण है। सञ्चलनका स्थितिसत्त्व पहले संख्यात सहस्रवर्ष था, वह अब घटकर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा और अधातियाका संख्यात सहस्रवर्ष मात्र रहा। कृष्टिकरणमें ही सर्व सञ्चलन चतुष्कके सर्व निपेक कृष्टिरूप परिणामे १४६०-४६१। विशेष—दे० कृष्टि। १३. कृष्टिकरण पूर्ण कर चुकनेपर वहाँ अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके चरम भागमें रहता हुआ इन बादर कृष्टियोंको क्रोध, मान; माया व लोभके क्रमसे वेदना करता है। तिस कालमें अपूर्वकृष्टि आदि उत्पन्न करता है। क्रोधादि कृष्टियोंके द्रव्यको लोभकीकृष्टि रूप परिणामाता है। फिर लोभकी संग्रहकृष्टिके द्रव्यको भी सूक्ष्म कृष्टि रूप करता है। यहाँ केवल सञ्चलन लोभका ही अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिवन्ध शेष रह जाता है। अन्तमें लोभका स्थिति सत्त्व भी अन्तर्मुहूर्त मात्र रह जाता है, और उसके बन्धकी व्युच्छिन्ति हो जाती है। शेष धातियाका स्थितिवन्ध एक दिनेसे कुछ कम और स्थिति सत्त्व संख्यात सहस्र वर्ष प्रमाण रहा १४६४-४७१। विशेष—दे० कृष्टि। १४. अब सूक्ष्म कृष्टिको वेदता हुआ सूक्ष्म साम्नाय गुणस्थानमें प्रवेश करता है। यहाँ सर्व ही कर्मोंका जन्म स्थिति बन्ध होता है। तीन धातियाका स्थिति सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र रहता है। लोभका स्थिति सत्त्व क्षयके सम्युल है। अधातियाका स्थिति सत्त्व असंख्यात वर्ष मात्र है। योके अनन्तर लोभका भी क्षय करके क्षीणकषाय गुणस्थानमें प्रवेश करे है १४८२-६००। विशेष—दे० कृष्टि।

४. चारित्रमोह क्षपणा विधानमें प्रकृतियोंके क्षय सम्बन्धी दो मत

ध/१/१०१,२७/२१७/३ अपुञ्जकरण-विहाणेण गमिय अणियट्ठिअण सखेज्जदि-भागे सेसे...सोत्तस पयडोओ खवेदि। तदो अंतोमुहुरं गंतुण पच्चवत्थानापक्खवत्थानावरणकोध-माण-माया-लोभे अहनेण खवेदि। एसो संतकम्म-पाहुड-उवपसो। क्साय-पाहुड-उवपसो। पुण अट्ठ कसाएसु खोणेषु पच्छा अंतोमुहुरं गंतुण सोत्त कम्माणि खविज्जंति त्ति। एदे दो वि उवपसा सज्जिमिदि केवि अण्णांति, तण्ण घडेदे, विरुद्धात्तादो मुत्तादो। दो वि पमाणां ति चयणमयि व घडेदे पमाणेण पमाणविरोहिणा होद्वं इदि णायदो। =अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यात भाग दे रहेनेपर...सोलह प्रकृतियोंका क्षय करता है। फिर अन्तर्मुहूर्त व्यतीत कर प्रत्यास्थानावरण और अप्रत्यास्थानावरण सम्बन्धी ४०,

मान, माया और लोभ इन आठ प्रकृतियोंका एक साथ क्षय करता है यह सत्कर्म प्राप्तका उपदेश है। किन्तु कषाय प्राप्तका उपदेश तो इस प्रकार है कि पहले आठ कषायोंके क्षय हो जानेपर पछेते एक जन्तुमूर्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियाँ क्षयको प्राप्त होती हैं। ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है। किन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता, क्योंकि, उनका ऐसा कहना सूत्रसे विरुद्ध पड़ता है। तथा दोनों कथन प्रमाण हैं, यह वचन भी घटित नहीं होता है, क्योंकि 'एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिए' ऐसा न्याय है। (गो. क/पू/३८६, ३६१)

* चारित्र्यमोह क्षपणामे सृष्ट्युकी संभावना—वे० मरण/३।

४. क्षायिक भाव निर्देश

१. क्षायिक भावका लक्षण

स. सि/१/१/१४६/१ एवं क्षायिक।=जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण क्षय है वह क्षायिक भाव है।

घ. १/१.१.८/१६१/१ कर्मणां स्यात्क्षायिक गुणसहचरितत्वात्तामापि गुणसंज्ञा प्रतिलभते।=जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं। गुणके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। (घ. १/१.७.१/१८५/१), (गो. क/पू/८१४)।

घ. १/१.७.१/१८५/२ कर्माणां लय जादो लक्ष्यो, लयटं जादो वा लक्ष्यो भावो यदि दुर्विज्ञा सहचर्यत्वात् वेत्तुता।=कर्मोंके क्षय होनेपर उत्पन्न होनेवाला भाव क्षायिक है, तथा कर्मोंके क्षयके लिए उत्पन्न हुआ भाव क्षायिक है, ऐसी दो प्रकारकी शब्द व्युत्पत्ति ग्रहण करना चाहिए।

प. का.सि.प्र./१/६ क्षयेण युक्त क्षायिक।=क्षयसे युक्त वह क्षायिक है। गो. जी./जी.प्र./१/२६/१४ तस्मिन् (क्षये) भवः क्षायिक।=ताकौ (क्षय) होतुं जो होइ सो क्षायिक भाव है।

प.घ./उ/१६८ यथास्त प्रत्यनीकानां कर्मणां सर्वतः क्षयात्। जातो य क्षायिको भावः शुद्ध स्वाभाविकोऽस्य स। १६९=प्रतिपक्षी कर्मोंके यथा-योग्य सर्वथा क्षयके होनेसे आत्माने जो भाव उत्पन्न होता है वह शुद्ध स्वाभाविक क्षायिक भाव कहलाता है। १६९।

स. सा./ता. वृ./३१०/४०८/३१ आगमभाष्योपशमिकक्षायोपशमिक-क्षायिक भावत्रय भ्रम्यते। अध्यात्मभाषया पुनः शुद्धात्माभिमुख-परिणाम शुद्धोपयोग इत्यादि पर्यायसंज्ञा लभते।=आगममें औप-शमिक, क्षायोपशमिक व क्षायिक तीन भाव कहे जाते हैं। और अध्यात्म भाषामें शुद्धआत्माके अभिमुख जो परिणाम है, उसको शुद्धोपयोग आदि नामोंसे कहा जाता है।

२. क्षायिक भावके भेद

त. सू./१/३४ सम्मत्त्वचारित्र्ये। ३। ज्ञानदर्शनदानलामभोगोपभोग-वीर्याणि च। ३।=क्षायिक भावके नौ भेद हैं—क्षायिक ज्ञान, क्षायिक दर्शन, क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक भोग, क्षायिक उपभोग, क्षायिक वीर्य, क्षायिक सम्यक्त्व और क्षायिक चारित्र्य। (घ. १/१.७.१/१८०/११), (न. च./३७९), (त. सा./१/६), (नि. सा./ता.वृ./४१), (गो.जी./पू.३००) (गो. क/पू./१६६)।

प. ल/१४/५६/१८/१६ जो सो लक्ष्यो अविवागपञ्चद्वयो जीवभाव-बंधो नाम तस्त्वं इमो निह सो—से खोणकोहे खीणभावे खीणभावे खोणतोहे खोणरागे खीणदोसे, खीणमोहे खोणकसायनीयरायखदुमत्ये लक्ष्यसम्मत लाड्य चारित्त लक्ष्य दाणलदो लक्ष्या लाहलदो लक्ष्या भोगलदो लक्ष्या परिभोगलदो लक्ष्या वीरियलदो केवल-पाण केवलसदसण सिद्धे बुद्धे परिणिन्नुदे सम्बुद्धलक्षणमतयडैति जे

चामण्णे एवमादिया लक्ष्या भावा सो सव्वो लक्ष्यो अविवागपञ्चद्वयो जीवभावबन्धो नाम। १८।=जो क्षायिक अविपाक प्रत्ययिक जीवभाव-बन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है—क्षीणक्रोध, क्षीणमान, क्षीण-माया, क्षीणलोभ, क्षीणराग, क्षीणदोष, क्षीणमोह, क्षीणकषाय-वीत-राग छद्मस्थ, क्षायिक सम्यक्त्व, क्षायिक चारित्र्य, क्षायिक दान-लब्धि, क्षायिक लाभलब्धि, क्षायिक भोगलब्धि, क्षायिक परिभोग-लब्धि, क्षायिक वीर्य लब्धि, केवलज्ञान, केवलदर्शन, सिद्ध-बुद्ध, परि-निर्वृत्त, सर्वदुःख अन्तकृत्, इसी प्रकार और भी जो दूसरे क्षायिक भाव होते हैं वह सब क्षायिक अविपाक-प्रत्ययिक जीवभावबन्ध है। १८।

३. नीच गतियों आदिमें क्षायिक भावका अभाव है

घ. १/१.७.२८/२१५/१ भवणवासिप-वाणवेंतर-जोदिसिय-विदियाविहृषु-विणेइय-सठवविगलियि-सद्धिअपज्जत्तिव्योवेदेषु सम्मादिट्ठीण-भुववादाभावा, मणुसगइवदिरित्तणगईसु ढंसणमोहणीयस्स लवणा-भावा च।=भवणवासी, वाणव्यन्तर, ज्योतिष्क वेव, द्वितीयादि छह पुथिवियोंके नारकी, सर्व विकलेशिष्ठय, सर्व लब्ध्यपर्याप्तिक, और स्त्रीवेदियोंमें सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, तथा मनुष्यगतिके अतिरिक्त अन्य गतियोंमें दर्शन मोहनीय कर्मकी क्षपणाका अभाव है।

४. क्षायिक भावमें भी कथंचित् कर्म जनितत्व

पं. का/पू./५८ कम्मणे विणा उदयं जीवस्स ण विज्जे उवसमं वा। लदयं लखोवसमिय तन्हा भाव तु कम्मकदं।

पं. का/ता.वृ./५६/१०६/१० क्षायिकभावस्तु केवलज्ञानादिरूपो यद्यपि वस्तुतया शुद्धबुद्धकेजीवत्वभाव, तथापि कर्मसृष्टेणोत्पत्तत्वाद्युपचारेण कर्मजनित एव।=१ कर्म बिना जीवकी उदय, उपशान, क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव नहीं होता, इसलिए भाव (चतुर्विध जीवभाव) कर्मकृत है। १८। (पं.का./ता.वृ./५८) २ क्षायिकभाव तो केवलज्ञानादिरूप है। यद्यपि वस्तु वृत्तिसे शुद्ध-बुद्ध एक जीवका स्वभाव है, तथापि कर्मके क्षयसे उत्पन्न होनेके कारण उपचारसे कर्म-जनित कहा जाता है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१ अनिष्टनिरूपण आदि गुणस्थानों व संयम मार्गणमें क्षायिक भाव सम्बन्धी शंका समाधान। —वे० वह वह नाम

२. क्षायिकभावमें आगम व अध्यात्मपद्धतिका प्रयोग

—वे० पद्धति

३. क्षायिक भाव जीवका निज तत्त्व है

—वे० भाव/२

४. अन्तराय कर्मके क्षयसे उत्पन्न भावों सम्बन्धी शंका-समाधान

—वे० वह वह नाम

५. मोहोदयके अभावमें भगवान्की औदयिकी क्रियाएँ भी क्षायिकी हैं

—वे० उदय/१

६ क्षायिक सम्यग्दर्शन

—वे० सम्यग्दर्शन/IV/५

क्षायोपशम—कर्मोंके एकदेश क्षय तथा एकदेश उपशम होनेको क्षायोपशम कहते हैं। यद्यपि यहाँ कुछ कर्मोंका उदय भी विद्यमान रहता है परन्तु उसकी शक्ति अत्यन्त क्षीण हो जानेके कारण व जीवके गुणको वातनेमें समर्थ नहीं होता। पूर्ण शक्तिके साथ उदयमें न आकर, शक्ति क्षीण होकर उदयमें आना ही यहाँ क्षय या उदयाभावी क्षय कहलाता है, और सत्तावाले सर्वशक्ती कर्मोंका अकस्मात् उदयमें न आना ही उनका सदवस्थारूप उपशम है। यद्यपि क्षीण शक्ति या देश-

वाती कर्मोंका उदय प्राप्त होनेकी अपेक्षा यहाँ औद्यमिक भाव भी कहा जा सकता है, परन्तु गुणके प्रगट होनेवाले अंशकी अपेक्षा क्षयोपशमिक भाव ही कहते हैं, औद्यमिक नहीं, क्योंकि कर्मोंका उदय गुणका घातक है साधक नहीं।

१. भेद व लक्षण निर्देश

१. क्षयोपशमका लक्षण

१. उदयाभाव क्षय आदि

स.सि./२/१/११/३ सर्वघातिस्पष्टकानामुदयक्षयात्तेषामेव सद्युपशमादि-
घातिस्पष्टकानामुदये क्षयोपशमिको भावो भवति । = वर्तमान कालमें
सर्वघाती स्पष्टकोंका उदयाभावी क्षय होनेसे और आगामी कालकी
अपेक्षा उन्हींका सदवस्थारूप उपशम होनेसे देशघाती स्पष्टकोंका
उदय रहते हुए क्षयोपशमिक भाव होता है । (स.सि./२/२२/१२७/१),
(रा.वा./१/२२/१/२९), (रा.वा./२/३/१००/१); (द्र.सं./टी/३०/६६/२)।
प.का/वि.प्र./५६ कर्मणा फलदानसमर्थतयोः 'उद्भूतमनुदभूती क्षयोप-
शम । = फलदानसमर्थ रूपसे कर्मोंका उद्भव तथा अनुद्भव सो
क्षयोपशम है ।

२. क्षय उपशम आदि

रा.वा./२/१/३/१००/१६ यथा प्रक्षालनविशेषात् क्षीणाक्षीणमदशक्तिकस्य
कोद्रवस्य द्विधा वृत्तिः, तथा यथोक्तस्य हेतुसंनिधाने सति कर्मण एक-
देशस्य क्षयावेकदेशस्य च वीर्योपशमादात्मनो भाव उभयारमको
मिश्र इति व्यपदिश्यते । = जैसे कोदोंको घटनेसे कुछ कौदोंकी मृद-
शक्ति क्षीण हो जाती है और कुछकी अक्षीण, उसी तरह परिणामोंकी
निर्मलतासे कर्मोंके एकदेशका क्षय और एकदेशका उपशम होना
मिश्रभाव है । इस क्षयोपशमके लिए जो भाव होते हैं उन्हें क्षायोप-
शमिक कहते हैं । (स.सि./२/१/१४६/७)।

घ. १/१,२,३/१६१/२ तक्ष्याहोपशमाहोत्पन्नो गुणः क्षायोपशमिकः ।
= कर्मोंके क्षय और उपशमसे उत्पन्न हुआ गुण क्षायोपशमिक कह-
लाता है ।

घ. ७/२,१,४६/६२/७ सन्नवादिहृदयाणि अणंतगुणहीनाणि होदुःख देस-
वादिहृदयचरणे परिणमिय उदयमागच्छन्ति, तैस्मिन्तगुणहीणत्वं
खलो गाम । देसवादिहृदयसत्त्वेणवद्गुणमुवसमो । तैहि खलोवसमेहिं
संजुतोदयो खलोवसमो गाम । = सर्वघाति स्पष्टक अनन्तगुण हीन
होकर और देशघाती स्पष्टकोंमें परिणत होकर उदयमें आते हैं । उन
सर्वघाती स्पष्टकोंका अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है, और
उनका देशघाती स्पष्टकोंके रूपसे अवस्थान होना उपशम है । उन्हीं
क्षय और उपशमसे संयुक्त उदय क्षयोपशम कहलाता है । (घ. १४/
६,६,१६/१०/२)।

३. आवृत भावमें शेष अंश प्रगट

घ. ४/१,७,१/१८४/१ कम्पोदय संते विजं जीवगुणकवंडमुवसंमदि सो
खलोवसमिओ भावो गाम । = कर्मोंके उदय होते हुए भी जो जीव-
गुणका खंड (अंश) उपलब्ध रहता है वह क्षायोपशम भाव है ।
(घ. ७/२,१,४७/८०/१); (गो.जी./जी.प्र./८/२६/१४); (द्र.सं./टी/३४/
६६/१)।

४. देशघातीके उदयसे अणजा, परिणाम

घ. ४/१,७,२/२००/३ सम्मत्तस्य देसवादिहृदयानुदयण सह वट्टमाणो
सम्मत्तपरिणामो खलोवसमिओ । = सम्यक्वत्प्रकृतिके देशघाती
स्पष्टकोंके उदयके साथ रहनेवाला सम्यक्वत् परिणाम क्षायोपशमिक
कहलाता है । (द्र.सं./टी/३४/६६/६)।

५. गुणका एकदेश क्षय

घ. ७/२,१,४६/८७/३ गणत्स विणातो खलो गाम, तस्स उवममो एकदेस-
वखलो, तस्स खलोवसमसण्णा । = ज्ञानके विनाशका नाम क्षय है,
उस क्षयका उपशम (अर्थात् प्रसन्नता) हुआ एकदेशक्षय । इस प्रकार
ज्ञानके एकदेशीय क्षयकी क्षयोपशम संज्ञा मानी जा सकती है ।

२. पाँचों लक्षणोंके उदाहरण

१. उदयाभावी क्षय आदिकी अपेक्षा

दे० मिश्र/२/६/१ मिथ्यात्वका उदयाभावी क्षय तथा उसीका सदवस्थारूप
उपशम तथा सम्यक्त्वके सर्वघाती स्पष्टकोंका उदय, इनसे होनेके
कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

दे० मिश्र/२/६/२ सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके देशघाती स्पष्टकोंके उदयरूप
क्षयसे उसीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा उसके सर्वघाती स्पष्टकोंके
उदयसे होनेके कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

दे० संयत/३/३/१ प्रत्याख्यानावरणायके सर्वघाती स्पष्टकोंके उदयाभावी
क्षयसे, उसीके सदवस्थारूप उपशमसे और संज्वलनरूप देशघातीके
उदयसे होनेके कारण प्रमत्त व अप्रमत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

दे० संयतासंयत/७/१, अनन्तानुबन्धी व अप्रत्याख्यानावरणके उदयाभावी
क्षयसे, उन्हींके सदवस्थारूप उपशमसे तथा प्रत्याख्यानावरणाय, संज्व-
लन और नोकषायरूप देशघाती कर्मोंके उदयसे होनेके कारण संयता-
संयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है । २. अथवा अप्रत्याख्यानावरणके
सर्वघाती स्पष्टकोंके उदयाभावी क्षयसे तथा उसीके सदवस्थारूप
उपशमसे और प्रत्याख्यानावरणरूप देशघाती कर्मके उदयसे होनेके
कारण संयतासंयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

दे० योग/३/७ वीर्यान्तराय कर्मके सर्वघाती स्पष्टकोंके उदयाभावी क्षयसे,
उसीके सदवस्थारूप उपशमसे तथा उसीके देशघाती स्पष्टकोंके
उदयसे होनेके कारण योग क्षायोपशमिक है ।

२. क-क्षय व उपशम युक्त उदयकी अपेक्षा

दे० संयत/२/३/२ नोकषायके सर्वघाती स्पष्टकोंकी शक्तिका अनन्तगुण
क्षीण हो जाना सो उनका क्षय, उन्हींके देशघाती स्पष्टकोंका सद-
वस्थारूप उपशम, इन दोनोंसे युक्त उसीके देशघाती स्पष्टकोंके उदय-
से होनेके कारण प्रमत्त व अप्रमत्त संयत गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

दे० संयत/२/३/३ प्रत्याख्यानावरणकी देशचारित्र विनाशक शक्तिका
तथा संज्वलन व नोकषायकी सकलचारित्र विनाशक शक्तिका
अभाव सो ही उनका क्षय तथा उन्हींके उदयसे उत्पन्न हुआ देश व
सकल चारित्र सो ही उनका उपशम (प्रसन्नता) । दोनोंके योगसे
होनेके कारण संयतासंयत आदि तीनों गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

दे० क्षयोपशम/२/१ मिथ्यात्वकर्मकी शक्तिका सम्यक्त्वप्रकृतिके क्षीण हो
जाना सो उसका क्षय तथा उसीकी प्रसन्नता अर्थात् उसके उदयसे
उत्पन्न हुआ कुछ मलिन सम्यक्त्व, सो ही उसका उपशम । दोनोंके
योगसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है ।

२. सु-उदय व उपशमके योगकी अपेक्षा

दे० क्षयोपशम/२/१ सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होनेसे वेदक सम्यक्त्व
औद्यमिक है और सर्वघाती स्पष्टकोंका उदयाभाव होनेसे औपशमिक
है । दोनोंके योगसे वह उदयोपशमिक है ।

दे० मिश्र/२/६/४ सम्यग्मिथ्यात्वके देशघाती स्पष्टकोंका उदय और
उसीके सर्वघाती स्पष्टकोंका उदयाभावी उपशम । इन दोनोंके योग-
से मिश्रगुणस्थान उदयोपशमिक है ।

दे० मतिज्ञान/२/४ अपने-अपने कर्मोंके सर्वघाती स्पष्टकोंके उदयमें उत्पन्न होने-
के कारण मति आदि ज्ञान व चक्षु आदि दर्शन क्षायोपशमिक है ।

क्षयोपशम

३. आवृत्तभावमें गुणांशकी उपलब्धि

दे. मिश्र/२/८ सम्प्रतिमध्यात् कर्ममें सम्यक्त्वका निरन्वय घात करनेकी शक्ति नहीं है। उसका उदय होनेपर जो श्वलित श्रद्धान उत्पन्न होता है, उसमें जितना श्रद्धाका अंश है वह सम्यक्त्वका अवयव है। इसलिये मिश्रगुणस्थान क्षायोपशमिक है।

४. देशवातीके उदय मात्रकी अपेक्षा

दे. क्षयोपशम/२/४ सम्यक् श्रद्धानको घातनेमें असमर्थ सम्यक्त्व प्रकृति-के उदयसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

दे. मिश्र/२/६/३ केवल सम्यक्तिमध्यात्के उदयसे मिश्रगुणस्थान होता है, क्योंकि यहाँ मिध्यात्व अनन्तानुबन्धी और सम्यक्त्वप्रकृति, इनमेंसे किसीका भी उदयाभावी क्षय नहीं है।

दे. सयत्सयत्/७ सञ्चलन व नोकथायके क्षयोपशम संज्ञामात्रे देशघाती स्पर्शकोंके उदयसे होनेके कारण सयत्सयत् गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

दे. मतिज्ञान/२/४ मिध्यात्वके सर्वघाती स्पर्शकोंके उदयसे तथा अपने-अपने ज्ञानावरणोंके देशघाती स्पर्शकोंके उदयसे होनेके कारण मति ज्ञान आदि तीनों अज्ञान क्षायोपशमिक है।

५. गुणके एक देशक्षयकी अपेक्षा

(दे० उपशोधक नं० २ क व २ ल)

६. क्षायोपशमिकको औदयिक आदि नहीं कह सकते

दे. क्षयोपशम/२/३ देश सयत् आदि तीन गुणस्थानोंको उदयोपशमिक कहनेवाला कोई उपदेश प्राप्त नहीं है।

दे. क्षयोपशम/२/४ मिध्यात्व, अनन्तानुबन्धी और सम्यक्त्वप्रकृति इन तीनोंका सदवस्थाल्प उपशम रहनेपर भी मिश्र गुणस्थानको औपशमिक नहीं कह सकते।

दे. मिश्र/२/१० सम्प्रतिमध्यात्के उदयसे होनेसे मिश्रगुणस्थान औदयिक नहीं हो जाता।

दे. सयत्/२/४ सञ्चलनके उदयसे होनेपर भी सयत् गुणस्थानको औदयिक नहीं कह सकते।

१. क्षयोपशमिक भावके भेद

प. लं /१४/४.६/१६/१८ जो सत् तदुभयपक्षद्वयो जीवभावबन्धो णाम सत्त इमो णिहसो—खओवसमियं एईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं बीईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं तीईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं चरईदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं पंचिदियलद्वि त्ति वा खओवसमियं मदिअणाणि त्ति वा खओवसमियं सुदअणाणि त्ति वा खओवसमियं विहगणाणि त्ति वा खओवसमियं आमिणोहियणाणि त्ति वा खओवसमियं सुदणाणि त्ति वा खओवसमियं ओहिणाणि त्ति वा खओवसमियं मणपलज्जणाणि त्ति वा खओवसमियं चनदुदसणि त्ति वा खओवसमियं अज्जवल्लुईसणि त्ति वा खओवसमियं ओहिईसणि त्ति वा खओवसमियं सम्ममिच्छल्लसि त्ति वा खओवसमियं सम्मचल्लसि त्ति वा खओवसमियं संजमासज्जल्लसि त्ति वा खओवसमियं संजमल्लसि त्ति वा खओवसमियं दाणल्लसि त्ति वा खओवसमियं लाहल्लसि त्ति वा खओवसमियं भोगल्लसि त्ति वा खओवसमियं परिभोगल्लसि त्ति वा खओवसमियं वीरियल्लसि त्ति वा खओवसमियं ज्ञायारधरे त्ति वा खओवसमियं सुययधरे त्ति वा खओवसमियं ढाणधरे त्ति वा खओवसमियं समवायधरे त्ति वा खओवसमियं विमाहपणधरे त्ति वा खओवसमियं णाहपणधरे त्ति वा खओवसमियं उवासयज्जमणधरे त्ति वा खओवसमियं अंतयधरे त्ति वा खओवसमियं अणुत्तरोववादिदसधरे त्ति वा खओवसमियं पण्णवारगधरे त्ति वा खओवसमियं विदागसुसधरे त्ति वा खओवसमियं

दिहिवाहधरे त्ति वा खओवसमियं गणि त्ति वा खओवसमियं वाचये त्ति वा खओवसमियं वसपुज्जहरे त्ति वा खओवसमियं चोहसपुज्जहरे त्ति वा जे चायण्णे एवमादिवा खओवसमियभावा सो सज्जो तदुभय-पक्षद्वयो जीवभावबन्धो णाम ।१६। =जो तदुभय (क्षायोपशमिक) जीवभावबन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है।—एकेन्द्रियल्लवि, द्वीन्द्रिय ल्लवि, त्रीन्द्रियल्लवि, पंचेन्द्रियल्लवि, मत्पज्ञानी, श्रुता-ज्ञानी, विमंगल्लानी, अभिनिर्वाधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मन पर्ययज्ञानी, चक्षुदर्शनी, अक्षुदर्शनी, अवधिदर्शनी, सम्मगुमि-ध्यात्वल्लवि, सम्यक्त्वल्लवि, संयमासंयमल्लवि, संयमल्लवि, दान-ल्लवि, लाभल्लवि, भोगल्लवि, परिभोगल्लवि, वीर्यल्लवि, आचार-धर, सूत्रकृद्धर, स्थानधर, समवायधर, व्याख्यापज्ञसिधर, नाथधर्म-धर, उपासकाध्ययनधर, अन्तकृद्धर, अनुत्तरोपपादिकदशधर, प्रश्न-व्याकरणधर, विपाकसूत्रधर, दृष्टिवादधर, गणी, वाचक, दशपूर्वधर तथा क्षायोपशमिक चतुर्दश पूर्वधर; ये तथा इसी प्रकारके और भी दूसरे जो क्षायोपशमिक भाव हैं वह सब तदुभय प्रत्ययिक जीव भाव-बन्ध हैं।

त. सू. २/४ ज्ञानाज्ञानदर्शनलक्ष्यचतुस्त्रिपक्षमेवा. सम्यक्त्वचारित्र-संयमासंयमश्च ।६। =क्षायोपशमिक भावके १८ भेद हैं—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन, पाँच दानादि ल्लवि, सम्यक्त्व, चारित्र और संयमासंयम । (व. ४/१.७.१/८/१६१); (घ. ४/१६१/१.७.१/१६१/३); (च. च. ३/७१); (ट. सा. २/४-६); (गो. जी. ४/१००); (गो. क. ४/८९०) ।

४. क्षयोपशम सर्वात्मप्रदेशोंमें होता है

घ. ४/१.१.२३/२३३/२ सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् ।
=जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उपपत्ति स्वीकार की है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें क्षायोपशमिक भावोंका सत्त्व ।
—दे० भाव/२

२. गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें क्षायोपशमिक भावों विषयक शका-समाधान ।
—दे० वह वह नाम

३. क्षायोपशमिक भावका कथचित् मूर्तत्व ।
—दे० मूर्त/२

४. क्षायोपशमिक भावबन्धका कारण नहीं, औदयिक है ।
—दे० भाव/२

५. क्षायोपशमिक भाव जीवका निज तत्त्व है ।
—दे० भाव/२

६. मिथ्याज्ञानको क्षायोपशमिक कहने सम्बन्धी ।
—दे० ज्ञान/III/३/४

७. क्षायोपशमिक भावको मिश्र भाव कहते हैं ।
—दे० भाव/२

८. क्षायोपशमिक भावको मिश्र कहने सम्बन्धी शंका-समाधान ।
—दे० मिश्र/२

२. क्षयोपशमके लक्षणों का समन्वय

* वेदक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४।

२. वेदक सम्यग्दर्शनको क्षयोपशम कैसे हो, औदयिक क्यों नहीं

घ. ४/१.७.६/२००/७ कश्च पुण धब्दे । अहद्वियदत्तसहृणवायणसत्ती सम्पत्तफहृष्ट लोणा त्ति वेसिं लइयसण्णा । खमाणुवससो पस-ण्णदा खओवसमो । तत्पुम्पणत्तादो खओवसमियं वेदसम्पत्तयिदि धब्दे । =प्रश्न—(क्षयोपशमके प्रथम लक्षणके अनुसार) वेदक सम्प-

कत्वमें क्षयोपशम भाव कैसे उत्तर—यथास्थित अर्थके अज्ञानकी घात करनेवाली शक्ति जब सम्यक्त्व प्रकृतिके स्पर्शकोंमें क्षीण हो जाती है, तब उनकी क्षायिक संज्ञा है। क्षीण हुए स्पर्शकोंके उपशमको अर्थात् प्रसन्नताको क्षयोपशम कहते हैं। उसमें उत्पन्न होनेसे वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

घ. ७/२.१.७३/१०८/७ सम्मत्तदेसधादिफहयाणमणत्तगुणहाणीए उदय-भागदाणमइहरदेसधादिच्छेणेण उवसंतारं जेण खओवसमसण्णा अत्थि तेण तत्थुप्पणजीवपरिणामो खओवसमलद्धी सण्णित्थो। तीए खओवसमलद्धीए वेदगसम्मत्तं होदि।—अनन्तगुण हाँनिके द्वारा उदयमें आये हुए तथा अत्यन्त अल्प देशघातित्वके रूपसे उपशान्त हुए सम्यक्त्व मोहनीय प्रकृतिके देशघातित्वस्पर्शकोंका चँकि क्षयोपशम नाम दिया गया है, इसलिए उस क्षयोपशमसे उत्पन्न जीव परिणामको क्षयोपशमलब्धि कहते हैं। उसी क्षयोपशम लब्धिसे वेदक सम्यक्त्व होता है।

२. क्षयोपशम सम्यग्दर्शनको कथंचित् उद्योपशमिक भी कहा जा सकता है

घ. १४/५.६.१६/२१/११ सम्मत्तदेसधादिफहयाणमुदएण सम्मत्तु-प्पत्तीही ओदहयं। ओवसमियं पि तं, सम्मत्तादिफहयाणमुदया-भावादो। = सम्यक्त्वके देशघाति स्पर्शकोंके उदयसे सम्यक्त्वकी उत्पत्ति होती है, इसलिए तो वह औदयिक है। और वह औप-शमिक भी है, क्योंकि वहाँ सर्वघाति स्पर्शकोंका उदय नहीं पाया जाता। (दे० मिश्र/२/६/४)।

३. क्षायोपशमिक भावको उद्योपशमिकपने सम्बन्धी

घ. ४/१.७.७/२०/३६ उदयस्स विज्जमाणस्स खयवजसविरोहादो। ततो एदे तिण्णि भावा उदओवसमियत्तं पत्ता। ण च एव, एदेसिमुद-ओवसमियत्तपटुप्पायणसुत्ताभावा। = प्रश्न—जिस प्रकृतिका उदय विद्यमान है, उसके क्षय संज्ञा होनेका विरोध है। इसलिए ये तीनों ही भाव (देशसंयत्तादि) उद्योपशमिकपनेको प्राप्त होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि इन गुणस्थानोंको उद्योपशमिकपना प्रतिपादन करने-वाले सूत्रका अभाव है।

* क्षायोपशमिक भावको औदयिक नहीं कह सकते

—दे० मिश्र/२

४. परन्तु सदवस्थारूप उपशमके कारण उसे औपशमिक नहीं कह सकते

घ. १/१.१.११/१६६/० [उपशमसम्यग्दृष्टौ सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपन्ने सति सम्यग्मिथ्यात्वस्य क्षायोपशमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यग्मिथ्या-त्वान्तानुबन्धनानुदयक्षयाभावात्।] तत्रोदयाभावलक्षण उपशमो-ऽस्तीति चेन्न, तत्तयोपशमिकत्वप्रसङ्गात्। अस्तु चेन्न, तथाप्रति-पादकत्वापेक्ष्याभावात्। = [उपशम सम्यग्दृष्टिके सम्यग्मिथ्यात्व-पादकत्वापेक्ष्याभावात्।] = [उपशम सम्यग्दृष्टिके सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेपर उस सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानमें क्षयोप-शमपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थामें सम्यक्-प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावी क्षय नहीं पाया जाता है।] प्रश्न—उपशम सम्यक्त्वसे आये हुए जीवके तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावन रूप उपशम तो पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इस तरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना

पड़ेगा। प्रश्न—तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव भी मान लिया जावे। उत्तर—नहीं, क्योंकि तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भावका प्रतिपादन करनेवाला कोई आप वाच्य नहीं है।

५. फिर वेदक व क्षायोपशमिक सम्यक्त्वमें क्या अन्तर

घ १/१.१.११/१७३/६ उप्पज्ज्वहो ततो वेदयसम्मत्तं खओवसमिय-मिदि केसिचि आइरियाणं वक्खाणं तं किमिदि वेदिज्ज्वहो, इदि चेतण्ण, पुब्बं उच्च चराहो।

घ. १/१.१.११/१६६/१ वस्तुतस्तु सम्यग्मिथ्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाहा-गम पर्यायविषयवृत्तिहननं प्रत्यसमर्थस्योदयसद्विषयश्रुतपदत इति—१. प्रश्न—जब क्षयोपशमसम्यक्त्व उत्पन्न होता है तब उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं। ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है, उसे यहाँ पर क्यों नहीं स्वीकार किया गया है। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि इसका उत्तर पहले दे चुके हैं। २ यथा—वास्तवमें तो सम्यग्मिथ्यात्व कर्म निरन्वय रूपसे आप्त, आगम और पदार्थ-विषयक अज्ञाके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किन्तु उसके उदयमे सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको युगपद् विषय करने वाली श्रद्धा उत्पन्न होती है।

घ १/१.१.१४/३६८/१ कथमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेदुच्यते। दर्शनमोहवेदको वेदक, तस्य सम्यग्दर्शनं वेदकसम्यग्दर्शनम्। कथ दर्शनमोहोदयवता सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनी-यस्य देशघातिन उदये सत्यपि जीवस्वभावप्रधानस्यैकदेशे सत्य-विरोधात्। = प्रश्न—क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है। उत्तर—दर्शनमोहनीय कर्मके उदयका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं, उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं। प्रश्न—जिनके दर्शनमोहनीय कर्मका उदय विद्यमान है, उनके सम्यग्दर्शन कैसे पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयको देशघाति प्रकृतिके उदय रहनेपर भी जीवके स्वभावरूप अज्ञानके एकदेश रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

गो जी. ०/जी प्र. २/५/५०/१८ सम्यक्त्वप्रकृत्युदयस्य तत्त्वार्थश्रद्धान्त्य मलजनमात्र एव व्यापारात् तत् कारणत् तस्य देशघातित्वं भवति। एवं सम्यक्त्वप्रकृत्युदयमनुभवतो जीवस्य जायमानं तत्त्वार्थश्रद्धानं वेदकसम्यक्त्वमिच्छुच्यते। इदमेव क्षायोपशमिकसम्यक्त्व नाम, दर्शनमोहसर्वघातिस्पर्शकानामुदयाभावसंज्ञाक्षये देशघातिस्पर्शक-रूपसम्यक्त्वप्रकृत्युदये तस्यैवोपरितनानुदयप्राप्तस्पर्शकानां सद्व-स्थालक्षणोपशमे च सति समुत्पन्नत्वाद्। = सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय-का तत्त्वार्थ श्रद्धान को मल उपजावने मात्र ही विषे व्यापार ही टीटि कारणतै तिस सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघातिपना है ऐसै सम्भव-प्रकृतिके उदयको अनुभवता जीवके उत्पन्न भया जो तत्त्वार्थ श्रद्धान सो वेदक सम्यक्त्व है ऐसा कहिए है। यह ही वेदक सम्यक्त्व है जो क्षायोपशमिक सम्यक्त्व ऐसा नाम धारक है जातें दर्शनमोहके सर्व-घाति स्पर्शकनिगा उदयका अभावरूप है सक्षण जाका ऐसा क्षय होतें नहुरि देशघातिस्पर्शकरूप सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होतें नहुरि तिसहीका वर्तमान समय सम्बन्धीतें ऊपरिके निषेक उदयमै न प्राप्त भये तिनिसम्बन्धी स्पर्शकनिगा सत्ता अवस्था रूप उदयन होतें वेदक सम्यक्त्व ही है तातें याहीका दूसरा नाम क्षायोपशमिक है भिन्न नाहो है।

* कर्म क्षयोपशम व आत्मामिसुख परिणाममें केवल आशाका भेद है—दे० पद्धति।

३. क्षयोपशम सम्यक्त्व व संयमादि आरोहण विधि

१. क्षयोपशम सम्यक्त्व आरोहणमें दो करण हो हैं

स. सा./जी.प्र./१७२/२२४/६ कर्मणा क्षयोपशमनिधाने निर्बलक्षय-विधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितत्वात् । —कर्मके उपशम वा क्षय विधान ही विषे अनिवृत्तिकरण हो है। क्षयोपशम विषे होता नाहीं। ऐसा प्रवचनमें कहा है।

२. संयमासंयम आरोहणमें कथंचित् ३ व २ करण

घ. ६/१.६-८.१४/२७०/१० पदमसम्पत् संजमासंजमं च अक्षमेण पडि-वज्जमाणा वि तिणि वि करणाणि कुण्णि । असंजदसम्मादिद्वी अट्ठावीससत्तकम्मियवेदगसम्पत्तापोगमिच्छादिद्वी वा जदि सज-मासंजमं पडिवज्जदि तो दो चेव करणाणि, अणियद्वीकरणस्स अभावादो । —प्रथमोपशम सम्यक्त्वको और संयमासंयमको एक साथ प्राप्त होने वाला जीव भी तीनों ही करणोंको करता है । —असंयतसम्यग्दृष्टि अथवा मोहनीय कर्मकी अट्ठाईस प्रकृतियोंकी सत्ता-वाला वैदकसम्यक्त्व प्राप्त करनेके योग्य मिथ्यादृष्टि जीव यदि संयमासंयमको प्राप्त होता है, तो उसके दो ही करण होते, है क्योंकि उसके अनिवृत्तिकरण नहीं होता है । (घ. ६/१.६-८.१४/२६५/६); (त.सा./पृ./१७९) ।

घ. ६/१.६-८.१४/२७३/६ जदि संजमासंजमादो परिणामपच्चरण गिण्णदो सतो पुणरवि असोसुहुत्तेण परिणामपच्चरण आणीदो संजमासंजमं पडिवज्जदि, सोहं करणाणमभावादो तत्थ गत्थि द्दिद्विवादो अनु-भागवादो वा । कुदो । पुव्वं दोहि करणेद्विवादिद्विद्वि-अणुभागार्ण वद्विद्वि विणा संजमासंजमस्स पुणरागत्तादो । —यदि परिणामोके योगसे संयमासंयमसे निकला हुआ, अर्थात् गिरा हुआ, फिर भी अन्तर्मुहूर्तके द्वारा परिणामोके योगसे लाया हुआ संयमासंयमको प्राप्त होता है तो अधकरण और अपूर्वकरण, इन दोनों करणोंका अभाव होनेसे वहाँपर स्थितिघात व अनुभाग घात नहीं होता है क्योंकि पहले उक्त दोनों करणोंके द्वारा घात किये गये स्थिति और अनुभागोंकी वृद्धिके बिना वह संयमासंयमको पुनः प्राप्त हुआ है ।

स. सा./पृ./१७०-१७१ मिच्छो देसचरितं वेदगसम्मेण गेहमाणा हु । दुरणचरिते गेह्हादि गुणसेवी गत्थि तत्करणे । सम्मत्तुप्पत्ति वा धोवन्नवत्तं च होदि करणाणं । ठिदिद्वंउसहसग्गे अणुवकरणं समप्पदि हु । १७१ । —अनादि वा सादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम-सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको गृहे है सो दर्शनमोहका उपशम विधान जैसे पूर्व वर्णन किया उसे ही विधान करि तीन करणनिको अन्त समय विषे देश चारित्रको गृहे है । १७० सादि मिथ्यादृष्टि जीव वैदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहण करे ताके अधकरण और अपूर्वकरण ये दो ही करण होंगे, तिन विषे गुणश्रेणी निर्जरा न होइ १७१ ।

३. संयमासंयम आरोहण विधान

स. सा./जी.प्र./१७०-१७६ सारार्थ—सादि अथवा अनादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्व सहित जन्म ग्रहण करता है तब दर्शनमोह विधान-वत् तैसे विधान करके तीन करणनिका अन्त समयविषे देशचारित्र ग्रहे है । १७० सादि मिथ्यादृष्टि जीव वैदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहे है ताके अधकरण अपूर्वकरण २ दोय ही करण होंय तिनविषे गुणश्रेणी निर्जरा न हो है । अन्य स्थिति लब्धादि सर्व कामोंको करता हुआ अपूर्वकरणके अन्त समयमें गुणपद वैदक सम्यक्त्व वर देशचारित्रको ग्रहण करे है । वहाँ अनिवृत्तिकरणके बिना

भी इनकी प्राप्ति संभव है । बहुरि अपूर्वकरणका कालविषे संस्थाप ह्यार स्थिति लब्ध भये अपूर्वकरणका काल समाप्त हो है । असंयत वैदक सम्यग्दृष्टि भी दोय करणका अंतसमय विषे देशचारित्रको प्राप्त हो है । मिथ्यादृष्टिका व्याख्यान तै सिद्धान्तके अनुसारि असंयत-का भी ग्रहण करना । १७१-१७२ अपूर्वकरणका अन्त समयके अनन्तर-वर्ती समय विषे जीव देशवर्ती होइ करि अपने देशवर्तका काल विषे आयुके बिना अन्य कर्मनिका सर्व सत्त्व द्रव्य अपकर्षणकरि उपरितन स्थिति विषे वर बहुभाग गुणश्रेणी आयाम विषे देना । १७३ देशसंयत प्रथम समयमें लगाय अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त समय-समय अनन्तगुणा विशुद्धता करि वंघे है सो याकौ एकांतवृद्धि देशसंयत कहिये । इसके अन्तर्मुहूर्त काल पश्चात् विशुद्धताकी वृद्धि रहित हो स्वस्थान देशसंयत होइ याकौ अथाप्रवृत्त देशसंयत भी कहिये । १७४ अथाप्रवृत्त देशसंयत जीव सो कदाचित् विशुद्ध होइ कदाचित् संक्षेपी होइ तहाँ विवक्षित कर्मका पूर्व समयविषे जो द्रव्य अपकर्षण कीया तात अनन्तर समय विषे विशुद्धताकी वृद्धिके अनुसारि चतुःस्थान पतित वृद्धि जिये गुणश्रेणी विषे निक्षेपण करे है ।

४. क्षायोपशमिक संयममें कथंचित् ३ व २ करण

घ. ६/१.६-८.१४/२८१/१ तत्थ खओवसमचारित्तपडिवज्जणविहाणं उच्चवे । तं अहा—पदमसम्पत् संजमं च जुगलं पडिवज्जमाणा तिणि वि करणाणि काळण पडिवज्जदि । जदि पुण अट्ठावीससत्त-कम्मओ मिच्छादिद्वी असंजदसम्माद्वी संजदासंजदो वा संजमं पडिवज्जदि तो दो चेव करणाणि, अणियद्वीकरणस्स अभावादो । संजमादो गिण्णदो असंजमं गत्तुण जदि द्विविस्तकम्मण अवट्टिवेण पुणो संजमं पडिवज्जदि तस्स संजमं पडिवज्जमाणस्स अपुण्णकरणा-भावादो गत्थि द्विविवादो अनुभागवादो वा । असंजमं गत्तुण वद्विवादिद्वि-अणुभागसत्तकम्मस्स दो वि वादा अत्थि, दोहि करणेहि विणा तस्स संजमगगहणाभावा । —क्षायोपशमिक चारित्रको प्राप्त करनेका विधान कहते हैं । वह इस प्रकार है—प्रथमोपशम सम्यक्त्व और संयमको एक साथ प्राप्त करनेवाला जीव तीनोंही करणोंको करके (संयम को) प्राप्त होता है । पुनः मोहनीयकर्मकी अट्ठाईस प्रकृतियोंकी सत्तावाला मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा संयता-संयत जीव संयमको प्राप्त करता है, तो दो ही करण होते हैं, क्योंकि, उसके अनिवृत्तिकरणका अभाव होता है । संयमसे निकलकर और असंयमको प्राप्त होकर यदि अवस्थित स्थिति सत्त्वके साथ पुनः संयमको प्राप्त होनेवाले उस जीवके अपूर्वकरणका अभाव होनेसे, तो स्थिति घात होता है और न अनुभाग घात होता है । (इसविषे वह जीव संयमासंयमवत् पहले ही दोनों करणों द्वारा घात किये गये स्थिति और अनुभागकी वृद्धिके बिना ही करणोंके संयमको प्राप्त होता है) किन्तु असंयमको जाकर स्थिति सत्त्व और अनुभाग सत्त्व-को बढ़ानेवाला जीवके दोनों ही घात होते हैं क्योंकि दोनों करणोंके बिना उसके संयमका ग्रहण नहीं हो सकता ।

५. क्षायोपशमिक संयम आरोहण विधान

स. सा./पृ./१८६-१८७ सपलचरित्तं तिविहं खयववसिण उवसमं च खइयं च । सम्मत्तुप्पत्ति वा उवसमसम्मण गिण्हदो पदमं । १८१ । वैदकजोगो मिच्छो अविरददेसो य दोणिण करणेण । देसवदं वा गिण्हदि गुणसेवी गत्थि तत्करणे । १८० ।

स. सा./जी.प्र./१६१/२४४/७ इत्तं परमगणहृत्त्वपर्यन्तं देशसंयते याहशी प्रक्रियाताहरयेवत्तापि सकलसंयते भवतीति ग्राह्यम् । अयं तु विशेषः—यत्र यत्र देशसंयत इत्युच्यते तत्र तत्र स्थाने विरत इति वक्तव्यं भवति । —१. सकल चारित्र तीन प्रकार है—क्षायोपशमिक, औपशमिक व क्षायिक । वहाँ पहला क्षायोपशमिक चारित्र सातवें वा अठे गुणस्थान

विषै पाह्ये है ताकौ जो जीव उपशम-संम्यक्त्व सहित ग्रहण करै है सो मिथ्यात्व तैं ग्रहण करै है ताका तो सर्व विधान प्रथमोपशम-संम्यक्त्ववत् जानना । क्षयोपशम संम्यक्त्वको ग्रहता जीव पहले अप्रमत्त गुणस्थानकी प्राप्ति हो है । १८६। वेदक संम्यक्त्व सहित क्षयोप-शम चारित्रिकी मिथ्यादृष्टि, वा अविरत, व देशसंयत जीव देशमत ग्रहणवत् अधःप्रवृत्त वा अपूर्वकरण इन दोय करण करि ग्रहे है । तहाँ करण विषै गुणश्रेणी नाहीं है । सकल संयमका ग्रहण समय तैं लगाय गुणश्रेणी हो है । १८७। २. —इहाँ तैं ऊपर अल्प-बहुत्व पर्यन्त जैसे पूर्वे देशविरतविषै व्याख्यान किया है तैसे सर्व व्याख्यान यहाँ जानना । विशेषता इतनी—वहाँ-जहाँ देशविरत कहा है इहाँ-तहाँ सकल विरत कहना ।

६. क्षयोपशम भावमें दो ही करणोंका नियम क्यों

ल. सा./जी. प्र./१७२/२२४/६ अनिवृत्तिकरणपरिणाम बिना कथं देश-चारित्रप्रसिद्धिरपि नाशङ्कनीयं कर्मणा सर्वोपशमनविधाने निर्मूल-क्षयविधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितवात् । = प्रश्न—अनिवृत्तिकरण परिणामके बिना देशचारित्रिकी प्राप्ति कैसे हो सकती है । उत्तर—ऐसो आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि कर्मोंके उपशम व क्षय विधानमें ही अनिवृत्तिकरण परिणामका व्यापार होता है, क्षयोपशम विधानमें नहीं, ऐसा प्रवचनमें प्रतिपादित किया गया है ।

७. उत्कृष्ट स्थिति व अनुभागके बन्ध वा सर्वमें संयमासंयम व संयमकी प्राप्ति संभव नहीं

घ. १२/४.२.१०२/३०३/१० उक्तस्त्विदं विदितं उक्तस्साधुभागे च संते वक्तव्यभागे च सम्मत्-संजम-संजमासंजमार्गं गहणाभावादौ । = उत्कृष्ट स्थिति सत्त्व और उत्कृष्ट अनुभाग सत्त्वके होनेपर तमा उत्कृष्ट स्थिति और उत्कृष्ट अनुभागके बंधनेपर संम्यक्त्व, संयम एवं संयमासंयमका ग्रहण सम्भव नहीं है ।

सायोपशमिक अज्ञान—दे० अज्ञान ।

सायोपशमिक ज्ञान—दे० ज्ञान ।

सायोपशमिक लब्धि—दे० लब्धि/२ ।

सायोपशमिक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४ ।

क्षांति—सं. स्तो./१६/३६ क्षान्तिः क्षमा । = क्षमा व क्षान्ति एकार्थ-वाची है ।

सं. सि./६/१२/३३६ क्रोधादिनिवृत्तिः क्षान्तिः । = क्रोधादि दोषोंका निराकरण करना क्षान्ति है । (रा. वा./६/१२/६/२३/१) ; (गो. क./जी. प्र./८०१/६८०/१४) ।

क्षाधिक उपभोग—दे० उपभोग ।

क्षाधिक चारित्र—दे० चारित्र/१ ।

क्षाधिक दान—दे० दान ।

क्षाधिक भाव—दे० क्षय/४ ।

क्षाधिक भोग—दे० भोग ।

क्षाधिक लब्धि—दे० लब्धि/१ ।

क्षाधिक लाभ—दे० लाभ ।

क्षाधिक वीर्य—दे० वीर्य ।

क्षाधिक सम्यक्त्व—दे० सम्यग्दर्शन ।

क्षाधिक सम्यग्ज्ञान—दे० सम्यग्ज्ञान ।

क्षाधिक सम्यग्दृष्टि—दे० सम्यग्दर्शन/१ ।

क्षाधिक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४ ।

क्षार राशि—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

क्षितिज्ञान—साधुका एक मूलगुण—दे० निद्रा/१ ।

क्षिप्र—दे० मतिज्ञान/४ ।

क्षीणकषाय—

१. क्षीण कषाय गुणस्थानका उद्घाटन

पं. सं./प्रा./१/२५-२६ गिस्तेसखीणमोहो फलिहामलभायपुद्गलसम-चित्तो । खीणकसाखो भण्णइ गिण्णथो वीयरएहि । २५। जह सुद-फलहभाण्णखितं पीरं खु गिम्मसं सुदं । तह गिम्मसपरिणामो खीणकसाखो सुणेयव्वो । २६। —मोह कर्मके नि शेष क्षीण हो जानेसे जिसका चित्त स्फटिकके निर्मल भाजनमें रहते हुए सलिलके समान स्वच्छ हो गया है, ऐसे निर्ग्रन्थ साधुको बीतरागियोंमें क्षीणकषाय संयत कहा है । जिस प्रकार निर्मली आदिसे स्वच्छ किया हुआ जल शुद्ध-स्वच्छ स्फटिकमणिके भाजनमें नितरा सेतेपर सर्वथा निर्मल एवं शुद्ध होता है, उसी प्रकार क्षीणकषाय संयतको भी निर्मल, स्वच्छ एवं शुद्ध परिणाम वाला जानना चाहिए । २५-२६। (घ. १/१, १.२१/१२३/१६०) ; (गो. जी. मू./६२) ; (पं. सं. सं./१/४८) ।

रा. वा./६/१/२२/४६० सर्वस्य...क्षपणाच्च...क्षीणकषाय । = सगस्त मोहका क्षय करनेवाला क्षीणकषाय होता है ।

घ. १/१.१.२०/१८४/६ क्षीण कषायो येपा ते क्षीणकषाय । क्षीणकषायाश्च ते बीतरागाश्च क्षीणकषायबीतरागा । छपनि आवरणे तिष्ठन्तीति छयस्थ । क्षीणकषायबीतरागाश्च ते छयस्थाम्च क्षीणकषाय-बीतरागछयस्थ । = जिनकी कषाय क्षीण हो गयी है उन्हें क्षीणकषाय कहते हैं । जो क्षीणकषाय होते हुए बीतराग होते हैं उन्हें क्षीण-कषाय-बीतराग कहते हैं । जो छय अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शना-वरणमें रहते हैं उन्हें छयस्थ कहते हैं । जो क्षीणकषाय बीतराग होते हुए छयस्थ होते हैं उन्हें क्षीणकषाय-बीतराग-छयस्थ कहते हैं ।

द्र. सं./टी०/१३/३५६ उपशमश्रेणिचित्तक्षणेन क्षपकश्रेणिमार्गेण निष्क-पायशुद्धात्मभावनावसेन क्षीणकषाया द्वादशगुणस्थानवर्तिनो भवन्ति । = उपशम श्रेणीसे भिन्न क्षपक श्रेणीके मार्गसे कषाय रहित शुद्धात्माकी भावनाके बलसे जिनके समस्त कषाय नष्ट हो गये हैं वे बारहवें गुणस्थानवर्ती होते हैं ।

२. सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंकी अपेक्षा इसमें क्षायिक भाव है

घ. १/१.१.२०/१६०/४ पञ्चसु गुणेषु कस्मादस्य प्रादुर्भाव इति चेद् द्रव्यभावद्वैविध्यप्रादुर्भावात्मकमोहनीयस्य निरन्धवविनाशाद्वैविध्य-गुणनिबन्धनः । = प्रश्न—पाँच प्रकारके भावोंमेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है । उत्तर—मोहनीयकर्मके दो भेद हैं—द्रव्यमोहनीय और भावमोहनीय । इन गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीयकर्मका निरन्धव (सर्वथा) नाश हो जाता है, अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति क्षायिक गुणसे है ।

३. क्षुम प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

घ. १२/४.२.७.१४/१८/२ खीणकसाय-सजोगीसु दिठ्ठि-अनुभागवादे सत्तु वि सुहणं पयडीणं अनुभागवादे पत्ति चि सिद्धे । = क्षीणकषाय और सयोगी गुणस्थानोंमें स्थिति घात व अनुभाग घात होनेपर भी क्षुम प्रकृतियोंके अनुभागका घात नहीं होता ।

क्षीरकंद

४. क्षीणकपाय गुणस्थानमें जीवोंका शरीर निगोद राशि-
से शून्य हो जाता है

प ख १४/१.६/३६२/४८७ सञ्जुक्तसियाए गुणसेहीए मरणेण मदाण
सत्त्वचिरेण कालेण जित्तेविज्जमाणेण तेसि चरिमसमए मदावसिद्धाणं
आवलियाए अखलेज्जदिभागमेत्तो णिगोदणं । ६३२।

घ. १४/१.६.६३/८५/१ खीणकसायस्स पढमसमए अणंता बादरणिगोद-
जीवा मरंति । विदियसमए विसेसाहिया जीवा मरंति एव
तदियसमयादिषु विसेसाहिया विसेसाहिया मरंति जाव खीणक-
सायद्वापढमसमयपहुडि आवलियपुधत्तं गदंति । तेण परं
संखेज्जदि भागम्माहिया संखेज्जदि भागम्माहिया मरंति जाव
खीणकसायद्वाप आवलियाए असंखेज्जदि भागो सेतो ति । तदो
उपरिमाणंतरसमए असंखेज्जगुणा मरंति एवं असंखेज्जगुणा असंखे-
ज्जगुणा मरंति जाव खीणकसायचरिमसमओ ति । ... एवमुपरि पि
जातिद्वण वत्तत्तं जाव खीणकसायचरिमसमओ ति । = १ सर्वो-
त्कृष्ट गुणश्रेणि द्वारा मरणसे मरे हुए तथा सबसे दीर्घकालके द्वारा
निलम्प होनेवाले उन जीवोंके अन्तिम समयमें मृत होनेसे बचे
हुए निगोदोंका प्रमाण आवलिके असंख्यातवर्गे भाग प्रमाण है
। ६३२। २ क्षीणकपाय हुए जीवोंके प्रथम समयमें अनन्त बादर
निगोद जीव मरते हैं । दूसरे समयमें विशेष अधिक जीव मरते
हैं । ... इसी प्रकार तीसरे आदि समयों विशेष अधिक, विशेष
अधिक जीव मरते हैं । यह क्रम क्षीणकपायके प्रथम समयसे लेकर
आवलि पृथक् काल तक चालू रहता है । इसके आगे संख्यात
भाग अधिक संख्यात भाग अधिक जीव मरते हैं । और यह क्रम
क्षीणकपायके कालमें आवलिका संख्यातवर्ग भाग काल चेष रहने तक
चालू रहता है । इसके आगेके लगे हुए समयमें असंख्यात गुणे जीव
मरते हैं । इस प्रकार क्षीण कपायके अन्तिम समय तक असंख्यातगुणे
जीव मरते हैं । इसी प्रकार आगे भी क्षीणकपायके अन्तिम समय
तक जानकर कथन करना चाहिए । (घ १४/१.६.६३२/४८७/१०) ।

घ. १४/१.६.६३/६१/१ संपहि खीणकसायपढमसमयपहुडि ताव बादर-
णिगोदजीवा उप्पज्जति जाव तेसि चैव जहणाउवकालो सेतो ति ।
तेण परं य उप्पज्जति । कुदो । उप्पण्णामं जीवणीयकालाभावादो ।
तेण कारणेण बादरणिगोदजीवा पतो पणहुडि जाव खीणकसायचरिम-
समओ ति ताव मुद्धा मरंति चैव ।

घ. १४/१.६.११६/१२८/१ खीणकसायपाओग्गबादरणिगोदवग्गमाण सञ्ज-
कालमवट्ठाणाभावादो । भावे वाण कस्स वि विज्जुई होक्ख, खीणक-
सायम्मि बादरणिगोदवग्गणाए संतीए केवलणगुणुपत्तिविरोहादो । =
१ क्षीणकपायके प्रथम समयसे लेकर बादर निगोद जीव तबतक उत्पन्न
होते हैं जबतक क्षीणकपायके कालमें उनका जन्म आधुका काल
शेष रहता है । इनके बाद नहीं उत्पन्न होते, क्योंकि उत्पन्न होनेपर
उनके जीवित रहनेका काल नहीं रहता, इसलिए बादरनिगोदजीव
यहाँ से लेकर क्षीणकपायके अन्तिम समय तक केवल मरते ही हैं । २.
क्षीणकपाय प्रायोग्य बादरनिगोदवर्णणाओंका सर्वदा अवस्थान नहीं
पाया जाता । यदि उनका अवस्थान होता है तो किसी भी जीवको
मोक्ष नहीं हो सकता है, क्योंकि क्षीण कपायमें बादर निगोदवर्णणाके
रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विरोध है ।

५. हिंसा होते हुए भी महाव्रती कैसे हो सकते हैं

घ. १४/१.६.६२/८६/६ किमट्ठमेदे एत्थ मरंति । उक्काणेण णिगोदजीवु-
प्पत्तिदिउदिकारणविरोहादो । उक्काणेण अणंताणं तजोवरासिणिहंताण
कथं पिण्डुई । उप्पमादादो तं चरेताण कथमहिंसावत्तणपंच-
महकयमभेदो । प, बहिरंगहिंसाए आसत्ताभावादो । = प्रश्न—ये
निगोद जीव यहाँ क्यों मरणको प्राप्त होते हैं । उत्तर—क्योंकि ध्यान-
से निगोदजीवोंकी उत्पत्ति और उनकी स्थितिके कारणका निरोध

हो जाता है । प्रश्न—ध्यानके द्वारा अनन्तानन्त जीवराशिका हनन
करनेवाले जीवोंको निवृत्ति कैसे मिल सकती है । उत्तर—अप्रमाद
होनेसे । प्रश्न—हिंसा करनेवाले जीवोंके अहिंसा लक्षण पाँच महाव्रत
(आदिरूप अप्रमाद) कैसे हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि
बहिरंग हिंसासे, आलस नहीं होता ।

अन्य सम्बन्धित विषय

- * क्षपक श्रेणी — हे० श्रेणी/३ ।
- * इस गुणस्थानमें योगकी सम्मानना व तत्सम्बन्धी शंका-समाधान — हे० योग/३ ।
- * इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी जीवसमास, मार्गणास्थानादि २० प्ररूपणार्थ — हे० सत् ।
- * इस गुणस्थान सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, माव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ — हे० वह वह नाम ।
- * इस गुणस्थानमें प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व । — हे० वह वह नाम ।
- * सभी मार्गणास्थानोंमें आयेके अनुसार ही व्यय होनेका नियम — हे० मार्गणा ।

क्षीरकंद—प पु. ११/१/१/१, नारद, व, बहुका गुरु तथा नारदका
पिता था । (१६)/शिष्योंके पढाते, समय मुनियोगी भविष्यवाणी
मुनकर दीक्षा धारण कर ती (२४)/ (म. पु. ६७/२५८-३२६) ।

क्षीरवर—मध्यलोकका पंचम द्वीप व सागर—दे० लोक/७ ।

क्षीरस—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

क्षीरलावी ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८ ।

क्षीरोदा—अपर विदेहस्थ एक विभंगा नदी—दे० लोक/७ ।

क्षुद्रभव—एक अन्तर्मुहूर्तमें सम्भव क्षुद्रभवोका प्रमाण—दे० आयु/७ ।

क्षुद्रहिमवान्—दे० हिमवाद ।

क्षुधापरीषद्— १. कक्षग

स सि ६/६/१२०/६ भिक्षोनिबन्धाहारणवेषिणस्तद्वलामे ईष्वलामे च
अनिवृत्तवेदनस्याकाले अवेक्षे च भिक्षा प्रति निवृत्तच्छस्य... संतप्तभ्रा-
वृषतितलजलविन्दुकतिपयवत्सहसा परिशुष्कपानस्योदीर्णक्षुद्रेदनस्यापि
सतो सतोभिक्षालाभादलाभमधिकगुणं मन्यमानस्य क्षुद्रबाधाप्रत्याचि-
न्तनं क्षुद्भिज्य । = जो भिक्षु निर्दोष आहारका शोध करता है । जो
भिक्षा के नहीं मिलने पर या अल्प मात्रामें मिलनेपर क्षुधाकी वेदना-
को प्राप्त नहीं होता, अकालमें या अवेक्षमें जिसे भिक्षा लेनेकी इच्छा
नहीं होती अत्यन्त गर्म भाण्डमें गिरी हुई जलकी कतिपय बूँदोंके
समान जिसका जलपान सुख गया है, और क्षुधा वेदनाकी उद्दीर्णा
होनेपर भी जो भिक्षा लाभकी अपेक्षा उसके अलाभको अधिक गुण-
कारी मानता है, उसका क्षुधाजन्म बाधाका चिन्तन नहीं करना, क्षुधा-
परीषद्जय है । (रा वा. ६/६/२/६०८, (चा. सा १०८/५) ।

२. क्षुधा और पिपासामें अन्तर ।

रा. वा ६/६/१/६०८/३१ क्षुत्पिपासयो, पृथग्बचनमनर्थकम् । कुतः ।
एकाध्यादिति, तन्न; किं कारणम् । सामर्थ्यभेदात् । अन्यद्वि क्षुधः
सामर्थ्यमन्यत्पिपासाया । अन्यवहारसामान्याद् एकार्थमिति; तदपि

न युक्तम्; कुतः। अधिकरणभेदात्। अन्यद्विष्टव्य प्रतीकाराधिकरणम्, अन्यत् पिपासायाः। =प्रश्न—सुधा परीषह और पिपासा परीषहको पृथक्-पृथक् कहना व्यर्थ है, क्योंकि दोनोंका एक ही अर्थ है। उत्तर—ऐसा नहीं है। क्योंकि भूख और प्यासको सामर्थ्य जुदी-जुदी है। प्रश्न—अन्यद्वारा सामान्य होनेसे दोनों एक ही है। उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दोनोंमें अधिकरण भेद है अर्थात् दोनोंको शान्तिके साधन पृथक् पृथक् है।

कुल्लक—कुल्लक शब्दका अर्थ छोटा है। छोटे साधुको कुल्लक कहते हैं। अथवा श्रावककी ११ भूमिकाओंमें सर्वोत्कृष्ट भूमिकाका नाम कुल्लक है। उसके भो दो भेद हैं—एक कुल्लक और दूसरा ऐल्लक। दोनों ही साधुवत् भिक्षावृत्तिसे भोजन करते हैं, पर कुल्लकके पास एक कौपीन व एक चादर होती है, और ऐल्लकके पास केवल एक कौपीन। कुल्लक बर्तनोंमें भोजन कर लेता है पर ऐल्लक साधुवत् पाणिपात्रमें ही करता है। कुल्लक केशलोच भी कर लेता है और केशोसे भी बाल कटवा लेता है पर ऐल्लक केश लोच ही करता है। साधु व ऐल्लकमें लंगोटीमात्रका अन्तर है।

१. कुल्लक शब्दका अर्थ छोटा

अमरकोष/३४/१६ विवर्ण. पामरो नीच प्राकृतश्च पृथग्जनः। निहीनोऽपसदो जाल्म. कुल्लकश्चेतरश्च सः। =विवर्णः, पामर, नीच, प्राकृत और पृथग्जन, निहीन, अपसद, जाल्म और कुल्लक ये एकार्यवाची शब्द हैं।

स्व. स्तो./५ स निरवचक्षुर्बधोऽर्चित. सता, समप्रविद्यामधु-निरंजन। पुनातु चेत्तो मम नाभिनन्दनो, जिनोऽजितसुख-यादि शासन। १। =जो सम्पूर्ण कर्म शत्रुओंको जीतकर 'जिन' हुए, जिनका शासन सुखवादिषोंके द्वारा अजेय और जो सर्वशरीर है, सर्व विद्यात्म शरीर है, जो सत्पुरुषोंसे पूजित है, जो निरंजन पदको प्राप्त है। वे नाभिनन्दन श्री ज्योतिष्य मेरे अन्तःकरणको पवित्र करे।

* उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाका लक्षण—दे० उद्दिष्ट।

* उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश—दे० श्रावक/१।

* श्रद्धाकी कुल्लक दीक्षा सम्बन्ध—दे० वर्ण व्यवस्था/४

२. कुल्लकका स्वरूप

सा ध./७/३८ कौपीनसंस्थान(धर) =पहला (श्रावक) सुष्टक लंगोटी और कौपीनका धारक होता है।

सा. सं./७/६३ कुल्लक. कोमलाचारः... एकवस्त्रं सकोपीनं... =कुल्लक श्रावक ऐल्लककी अपेक्षा कुछ सरल चारित्र्य पालन करता है एक वस्त्र, तथा एक कौपीन धारण करता है। (भामार्थ—एक वस्त्र रखनेका अभिप्राय खण्ड वस्त्रसे है। दुपट्टाके समान एक वस्त्र धारण करता है।

३. कुल्लकको श्वेत वस्त्र रखना चाहिये, रंगीन नहीं

प. पु./१००/३६ अंशुकनेपोपवीतेन सितेन प्रचलामन। मृगालकाण्डनालेन नापेन्द्र इव मथर ॥ ३६ ॥ =मृग कुल्लक (धर) धारण किम्पे हुए सफेद चञ्चल वस्त्रसे ऐसा जान पड़ता था यानो मृगालोंके समूहसे वैधित मन्द-मन्द चलनेवाला गजराज ही हो।

सा ध./७/३८... सितकौपीनसंस्थान ॥ ३८ ॥ =पहला कुल्लक केवल सफेद लंगोटी व ओढनी रखता है। (जसहर चरित्र (पुण्यवत्तकृता) ८५); (धर्मसंग्रह/८/६१)

४. कुल्लकको शिरा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश

सा सं./७/६३ कुल्लक. कोमलाचारः शिरासुत्राद्विही भवेत् ॥ =मृग कुल्लक श्रावक चोटी और यज्ञोपवीतको धारण करता है ॥ ६३ ॥ दशवीं प्रतिमामें यदि यज्ञोपवीत व चोटीको रखा है तो कुल्लक अवस्थामें भी नियमसे रखनी होगी। अन्यथा इच्छाशुभकार करता है। ऐसा अभिप्राय है। (सा. सं./७/६३ का भामार्थ ॥)

५. कुल्लकके लिए मयूरपिच्छका निषेध

सा. ध./७/३६ स्थानादिषु प्रतिलिखेद्, पृष्ठपरमेण स ॥ ३६ ॥ =मृग कुल्लक श्रावक प्राणियोंको बाधा नहीं पहुँचानेवाले कोमल वस्त्रादि उपकरणसे स्थानादिकमें सुद्धि करे ॥ ३६ ॥

सा सं./७/६३... वस्त्रपिच्छकमण्डलम् ॥ ६३ ॥ =मृग कुल्लक श्रावक वस्त्रकी पीछो रखता है। [वस्त्रका छोटा टुकड़ा रखता है उसने पीछोका सन काम लेता है। पीछोका नियम ऐल्लक अवस्थामें है इति-जिप कुल्लकको वस्त्रकी ही पीछो रखनेको कहा है। (सा. सं./७/६३ का भामार्थ ॥)]

| १ | कुल्लक निर्देश |
|----|---|
| १ | कुल्लक शब्दका अर्थ छोटा। |
| * | उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाका लक्षण। —दे० उद्दिष्ट। |
| * | उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश। —दे० श्रावक/१। |
| * | श्रद्धाकी कुल्लक दीक्षा सम्बन्धी। —दे० वर्ण व्यवस्था/४। |
| २ | कुल्लकका स्वरूप। |
| ३ | कुल्लकको श्वेत वस्त्र रखना चाहिये, रंगीन नहीं। |
| ४ | कुल्लकको शिरा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश। |
| ५ | कुल्लकको मयूरपिच्छका निषेध। |
| ६ | कुल्लक वस्त्रमें भी रह सकता है। |
| ७ | कुल्लक गृहत्यागी ही होता है। |
| ८ | पाणिपात्रमें वा पात्रमें भी भोजन करता है। |
| ९ | कुल्लककी केश उत्तारनेकी विधि। |
| १० | कुल्लकको धर्मुक्ति व पर्वोपवासका नियम। |
| ११ | कुल्लक-श्रावकके भेद। |
| १२ | एकगृहभोजी कुल्लकका स्वरूप। |
| १३ | अनेकगृहभोजी कुल्लकका स्वरूप। |
| १४ | अनेकगृहभोजीको आहारदानका निर्देश। |
| १५ | कुल्लकको पात्र प्रक्षालनादि क्रियाके करनेका विधान। |
| १६ | कुल्लकको भगवान्की पूजा करनेका निर्देश। |
| १७ | साधनादि कुल्लकका निर्देश व स्वरूप। |
| १८ | कुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय। |
| २ | ऐल्लक निर्देश |
| १ | ऐल्लक का स्वरूप। —दे० ऐल्लक। |
| * | कुल्लक व ऐल्लक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय। |

६. धुल्लक घरमें सी रह सकता है

न. पु. १०/११८ वृषस्तु सुविधि पुत्रस्नेहाद् गार्हस्थ्यमलजन् । उत्कृष्टो-
पातस्थाने तपस्तेषु सुदुःखरम् ११८। = राजा सुविधि (क्षेम भग-
वातका पूर्वका पाँचवाँ भाग) केशव पुत्रके स्नेहसे गृहस्थ अवस्थाका
परित्याग नहीं कर सका था, इसलिए श्रावकके उत्कृष्ट घरमें स्थित
रहकर कठिन तप तपता था ११८। (सा. घ./७/२६ का विरोधार्थ)

७. धुल्लक गृहत्यागी ही होता है

र. क. भा./१४७ गृहतो मुनिवनमित्रा गुरुपकण्डे ब्रतानि परिगृह्य ।
भैरव्यादानस्तापस्यमुकुटश्चैतच्छण्डधर १४७। = जो घरसे निकलकर
मुनिवनकी प्राप्ति होकर गुरुसे ब्रत धारण कर तप तपता हुआ भिक्षा-
चारी होता है और वह शण्डधरका धारक उत्कृष्ट श्रावक होता है ।
सा. घ./८७ वसेन्दुनिवने नित्य, युष्मूषेत् गुरुचरितं । तपो द्विधापि
दशधा, वैराग्यं विशेषतः । = धुल्लक सदा मुनियोंके साथ उनके
निवास भूत बनमें निवास करे । तथा गुरुओंको सेवा, अन्तरंग व बहि-
रंग दोनों प्रकार सपको आचरे । तथा शासक दश प्रकार वैराग्यनुस-
को आचरण करे १४७।

८. पाणिपात्रमें या पात्रमें भी भोजन कर सकता है

सू. पा./घु. १९ । भिक्षु भवेत् पत्ते समिधीभासेण भोजेण । = उत्कृष्ट
श्रावक भ्रम कर भोजन करे है, बहुरि पत्ते कटिये पात्रमें भोजन करे
तथा हाथमें बँदे बहुरि समितिरूप प्रवर्तता भाषा समितिरूप बोले
अथवा मीनकरि प्रवर्त । (सू. भा. ३०३), (सा. घ./७/४०)
सा. घ./७/६४ भिक्षुपात्रं च गृहपीडाकांस्तं यद्वाप्ययामयम् । एषणा-
दोपनिमुक्तं भिक्षुभोजनमेकम् । ६४। = यह धुल्लक श्रावक भिक्षाके
निदर कैंविका अथवा लोहेका पात्र रखता है तथा शास्त्रोंमें जो भोजन-
के दोष बताये हैं, उन सबमें रहित एक बार भिक्षा भोजन करता है ।

९. धुल्लककी केश उतारनेकी विधि

म. पु. १००/१४ प्रशान्तवदनो घोरौ लङ्घरहितमस्तकः । १४। = सब,
कुशाका विधा गुरु सिद्धार्थ नामक धुल्लक, प्रशान्त मुख था, घोर-घोर
था, केशान्तु करनेसे उसका मस्तक सुशोभित था ।
व. सु. भा. ३०२ धम्मिल्लापं चयण करेत् कचरि क्षुरेण वा पद्मम् । ठागा-
इह पट्टिनेह उवयरणेण पमड्ढया ३०२। = प्रथम उत्कृष्ट श्रावक
(जिसे धुल्लक कहते हैं) धम्मिल्लोंका चयन अर्थात्, हजामत कैंवी-
से अथवा उत्तरेसे कराता है । ३०२। (सा. घ./७/३८), (सा. घ./
८/६६)

१०. धुल्लकको एकमुक्ति व पर्वोपवासका नियम

मृ. भा. ३०३ भुवेष्ट पाणिपत्तस्मि भायणे वा सह समुववट्ठो । उववासं
पूगं मियमा चउत्तिह कुण्ड पव्वेसु ३०३। = धुल्लक एक बार बैठकर
भोजन करता है किन्तु पर्वोंमें नियमसे उपवास करता है ।

११. धुल्लक श्रावकके भेद

सा. घ./७/४०-४६ भाग्यं, धुल्लक भी दो प्रकारका है, एक तो एकगृह-
भोजी और दूसरा अनेकगृह भोजी । (सा. घ./७/६६)

१२. एकगृहभोजी धुल्लकका स्वरूप

मृ. भा. ३०८-३१० उह एव प रज्ज्वो काउरितिगहिम्मं चरियाए ।
पविपति पत्तमिन्न पविपतिगियमणं ता कुञ्जा ३०८। गंतुं गुरु-
नमोनं पक्कवानं चउत्तिह विहिता । गहिउण ततो सन्नं आतो-
वेज्जा पयसेण ३१०। = यदि किसीने जेने गृहभोजी न रुचे,

तो वह मुनियोंकी गोचरी जानेके पश्चात् चयनके लिए प्रवेश करे,
अर्थात् एक भिक्षाके नियमबलात् उत्कृष्ट श्रावक चयनके लिए किसी
श्रावक जनके घर जाने और यदि इस प्रकार भिक्षा न मिले तो उसे
प्रवृत्तिनियमन करना चाहिए ३०८। पश्चात् गुरुके समीप जाकर
विधिपूर्वक चतुर्विध प्रत्यास्थान ग्रहणकर पुनः प्रयत्नके साथ सर्व
दोषोंको आलोचना करे ३१०। (सा. घ./७/४६) और भी ६०
शोधक न० ७ ।

१३. अनेकगृहभोजी धुल्लकका स्वरूप

मृ. भा./३०४-३०८ पक्कालिउण पत्तं पविउहं, चरियाय पंगणे ठिवा ।
अण्णिउण धम्मलाहं जायह भिन्नं सयं चैव ३०४। सिग्गं लाहालाहे
अदीणवयणो गियत्तिउण ततो । अण्णमि गिहे वक्खं दरिसइ भोजेण
कार्यं वा ३०५। जइ अस्सवहे कोइ वि भणइ पत्थेइ भोजणं कुणह ।
भोत्तूण गियमभिवर्त्तं तत्सएण भुंजए सेसं ३०६। अहं ण भणइ तो
भिवर्त्तं यमेज्ज गियपोहपूरणपमाणं । पच्छा एयम्मि गिहे जाएज्ज
पासुणं खल्लं ३०७। जं किं पि पट्ठिय भिवर्त्तं भुंजिज्जो सोहिउण
जत्तेण । पक्कालिउण पत्तं गच्छिज्जो गुरुसयास्मि ३०८। = (अनेक
गृहभोजी उत्कृष्टश्रावक) पात्रको प्रक्षालन करके चयनके लिए श्रावक-
के घरमें प्रवेश करता है, और अंगनमें ठहरकर 'धर्म लाभ' कहकर
(अथवा अपना शरीर दिखाकर) स्वयं भिक्षा माँगता है ३०४।
भिक्षा-लाभके अन्तराममें अर्थात् भिक्षा न मिलनेपर, अदीन मुख हो
बहसि शीघ्र निकलकर दूसरे घरमें जाता है और मौनसे अपने शरीर-
को दिखलाता है ३०५। यदि अर्ध-पथमें—यदि मार्गके बीचमें ही
कोई श्रावक मिले और प्रार्थना करे कि भोजन कर लीजिए तो पूर्व
घरसे प्राप्त अपनी भिक्षाको लाकर, शेष अर्थात् जितना पेट खाती रहे,
तत्पमाण उस श्रावकके अन्नको खाये ३०६। यदि कोई भोजनके
लिए न कहे, तो अपने पेटको पूरण करनेके प्रमाण भिक्षा प्राप्त करने
तक परिभ्रमण करे, अर्थात् अन्य-अन्य श्रावकोंके घर जाये । आवश्यक
भिक्षा प्राप्त करनेके पश्चात् किसी एक घरमें जाकर प्राप्ति जल माँगे
३०७। जो कुछ भी भिक्षा प्राप्त हुई हो, उसे शोधकर भोजन करे और
यत्नके साथ अपने पात्रको प्रक्षालन कर गुरुके पास जावे ३०८। (प.
पु. १००/३३-४१); (सा. घ./७/४०-४३); (सा. घ./७/४१) ।

१४. अनेकगृहभोजीको आहारादानका निर्देश

सा. घ./६७-६८ तत्राप्यन्यतमोहे हट्ठ्वा प्रासुक्कम्भुसुप । क्षणं चातिथि-
भागाय संप्रत्याज्जं च भोजयेत् ६७। दैवात्पातं समासाव दवादान
गृहस्थवत् । तच्छेषं यस्सव्यं भुहक्के नोचैत्कुयद्विपोषिपु ६८। = वह
धुल्लक उन पाँच घरोंमेंसे ही किसी एक घरमें प्राप्ति जल दृष्टि-
गोचर हो जाता है, उसी घरमें भोजनके लिए ठहर जाता है तथा
थोड़ी देर तक वह किसी भी मुनिराजको आहारदान देनेके लिए
प्रतीक्षा करता है, यदि आहार दान देनेका किसी मुनिराजका
समागम नहीं मिला तो फिर वह भोजन कर लेता है ६७। यदि दैन-
योगसे आहार दान देनेके लिए किसी मुनिराजका समागम मिल
जाये अथवा अन्य किसी पात्रका समागम मिल जाये, तो वह धुल्लक
श्रावक गृहस्थके समान अपना लाया हुआ भोजन उन मुनिराजको
दे देता है । पश्चात् जो कुछ बच रहता है उसको स्वयं ही भोजन कर
लेता है, यदि कुछ न बचे तो उस दिन नियमसे उपवास करता है ६८।

१५. धुल्लककी पात्रप्रक्षालनादि क्रियाके करनेका विधान

सा. घ./७/४४ पाकावसुत्तंसयमं भिक्षा-पात्रप्रक्षालनाविपु । स्वयं यत्तेत
चावपं, परयासंयमो महत्तु ४४। = वह धुल्लक संयमकी इच्छा
करता हुआ, अपने भोजनके पात्रको धोने आदिके कार्यमें अपने तप
और विद्या आदिका गर्व नहीं करता हुआ स्वयं ही यत्नाचारपूर्वक
प्रवृत्ति करे नहीं तो बड़ा भारी अश्रयम होता है ।

१६. शुल्लकको मगवान्की पूजा करनेका निर्देश

ला.सं./७/६६ किंच गन्धादिद्रव्याणामुपलब्धौ सधर्मिभिः । अर्हहिम्बादि-
साधूना पूजा कार्या युदात्मना । ६६। = यदि उस शुल्लक आवकको
किसी साधमीं पुरुषसे जल, चन्दन, अक्षतादि पूजा करनेकी सामग्री
मिल जाये तो उसे प्रसन्नचित्त होकर भगवान् अर्हन्तदेवका पूजन
करना चाहिए । अथवा सिद्ध परमेष्ठी वा साधुकी पूजा कर लेनी
चाहिए । ६६।

१७. साधकादि शुल्लकोंका निर्देश व स्वरूप

ला.सं./७/७०-७३ किंच मात्र साधकां. केचित्केचिद् गृहाह्वयाः पुनः ।
बाणप्रस्थाख्यका. केचित्सर्वे तद्वेषधारिणः । ७०। शुल्लकीवक्तव्या
तेषां नात्युग्रं नातीव मृदुः । मध्यावर्तिवत् तद्वत्पञ्चगुर्वस्मिन्साक्षिकम्
। ७१। अस्ति कश्चिद्विशेषोऽत्र साधकादिषु कारणतः । अगृहीतवता
कुर्युर्वताभ्यासं व्रताशयाः । ७२। सम्प्रस्तवता केचिद् व्रतं गृह्णन्ति
साहसात् । न गृह्णन्ति व्रतं केचिद् गृहे गच्छन्ति कातराः । ७३।
=शुल्लक आवकोंके भी कितने ही भेद हैं । कोई साधक शुल्लक
है, कोई गृह शुल्लक होते हैं और कोई वाणप्रस्थ शुल्लक होते
हैं । ये तीनों ही प्रकारके शुल्लक शुल्लकके समान वैध धारण करते हैं
। ७०। ये तीनों ही शुल्लककी क्रियाओंका पालन करते हैं । ये तीनों ही
न तो अत्यन्त कठिन व्रतोंका पालन करते हैं और न अत्यन्त सरल,
किन्तु मध्यम स्थितिके व्रतोंका पालन करते हैं तथा पञ्च परमेष्ठीकी
साक्षीपूर्वक व्रतोंको ग्रहण करते हैं । ७१। इन तीनों प्रकारके शुल्लकोंमें
परस्पर विशेष भेद नहीं है । इनमेंसे जिन्होंने शुल्लकके व्रत नहीं लिये
हैं किन्तु व्रत धारण करना चाहते हैं, वे उन व्रतोंका अभ्यास करते
हैं । ७२। तथा जिन्होंने व्रतोंको पालन करनेका पूर्ण अभ्यास कर
लिया है वे साहसपूर्वक उन व्रतोंको ग्रहण कर लेते हैं । तथा कोई
कातर और असाहसी ऐसे भी होते हैं जो व्रतोंको ग्रहण नहीं करते
किन्तु घर चले जाते हैं । ७३।

१८. शुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

वसु.श्रा./प्र./पृ. ६२ जिनसेनाचार्यके पूर्वतक श्रद्धा देने या न देने
का कोई प्रश्न न था । जिनसेनाचार्यके समक्ष जब यह प्रश्न आया तो
उन्होंने अदीक्षार्ह और दीक्षार्ह कुलोत्पन्नोका विभाग किया ।
शुल्लकको जो पात्र रखने और अनेक घरोसे भिक्षा लाकर खानेका
विधान किया गया है वह भी सम्भवतः उनके श्रद्धा होनेके कारण ही
किया गया प्रतीत होता है ।

★ ऐलकका स्वरूप—दे० ऐलक ।

१९. शुल्लक व ऐलक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

वसु./श्रा./प्र./६३ उक्त रूप वाले शुल्लकोंको किस आवक प्रतिमामें स्थान
दिया जाये, यह प्रश्न सर्वप्रथम वसुनन्दिके सामने आया प्रतीत होता
है, क्योंकि उन्होंने ही सर्वप्रथम ग्यारहवीं प्रतिमाके भेद किये हैं ।
इनसे पूर्ववर्ती किसी भी आचार्यने इस प्रतिमाके दो भेद नहीं
किये । १४वीं १५वीं शताब्दी तक (वे) प्रथमोत्कृष्ट और द्वितीयो-
त्कृष्ट रूपसे चलते रहे । १६वीं शताब्दीमें पं० राजमल्लजीने अपनी
लाटी संहितामें सर्व प्रथम उनके लिए क्रमशः शुल्लक और ऐलक शब्द-
का प्रयोग किया ।

शुल्लक भव ग्रहण—दे० भव ।

क्षेत्र—मध्य लोकस्थ एक-एक द्वीपमें भरतादि अनेक क्षेत्र हैं । जो
वर्षाघर पर्वतोके कारण एक-दूसरेसे विभक्त हैं—दे० लोक/७ ।

क्षेत्र—क्षेत्र नाम स्थानका है । किस गुणस्थान तथा मार्गणा स्थानादि
वाले जीव इस लोकमें कहाँ तथा कितने भागमें पाये जाते हैं, इस
बातका ही इस अधिकारमें निर्देश किया गया है ।

| | |
|----|---|
| १ | भेद व लक्षण |
| १ | क्षेत्र सामान्यका लक्षण । |
| २ | क्षेत्रानुगमका लक्षण । |
| ३ | क्षेत्र जीवके अर्थमें । |
| ४ | क्षेत्रके भेद (सामान्य विशेष) । |
| ५ | लोककी अपेक्षा क्षेत्रके भेद । |
| ६ | क्षेत्रके भेद स्वस्थानादि । |
| ७ | निक्षेपोंकी अपेक्षा क्षेत्रके भेद । |
| ८ | स्वपर क्षेत्रके लक्षण । |
| ९ | सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण । |
| १० | क्षेत्र लोक व नोक्षेत्रके लक्षण । |
| ११ | स्वस्थानादि क्षेत्रपदोंके लक्षण । |
| * | समुद्रघातोंमें क्षेत्र विस्तार सम्बन्धी—दे० बह बह नाम । |
| १२ | निष्कृत क्षेत्रका लक्षण । |
| * | निक्षेपोंके क्षेत्रके लक्षण —दे० निक्षेप । |
| १३ | नोभाग क्षेत्रके लक्षण । |
| २ | क्षेत्र सामान्य निर्देश |
| १ | क्षेत्र व अधिकरणमें अन्तर । |
| २ | क्षेत्र व स्पर्शानमें अन्तर । |
| ३ | वीतरागियों व सरागियोंके स्वक्षेत्रमें अन्तर । |
| ३ | क्षेत्र प्ररूपणा विषयक कुछ नियम |
| १ | गुणस्थानोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा । |
| २ | गतिमार्गणामें सम्भव पदोंकी अपेक्षा । |
| * | नरक, तिर्यच, मनुष्य, भवनवासी, व्यंतर, ज्योतिष, वैमानिक व लौकान्तिक देवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० बह बह नाम । |
| * | जलचर जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० तिर्यच/३ । |
| * | भोग व कर्मभूमिमें जीवोंका अवस्थान —दे० भूमि/१ । |
| * | मुक्त जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० मोक्ष/१ । |
| ३ | इन्द्रियादि मार्गणाओंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा— १ इन्द्रियमार्गणा; २ कार्यमार्गणा; ३ योग मार्गणा; ४ वेद मार्गणा; ५ ज्ञानमार्गणा; ६ सत्य मार्गणा; ७ सम्यक्त्व मार्गणा; ८ आहारक मार्गणा । |
| * | एकेन्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० स्थावर । |
| * | विकलेन्द्रिय व पचेन्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० तिर्यच/३ । |
| * | तेज व अप्कायिक जीवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० नाय/२/६ । |
| * | वस, स्थावर, सूक्ष्म, वादर, जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० बह बह नाम । |
| ४ | मार्गान्तिक समुद्रघातके क्षेत्र सम्बन्धी द्वा द्विभेद । |

४ क्षेत्र प्ररूपणाएँ
१. सारणीमें म्युक्त सेवेत परित्य ।
२. जीविके क्षेत्रकी ओष प्ररूपणा ।
३. जीविके क्षेत्रकी आदेश प्ररूपणा ।
४ अन्य प्ररूपणाएँ
१. अष्टकर्मके चतुःअन्धकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
२. अष्टकर्म सत्तके स्वामी जीविके अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
३. मोहनीयके सत्तके स्वामी जीविके अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
४. पांचों शरीरोंके योग्य स्वस्थोंकी संवातन परिशालन कृतिके स्वामी जीविके अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
५. पांच शरीरोंमें २, ३, ४ आदि संगिके स्वामी जीविके अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
६. २३ प्रकारकी वर्गणाओंकी ज्वन्य, उत्कृष्ट क्षेत्र प्ररूपणा ।
७. प्रयोग समवदान, अश्व, तप, ईर्यापथ व कृतिकर्म इन वद् कर्मोंके स्वामी जीविके अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा ।
८. उत्कृष्ट आधुवाले तिर्यन्विके योग्य क्षेत्र

१. क्षेत्र सामान्यका लक्षण

स. सि. १/१८/२६/० "क्षेत्रं निवासो वर्तमानकालविषयः ।"
 स. सि. १/१८/३२/० क्षेत्रं यत्रस्थान्भावान्प्रतिपद्यते ।=वर्तमान काल
 विषयक निवासको क्षेत्र कहते हैं । (गो जी/जी.प्र/४४३/२३६/१०)
 जितने स्थानमें स्थित भावोंको जानता है वह (उस उस ज्ञानका)
 नाम क्षेत्र है । (रा बा १/२५.१०/१६/६६) ।

क्र. पा/२२/३११/१७ सेतु खलु आगासं तन्निवरीयं च ह्यदि
मोतेतं/१।=क्षेत्र नियमसे आकाश है और आकाशसे विपरीत
नोक्षेत्र है।

घ. ११/१, २/६/१ सिपयन्ति निवसन्ति यस्मिन्पुद्गलादयस्तत् क्षेत्र-
मानाश्च। =सि घातुका अर्थ 'निवास करना' है। इसलिय क्षेत्र
शब्दका यह अर्थ है कि जिसमें पुद्गलादि द्रव्य निवास करते हैं उसे
क्षेत्र अर्थात् आकाश कहते हैं। (म पृ ४/१४)

प. १/१.१८/१०७/११८ अतिथिं पुनः सतं अतिथिस्तस्य यत्तदेव
परिमाणं । पञ्चवृत्तं चैत अदोद-पद्वृत्तं फलणं । १०२१

घ. १/६.१.८/१६६/१ ग्नि-संवा-भुणिदोगाहणलेखं लेखं रच्यते दि।

— १. वर्तमान क्षेत्रका प्रत्यक्ष करनेवाली क्षेत्र प्रत्यक्षणा है। अतीत
 तर्क और वर्तमान स्पर्शका कथन करनेवाली स्पर्शन प्रत्यक्षणा है।

२. अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगाहनात्म्य क्षेत्रको हो क्षेत्रानुगम करते हैं।

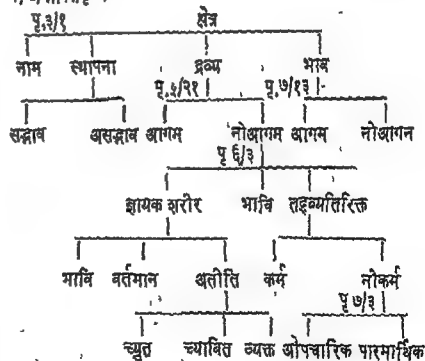
म. पु. १२४/१०५ क्षेत्रस्वरूपमस्य स्यात्तज्ज्ञानात् स, तथोच्यते १९०५।
= इसके (जीविके) स्वरूपको क्षेत्र कहते हैं और यह उसे जानता
है इसलिए क्षेत्रज्ञ भी कहलाता है।

प. घ १५/२७० क्षेत्रं द्विधावधानात् सामान्यमथ च विशेषमात्रं स्यात् ।
तत्र प्रदेष्टुमात्रं प्रथमं प्रथमेतरं तदंशमथम् । २७० = विवक्षा वक्षसे
क्षेत्र सामान्य और विशेष रूप इस प्रकारका है ।

प्र. ४/१.३.१/५/६ ह्रस्वटिष्ठणर्थं च बहुश एगविधं । अथवा पञ्चोक्त-
मभिसमिच्च वृत्तिह लोपागासमलोगादां चेदि । अथवा देशमेव
तिविही, मंदरवृत्तियादौ स्वर्गपुष्टदलो, मंदरपुष्टो हेट्टा
खलोलो, मंदरपरिच्छिन्नो मरुमलो गो ति । = प्रथमाधिक नयको
अथवा क्षेत्र एक प्रकारका है । अथवा प्रयोजनके आश्रयसे (प्रथमाधिक
नयसे) क्षेत्र दो प्रकारका है—लोकालोक व अलोकालोक । अथवा
देशके भेदसे क्षेत्र तीन प्रकारका है—मन्दराचल (सुमेरुपर्वत) को
चुलिकासे ऊपरका क्षेत्र अर्धलोक है, मन्दराचलके सूक्ष्मे नीचेका
क्षेत्र अधोलोक है, मन्दराचलसे परिच्छिन्न अर्थात् तत्प्रमाण मध्य-
लोक है ।

घ, ४/१, २, २/२६/१) सम्बन्धीनां पत्रव्यवस्था विविधा भवति, सप्तपञ्चसमुद्गा-
 दुबन्धवत् भवति । तस्य सत्यानां बुद्धिं, सत्यानासत्यानां विहारवदिसत्यानां
 चेति । समुद्गादो सप्तविधो, वेदणसमुद्गादो कस्यासमुद्गादो
 वेतव्यसमुद्गादो मारणांतियसमुद्गादो तैजासरीसमुद्गादो
 बाह्यारसमुद्गादो केवलसमुद्गादो चेति ।—स्वस्थान, समुद्घात
 और उपप्रापके भेदसे सर्व जीवोंकी अवस्था तीन प्रकारकी है ।
 उनमेंसे स्वस्थान दो प्रकारका है—स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्व-
 स्थान । समुद्घात सात प्रकारका है—त्रैतन समुद्घात, कथाय समु-
 द्घात, वैकिय समुद्घात, बाह्यारक सहीत, मारणांतिय समुद्घात, तैजस सरीर
 समुद्घात, बाह्यारक सहीत, बाह्यारक सहीत और केवली समुद्घात । (गो.
 जी/जी प्र/४४३/६३४/१९) ।

घ, ४/१,३,१/५ ३-७।



प. का. ति प्र १४३ द्वयोरप्यभिन्नप्रदेशत्वेनैकक्षेत्रत्वात् । = परमार्थसिंघुण
और गुणो दोनोंका एक क्षेत्र होनेके कारण दोनों अभिन्नप्रदेशी है ।

अर्थात् द्रव्यका क्षेत्र उसके अपने प्रदेश है, और उन्हीं प्रदेशोंमें ही गुण भी रहते हैं।

प्र. सा./ता./१९४/१६१/१३ लोककाशप्रमिता' शुद्धासंख्येयप्रदेशा क्षेत्रं भण्यते।=लोककाश प्रमाण जीवके शुद्ध असंख्यात प्रदेश उसका क्षेत्र कहलाता है। (अर्थात्पत्तिसे अन्य द्रव्योंके प्रदेश उसके परक्षेत्र है।)

घ. घ./पू./१४८.४४६ अपि यश्चैको देशो यावदभिव्याप्य वर्तते क्षेत्रम्। तत्तत्क्षेत्रं 'नाप्यद्भवति तदन्यथ क्षेत्रव्यतिरेक'। १४८। क्षेत्रं इति वा सदभिधानं च भूनिवासश्च। तदपि स्वयं सदेव स्यादपि यावन्न सत्यदेशस्यम्। १४८।=जो एक देश जितने क्षेत्रको रोक करके रहता है वह उस देशका—द्रव्यका क्षेत्र है, और अन्य क्षेत्र उसका क्षेत्र नहीं हो सकता। किन्तु दूसरा दूसरा ही रहता है, पहला नहीं। यह क्षेत्र व्यतिरेक है। १४८। प्रदेश यह अथवा सत्का आधार और सत्की भूमि तथा सत्का निवास क्षेत्र है और वह क्षेत्र भी स्वयं सत् रूप ही है किन्तु प्रदेशोंमें रहनेवाला जितना सत् है उतना वह क्षेत्र नहीं है। १४८।

रा. वा./हि./१/६/४६ देह प्रमाण संकोच विस्तार लिये (जीव प्रदेश) क्षेत्र है।

रा. वा./हि./६/७/४७२ जन्म योनिके भेद करि (जीव) लोकमें उपजै, लोक के स्पर्शों से परक्षेत्र संसार है।

९. सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण

घ. घ./पू./२७० तत्र प्रदेशमात्रं प्रथमं प्रथमेतत् तदंशमयम्।=केवल 'प्रदेश' यह तो सामान्य क्षेत्र कहलाता है, तथा यह वस्तुका प्रदेशरूप अंशमयी अर्थात् असुक द्रव्य इतने प्रदेशवाला है इत्यादि विशेष क्षेत्र कहलाता है।

१०. क्षेत्र लोक व नोक्षेत्रके लक्षण

घ. घ./१.३.१/३-४/७ क्षेत्रं खलु आगासं तत्त्वविरितं च होदि गोखेतं। जीवा य पोगल्ला वि य धम्माधम्मत्थिया कालो। ३। आगासं सपेदसं तु उद्धाधो तिरियो विय। क्षेत्रलोगं वियाणाहि अणं-तज्जिण-वैसिदं। ४।=आकाश द्रव्य नियमसे तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है और आकाश द्रव्यके अतिरिक्त जीव, पुद्गल, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय तथा काल द्रव्य नोक्षेत्र कहलाते हैं। ३। आकाश प्रवेशी है, और वह ऊपर नीचे और तिरछे सर्वत्र फैला हुआ है। उसे ही क्षेत्र लोक जानना चाहिए। उसे जिन भगवान्ने अनन्त कहा है। (क. पा. २/२. २२/४९१/६/६)।

११. स्वस्थानादि क्षेत्र पदोंके लक्षण

घ. घ./१.३.२/२६/२ सत्थाणसत्थाणाम् अप्पणो उप्पण्णामे णयरे रणे वा सयण-णिसीयण-चं कमणादिवावरजुत्तेणच्छणं। विहारवदि-सत्थाणं णाम अप्पणो उप्पण्णगाम-णयर-रणादीणि छड्डिहयअण्णस्य सयण-णिसीयण-चं कमणादिवावरणेणच्छणं। घ. घ./१.३.२/२६/६ उववादो एयविहो। सो वि उप्पण्णयडमसमए चेव होदि।=१. अपने उत्पन्न होनेके ग्राममें, नगरमें, अथवा अरण्यमें,— सोना, नैठना, चलना आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम स्वस्थान-स्वस्थान अवस्थान है। (घ. घ./१.३.२/२६/६) उत्पन्न होनेके ग्राम, नगर अथवा अरण्यदिको छोड़कर अन्त्यत्र गमन, निपीदन और परिभ्रमण आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम विहारवत्-स्वस्थान है। (घ. घ./२.६.२/३००/६) (गो. जी./जी. प. १/४४३/६३६/११)। २. उपपाद (अवस्थान क्षेत्र) एक प्रकारका है। और वह उत्पन्न होने (जन्मने) के पहले समयमें ही होता है—इसमें जीवके समस्त प्रदेशोंका संकोच हो जाता है।

१२. निष्कृत क्षेत्रका लक्षण

स.सि./२/२८/टिप्पणी। पृ. १०८ जगत्पसहामकृत-लोकप्रकोपं निष्कृत-क्षेत्रं।=लोक शिलरका कोण भाग निष्कृत क्षेत्र कहलाता है। (विदे: २० विग्रह गति/६)।

१३. नो आगम क्षेत्रके लक्षण

घ. घ./१.३.१/६/६ वदिरिचदव्वसेत्तं दुविहं, कम्मदव्वसेत्तं भोक्कम्मदव्व-सेत्तं चेदि। तस्य कम्मदव्वसेत्तं णाणावरणादिअट्टविहकम्मदव्वं। "भोक्कम्मदव्वसेत्तं तु दुविहं, ओवयारियं पारमत्थियं चेदि। तस्य ओवयारियं भोक्कम्मदव्वसेत्तं लोणपसिद्धं सालिसेत्तं बोहिसेत्तमेन-मादि। पारमत्थियं भोक्कम्मदव्वसेत्तं आगासद्रव्यं।

घ. घ./१.३.१/८/२ आगासं गणं देवपथं गोचक्राचरिदं अवगाहणलवत्तं आधेयं वियापगमाधारो भूमि ति एयटो।=१. जो तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य क्षेत्र है वह कर्मद्रव्यक्षेत्र और नोर्कर्म द्रव्य क्षेत्रके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मद्रव्य-को कर्मद्रव्यक्षेत्र कहते हैं। (क्योंकि जिसमें जीव निवास करते हैं, इस प्रकारकी निरस्तिके बलसे कर्मोंके क्षेत्रपना सिद्ध है)। नोर्कर्मद्रव्य क्षेत्र भी औपचारिक और पारमार्थिक के भेदसे दो प्रकार है। उनमेंसे लोकमें प्रसिद्ध शालि-क्षेत्र, ग्रीहि (घान्य) क्षेत्र इत्यादि औपचारिक नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम-द्रव्यक्षेत्र कहलाता है। आकाश द्रव्य पारमार्थिक नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यक्षेत्र है। २. आकाश, गगन, देवपथ, गुह्यकाचरित (यक्षोंके विचरणका स्थान) अवगाहन लक्षण, आधेय, व्यापक, आधार और भूमि ये सब नोआगमद्रव्यके क्षेत्रके एकार्थनाम है।

२. क्षेत्र सामान्य निर्देश

१. क्षेत्र व अधिकरणमें अन्तर

रा. वा./१/८/१६/४३/६ स्यादेतत्-अदेवाधिकरणं तदेव क्षेत्रम्, अतस्सयोर-भेदात् पृथग्रहणमनर्थकमिति; तच्च किं कारणम्। उक्तार्थत्वाद्। उक्तमेतत्-सर्वभावाधिगमार्थत्वादिति।=प्रश्न—जो अधिकरण है वही क्षेत्र है, इसलिए इन दोनोंमें अन्तर होनेके कारण यहाँ क्षेत्रका पृथक् ग्रहण अनर्थक है। उत्तर—अधिकृत और अनधिकृत सभी पदार्थोंका क्षेत्र बनानेके लिए विशेष रूपसे क्षेत्रका ग्रहण किया गया है।

२. क्षेत्र व स्पर्शनमें अन्तर

रा. वा./१/८/१७-१६/४३/६ यथेह सति घटे क्षेत्रे अन्वुनोऽवस्थानात् नियमाह घटस्पर्शनम्, न होतवस्ति-घटे अन्वु अवस्थिति न च घटं सृशति' इति। तथा आकाशक्षेत्रे जीवावस्थानं नियमादावगो स्पर्शनमिति क्षेत्राधिधानेनैव स्पर्शनस्यार्थगृहीतत्वात् पृथग्रहण-नर्थकम्। न वैष दोष। किं कारणम्। धिपयवाचित्वात्। विषय-वाची क्षेत्रशब्द यथा राजा जनपदक्षेत्रेऽवस्थिति, न च कृतं जनपदं सृशति। स्पर्शनं तु कृत्स्नविषयमिति। यथा साम्प्रति-केनाम्बुना साप्रतिकं घटक्षेत्रं सृष्टं नातीतानागतम्, नैवमागतं सांप्रतिकक्षेत्रस्पर्शने स्पर्शनाभिप्राय, स्पर्शनस्य विवादागोचरत्वात्। १७-१८।=प्रश्न—जिस प्रकारसे घट रूप क्षेत्रके रहनेपर दो, उत्तरा उसमें अवस्थान होनेके कारण, नियमसे जलका घटके साथ स्पर्श होता है। ऐसा नहीं है कि घटमें जलका अवस्थान होते हुए भी, नृ रने स्पर्श न करें। इसी प्रकार आकाश क्षेत्रमें जीवोंके अवस्थान होनेके कारण नियमसे उनका आकाशसे स्पर्श होता है। इसलिए क्षेत्रके व्यन से ही स्पर्शके अर्थका ग्रहण हो जाता है। अतः स्पर्शका पृथक् स्पर्श करना अनर्थक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि क्षेत्रऽन्य विषयवाची है, जैसे राजा जनपदमें रहता है। यहाँ राजाका नियम

जनपद है न कि वह सम्पूर्ण जनपदके स्पर्श करता है। स्पर्शन तो मन्मूर्ण विषयक होता है। दूसरे जिस प्रकार वर्तमानमें जलके द्वारा वर्तमानकालवर्ती घट सेत्रका हो स्पर्श हुआ है, अतोत व अनागत कालगत सेत्रका नहीं, उसी प्रकार मात्र वर्तमान कालवर्ती सेत्रके साथ जीवका स्पर्श वाम्त्वमें स्पर्शन शब्दका अभिधेय नहीं है। क्योंकि सेत्र तो केवल वर्तमानवाची है और स्पर्श त्रिकालगोचर होता है।

घ. १/१, १/१, १/१, १/१, १/१ वृष्टमान-फार्स वण्णेदि खित्तं । फोसणं पुण अदीदं वृष्टमानं च वण्णेदि । — हेत्वानुगमं वर्तमानकालीनं स्पर्शका वर्णनं कर्त्ता है । ओर स्पर्शानुयोग अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन कर्त्ता है ।

प. ४/१८.१८/१४८/६ लेखाणिमोगद्वारे सव्वमग्गणट्ठाणाणि अस्सिद्धण सव्वगुणट्ठाणाणं वट्ठमाणकालविसिट्ठं लेत्तं पट्ठुप्पादिदं, संपदि पोसणाणिओगद्वारेण किं परुविज्जवे ! चोहस मग्गणट्ठाणाणि अस्सिद्धण सव्वगुणट्ठाणाणं अदीदकालवित्तेसिद्धलेत्तं फोसणं वुत्तच्चे । एत्थ वट्ठमाणलेत्त परव्वणं पि सुत्तणिपद्धसेव दीसदि । तदोण पोसणमदीदकालविसिट्ठलेत्तपट्ठुप्पादियं, किंतु वट्ठमाणादीदकालवित्तेसिद्धलेत्तपट्ठुप्पादियमिदि । एत्थ ग लेत्तपरव्वणं, तं बं पुव्वं लेखाणिओगद्वारपरुविदवट्ठमाणलेत्तं संभराविय अदीदकालविसिट्ठलेत्तपट्ठुप्पायवट्ठत्तसुत्तचाराणं । तदो फोसणमदीदकालवित्तेसिद्धलेत्तं पट्ठुप्पादयमेवेत्ति सिद्धं । प्रश्न—सत्तानुयोगो सर्वं मार्गणास्थानांका आश्रय लेकरं सभी गुणस्यानोंके वर्तमानकालविशिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन कर दिया गया है । अब पुनः स्पर्शानुयोग द्वारसे क्या प्ररूपण किया जाता है । उत्तर—चौदह मार्गणास्थानोंका आश्रय लेकरसे सभी गुणस्यानोंके अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रको स्पर्शन कहा गया है । अतएव यहाँ उत्तीका ग्रहण किया गया समकन । प्रश्न—यहाँ स्पर्शानुयोगद्वारमें वर्तमानकाल सम्बन्धी क्षेत्रकी ररूपणा भी सूत्र निचद्ध ही बेसी जाती है, इसलिए स्पर्शन अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन करनेवाला नहीं है, किन्तु वर्तमानकाल और अतीतकालसे विशिष्ट क्षेत्रका तिलादन करनेवाला है । उत्तर—यहाँ स्पर्शानुयोगद्वारमें वर्तमानकाल की ररूपणा नहीं को जा रही है, किन्तु पहले क्षेत्रानुयोगद्वारमें प्ररूपित उस उस वर्तमान क्षेत्रको स्मरण कराकर अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रके प्रतिपादनात् उसका ग्रहण किया गया है । अतएव स्पर्शानुयोगद्वारमें अतीतकालसे विशिष्ट क्षेत्रका ही प्रतिपादन करनेवाता है, यह सिद्ध हुआ ।

३. वीतरागियों व सरागियोंके स्वक्षेत्रमें अन्तर

प.४/१.२.३/१२१११ न च मनेदं बुद्धोऽपि 'पडिगहिदपवेतो सत्थायं',
ज्जोगिहिन्त्तु लोणमोहोन्त्तु मनेदं बुद्धोऽपि अभावादी ति । न एस दोसो
वीदरागणं अण्णथो अस्सिदपवेदस्सत्थ सत्थाणववएससो । न
सरागाणानेत्त पाजो, तत्थ मनेदं भावसंभवदो । -अण्ण-हस प्रकार-
स्वस्थान पद अयोगिकेत्तलीं नहो पाया जाता, क्योंकि क्षेममोही
व्योगी भगवान् मनेदं बुद्धका अभाव है । उत्तर-यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि वीसरागाणों अपने रहने के प्रवेदकों ही स्वस्थान
नामने कहा गया है । किन्तु सरागाण्यंके लिए यह न्याय नहीं है,
क्योंकि इनमें मनेदं भाव सम्भव है । (प. ४/१.२.३/२४०C) ।

३. क्षेत्र प्ररूपणा विषयक कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. सिध्दाष्टि

५.५/१,२,३,४/६ निच्छादहृत्स सेव-तिष्ठि विसेसणाणि न संभवन्ति, उपहारसज्जमादिपुण्यभावाद्वा । = निष्पादहृदि जीवराशिके शिद तीन विरोधन अर्थात् आहारक समुदात, तैजस समुदात, और

केवली समुदात्त सम्भव नहीं है, क्योंकि इनके कारणभूत संयमादि गुणोंका मिथ्यादृष्टिके अभाव है ।

२. सासादन

प.४/१,२,३/३६/१ सासणसम्मादिट्ठी सम्मामिच्छाद्वी असंजदसम्मा-
 दिट्ठी-सत्थाणसत्थाण-विहारवदिसत्थाण-वेदणकसाय-वेजुविजयसमु-
 ग्धादपरिणदा केवदि लेत्ते, त्थोगस्स असलेब्जदिभागे ।

घ ४/१ ३, ३/४३/३ मारणातिथ्य-उववादनद-सासणसम्मादिट्ठी-असंजद-
सम्मादिट्ठीणमेवं जेव वत्तव्वं ।

४ अ.१४.१/१५/१ तसजीवविरहिदेसु असंख्यजैसु समुद्रसु गवरि सासणा
णत्थि । वेरियवैतरदेवेहि धित्ताणमत्थि संभवो, गवरि ते सत्थाणत्था
ण होति, विहाणेण परिणत्तादो । — प्रश्न — १. स्वस्थान, विहारवत्त्वं
स्थान, वेदानुसमुदात्त, कषाय समुदात्त और वैक्रियक समुदात्त रूपसे
परिणत हुए सासादन सम्मगदृष्टि, सम्मगमिथ्यादृष्टि और असंयत-
सम्मगदृष्टि जीव कितने क्षेत्रमें होते हैं । उत्तर — लोकोके अर्धस्थानात्
भागप्रमाण क्षेत्रमें । अर्थात् सासादनगुणस्थानमें यह पाँच होने सम्भव
है । २. मारणान्तिक समुदात्त और उपपाद सासादन सम्मगदृष्टि और
असंयत सम्मगदृष्टियोंका इसी प्रकार कथन करना चाहिए । अर्थात्
इस गुणस्थानमें ये दो पद भी सम्भव हैं । (विशेष देखो सासादन । १।
१०) ३. अस जीवोंसे विरहित (भानुपौत्रव स्वयंप्रभ पर्वतोंके
मध्यवर्ती) अर्धस्थान समुद्रोंमें सासादन सम्मगदृष्टि जीव नहीं होते ।
यद्यपि वैर भाव रखनेवाले व्यन्तर बैवोंके द्वारा हरणे करके ले जाये
गये जीवोंकी वहाँ सम्भावना है । किन्तु वे वहाँ पर स्वस्थान स्वस्था-
नत्थ नहीं कहाताते हैं क्योंकि उस समय वे विहार रूपसे परिणत हो
हो जाते हैं ।

३ सम्यग्मिथ्यादृष्टिः

ध. ४/१.३.३/४४१ सम्मानिच्छाद्वयस्स मारणत्थिय-उववादां णत्थि,
सग्गुणस्स तदुद्वयविरोहितादां । = सम्प्रतिपक्ष्यादृष्टि । गुणस्थानमें
मारणान्तिक समुद्रघात और उपपाद नहीं होते हैं, क्योंकि, इस गुण-
स्थानका इन दोनों प्रकारकी अवस्थाओंके साथ विरोध है । नोट-
स्वस्थान-स्वस्थान, विहावरत्नस्थान, वेदाना, कषाय । वैकृत्यिक
समुद्रघात ये पाँचों पद यहाँ होने सम्भव है । दे०- ऊपर सासादनके
अन्तर्गत प्रमाण नं० १ ।

૪. અસંયત સમ્યગ્દૃષ્ટિ

(स्वस्थान-स्वस्थान, बिहारदेव स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्त्रिक-यक व मारणात्तिक समुद्रवात तथा उपपाद, यह सातो ही पद यहाँ सम्भव है-दे० ऊपर सासादनके अन्तर्गत/प्रमाण नं० १)

५ संयत्तासंयत्त

घ.१/१,२,३/४४/६ एवं संज्ञासंज्ञाणं । नगरि खवावदो नरिखि, अपज्ज-
काले संज्ञासंज्ञासंभुणस्स अभावावदो । संज्ञासंज्ञाणं कथं वेसविय-
समुधावत्स संभवो । न, ओरासियसीरसीस्स निउज्जवप्पयस्स जिण्हु-
कुमारादिम्ह दं सणादो ।

प. ४/१८/१९६७ कर्ष सजदासजदार्ण सेसदीव-ससुष्टे सु संभवो । य.
पुत्रवैरियदेवेहि तल्य विसाणं संभवं पडिबिरोधाभावा । = १.
इसी प्रकार (असयत सम्यग्दृष्टिषत्) सयतासंयतीका क्षेत्रे जानना
चाहिए । इयना विशेष है कि संयतासंयतीके उपपाद नहीं होता है ।
कहिए अपयष्टि कालमें संयतासंयतीक गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।
प्रश्न - संयतासंयतीके नैमित्तिक

उत्तर—नहीं, क्योंकि, विष्णुभुक्कार मुनि आदिने, विक्रियात्मक औदारिक शरीर देखा जाता है। २. भजन—मानुषीत्तर वर्णवत् परभागवती और स्वप्रभाचलसे पूर्ण भागवती शेष द्वीप समुद्रों में संतप्तसंयत जीवों की संभावना कैसे है। उत्तर—नहीं, क्योंकि पूर्व भवके वैरी देवोंके

द्वारा वहाँ से जाये गये तिर्यञ्च संयतासंयत जीवोंकी सम्भावनाकी अपेक्षा कोई विरोध नहीं है। (घ. १/१.१.१५८/४०२/१); (घ ६/१, ६-६.१८/४२६/१०)

६. प्रमत्तसंयत

घ. ४/१.३.३/४४-४७/सारांश-प्रमत्त संयतोंमें अप्रमत्तसंयतकी अपेक्षा आहारक व तैजस समुद्रवात अधिक है, केवल इतना अन्तर है। अतः दे०-अगला 'अप्रमत्तसंयत'

७. अप्रमत्तसंयत

घ. ४/१.३.३/४७/४ अप्रमत्तसंयता सत्याणसत्याण-विहारवदिसत्याणत्या केवलिते...मारणतिय-अप्यमत्ताण पमत्तसंयतसंयतो। -अप्रमत्त संयतपदा गति। =स्वस्थान स्वस्थान और विहारवत् स्वस्थान रूपसे परिणत अप्रमत्त संयत जीव कितने क्षेत्रमें रहते हैं। -मारणान्तिक समुद्रवातको प्राप्त हुए अप्रमत्त संयतोंका क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। अप्रमत्त गुणस्थानमें उक्त तीन स्थानको छोड़कर शेष स्थान नहीं होते।

८. चारों उपशामक

घ. ४/१.३.३/४७/६ चतुर्गुणसमा सत्याणसत्याण-मारणतियपदेसु पमत्त-समा गति वृत्तसंपादाणि। =उपशाम श्रेणीके चारों गुणस्थानवर्ती उपशामक जीव स्वस्थानस्वस्थान और मारणान्तिक समुद्रवात, इन दोनों पदोंमें प्रमत्तसंयतोंके समान होते हैं। (इन जीवोंमें) उक्त स्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। [स्वस्थान स्वस्थान सम्बन्धी शंका समाधान दे० अगला क्षपक]

९. चारों क्षपक

४/१.३.३/४७/७ चतुर्गुण खगण...सत्याणसत्याण पमत्तसमं। खव-गुणसामगण गति वृत्तसंपादाणि। खवगुणसामगण ममेदंभाव-विरहिणा कर्ष सत्याणसत्याणपदस्स संभवो। ज एस दोसो, ममेदं-भावसमणिण्णदुगुणेषु तथा गहणादो। एरथ पुण अवट्ठाणमेत्तगह-णादो। =क्षपक श्रेणीके चार गुणस्थानवर्ती क्षपक जीवोंका स्वस्थान स्वस्थान प्रमत्तसंयतोंके समान होता है। क्षपक और उपशामक जीवोंके उक्त गुणस्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। प्रश्न-यह मेरा है, इस प्रकारके भावसे रहित क्षपक और उपशामक जीवोंके स्वस्थानस्वस्थान नामका पद कैसे सम्भव है। उत्तर-यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, जिन गुणस्थानोंमें 'यह मेरा है' इस प्रकारका भाव पाया जाता है, वहाँ वैसा ग्रहण किया है। परन्तु यहाँपर तो अवस्थान मात्रका ग्रहण किया है।

घ. ६/१.६-८.११/२४४/६ मणुसेसुप्पण्णा कर्ष समुद्रस्य दंसणमोहकत्वणं पडवेंति। ज, विजादिवसेण सत्याणगदाणं दंसणमोहकत्वणसंभवादो। =प्रश्न-मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवसमुद्रोंमें दर्शनमोहनीयकी क्षपणका कैसे प्रस्थापन करते हैं। उत्तर-नहीं, क्योंकि, विषा खादिके वशसे समुद्रोंमें आये हुए जीवोंके दर्शनमोहका क्षपण होना संभव है।

१३. सयोग केवली

घ. ४/१.३.३/४८/३ एरथ सजोगिकेवलियस्स सत्याणसत्याण-विहारवदिसत्याणानां पमत्तसंयतो। दंडगदोकेवली (पृ० ४८) - क्वाडगदो केवली पृ. ४८-४९-पदरागदो केवली (पृ. ४०) - लोणपूरणगदो केवली (पृ० ४६) केवलि खेंते। =सयोग केवलीका स्वस्थानस्वस्थान और विहार-वत् स्वस्थान क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। दण्ड समु-द्रवातगत केवली, ...कंपाट समुद्रवातगत केवली...अंतर समुद्रवातगत केवली और लोकपूरण समुद्रवातगत केवली कितने क्षेत्रमें रहते हैं।

१४. अयोग केवली

घ. ४/१.३.३/४९/१०/६ सेसपदसंभवाभावादो सत्यापो पदे। =अयोग केवलीके विहारवत् स्वस्थानादि शेष अशेष पद सम्भव न होनेसे स्वस्थानस्वस्थानपदमें रहते हैं।

घ. ४/१.३.३/४९/१२/१ ज च ममेदंमुद्रोए पडिगहिपदेसो सत्याणं, अजो-गिम्ह खीणमोहिम्ह ममेदंमुद्रोए अभावादो च। ज एस दोसो, वोद-राणाणं अप्पणो अन्ध्रदपदेसस्तेन सत्याणववएसो। ज मराणा-मेस जाओ, तस्य ममेदंभावसंभवादो। =प्रश्न-स्वस्थानपद अयोग केवलीमें नहीं पाया जाता, क्योंकि क्षीणमोहो अयोगी भगवान् ममेदंमुद्रिका अभय है, इसलिए अयोगिकेवलीके स्वस्थानपद नहीं बनता है। उत्तर-यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, वीतरागियोंके अपने रहनेके प्रवेशोंको ही स्वस्थान नामसे कहा गया है। किन्तु मरागियोंके लिए यह ग्याय नहीं है। क्योंकि इनमें ममेदं भाव संभव है।

२. गति मार्गणामें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. नरक गति

घ. ४/१.३.३/६४/१२ एवं सासणस्स। जवरि खवादो गति।
घ. ४/१.३.३/६४/१६ ज विदियादिपंचपुद्गवीण पत्तवणा ओषप्रलवणा पदं पडित्तुणा, एरथ असंजदसम्माइट्ठीणं खवादाभावादो। ज सत्तम-पुद्गविपत्तवणा वि णिरओषप्रलवणा तुल्ला, सासणसम्माइट्ठिमार-णतियपदस्स असंजदसम्माइट्ठिमारणतिय खवादापदानं च एरथ खयात्तादो। १. इसी प्रकार (मिथ्यादृष्टिवद् ही) सासादन सम्पग-दृष्टि नारकियोंके भी स्वस्थानस्वस्थानादि समझना चाहिए। इतनी विशेषता है कि उनके उपपाद नहीं पाया जाता है। (अर्थात् यहाँ केवल स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत् स्वस्थान, वेदना, कषाय, वैक्रियक व मारणान्तिक समुद्रवात रूप छः पद ही सम्भव हैं। २. द्वितीयादि प्राँच पृथिवियोंकी प्ररूपणा ओष अर्थात् नरक सामान्यकी प्ररूपणके समान नहीं है, क्योंकि इन पृथिवियोंमें जस्यत सम्पगदृष्टियोंका उपपाद नहीं होता है। सातवीं पृथिवीकी प्ररूपणा भी नारक सामान्य प्ररूपणके तुल्य नहीं है, क्योंकि, सातवीं पृथिवीमें सासादन सम्पगदृष्टियों सम्बन्धी मारणान्तिक पदका और जस्यत सम्पगदृष्टि सम्बन्धी मारणान्तिक और उपपाद (दोनों) पदका अभाव है।

२. तिर्यञ्च गति

घ. ४/१.३.३/३२/७/१ न तिर्यञ्चपत्तना अपि क्षायिकसम्पगदृष्टयोऽपुनरा-न्यादवधो भोगशुभाशुप्तत्वाणां तदुपादानानुपपत्तेः। तिर्यंचोमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्पगदृष्टि जीव अशुभतोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, (बद्धायुक्त) क्षायिक सम्पगदृष्टि जीव यदि तिर्यंचोमें उत्पन्न होते हैं तो भोगशुभोंमें ही उत्पन्न होते हैं; और भोगशुभोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके अशुभतोंका ग्रहण करना जन नहीं सकता। (घ. ४/१.३.३/६४/१०/६)।

घ. ख. ४/१.३.३/९०/७/३ पंचिन्द्रियतिरिक्खअपज्जाता।

घ. ४/१.३.३/९०/७/३ विहारवदिसत्याण वेडन्नियसमुद्रादो य गति।
घ. ४/१.३.३/९०/८ जवरि जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठीणं खवादा गति।

घ. ४/१.३.३/९०/३ सत्याण-वेडण-कसायसमुद्रादगदं पंचिन्द्रियज्जा-ज्जाता-मारणतियखवादादो। =१-२. पंचेन्द्रिय तियच अनमत्त जीवोंके विहारवत् स्वस्थान और वैक्रियक समुद्रवात नहीं पाया जाता (७३)। ३. योनिमति तिर्यंचोमें अन्यत सम्पगदृष्टियोंका उप-पाद नहीं होता है। ४. स्वस्थानस्वस्थान, वेदना समुद्रवात, कषाय समुद्रवात, मारणान्तिक समुद्रवात तथा उपपादगत पंचेन्द्रिय अनमत्त (परन्तु वैक्रियक समुद्रवात नहीं होता)।

३. मनुष्य गति

प. ४/१,३,३/३/३/३ मनुष्यगति केयडि लेते, लोगस अस-
लेजदि भागे १३३।

घ ४/१,३,३/३/३/३ सत्याण-वेदन-कसायसमुद्वादेहि परिणदा...मारण-
तियसमुद्वादेहि... एवमुद्वादेसावि। =अपराध मनुष्य स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कषाय समुद्वातसे परिणत, मारणात्मिक समु-
द्वात गत तथा उपपादमें भी होते हैं। (इसे अतिरिक्त अन्य पदों-
में नहीं होते)।

ध. ४/१,३,३/३/३/३ मनुष्यगति असंजदसम्मादिदोण उववादे गति।
पमत्ते तेजहारसमुद्वादा गति। =मनुष्यगतिमें असंयत सम्य-
दृष्टियोंके उपपाद नहीं पाया जाता है। इसी प्रकार उन्हींके प्रमत्त-
संयत गुणस्थानमें तेजस व आहारक समुद्वात नहीं पाया जाता है।

४. देव गति

घ ४/१,३,३/३/३/३ गवरि असंजदसम्मादिदोण उववादे गति।
वाणवेतर-जोइसियाण देवोपमगो। गवरि असंजदसम्मादिदोण
उववादे गति। =असंयत सम्यदृष्टियोंका भवनवासियोंमें उप-
पाद नहीं होता। वानव्यन्तर और ज्योतिषी देवीका क्षेत्र देव
सामान्यके क्षेत्रके समान है। इतनी विशेषता है कि असंयत सम्यदृ-
ष्टियोंका वानव्यन्तर और ज्योतिषियोंमें उपपाद नहीं होता है।

३. इन्द्रिय आदि शेष मार्गणाओंमें सम्मम पदोंकी अपेक्षा

१ इन्द्रिय मार्गणा

प. ४/१,३/३ १५/२४-तीइदिय-वीइदिय चउरिदिया तस्सेव
पज्जाता उपज्जाता १३८।

घ ४/१,३,३/३/३/३ सत्याणसत्याण वेदन-कसाय-कसाय समुद्वा-
परिणदा मारणातिय उववादेगदा।

ध. ४/१,३,३/३/३/३ बादरेइदियअपज्जाताण बादरेइदियमंगो। गवरि
वेज्जियपद गति। मुहुमेइदिया तेसि चैव पज्जातापज्जाता व सत्याण-
वेदन-कसाय-मारणातिय उववादेगदा सम्मलोणे। =१,२, दो इन्द्रिय,
प्रोन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय तथा उनके पर्याप्त व अपर्याप्त जीव स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कषायसमुद्वात तथा मारणात्मिक व उपपाद (पद
में होते हैं। वैक्रियक समुद्वातसे परिणत नहीं होते)। ३. बादर एके-
न्द्रिय अपर्याप्तोंका क्षेत्र बादर एकेन्द्रिय (सामान्य) के समान है।
इतनी विशेषता है कि बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्तोंके वैक्रियक समुद्-
वात पर नहीं होता है। (तैजस, आहारक, केमली व वैक्रियक समु-
द्वात तथा विहारस्वस्थानके अतिरिक्त सर्वपद होते हैं।) स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदनासमुद्वात, कषायसमुद्वात, मारणात्मिकसमुद्वात,
और उपपादको प्राप्त हुए सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव और उन्हींके पर्याप्त
जीव सर्व लोकमें रहते हैं।

२. काय मार्गणा

घ ४/१,३,३/३/३/३ बादरतेउकाइयाण तस्सेव अपज्जाताण च। गवरि
वेज्जियपदगति। एव वाउकाइयाण तस्सिमपज्जाताण च। =सब
असंयत वेज्जियपद गति। =इसी प्रकार (अर्थात् बादर अप-
र्याप्त व इतनी अपर्याप्त जीवोंके समान, बादर तैजसकायिक
और उन्हींके अपर्याप्त जीवोंके (स्वस्थानस्वस्थान, विहारस्व-
स्थान, वेदना व कषाय समुद्वात, मारणात्मिक व उपपाद पद
में) प्रत्यक्ष करने की चाहिए। इसी विशेषता है कि बादर
प्रकार बादर वायुमयिक और उन्हींके अपर्याप्त जीवोंके पदोंका कथन
नहीं होता। नर अपर्याप्त जीवोंमें वैक्रियक समुद्वात पद

३. योग मार्गणा

घ ४/१,३,३/३/३/३ मणवज्जोगेसु उववादे गति। =मनोयोगी और
वचनयोगी जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता।

प. ४/१,३,३/३/३/३ ओरासियकाजोगेसु मिच्छाइदो ओव
१३३। =उववादे गति (यवला दो०)।

घ. ४/१,३,३/३/३/३ ओरासियकाजोगेसु सासणसम्मादिदोण-असं-
जदसम्मादिदोणसमुद्वादे गति। पमत्ते आहारसमुद्वादे गति।

घ ४/१,३,३/३/३/३ ओरासियमिस्सजोगिमिच्छाइदो सम्मलोणे।
विहारवदिसत्याण-वेज्जियसमुद्वादा गति, तेण तेसि विरोहादे।

घ ४/१,३,३/३/३/३ ओरासियमिस्सिद्धि दिदुदाणमोरासियमिस्स-
कायजोगेसु उववादाभावादे। अथवा उववादे अस्थि, गुणेषु सह
अवक्रमेण उपात्तभवसरीरपदसमप उववादादे, पंचानव्यावहि-
रितजोरासियमिस्सजीवाणमभावादे च। =१. औदारिक काय-
योगियोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंका क्षेत्र सूत्र औधके--समान
सर्वलोक है। ३३। किन्तु उक्त जीवोंके उपपाद पद नहीं होता
है। २. औदारिक काययोगमें--सासादनसम्यदृष्टि और असंयत-
सम्यदृष्टि जीवोंके उपपाद पद नहीं होता है। प्रमत्तगुणस्थानमें
आहारक समुद्वात पद नहीं होता है। ३. औदारिक मिश्र काययोगी
मिथ्यादृष्टि जीव सर्व लोकमें रहते हैं। यहाँ पर विहारवत् स्वस्थान
और वैक्रियक स्वस्थान ये दो पद नहीं होते हैं, क्योंकि औदारिक
मिश्र काययोगके साथ इन पदोंका विरोध है। ४. औदारिक-मिश्र
काययोगमें स्थित जीवोंका पुनः औदारिकमिश्र काययोगियोंमें उप-
पाद नहीं हो है। (क्योंकि अपर्याप्त जीव पुनः नहीं मरता) अथवा
उपपाद होता है, क्योंकि, सासादन और असंयतसम्यदृष्टि गुणस्थान-
के साथ अवक्रमसे उपात्त भव शरीरके प्रथम समयमें (अर्थात् पूर्व
भवके शरीरको छोड़कर उत्तर भवके प्रथम समयमें) उसका संज्ञा
पाया जाता है। दूसरी बात यह है, कि स्वस्थान-स्वस्थान, वेदनासमु-
द्वात, कषायसमुद्वात, केमलिसमुद्वात और उपपाद इन पाँच
अवस्थाओंके अतिरिक्त औदारिकमिश्र काययोगी जीवोंका अभाव है।

प. ४/१,३,३/३/३/३ वेज्जियकायजोगी सत्याण समुद्वादेण
केमजि खेत्ते। १३६। उववादे गति १३६।

घ. ४/१,३,३/३/३/३ (वेज्जियकायजोगीसु) सम्मल्य उववादे
गति।

घ. ४/१,३,३/३/३/३ वेज्जियमिस्सेण सह-मारणातियउववादेहि
सह विरोहो। १. वैक्रियक काययोगी जीवोंके उपपाद पद नहीं
होता है। २. वैक्रियक काययोगियोंमें सभी गुणस्थानोंमें उपपाद
नहीं होता है। ३. वैक्रियक मिश्रयोगके साथ मारणात्मिक व उपपाद
पदोंका विरोध है।

घ. ४/१,३,३/३/३/३ आहारमिस्सकायजोगीसु पमत्तसंजदा...
सत्याणगदा।

घ. ४/१,३,३/३/३/३ (आहारकायजोगी)- सत्याण-विहारवदि
सत्याणपरिणदा मारणातियसमुद्वादेगदा। १. आहारक मिश्रकाय-
योगी स्वस्थानस्वस्थान गत (ही) है। अन्य पदोंका निर्देश नहीं
है। २. आहारकाययोगी स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थानसे
परिणत तथा मारणात्मिक समुद्वातगत (से अतिरिक्त अन्यपदोंका
निर्देश नहीं है।)

घ. ४/१,३,३/३/३/३ सत्याण-वेदन-कसाय-उववादेगदकम्मइयाकाय-
जोगिमिच्छादिदोणो। =स्वस्थानस्वस्थान, वेदनासमुद्वात, कषाय-
समुद्वात, और उपपाद इन पदोंको प्राप्त मार्गण काययोगी मिथ्या-
दृष्टि (तथा अन्य गुणस्थानवर्तियों में भी इनसे अतिरिक्त अन्यपदोंमें
पाये जानेका निर्देश नहीं मिलता)।

४. वेद मार्गणा

घ. ४/१.३४३/१११/८ इत्थिवेद...असंजदसम्मादिदिठ्मिह उववादो
णत्थि । पमत्तसंजदेण होति तेजाहारा ।

घ. ४/१.३.४४/११३/१ (णवुंसयवेदेसु) पमत्ते तेजाहारपदं णत्थि ।
= १. असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें स्त्रीवेदियोंके उपपाद पद नहीं
होता है । तथा प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें तैजस समुद्रघात नहीं होते
हैं । २. प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें नपुंसकवेदियोंके तैजस आहारक
समुद्रघात ये दो पद नहीं होते हैं । (असंयत सम्यग्दृष्टिमें उपपाद
पदका यहाँ निषेध नहीं किया गया है ।)

५. ज्ञान मार्गणा

घ. ४/१.३.४३/११८/६ विभंगणणीमिच्छाद्वि... उववाद पदं णत्थि ।
सासणसम्मदिद्वि... वि उववादो णत्थि । = विभंगजानी मिध्यादृष्टि
व सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।

६. संयम मार्गणा

घ. ४/१.६.६१/१२३/७ (परिहारविमुद्धिसंजदेसु (मूलसूत्रमें) पमत्तसंजदे
तेजाहार णत्थि । = परिहार विमुद्धि संयतोमें प्रमत्त गुणस्थानवर्तीको
तैजस समुद्रघात और आहारक समुद्रघात यह दो पद नहीं होते हैं ।

७. सम्यक्त्व मार्गणा

घ. ४/१.३.५२/१३४/६ पमत्तसंजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहार णत्थि ।
= प्रमत्त संयतके उपपन्न सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्रघात और
आहारक समुद्रघात नहीं होते हैं ।

८. आहारक मार्गणा

घ. खं. ४/१.३. सू ८८/१३७ आहारानुवादेण... १५८ ।

घ. ४/१.३.५६/१३७/६ सजोगिकेवलिस्स वि पदर-लोग-पूरणसमुद्रघादा
वि णत्थि, आहारित्ताभावादो । = आहारक सयोगिकेवलीके भी प्रतर
और लोकपूरण समुद्रघात नहीं होते हैं; क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओं-
में केवलीके आहारपनेका अभाव है ।

घ. खं. ४/१.३. सू. ६०/१३७ अणहारयसु... १६० ।

घ. ४/१.३.६२/१३८/८ पदरगतो सजोगिकेवली... लोकपूरणे-पुण...
भवदि । = अनाहारक जीवोंमें प्रतर समुद्रघातगत सयोगिकेवली तथा
लोकपूरण समुद्रघातगत भी होते हैं ।

९. मारणान्तिक समुद्रघातके क्षेत्र सम्बन्धी दृष्टिभेद

घ. ११/४.२.६. १२/२२/७ के वि आहरिया एवं होदि चि भणंति । तं जहा-
अवरदिसादो मारणतियसमुद्रघादं कादूण पुव्वदिसमागदो जाव
लोगणालीए अंतं पत्तो चि । पुणो विगहं करिय हेदंठा छरज्जुपमाणं
गत्तुण पुणरवि विगहं करिय वारुणदिसाए अद्विषरज्जुपमाणं गत्तुण
अवहिदंठाणम्मि उत्पणस्स खेत्तं होदि चि । एवं य षड्दे, उववाद-
दंठाणं बोलेद्वण गमणं णत्थि चि पवाहज्जंत उवदेसेण सिद्धत्तादो ।
= ऐसा, कितने ही आचार्य कहते हैं- यथा पश्चिम दिशासे मार-
णान्तिक समुद्रघातको करके लोकनालीका अन्त प्राप्त होने तक पूर्व
दिशामें आया । फिर विग्रह करके नीचे छह राष्ट्र मात्र जाकर पुनः

विग्रह करके पश्चिम दिशामें (पूर्व ↓ पश्चिम) (इस

प्रकार) आध राष्ट्र प्रमाण जाकर अवधिस्थान नरकमें उत्पन्न होनेपर
उसका (मारणान्तिक समुद्रघातको प्राप्त महा भस्मका) उत्कृष्ट क्षेत्र

होता है । किन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि, वह 'उपपादस्थानका
अतिक्रमण करके गमन नहीं करता' इस परम्परागत उपदेशसे
सिद्ध है ।

४. क्षेत्र प्ररूपणाए

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेत परिचय

| | |
|---------|--|
| सर्व | सर्व लोक । |
| त्रि | त्रिलोक अर्थात् सर्वलोक |
| ति | तिर्यक्लोक (एक राष्ट्र × ६६०० योजना) |
| द्वि | ऊर्ध्व व अधो दो लोक । |
| च | चतु लोक अर्थात् मनुष्य लोक रहित सर्व लोक |
| म | मनुष्य लोक या अदार्ढ द्वीप । |
| असं | असंख्यात । |
| सं | संख्यात । |
| सं. मं. | संख्यात बहुभाग । |
| सं. घ. | संख्यात, वनागुल । |
| / | भाग |
| × | गुणा । |
| क | |

ख पल्योपमका असंख्यातवर्ती भाग ।

स्व ओष गुणस्थान निरपेक्ष अपनी अपनी सामान्य प्ररूपणा ।

मूलोष गुणस्थानोंकी मूल प्रथम प्ररूपणा ।

और भी देखो आगे ।

मा/क = $\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क}} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राष्ट्र} =$
मारणान्तिक समुद्रघात सम्बन्धी क्षेत्र ।

उप/क = $\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओष राशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क २}} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राष्ट्र} =$ उप-
पाद क्षेत्र ।

मा/ख = $\frac{\text{तिर्यचोकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{ख २}} \times \text{क-१} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राष्ट्र} =$ मार-
णान्तिक समुद्रघात सम्बन्धी क्षेत्र ।

उप/ख = $\frac{\text{तिर्यचोकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{ख ३}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १$
राष्ट्र = उपपाद क्षेत्र ।

मा/ग = $\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २ ख}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राष्ट्र} =$
मारणान्तिक समुद्रघात सम्बन्धी क्षेत्र ।

उप/ग = $\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २ ख २}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राष्ट्र} =$
उपपाद क्षेत्र ।

१. जीविके क्षेत्रकी औष प्ररूपणा

संकेत-२० रोप/१९. प्रमाण-१. (घ. ४/१,२,३-६२/१०-१३८); २. (घ. ७/२,६,९-१२४/२६६-३६६)

| प्रमाण | मार्गणा | मुण स्थान | रास्थानस्थान | निहारवस्थान | वेदना न कणम सयुद्धात | वैक्रियक सयुद्धात | मारणान्तिक सयुद्धात | उपपाद | ती जस, आहारक न केवली सयुद्धात |
|--------|----------------|-----------|---------------|------------------------|----------------------|--|---------------------|--------------|---|
| १०-४३ | गिध्यारुधि | १ | सर्व | सि/सं; द्वि/जसं; मःजसं | सि/स | सि/सं; द्वि/जसं; मःजसं (ज्योतिष वेदो प्रधान) | सर्व | मारणान्तिकवत | |
| ३६-४३ | सासादन | २ | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | " | |
| " | सम्यग्मिध्यास | ३ | " | " | " | " | " | " | |
| " | असंयत सम्यक्सव | ४ | " | " | " | " | " | " | |
| ४४ | सयतासंयत | ५ | " | " | " | " | " | " | |
| ४६ | प्रमत्त संयत | ६ | च/जसं; म/सं | च/जसं; म/सं | च/जसं; म/सं | (विष्णुकुमार मुनिवत) | च/जसं; म/सं | " | आहारक : च/जसं. म/सं तेजस : आहारक/जसं केवली : |
| ४७ | अप्रमत्त संयत | ७ | " | " | " | " | " | " | |
| " | उपक्षामक | ८-११ | " | " | " | " | " | " | |
| " | क्षयक | ८-१२ | " | " | " | " | " | " | |
| ४८ | सयोग केवली | ९ | " | च/जसं; म/सं | च/जसं; म/सं | " | " | " | दण्ड . च/जसं; मःजसं कपाट . सि/सं; मःजसं प्रतर : मातामलय हीन (सर्व लोकपूर्ण सर्व) |
| " | जयोग केवली | १४ | " | " | " | " | " | " | |

अनेक विधान की

२. जीविके क्षेत्रकी आदेश प्ररूपणा

संकेत-२० क्षेत्र/४/९. प्रमाण-१. (घ. ४/१,२-६२/१०-१३८); २. (घ. ७/२,६,९-१२४/२६६-३६६).

| १. गति मार्गणा | मार्गणा | मुण स्थान | रास्थानस्थान | निहारवस्थान | वेदना न कणम सयुद्धात | वैक्रियक सयुद्धात | मारणान्तिक सयुद्धात | उपपाद | ती जस, आहारक न केवली सयुद्धात |
|----------------|----------------------|-----------|---------------|------------------------|----------------------|--|---------------------|--------------|-------------------------------|
| ३०१-३०३ | नरक गति सामान्य | १ | सर्व | सि/सं; द्वि/जसं; मःजसं | सि/स | सि/सं; द्वि/जसं; मःजसं (ज्योतिष वेदो प्रधान) | सर्व | मारणान्तिकवत | |
| " | १-७ पुष्टिनी सामान्य | २ | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | सि/जसं; मःजसं | " | |
| ३०४-३०६ | १-७ पुष्टिनी सामान्य | ३ | " | " | " | " | " | " | |

| प्रमाण | | मार्गणा | गुण स्थान | स्वस्थान स्वस्थान | विहारक स्वस्थान | वेदना व कषाय समुदात | वै निष्पक समुदात | मारणान्तिक समुदात | उपपाद | तैजस, आहारक व केवली समुदात |
|-----------|-----------|---------|-----------|-------------------|-----------------|------------------------------|------------------|-------------------|--------------|----------------------------|
| नं. १ पु. | नं. २ पु. | | | | | | | | | |
| ६४-६६ | - | - | २ | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | मारणान्तिकवद | - |
| ६६ | - | - | ३ | " | " | " | " | " | - | - |
| ६६ | - | - | १-४ | " | " | स्व जोष (नारकी सामान्य) वद | " | " | मारणान्तिकवद | - |
| ६६ | - | - | १ | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | च/खसं; म०खसं | मारणान्तिकवद | - |
| " | - | - | २ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ११ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | २९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ३९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ४९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ५९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ६९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ७९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ८९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९० | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९१ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९२ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९३ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९४ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९५ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९६ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९७ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९८ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | ९९ | " | " | " | " | " | " | - |
| " | - | - | १०० | " | " | " | " | " | " | - |

जैनैन्द्र सिद्धान्त कोष

| प्रमाण नं० १ पृ. | नं० २ पृ. | मार्गगा | गुण स्थान | स्वस्थान स्वस्थान | विहारजव स्वस्थान | वेदना न क्पाय समुदात | नैक्रियक समुदात | मारणान्तिक समुदात | उपवाद | तैजस आहारक व केवली समुदात |
|------------------------|--------------|---------------------------|--------------|-------------------------|------------------|----------------------------|-----------------|----------------------------|----------------|------------------------------|
| ३. काय मार्गगा | | | | | | | | | | |
| ३२६ | ३२६ | पृथिवी सूक्ष्म पर्याप्त | | सर्व | | सर्व | | सर्व | मारणान्तिक वत् | |
| " | " | " " अपर्याप्त | | च/असं, मःअसं | | च/असं, मःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | " | |
| ३२७ | ३२७ | " " बाहर पर्याप्त | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | सर्व | " | |
| ३२८ | ३२८ | " " अपर्याप्त | | — | | पृथिवी वत् | | सर्व | म | |
| ३२९ | ३२९ | अप. के सर्व विकल्प | | — | | पृथिवी वत् | | सर्व | मारणान्तिक वत् | |
| " | " | तैज सूक्ष्म पर्याप्त | | सर्व | | — | | सर्व | — | |
| " | " | " " अपर्याप्त | | — | | पृथिवी वत् | | च/असं, तिःअसं | मारणान्तिक वत् | |
| ३३० | ३३० | " " बाहर पर्याप्त | | सर्व/असं | | सर्व/असं | | च/असं, तिःअसं | मारणान्तिक वत् | |
| ३३१ | ३३१ | " " अपर्याप्त | | — | | पृथिवी वत् | | — | — | |
| ३३२ | ३३२ | बाहु सूक्ष्म पर्याप्त | | सर्व | | सर्व | | सर्व | मारणान्तिक वत् | |
| " | " | " " अपर्याप्त | | — | | पृथिवी वत् | | — | — | |
| ३३३ | ३३३ | " " बाहर पर्याप्त | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | मारणान्तिक वत् | |
| ३३४ | ३३४ | " " अपर्याप्त | | — | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | सर्व | " | |
| ३३५ | ३३५ | " " बाहु सूक्ष्म पर्याप्त | | त्रि/असं | | तिःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | " | |
| ३३६ | ३३६ | " " अपर्याप्त | | — | | पृथिवी वत् | | — | — | |
| ३३७ | ३३७ | प्रतिष्ठित स. | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | | त्रि/असं, तिःअसं, मःअसं | मारणान्तिक वत् | |
| ३३८ | ३३८ | " " पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३३९ | ३३९ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४० | ३४० | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४१ | ३४१ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४२ | ३४२ | " " साधारण निर्गोह | | — | | — | | — | — | |
| ३४३ | ३४३ | " " सूक्ष्म पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४४ | ३४४ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४५ | ३४५ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४६ | ३४६ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४७ | ३४७ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४८ | ३४८ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३४९ | ३४९ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५० | ३५० | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५१ | ३५१ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५२ | ३५२ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५३ | ३५३ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५४ | ३५४ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५५ | ३५५ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५६ | ३५६ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५७ | ३५७ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५८ | ३५८ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३५९ | ३५९ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६० | ३६० | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६१ | ३६१ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६२ | ३६२ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६३ | ३६३ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६४ | ३६४ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६५ | ३६५ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६६ | ३६६ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६७ | ३६७ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६८ | ३६८ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३६९ | ३६९ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७० | ३७० | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७१ | ३७१ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७२ | ३७२ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७३ | ३७३ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७४ | ३७४ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७५ | ३७५ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७६ | ३७६ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७७ | ३७७ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७८ | ३७८ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३७९ | ३७९ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८० | ३८० | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८१ | ३८१ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८२ | ३८२ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८३ | ३८३ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८४ | ३८४ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८५ | ३८५ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८६ | ३८६ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८७ | ३८७ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८८ | ३८८ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३८९ | ३८९ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९० | ३९० | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९१ | ३९१ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९२ | ३९२ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९३ | ३९३ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९४ | ३९४ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९५ | ३९५ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९६ | ३९६ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९७ | ३९७ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९८ | ३९८ | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ३९९ | ३९९ | " " बाहु पर्याप्त | | — | | — | | — | — | |
| ४०० | ४०० | " " अपर्याप्त | | — | | — | | — | — | |

| प्रमाण | मार्गणा | गुण स्थान | स्वस्थान | विहारक स्वस्थान | वेदना व कषाय समुदात | वैकृतिक समुदात | मारणात्तिक समुदात | उपपाद | तैजस आहारक व केवल तै. आ. मूलोपवत् |
|----------------------|-----------------|------------------------|------------------------|------------------------|------------------------|------------------------|-------------------------|-------------------------|-----------------------------------|
| ८. संयम मार्गणा— | | | | | | | | | |
| ३१४ | संयम सामान्य | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/असं | च/असं, म/असं | मूलोप वत् |
| ३१५ | सामायिक छेदोप० | " | " | " | " | " | " | " | केवल तै. आ. मूलोपवत् |
| ३१६ | परिहार विमुक्ति | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३१७ | सूक्ष्मसांख्यिक | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/सं | च/असं, म/असं | च/असं, म/असं | मूलोप वत् |
| ३१८ | संयतासंयत | त्रि/असं, म/असं | त्रि/असं, म/असं | त्रि/असं, म/असं | त्रि/असं, म/असं | त्रि/असं, म/असं | त्रि/असं, म/असं | त्रि/असं, म/असं | मूलोप वत् |
| ३१९ | असंयत | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२० | संयत सामान्य | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२१ | सामायिक छेदोप० | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२२ | परिहार विमुक्ति | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२३ | सूक्ष्म सामान्य | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२४ | महासांख्यिक | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२५ | संयतासंयम | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३२६ | असंयम | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ९. दर्शन मार्गणा— | | | | | | | | | |
| ३२७ | बुद्धदर्शन | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/असं, म/असं | त्रि/असं, ति/असं, म/असं | तै० व आ० ओपवत् |
| ३२८ | अचक्षुदर्शन | " | " | " | " | " | " | " | केवल तै. आ. मूलोपवत् |
| ३२९ | अवधिदर्शन | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३३० | केवल दर्शन | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३३१ | बुद्धदर्शन | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३३२ | अचक्षुदर्शन | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३३३ | अवधिदर्शन | " | " | " | " | " | " | " | " |
| ३३४ | केवल दर्शन | " | " | " | " | " | " | " | " |
| १०. क्षेत्र मार्गणा— | | | | | | | | | |
| ३३५ | कृष्णनील कापोत | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | सर्व | मारणात्तिक वत् | तै० व आ० ओपवत् |
| ३३६ | तेज (वेदप्रधान) | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/सं, म/असं | त्रि/असं, ति/असं, म/असं | मारणात्तिक वत् | तै० व आ० ओपवत् |

[illegible]

| प्रमाण | मार्गणा | गुण स्थान | स्वस्थान स्वस्थान | विहारवत् स्वस्थान | वेदना व कपाय सङ्ग्राह | नैक्रियक सङ्ग्राह | मारणान्तिक सङ्ग्राह | उपपाद | तौजस आहारक व केवली सङ्ग्राह |
|-------------------|------------------|-----------|-------------------------|-------------------------|-------------------------|-------------------------|-------------------------|--|---------------------------------------|
| न० १ पृ० | म० २ पृ० | | | | | | | | |
| १३३ | उपसम | ४ | च/असं, म०अस | च/अस, म०अस | च/अस, म०अस | च/अस, म०अस | च/अस, म०अस | मारणान्तिक वत् | — |
| १३६ | सासादन | ६ | " | " | " | " | " | — | — |
| १३३ | सम्यग्मिथ्याहृदि | ६-११ | " | " | " | " | " | — | — |
| " | मिथ्याहृदि | २ | " | " | " | " | " | — | — |
| " | " | ३ | " | " | " | " | " | — | — |
| १३. संशी मार्गणा | | १ | | | | | | | |
| ३६४ | संक्षी | | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | मारणान्तिक वत् | मूलोच वत् |
| ३६६ | असंक्षी | | सर्व | " | " | " | सर्व | " | — |
| " | संक्षी | १ | " | " | " | " | " | — | — |
| " | असंक्षी | २-४ | " | " | " | " | " | — | — |
| १४. आहारक मार्गणा | | १ | | | | | | | |
| ३६६ | अहारक | | सर्व | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अ | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | त्रि/असं, त्रि/सं, म०अस | सर्व | मारणान्तिक वत् | { केवल दण्ड कपाट सङ्ग मूलोच वत् |
| " | अनाहारक | | सर्व | " | " | " | " | सर्व | { केवल प्रतर व लोक पूर्ण मूलोच वत् |
| १३७ | आहारक | १ | " | " | " | " | " | — | केवल दण्ड व प्रतर |
| " | " | २-४ | " | " | " | " | " | { शरीर ग्रहण के प्रथम सनयने मूलोच वत् सर्व | मूलोच वत् |
| " | अनाहारक | १ | " | " | " | " | " | च/असं, म०अस | { प्रतर व लोक पूर्ण मूलोच वत् |
| " | " | १३ | " | " | " | " | " | " | " |

४. अन्य प्ररूपणा

| नं० | पद विशेष | प्रकृति | | स्थिति | | अनुभाग | | प्रवेश | |
|-----|---|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|---------------|-------------------|---------------|
| | | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |
| (१) | अष्टकर्मिके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(म. ब./पु.नं०/१००/१०० सं०) | | | | | | | | |
| १ | ज. उ. पद | | २/२६१-१६६/१०१ | ३/३७१-३७७/२११-२१७ | ४/२०३-२०७/१०७-११३ | ५/३३८-३४७/१४२-१४९ | | ६/१३१-१३२/१६-७९ | |
| २ | मुजगारादि पद | | २/३०६/१६६-१६३ | ३/३०२-३०७/३६६-३६७ | ४/२०६/१३४ | ५/३६३/१६६ | | ६/१६०-१६२/२०३-२०६ | |
| ३ | वृद्धि हानि | | २/३६०/१७७-१६८ | ३/६२६-६३२/४६३-४६६ | ४/३६३/१६६ | ५/३६३/१६६ | | ६/३६३/१६६ | |
| (२) | अष्ट कर्म सत्त्वके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(म. ब./पु.नं०/१००/१०० नं०००) | | | | | | | | |
| १ | ज. उ. पद | | | | | | | | |
| २ | मुजगारादि पद | | | | | | | | |
| ३ | वृद्धि हानि | | | | | | | | |
| (३) | मोहनीयके सत्त्वके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(क. मा./पु.नं०/१००/१०० नं०००) | | | | | | | | |
| १ | केल्ल दो सामान्य | १/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| २ | उ. उ. पद | | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | |
| ३ | ज. उ. पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ४ | मुजगारादि पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ५ | वृद्धि हानि | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| (४) | पीनो वारोरेके योग्य स्वान्योकी संघातन परिशातन कृतिके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा (विलो घ. १/४/१४ १५३-२५६) | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(क. मा./पु.नं०/१००/१०० नं०००) | | | | | | | | |
| १ | केल्ल दो सामान्य | १/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| २ | उ. उ. पद | | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | |
| ३ | ज. उ. पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ४ | मुजगारादि पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ५ | वृद्धि हानि | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| (५) | पीनो वारोरेके योग्य स्वान्योकी संघातन परिशातन कृतिके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा (विलो घ. १/४/१४ १५३-२५६) | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(क. मा./पु.नं०/१००/१०० नं०००) | | | | | | | | |
| १ | केल्ल दो सामान्य | १/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| २ | उ. उ. पद | | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | |
| ३ | ज. उ. पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ४ | मुजगारादि पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ५ | वृद्धि हानि | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| (६) | पीनो वारोरेके योग्य स्वान्योकी संघातन परिशातन कृतिके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा (विलो घ. १/४/१४ १५३-२५६) | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(क. मा./पु.नं०/१००/१०० नं०००) | | | | | | | | |
| १ | केल्ल दो सामान्य | १/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| २ | उ. उ. पद | | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | |
| ३ | ज. उ. पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ४ | मुजगारादि पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ५ | वृद्धि हानि | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| (७) | पीनो वारोरेके योग्य स्वान्योकी संघातन परिशातन कृतिके स्वामी जीवोन्की अपेक्षा ओष आवेक्षा क्षेत्र प्ररूपणा (विलो घ. १/४/१४ १५३-२५६) | | | | | | | | |
| | प्रमाण—(क. मा./पु.नं०/१००/१०० नं०००) | | | | | | | | |
| १ | केल्ल दो सामान्य | १/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| २ | उ. उ. पद | | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | |
| ३ | ज. उ. पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ४ | मुजगारादि पद | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |
| ५ | वृद्धि हानि | २/३६०-३६१/३२४-३२६ | | | | | | | |

क्षेत्र कार्य—दे० कार्य ।

क्षेत्र ऋद्धि—दे० ऋद्धि/६ ।

क्षेत्रज्ञ—जीवको क्षेत्रज्ञ कहनेकी विवक्षा (दे० जीव/१/२/३)

क्षेत्र परिवर्तन—दे० संसार/२ ।

क्षेत्रप्रदेश Locations Pointiar Places घ/१/२० ।

क्षेत्रप्रमाणके भेद—

रा. मा/३/३५/०/२०५/३० क्षेत्रप्रमाण द्विविध—अवगाहक्षेत्र विभागनिष्पन्नक्षेत्र चेति । तत्रावगाहक्षेत्रमनेकविधम्—एकहि विचतु.संस्थेयाऽसंस्थेयाऽनन्तप्रदेशपुद्गलद्रव्यावपाहोकाशसंस्थेयाकाशप्रदेशभेदात् । विभागनिष्पन्नक्षेत्र चानेकविधम्—असंस्थेयाकाशश्रेण्य क्षेत्रप्रमाण-कुत्तस्वैकोऽसंस्थेयभाग, असंस्थेयाः क्षेत्रप्रमाणकुत्तस्वैयभाग। क्षेत्रप्रमाणकुत्तमेक भवति । पादवितस्त्यादि पूर्ववद्देहिस्वयम् । = क्षेत्र प्रमाण दौ प्रकारका है—अवगाह क्षेत्र और विभाग निष्पन्न क्षेत्र । अवगाह क्षेत्र एक, दो, तीन, चार, संस्थेय, असंस्थेय और अनन्त प्रदेशवाले पुद्गलद्रव्यको अवगाह देनेवाले आकाश प्रदेशोंकी दृष्टि अनेक प्रकारका है । विभाग निष्पन्नक्षेत्र भी अनेक प्रकारका है—असंस्थेय आकाशश्रेणी, प्रमाणकुत्तका एक असंस्थातभाग, असंस्थात क्षेत्र प्रमाणकुत्तके असंस्थात भाग, एकक्षेत्र प्रमाणकुत्त, पाद, वितस्त (वास्तित) आदि पहलेकी तरह जानना चाहिए । विशेष दे० गणित/१/१ ।

क्षेत्र प्रयोग—Method of application of arca (चे प/प्रे/१०६) ।

क्षेत्रवान्—यद् द्रव्योंमें क्षेत्रवान् अवक्षेत्रवान् विभाग (दे० द्रव्य/३) ।

क्षेत्रविपाकी प्रकृति—दे० प्रकृतिबंध/१ ।

क्षेत्रफल—Arca ज दे० बुद्धि ।

क्षेत्रमिति—Mensuration घ/५/प्र २० ।

क्षेत्र शुद्धि—दे० बुद्धि ।

क्षेत्रोपसंत—दे० समाचार ।

क्षेप—१. गो क/भाषा/८५४/१००/२ जिसको मिलाइए किसी अन्य राशिमें जोड़िए ठाकी क्षेप कहिए । २. अपकृष्ट द्रव्यका क्षेप करनेका विधान—दे० अपकर्षण/२ ।

क्षेमकर—१ यह तृतीय कुलकर हुए है । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २ विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर । ३ लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक । ४ लौकान्तिक देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७ ।

क्षेमधर—१ वर्तमान कालीन चतुर्थ कुलकर । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २ कृति—वृहत्कथामञ्जरी, समय—ई० १०००/ (अभिधर चम्पू/प्र १८) ।

क्षेम—घ १३/५५.६३/८ मारीदि-डभरादीणमभावो क्षेम नाम सत्त्विक-रौद्रमस्त्वैम । = मारी, इति न राष्ट्रविप्लव आदिके अभावका नाम क्षेम है । तथा वरुने विपरीत अक्षेम है । (य आ/वि १५६/३५५/४) ।

क्षेमशक्ति—काशसंघकी गुणवत्तोंके अनुसार (दे० इतिहास) यह यश कीर्तिके शिष्य थे । समय—वि० १०५६ ई० ६६८ (प्रद्युम्न चरित्र/प्र० प्रेमीजी) ; (सा. स/१/६२-५०) । दे० इतिहास/५/६ । २ यमकीर्ति मदारुके शिष्य थे । इनके समयमें ही ५० राजमहजनीने अपनी ताटी महिला पूर्ण की थी । समय वि० १६४१ ई० १५८४ । (स. सा/पञ्चम टी०/५०/३५ प्र० शीतल) ।

क्षेमचन्द—दिगम्बर मुनि. थे । इनकी प्रार्थनापर शुभचन्द्राचार्यने अपनी कृति अर्थात् कार्तिकेयपूजेका टीका पूर्ण की थी । समय—वि० १६१३-१६४०, ई० १५६६-१६०१ ।

क्षेमपुर—विजयार्थको दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

क्षेमपुरी—पूर्व विदेहस्थ. सुकच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

क्षेमा—पूर्व विदेहस्थ कच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

क्षोभ—प्र सा/ता घ/७/६/१३ निर्विकारनिश्चलचित्तवृत्तिरूपचारित्र्य विनाशकचारित्र्यमोहाभिधान क्षोभ इत्युच्यते । = निर्विकार-निरचल चित्तकी वृत्तिका विनाशक जो चारित्र्यमोह है वह क्षोभ कहलाता है ।

क्ष्वेलोषध—दे० ऋद्धि/७ ।

[ख]

खंड—१. उभय व मध्य खण्ड कृष्टि—दे० कृष्टि । २. अखण्ड द्रव्यमें खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—दे० द्रव्य/४ । ३. आकाशमें खण्ड कल्पना—दे० आकाश/२ । ४. परमाणुमें खण्ड कल्पना—दे० परमाणु/३ ।

खंडप्रपात कूट—विजयार्थ पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

खंडप्रपात गुफा—विजयार्थ पर्वतकी एक गुफा, जिसमेंसे सिन्धु नदी निकलती है—दे० लोक/७ ।

खंडशलाका—Piece log ज, प/प्र. १०६ ।

खंडिका—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

खंडित—यणितकी भागहार विधिमें भाज्य राशिको भागहार द्वारा खण्डित किया गया कहते हैं—दे० गणित/११/१६ ।

ख—अनन्त ।

खचर—मा पा./दो/७५/२१८/४ खे चरत्त्याकाषे गच्छन्तीति खचरा विद्याधरा उभयश्रेणिसंचन्विना । = आकाशमें जो चरते हैं, गमन करते हैं वे खचर कहलाते हैं, ऐसे विजयार्थकी उभयश्रेणि सम्बन्धी विद्याधर (खचर कहलाते हैं) ।

खड्ग—१. चक्रवर्तिक चौदह रत्नोंमें से एक है—दे० शलाकापुरुष/१ । २. भरतक्षेत्र पूर्व आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

खड्ग—चतुर्थ नररका षष्ठ पटल—दे० नरक/५ ।

खड्गगड—चतुर्थ नररका सातवाँ पटल—दे० नरक/५ ।

खड्गपुरी—पूर्व विदेहस्थ आसंक्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

खड्गा—अपरविदेहस्थ सुवर्ण देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

खड्गा—दूसरे नररका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५ ।

खड्गिका—दूसरे नररका सातवाँ पटल—दे० लोक/५ ।

खदिरसार—म. पु. ७७/३ श्लोक विन्ध्याचल पर्वतपर एक भील था । मुनिराजके समीप कौवेके मासका व्याग किया (३८६-३८६) प्राण जाते भी नियमका पालन किया । अन्तमें मरकर सौधर्मस्वर्गमें देव हुआ (४१०-) । यह भेषिक राजाका पूर्वका तीसरा भव है ।—दे० भेषिक

खरकर्म—दे० सावध/२ ।

खरगसेन—लाहौर (साभपुर) के रहनेवाले । कृति—त्रिलोक दर्पण वि० १०१३ ई० १६५६) जयपुरके चतुर्भूज बैरागीके मित्र थे । समय—वि० १६६०-१७२० ई० १६०३-१६६३ ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

खरहूषण—प० पु०/६/ श्लोक मेघप्रभका पुत्र था (२२)। रावणकी बहन चन्द्रनलाको हर कर (२५) उससे विवाह किया (१०/२८)।

खरभाग—१. अधोलोके प्रारम्भमें स्थित पृथ्वी विविध प्रकारके रत्नोत्पत्ति युक्त है, इसलिए उसे चित्रा पृथिवी कहते हैं। चित्राके तीन भाग हैं; उनमेंसे प्रथम भागका नाम खरभाग है। विशेष—दे० रत्न-प्रभा १. २. अधोलोके खर पंकादि पृथिवियोंका अवस्थान—दे० लोक/३।

खर्वट—दे० कर्वट।

खलीनित—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

खातिका—समवशरणकी द्वितीय भूमि—दे० समवशरण।

खाद्य—यू. आ/६४४...। खादति खादियं पुण...। खाद्यो ज्ञायामाये रोटी लड्डू आदि खाद्य है। (अन. घ./७/१३/६६७); (सा. सं/२/१६-१७)।

खारवेल—कलिंग देशका कुरुवंशी राजा था। समय—ई पू. १६०।

खारी—तीलका प्रमाण विशेष—दे० गणित/1/१।

खुशाल चन्द—सांगानेर निवासी खण्डेलवाल जैन थे। सांगानेर-वासी प० लखमीदासके शिष्य थे। दिल्ली जयसिंहपुराणों में वि० सं० १७८० ई० १७२३ में हरिवंशपुराणका पद्यानुवाद किया। यह ग्रन्थ ब्र० जिन्ददासके हरिवंशके अनुसार रचा है। इसके अतिरिक्त, पद्म-पुराण उत्तरपुराण, धन्यकुमार चरित्र, जम्बूचरित्र, यशोधर चरित्र। (हि० जे० सा० ई०/१६० कामता)।

खेट—ति. प/४/१३६...। गिरिसरिकदपरिवेडं खेडं...। = पर्वत और नदीसे घिरा हुआ खेट कहलाता है।

घ. १३/५.५.६३/३३५/७ सरितपर्वतावरुडं खेडं गाम। = नदी और पर्वत-से अवरुड नगरको खेट संज्ञा है। (म. पु./१६/१६१); (त्रि सा/६७६)।

खेद—नि. सा. (ता. वृ/६/१४/४) अनिष्टलाभः खेदः। = अनिष्टकी प्राप्ति (अर्थात् कोई वस्तु अनिष्ट लगना) वह खेद है।

ख्याति—दे० लोकैषणा।

[ग]

गंगदेव—श्रुतावतारके अनुसार आपका नाम (दे० इतिहास) देव था। आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् दसवें, ११वें जगत्तुल्य भूधारी हुए थे। समय—वी० नि० ३१६-३२६ ई० पू० २१९-१६८। (दे० इतिहास ४/१)।

गंगराज—पोरस नरेश विष्णुवर्धन के मन्त्री थे। श० सं० १०४५ में अपने गुरु शुभचन्द्रको निषयका बनवायी थी। तथा श० सं० १०३७ बृचिराजकी समाधि की स्मृतिमें स्तम्भ खड़ा कराया था। समय—श० १०१५-१०५० (ई० १०६३-११२८), (घ./२/प्र. ११)।

गंगा—१. पूर्वोत्तर आर्य खण्डकी एक नदी—दे० लोक/३/१०। २. क्रमोत्तरमें बहनेवाली कृष्ण गंगा ही पौराणिक गंगा नदी ही सकती है। (ज. प./प्र १३६ A N. up and H L) —दे० कृष्ण गंगा।

गंगाकुण्ड—भरतक्षेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमेंसे गंगा नदी निकलती है। दे० लोक/३/६।

गंगाकूट—हिमवाल् पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

गंगादेवी—गंगाकुण्ड तथा गंगाकूटकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७।

गंगा नदी—भरत क्षेत्रकी प्रधान नदी—दे० लोक/७।

गंडरादित्य—शिलाहारके राजा थे। निम्नदेव इनके सामन्त थे। समय—श० १०३०-१०५८; ई० ११०८-११३६/प खं. २/प्र०६ H L, Jain)।

गंडविमुक्तदेव—१. नन्दसंघके देशीयगणके अनुसार (दे० इतिहास) माघनन्द मुनि कोल्लापुत्रीयके शिष्य तथा भातुकीर्ति व देवकीर्ति के पुरु थे। समय—वि० ११६०-१२२० (ई० ११३३-११६३); (घ. खं २/प्र. ४ H. L. Jain)।—दे० इतिहास/४/१४। २. नन्दसंघके देशीय-गणके अनुसार (दे० इतिहास) माघनन्द कोल्लापुत्रीयके शिष्य देव-कीर्तिके शिष्य थे अपरनाम वादि चतुर्मुख था। इनके अनेक श्रावक शिष्य थे। यथा—१. माणिक्य भण्डारी मरियानी दण्डनायक; २. महाप्रधान सर्वाधिकारी ज्येष्ठ दण्डनायक भरतिमय्य; ३. हेडगे वृत्तिमय्यगलः ४. जगदेकदानी हेडगे कोरय्य। तदनुसार इनका समय—ई० ११५८-११८५ होता है। दे० इतिहास/४/१४।

गंध—१. गन्धका लक्षण

स. सि/२/२०/१७८ स गन्धयत इति गन्धः गन्धर्नं गन्धः।

स. सि./४/२३/२६४/१ गन्धयते गन्धनमात्रं वा गन्धः। = १. जो सूँघा जाता है वह गन्ध है। गन्धन गन्ध है। २. अथवा जो सूँघा जाता है अथवा सूँघने मात्रको गन्ध कहते हैं। (रा. बा./२/२०/१/१३२/३१), (घ. १/१.१.३३/२४४/१); (विशेष—वे० वर्ण/१)।

दे० निषेध/५/६ (बहुत द्रव्योंके सयोगसे उत्पन्न इत्यपि द्रव्य गन्ध है)।

२. गन्ध के भेद

स. सि./५/२३/२६४/१ स द्वेधाः सुरभिरसुरभिरिति...त एते मूलभेदाः प्रत्येकं संख्येयासंख्येयानन्तभेदाश्च भवन्ति। = सुगन्ध और दुर्गन्ध-के भेदसे वह दो प्रकारका है ये तो मूल भेद हैं। जैसे प्रत्येकके संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं। (रा. बा./५/२३/१/४८५); (प. प्र/टी/१/२१/२६/१), (त्र. सं/टी/७/१६/१९); (गो. जी/जी. प्र/७७६/८५५/१५)।

३. गन्ध नामकर्मका लक्षण

स. सि./५/११/३६०/१० यदुदयप्रभवो गन्धस्तद् गन्धनाम। = जिसके उदय-से गन्धकी उत्पत्ति होती है वह गन्ध नामकर्म है। (रा. बा./५/११/१०/५७७/१६); (गो. क/जी. प्र/३३/२६/१३)।

घ. ६/१. ६-१. २८/५५/४ जस कम्मस्संघत्स उदयण जीवसरीरे जादि-पडिणिगदो गंधो उप्पज्जति तस्स कम्मस्संघत्स गधसण्णा, कारणे कज्जुवपारादो। = जिस कर्म स्क्लन्धके उदयसे जीवके शरीरमें जातिके प्रति नियत गन्ध उत्पन्न होता है उस कर्मस्क्लन्धकी गन्ध यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे की गयी है। (घ. १३/५. १०१/३६४/७)।

४. गन्ध नामकर्मके भेद

घ. ख. ६/१. ६-१/सू. ३८/७४ जं सं गधयामकम्मं त दुजिहं सुरहिगंधं दुरहिगंधं चैव। = जो गन्ध नामकर्म है वह दो प्रकारका है—सुरभि गन्ध और दुरभि गन्ध। (घ. ख. ६/५. ५/सू. १११/३७०), (पं. सं. प्रा/२/४/४७/३१); (स. सि./८/११/३६०/११), (रा. बा./८/११/१०/५७७/१०) (गो. क/जी. प्र/३२/२६/१. ३३/२६/१४)।

* नामकर्मोंके गन्ध आदि सकारण है या निष्कारण—दे० वर्ण/४।

* जल आदिमें भी गंधकी सिद्धि

—दे० पुद्गल/१/१

गंध

* गन्ध नामकर्मके बन्ध, उद्बन्ध, सत्त्व

—दे० वह वह नाम ।

गंध—तिल्लोयपण्णतिके अनुसार नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक व्यन्तर देव; त्रि सा. व ह पु. के अनुसार इक्षुवर समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ ।

गंधअष्टमी व्रत—३५२ दिन तक कुल २८८ उपवास तथा ६४पारणा । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल आप्ना । विधि—(व्रतविधान संग्रह/पृ. ११०) ।

गंधकूट—शिवरो पर्वतस्थ एक कूट व उसकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७ ।

गंधकुटी—समवधारणके मध्य भगवात्के बैठनेका स्थान ।—दे० समवधारण ।

गंधमादन—१. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीमें एक नगर—दे० विद्याधर । २. एक गजदन्त पर्वत दे० लोक/७ । ३. गन्धमादन पर्वतस्थ एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७ । ४. अन्धकवृष्णिके पुत्र हिमवाद्का पुत्र नेमिनाथ भगवात्का चचेरा भाई—दे० इतिहास/७/१० । ५. हावारा और वरहों प्रान्तके बीचकी पर्वत श्रेणीको 'वरहों' कहते हैं । सम्भवतः इसी श्रेणीके किसी पर्वतका नाम गन्धमादन है ।

गंधमाली—गन्धमादन गजदन्तके गन्धमाली कूटका स्वामीदेव—दे० लोक/७ ।

गन्धमालिनी—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र—दे० लोक/७ । २. देवमाल वक्षारका एक कूट—दे० लोक/७ । ३. देवमाल वक्षारके गन्धमालिनी कूटका रक्षक देव—दे० लोक/७ । ४. विदेह क्षेत्रस्थ एक विमगा नदी—दे० लोक/७ । ५. गन्धमादनविजयार्ध पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

गंधवान्—हैरण्यवत क्षेत्रके मध्यमें कूटाकार एक वैताक्य पर्वत—दे० लोक/७ ।

गंधा—अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र अपर नाम वणु—दे० लोक/७ ।

गंधिला—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र—दे० लोक/७ । २. देवमाल वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७ ।

गंधर्व—१. कुन्धुनाथका शासक यक्ष—दे० यक्ष/२, पा. पु/१७/श्लोक—अर्जुनका मित्र व शिष्य था (६५-६७) । जनवासके समय सहायनमें दुर्योधनको युद्धमें बाँध लिया था (१०२-१०४) ।

गंधर्व—१. गंधर्वके वर्ण परिवार आदि—दे० व्यन्तर ।

२. गन्धर्व देवका लक्षण

घ. १३/५५, १४०/३६१/६ इन्द्रादीना गायका गन्धर्वा ।—इन्द्रादिकोंके गायकोंको गन्धर्व कहते हैं ।

३. गन्धर्वके भेद

ति. प ६/४० हाहाहृणारवतुवरवासकदवमहसरया । गीवरदीगीदरसा वडरवतो होंति गधन्वा । ४०१ —हाहा, हूहू, नारद, तुम्बर, वासन, वदम्बर, महास्वर, गीतरवि, गीतरस और वज्रवात् ये दस गन्धर्वके भेद हैं । (त्रि. सा २/६३) ।

गन्धर्वगुफा—सुमेरुपर्वतके नन्दनादिवनके पश्चिममें स्थित एक गुफा । इसमें वरुणदेव रहता है ।—दे० लोक/७ ।

गंधर्वपुर—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गन्धर्व विवाह—दे० विवाह ।

गन्धर्वसेन—१. हिन्दू धर्मके भविष्य पुराणके अनुसार राजा विक्रमादित्यके पिताका नाम गन्धर्वसेन था । (ति. प/प्र. १४ H. L. Jain.) २. गन्धर्वसेनका प्रसिद्ध नाम गर्दभिल है । मालवा (मगध) देशमें गन्धर्वके स्थानपर श्वेताम्बर भान्यराके अनुसार गर्दभिलका नाम आता है । अथवा गर्दभी विद्या जाननेके कारण यह राजा गर्दभिलके नामसे प्रसिद्ध हो गया था । (क. पा १/प्र. ५३ पं० महेन्द्र) ।

गंधसमृद्ध—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गंधहस्ती महाभाष्य—आचार्य समन्तभद्र (ई० स० २) कृत-तत्त्वार्थसूत्र (मोक्षशास्त्र) पर संस्कृत भाषामें ६६००० श्लोक, प्रमाण विस्तृत भाष्य है ।

गंभीर—महोरग नामा जाति व्यन्तर देवका एक भेद—दे० महोरग ।

गंभीरमालिनी—अपरविदेहस्थ एक विमगा नदी/अपरनाम गन्धमालिनी—दे० लोक/७ ।

गंभीरा—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गगनचरो—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगननंदन—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनमंडल—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनवल्लभ—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गच्छ—घ. १३/५५, २६/६३/८ तिसुरिसजी गणो । तदुवरि गच्छो ।—तीन पुरुषोंके समुदायको गण कहते हैं और इससे आगे गच्छ कहलाता है ।

गच्छपद—Number of Terms (ज. प्र/प्र/१०६) विशेष—दे० गणित/II/५ ।

गज—१. सौधर्म स्वर्गका २६ वाँ पदल व इन्द्रक—दे० लोक/५ । २. ऋक्वैतकि चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शालाकापुरुष/२ । ३. क्षेत्रका प्रमाण विशेष/अपरनाम रिक्कू या किण्डु—दे० गणित/II/१ ।

गजकुमार—(ह. पु/सर्ग/श्लोक—वसुदेवका पुत्र तथा कृष्णका छोटा भाई था। (६०/१२६) । एक ब्राह्मणकी कन्यासे सम्बन्ध जुड़ा हो था कि मध्यमें ही दोहा धारण कर ली (६१/४) । तब इनके समुद्रने इनके सरपर कोधसे प्रेरित होकर आग जला दी । उस उपसर्गको जीत मोक्षको प्राप्त किया (६१/५-७) ।

गजदन्त—१. विदेह क्षेत्रस्थ सुमेरु पर्वतकी चारों विदिशाओंमें सीमनस, विद्युत्प्रभ, गन्धमादन, माखवान नामक चार गजदन्ताकार पर्वत हैं । दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर निषध पर्वत तक लम्बायमान स्थित हैं । और दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर नील पर्वत पर्यन्त लम्बायमान स्थित हैं । विशेष—दे० लोक/३/७ । २. गजदन्तका नकशा—दे० लोक/७ ।

गजपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

गजवती—भरतक्षेत्रके वरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गजाधरलाल—आगरा जिलेके जटौआ ग्राममें जन्म हुआ था । पिताका नाम चुडौलाल जैन पश्चात्तीपुरवाला था । कृति—पंच-विंशतिका, श्रेष्ठिक चरित्र, तत्त्वार्थ राजवार्तिक, ४ अध्याय; विमल-पुराण, मल्लिनाथ पुराण । **स्वर्गवास**—ई० १६३३ मन्वई (तत्त्वानु-शासन/प्र० न० श्री लाल)

गङ्गी—घ. १४/५, ६, ४१/३८/१० दहरदोचकाओ घण्णादिलहुअ दव्व-भरुवहणमलमाओ गङ्गीओ णम । = जिनके दो चक्के होते हैं, और जो धान्यादि हलके भारके ढोनेमें समर्थ है वे गङ्गी कहलाती हैं ।

गण—स. सि १६/२४/४४२/६ गण' स्थविरसंतति' । = स्थविरोंकी सन्ततिको गण कहते हैं । (रा. वा. १६/२४/५/६२३/२०/१; (चा. सा. १-१६१/३)

घ. १३/४, ४, २६/६३/८ तिमुरिसओ गणो । = तीन पुरुषोंके समुदायको गण कहते हैं ।

२. निज परगणानुपस्थापना प्रायश्चित्त—दे० परिहार प्रायश्चित्त ।

गणधर—१. गणधर देवोंके गुण व ऋद्धियाँ

ति. प ४/४, ६९/२६ गणधरदेवा सबवे वि हु अट्टरिडिसंपण्णा । = ये सब ही गणधर अष्ट ऋद्धियोंसे सहित होते हैं । (घ. ६/४, १, ४४/गा. ४२/१२८) घ. ६/४, १, ४४/१२७/७ पंचमहव्यधारओ तिमुरियुत्तो पंचसमिदो णडु-डुमदो मुक्कसत्तओ बीजकोट्ठ-पदानुसारि-संभिण्णसोदारत्तुवल-क्खिओ उक्कटोहिणाणेण तत्तत्तवलङ्कादो णोहारविज्जिओ दित्त-तवलङ्गियुणेण सव्वकालोवभासो वि सतो सरोरतेज्जुलोइयदसदिसो सव्वोसहिलङ्गियुणेण सव्वोसहसस्सवो अणत्तल्लावो कर पुत्तियाए तिलु-वणचालणक्खमो अमियासवीलङ्गिमलेण अंजलिपुडणिवदिवसयसाहारे अमियत्तेणेण परिणमणक्खमो महातवगुणेण कप्परुक्खोवमो महण-सक्खीणलङ्गिमलेण सगहत्थजिबदिदाहारणमक्खयभावुप्पायओ अघोरत्तवमाहम्पेण जीवाणं मण-वयण-कायगयासेसदुत्थियत्तजिवाओ सयलविज्जाहि सवियपादभूला आयासचारणगुणेण रक्खियासेसजीव-णिबहो बायाए मणेण य सयलत्थसपादणक्खमो अणिमादिअट्टगुणेहि जियासेसदेवणिबहो बायाए मणेण य सयलत्थसपादणक्खमो अणिमादि अट्टगुणेहि जियासेसदेवणिबहो तिलुवणजणजेट्ठओ परोनदेसेण विणा अक्खराणक्खरसस्सवोत्तेसभासतरकुसलो समवसरणजणमेत्तत्त्वधारित्त-णेण अम्हम्हाणं भासाहि अम्हम्हाणं चेव कह्दि त्ति सव्वेसि पच्च-उप्पायओ समवसरणजणसोदिदिदसु सगमुहविणिग्गयाण्यभासार्ण संकरेण पवेस्सत्त जिणिवारओ गणहरदेवो गथक्कारो, उण्णहा गंथस्स पमाणत्तविरोहादो धम्मरसायणेण समोसरणजणपोसणाणुववत्तीदो । = पाँच महाव्रतोंके धारक, तीन युगियोंसे रक्षित, पाँच समितियोंसे युक्त, आठ मर्दोंसे रहित, सात भयोंसे मुक्त, बीज, कोष्ठ, पदानुसारी व संभिन्नभ्रोतृत्व बुद्धियोंसे उपलक्षित, प्रत्यक्षभूत उत्कृष्ट अवधिज्ञान-से युक्त तत्प्राप्त लब्धिके प्रभावसे मूल, शून्य रहित, दीप्त तपलब्धिके बलसे सर्वकाल उपवास युक्त होकर भी शरीरके तेजसे दशोंदिशाओं-को प्रकाशित करनेवाले, सर्वोपधि लब्धिके निमित्तसे समस्त औप-धियों स्वरूप, अनन्त बलयुक्त होनेसे हाथकी कनिष्ठ अंगुली द्वारा तीनों लोकोंको चलायमान करनेमें समर्थ, अभूत-आत्मनादि ऋद्धियों-के बलसे हस्तपुटमें गिरे हुए सर्व आहारोंको अमृतस्वरूपसे परिणामेमें समर्थ, महातप गुणसे कण्ववृक्षके समान, अक्षीणमहानस लब्धिके बलसे अपने हाथमें गिरे आहारकी अमृतताके उत्पादक अघोरतप ऋद्धिके माहात्म्यसे जीवोंके मन, वच एवं कायगत समस्त कष्टोंके दूर करने-वाले, सम्पूर्ण विद्याओंके द्वारा सेवित चरणमूलसे संयुक्त, आकाश-चारण गुणसे सब जीव समूहकी रक्षा करनेवाले, वचन और मनसे समस्त पदार्थोंके सम्पादन करनेमें समर्थ, अणिमादिक आठ गुणोंके द्वारा सब देव समूहको जीतनेवाले, तीनों लोकोंके जन्योंमें श्रेष्ठ, परोपदेशके बिना अक्षर व अनक्षर रूप सब भाषाओंमें कुशल, सम-वसरणमें स्थित जनमानसके रूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी भाषाओंसे हम हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास कराने-वाले, तथा समवसरणस्थ जनोंके कर्ण इन्द्रियोंमें अपने मुँहसे निकली हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेशके निवारक ऐसे गणधरदेव

ग्रन्थकर्ता हैं, क्योंकि ऐसे स्वरूपके बिना ग्रन्थकी प्रामाणिकताका विरोध होनेसे धर्म रसायन द्वारा समवसरणके जनोका पोषण नन नहीं सकता ।

म. पु ४३/६७ चतुर्भिरधिकाशीतिरिति सप्पुर्णगाधिपा, एते सप्पदि-संयुक्ताः सर्वे वेचनुवादिनः ॥६७॥ = ऋषभदेवके सर्व (२४) गणधर सातो ऋद्धियोंसे सहित थे और सर्वज्ञ देवके अनुरूप थे । (ह पु ३/४४)

२. गणधरोंकी ऋद्धियोंका सद्भाव कैसे जाना जाता है

घ. ६/४, १, ७/५८/६ गणहरदेवेसु चत्तारि बुद्धिओ, अण्णहा दुवालसमाण-मणुप्पत्तिप्पसंगादो । तं कथं । ण ताव तथ कोट्ठबुद्धीएअभावो, उप्पणसुदणानस्स अवट्ठाणेण विणा विणासप्पसगादो । ताए विणावगयतिथयमरवयणविणिग्गयअक्खराणक्खरप्पयवहुत्तिगालिगिय-बीजपदानं गणहरदेवाणं दुवालसंगाभावप्पसगादो । ण च तथ पदानुसारिसण्णिदणाणाभावो, बीजबुद्धीए अवगयसस्सवैहितो कोट्ठ-बुद्धिए पत्तावट्ठाणेहितो बीजपदेहितो ईहावाएहि विणा बीजपट्ठभय-दिसाविसयसुदणाणक्खरपद-वक्क-तदट्ठविजयसुदणाणुप्पत्तीए अणुव-त्तीदो । ण सम्भिण्णसोदारत्तस्स अभावो, तेण विणा अक्खराणक्खलप्पाए सत्तसदट्ठगरसकुभास - भाससस्सवाए णाणाभेदभिण्णबीजपदसस्सवाए पडिक्खणमण्णणभावमुक्कगच्छंतीए दिव्वज्जुणीए गहणाभावादो दुवा-त्तसंगुप्पत्तीए अभावप्पसंगो त्ति । = गणधर देवोंके चार बुद्धियाँ होती हैं, क्योंकि, उनके बिना बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सके का प्रसंग आवेगा । प्रश्न—बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग कैसे आवेगा । उत्तर—गणधरदेवोंमें कोष्ठ बुद्धिका अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर अवस्थानके बिना उत्पन्न हुए भूत-ज्ञानके विनाशका प्रसंग आवेगा । क्योंकि, उसके बिना गणधर देवोंको तीर्थंकरके मुखसे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप बहुवर्त्त लिंगादिक बीज पदोंका ज्ञान न हो सकनेसे द्वादशांगके अभावका प्रसंग आवेगा । बीजबुद्धिके बिना भी द्वादशांगकी उत्पत्ति न हो सकती क्योंकि, ऐसा माननेमें अतिप्रसंग होप आवेगा । उनमें पादानुसारी नामक ज्ञानका अभाव नहीं है, क्योंकि बीजबुद्धिसे जाना गया है स्वरूप जिनका तथा कोष्ठबुद्धिसे प्राप्त किया है अवस्थान जिन्होंने ऐसे बीजपदोंसे ईहा और अवायके बिना बीजपदकी उभय-दिशा विषयक श्रुतज्ञान तथा अक्षर, पद, वाक्य और उनके अर्थ विष-यक श्रुतज्ञानकी उत्पत्ति नन नहीं सकती । उनमें संभिन्नभ्रोतृत्वका अभाव नहीं है, क्योंकि उसके बिना असुरानक्षरात्मक, सात सौ कुभाषा और अठारह भाषा स्वरूप, नाना भेदोंसे भिन्न बीजपदरूप, व प्रत्येक क्षणमें भिन्न-भिन्न स्वरूपको प्राप्त होनेवाली ऐसी दिव्य-ध्वनिका ग्रहण न हो सकनेसे द्वादशांगकी उत्पत्तिके अभावका प्रसंग होगा । (अतः उनमें उपरोक्त बुद्धियाँ हैं ।)

३. भगवान् ऋषभदेवके चौदासी गणधरोंके नाम

म. पु. ४३/५४-६६ से उद्धृत—१. वृषभसेन; २. कुम्भ; ३. दृढरथ; ४. शतधनु; ५. देवशर्मा; ६. देवभाव; ७. नन्दन; ८. सोमदत्त; ९. सुरदत्त; १०. वायुशर्मा; ११. यशोनाहु; १२. देवानि; १३. अग्नि-देव; १४. अग्निगुप्त; १५. मित्राग्नि; १६. हलधृत, १७. महोष; १८. महैन्द्र; १९. वसुधेव; २०. वसुधरा; २१. अचल; २२. मेरु; २३. मेरु-धन; २४. मेरुधृति; २५. सर्वयश; २६. सर्वगुप्त, २७. सर्वप्रिय; २८. सर्वदेव; २९. सर्वयज्ञ; ३०. सर्वविजय; ३१. विजयगुप्त, ३२. विजय-मित्र, ३३. विजयिल; ३४. अपराजित; ३५. वसुमित्र; ३६. विश्वसेन; ३७. साधुसेन; ३८. सत्यदेव; ३९. देवसत्य; ४०. सत्यगुप्त; ४१. सत्य-मित्र, ४२. निर्मल; ४३. विनोत; ४४. संवर; ४५. मुनिगुप्त; ४६. मुनिदत्त; ४७. मुनियज्ञ; ४८. मुनिदेव; ४९. गुप्तयज्ञ; ५०. मित्रयज्ञ;

११. स्वयंभू; १२. भगदेव; १३. भगदत्त; १४. भगफल्गु; १५. गुणफल्गु; १६. मित्रफल्गु; १७. प्रजापति; १८. सर्वसंघ; १९. वंश; २०. धन-पालक; २१. मधवात्; २२. तेजोराशि; २३. महावीर; २४. महारथ; २५. विशालाक्ष; २६. महाबल; २७. शुचिशाल; २८. वज्र; २९. वज्र-सार; ३०. चन्द्रचूल; ३१. जय; ३२. महारस; ३३. कच्छ; ३४. महा-कच्छ; ३५. नमि; ३६. विनमि; ३७. बल; ३८. अतिबल; ३९. भद्र-बल; ४०. नन्दी; ४१. महीभागी; ४२. नन्दमित्र; ४३. कामदेव; ४४. अनुपम। इस प्रकार भगवान् ऋषभदेवके चौरासी गणधर थे।

४. भगवान् महावीरके ११ गणधरोंके नाम

ह पु./३/४१-४३ इन्द्रधृतिरिति। प्रोक्तः प्रथमो गणधारिणा।
अग्निधृतिद्वितीयश्च वायुधृतिस्तृतीयकः ॥४१॥ शुचिदत्तस्तुरीयस्तु
सुधर्मः पञ्चमस्तत्तः। षष्ठो माण्डव्य इत्युक्तो मौर्यपुत्रस्तु सप्तमः ॥४२॥
अष्टमोऽकम्पनाख्यातिरचलो नवमो मतः। मेदायौ दशमोऽन्यस्तु
प्रभासः सर्व एव ते ॥४३॥ = जन् ग्यारह गणधरोमें प्रथम इन्द्रधृति थे।
फिर २ अग्निधृति; ३ वायुधृति; ४ शुचिदत्त; ५ सुधर्म; ६
माण्डव्य; ७ मौर्यपुत्र; ८ अकम्पन; ९ अचल; १० मेदाय और
अन्तिम प्रभास थे। (म. पु./७४/३४३-३७४)

५. उक्त ११ गणधरोंकी आयु

म पु./६०/४८२-४८३ वीरस्य गणिना वर्षाण्यायुर्द्वानवतिश्चतुः। विज्ञातिः
सप्ततिश्च स्यादशीतिः शतमेव च ॥४८२॥ त्रयोऽशीतिश्च नवतिः
पञ्चमिः साष्टसप्ततिः। द्वाभ्यां च सप्ततिः षड्विंशत्यारिश्च सयुताः
॥४८३॥ = महावीर भगवान्के गणधरोंकी आयु क्रमसे ६२ वर्ष; २४ वर्ष,
३० वर्ष, ८० वर्ष, १०० वर्ष, ८३ वर्ष, १६ वर्ष, ७८ वर्ष, ७३ वर्ष,
६० वर्ष और ४० वर्ष है ॥४८२-४८३॥

* २४ तीर्थंकरोंके गणधरोंकी संख्या—दे० तीर्थंकर/६।

* गणधरकी दिव्यध्वनिमें स्थान—दे० दिव्यध्वनि।

गणधरवल्लयंत्र—दे० यंत्र।

गणना—संख्यात, असंख्यात, व अनन्तकी गणना—दे० वह वह नाम।

गणनानंत—Numerical infinite (ज. प. प्र १०६)।

गणनाप्रमाण—१ दे० प्रमाण/५। २. गणना प्रमाण निर्देश—दे० गणित/१।

गणपोषणकाल—दे० काल/१।

गणोपग्रहण क्रिया—दे० संस्कार/२।

गणित—यद्यपि गणित एक लौकिक विषय है परन्तु आगमके करणा-
नुयोग विभागमें सर्वत्र इसकी आवश्यकता पड़ती है। कितनी ऊँची
श्रेणीका गणित वहाँ प्रयुक्त हुआ यह बात उसको पढ़नेसे ही सम्बन्ध
रखती है। यहाँ उस सम्बन्धी ही गणितके प्रमाण, प्रक्रियाएँ व
सहनानी आदि संग्रह की गयी है।

I द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाण

१ द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाणोंका निर्देश

- १ संख्याकी अपेक्षा द्रव्य प्रमाण निर्देश।
- * संख्यात, असंख्यात व अनन्त —दे० वह वह नाम।
- * लौकिक व लोकोत्तर प्रमाणोंके मेदादि—दे० प्रमाण/६।
- २ तौलकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश।
- ३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश।
- * राज् विषयक विशेष विचार —दे० राज्।
- ४ सामान्य कालप्रमाण निर्देश।
- ५ उपमा कालप्रमाण निर्देश।
- ६ उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि।

२ द्रव्यक्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ लौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ अलौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ पुद्गलपरिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ५ एकेन्द्रियादि जीवनिर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ६ कर्म व स्पर्शकादि निर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ७ क्षेत्र प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ८ कालप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।

३ गणित प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ परिकर्माष्टककी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ लघुरिक्थ गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ श्रेणी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ षट् गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ।

४ अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ अक्षर क्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ आकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ क्रमोंकी स्थिति न अनुभागकी अपेक्षा सह०।

II गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१ परिकर्माष्टक गणित निर्देश

- १ अंकोंकी गति वाम भागसे होती है।
- २ परिकर्माष्टकके नाम निर्देश।
- ३ संकलन व व्यकलनकी प्रक्रियाएँ।
- ४ गुणकार व भागहारकी प्रक्रियाएँ।
- ५ विभिन्न मागहारोंका निर्देश —दे० संक्रमण।
- ६ वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया।

- १ घन व घनमूलकी प्रक्रिया ।
- २ विरलन देय घातांक गणितकी प्रक्रिया ।
- ३ भिन्न परिकर्माष्टक (fraction) की प्रक्रिया ।
- ४ शून्य परिकर्माष्टककी प्रक्रिया ।
- ५ अर्द्धच्छेद या लघुरिक्थ गणित निर्देश
- ६ अर्द्धच्छेद आदिका सामान्य निर्देश ।
- ७ लघुरिक्थ विषयक प्रक्रियाएँ ।
- ८ अक्षसंचार गणित निर्देश
- ९ अक्षसंचार विषयक शब्दोंका परिचय ।
- १० अक्षसंचार विधिका उदाहरण ।
- ११ प्रमादके ३७५०० दोषोंके प्रस्तर यन्त्र ।
- १२ नष्ट निकालनेकी विधि ।
- १३ समुद्दिष्ट निकालनेकी विधि ।
- १४ त्रैराशिक व संयोगी भंग गणित निर्देश
- १५ द्वि त्रि आदि संयोगी भंग प्राप्ति विधि ।
- १६ त्रैराशिक गणित विधि ।
- १७ श्रेणी व्यवहार गणित सामान्य
- १८ श्रेणी व्यवहार परिचय ।
- १९ सर्वधारा आदि श्रेणियोंका परिचय ।
- २० सर्वधन आदि शब्दोंका परिचय ।
- २१ संकलन व्यवहार श्रेणी सम्बन्धी प्रक्रियाएँ ।
- २२ गुणन व्यवहार श्रेणी सम्बन्धी प्रक्रियाएँ ।
- २३ मिश्रित श्रेणी व्यवहारकी प्रक्रियाएँ ।
- २४ द्वीप सागरोंमें चन्द्र-सूर्य आदिका प्रमाण निकालनेकी प्रक्रिया ।
- २५ गुणहानि रूप श्रेणी व्यवहार निर्देश
- २६ गुणहानि सामान्य व गुणहानि आयाम निर्देश ।
- २७ गुणहानि सिद्धान्त विषयक शब्दोंका परिचय ।
- २८ गुणहानि सिद्धान्त विषयक प्रक्रियाएँ ।
- २९ कर्मस्थितिकी अन्योन्याभ्यस्त राशिएँ ।
- ३० षट् गुण हानि वृद्धि —दे० बह वनाम ।
- ३१ क्षेत्रफल आदि निर्देश
- ३२ चतुरस्र सम्बन्धी ।
- ३३ वृत्त (circle) सम्बन्धी ।
- ३४ धनुष (arc) सम्बन्धी ।
- ३५ वृत्तवलय (ring) सम्बन्धी ।
- ३६ विवक्षित द्वीप सागर सम्बन्धी ।
- ३७ बेलनाकार (cylindrical) सम्बन्धी ।
- ३८ अन्य आकारों सम्बन्धी ।

I. द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाण

१. द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाणोंका निर्देश

१. संख्याको अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश

(घ.५/प्र./२२)

| | | | |
|----------------------|----------------|--------------|------------------------------|
| १. एक | १ | १६. निरम्बुद | (१०,०००,०००) १ |
| २. दस | १० | १७. अहह | (१०,०००,०००) १० |
| ३. शत | १०० | १८. अमन | (१०,००० ०००) ११ |
| ४. सहस्र | १००० | १९. अटट | (१०,०००,०००) १२ |
| ५. दस सह० | १०,००० | २०. सोगन्धिक | (१०,०००,०००) १३ |
| ६. शत सह० | १००,००० | २१. छप्पल | (१०,०००,०००) १४ |
| ७. दसशत सहस्र | १,०००,००० | २२. कुमुद | (१०,०००,०००) १५ |
| ८. कोटि | १०,०००,००० | २३. पुंढरीक | (१०,०००,०००) १६ |
| ९. पकोटि | (१०,०००,०००) २ | २४. पदुम | (१०,०००,०००) १७ |
| १०. कोटिप्प- कोटि | (१०,०००,०००) ३ | २५. कथान | (१०,०००,०००) १८ |
| ११. नहुत | (१०,०००,०००) ४ | २६. महाकथान | (१०,०००,०००) १९ |
| १२. निन्नहुत | (१०,०००,०००) ५ | २७. असंख्येय | (१०,०००,०००) २० |
| १३. अबोमिनी | (१०,०००,०००) ६ | २८. पणड्डी | = (२५६) ^२ = ६५६३६ |
| १४. भिन्दु | (१०,०००,०००) ७ | २९. नादाल | = पणड्डी ^२ |
| १५. अन्बुद | (१०,०००,०००) ८ | ३०. एकट्ठी | = नादाल |

ति.प./४/३०६-३११; (रा.वा/३/३८/५/३०६/१७); (त्रि.सा.३८-५१)

१. जघन्य संख्यात ॥ २

२. उत्कृष्ट संख्यांत = जघन्य परीतासंख्यात-१

३. मध्यम संख्यात = (जघन्य - य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

नोट—आगममें जहाँ संख्यात कहा जाता है वहाँ तीसरा विकल्प समझना चाहिए।

[illegible]

५. उत्कृष्ट परीतासंख्यात = जघन्य युक्तासंख्यात-१

६. मध्यम परीतासंख्यात = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

७. जघन्य युक्तासंख्यात = यदि जघन्य परीतासंख्यात = क

(कक) (कक) (दे० असंख्यात)

८. उत्कृष्ट युक्तासंख्यात = जघन्य असंख्यातासंख्यात-१

६. मध्य युक्तासंख्यात = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

१०. जघन्य असंख्याता- = (जघन्य युक्ता.) जघन्य युक्ता.
संख्यात (दे० असंख्यात)

११. उत्कृष्ट असंख्याता० = जघन्य परीतानन्त-१

१२. मध्यम असंख्याता० = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

१३. जघन्य परितानन्तं — जघन्य अस्वस्थतासंख्यातको तीन बार वर्गित संवर्गित करके उसमें द्रव्योंके प्रवेशों आदि रूपसे कुछ राशियाँ जोड़ना (दे० अन्नन्त)

१४. उत्कृष्ट परीतानन्त = जघन्य युक्तानन्त—१

१६. मध्यम परीक्षानन्त = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

- १६ जघन्य युक्तान्तः = जघन्य परीतान्तकी दो बार वर्गित
संवर्गित राशि (दे० अनन्त)
१७ उत्कृष्ट युक्तान्तः = जघन्य अनन्तान्तः—१
१८ मध्यम युक्तान्तः = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट—१) तक
१९ जघन्य अनन्तान्तः = (जघन्य युक्ता०) (जघन्य युक्ता०)
(दे० अनन्त)
२० उत्कृष्ट अनन्तान्तः = जघन्य अनन्तान्तको तीन बार वर्गित
संवर्गित करके उसमें कुछ राशियों
मिलान (दे० अनन्त),
२१ मध्यम अनन्तान्तः = (जघन्य + १) से (उत्कृष्ट—१) तक

३. तौलकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश

रा.वा./३/३८/२०४/२६

- ४ महा अधिक तृण फल = १ श्वेत सर्षप फल
१६ सर्षप फल = १ धान्यमाष फल
२ धान्यमाष फल = १ गुंजाफल
२ गुंजाफल = १ रूप्यमाष फल
१३ रूप्यमाष फल = १ धरण
२३ धरण = १ सुवर्ण या १ कंस
४ सुवर्ण या ४ कंस = १ पल
१०० पल = १ तुला या १ अर्धकंस
३ तुला या ३ अर्धकंस = एक कुल्ल (प्रसेरा)
४ कुल्ल (प्रसेरे) = १ प्रस्थ (सिर)
४ प्रस्थ (सिर) = १ आढक
४ आढक = १ द्रोण
१६ द्रोण = १ खारी
२० खारी = १ नाह

३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश

ति. प./१/१०२-११६ (रा.वा./३/३८/६/२०७/२६); (ह.पु./७/३६-४६);
(जं.दी./१३/१६-३४); (गो.जी./जी.प्र./११८ की उत्थानिका या
उपोद्घात/२८५/०); (घ./३/प्र/३६)।

द्रव्यका अवि-

भागी अंश = परमाणु

अनन्तान्त परमाणु

= अवसन्नासन्न

= अवसन्नासन्न = १ सन्नासन्न

= सन्नासन्न = १ त्रुदरेण
(व्यवहाराणु)

= त्रुदरेण = १ त्रसरेणु (त्रस
जीवके पाँवसे
उड़नेवाला अणु)

= त्रसरेणु = १ रथरेणु (रथसे
उड़नेवाली धूल-
का अणु)

= रथरेणु = उत्तम भोगभू-
मिका नालाग्र

= उ.भो.भू.वा = मध्यम भो.भू.वा

= म.भो.भू.वा = जघन्य भो.भू.वा

= ज.भो.भू.वा = कर्मभूमि

नालाग्र.

= क.भू.नालाग्र = १ शिक्षा (लील)

= लील = १ धू

= धू = १ यव

= यव = १ उत्सेर्वांगुल

५०० उ.अंगुल = १ प्रमाणांगुल

आत्मांगुल = भरत ऐरावत

(ति. प./१/१०४/१३) क्षेत्रके चक्र-

वर्तीका अंगुल

६ विवस्ति = १ विवस्ति

अंगुल पाद

२ वि पाद = १ वि. वितस्ति

२ वि वितस्ति = १ वि. हस्त

२ वि हस्त = १ वि. किष्कु

२ किष्कु = १ दंड, युग,

धनुष, भूसल या

नाली, नाडी

२००० दण्ड

(धनु) = १ कोश

४ कोश = १ योजन

नोट—उत्सेर्वांगुलसे मानव या

व्यवहार योजन होता है और

प्रमाणांगुलसे प्रमाण योजन।

(ति.प./१/१३१-१३२); (रा.वा./३/३८/७/२०८/१०,२३)

५०० मानव योजन

= १ प्रमाण योजन (महायोजन या

दिव्य योजन) ८० लाख गज =

४४४५.४५ मील

१ योजन

= ७६८००० अंगुल

१ प्रमाण योजन गोल व गहरे = १ अद्वापश्य

कुण्डके आश्रयसे उत्पन्न (दे० पश्य)

(१ अद्वापश्य या प्रमाण-

योजन^३) छे = १ सूच्यंगुल

जब कि छे = अद्वापश्यकी (गो.जी./जी.प्र./५.२८८/४)

अर्द्धछेद राशि या log_२ पश्य

१ सूच्यंगुल^२ = १ प्रतरांगुल

१ सूच्यंगुल^३ = १ घनांगुल

(१ घनांगुल) अद्वापश्य + असं = जगत्श्रेणी (प्रथम मत)

(असं = असंख्यात) (घ./३/६.२.४/३४/१)

(१ घनांगुल) छे + असं. = जगत्श्रेणी (द्वि मत)

(छे व असं. = दे० ऊपर) = (घ./३/६.२.४/३४/१)

जगत्श्रेणी—७ = १ रज्जु (दे० राज्जु)

(जगत्श्रेणी)^२ = १ जगत्प्रतर

(जगत्श्रेणी)^३ = १ जगत्घन या घनलोक

(घ./६/४.१.२/३६/४) = (आवली + असं) आवली ÷ असं.

(आवली = आवलीके समयों

प्रमाण प्रदेश)

४. सामान्य काल प्रमाण निर्देश

१. प्रथम प्रकारसे काल प्रमाण निर्देश

ति. प./३/२८५-३०६; (रा.वा./३/३८/७/२०८/३५); (ह.पु./७/१८-३१),
(घ./३/१.२.६/गा.३५-३६/६५-६६), (घ./४/१.५.१/३१८/२); (म.पु./
३/२१७-२२७), (ज.दी./१३/४-१५), (गो.जी./घू./५७४-५७६/१०१८-
१०२८); (चा.पा./टी./१७/४० पर उद्धृत)

नोट—ति.प. व घबला अनुयोगद्वारा आदिमें प्रयुक्त नामोंके क्रममें कुछ
अन्तर है वह भी नीचे दिया गया है। (ति.प./प्र/८०/H. L. Jain)
(जं.प./कि.अन्तमें पो, लस्मीचन्द)

ति.प. व रा.वा. आदिमें पर्व व पर्वगते लेकर अन्तिम अचलात्मवाले
विकल्प तक गुणाकारमें कुछ अन्तर दिया है वह भी नीचे दिया
जाता है।

नामक्रम भेद

| क्रमांक | ति.प./४/ २८५-३०६ | अनुयोग द्वार सूत्र ११४- १३७ | जं.प./दि/ १३/४-१४ | जं.प./स्वे/पृ. ३६-४०अनु.सू. पृ. ३४२-३४३ | ज्यो.क./८- १०; २६-३१; ६२-७१ |
|---------|---------------------|-----------------------------------|----------------------|---|-----------------------------------|
| १ | समय | समय | समय | समय | समय |
| २ | आवलि | आवलि | आवली | आवली | उच्छ्वास |
| ३ | उच्छ्वास | आन | उच्छ्वास | आनप्राण | स्तोक |
| ४ | प्राण (निश्वास) | प्राणु | स्तोक | स्तोक | लव |
| ५ | स्तोक | स्तोक | लव | लव | नालिका |
| ६ | लव | लव | नाली | मुहूर्त | मुहूर्त |
| ७ | नाली | .. | मुहूर्त | अहोरात्र | अहोरात्र |
| ८ | मुहूर्त | मुहूर्त | दिवस | पक्ष | पक्ष |
| ९ | दिवस | अहोरात्र | मास | मास | मास |
| १० | पक्ष | पक्ष | ऋतु | ऋतु | संवत्सर |
| ११ | मास | मास | अयन | अयन | पूर्वांग |
| १२ | ऋतु | ऋतु | वर्ष | संवत्सर | पूर्व |
| १३ | अयन | अयन | युग | युग | लतांग |
| १४ | वर्ष | वर्ष | दशवर्ष | वर्षशत | लता |
| १५ | युग | युग | वर्षशत | वर्षसहस्र | महालतांग |
| १६ | वर्षदशक | ... | वर्षसहस्र | वर्षशतसहस्र | महालता |
| १७ | वर्षशत | वर्षशत | दशवर्षसहस्र | पूर्वांग | नलिनांग |
| १८ | वर्षसहस्र | वर्षसहस्र | वर्षशतसहस्र | पूर्व | नलिन |
| १९ | दशवर्षसहस्र | ... | पूर्वांग | वृद्धितांग | महानलिनांग |
| २० | वर्ष लक्ष | वर्षशतसहस्र | पूर्व | वृद्धित | महानलिन |
| २१ | पूर्वांग | पूर्वांग | पक्षांग | अडडांग | पक्षांग |
| २२ | पूर्व | पूर्व | पर्व | अडड | लव |
| २३ | नियुतांग | वृद्धितांग | नयुतांग | अववांग | महापक्षांग |
| २४ | नियुत | वृद्धित | नयुत | अवव | महापक्ष |
| २५ | कुमुदांग | अटटांग | कुमुदांग | हृह्वांग | कमलांग |
| २६ | कुमुद | अटट | कुमुद | हृह् | कमल |
| २७ | पक्षांग | अववांग | पक्षांग | उत्पलांग | महाकमलांग |
| २८ | पक्ष | अवव | पक्ष | उत्पल | महाकमल |
| २९ | नलिनांग | हृह्कांग | नलिनांग | पक्षांग | कुमुदांग |
| ३० | नलिन | हृह्क | नलिन | पक्ष | कुमुद |
| ३१ | कमलांग | उत्पलांग | कमलांग | नलिनांग | महाकुमुदांग |
| ३२ | कमल | उत्पल | कमल | नलिन | महाकुमुद |
| ३३ | वृद्धितांग | पक्षांग | वृद्धितांग | अत्यनेपुरांग | वृद्धितांग |
| ३४ | वृद्धित | पक्ष | वृद्धित | अत्यनेपुर | वृद्धित |
| ३५ | अटटांग | नलिनांग | अटटांग | आडवांग (अयुतांग) | महावृद्धितांग |
| ३६ | अटट | नलिन | अटट | आड (अयुत) | महावृद्धित |
| ३७ | अममांग | अर्थनिपुरांग | अममांग | नयुतांग | अडडांग |
| ३८ | अमम | अर्थनिपुर | अमम | नयुत | अडड |
| ३९ | हाहांग | अयुतांग | हाहांग | प्रयुतांग | महाअडडांग |
| ४० | हाहा | अयुत | हाहा | प्रयुत | महाअडड |
| ४१ | हृह्वांग | नयुतांग | हृह्वांग | वृद्धितांग | जहांग |
| ४२ | हृह् | नयुत | हृह् | वृद्धित | जह |
| ४३ | लतांग | प्रयुतांग | लतांग | शीर्षप्रहेलिकांग | महाजहांग |
| ४४ | लता | प्रयुत | लता | शीर्षप्रहेलिका | महाजह |

| क्रम | १ | २ | ३ | ४ | ५ |
|------|--------------|------------------|---------------|-----|------------------|
| ४५ | महालतांग | चूलिकांग | महालतांग | ... | शीर्षप्रहेलिकांग |
| ४६ | महालता | चूलिका | महालता | ... | शीर्षप्रहेलिका |
| ४७ | शीकरप | शीर्षप्रहेलिकांग | शीर्षप्रकंपित | ... | .. |
| ४८ | हस्तप्रहेलित | शीर्षप्रहेलिका | हस्तप्रहेलित | ... | .. |
| ४९ | अचलारम | ... | अचलारम | .. | .. |

काल प्रमाण

पूर्वोक्त प्रमाणोंसे— (सर्व प्रमाण), (घ./३/३४/ H. L. Jain)

१. समय = एक परमाणुके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशपर मन्दगतिसे जानेका काल ।

२. ज. युक्ता. असंख्यात समय = ... = आवली

३-४ संख्यात आवली = ३५७७ सैकेण्ड = उच्छ्वास या. प्राण

५. ७ उच्छ्वास = ५५७७ सैकेण्ड = स्तोक

६. ७ स्तोक = ३७७७ सैकेण्ड = लव

७. ३८/ लव = २४ मिनट = नाली (घडी)

८. २ नाली (घडी) = ४८ मिनट = मुहूर्त

१५१० निमेष ३७७३ उच्छ्वास (६० मुहूर्त)

९. मुहूर्त—१ समय = भिन्न मुहूर्त

१० (भिन्न मुहूर्त—१ समय) = अन्तर्मुहूर्त

से (आवली + १ समय) तक

११. ३० मुहूर्त २४ घण्टे = अहोरात्र (दिवस)

१०. १५ अहोरात्र = पक्ष

पूर्वोक्त प्रमाणोंसे :— नं० १, २, ३, ४, ७, (घ./४/२१/ H. L. Jain)

११. २ पक्ष = मास १५. ५ वर्ष = युग

१२. २ मास = ऋतु १६. १० व १०० वर्ष = वर्षदशक व

१३. ३ ऋतु = अयन १८. १०००; १०,०००; = वर्ष सहस्र व दश सहस्र

१४. २ अयन = संवत्सर २०. १००,००० वर्ष = वर्ष लक्ष

(वर्ष)

६. उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि

ति. प. १/११०-११३ उस्सेहं गुलेणं सुराणणरत्तिरियणारयाणं च ।
उस्सेहं गुलमाणं चउदेवणिदेणयराणि ११०। दीवो दहिसेलाणं केदीण
णदीण कुंडनगदीणं । वस्साणं च पमाणं होदि. पमाणं गुलेणेव १११।
भिगारकलसदप्पणवेणुपडहुजुगाणसपणसगदाणं । हलभूसलसत्तितोमर-
सिहासणवाणणालिअकवाण ११२। चामरदुहुपिपीठच्छत्ताणं नरणि-
वासणगराणं । उज्जाणपहुदियाणं संखा आदं गुलं णेया ११३। =उस्से-
धांगुलसे देव, मनुष्य, तिर्यच एवं नारकियोके शरीरकी ऊँचाईका
प्रमाण और चारों प्रकारके देवोंके निवास स्थान व नगरादिका
प्रमाण जाना जाता है ११०। द्वीप, समुद्र, कुलाचल, वेदी, नदी, कुण्ड
या सरोवर, जगती और भरतादि शेष इन सबका प्रमाण प्रमाणा-
गुलसे ही हुआ करता है १११। भारी, कशस, दर्पण, वेणु, भेरी, युग,
शरया, शकट (गाड़ी या रथ) हल, सूसल, शक्ति, तोमर, सिंहासन,
बाण, नासि, अक्ष, चामर, दंडुभो, पीठ, छत्र (अर्थात् तीर्थकरों व
चक्रवर्तियों आदि शालाका पुरुषोंकी सर्व विभूति) मनुष्योंके निवास
स्थान व नगर और उद्यान आदिकोंकी संख्या आरामगुलसे समझना
चाहिए १११-११३। (रा. वा. ३/३८/६/२०७/३३)

ति. प. १/११४ वनहालद्वारद्वारतियपल्ला पडमयम्मि संखाओ । विदिम्ये
दीमसमुदा तदिम्ये मिज्जेदि कम्मठिदि ११४। =व्यवहार पथ्य, उद्धार
पथ्य और अद्धारपथ्य ये पथ्यके तीन भेद हैं । इनमें-से प्रथम पथ्यसे
संख्या (द्रव्य प्रमाण) ; द्वितीयसे द्वीप समुद्रादि (को संख्या) और
तृतीयसे कर्मोंका (भव स्थिति, आयु स्थिति, काय स्थिति आदि
काल प्रमाण लगाया जाता है । (रा. वा. ३/३८/६/२०७/३३)

स. ति. ३/३८/२३३/६ तत्र पथ्यं त्रिविधम्-व्यवहारपथ्यमुद्धारपथ्यमद्धार-
पथ्यमिति । अन्वर्थसंज्ञा एताः । आवं व्यवहारपथ्यमित्युच्यते,
उत्तरपथ्यद्रव्यव्यवहारबीजत्वात् । नानेन किंचित्परिच्छेदमस्तीति ।
द्वितीयमुद्धारपथ्यम् । तत् उद्भूतैर्लोकिकच्छेदैर्द्वीपसमुद्राः संख्यायन्त
इति । तृतीयमद्धारपथ्यम् । अद्धार कालस्थितिरित्यर्थः । ‘‘अर्थतृतीयो-
द्धारसोद्धारोपमानां यावन्तो रोमच्छेदास्तावन्तो द्वीपसमुद्राः ।
‘‘अनेनाद्धारपथ्येन नारकैर्त्यग्योनीनां देवमनुष्याणां च कर्मस्थिति-
र्भवस्थितिराद्युःस्थितिः कायस्थितिश्च परिच्छेदस्याः । =पथ्य तीन
प्रकारका है—व्यवहारपथ्य, उद्धारपथ्य और अद्धारपथ्य । ये तीनों
सार्थक नाम हैं । आदिके पथ्यको व्यवहारपथ्य कहते हैं; क्योंकि
यह आगेके दो पथ्योका मूल है । इसके द्वारा और किसी वस्तुका
प्रमाण नहीं किया जाता । दूसरा उद्धारपथ्य है । उद्धारपथ्यमेंसे
निकाले गये रोमके छेदों द्वारा द्वीप और समुद्रोंकी गिनती की जाती
है । तीसरा अद्धारपथ्य है । अद्धार और काल स्थिति ये एकार्थवाची शब्द
हैं । ‘‘ढाई उद्धार सागरके जितने रोम खण्ड हो उतने सन द्वीप
और समुद्र हैं । ‘‘अद्धारपथ्यके द्वारा नारकी, तिर्यच, देव और
मनुष्योंकी कर्मस्थिति, भवस्थिति, आयुस्थिति और कायस्थिति-
की गणना करनी चाहिए । (रा. वा. ३/३८/७/२०८/१०, २१) । (ह. पु. /
७/५१-५२) । (ज. प. १/१३/२८-३१)

७. वा. ३/३८/१/५४ पत्ति यत्र संख्येन प्रयोजनं तत्राजघन्योत्कृष्टसंख्येय-
ग्राह्यम् १२०६/२६ । यत्रावलिकाया कार्यं तत्र जघन्ययुक्तसंख्येय-
ग्राह्यम् १२०७/१६ । यत्र संख्येयसंख्येया प्रयोजनं तत्राजघन्यो-
त्कृष्टसंख्येयसंख्येय ग्राह्यम् १२०७/१३ । अन्वयराशिप्रमाणमार्गणे
जघन्ययुक्तानन्तं ग्राह्यम् १२०७/१६ । यत्राऽनन्तानन्तमार्गणा तत्रा-
जघन्योत्कृष्टाऽनन्तानन्तं ग्राह्यम् १५०७/२३/ =जहाँ भी संख्यात
शब्द आता है । वहाँ यही अजघन्योत्कृष्ट संख्यात लिया जाता है ।
जहाँ आवलीसे प्रयोजन होता है, वहाँ जघन्य युक्तसंख्येय लिया
जाता है । असंख्यासंख्येयके स्थानोंमें अजघन्योत्कृष्ट असंख्येया-
संख्येय विवक्षित होता है । अन्वय राशिके प्रमाणमें जघन्ययुक्त-

नन्त लिया जाता है । जहाँ अनन्तानन्तका प्रकरण आता है वहाँ
अजघन्योत्कृष्ट अनन्तानन्त लेना चाहिए ।

ह. पु. ७/२२ सोधा द्विगुणितो रज्जुस्तनुवातोभयान्तभाग । निष्पद्यते
त्रयो लोकाः प्रमीयन्ते बुधैस्तथा १५२। =द्वीपसागरोंके एक दिशाके
विस्तारको दुगुना करनेपर रज्जुका प्रमाण निकलता है । यह रज्जु
दोनों दिशाओंमें तनुवातवलयके अन्तः भागको स्पर्श करती है ।
विद्वद् लोग इसके द्वारा तीनों लोकोंका प्रमाण निकालते हैं ।

२. द्रव्य क्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. लौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

गो. जी. /अर्थ संदृष्टि/पृ. १/१३ तहाँ कही पदार्थनिके नाम करि सहनानी
है । जहाँ जिस पदार्थका नाम लिखा होई तहाँ तिस पदार्थकी
जितनी संख्या होई तितनी संख्या जाननी । जैसे—विधु = १ क्योंकि
दृश्यमान चन्द्रमा एक है । निधि = ६ क्योंकि निधियोंका प्रमाण
नौ है ।

बहुरि कही अक्षरनिकी अंकनिकी सहनानीकरि संख्या कहिए
है । ताका सूत्र—कटपथपुरस्चवर्णनवनवपञ्चाष्टकविपैः क्रमशः । स्वर-
व्यञ्जनश्चन्यं संख्यामात्रोपरिमाक्षरं स्याज्यम् । अर्थात् क, ख, ग, घ,
ङ, च, छ, ज, झ (ये नौ) , ट, ठ, ड, ढ, ण, त, थ, द, ध (ये नौ)
१ २ ३ ४ ५ ६ ७ ८ ९ १० ११ १२ १३ १४ १५ १६ १७ १८ १९ २० २१ २२ २३ २४ २५ २६ २७ २८ २९ ३० ३१ ३२ ३३ ३४ ३५ ३६ ३७ ३८ ३९ ४० ४१ ४२ ४३ ४४ ४५ ४६ ४७ ४८ ४९ ५० ५१ ५२ ५३ ५४ ५५ ५६ ५७ ५८ ५९ ६० ६१ ६२ ६३ ६४ ६५ ६६ ६७ ६८ ६९ ७० ७१ ७२ ७३ ७४ ७५ ७६ ७७ ७८ ७९ ८० ८१ ८२ ८३ ८४ ८५ ८६ ८७ ८८ ८९ ९० ९१ ९२ ९३ ९४ ९५ ९६ ९७ ९८ ९९ १०० १०१ १०२ १०३ १०४ १०५ १०६ १०७ १०८ १०९ ११० १११ ११२ ११३ ११४ ११५ ११६ ११७ ११८ ११९ १२० १२१ १२२ १२३ १२४ १२५ १२६ १२७ १२८ १२९ १३० १३१ १३२ १३३ १३४ १३५ १३६ १३७ १३८ १३९ १४० १४१ १४२ १४३ १४४ १४५ १४६ १४७ १४८ १४९ १५० १५१ १५२ १५३ १५४ १५५ १५६ १५७ १५८ १५९ १६० १६१ १६२ १६३ १६४ १६५ १६६ १६७ १६८ १६९ १७० १७१ १७२ १७३ १७४ १७५ १७६ १७७ १७८ १७९ १८० १८१ १८२ १८३ १८४ १८५ १८६ १८७ १८८ १८९ १९० १९१ १९२ १९३ १९४ १९५ १९६ १९७ १९८ १९९ २०० २०१ २०२ २०३ २०४ २०५ २०६ २०७ २०८ २०९ २१० २११ २१२ २१३ २१४ २१५ २१६ २१७ २१८ २१९ २२० २२१ २२२ २२३ २२४ २२५ २२६ २२७ २२८ २२९ २३० २३१ २३२ २३३ २३४ २३५ २३६ २३७ २३८ २३९ २४० २४१ २४२ २४३ २४४ २४५ २४६ २४७ २४८ २४९ २५० २५१ २५२ २५३ २५४ २५५ २५६ २५७ २५८ २५९ २६० २६१ २६२ २६३ २६४ २६५ २६६ २६७ २६८ २६९ २७० २७१ २७२ २७३ २७४ २७५ २७६ २७७ २७८ २७९ २८० २८१ २८२ २८३ २८४ २८५ २८६ २८७ २८८ २८९ २९० २९१ २९२ २९३ २९४ २९५ २९६ २९७ २९८ २९९ ३०० ३०१ ३०२ ३०३ ३०४ ३०५ ३०६ ३०७ ३०८ ३०९ ३१० ३११ ३१२ ३१३ ३१४ ३१५ ३१६ ३१७ ३१८ ३१९ ३२० ३२१ ३२२ ३२३ ३२४ ३२५ ३२६ ३२७ ३२८ ३२९ ३३० ३३१ ३३२ ३३३ ३३४ ३३५ ३३६ ३३७ ३३८ ३३९ ३४० ३४१ ३४२ ३४३ ३४४ ३४५ ३४६ ३४७ ३४८ ३४९ ३५० ३५१ ३५२ ३५३ ३५४ ३५५ ३५६ ३५७ ३५८ ३५९ ३६० ३६१ ३६२ ३६३ ३६४ ३६५ ३६६ ३६७ ३६८ ३६९ ३७० ३७१ ३७२ ३७३ ३७४ ३७५ ३७६ ३७७ ३७८ ३७९ ३८० ३८१ ३८२ ३८३ ३८४ ३८५ ३८६ ३८७ ३८८ ३८९ ३९० ३९१ ३९२ ३९३ ३९४ ३९५ ३९६ ३९७ ३९८ ३९९ ४०० ४०१ ४०२ ४०३ ४०४ ४०५ ४०६ ४०७ ४०८ ४०९ ४१० ४११ ४१२ ४१३ ४१४ ४१५ ४१६ ४१७ ४१८ ४१९ ४२० ४२१ ४२२ ४२३ ४२४ ४२५ ४२६ ४२७ ४२८ ४२९ ४३० ४३१ ४३२ ४३३ ४३४ ४३५ ४३६ ४३७ ४३८ ४३९ ४४० ४४१ ४४२ ४४३ ४४४ ४४५ ४४६ ४४७ ४४८ ४४९ ४५० ४५१ ४५२ ४५३ ४५४ ४५५ ४५६ ४५७ ४५८ ४५९ ४६० ४६१ ४६२ ४६३ ४६४ ४६५ ४६६ ४६७ ४६८ ४६९ ४७० ४७१ ४७२ ४७३ ४७४ ४७५ ४७६ ४७७ ४७८ ४७९ ४८० ४८१ ४८२ ४८३ ४८४ ४८५ ४८६ ४८७ ४८८ ४८९ ४९० ४९१ ४९२ ४९३ ४९४ ४९५ ४९६ ४९७ ४९८ ४९९ ५०० ५०१ ५०२ ५०३ ५०४ ५०५ ५०६ ५०७ ५०८ ५०९ ५१० ५११ ५१२ ५१३ ५१४ ५१५ ५१६ ५१७ ५१८ ५१९ ५२० ५२१ ५२२ ५२३ ५२४ ५२५ ५२६ ५२७ ५२८ ५२९ ५३० ५३१ ५३२ ५३३ ५३४ ५३५ ५३६ ५३७ ५३८ ५३९ ५४० ५४१ ५४२ ५४३ ५४४ ५४५ ५४६ ५४७ ५४८ ५४९ ५५० ५५१ ५५२ ५५३ ५५४ ५५५ ५५६ ५५७ ५५८ ५५९ ५६० ५६१ ५६२ ५६३ ५६४ ५६५ ५६६ ५६७ ५६८ ५६९ ५७० ५७१ ५७२ ५७३ ५७४ ५७५ ५७६ ५७७ ५७८ ५७९ ५८० ५८१ ५८२ ५८३ ५८४ ५८५ ५८६ ५८७ ५८८ ५८९ ५९० ५९१ ५९२ ५९३ ५९४ ५९५ ५९६ ५९७ ५९८ ५९९ ६०० ६०१ ६०२ ६०३ ६०४ ६०५ ६०६ ६०७ ६०८ ६०९ ६१० ६११ ६१२ ६१३ ६१४ ६१५ ६१६ ६१७ ६१८ ६१९ ६२० ६२१ ६२२ ६२३ ६२४ ६२५ ६२६ ६२७ ६२८ ६२९ ६३० ६३१ ६३२ ६३३ ६३४ ६३५ ६३६ ६३७ ६३८ ६३९ ६४० ६४१ ६४२ ६४३ ६४४ ६४५ ६४६ ६४७ ६४८ ६४९ ६५० ६५१ ६५२ ६५३ ६५४ ६५५ ६५६ ६५७ ६५८ ६५९ ६६० ६६१ ६६२ ६६३ ६६४ ६६५ ६६६ ६६७ ६६८ ६६९ ६७० ६७१ ६७२ ६७३ ६७४ ६७५ ६७६ ६७७ ६७८ ६७९ ६८० ६८१ ६८२ ६८३ ६८४ ६८५ ६८६ ६८७ ६८८ ६८९ ६९० ६९१ ६९२ ६९३ ६९४ ६९५ ६९६ ६९७ ६९८ ६९९ ७०० ७०१ ७०२ ७०३ ७०४ ७०५ ७०६ ७०७ ७०८ ७०९ ७१० ७११ ७१२ ७१३ ७१४ ७१५ ७१६ ७१७ ७१८ ७१९ ७२० ७२१ ७२२ ७२३ ७२४ ७२५ ७२६ ७२७ ७२८ ७२९ ७३० ७३१ ७३२ ७३३ ७३४ ७३५ ७३६ ७३७ ७३८ ७३९ ७४० ७४१ ७४२ ७४३ ७४४ ७४५ ७४६ ७४७ ७४८ ७४९ ७५० ७५१ ७५२ ७५३ ७५४ ७५५ ७५६ ७५७ ७५८ ७५९ ७६० ७६१ ७६२ ७६३ ७६४ ७६५ ७६६ ७६७ ७६८ ७६९ ७७० ७७१ ७७२ ७७३ ७७४ ७७५ ७७६ ७७७ ७७८ ७७९ ७८० ७८१ ७८२ ७८३ ७८४ ७८५ ७८६ ७८७ ७८८ ७८९ ७९० ७९१ ७९२ ७९३ ७९४ ७९५ ७९६ ७९७ ७९८ ७९९ ८०० ८०१ ८०२ ८०३ ८०४ ८०५ ८०६ ८०७ ८०८ ८०९ ८१० ८११ ८१२ ८१३ ८१४ ८१५ ८१६ ८१७ ८१८ ८१९ ८२० ८२१ ८२२ ८२३ ८२४ ८२५ ८२६ ८२७ ८२८ ८२९ ८३० ८३१ ८३२ ८३३ ८३४ ८३५ ८३६ ८३७ ८३८ ८३९ ८४० ८४१ ८४२ ८४३ ८४४ ८४५ ८४६ ८४७ ८४८ ८४९ ८५० ८५१ ८५२ ८५३ ८५४ ८५५ ८५६ ८५७ ८५८ ८५९ ८६० ८६१ ८६२ ८६३ ८६४ ८६५ ८६६ ८६७ ८६८ ८६९ ८७० ८७१ ८७२ ८७३ ८७४ ८७५ ८७६ ८७७ ८७८ ८७९ ८८० ८८१ ८८२ ८८३ ८८४ ८८५ ८८६ ८८७ ८८८ ८८९ ८९० ८९१ ८९२ ८९३ ८९४ ८९५ ८९६ ८९७ ८९८ ८९९ ९०० ९०१ ९०२ ९०३ ९०४ ९०५ ९०६ ९०७ ९०८ ९०९ ९१० ९११ ९१२ ९१३ ९१४ ९१५ ९१६ ९१७ ९१८ ९१९ ९२० ९२१ ९२२ ९२३ ९२४ ९२५ ९२६ ९२७ ९२८ ९२९ ९३० ९३१ ९३२ ९३३ ९३४ ९३५ ९३६ ९३७ ९३८ ९३९ ९४० ९४१ ९४२ ९४३ ९४४ ९४५ ९४६ ९४७ ९४८ ९४९ ९५० ९५१ ९५२ ९५३ ९५४ ९५५ ९५६ ९५७ ९५८ ९५९ ९६० ९६१ ९६२ ९६३ ९६४ ९६५ ९६६ ९६७ ९६८ ९६९ ९७० ९७१ ९७२ ९७३ ९७४ ९७५ ९७६ ९७७ ९७८ ९७९ ९८० ९८१ ९८२ ९८३ ९८४ ९८५ ९८६ ९८७ ९८८ ९८९ ९९० ९९१ ९९२ ९९३ ९९४ ९९५ ९९६ ९९७ ९९८ ९९९ १००० १००१ १००२ १००३ १००४ १००५ १००६ १००७ १००८ १००९ १०१० १०११ १०१२ १०१३ १०१४ १०१५ १०१६ १०१७ १०१८ १०१९ १०२० १०२१ १०२२ १०२३ १०२४ १०२५ १०२६ १०२७ १०२८ १०२९ १०३० १०३१ १०३२ १०३३ १०३४ १०३५ १०३६ १०३७ १०३८ १०३९ १०४० १०४१ १०४२ १०४३ १०४४ १०४५ १०४६ १०४७ १०४८ १०४९ १०५० १०५१ १०५२ १०५३ १०५४ १०५५ १०५६ १०५७ १०५८ १०५९ १०६० १०६१ १०६२ १०६३ १०६४ १०६५ १०६६ १०६७ १०६८ १०६९ १०७० १०७१ १०७२ १०७३ १०७४ १०७५ १०७६ १०७७ १०७८ १०७९ १०८० १०८१ १०८२ १०८३ १०८४ १०८५ १०८६ १०८७ १०८८ १०८९ १०९० १०९१ १०९२ १०९३ १०९४ १०९५ १०९६ १०९७ १०९८ १०९९ ११०० ११०१ ११०२ ११०३ ११०४ ११०५ ११०६ ११०७ ११०८ ११०९ १११० ११११ १११२ १११३ १११४ १११५ १११६ १११७ १११८ १११९ ११२० ११२१ ११२२ ११२३ ११२४ ११२५ ११२६ ११२७ ११२८ ११२९ ११३० ११३१ ११३२ ११३३ ११३४ ११३५ ११३६ ११३७ ११३८ ११३९ ११४० ११४१ ११४२ ११४३ ११४४ ११४५ ११४६ ११४७ ११४८ ११४९ ११५० ११५१ ११५२ ११५३ ११५४ ११५५ ११५६ ११५७ ११५८ ११५९ ११६० ११६१ ११६२ ११६३ ११६४ ११६५ ११६६ ११६७ ११६८ ११६९ ११७० ११७१ ११७२ ११७३ ११७४ ११७५ ११७६ ११७७ ११७८ ११७९ ११८० ११८१ ११८२ ११८३ ११८४ ११८५ ११८६ ११८७ ११८८ ११८९ ११९० ११९१ ११९२ ११९३ ११९४ ११९५ ११९६ ११९७ ११९८ ११९९ १२०० १२०१ १२०२ १२०३ १२०४ १२०५ १२०६ १२०७ १२०८ १२०९ १२१० १२११ १२१२ १२१३ १२१४ १२१५ १२१६ १२१७ १२१८ १२१९ १२२० १२२१ १२२२ १२२३ १२२४ १२२५ १२२६ १२२७ १२२८ १२२९ १२३० १२३१ १२३२ १२३३ १२३४ १२३५ १२३६ १२३७ १२३८ १२३९ १२४० १२४१ १२४२ १२४३ १२४४ १२४५ १२४६ १२४७ १२४८ १२४९ १२५० १२५१ १२५२ १२५३ १२५४ १२५५ १२५६ १२५७ १२५८ १२५९ १२६० १२६१ १२६२ १२६३ १२६४ १२६५ १२६६ १२६७ १२६८ १२६९ १२७० १२७१ १२७२ १२७३ १२७४ १२७५ १२७६ १२७७ १२७८ १२७९ १२८० १२८१ १२८२ १२८३ १२८४ १२८५ १२८६ १२८७ १२८८ १२८९ १२९० १२९

२. अलौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संहति)

| | | |
|------------------------|-------------------------|---|
| सख्यात | = ० | { जघन्य अनन्तानन्त = ज जु अ, व |
| असंख्यात | = ० ^(२) | { (जघन्य युक्ताका वर्ग) |
| अनन्त | = ख | { उत्कृष्ट अनन्तानन्त |
| जघन्य संख्यात | = २ | { (केवल ज्ञान) = के |
| जघन्य असंख्यात | = २ | { मध्यम अनन्तानन्त |
| उत्कृष्ट असंख्यात | = १४ | { (सम्पूर्ण जीव राशि) = १६ |
| जघन्य अनन्त | = १६ | { संसारी जीव राशि = १३ |
| उत्कृष्ट अनन्त | = के | { सिद्ध जीव राशि = ३ |
| जघन्य परीतासंख्यात | = १६ | { पुद्गल राशि |
| उत्कृष्ट परीतासंख्यात | = २ ^१ | { (सम्पूर्ण जीव राशिका |
| जघन्य युक्तासंख्यात | = २ | { अनन्तगुणा) = १६ख |
| उत्कृष्ट युक्तासंख्यात | = ४ ^१ | { काल समय राशि = १६खख |
| जघन्य असंख्यातासं | = ४ | { आकाश प्रवेश राशि = १६ख ख |
| उत्कृष्ट असंख्यातासं | = २१६ ^१ | { केवलज्ञानका प्रथम |
| जघन्य परीतानन्त | = २१६ | { मूल = के.सू. ^१ |
| उत्कृष्ट परीतानन्त | = ज, जु, अ ^१ | { केवलज्ञानका द्वि, मूल = के.सू. ^२ |
| जघन्य युक्तानन्त | = ज, जु, अ | { केवलज्ञान = के |
| उत्कृष्ट युक्तानन्त | = ज, जु, अ ^१ | { भ्रुव राशि = २१६/१३ |
| | | { असंख्यात लोक |
| | | { प्रमाण राशि = ६ |
| | | { ग = $\sqrt{१०}$ |
| | | { (१६२२ या १६/६) |

३. द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संहति)

| | | |
|-------------------|------|------------------------|
| सम्पूर्ण जीव राशि | = १६ | { पुद्गल राशि = १६ख |
| संसारी जीवराशि | = १३ | { काल समय राशि = १६ख ख |
| मुक्त जीव राशि | = ३ | { आकाश प्रवेश = १६ख ख |
| | | { राशि ख. |

४. पुद्गल परिवर्तन-निर्देशकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संहति)

| | | |
|---------------|-----|---------------------------|
| गृहीत द्रव्य | = १ | { मिश्र द्रव्य = x |
| अगृहीत द्रव्य | = ० | { अनेक बार गृहीत = दो बार |
| | | { अगृहीत या मिश्र लिखना |
| | | { द्रव्यका ग्रहण |

५. एकेन्द्रियादि जीव निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संहति)

| | | |
|--------------|------|-----------------|
| एकेन्द्रिय | = ए | { सद्गी = सं |
| विकसेन्द्रिय | = वि | { पर्याप्त = २ |
| पंचेन्द्रिय | = प | { अपर्याप्त = ३ |
| असंज्ञी | = अ | { सूक्ष्म = सू |
| | | { नादर = बा. |

६. कर्म व स्पर्धकादि निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा/जी.का/की अर्थ संहति)

| | | |
|-----------------------|-------|---------------------|
| समय प्रवृद्ध | = स० | { स्पर्धक शलाका = ६ |
| उत्कृष्ट समय प्रवृद्ध | = स३२ | { एक स्पर्धकविषे |
| जघन्य वर्गणा | = व | { वर्गणार्थ = ४ |

७. क्षेत्रप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(ति प/१/१३; १/३३२)

| | | |
|-------------------------------|---|-----------------------------------|
| सूच्यगुल | = सू | = २ |
| प्रतरागुल | = सू ^२ | = प्र = ४ |
| धनागुल | = सू ^३ | = ध = ६ |
| जगश्रेणी | = ज | = ज = ८ |
| जगत्प्रतर | = ज ^२ | = ज प्र = ८ |
| लोकप्रतर | = ज ^२ | = लो प्र = ८ |
| धनलोक | = ज ^३ | = लो = ८ |
| गो. सा, व ल, सा की अर्थ संहति | | |
| रज्जू | = जगश्रेणी | = २ = ७ |
| रज्जूप्रतर | = रज्जू ^२ | = (७) ^२ = ४९ |
| रज्जू धन | = रज्जू ^३ | = (७) ^३ = ३४३ |
| { सूच्यगुलकी अर्थच्छेद | = (पर्यकी अर्थच्छेद | |
| { राशि | राशि ^२ | = छे छे |
| { सूच्यगुलकी वर्गशलाका | = (पर्यकी वर्गशलाका | |
| { राशि | राशि ^२ | = व ^२ |
| { प्रतरागुलकी अर्थच्छेद | = (सूच्यगुलकी अर्थच्छेद | = छे छे ^२ |
| { राशि | राशि ^२ × २ | |
| { प्रतरागुलकी वर्गशलाका | | |
| { राशि | | = व ^२ |
| { धनागुलकी अर्थच्छेद | | = छे छे ^३ |
| { राशि | | |
| { धनागुलकी वर्गशलाका | | |
| { राशि | | = व ^२ |
| { जगश्रेणीकी अर्थच्छेद | = (पर्यकी अर्थच्छेद राशि | = छे छे छे ^३ |
| { राशि | = असी) × (धनागुलकी | या विच्छे ^३ |
| | अर्थच्छेद राशि) | (वि = विरलन |
| | | राशि) |
| { जगश्रेणीकी वर्गशलाका | = धनागुलकी वर्गशलाका | |
| { राशि | पर्यकी वर्ग श. | |
| | + ज. परी जसं × २ | |
| | या व ^२ + $\frac{व}{१६ \times २}$ | $\frac{व}{१६/२}$ |
| { जगत्प्रतरकी अर्थच्छेद | = जगश्रेणीकी अर्थच्छेद | = छे छे छे ^६ |
| { राशि | राशि × २ | |
| { जगत्प्रतरकी वर्गशलाका | = जगश्रेणीकी वर्ग- | |
| { राशि | शलाका + १ | $\left[\frac{व-१}{१६/२} \right]$ |
| { धनलोककी अर्थच्छेद | = छे छे छे ^६ | = वि छे छे ^६ |
| { राशि | | (यदि वि = विरलन राशि) |
| { धनलोककी वर्गशलाका | = | |
| { राशि | | $\left[\frac{व}{१६/२} \right]$ |

८. कालप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संदष्टि)

| | | |
|-----------------------|--------------------------------------|--------|
| आवली | =आ | =२ |
| अन्तर्मुहूर्त | =संख्यात आ | =२० |
| पल्य (घ.३/५.८८) | =प. | =६५६३६ |
| सागर | =सा. | |
| प्रतरावली | =आवली ^२ = २ ^२ | =४ |
| घनावली | =आवली ^३ = २ ^३ | =८ |
| पल्यकी अर्धच्छेद राशि | =छे | |
| पल्यकी वर्गशलाका राशि | =ब | |
| सागरकी अर्धच्छेद राशि | = $\frac{0}{छे}$ अथवा $\frac{0}{छे}$ | |
| संख्यात आवली | | =२० |

सूच्यगुलकी अ. छे = (पल्यकी अर्धच्छेद राशि)^२ छे छे •
 सूच्यगुलकी व. श. = पल्यकी व. श. × २. = व_२

प्रतरागुलकी अ. छे = सूच्यगुलकी अ. छे × २ = छे छे_२

प्रतरागुलकी व. श. = सूच्यगुलकी व. श. + १ = व_२^{१-}

घनागुलकी अ. छे = सूच्यगुलकी अ. छे. × ३ = छे छे_३

घनागुलकी व. श. = (जाते द्विरूप वर्गधारा विपै जेतै स्थान गये सूच्यगुल हो है तेते ही स्थान गये द्विरूप घन धारा विपै घनागुल हो है = व_३

जगश्रेणीकी अ. छे = पल्यकी अ. छे + अस/अथवा = $\left[\frac{0}{छे छे छे} \right]$

तोहि प्रमाण विरलन राशि, या
 ताके आगे घनागुलकी अ. छे वि छे छे_३

का गुणकार जानना ।

जगश्रेणीकी व. श. = (घनागुलकी व. श. + ज. परीता) × $\left\{ \frac{व}{१६/२} \right\}$

जगप्रतरकी अ. छे = जगश्रेणीकी अ. छे × २ = $\left[\frac{0}{छे छे छे} \right]$

जगप्रतरकी व. श. = जगश्रेणीकी व. श. + १ = $\left\{ \frac{१-व}{१६/२} \right\}$

घनलोककी अ. छे = सूच्यगुल की अ. छे × ३ = छे छे छे_३

घनलोककी व. श. = जाते द्विरूप वर्ग धाराविपै जेतै स्थान गये जगश्रेणी हो है, तेते ही स्थान गये द्विरूप घनधारा = $\left\{ \frac{व}{१६/२} \right\}$ विपै घनलोक हो है ।

३. श्रेणी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो. सा./जी. का./की अर्थ संदष्टि)

| | | | |
|-----------------------------|------|----------------------|-------------------|
| एक गुणहानि | = ८ | नाना गुणहानि | = ना |
| एक गुणहानि-विपै स्पर्धक | = ६ | किचिदून डबोड | |
| डबोड गुणहानि | = १९ | (द्व्यर्ध) गुणहानि | = २ ^{१२} |
| दो गुणहानि (निषेकाहार) = १६ | | गुणित समयप्रबद्ध | |
| | | उत्कृष्ट समयप्रबद्ध | = स१२ |

२. लघुरिक्थ गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो. सा./जी. का./की अर्थ संदष्टि)

| | | |
|-----------------------------|------------------------------|--|
| संकेत—अ छे | = अर्धच्छेद राशि | |
| व श | = वर्ग शलाका राशि | |
| पल्यकी अर्ध-छेद राशि | = \log_2 of पल्य | = प _२ (गो. का/ पृ ३३६) - छे |
| पल्यकी व. श. (जघन्य वर्गणा) | = $\log \log_2$ of पल्य | = व |
| सागरकी अ. छे | = पल्यकी अर्धच्छेद + संख्यात | = $\frac{0}{छे}$ |

४. षट्गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो. सा./जी. का./की अर्थ संदष्टि)

| | | | |
|--------------|-----|-------------|-----|
| अनन्तभाग | = ७ | संख्यातगुण | = ६ |
| असंख्यात भाग | = ४ | असंख्यातगुण | = ७ |
| संख्यातभाग | = ६ | अनन्त गुण | = ८ |

४. अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. अक्षरक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर)

संकेत—अ छे=अर्धच्छेद राशि, व श=वर्गशलाका राशि प्र=प्रथम;
द्वि=द्वितीय, ज=जघन्य, उ=उत्कृष्ट,

| | | | |
|------------------------|--|---------------------|---|
| अ को को | =अत कोटाकोटी | ज प्र | =जगत्प्रतर |
| अ | =असंज्ञी | ना | =नानागुणहानि |
| उ | =उत्कृष्ट, अनन्त- भाग, अपकर्षण भागाहार | प | =पश्य |
| ए | =एकेन्द्रिय | प्र | =प्रतरागुल |
| के | =केवलज्ञान, उत्कृष्ट- अनन्तानन्त | वा | =वाद् |
| के मू ^१ | =के का प्र. वर्गमूल | मू | =मूल |
| के मू ^२ | =के का द्वि. वर्गमूल | मू ^१ | =प्रथम मूल |
| को | =कोटि (क्रोड) | मू ^२ | =द्वितीय मूल |
| को. को. | =कोटाकोटी | ल | =लक्ष |
| ख | =अनन्त | ल को | =लक्ष कोटि |
| ख ख ख | =अनन्तानन्त- अलौकाकाश | लो | =लोक |
| व | =घन, घनागुल | लो प्र | =लोक प्रतर |
| व मू | =घनमूल | व | =वर्ग, जघन्य वर्गभा, पश्यको, वर्ग हां. |
| व लो | =घनलोक | व ^१ | =प्रतरागुलकी व.श. |
| छे | =अर्धच्छेद तथा पश्यकी अ. छे | व ^२ | =घनागुलकी व.श. |
| छे छे | =सूच्यगुलकी अ. छे. | [व | सूच्यगुलकी व.श. |
| छे छे ^२ | =प्रतरागुलकी अ. छे | [१६/२ | =जगत्रेणीकी व.श. |
| छे छे ^३ | =घनागुलकी अ. छे. | [व ^१ | =जगत्प्रतरकी व.श. |
| [छे छे छे ^२ | =जगत्रेणीकी अ. छे. | [१६/२ | =घनलोककी व.श. |
| [छे छे छे ^३ | =जगत्प्रतरकी अ. छे | व | =वर्गमूल |
| [छे छे छे ^४ | =घनलोककी अ. छे | व. मू. | =प्रथम वर्गमूल |
| ज | =जघन्य, जगत्रेणी | व. मू. ^१ | =द्वितीय वर्गमूल |
| ज | =साधिक जघन्य | व. मू. ^२ | =विरलन राशि |
| ज= | =जघन्यको आदि लेकर अन्य भी | वि | =संज्ञी |
| ज जु अ | =ज युक्तानन्त | सं | =समय प्रबद्ध |
| ज जु अ ^१ | =उ परीतानन्त | स अ | =उत्कृष्ट समयप्रबद्ध |
| ज जु अ व | =ज. युक्तानन्तका वर्ग ज अनन्तानन्त | सा | =सागर |
| ज जु अ व ^१ | =उत्कृष्ट युक्तानन्त | सू | =सूक्ष्म, सूच्यगुल |
| ज. शा. | =जघन्य ज्ञान | सू ^२ | =(सूच्यगुल) ^२ प्रतरागुल |
| | | सू ^३ | (सूच्यगुल) ^३ , घनागुल |

२. अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर) —

| | | | |
|-----|---|------------------|--|
| १ | =गृहीत पुद्गल प्रचय | ६. | =एक गुणहानि विषे |
| २ | =जघन्य संख्यात, जघन्य असंख्यात, जघन्य युक्तसंख्यात, सूच्यगुल, आवली | १२ | =स्पर्धक, स्पर्धकशलाका |
| २७ | =अतमुहूर्त, संख्य आव | १२ | =द्वयोद्ध गुणहानि |
| २१२ | =उत्कृष्ट परीतासंख्या | १३ | =संसारीजीव राशि |
| ३ | =सिद्धजीव राशि | १५ | =उत्कृष्ट असंख्य, |
| ४ | =असंख्यात भाग जघन्य असंख्याता- संख्य०, एक स्पर्धक विषे वर्गभा, प्रतरा- गुल प्रतरावली। | १६ | =जघन्य अनन्त, सम्पूर्ण जीवराशि, दोगुणहानि, निषेकाहार |
| ५ | =संख्यात भाग | १६ ख | =पुद्गल राशि |
| ६ | =संख्यात गुण, घनागुल | १६ ख ख | =काल समय राशि |
| ७ | =असंख्यात गुण | १६ ख ख ख | =आकाशप्रदेश |
| ८ | =रज्जु | १८ = | =एकट्टी |
| ८२ | =रज्जुप्रतर | ४२ = | =बादाल |
| ८३ | =रज्जुघन | ४६ | =रजत प्रतर |
| ८ | =अनन्तगुण, एक गुणहानि, घनावली | ६५ = | =पणट्टी |
| | | ≡ | |
| | | ३४३ | =रज्जुघन |
| | | २५६ | =जघन्य परीतानन्त |
| | | २५६ ^१ | =उत्कृष्ट असंख्याता- संख्यात |
| | | २५६ ^२ | =ध्रुव राशि |
| | | १३ | |

३. आँकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर)

नोट—यहाँ 'X' को सहनानीका अंग न समझना। केवल आँकड़ोंका अवस्थान दर्शानेको ग्रहण किया है।

| | | | |
|------------------|--------------------------------------|---------------------|----------------------|
| X | =सकलन (जोड़ना) | ज जु अ ^१ | =उत्कृष्ट युक्तानन्त |
| X- | =किंचिदून | ज | =साधिक जघन्य |
| X ^२ | =व्यकलन (घटाना) | व ^१ | =सूच्यगुलकी वर्ग- |
| X | =एक घाट | [व ^१ | शलाका |
| X | =किंचिदधिक | [१६/२ | =जगत्प्रतरकी वर्ग- |
| I, II, III | =संकलनमें एक, दो, तीन आदि राशियाँ | व ^२ | शलाका |
| O | =अगृहीत वर्गणा | — | =जगत्रेणी |
| X | =मिश्र वर्गणा | ≡ | =जगत्प्रतर |
| २१ ^१ | =उत्कृष्ट परीतासंख्या. | ≡ | =घनलोक |
| ४१ ^१ | =उत्कृष्ट युक्तसंख्य. | ७ | =रज्जु |
| २५६ ^१ | =उ. संख्यातासंख्य. | ≡ | |
| | | ४६ | =रज्जु प्रतर |
| | | ≡ | |
| | | ३४३ | =रज्जु घन |

| | |
|--------|------------------------|
| ० | = संख्यात |
| ० | = असंख्यात |
| [०] | = सागरकी अर्धच्छेद रा० |
| छेछेछे | = जगभ्रमणकी अर्धच्छेद |
| छेछेछे | = जगप्रतरकी अर्धच्छेद |

| | |
|--------|--|
| छेछेछे | = घनलोककी अर्धच्छेद |
| ०१२- | = किंचिदून द्ववर्ष गुण- हानि युगित समय- प्रवृद्ध |
| २० | = अन्तर्भूत, संख्यात आवली |

४. कर्मों की स्थिति व अनुभागकी अपेक्षा

(ल. सा. की अर्थसंदष्टि)

| | | | |
|---|--|--|--|
| | = अचलावली या आवाधा काल | | = अनुभाग विपै अविभा- गौप्रतिच्छेदनि के प्रमाण की समानता लिये एक एक वर्ग वर्गणा विपै पाठ्ये तिस वर्गणाकी सदृष्टि |
| △ | = क्रमिक हानिगत निपेक, उदयावली, उच्छिष्टावली | | |
| ↑ | = कर्म स्थिति (आवाधावलीके ऊपर निपेक रचना) | | |
| △ | = आवाधा काल + उदयावली + उपरितन स्थिति + उच्छिष्टावली | | |

II. गणित विषयक प्रक्रियाएं

१. परिकर्माष्टक गणित निर्देश

१. अंकों की गति वाम भागसे होती है

गो.जी./पूर्व परिचय/६०/१८ अङ्काना वामतो गतिः। = अंकनिका अनु-
क्रम बाई तरफसेती है। जैसे २५६ के तीन अंकनिविपै छत्र आदि
(इकाई) अंक, पाचा दूसरा (दहाई) अंक, दूवा अंत (सैकडा)
अंक कहिये। (यद्यपि व्यक्तों लिखते समय या राशिको मुँहसे
बोलते समय भी अंक बायेंसे दायेंको लिखे या बोले जाते हैं जैसे
दो सौ छप्पनमें दोका अंक अन्तमें न बोलकर पहिले बोलता या
लिखा गया, परन्तु अक्षरोंमें व्यक्त करनेसे उपरोक्त प्रकार पहिले
इकाई फिर-सहाई रूपमें इससे उलटा क्रम ग्रहण किया जाता है।)

२. परिकर्माष्टक के नाम निर्देश

गो.जी./पूर्व परिचय/५/३. परिकर्माष्टकका वर्णन इहा करिए है। तथा
संकलन, व्यकलन, गुणकार, भागहार, वर्ग, वर्गमूल, घन और घन-
मूल ए आठ नाम जानने १५-१७ अत्र भिन्न परिकर्माष्टक कहिये है।
तहां अंश और हारनिका संकलनादि (उपरोक्त आठों) जानना
(दे० आगे नं० १०)। अब शुन्य परिकर्माष्टक कहिए है। (भिन्दीके
संकलनादि उपरोक्त आठों शुन्य परिकर्माष्टक कहलाते है। (दे०
आगे नं० ११) १६-१७

३. संकलनकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणविपै जोड़िये
सो संकलन कहिये १५-१८ (जिसमें जोड़ा जाये उसे मूल राशि
कहते है)। जोड़ने योग्य राशिका नाम धन है। मूलराशिको तिस
करि अधिक कहिए १५-१९।
गो.जी./अर्थ संदष्टि—जोड़ते समय घनराशि ऊपर और मूलराशि नीचे
लिखी जाती है। (अब कि अंगरेजी विधिमें मूलराशि ऊपर और
घनराशि नीचे लिखकर जोड़ा जाता है)। यथा—

$$१००० = १००० + ५ = १००५ \quad या \quad १००० = १००० + ५ = १००५$$

४. व्यकलनकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाण विपै घटाईये
तहां व्यकलन कहिये १५-२०। (जिस राशिमेंसे घटाया जाये उसे
मूलराशि कहते है)। घटाने योग्य राशिका नाम ऋण है। मूल
राशिको तिसकरि होन, वा न्यून, वा शोधित वा स्फोटित कहिए
१६-२१।
गो.जी./अर्थ संदष्टि—घटाते समय निम्न विधियोंके प्रयोगका व्यवहार
है:

$$(१) - (१०००) = १००० - ५ = ९९५ \quad (२) - \left(\frac{१}{१०}\right) = \text{एक घाट कोटि} \\ (३) - \left(\frac{१}{१०}\right) = \text{एक घाट लक्ष} \quad (४) - \left(\frac{१}{१०}\right) = \text{एक घाट लक्ष} \\ (५) (ल-२) = २ घाट लक्ष \quad (६) (ल-२) = २ घाट लक्ष \quad (७) - \\ (ल-२) = किंचिदून अनन्त \quad (८) - (ल-२) = (ल-२-२) \quad (९) - \\ (ल-५) = ५ घाट लक्ष \quad (१०) - (५) = ५ घाट लक्ष \quad (११) - \\ (छेचछे) = पर्यकी अर्धच्छेदराशिमें-से पर्यकी वर्गशलाकाराशि
घटाओ।$$

५. गुणकार प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणकरि गुणिए
तहा गुणकार कहिए १५-२२ अ गुणकारविपै जाको गुणिए ताका नाम
गुण्य कहिए। जाकरि गुणिए ताका नाम गुणकार या गुणक कहिए।
गुण्य राशिको गुणकार करि गुणित, हत वा अभ्यस्त व घनत कहिए
है। ...गुणनेका नाम गुणन वा हनन वा घात इत्यादि कहिए है
१६-२४।

गो.जी./अर्थ संदष्टि—गुणा करते समय गुणकारको ऊपर तथा गुण्यको नीचे
लिख निम्न प्रकार सखंडो द्वारा गुणा करनेका व्यवहार था। यथा—

| | | | |
|------------|------------|-----------|------------|
| १६ | १६ | १६ | १६ |
| २५६ | ३२५६ | ४००६ | २५६ |
| १ × २ = २ | १ × ५ = ५ | १ × ० = ० | १ × ६ = ६ |
| ६ × २ = १२ | ६ × ५ = ३० | ६ × ० = ० | ६ × ६ = ३६ |
| ५६ | ५ | ० | ६ |
| ३२५६ | ४००६ | ४००६ | ४००६ |

६. भागहार प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणका अहाँ भाग
दोजिए तहां भागहार कहिए १५-२५ जा विपै भाग दोजिए ताका

नाम भाज्य वा हार्य इत्यादि है। और जाका भाग होजिए ताका नाम भागहार, हार, वा भाजक इत्यादि है। भाज्य राशिकौ भाग-हारकरि करि भाजित भक्त वा हृत वा खण्डित इत्यादि कहिए। भागहारका भाग देइ एक भाग ग्रहण करना होइ तहां तैयबा भाग वा एक भाग कहिए। ६०-८१

१. जी/अर्थ संदष्टि—भाग देते समय भाज्य ऊपर व भागहार नीचे लिखा जाता है। यथा—

$$\frac{४०६६}{१६} = \frac{४०६६}{१६} \times \frac{५}{५} \quad \text{को} = \frac{\text{को}}{५} = \text{कोटिका पाँचवाँ भाग}$$

$$\text{या } १\frac{१}{५} = १\frac{१}{५}$$

| | | | |
|-----------|---------------------------------|--------------------------------|-------------------------------|
| भाजन-विधि | $\frac{४०६६}{१६ \times २ = ३२}$ | $\frac{८६६}{१६ \times ५ = ८०}$ | $\frac{६६}{१६ \times ६ = ९६}$ |
| | ८६६ | ६६ | ० |

१६ के तीनो गुणकारोंको क्रमसे लिखनेपर २, ५, ६ = २५६ लब्ध आ जाता है।

Division by Ratio

गो.जी./प्रसेप योगोद्घृतमिषिण्ड प्रसेपकाणा गुणको भवेदिति । = प्रसेपकौ मिलायकरि मिश्र पिंडका भाग जो प्रमाण होइ ताकौ प्रसेप-करिणुपि अपना-अपना प्रमाण होइ। यथा—

$$१००० : ५ : ७ : ८ = \frac{१०००}{५} \times ५ ; \quad \frac{१०००}{७} \times ७ ; \quad \frac{१०००}{८} \times ८$$

$$= २५० ; ३५० , ४००$$

७. वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ. ५. = किसी प्रमाणको दोय जायगा मांडि परस्पर गिए तहा तिस प्रमाणका वर्ग कहिए। बहुरि जो प्रमाणका जाका व कोए होय तिस प्रमाणका सो वर्गमूल कहिए। जैसे पञ्चोस पाँचका वर्ग कोए होइ तातें २५ का वर्गमूल ५ है। ६६-१०। बहुरि वर्गका नाम कृति भी है। बहुरि वर्गमूलका नाम कृतिमूल वा मूल वा पाद वा प्रथम मूल भी है। (तहां प्रथम बार वर्ग करनेको प्रथम वर्ग कहिए। तिस वर्गको पुनः वर्ग करनेको द्वितीय वर्ग कहिए। इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि वर्ग जानना।) बहुरि प्रथम मूलके मूलको द्वितीय मूल कहिए। द्वितीय मूलके मूलको तृतीय मूल कहिए। (इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि मूल जानने)। ६०-१४।

घ. ६/प्र ७—प्रथम वर्ग = अ^२ ; द्वि. वर्ग = (अ^२)^२ = अ^४

$$\text{प्रथम वर्गमूल} = \text{अ}^{\frac{१}{२}} ; \text{द्वि. वर्गमूल} = (\text{अ}^{\frac{१}{२}})^{\frac{१}{२}} = \text{अ}^{\frac{१}{४}}$$

८. घन व घनमूल प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ. ५. किसी प्रमाणको तीन जायगा मांडि परस्पर गुण तिस प्रमाणका घन कहिए। बहुरि जो प्रमाण जाका घन कोए होइ तिस प्रमाणका सो घनमूल कहिए। जैसे १२५ पाचका घनमूल कोए होइ तातें ५ का घनमूल ५ है। ६६-१४।

गो.जी./अर्थ संदष्टि—गुणन विधि आदि सर्व गुणकारवत जानना। यथा—४/३ = ४^३ या ४ × ४ × ४ = ६४। वर्ग व वर्गमूलकी भाँति यहाँ भी प्रथम, द्वितीय आदि घन तथा प्रथम, द्वितीय आदि घनमूल जानने। यथा प्रथम घन = अ^३ ; द्वि. घन = (अ^३)^३ = अ^९

$$\text{प्रथम घनमूल} = \text{अ}^{\frac{१}{३}} ; \text{द्वि. घनमूल} = (\text{अ}^{\frac{१}{३}})^{\frac{१}{३}} = \text{अ}^{\frac{१}{९}}$$

९. विरलन देय या घातांक गणितकी प्रक्रिया

घ. ६/प्र ८ = घबला (व गोंमहूसार आदि कर्णानुयोगके ग्रन्थों) में विरलन देय 'फैलाना और देना' नामक प्रक्रियाका उल्लेख आता है। किसी संख्याका विरलन करना व फैलाना अर्थात् उस संख्याको एक-एकमें अलग-अलग करना। जैसे न के विरलनका अर्थ है—१, १, १, ... न बार। देय का अर्थ है उपर्युक्त अंकोमें प्रत्येक स्थानपर एक-की जगह 'न' अथवा किसी भी विवक्षित संख्याको रख देना (लिखनेमें विरलनराशि ऊपर लिखी जाती है और देय नीचे।

जैसे ६^४ में ६ देय है और ४ विरलन)। फिर उस विरलन-देयसे उपलब्ध संख्याओंको परस्पर गुणा कर देनेसे उस संख्याका वर्गित-संवर्गित प्राप्त हो जाता है। और यही उस संख्याका प्रथम वर्गित-संवर्गित कहलाता है। जैसे नका प्रथम वर्गित संवर्गित = न^१। विरलन-देयकी एक बार पुनः प्रक्रिया करनेसे, अर्थात् न^१ को लेकर

वही विधान फिर करनेसे द्वितीय वर्गित संवर्गित (न^१)^{न^१} प्राप्त है। इसी विधानको पुनः एक बार करनेसे 'न'का तृतीय वर्गित

$$\left(\left\{ (न)^{न} \right\} \left\{ (न)^{न} \right\} \right)^{न} \text{ संवर्गित प्राप्त होता है}$$

घबलामें उक्त प्रक्रियाका प्रयोग तीन बारसे अधिक अपेक्षित नहीं हुआ है, किन्तु तृतीय वर्गित-संवर्गितका उल्लेख अनेक बार (घ. ३/१, २, २/१० आदि) बड़ी संख्याओं व असंख्यात व अनन्तके सम्बन्धमें किया गया है। इस प्रक्रियासे कितनी बड़ी संख्या प्राप्त होती है, इसका ज्ञान इस बातसे हो सकता है कि 'न'का तृतीय बार वर्गित-संवर्गित रूप २५६^{२५६} हो जाता है।

उपर्युक्त कथनसे स्पष्ट है कि घबलाकार आधुनिक घातांक सिद्धान्त (Theory of indices या Powers) से पूर्णतः परिचित थे। यथा—

$$(१) \text{ अ}^म \text{ अ}^न = \text{अ}^{म+न} \quad (२) \text{ अ}^म / \text{अ}^न = \text{अ}^{म-न}$$

$$(३) (\text{अ}^म)^न = \text{अ}^{म \times न} \quad (\text{त्रि सा } १०५-१०७)$$

$$(४) \text{ यदि } १ + २^X = Y \text{ तथा } २^X + P = Q \text{ तो } Y \times P = Q$$

$$(५) \text{ यदि } २^X = Y \text{ तथा } २^{X-P} = Q \text{ तो } Y - २^P = Q$$

$$(\text{त्रि सा } ११०-१११)$$

१०. भिन्न परिकर्माष्टक प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/६६/१३ अब भिन्न परिकर्माष्टक कहिए है। तहाँ अंश अर हारनिका संकलन व्यकलन आदिक (पूर्वोक्त आठो बातें) जानना। अश अर हार कहा सो कहिए। तहाँ छह का पाँचवाँ भाग (६/५) में छहको अश व लव इत्यादि कहिये और ५ को हार वा हर वा छेद आदि कहिए। तहाँ भिन्न संकलन व्यकलनके अर्थ भाग जाति, प्रमाण जाति, भागानुवर्ध, भागापवाह ए च्यारि जाति है। तिनिविधे इहाँ विशेष प्रयोजनभूत समच्छेद विधि लिखे भाग जाति कहिए है। जुदे-जुदे अंश अर तिनिके हार लिखि एक-एक हारको अन्य हारोके अंशनिकरि गुणिए और सर्व हारनिको परस्पर गुणिए।

(यथा— $\frac{१}{५} + \frac{३}{५} + \frac{३}{५}$ में ६ को २ व ३ के साथ गुणे, ३ को ५ व ३ के साथ, ४ को ५ व २ के साथ। और तीनों हारोंको परस्पर गुणें $६ \times ३ \times ४ = ७२$ । उपरोक्त रूपसे गुणित सर्व अंशोंका समान रूपसे यह

एक ही हार होता है। यथा $(\frac{1}{6} + \frac{2}{3} + \frac{3}{6}) = (\frac{1}{6} + \frac{4}{6} + \frac{5}{6})$
इस प्रकार सर्व राशियोंके हारोंको समान करना समच्छेद कहलाता है। अब संकलन करना होइ तो परस्पर अंशानिकी जोड़ दीजिए और व्यकलन करना होइ मूल राशिके अंशानिविषे त्र्यणराशिके अंश घटाइ दीजिए। अर हार सबनिके समान भए। ताते हार परस्पर गुणे जेते भए तेते ही राखिए। ऐसे समान हार होनेतै याका नाम समच्छेद विधान है। उदाहरणार्थ—

$$\frac{1}{6} + \frac{2}{3} + \frac{3}{6} = \frac{10}{12} + \frac{8}{12} + \frac{4}{12} = \frac{10+8+4}{12}$$

$$= \frac{22}{12}$$

$$\text{अथवा } \frac{1}{6} + \frac{2}{3} - \frac{3}{6} = \frac{10}{12} + \frac{8}{12} - \frac{4}{12} = \frac{10+8-4}{12}$$

$$= \frac{14}{12}$$

कोई सम्भवतः प्रमाणका भाग देइ भाज्य व भाजक (अंश व हार) राशिका महत्व प्रमाणकौ थोरा कीजिए वा निःशेष कीजिए तहाँ अपवर्तन संज्ञा जाननी।

$$\text{यथा } \frac{14}{12} = 2 \frac{1}{3} = 2 \frac{1}{3} \text{ अथवा } \frac{14}{12} = \frac{7}{6}$$

गुणकार विषे गुण्य और गुणकारके अंशको अंशकरि और हार-को हारकरि गुणन करना। यथा $\frac{1}{6} \times \frac{2}{3} \times \frac{3}{6} = \frac{1}{6} = \frac{1}{6}$ ।

भागहार विषे भाजकके अंशको हार कीजिए और हारनिको अंश कीजिये। ऐसे पलटि भाज्य भाजकका गुण्य गुणकारवत् (उपरोक्त) विधान करना।

वर्ग और घनका विधान गुणकारवत् ही जानना। अर्थात् अंशों व हारोंका पृथक्-पृथक् वर्ग व घन करके अंशके वर्ग या घनको लब्धका अंश और हारके वर्ग या घनको लब्धका हार जानना।

$$\text{यथा } \left(\frac{1}{6}\right)^2 = \frac{1}{6^2} = \frac{1}{36} \text{ अथवा } \left(\frac{1}{6}\right)^3 = \frac{1}{6^3} = \frac{1}{216}$$

वर्गमूल व घनमूल का विधान भी वर्ग व घनवत् जानना। अंशका वर्ग या घन तो लब्धका अंश है और हारका वर्ग या घन लब्धका हार है।

$$\text{यथा } \left(\frac{1}{36}\right)^{\frac{1}{2}} = \frac{1}{36^{\frac{1}{2}}} = \frac{1}{6} \text{ अथवा } \left(\frac{1}{216}\right)^{\frac{1}{3}} = \frac{1}{216^{\frac{1}{3}}} = \frac{1}{6}$$

भिन्न परिकर्माष्टक विषयक अनेकों प्रक्रियाएँ

घ.३/१.२.४/गा.२४-३२/४६ तथा (घ.४/४.११) -

$$(१) \frac{n^2}{n+1} = n + \frac{n}{n+1}$$

$$(२) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m'}{d'} = k' \\ \text{ तो } \frac{m}{d-d'} = \frac{k}{1+(k-k')} \text{ या } \frac{k'}{(k-k')+1}$$

$$(३) \text{ यदि } \frac{m}{d} = k \text{ और } \frac{m'}{d} = k' \\ \text{ तो } (k-k') + m' = m$$

$$(४) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k, \text{ तो } \frac{m}{n+\frac{n}{n-1}} = k - \frac{k}{n+1}$$

$$\text{और } \frac{m}{n-\frac{n}{n-1}} = k + \frac{k}{n-1}$$

$$(५) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ तो } \frac{m}{n+s} = k - \frac{k}{\frac{n}{s}+1} \text{ और}$$

$$\frac{m}{n-s} = k + \frac{k}{\frac{n}{s}-1}$$

$$(६) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m'}{n'} = k+s, \text{ तो}$$

$$n' = n - \frac{n}{\frac{k}{s}+1}$$

$$\text{यदि } \frac{m}{n} = k-s, \text{ तो } n' = n + \frac{n}{\frac{k}{s}-1}$$

$$(७) \text{ यदि } \frac{m}{n} - k \text{ और } \frac{m'}{n'} \text{ दूसरा भिन्न है, तं.}$$

$$\frac{m}{n} - \frac{m'}{n'} = k \left[\frac{n'-n}{n'} \right]$$

$$(८) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-1} = k+s, \text{ तो}$$

$$1 = \frac{n-s}{k-s}$$

$$(९) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-1} = k+s, \text{ तो}$$

$$1 = \frac{n-s}{k+s}$$

$$(१०) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n+s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k - \frac{k-s}{n+s}$$

$$(११) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k + \frac{k-s}{n-s}$$

११. शून्य परिकर्माष्टककी प्रक्रियाएँ

गो. जो पूर्व परिचय/६८/१७ अब शून्य परिकर्माष्टक लिखिए है। शून्य नाम बिन्दीका है। ताके संकलनादिक (पूर्वोक्त आठों) कहिए है। तहाँ—

$$\text{संकलन} = \text{अंक} + 0 = \text{अंक} \quad \text{वर्ग} = (0)^2 = 0$$

$$\text{व्यकलन} = \text{अंक} - 0 = \text{अंक} \quad \text{वर्गमूल} = (0)^{\frac{1}{2}} = 0$$

$$\text{गुणकार} = \text{अंक} \times 0 = 0 \quad \text{घन} = (0)^3 = 0$$

$$\text{भागहार} = \text{अंक} - 0 = 0 \quad \text{घनमूल} = (0)^{\frac{1}{3}} = 0$$

(अवक्तव्य)

२. अर्द्धच्छेद या लघुरिक्थ गणित निर्देश

१. अर्द्धच्छेद आदिना सामान्य निर्देश

त्रि.सा./७६ दलबारा होंति अर्द्धच्छेदी । = राशिका दलवार (अर्थात् जितनी बार राशिको आधा-आधा करनेसे एक रह जाय) तितना तिस राशिका अर्द्धच्छेद जानना । जैसे २^म के अर्द्धच्छेद म^१ है । (गो. जी./भाषा/११८ का उपोद्घात/पृ ३०३/७) ।

त्रि.सा./७६ वर्गसला खलहिया सपदे पर सम सवर्गसलमेत् । दुगमाहद-मच्छिदी तम्मेत्तदुगे गुणे रासी । ७६ । = अपनी वर्गसलाकाका जेठा प्रमाण तितना दुवा मांड परस्पर गुणें अर्द्धच्छेद होहि । जैसे (२)^२ म के अर्द्धच्छेद = २^म ।

घ ६/म ६ (अंगरेजीमें इसका नाम logarithm to the base २ अर्थात् लघुरिक्थ है ।) अर्द्धच्छेदका संकेत 'अछे' मान कर इसे आधुनिक पद्धतिमें इस प्रकार रख सकते सकते हैं । 'क' का अछे (या अछे 'क') = लरि_२ क । यहाँ लघुरिक्थका आधार दो है ।

त्रि.सा./७६ बरिगदवारा वर्गसला रासिस्स अर्द्धच्छेदस्स । अर्द्धदवारा वा खल्ल ७६ । = राशिका जो वर्गितवार (दोयके वर्गितें लगाइ जितनी बार कोए विवक्षित राशि होइ (गो.जी./भाषा/११८ का उपोद्घात/३०३/२) तितनी वर्गसलाका राशि जाननी । अथवा राशिके जेते अर्द्धच्छेद होहि तिन अर्द्धच्छेदनि के जेते अर्द्धच्छेद होहि तितनी तिस राशिकी वर्गसलाका जाननी ।

घ ६/म ६ जैसे 'क' की वर्गसलाका = वषा क = अछे अछे क = लरि_२ लरि_२ क । यहाँ भी लघुरिक्थका आधार २ है ।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर तीनसे विभाजित की जाती है उतने उस संख्याके त्रिकच्छेद होते हैं । जैसे 'क' के त्रिकच्छेद = त्रिजे क = लरि_३ क । यहाँ लघुरिक्थका आधार ३ है । (घ.१/१.२.४/६६) ।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर ४ से विभाजित की जा सकती है उतने उस संख्याके चतुर्थच्छेद होते हैं । जैसे 'क' के चतुर्थच्छेद = चजे क = लरि_४ क । यहाँ लघुरिक्थका आधार ४ है । (घ ३/१.२.४/६६) ।

नोट—और इस प्रकार लघुरिक्थका आधार हीन या अधिक किन्तु भी रखा जा सकता है । आजकल प्रायः १० आधार वाला लघुरिक्थ व्यवहारमें आता है । इसे फ्रैच लोग कहते हैं । २ के आधार वाले लघुरिक्थका नाम नैरीरियन लोग प्रसिद्ध है । जैनागम में इन्की प्रयोग किया गया है । क्योंकि तहाँ अर्द्धच्छेद व वर्ग-शनाका विधिका ही यत्रतत्र निर्देश मिलता है । अतः इन दोनों सम्बन्धी ही कुछ आवश्यक प्रक्रियाएँ नीचे दी जाती हैं ।

२. लघुरिक्थ विषयक प्रक्रियाएँ

घ.६/म ६-११ (घ.३/१.२.२-६/पृष्ठ) : (त्रि. सा./गा.)

(१) लरि २^म = म { (राशिको जितनी बार आधा किया जा सके), (त्रि सा/७६)

(२) लरि (२)^२ म = २^म (वर्गसलाका प्रमाण दुवोंका परस्पर गुणनफल (त्रि.सा./७६)

(३) २ लरि म = म (राशिके अर्द्धच्छेद (लरि म) प्रमाण दुवोंका परस्पर गुणनफल घ ६६)

(४) लरि (म, न.) = लरि म + लरि न (त्रि. सा./१०६)

(५) लरि (म + न) = लरि म - लरि न (घ. ६०, त्रि. १०६)

(६) लरि (क^ख) = ख लरि क (त्रि सा/१०७)

(७) लरि (क^ख)^२ = २ ख लरि क (घ २१)

(८) लरि (क^ख)^ख = ख ख लरि क (घ २१)

(९) लरि लरि (२)^२ म = म (त्रि सा/७६)

(१०) लरि लरि (क^ख)^२ = लरि (२ ख लरि क)
= लरि ख + लरि २ + लरि लरि क
= लरि ख + १ + लरि लरि क (घ २१)

(११) मान लो 'अ' एक संख्या है, तो—

'अ' का प्रथम वर्गित संबर्तित = अ^अ = व (मान लो)

" " द्वि " " = व^अ = म (")

" " तृ " " = म^अ = म (")

घबलामें इस सम्बन्धमें निम्न परिणाम दिये हैं—

(घ.३/१.२.२/२१-२४)

(क) लरि व = अ लरि अ (दे ऊपर नं ६)

(ख) लरि लरि व = लरि अ + लरि लरि अ

(ग) लरि म = व लरि व

(घ) लरि लरि म = लरि व + लरि लरि व

= लरि अ + लरि लरि अ + अ लरि अ

(ङ) लरि म = म लरि म

(च) लरि लरि म = लरि म + लरि लरि म इत्यादि

(१२) लरि लरि म < व^२ (घ २४)

इस असाम्यतासे निम्न असाम्यता आती है—

व लरि व + लरि व + लरि लरि व < व^२

(१३) वर्गधारा, घनधारा और घनाघनधारा (दे. गणित/II/५/१) विषे स्वस्थानमें तो उत्तरोत्तर ऊपर-ऊपरके स्थानमें द्रुगुने-द्रुगुने अर्धच्छेद हों हैं और परस्थान विषे तिगुने अर्धच्छेद हो हैं। जैसे वर्गधाराके प्रथम स्थानकी अपेक्षा तिसहीके द्वितीय स्थानमें द्रुगुने अर्धच्छेद है, परन्तु वर्गधाराके प्रथमस्थानकी अपेक्षा घनधाराके द्वितीयस्थानमें तिगुने अर्धच्छेद है। (त्रि. सा/७४)

(१४) वर्गशलाका स्वस्थानविषे एक अधिक होइ परन्तु परस्थानविषे अपने समान होय है। जैसे वर्गधारा (दे. ऊपर न० १३) के प्रथम-स्थानकी अपेक्षा तिसहीके द्वितीयस्थानमें एक अधिक वर्गशलाका होती है। परन्तु वर्गधाराके प्रथमस्थानमें और घनधाराके भी प्रथम-स्थानमें एक-एक ही होनेके कारण दोनों स्थानोंमें वर्गशलाका समान है। (त्रि. सा/७५)

(१५) वश जगश्रेणी = वश घनागुल $\frac{\text{वश अक्षरपश्य}}{(२ \times \text{जवन्त्य परी. अस})}$

(वश = वर्गशलाका); (त्रि. सा/१०६)

३. अक्षसंचार गणित निर्देश

१. अक्षसंचार विषयक शब्दोंका परिचय

गो. जी./मू व जी. प्र/३५/६५ संज्ञा तह परथारो परियट्टण पट्ट तह समु-द्विट्टं। एदे पंचपयारा पमदसमुक्तिणे जेया ३५। प्रमादालापो-त्पत्तिनिमित्ताक्षसंचारहेतुविशेष संख्या, एषा न्यास प्रस्तार, अक्ष-संचार परिवर्तन, संख्या धृत्वा अक्षानयनं नष्टं, अक्ष धृत्वा संख्या-नयनं समुद्विट्टं। एते पंचप्रकाराः प्रमादसमुत्कीर्तने ज्ञेया भवन्ति। = संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट, समुद्विट्ट ए पाँच प्रकार प्रमादनिका व्याख्यानविषे जानना। (ऐसे ही साधुके ८४०००० उत्तर गुण अथवा ८०,००० शीलके गुण इत्यादिमें भी सर्वत्र ये पाँच बातें जाननी योग्य हैं। यहाँ प्रमादका प्रकरण होनेसे केवल प्रमादके आधारपर कथन किया गया है।)

तहाँ प्रमादनिका आलापको कारणभूत जो अक्षसंचारके निमित्त-का विशेष सो संख्या है।

बहुतर इनिका स्थापन करना सो प्रस्तार है।

बहुतर अक्षसंचार परिवर्तन है।

संख्या धर अक्षका व्यावना नष्ट है।

अक्ष धर संख्याका व्यावना समुद्विट्ट है।

इहाँ भगको कहमेको विधान सो आलाप है।

बहुतर भेद व भंगका नाम अक्ष जानना।

बहुतर एक भेद अनेक भंगनिविषे क्रमसे पलटै ताका नाम अक्ष-संचार जानना।

बहुतर जेथवाँ भंग होइ तीहि प्रमाणका नाम संख्या जानना।

३. अक्षसंचार विधिका उदाहरण

मन वचन कायके कृत कारित अनुमोदनाके साथ क्रमसे पलटने-से तीन-तीन भंग होते हैं। यही अक्ष संचार है। जैसे १. मनो कृत, २. मनो कारित, ३. मनो अनुमोदित। १. वचन कृत, २ वचन

कारित, ३. वचन अनुमोदित। १. काय कृत, २. काय कारित व ३. काय अनुमोदित।

या कुल ६ भंग हुए सो संख्या है। इन ती भंगोंके नाम अक्ष है। इनकी ऊपर नीचे करके स्थापना करना सो प्रस्तार है। जैसे

मन १ वचन २ काय ३

कृत ० कारित ३ अनुमोदित ६

मनो अनुमोदित तक आकर पुनः वचन कृतसे प्रारम्भ करना परिवर्तन है। सातवाँ भंग बताओ १ 'कायकृत'; ऐसे संख्या धरकर अक्षका नाम बताना नष्ट है और वचन अनुमोदित कौन-सा भंग है १ 'छठा'। इस प्रकार अक्षका नाम बताकर संख्या जाना समुद्विट्ट है।

३. प्रमादके ३७०० दोषोंके प्रस्तार यंत्र

१. प्रथम प्रस्तार—(प्रमादोंके भेद प्रभेद—वे वह वह नाम)

१ प्रमाण—(गो. जी./जी. प्र व भापा/४४/पृ ५६-६१)

२. संकेत—अनं = अनन्तानुबन्धी, अप्र. = अप्रत्याख्यान; प्र. = प्रत्या-ख्यान; सं. = संज्वलन.

| क्रम | कथा | वक्षाय | इन्द्रिय | निद्रा | प्रणय |
|------|---------------------|-----------------|-----------|----------------|--------|
| १ | रुद्रो | अ ० | स्पर्शन | स्पर्शनार्थ | स्पर्श |
| २ | अथ १५०० | अनं मान ६० | रस्मना १० | निद्रानिद्रा २ | माह |
| ३ | भाजन ३००० | अनमाना १२० | प्राणा २० | प्रचलाप्रचला ४ | |
| ४ | राज ४५०० | अन लोभ १८० | चक्षुः ३० | निद्रा ६ | |
| ५ | चा ६००० | अप्र. क्रोध २४० | ४० | प्रचला ८ | |
| ६ | अ ७५०० | अप्र. मान ३०० | मन ५० | | |
| ७ | परपाखण्ड ९००० | अप्र माया ३६० | | | |
| ८ | दृष्टा १०५०० | अप्र. ४२० | | | |
| ९ | भाषा १२००० | प्र. मान ४८० | | | |
| १० | गुणखण्ड १३५०० | प्र. मान ५४० | | | |
| ११ | वा १५००० | प्र. माया ६०० | | | |
| १२ | म १६५०० | प्र. लोभ ६६० | | | |
| १३ | परपञ्चज्य १८००० | अ. क्रोध ७२० | | | |
| १४ | ५ १९५०० | अ. पान ८०० | | | |
| १५ | देशकालानुक्ति २१००० | अ. माया ८६० | | | |
| १६ | भट्ट २२५०० | सलोभ ९०० | | | |
| १७ | सूर्य २४००० | हास्य ९६० | | | |
| १८ | आत्मप्रशंसा २५५०० | पाने १०२० | | | |
| १९ | परपरिवार २७००० | असति १०८० | | | |
| २० | परजगत्प्रसा २८५०० | शोक ११४० | | | |
| २१ | परपाहा ३०००० | भय १२०० | | | |
| २२ | कलह ३१५०० | उद्वेग १२६० | | | |
| २३ | परिग्रह ३३००० | स्त्रोभेद १३२० | | | |
| २४ | कृष्णधारम ३४५०० | युक्तवेद १३८० | | | |
| २५ | संगीतवाद्य ३६००० | नयसकवेद १४४० | | | |

२. द्वितीय प्रस्तार—

| नं | स्त्री | अन क्रोध | स्वप्रति | स्व्यात्मगुह्य | स्नेह |
|----|--------------|------------|----------|----------------|-------|
| १ | अथ | अन मान | रसना | निद्रा निद्रा | मोह |
| २ | मोजन | अन माया | प्राणा | प्रवलाप्रवला | |
| ४ | युज | अन लोभ | चक्षु | निद्रा | |
| ५ | चोर | अन क्रोध | श्रोत्र | प्रवला | |
| ६ | कैर | अन मान | मन | | |
| ७ | परपारवण्ड | अन माया | | | |
| ८ | देवा | अन लोभ | | | |
| ९ | भाषा | प्र क्रोध | | | |
| १० | गुणबन्ध | प्र मान | | | |
| ११ | देवा | प्र माया | | | |
| १२ | निष्ठुर | प्र लोभ | | | |
| १३ | परप्राप्य | प्र क्रोध | | | |
| १४ | कन्दपे | प्र मान | | | |
| १५ | देशकालावृत्त | प्र माया | | | |
| १६ | भुज | प्र लोभ | | | |
| १७ | सुख | होस्व | | | |
| १८ | आत्मप्रसा | रति | | | |
| १९ | परपारवण्ड | अन मान | | | |
| २० | परकुर्या | बोका | | | |
| २१ | परपीडा | भय | | | |
| २२ | कलह | जुगुप्सा | | | |
| २३ | जालह | स्त्री लोभ | | | |
| २४ | कृष्णाराम | पुरुषवेद | | | |
| २५ | संगीतवाद्य | गणसकवेद | | | |

४. नष्ट निकालनेकी विधि

गो जी/जी.प्र./४४/८४/१० व भाषा/४४/११/१८ का भावार्थ = जिस सख्या-का नष्ट निकालना इष्ट है उसे भाज्य रूपसे ग्रहण करना और प्रमादके विकथा आदि पाँच मूल भेदोंकी अपनी-अपनी जो भेद सख्या हो सो भागहार रूपसे ग्रहण करना। यथा विकथाकी संख्या २५ है सो भागहार है। प्रणयकी संख्या २ है सो भागहार है।

विवक्षित प्रस्तारके क्रमके अनुसार ही क्रम से उपरोक्त भागहारो को ग्रहण करके भाज्यको भाग देना। जैसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा प्रणयवाला भागहार प्रथम है और विकथावाला अन्तिम। तथा द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा बिन्धवाला प्रथम है और प्रणयवाला अन्तिम।

विवक्षित संख्याको पहिले प्रथम भागहार या प्रमादकी भेद संख्यासे भाग दें, पुन. जो लब्ध आवे उसे दूसरे भागहारसे भाग दें, पुन जो लब्ध आवे उसे तीसरे भागहारसे भाग दें- इत्यादि क्रमसे बराबर अन्तिम प्रस्तार तक भाग देते जायें।

द्वितीयादि बार भाग देनेसे पूर्व लघ्वराशि में '१' जोड़ दें। परन्तु यदि अवशेष ० बचा हो तो कुछ न जोड़े।

प्रत्येक स्थानमें क्या अवशेष बचता है, इसपरसे ही उस प्रस्तार-का विवक्षित अंश जाना जाता है। यदि ० बचा हो तो उस प्रस्तारका

अन्तिम भेद या अंश जानना और यदि कोई अंक शेष बचा हो तो तैयारी अंश जानना।—दे० पहिले यन्त्र।
उदाहरणार्थ ३५०००वाँ आलाप बताओ।

१. प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा

| नं | प्रस्तार | भाज्य | भाजक | लब्ध | शेष | अंश |
|----|----------|---------|------|-------|-----|------------|
| १ | प्रणय | ३५०००+० | २ | १७५०० | ० | मोह |
| २ | निद्रा | १७५००+० | ५ | ३५०० | ० | प्रचला |
| ३ | इन्द्रिय | ३५००+० | ६ | ५८३ | २ | रसना |
| ४ | कपाय | ५८३+१ | २५ | २३ | १ | प्र. क्रोध |
| ५ | विकथा | २३+१ | २५ | ० | २४ | कृष्णाराम |

अत इष्ट आलाप=मोही प्रचलायुक्त रसना इन्द्रियके वशीभूत प्रत्या-स्थानक्रोधवाला कृष्णाराम करता हुआ।

२. द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा

| नं | प्रस्तार | भाज्य | भाजक | लब्ध | शेष | अंश |
|----|----------|---------|------|------|-----|------------|
| १ | विकथा | ३५०००+० | २५ | १४०० | ० | संगीतवाद्य |
| २ | कपाय | १४००+० | २५ | ५६ | ० | नर्पु वेद |
| ३ | इन्द्रिय | ५६+० | ६ | ९ | २ | रसना |
| ४ | निद्रा | ९+१ | ५ | २ | ० | प्रचला |
| ५ | प्रणय | २+० | २ | १ | ० | मोह |

अत—इष्ट आलाप=संगीतवाद्यापी, नर्पुसकवेदी, रसना इन्द्रियके वशीभूत, प्रचलायुक्त मोही।

५. समुद्दिष्ट निकालनेकी विधि

गो. जी/जी.प्र./४४/८४/१५ व भाषा/४४/११/१६ का भावार्थ = यन्त्रकी अपेक्षा साधना हो तो इष्ट आलापके अक्षोंके पृथक् पृथक् कोठोंमें दिये गये जो अंक उनको केवल जोड़ दीजिये। जो लब्ध आवे तैयारी अंश जानना।—दे० पूर्वोक्त यन्त्र।

गणितकी अपेक्षा साधना हो तो नष्ट प्राप्ति विधिसे उलटी विधि-का ग्रहण करना। भागहारके स्थानपर गुणकार विधिको अपनाना। प्रस्तार क्रम भी उलटा ग्रहण करना। अर्थात् प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा विकथा पहिले है और प्रणय अन्तमें। द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा प्रणय पहिले है और विकथा अन्तमें।

गुणकार विधिमें पहिले '१' का अंक स्थापो। इसे प्रथम विवक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करो। विवक्षित अक्षके आगे जितने कोठे या भंग शेष रहते है (दे० पूर्वोक्त यन्त्र) तितने अंक लब्धमेंसे घटावें। जो शेष रहे उसे पुन द्वितीय विवक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करे। लब्धमें से पुन पूर्ववत् अंक घटावें। इस प्रकार अन्तिम प्रस्तार तक बराबर गुणा करना व घटाना करते जायें। अन्तमें जो लब्ध हो सो ही इष्ट अक्षकी संख्या जाननी।

उदाहरणार्थ स्नेही, निद्रा युक्त, मनके वशीभूत अनन्तानुबन्धी क्रोधवाला मूर्खकथालापीकी संख्या जाननी हो तो—

यन्त्रकी अपेक्षा—प्रथम प्रस्तारके कोठोंमें दिये गये अंक निम्न प्रकार हैं (देखो पूर्वोक्त यन्त्र)—स्नेह=१, निद्रा=६; मन=५०; अनन्त-क्रोध=० मूर्खकथा=२४०००। सब अंकोंको जोड़े=२४०५७ पाया।

गणितकी अपेक्षा प्रथम प्रस्तारमें

$$\begin{aligned} \{ '१' (स्थापा) \times २५ (विकथाकी संख्या) \} &= \\ (मूल कथासे आगे ८ कोठे या भंग शेष है) &= १७ \\ इसी प्रकार १७ \times २५ (कथाय) &= ४०२ \\ ४०१ \times ६ (इन्द्रिय) &= २४०६ \\ २४०६ \times ५ (निद्रा) &= १२०२६ \\ १२०२६ \times २ (प्रणय) &= २४०५२ वाँ अक्ष \end{aligned}$$

इसी प्रकार द्वितीय प्रस्तारमें भी जानना। केवल क्रम बदल देना। पहिले प्रणयकी २ संख्यासे '१' को गुणा करना, फिर निद्राकी पाँच संख्यासे इत्यादि। तहाँ $(१ \times २) - १ = १$; $(१ \times ५) - १ = ४$; $(४ \times ६) - ० = २४$; $(२४ \times २५) - २४ = ५७६$; $(५७६ \times २५) - ८ = १४३६२$

४. त्रैराशिक व संयोगी भंग गणित निर्देश

१. द्वि त्रि आदि संयोगी भंग प्राप्ति विधि

गो. क./जी. प्र/७६६/६७७ का भाषार्थ—जहाँ प्रत्येक द्विसंयोगी त्रिसंयोगी इत्यादि भेद करने होंहि तहाँ विवक्षितका जो प्रमाण होहि तिस प्रमाणतें लगाय एक एक घटता एक अंक पर्यंत अनुक्रमतें लिखने, सो ए तौ भाज्य भए। अर तिनिके नीचे एक आदि एक एक भँघता तिस प्रमाणका अंक पर्यंत अंक क्रमतें लिखने, सो ए भागहार भए। सो भाज्यनिकी अंश कहिए भागहारनिकी हार कहिए। क्रमतें पूर्व अंशनिकरि अगले अंशकौ और पूर्व हारनिकरि अगले हारको गुणि (अर्थात् पूर्वोक्त सर्व अंशकी परस्पर तथा हारोंको परस्पर गुणा करनेसे उन उनका जो जो प्रमाण आवै) जो जो अंशनिका प्रमाण होइ ताकौ हार प्रमाणका भाग दीए जो जो प्रमाण आवै तितने तितने तहाँ भंग जानने।

उदाहरणार्थ—(पटकाय जीवोंकी हिसाके प्रकरणमें किमी—जीवकी एक कालमें किसी एक कायकी हिसा होती है, किसीको एक कालमें दो कायकी हिसा होती है। किसीकी ३ को...इत्यादि। वहाँ एक द्वि त्रि आदि संयोगी भंग निम्न प्रकार निकाले जा सकते हैं।

| भाज्य या अंश | ६ | ५ | ४ | ३ | २ | १ |
|--------------|---|---|---|---|---|---|
| भाजक या हार | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ |

$$\text{एक संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १}}{\text{हार नं. १}} = \frac{६}{१} = ६$$

$$\text{द्वि संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १} \times २}{\text{हार नं. १} \times २} = \frac{६ \times ५}{१ \times २} = १५$$

$$\text{त्रि संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १} \times २ \times ३}{\text{हार नं. १} \times २ \times ३} = \frac{६ \times ५ \times ४}{१ \times २ \times ३} = २०$$

$$\text{चतु संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १} \times २ \times ३ \times ४}{\text{हार नं. १} \times २ \times ३ \times ४} = \frac{६ \times ५ \times ४ \times ३}{१ \times २ \times ३ \times ४} = १५$$

$$\text{पंच संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १} \times २ \times ३ \times ४ \times ५}{\text{हार नं. १} \times २ \times ३ \times ४ \times ५} = \frac{६ \times ५ \times ४ \times ३ \times २}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ५} = ६$$

$$\text{छ संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १} \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६}{\text{हार नं. १} \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६} = \frac{६ \times ५ \times ४ \times ३ \times २ \times १}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ५ \times ६} = १$$

$$\text{कुल भंग} = ६ + १५ + २० + १५ + ६ + १ = ६३$$

२. त्रैराशिक गणित विधि

गो. जी./पूर्व परिचय/पृ. ७०/१३ त्रैराशिकका जहाँ तहाँ प्रयोजन जान स्वरूप मात्र कहिए है। तहाँ तीन राशि हो हैं—प्रमाण, फल व इच्छा। तहाँ तिस विवक्षित प्रमाणकरि जो फल प्राप्त होइ सो प्रमाण राशि व फल राशि जाननी। बहुरि अपना इच्छित प्रमाण होइ सो इच्छाराशि जाननी।

तहाँ फलकौ इच्छाकरि गुणि प्रमाणका भाग दीए अपना इच्छित प्रमाणकरि जो फल ताका प्रमाण आवै है। इसका नाम लब्ध है। इहाँ प्रमाण और इच्छाकी एक जाति जाननी। बहुरि फल और लब्धकी एक जाति जाननी।

उदाहरणार्थ—पाँच रुपयाका सात मण अन्न आवै तौ सात रुपयाका केता अन्न आवै ऐसा त्रैराशिक कीया। इहाँ प्रमाण राशि ५ (रुपया) फल राशि ७ (मण) है, इच्छा राशि ७ (रुपया) है।

$$\text{तहाँ फलकरि इच्छाकौ गुणि प्रमाणका भाग दीए} = \frac{७ \times ७}{५} = \frac{४९}{५} = ९ \frac{४}{५}$$

मन मात्र लब्धराशि भया।—अर्थात् $\frac{\text{फल} \times \text{इच्छा}}{\text{प्रमाण}} = \text{लब्ध}$
(घ./३/१.२.६/६६ तथा १.२.१४/१००).

५. श्रेणी व्यवहारगणित सामान्य

१. श्रेणी व्यवहार परिचय

संकलन व्यक्तन आदि पूर्वोक्त आठ बातोंका प्रयोग दो-चार राशियों तक सीमित न रखकर धारावाही रूपसे करना श्रेणी व्यवहार गणित कहलाता है। अर्थात् समान वृद्धि या हानिको लिये अनेकों अंकों या राशियोंकी एक सन्धी अदृष्ट धारा यो श्रेणीमें यह गणित काम आता है। यह दो प्रकारका है—संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithmetical Progression) और गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression)।

तहाँ प्रथम विधिमें १, २, ३, ४, ५...OC इस प्रकार एकवृद्धि क्रमवाली, या २, ४, ६, ८...OC इस प्रकार दोवृद्धि क्रमवाली, या इसी प्रकार ३, ४, ५, ६, ७...OC असंख्यात व अनन्त वृद्धि क्रमवाली धाराओंका ग्रहण किया जाता है, जो सर्वधारा, समधारा आदि अनेकों भेदरूप हैं। द्वितीय विधिमें १, २, ४, ८...OC इस प्रकार दोगुणकारवाली, या १, २, ९, २७...OC इस प्रकार तीनगुणकारवाली, या इसी प्रकार ४, ६, ६, ६...OC असंख्यात, असंख्यात व अनन्त गुणकार वृद्धि क्रमवाली धाराओंका ग्रहण किया जाता है, जो कृतिधारा, घनधारा आदि अनेक भेदरूप हैं। इन सब धाराओंका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा।

समान-वृद्धि क्रमवाली ये धाराएँ कहींसे भी प्रारम्भ होकर तत्पश्चात् नियमित समान-वृद्धि क्रमसे वहाँ तक भी जा सकती हैं। उस धारा या श्रेणीके सर्व स्थानोंमें ग्रहण किये गये अंकों या राशियोंका संकलन या गुणनफल 'सर्वधन' कहलाता है। इसके सर्व स्थान 'गच्छ', तथा समान वृद्धि 'चय' कहलाता है। इन 'सर्वधन' आदि सैद्धान्तिक शब्दोंका भी परिचय इस अधिकारमें आगे दिया जायेगा।

दो-चार अंकों या राशियोंका संकलन या गुणन तो सामान्य विधिसे भी किया जाना सम्भव है, परन्तु पंचाश, सौ, संख्यात, असंख्यात व अनन्त राशियोंवाली अदृष्ट श्रेणियोंका संकलन आदि सामान्य विधिसे किया जाना सम्भव नहीं है। तिसके लिए जिन विशेष प्रक्रियाओंका प्रयोग किया जाता है, उनका परिचय भी इस अधिकारमें आगे दिया जानेवाला है।

२. सर्वधारा आदि श्रेणियोंका परिचय

त्रि. सा/पृ. ६३-६१ धारैय सन्नसमदिघणमाघगद्दवेकदीविदं। तत्स घणाघणमादौ अंतं ठाणं च सन्नव्य ॥६३॥—चौदह धाराएँ हैं—

१. सर्वधारा, २. समधारा, ३. विषमधारा, ४. कृतिधारा, ५. अकृतिधारा, ६. घनधारा, ७. अघनधारा, ८. कृतिमातृकधारा, ९. अकृतिमातृकधारा, १०. घनमातृकधारा, ११. अघनमातृकधारा, १२. द्विरूपधारा, १३. द्विरूपघनधारा, १४. द्विरूपघनधारा। इनके आदि अंत स्थानभेद है ते सर्व धारानि विषै कहिए है। (गो. जी./भाषा/२१८ का उपोद्घात पृ. २६६/१०)।

सकेत $-a =$ केवलज्ञानप्रमाण उ, अनन्तानन्त।

| क्रमधाराका नाम | विशेषता | कुलस्थान |
|---------------------|---|---|
| १ सर्वधारा | $१, २, ३, ४, \dots$ | a |
| २ समधारा | $२, ४, ६, ८, \dots$ | $a/२$ |
| ३ विषमधारा | $१, ३, ५, ७, \dots$ | $a/२$ |
| ४ कृतिधारा | $१, ४, ९, १६, (१^२, २^२, ३^२, ४^२)$ | $a^२$ |
| ५ अकृतिधारा | कृतिधाराकी राशियोंसे हीन सर्वधारा अर्थात् $x, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, \dots$ | $a^२$ |
| ६ घनधारा | $१, ८, २७, (१^३, २^३, ३^३)$ | $a^३$ |
| ७ अघनधारा | घनधाराकी राशियोंसे हीन सर्वधारा अर्थात् $x, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, \dots$ | $a-a^३$ |
| ८ कृतिमातृकधारा | $१, २, ३, \{(१^२)^२, (२^२)^२, (३^२)^२\}$ | $a^२$ |
| ९ अकृतिमातृकधारा | $a^२ + १, a^२ + २, a^२ + ३, \dots$ (कृतिमातृकसे आगे जितने स्थान तक शेष रहे वे सर्व) | $a-a^२$ |
| १० घन मातृकधारा | $१, २, ३, \{(१^३)^३, (२^३)^३, (३^३)^३\}$ | $a^३$ |
| ११ अघन मातृकधारा | घनमातृकसे आगे जितने स्थान तक शेष रहे वे सर्व अर्थात् $a^३ + १, a^३ + २, a^३ + ३, \dots$ | $a-a^३$ |
| १२ द्विरूप वर्गधारा | $२^२, २^२ \times २, २^२ \times २ \times २, २$ लरि लरि a | लरि लरि a |
| १३ द्विरूप घनधारा | $२^३, २^३ \times २, २^३ \times २ \times २, \dots$ या $२^३ + १, २^३ \times २ + २, २^३ \times २ \times २ + ३, २^३ \times २ \times २ \times २ + ४, \dots$ लरि लरि a | $\frac{a}{३}$ $\frac{a}{४}$ $\frac{a}{५}$ |
| १४ द्विरूपघनधारा | $(२^६)^२, (२^६)^२ \times २, (२^६)^२ \times २ \times २, \dots$ | लरि लरि a |
| १५ अर्धच्छेद-राशि | $= २, ४, ६, ८, १०, १२, १४, \dots$ | लरि a |
| १६ वर्गशून्यका राशि | $= ४, १६, ३६, ६४, १००, \dots$ | लरि लरि a |

३. सर्वधन आदि शब्दोंका परिचय

गो जी./भाषा/४६/१२१

{ संकलन व्यव- $= ४ + ८ + १२ + १६ + २० + २४ + २८ + ३२ = १४४$
हारकी श्रेणी

{ गुणन व्यव- $= ४ + १६ + ६४ + १२८ + २५६ + ५१२ + १०२४ +$
हारकी श्रेणी $२०४८ = ४०९६$

{ स्थान $=$ प्रथम अंकसे लेकर अन्तिम तक पृथक्-पृथक् अंकोंका अपना-अपना स्थान।

{ पदधन या सर्वधन $=$ विवक्षित सर्व स्थानकनि सम्बन्धी सर्व द्रव्य जो उनसे जो प्रमाण आवे। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें $= १४४९, ४०९६$ ।

{ पद, गच्छ $=$ स्थानकनिका प्रमाण। यथा उपरोक्त श्रेणियोंमें $=$ स्थान (स्थान)

{ मुख, आदि, $=$ आदि स्थानविषै जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें ४।

{ भूमि या अन्त $=$ अन्त स्थानविषै जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें ३२, २०४८।

मध्यधन $=$ सर्व स्थानकनिके बीचका स्थान। जहाँ स्थानकनिका प्रमाण सम होइ तहाँ बीचके दोय स्थानकनिका द्रव्य जोड़ आधा कीए जो प्रमाण आवे तितना मध्य धन है। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $\frac{१६+२०}{२} = १८$

आदिधन $=$ जितना मुखका प्रमाण होइ तितना तितना सर्व स्थानकनिका ग्रहण करि जोड़ जो प्रमाण होई। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $(४ \times ८) = ३२$ ।

{ उत्तर, चय $=$ स्थान-स्थान प्रति जितना-जितना बधै। जैसे वृद्धि, विशेष उपरोक्त श्रेणी नं. १ में ४।

{ उत्तरधन या चयधन $=$ सर्व स्थानकनिके बीच जो-जो चय बधै उन सब चयोंको जोड़ जो प्रमाण होई। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $१४४-३२ = ११२$ ।

मध्य चयधन $=$ बीचके स्थानपर प्रथम स्थानकी अपेक्षा वृद्धि। या मध्यधन जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में मध्यधन १८ है। (ज.प/१२/४८) तहाँ प्रथमकी अपेक्षा १४ की वृद्धि है।

४. संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithematical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(त्रि सा/गा.नं.); (गो जी./भाषा/४६/१२१-१२४ उद्धृतसूत्र)

१. सर्वधन निकालो

(१) यदि आदिधन और उत्तरधन दिया हो तो—

आदिधन + उत्तरधन $=$ सर्वधन

(११) यदि मध्यधन और गच्छ दिया हो तो—

मध्यधन \times गच्छ $=$ सर्वधन

(111) यदि, मुख, गच्छ और चय दिया हो तो—

“पदमेगेण विहीणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पभवजुदं पदगुणितं पदगुणितं तं विजाणीहि (त्रि. सा/१६४) ।

$$\left[\left\{ \frac{\text{गच्छ} - 1}{2} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(iv) यदि मुख भूमि और गच्छ दिया हो तो—

“मुखभूमिजोगदले पदगुणिते पदधनं होदि” (त्रि. सा/१६३)

$$\frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{2} \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(सर्वधन = S_n ; गच्छ = n ; मुख = T_1 ; भूमि = T_n ; चय = d)

$$\text{तो } S_n = T_1 + (T_1 + d) + (T_1 + 2d) + (T_1 + 3d) + \dots + (T_n - 3d) + (T_n - 2d) + (T_n - d) + T_n$$

$$2S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \dots + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} = n \left(\frac{T_1 + T_n}{2} \right)$$

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} \cdot n = \frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{2} \times \text{गच्छ} \quad \text{।}$$

(१) गच्छ निकालो

(i) यदि मुख भूमि और चय दिया हो तो

“आदी अंते सुद्वे बद्धिबहिदे इगजुदे णाणा । (त्रि. सा/१७)”

$$\frac{\text{भूमि} - \text{मुख}}{\text{चय}} + 1 = \frac{T_n - T_1}{d} + 1 = \text{गच्छ } (n)$$

(३) चय निकालो

(1) यदि गच्छ और सर्वधन दिया हो तो

“पदकदिसंखेण भाजियं पचयं ।” (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ}} \div \text{संख्यात} = \text{चय } (d)$$

(11) यदि सर्वधन, आदिधन व गच्छ दिया हो तो

“आदिधनो न गुणितं पदोनपदकृतिदलेन सभाजतं पचयं (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$(\text{सर्वधन} - \text{आदिधन}) \div \frac{\text{गच्छ}^2 - \text{गच्छ}}{2} = \text{चय } (d)$$

(सर्वधन = S_n ; मुख = T_1 ; भूमि = T_n ; गच्छ = n ; चय = d)

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} \cdot n = \frac{n \{ T_1 + T_1 + d(n-1) \}}{2} = \frac{n \cdot 2T_1 + n(n-1)d}{2}$$

$$= \frac{2nT_1 + (n^2 - n)d}{2} \therefore \frac{2(S_n - nT_1)}{n^2 - n/2} = d$$

(111) यदि सर्वधन, मुख व गच्छ दिया हो तो—

$$\left\{ \frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ}} - \text{मुख} \right\} \div \frac{\text{गच्छ} - 1}{2} = \text{चय}$$

$$\left(\frac{S_n}{n} - T_1 \right) \div \frac{n-1}{2} = d$$

(४) मुख या आदि निकालो

यदि सर्वधन, उत्तरधन व गच्छ दिया हो तो

(i) वेगपदं चयगुणितं भूमिन्दि रिणधनं चकए । (त्रि. सा./१६३)

$$\text{भूमि} - \text{चय} (\text{गच्छ} - 1) = T_n - d(n-1) = \text{मुख}$$

$$(11) \frac{\text{सर्वधन} - \text{उत्तरधन}}{\text{गच्छ}} = \frac{S_n - \left(\frac{n-1}{2} \cdot nd \right)}{n} = \text{गच्छ}$$

(गो. जी./भाषा/४६/१२३/६) ।

अन्त या भूमि निकालो

(1) यदि गच्छ, चय, व मुख दिया हो तो—

व्येकं पदं चयाम्यस्तं तदादिसहितं अंतधनं (गो. जी./भाषा/४६/१२२)

$$(\text{गच्छ} - 1) \text{ चय} + \text{मुख} = T_1 + d(n-1) = \text{भूमि}$$

(६) उत्तरधन निकालो

(i) यदि गच्छ व चय दिया हो तो—

व्येकपदार्धधनचयगुणो गच्छ उत्तरधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{गच्छ} - 1}{2} \times \text{चय} \times \text{गच्छ} = \frac{n-1}{2} \cdot nd = \text{चयधन} \quad \text{।}$$

(11) यदि गच्छ, चय व मुख दिया हो तो—

पदमेगेण विहीणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पभवजुदं पदगुणितं पदगुणितं होदि सव्वरथ ।

(गो. क./भाषा/६०४/१०८१)

$$\left\{ \frac{(\text{गच्छ} - 1) \times \text{चय}}{2} + \text{चय} \right\} \times \text{गच्छ} = \text{उत्तरधन}$$

(७) आदिधन निकालो

यदि गच्छ व मुख दिया हो तो—

(1) पदहतमुखमादिधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२२)

$$\text{मुख} \times \text{गच्छ} = \text{आदिधन}$$

५. गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(१) गुणकाररूप सर्वधन निकालो

अंतधनं गुणगुणियं आदिविहीणं रज्जुगुत्तरपदभजियं = गुणकार करता अंतविषं जो प्रमाण होइ ताको जितनेका गुणकार होइ ताकरि गुणिए, तिस विषै पहिले जितना प्रमाण होइ सो घटाइए । जो प्रमाण होइ ताको एकघाटि गुणकारका भाग दीजिये । यो करता जो प्रमाण होइ सो ही गुणकार रूप सर्व स्थाननिका जोड जानना ।

$$T_n = T_1 \times r^{n-1}$$

$$S_n = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r} \text{ or } \frac{T_1 (r^n - 1)}{r - 1} \quad \text{। यथा—}$$

$$S_n = a + ar + ar^2 + ar^3 + \dots + ar^{n-1}$$

$$r \cdot S_n = ar + ar^2 + ar^3 + ar^4 + \dots + ar^{n-1} + ar^n$$

$$S_n - r \cdot S_n = a - ar^n$$

$$S_n (1 - r) = a (1 - r^n)$$

$$S_n = \frac{a (1 - r^n)}{1 - r} = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r}$$

Where $a = T_1 = \text{मुख}$; $r = \text{गुणाकार}$

६. मिश्रित श्रेणी व्यवहारकी प्रक्रियाएँ

जैसे $a + (a+d)r + (a+2d)r^2 \dots$

$$\{a + (n-1)d\} r^{n-1}$$

$$T_n = (A_r \cdot T_n) r^{n-1}$$

७. द्वीप समुद्रोंमें चन्द्र-सूर्यादिका प्रमाण निकालनेकी प्रक्रिया

ज प./१२/१४-६१ मध्य लोकमें एक द्वीप व एक सागरके क्रमसे जम्बूद्वीप व लवणसागरसे लेकर स्वयंभूरमण द्वीप व स्वयंभूरमण सागर पर्यंत असत्यात द्वीप सागर स्थित है। अगला अगला द्वीप या सागर पिछले पिछलेकी अपेक्षा दूने दूने विस्तारवाला है।

तहाँ प्रथम ही अर्द्ध द्वीपके पाँच स्थानोंमें तो २,४,१२,४२ व ७२ चन्द्र व इतने ही सूर्य है। इससे आगे अर्थात् मानुषोत्तर पर्वतके परभागसे स्वयंभूरमण सागर पर्यंत प्रत्येक द्वीप व सागरमें चन्द्र व सूर्यों के अनेकों अनेकों वलय है। प्रत्येक वलयमें अनेकों चन्द्र व सूर्य है। सर्वत्र सूर्योंकी सख्या चन्द्रोंके समान है।

तहाँ आदि स्थान अर्थात् पुष्करार्ध द्वीपमें आधा द्वीप होनेके कारण १६ के आधे वलय है परन्तु इससे आगे अन्त पर्यंत १६ के दुगुने, चौगुने आदि क्रमसे वृद्धि गत होते गये हैं। अर्थात् पूर्वोक्त श्रेणी नं०२ (दिलो गणित II/४/३) के अनुसार गुणन क्रमसे वृद्धिगत है। यहाँ गुणकार २ है।

तहाँ भी प्रत्येक द्वीप या सागरके प्रथम वलयमें अपनेसे पूर्व द्वीप या सागरके प्रथम वलयसे दूने दूने चन्द्र होते हैं। तत्पश्चात् उसीके अन्तिम वलय पर्यंत ४ चयस्वरूप वृद्धि क्रमसे वृद्धिगत होते गये हैं। तिनका प्रमाण निकालने सम्बन्धी प्रक्रियाएँ—

पुष्करार्ध द्वीपके ८ वलयोंके कुल चन्द्र तो क्योंकि १४४, १४८, १५२ * इस प्रकार केवल संकलन व्यवहार श्रेणीके अनुसार वृद्धिगत हुए हैं अतः तहाँ उसी सम्बन्धी प्रक्रियाका प्रयोग किया गया है। अर्थात्—

$$\begin{aligned} \text{सर्वधन} &= \left[\left\{ \frac{\text{गच्छ}-१}{२} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} \\ &= \left[\left\{ \frac{८-१}{२} \times ४ \right\} + १४४ \right] \times ८ = १२६४ \end{aligned}$$

परन्तु शेष द्वीप समुद्रोंमें आदि (मुख) व गच्छ उत्तरोत्तर दुगुने दुगुने होते हैं और चय सर्वत्र चार है। इस प्रकार संकलन व्यवहार और श्रेणी व्यवहार दोनोंका प्रयोग किया गया है। (विशेष देखो वहाँ ही अर्थात् ग्रन्थमें ही)

६. गुणहानि रूप श्रेणीव्यवहार निर्देश

१. गुणहानि सामान्य व गुणहानि आयाम निर्देश

घ ६/१.६-६.६/१५१/१० पदमणिसो अवटिद्धहाणीए जेतिमद्वानं गृण अर्द्ध होइ समद्वानं गुणहानि ति उच्चवटि। = प्रथम नियेक अवस्थित हानिमें जितनी दूर जाकर आधा होता है उस अज्ञान (अन्तरास या कालको) 'गुणहानि' कहते हैं।

गो.जी/भाषा/२५३/१२६ पूर्व पूर्व गुणहानितै उत्तर उत्तर गुणहानिविषे गुणहानिका वा निषेकनिका द्रव्य दूना घटता होइ है, तातै गुणहानि नाम जानना। * गुणहानि अथायोग्य अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तके जेते समय होइ तितना गुणहानिका आयाम जानना। यथा—

| गुणहानि आयाम | गुणहानि नं० | | | | | |
|--------------|-------------|------|-----|-----|-----|-----|
| | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ |
| समय | | | | | | |
| १ | ५१२ | २६६ | १२८ | ६४ | ३२ | १६ |
| २ | ४८० | २४० | १२० | ६० | ३० | १५ |
| ३ | ४४८ | २२४ | ११२ | ५६ | २८ | १४ |
| ४ | ४१६ | २०८ | १०४ | ५२ | २६ | १३ |
| ५ | ३८४ | १९२ | ९६ | ४८ | २४ | १२ |
| ६ | ३५२ | १७६ | ८८ | ४४ | २२ | ११ |
| ७ | ३२० | १६० | ८० | ४० | २० | १० |
| ८ | २८८ | १४४ | ७२ | ३६ | १८ | ९ |
| सर्वद्रव्य | ३२०० | १६०० | ८०० | ४०० | २०० | १०० |
| चय | ३२ | १६ | ८ | ४ | २ | १ |

(घ.६/१.६-६/१५४); (गो.जी/भाषा/५६/१५८)

२. गुणहानि सिद्धान्त विषयक शब्दोंका परिचय

प्रमाण—१ (गो जी/भाषा/५६/१५४/१२); २ (गो क/भाषा/६२२/११०५); ३ (गो क/भाषा/६५५/११८१); ४. (गो का/भाषा/६०५-६०६/१०८२); ५ (ल.सा/जी प्र/४३/७७)।

प्रमाण नं०

१०. प्रथम गुणहानि—अपनी अपनी द्वितीयादि वर्णोंके वर्गविषे अपनी अपनी प्रथम वर्णोंके वर्गोंतै एक एक अविभागप्रतिच्छेद बंधता अनुक्रमें जानना। ऐसे स्पर्धकनिके समूहका नाम प्रथम-गुणहानि है।

१०. द्वितीय गुणहानि—इस प्रथम गुणहानिके प्रथम वर्गविषे जेता परमाणु रूप पाइये है तिनितै एक एक चय प्रमाण घटते द्वितीयादि वर्णानिविषे वर्ग जानने। ऐसे क्रमतै जहाँ प्रथम गुणहानिका प्रथम वर्णोंके वर्गनितै आधा जिस वर्णविषे वर्ग होइ तहाँ तै दूसरी गुणहानिका प्रारम्भ भया। तहाँ-द्रव्य चय आदिका प्रमाण आधा आधा जानना।

१०. नाना गुणहानि—इस क्रमतै जेती गुणहानि सर्व कर्म परमाणुनिविषे पाइए तिनिके समूहका नाम नाना गुणहानि है। (जैसे उपरोक्त यत्रमें नाना गुणहानि छह है।)

१०. गुणहानि आयाम—एक गुणहानिविषे अनंत वर्णना पाइये (अथवा जितना द्रव्य या काल एक गुणहानिविषे पाइए) सो गुणहानि आयाम जानना।

१०. दो गुणहानि—याको (गुणहानि आयामको) दूना कीए जो प्रमाण होइ सो दो गुणहानि है।

खोढगुणहानि वा द्व्यर्धगुणहानि—(गुणहानि आयामको) खोढा कीए जो प्रमाण होइ।

१०. अन्योन्याभ्यस्त राशि—नानागुणहानि प्रमाण दुये मांडि परस्पर गुणै जो प्रमाण होइ सो अन्योन्याभ्यस्त राशि है।

२ निषेकहार—निषेकछेद कहिए दो गुणहानि।

१०. अनुकृति—प्रतिसमयपरिणामखण्डानि—प्रति समय परिणामोंमें जो खण्ड उपलब्ध होते हैं वे अनुकृति कहलाते हैं। (अर्थात् मुख्य गुण हानिके प्रत्येक समयके अन्तर्गत इनकी पृथक् पृथक् उत्तर गुण-हानि रूप रचना होती है।) (दे० करण/४/३)।

प्रमाण नं०

* तिर्यक् गच्छ—नाना गुणहानियोंका प्रमाण ।

४ ऊर्ध्वगच्छ—गुणहानि आयाममें समयो या वर्गणाओं आदिका प्रमाण ।

४ अनुकृष्टि गच्छ—ऊर्ध्व गच्छ—संख्यात ।

* ऊर्ध्वचय—ऊर्ध्व गच्छमें अर्थात् मूल गुणहानिमें चय ।

४ अनुकृष्टि चय—ऊर्ध्वचय+अनुकृष्टि गच्छ विवक्षित सर्वघन—गुणहानिका कोई एक विवक्षित समय सम्बन्धी द्रव्य ।

३. गुणहानि सिद्धान्त विषयक प्रक्रियाएँ

(१) अन्तिम गुणहानिका द्रव्य

गो. क/भापा/६४२/११७३ से उद्घृत—स्वजगण्णोणभवहिदद्वं ।
सर्व द्रव्य—(अन्योन्याभ्यस्त राशि-१)

(२) प्रथम गुणहानिका द्रव्य

गो. क/भापा/६४२/११७३/१०

अन्त गुणहानिका द्रव्य×(अन्योन्याभ्यस्त+२) ।

(३) प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गणाका द्रव्य

गो. जी/भापा/४६/१४६/११ दिवड्ड गुणहानिभाजिदे पदमा । सर्व-
द्रव्य—साधिक डघोड गुणहानि ।गो. क/भापा/१४६/११४/११ पचयं त दो गुणहानिणा गुणिदे आदि
णितेयं ततो विसेसहीयकम् । चय×दो गुणहानि ।

(४) विवक्षित गुणहानिका चय

(1) यदि अन्तिम या प्रथम निषेक तथा गुणहानि आयाम दिया हो तो
अन्तिम वर्गणाका द्रव्य + दो गुणहानि (या निषेकहार)
(गो. जी/भापा/४६/१४६/११) ।

अथवा—प्रथम निषेक + (गुणहानि आयाम + १)

(गो. जी/भापा/६४१/११६३/७)

(11) यदि सर्वद्रव्य या मध्यघन व गुणहानि आयाम (गच्छ) दिया
हो तो —गो. क/भापा/१४६/११४/१० तं रुज्जुगद्वानद्वेण ऊणेण णितेयभागहारेण
मज्झिमघणमवहरदे पचयं ।मध्यघन + $\left\{ \frac{\text{गुणहानि आयाम}-१}{२} \right\}$

(गो. क/भापा/६४६/११७३/१६) ; (ल० मा./जी. प्र./७२/१०६) ।

(गो. क/भापा/६३०/१११३/११) ।

नोट—मध्यघनके लिए देखो नीचे

(५) विवक्षित गुणहानिका मध्यघन

गो. क/भापा/१४६/११४/१० अद्याणेण सव्वघणे खोडिदे—मज्झिमघण-
भागच्छदि । = विवक्षित गुणहानिका सर्वद्रव्य + गुणहानि आयाम ।

(६) अनुकृष्टि चय

गो. क/भापा/६४६/११८१/४ विवक्षित गुणहानिका ऊर्ध्वचय+अनु-
कृष्टि गच्छ ।

(७) अनुकृष्टिके प्रथम खण्डका द्रव्य

गो. क/भापा/६४६/११८१/४ तथा ११८२/१ (विवक्षित गुणहानिका
सर्वद्रव्य—उसही का आदिघन+अनुकृष्टि गच्छ) ।

४. कर्म स्थितिकी अन्योन्याभ्यस्त राशिचाँ

गो. क/पू./६३७-६३६/११३७ इटठसलायपमाणे दुगसंवग्गे कदे
दु इटठस्स । पयडिस्स य अण्णोणाभत्यपमाणं हवे णियमा । = अपनी
अपनी इष्टशलाका प्रमाण दुवें माडि । परस्पर गुण अपनी इष्ट प्रकृतिका
अन्योन्याभ्यस्त राशिका प्रमाण हो है । ६३७

| नं० | प्रकृति | उत्कृष्ट स्थिति | अन्योन्याभ्यस्त राशि |
|-----|-----------|-----------------|---|
| १ | ज्ञानावरण | ३०-को-को-सा | पचय $\frac{४}{५} \times \frac{१}{८} \times \left(\text{पचय } \frac{१}{८} \right)$ असंख्यात |
| २ | दर्शनावरण | " | " |
| ३ | वेदनीय | " | " |
| ४ | मोहनीय | ७० को को सा. | $\frac{२}{२} (\text{पचय-सरि सरि पचय})$ |
| ५ | आयु | ३३ सागर | त्रैराशिक विधिते मोहनीयवत् |
| ६ | नाम | २० को को सा | पचय $\frac{१}{८} \times$ असंख्यात |
| ७ | गोत्र | " | " |
| ८ | अन्तराय | ३० को को सा | ज्ञानावरणवत् |

७. क्षेत्रफल आदि निर्देश

१. चतुरस्र सम्बन्धी

क्षेत्रफल = लम्बाई × चौड़ाई
परिधि = (लम्बाई + चौड़ाई) × २
घनफल = लम्बाई × चौड़ाई × ऊँचाई

२. वृत्त (circle) सम्बन्धी

(१) बाहर परिधि = ३ व्यास अर्थात् ३ dia (त्रि सा./३११)

(२) सूक्ष्म परिधि = (व्यास × १०)^१ अर्थात् २πr

(त्रि. सा./६६) ; (ज. प./१/२३/४/३४) ; (ति प./१/११७)

(३) बाहर या सूक्ष्म क्षेत्रफल =

= बाहर या सूक्ष्म परिधि × $\frac{\text{व्यास}}{४}$ अर्थात् πr^२

(ति. प./१/११७) ; (ज. प./१/२४/४/३४) ; (त्रि सा./६६, ३११)

(३) वृत्त विष्कम्भ या व्यास (diameter)

(i) = $\frac{४ \text{ वाण}^२ + \text{जीवा}^२}{४ \text{ वाण}}$ यां

(त्रि. सा./७६१, ७६३) (ज. प./६/७).

(11) = $\frac{\text{वाण} + \text{जीवा}^२}{४ \text{ वाण}}$ या (ज. प./६/१२)(111) = $\frac{(\text{घट्टप घट्ट}^२ + \text{वाण}) - \text{वाण}}{२}$ (त्रि. सा./७६६).

३. धनुष (arc) सम्बन्धी

(१) जीवा (chord) —

$$(i) = \sqrt{(\text{व्यास-भाग})^2 + \text{भाग}^2}$$

(ज. प/६/६)



$$(ii) = (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - \text{भाग}^2)^{\frac{1}{2}} \text{ (त्रि. सा/७६६)}$$

(२) भाग (depth of the arc)

$$(i) = \left\{ (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - \text{जीवा}^2) - \text{भाग}^2 \right\}^{\frac{1}{2}}$$

(त्रि सा/७६३)

$$(ii) = \frac{\text{व्यास} - (\text{व्यास}^2 - \text{जीवा}^2)^{\frac{1}{2}}}{2}$$

(त्रि सा/७६४); (ज. प/६/११)

$$(iii) = \text{व्यास}^2 + \left\{ \frac{\text{धनुष पृष्ठ}^2}{2} \right\}^{\frac{1}{2}} - \text{व्यास}$$

(त्रि सा/७६५)

(३) धनुष पृष्ठ (arc)

$$(i) = \left\{ (\text{व्यास} + \frac{\text{भाग}}{2})^2 - \text{भाग}^2 \right\}^{\frac{1}{2}} \text{ (त्रि सा/७६६)}$$

$$(ii) = (\text{भाग}^2 + \text{जीवा}^2)^{\frac{1}{2}}$$

(ज. प/६/१०); (त्रि. सा/७६०)

(४) धनुषका क्षेत्रफल

$$(i) \text{ नावर क्षेत्रफल} = \frac{\text{भाग} \times (\text{जीवा} + \text{भाग})}{2}$$

(त्रि सा/७६१)

$$(ii) \text{ सूक्ष्म क्षेत्रफल} = \left[10 \left\{ \frac{\text{जीवा} \times \text{भाग}}{2} \right\}^2 \right]^{\frac{1}{2}}$$

(त्रि सा/७६२)

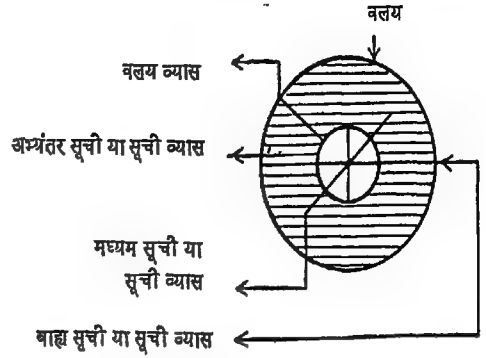
(५) क्षेत्र या पर्वतकी चूल्का

$$= \frac{\text{बड़ी जीवा} - \text{छोटी जीवा}}{2}$$

(ज. प/२/३९)



४. वृत्त वलय (ring) सम्बन्धी



(१) अभ्यन्तर सूची या व्यास—

$$= 2 \text{ वलय व्यास} - 300,000$$

(त्रि सा/३१०)

(२) मध्यम सूची या व्यास—

$$= 3 \text{ वलय व्यास} - 300,000$$

(३) बाह्य सूची या व्यास—

$$= 4 \text{ वलय व्यास} - 300,000$$

(त्रि. सा/३१०)

(४) वृत्त वलयका क्षेत्रफल—

$$(i) \text{ नावर क्षेत्रफल} = 2 (\text{अभ्यन्तर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{वलय व्यास}}{2}$$

(त्रि. सा/३१५)

सूक्ष्म क्षेत्रफल =

$$= 10 \times \left\{ (\text{अभ्यन्तर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{वलय व्यास}}{2} \right\}^2$$

(त्रि सा/३१६)

(५) वृत्तवलयकी बाह्य परिधि—

$$= \text{अभ्यन्तर परिधि} \times \frac{\text{बाह्य सूची}}{\text{अभ्यन्तर सूची}}$$

५. विवक्षित द्वीप सागर सम्बन्धी

(१) जम्बू द्वीपकी अपेक्षा विवक्षित द्वीप सागरकी परिधि

$$= \frac{\text{जम्बूद्वीपकी परिधि} \times \text{विवक्षितकी सूची}}{\text{जम्बूद्वीपका व्यास}}$$

(त्रि सा/३१४)

(२) विवक्षित द्वीप सागरकी सूची

$$= (2 \text{ गच्छ} + 1 \times 100,000) - 300,000$$

(त्रि सा/३०६)

(३) विवक्षित द्वीप सागरका वलय व्यास

$$= (2 \text{ गच्छ} - 1 \times 100,000) - 0$$

(त्रि.सा./३०६)

(४) विवक्षित द्वीप सागरके क्षेत्रफलमें जम्बूद्वीप समान खण्ड

$$(1) = \frac{\text{बाह्य सूची}^2 - \text{अभ्यन्तर सूची}^2}{\text{जम्बूद्वीपका व्यास}^2}$$

(त्रि. सा./३१६)

$$(11) = (\text{वलय व्यासकी शलाका} - 12 \text{ वलय व्यास शलाका जैसे } 200,000 \text{ की शलाका} = 2)$$

(त्रि. सा./३१८)

$$(111) = \frac{(\text{बाह्य सूची} - \text{वलय व्यास}) \times 8 \text{ वलय व्यास}}{100,000^2}$$

(त्रि. सा./३१७)

(५) विवक्षित द्वीप या सागरकी बाह्य परिधिसे विरे हुए सर्व क्षेत्रमें जम्बू द्वीप समान खण्ड

(बाह्य सूचीकी शलाका)²

(शलाका जैसे 200,000 की शलाका = 2)

(त्रि. सा./३१७)

६. वेलनाकार (cylenerical) सम्बन्धी

(१) क्षेत्र फल = गोल परिधि \times ऊँचाई

(२) घन फल = गोल क्षेत्रफल \times ऊँचाई

(अर्थात् area of the lase x height)

७. अन्य आकारों सम्बन्धी

(१) मृदंगाकारका क्षेत्रफल

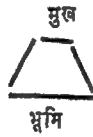
$$= \frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{2} \times \text{ऊँचाई}$$

(त्रि. प./१/१६६)

(२) शंखका क्षेत्रफल

$$= 2 \text{ मोटाई} \left\{ \left(\text{लम्बाई}^2 - \frac{\text{मुख व्यास}^2}{2} \right) + \left(\frac{\text{मुख व्यास}^2}{2} \right)^2 \right\}$$

(त्रि. सा./३२७)



गणितज्ञ—Mathematicians (घ/६/प्र/२७)

गणित शास्त्र—Mathematics (घ./६/प्र./२५)

गणितसार संग्रह—महावीराचार्य (ई. ८१४-८७८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित गणित विषयक एक ग्रन्थ।

गणी—(घ/१४/६.२०/२२/७) एकादशांगविद्गणी। = ग्यारह अंगका ज्ञाता गणी कहलाता है।

गति—गति शब्दका दो अर्थोंमें प्रायः प्रयोग होता है—गमन व देवादि चार गति। छोटे द्रव्योंमें जीव व पुद्गल ही गमन करनेको समर्थ हैं। उनकी स्वाभाविक व विभाविक दोनों प्रकारकी गति होती है। नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव ये जीवोंकी चार प्रसिद्ध गतियाँ हैं, जिनमें संसारी जीव निरर्थ भ्रमण करता है। इसका कारणभूत कर्म गति नामकर्म कहलाता है।

१ गमनार्थ गति निर्देश

१ गति सामान्यका लक्षण।

२ गतिके भेद व उसके लक्षण।

३ ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभावगति है।

४ पर ऊर्ध्वगमन जीवका त्रिकाली स्वभाव नहीं।

५ दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है।

६ पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिका निर्देश।

* सिद्धोंका ऊर्ध्वगमन। —दे० मोक्ष/६।

* विग्रह गति। —दे० विग्रहगति।

* जीव व पुद्गलकी स्वभावगति तथा जीवकी भवान्तरके प्रति गति अनुश्रेणी ही होती है।

—दे० विग्रह गति।

* जीव व पुद्गलकी गमनशक्ति लोकान्तक सीमित नहीं है बल्कि असीम है। —दे० धर्माधर्म/२/१।

* संसारी जीव एक बारमें ९ राजसे अधिक गमन नहीं कर सकता। —दे० स्पर्शन/२।

७ जीवकी भवान्तरके प्रति गति छह दिशाओंमें होती है ऐसा क्यों।

* गमनार्थगतिकी ओष आदेश प्ररूपणा—दे० क्षेत्र/३/४।

२ नामकर्मज गति निर्देश

१ गतिसामान्यके निश्चय व्यवहार लक्षण।

२ गति नामकर्मका लक्षण।

३ क, ख—गति व गति नामकर्मके भेद।

* नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवगति।

—दे० 'वह वह नाम'।

* सिद्ध गति।

—दे० मोक्ष।

४ जीवकी मनुष्यादि पर्यायोंकी गति कहला उपचार है।

५ कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो।

* यदि मोहके सहवर्ती होनेके कारण इसे जीवका भाव कहते हो तो क्षपक आदि जीवोंमें उसकी व्याप्ति कैसे होगी। —दे० क्षेत्र/३/१।

६ प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे।

७ प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदिक भी गति बन जायेंगे।

* गतिकर्म व आयुवन्धमें सम्बन्ध। —दे० आयु/६।

* गति जन्मका कारण नहीं आयु है। —दे० आयु/१।

* कौन जीव मरकर कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति सम्बन्धी प्ररूपणा। —दे० जन्म/६।

* गति नामकर्मकी बन्ध-उदय-सत्त्व प्ररूपणाएँ।

—दे० 'वह वह नाम'।

* सभी मार्गणाओंमें भावमार्गणा इष्ट होती है तथा वहाँ आयुके अनुसार ही व्यय होनेका नियम है।

—दे० मार्गणा।

* चारों गतियोंमें जन्मने योग्य परिणाम। —दे० आयु/३।

१. गमनार्थ गति निर्देश

१. गति सामान्यका लक्षण

स सि/४/२१/२६/२ देशादेशान्तरप्रतिहेतुर्गति । = एक देशसे दूसरे देशके प्राप्त करनेका जो साधन है उसे गति कहते हैं । (स.सि/४/१७/२८१/१२); (रा.वा/४/२१/२३६/३); (रा.वा/४/१७/१४६०/२२); (गो.जी/जी प्र/६०४/१०६०/३)
रा.वा/४/२१/१/२३६/३ उभयनिमित्तवशात् उत्पन्नमान कायपरिस्पन्दो गतिरित्युच्यते । = बाह्य और आन्तरिक निमित्तके वशसे उत्पन्न होनेवाला कायका परिस्पन्द गति कहलाता है ।

२. गतिके भेद व उनके लक्षण

रा.वा/४/२४/२१/४६०/२१ सैषा क्रिया दशप्रकारा वेदितव्या । कुल । प्रयोगादिनिमित्तभेदात् । तद्यथा, इण्ड्रेण्डवीजमृदङ्गशब्दजगुलक-नौद्रव्यपाषाणालावृद्धराजलदमास्तुदीनाम् । इषुचक्रकणयादीनां प्रयोगगति । एरण्डतिम्बुकबीजानां बन्धाभावगति । मृदङ्गमेरी-शब्दादिशब्दपुद्गलानां चिज्ञाना गतिः छेदगति । जतुगोलककुन्द-दारुणिण्डादीनामभिधातगति । नौद्रव्यपोतकादीनामवगाहन-गति । जलदरधुशलादीनां वायुवाजिहस्तादीनां संयोगनिमित्ता संयोगगति । मास्तपावकपरमाणुसिद्धज्योतिष्कादीनां स्वभावगति । = क्रिया प्रयोग बन्धाभाव आदिके भेदसे दस प्रकारकी है । बाण चक्र आदिकी प्रयोगगति है । एरण्डबीज आदिकी बन्धाभाव गति है । मृदङ्ग मेरी शलादिके शब्द जो दूर तक जाते हैं पुद्गलोंकी छिन्नगति है । गेंद आदिकी अभिधात गति है । नौका आदिकी अवगाहनगति है । पत्थर आदिकी नीचेकी ओर (जानेवाली) गुरुत्वगति है । तुंबडी लई आदिकी (ऊपर जानेवाली) लघुत्वगति है । सुरा सिर-का आदिकी संचारगति है । मेव, रथ, मूसल आदिकी क्रमशः वायु, हाथी तथा हाथके संयोगसे होनेवाली संयोगगति है । वायु, अग्नि, परमाणु, मुक्तजीव और ज्योतिर्वैद्य आदिकी स्वभावगति है ।

३. ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभाव गति है

प.का/मु./७३ नवेहि सवदो मुक्को । उड्डं गच्छति । = बन्धसे सर्वांग मुक्त जीव ऊपरको जाता है ।
त मु./१०/६ तथागतिपरिणामाच्च । = स्वभाव होनेसे मुक्त जीव ऊर्ध्व गमन करता है ।
रा.वा/२/७/११/१३/७ ऊर्ध्वगतित्वमपि साधारणम् । अग्न्यादीनामुर्ध्व-गतिपरिणामिकत्वात् । तच्च कर्मोदयाद्यपेक्षाभावात् पारिणामिकम् । एवमन्ये चात्मनः साधारणा पारिणामिका योज्या ।
रा.वा/१०/७/४/४४/१८ ऊर्ध्वगौरवपरिणामो हि जीव उत्पद्येव ।
रा.वा/४/२४/२१/४६०/१४ सिद्ध्यतामुर्ध्वगतिरेव । = १. अग्नि आदिमें भी ऊर्ध्वगति होती है, अतः ऊर्ध्वगतिस्व भी साधारण है । कर्मोंके उदयादिकी अपेक्षाका अभाव होनेके कारण वह पारिणामिक है । इसी प्रकार आत्मामें अन्य भी साधारण पारिणामिक भाव होते हैं ।
२. क्योंकि जीवोंको ऊर्ध्वगौरव धर्मवाला बताया है, अतः वे ऊपर ही जाते हैं । ३. मुक्त होनेवाले जीवोंको ऊर्ध्वगति ही होती है ।
रा.वा/१०/६/१४/४४/२ पर उड्डयतः श्लोक न. १३-१६ ऊर्ध्वगौरवधर्माणो जीवा इति जिनोत्तम । = १३। यथाधस्तिर्यगूर्ध्वं च लोष्टवाध्वनि-दीपय । स्वभावतः प्रवर्तन्ते तथोर्ध्वगतिरात्मनाम् । १४। ऊर्ध्वगति-मेव स्वभावेन भवति क्षीणकर्मणाम् । १६। = जीव ऊर्ध्वगौरवधर्मा बताया गया है । जिस तरह लोष्ट, वायु और अग्निशिला स्वभाव-

से ही नीचे तिरछे और ऊपरको जाती है उसी तरह आत्माकी स्वभावतः ऊर्ध्वगति ही होती है । क्षीणकर्मा जीवोंकी स्वभावसे ऊर्ध्वगति ही होती है । (त.सा./८/३१-३४); (प.का./त.प्र./२८) द्र.स/मु./२ सिद्धो सो विस्सोड्डाई । = जीव स्वभावसे ऊर्ध्व-गमन करनेवाला है ।

नि.सा/ता.वृ/१८४ जीवाना स्वभावक्रिया सिद्धिगमन । = जीवोंकी स्वभाव क्रिया सिद्धिगमन है ।

४. पर ऊर्ध्व गमन जीवका त्रिकाली स्वभाव नहीं.

रा.वा/१०/७/६-१०/६४४/३३ स्थान्तम्—यथोष्णस्वभावस्यानेरौष्ण्या-भावेऽभावस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वे तदभावे तस्याप्यभाव प्राप्नोतीति । तच्च किं कारणम् । गत्यन्तरनिवृत्त्यर्थत्वात् । मुक्त-स्थोर्ध्वमेव गमन् न दिगन्तरगमनमित्यर्थः स्वभावो नोर्ध्वगमनमेवेति । यथा ऊर्ध्वज्वलनस्वभावत्वेऽप्यग्नेर्वैगवह द्रव्याभिधातारित्यग्व-लनेऽपि चाग्नेविनाशो दृष्टस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वेऽपि तदभावे नाभाव इति । = प्रश्न—सिद्धशिलापर पहुँचनेके बाद चूँकि मुक्त जीवमें ऊर्ध्वगमन नहीं होता, अतः उष्णस्वभावके अभावमें अग्निके अभावकी तरह मुक्तजीवका भी अभाव हो जाना चाहिए । उत्तर—मुक्तको ऊर्ध्व ही गमन होता है, तिरछा आदि गमन नहीं । यह स्वभाव है न कि ऊर्ध्वगमन करते ही रहना । जैसे कभी ऊर्ध्व-गमन नहीं करती, तब भी अग्नि बनी रहती है, उसी तरह मुक्तमें भी लक्ष्यप्राप्तिके बाद ऊर्ध्वगमन न होनेपर भी उसका अभाव नहीं होता है ।

५. दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है

रा.वा/१०/६/१४/६४६ पर उड्डयतः श्लोक नं. १३-१६ अतस्तु गति-वैकृत्य तेषा यदुपलभ्यते । कर्मणः प्रतिघाताच्च प्रयोगाच्च तदिध्यते । १३। स्यादधस्तिर्यगूर्ध्वं च जीवाना कर्मजा गति । = जीवोंमें जो विकृत गति पायी जाती है, वह या तो प्रयोगसे है या फिर कर्मोंके प्रतिघातसे है । १४। जीवोंके कर्मवश नीचे, तिरछे और ऊपर भी गति होती है । १६। (त.सा./८/३१-३४)

पं.का./मु. व त प्र./७३ सैषा विदिसावज्जं गतिं जति । ७३। बद्धजीवस्य बद्धगतयः कर्मनिमित्ताः ।

नि.सा/ता.वृ/१८४ जीवाना—विभावक्रिया-वदकायक्रममुक्तत्वम् । = १. शेष (मुक्तोंसे अतिरिक्त जीव भवान्तरमें जाते हुए) विविधाएँ ओडकर गमन करते हैं । ७३। बद्धजीवको कर्मनिमित्तक वदिक गमन होता है । १. जीवोंकी विभाव क्रिया (अन्य भवमें जाते समय) अह विभावमें गमन है ।

द्र.सं/टी/२/६/६ व्यवहारेण चतुर्गतिजनकर्मोदयवधेनोर्ध्वधस्ति-र्यगतिस्वभावः । = व्यवहारसे चार गतियोंको उत्पन्न करनेवाले (भवान्तरोंको ले जानेवाले) कर्मोंके उदयवश ऊँचा, नीचा, तथा तिरछा गमन करनेवाला है ।

६. पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिकी निर्देश

रा.वा/१०/६/१४/६४६ पर उड्डयतः श्लोक नं. १३-१४ अधोगौरवधर्माणः पुद्गला इति चोदितम् । १३। यथाधस्तिर्यगूर्ध्वं च लोष्टवाध्वनि-दीपय । स्वभावतः प्रवर्तन्ते । १४। = पुद्गल अधोगौरवधर्मा होते हैं, यह बताया गया है । १३। लोष्ट, वायु और अग्निशिला स्वभावसे ही नीचे-तिरछे व ऊपरको जाते हैं । १४। (त.सा./८/३१-३२)

रा.वा/२/२६/६/१३८/३ पुद्गलानामपि च या लोकान्तप्रापिणी सा नियमादनुप्रेणिगति । या स्वन्या सा भजनीया । = पुद्गलोंकी (परमाणुओंकी) जो लोकान्त तक गति होती है वह नियमसे अनुप्रेणी ही होती है । अन्य गतियोंका कोई नियम नहीं है ।

रा. वा./४/२४/२१/४६०/१२ मारुतपावकभरमाणुसिद्धज्योतिष्कादीना स्वभावगति। वायो केवलस्य तिर्यग्गति। भस्वादियोगादनियता गति। अग्नेरूर्ध्वगति. कारणवशाद्दिगन्तरगति। परमाणोरनियता। ज्योतिषां नित्यभ्रमण लोके। = वायु, अग्नि, परमाणु, मुक्तजीव और ज्योतिर्वह आदिकी स्वभाव गति है। (तहाँ) अकेली वायुकी तिर्यक् गति है। भस्वादिके कारण वायुकी अनियत गति होती है। अग्निकी स्वाभाविक ऊर्ध्वगति है। कारणवश उसकी अन्य दिशाओं में भी गति होती है। परमाणुकी अनियत गति है। ज्योतिषियोंका लोकमें नित्य भ्रमण होता है।

७. जीवोंका भवान्तरके प्रति गमन छह दिशाओंमें ही होता है। ऐसा क्यों ?

ध. ४/१,१३/२२६/२ छाक्कावक्कमणियमे संते पंच चोहसभागोसणं ण जुज्जदि त्ति णासंक्कणज्ज, चटुण्हं दिसाणं हेदुहवरिमदिसाणं च गच्छतेहि तंश मारणं पडिविरोहभावादो। का दिसा णाम। सगट्ठाणादो कंडुज्जुवा दिसा णाम। ताओ छच्चवे, अण्णेसिमसंभवादो। का विदिसा णाम। सगट्ठाणादो कण्णायारेण द्विदलेत्तं विदिसा। जेण सव्वे जीवा कण्णायारेण ण जंति तेण छाक्कावक्कमणियमो जुज्जदे। = प्रश्न—छहों दिशाओंमें जाने-आनेका नियम होनेपर सासादन गुणस्थानवर्त्ती देवोंका स्पर्शनक्षेत्र ४/१४ भागप्रमाण नहीं बनता है। उत्तर—ऐसी आकांक्षा नहीं करनी चाहिए, क्योंकि चारों दिशाओंको और ऊपर तथा नीचेकी दिशाओंको गमन करनेवाले जीवोंके मारणान्तिक समुद्रघातके प्रति कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—दिशा किसे कहते हैं। उत्तर—अपने स्थानसे बाणकी तरह सीधे क्षेत्रको दिशा कहते हैं। वे दिशाएँ छह ही होती हैं, क्योंकि अन्य दिशाओंका होना असम्भव है। प्रश्न—विदिशा किसे कहते हैं। उत्तर—अपने स्थानसे कर्णरेखाके आकारसे स्थित क्षेत्रको विदिशा कहते हैं। चूंकि मारणान्तिक समुद्रघात और उपपादगत सभी जीव कर्णरेखाके आकारसे अर्थात् तिरछे मार्गसे नहीं जाते हैं, इसलिए छह दिशाओंके अपक्रम अर्थात् गमनागमनका नियम बन जाता है।

२. नामकर्मज गति निर्देश

१. गति सामान्यके निश्चय व्यवहार लक्षण

१. निश्चय लक्षण

पं. सं./प्रा./१/४६ गदकम्मविणिवत्ता जा चेट्ठा सा गई मुण्येव्वा। = गति नामा नामकर्मसे उत्पन्न होनेवाली जो चेष्टा या क्रिया होती है उसे गति जानना चाहिए। (ध. १/१,१,४/गा ८४/१३४); (पं. सं./१/१३६)

स. सि./२/६/१६३/३ नरकगतिनामकर्मोदयान्नारको भावो भवतीति नरकगतिरौदयिकी। एवमितरत्रापि। = नरक गति नामकर्मके उदयसे नारकभाव होता है, इसलिए नरक गति औदयिकी है। इसी प्रकार शेष तीन गतियोंका भी कथन करना चाहिए।

ध. १/१,१,४/१३४/४ "मम्यत इति गतिः" = जो प्राप्त की जाये उसे गति कहते हैं। (रा. वा./१/७/११/६०३/२७)

(नोट—यहाँ कपाय आदिकी प्राप्तिसे तात्पर्य है—दे० आगे गति/२/६)

पं. ध./३/६७६-६७६ कर्मणोऽस्य विपाकाद्वा देवान्यतमं वपुः। प्राप्य तत्रोचितान् भावाद् करोय्यात्मोदयारम्भः। ६७७ यथा तिर्यगस्थायी तद्दृष्ट्या भावसंततिः। तत्रावस्थ च नान्यत्र तत्पर्यायानुसारिणी। ६७८ एवं देवेऽथ मानुष्ये नारके वपुषि स्फुटम्। आत्मीयात्मीयभावाश्च संतत्यसाधारणा इव। ६७९। = नामकर्मके उत्तरभेदोंमें प्रसिद्ध एक

गति नामकर्म है और जिस कारणसे गति चार है, तिस कारणसे वह नामकर्म भी चार प्रकारका कहा जाता है। ६७६। आत्मा देवयोगसे इस नामकर्मके उदयके कारण उस गतिमें प्राप्त होनेवाले यथायोग्य शरीरोंमें—से किसी एक भी शरीरको पाकर सामान्य तथा उस गतिके योग्य जो औदयिकभाव होते हैं तिन्हे धारण करता है। ६७७। जैसे कि तिर्यच अवस्थामें तिर्यचोंकी तरह तिर्यचपर्यायिके अनुरूप जो भावसंतति होती है वह उस तिर्यच गतिमें अवश्य ही होती है, दूसरी गतिमें नहीं होती है। ६७८। इसी तरह यह बात स्पष्ट है कि देव, मनुष्य व नरकगति सम्बन्धी शरीरोंमें होनेवाले अपने-अपने औदयिक भाव स्वतः परस्परमें असाधारणके समान होते हैं, अर्थात् उनमें अपनी-अपनी जुदी विशेषता पायी जाती है।

२. व्यवहार लक्षण

पं. सं./प्रा./१/४६ जीवा हु चावर गं गच्छति हु सा गई होइ। ४६। = अथवा जिसके द्वारा जीव नरकादि चारों गतियोंमें गमन करता है, वह गति कहलाती है। (ध. १/१,१,४/गा, १८४/१३४); (पं. सं./सं./१/१३६); (गो.जी/मू./१४६/१६८)

ध. १/१,१,४/१३४/३ भवाद्द्वयसंक्रान्तिर्वा गतिः। = अथवा एक भवसे दूसरे भवको जानेको गति कहते हैं। (ध. ७/२,१,२/६/६)

२. गति नामकर्मका लक्षण

स. सि./८/११/१८६/१ यदुदयादात्मा भवान्तरं गच्छति सा गतिः। सा चतुर्विधा। = जिसके उदयसे आत्मा भवान्तरको जाता है, वह गति है। वह चार प्रकारकी है। (रा. वा./८/११/१/६७६/१); (गो.क/जी. प्र./३३/२/१३)

ध. ६/१,६-१,२८/४०/११ जन्हि जीवभावे आउक्कमादो सद्भावद्वान्ते सरीरादियाइ कम्माइमुदयं गच्छति सो भावो जस्स पोम्मलवत्तं धस्स मिच्छत्तादिकारणेहि पत्तस्स कम्मभावस्स उदयादो होदि तस्स कम्मवत्तं धस्स गति त्ति सण्णा। = जिस जीवभावमें आयुक्रमसे अवस्थानके प्राप्त करनेपर शरीरादि कर्म उदयको प्राप्त होते हैं, वह भाव मिथ्यात्व आदि कारणोंके द्वारा कर्मभावको प्राप्त जिस पुद्गलस्कन्धसे उत्पन्न होता है, उस कर्म-स्कन्धकी 'गति' सच्चा है।

ध. १३/४,४,१०१/३६३/६ जं गिरय-तिरिक्ख-मणुस्सदेवानं णिब्बत्तयं कम्मं तं गदि णामं। = जो नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव पर्यायिका बनानेवाला कर्म है वह गति नाम कर्म है।

३. गतिके भेद

प. खं. १/१,१/सू. २४/२०१ आदेसेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी तिरिक्खगदी मणुस्सगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि। २४। = आवेश-प्ररूपणाकी अपेक्षा गरयणुवादसे नरकगति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और सिद्धगति है।

स. सि./२/६/१६३/२ गतिश्चतुर्भेदा—नरकगतिस्तिर्यग्गतिसुभ्यगतिर्देवगतिरिति। = गति चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति।

रा. वा./६/७/११/६०३/२७ सा द्वेधा—कर्मोदयकृता स्थायिकी चेति। कर्मोदयकृता चतुर्विधा व्याख्याता—नरकगतिः, तिर्यग्गतिः, मनुष्यगतिः देवगतिश्चेति। स्थायिकी मोक्षगति। = वह गति दो प्रकारकी है—कर्मोदयकृत और स्थायिकी। तहाँ कर्मोदयकृत गति चार प्रकारकी कही गयी है—नरकगति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति। स्थायिकी गति मोक्षगति है।

ध. ७/२,१,१/१३२०/४ गइ सामण्णेण एगविहा। सा चेव सिद्धगई (असिद्धगई) चेदि दुविहा। अहवा देवगई अदेवगई सिद्धगई चेदि ति विहा। अहवा णिरयगई तिरिक्खगई मणुसगई देवगई चेदि

गति

चञ्जिहा । अथवा सिद्धगति सह पंचविहा । एवं गहसमासो अण्येय-
भेयमिणो ।

घ. ७/२, ११/७/४२२/२ ताओ चेव गदीओ मणुस्सिणीओ मणुस्सा, जेरइया
तिरिक्ता पंचिदियतिरिक्कजोणिणीओ देवा देवीओ सिद्धा त्ति
उह्ववन्ति । = १, गति सामान्यरूपसे एक प्रकार है । वही गति
सिद्धगति और असिद्धगति इस तरह दो प्रकार है । अथवा देवगति
अदेवगति और सिद्धगति इस तरह तीन प्रकार है । अथवा नरक-
गति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति, इस तरह चार प्रकार
है । अथवा सिद्धगति (उपरोक्त चार मिलकर) पाँच प्रकार है ।
इस प्रकार गतिस्मास अनेक भेदोंसे भिन्न है । २. वे ही गतियाँ
मनुष्यणी, मनुष्य, नरक, तिर्यच, पचेन्द्रिय तिर्यच योनिमति, देव
देवियाँ और सिद्ध इस प्रकार आठ होती है ।

३. गति नामकर्मके भेद

प. ६/१६६-१/सूत्र२६/६७७ जे तं गदिणामकम्मं तं चउत्विह गिरयगह-
णाम तिरिक्कगहणाम मणुस्सगदिणाम देवगदिणाम चेदि । = जो
गतिनामकर्म है वह चार प्रकारका है, नरकगतिनामकर्म, तिर्यच गति
नामकर्म, मनुष्य गति नामकर्म और देवगति नामकर्म ।

(प. ६/१३/६०५/सू १०२/३६७) (पं सं/प्र. १/३/४६) (स सि/११/३-६/
१); (रा. वा/८/११/१४७६/८); (म. न/१/६६/३८); (गो. क/जी. प्र/३३/
२८/१३) गो. क/जी. प्र/३३ ।

४. जीवको मनुष्यादि पर्यायोंको गति कहना उपचार है

घ. १/१.१.२४/२०२/६ अणोपमनुष्यपर्यायिण्णादिका मनुष्यगति ।
अथवा मनुष्यगतिकर्मोदयापादितमनुष्यपर्यायकलाप कार्य कारणोप-
चारान्मनुष्यगति । •

घ १/१.१.२४/२०३/४ देवाना गतिर्वेवगति । अथवा देवगतिनामकर्मो-
दयोऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययव्यवहारनिवन्धनपर्यायोऽपादको देव-
गति । देवगतिनामकर्मोदयजनितपर्यायो वा देवगति कार्य कारणोप-
चारात् । = १ जो मनुष्यकी सम्पूर्ण पर्यायोंमें उत्पन्न कराती है उसे
मनुष्यगति कहते हैं । अथवा मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए
मनुष्य पर्यायोंके समूहको मनुष्य गति कहते हैं । यह लक्षण कार्यमें
कारणके उपचारसे किया गया है । २ देवोंकी गतिको देव कहते हैं ।
अथवा जो अणिमादि बुद्धियोंसे युक्त 'देव' इस प्रकारके शब्द, ज्ञान
और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उपादक है ऐसे देवगति नाम-
कर्मके उदयको देवगति कहते हैं । अथवा देवगति नामकर्मके उत्पन्न
हुई पर्यायको देवगति कहते हैं । यहाँ कार्यमें कारणके उपचारसे यह
लक्षण किया गया है ।

५. कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो ?

पं. घ. ७/८८०-६६०; १०२५ ननु देवादिपर्यायो नामकर्मोदयात्परम् ।
तत्तर्ह्य जीवभावस्य हेतु स्याद्विधातिकर्मवत् । ६८०। सत्यं तत्राम-
कर्मसि लक्षणचित्रकारवत् । नूनं तद्वदेहमात्रादि निर्मापयति चित्र-
वत् । ६८१। अस्ति तत्रापि मोहस्य नैरन्तर्योदयाव्यवसा । तस्मादौ-
दयिको भाव स्याच्चदेहक्रियाकृतिः । ननु मोहोदयो नूनं स्वायत्तो-
ऽस्त्येवधारया । तत्तद्वत् क्रियाकारो नियतोऽयं कुतो नयात् । ६८३।
नैवं यतोऽनभिज्ञोऽस्ति मोहस्योदयवैभवे । तत्रापि बुद्धिपूर्व चाबुद्धि-
पूर्वं स्वलक्षणात् । ६८४। तथा दर्शनमोहस्य कर्मणस्तदयादिह । अपि
यावदनामोयमासीत्य मृते बुरकू । ६८५। तत्राप्यस्ति विवेकोऽय

अग्रानुवादितो यथा । वैकृतो मोहजो भावः शेषः सर्वोऽपि लौकिकः ।
१०२५। = प्रश्न—जब देवादिय पर्यायों केवल नामकर्मके उदयसे होती
है तो वह नामकर्म कैसे धातिया कर्मकी तरह जीवके भावमें हेतु हो
सकता है । ६८०। उत्तर—ठीक है, क्योंकि, वह नामकर्म भी चित्र-
कारकी तरह गतिके अनुसार केवल जीवके शरीरादिका ही निर्माण
करता है । ६८१। परन्तु उन शरीरादिक पर्यायोंमें भी वास्तवमें मोह-
का गत्यनुसार निरन्तर उदय रहता है । जिसके कारण उस उस
शरीरादिककी क्रियाके आकारके अनुकूल भाव रहता है । ६८२।
प्रश्न—यदि मोहनीयका उदय प्रतिसमय निर्विच्छिन्न रूपसे होता
रहता है तब यह उन उन शरीरोंकी क्रियाके अनुकूल किस न्यायसे
नियमित हो सकता है । ६८३। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि तुम उन गतियोंमें मोहोदयके लक्षणानुसार बुद्धिपूर्वक और
अबुद्धिपूर्वक होनेवाले मोहोदयके वैभवसे अनभिज्ञ हो । ६८४। उसके
उदयसे जीव सम्पूर्ण परपदार्थों (इन शरीरादिकों) को भी निज
मानता है । ६८५। धातिया अर्थात् धातियोंके उदयसे होनेवाले औष-
यिक भावोंमें यह बात विशेष है कि मोहजन्य भाव ही सच्चा
विकारयुक्त भाव है और शेष सब तो लौकिक रुचिसे (अथवा कार्य-
में कारणका उपचार करनेसे) औदयिक भाव कहे जाते हैं । १०२५।

६. प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् 'बन जायेंगे

घ. १/१.१.२४/१३४ गम्यत इति गति । नातिव्याप्तिदोषः सिद्धवै प्राप्य-
गुणभावात् । न केवलज्ञानादयः प्राप्यास्तथात्मकैकस्मिन् प्राप्य-
प्रापकभावविरोधात् । कषायादयो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात् ।
= जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करनेसे
सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति दोष भी नहीं आता है, क्योंकि सिद्धोंके
द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है । यदि केवलज्ञानादि
गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जावे, तो भी नहीं बन सकता,
क्योंकि केवलज्ञान स्वरूप एक आत्मामें प्राप्य-प्रापक भावका विरोध
है । उपाधिजन्य होनेसे कषायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य
कहा जा सकता है । परन्तु वे सिद्धोंमें पाये नहीं जाते हैं ।

७. प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदि भी गति बन जायेंगे

घ. १/१.१.२४/१३४/६ गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणत-
जीवप्राप्यद्रव्यादीनामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः
समुत्पन्नत्वात्मपर्यायस्य तत् कथंचिद्भेदादविरुद्धप्राप्तिः प्राप्तकर्म-
भावस्य गतित्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषानुपपत्तेः । = प्रश्न—जो प्राप्त
की जाय उसे गति कहते हैं, गतिका ऐसा लक्षण करनेपर गमनरूप
क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकोंकी भी 'गति'
यह सच्चा प्राप्त हो जायेगी, क्योंकि गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा
द्रव्यादिक हो प्राप्त किये जाते हैं । उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है,
वह आत्मासे कथंचित् भिन्न है, अत उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है । और
इसीलिए प्राप्तिरूप क्रियाके कर्मपनेको प्राप्त नरकादि आत्मपर्यायके
गतिपना माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

घ ७/२.१.२/६/४ गम्यत इति गति । एदीए निरुत्तोए गाम-गयर-खेड-
कव्वहादीए पि गवित्तं पसज्जेदि । ण, रुद्धिबल्लेण गदिणामकम्मणि-
प्पाइयपल्लायम्मि गदिसहपुत्तुदी । गदिकम्मोदयाभावा सिद्ध-
गदी खगदी । अथवा भवाइ भवसंक्रान्तिर्गतिः, असंक्रान्तिः, सिद्ध-
गति । = प्रश्न—'जहाँको' गमन किया जाये वह गति है' गतिकी ऐसी
निरुक्ति करनेसे तो ग्राम, नगर, खेडा, कर्बट, आदि स्थानोंको भी
गति माननेका प्रसंग आता है । उत्तर—नहीं आता, क्योंकि रुद्धिके

बलसे नामकर्म द्वारा जो पर्याय निष्पन्न की गयी है, उसीमें गति शब्दका प्रयोग किया जाता है। गति नामकर्मके उदयके अभावके कारण सिद्धगति अगति कहलाती है। अथवा एक भवसे दूसरे भवको संक्रान्तिका नाम गति है, और सिद्ध गति असंक्रान्ति रूप है।

गद्यकथाकोश—दे० कथाकोश।

गद्यचिन्तामणि—आ. वादीभसिंह सूरि नं. २ (ई० १०१५-१०५०) द्वारा रचित यह ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें रचा गया है और यशोधर चारित्रिका वर्णन करता है।

गमन—दे० गति/१।

गरिमा ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

गरुड—१. सनत्कुमार स्वर्गका चौथा पटल—दे० स्वर्ग/१। २. शान्ति-नाथ भगवान्का शासक यक्ष—दे० यक्ष।

घ. १३/५.५.१४०/३६१/६ गरुडाकारविकरणप्रियाः गरुडा । =जिन्हें गरुडके आकाररूप विक्रिया करना प्रिय है वे गरुड (देव) कहलाते हैं।

ज्ञा./११/१५ गगनगोचरामूर्तजयविजयभुजङ्गपणोऽनन्ताकृतिपरमविभु-
र्नभस्तलनिनीलसमस्ततरवात्मक' समस्तज्वररोगविपथरोद्दामरुद्धा-
किनीग्रहयक्षकिन्नरनरेन्द्रारिमारिपरयन्त्रतन्त्रमुद्रामण्डलज्वलनहरिशर-
भशाद् नद्विपदैर्यदुष्टप्रभृतिसमस्तोपसर्गनिर्मूलनकारिसामर्थ्य' परि-
कलितसमस्तगारुडमुद्राडम्बरसमस्ततरवात्मक' सन्नास्मैव गारुडगी-
र्गोचरत्वमवाहते। इति वियत्तरम् । =आकाशगामो दो सर्प है
भूषण जिसके; आकाशवत् सर्वव्यापक; लीन है पृथिवी, वरुण, वह्नि
व वायुनामा समस्त तत्त्व जिसमें; (नीचेसे लेकर घुटनों तक पृथिवी
तत्त्व, नाभिपर्यन्त अप्सरत्व, हृदय पर्यन्त वह्नि तत्त्व और मुखमें पवन-
तत्त्व स्थित है) रोग कृत, सर्प आदि विपथरो कृत, कुत्सित देवी-
देवताओंकृत, राजा आदि शत्रुओंकृत, व्याघ्रादि हिंस्र पशुओं कृत,
समस्त उपसर्गोंको निर्मूलन करनेवाला है मायर्थ जिसका, रचा है
समस्त गारुडमण्डलका आडम्बर जिसने तथा पृथिवी आदि तत्त्व-
स्वरूप हुआ है आत्मा जिसका ऐसा गारुडगीके नामको अवगाहन
करनेवाला गारुड तत्त्व आत्मा ही है। इस प्रकार वियत्तत्त्वका कथन
हुआ (और भी—दे० ध्यान/४/५)।

गरुडध्वज—विजयार्थकी दक्षिण ग्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

गरुडपञ्चमी व्रत—पाँच वर्षतक प्रतिवर्ष श्रावण शु. ५ को
उपवास करना। ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

गरुडेन्द्र—(प. पु./१६/२०-२१) वंशधर पर्वतपर पूर्व भवके पुत्र देश-
भूषण व कुलभूषण मुनियोंका राम लक्ष्मण द्वारा उपसर्ग निवारण
किया जानेपर गरुडेन्द्रने उनकी वर दिया कि संकटके समय रक्षा
करूँगा।

गतपूरण वृत्ति—साधुकी भिक्षावृत्तिका एक भेद—दे० भिक्षा १/७

गर्दतोय—१. लौकान्तिक देवोका एक भेद (दे० लौकान्तिक)।
२. उनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

गर्दभिल्ल—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह शक
जातिका एक सरदार था, जिसने मौर्यकालमें ही मगधदेशके किसी
भागपर अपना अधिकार जमा लिया था। इसका असली नाम गन्धर्व
था। गर्दभी विद्या जाननेके कारण गर्दभिल्ल नाम पड गया था। इसी
कारण ह. पु./६०/४८६ में गर्दभ शब्दका पर्यायवाची रासभ शब्द इस
नामके स्थानपर प्रयोग किया गया है। इनका समय बी. नि. ३४५-
४४५, (ई. पू. १८१-८१) है। (इतिहास/३/१) परन्तु (क. पा./१/६३/

प. महेन्द्र कुमार) के अनुसार वि. पू. या १३ ई. पू. १३ अनुमान
किया जाता है।

गर्भ—

त. सू./२/३३ जरायुजाण्डजपोताना गर्भ. १३३ =जरायुज अण्डज व
पोतज जीवोका गर्भजन्म होता है।

स. सि./२/३१/१८७/४ स्त्रिया उदरे शुक्रशोणितयोर्गर्भं मिश्रणं गर्भं।
मातृपशुक्ताहारगणनाद्वा गर्भः। =स्त्रीके उदरमें शुक्र और शोणितके
परस्पर गरण अर्थात् मिश्रणको गर्भ कहते हैं। अथवा माताके द्वारा
उपभुक्त आहारके गरण होनेको गर्भ कहते हैं। (रा. वा./२/३१/
२-३/१४०/२५)।

गो. जी./जी. प्र./१८३/२०५/१ जायमानजीवेन शुक्रशोणितरूपपिण्डस्य
गर्भं—शरीरतया उत्पादानं गर्भः। =माताका रुधिर और पिताका
वीर्यरूप पुद्गलका शरीररूप ग्रहणकर जीवका उपजना सो गर्भ
जन्म है।

गर्भज जीव—दे० जन्म/२।

गर्भाधान क्रिया—दे० संस्कार/२।

गर्भान्वय की ५३ क्रियाएँ—(दे० संस्कार/२)।

गर्व—दे० गारव।

गर्हण—१. निन्दन गर्हण ही सम्यग्दृष्टिका चारित्र है—दे० सम्यग्-
दृष्टि/५। २. स्व निन्दा—दे० निन्दा।

गर्हा—(स. सा./वा. ३/३०६) =गुरुसाक्षिदोषप्रकटनं गर्हा। =गुरुके
समक्ष अपने दोष प्रकट करना गर्हा है।

घ. घ./७/४४ गर्हणं तत्परिरत्यागं पञ्चगुर्वारिमसाक्षिकः। निष्प्रादतया
नूनं शक्तिः कर्महानये ४४४। =निरचयसे प्रमाद रहित होकर
अपनी शक्तिके अनुसार उन कर्मोंके हानिके लिए जो पंचपरमेष्ठिके
सामने आरम्भसाक्षिपूर्वक उन रागादि भावोका त्याग है वह गर्हा
कहलाती है।

गर्हित वचन—दे० वचन।

गलितावशेष—गलितावशेष गुणग्रेणी आयाम—दे० संक्रमण/८।

गवेषणा—ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेषणा—और मोमासा,
ये ईहाके पर्याय नाम हैं।

घ. १३/५.५.३८/२४२/१० गवेष्यते अनया इति गवेषणा। =जिस (ज्ञान)
के द्वारा गवेषणा की जाती है वह गवेषणा है।

गव्यूति—क्षेत्रका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१ अपर नाम कोश है।

गांगेय—(पां. पु./सर्ग/श्लोक) इनका अपर नाम भीष्माचार्य था और
राजा पाराशरका पुत्र था (७/८०)। पिताको धीवरकी कन्यापर
आसक्त देख धीवरकी शर्त पूरी करके अपने पिताको सन्तुष्ट करनेके
लिए आपने स्वयं राज्यका त्याग कर दिया और आजन्म ब्रह्मचर्यसे
रहनेकी भीष्म प्रतिज्ञा की (७/६२-१०६)। कौरवों तथा पाण्डवोंको
अनेकों उपयोगी विषयोंकी शिक्षा दी (८/२०८)। कौरवों द्वारा
पाण्डवोंका दहन हुन दुःखी हुए (१२/१८६)। अनेकों बार कौरवोंकी
ओरसे पाण्डवोंके विरुद्ध लड़े। अन्तमें कृष्ण जरासन्ध युद्धमें राजा
शिशुपथी द्वारा मरणासन्न कर दिये गये। तब उन्होंने जीवनका
अन्त जान सन्यास धारण कर लिया (१६/२४३)। इसी समय दो
चारण मुनियोंके आजानेपर सल्लेखनापूर्वक प्राण त्याग ब्रह्म स्वर्गमें
उत्पन्न हुए (१६/२४४-२७१)।

गांधार—१. एक स्वर—दे० स्वर। २. वर्तमान कन्धार या
अफगानिस्तान देश। यह देश सिन्धु नदी व कश्मीरके पश्चिममें

स्थित है। इसकी प्राचीन राजधानियाँ पुरुषपुर (पेशावर) और पुष्करावर्त (हस्तनागपुर) थी। (म.पु./प्र.१०/पं. पन्नालाल) ३. सिकन्दर द्वारा भाजित पंजाबका जेहलमने पश्चिमका भाग गांधार था (वर्तमान भारत इतिहास) ४ भरत क्षेत्र उत्तर आर्य-खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

गांधारी—१ (पां.पु./सर्ग/श्लोक) भोजकवृत्तिकी पुत्री थी और धृतराष्ट्रसे विवाही गयी थी। (८/१०८-१११)। इसने दुर्योधन आदि सौ पुत्रोंको जन्म दिया जो कौरव कहलाये। (८/१८३-२०५)। २ भगवान् विमलनाथकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। ३.—एक विद्याधर विद्या—दे० विद्या।

गारव—(भा.पा./टी./१५७/२६६।२१) गारवं शब्दगारवर्द्धिगारवसात-गारवमेवेन त्रिविध। तत्र शब्दगारवं 'वर्णोच्चारणार्थ', अङ्गिगारवं 'शिष्यपुस्तककमण्डलुपिच्छपट्टादिभिरात्मोद्भावनं', सात-गारवं भोजनपानादिसमुत्पन्नसौख्यलीलाभदस्तैर्मोहमदगारवैः। =गारव तीन प्रकारका—शब्द गारव, अङ्गि गारव और सात गारव। तहाँ वर्णके उच्चारणका गर्व करना शब्द गारव है। शिष्य पुस्तक कमण्डलु पिच्छी या पट्ट आदि द्वारा अपनेको ऊँचा प्रगट करना अङ्गि गारव है। भोजन पान आदिसे उत्पन्न सुखकी सोलासे मस्त होकर मोहमद करना सात गारव है। (मो.पा./टी./२७/३२२/१)।

२. न्याय विषयक गारव दोष—दे० अति प्रसंग।

३. कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

गारवातिचार—दे० अतिचार/१।

गार्य—एक अक्रियावादी—दे० अक्रियावाद।

गार्हपत्य अग्नि—दे० अग्नि।

गिरनार—भरत क्षेत्रका एक पर्वत। अपर नाम ऊर्जयंत। सौराष्ट्र देश जूनागढ स्टेटमें स्थित है—दे० मनुष्य/४।

गिरिकूट—ऐरावती नदीके पास स्थित भरत क्षेत्रका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गिरिवज्र—पंजाब देशका वर्तमान जलालपुर नगर—(म.पु./प्र. १०/पं. पन्नालाल)।

गिरिशिखर—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गीतरति—गन्धर्व जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गंधर्व।

गीतरस—गन्धर्व जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० गंधर्व।

गुंजाफल—तौलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुडव—तौलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुण—जेन दर्शनमें 'गुण' शब्द वस्तुकी किन्हीं सहभावी विशेषताओंका वाचक है। प्रत्येक द्रव्यमें अनेकों गुण होते हैं—कुछ साधारण कुछ असाधारण कुछ स्वाभाविक और कुछ विभाविक। परिणमन-शील होनेके कारण गुणोंकी अवस्थिति अतिशय अस्थिर होती है, जिसे मापनेके लिए उसमें अविभागी प्रतिक्रियाशील या गुणांशोंकी कल्पना की जाती है। एक गुणमें आगे पीछे अनेकों पर्याय देवी जा सकती हैं; परन्तु एक गुणमें कभी भी अन्य गुण नहीं देते जा सकते हैं।

१ गुणके भेद व लक्षण

१ गुण सामान्यका लक्षण।

* "द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः" ऐसा लक्षण—दे० गुण/३/४।

२ गुणके साधारण असाधारणादि मूल-भेद।

३ साधारण असाधारण गुणोंके लक्षण।

* अनुजीवी व प्रतिजीवी गुणोंके लक्षण।—दे० गुण/३/८।

* सामान्य विशेषादि गुणोंके उत्तर भेद।—दे० गुण/३।

४ स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण।

* गुणको स्वभाव कह सकते हैं पर स्वभावको गुण नहीं।—दे० स्वभाव/१।

* मूलगुण व उत्तर गुण।—दे० वह वह नाम।

* पंच परमेष्ठिके गुण।—दे० वह वह नाम।

२ गुण-निर्देश

१ 'गुण' का अनेक अर्थोंमें प्रयोग।

२ गुणाशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग।

३ एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिक्रिया रूप खण्ड कल्पना।

४ उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय।

* गुणाशोंमें कथंचित् अन्य व्यतिरेक।—दे० समर्थगी/५।

५ गुणका परिणामीपना तथा तद्गत शंका।

६ गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका पिण्ड।

७ परिणमन करे पर गुणान्तररूप नहीं हो सकता।

८ प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतंत्र है।

९ गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद।

१० गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता।

११ ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प है।

१२ सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव है।

१३ सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन।

३ द्रव्य-गुण सम्बन्ध

* द्रव्यांश होनेके कारण गुण भी वास्तवमें पर्याय है।

१ गुण वस्तुके विशेष है।

२ गुण द्रव्यके सहभावी विशेष है।

३ गुण द्रव्यके अन्ययी विशेष है।

४ द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते।

५ द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश।

६ द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश।

* प्रत्येक द्रव्यमें अवगाहन गुण।—दे० अवगाहन।

| | |
|----|--|
| ७ | द्रव्यमें साधारणासाधारण गुणोंके नामनिर्देश । |
| * | आपेक्षिक गुणों सम्बन्धी । —दे० स्वभाव । |
| * | जीवमें अनेकों विरोधी धर्मोंका निर्देश । —दे० जीव/३ । |
| ८ | द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश । |
| ९ | द्रव्यमें अनन्त गुण हैं । |
| १० | जीव द्रव्यमें अनन्त गुणोंका निर्देश । |
| ११ | गुणोंके अनन्तत्व विषयक शंका व समन्वय । |
| १२ | द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त या चेतन आदि कहे जाते हैं । |
| * | गुण-गुणीमें कथंचित् भेदाभेद । |
| * | गुणका द्रव्यरूपसे और द्रव्य व पर्यायका गुणरूपसे उपचार । —दे० उपचार/३ । |

१. गुणके भेद व लक्षण

१. गुण सामान्यका लक्षण

स.सि./४/३८/३०६ पर उद्धृत गुण इति द्रव्यविहाणं । = द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मको गुण कहते हैं ।

आ.प./६ गुण्यते पृथक्क्रियते द्रव्यं द्रव्यान्तराद्यैस्ते गुणाः । = जो द्रव्य-को द्रव्यान्तरसे पृथक् करता है सो गुण है ।

न्या.टी./३/४७८/१२१ यावद्द्रव्यभाविनः सकलपर्यायानुवर्तिनो गुणाः वस्तुत्वरूपरसगन्धस्पर्शद्वयः । = जो सम्पूर्ण द्रव्यमें व्याप्त कर रहते हैं और समस्त पर्यायोंके साथ रहनेवाले हैं उन्हें गुण कहते हैं । और वे वस्तुत्व, रूप, रस, गन्ध और स्पर्शदि हैं ।

पं.घ./पू/४८ शक्तिरस्मविशेषो धर्मो रूपं गुणः स्वभावश्च । प्रकृतिशीलं चाकृतिरेकार्थवाचका अमी शब्दाः ॥४८॥

पं.घ./उ./४८८ लक्षणं च गुणश्चाङ्गं शब्दाङ्गैकार्थवाचकाः ॥४८८॥ = १. शक्ति, लक्षण, विशेष, धर्म, रूप, गुण, स्वभाव, प्रकृति, शील और आकृति ये सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं ॥४८८॥ २. लक्षण, गुण और अंग ये सब एकार्थवाचक शब्द हैं ।

२. गुणके साधारण असाधारणदि मूल भेद

न.च.वृ./११ द्रव्याणं सहस्रदा सामण्यविसेसदो गुणा भेदाः । = द्रव्योंके सहस्रदा गुण सामान्य व विशेषके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

प्र.सा./त.प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषाः, ते द्विविधा सामान्यविशेषा-त्मकत्वात् । = गुण द्रव्यके विस्तार विशेष हैं । वे सामान्य विशेषा-त्मक होनेसे दो प्रकारके हैं । (पं.घ./पू/१६०-१६१)

प.प्र./टी/१/५८/५७ गुणास्त्रिविधा भवन्ति । केचन साधारणाः केचना-साधारणाः, केचन साधारणासाधारणा इति । = गुण तीन प्रकारके हैं—कुछ साधारण हैं, कुछ असाधारण हैं और कुछ साधारणासाधारण हैं ।

स्तो.वा./भाषा २/१४/५३/१५८/११ अनुजीवी प्रतिजीवी, पर्यायशक्ति-रूप और आपेक्षिक धर्म इन चार प्रकारके गुणोंका सप्रदाय रूप ही वस्तु है ।

३. साधारण व असाधारण या सामान्य व विशेष गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी/१/५८/५८/५८ ज्ञानसुखादयः स्वजाती साधारणा अपि विजाती पुनरसाधारणाः । = ज्ञान सुखादि गुण स्वजातिकी अर्थात् जीवकी अपेक्षा साधारण हैं और विजाति द्रव्योंकी अपेक्षा असाधारण हैं । अध्यात्मकमूल मार्तण्ड/२/७८ सर्वेष्वविशेषेण हि ये द्रव्येषु च गुणा प्रवर्तन्ते । ते सामान्यगुणा इह यथा सदाविप्रमाणतः सिद्धम् । तस्मिन्नेव विवक्षितवस्तुनि भग्नाः इहेदमित्ति चिज्जाः । ज्ञानादयो यथा ते द्रव्यप्रतिनियतो विशेषगुणाः । = सभी द्रव्योंमें विशेषता रहित जो गुण वर्तन करते हैं, ते सामान्य गुण हैं जैसे कि सत् आदि गुण प्रमाणसे सिद्ध हैं । उस ही विवक्षित वस्तुमें जो भग्न हो तथा 'यह वह है' इस प्रकारका ज्ञान करानेवाले गुण विशेष हैं । जैसे—द्रव्यके प्रतिनियत ज्ञानादि गुण ।

४. स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी/१/५७/६६/१२ जीवस्य यावत्कथ्यन्ते । केवलज्ञानादयः स्व-भावगुणा असाधारणा इति । अगुरुत्तुका स्वगुणास्ते सर्वद्रव्य-साधारणाः । तस्यैव जीवस्य सतिज्ञानादिविभावगुणाः इति । इदानीं पुद्गलस्य कथ्यन्ते । तस्मिन्नेव परमाणी वर्णादयः स्वभाव-गुणा इति । = द्रव्यगुणादिस्त्वेषु वर्णादयो विभावगुणाः इति भावार्थः । धर्माधर्माकाशकालानां स्वभावगुणपर्यायास्ते च यथाव-सरं कथ्यन्ते । = जीवकी अपेक्षा कहते हैं । केवलज्ञानादि उसके असाधारण स्वभाव गुण हैं और अगुरुत्तुका उसका साधारण स्वभाव गुण है । उसी जीवके सतिज्ञानादि विभावगुण हैं । अब पुद्गलके कहते हैं । परमाणुके वर्णादिगुण स्वभावगुण हैं और द्रव्यगुणादि स्क्वर्थोंके विभावगुण हैं । धर्म, अधर्म, आकाश और काल द्रव्योंके भी स्वभाव विभाव गुण यथा अवसर कहते हैं ।

२. गुण निर्देश

१. गुणका अनेक अर्थोंमें प्रयोग

रा. वा./२/३४/२/४६८/१७ गुणशब्दोऽनेकस्मिन्नर्थे दृष्टप्रयोगः कश्चिद्द्रवा-दिषु वर्तते—रूपादयो गुणा इति क्वचिद्भागो वर्तते द्विगुणा यवास्त्रि-गुणा यवा इति । क्वचिदुपकारे वर्तते—गुणज्ञ साधु उपकारज्ञ इति यावत् । क्वचिद्द्रव्ये वर्तते—गुणवानय देग इत्युच्यते यस्मिन् गावः शस्यानि च निष्पद्यन्ते । क्वचिदुपसर्जने—गुणभूता वयमस्मिन् ग्रामे उपसर्जन-भूता इत्यर्थः । = गुण शब्दके अनेक अर्थ हैं—जैसे रूपादि गुण (रूप रस गन्ध स्पर्श इत्यादि गुण) में गुणका अर्थ रूपादि है । 'दोगुणा यव त्रिगुणा यव' में गुणका अर्थ भाग है । 'गुणज्ञ साधु' में या 'उपकारज्ञ' में उपकार अर्थ है । 'गुणवानदेश' में द्रव्य अर्थ है, क्योंकि जिसमें गीयें या धान्य अच्छा उत्पन्न होता है वह देश गुणवान कहालाता है । द्वि गुण रज्जु त्रिगुणरज्जु में समान अवयव अर्थ है । 'गुणभूता वयम्' में गौण अर्थ है । (म. भा./वि./७/३७/४) ।

घ./१/१.१.८/गा. १०४/१६१ जेहि दु लखिजज्जे उदयादिषु संभवेहि भावेहि । जीवा ते गुणसण्णा णिद्विद्वा स्वदरिरीहि ॥१७४॥

रा. वा./७/११/६/४३८/२५ सम्यग्दर्शनादयो गुणाः ।

घ. १५/१७४/१ को पुण गुणा ? सज्जो संजमासज्जो वा ।

घ. १/१.१.८/१६१/३ गुणसहचरित्वादात्मापि गुणसंज्ञा प्रतिलभते ।

घ. १/१.१.८/१६०/७ के गुणाः । औदयिकौपशमिकसाक्षिकसायोपशमिक-पारिणामिका इति गुणाः ।

प्र. सा./त. प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषाः ॥६५॥

वसु आ./११३ अणिमा महिमा लविमा पागम्म वसित कामरुवित्तं ।
ईसत्त पावणं तह अट्टगुणा वणिण्या समए ॥१३॥ = १. कर्मके उदय
उपशमादिमे उपपन्न जिन परिणामोंसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं, वे
उसी गुण संज्ञावाले कहे जाते हैं ॥१०४॥ (गो. क/पू./८१२/१८०) ।
२. सम्यग्दर्शनादि भी गुण हैं । ३. सज्जम व संजमासंजम भी गुण
बहे जाते हैं । ४. गुणोंके सहवर्ती होनेसे आत्मा भी गुण कह दिया
जाता है । ५. औदयिक औपशमिक आदि पाँच भाव भी गुण कहे
गये हैं । ६. गुणको विस्तार विशेष भी कहा जाता है । ७. अणिमा
महिमा आदि ऋद्धियाँ भी गुण कहे जाते हैं ।

२. गुणांशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग

त. सू./१/३३-३६ स्निग्धरूक्षत्वाद् बन्धः ॥३३॥ न जघन्यगुणाना ॥३४॥
गुणसाम्ये सदशानाम् ॥३५॥ द्व्यधिकं हि गुणाना तु ॥३६॥
स. सि./१/३६/३०६/१० गुणसाम्यग्रहणं तुल्यभागसंप्रत्ययार्थम् ।
रा. वा./१/३३/३/४६८/२१ तत्रेह भागे वर्तमान परिगृह्यते । जघन्यो
गुणो येषां ते जघन्यगुणस्तेषां जघन्यगुणाना नास्ति बन्धः ।
घ. १४/५.६.४३६/४५०/५ पयगुणं ति किं वेप्पदि । जहण्यगुणस्स गहणं ।
सो च जहण्यगुणो अणत्तेहि अविभागपडिच्छेदेहि निप्पण्णो ।
घ. १४/५.६.४०४/४५१/५ गुणस्स विदियजबन्धाविसेसो विदियगुणो
णाम् । तदियो अवस्थाविसेसो तदियगुणो णाम् । = १. स्निग्धत्व
और रूक्षत्वसे बन्ध होता है ॥३३॥ जघन्य गुणवाले पुद्गलको बन्ध
नहीं होता है ॥३४॥ समान गुण होनेपर तुल्य जातिवालोका बन्ध
नहीं होता है ॥३५॥ दो अधिक गुणवालोका बन्ध होता है ॥३६॥
२. तुल्य शक्त्यंशोंका ज्ञान करानेके लिए 'गुणसाम्य' पदका ग्रहण
किया है । ३. यहाँ भाग अर्थ विवक्षित है । जिनके जघन्य (एक)
गुण होते हैं वे जघन्य गुण कहलाते हैं । उनका बन्ध नहीं होता ।
४. एक गुणसे जघन्य गुण ग्रहण किया जाता है जो अनन्त अविभागी
प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न है । ५. उसके ऊपर एक आदि अविभागी प्रति-
च्छेदकी वृद्धि होनेपर गुणकी द्वितीयादि अवस्था विशेषोंकी द्वितीय-
गुण तृतीयगुण आदि सञ्जा होती है ॥३७॥

३. एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिच्छेदरूप खण्ड कल्पना

घ. १४/५.६.४३६/४५०/६ सो च जहण्यगुणो अणत्तेहि अविभागपडिच्छे-
देहि निप्पण्णो । = वह जघन्यगुण अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे
निष्पन्न होता है ।
प. घ./५/३ तासामन्यतरस्या भवन्त्यनन्ता निरंशका अंशाः । = उन
जनन्त शक्तियों या गुणोंमें-से प्रत्येक शक्तिके अनन्त अविभाग
प्रतिच्छेद होते हैं । अध्यात्मकलमार्तण्ड/२/६)

४. उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय

घ. १४/५.६.४३६/४५०/७ तं कथं णव्वदे । सो अणतविस्सामुवचएहि
उवचिदो त्ति सुत्तण्णहाणुववत्तीदो । ण च एक्कान्मि अविभागपडि-
च्छेदे सत्ते एणविस्सामुवचय मोत्तूण अणताणं तविस्सामुवचयाणं
तथ संभवो अथि, तेसि संभंधस्स निप्पन्नत्तयप्पसगादो । ण च
तस्स विस्सामुवचएहि बंधो वि अथि जहण्णवज्जे त्ति सुत्तेण सह
विरोहादो । = प्रश्न—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है (कि
पुद्गलके बन्ध योग्य एक जघन्य गुण अनन्त अविभागी प्रतिच्छेदोंसे
निष्पन्न है) ? उत्तर—'वह अनन्त विस्सामोचयोंसे उपचित है' यह
गुरु (प. वं. १४/५.६/सू. ४३६/४५०) अन्यथा बन नहीं सकता है,
इससे जाना जाता है कि वह अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न

होता है । प्रश्न—अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदके रहते हुए वहाँ केवल
एक विस्सामोचय (बन्धयोग्य परमाणु) न होकर अनन्त विस्सामो-
चय समूह है (या हो जायेंगे) ? उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनका सम्बन्ध (उन परमाणुओंका बन्ध)
बिना कारणके होता है, ऐसा प्रसंग प्राप्त होता है । यदि कहा जाये
कि उसका विस्सामोचयोंके साथ बन्ध भी होता है, सो यह कहना
ठीक नहीं है, क्योंकि 'जघन्य गुणवालेके साथ बन्ध नहीं होता' ('न
जघन्य गुणाना' / त. सू./१/३४) इस सूत्रके साथ विरोध आता है ।

प. घ./पू./५.६.४६ देशच्छेदो हि यथा न तथा छेदो भवेद्गुणाशस्य ।
विष्कम्भस्य विभागात्स्थूलो देशस्तथा न गुणभागः ॥५६॥ तेन गुणा-
शेन पुनर्गणिता सर्वे भवन्त्यनन्तास्तेषांमात्रा गुण इति न हि ते
गुणतः पृथक्त्वसत्ताकः ॥५६॥ = जैसे चौड़ाईके विभागेसे देशका छेद
होता है वैसे गुणांशका छेद नहीं होता । क्योंकि जैसे वह देश
देशाश स्थूल होता है, वैसे गुणांशस्थूल नहीं होता ॥५६॥ उस जघन्य
अविभाग प्रतिच्छेदसे यदि सब गुणांश गिने जावें तो वे अनन्त होते
हैं और उन सब गुणांशोंका आत्मा ही गुण कहलाता है । तथा वे
सब गुणांश निश्चयसे गुणसे पृथक् सत्तावाले नहीं हैं ॥५६॥

५. गुणका परिणामीपना तथा तद्गत शंका

अध्यात्मकमल मार्तण्ड/२/६ अन्वयिनः किल नित्या गुणाश्च निर्गुणाऽव-
यवा ह्यनन्ताशाः । द्रव्याभ्या विनाशप्रादुर्भावा स्वशक्तिभिः
शरवत् ॥६॥ = गुणोंमें नित्य ही अपनी शक्तियों द्वारा विनाश व
प्रादुर्भाव होता रहता है ।

प. घ./१/११२-११६ वस्तु यथा परिणामी तथैव परिणामिनो गुणाश्चापि ।
तस्मादुत्पादव्ययद्वयमपि भवति हि गुणानां तु ॥११२॥ ननु नित्या
हि गुणा अपि भवन्त्यनित्यास्तु पर्याया सर्वे । तर्हि द्रव्यवद्विह
किल नित्यानित्यात्मकाः गुणाः प्रोक्ताः ॥११५॥ सत्यं तत्र यत् स्यादि-
दमेव विवक्षितं यथा द्रव्ये । न गुणेष्वपि पृथग्विह तत्सद्विति द्रव्यं च
पर्यायारचेति ॥११६॥ अयमर्थः सन्ति गुणा अपि किल परिणामिनः
स्वतः सिद्धाः । नित्यानित्याद्व्युत्पादविद्व्यात्मकाः सम्पत् ॥११६॥
= जैसे वस्तु परिणमनशील है वैसे ही गुण भी परिणमनशील है,
इसलिए निश्चय करके गुणके भी उत्पाद और व्यय ये दोनों होते
हैं ॥११२॥ प्रश्न—गुण नित्य होते हैं और सम्पूर्ण पर्याय अनित्य
होती हैं, तो फिर क्यों इस प्रकरणमें द्रव्यकी तरह गुणोंको नित्या-
नित्यात्मक कहा है ? उत्तर—ठीक है, क्योंकि तहाँ यही विवक्षित है
कि जैसे द्रव्यमें जो 'सत्' है, यह सत् गुणोंसे पृथक् नहीं है वैसे ही
द्रव्य और पर्यायों भी गुणोंसे पृथक् नहीं हैं । ॥११६॥ गुण स्वयंसिद्ध
हैं और परिणामी भी हैं, इसलिए वे नित्य और अनित्य रूप होनेसे
उत्पादव्ययधोव्यात्मक भी हैं ॥११६॥

६. गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका समूह

प्र. सा./त. प्र १६ गुणा विस्तारविशेषा । = गुण विस्तार विशेष है ।
सू. वा./मापा/२/१/६/५०३/७ कालत्रयवर्ती अनतानंत पर्यायोंका
ऊर्वाश समुदाय एक गुण है ।

७. परिणमन करे पर गुणान्तर रूप नहीं हो सकता

रा. वा./५/२४/२५/४६०/२८ स्पष्टादीनां गुणानां परिणाम एकजातीय
इत्येतस्यार्थस्य न्यापनार्थ 'च' क्रियते पृथक्ग्रहणम् । तद्यथा स्पर्श
एको गुणः काठिन्यलक्षणः स्वजात्यपरित्यागेन पूर्वोत्तरस्वगतभेदनिरो-
धोपजननसत्तया वर्तमानः, द्वित्रिचतुःसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-
स्पर्शपर्यायैरेव परिणमते न मृदुगुरुलघ्वादिसर्पदौ । एवं मृदादयोऽपि
जोयया । रसश्च तिस्र एक एव गुणः रसजातिमजहन् पूर्ववत्ताशोत्पा-
दावनुभवन् द्वित्रिचतुःसंख्येयासंख्येयानन्तगुणतिस्रैरेव परिणमते

न कटुकादिरसैः । एवं कटुकादयो वेदितव्याः । ‘अथ यदा कठिन-
स्पर्शो मृदुस्पर्शेन, गुरुलघुना, स्निग्धो रूक्षेण, शीत उष्णेन परिणमते
तिक्तश्च कटुकादिभिः’... इतरे चैतरे, संयोगे च गुणान्तरैस्तदा
कथम् । तत्रापि कठिनस्पर्शः स्पर्शजातिमजहत् मृदुस्पर्शेनैव विनाशो-
त्पादौ अनुभवन् परिणमते नेतरे, एवमितरत्रापि योज्यम् ।
= ‘स्पर्शादि गुणोका एकजातीय परिणमन होता है’ इसकी सूचना
करनेके लिए पृथक् सूत्र बनाया है । जैसे कठिनस्पर्श अपनी जातिको
न छोड़कर पूर्व और उत्तर स्वगत भेदोंके उत्पाद विनाशको करता
हुआ दो, तीन, चार, संख्यात, असंख्यात और अनन्त गुण स्पर्श
पर्यायोसे ही परिणत होता है, मृदु गुरु लघु आदि स्पर्शोंसे नहीं ।
इसी तरह मृदु आदि भी । तिक्त रस रसजातिको न छोड़कर उत्पाद
विनाशको प्राप्त होकर भी दो तीन चार संख्यात असंख्यात अनन्त
गुण तिक्तरसरूप ही परिणमन करेगा कटु आदि रसोंमें नहीं । इसी
तरह कटु आदिमें भी समझना चाहिए । (इसी प्रकार गन्ध व वर्ण
गुणमें भी लाप्य कर लेना) । प्रश्न—जब कठिन स्पर्श मृदुरूपमें, गुरु
लघुरूपमें, स्निग्ध रूक्षमें, और शीत उष्णमें बदलता है, इसी तरह
तिक्त कठिनादि रूपसे तथा और भी परस्पर संयोगसे गुणान्तर
रूपमें परिणमन करते हैं, तब यह एकजातीय परिणमनका नियम
कैसे रहेगा । उत्तर—ऐसे स्थानमें कठिन स्पर्श अपनी स्पर्श जातिको
न छोड़कर ही मृदु स्पर्शसे विनाश उत्पादका अनुभव करता हुआ
परिणमन करता है अन्य रूपमें नहीं । इसी तरह अन्य गुणोंमें भी
समझ लेना चाहिए ।

८. प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतन्त्र है

पं.घ./उ./१०१२-१०१३ न गुणः कोऽपि कस्यापि गुणस्यान्तर्भवः कश्चित् ।
नाधारोऽपि च नाधेयो हेतुर्नपीह हेतुमाद १०१२। किन्तु सर्वेऽपि
स्वास्मयीयाः स्वास्मयीयाः शक्तियोगतः । नानारूपा ह्यनेकेऽपि सता
सम्मिलिता मिथः १०१३। = प्रकृतमें कहीं भी कोई भी गुण किसी
भी गुणका अन्तर्भावी नहीं है, आधार नहीं है, आधेय भी नहीं है,
कारण और कार्य भी नहीं है १०१२। किन्तु अपनी अपनी शक्तिको
धारण करनेकी अपेक्षासे सप्त गुण अपने अपने स्वरूपमें स्थित हैं । इस
लिए यद्यपि वे नानारूप व अनेक हैं तथापि निरचयपूर्वक वे सब
गुण परस्परमें एक ही सत्के साथ अन्यस्वरूपसे सम्बन्ध रखते हैं ।
उपादान निमित्त चिद्री (पं. वनारसी दास) —ज्ञान चारित्रके आधीन
नहीं, चारित्र ज्ञानके आधीन नहीं । दोनों असहाय रूप हैं । ऐसी तो
मर्यादा है ।

९. गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद

पं.घ./पू./११-१२ तदुदाहरणं चैतज्जीवे यद्दर्शनं गुणश्चैकः । तत्र ज्ञान न
मुखं चारित्रं वा न कश्चिदितरश्च ११। एव यः कोऽपि गुण सोऽपि
च न स्यात्तदव्ययस्यो वा । स्वयमुच्छलन्ति तदिमा मिथो विभिन्नाश्च
शक्तयोऽनन्ताः १२। = जीवमें जो दर्शन नामका एक गुण है, वह न
ज्ञान गुण है, न मुख है, न चारित्र अथवा कोई अन्य गुण ही हो
सकता है । किन्तु वह ‘दर्शन’ दर्शन ही है ११। इसी तरह द्रव्यका
जो कोई भी गुण है, वह भी उससे भिन्न रूपवाला नहीं हो सकता है
अर्थात् सब गुण अपने अपने स्वरूपमें ही रहते हैं, इसलिए ये परस्पर
भिन्न अनन्त ही शक्तियाँ द्रव्यमें स्वयं उछलती हैं—प्रतिभासित
होती हैं १२।

१०. ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प हैं

पं.घ./उ./३६१, ३६१ नाकारः स्यादनाकारो बस्तुतो निर्विकल्पता ।
क्षेपानन्तगुणाना तत्त्वक्षणं ज्ञानमन्तराः ३६१। ज्ञानादिना गुणाः सर्वे
प्रोक्ताः सज्जगताङ्किता । सामान्याद्वा विशेषाद्वा सत्य नाकारमात्रकाः ।

१३६१। = जो आकार न हो सो अनाकार है । इसलिए वास्तवमें
ज्ञानके बिना शेष अनन्त गुणोंमें निर्विकल्पता होती है । इसलिए
ज्ञानके बिना शेष सब गुणोका लक्षण अनाकार होता है १३६२। ज्ञानके
बिना शेष सब गुण केवल सत् रूप लक्षणसे ही लक्षित हैं । इसलिए
सामान्य अथवा विशेष दोनों ही अपेक्षासे वास्तवमें अनाकार रूप ही
होते हैं १३६१।

११. सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव हैं

स.सि./२/७/१६१/५ ननु चास्तित्वनिव्यत्यप्रदेशवत्त्वादयोऽपि भावाः
पारिणामिकाः सन्ति, तेषामिह ग्रहणं कर्तव्यम् । न कर्तव्यम्,
कृतमेव । कथम् । ‘ब’ शब्देन समुच्चितत्वात् । यद्येवं त्रय इति
संख्या विरुध्यते । न विरुध्यते, असाधारणा जीवस्य भावाः पारि-
णामिकास्त्रय एव । अस्तित्वादयः पुनर्जीवाजीवविषयत्वात्साधारणा
इति ‘ब’ शब्देन पृथग्गृह्यन्ते । = प्रश्न—अस्तित्व, निरव्यत्य, और
प्रदेशत्व आदिक भी पारिणामिक भाव हैं । उनका इस सूत्रमें ग्रहण
करना चाहिए । उत्तर—उनका ग्रहण पहले ही ‘ब’ शब्द द्वारा कर
लिया गया है, अतः पुनः ग्रहण करनेकी आवश्यकता नहीं । प्रश्न—
यदि ऐसा है तो ‘तीन’ संख्या (जीवत्व, भव्यत्व, अभव्यत्व)
विरोधको प्राप्त होती है । उत्तर—नहीं होती, क्योंकि, जीवके
असाधारण पारिणामिक भाव तीन ही हैं । अस्तित्वादिक तो जीव
और अजीव दोनोंके साधारण हैं । इसलिए उनका ‘ब’ शब्दके द्वारा
अलगसे ग्रहण किया गया है ।

१२. सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन

प्र.सा./त.प्र./१३४ चैतन्यपरिणामो चैतन्यत्वादेव शेषद्रव्याणामसंभवद
जीवमधिगमयति । एवं गुणविशेषाद्द्रव्यविशेषोऽधिगन्तव्यः । = चैतना
गुण जीवका ही है । शेष पाँच द्रव्योंमें असम्भव होनेसे जीवको ही
प्रगट करता है । इस प्रकार विशेष गुणोंके भेदसे द्रव्योंका भेद जाना
जाता है ।

पं.घ./पू./१६२ तेषामिह वक्तव्ये हेतुः साधारणेर्गुणैर्गन्तमाद । द्रव्यत्व-
मस्ति सार्यं द्रव्यविशेषस्तु साध्यते त्वितरे १६२। = यहाँपर उन
गुणोंके कहनेमें प्रयोजन यह है कि जिस कारणसे साधारण गुणोंके
द्वारा तो केवल द्रव्यत्व सिद्ध किया जाता है और विशेष गुणोंके
द्वारा द्रव्य विशेष सिद्ध किया जाता है ।

३. द्रव्य गुण सम्बन्ध

१. गुण वस्तुके विशेष हैं

पं.घ./पू./१८ अथ चैव ते प्रदेशाः सविशेषा द्रव्यसंज्ञया भणिताः । अपि
च विशेषाः सर्वे गुणसंज्ञास्ते भवन्ति यावन्तः । १८। = विशेष गुणसहित
वे प्रदेश ही द्रव्य नामसे कहे गये हैं और जितने भी विशेष हैं वे सब
गुण कहे जाते हैं ।

२. गुण द्रव्यके सहभावी विशेष हैं

प.प्र./पू./१६७ सह-भुव जाणहि ताहँ गुण कमभुवपज्जज बुवु । = सह-
को तो गुण जानाँ और कमभुवको पर्याय । (पं.का/त.प्र./६), (पं.का/
ता.वृ./४/१४/८), (प्र.सा./ग.वृ./६३/१२१/१२); (नि.सा./ता.वृ./१०७);
(त.अनु./११४); (पं.घ./पू./१३८) ।

प्र.सा./त.प्र./२३६ सहक्रमप्रवृत्तानेकधर्मव्यापकानेकान्तमय । = (विचित्र
गुणपर्याय विशिष्ट द्रव्य) सह-क्रम-प्रवृत्त अनेक धर्मोंमें व्यापक
अनेकान्तमय है ।

न.च.वृ./११ द्रव्याणं सहभूता सामण्यविशेषयो गुणा गेया । = सामान्य विशेष गुण द्रव्योंके सहभूत जानने चाहिए ।

आ.प./६ सहभावा गुणा । = गुण द्रव्यके सहभाव होते हैं ।

३. गुण द्रव्यके अन्वयी विशेष हैं

स.सि./५/३०६/१ अन्वयिनो गुणा । = गुण अन्वयी होते हैं । (प.प्र./टी./१/५/५६), (प्र.सा/ता वृ./६३/१२१/११), (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६); (पं.घ./पू./१३८) ।

प्र.सा/त.प्र./८० तत्रान्वयो द्रव्यं, अन्वयविशेषणं गुणः । = वहाँ अन्वय द्रव्य है । अन्वयका विशेषण गुण है ।

४. द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते

वैशे.वे./१-१/सूत्र १६ द्रव्याश्रयगुणवात् सयोगविभागेष्वकारणमनपेक्ष इति गुणलक्षणम् । १६ । = द्रव्यके सहारे रहनेवाला हो, जिसमें कोई अन्य गुण न हो, और वस्तुओंके संयोग व विभागमें कारण न हो । क्रिया व विभागी अपेक्षा न रखता हो । यही गुणका लक्षण है ।

त.सू./५/४१ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणा । ४१ । = जो निरन्तर द्रव्यमें रहते हैं और अन्य गुण रहित हैं वे गुण हैं । (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६) ।

प्र.सा/त.प्र./१३० द्रव्यमाश्रित्य परानाश्रयत्वेन वर्तमानैर्लिङ्गयते गन्त्यते द्रव्यमेतैरिति लिङ्गानि गुणा । = द्रव्यका आश्रय लेकर और परके आश्रयके बिना प्रवर्तमान होनेसे जिनके द्वारा द्रव्य लिङ्गित (प्राप्त) होता है, पहचाना जा सकता है, ऐसे लिङ्ग गुण हैं । (प्र.सा/त.प्र./७७) ।

५. द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११-१६ सर्व्वेसि सामण्णा दहं । ११ । अत्यन्तं वस्तुत्तं द्रव्यत्तं पमेयत्तं अगुरुत्तं गुरुत्तं । देसत्तं चेदणित्तरं मुत्तममुत्तं विषाणह । १२ । एकैका अट्ठा सामण्णा हुति सव्वद्वक्काणं । १३ ।

न.च.वृ./१६ को टिप्पणी-को दौ दौ गुणौ हीनौ । जीवद्रव्ये चेतनत्वं मूर्तत्वं च नास्ति, पुद्गलद्रव्ये चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति । धर्मा-धर्माकाशकालद्रव्येषु चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति । एवं द्विद्विगुण-वर्जिते अष्टौ अष्टौ सामान्यगुणाः प्रत्येकद्रव्ये भवन्ति । = सर्व्व ही-सामान्य गुण दस हैं—अस्तित्व, वस्तुत्व, द्रव्यत्व, प्रमेयत्व, अगुरु-लघुत्व, प्रदेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व । इनमें से प्रत्येक द्रव्यमें आठ आठ होते हैं । प्रश्न—वे दौ दौ गुण कौनसे कम हैं । उत्तर—जीवद्रव्यमें अचेतनत्व व मूर्तत्व नहीं हैं । पुद्गल द्रव्यमें चेतनत्व व अमूर्तत्व नहीं हैं । धर्म, अधर्म, आकाश व काल द्रव्योंमें चेतनत्व व मूर्तत्व नहीं हैं । इस प्रकार दू गोण वर्जित आठ-आठ सामान्य गुण प्रत्येक द्रव्यमें हैं । (आ.प./२); (प्र.प/टी./१/५८/५८/८) ।

प्र.सा/त.प्र./६१ तत्रास्तित्वं नास्तित्वमेकत्वमन्यत्वं द्रव्यत्वं पर्यायत्वं सर्वगतमसर्वगतत्वं मप्रदेशत्वमप्रदेशत्वं मूर्तत्वममूर्तत्वं सक्रियत्वमक्रियत्वं चेतनत्वमचेतनत्वं कर्तृत्वमकर्तृत्वं भोक्तृत्वमभोक्तृत्वमगुरुत्वमलघुत्वं चेत्यन्यत्वं सामान्यगुणाः । = (तहाँ दो प्रकारके गुणोंमें) अस्तित्व, नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, द्रव्यत्व, पर्यायत्व, सर्वगतत्व, असर्वगतत्व, सप्रदेशत्व, अप्रदेशत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, सक्रियत्व, अक्रियत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व, अभोक्तृत्व, अगुरुत्व, अलघुत्व इत्यादि सामान्य गुण हैं । (नो—इनमें कुछ आपेक्षिक धर्मोंके भी नाम हैं—जैसे नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व, अभोक्तृत्व ।

६. द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११,१३-१६ सर्व्वेसि सामण्णा दहं भणिया सोलस विसेसा । ११ । णाणं दंसणमुत्तसत्तिरूपरसगंधासामणमण्ठिदी । वड्डणाहणहेत्तं मुत्तम-मुत्तं खलु चेदणित्तरं च । १३ । छ वि जीवपीगल्लाणं इयराण वि सेस तित्तिमेदा । १४ । = सर्व्व द्रव्योंमें विशेष गुण सोलह कहे गये हैं । ११ । —ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, अवगाहनाहेतुत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व, और अचेतनत्व । १३ । तिनमें से जीव व पुद्गलमें तो छह-छह हैं और शेष चार द्रव्योंमें तीन-तीन । (विशेष देखो उस उस द्रव्यका नाम); (आ.प./२) ।

प्र.सा/त.प्र./६५ अवगाहनाहेतुत्व गतिनिमित्तता स्थितिकारणत्वं वर्तनायतनत्वं रूपादिमत्ता चेतनत्वमित्यादयो विशेषगुणाः । = अवगाहनाहेतुत्व, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, रूप-रस-गन्धादिमत्ता, चेतनत्व इत्यादि विशेष गुण हैं ।

७. द्रव्योंमें साधारणासाधारण गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./१६ चेदणमचेदणा तह मुत्तममुत्ता वि चरिमे जे भणिया । समण्णा सजाइणं ते वि विसेसा विजाइणं । १६ । = अन्तमें कहे गये जो चार सामान्य या विशेष गुण, अर्थात् मूर्तत्वं, अमूर्तत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व ये स्वजातिकी अपेक्षा तो साधारण हैं और विजातिकी अपेक्षा विशेष हैं । यथा—(देखो निचला उद्धरण) ।

प.प्र./टी./१/५८/८ जीवस्य तावदुच्यन्ते । १. ज्ञानमुखादयः स्वजाती साधारणा अपि विजाती पुनरसाधारणा । अमूर्तत्वं पुद्गलद्रव्यं प्रत्य-साधारणमाकाशादिकं प्रति साधारणम् । प्रदेशत्वं पुनः कालद्रव्यं प्रति पुद्गलपरमाणुद्रव्यं च प्रत्यसाधारणं शेषद्रव्यं प्रति साधारण-मिति संक्षेपव्याख्यानम् । एवं शेषद्रव्याणामपि यथासंभवं ज्ञातव्य-मिति भावार्थः । = पहले जीवकी अपेक्षा कहते हैं । १. ज्ञान मुखादि गुण स्वजातिकी अपेक्षा साधारण होते हुए भी विजातिकी अपेक्षा असाधारण हैं । (सर्व्व जीवोंमें सामान्यरूपसे पाये जानेके कारण जीव द्रव्यके प्रति साधारण हैं और शेष द्रव्योंमें न पाये जानेसे उनके प्रति असाधारण हैं) । अमूर्तत्व गुण पुद्गलद्रव्यके प्रति असाधारण हैं परन्तु आकाशादि अन्य द्रव्योंके प्रति साधारण हैं । प्रदेशत्व गुण काल द्रव्य व पुद्गल परमाणुके प्रति साधारण हैं परन्तु शेष द्रव्योंके प्रति असाधारण हैं । इस प्रकार जीवके गुणोंका संक्षेप व्याख्यान किया । इसी प्रकार अन्य द्रव्योंके गुणोंका भी यथासंभव जानना चाहिए ।

८. द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश

प.घ./७/७४,३७६ अस्ति वैभाषिकी शक्तिस्तत्तद्द्रव्योपजीविनी । ७४ । ज्ञानानन्दौ चित्तौ धर्मौ नित्यौ द्रव्योपजीविनी । देहेन्द्रियाद्य-भावेऽपि नाभावस्तद्द्रव्योरिति । ३७६ । = वैभाषिकी शक्ति उस उस द्रव्यके अर्थात् जीव और पुद्गलके अपने अपने लिए उपजीविनी है । ७४ । ज्ञान व आनन्द ये दोनों चेतन-धर्म नित्य द्रव्योपजीवी हैं, क्योंकि देह व इन्द्रियोंका अभाव हो जानेपर भी उसका अभाव नहीं हो जाता । ३७६ ।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१७८-१७९. भावस्वरूप गुणोंको अनुजीवी-गुण कहते हैं । जैसे—सम्बन्धत्व, चारित्र, सुख, चेतना, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण आदि । १७९ वस्तुके अभावस्वरूप धर्मोंको प्रतिजीवी गुण कहते हैं । जैसे—नास्तित्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व वगैरह । १७९ ।

श्लो. वा./भाषा/१/४/५३/१५/८ प्रागभाव, ध्वंससाभाव, अत्यन्ताभाव और अन्योन्याभावा ये प्रतिजीवी गुणस्वरूप अभाव अंश माने जाते हैं ।

९. द्रव्यमें अनन्त गुण हैं

घ ६/४.१.२/२७/६ अणुतेषु बहुमाणपञ्जासु तस्य आवलियाए असं-
खेज्जिभागमेतपञ्जाया जहणोहिणाणेण विसईक्या जहणभावो ।
के वि आडरिया जहणद्वस्सुवरिद्विद्वस्व-रस-गंध-फासादिसव्व-
पञ्जाए जाणदि ति भणंति । तण्ण घट्ठे, तेसिमाणंति यादो । ण हि
ओहिणाणमुक्कत्सं पि अणत्तसंखावगमवत्तमं, आगमे तहोवदेसा-
भावो । = उस (द्रव्य) की अनन्त वर्तमान पर्यायोंमेंसे जघन्य
अवधिज्ञानके द्वारा विषयीकृत आवलीके असंख्यातवै भागमात्र
पर्यायें जघन्य भाव हैं । कितने आचार्य 'जघन्य द्रव्यके ऊपर स्थित
रूप, रस, गन्ध एवं स्पर्श आदि रूप सब पर्यायोंको उक्त अवधिज्ञान
जानता है' ऐसा कहते हैं । किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि,
वे अनन्त हैं । और उक्तूक भी अवधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें
समर्थ नहीं है, क्योंकि आगममें वैसे उपदेशका अभाव है । (नोट—
अनन्त गुणोंकी ही एक समयमें अनन्त पर्यायें होनी संभव हैं) ।

न. च. बृ/६६ इग्वोत्तं तु सहावा जीवे तह जाण पोग्गले णयटो ।
इयराणं संभवादो णायक्का णाणवत्तेहि ॥६६॥ = जीव व पुद्गल में २१
स्वभाव जानने चाहिए और शेष संभव स्वभावोंको ज्ञानियोंसे
जानना चाहिए ।

ल सा. १/१३७-वस्तुनोऽनन्तधर्मस्य प्रमाणव्यञ्जितात्मनः । = अनन्त धर्म
या गुणोंके समुदायरूप वस्तुका स्वरूप प्रमाण द्वारा जाना जाता है ।

का. आ. टी. १/२४/१५६/१९ सर्वद्रव्याणि...त्रिष्वपि कालेषु...अनन्ता-
नन्ता सन्ति, अनन्तान्तपर्यायात्मकानि भवन्ति, अनन्तानन्तसद-
सन्निर्यानित्याद्यनेकधर्मविशिष्टानि भवन्ति । अतः सर्व-द्रव्य
जिनेन्द्रै...अनेकान्तं भणितं । = तीनों ही कालोंमें सर्व द्रव्य
अनन्तानन्त हैं, अनन्तानन्त पर्यायात्मक होते हैं; अनन्तानन्त, सत्,
असत्, निवृत्त, अनित्यादि अनेक धर्मोंसे विशिष्ट होते हैं । इसलिये
जिनेन्द्र देवोंने सर्व द्रव्योंको अनेकान्त स्वरूप कहा है ।

घ १/५/१६ दैर्घ्यैका शक्त्या काचित् सान शक्तिरन्या स्यात् । क्रमतो
वितर्क्यमाणा भवन्त्यनन्ताश्च शक्तयो व्यक्ताः ॥१६॥ = द्रव्यकी एक
विवक्षित शक्ति दूसरी शक्ति नहीं हो सकती अर्थात् सब अपने-अपने
स्वरूपसे भिन्न-भिन्न हैं, इस प्रकार क्रमसे सब शक्तियोंका विचार
किया जाय तो प्रत्येक वस्तुमें अनन्त ही शक्तियाँ स्पष्ट रूपसे प्रतीत
होने लगती हैं । (पं. ध १/५/१६)

पं. ध. उ. १/१०१४ गुणानां चाप्यनन्तत्वे वाग्यवहारगौरवात् । गुणाः
केचित्समुद्दिष्टाः प्रसिद्धा पूर्वसुरिभिः । १०१४ । = यद्यपि गुणोंमें
अनन्तपना है तो भी प्राचीन आचार्योंने अति ग्रन्थ विस्तारसे गौरव-
दोष आता है इसलिये संक्षेपसे प्रसिद्ध-प्रसिद्ध कुछ गुणोंका नामांशलेख
किया है ।

१०. जीव द्रव्यमें अनन्त गुणोंका निर्देश

स सा. आ. १/क २ अनन्तधर्मस्तत्त्वं पर्यन्ती प्रत्यगात्मनः । अनेकान्तमयी
मूर्तिनिर्यमेव प्रकाशिताम् । २ ।

स. सा. आ. परि. अत एवास्य ज्ञानमात्रैकभाषान्तःपातिन्योऽनन्ता.
शक्त्य उत्पन्नवन्ते । = १. जिसमें अनन्त धर्म है ऐसे जो ज्ञान तथा
वचन तन्मयी जो मूर्ति (आत्मा) सदा ही प्रकाशमान है । २. अत-
एव उस (आत्मा) में ज्ञानमात्र एक भावकी अन्तःपातिनी अनन्त
शक्तियाँ छलसती हैं ।

द्र. सं. टी. १/४/४३/६ एवं मध्यमरुचिशिष्यापेक्षया सम्यक्त्वादि गुणाष्टकं
भणितम् । मध्यमरुचिशिष्यं प्रति पुनर्विशेषभेदेन येन निर्गतित्वं,
निरिन्द्रियत्वं, निराशुष्यत्वमित्यादिविशेषगुणस्तथैवास्ति त्ववस्तुत्व-
प्रमेयत्वादिसामान्यगुणा स्वागमाविरोधेनानन्ता ज्ञातव्याः । = इस
प्रकार (सिद्धोंमें) सम्यक्त्वादि आठ गुण मध्यम रुचिवाले शिष्योंके

लिए हैं । मध्यम रुचिवाले शिष्योंके प्रति विशेष भेदनयके अन-
सम्बन्धसे गति रहितता, इन्द्रियरहितता, आशुष्यरहितता आदि विशेष
गुण और इसी प्रकार अस्तित्व, वस्तुत्व, प्रमेयत्वादि सामान्य गुण,
इस तरह ज्ञानागमके अनुसार अनन्त गुण जानने चाहिए ।

पं. घ. उ. १/६४३ ज्ञ्यतेऽनन्तधर्माधिरूढोऽप्येक, सचेतनः । अर्थजातं
यतो यावत्स्यादनन्तगुणात्मकम् ॥६४३॥ = एक ही जीव अनन्त धर्म
युक्त कहा जाता है, क्योंकि, जितना भी पदार्थका समुदाय है वह
सब अनन्त गुणात्मक होता है ।

११. गुणोंके अनन्तत्व विषयक शंका व समन्वय

स. सा. आ. क. २/१. जयचन्द—प्रश्न—आत्माको जो अनन्त धर्मवाला
कहा है, सो उसमें वे अनन्त धर्म कौनसे हैं । उत्तर—वस्तुमें अस्तित्व,
वस्तुत्व, प्रमेयत्व, प्रदेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, मूर्तित्व, अमूर्तित्व
इत्यादि (धर्म) तो गुण हैं और उन गुणोंका तीनों कालोंमें समय
समयवर्ती परिणमन होना पर्याय है, जो कि अनन्त है । और वस्तुमें
एकत्व, अनेकत्व, निर्यत्व, अनिर्यत्व, भेदत्व, अभेदत्व, शुद्धत्व,
अशुद्धत्व आदि अनेक धर्म हैं । वे सामान्यरूप धर्म तो वचन गोचर
हैं, किन्तु अन्य विशेषरूप अनन्त धर्म भी हैं, जो कि वचनके विषय
नहीं हैं, किन्तु वे ज्ञानगम्य हैं । आत्मा भी वस्तु है इसलिये उसमें
भी अपने अनन्त धर्म हैं ।

१२. द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त या चेतन आदि कहे जाते हैं

प्र. सा. मू. १/११ मुक्ता ईदियगेज्ज्मा पोग्गलद्वप्पगा अणोविधा ।
द्वप्पाणममुत्ता गुणा अमुत्ता मुणेदव्वा ॥११॥ = इन्द्रियग्राह्य मूर्तगुण
पुद्गलद्रव्यारमक अनेक प्रकारके हैं । अमूर्तद्रव्यके गुण अमूर्त जानना
चाहिए ।

पं. का. त. प्र. ४/६ मूर्तद्रव्यस्य मूर्ता गुणाः । = मूर्त द्रव्यके मूर्त गुण
होते हैं ।

नि. सा. ता. बृ. १/६८ मूर्तस्य मूर्तगुणाः, अचेतनस्याचेतनगुणाः, अमूर्त-
स्यामूर्तगुणाः, चेतनस्य चेतनगुणाः । = मूर्त द्रव्यके मूर्तगुण होते
हैं, अचेतनके अचेतन गुण होते हैं, अमूर्तके अमूर्त गुण होते हैं, चेतन-
के चेतनगुण होते हैं ।

गुणक—जिस राशि द्वारा किसी अन्य राशिको गुणा किया जाये
—दे० गणित/११/१/६ ।

गुणकार—गुणकवत् ।

गुणकीर्ति—आ, अनन्तवैर्यकी गुर्विलीके अनुसार आप अनन्त-
वीर्यके शिष्य तथा देवकीर्ति पण्डितके सहधर्मा थे । समय ई. ६७५-
१०१६ । (इतिहास/४/४) (सि वि. ७५/५. महेंद्र)

गुणत्व—(विशे. द. १-२/सूत्र १३ तथा गुणेषु भावात् गुणत्वम् ॥१३॥
= सम्पूर्ण गुणोंमें रहनेवाला गुणत्व द्रव्य गुण कर्मसे पृथक् है ।

गुणधर—दिग्गम्भारम्भानुसार आपका स्थान धरसेनाचार्यकी
भाँति अज्ञानके अंधाधारियोंमेंसे है । आपकी गणना भगवात् वीरके
निर्वाण पञ्चावकी ६८३ वर्षवाली आचार्य परम्परामें की जाती
है । आपको साक्षात् भगवात्से आगत कथाप्राप्त विषयक ज्ञान गुरु
परम्परासे प्राप्त हुआ था, जिसे आपने विच्छेदके भयसे १८० गाथाओंमें
निबद्ध कर दिया था । समय—बी. नि. ६१४-६८३ ई. (ई. ५७-१५६) ।
—विशे. दे० इतिहास/४/४/६ ।

गुणनंदि १—नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्विलीके अनुसार
आप जयनन्दिके शिष्य तथा वज्रनन्दिके गुरु थे । समय वि. शक

न. ३५८-३६४ (ई. ४३६-४४२) । (—दे० इतिहास/४/१३) । मर्कराके ताप्रपटमें इनका नाम कुन्दकुन्दाच्यमे लिया गया है। अन्वयमें यह आचार्योंका उल्लेख है, तहाँ इनका नाम सबके अन्तमें है। ताप्रपटका समय—श. ३८८ (ई. ४६६) है। तदनुसार भी इनका समय ऊपरसे लगभग मेल खाता है। (क.पा.१/प्र.६१/पं महेन्द्र) । २ गुणनन्द न, २, नन्दिसंघके देशीय गणके अनुसार अक्लकदेवकी आम्नायमे देवेन्द्राचार्यके गुरु थे। समय—वि सं. ६००-६३० (ई ८४३-८७३) । (प.ख.२/प्र १०/ H.L. Jain); (पं.स./प्र.४/ H. L. Jain) ।

गुणन—गणित विधिमें गुणा करनेको गुणन कहते हैं—दे० गणित / II/१/४ ।

गुणनाम—दे० नाम ।

गुणपर्याय—दे० पर्याय ।

गुणप्रत्यय—दे० अवधिज्ञान ।

गुणभद्र—पंचस्तूपकी गुर्वावलीके अनुसार आप महापुराण व जय-ध्वलाके रचयिता आ० भगवज्जिनसेनाचार्यके शिष्य थे। तथा लोकसेनके गुरु थे। आ० जिनसेन कृत अधूरे महापुराणको आपने उनके पश्चात् उत्तरपुराणकी रचना द्वारा पूर्ण किया। वास्तवमें उत्तर-पुराणको भी वे स्वयं पूरा न कर सके और स्वर्ग सिधार गये। तब उनके पश्चात् उनके सुयोग्य शिष्य लोकसेनाचार्यने उसे श. ८२० में पूरा किया। आपने निम्न ग्रन्थ लिखे हैं—आत्मानुशासन, उत्तर-पुराण, जिनदत्त चरित्र। समय—पंचस्तूपकी गुर्वावलीके अनुसार। ई. ८०३-८६४ आता है—दे० इतिहास/४/१७ (उत्तरपुराणकी अन्तिम प्रशस्ति); (क.अ./प्र.३६/A.N.up.); (जीवन्धर चम्पू/प्र १२/A.N. up); (आ.अनु./प्र १/A.N.up व H.L. Jain), (म.पु./प्र.३४/पं. पन्नालाल वाकलीवाल); (झा/प्र ७/पं. पन्नालाल) ।

गुणयोग—दे० योग ।

गुणवती—(पा.पु./७/१०७-११७) वृक्षके नीचे पड़ी एक धीवरको मिली। रत्नपुरके राजा रत्नांगदकी पुत्री थी। धीवरके घर पली। भोष्मके पिताके साथ इस शर्तपर विवाही गयी कि इसकी सन्तान ही राज्यकी अधिकारिणी होगी। इसे योजनगंधा भी कहते हैं। 'व्यास-देव' इसीके पुत्र थे।

गुणवर्म—पुष्पदन्तपुराणके कर्ता। समय ई० १२३०। (वराग चरित्र/ प्र.२२/पं. छुशालचन्द) ।

गुणव्रत—१. लक्षण

र.क.श्रा./६७ अनुवृंहणाद् गुणानामास्थयान्ति गुणव्रतान्यायार्था । ६७ = गुणोंको बढ़ानेके कारण आचार्यगण इन व्रतोंको गुणव्रत कहते हैं। मा.ध./४/१ यद्गुणायोपकारायामुव्रताना व्रतानि तद् । गुणव्रतानि । = ये तीन व्रत ज्ञानव्रतोंके उपकार करनेवाले हैं, इसलिए इन्हें गुणव्रत कहते हैं।

२. भेद

भ.आ./प्र.२०८१ जं च दिवावैरमणं अणत्यर्द्धेहि जं च वैरमणं । देसाव-गासिचं पि य गुणव्रतार्थं भवे ताडं । २०८१ = दिव्यव्रत, देशव्रत और अनर्थदण्ड व्रत ये तीन गुणव्रत हैं। (स.सि/७/२१/३६/६); (वसु. श्रा/ २१४-२१६) ।

र.क.श्रा./६७ दिव्यव्रतमनर्थदण्डव्रतं च भोगोपभोगपरिमाणं । अनुवृंह-णाद् गुणानामास्थयान्ति गुणव्रतान्यायार्था । = दिव्यव्रत, अनर्थदण्डव्रत और भोगोपभोग परिमाण व्रत ये तीनों गुणव्रत कहे गये हैं।

महा.पु./१०/१६६ दिव्येदानीनर्थदण्डेभ्यो विरतिः स्यादुव्रतम् । भोगो-पभोगमस्त्यानमगाहुस्तद्गुणव्रतम् । १६६ = दिव्यव्रत, देशव्रत और

अनर्थदण्डव्रत ये तीन गुणव्रत हैं। कोई कोई आचार्य भोगोपभोग परिमाण व्रतको भी गुणव्रत कहते हैं। [देश व्रतको शिक्षाव्रतमें शामिल करते हैं] । १६६।

गुणश्रेणी—दे० संक्रमण/८ ।

गुण संक्रमण—दे० संक्रमण/८ ।

गुणसेन—१ लाडवागड सघकी गुर्वावलीके अनुसार आप वीरसेन स्वामीके शिष्य तथा उदयसेन और नरेन्द्रसेनके गुरु थे। समय वि. ११३० (ई १०७३) —दे० इतिहास/४/२४। २. लाडवागडसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नरेन्द्रसेनके शिष्य थे। समय वि. ११८० (ई ११२३) —दे० इतिहास/४/२४] ।

गुणस्थान—मोह और मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिके कारण जीवके अन्तरंग परिणामोंमें प्रतिक्षण होनेवाले उतार चढ़ावका नाम गुण-स्थान है। परिणाम यद्यपि अनन्त है, परन्तु उत्कृष्ट मलिन परि-णामोंसे लेकर उत्कृष्ट विशुद्ध परिणामों तक तथा उससे ऊपर जघन्य वीतराग परिणामसे लेकर उत्कृष्ट वीतराग परिणाम तककी अनन्तों वृद्धियोंके क्रमको वस्तुव्यवधानके लिए उनको १४ श्रेणियोंमें विभा-जित किया गया है। वे १४ गुणस्थान कहलाते हैं। साधक अपने अन्तरंग प्रबल पुरुषार्थ द्वारा अपने परिणामोंको चढाता है, जिसके कारण कर्मों व संस्कारोंका उपशम, क्षय वा क्षयोपशम होता हुआ अन्तमें जाकर सम्पूर्ण कर्मोंका क्षय हो जाता है, वही उसकी मोक्ष है।

| | |
|---|---|
| १ | गुणस्थानों व उनके भावोंका निर्देश |
| १ | गुणस्थान सामान्यका लक्षण । |
| २ | गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है । |
| ३ | १४ गुणस्थानोंके नाम निर्देश |
| * | पृथक् पृथक् गुणस्थान विशेष । —दे० वह वह नाम |
| ४ | सर्व गुणस्थानोंमें विरताविरत अथवा प्रमत्ताममत्तादि-पनेका निर्देश । |
| * | ऊपरके गुणस्थानोंमें कषाय अव्यक्त रहती है । —दे० रण/३ |
| * | अप्रमत्त पर्यन्त सब गुणस्थानोंमें अधःप्रवृत्तिकरण परिणाम रहते हैं । —दे० करण/४। |
| ५ | चौथे गुणस्थान तक दर्शनमोहकी और इसके ऊपर चारित्रमोहकी अपेक्षा प्रधान है । |
| ६ | सयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन । |
| * | उपशम व क्षपक श्रेणी —दे० श्रेणी । |
| * | गुणस्थानोंमें यथा सम्भव भाव । —दे० भाव/२ |
| ७ | जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं । |
| ८ | गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन । |
| २ | गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ नियम |
| १ | गुणस्थानोंमें परस्पर आरोहण व अवरोहण सम्बन्धी नियम । |

| | |
|--|------------------------------|
| * प्रत्येक गुणस्थान पर आरोहण करनेके लिए निरुक्तोंका नियम | —दे० उपशम, क्षय व क्षयोपशम । |
| * दर्शन व चारित्रमोहका उपशम व क्षापण विधान । | —दे० उपशम व क्षय |
| * गुणस्थानोंमें मृत्युकी सम्भावना असम्भावना सम्बन्धी नियम । | —दे० मरण/३ |
| * कौन गुणस्थानसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो, और कौनसा गुण प्राप्त कर सके इत्यादि | —दे० जन्म/६ । |
| * गुणस्थानोंमें उपशमादि १० करणोंका अधिकार । | —दे० करण/१ । |
| * सभी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम | —दे० मार्गणा/३ |
| * १४ मार्गणाओं, जीवसमासों आदिमें गुणस्थानोंके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ । | —दे० सत्/१ |
| * गुणस्थानोंकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ । | —दे० वह वह नाम |
| * पर्याप्तापर्याप्त तथा गतिकाय आदिमें पृथक् पृथक् गुणस्थानोंके स्वामित्वकी विशेषताएँ | —दे० वह वह नाम |
| * वृद्धायुष्मकी अपेक्षा गुणस्थानाका स्वामित्व । | —दे० आयु/६ । |
| * गुणस्थानोंमें सम्भव कर्मोंके बन्ध, उदय, सत्त्वादिकी प्ररूपणाएँ । | —दे० वह वह नाम । |

१. गुणस्थानों व उनके भावोंका निर्देश

१. गुणस्थान सामान्यका लक्षण

पं. सं./प्रा/१/३ जेहि दु लखिलजन्ते उदयादिमु संभवेहि भावेहि । जीवा ते गुणस्थाना गिदिह्ता सव्वदरिसीहि । ३।—दर्शनमोहनीयादि कर्मोंकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम आदि अवस्थाओंके होनेपर उत्पन्न होनेवाले जिन भावोंसे जीव लक्षित किये जाते हैं, उन्हें सर्व-दर्शियोंने 'गुणस्थान' इस शब्दासे निर्देश किया है। (पं. सं/सं/१/१२) (गो. जी./मृ./८/२६) ।

२. गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है ।

गो. जी./मृ./३/२२ संखेओ ओघोत्ति य गुणस्थाना सा च मोहजोगप्रवा ।
—संक्षेप, ओघ ऐसी गुणस्थानकी रंज्ञा अनादिनिघन ऋषिप्रणीत मार्गविषे रूढ है । बहुदूरि सो रंज्ञा दर्शन चारित्र मोह और मन वचन काय योग तिनिकरि उपजी है ।

३. १४ गुणस्थानोंके नाम निर्देश

प. सं. १/१.१/सू ६-२३/१६१-१६२ ओघेण अत्थि मिच्छाद्वी १६। सासण-सम्माद्वी १७। सम्मामिच्छाद्वी १८। असंजदसम्माद्वी १९। संजदासंजदा ११३। पमत्तसंजदा ११४। अपमत्तसंजदा ११५। अपुज्व-करण-पविट्ट-सुद्धि सज्जेसु अत्थि उवसमा खवा १६। अणियद्वि-नादर-

सांपराइय-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा १७। सुहुम-सांप-राइय-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा १८। उवसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था १९। खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था २०। सज्जोकेवली २१। अज्जोकेवली २२। = (गुण स्थान १४ होते हैं) — मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि या मिथ्य, अस-यत्त या अविरत सम्यग्दृष्टि, संयत्तासंयत्त या देशविरत, प्रमत्तसंयत्त या प्रमत्तविरत, अप्रमत्तसंयत्त, अपूर्वकरण या अपूर्वकरण-प्रविष्टशुद्धि-संयत्त, अनिवृत्तिकरण या अनिवृत्तिकरणनादरसाम्पराय-प्रविष्ट-शुद्धि संयत्त, सूक्ष्मसाम्पराय या सूक्ष्म साम्पराय प्रविष्ट शुद्धि संयत्त, उपशान्तकपाय या उपशान्तकपाय वीतराग छग्रस्थ, क्षीणकपाय या क्षीणकपाय वीतराग छग्रस्थ, सज्जोकेवली और अज्जोकेवली (पं. आ/११६४-११६६), (पं. सं/प्रा/१/४-६), (रा. वा/१/११/५८८/८), (गो. जी./मृ./६-१०/३०) (पं. सं/सं/१/१६-१८) ।

४. सर्वगुणस्थानोंमें विरताविरतपनेका अथवा प्रमत्ता-प्रमत्तपने आदिका निर्देश

ध. १/१.१-२२-२१/पृष्ठ/पंक्ति 'असज्जद' इदि जं सम्मादिद्विस्स विसेसण-वयणं तमंतदीवयत्तादो हेद्विस्सणं सयल-गुणदृष्टाणममसंजदत्तं पुरु-वेदि । उवरि असंजदभावं किण्ण पुरुवेदि त्ति उत्ते ण पुरुवेदि, उवरि सव्वस्थ संजमासंजम-संजम-विसेसणोवत्तं भादो त्ति । (१७२/८) । एवं सम्माद्विदित्त वयणं उवरिम-सव्व-गुणदृष्टाणेषु अपुवद्वह गंगा-गई-पवाहो व्व (१७३/७) । प्रमत्तवचनमन्तदीपकत्वाच्छेपातीतिसर्वगुणेषु प्रमादास्तिष्ठं मूचयति । (१७६/६) । नादरग्रहणमन्तदीपकत्वाद् गताशेषगुणस्थानानि नादरकपायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, 'सत्ति संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति' इति न्यायात् । (१८५/१) । छग्रस्थग्रहणमन्तदीपकत्वाद्गीताशेषगुणानां सावरणत्वस्य सूचक-मित्यवगन्तव्यम् (१६०/२) । सज्जोग्रहणमधस्तनसकलगुणानां सज्जो-गत्वप्रतिपादकमन्तदीपकत्वात् (१६१/५) । —सूत्रमें सम्यग्दृष्टिके लिए जो असंयत्त विशेषण दिया गया है, वह अन्तदीपक है, इस-लिए वह अपनेसे नीचेके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयत्तपनेका निरू-पण करता है । (इससे ऊपरवाले गुणस्थानोंमें सर्वत्र संयमासंयम या संयम विशेषण पाया जानेसे उनके असंयमपनेका यह प्ररूपण नहीं करता है ।) (अर्थात् चौथे गुणस्थान तक सब गुणस्थान असंयत्त हैं और इससे ऊपर संयत्तासंयत्त या संयत्त/ (१७२/८) । इस सूत्रमें जो सम्यग्दृष्टि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है । अर्थात् पाँचवें आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है । (१७३/७) । यहाँ पर प्रमत्त शब्द अन्तदीपक है, इसलिए वह छठवें गुणस्थानसे पहिलेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है । (अर्थात् छठे गुणस्थान तक सब प्रमत्त हैं और इससे ऊपर सातवें आदि गुण-स्थान सब अप्रमत्त हैं ।) (१७६/६) । सूत्रमें जो 'नादर' पदका ग्रहण किया है, वह अन्तदीपक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थान नादर-कपाय है, इस वातका ज्ञान करानेके लिए ग्रहण किया है, ऐसा सम-झना चाहिए; क्योंकि जहाँपर विशेषण सभ्य हो अर्थात् लाभ पडता हो और न देनेपर व्यभिचार आता हो, ऐसी जगह दिया गया विशे-षण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है (१८५/१) । इस सूत्रमें आया हुआ छग्रस्थ पद अन्तदीपक है, इसलिए उसे पूर्ववर्ती समस्त गुण-स्थानोंके सावरण (या छग्रस्थ)पनेका सूचक समझना चाहिए (१६०/२) । इस सूत्रमें जो सज्जो पदका ग्रहण किया है, वह अन्तदीपक होनेसे नीचेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंके संयमपनेका प्रतिपादक है (१६१/५) ।

५. चौथे गुणस्थान तक दर्शनमोहकी तथा इससे ऊपर चारित्रमोहकी अपेक्षा प्रधान है

गो.जो./मू./१२-१२/३५ एदे भावा णियमा दंसणमोहं पडुच्च भण्णदा हु । चारित्त णत्थि जदो जविरट् अतेह्ठ ठाण्णु ॥१॥ देसविरदे पमत्ते इदरे म खलोवसमिय भावो दु । सो खलु चरित्तमोहं पडुच्च भणिय तथा उवरि ॥१॥ = (मिथ्यादृष्टि, सासादन, मिश्र और अविरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें क्रमशः जो औद्यमिक, पारिणामिक, क्षायोपशमिक व औपशमिनादि तीनों भाव बताये गये हैं । प्र. ११) वे नियमसे दर्शनमोहको आश्रय करके कहे गये हैं । प्रगतपनै जातै अविरतपर्यन्त च्यारि गुणस्थानविषे चारित्र नाही । इस कारण ते चारित्रमोहका आश्रय करि नाही कहे हैं ॥१२॥ देशसंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत विषे क्षायोपशमिकभाव है, वह चारित्रमोहके आश्रयसे कहा गया है । तैसे ही ऊपर भी अपूर्वकरणादि गुणस्थाननिविषे चारित्रमोहको आश्रय करि भाव जानने ॥१३॥

६. संयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन

रा वा./६/१/१६/५८६/३० एतदादीनि गुणस्थानानि चारित्रमोहस्य क्षयोपशमादुपशमाद् क्षयाच्च भवन्ति ।

रा वा./६/१/१६/५८०/७ इत ऊर्ध्वं गुणस्थानानां चतुर्णां द्वे श्रेण्यौ भवतः उपशमकश्रेणी क्षपकश्रेणी चेति । = १. संयतासंयत आदि गुणस्थान चारित्रमोहके क्षयोपशमसे अथवा उपशमसे अथवा क्षयसे उत्पन्न होते हैं । (तहाँ भी) २. अप्रमत्त संयतसे ऊपरके चार गुणस्थान उपशम या क्षपक श्रेणीमें ही होते हैं ।

७. जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं

ध.१/१.१.१७/१८४/८ यावन्त परिणामास्तावन्त एव गुणाः किन्तु भवन्तीति चेन्न तथा व्यवहारानुपपत्तौ द्व्यर्थिकनयसमाश्रयणात् । = प्रश्न—जितने परिणाम होते हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने जायें तो (समझने समझाने या कहनेका) व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिए द्व्यर्थिकनयकी अपेक्षा नियत सत्यावाले ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

८. गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन

रा वा./६/१/१०/५८५/६ तस्य सवरस्य विभावनार्थं गुणस्थानविभागवचनं क्रियते । = सवरके स्वरूपका विशेष परिज्ञान करनेके लिए चौदह गुणस्थानोंका विवेचन आवश्यक है ।

२. गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें परस्पर आरोहण व अवरोहण सम्बन्धी नियम

गो.न./हू./१२६-१२६/८६०-८६२ चतुरेकद्वयं पंच य छत्तिगठणानि अपमत्तता । सित्तु उवसमगे सत्तेत्ति य तियत्तिय दोण्णि गच्छन्ति ॥१५६॥ मासणपमत्तवज्ज अपमत्तं समल्लियत्त मिच्छो । मिच्छत्त निदिगणो मिस्तो पढं चउत्थं च ॥१५७॥ अविरदसम्मा देसो पमत्तपरिहीणमपमत्तत । छट्ठाणाणि पमत्तो छट्ठगुणं अपमत्तो दु ॥१५८॥ उवमामा दु सेटि आरोहंति य पट्ति य क्खेण । उवसामगेसु मग्गि देवतमन समल्लियत्त ॥१५९॥

ध.१२/८.८.१६/२०/१३ उपकस्तापुभागेण सह ज्ञातवक्खे संजटासंज-रादिरेहिंमगुणहृत्तामं गमणाभावाद् । = मिथ्यादृष्ट्यादि निज निज गुणस्थानकी दृष्टि अकर्मत्त ४.१.२.४.४.६.३ गुणस्थाननिकी अप्रमत्त-

पर्यन्त प्राप्त हो है । बहुविध अपूर्वकरणादिक तीन उपशमवाले तीन तीनकौ, उपशान्त कषायवाले दोय गुणस्थानकनिकी प्राप्त हो है ॥१५६॥ वह कैसे सो आगे कोष्ठकोमें दर्शाया है—इतना विशेष है कि उत्कृष्ट अनुभागेके साथ आयुके बाँधनेपर (अप्रमत्तादि गुणस्थानोंसे) अधस्तन गुणस्थानोंमें गमन नहीं होता है । ध।

नोट—निम्नमेंसे किसी भी गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है ।

| नं. | गुणस्थान | आरोहण क्रम | अवरोहणक्रम |
|-----|--------------------|--------------------------|--|
| १ | मिथ्यादृष्टि अनादि | उपशम सम्य, सहित ४.५.७ | × |
| | सादि | ३.४.५.७ | |
| २ | सासादन | × | १ |
| ३ | मिश्र | ४ | १ |
| ४ | असंयत- | | |
| | उपशम साम्य. | ५.७ | सासादन पूर्वक १ |
| | क्षायिक | ५.७ | × |
| | क्षायोपशमिक | ५.७ | ३.१ |
| ५ | संयतासंयत | ७ | ४.३.२.१ |
| ६ | प्रमत्तसंयत | ७ | ५.४.३.२.१ |
| ७ | अप्रमत्त " | = | ६ (मृत्यु होनेपर देवोंमें जन्म चौथा स्थान) |
| ८ | अपूर्वकरण | ६ | ७ (" " ") |
| ९ | अनिवृत्तिकरण | १० | ८ (" " ") |
| १० | सूक्ष्मसापराय | ११, १२ | ९ (" " ") |
| ११ | उप-कषाय | × | १० (" " ") |
| १२ | क्षीण " | ३ | × |
| १३ | सयोगी | १४ | × |
| १४ | अयोगी | सिद्ध | × |

गुणहानि—१. गुणहानि श्रेणी व्यवहार—दे० गणित/II/६ । २. पद-गुण हानि वृद्धि—दे० पदगुण हानि वृद्धि ।

गुणा—Multiplication (ध ५/प्र/२७)

गुणाधिक—

स.सि/७/११/३४६/६ सम्यग्ज्ञानादिभिः प्रकृष्टा गुणाधिका । = जो सम्यग्ज्ञानादि गुणोंमें बढे-चढे हैं वे गुणाधिक कहलाते हैं ।

गुणारोपण—दे० प्रतिष्ठा विधान ।

गुणार्थिक—गुणार्थिक नयनिर्देशका नियम —(दे० नय/II/१/५)

गुणित—गुणकार विधिमें गुण्य राशिको गुणकार द्वारा गुणित कहा जाता है—दे० गणित/II/१/५ ।

गुणित कर्मांशिक—दे० क्षतिप ।

गुणिदेश—की अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद—दे० सप्तमंती/५ ।

गुणी अगुणी नय—दे० नय/II/५ ।

गुणोत्तर श्रेणी—Geometrical Progression (ज.प./प्र./१०६) । इस सम्बन्धी प्रक्रियाएँ (दे० गणित/II/५/५) ।

गुण्य—जिस राशिको किसी अन्य राशि द्वारा गुणा किया जाये—दे० गणित/II/१/५ ।

गुप्त वंश—दे० इतिहास/३/१।

गुप्तसंघ—दे० इतिहास/४/८।

गुप्तसंवत्—दे० इतिहास/२।

गुप्ति—मन, वचन व कायकी प्रवृत्तिका निरोध करके मात्र ज्ञाता, द्रष्टा भावसे निश्चयसमाधि धारणा पूर्णगुप्ति है, और कुछ शुभराग मिश्रित विकल्पो व प्रवृत्तियों सहित यथा शक्ति स्वरूपमें निमग्न रहनेका नाम आशिकगुप्ति है। पूर्णगुप्ति ही पूर्णनिवृत्ति रूप होनेके कारण निश्चयगुप्ति है और आंशिकगुप्ति प्रवृत्ति अंशके साथ वर्तनेके कारण व्यवहारगुप्ति है।

१. गुप्तिके भेद, लक्षण व तद्गत शंका

१. गुप्ति सामान्यका निश्चय लक्षण

स. सि./६/२४०६/७ यत् संसारकारणादारमनो गोपनं सा गुप्तिः। = जिसके बलसे संसारके कारणोंसे आत्माका गोपन अर्थात् रक्षा होती है वह गुप्ति है। (रा. वा./६/२/१५६१/२७) (भ. आ./वि/११५/२६६/१७)।

द्र. स/टी/३५/१०१/५ निश्चयेन सहजशुद्धात्मभावनालक्षणे शूढस्थाने संसारकारणरागादिभयादात्मनो गोपनं प्रच्छादनं क्रमपनं प्रवेशनं रक्षणं गुप्तिः। = निश्चयसे सहज-शुद्ध-आत्म-भावनारूप गुप्त स्थानमें संसारके कारणभूत रागादिके भयसे अपने आत्माका जो छिपाना, प्रच्छादन, ऋपन, प्रवेशन, या रक्षण है सो गुप्ति है।

प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ त्रिगुप्त निश्चयेन स्वरूपे गुप्त परिणतः। = निश्चयसे स्वस्वमें गुप्त या परिणत होना ही त्रिगुप्तिगुप्त होना है।

स. सा/ता. व/३०७ ज्ञानिजीवाश्रितमप्रतिक्रमणं तु शुद्धात्मसम्यक्प्रदान-ज्ञानानुष्ठानलक्षणं त्रिगुप्तिरूपं। = ज्ञानीजनोंके आश्रित जो अप्रति-क्रमण होता है वह शुद्धात्मके सम्यक् प्रदान, ज्ञान व अनुष्ठान ही है लक्षण जिसका, ऐसी त्रिगुप्तिरूप होता है।

२. गुप्ति सामान्यका व्यवहार लक्षण

मू. आ./३३१ मणवक्कायपवृत्तौ भिक्खुं सावज्जकज्जसज्जुता। खिम्पं णिवारयंतो तीहिं दु गुत्तो हवदि एसो। ३३१। = मन वचन व कायको सावध क्रियायोंसे रोकना गुप्ति है। (भ. आ./वि/१६/६१/३०)।

त. सु./६/४ सम्ययोगनिग्रहो गुप्तिः। = (मन वचन काय इन तीनों) योगोका सम्यक् प्रकार निग्रह करना गुप्ति है।

स. सि/६/४११/३ योगो व्याख्यातः 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यग्र। तस्य स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनम् निग्रहः विषयसुखाभिलाषार्थप्रवृत्ति-निषेधार्थसम्यक्विशेषणम्। तस्मात्सम्यग्विशेषणविशिष्टात् सत्त्वशेषा-प्रादुर्भावपरात् कायादियोगनिरोधे सति तन्निमित्तं कर्म नासत्वतीति। = मन वचन काय ये तीन योग पहिले कहे गये हैं। उसकी स्वच्छन्द प्रवृत्तिको रोकना निग्रह है। विषय सुखकी अभिलाषाके लिए की जानेवाली प्रवृत्तिका निषेध करनेके लिए 'सम्यक्' विशेषण दिया है। इस सम्यक् विशेषण युक्त संव्लेशको नहीं उत्पन्न होने देकरूप योग-निग्रहसे कायादि योगोंका निरोध होनेपर तन्निमित्तक कर्मका आश्रय नहीं होता है। (रा. वा./६/२-४/५६३/१३), (गो. क/जी. प्र/५४७/७१४/४)।

रा. वा./६/४/६/५६४/३२ परिमितकालविषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः। = परिमित कालपर्यन्त सर्व योगोका निग्रह करना गुप्ति है।

प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ व्यवहारेण मनोवचनकाययोगत्रयेण गुप्तं त्रिगुप्तम्। = व्यवहारसे मन वचन काय इन तीनों योगोंसे गुप्त होना सो त्रिगुप्त है।

द्र. सं./टी/३५/१०१/६ व्यवहारेण 'बहिरङ्गसाधनार्थ' मनोवचनकाय-व्यापारनिरोधो गुप्तिः। = व्यवहार नयसे बहिरङ्ग साधन (अर्थात् धर्मानुष्ठानो) के अर्थ जो मन वचन कायकी क्रियाको (अशुभ प्रवृत्ति से) रोकना सो गुप्ति है।

अन. घ/४/१५४ गोप्तुं रत्नत्रयात्मानं स्वात्मानं प्रतिपक्षतः। पापयोग-त्रिगुहीयाल्लोकपङ्क्त्यादिनिस्पृहः। १५४। = मिथ्यादर्शन आदि जो आत्माके प्रतिपक्षी, उनसे रत्नत्रयस्वरूप अपनी आत्माको सुरक्षित रखनेके लिए ख्याति लाभ आदि विषयोंमें स्पृहा न रखना गुप्ति है।

३. गुप्तिके भेद

स. सि./६/४११/६ सा त्रितयी कायगुप्तिर्वागुप्तिर्मनोगुप्तिरिति। = वह गुप्ति तीन प्रकारकी है—काय गुप्ति, वचन गुप्ति और मनोगुप्ति। (रा. वा./६/४/५६३/२१)।

४. मन वचन काय गुप्तिके निश्चय लक्षण

नि. सा./मू./६६-७० जो रागादिणियत्तो मणस्स जाणाहि तं मणोगुत्ती। अलियादिणियत्ती वा मेणं वा होह वडिगुत्ती। ६६।

नि. सा./ता. वृ./६६-७० निश्चयेन मनोगागुप्तिमुच्यते। ६६। निश्चय-शरीरगुप्तिस्वरूपायामनेतत्। कायकिरियाणियत्ती काउस्सणो सरीरगे गुत्तो। हिंसादिणियत्ती वा सरीरगुत्तीति णिहिदंठा। ७०। = रागद्वेषसे मन परावृत्त होना यह मनोगुप्तिका लक्षण है। असत्य-भाषणादिसे निवृत्ति होना अथवा मौन धारण करना यह वचनगुप्ति-का लक्षण है। औदारिकादि शरीरकी जो क्रिया होती रहती है उससे निवृत्त होना यह कायगुप्तिका लक्षण है, अथवा हिंसा चोरी गैरह

पापक्रियासे परावृत्त होना कायगुप्ति है। (ये तीनों निश्चय मन वचन कायगुप्तिके लक्षण हैं। (मू. आ./२३२-२३३) (भ. आ./मू./११७-११८/१७७)।

घ. १/११२/११६/६ व्यलीकनिवृत्तिर्वाचा संयमत्वं वा वागुप्तिः। = असत्य नहीं बोलनेको अथवा वचनसंयम अर्थात् मौनके धारण करने-को वचनगुप्ति कहते हैं।

ज्ञा./१८/१५-१८ विहाय सर्वसंकल्पात् रागद्वेषावलम्बितात्। स्वाधीनं कुरुते चेत् समत्वे सुप्रतिष्ठितम्। १५। सिद्धान्तसूत्रविन्यासे शश्वत्तरे-यतोऽधवा। भवत्यविकला नाम मनोगुप्तिर्मनोधिणः। १६। साधुसंवृत्त-वाग्वृत्तौ मौनारूढस्य वा मुनेः। संज्ञादिपरिहारेण वागुप्तिः स्थानमहा-मुने १७। स्थिरशरीरस्य पर्यक्तस्थितस्य वा। परोपहृष्टप्रतोऽपि कायगुप्तिर्मता मुनेः। १८। = रागद्वेषसे अवलम्बित समस्त संकल्पोंको छोड़कर जो मुनि अपने मनको स्वाधीन करता है और समता भावमें स्थिर करता है, तथा सिद्धान्तके सूत्रकी रचनामें निरन्तर प्रेरणारूप करता है, उस बुद्धिमान मुनिके सम्पूर्ण मनोगुप्ति होती है। १५-१६। भले प्रकार वश करी है वचनोंकी प्रवृत्ति जिसने ऐसे मुनिके तथा समस्यादिका त्याग कर मौनारूढ होनेवाले महामुनिके वचनगुप्ति होती है। १७। स्थिर किया है शरीर जिसने तथा परिपह आजानेपर भी अपने पर्यकासने ही स्थिर रहे, किन्तु डिगे नहीं, उस मुनिके ही कायगुप्ति मानी गयी है। १८। (अन. घ./४/१५६/४८४)

नि. सा./ता. वृ./६६-७० सकलमोहरागद्वेषाभावादलक्षणं तत्परमचिद्रूपे सम्यगवस्थितिरिव निश्चयमनोगुप्तिः। हे शिष्य त्वं तावन्न चलितां मनोगुप्तिमिति जानीहि। निखिलावृद्धभाषापरिहृतिर्वा मौनव्रतं च। ... इति निश्चयवागुप्तिस्वरूपमुक्तम्। ६६। सर्वेषां जनानां कायेषु बहवः क्रिया विद्यन्ते, तासां निवृत्तिः कायोत्सर्गः, स एव गुप्तिर्भवति। पञ्चस्थावराणां त्रसानां हिंसानिवृत्तिः कायगुप्तिर्वा। परम-संयमघरः परमजिनयोगोश्वरः यः स्वकीयं वपुः स्वस्य वपुषा विवेश

तत्प्रायस्सिन्धुमूर्तिरेव निश्चयकायगुप्तिरिति १३०। = सकल मोह-
रागद्वेषके अभावके कारण अज्ञान अद्वैत परमचिद्रूपमें सम्पूर्ण रूपसे
अवस्थित रहना ही निश्चय मनोगुप्ति है। हे शिष्य! तू उसे अव-
स्थित मनोगुप्ति जान। समस्त असत्य भाषाका परिहार अथवा मौन-
व्रत से वचनगुप्ति है। इस प्रकार निश्चय वचनगुप्तिका स्वरूप कहा
है १६१। सर्वजनोंको काय सम्बन्धी बहुत क्रियाएँ होती हैं, उनकी
निवृत्ति से कायोत्सर्ग है। वही (काय) गुप्ति है। अथवा पाँच
स्वावरोंकी और त्रसोंकी हिसानिवृत्ति से कायगुप्ति है। जो परम-
संयमधर परमजिनयोगीश्वर अपने (चैतन्यरूप) शरीरमें अपने
(चैतन्यरूप) शरीरसे प्रविष्ट हो गये, उनकी अपरिस्फन्द युक्ति ही
निश्चय कायगुप्ति है १३०। (और जो दोलो व्युत्सर्ग/१ में कायोत्सर्ग)।

५. मन वचन कायगुप्तिके व्यवहार लक्षण

नि.सा./बु./१६६-६८ कास्तुस्मोहसण्णारागहोसाइअमुहभावार्ण। परिहारी
मयुगुत्तो बहवरणयेण परिकरिह्य १६६। थोराचोरभक्तहादिवयणस्त
पावहेउत्स। परिहारी वचगुत्तो अलोयादिणियत्तिवयणं वा १६७।
बंधणधेदणमारणआकुचण तह पसारणदीया कायकिरियाणियत्ती
णिदिहा कायगुत्तिन्ति १६८। = कलुपता, मोह, राग, द्वेष आदि अशुभ
भावोंके परिहारको व्यवहार नयसे मनोगुप्ति कहा है १६६। पापके हेतुभूत
ऐसे स्वोकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप वचनोंका
परिहार अथवा असत्याधिककी निवृत्तिवाले वचन, वह वचनगुप्ति
है १६७। मन्थन, खेदन, मारण, आकंचन (संकोचना) तथा प्रसारण
(फैलाना) इत्यादि कायक्रियाओंकी निवृत्तिको कायगुप्ति कहा
है १६८।

६. मनोगुप्तिके लक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७७/१४ मनसो गुप्तिरिति यदुच्यते किं प्रवृत्तस्य
मनसो गुप्तिर्याप्रवृत्तस्य। प्रवृत्तं चेदं शुभं मनः तस्य का रक्षा।
अप्रवृत्तं तथापि असत का रक्षा।—किंच मनःशब्देन किमुच्यते
द्रव्य-मन उत भावमनः। द्रव्यवर्णनामनश्चेत् तस्य कोऽपायो नाम
यस्य परिहारी रक्षा स्यात्। ...अथ नोऽङ्गिन्द्रियमतिज्ञानावरणक्षयोप-
शमसंजातं ज्ञानं मन इति गृह्यते तस्य अपायः कः। यदि विनाश-
स न परिहर्तुं शक्यते। ...ज्ञानानोह वीक्ष्य श्वानारतदुत्पद्यन्ते न
चास्ति तदविनाशोपायः। अपि च इन्द्रियमतिरिपि रागादिब्याधृत्ति-
रिप्येव किमुच्यते 'रागादिणियत्ती मणस्स' इति। अत्र प्रतिविधीयते—
नोऽङ्गिन्द्रियमतिरिह मनःशब्देनोच्यते। सा रागादिपरिणामैः सह
एककालं आत्मनि प्रवर्तते। ...वस्तुतस्तुतानुयायिना मानसेन ज्ञानेन
समं रागद्वेषौ न वर्तते। ...तेन मनस्सत्तावप्राप्तिर्गो रागादिभिरसह-
चारिता या सा मनोगुप्तिः।—अथवा मनःशब्देन मनुते य आत्मा
स एव भण्यते तस्य रागादिभ्यो या निवृत्ति रागद्वेषरूपेण या
अपरिणति, सा मनोगुप्तिरित्युच्यते। अथैव श्रूयै सम्पन्त्योगनिग्रहो
गुप्तिः दृष्टकलमनपेक्ष्य योगस्य वीर्यपरिणामस्य निग्रहो रागादिकार्य-
करणनिरोधो मनोगुप्तिः।—प्रश्न—मनको जो यह गुप्ति वही गयी है,
तहाँ प्रवृत्त हुए मनकी गुप्ति होती है अथवा रागद्वेषमें अप्रवृत्त मनकी
होती है। यदि मन शुभ कर्ममें प्रवृत्त हुआ है तो उसके रक्षण करने-
की आवश्यकता ही क्या। और यदि किसी कार्यमें भी वह प्रवृत्त ही
नहीं है तो वह अनष्ट है। तब उसको रक्षा ही क्या। और भी हम
यह प्रवृत्त हैं कि मन शब्दका आप क्या धर्म करते हैं—द्रव्यमन या
भावमन। यदि द्रव्य वर्णपाको मन कहते हैं तो उनका अपाय क्या
चोर है, जिसने तुम उसकी रचना चाहेते हो। और यदि भावमन-
को अर्थात् मनोमति ज्ञानावरणके क्षयोपशमसे उत्पन्न ज्ञानको मन
बुद्धि हो तो उसका अपाय ही क्या। यदि उसके नाशको उसका

अपाय कहते हो तो उसका परिहार शक्य नहीं है, क्योंकि, ससुद्रकी
तरंगोंवत् सदा ही आत्मामें अनेकों ज्ञान उत्पन्न होते रहते हैं, उनके
अविनाश होनेका अर्थात् स्थिर रहनेका जगत्में कोई उपाय ही नहीं
है। और यदि रागादिकोंसे व्यावृत्त होना मनोगुप्तिका लक्षण कहते
हो तो वह भी योग्य नहीं है क्योंकि इन्द्रियजन्य ज्ञान रागादिकोंसे
युक्त ही रहता है। (तब वह मनोगुप्ति क्या चीज है!) उत्तर—मनो-
मति ज्ञान रूप भावमनको हम मन कहते हैं, वह रागादि परिणामोंके
साथ एक कालमें ही आत्मामें रहते हैं। जब वस्तुके यथार्थ स्वरूपका
मन विचार करता है तब उसके साथ रागद्वेष नहीं रहते हैं, तब
मनोगुप्ति आत्मामें ही ऐसा सम्भवा जाता है। अथवा जो आत्मा
विचार करता है, उसको मन कहना चाहिए, ऐसा आत्मा जब राग-
द्वेष परिणामसे परिणत नहीं होता है तब उसको मनोगुप्ति कहते हैं।
अथवा यदि आप यह कहो कि सम्पूर्ण प्रकार योगका निरोध करना
गुप्ति कहा गया है, तो तहाँ स्थापति लाभदिष्ट दृष्ट फलकी अपेक्षाके
बिना वीर्य परिणामरूप जो योग उसका निरोध करना, अर्थात्
रागादिकार्योंके कारणभूत योगका निरोध करना मनोगुप्ति है, ऐसा
सम्भवा चाहिए।

७. वचनगुप्तिके लक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७७/५ ननु च वाचः पुङ्गवत्वात् न चासौ संबन्धे
हेतुरात्मपरिणामत्वात् (....या वाचं प्रवर्तयत् अशुभं कर्म स्वीकरो-
त्यात्मा तस्या वाच इह ग्रहणं, वागुप्तिस्तेन वाग्विषयेष्वानुत्पादकता
वाचः परिहारी वागुप्तिः। मौनं वा सकलाया वाचो या परिहृतिः सा
वागुप्तिः।—प्रश्न—वचन पुङ्गवत्वमय है, वे आत्मामें परिणाम (धर्म)
नहीं है अतः कर्मका संबन्ध करनेको वे समर्थ नहीं हैं। उत्तर—जिससे
परमाणियोंको उपदेव होता है, ऐसे भाषणसे आत्माका परावृत्त होना
सो वागुप्ति है, अथवा जिस भाषणमें प्रवृत्ति करनेवाला आत्मा अशुभ
कर्मका विस्तार करता है ऐसे भाषणसे परावृत्त होना वागुप्ति है।
अथवा सम्पूर्ण प्रकारके वचनोंका त्याग करना या मौन धारण करना
सो वागुप्ति है। और भी वे—'मौन'।

८. कायगुप्तिके लक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११८२/२ आसनस्थानशयनादीना क्रियात्वात् सा
चात्मनः प्रवर्तकत्वात् कथमात्मना कार्या क्रियाभ्यो व्यावृत्तिः।
अथ मत् कायस्य पर्यायः क्रिया, कायाच्चावर्थात्तरात्मा ततो
द्रव्यान्तरपर्यायत्वात् द्रव्यान्तरं तत्परिणामक्षमं तथापरिणत
व्यावृत्तं भवतीति कायक्रियानिवृत्तिरात्मनो भण्यते। सर्वेषां
मात्मनामिथ कायगुप्तिः स्यात् न चेज्जेति। अत्रोच्यते—कायस्य
सम्बन्धिनी क्रिया कायशब्देनोच्यते। तस्याः कारणभूतात्मनः
क्रिया कायक्रिया तस्या निवृत्तिः। काउत्सर्गो कायोत्सर्गः।
तद्गतममतापरिहारः कायगुप्तिः। अन्यथा शरीरमायुः शुद्धत्वाव-
बद्धं त्यक्तुं न शक्यते इत्यसंभवः कायोत्सर्गस्य। गुप्तिर्निवृत्तिवचन
इहेति सूत्रकाराभिप्रायो। ...कायोत्सर्गग्रहणे निश्चलता भण्यते।
यत्तु वं 'कायकिरियाणिबन्ती' इति न वक्तव्यं, कायोत्सर्गः कायगुप्ति-
रित्येतदेव वाच्यं इति चेत् न कायविषयं ममेवंभावहितत्वमपेक्ष्य
कायोत्सर्गस्य प्रवृत्तेः। धावनगमनलङ्घनादिक्रियासु प्रवृत्तस्यापि
कायगुप्तिः स्यात् चेप्यते। अथ कायक्रियानिवृत्तिरित्येतानुवृत्त्यते
सूच्यपरिणतस्यापि अपरिस्फन्दता विद्यते इति कायगुप्ति स्यात्।
तत् उभयोपादानं व्यभिचारनिवृत्त्यै। कर्मदाननिमित्तसकलकाय-
क्रियानिवृत्तिः कायगोचरममतात्यागपरा वा कायगुप्तिरिति सूत्रार्थः।
—प्रश्न—आसन स्थान शयन आदि क्रियाओंका प्रवर्तक होनेसे
आत्मा इनमें कैसे परावृत्त हो सकता है। यदि आप कहो कि ये
क्रियाएँ तो अदोरीकी पर्याय हैं और आत्मा अदोरीसे भिन्न है। और

द्रव्यान्तरसे द्रव्यान्तरमें परिणाम हो नहीं सकता। और इस प्रकार कायकी क्रियासे निवृत्ति हो जानेसे आत्माको कायगुप्ति हो जाती है, परन्तु ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो सम्पूर्ण आत्माओंमें कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि सभीमें शरीर की परिणति होनी सम्भव नहीं है) उत्तर—यहाँ शरीर सम्बन्धी जो क्रिया होती है उसको 'काय' कहना चाहिए। (शरीरको नहीं)। इस क्रियाको कारणभूत जो आत्माकी क्रिया (या परिस्पन्दन या चेष्टा) होती है उसको कायक्रिया कहना चाहिए ऐसी क्रियासे निवृत्ति होना यह कायगुप्ति है। प्रश्न—कायोत्सर्गको कायगुप्ति कहा गया है। उत्तर—तहाँ शरीरगत ममताका परिहार कायगुप्ति है ऐसा समझना चाहिए। शरीरका त्याग नहीं, क्योंकि आयुकी श्रृंखलासे जकड़े हुए शरीरका त्याग करना शक्य न होनेसे इस प्रकार कायोत्सर्ग ही असम्भव है। यहाँ गुप्ति शब्दका 'निवृत्ति' ऐसा अर्थ सूत्रकारको इष्ट है। प्रश्न—कायोत्सर्गमें शरीरकी जो निश्चलता होती है उसे कायगुप्ति कहें तो। उत्तर—तो गाथामें "कायको क्रियासे निवृत्ति" ऐसा कहना निष्फल हो जायेगा। प्रश्न—कायोत्सर्ग ही कायगुप्ति है ऐसा कहें तो। उत्तर—नहीं, क्योंकि, शरीर विषयक ममत्व रहितपनाकी अपेक्षासे कायोत्सर्ग (शब्द) की प्रवृत्ति होती है। यदि इतना (मात्र ममतारहितपना) ही अर्थ कायगुप्ति माना जायेगा तो भागना, जाना, झूटना आदि क्रियायोंमें प्राणीको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि उन क्रियाओंको करते समय कायके प्रति ममत्व नहीं होता है। प्रश्न—तब 'शरीरकी क्रियाका त्याग करना कायगुप्ति है' ऐसा मान लें। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे वृद्धि व अचेत व्यक्तिको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी। प्रश्न—(तब काय गुप्ति किते कहें)। उत्तर—व्यभिचार निवृत्तिके लिए दोनों रूप ही कायगुप्ति मानना चाहिए—कर्मादानकी निमित्तभूत सकल कायकी क्रियासे निवृत्तिको तथा साथ साथ कायगत ममताके त्यागको भी।

२. गुप्ति निर्देश

१. मन वचन कायगुप्तिके अतिचार

भ. प्रा. वि. १६/६२/१० जसमाहितचित्ततया कायक्रियानिवृत्तिः कायगुप्तेरतिचारः। एकपादादिस्थानं वा जनसंघरणदेशे, अशुभध्यानाभिनिविष्टस्य वा निश्चलता। आश्लाभासप्रतिबिम्बाभिमुखता वा तदाराधना-व्यापृत इवावस्थानं। सचित्तभूमौ संपतस्थु समतल अक्षेपेण महति वा वाते हरितेपु रोपादा दर्पात्प्रां अवनस्थानं निश्चला स्थितिः कायोत्सर्गः। कायगुप्तिरित्यस्मिन्पक्षे शरीरममताया अपरित्यागं कायोत्सर्गोपो वा कायगुप्तेरतिचारः। रागादिसंहिता स्वाध्याये वृत्तिर्मनोगुप्तेरतिचारः। =मनकी एकाग्रताके बिना शरीरकी चेष्टाएँ बन्द करना कायगुप्तिका अतिचार है। जहाँ लोक भ्रमण करते हैं ऐसे स्थानमें एक पाँव ऊपर कर खड़े रहना, एक हाथ ऊपर कर खड़े रहना, मनमें जशुभ संकल्प करते हुए अनिश्चल रहना, आश्लाभास हरिहरादिकी प्रतिमाके सामने मानो उसकी आराधना ही कर रहे हों इस ढंगसे खड़े रहना या बैठना। सचित्त जमीनपर जहाँ कि बोल अंकुरादिक पड़े हैं ऐसे स्थलपर रोपते, वा दर्पसे निश्चल बैठना अथवा खड़े रहना, ये कायगुप्तिके अतिचार हैं। कायोत्सर्गको भी गुप्ति कहते हैं, जतः शरीरममताका त्याग न करना, किंवा कायोत्सर्गके दोषोंको (दे० व्युत्सर्ग/१) न ख्याना ये भी कायगुप्तिके अतिचार हैं। (अन. घ/४/१६१)

रागादिक विकार सहित स्वाध्यायमें प्रवृत्त होना, मनोगुप्तिके अतिचार हैं।

अन. घ/४/१६६-१६० रागाद्यनुवृत्तिर्वा शब्दार्थज्ञानवैपरीत्यं वा। दुष्प्रणिधानं वा स्यान्मलो यथात्वं मनोगुप्तेः। १६१ कर्कस्यादि-

गरोद्गारो गिरः सविकथादरः। ईकारादिक्रिया वा स्याद्वागुप्ते-स्तद्वदव्ययः। १६०। = (मनोगुप्तिका स्वरूप पहिले तीन प्रकारसे बताया जा चुका है—रागादिकके व्याकरण, समय या शास्त्रके व्यस्यारूप, और तीसरा समीचीन ध्यानरूप। इन्हीं तीन प्रकारोंको ध्यानमें रखकर यहाँ मनोगुप्तिके क्रमसे तीन प्रकारके अतिचार बताये गये हैं।) —रागद्वेषादिरूप कषाय व मोह रूप परिणामोंमें वर्तन, शब्दार्थज्ञानकी विपरीतता, अर्थात् रौद्र ध्यान। १६१। (पहिले वचनगुप्तिके दो लक्षण बताये हैं—दुर्बचनका व्याग व मौन धारण। यहाँ उन्हींकी अपेक्षा वचनगुप्तिके दो प्रकारसे अतिचार बताये गये हैं) —भाषासमिति के प्रकरणमें बताये गये कर्कशादि वचनोंका उच्चारण अथवा विकथा करना यह पहिला अतिचार है। और मुखसे हुंकारादिके द्वारा अथवा खकार करके यद्वा हाथ और भृकुटिचालन क्रियाओंके द्वारा इदित करना दूसरा अतिचार है। १६०।

* व्यवहार व निश्चय गुप्तिमें आरुव व संवरके अंश दे० संवर/१

२. सम्यगुप्ति ही गुप्ति है

पु. सि. उ. १/२०२ सम्यगदण्डो वपुः। सम्यगदण्डस्तथा च वचनस्य। मनसः सम्यगदण्डो गुप्तीना त्रितयमेव गम्यम्। = शरीरका भले प्रकार—पाप कार्योंसे बश करना तथा वचनका भले प्रकार अवरोध करना, और मनका सम्यक्तया निरोध करना, इन तीनों गुप्तियोंको जानना चाहिए। अर्थात् त्यागति लाभ पूजादिकी बाँझके बिना मनवचन-कायकी स्वेच्छाओंका निरोध करना ही व्यवहार गुप्ति कहलाती है। (भ. आ. वि. ११४/२६६/२०)

३. प्रवृत्तिके निग्रहके अर्थ ही गुप्तिका ग्रहण है

स. सि. ६/६/४१२/२ किमर्थमिदमुच्यते। आद्यं प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्। = प्रश्न—यह किसलिए कहा है। उत्तर—संवरका प्रथम कारण (गुप्ति) प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा है। (रा. वा. ६/६/१/६६४/१८)

४. वास्तवमें आत्मसमाधिका नाम ही गुप्ति है

प. प्र. मृ. २/३८ अच्छद् जित्तु कालु मुणि अप्प-सत्तुवि णित्थिणु। संवर णिज्जर जाणि तुल्लु सयल-वियप्प विहीणु। ३८। प्र. प. टी. १/१६४/ निश्चयेन परमाराध्यत्वाद्दीतरागनिर्विकल्पत्रिगुणपरम-समाधिकाले स्वशुद्धात्मस्वभाव एव देव इति। = १. मुनिराग जबतक शुद्धात्मस्वरूपमें तीन हुआ रहता है उस समय हे शिष्य! तू समस्त विकल्प सद्गुहोंसे रहित उस मुनिको संवर निर्जरा स्वरूप जान। ३८। २. निश्चयनयकर परम आराधने योग्य बीतराग निर्विकल्प त्रिगुणपरमसमाधिकालमें निज शुद्धात्मस्वभाव ही देव है।

५. मनोगुप्ति व शौच धर्ममें अन्तर

रा. वा. ६/६/१६४/३० स्यादेतत्—मनोगुप्तौ शौचमन्तर्भवतीति पृथगस्य ग्रहणमनर्थकमिति; तत्र; किं कारणम्। तत्र मानसपरिस्पन्दप्रति-पेधात्। = तत्रासमर्थेण परकीयेषु वस्तुषु अनिष्टप्रणिधानोपरमार्थ-मिदमुच्यते। = प्रश्न—मनोगुप्तिमें ही शौच धर्मका अन्तर्भाव हो जाता है, अतः इसका पृथक् ग्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनोगुप्तिमें मनके व्यापारका सर्वथा निरोध किया जाता है। जो पूर्ण मनोनिग्रहमें असमर्थ है। पर-वस्तुओं सम्बन्धी अनिष्ट विचारोंकी शान्तिके लिए शौच धर्मका उपदेश है।

६. गुप्ति समिति व दशधर्ममें अन्तर

स. सि. ६/६/४१२/२ किमर्थमिदमुच्यते। आद्यं (गुप्तिर्वा) प्रवृत्तिनिग्रह-र्थम्। तत्रासमर्थानां प्रवृत्त्युपायप्रदर्शनार्थं द्वितीयम् (एषणादि)।

इदं पुनर्दशविधधर्माभ्यान् समितिषु प्रवर्तमानस्य प्रमादपरिहारार्थं वेदितव्यम् । = प्रश्न—यह (दशधर्मविषयक सूत्र) किसलिए कहा है ? उत्तर—संवरका प्रथम कारण गुप्ति आदि प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा गया है जो वैसा करनेमें असमर्थ हैं उन्हें प्रवृत्तिका उपाय दिखानेके लिए दूसरा कारण (ऐषणा आदि समिति) कहा गया है । किन्तु यह दश प्रकारके धर्मका कथन समितियोंमें प्रवृत्ति करनेवाले के प्रमादका परिहार करनेके लिए कहा गया है । (रा.वा.६/६/१/ ६६४/१८)

७. गुप्ति व ईर्ष्याभाषा समितिमें अन्तर

रा.वा.६/४/६/६६४/३० स्यान्मतम् ईर्ष्यासमित्यादिलक्षणवृत्तिः बाह्या-गुप्तिरेव, गोपनं गुप्तिः रक्षणं प्राणिपीडापरिहार इत्यनर्थान्तरमिति । तत्र, किं कारणम् । तत्र कालविशेषे सर्वनिग्रहोपपत्तेः । परिमितकाल-विषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः । तत्रासमर्थस्य कुशलेषु वृत्तिः समितिः । = प्रश्न—ईर्ष्या समिति आदि लक्षणवाली वृत्ति ही वचन व काय गुप्ति है, क्योंकि गोपन करना, गुप्ति, रक्षण, प्राणीपीडा परिहार इन सबका एक अर्थ है । उत्तर—नहीं, क्योंकि; वहाँ कालविशेषमें सर्व निग्रहकी उपपत्ति है अर्थात् परिमित कालपर्यंत सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है । और वहाँ असमर्थ हो जानेवालों के लिए कुशल कर्मोंमें प्रवृत्ति करना समिति है ।

भ.आ./वि./१८७/११९८/६ अयोध्यवचनेप्रवृत्तिः प्रेक्षापूर्वकारितया योग्यं तु वक्ति वा न वा । भाषासमितिस्तु योग्यवचसः कर्तुं ता ततो महान्भेदो गुप्तिरितिः । मौनं वागुप्तिरस्फुटतरौ वचोभेदः । योग्यस्य वचसः प्रवर्तकता । वाचः कस्याश्चित्तदनुत्पादकतेति । = (वचन गुप्तिके दो प्रकार लक्षण किये गये हैं—कर्मशादि वचनोंका त्याग करना व मौन धारणा) तहाँ—१. जो आत्मा अयोग्य वचनमें प्रवृत्ति नहीं करता परन्तु विचार पूर्वक योग्य भाषण बोलता है अथवा नहीं भी बोलता है यह उसकी वागुप्ति है । परन्तु योग्य भाषण बोलना यह भाषा समिति है । इस प्रकार गुप्ति और समितिमें अन्तर है । २. मौन धारण करना यह वचन गुप्ति है । यहाँ—योग्य भाषणमें प्रवृत्ति करना समिति है । और किसी भाषाको उत्पन्न न करना यह गुप्ति है । ऐसा इन दोनोंमें स्पष्ट भेद है ।

८. गुप्ति पाठनेका आदेश

यू.आ./३३४-३३६ खेत्तस्स वई णयरस्स खाइया अहव होइ पायारो । तह पापस्स गिराहो ताओ गुत्तोओ साहुस्स । ३३४। तम्हा तिविहेण तुमं पिच्चं मणवयणकायजोगेहि । होहिस्स समाहिहमई गिरंत्तरं क्कण-सज्जार । ३३५। = जैसे खेतकी रक्षाके लिए नाड हांती है, अथवा नगरकी रक्षारूप खाई तथा कोट हांता है, उसी तरह पापके रोकनेके लिए संयमी साधुके ये गुप्तियाँ होती हैं । ३३४। इस कारण हे साधु । तु कृत कारित अनुमोदना सहित मन वचन कायके योगोंसे हमेशा ध्यान और स्वाध्यायमें सावधानीसे चित्तको लगा । ३३५ । (भू.आ./ ५/११८६-११९०/११९४)

९. अन्य सम्बन्धित विषय

१. यावत्तको भी यथा शक्ति गुप्ति रखनी चाहिए—दे० प्रावक/४ ।
२. संयन व गुप्तिमें अन्तर—दे० संयम/२ ।
३. गुप्ति व सामायिक चारित्र्यमें अन्तर—दे० सामायिक/४ ।
४. गुप्ति व सूक्ष्म साम्प्रायिक चारित्र्यमें अन्तर—दे० सूक्ष्म साम्प्रायिक/१ ।
५. कायेत्तर्ग व काय गुप्तिमें अन्तर—दे० गुप्ति/१७ ।

गुप्ति ऋद्धि—पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुप्तिश्रुतिके शिष्य तथा शिवगुप्तिके गुरु थे । समय—बी. नि. ५५० (ई० २३)
—दे० इतिहास/४/१८ ।

गुप्तिगुप्त—नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार इनका नाम भद्रबाहु द्वितीयके पश्चात् व माधनन्दिसे पूर्व आता है । परन्तु इनकी नन्दिसंघके आचार्योंमें गणना नहीं की गयी है । इसका कारण यह है नन्दिका प्रारम्भ ही माधनन्दिसे होता है । नन्दिसंघकी पट्टा-वलीमें इनको नमस्कार ही किया गया है, जिससे पता चलता है कि नन्दिसंघके अग्रणी माधनन्दि आचार्य इन्हींकी आम्नायके थे । समय—शक सं २६-३६ (ई० १०४-११४)—दे० इतिहास/४/१३ ।

गुप्तिश्रुति—पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप विनयधरके शिष्य तथा गुप्तिश्रुतिके गुरु थे । समय—बी. नि. ५४० (ई० १३)—दे० इतिहास/४/१८ ।

गुमानोराम—पं. टोडरमलजीके पुत्र थे । गुमानी पन्थकी अर्थात् १३ पन्थ सुदाम्नायकी स्थापना की । समय—वि. १८३७ (ई १७८०) ।

गुरु—गुरु शब्दका अर्थ महोद् होता है । लोकमें अध्यापकोको गुरु कहते हैं । माता पिता भी गुरु कहलाते हैं । परन्तु धार्मिक प्रकरणमें आचार्य, उपाध्याय व साधु गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे जीवकी उप-देश देकर अथवा विना उपदेश दिये ही केवल अपने जीवनका दर्शन कराकर कल्याणका वह सच्चा मार्ग बताते हैं, जिसे पाकर वह सदाके लिए कृतकृत्य हो जाता है । इसके अतिरिक्त विरक्त चित्त सम्यग्दृष्टि श्रावक भी उपरोक्त कारणवश ही गुरु संज्ञाको प्राप्त होते हैं । दीक्षा गुरु, शिक्षा गुरु, परम गुरु आदिके सेवसे गुरु कई प्रकारके होते हैं ।

१. गुरु निर्देश

१. अर्हन्त भगवान् परम गुरु हैं

प्र. सा./ता. वृ./७६/ प्रसेपक गाथा २/१००/२४ अनन्तज्ञानादिगुरुगुणै-स्त्रैलोकस्यापि गुरुस्तं त्रिलोकगुरुं, समित्यंभूतं भगवंतं । = अनन्त-ज्ञानादि महात् गुणोंके द्वारा जो तीनों लोकोंमें भी महात् है वे भग-वान् अर्हन्त त्रिलोक गुरु हैं । (पं. घ/उ/६२०) ।

२. आचार्य उपाध्याय साधु गुरु हैं

भ. आ./वि./३००/५११/१३ मत्सूयया गुरुणं सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रै-गुरुतया गुरुव इत्युच्यन्ते आचार्योपाध्यायसाधवः । = सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र इन गुणोंके द्वारा जो नई बन चुके हैं उनको गुरु कहते हैं । अर्थात् आचार्य उपाध्याय और साधु ये तीन परमेष्ठी गुरु कहे जाते हैं ।

ज्ञा. सा./१ पञ्चमहाव्रतकलितो मदमयनः क्रोधलोभभयत्यक्तः । एष गुरुरिति भण्यते तस्माज्जानीहि उपदेशः । १। = पाँच महाव्रतधारी, मद-का मयन करनेवाले, तथा क्रोध लोभ व भयको त्यागने वाले गुरु कहे जाते हैं ।

पं. घ./उ/६२१, ६३७ तेभ्योऽर्वागपि छत्रस्थरूपास्तद् रूपधारिणः । गुरुवः स्युर्गुरोर्न्यायाज्ञान्योऽवस्थाविशेषभाक् । ६२१। अथास्त्येक स सामा-न्यात्सद्विशेषोऽस्तिवा मत् । एकोऽप्यग्निमयथा ताप्यः पाप्यो दाढ्य-स्त्रिघोच्यते । ६३७। = उन सिद्ध और अर्हन्तोंकी अवस्थाके पहिले की अवस्थावाले उसी देवके रूपधारी छत्रे गुणस्थानसे लेकर बारहवें गुणस्थान तक रहनेवाले मुनि भी गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे भी भानो नैगम नयकी अपेक्षासे उक्त गुरुकी अवस्था-विशेषको धारण करनेवाले हैं, अगुरु नहीं हैं । ६३१। वह गुरु यद्यपि सामान्य रूपसे एक प्रकारका है परन्तु सदाकी विशेष अपेक्षासे तीन प्रकारका माना गया है—(आचार्य, उपाध्याय व साधु) जैसे कि अग्निवत् सामान्यसे

अग्नि एक प्रकारकी होकर भी तृणकी, पत्रकी तथा लकड़ीकी अग्नि इस प्रकार तीन प्रकारकी कही जाती है। ६३७।

* आचार्य उपाध्याय व साधु—दे० वह वह नाम ।

३. संयत साधुके अतिरिक्त अन्यको गुरु संज्ञा प्राप्त नहीं

अ. ग. आ./१/४३ ये ज्ञानिनश्चारुचारित्रभाजो ग्राह्या गुरुणा वचनेन तेषां । संदेहमत्यस्य बुधेन धर्मो विकल्पनीयं वचनं परेषां । ४३। जे ज्ञानवान् सुन्दर चारित्रिके धरनेवाले है, तिन गुरुनिके वचननिकरि सन्देह छोड धर्म ग्रहण करना योग्य है। बहुरि ऐसे गुरुनि बिना औरनिका वचन सन्देह योग्य है।

पं. ध. उ./६५= इत्युक्तमततः शीलसंयमादिधरो गणी । नमस्यः स गुरुः साक्षादन्यो न तु गुरुपणी । ६५। = इस प्रकार जो आचार्य पूर्वोक्त तप-शील और संयमादिको धारण करनेवाले है, वही साक्षात् गुरु है, और नमस्कार करने योग्य है, किन्तु उसमे भिन्न आचार्य गुरु नहीं हो सकता।

र. क. आ./टी./१/१० प. सदासुखदास—जो विषयनिका सम्पटी होय सो ओरनिङ्ग विषयनित्त दूझाय वोतराग मार्गमें नाही प्रवर्तवै। ससारमार्गमें लगाय संसार समुद्रमें डूबोय देय है। तातै विषयनिकी आशाकै वश नहीं होय सो ही गुरु आराधन करने व वन्दने योग्य है। जातै विषयनिमें जाके अनुराग होय मो तो आत्मज्ञानरहित बहिरात्मा है, गुरु कैसे होय। बहुरि जिसके अस स्थावर जीवनिका घातक प्रारम्भ होय तिसके पापका भय नहीं, तवि पापिष्ठके गुरुपना कैसे सम्भवै। बहुरि जो चौबह प्रकार अन्तरंग परिग्रह और दस प्रकार बहिरंग परिग्रहकरि सहित होय सो गुरु कैसे होय। परिग्रही तो आप ही ससारमें फँस रह्या, सो अन्यका उद्धार करनेवाला गुरु कैसे होय।

दे. विनय/४ असंयत सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि साधु आदि वन्दने योग्य नहीं है।

* मिथ्यादृष्टि साधुको गुरु मानना मूढ़ता है—दे० मूढ़ता।

* कुगुरु निषेध—दे० कुदेव।

४. संदोष साधु भी गुरु नहीं है

पं. ध. उ./६५७ यद्वा मोहात्प्रमादाद्वा कुर्याद्यो लौकिकी क्रियाम्। तावत्काल म नाचार्योऽप्यस्ति चान्तर्गताच्छ्रुतः । ६५७। = जो मोह-से अथवा प्रमादसे जितने काल तक लौकिक क्रियाको करता है, उतने काल तक वह आचार्य नहीं है और अन्तरंगमें ब्रह्मसे च्युत भी है। ६५७।

५. निर्यापकाचार्यको शिक्षा गुरु कहते हैं

प. सा. ता. व./२१०/२८४/१५ छेदयोर्धे प्रायश्चित्तं - दत्त्वा संवेगवैराग्य-जनकपरमागमवचनैः संवरणं कुर्वन्ति ते निर्यापका शिक्षागुरवः श्रुतगुरवश्चेति भण्यते । = देवा व सकल इन दोनों प्रकारके संयमके छेदकी श्रुतिके अर्थ प्रायश्चित्त देकर संवेग व वैराग्य जनक परमा-गमके वचनों द्वारा साधुका संवरण करते है वे निर्यापक हैं। उन्हे ही शिक्षा गुरु या श्रुत गुरु भी कहते है।

६. निश्चयसे अपना आत्मा ही गुरु है

इ. उ./३४ स्वस्मिन्सदाभिलाषित्वाद्भीष्टज्ञापकत्वतः । स्वयं हि प्रयो-क्तृत्वादात्मैव गुरुत्वात्मनः । ३४। = वास्तवमें आत्माका गुरु आत्मा ही है, क्योंकि वही सदा मोक्षकी अभिलाषा करता है, मोक्ष मुखका ज्ञान करता है और स्वयं ही उसे परम हितकर जान उसकी प्राप्तिमें अपने-को लगाता है।

स. अ./७५ नयत्यात्मानमात्मैव जन्म निर्वाणमेव च । गुरुत्वात्मान-स्तस्मान्नान्योऽस्ति परमार्थतः । ७५। = आत्मा ही आत्माको देहादिमें ममत्व करके जन्म मरण कराता है, और आत्मा ही उसे मोक्ष प्राप्त कराता है। इसलिए निश्चयसे आत्माका गुरु आत्मा ही है, दूसरा कोई नहीं।

ज्ञा./३२/८१ आत्मात्मना भव मोक्षमात्मनः कुरुते यतः । अतो रिपुर्गुरुभचायमात्मैव स्पृष्टमात्मनः । ८१। = यह आत्मा अपने ही द्वारा अपने संसारको या मोक्षको करता है। इसलिए आप ही अपना शत्रु और आप ही अपना गुरु है।

पं. ध. उ./६२= निर्जरादिनिदानं यं श्रुद्धो भावश्चिदात्मनः । परमार्हः स एवास्ति तद्वातात्मा परं गुरुः । ६२। = वास्तवमें आत्माका शुद्ध-भाव ही निर्जरादिका कारण है, वही परमपूज्य है, और उस शुद्ध-भावसे युक्त आत्मा ही केवल गुरु कहलाता है।

७. उपकारी जनोंको भी कदाचित् गुरु माना जाता है

ह. पु./११/१२२-१३१ अक्रमस्य तदा हेतुं लेचरौ पर्यपृच्छताम् । वेवा-वृषिमतिक्रम्य श्रान्तौ श्रावकं कुत । १२२। त्रिदशावृत्तहेतुं जिन-धर्मोपदेशकः । चारुदत्तो गुरुः साक्षादावयोरिति बुध्यताम् । १२३। तत्कथं कथमित्युक्ते छागपूर्वं सुरोऽभणीत । श्रूयतां मे कथा तावद् कथ्यते लेचरौ । स्फुटम् । १३०। = उस रत्नहीनमें जम चारण मुनि-राजके समक्ष चारुदत्त व दो विद्याधर विनय पूर्वक बैठे थे, तब स्वर्ण-लोके दो देव आये जिन्होंने मुनिको छोडकर पहिले चारुदत्तको नमस्कार किया । विद्याधरोंने उस समय उस अक्रमका कारण पूछा कि हे देवो, तुम दोनोंने मुनिराजको छोडकर आवकको पहिले नमस्कार क्यों किया । देवोंने इसका कारण कहा कि इस चारुदत्तने हम दोनोंको जिन धर्मका उपदेश दिया है, इसलिए यह हमारा साक्षात् गुरु है। यह समझिए । १२२-१२६। यह कैसे । इस प्रकार पूछने पर जो पहिले बकराका जीव था वह बोला कि हे विद्याधरो । मुनिए मैं अपनी कथा स्पष्ट कहता हूँ । १३०।

म. प्र./१/१७२ महाबलभवेऽप्यासीद् स्वयंबुद्धो गुरो स नः । वितौर्यं दर्शनं सम्यक् अधुना तु विक्षेपतः । १७२। = महाबलके भवमें भी वे मेरे स्वयं-बुद्ध (मन्त्री) नामक गुरु हुए थे और आज इस भवमें भी सम्यग्दर्शन देकर (प्रीतंकर मुनिराजके रूपमें) विषेण गुरु हुए हैं । १७२।

* अणुव्रती श्रावक भी गृहस्थाचार्य या गुरु संज्ञाको प्राप्त हो जाता है । —दे० आचार्य/१।

२. गुरु शिष्य सम्बन्ध

१. शिष्यके दोषोंके प्रति उपेक्षित मृदु भी 'गुरु' गुरु नहीं

सू. आ./१६८= यदि इदरो सोऽजोगो छेदमुवदृष्टावर्णं च कादव्वं । यदि षेच्छदि छंउज्जो अह गेहादि सोवि छेदरिहो । १६८। = आगन्तुक साधु या चरणकरणसे अशुद्ध हो तो संभके आचार्यको उसे प्रायश्चित्त-त्तादि देकर छेदोपस्थापना करना योग्य है। यदि वह छेदोपस्थापना स्वीकार न करे तो उसका त्याग कर देना योग्य है। यदि अयोग्य साधुको भी मोहके कारण ग्रहण करे और उसे प्रायश्चित्त न दे तो वह आचार्य भी प्रायश्चित्तके योग्य है।

म. आ./पू./४८२/७०३ जिह्माए वि लिहूते ण भवओ जत्थ सारणा णत्थि । = जो शिष्यको दोष देखकर भी उन दोषोंको निवारण नहीं करते और जिहासे मधुर भाषण बोलते है तो भी वे भद्र नहीं है अर्थात् उत्तम गुरु नहीं है।

आ. अनु./१४२ दोषात् कश्चन तान्मवर्तकतया प्रच्छाद्य गच्छाययं, सार्धं तैः सहसा प्रियेयदि गुरुः पश्चात् करोत्येष किम् । तस्मान्मे न

गुरुर्गुरुमतरान् कृत्वा न धूर्तश्च स्फुटं, ब्रूते यः सततं समीक्ष्य निपुणं
सोऽयं खतः सहगुरुः ॥१४२॥ = जो गुरु शिष्योंके चारित्र्यमें लगते हुए
जनेत्र दोषोंको देखकर भी उनकी तरफ धूर्तस्थ करता है व उनके
महत्त्वको न समझकर उन्हें छिपाता खतता है वह गुरु हमारा गुरु
नहीं है। वे दोष तो माफ न हो पाये हों और इतनेमें ही यदि शिष्य
का मरण हो गया तो वह गुरु पीछेमें उस शिष्यका सुधार कैसे
करेगा। किन्तु जो दृष्ट होकर भी उसके दोष प्रगट करता है वह
उसका परम कल्याण करता है। इसलिए उससे अधिक और कौन
उपकारी गुरु हो सकता है।

२. शिष्यके दोषोंका निग्रह करनेवाला कठोर भी 'गुरु'— गुरु है

भ.आ./मृ./४७६-४८३ पिण्डेद्वय रडंता पि जहा बालस्स मुह विदारिता ।
पञ्जदं धर्मा माया तस्सेव हिदं विचिंतती ॥७६॥ तह आयरिओ वि
अणुजस्स खवयस्स दोसोहरणं । कुणदि हिदं से पच्छा होहिदि
कटुओसहं वंति ॥७७॥ पाएण वि तारिहो स भइओ जय सारणा
अरिय ॥७८॥ आदट्ठमेव जे चित्तेदुल्लिखता जे परट्ठमवि लोए ।
कटुय फरुसेहि ते हु अदिदुल्लहा लोए ॥७९॥ = जो जिसका हित
करना चाहता है वह उसको हितके कार्यमें बलात्कारसे प्रवृत्त करता
है, जैसे हित करनेवाली माता अपने रोते हुए भी बालकका मुँह फाड़
कर उसे बो पिताता है ॥८०॥ उसी प्रकार आचार्य भी मायाचार
धारण करनेवाले क्षयको जबरजस्ती दोषोंकी आलोचना करनेमें
बाध्य करते हैं तब वह दोष कहता है जिससे कि उसका कल्याण
होता है जैसे कि कड़वी औषधी पीनेके अनन्तर रोगीका कल्याण
होता है ॥८०॥ लातोसे शिष्योंको डाडते हुए भी जो शिष्यको
दोषोंसे अलिप्त रखता है वही गुरु हित करनेवाला समझना चाहिए
॥८१॥ जो पुरुष आत्महितके साथ-साथ, कटु व कठोर शब्द बोलकर
परहित भी साधते हैं वे जगदमें अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए ॥८३॥

* कठोर व हितकारी उपदेश देनेवाला गुरु श्रेष्ठ है

—दे० उपदेश/३।

३. गुरु शिष्यके दोषोंको अन्यपर प्रगट न करे

भ.आ./मृ./४८८ आयरियाण वीसत्थदाए भिक्खू कहेदि सगदोसे । कोई
पुण पिण्डम्मो अण्णेसि कहेदि ते दोसे ॥४८८॥ = आचार्यपर विरास
करके ही भिक्षु अपने दोष उससे कह देता है। परन्तु यदि कोई
आचार्य उन दोषोंको किसी अन्यसे कहवा है तो उसे जिनधर्म बाह्य
समझना चाहिए।

* गुरु विनयका माहात्म्य

—दे० विनय/१।

३. दीक्षागुरु निर्देश

१. दीक्षा गुरुका लक्षण

प्र.सा./मृ./२१० लिपगगहणे तेसि गुरु ति पव्वज्जदायगो होदि ।...।
प्र.सा./त.प्र./२१० निद्वयहणकस्ते निर्विकल्पसामायिकसयप्रतिपाद-
कत्वेन य चिन्ताचाम प्रज्जयादायकं स गुरु ।

प्र.सा./ता.पृ./२१०/२८४/१२ योऽस्मी प्रज्जयादायकः स एव दीक्षागुरु ।
= १. निग धारण करते समय जो निर्विकल्प सामायिक चारित्रका
प्रतिपादन करते शिष्यको प्रज्जया देते हैं वे आचार्य दीक्षा गुरु हैं।

२. दीक्षा गुरु ज्ञानी व वीतरागी होना चाहिए

प्र.सा./मृ./१४६ परट्ठमविहिदतरधुत्त वदणियमज्जयपक्कापदापरदो । ण
त्तरिणं कप्पन्नायं नारप्पण मरदि ॥१४६॥

प्र.सा./ता.पृ./२४६/३४६/१५ ये केचन निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गं न
जानन्ति पुण्यमेव मुक्तिकारणं भणन्ति ते छद्मस्थशब्देन गृह्यन्ते न च
गणधरदेवादयः । तं छद्मस्थं रत्नानिभिः शुद्धात्मोपदेशशून्यैरेव दीक्षि-
तास्तानि छद्मस्थविहितवस्तूनि भण्यन्ते । = जो कोई निश्चय
व्यवहार मोक्षमार्गको तो नहीं जानते और पुण्यको ही मोक्षका कारण
बताते हैं वे यहाँ 'छद्मस्थ' शब्दके द्वारा ग्रहण किये गये हैं। (यहाँ
सिद्धान्त ग्रन्थोंमें प्ररूपित १२वें गुणस्थान पर्यन्त छद्मस्थ सज्ञाको प्राप्त)
गणधरदेवादिसे प्रयोजन नहीं है। ऐसे शुद्धात्मके उपदेशसे शून्य अज्ञानी
छद्मस्थों द्वारा दीक्षाको प्राप्त जो साधु हैं उन्हें छद्मस्थविहित वस्तु कहा
गया है। ऐसी छद्मस्थ विहित वस्तुओंमें जो पुरुष व्रत, नियम, पठन,
ध्यान, हानादि क्रियाओं युक्त है वह पुरुष मोक्षको नहीं पाता किन्तु
पुण्यरूप उत्तम देवमनुष्य पदवीको पाता है।

* व्रत धारणमें गुरु साक्षीकी प्रधानता—दे० व्रत/१/३।

३. स्त्रीको दीक्षा देनेवाले गुरुकी विशेषता

सू.आ./१८३-१८५ पियधम्मो दधधम्मो संविग्गोऽज्जभीरु परिसुद्धो ।
संगहगुग्गहकुसलो सवद सारवखणज्जुतो ॥१८३॥ गंभीरो दुद्धरिसो
मिदवादी अप्पकोदुहुल्लो य । चिरपव्वइ गिहिवत्थो अज्जणं गणधरो
होदि ॥१८४॥ = आर्यकाओंका गणधर ऐसा होना चाहिए, कि उत्तम
क्षमादि धर्म जिसको प्रिय हो, दृढ धर्मवाला हो, धर्ममें हर्ष करने-
वाला हो, भाषे डरता हो, सब तरहसे शुद्ध हो अर्थात् अवलम्बित आच-
रणवाला हो, दीक्षाशिक्षादि उपकारकर नया शिष्य बनाने व उसका
उपकार करनेमें चतुर हो और सदा शुभ क्रियायुक्त हो हितोपदेशी
हो ॥१८३॥ गुणोंकर अगाध हो, परमादियोसे दबनेवाला न हो, थोडा
बोलनेवाला हो, अन्य विस्मय जिसके हो, बहुत कालका दीक्षित हो,
और आचार प्रायश्चित्तादि ग्रन्थोंका जाननेवाला हो, ऐसा आचार्य
आर्यकाओंको उपदेश दे सकता है ॥१८४॥ इन पूर्वकथित गुणोंसे रहित
मुनि जो आर्यकाओंका गणधरपना करता है उसके गणपोषण आदि
चारकाल तथा गच्छ आदिकी विराधना होती है ॥१८५॥

गुरु तत्त्व विनिश्चय—श्वेताम्भराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-
१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

गुरुत्व—(त.सा./भाषा/३२)—कुछ लोग गुरुत्व शब्दका अर्थ ऐसा
करते हैं कि जो नीचेकी तरफ चीजको गिराता है वह गुरुत्व है,
परन्तु हम इसका अर्थ करते हैं कि जो किसी भी तरफ किसी चीज-
को ले जाये वह गुरुत्व है। वह चाहे नीचेकी तरफ ले जानेवाला हो
अथवा ऊपरकी तरफ। नीचेकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य तथा
ऊपरकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य उसी गुरुत्वके उत्तर भेद हो सकते
हैं। (जैसे)—पुद्गल अधोगुरुत्व धर्मवाले होते हैं और जीव ऊर्ध्व
गुरुत्व धर्मवाले होते हैं।

गुरु परम्परा—दे० इतिहास/४।

गुरु पूजन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुरु मत—दे० भीमासा दर्शन।

गुरु मूढता—दे० मूढता।

गुरु स्थानाभ्युपगमन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुर्जर नरेन्द्र—जयचुद्ध उर्थात् गोविन्द तृतीयका अपर नाम
(क.पा.१/प्र.७३/पं. महेंद्र कुमार)।

गुर्वावली—दे० इतिहास/४, ५।

गुल्म—सेनाका एक अंग—दे० सेना।

गुहिल—सम्भवतः यही जम्बूद्वीप प्रशिक्षके कर्ता आचार्य शक्ति कुमार
हैं। (ति.प./प्र.८/८-A-N, pp.) (जैन साहित्य इतिहास/ पृ.५७१)।

गुह्यक—भगवाद् महावीरका शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

गूढ ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी ।

गूढपिच्छ—१. कुन्दकुन्दका अपर नाम—दे० कुन्दकुन्द । २. उमा-स्वामीका अपर नाम (ध १/४६) H. I. Jam ; (तत्त्वार्थ सूत्र प्रशस्ति) ।

गूढपिच्छ मरण—दे० मरण/१ ।

गूह—(ध. १४/६, ६. ४१/३६/३) कट्टियाहि बद्धकुट्टा उवरि वंसिकच्छण्णा गिहा णाम ।—जिसकी भीत सकडियोसे घनायी जाती है । और जिसका छप्पर बोंस और तुणसे छाया जाता है, वह गूह कहलाता है ।

गूह कर्म—दे० निक्षेप/४ ।

गूहक्रिया—दे० संस्कार/२ ।

गूहपति—चक्रवर्तीका एक रत्न—दे० शलाका पुरुष/२ ।

गूहस्य धर्म—दे० सागर ।

गूहस्थाचार्य—दे० आचार्य/२ ।

गूहीत मिथ्यात्व—दे० मिथ्यादर्शन/१ ।

गूहीता स्त्री—दे० स्त्री ।

गूहीशिता क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

गोक्षीर फेन—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गोचरी वृत्ति—दे० भिक्षा/१/७ ।

गोणसेन—अनन्तवीर्यकी गुर्विलीके अनुसार आप सिद्धान्त देवके शिष्य तथा अनन्तवीर्यके गुरु थे । समय—ई० ६२५—६६६—दे०—इतिहास/४/४ ।

गोतम—लवण समुद्रकी पूर्व व पश्चिम दिशामें स्थित द्वीप व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७ ।

गोत्र कर्म—दे० वर्ण व्यवस्था/१ ।

गोदावरी—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गोपसेन—लाडबागडसंघकी पट्टावलीके अनुसार आप शान्तिसेनके शिष्य और भावसेनके गुरु थे । समय—वि. १००४ (ई० ६४८)—दे० इतिहास/४/२५ ।

गोपुच्छक—दिगम्बर साधुओंका एक संघ—दे० इतिहास/४/६ ।

गोपुच्छा—(क्ष सा/भाषा/४६३)—(गुणश्रेणी क्रमको छोड़) जहाँ विशेष (चय) घटता क्रम लोएँ (अल्पबहुत्व) होइ तहाँ गोपुच्छा संज्ञा है । (क्ष सा/भाषा/४२४)—विवक्षित एक संग्रह कृष्टिविषे जो अन्तरकृष्टीनिके विशेष (चय) घटता क्रम पाइये है सो यहाँ स्वस्थान गोपुच्छा कहिए है । और निचली विवक्षित संग्रह कृष्टिकी अन्त-कृष्टितै उपगकी अन्य संग्रहकृष्टिकी आदि कृष्टिके विशेष घटता क्रम पाइए है सो यहाँ परस्थान गोपुच्छा कहिए ।

गोपुर—ध. १४/६, ६. ४२/३६/४ पायारण वारे वडिदिगिहा गोपुरं णाम ।—कोटोके दरवाजोपर जो घर बने होते हैं—वह गोपुर कहलाते हैं ।

गोप्य—दिगम्बर साधुसंघ—दे० इतिहास/४/१० ।

गोमट—दे० चामुण्डराय ।

गोमटसार—मन्त्री चामुण्डरायके अर्थ आ. 'नेमिचन्द्र' सिद्धान्त

चक्रवर्ती (ई० श ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित कर्म सिद्धान्त प्ररूपक प्राकृत गाथावद्ध ग्रन्थ है । यह ग्रन्थ दो भागोंमें विभक्त है—जीवकाण्ड व कर्मकाण्ड । जीवकाण्डमें जीवका गति आदि २० प्ररूपणओं द्वारा वर्णन है और कर्मकाण्डमें कर्मांकी ८ व १४८ श्रुतोंपर प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व आदि सम्बन्धी वर्णन है । कहा जाता है कि चामुण्डराय जो आ. नेमिचन्द्रके परम भक्त थे, एक दिन जब उनके दर्शनार्थ आये तब वे धवला शास्त्रका स्वाध्याय कर रहे थे । चामुण्डरायको देखते ही उन्होंने शास्त्र बन्द कर दिया । पूछनेपर उत्तर दिया कि तुम अभी इस शास्त्रकी पढनेके अधिकारी नहीं हो । तब उनकी प्रार्थनापर उन्होंने उस शास्त्रके संक्षिप्त सारस्वरूप यह ग्रन्थ रचा था । जीवकाण्डमें २० अधिकार और ७३५ गाथाएँ हैं तथा कर्मकाण्डमें ८ अधिकार और ६७२ गाथाएँ हैं । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—१. अभयनन्दि आचार्य (ई० श. १०-११) कृत टीका । २. चामुण्डराय (ई० श. १०-११) कृत कन्नड वृत्ति 'वीर मार्तण्ड' । ३. आ. अभयचन्द्र (ई० १३३२-१३४३) कृत मन्दप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीका । ४. ज. केशव वर्णी (ई० १३६६) कृत जीव प्रबोधिनी नामक संस्कृत टीका । ५. आ. नेमिचन्द्र नं० ६ (ई० श. १६ पूर्वार्ध) कृत जीवतत्त्वप्रबोधिनी नामकी संस्कृत टीका । ६. पं० हेमचन्द्र (ई० १६४३-१६७०) कृत भाषा वचनिका । ७. पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) द्वारा रचित भाषा वचनिका ।

गोमटसार पूजा—पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) कृत गोमटसार ग्रन्थकी भाषा पूजा ।

गोमती—भरतक्षेत्र पूर्वी मध्य आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गोमूत्रिका—दे० विग्रहगति/२ ।

गोमेध—नमिनाथ भगवाद्का शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

गोरस—दे० रस ।

गोरस शुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३ ।

गोलाचार्य—नन्दिसंघ देशीयगणकी गुर्विलीके अनुसार आप पूज्यपाद व अकलंक भट्टकी आम्नायमेंसे थे । आप ही देशीयगण नं० २ के अग्रणी थे । गोलव देशके अधिपति होनेके कारण आपका नाम गोलाचार्य प्रसिद्ध हुआ । आप त्रैकाव्य-योगीके गुरु और आविद्धकरण-पद्मनन्द-कौमारदेव-संज्ञान्तिकके दादा गुरु थे । समय—वि० ६३२-१०३० (ई० ७७५-६७३)—दे० इतिहास/४/१४ ।

गोवदन—भगवाद् ऋषभदेवका शासक यक्ष—दे० यक्ष ।

गोवर्द्धन—श्रुतावतारकी गुर्विलीके अनुसार भगवाद् वीरके पश्चात् 'चीये श्रुतकेवली हुए । समय—वी. नि ११४-१३३ (ई० पू० ४१३-३६४)—दे० इतिहास/४/१ ।

गोवर्द्धन दास—पानीपत निवासी एक प्रसिद्ध पण्डित थे । पिता नन्दलाल थे । शिष्यका नाम लक्ष्मीचन्द था । 'शकुन विचार' नामकी एक छोटी-सी पुस्तक भी लिखी है । समय वि० १७६२ (ई० १७०७) । (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास/पृ १७६/ कामताप्रसाद) ।

गोविन्द—१—कृष्णराज प्रथमका ही दूसरा नाम गोविन्द प्रथम था—दे० कृष्णराज प्रथम । २—राजा कृष्णराज प्रथमका पुत्र 'श्री वल्लभ' गोविन्द द्वि० प्रसिद्ध हुआ—दे० श्री वल्लभ । ३—गोविन्द द्वि० के राज्यपर अधिकार कर लेनेके कारण राजा अमोघवर्षके पिता जगत्तुंगको गोविन्द तु० 'जगत्तुंग' कहते हैं । (दे० जगत्तुंग) । ४—शंकराचार्यके गुरु । समय—ई० ७८०—दे० वेदांत ।

गोशाल—एक मिथ्यामत प्रवर्तक—दे० पूरनकरूप ।

गोशीर्ष—भरतसेत्रके मध्य आर्यखण्डमें मलयगिरिके निकट स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गोसर्ग काल—(मृ.जा/भाषाकार/२५०) दो घड़ी दिन चढ़नेके नादसे लेकर मध्याह्नकालमें दो घड़ी कम रहें उतने कालको गोसर्गिक काल कहते हैं।

गोड़—१. भरतसेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. वर्तमान बंगालका उत्तर भाग। अपर नाम फुण्ड/ (म.पु./प्र.४८/पं पन्नालात)।

गोड़पाद—शक्राचार्यके दादा गुरु/समय—ई० ७५०—दे० वेदांत।

गौण—गौणका लक्षण व मुख्य गौणव्यवस्था—दे० स्याद्वाद/३।

गौतम—१. श्रुतावतारकी पुत्रावलीके अनुसार भगवाद् वीरके पश्चात् प्रथम केवली हुए। आप भगवाद्के गणधर थे। आपका पूर्वक नाम इन्द्रधृति था।—दे० इन्द्रधृति। समय—वी० नि०-१२ (ई० पू० ५२७-५१५)।—दे० इतिहास/४/१। २. (ह.पु./१५/१०२-१०६) हस्तिनापुर नगरीमें कापिलालय नामक ब्राह्मणका पुत्र था। इसके उत्पन्न होते ही माता पिता मर गये थे। भूखा भरता फिरता था कि एक दिन मुनियोंके दर्शन हुए और दीक्षा ले ली (श्लो ४०)। हजारवर्ष पर्यन्त तप करके छठे प्रवेयकके मुविशाल नामक विमानमें उत्पन्न हुआ। यह अन्धकवृष्णिका पूर्व भव है—दे० अन्धक वृष्णि।

गौतम ऋषि—नैयायिक मतके आदि प्रवर्तक थे। 'न्यायसूत्र' ग्रन्थकी रचनी की।—दे० न्याय/१/७।

गौरव—दे० गारव।

गौरिकूट—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

गौरिव—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गौरी—१. भगवाद् वासुदेवकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। २. एक विद्याधर विद्या।—दे० विद्या।

ज्ञ—जीवको 'ज्ञ' कहनेकी विवक्षा—दे० जीव/१/२,३।

ज्ञप्ति—ज्ञप्ति क्रियाका लक्षण—दे० चेतना/१। ज्ञप्ति व करोति क्रियामें परस्पर विरोध—दे० चेतना/३।

ज्ञात—(रा.वा./६/६/३/६१२/१) हिनस्मि इत्यस्ति परिणामे प्राणव्यपरोपणे ज्ञातमात्रं मया व्यापादित इति ज्ञातम्। अथवा 'अयं प्राणी हन्तव्यः' इति ज्ञात्वा प्रवृत्ते, ज्ञातमित्युच्यते।—मारनेके परिणाम न होनेपर भी हिंसा हो जानेपर 'मैंने मारा' यह जान लेना ज्ञात है। अथवा, 'मम प्राणीको मारना चाहिए' ऐसा जानकर प्रवृत्ति करना ज्ञात है।

ज्ञातृ कथांग—द्वादशांग श्रुतज्ञानका छठा अंग—दे० श्रुतज्ञान/III

ज्ञान—ज्ञान जीवका एक विशेष गुण है जो स्व व पर दोनोंको जाननेमें समर्थ है। वह पाँच प्रकारका है—मति, श्रुत, अवधि, मन-पर्यय व केवलज्ञान। अनादि कालसे मोहमिश्रित होनेके कारण यह स्व व परमें भेद नहीं देख पाता। शरीर आदि पर पदार्थोंको ही निजस्वरूप मानता है, इनमें मिथ्याज्ञान या अज्ञान नाम पाता है। जब सम्मर्गके प्रभावसे परपदार्थमें भिन्न निज स्वरूपको जानने लगता है तब भेदज्ञान नाम पाता है। वही सम्मर्गज्ञान है। ज्ञान वास्तवमें सम्मर्ग मिथ्या नहीं होता, परन्तु मय्यस्त्व या मिथ्यात्वके सहकारी-पनेमें मन्त्रात् मिथ्या नाम पाता है। सम्मर्गज्ञान ही श्रेयोमार्गकी सिद्धि करनेमें समर्थ होनेके कारण जीवको इष्ट है। जीवका अपना प्रतिभाम ही निश्चय सम्मर्गज्ञान है और उसको श्रुत करनेमें निमित्तत्वं आगमज्ञान व्यवहार सम्मर्गज्ञान कहा जाता है। तहाँ निश्चय सम्मर्गज्ञान ही वास्तवमें मोक्षदा कारण है, व्यवहार सम्मर्गज्ञान नहीं।

1 ज्ञान सामान्य

१ भेद व लक्षण

२ ज्ञान सामान्यका लक्षण।

* ज्ञानका लक्षण वहिचित्मकाश—दे० दर्शन/१/३/५।

३ मूलार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है।

४ मिथ्यादृष्टिका ज्ञान मूलार्थ ग्राहक कैसे है ?

५ अनेक अपेक्षाओंसे ज्ञानके भेद।

* क्षाधिक व क्षयोपशमिक रूप भेद

—(दे० क्षय व क्षयोपशम)

* सम्यक् व मिथ्यारूप भेद—दे० ज्ञान/III/१।

* स्वभाव विभाव तथा कारण-कार्य ज्ञान

—दे० उपयोग/II/१।

* स्वार्थ व परार्थज्ञान—दे० प्रमाण/१ व अनुमान/१।

* प्रत्यक्ष परोक्ष व मति श्रुतादि ज्ञान—दे० वह वह नाम।

* धारवाहिक ज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/II/१।

२ ज्ञान निर्देश

* ज्ञान व दर्शन सम्बन्धी चर्चा—दे० दर्शन (उपयोग)/२।

१ ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोंसे निरपेक्ष है।

* अज्ञान, ज्ञान, चारित्र तीनों कथंचित् ज्ञानरूप है—दे० मोक्षमार्ग/३/३।

* अज्ञान व ज्ञानमें अन्तर—दे० सम्मर्गदर्शन/II/४।

* प्रज्ञा व ज्ञानमें अन्तर—दे० ऋद्धि/२।

* ज्ञान व उपयोगमें अन्तर—दे० उपयोग/II/२।

* ज्ञानोपयोग साकार है—दे० आकार/१/५।

* ज्ञानका कथंचित् सविकल्प व निर्विकल्पपणा—दे० विकल्प।

* प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है—दे० अवधिज्ञान/२।

* अर्थ प्रतिअर्थ परिणमन करना ज्ञानका नहीं राग का कार्य है—दे० राग/१।

* ज्ञानकी तरतमता सहेतुक है—दे० विभाव/३।

* ज्ञानोपयोगमें ही उत्कृष्ट संकलेश व विशुद्धि सम्भव है—दे० विशुद्धि।

* क्षायोपशमिक ज्ञान कथंचित् श्रुतिक है—दे० श्रुति/२।

* ज्ञानका श्रेयार्थ परिणमन सम्बन्धी—दे० केवलज्ञान/६।

* ज्ञानका श्रेयरूप परिणमनका तात्पर्य—दे० कारक/२/५।

* ज्ञान मार्गणमें अज्ञानका भी ग्रहण क्यों।

—दे० मार्गणा/७।

* ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प है।

—दे० गुण/२/१०।

३ ज्ञानका स्वपरप्रकाशकपणा

१ स्वपरप्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण।

२ स्वपरप्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है।

| | |
|----|--|
| ३ | प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है। |
| ४ | निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कर्तवित् स्वपर- प्रकाशक हैं। |
| ५ | ज्ञानके स्व-प्रकाशकत्वमें हेतु। |
| ६ | ज्ञानके पर-प्रकाशकत्वकी सिद्धि। |
| ७ | ज्ञान व दर्शन दोनों सम्बन्धी स्वपरप्रकाशकत्वमें हेतु व समन्वय। —दे० दर्शन (उपयोग)/१। |
| ८ | निश्चयसे स्वप्रकाशक और व्यवहारसे परप्रकाशक कहनेका समन्वय —दे० केवलज्ञान/६। |
| ९ | स्व व पर दोनोंको जाने बिना वस्तुका निश्चय ही नहीं हो सकता —दे० सप्तभोगो/४/१। |
| १० | ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी |
| ११ | पाँचों ज्ञानोंके लक्षण व विषय —दे० वह वह नाम। |
| १२ | ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय हैं। |
| १३ | पाँचों ज्ञानोंका अधिगमन व निसर्गजन्य। —दे० अधिगम। |
| १४ | पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं। |
| १५ | पाँचोंका ज्ञानसामान्यके अंश होनेमें अंका। |
| १६ | मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश हैं। |
| १७ | मति आदिका केवलज्ञानके अंश होनेमें विधि साधक अंका समाधान। |
| १८ | मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश नहीं हैं। |
| १९ | मति आदिका केवलज्ञानके अंश होने व न होनेका समन्वय। |
| २० | सामान्य ज्ञान केवलज्ञानके बराबर है। |
| २१ | पाँचों ज्ञानोंको जाननेका प्रयोजन। |
| २२ | पाँचों ज्ञानोंका स्वामित्व। |
| २३ | एक जीवमें युगपत् सम्भव ज्ञान। |
| २४ | ज्ञान मार्गणमें आयेके अनुसार ही व्यय होनेका नियम —दे० मार्गणा। |
| २५ | ज्ञानमार्गणमें गुणस्थान, मार्गणस्थान, जीवसमाप्त आदिके स्वामित्व विषयक २० प्ररूपणार्थ—दे० सत्। |
| २६ | ज्ञानमार्गणा सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्वर्ण, काल, अन्तर, भाव व अत्यवहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ। —दे० वह वह नाम। |
| २७ | कौन ज्ञानसे भरकर कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति प्ररूपणा —दे० जन्म/६। |
| ११ | भेद व अमेद ज्ञान |
| १ | भेद व अमेद ज्ञान निर्देश |
| २ | भेद ज्ञानका लक्षण। |
| ३ | अमेद ज्ञानका लक्षण। |
| ४ | भेद ज्ञानका तात्पर्य षट्कारकी निषेध। |
| ५ | भेद ज्ञानका प्रयोजन। —दे० ज्ञान/IV/३/१। |

| | |
|-----|--|
| ४ | स्वभाव भेदसे ही भेद ज्ञानकी सिद्धि है। |
| ५ | संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अमेदमें भी भेद। |
| ६ | परके साथ एकत्वका अभिप्राय—दे० कारक/२। |
| ७ | दो द्रव्योंमें अथवा जीव व शरीरमें भेद—दे० कारक/२। |
| ८ | निश्चय सम्यग्दर्शन ही भेद ज्ञान है। —दे० सम्यग्दर्शन II/१। |
| III | सम्यक् मिथ्याज्ञान |
| १ | भेद लक्षण |
| २ | सम्यक् व मिथ्याकी अपेक्षा ज्ञानके भेद। |
| ३ | सम्यग्ज्ञानका लक्षण। (चार अपेक्षाओंसे)। |
| ४ | मिथ्याज्ञान सामान्यका लक्षण। |
| ५ | श्रुत आदि ज्ञान व अज्ञानोंके लक्षण —दे० वह वह नाम। |
| ६ | सम्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश |
| ७ | सम्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश। |
| ८ | आठ अंगोंके लक्षण आदि।—दे० वह वह नाम। |
| ९ | सम्यग्ज्ञानके अतिचार—दे० आगम/१। |
| १० | सम्यग्ज्ञानकी भावनाएँ। |
| ११ | पाँचों ज्ञानोंमें सम्यक् मिथ्यापनेका नियम। |
| १२ | ज्ञानके साथ सम्यक् विशेषणका सार्थक्य। —दे० ज्ञान/III/१/२ में सम्यग्ज्ञानका लक्षण/२। |
| १३ | सम्यग्ज्ञानमें चारित्रिकी सार्थकता—दे० चारित्र/२। |
| १४ | सम्यग्दर्शन पूर्वक ही सम्यग्ज्ञान होता है। |
| १५ | सम्यग्दर्शन भी कर्तवित् ज्ञान पूर्वक होता है। |
| १६ | सम्यग्दर्शनके साथ सम्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर ज्ञानके साथ सम्यग्दर्शनकी नहीं। |
| १७ | सम्यक्त्व हो जानेपर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान सम्यक् हो जाता है। |
| १८ | वस्तुत्वमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण ही मिथ्या कहलता है। |
| १९ | मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान भी मिथ्या है। |
| २० | मिथ्यादृष्टिका ठीक-ठीक ज्ञानना भी मिथ्या है। —दे० ऊपर नं० ८। |
| २१ | सम्यग्ज्ञानमें भी कदाचित् संशयादि—दे० निश्चित। |
| २२ | सम्यग्दृष्टिका कुलास्त्रज्ञान भी कथंचित् सम्यक् है। |
| २३ | सम्यग्दृष्टि ही सम्यक्त्व व मिथ्यात्वको जानता है। |
| २४ | मूर्तार्थ प्रकाशक ही ज्ञानका लक्षण है —दे० ज्ञान/I/१। |
| २५ | सम्यग्ज्ञानकी ही ज्ञान संज्ञा है। |
| २६ | मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा है—दे० अज्ञान/२। |
| २७ | सम्यक् व मिथ्याज्ञानोंकी प्रामाणिकता व अप्रामाणिकता —दे० प्रमाण/४/२। |
| २८ | शाब्दिक सम्यग्ज्ञान —दे० आगम। |

| | |
|--|-----------------------|
| * सम्यग्ज्ञान प्राप्तिसमें शुभ विनयका महत्त्व | —दे० विनय/२। |
| * सम्यग्निष्ठ्यात्वरूप मिथ्य गान | —दे० मिथ्य/७। |
| * गानदान सम्बन्धी विषय | —दे० उपदेश/३। |
| * रत्नत्रयमें कर्णचित् नेट व अमेद—दे० मोक्षमार्ग/२,३। | |
| * सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञानमें अन्तर | —दे० सम्यग्दर्शन/1/४। |
| १ सम्यक् व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी शंका समाधान व समन्वय | |
| १ तीनों अणानोंमें कौन-कौन सा मिथ्यात्व घटित होता है ? | |
| २ अणान कहनेसे क्या गानका अभाव इष्ट है ? | |
| * मिथ्याज्ञानको मिथ्या कहनेका कारण | —दे० ज्ञान/III/२/८। |
| ३ मिथ्याज्ञानकी अणान संज्ञा कैसे है ? | |
| * सम्यग्दृष्टिसे अणानको अणान क्यों नहीं कहते | —दे० ज्ञान/III/२/८। |
| * ज्ञान व अणानका समन्वय—दे० सम्यग्दृष्टि/१ में ज्ञानी। | |
| ४ मिथ्याज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है ? | |
| ५ मिथ्याज्ञान दशानेका प्रयोजन। | |
| IV निश्चय व्यवहार सम्यग्ज्ञान | |
| १ निश्चय सम्यग्ज्ञान निर्देश | |
| * मार्गणामें भावज्ञान अभिप्रेत है—दे० मार्गणा। | |
| १ निश्चयज्ञानका माहात्म्य। | |
| २ भेद विज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है। | |
| * जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है | —दे० श्रुत केवली |
| * निश्चयज्ञान ही वास्तवमें प्रमाण है—दे० प्रमाण/४। | |
| ३ अमेद ज्ञान या इन्द्रियज्ञान अज्ञान है। | |
| ४ आत्मज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान व्यर्थ है। | |
| * निश्चयज्ञानके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/४। | |
| * स्वसंवेदन ज्ञान या शुद्धात्मानुभूति—दे० अनुभव। | |
| २ व्यवहार सम्यग्ज्ञान निर्देश | |
| १ व्यवहारज्ञान निश्चयज्ञानका साधन है तथा इसका कारण। | |
| २ आगमज्ञानको सम्यग्ज्ञान कहना उपचार है। | |
| ३ व्यवहार ज्ञान प्राप्तिका प्रयोजन। | |
| ३ निश्चय व्यवहार ज्ञान समन्वय | |
| १ निश्चयज्ञानका कारण प्रयोजन। | |
| * व्यवहार ज्ञानका कारण प्रयोजन | —दे० ज्ञान/IV/२/३। |
| २ निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय। | |

I ज्ञान सामान्य

१. भेद व लक्षण

१. ज्ञानका सामान्य लक्षण

स.सि/१/१/६/१ जानाति ज्ञायतेऽनेन ज्ञातिमात्रं वा ज्ञानम्। = जो जानता है वह ज्ञान है (कर्तृ साधन) ; जिसके द्वारा जाना जाय सो ज्ञान है (करण साधन) ; जाननासाध ज्ञान है (भाव साधन) । (रा.वा./१/१/२४/६/१; २६/६/१२) ; (घ.१/१.१.११५/३६३/१०) ; (स्या.म./१/६/२६/२७) ।

रा.वा./१/१/६/१ एवं भूतनयवक्तव्यवशात् ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणतात्मैव ज्ञानं दर्शनं च तत्त्वभाष्यात् । = एवं भूतनयकी दृष्टिमें ज्ञानक्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है, क्योंकि, वह ज्ञानस्वभावी है।

दे० आकार/६ साकारोपयोगका नाम ज्ञान है।

दे० विकल्प/२ सविकल्प उपयोगका नाम ज्ञान है।

दे० दर्शन/१/३ बाह्य चित्प्रकाशका तथा विशेष ग्रहणका नाम ज्ञान है।

२. भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है

घ.१/१.१.४/१४२/३ भूतार्थप्रकाशनं ज्ञानम् । = अथवा सद्भाव विनिश्चयोपलम्भक ज्ञानम् । शुद्धनयविवक्षायां सत्त्वार्थोपलम्भक ज्ञानम् । ... द्रव्यगुणपर्यायाननेन जानातीति ज्ञानम् । = १. सत्यार्थका प्रकाश करनेवाली शक्ति विशेषका नाम ज्ञान है। २. अथवा सद्भाव अर्थात् वस्तु-स्वरूपका निश्चय करनेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं। शुद्धनयकी विवक्षामें वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करनेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है। ३. जिसके द्वारा द्रव्य गुण पर्यायोको जानते हैं उसे ज्ञान कहते हैं। (५/२.१.३/७१२) ।

स्या.म./१/६/२२१/२८ सम्यग्वैपरीत्येन विद्यतेऽगम्यते वस्तुस्वरूपमनयेति सविद्वि । = जिससे यथार्थ रीतिसे वस्तु जानी जाय उसे सविद्वि (ज्ञान) कहते हैं।

दे० ज्ञान/III/२/११ सम्यग्ज्ञान की ही ज्ञान संज्ञा है।

३. मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे हो सकता है

घ.१/१/१.१.४/१४२/३ मिथ्यादृष्टेना कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, सम्यग्मिथ्यादृष्टेना प्रकाशस्य समानतोपलम्भात् । कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न (दे० ज्ञान/III/३/३) — विपर्यय कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, चन्द्रमस्तुपलम्भमानद्विष्यस्यान्यत्र सत्त्वस्तस्य भूतत्वोपपत्तेः । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टियोंका ज्ञान भूतार्थ प्रकाशक कैसे हो सकता है ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि के प्रकाशमें समानता पायी जाती है। प्रश्न—यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पायी जाती है तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी कैसे हो सकता है ? उत्तर—(दे० ज्ञान/III/३/३) प्रश्न—(मिथ्यादृष्टिका ज्ञान विपर्यय होता है) वह सत्यार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ? उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले द्विष्यका दूसरे पदार्थोंमें सत्त्व पाया जाता है। इसलिए उस ज्ञानमें भूतार्थता बन जाती है।

४. अनेक प्रकारसे ज्ञानके भेद

१. ज्ञान मार्गणाकी अपेक्षा आठ भेद

घ. लं/१/१.१/सु. ११६/३६३ णाणापुवादेष अरियं मट्ठिअणाणी सुद-अणाणी विमग्गणाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपत्तज्जणाणी केवलणाणी चेदि । = ज्ञानमार्गणाके पटुवादसे मत्त्व-ज्ञानी, श्रुत-अज्ञानी, विभंगज्ञानी, आभिनिबोधिक ज्ञानी (मति ज्ञानी), श्रुतज्ञानी, जवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी

जीव होते हैं। (सू.आ./१२८) (पं.का/पृ./४१); (रा.वा./६/७/११/६०८/८) (ब्र.सं./टो./४२)।

२. प्रत्यक्ष परोक्षकी अपेक्षा भेद

घ. १/१९.११४/५/८. तदपि ज्ञानं द्विविधम् प्रत्यक्षं परोक्षमिति । परोक्षं द्विविधम्, मतिं श्रुतमिति । (३६३/१२) । प्रत्यक्षं त्रिविधम्, अवधि-ज्ञानं, मनःपर्ययज्ञानं, केवलज्ञानमिति । (३६८/१) । = वह ज्ञान दो प्रकारका है—प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षके दो भेद हैं—मतिज्ञान व श्रुतज्ञान । प्रत्यक्षके तीन भेद हैं—अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । (विशेष देखो प्रमाण/१ तथा प्रत्यक्ष व परोक्ष) ।

३. निक्षेपोंकी अपेक्षा भेद

घ. ६/४.१.४६/१८४/७ नामद्वयणादव्यवहारभेदेण चत्वरिणं भाणं । = नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे ज्ञान चार प्रकारका है—(विशेष देखो निक्षेप) ।

४. विभिन्न अपेक्षाओंसे भेद

रा.वा./१/६/४/३४/२६ चैतन्यशक्तेर्हविंकारौ ज्ञानाकारौ ज्ञेयाकारश्च ।
रा.वा./१/७/१४/४१/२ सामान्यादेकं ज्ञानम् प्रत्यक्षपरोक्षभेदाद् द्विधा, द्रव्यगुणपर्यायविषयभेदाच्च त्रिधा नामादिविकल्पाच्चतुर्धा, मत्यादि-भेदाद् पञ्चधा इत्येवं संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पं च भवति ज्ञेयाकार-परिणतिभेदात् । = चैतन्य शक्तिके दो आकार हैं—ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार । ... सामान्यरूपसे ज्ञान एक है, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है, द्रव्य गुण पर्याय रूप विषयभेदसे तीन प्रकारका है । नामादि निक्षेपोंके भेदसे चार प्रकारका है । मति आदिकी अपेक्षा पाँच प्रकारका है । इस प्रकार ज्ञेयाकार परिणतिके भेदने संख्यात असंख्यात व अनन्त विकल्प होते हैं ।

द्र.सं./टो./४२/१८३/६ संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति । = संक्षेपसे हेय व उपादेय भेदोंसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है ।

२. ज्ञान निर्देश

१. ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोंसे निरपेक्ष है

क.पा./१/१.१/६३४/४६/४ करणजनिदत्तादो गेदं भाणं केवलणाणमिदि चे; ण; करणवावारादो पुवं णाणाभावेण जीवाभावप्पसंगादो । अत्थि तत्थणाणसामणं ण जाणविसो तेण जीवाभावो ण होदि त्ति चे, ण; तत्त्वभाववत्तणसामण्णादो पुधुदणानविमेषाणुवत्ताभादो । = प्रश्न—इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेके कारण मतिज्ञान आदिकी केवलज्ञान (के अंश—दे० आगे ज्ञान / १/४) नहीं कहा जा सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि ज्ञान इन्द्रियोंसे ही पैदा होता है, ऐसा मान लिया जाये, तो इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवके गुणस्वरूप ज्ञानका अभाव हो जानेसे गुणी जीवके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवमें ज्ञानसामान्य रहता है, ज्ञानविशेष नहीं, अतः जीवका अभाव नहीं प्राप्त होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तद्भावलक्षण सामान्यसे अर्थात् ज्ञानसामान्यसे ज्ञानविशेष पृथग्भूत नहीं पाया जाता है ।

क.पा./१/१-१/६४/३ जीवद्वस्स ईदिहंतिो उप्पत्ती मा होउ णाम, किंतु तत्तो णाणमुप्पज्जदि त्ति चे; ण; जीववदिरित्तिणाणाभावेण जीवस्स वि उप्पत्तिप्पसंगादो । होउ च, ण; अणेर्यत्तप्पस्य जीवद्वस्स पत्तज्जत्तरभावस्स णाणदं सणलवत्तणस्स एअंतवाडविसईकय-उप्पाय-वयधुत्ताणमभावादो । = प्रश्न—इन्द्रियोंसे जीव द्रव्यकी उत्पत्ति भूत होओ, किन्तु उनसे ज्ञानकी उत्पत्ति होती है, यह अवश्य मान्य है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवसे अतिरिक्त ज्ञान नहीं पाया जाता है,

इसलिए इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति मान लेनेपर उनसे जीवकी भी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—यदि यह प्रसंग प्राप्त होता है तो होओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि अनेकान्तात्मक जालन्तर भावको प्राप्त और ज्ञानदर्शन लक्षणवाले जीवमें एकान्तादियोंद्वारा माने गये सर्वथा उत्पाद व्यय व ध्रुवत्वका अभाव है ।

३. ज्ञानका स्वपर प्रकाशकपना

१. स्वपर प्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण

प्र.सा/त.प्र/१२४ स्वपरविभागेनान्वस्थिते विरवं विकल्पस्तदाकारा-भासनं । यस्तु मुकुरुद्वयाभाग इव युगपद्वभासमानस्वपरकारार्थ-विकल्पस्तद् ज्ञानं । = स्वपरके विभागपूर्वक अवस्थित विरवं 'अर्थ' है । उसके आकारोंका अवभासन विकल्प है । और दर्पणके निज-विस्तारकी भाँति जिसमें एक ही साथ स्व-पराकार अवभासित होते हैं, ऐसा अर्थ विकल्प 'ज्ञान' है । (पं.घ/पृ./४१) (पं.घ/उ/१६१, ८३७) ।

२. स्वपर प्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है

स.सि/१/१०/६८/४ यथा घटादीना प्रकाशने प्रदीपो हेतुः स्वस्वरूपप्रका-शनेऽपि स एव, न प्रकाशान्तरं मृग्यं तथा प्रमाणमपीति अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यम् । = किस प्रकार घटादि पदार्थोंके प्रकाश करनेमें दीपक हेतु है, और अपने स्वरूपके प्रकाश करनेमें भी वही हेतु है, इसके लिए प्रकाशान्तर नहीं हूँ बना पड़ता । उसी प्रकार प्रमाण भी है, यह बात अवश्य मान लेनी चाहिए । (रा.वा./१/१०/२/४६/२३) ।

प.मु./१/१ स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणं । १/१ = स्व व अपूर्व (पहिलेसे जिसका निश्चय न हो ऐसे) पदार्थका निश्चय करावेवाला ज्ञान प्रमाण है । (सि.वि/मृ/३/१२) ।

प्रमाणनयतत्त्वालोकालंकार—स्वपरव्यवसायि ज्ञानं प्रमाणम् । = स्व-पर व्यवसायी ज्ञानको प्रमाण कहते हैं ।

न.दी/१/६२८/२२ तस्मात्स्वपरावभासनसमर्थं सविकल्पकमगृहीतग्राहक सम्यग्ज्ञानमेवाज्ञानमर्थं निवर्तयत्प्रमाणमित्याह तं मठम् । = अतः यही निष्कर्ष निकला कि अपने तथा परका प्रकाश करनेवाला सवि-कल्पक और अपूर्वार्थग्राही सम्यग्ज्ञान ही पदार्थोंके अज्ञानको दूर करनेमें समर्थ है । इसलिए वही प्रमाण है । इस तरह जैन मत सिद्ध हुआ ।

३. प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है

ग.वा./१/१०/१३/६०/३२ ततः सिद्धमेतद्—प्रमेयम् नियमात् प्रमेयम्, प्रमाणं तु स्यात्प्रमाणं स्यात्प्रमेयम् इति । = निष्कर्ष यह है कि 'प्रमेय' नियमसे प्रमेय ही है, किन्तु 'प्रमाण' प्रमाण भी है और प्रमेय भी ।

४. निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कथंचित् स्वपर प्रकाशक हैं

नि.सा/ता.वृ/१६४ अत्र ज्ञानिन स्वपरस्वरूपप्रकाशकत्वं कथंचित्तुम् । ...पराश्रितो व्यवहार, इति वचनात् ...ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्व-परप्रकाशकत्वं प्रदीपवत् । घटादिप्रमितेः प्रकाशो दीपस्य वद्विभाववि-स्वयं प्रकाशस्वरूपत्वात् स्वं परं च प्रकाशयति । आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रयं कालत्रयं च परं ज्योतिःस्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशात् आत्मानं च प्रकाशयति । ...अथ निश्चयपक्षेऽपि स्वः प्रकाश-स्थेवेति सततनिरुपरागजिनस्वभावनिरतत्वात् ... निश्चय इति वचनात् । सहजज्ञानं तावत् आत्मन सकाशात् संज्ञं लक्षणप्रयोजनेन भिन्नाभिधानलक्षणलक्षितमपि भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति । अतः कारणात् । तद- । तददर्शनसुखचारात् ।

जानाति स्वात्मानं कारणपरमात्मस्वरूपमपि जानाति। = यहाँ ज्ञानी-
को स्व-पर स्वरूपका प्रकाशकपना कथंचित् कहा है। पराप्रितो
व्यवहार' ऐसा वचन होनेसे इस ज्ञानका धर्म तो, दीपककी भाँति
स्वपर प्रकाशकपना है। घटादिकी प्रमितिसे प्रकाश व दीपक दोनों
कथंचित् भिन्न होनेपर भी स्वयं प्रकाशस्वरूप होनेसे स्व और परको
प्रकाशित करता है; आत्मा भी ज्योति स्वरूप होनेसे व्यवहारसे
त्रिलोक और त्रिकल रूप परको तथा स्वयं प्रकाशस्वरूप आत्माको
प्रकाशित करता है। अब 'स्वाश्रितो निश्चय' ऐसा वचन होनेसे
संतत निरूपण निरञ्जन स्वभावमें लीनताके कारण निश्चय पक्षसे भी
स्वपरप्रकाशकपना है ही। (वह इस प्रकार सहजज्ञान आत्मासे संज्ञा
लक्षण और प्रयोजनको अपेक्षा भिन्न जाना जाता है, तथापि वस्तु-
वृत्तिसे भिन्न नहीं है। इस कारणसे यह आत्मगत दर्शन मुख चारि-
प्रादि गुणोंको जानता है और स्वात्माको अर्थात् कारण परमात्माके
स्वरूपको भी जानता है। (पं घ/३/१२७-१२८) (और भी वे० धर्म-
१० ध्यान ६/७)

प.घ/५/६६५-६६६ विधिपूर्व प्रतिषेध प्रतिषेधपुरस्सरो विधिस्त्व-
नयोः। मैत्री प्रमाणमिति वा स्वपराकारावगाहि यज्ज्ञानम् ॥६६५॥
अयमर्थोऽप्यविकल्पो ज्ञानं किल लक्षण स्वतस्तस्य। एकविकल्पो
नयसादुभयविकल्प प्रमाणमिति बोधः ॥६६६॥ = विधि पूर्वक प्रतिषेध
और प्रतिषेध पूर्वक विधि होती है, किन्तु इन दोनों नयोंकी मैत्री
प्रमाण है। अथवा स्वपर व्यवसायात्मक ज्ञान प्रमाण है ॥६६५॥ सारांश
यह है कि निश्चय करके अर्थके आकार रूप होना जो ज्ञान है वह
प्रमाणका स्वयंसिद्ध लक्षण है। तथा एक (स्व या परके) विकल्पात्मक
ज्ञान नयाधीन है और उभयविकल्पात्मक प्रमाणाधीन है। वे०
दर्शन ६-ज्ञान व दर्शन दोनों स्वपर प्रकाशक है।

५. ज्ञानके स्व प्रकाशकत्वमें हेतु

स.सि/१/१०/८८/६ प्रमेयवत्प्रमाणस्य प्रमाणान्तरपरिकल्पनाया स्वाधिग-
माभावात् स्मृत्यभावः। तदभावाद्व्यवहारलोप स्याद्। = यदि
प्रमेयके समान प्रमाणके लिए अन्य प्रमाण माना जाता है तो स्वका
ज्ञान नहीं होनेसे स्मृतिका अभाव हो जाता है। और स्मृतिका अभाव
हो जानेसे व्यवहारका लोप हो जाता है।

सूचीयस्त्रय/५६ स्वहेतुजनितोऽप्यर्थः परित्येय स्वतो यथा। तथा ज्ञानं
स्वहेतुत्वं परित्येयत्वात्मकं स्वतः। = अपने ही कारणसे उत्पन्न होनेवाले
पदार्थ जिस प्रकार स्वतः ज्ञेय होते हैं, उसी प्रकार अपने कारणसे
उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी स्वतः ज्ञेयात्मक है। (न्या वि/१/३/
८८/६५/६५)।

प.मु/१/६-७, १०-१२ स्तोन्मुखतया प्रतिभासत स्वस्य व्यक्ताय ॥६॥
अर्थस्यैव तदुन्मुखतया ॥७॥ शब्दानुच्चारणेऽपि स्वस्यानुभवमर्थ-
वत् ॥१०॥ को वा तत्प्रतिभासिनमर्थग्रह्यक्षमिच्छंस्तदेव तथा नेच्छेत्
॥११॥ प्रदीपवत् ॥१२॥ = जिस प्रकार पदार्थकी ओर झुकनेपर पदार्थका
ज्ञान होता है, उसी प्रकार ज्ञान जिस समय अपनी ओर झुकता है
तो उसे अपना भी प्रतिभास होता है। इसीको स्व व्यक्ताय अर्थात्
ज्ञानका जानना कहते हैं ॥६-७॥ जिस प्रकार घटपटादि शब्दोंका
उच्चारण न करनेपर भी घटपटादि पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है,
उसी प्रकार 'ज्ञान' ऐसा शब्द न कहने पर भी ज्ञानका ज्ञान हो जाता
है ॥१०॥ घटपटादि पदार्थोंका और अपना प्रकाशक होनेसे जैसा
दीपक स्वपरप्रकाशक समझा जाता है, उसी प्रकार ज्ञान भी घट पट
आदि पदार्थोंका और अपना जाननेवाला है, इसलिए उसे भी स्वपर-
स्वरूपका जाननेवाला समझना चाहिए। क्योंकि ऐसा कौन लौकिक
व परीक्षक है जो ज्ञानसे जाने पदार्थको तो प्रत्यक्षका विषय माने
और स्वयं ज्ञानको प्रत्यक्षका विषय न माने ॥११-१२॥

६. ज्ञानके परप्रकाशकपनेकी सिद्धि

प.मु/१/८-९ घटमहमात्मना वेद्यं कर्मवत्कृतं करणक्रियाप्रतीतिः ॥१॥
= मैं अपने द्वारा घटको जानता हूँ इस प्रतीतिमें कर्मकी तरह कर्ता,
करण व क्रियाकी भी प्रतीति होती है। अर्थात् कर्मकारक जो 'घर'
उसही की भाँति कर्ताकारक 'मैं' व 'अपने द्वारा जानना' रूप करण
व क्रिया की पृथक् प्रतीति हो रही है।

४. ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी

१. ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय हैं

घ. १/१, १/१/३७/१ पर्यायत्वात्केवलादीना = केवलज्ञानादि (पाँचों-
ज्ञान) पर्यायरूप है...

२. पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं

घ. १/१, १/१/३७/१ पर्यायत्वात्केवलादीना न स्थितिरिति चेन्न, अन्त-
र्यज्ज्ञानलक्षणापेक्षया तत्स्थैर्यस्य विरोधाभावात्। = प्रश्न—केवल-
ज्ञानादि पर्यायरूप हैं, इसलिए आवृत्त अन्वयमें उसका (केवलज्ञान-
का) सद्भाव नहीं बन सकता है। उत्तर—यह शंका भी ठीक नहीं
है, क्योंकि, कभी भी नहीं दृष्टनेवाला ज्ञानसत्तानकी - (ज्ञान
सामान्यकी) अपेक्षा केवलज्ञानके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध
नहीं आता है। (वे० ज्ञान/१/३/७)।

स. सा./आ/२०४ यदेतत्तु ज्ञान नामैकं पदं स एष परमार्थः साक्षान्मो-
होपायः। न चाभिनिर्वाहिकादयो भेदा इदमेकं पदमिह भिन्दन्ति
किन्तु तेषां दमेवैकं पदमभिन्नमिति। = यह ज्ञान (सामान्य) नामक
एक पद परमार्थस्वरूप साक्षात् मोक्षका उपाय है। यहाँ मतिज्ञानादि
(ज्ञानके) भेद इस एक पदको नहीं भेदते किन्तु वे भी इसी एक
पदका अभिन्नान्दन करते हैं। (घ. १/१, १/१/३७/१)।

ज्ञानबिन्दु / पृ १ केवलज्ञानावरण पूर्णज्ञानको आवृत्त करनेके अतिरिक्त
मन्दज्ञानको उत्पन्न करनेमें भी कारण है।

३. ज्ञान सामान्यके अंश होने सम्बन्धी शंका

घ. ६/१, ६-१, ६/७/१ न स्वाभावयैव हि णाणस्सुबलमो होतुं ति वोचुं
जुत्तं, आवरिदणाणभागायसुबलं विरोहा। आवरिदणाणभागा सावरणे
जीवे किमस्ति आहो परित्ये त्ति। = द्रव्यद्वयण अवलम्बिमाणे
आवरिदणाणभाग, सावरणे वि जीवै अस्ति जीवद्ववादी पुषधुदणा-
णाभावा, विज्माणणाणभागादी आवरिदणाणभागामभेदादी वा।
आवरिदणावरिदणं कधमेगसमिदि चे न, राहु-मेहेहि आवरिदणा-
वरिदसुज्जिदुमडलभागाणमेगसुबलमो। = प्रश्न—यदि सर्व जीवोंके
ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है, तो फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञान उप-
लम्भ होना चाहिए। उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि,
आवरण किये गये ज्ञानके भागोंका उपलम्भ माननेमें विरोध आता
है। प्रश्न—आवरणयुक्त जीवमें आवरण किये गये ज्ञानके भाग है
अथवा नहीं है (सत्त है या असत्त है)। उत्तर—द्रव्यार्थिक नयके
अवलम्बन करनेपर आवरण किये गये ज्ञानके अंश सावरण जीवमें भी
होते हैं, क्योंकि, जीवसे पृथग्भूत ज्ञानका अभाव है। अथवा विद्य-
मान ज्ञानके अंशसे आवरण किये गये ज्ञानके अंशोंका कोई भेद नहीं
है। प्रश्न—ज्ञानके आवरण किये गये और आवरण नहीं किये गये
अंशोंके एकता कैसे हो सकती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, राहु और
मेवोंके द्वारा सूर्यमण्डल और चन्द्रमण्डलके आवरित और अनावरित
भागोंके एकता पायी जाती है। (रा को/८/६/४ ४/५९१/४)।

४. मतिज्ञानादि भेद केवलज्ञानके अंश हैं

क. पा./१/१, १/१/३१/४४/९ न च केवलज्ञानमसिद्धं, केवलज्ञानस्य
ससवेयणपचवखेण पिच्छाहेणुबलं भादो ॥ = यदि कहा जाय कि केवल-

ज्ञान अस्मिन् है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, स्वसंवेद्य प्रत्यक्ष के द्वारा केवलज्ञान के अंशरूप ज्ञानको (मति आदि ज्ञानोंकी) निर्वाचन रूपसे उपलब्धि होती है ।

क. पा १/१, १/१३७/१६/७ केवलज्ञानसे सावधान्यवर्णनस्थितं गम्भदे । तदो आवरिदावयवो सव्यपञ्चजवो पञ्चकलाणुमाविसओ होदूण सिद्धो । = केवलज्ञान के प्रगत अंशों (मतिज्ञानादि) के अतिरिक्त शेष अवयवोंका अस्तित्व जाना जाता है । अतः सर्वपर्यायरूप केवलज्ञान अवयवों जिसके कि प्रगत अंशों के अतिरिक्त शेष अवयव आवृत हैं, प्रत्यक्ष और अनुमान के द्वारा सिद्ध है । अर्थात् उसके प्रगत अंश (मतिज्ञानादि) स्वसंवेदन प्रत्यक्ष के द्वारा सिद्ध हैं और आवृत अंश अनुमान प्रमाण के द्वारा सिद्ध हैं ।

नन्दि, सूत्र/४५ केवलज्ञानावृत्त केवल या सामान्य ज्ञानकी भेद-किरणें भी मत्तावरण, ध्रुतावरण आदि आवरणोंसे चार भागोंमें विभाजित हो जाती है, जैसे मेघ आच्छादित सूर्यकी किरणें चटाई आदि आवरणोंसे छोटे बड़े रूप हो जाती हैं । (ज्ञान विन्दु/पृ. १) ।

५. मतिज्ञानादिका केवलज्ञान के अंश होनेकी विधि साधक शंका समाधान

दे. ज्ञान/२/१ प्रश्न—इन्द्रिय ज्ञानसे उत्पन्न होनेवाले मतिज्ञान आदिको केवलज्ञान के अंश नहीं कह सकते ? उत्तर—(ज्ञान सामान्यका अस्तित्व इन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं करता)

ध. १/१, १/१३७/४ रजोजुषां ज्ञानदर्शने न मंगलीभूतवेवलज्ञानदर्शन-योरवयवविधिति चेन्न, ताम्भ्यामव्यतिरिक्तयोस्तयोरसत्त्वात् । मत्यादयोऽपि सन्तीति चेन्न तदवस्थानां मत्यादिव्यपदेशात् । तयोः केवलज्ञान-दर्शङ्कुरयोर्मङ्गलत्वे मिथ्यादृष्टिपि मंगलं तत्रापि तौ स्त इति चेद्भवतु तद्रूपतया मंगलं, न मिथ्यात्वादीनां मंगलम् । ... कथं पुनस्तज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गलत्वमिति चेन्न ... पापक्षयकारित्वतस्तयोरुपपत्तेः ।

= प्रश्न—आवरणसे युक्त जीवों के ज्ञान और दर्शन मंगलीभूत केवलज्ञान और केवलदर्शन के अवयव ही नहीं हो सकते हैं ? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलज्ञान और केवलदर्शनसे भिन्न ज्ञान और दर्शनका सद्भाव नहीं पाया जाता । प्रश्न—उनसे अतिरिक्त भी मतिज्ञानादि तो पाये जाते हैं । इनका अभाव कैसे किया जा सकता है ? उत्तर—उस (केवल) ज्ञान और दर्शन सम्बन्धी अवस्थाओंकी मतिज्ञानादि नाना सङ्गाएँ हैं । प्रश्न—केवलज्ञान के अङ्कुररूप छयस्थों के ज्ञान और दर्शनको मंगलरूप मान लेनेपर मिथ्यादृष्टि जीव भी मंगल सङ्गाको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिथ्यादृष्टि जीवमें भी वे अङ्कुर विद्यमान हैं । उत्तर—यदि ऐसा है तो भले ही मिथ्यादृष्टि जीवको ज्ञान और दर्शनरूपसे मंगलपना प्राप्त हो, किन्तु इतनेसे ही (उसके) मिथ्यात्व अविरति आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है । प्रश्न—फिर मिथ्यादृष्टियों के ज्ञान और दर्शनको मंगलपना कैसे है ? उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियों के ज्ञानदर्शनकी भाँति मिथ्यादृष्टियों के ज्ञान और दर्शनमें पापका क्षयकारीपना पाया जाता है ।

ध. १/१, १/१३७/२१/२१/६ जीवो कि पञ्चगणसहावो आहो केवलज्ञानसहावो त्ति । ... जीवो केवलज्ञानसहावो चेव । न च सेसावरणमावरणजाभावेण अभावा, केवलज्ञानावरणोऽप्य आवरिदस्स वि केवलज्ञानसस्स रुचिद्वज्जणं पञ्चकलरगहणवत्त्वमायवयवायां संभवदसणादो... एदेसि चदुण्णं णाणार्णं जामावारयं कम्मं तं भदिणाणावरणीयं सुदणाणावरणीयं ओहिणाणावरणीयं मणपञ्जवणाणावरणीयं च भण्णदे । तदो केवलज्ञानसहावे जीवे सते वि णाणावरणीयपञ्चभावो त्ति सिद्धं । केवलज्ञानावरणीयं किं सव्वघादी आहो देसघादी । ... ण ताव केवलज्ञानावरणीयं देसघादी, किंतु सव्वघादी चेव; णिस्सेमानरिदकेवलज्ञानसादो । न च जीवाभावो, केवलज्ञानेण आवरिदे वि चदुण्णं णाणार्णं

सतुवर्लभादो । जीवस्मि एवकं केवलज्ञानं, तं च णिस्सेमानरिदं । कत्तो पुण चदुण्णं णाणार्णं संभवो । न, छारणच्छग्गीदो वण्णुप्पत्तीए इव सव्वघादिणा आवरणेण आवरिदकेवलज्ञानादो चदुण्णं णाणार्णमुप्पत्तीए विरोहाभावादो । = प्रश्न—जीव क्या पाँच ज्ञान स्वभाववाला है या केवलज्ञान स्वभाववाला है ? उत्तर—जीव केवलज्ञान स्वभाववाला ही है । फिर भी ऐसा माननेपर आवरणोय शेष ज्ञानोंका (स्वभाव रूपसे) अभाव होनेसे उनके आवरण कर्मोंका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानावरणीय के द्वारा आवृत हुए भी केवलज्ञान के (विषयभूत) रूपी द्रव्योंको प्रत्यक्ष ग्रहण करनेमें समर्थ कुछ (मतिज्ञानादि) अवयवोंकी सम्भावना देखी जाती है । ... इन चार ज्ञानों के जो जो आवरण कर्म हैं वे मतिज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय, अवधिज्ञानावरणीय और मनःपर्यायज्ञानावरणीय कर्म बहे जाते हैं । इसलिए केवलज्ञानस्वभाव जीवके रहनेपर भी ज्ञानावरणीय के पाँच भेद हैं, यह सिद्ध होता है । प्रश्न—केवलज्ञानावरणीय कर्म क्या सर्वघाती है या देशघाती ? उत्तर—केवल ज्ञानावरणीय देशघाती तो नहीं है, किन्तु सर्वघाती ही है, क्योंकि वह केवलज्ञानका निःशेष आवरण करता है । फिर भी जीवका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञान के आवृत होनेपर भी चार ज्ञानोंका अस्तित्व उपलब्ध होता है । प्रश्न—जीवमें एक केवलज्ञान है । उसे जब पूर्णतया आवृत कहते हैं, तब फिर चार ज्ञानोंका सद्भाव कैसे सम्भव हो सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकार राखसे ढकी हुई अग्निसे वाष्पकी उत्पत्ति होती है उसी प्रकार सर्वघाती आवरण के द्वारा केवलज्ञान के आवृत होनेपर भी उससे चार ज्ञानोंकी उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

६. मत्यादि ज्ञान केवलज्ञान के अंश नहीं हैं

ध. १/१, १/१३७/१०/३ न च छारेणोद्वृद्धमिगिणिग्गयक्काए अग्गिववपसो अग्गिबुद्धो वा अग्गिववहारो वा अत्थि अणुवर्लभादो । तदो पेदाणि णाणाणि केवलज्ञानं । = भस्मसे ढकी हुई अग्नि (देखो ऊपरवाली शंका) से निकले हुए वाष्पको अग्नि नाम नहीं दिया जा सकता, न उसमें अग्निकी बुद्धि उत्पन्न होती है, और न अग्निका व्यवहार ही, क्योंकि वैसा पाया नहीं जाता । अतएव ये सव मति आदि ज्ञान केवलज्ञान नहीं हो सकते ।

७. मत्यादि ज्ञानोंका केवलज्ञान के अंश होने व न होनेका समन्वय ।

ध. १/१, १/१३७/२१/२१/४ एदाणि चत्तारि वि णाणाणि केवलज्ञानस अवयवा ण होति, विगलानं परोवरणं सवखयाणं सवद्धीणं सगलपच्चखल-क्खयवडिद्वहाणि विवज्जिदकेवलज्ञानस अवयवत्तविरोहादो । पुव्वं केवलज्ञानस चत्तारि वि णाणाणि अवयवा इदि उत्तं, ते कथं घडदे । न, णाणसामण्यवेस्सिय तदवयवत्तं पडि विरोहाभावादो । = प्रश्न—ये चारों ही ज्ञान केवलज्ञान के अवयव नहीं, क्योंकि ये विकल हैं, परोक्ष हैं, क्षय सहित हैं और वृद्धिहानि युक्त हैं । अतएव इन्हें सकल, प्रत्यक्ष तथा क्षय और वृद्धिहानिसे रहित केवल ज्ञान के अवयव माननेमें विरोध आता है । इसलिए जो पहिले केवलज्ञान के चारों ही ज्ञान अवयव बहे हैं, वह कहना कैसे बन सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञानसामान्यको देखते हुए चार ज्ञानोंको उसके अवयव माननेमें कोई विरोध नहीं आता । —दे० ज्ञान/१/१ ।

८. सामान्य ज्ञान केवलज्ञान के बराबर है

प्र. ता./त. प्र./४८ समस्तं ज्ञेयं जानन् ज्ञाता समस्तज्ञेयहेतुकमस्तज्ञेया-कारपर्यायपरिणतसकलैकज्ञानाकारं चेतनत्वाद् स्वानुभवप्रत्यक्ष-मात्मानं परिणमति । एवं किल द्रव्यस्वभावः । = (समस्त दाहाकार-

पर्यायस्वरूप परिणमित सकल एक रहन बर) समस्त ज्ञेयको ज्ञानता हुआ ज्ञाता (निबद्धज्ञानी) समस्त ज्ञेयहेतुक समस्तज्ञेयकारणपर्यायस्वरूप परिणमित सकल एक ज्ञान जिसका (स्वरूप) है, ऐसे निबद्धरूपसे जो चेतनाके कारण स्वानुभव प्रत्यक्ष है, उसरूप परिणमित होता है। इस प्रकार वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है।

पं.घ./पृ./१६०-१६२ न घटाकारेऽपि चित् केषांशानां निरन्वयो नाश'। लोकाकारेऽपि चित्तो नियतांशानां न चासदुत्पत्तिः। =ज्ञानको घटके आकारके बराबर होनेपर भी उसके घटाकारसे अतिरिक्त शेष अंशोंका जिस प्रकार नाश नहीं हो जाता। इसी प्रकार ज्ञानके निबद्ध अंशोंको लोकेके बराबर होनेपर भी असदुत्पत्ति उत्पत्ति नहीं होती। १६१। किन्तु घटाकार वही ज्ञान लोकाकारके बराबर होकर केवल-ज्ञान नाम पाता है १६०।

९. पाँचों ज्ञानोंको जाननेका प्रयोजन

नि.सा./ता.वृ./१२ उक्तेषु ज्ञानेषु साक्षान्मोक्षमूलमेकं निबद्धपरमतत्त्वनिष्ठ-सहजज्ञानमेव। अपि च पारिणामिकभावस्वभावेन भव्यस्य परमस्व-भावत्वाद् सहजज्ञानात्परमप्राप्त्यर्थं न गमन्ति। =उक्त ज्ञानोंमें साक्षात् मोक्षका मूल निबद्धपरमतत्त्वमें स्थित ऐसा एक सहज ज्ञान ही है। तथा सहजज्ञान पारिणामिकभावस्वरूप स्वभावके कारण भव्यका परमस्वभाव होनेसे, सहजज्ञानके अतिरिक्त अन्य कुछ उपदेश नहीं है।

१०. पाँचों ज्ञानोंका स्वात्मिक

(पं. लं. १/१०१/सू. ११६-१२२/३६१-३६७)

| सूत्र | ज्ञान | जीव समास | गुणस्थान |
|---------|---------------------------------------|---|---------------|
| ११६ | कुमति व कुमुति | सर्व १४ जीवसमास | १-२ |
| ११७-११८ | विमर्गवधि | संज्ञी पंचैन्द्रिय पर्याप्त | १-२ |
| १२० | मति, श्रुति, अवधि | संज्ञी पंचैन्द्रिय मनुष्य तिर्यच पर्याप्त अपर्याप्त | ४-१२ |
| १२१ | मन पर्याय | संज्ञी पंचैन्द्रिय पर्याप्त मनु | ६-१२ |
| १२२ | केवलज्ञान | संज्ञी पर्याप्त, अयोगी-की अपेक्षा | १३, १४, सिद्ध |
| ११६ | मति, श्रुत, अवधि ज्ञान अज्ञान मिश्रित | संज्ञी पर्याप्त | ३. |

(विशेष-दे० सूत्र)।

११. एक जीवमें युगपत् सम्भव ज्ञान

त.नू./१/३० एकादीनि भाष्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्म्यं। १३०। रा.वा./१/३०/४, ६/६०-६१ एते हि मतिश्रुते सर्वकालमव्यभिचारिणी - नारदपर्वतवत्। (४/६०/२६)। एकस्मिन्नात्मन्येकं केवलज्ञानं क्षात्रि-कत्वात्। (१०/६१/२४)। एकस्मिन्नात्मनि द्वे मतिश्रुते। कश्चित् त्रीणि मतिश्रुतावधिज्ञानानि, मतिश्रुतमन पर्ययज्ञानानि वा कश्चित्त्वारि मतिश्रुतावधिमन पर्ययज्ञानानि। न पञ्चैकस्मिन् युगपद् संभवन्ति। (६/६१/२४)। =१. एकको आदि लेकर युगपत् एक आत्मामें चार तक ज्ञान होने सम्भव है। २. वह ऐसे-मति और श्रुत तो नारद और पर्वतकी भाँति सदा एक साथ रहते हैं। एक आत्मामें एक ज्ञान हो तो केवलज्ञान होता है क्योंकि वह एकाधिक है, दो हो तो मतिश्रुत, तीन हों तो मति, श्रुत, अवधि अथवा मति, श्रुत, मन-पर्याय, चार हों तो मति, श्रुत, अवधि, और मन-पर्याय। एक आत्मामें पाँचों ज्ञान युगपत् कदापि सम्भव नहीं है।

II भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद ज्ञानका लक्षण

स.सा./पृ./१८१-१८२ उबखोगे उबखोगो कोहाविमु शस्थि को वि उबखोगो। कोहो कोहो चैव हि उबखोगे शस्थि खलु कोहो। १८१। अडुवियम्ये कम्मं णोकम्मं चावि शस्थि उबखोगो। उबखोगम्मि य कम्मं णोकम्मं चावि णो अस्थि। १८२। एवं दु अविवरीदं णाणे जडया दु होदि जीवस्स। तडया ण किंचि कुव्वदि भावं उबखोगमुदम्प्या। १८३।

स.सा./आ./१८१-१८३ ततो ज्ञानमेव ज्ञाने एव क्रोधादय एव क्रोधादि-ज्वेवेति साधु सिद्धं भेदविज्ञानम्। =उपयोग उपयोगमें है क्रोधादि-मानकर्मों) में कोई भी उपयोग नहीं है। और क्रोध (भाव कर्म) क्रोधमें ही है, उपयोगमें निश्चयसे क्रोध नहीं है। १८१। आठ प्रकारके (द्रव्य) कर्ममें और नोकर्ममें उपयोग नहीं है और उपयोगमें कर्म तथा नोकर्म नहीं है। १८२। ऐसा अविवरीत ज्ञान जब जीवके होता है तब वह उपयोगस्वरूप शुद्धात्मा उपयोगके अतिरिक्त अन्य किसी भी भावको नहीं करता। १८३। इसलिये उपयोग उपयोगमें ही है और क्रोध क्रोधमें ही है, इस प्रकार भेदविज्ञान भलीभाँति सिद्ध हो गया।

चा.पा./पृ./३८ जीवाजीवविहृत्तो जो जाणइ सो हवेइ सण्णाणी। राया-दिदोसरहिओ जिणसासणे मोक्खमग्गुत्ति। ३८। =जो पुरुष जीव और अजीव (द्रव्य कर्म, भावकर्म व नोकर्म) इनका भेद जानता है वह सम्यग्ज्ञानी होता है। रागादि दोषोंसे रहित वह भेद ज्ञान हो जिनज्ञानमें मोक्षमार्ग है। (मो.पा./पृ./४१)।

प्र.सा./ता.वृ./४/६/१६ रागादिम्यो भिन्नाऽर्था स्वात्मोत्थमुत्पत्तभाव-परमास्मैति भेदविज्ञानं। =रागादि भिन्न यह स्वात्मोत्थ सुखस्व-भावी आत्मा है, ऐसा भेद विज्ञान होता है।

स्व स्तो/टी./२३/४४ जीवादिदत्त्वे सुखादिभेदप्रतीतिर्भेदज्ञानं। =जीवादि सातों तत्त्वोंमें सुखादिकी अर्थात् स्वतत्त्वकी स्वस्ववेदनगम्य पृथक् प्रतीति होना भेदज्ञान है।

२. अभेद ज्ञानका लक्षण

सा.स्तो/टी./२३/४४ सुखादौ, वासकुमारौ च स एवाहमित्यात्मद्रव्य-स्याभेदप्रतीतिर्भेदज्ञानं। =इन्द्रिय सुख आदिमें अथवा वास कुमार आदि अवस्थाओंमें, 'यह ही मैं हूँ' ऐसी आत्मद्रव्यकी अभेद प्रतीति होना अभेद ज्ञान है।

३. भेद ज्ञानका तात्पर्य घटकारकी निषेध

प्र.सा./पृ./१६० णाह देहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसि। कत्ता ण ण कारयिवा अपुमता णेव कत्तीण। १६०। =मैं न देह हूँ, न मन हूँ, और न वाणी हूँ। उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करानेवाला नहीं हूँ और कर्ताका अनुभोदक नहीं हूँ। (स.श./पृ./४४)।

स/सा./आ./३२/क २०० नास्ति सर्वोऽपि संबन्धः परद्रव्यात्मतत्त्वयोः। कर्तृ कर्मत्वसंबन्धाभावे तत्त्वत् ता कुत। २००।

स.सा./आ./३२/क २०१ एकस्य वस्तुन द्रव्यान्तरणे सार्धं संबन्ध एव सकलोऽपि यतो निषिद्धः। तत्त्वत् कर्मवद्वतारितं न वस्तुमेव पश्य-न्वक्तुं मुनयश्च जनाश्च तत्त्वम्। २०१। =पर द्रव्य और आत्मतत्त्व-का कोई भी सम्बन्ध नहीं है, तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्बन्ध कैसे हो सकता है। और उसका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहाँसे हो सकता है। २००। क्योंकि इस लोकमें एक वस्तुका अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्बन्ध ही निषेध किया गया है, इस-लिये जहाँ वस्तुमेव है अर्थात् भिन्न वस्तुएँ हैं वहाँ कर्ताकर्मपना

घटित नहीं होता। इस प्रकार मुनि जन और लौकिकजन तत्त्वको अकर्ता देखो। १०१।

४. स्वभावभेदसे ही भेद ज्ञानको सिद्धि है

स्या.म./१६/२००/१३ स्वभावभेदमन्तरेणान्यव्यावृत्तिभेदस्यानुपपत्तेः। = वस्तुओंमें स्वभावभेद माने बिना उन वस्तुओंमें व्यावृत्ति नहीं बन सकती।

५. संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभेदमें भी भेद

पं.का/ता.वृ./५०/६६/७ गुणगुणिनो संज्ञानुक्षणप्रयोजनादिभेदेषु प्रदेश-भेदाभावात्प्रयुक्तत्वं भण्यते। = गुण और गुणोंमें संज्ञा लक्षण प्रयो-जनादिसे भेद होनेपर भी प्रदेशभेदका अभाव होनेसे उनमें अयुक्त-भूतपना कहा जाता है।

पं.का/ता.वृ./१४४/२२४/११ सहशुद्धसामान्यविशेषचैतन्यात्मकजीवास्ति-त्वात्मकाशास्त्रालक्षणप्रयोजनभेदेषु द्वयक्षेत्रकासमावेशभेदादिति। = सहज शुद्ध सामान्य तथा विशेष चैतन्यात्मक जीवके दो अस्तित्वोंमें (सामान्य तथा विशेष अस्तित्वोंमें) संज्ञा लक्षण व प्रयोजनसे भेद होने-पर भी द्वय क्षेत्र का त भ भावसे उनमें अभेद है। (प्र.सा/त.प्र./६७)

III सम्यक् मिथ्या ज्ञान

१. भेद व लक्षण

१. सम्यक् व मिथ्याको अपेक्षा ज्ञानके भेद

त.सू./१/६.३१ मतिश्रुतावधिमन पर्ययकेवलानि ज्ञानम्। १। मतिश्रुताव-धयो विपर्ययन् ॥ ३१॥ = मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल ये पाँच ज्ञान हैं। १। मति श्रुत और अवधि ये तीन ज्ञान विपर्यय अर्थात् मिथ्या भी होते हैं। ३१। (पं.का/मू./४१/१)। (द्र.सं/मू./४)।

गो.जी/मू./१००-३०१/६५० पंचैव ह्येति पाणा मदिसुदोहिमणं च केवलम्। खयडवसमिया चउरो केवलणं हवे खड्यं ॥ ३०१॥ अण्णाण-तियं होदि ह्णु सण्णाणतियं न्णु मिच्छअणउदये ॥ ३०१॥ = मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल ये सम्यग्ज्ञान पाँच ही हैं। जे सम्यग्ज्ञानके मति श्रुत अवधि ए तीन सम्यग्ज्ञान हैं तेई तीनों मिथ्यात्व वा अनन्तानुबन्धी कोई कपायके उदय होत तत्त्वार्थका अश्रद्धानरूप परिणया जीव के तीनों मिथ्याज्ञान हो है। उनके क्रमति, कुश्रुत और विभग ये नाम हो हैं।

२. सम्यग्ज्ञानका लक्षण

१. तत्त्वार्थके यथार्थ अविगमकी अपेक्षा

पं.का/मू./१०७ तैसिमविगमो जाणं ॥ १०७॥ उन नो पदार्थोंका या सात तत्त्वोंका अधिगम सम्यग्ज्ञान है। (मो.पा./मू./३८)।

स.सि./१/१/४/६ येन येन प्रकारेण जीवादयः पदार्था व्यवस्थितास्तेन तेनावगमः सम्यग्ज्ञानम्। = जिस जिस प्रकारसे जीवादि पदार्थ अव-स्थित हैं उस उस प्रकारसे उनका जानना सम्यग्ज्ञान है। (रा.वा./१/२/४/६)। (प.प्र./मू./२/२६) (ध.१/१.१.१२०/३६४/६)।

रा.वा./१/२/४/३ नयप्रमाणविकल्पपूर्वको जीवाद्ययथात्माद्यवगमः सम्यग्ज्ञानम्। = नय व प्रमाणके विकल्प पूर्वक जीवादि पदार्थोंका यथार्थ ज्ञान सम्यग्ज्ञान है। (न.च.वृ./३२६)।

स.सा./वा./१/१५ जीवादिज्ञानस्वभावेन ज्ञानस्य भवनं ज्ञानम्। जीवादि पदार्थोंके ज्ञानस्वभावरूप ज्ञानका परिणमन कर सम्यग्ज्ञान है।

२. संशयादि रहित ज्ञानकी अपेक्षा

र.क.श्रा./४२ अन्यनुमनतिरिक्त याथातथ्यं विना च विपरीतात्। निःसंदेहं वेद यदाहस्तज्ञानमागमिनः। ४२॥ = जो ज्ञान वस्तुके स्व-

रूपको न्यूनतारहित तथा अधिकतारहित, विपरीततारहित, जैसा-का तैसा, सन्देह रहित जानता है, उसको आगमके ज्ञाता पुरुष सम्यग्ज्ञान कहते हैं।

स.सि./१/१/४/७ विमोहसंशयविपर्ययनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम्। = ज्ञानके पहिले सम्यग्विशेषण विमोह (अनध्यवसाय) संशय और विपर्यय ज्ञानोंका निराकरण करनेके लिए दिया गया है। (रा.वा./१/२/४/७)। (न.दी./१/६८/६)।

द्र.सं./मू./४२ संशयविमोहविभ्रमविवर्जित्यं अपपरसत्त्वत्स। गृहणं सम्मण्णाणं साधारमण्येयभयं तु। ४२॥ = आत्मस्वरूप और अन्य पदार्थ-के स्वरूपका जो संशय विमोह और विभ्रम (विपर्यय) रूप कुज्ञानसे रहित जानना है वह सम्यग्ज्ञान है। (स.सा./ता.वृ./१४५)।

३. भेद ज्ञानकी अपेक्षा

मो.पा./मू./४१ जीवाजीनविहत्तो जोह जाणेह जिणवरमणं। ते सम्पाणं भणियं भवियरथ सव्वदरितीह। ४१॥ जो योगी मुनि जीव जीव पदार्थका भेद जिनवरके मतकरि जाणै हैं सो सम्यग्ज्ञान सर्वदर्शी कहा है सो ही सत्यार्थ है। अन्य द्रव्यस्यका कहा सत्यार्थ नाहीं। (चा.पा./मू./३८)।

सि.वि./वृ./१८/१६६/८४/२३ रुदसद्व्यवहारनिपन्थनं सम्यग्ज्ञानम्। = सद् और असद् पदार्थोंमें व्यवहार करनेवाला सम्यग्ज्ञान है।

नि.सा./ता.वृ./४१ तत्र जिनप्रणीतहेयोपादेयतत्त्वपरिच्छित्तिरेव सम्य-ज्ञानम्। = जिन प्रणीत हेयोपादेय तत्त्वोंमें ज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है।

द्र.सं./टी./४२/१८३/३ मयत्तत्त्वमवपदार्थेषु 'मय' निश्चयनयेन स्वकीय-शुद्धात्मद्रव्यं...उपादेय'। श्रेयं च हेयमिति संभेगेन हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति। = सात तत्त्व और नौ पदार्थोंमें निश्चय-नयने अपना शुद्धात्मद्रव्य ही उपादेय है। इसके सिवाय शुद्ध या अशुद्ध परजीव जीवोंका आदि सभी हेय है। इस प्रकार संभेदसे हेय तथा उपादेय भेदोंमें व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है।

सं.सा./ता.वृ./१५५ तेषामेव सम्यक्परिच्छित्तिरूपेण शुद्धात्मनो भिन्न-त्वेन निश्चयः सम्यग्ज्ञानः। = उन नवपदार्थोंका ही सम्यक् परि-च्छित्ति रूप शुद्धात्मनो भिन्नरूपमें निश्चय करना सम्यग्ज्ञान है। और भी देखो ज्ञान III/१ - भेद ज्ञानका लक्षण)

४. स्वसंवेदकी अपेक्षा निश्चय लक्षण

त.सा./१/१८ सम्यग्ज्ञानं पुनः स्वायं व्यवसायात्मकं विदुः ॥ १८॥ = ज्ञानमें अर्थ (विषय) प्रतिबोधके साथ-साथ यदि अपना स्वरूप भी प्रतिभासित हो और वह भी यथार्थ हो तो उसको सम्यग्ज्ञान कहना चाहिए।

प्र.सा./त.प्र./५ सहजशुद्धदर्शनज्ञानस्वभावात्सत्त्वप्रधानाद्वयोधिलक्षण-सम्यग्दर्शनज्ञानसंपादकमात्रम्...। = सहज शुद्ध दर्शन ज्ञान स्वभाव-वाले आत्मतत्त्वका अश्रद्धान और ज्ञान जिसका लक्षण है, ऐसे सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानका सम्पादक है...

नि.सा./ता.वृ./३ ज्ञानं तावत् तेषु त्रिषु परद्रव्यनिरवलम्बनत्वेन निःशेष-तान्तर्भूतयोगशक्ते सकाशात् निजपरमतत्त्वपरिज्ञानम् उपादेयं भवति। = परद्रव्यका अवलम्बन लिये बिना निःशेष रूपसे अन्तर्मुख योगशक्तिमेंसे उपादेय (उपयोगको) सम्पूर्णरूपसे अन्तर्मुख करके ग्रहण करने योग्य) ऐसा जो निज परमात्मतत्त्वका परिज्ञान सो ज्ञान है।

स.सा./ता.वृ./३८ तस्मिन्नेव शुद्धात्मनि स्वसंवेदनं सम्यग्ज्ञानम्। = उस शुद्धात्मन ही स्वसंवेदन करना सम्यग्ज्ञान है। (प्र.सा./ता.वृ./२४०/३३३/१६)।

द्र.सं./टी./४२/१८३/४ निर्विकल्पस्वसंवेदनज्ञानमेव निश्चयज्ञानं भण्यते। = निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञान ही निश्चयज्ञान है।

द्र.सं./टी/१२/१९८/११ तस्यैव शुद्धात्मनो निरुपाधित्वसंवेदनलक्षणभेद-
ज्ञानेन मिथ्यात्वादिपरभावेभ्यः पृथक्परिच्छेदनं सम्यग्ज्ञानम् । =
उस शुद्धात्माको उपाधिरहित स्वसंवेदनरूप भेदज्ञानद्वारा मिथ्या-
त्वादि परभावोंसे भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है ।

द्र.सं./टी/४०/१६३/११ तस्यैव सुखस्य समस्तविभावेभ्यः पृथक् परिच्छे-
दनं सम्यग्ज्ञानम् । = उसी (अतीन्द्रिय) सुखका रागादि समस्त वि-
भावोंसे स्वसंवेदन ज्ञानद्वारा भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है । दे०
अनुभव/१/५ (स्वसंवेदनका लक्षण) ।

३. मिथ्याज्ञान सामान्यका लक्षण

स.सि/१/३१/१७७/३ विपर्ययो मिथ्येत्यर्थः । कृतं पुनरेषां विपर्ययः ।
मिथ्यादर्शनेन सहैकार्यसमवायात् सारजस्कन्दकालावुगतदुःखवत् । =
(‘मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च’) इस सूत्रमें आये हुए विपर्यय शब्द-
का अर्थ मिथ्या है । मति श्रुत व अवधि ये तीनों ज्ञान मिथ्या भी
हैं और सम्यक् भी । प्रश्न—ये विपर्यय क्यों हैं ? उत्तर—क्योंकि
मिथ्यादर्शनके साथ एक आत्मामें इनका समवाय पाया जाता है ।
जिस प्रकार रज सहित कड़वी तून्डीमें खला दूध कलबा हो जाता है
उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तसे ये मिथ्या हो जाते हैं । (रा.
वा/१/३१/१/६१/३०) ।

श्लो. वा/१/३१/८/११५ सं च सामान्यतो मिथ्याज्ञानमत्रोपबर्ण्यते ।
सहाय्यादिविकल्पना त्रयाणां संगृहीयते । १५ = सूत्रमें विपर्यय शब्द
सामान्य रूपसे सभी मिथ्याज्ञानों-स्वरूप होना हुआ मिथ्याज्ञानके
सहाय विपर्यय और अनध्यवसाय इन तीन भेदोंके संग्रह करनेके
लिए दिया गया है ।

घ १३४.२.८.१०/२८६/५ बौद्ध-नैयायिक-सांख्य-मीमांसक-चार्वाक-
वैशेषिकादिदर्शनरूपमृद्विद्धं ज्ञानं मिथ्याज्ञानम् । = बौद्ध, नैया-
यिक, सांख्य, मीमांसक, चार्वाक और वैशेषिक आदि दर्शनको
रुचिसे सम्मिश्रित ज्ञान मिथ्याज्ञान कहलाता है ।

न. च वृ/३/३३७ गुणं वस्तुसहार्थं अहविबोयं शिखेखदो गुणः ।
तं बहुमिच्छन्तं विबोयं सम्मत्तं तु १२८० = जो वस्तुके स्व-
भावको नहीं पहचानता है अथवा उलटा पहचानता है या निरपेक्ष
पहचानता है वह मिथ्याज्ञान है । इससे विपरीत सम्यग्ज्ञान होता है ।

नि सा/ता वृ/६१ तत्रैवावस्तुनि वस्तुबुद्धिमिथ्याज्ञानम् । अथवा
स्वात्मपरिज्ञानविमुखत्वमेव मिथ्याज्ञानम् । = उसी (अहन्तमार्गसे
प्रतिबुद्ध मार्गमें) कही हुई अवस्तुमें वस्तुबुद्धि वह मिथ्याज्ञान है,
अथवा निजात्माके परिज्ञानसे विमुखता वही मिथ्याज्ञान है ।

द्र. स/टी/४/१४/१० अष्टविकल्पमध्ये मतिश्रुतावधयो मिथ्यात्वोदयवशा-
द्विपरीताभिनिवेशरूपाण्यज्ञानानि भवन्ति । = उन आठ प्रकारके
ज्ञानोंमें मति-श्रुत, तथा अवधि ये तीन ज्ञान मिथ्यात्वके उदयसे
विपरीत अभिनिवेशरूप अज्ञान होते हैं ।

२. सम्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश

१. सम्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश

मृ. आ/२/६६ काले विणए उवहाणे बहुमाणे तवेव णिण्हवणे । वंजण
अथ तदुभयं णाणचारो दु अट्टविहो १२६० = स्वाध्यायका काल,
मनवचनकायमें शास्त्रका विनय, यत्न करना, पूजासत्कारादिसे पाठा-
द्विष्ट करना, तथा गुरु या शास्त्रका नाम न छिपाना, वर्ण पद वाक्य-
को शुद्ध पढ़ना, अनेकान्त स्वरूप अर्थको ठीक ठीक समझना, तथा
अर्थको ठीक ठीक समझते हुए पाठादिक शुद्ध पढ़ना इस प्रकार (क्रमसे
काल, विनय, उपधान, बहुमान, तथा निहव, व्यञ्जन शुद्धि, अर्थ

शुद्धि, तदुभय शुद्धि; इन आठ अंगोंका विचार रखकर स्वाध्याय
करना ये) ज्ञानाचारके आठ भेद हैं । (और भी दे० विनय/१/६)
(पु.सि.उ./३६) ।

२. सम्यग्ज्ञानकी भावनाएँ

म.पु/११/६६ वाचनापुच्छने सानुप्रेक्षणं परिवर्तनम् । सद्धर्मदेशनं चेति
ज्ञातव्या ज्ञानभावना, १६६ = जैन शास्त्रोका स्वयं पढ़ना, दूसरोंसे
पूछना, पदार्थके स्वरूपका चिन्तन करना, श्लोक आदि कण्ठ करना
तथा समीचीन धर्मका उपदेश देना ये पाँच ज्ञानकी भावनाएँ
जाननी चाहिए ।

नोट—(इन्हींको त सू./६/२५ में स्वाध्यायके भेद कहकर गिनाया है ।)

३. पाँचों ज्ञानोंमें सम्यग्मिथ्यापनेका नियम

त.सू./१/६३१ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् । १६१ मतिश्रुता-
वधयो विपर्ययश्च १६१ = मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय व केवल ये
पाँच ज्ञान हैं १६१ इनमें से मति श्रुत और अवधि ये तीन मिथ्या
भी होते हैं और सम्यक् भी (शेष दो सम्यक् ही होते हैं) १६१ ।

श्लो. वा/४/३१/श्लो ३-१०/११४ मत्वाद्य समारम्भात्तास्त एवैवध-
रणात् । समुद्यते कदाचिन्न मन पर्ययकेनसे १३ नियमेन तयो
सम्यग्भावनिर्णयतः सदा । मिथ्यात्वकारणाभावाद्बुद्ध्यात्मनि
सम्भवात् १४ मतिश्रुतावधिज्ञानत्रिकं तु स्यात्स्वदाचन । मिथ्येति ते
च निर्दिष्टा विपर्यय इहाङ्गिनाम् १७ समुच्चिनोति चस्तेषा सम्यक्त्व
व्यवहारिकम् । मुख्यं च तदनुक्तौ तु तेषा मिथ्यात्वमेव हि १६ ते
विपर्यय एवांत सूत्रे चेन्नावधार्यते । चशब्दमन्तराणि सदा सम्य-
क्त्वमत्त्वत् १०० = मति आदि तीन ज्ञान ही मिथ्या रूप होते हैं
मन पर्यय व केवलज्ञान नहीं, ऐसी सूचना देनेके लिए ही सूत्रमें
अवधारणाएँ ‘च’ शब्दका प्रयोग किया है १३ वे दोनों ज्ञान नियमसे
सम्यक् ही होते हैं, क्योंकि मिथ्यात्वके कारणश्रुत मोहनीयकर्मका
अभाव होनेसे विशुद्धात्मामें ही सम्भव है १४ मति, श्रुत व अवधि ये
तीन ज्ञान तो कभी कभी मिथ्या हो जाते हैं । इसी कारण सूत्रमें
उन्हे विपर्यय भी कहा है १७ ‘च’ शब्दसे ऐसा भी संग्रह हो जाता
है कि यद्यपि मिथ्यादृष्टिके भी मति आदि ज्ञान व्यवहारमें समीचीन
कहे जाते हैं, परन्तु मुख्यरूपसे तो वे मिथ्या ही हैं १६ यदि सूत्रमें
च शब्दका ग्रहण न किया जाता तो वे तीनों भी सदा सम्यक् रूप
समके जा सकते थे । विपर्यय और च इन दोनों शब्दोंसे उनके
मिथ्यापनेकी भी सूचना मिलती है १००

४. सम्यग्दर्शन पूर्वक ही सम्यग्ज्ञान होता है

र.सा/४७ सम्भविणा सण्णा सञ्चारित्तं ण होइणियमेण । = सम्यग्दर्शन-
के बिना सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र नियमसे नहीं होते हैं ।

स.सि/१/१/७३ कथमस्यहितत्वं । ज्ञानस्य सम्यग्व्यपदेशहेतुत्वात् ।
= प्रश्न—सम्यग्दर्शन प्रयुक्त क्यों है ? उत्तर—क्योंकि सम्यग्दर्शनसे
ज्ञानमें समीचीनता आती है । (प.व/३/७६७) ।

पु.सि.उ./२१.३२ तत्रादौ सम्यक्त्वं ससुपाश्रयणीयमविलयत्वेन । तस्मिन्
सत्येव यतो भवति ज्ञानं चारित्रं च १२१ पृथगराश्रयनिमित्तं दर्शन-
सहभाविनोऽपि बोधस्य । लक्षणभेदेन यतो नामान्वं संभवत्स-
नयोः १३१ = इन तीनों दर्शन-ज्ञान-चारित्रमें पहिले समस्त प्रकारके
उपायोंसे सम्यग्दर्शन भलेप्रकार अंगोकार करना चाहिए, क्योंकि
इसके अस्तित्वमें ही सम्यग्ज्ञान और सम्यग्चारित्र होता है १२१
यद्यपि सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान ये दोनों एक साथ उत्पन्न होते हैं,
तथापि इनमें लक्षण भेदसे पृथक्ता सम्भव है १३१

अन.ध./३/१५/२६४ आराध्य दर्शनं ज्ञानमाराध्यं तत्फलत्वतः । सह-
भावेऽपि ते हेतुफले दोषप्रकाशवत् । १५। =सम्यग्दर्शनकी आराधना
करके ही सम्यग्ज्ञान की आराधना करनी चाहिए, क्योंकि ज्ञान
सम्यग्दर्शनका फल है । जिस प्रकार प्रदीप और प्रकाश साथ हो
उत्पन्न होते हैं, फिर भी प्रकाश प्रदीपका कार्य है, उसी प्रकार यद्यपि
सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान साथ साथ होते हैं, फिर भी सम्यग्ज्ञान
कार्य है और सम्यग्दर्शन उसका कारण ।

५. सम्यग्दर्शन भी कथंचित् ज्ञानपूर्वक होता है

स.सा./श्रु./१७-१८ जह णाम को वि पुरिसो रायाणं जाणिज्ज सहहदि ।
तो तं अणुचरदि पुणो अत्यत्थीओ पयत्तेण । १७। एवं हि जीवराया
णादब्बो तह य सहहदब्बो । अणुचरिदब्बो य पुणो सो चेव द्द मोक्ख-
कामेण । १८। =जैसे कोई धनका अर्थी पुरुष राजाको जानकर (उसकी)
श्रद्धा करता है और फिर प्रयत्नपूर्वक उसका अनुचरण करता है
अर्थात् उसकी सेवा करता है, उसी प्रकार मोक्षके इच्छुको जीव
रूपी राजाको जानना चाहिए, और फिर इसी प्रकार उसका श्रद्धान
करना चाहिए । और तत्पश्चात् उसी का अनुचरण करना चाहिए
अर्थात् अनुभवके द्वारा उसमें तन्मय होना चाहिए ।

न.च.दृ./१४८ सामण अह विसं दक्खे णाणं हवेइ अविरोहो । सहइ
तं सम्मत्तं णहु पुण तं तस्स विवरोयं । १४८। =सामान्य तथा विशेष
द्रव्य सम्मन्धी अविरुद्धज्ञान हो सम्यक्त्वकी सिद्धि करता है । उससे
विपरीत ज्ञान नहीं ।

६. सम्यग्दर्शनके साथ सम्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर
ज्ञानके साथ सम्यक्त्वकी नहीं ।

भ.आ./मृ./४/२२ दंसणमाराहतेण णाणमाराहिद भवे णियमा । २२। णाणं
आराहत्तस्स दंसणं होइ भयणिज्ज । २३। =सम्यग्दर्शनकी आराधना
करनेवाले नियमसे ज्ञानाराधना करते हैं, परन्तु ज्ञानाराधना करने-
वालेकी दर्शनकी आराधना हो भी अथवा न भी हो ।

७. सम्यक्त्व हो जाने पर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान सम्यक्
हो जाता है

स.सि./१/१/६/७ ज्ञानग्रहणमादौ न्याय्यं दर्शनस्य तत्पूर्वत्वात् अल्पाक्ष-
रत्वाच्च । नैतत्पूर्वत्वं युगपदुत्पत्ते । यदा - आत्मा सम्यग्दर्शनपर्यायि-
णाविर्भवति तदैव तस्य मय्यज्ञानश्रुताज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं मतिज्ञानं
श्रुतज्ञानं चाविर्भवति वनपटलविगमे सजितुः प्रतापप्रकाशाभिव्यक्ति-
वत् । =प्रश्न—सूत्रमें पहिले ज्ञानका ग्रहण करना उचित है, क्योंकि
एक तो दर्शन ज्ञानपूर्वक होता है और दूसरे ज्ञानमें दर्शन शब्दकी
अपेक्षा कम अक्षर है । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि दर्शन
और ज्ञान युगपत् उत्पन्न होते हैं । जैसे मेघपटलके दूर हो जाने पर
सूर्य के प्रताप और प्रकाश एक साथ प्रगट होते हैं, उसी प्रकार जिस
समय आत्माकी सम्यग्दर्शन पर्याय उत्पन्न होती है उसी समय उसके
मति-अज्ञान और श्रुत अज्ञानका निराकरण होकर मति ज्ञान और
श्रुत ज्ञान प्रगट होते हैं । (रा.वा./१/१/२८-३०/१६) (पं.व./३/
७६८) ।

८. वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण
ही मिथ्या कहलाता है

स.सि./१/३/१३७/४ कथं पुनरेषा विपर्ययः । मिथ्यादर्शनेन सहैकार्य-
समावायात् सरजस्ककटुकाबुगतदुग्धवत् । ननु च तत्राधारदोषाद्
दुग्धस्य रसविपर्ययो भवति । न च तथा मय्यज्ञानादीनां विषयग्रहणे

विपर्ययः । तथा हि, सम्यग्दर्शिर्यथा चक्षुरादिभी रूपादीनुपलभते तथा
मिथ्यादृष्टिरपि मय्यज्ञानेन यथा च सम्यग्दर्ष्टिः श्रुतेन रूपादीन्
जानाति निरूपयति च तथा मिथ्यादृष्टिरपि श्रुताज्ञानेन । यथा
चावधिज्ञानेन सम्यग्दर्ष्टि रूपिणोऽप्यनिवगच्छति तथा मिथ्यादृष्टिर्वि-
भ्रमज्ञानेनेति । अत्रोच्यते—“सदसतीरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्त-
वत् । (त.सु./१/३२)”—तथा हि, कश्चिन्मिथ्यादर्शनपरिणाम आत्म-
न्यवस्थितो रूपाद्युपलब्धौ सत्यामपि कारणविपर्ययसं भेदाभेद-
विपर्ययसं स्वरूपविपर्ययसं च जानाति । ...एवमन्यामपि
परिकल्पनाभेदात् दृष्टेष्टविरुद्धान्मिथ्यादर्शनादयामकल्पयन्ति
तत्र च श्रद्धानमुत्पादयन्ति । ततस्तन्मयज्ञानं श्रुताज्ञानं विभंग-
ज्ञानं च भवति । सम्यग्दर्शनं पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे श्रद्धानमुत्पादयति ।
ततस्तन्मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं च भवति । =प्रश्न—यह
(मति, श्रुत व अवधिज्ञान) विपर्यय क्यों है ? उत्तर—न्यायिक
मिथ्यादर्शनके साथ एक आत्मामें इनका समावय पाया जाता है ।
जिस प्रकार रजसहित कड़वी तुँबडीमें रखा गया दूध कड़वा हो
जाता है, उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तसे यह विपर्यय होता है ।
प्रश्न—कड़वी तुँबडीमें आधारके दोषसे दूधका रस भीठेसे कड़वा हो
जाता है यह स्पष्ट है, किन्तु इस प्रकार मर्यादा ज्ञानोंकी विषयके
ग्रहण करनेमें विपरीत नहीं माखूम होती । खुलासा इस प्रकार है—
जिस प्रकार सम्यग्दर्ष्टि चक्षु आदिके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको ग्रहण
करता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी मतिज्ञानके द्वारा ग्रहण करता
है । जिस प्रकार सम्यग्दर्ष्टि श्रुतके द्वारा रूपादि पदार्थोंको जानता है
और उनका निरूपण करता है, उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी श्रुत
अज्ञानके रूपादि पदार्थोंको जानता है और उनका निरूपण करता है ।
जिस प्रकार सम्यग्दर्ष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है
उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी विभंग ज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको
जानता है । उत्तर—इसका समाधान करनेके लिए यह अगला सूत्र
कहा गया है कि “वास्तविक और अवास्तविकका अन्तर जाने बिना,
जब जैसा जीमें आया उस रूप ग्रहण होनेके कारण, उन्मत्तवत् उसका
ज्ञान भी अज्ञान ही है ।” (अर्थात् वास्तवमें सब क्या है और असब
क्या है, चैतन्य क्या है और जड क्या है, इन बातोंका स्पष्ट ज्ञान न
होनेके कारण कभी सबको असब और कभी असबको सब कहता है ।
कभी चैतन्यको जड और कभी जड (शरीर) को चैतन्य कहता है ।
कभी कभी सबको सब और चैतन्यको चैतन्य इस प्रकार भी कहता
है । उसका यह सब प्रताप उन्मत्तकी भाँति है । जैसे उन्मत्त माताको
कभी स्त्री और कभी स्त्रीको माता कहता है । वह यदि कदाचित्
माताको माता भी कहे तो भी उसका कहना समीचीन नहीं समझा
जाता उसी प्रकार मिथ्यादृष्टिका उपरोक्त प्रताप भले ही ठीक क्यों न
हो समीचीन नहीं समझा जा सकता है । खुलासा इस प्रकार है कि
आत्मामें स्थित कोई मिथ्यादर्शनरूप परिणाम रूपादिककी उपलब्धि
होनेपर भी कारणविपर्यय, भेदाभेद विपर्यय और स्वरूपविपर्यय-
को उत्पन्न करता रहता है । इस प्रकार मिथ्यादर्शनके उदयसे ये जीव
प्रत्यक्ष और अनुमानके विरुद्ध नाना प्रकारकी कल्पनाएँ करते हैं,
और उनमें श्रद्धान उत्पन्न करते हैं । इसलिए धनका यह ज्ञान मति-
अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभंग ज्ञान होता है । किन्तु सम्यग्दर्शन
तत्त्वार्थके ज्ञानमें श्रद्धान उत्पन्न करता है, अतः इस प्रकारका ज्ञान
मति ज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान होता है । (रा.वा./१/३१/२-३/
६२/१) तथा (रा.वा./१/३२/५-६२) (विशेषावश्यक भाष्य/११५ से
स्याद्वाद मंजरी/२३/२७४ पर उद्धृत) (पं.वि./१/७७) ।

घ.७/२,१,४४/८४/४ किमटं पुण सम्माद्विहाणस्स पडिसेहो ण कीरदे
विहि—पडिसेहभावेण दोणं णाणरं विसेसाभावा । ण परदो वदित्त-
भावसामणमनवैसिख्य एत्थ पडिसेहो होउज्ज, किंतु अप्पणो अवगयत्थे
अम्हि जीवे सहइण ण वुप्पज्जदं “अवगत्यविजरीयसइधुप्पायणमि-
च्छुत्तुदयवलेण तत्थ जं णाणं समणामिदि भण्णइ, णाणफलाभावाद् ।

घट-पटलभूतमिदं मिच्छाद्दृष्टिं जहावगमं सद्वहणमुत्तममभेदे च; ण, तत्स वि तस्स अणज्जवसायदंसणादो । ण चेदमसिद्धं 'इदमेवं चेवेति' पिच्छयाभावा । अथवा जहा दिसामूहो वण्ण-गंध-रस-फास-जहावगमं सद्वहंते वि अण्णाणीं वुत्तदे जहावगमदिससद्वहणाभावादो, एवं थंभादिपयत्थे जहावगमं सद्वहंते वि अण्णाणीं वुत्तदे जिणवयणेण सद्वहणाभावादो । = प्रश्न—यहाँ सम्यग्दृष्टिके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय, क्योंकि, विधि और प्रतिषेध भावसे मिथ्यादृष्टिज्ञान और सम्यग्दृष्टिज्ञानमें कोई विशेषता नहीं है । उत्तर—यहाँ अन्य पदार्थोंमें परत्वबुद्धिके अतिरिक्त भावसामान्यको अपेक्षा प्रतिषेध नहीं किया गया है, जिससे कि सम्यग्दृष्टिज्ञानका भी प्रतिषेध हो जाय । किन्तु ज्ञात वस्तुमें विपरीत अद्वा उत्पन्न करनेवाले मिथ्यात्वोदयके बलसे जहाँपर जीवमें अपने जाने हुए पदार्थमें अद्वा नही उत्पन्न होता, वहाँ जो ज्ञान होता है वह अद्वा न कहलाता है, क्योंकि उसमें ज्ञानका फल नहीं पाया जाता । शंका—घट पट स्तम्भ आदि पदार्थों में मिथ्यादृष्टियोंके भी यथार्थ अद्वा न और ज्ञान पाया जाता है । उत्तर—नहीं पाया जाता, क्योंकि, उनके उसके उस ज्ञानमें भी अनध्यवसाय अर्थात् अनिश्चय देखा जाता है । यह बात असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, 'यह ऐसा ही है' ऐसे निश्चयका यहाँ अभाव होता है । अथवा, यथार्थ दिशके सम्बन्धमें विसृष्ट जीव वर्ण, गंध, रस और स्पर्श इन इन्द्रिय विषयोंके ज्ञानानुसार अद्वा न करता हुआ भी अद्वा न कहलाता है, क्योंकि, उसके यथार्थ ज्ञानकी दिशामें अद्वा न-का अभाव है । इसी प्रकार स्तम्भादि पदार्थोंमें यथाज्ञान अद्वा न रखता हुआ भी जीव जिन भगवात्के वचनानुसार अद्वा नके अभावसे अद्वा नही कहलाता है ।

स सा/आ/७२ आकुलत्वोपादकत्वाद्दुःखस्य कारणानि लक्ष्णानि, भगवानात्मा तु नित्यमेवानाकुलत्वस्वाभावैनाकार्यकारणत्वाद्दुःखस्या-कारणमेव । इत्येव विशेषदर्शनेन यदैवायमात्मास्त्वयोरभेदं जानाति तदैव क्रोधादिभ्य आसवेभ्यो निवर्तते, तेभ्योऽनिवर्तमानस्य पार-मार्थिकतद्भेदज्ञानसिद्धे तत् क्रोधाद्यासवनिवृत्त्यविनाभाविनो ज्ञानमात्रावेवाज्ञानजस्य पौद्गलिकस्य कर्मणो बन्धनिरोध सिध्येत । = आत्म आकुलताके उत्पन्न करनेवाले हैं इसलिए दुःखके कारण हैं, और भगवान् आत्मा तो, सदा ही निराकुलता-स्वभावके कारण किसीका कार्य तथा किसीका कारण न होनेसे, दुःखका अकारण है । इस प्रकार विशेष (अन्तर) को देखकर जब यह आत्मा, आत्मा और आसवोंके भेदको जानता है, उसी समय क्रोधादि आसवोंसे निवृत्त होता है, क्योंकि, उनमें जो निवृत्ति नहीं है उसे आत्मा और आसवोंके पारमार्थिक भेदज्ञानकी सिद्धि ही नहीं हुई । इसलिए क्रोधादि आसवोंसे निवृत्तिके साथ जो अविनाभावी है ऐसे ज्ञानमात्रसे ही, अज्ञानजन्य पौद्गलिक कर्मके बन्धका निरोध होता है । (तात्पर्य यह कि मिथ्यादृष्टिको शास्त्रके आधारपर भले ही आसवादि तत्त्वोंका ज्ञान हो गया हो पर मिथ्यात्ववश स्वतत्त्व दृष्टिसे ओम्ल होनेके कारण वह उस ज्ञानको अपने जीवनपर लागू नहीं कर पाता । इसीसे उसे उस ज्ञानका फल भी प्राप्त नहीं होता और इसीलिए उसका वह ज्ञान मिथ्या है । इससे विपरीत सम्यग्दृष्टिका तत्त्वज्ञान अपने जीवन पर लागू होनेके कारण सम्यक् है) ।

स सा./पं, जयचन्द/७२ प्रश्न—अविरत सम्यग्दृष्टिको यद्यपि मिथ्यात्व व अनन्तानुबन्धी प्रकृतियोंका आसव नहीं होता, परन्तु अन्य प्रकृतियोंका तो आसव होकर बन्ध होता है, इसलिए ज्ञानी कहना या अज्ञानी । उत्तर—सम्यग्दृष्टि जीव ज्ञानी ही है, क्योंकि वह अभिप्राय पूर्वक आसवोंसे निवृत्त हुआ है ।

और भी दे० ज्ञान/III/३/३ मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भी भूतार्थग्राही होनेके कारण यद्यपि कथंचित् सम्यक् है पर ज्ञानका असली कार्य (आसव निरोध) न करनेके कारण वह अज्ञान ही है ।

९. मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान भी मिथ्या व अकिंचि-त्कर है

दे. ज्ञान/IV/१/४—[आत्मज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान अकिंचि-त्कर है]

दे. राग/६/१ [परमाणु मात्र भी राग है तो सर्व आगमधर भी आत्माको नहीं जानता]

स सा/पु/३१७ ण-मुयद् पयडिमभवो सुदुत्तु वि अज्जाद्विक्खण सत्थाणि । शुद्धुद्दुं पि पिबता ण पणया पिक्खिसा हुति । = भलीभाँति शास्त्रोंको पढ़कर भी अवश्य जीव प्रकृतिको (अपने मिथ्यात्व स्वभावको) नहीं छोड़ता । जैसे मोटे दूधको पीते हुए भी सर्प निर्विष नहीं होते । (स. सा-पु./३७४)

द. पा./पु./४ समत्तरयणमट्ठा जाणता बहुविहाइ सत्थाइ । आराहणा-विरहिया भमति तत्थेव तत्थेव । = सम्यक्त्व रखनेसे अद्वा भले ही बहुत प्रकारके शास्त्रोंको जानो परन्तु आराधनासे रहित होनेके कारण ससारमें ही नित्य भ्रमण करता है ।

यो सा अ/७/४४ ससार, पुनदारादि पुंसां संयुद्धचेतसाम् । ससारो विदुषा शास्त्रमध्यात्तरहितमात्मनाम् । = अज्ञानीजनोका संसार तो पुन स्त्री आदि है और अध्यात्मज्ञान शून्य विद्वानोंका संसार शास्त्र है ।

द सं./५/२१५/७ पर दृष्टुत—यस्य नास्ति स्वयं प्रज्ञा शास्त्रं तस्य करोति किम् । लोचनाभ्यां विहीनस्य दर्पणं किं करिष्यति ॥ = जिस पुरुषके स्वयं बुद्धि नहीं है उसका शास्त्र क्या उपकार कर सकता है । क्योंकि नेत्रोंसे रहित पुरुषका दर्पण क्या उपकार कर सकता है । अर्थात् कुछ नहीं कर सकता ।

स्या म/२३/२७४/१५ तत्परिगृहीतं द्वादशाङ्गमपि मिथ्याश्रुतमामनन्ति । तेषामुपपत्तिरनिरेक्षं यदृच्छया वस्तुतत्त्वोपलम्भसंरम्भात् । = मिथ्यादृष्टि बारह (१) अंगोंको पढ़कर भी उन्हें मिथ्या श्रुत समझता है, क्योंकि, वह शास्त्रोंको समझे बिना उनका अपनी इच्छाके अनुसार अर्थ करता है । (और भी देखो पीछे इसीका नं० ८)

पं. घ./उ./७७० यत्पुनर्द्रव्यचारित्रं श्रुतज्ञानं विनापि हृत् । न तज्ज्ञानं न चारित्रमस्ति चैतर्मबन्धकृत् । ७७० = जो सम्यग्दर्शनके बिना द्रव्य-चारित्र तथा श्रुतज्ञान होता है वह न सम्यग्ज्ञान है और न सम्यग्-चारित्र है । यदि है तो वह ज्ञान तथा चारित्र केवल कर्मबन्धको ही करनेवाला है ।

१०. सम्यग्दृष्टिका कुशास्त्र ज्ञान भी कथंचित् सम्यक् है

स्या म/२३/२७४/१६ सम्यग्दृष्टिपरिगृहीतं तु मिथ्याश्रुतमपि सम्यक्-श्रुततया परिणमति सम्यग्दृष्ट्याम् । सर्वविदुषेशानुसारिप्रवृत्तितया मिथ्याश्रुतोक्तस्याप्यर्थस्य यथावस्थितविधिनिषेधविषयतयोन्यनात् । = सम्यग्दृष्टि मिथ्याशास्त्रोंको पढ़कर उन्हें सम्यक्श्रुत समझता है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि सर्वज्ञदेवके उपदेशके अनुसार चलता है, इसलिए वह मिथ्या आगमोंका भी यथोचित विधि निषेधरूप अर्थ करता है ।

११. सम्यग्ज्ञानको ही ज्ञान संज्ञा है

यू. आ/२६७-२६८ जेण तत्त्व विबुज्जेज्ज जेण चित्त निरुज्जमदि । जेण अत्ता विबुज्जेज्ज तं णाणं जिणसासणे । २६७ जेण रागा विरज्जेज्ज जेण सेएस रज्जदि । जेण मेत्ती पभावेज्ज तं णाण जिणसासणे । २६८ । = जिससे वस्तुका यथार्थ स्वरूप जाना जाय, जिससे मनका व्यापार रुक जाय, जिससे आत्मा विसृष्ट हो, जिनशासनमें उसे ही ज्ञान कहा गया है । २६७ जिससे रागसे विरक्त हो, जिससे श्रेयस मार्गमें रक्त हो, जिससे सर्व प्राणिनोंमें मैत्री प्रवर्तें, वही जिनमतमें ज्ञान कहा गया है । २६८ ।

पं. सं./प्रा/१/११७ जाणई तिकालसहिए दव्वगुणपजए बहुमेए । पञ्चकलं च परोक्खं अणेण णाणं त्ति ण विति । ११७ = जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक सर्व द्रव्य, उनके समस्त गुण और उनकी बहुत भेद-वाली पर्यायोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जानता है, उसे निश्चयसे ज्ञानीजन ज्ञान कहते हैं । (घ. १/१,१,४/गा ६१/१४४), (पं. तं. सं./१/२१३), (गो. जी./मू./२६६/६४८)

स. सा/पं. जयचन्द/७४ मिथ्यात्व जानेके बाद उसे विज्ञान कहा जाता है । (और भी दे. सम्यग्दृष्टि/१ में ज्ञानीका लक्षण)

३. सम्यक् व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी शंका-समाधान व समन्वय

१. तीनों अज्ञानोंमें कौन-कौन-सा मिथ्यात्व वदित होता है

श्लो. वा ४/१/३१/११८/६ मत्तौ ध्रुते च त्रिविधं मिथ्यात्वं बोद्धव्यं मतेरिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तकत्वनियमात् । श्रुतस्थानिन्द्रियनिमित्तकत्वनियमाद् द्विविधमवधौ मंगयाद्विना विपर्ययानध्यवसायावि-र्यर्थः । = मतिज्ञान और श्रुतज्ञानमें दोनों प्रकारका मिथ्यात्व (संशय, विपर्यय, अनध्यवसाय) समझ लेना चाहिए । क्योंकि मति-ज्ञानके निमित्तकारण इन्द्रिय और अनिन्द्रिय है ऐसा नियम है तथा श्रुतज्ञानका निमित्त नियमसे अनिन्द्रिय माना गया है । किन्तु अवधिज्ञानमें संशयके बिना केवल विपर्यये व अनध्यवसाय सम्भवते हैं (क्योंकि यह इन्द्रिय अनिन्द्रियको अपेक्षा न करके केवल आत्मासे उत्पन्न होता है और संशय ज्ञान इन्द्रिय व अनिन्द्रियके बिना उत्पन्न नहीं हो सकता ।)

२. अज्ञान कहनेसे क्या यहाँ ज्ञानका अभाव इष्ट है

घ. ७/२,१,४४/८४/१० एत्थ चोदओ भणदि—अण्णाणमिदि वुत्ते कि णाणस्स अभावो वेप्पदि आहो ण वेप्पदि त्ति । णाइस्सो पक्खो मदिणाभावे मदिपुब्बं सुदमिदि कट्ठं सुदणाणस्स वि अभावप्प-सगादो । ण चेदं पि ताणमभावे सव्वणाणामभावप्पसंगादो । णाणा-भावे ण दंसणं पि णोणमण्णोणाविणाभावादो । णाणदंसणाभावे ण जीवो वि, तस्स तत्त्वसखणत्तादो त्ति । ण विट्ठियपक्खो वि, पडिसेहस्स फलाभाप्पसगादो त्ति । एत्थ परिहारो बुद्धदे—ण पटमपक्खदोस-संभवो, पसज्जपडिमेहेण एत्थ पओजणाभावा । ण विट्ठियपक्खु-त्तदोसो वि, अप्पेहिंसो विदिदित्तासेसव्वोत्तु सविह्वहसंठिपसु पडिसेहस्स फलाभावुत्तभादो । किमट्ठं पुण सम्मादट्ठोणाणस्स पडि-सेहो ण कीरदे । = प्रश्न—अज्ञान कहनेपर क्या ज्ञानका अभाव ग्रहण किया है या नहीं किया है । प्रथम पक्ष तो बन नहीं सकता, क्योंकि मतिज्ञानका अभाव माननेपर 'मतिपूर्वक ही श्रुत होता है' इसलिए श्रुतज्ञानके अभावका भी प्रसंग आ जायेगा । और ऐसा भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, मति और श्रुत दोनों ज्ञानोंके अभावमें सभी ज्ञानोंके अभावका प्रसंग आ जाता है । ज्ञानके अभावमें दर्शन भी नहीं हो सकता, क्योंकि ज्ञान और दर्शन इन दोनोंका अविनाभावी सम्बन्ध है । और ज्ञान और दर्शनके अभावमें जीव भी नहीं रहता, क्योंकि जीवका तो ज्ञान और दर्शन ही लक्षण है । दूसरा पक्ष भी स्वीकार नहीं किया जा सकता, क्योंकि, यदि अज्ञान कहनेपर ज्ञानका अभाव माना जाये तो फिर प्रतिषेधके फलाभावका प्रसंग आ जाता है । उत्तर—प्रथम पक्षमें कहे गये श्लोकों प्रस्तुत पक्षमें सम्भावना नहीं है, क्योंकि यहाँपर प्रसज्जप्रतिषेध अर्थात् अभावमात्रसे प्रयोजन नहीं है । दूसरे पक्षमें कहा गया दोष भी नहीं आता, क्योंकि, यहाँ जो अज्ञान शब्दसे ज्ञानका प्रतिषेध किया गया है, उसको, आत्माको छोड़ अन्य समीपवर्ती प्रदेशमें स्थित समस्त द्रव्योंमें स्व व पर

विवेकके अभावरूप, सफलता पायी जाती है । अर्थात् स्व पर विवेकसे रहित जो परमार्थज्ञान होता है उसे ही यहाँ अज्ञान कहा है । प्रश्न—तो यहाँ सम्यग्दृष्टिके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय । उत्तर—दे० ज्ञान/III/३/८ ।

३. मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा कैसे है ?

घ १/१,१,४/१४२/४ कथ पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न, मिथ्यात्वोदयावृत्ति-भासितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिवृत्तित्तेऽपामज्ञानि-तोक्तः । एवं सति दर्शनावस्थायां ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैव दोषः, इष्टत्वात् । एतेन संशयविपर्ययानध्यवसायावस्थां ज्ञानाभाव प्रति-पादितः स्यात्, शुद्धनयविवक्षाया तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो मिथ्यादृष्टयो न ज्ञानिनः । = प्रश्न—यदि सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टि दोनोंके प्रकाशमें (ज्ञानसामान्यमें) समानत पायी जाती है, तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी कैसे हो सकते हैं । उत्तर—यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि मिथ्यात्वकर्मके उदयसे वस्तुके प्रतिभासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायकी निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादृष्टियोंको अज्ञानी कहा है । प्रश्न—इस तरह मिथ्यादृष्टियोंको अज्ञानी माननेपर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव प्राप्त हो जायेगा । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका अभाव इष्ट ही है । यहाँ संशय विपर्यय और अनध्यवसायरूप अवस्थामें ज्ञानका अभाव प्रतिपादित हो जाता है । कारण कि शुद्धनिश्चयनयकी विवक्षामें वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करानेवाले धर्मको हो ज्ञान कहा है । अतः मिथ्यादृष्टि जीव ज्ञानी नहीं हो सकते हैं ।

घ ५/१,७,४४/२२४/३ कथ मिच्छादिद्विगुणाणस्स जण्णाणत्तं । णाणक्का-करणादो । किं णाणक्कजं । णादत्थसहृणं । ण ते मिच्छादिद्विगुहं अरियं । तदो णामेव अण्णाण, अण्णहा जीवविणासप्पसगा । अवगयद-वधम्मणाहसु मिच्छादिद्विगुहं सहृणमुत्तंभए चे ण, अत्तागमपय-त्थसहृणहणविरहितस्स दवधम्मणाहसु जहट्ठसहृणविरोहा । ण च एस ववहारो सोणे जप्पसिद्धो, पुत्तकजमङ्गणं ते पुत्ते वि लोणे अणुत्त-बवहारदंसणादो । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि जीवोंके ज्ञानको अज्ञानपना कैसे कहा । उत्तर—क्योंकि, उनका ज्ञान ज्ञानका कार्य नहीं करता है । प्रश्न—ज्ञानका कार्य क्या है । उत्तर—जाने हुए पदार्थका ग्रहण करना ज्ञानका कार्य है । इस प्रकारका ज्ञान मिथ्यादृष्टि जीवमें पाया नहीं जाता है । इसलिए उनके ज्ञानको ही अज्ञान कहा है । अन्यथा जीवके अभावका प्रसंग प्राप्त होगा । प्रश्न—दयाधर्मको जाननेवाले ज्ञानियोंमें वर्तमान मिथ्यादृष्टि जीवमें तो ग्रहण पाया जाता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, दयाधर्मके ज्ञाताओंमें भी, आस आगम और पदार्थके प्रति ग्रहणसे रहित जीवके यथार्थ ग्रहणके होनेका विरोध है । ज्ञानका कार्य नहीं करनेपर ज्ञानमें अज्ञानका व्यवहार लोकमें अप्रसिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, पुत्रकार्यको नहीं करनेवाले पुत्रमें भी लोकके भीतर अपुत्र कहनेका व्यवहार देखा जाता है । (घ. १/१,१,१४/३५३/७) ।

४. मिथ्याज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है ?

घ. ७/२,१,४४/८६/७ कथं मदिअण्णाणित्थं खवोवसमिया लद्धो । मदि-अण्णाणावरणस्स देसधादिफहयाणमुदरण मदिअण्णाणित्तुवत्तंभादो । जदि देसधादिफहयाणमुदरण अण्णाणित्तं होदि तो तस्स ओदइयत्त पसज्जदे । ण, सव्ववादिफहयाणमुदयाभावा । कथं पुण खओव-समियत्तं (दे० क्षायोपशम/१ में क्षयोपशमके लक्षण) । = प्रश्न—मति अज्ञानों जीवके क्षायोपशमिक लब्धि कैसे मानी जा सकती है । उत्तर—क्योंकि, उस जीवके मति अज्ञानावरण कर्मके देशवाती स्पष्टीकरणके उदयमें मति अज्ञानित्व पाया जाता है । प्रश्न—यदि

देशवाती स्पर्शकोके उदयसे अज्ञानित्व होता है तो अज्ञानित्वको औद्ययिक भाव माननेका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं आता, क्योंकि, वहाँ सर्ववाती स्पर्शकोके उदयका अभाव है। प्रश्न—तो फिर अज्ञानित्वमें क्षायोपशमिकत्व क्या है। उत्तर—(दे० क्षायोपशमका लक्षण)।

५. मिथ्याज्ञान दर्शानेका प्रयोजन

स सा/ता.३/२२/५१/१ एवमज्ञानिज्ञानिजीवलक्षणं ज्ञात्वा निर्विकार-स्वस्वेदनलक्षणे भेदज्ञाने स्थित्वा भावना कार्येति तामेव भावना दृढयति।=इस प्रकार ज्ञानी और अज्ञानी जीवका लक्षण जानकर, निर्विकार स्वस्वेदन लक्षणवाला जो भेदज्ञान, उसमें स्थित होकर भावना करनी चाहिए तथा उसी भावनाको दृढ करना चाहिए।

IV निश्चय व्यवहार सम्यग्ज्ञान

१. निश्चय सम्यग्ज्ञान निर्देश

१. निश्चय सम्यग्ज्ञानका साहाय्य

प्र सा./सू./५० जो जाणदि अरहंत दण्वत्त गुणत्त पज्जत्तेहि। सो जाणदि अप्पाणं मोहो, खलु जादु तस्स लयं ७८०=जो अर्हन्तको द्रव्यपने, गुणपने और पर्यायपने जानता है, वह आत्माको जानता है और उसका मोह अवश्य लयको प्राप्त होता है।

र सा./१४४ दण्वगुणपज्जएहि जाणह परसमयसमयादिविभेयं। अप्पाणं जाणह सो सिवगहपहपायगो होई १४४।=आत्माके दो भेद हैं—एक स्वसमय और दूसरा परसमय। जो जीव इन दोनों को द्रव्य, गुण प्र पर्यायसे जानता है, वह ही वास्तवमें आत्माको जानता है। वह जीव ही शिवपथका नायक होता है।

भ आ./सू./७६८-७६९ जाणुज्जोवो जीवो जाणुज्जोवस्स णत्थि पडिवावो। दीवैह सेत्तमपं सूरौ णाणं जगमसेस ७६८। णाणं पयासओ सो वओ तओ संजमो य गुत्तिरयो। तिण्हेणि समाओगे मोक्खो जिनसाणे दिट्ठा ७६९।=ज्ञानप्रकाश ही उत्कृष्ट प्रकाश है, क्योंकि किसीके द्वारा भी इसका प्रतिपाद नहीं हो सकता। सूर्यका प्रकाश यद्यपि उत्कृष्ट समझा जाता है, परन्तु वह भी अल्पमात्र क्षेत्रको ही प्रकाशित करता है। ज्ञान प्रकाश समस्त जगत्को प्रकाशित करता है। द्रव्य, तप, गुप्ति व समयको प्रकाशित करता है, तथा तीनोंके संयोगरूप जिनोपदिष्ट मोक्षको प्रकाशित करता है। ७६९।

यो सा अ./१३१ अनुष्ठानात्पदं ज्ञानं मोहतमोऽपहम्। पुरुषार्थं कर्तुं ज्ञानं ज्ञानं निवृत्तिं साधनम् १३१।=‘ज्ञान’ अनुष्ठानका स्थान है, मोहान्धकारका विनाश करनेवाला है, पुरुषार्थका करनेवाला है, और मोक्षका कारण है।

ज्ञा./७/२१-२३ यत्र बालश्चरत्यस्मिन्पथि तत्रैव पण्डितः। बालः स्वभावि बध्नाति मुच्यते तत्त्वविद्ब्रह्म १२१। दुरिततिमिरहस मोक्षलक्ष्मी-सरोज मदनभुजगमन्त्रं चित्मातङ्गसिंह व्यसनघनसमीर विश्वतत्त्वै-कदीर्घं, विषयशकलजालं ज्ञानमाराधय त्वम् १२२। अस्मिन्सारकसे यमभुजगविपाक्रान्तनि शेषसत्त्वे, क्रोधाद्युक्तज्ञैले कुटिलगतिरिति-त्पातसतापभेमे। मोहान्ध सचरन्ति स्वलनविधुरता प्राणिन-स्तावदेते, यावद्विज्ञानभानुर्भवमयदमिदं नोच्छिन्नस्यन्दकारम् १२३।=जिस मार्गमें अज्ञानी चलते हैं उसी मार्गमें विद्वज्जन चलते हैं, परन्तु अज्ञानी तो अपनी आत्माको बाँध लेता है और तत्त्वज्ञानी बन्धरहित हो जाता है, यह ज्ञानका साहाय्य है। १२१। हे भव्य तू ज्ञानका आराधन कर, क्योंकि, ज्ञान पापरूपी तिमिर नष्ट करनेके लिए सूर्यके समान है, और मोक्षरूपी लक्ष्मीके निवास करनेके लिए कमलके समान है। कामरूपी सर्पके कीलनेको सन्त्रके समान है, मनरूपी हस्तीको सिंहके समान है, आपदारूपी मेघोंको उड़ानेके लिए पवनके

समान है, समस्त तत्त्वोंको प्रकाश करनेके लिए दीपकके समान है तथा विषयरूपी मत्स्यको पकड़नेके लिए जालके समान है। १२२। जनतक इस संसाररूपी वनमें सम्यग्ज्ञानरूपी सूर्य उदित होकर संसारभयदायक अज्ञानान्धकारका उच्छेद नहीं करता तबतक ही मोहान्ध प्राणी निज स्वरूपसे च्युत हुए गिरते पड़ते चलते हैं। कैसा है संसाररूपी वन १—जिसमें कि पापरूपी सर्पके विषसे समस्त प्राणी व्याप्त है, जहाँ क्रोधादि पापरूपी बड़े-बड़े पर्वत हैं, जो वक्र गमन-वाली दुर्गतिरूपी नदियोंमें गिरनेसे उत्पन्न हुए सन्तापसे अतिशय भयानक है। ज्ञानरूपी सूर्यके प्रकाश होनेसे किसी प्रकारका दुःख व भय नहीं रहता है। १२३।

२. भेदविज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है

इ. उ./३३ गुरुपदेशादभ्यासात्सर्वचित् स्वपरान्तरम्। जानाति यः स जानाति मोक्षसौख्यं निरन्तरम् १३३।=जो कोई प्राणी गुरुपदेशसे अथवा शास्त्राभ्यासे या स्वाभावानुभवसे स्व व परके भेदको जानता है वही पुरुष सदा मोक्षमुखको जानता है।

स सा./आ./१०० एवं सम्यग्दृष्टिः सामान्येन विशेषेण च, परस्वभावेभ्यो भावेभ्यो सर्वेभ्योऽपि विविच्य दृढकोर्त्कीर्णं क्लृपयकभावस्वभाव-मात्मनस्तत्त्व विजानाति।

स सा./आ./३१४ स्वपरयोर्विभागज्ञानेन ज्ञायको भवति।=इस प्रकार सम्यग्दृष्टि सामान्यतया और विशेषतया परभावस्वरूप सर्व भावोंसे विवेक (भेदज्ञान) करके दृढकोर्त्कीर्ण एक ज्ञायकभाव जिसका स्वभाव है ऐसा जो आत्मतत्त्व उसको जानता है। आत्मा स्व परके भेद-विज्ञानसे ज्ञायक होता है।

३. अमेर ज्ञान या इन्द्रियज्ञान अज्ञान है

स सा./३१४ स्वपरयोरेकत्वज्ञानेनाज्ञायको भवति।=स्व परके एकत्व ज्ञानसे आत्मा अज्ञायक होता है।

प्र. सा./त./प्र./५१ परीक्षं हि ज्ञानं आत्मनः स्वयं परिच्छेत्तुमर्थमस-मर्थस्योपात्तानुपात्तपरप्रत्ययसामग्रौ मार्गव्यग्रतयात्यन्तविरुद्धत्व-मवलम्बमानमनन्तायाः शक्तः परमार्थतोऽहंति। अतस्तद्विषेयम्।=परीक्षज्ञान आत्मपदार्थको स्वयं जाननेमें असमर्थ होनेसे उपात्त और अनुपात्त परपदार्थ रूप सामग्रीको ढुँढ़नेकी व्यग्रतासे अत्यन्त चंचल-तरल-अस्थिर वर्तता हुआ, अनन्त शक्तिसे च्युत होनेसे अत्यन्त-खिन्न होता हुआ परमार्थ अज्ञानमें गिने जाने योग्य है, इसलिए वह हेय है।

४. आत्मा ज्ञानके विना सर्व आगमज्ञान अकिञ्चित्कर है

मो पा./सू./१०० यदि पदवि बहुमुदाणि य यदि काहिदि बहुविहेय चारित्ते। तं बालमुद चरणं हवेद अप्पस्स विवरीय १००।=आत्म स्वभावसे विपरीत बहुत प्रकारके शास्त्रोंका पढ़ना और बहुत प्रकारके चारित्रिका पालन भी बाल भ्रूत बालचरण है। (सू. आ./८६७)।

सू. आ./८६४ धीरो बहिरामपरो थोवं हि य सिक्खिवृण सिज्झदि हु। ण हि सिज्झहि वैरगविहीणो पडिद्वण सव्वसत्था।=धीर और वैराग्यपरायण तो अल्पमात्र शास्त्र पढ़ा हो तो भी मुक्त हो जाता है, परन्तु वैराग्य विहीन सर्व शास्त्र भी पढ़ ले तो भी मुक्त नहीं होता।

स श./१४ विदितारोपशास्त्रोऽपि न जाग्रदपि मुच्यते। देहात्मदृष्टि-ज्ञातात्मा सुतीक्ष्णमतीति मुच्यते १४।=शरीरमें आत्मबुद्धि रखने-वाला बहिरात्मा सम्पूर्ण शास्त्रोंको जान लेनेपर भी मुक्त नहीं होता और देहसे भिन्न आत्माका अनुभव करनेवाला अन्तरात्मा सोता और उन्मत्त हुआ भी मुक्त हो जाता है। (यो सा यो/१६) (ज्ञा/३२/१००)।

प.प्र./मृ/२/८४ बोह णिमित्ते सत्थु किल सोइ पडिज्जइ इत्थु । तेण वि बोहु ण जासु वरु सो किं मूढु ण तत्थु ॥८४॥ = इस लोकमें नियमसे ज्ञानके निमित्त शास्त्र पढ़े जाते हैं परन्तु शास्त्रके पढ़नेसे भी जिसको उत्तम ज्ञान नहीं हुआ, वह क्या मूढ़ नहीं है ? है ही ।

प.प्र./मृ/२/१६१ घोरु करन्तु वि तमचरणु सयल वि सत्थु मुणंत्तु । परम-समाहि-विवज्जियउ णवि देवखइ सिउ संत्तु ॥१६१॥ = महा दुर्धर तपश्चरण करता हुआ और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी, जो परम समाधिसे रहित है वह शान्तरूप शुद्धात्माको नहीं देख सकता । न च.वृ/२८४ में उद्धृत "णियद्वज्जाणणट्ठं इयरं कहियं जिणेहिं छद्वं । तम्हा परछद्वने जाणमभावो ण होइ सण्णाणं ।" = जिनेन्द्र भगवान् ने निजद्रव्यको जाननेके लिए ही अन्य छह द्रव्योंका कथन किया है, अतः मात्र उन पररूप छ द्रव्योंका जानना सम्यग्ज्ञान नहीं है ।

आराधनासार/मृ/१११, १४ अति करोतु तपः पालयतु संयमं पठतु सकलशास्त्राणि । यावन्न ध्यायत्यात्मानं तावन्न मोक्षो जिनो भवति ॥११॥ सकलशास्त्रसेविता सूरिसंघानद्वयतु च तपश्चाभ्यस्तु स्फीत-योगम् । वरतु विनयवृत्तिं बुधेयतां विनयतत्त्वं यदि विषयविज्ञासः सर्वमेतन्न किंचित् ॥१४॥ = तप करो, संयम पातो, सकल शास्त्रोंको पढ़ो परन्तु जयतक आत्माको नहीं ध्याता तबतक मोक्ष नहीं होता ॥११॥ सकलशास्त्रोंका सेवन करनेमें भले आचार्य संघको दृढ करो, भले ही योगमें दृढ होकर तपका अभ्यास करो, विनयवृत्तिका आचरण करो, विदवके तत्त्वोंको जान जाओ, परन्तु यदि विषय विज्ञास है तो सयका सय अकिंचित्कर है ॥१४॥

यो.सा. अ/१/४३ आत्मध्यानरतिर्ज्ञेयं विद्वत्सायाः परं फलम् । असेप-शास्त्रशास्त्रत्वं संसारोऽभाषि धीघनं ॥४३॥ = विद्वत् पुरुषोंने आत्मध्यानमें प्रेम होना विद्वत्ताका उत्कृष्ट फल वतसाया है और आत्मध्यानमें प्रेम न होकर केवल अनेक शास्त्रोंको पढ़ लेना संसार कहा है । (प. सा.त. प्र/२९९)

स. सा/आ/२७० नाचारादिशब्दश्रुतमेकान्तैर्ज्ञानस्याप्रयः । तत्सद्भावेऽप्यभयाना शुद्धात्माभावेन ज्ञानस्याभावाच्च । = मात्र आचारागादि शब्द श्रुत ही (एकान्तसे) ज्ञानका आश्रय नहीं है, क्योंकि उसके सद्भावे भी अभव्योंको शुद्धात्माके अभवके कारण ज्ञानका - अभव है ।

का. अ/मृ/४६६ जो णवि जणदि जप्पं णाणसरुवं सरीरदो भिण्णं । सो णवि जाणदि सत्थ आगमपादं कुणतो वि ॥४६६॥ = जो ज्ञान-स्वरूप आत्माको शरीरमें भिन्न नहीं जानता वह आगमका पठन-पाठन करते हुए भी शास्त्रको नहीं जानता ।

स. सा.ता. वृ/१०१, पुद्गलपरिणाम ... "व्याप्यव्यापकभावेन... न करोति "इति यो जानाति...निर्विकल्पसमाधौ स्थितः सत् स ज्ञानी भवति । न च परिज्ञान मात्रेणैव । = आत्मा व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलका परिणाम नहीं करता है यह बात निर्विकल्प समाधिमें स्थित होकर जो जानता है वह ज्ञानी होता है । परिज्ञान मात्रसे नहीं ।

प्र. सा. ता. वृ/२३७ जोवस्यापि परमागमाधारेण सकलपदार्थज्ञेया-कारकावलम्बितविशदे कज्ञानरूप स्वात्मानं जानतोऽपि ममात्मनो-पादेय इति निश्चयरूप यदि भ्रान्तं नास्ति तदास्य प्रदीपस्थानीय आगमः किं करोति न किमपि । = परमागमके आधारसे, सकल-पदार्थके ज्ञेयाकारसे अवलम्बित विशद एक ज्ञानरूप निजआत्माको जानकर भी यदि मेरी यह आत्मा ही उपादेय है ऐसा निश्चयरूप श्रद्धान न हुआ तो उस जोवकी प्रदीपस्थानीय यह आगम भी क्या करे ।

पं. घा/उ/४६३ स्वात्मानुभूतिमात्रं स्यादास्तिक्यं परमो गुणः । भवेन्मा वा परद्रव्ये ज्ञानमात्रं परत्वतः ॥४६३॥ = केवल स्वात्माकी अनुभूतिरूप

आस्तिक्य ही परमगुण है । किन्तु परद्रव्यमें वह आस्तिक्य केवल स्वामुभूतिरूप ही अथवा न भी हो । और भी दे ज्ञान/III/२/६ (मिय्याष्टिका आगमज्ञान अकिंचित्कर है ।)

२ व्यवहार सम्यग्ज्ञान निर्देश

१. व्यवहारज्ञान निश्चयका साधन है तथा इसका कारण

न. च. वृ/२६७ (उद्धृत) उक्तं चान्यत्र ग्रन्थे—'द्वलमुयादो भावं तत्तो उहयं हवेइ संवेदं । तत्तो संवित्ती खलु केवलणणं हवे तत्तो ॥२६७॥' = अन्यत्र ग्रन्थमें कहा भी है कि द्रव्य श्रुतके अभ्याससे भाव होते हैं, उससे बाह्य और अभ्यन्तर दोनों प्रकारका संवेदन होता है, उससे शुद्धात्माकी संवित्ति होती है और उससे केवलज्ञान होता है । प्र. सं. /टी/४२/१८३/६. तैनेव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्य निश्चय-ज्ञान कथ्यते । = निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञानमेव निश्चय ज्ञानं भण्यते (पृ० १८४/४) । = उस विकल्परूप व्यवहार ज्ञानके द्वारा साध्य निश्चय ज्ञानका कथन करते हैं । निर्विकल्प स्वसंवेदन ज्ञानको ही निश्चय-ज्ञान कहते हैं । (और भी दे० समयसार) ।

२. आगमज्ञानको सम्यग्ज्ञान कहना उपचार है

प्र. सा.त. प्र/३४ श्रुतं हि तावत्सूत्रम् । तज्ज्ञप्तिर्हि ज्ञानम् । श्रुतं तु तत्कारणत्वात् ज्ञानत्वेनोपचर्यत एव । = श्रुत ही सूत्र है । उस (शब्द ब्रह्मरूप सूत्र) की ज्ञप्ति सो ज्ञान है । श्रुत (सूत्र) उसका कारण होनेसे ज्ञानके रूपमें उपचारसे ही कहा जाता है ।

३. व्यवहारज्ञान प्रासिका प्रयोजन

स. सा/मृ/४११ जो समयपाहुडमिण पडिउण अत्थत्तच्चओ णावं । अत्थे वही चेण सो होही उत्तमं सोधवं ॥४११॥ = जो आत्मा इस समयप्राप्तको पढ़कर अर्थ और तत्त्वको जानकर उसके अर्थमें स्थित होगा, वह उत्तम सौख्यस्वरूप होगा ।

प्र. सा/मृ ८८, १४४, २३२ जो मोहरावदोसो गिहणदि उवल्लवम जोह-मुववेसं । सो सव्वदुसखमोखं पावदि अचिरेण नालेण । तं सम्भा-वणिषदं सव्वसहावं तिहा समवलादं । जाणदि जो सवियप्पं ण मुहदि सो अणदवियम्मि ॥१४४॥ एयगदो समणो एयगं पिच्छि-दस्स अत्थेसु । पिच्छिन्ती आगमदो आगम चेद्धा ततो चेद्धा ॥२३२॥ = जो जिनेन्द्रके उपदेशको प्राप्त करके मोह, राग, द्वेषको हनता है वह अल्पकालमें सर्व दुःखोंसे मुक्त होता है । ८८ जो जीव उस अस्तित्वनिष्पन्न तीन प्रकारसे कथित द्रव्यस्वभावको जानता है वह अन्य द्रव्यमें मोहको प्राप्त नहीं होता ॥१४४॥ भ्रमण एकाग्रताको प्राप्त होता है, एकाग्रता पदार्थके निश्चयज्ञानके होती है, निश्चय आगम द्वारा होता है अतः आगममें व्यापार मुख्य है ॥२३२॥

प्र. सा/मृ/१२६ कत्ता करणं कम्मं फलं च अप्प त्ति पिच्छिदो समणो । परिणमदि णेव अण्णं जदि अप्पाणं लहदि सुद्धं ॥१२६॥ = यदि भ्रमण कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है, ऐसा निश्चयवाला होता हुआ अन्य रूप परिणमित न हो ही तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है । (प्र. सा/मृ/१६०) .

पं. का/मृ/१०३ एवं पवयणसार पचरिथयसगहं वियाणिता । जो मुयदि रागदोसे सा गाहिद दुवलपरिमोखं ॥१०३॥ = इस प्रकार प्रवचनके सारभूत "पंचास्तिकायसंग्रह" को जानकर जो रागद्वेषको छोड़ता है वह दुःखसे परिसुक्त होता है ।

न च. वृ/२८४ में उद्धृत—'णियद्वज्जाणणट्ठं इयरं कहियं जिणेहिं छद्वं' । = निज द्रव्यको जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान् ने अन्य छह द्रव्योंका कथन किया है ।

आ अनु/१७४-१७५ ज्ञानस्वभाव स्यादात्मा स्वभावान्नाप्तिरच्युति । तस्मादच्युतिमाकाक्ष्य भावेयज्ज्ञानभावनाम् १७४। ज्ञानमेव फलं ज्ञाने ननु स्लाध्यमनश्चरम् । अहो मोहस्य महात्म्यमन्यदप्यत्र मृग्यते १७५।=मुक्तिको अभिलाषा करनेवालेको मात्र ज्ञान-भावनाका चिन्तन करना चाहिए कि जिससे अविनश्वर ज्ञानकी प्राप्ति होती है परन्तु अज्ञानी प्राणी ज्ञानभावनाका फल ऋद्धि आदिकी प्राप्ति समझते हैं, सो उनके प्रबल मोहकी महिमा है ।

स सा/आ/१५३/क १०५ यदेतद् ज्ञानात्मा ध्रुवमचलमाभाति भवन, शिवस्याय हेतु स्वयमपि यतस्तच्छिव इति । अतोऽन्यद्बन्धस्य स्वमपि यतो बन्ध इति तत्, ततो ज्ञानात्मत्वं भवनमनुभूतिर्हि विहितम् १०५।=जो यह ज्ञानस्वरूप आत्मा ध्रुव रूपसे और अचल रूपसे ज्ञानस्वरूप होता हुआ या परिणमता हुआ भासित होता है, वही मोक्षका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव मोक्षस्वरूप है । उसके अतिरिक्त अन्य जो कुछ है वह बन्धका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव बन्धस्वरूप है । इसलिए आगममें ज्ञानस्वरूप होनेका अर्थात् अनुभूति करनेका ही विधान है ।

प का/त प्र/१७२ द्विविध किल तात्पर्यम्-सूत्रतात्पर्यं शास्त्रतात्पर्यं चेति । तत्र सूत्रतात्पर्यं प्रति सूत्रमेव प्रतिपादितम् । शास्त्रतात्पर्यं त्विदं प्रतिपाद्यते । अस्य लब्ध पारमेश्वरस्य शास्त्रस्य साक्षा-न्मोक्षकारणभूतपरमवीतरागत्वविश्रान्तसमस्तहृदयस्य, परमार्थतो वीतरागत्वमेव तात्पर्यमिति । =तात्पर्य दो प्रकारका होता है—सूत्र तात्पर्य और शास्त्र तात्पर्य । उसमें सूत्र तात्पर्य प्रत्येक सूत्रमें प्रतिपादित किया गया है और शास्त्र तात्पर्य अब प्रतिपादित किया जाता है । साक्षात् मोक्षके कारणभूत परमवीतरागत्वमेव जिसका समस्त हृदय स्थित है ऐसे इस (पञ्चास्तिकाय, षट्द्रव्य सन्ततरव नवपदार्थके प्रतिपादक) यथार्थ पारमेश्वर शास्त्रका, परमार्थसे वीतरागता ही तात्पर्य है । (नि. सा./ता वृ/१८७) ।

प्र. सा./त प्र./१४ सूत्रार्थज्ञानबलेन स्वपरद्रव्यविभागपरिज्ञानमद्वान-विधानसमर्थत्वात्सुविदितपदार्थसूत्र । =सूत्रोके अर्थके ज्ञानबलसे स्वद्रव्य और परद्रव्यके विभागके परिज्ञानमें, अद्वानमें और विधानमें समर्थ होनेसे जो श्रमण पदार्थोंको और सूत्रोंको जिन्होंने भलीभाँति जान लिया है ।

पं. का/त. प्र./३ ज्ञानसमयप्रसिद्धयर्थं शब्दसमयसंशोभनार्थसमयोऽभिधातुमभिप्रेत । =ज्ञानसमयकी प्रसिद्धिके लिए शब्दसमयके सम्बन्धसे अर्थसमयका कथन करना चाहते हैं ।

प्र. सा./ता वृ/५६.६०/१११/१६ ज्ञानात्मकमात्मानं जानाति यदि । पर च यथोचितचेतनाचेतनपरकीयद्रव्यत्वेनाभिंसंबद्धम् । कस्मात् निश्चयत निश्चयानुक्लं भेदज्ञानमाश्रित्य । य. स. मोहस्य क्षयं करोतीति सूत्रार्थ । अथ पूर्वसूत्रे यदुक्त स्वपरभेदविज्ञान तदङ्गमत सिद्धयतीति प्रतिपादयति । =यदि कोई पुरुष ज्ञानात्मक आत्माको तथा यथोचितरूपसे परकीय चेतनाचेतन द्रव्योंको निश्चयके अनुक्लं भेदज्ञानका आश्रय लेकर जानता है तो वह मोहका क्षय कर देता है । और यह स्व-परभेदविज्ञान आगमसे सिद्ध होता है ।

पं. का/ता वृ/१७६/२५४/१६ श्रुतभावनायां फलं जीवादितत्त्वविषये संक्षेपेण हेयोपादेयतत्त्वविषये वा संशयविमोहविभ्रमरहितो निश्चल-परिणामो भवति । =श्रुतभावनाका फल, जीवादि तत्त्वोंके विषयमें अथवा हेयोपादेय तत्त्वके विषयमें संशय विमोह व विभ्रम रहित निश्चल परिणाम होता है ।

प्र. स./त. टो/१/७/७ प्रयोजन तु व्यवहारेण पदद्वयादिपरिज्ञानम्, निश्चयेन निजनिर्जनशुद्धात्मसंवित्सिद्धस्वरूपपरमानन्दकलश-सुखामृतरसास्वादरूप स्वसंवेदनज्ञानम् । =इस शास्त्रका प्रयोजन व्यवहारेसे तो षट्द्रव्य आदिका परिज्ञान है और निश्चयसे निज-

निर्जनशुद्धात्मसंवित्सिद्धे उत्पन्न परमानन्दरूप एक लक्षणवाले सुखा-मृतके रसास्वादरूप स्वसंवेदन ज्ञान है ।

प्र. सं/टो/२/१०/६ शुद्धन्याश्रितं जीवस्वरूपमुपादेयं शेष च यम् । इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽप्यवबोद्धव्यः । =शुद्ध नयके आश्रित जो जीवका स्वरूप है, वह तो उपादेय है और शेष सब हेय है । इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए ।

३. निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय

१. निश्चय ज्ञानका कारण प्रयोजन

स. सा./आ/२६५ एतदेव किंलात्मन्यमोर्द्धिवाकरणस्य प्रयोजन यद्बन्ध-व्यागेन शुद्धात्मोपादानम् । =वास्तवमें यही आत्मा और बन्धके द्विधा करनेका प्रयोजन है कि बन्धके त्यागसे शुद्धात्मको ग्रहण करना है ।

प. का./त प्र/१२७ एवमिह जीवाजीवयोर्वास्तवो भेदः सम्यग्ज्ञानिनां मार्गप्रसिद्धयर्थं प्रतिपादित इति । =इस प्रकार यहाँ जीव और अजीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है ।

स सा./ता. वृ/२५ एव देहात्मनोर्भेदज्ञानं ज्ञात्वा मोहोदयोत्पन्नसमस्त-विकल्पजालं त्यक्त्वा निर्विकारचैतन्यचमत्कारमात्रे निजपरमात्मतत्त्वे भावना कर्तव्येति तात्पर्यम् । =इस प्रकार देह और आत्माके भेदज्ञान-को जानकर, मोहके उदयसे उत्पन्न समस्त विकल्पजालको त्यागकर निर्विकार चैतन्यचमत्कार मात्र निजपरमात्म तत्त्वमें भावना करनी चाहिए, ऐसा तात्पर्य है ।

प्र. सा./ता वृ/१२२/२४६/१७ भेदविज्ञाने जाते सति मोक्षार्थी जीवः स्वद्रव्ये प्रवृत्ति परद्रव्ये निवृत्ति च करोतीति भावार्थः । =भेद विज्ञान हो जानेपर मोक्षार्थी जीव स्वद्रव्यमें प्रवृत्ति और परद्रव्यमें निवृत्ति करता है, ऐसा भावार्थ है ।

प्र. सं/टो/४२/१८६/३ निश्चयेन स्वकीयशुद्धात्मद्रव्यं उपादेयः । शेषं च हेयमिति संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति । .. तेनैव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्यं निश्चयज्ञानं । स्वस्य सम्यग्निर्विकल्परूपेण वेदनः निश्चयज्ञानं भण्यते । =निश्चयसे स्वकीय शुद्धात्मद्रव्य उपादेय है और शेष सब हेय है । इस प्रकार संक्षेपसे हेयोपादेयके भेदसे दो प्रकार व्यवहारज्ञान है । उसके विकल्परूप व्यवहारज्ञानके द्वारा निश्चयज्ञान साध्य है । सम्यक् स्व निर्विकल्प अपने स्वरूपका वेदन करना निश्चयज्ञान है ।

२. निश्चय व्यवहारज्ञानका समन्वय

प्र सा./ता वृ/२६३/३५४/२३ बहिरङ्गपरमाण्वाभ्यासेनाभ्यन्तरे स्वसंवे-दनज्ञानं सम्यग्ज्ञानम् । =बहिरंग परमाण्वके अभ्याससे अभ्यन्तर स्वसंवेदन ज्ञानका होना सम्यग्ज्ञान है ।

प प्र/टो/३/२६/१७६/२ अयमत्र भावार्थः । व्यवहारेण सविकल्पा-वस्थायां तत्त्वविचारकाले स्वपरपरिच्छेदकं ज्ञानं भण्यते । निश्चय-नयेन पुनर्वीतरागनिर्विकल्परूपमाधिकांशे बहिरूपयोगो यद्यप्यनीहित-वृत्त्या निरस्तस्तथापि प्रापूर्वकविकल्पाभावाद्गौणत्वमिति कृत्वा स्व-संवेदनज्ञानमेव ज्ञानमुच्यते । =यहाँ यह भावार्थ है कि व्यवहारनयसे तो तत्त्वका विचार करते समय सविकल्प अवस्थामें ज्ञानका लक्षण स्वपरपरिच्छेदक कहा जाता है । और निश्चयनयसे वीतराग निर्विकल्प समाधिके समय यद्यपि अनीहित वृत्तिसे उपयोगमें से बाह्य-पदार्थोंका निराकरण किया जाता है—फिर भी ईहापूर्वक विकल्पोंका अभाव होनेसे उसे गौण करके स्वसंवेदन ज्ञानको ही ज्ञान कहते हैं ।

स.सा./ता वृ/२६६/१४४/५ हे भगवन्, धर्मास्तिकायोऽयं जीवोऽयमित्यादि-ज्ञेयतत्त्वविचारकाले क्रियमाणे यदि कर्मबन्धो भवतीति तर्हि ज्ञेय-तत्त्वविचारो वृथेति न कर्तव्यः । नैवं वक्तव्यं । त्रिगुप्तिपरिणतनिर्वि-

कल्पसमाधिकाले यद्यपि न कर्तव्यस्तथापि तस्य त्रिगुप्तिध्यानस्याभावे शुद्धात्मानमुपादेयं कृत्वा आगमभाषया पुनः मोक्षमुपादेयं कृत्वा सराग-सम्यक्त्वकाले विषयकपायवञ्चनार्थं कर्तव्यः । = प्रश्न—हे भगवन् । 'यह धर्मास्तिकाय है, यह जीव है' इत्यादि ज्ञेयतत्त्वके विचारकालमें किये गये विकल्पोंसे यदि कर्मबन्ध होता है तो ज्ञेयतत्त्वका विचार करना बृथा है, इसलिए वह नहीं करना चाहिए । उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए । यद्यपि त्रिगुप्तिगुप्तिनिर्विकल्पसमाधिके समय वह नहीं करना चाहिए तथापि उस त्रिगुप्तिरूप ध्यानाका अभाव हो जाने पर शुद्धात्मको उपादेय समझते हुए या आगमभाषामें एक मात्र मोक्ष-को उपादेय करके सरागसम्यक्त्वके कालमें विषयकपायसे बचनेके लिए अवश्य करना चाहिए । (न. च. लघु/७७) ।

और भी दे० नय/V/६/२ (निश्चय व व्यवहार सम्यग्ज्ञानमें साध्य-साधन भाव) ।

ज्ञानज्ञेय अद्वैतनय—दे० नय/II/५ ।

ज्ञानचन्द्र—वि० १७७५ (ई० १७६८) के एक भट्टारक । आपने पचा-स्तिकायकी टीका लिखी है । (प. का./प्र २/५. पञ्चालाल) ।

ज्ञानचेतना—दे० चेतना ।

ज्ञानदान—दे० दान ।

ज्ञानदोषक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचा गया एक आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

ज्ञानदीपिका—पं० आशावर (ई० १९७३-१२४३) की संस्कृत भाषा बद्ध एक आध्यात्मिक रचना ।

ज्ञाननय—दे० नय/II/४ ।

ज्ञानपंचमी—कवि विद्वधु (ई० १३६६) कृत हिन्दी छन्दबद्ध रचना, जिसमें भूतपंचमी व्रतका माहात्म्य दर्शाया है ।

ज्ञानपञ्चोत्तरी व्रत—चौदह पूर्वोंकी १४ चतुर्दशी और ग्यारह अंगोंकी ११ एकादशी इस प्रकार २५ उपास करने । "ॐ ह्रीं द्वादशाङ्ग श्रुतज्ञानाय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रत विधान संग्रह/५० १७३) (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

ज्ञान प्रवाद—अंग द्रव्यश्रुतज्ञानका पाँचवाँ पूर्व
—दे० श्रुतज्ञान/III ।

ज्ञानभूषण—१. नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप भुवनकीर्तिके शिष्य तथा विजयकीर्तिके गुरु थे । कृतियाँ—
१. तत्त्वज्ञान तरंगिनी, २. सिद्धान्तमारका भाष्य, ३. परमार्थपदेश, ४. (नेमिनिर्वाण पञ्जिका १); ५. (पचास्तिकाय टीका १) समय—
प० गजाधरशालके अनुसार वि १४६० (ई० १४०३) A. N. Up के अनुसार ई० १४४७-१४६५—दे० इतिहास/५/१३ । २. नन्दिसंघ बला-त्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार, आप ज्ञानसागरके शिष्य तथा प्रभा-चन्द्रके सहधर्मा थे । समय वि १६०० (ई० १५४३) —दे० इतिहास/५/१३ ।

ज्ञानमति—भूतकालीन २१वे तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५ ।

ज्ञानमद—दे० मद ।

ज्ञानवाद—दे० वाद ।

ज्ञानविनय—दे० विनय ।

ज्ञानशक्ति—(स सा./आ/प्रशस्ति/शक्ति नं० ४) साकारोपयोग-मयी ज्ञानशक्तिः । = (ज्ञेय पदार्थके विशेष रूपमें उपयुक्त होनेवाली आत्माकी एक) साकारोपयोगमयी शक्ति अर्थात् ज्ञान ।

ज्ञानशुद्धि—दे० शुद्धि ।

ज्ञानसमय—दे० समय ।

ज्ञानसागर—१. नन्दिसंघ बलात्कार गणकी गुर्वावली के अनुसार आप आ० लक्ष्मीचन्दके शिष्य तथा वीरचन्दके सहधर्मा तथा ज्ञान-भूषणके गुरु थे । समय—वि० १५८५ (ई० १५३८) । दे० इति-हास/५/१३ । २. 'ब्र० ज्ञानसागर' काष्ठसंघीय आ० श्रीभूषणके शिष्य थे । आपने ब्र० मत्तिसागरके पठनार्थ एक गुटका लिखा था । एक कथासंग्रह भी आपने लिखा है । समय—वि० श० १७ (ई० श०/१७) (हि० जै० सा० इतिहास/३७ । कानता प्रसाद) ।

ज्ञानसार—१. आ० देवसेन (ई० ८६३-९४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथावद्ध ग्रन्थ । २. मुनि पद्मसिंह रचित संस्कृत श्लोकत्रय ध्यान विषयक ग्रन्थ (ई० १०३६) ।

ज्ञानाचार—दे० आचार ।

ज्ञानार्णव—आ० शुभचन्द्र (ई० १००३-११६८) द्वारा संस्कृत श्लोकोमें रचित एक आध्यात्मिक व ध्यान विषयक ग्रन्थ है । इसमें ४२ प्रकरण हैं और कुल २५०० श्लोक प्रमाण हैं । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—(१) आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१५३३) ने 'तत्त्वत्रय प्रकाशिका' टीका इसके गद्यभागपर लिखी, जिसमें शिव-तत्त्व, गरुडतत्त्व और कामतत्त्व इन तीनों तत्त्वोंका वर्णन है ।—(२) पं० जयचन्द्र छानडा (ई० १९२२) कृत भाषा वचनिका ।

ज्ञानावरण—जीवके ज्ञानको आवृत करनेवाले एक कर्म विशेषका नाम ज्ञानावरणीय है । जितने प्रकारका ज्ञान है, उतने ही प्रकारके ज्ञानावरणीय कर्म भी हैं और इसीलिए इस कर्मके सत्प्राप्त व असत्प्राप्त भेद स्वीकार किये गये हैं ।

१. ज्ञानावरणीय कर्म निर्देश

१. ज्ञानावरणीय सामान्यका लक्षण

स. नि./८/४/३०/३ आवृणोत्याद्विधेतेऽनेनेति वा आवरणम् ।

स. सि./८/३/७८/१० ज्ञानावरणस्य का प्रकृतिः । अर्थान्वगमः । = जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । ४। ज्ञानावरण कर्मकी क्या प्रकृति (स्वभाव) है । अर्थका ज्ञान न होना । (रा. वा./८/४/२/६६/३२), (८/३/४/६६/७/२)

ध. १/१९.१३१/३=१/६ यहिरज्ञार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं ज्ञानावरण-मिति प्रतिपक्षग्रन्थम् । = बहिरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोग-का प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है, ऐसा जानना चाहिए ।

ध. ६./१.६-१.५/६/८ पाणमवकोहो अवगमो परिच्छेदो इति एयट्ठो । तमावरेति ति णाणावरणीयं कम्म । = ज्ञान, अवबोध, अवगम, और परिच्छेद ये सब एकार्थवाचक नाम हैं उस ज्ञानको जो आवरण करता है, वह ज्ञानावरणीय कर्म है ।

द्र. सं./टी/३/१/६०/१ सहजशुद्धकेवलज्ञानमभेदेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुणा-धारभूत ज्ञानशब्दवाच्य परमात्मानं वा आवृणोतीति ज्ञानावरणं । = सहज शुद्ध केवलज्ञानको अथवा अभेदनयसे केवलज्ञान आदि अनन्तगुणोंके आधारभूत, 'ज्ञान' शब्दसे कहने योग्य परमात्माको जो आवृत करे यानि ढके सो ज्ञानावरण है ।

* ज्ञानावरण कर्मका उदाहरण—दे० प्रकृति वन्ध/३ ।

२. ज्ञानावरण कर्मके सामान्य पाँच भेद

प. खं. १३/५/६/सू २१/२०६ णाणावरणीयस्स कम्मस्स पंच पयडोखी-
- आधिणिनीहीयणाणावरणीयं सुद्धणाणावरणीय, ओहिणाणावरणीय

मणपञ्चगणवारणीयं केवलगाणवारणीयं चेदि ॥२१॥ = ज्ञानावरण कर्मकी पाँच प्रकृतियाँ हैं—आभिनिबोधिक (मति) ज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय, अवधिज्ञानावरणीय, मनःपर्ययज्ञानावरणीय और केवलज्ञानावरणीय ॥२१॥ (ष खं ६/१६-१/सू. १४/१५), (सू आ./ १२२४), (त सू ८/६), (प. सं/ प्रा २/४), (त सा १/२४)

* ज्ञानावरण व मोहनीयमें अन्तर—दे० मोहनीय/१

३. ज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

१. ज्ञानावरण सामान्यके असंख्यात भेद

ष. खं. १२/४.२.१४/सू. ४/४७६ पाणावरणीयदंशवारणीयकम्मस्स असंखेज्जलोगपयडीओ ॥४॥ = ज्ञानावरण और दर्शनावरणकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं । (रा वा १/१६/१३६१/३०), (रा. वा / ८/१३/६८१/४),

घ १२/४.२.१४.४/४७६/४ कुदो एत्तिआओ होति त्ति णव्वे । आवरणिज्जगाण-दंशणाणमसंखेज्जलोगमेत्त भेदुवत्त भावो । = प्रश्न—उनकी प्रकृतियाँ इतनी हैं, यह कैसे जाना ? उत्तर—चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान न दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं ।

स्या म १/७२३५/असंखेज्जानावरणीयान्तरायस्योपशमविशेषशब्देवात्य नैययेन प्रवृत्ते । = ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम होनेपर उनकी (प्रत्यक्ष, स्मृति, शब्द व अनुमान प्रमाणोंकी) निश्चित पदार्थोंमें प्रवृत्ति होती है । (अर्थात् जिस समय जिस विषयको रोकनेवाला कर्म नष्ट हो जाता है उस समय उसी विषयका ज्ञान प्रकाशित हो सकता है, अन्य नहीं)

२. मतिज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

ष. ख. १३/४.४/सू. ३५/२३४ एवमाभिनिबोधिकाणावरणीयस्स कम्मस्स चउत्तिह वा चटुवीसदिविधं वा अट्ठावीसदिविधं वा नत्तीसदि-विधं वा अट्ठावीसविधं वा चोद्धा-सदविधं वा अट्ठासट्ठ-सद-विधं वा नाणउदि-सदविधं वा वेसद-अट्ठासीसदिविधं वा तिसद-अत्तीसदिविधं वा तिसद-बुलसीसदिविधं वा णादक्काणि भवति ॥४॥ = इस प्रकार आभिनिबोधिक ज्ञानावरणीय कर्मके चार भेद (अवग्रह, ईहा, अनाय, धारणावरणीय), चौबीस (उपरोक्त चारोंको ६ इन्द्रियोंसे युगा करनेसे २४), अट्ठाईस भेद, नत्तीस भेद, अट्ठा-लीस भेद, १४४ भेद, १४८ भेद, १६३ भेद, २४८ भेद, ३३६ भेद, और ३८४ भेद ज्ञातव्य हैं (विशेष देखा मतिज्ञान/१)

घ. १२/४.२.१६.४/४०१/१३ मणिणावरणीयपयडीओ - असंखेज्जलोग-मेत्ताओ । = मतिज्ञानावरणकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं ।

म. पु ६/६१/७१ लब्धवोधिर्मतिज्ञानक्षयोपशमनावृत्त ॥७१॥ = मतिज्ञानके क्षयोपशमसे युक्त होकर आत्मज्ञान प्राप्त कर लिया ।

प. घ. १४/०७.८५६.८५६ (स्वानुभूत्यावरण कर्म) ।

३. श्रुतज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

प. ख. १३/४.४/४४.४८.२४७ २६० सुदणावरणीयस्स कम्मस्स सखे-ज्जाओ पयडीओ ॥४॥ जावदियाणि अक्खराणि अक्खरसंजोगा वा ॥४॥ तस्सेव सुदणावरणीयस्स कम्मस्स वीसदिविधा परवणा कायव्वा भवदि ॥४०॥ पञ्चयावरणीयं पञ्चयसमासावरणीयं अक्ख-रावरणीयं अक्खरसमासावरणीयं पदावरणीयं पदसमासावरणीयं सधादावरणीयं सधादसमासावरणीयं पडिवत्तिआवरणीयं पडिवत्ति-समासावरणीयं अणियोगादारावरणीयं अणियोगादारासमासावरणीयं पाहुडपाहुडारणीयं पाहुडपाहुडसमासावरणीयं पाहुडारणीयं पाहुड-समासावरणीयं वत्थुआवरणीयं वत्थुसमासावरणीयं पुव्वावरणीयं पुव्वसमासावरणीयं ॥४८॥ = श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी संख्यात प्रक-ृतियाँ हैं ॥४॥ जितने अक्षर हैं और जितने अक्षर संयोग हैं (दे०

अक्षर) उतनी श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी प्रकृतियाँ हैं ॥४॥ उसी श्रुत-ज्ञानावरणीयकी २० प्रकारकी प्ररूपणा करनी चाहिए ॥४०॥ पर्याया - वरणीय, पर्यायसमासावरणीय, अक्षरावरणीय, अक्षरसमासावरणीय, पदावरणीय, पदसमासावरणीय, सधातावरणीय, सधातसमासावर-णीय, प्रतिपत्ति आवरणीय, प्रतिपत्ति समासावरणीय, अनुयोगद्वारा-वरणीय, अनुयोगद्वारासमासावरणीय, प्राभूतप्राभूतावरणीय, प्राभूत-प्राभूतसमासावरणीय, प्राभूतावरणीय, प्राभूतसमासावरणीय, वस्तु-आवरणीय, वस्तुसमासावरणीय, पूर्वावरणीय, पूर्वसमासावरणीय, ये श्रुतज्ञानावरणके २० भेद हैं ।

घ. १२/४.२.१६.४/४०२/२ सुदणावरणीयपयडीओ असंखेज्जलोग-मेत्ताओ । = श्रुतज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं ।

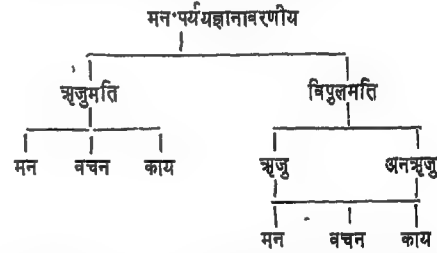
४ अवधिज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेद

ष. ख. १३/४.४/सू. ५२/२८६ ओहिणाणावरणीयस्स कम्मस्स असंखे-ज्जाओ पयडीओ ॥५॥

घ. १३/४.५.५२/२८६/२२ असंखेज्जआओ त्ति कुदोवग्गम्मे । आवरणिज्जस्स ओहिणाणस्स असंखेज्जविपप्पत्ताओ । = अवधिज्ञानावरण कर्मकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं ॥५॥ प्रश्न—असंख्यात हैं, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है, उत्तर—क्योंकि, आवरणीय अवधिज्ञानके असंख्यात विकल्प हैं । (विशेष दे० अवधिज्ञानके भेद) घ १२/४.२.१६.४ /४०१/११)

५. मनःपर्ययज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेदः—

ष. खं. १३/४.४/सू. ६०-६२, ७०/३२८-३२९, ३३० ।



घ. १२/४.२.१६.४/४०२/३ मणपञ्चगणवारणीयपयडीओ असंखेज्ज-कप्पमेत्ताओ । = मनःपर्ययज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात कल्पमात्र हैं ।

४. केवलज्ञानावरणकी एक ही प्रकृति है

ष. खं १२/४.४/सू. ८०/३४५ केवलगाणावरणीयस्स कम्मस्स एया चैव पयडी ॥८०॥ = केवलज्ञानावरणीय कर्मकी एक ही प्रकृति है ।

५. ज्ञानावरण व दर्शनावरणके बन्ध योग्य परिणाम

दे० वचन । १—(अम्यात्थान आदि वचनोसे ज्ञानावरणीयकी वेदना होती है ।

त. सू ६/१० तत्त्वोपनिहवमात्सर्यान्तरायासादनोपधाता ज्ञानदर्शना-वरणयो ॥१०॥

स. सि/६/१०/३२८/५ एतेन ज्ञानदर्शनवत्सु तत्साधनेषु च प्रदोषादयो योज्या । तस्मिन्निमित्तात् । ज्ञानविषयाः प्रदोषादयो ज्ञानावरणस्य । दर्शनविषयाः प्रदोषादयो दर्शनावरणस्येति । = ज्ञान और दर्शनके विषयमें ^१प्रदोष, ^२निहव, ^३मात्सर्य, ^४अन्तराय, ^५आसादन और ^६उपधात य ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आस्रव हैं ॥१०॥ ज्ञान और दर्शनवालोके विषयमें तथा उनके साधनोंके विषयमें प्रदोषादिकी योजना करनी चाहिए, क्योंकि ये उनके निमित्तसे होते हैं । अथवा ज्ञान सम्बन्धी प्रदोषादिक ज्ञानावरणके आस्रव हैं और दर्शन सम्बन्धी प्रदोषादिक दर्शनावरणके आस्रव हैं । (गो. क./सू./८००/१७६)

रा. वा. ६/१०/२०/५१६/१० अपि च, आचार्योंपाध्यायप्रत्यनीकत्वअका-
लाध्ययन-प्रज्ञाभाव-अ-पासासत्य-अनादरार्थ-प्रावण-तीर्थोपरोध-
बहुश्रुतगर्व-मिथ्योपदेश-बहुश्रुतावमान-स्वपक्षपरिग्रहपण्डितत्वस्व-
पक्षपरित्याग-अनद्वयप्रलाप-उत्सृज्यवाद-साध्यपूर्वकज्ञानाधिगमशरत्त्र-
विकल्प-प्राणातिपातादय ज्ञानावरणस्यासत्त्वाः । दर्शनमात्स-
र्यान्तराय-नेत्रोत्पादनेन्द्रियप्रत्यनीकत्व-दृष्टिगौरव-आयतत्वापिता-
दिवागयनालस्य-नास्तिक्यपरिग्रह-सम्यग्दृष्टिसदृश-कुतूहलप्रशंसा,
प्राणव्यपरोपण-यतिजनजुगुप्सादयो दर्शनावरणस्यासत्त्वाः, इत्यस्ति
आसत्त्वभेदः । = (उपरोक्तमे अतिरिक्त और भी ज्ञानावरण व दर्शना-
वरणके कुछ आसत्त्वोंका निर्देश निम्न प्रकार है । ७. आचार्य और
उपाध्यायके प्रति कृत चेतना; ८. अकाल अध्ययन; ९. अग्रज्ञा; १०
अभ्यासमें आसत्त्व; ११. अनादरसे अर्थ सुनना; १२. तीर्थोपरोध
अर्थात् दिव्यध्वनिके समय स्वयं व्याख्या करने लगना; १३. बहुश्रुत-
पनेका गर्व; १४. मिथ्योपदेश; बहुश्रुतका अपमान करना; १५.
स्वपक्षका दुराग्रह, १६. दुराग्रहवश असम्बद्ध प्रलाप करना; १७. सूत्र-
विरुद्ध बोलना, १८. असिद्धमे ज्ञानप्राप्ति १९. शास्त्रविक्रम, और २०
हिंसा आदि ज्ञानावरणके आसत्त्वके कारण है । ७. दर्शनमात्सर्य, ८.
दर्शन अन्तराय, ९. आँवें फोड़ना, १०. रन्ध्रियोंके विपरीत प्रवृत्ति,
११ दृष्टिका गर्व; १२. दीर्घनिद्रा, १३. दिनमें सोना, १४. आलस्य,
१५. नास्तिकता; १६. सम्यग्दृष्टिमें दूषण लगाना, १७. कुतूहलकी
प्रशंसा, १८. हिंसा; और १९. यतिजनके प्रति स्तानिके भाव आदि
भी दर्शनावरणोंके आसत्त्वके कारण हैं । इस प्रकार इन दोनोंके
आसत्त्वमें भेद भी है । (त. सा. १/१३-१६) ।

* ज्ञानावरण प्रकृतिकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणा

—दे० वह वह नाम

* ज्ञानावरणका सर्व व देशघातीपनः—दे० अनुभाष

२. ज्ञानावरणीय विषयक शंका-समाधान

१. ज्ञानावरणको ज्ञान विनाशक कहे तो ?

ध. ६/१.६-१.५/६/६ पाणनिपासयमिदि किण्व उच्चदे । ण, जीवसत्त्व-
पाण पाणदसणं विणासाभावा । विणासे वा जीवस्स वि विणासो
होच्च, सत्त्वणरहियसत्त्वानुवत्तमा । पाणस्स विणासाभावे सव्व-
जीवाण पाणदित्तं पसज्जदे चे, होदु पाण विरोहाभावा, अक्षरस्स
अणतभाओ पिच्चुवाडियओ इदि सुत्ताणुक्कन्तागे वा । ण सत्त्वाव-
यवेहि पाणस्सुवत्तं भो हदु त्ति वोत् जुत्तं, आवरिदणणभाणमुवत्त-
भविरोहा । = प्रश्न—‘ज्ञानावरण’ नामके स्थानपर ‘ज्ञानविनाशक’
ऐसा नाम क्यों नहीं कहा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवके लक्षणस्वरूप
ज्ञान और दर्शनका विनाश नहीं होता है । यदि ज्ञान और दर्शनका
विनाश माना जाये, तो जीवका भी विनाश हो जायेगा, क्योंकि,
लक्षणसे रहित लक्ष्य पाया नहीं जाता । प्रश्न—ज्ञानका विनाश नहीं
माननेपर सभी जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व प्राप्त होता है । उत्तर—
ज्ञानका विनाश नहीं माननेपर यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व
प्राप्त होता है तो होने दो, उसमें कोई विरोध नहीं है । अथवा
‘अक्षरका अनन्तर्वा भाग ज्ञान नित्य उद्घाटित रहता है’ इस सूत्रके
अनुकूल होनेसे सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है । प्रश्न—तो
फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञानका उपलम्भ होना चाहिए (होन
ज्ञानका नहीं) । उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण
किये गये ज्ञानके भागोंका उपलम्भ माननेमें विरोध आता है ।

२. ज्ञानावरण कर्म सदभूतज्ञानांशका आवरण करता है

या असदभूतका

रा. वा. ८/६/४-६/५११/४ इदिमिह संप्रधार्यम्—सता मत्यादीना कर्म

आवरणं भवेत्, असता वेति । किं चात यत्ति सताम्, परिप्राप्तात्म-
लाभत्वात् सत्त्वादेव आवृत्तिर्नोपपद्यते । अयसताम्, नन्वावरण-
भावः । न हि खरविषाणवदसदात्रियते । अ न वैष दोषः । किं
कारणम् । आदेशवचनात् ।—द्रव्यायादिदेशेन सतां मत्यादीनामाव-
रणम्, पर्यायादिदेशेनासताम् । ॥ ११ ॥ न कुटोभूतानि मत्यादीनि
कानिचित् सन्ति येषामावरणात् मत्याद्यावरणानाम् आवरणत्वं भवेत्
किन्तु मत्याद्यावरणसन्निधाने आत्मा मत्यादिज्ञानपर्यायैर्नोत्पद्यते
इत्यतो मत्याद्यावरणानाम् आवरणत्वम् । ६११=प्रश्न—कर्म विद्यमान
मत्यादिका आवरण करता है या अविद्यमानका ? यदि विद्यमानका
तो जब वह स्वरूपलाभ करके विद्यमान ही है तो आवरण कैसा ?
और यदि अविद्यमानका तो भी खरविषाणकी तरह उसका आवरण
कैसा ? उत्तर—द्रव्यादिदृष्टिसे सत् और पर्यायदृष्टिसे असत् मति
आदिका आवरण होता है । अथवा मति आदिका कहीं प्रत्यक्षीभूत
देर नहीं लग है जिसको ढक देनेसे मत्यावरण आदि कहे जाते हैं,
किन्तु मत्यावरण आदिके उदयसे आत्माने मति आदि ज्ञान उत्पन्न
नहीं होते इसलिए उन्हें आवरण संज्ञा दी गयी है । (प्रत्याख्याना-
वरणकी भाँति) । (घ. ६/१.६-१.५/३) ।

* आवृत व अनावृत ज्ञानांशोंमें एकत्व कैसे

—दे० ज्ञान/१/४/३ ।

* अव्ययमें केवल व मनःपर्यय ज्ञानावरणका सत्त्व कैसे

—दे० भव्य/३/१ ।

३. सात ज्ञानोंके सात ही आवरण क्यों नहीं

घ. ७/२.१.४४/८७/७ सत्तणं सत्त चैव आवरणणि किण्व होदि
चे । ण, षंणणानवदित्तिणणाणुवत्तमा । यदि अणण—सुदं अणण-
विभ्रं गणमभाओ वि गयि, जहाकमेण आभिणिनोहिय-सुद-
ओहिणाणेषु तेसिस्सम्भावाओ । = प्रश्न—इन सातों ज्ञानोंके साथ
ही आवरण क्यों नहीं ? उत्तर—नहीं होते, क्योंकि, पाँच ज्ञानोंके
अतिरिक्त अन्य कोई ज्ञान पाये नहीं जाते । किन्तु इससे मत्त्वज्ञान,
श्रुताज्ञान और विभगज्ञानका अभाव नहीं हो जाता, क्योंकि, उनका
यथाक्रमसे आधिनिबोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान, और अवधिज्ञानमें
अन्तर्भाव होता है ।

४. ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आक्षेपोंमें समानता कैसे हो सकती है

रा. वा. ७/१०-१२/५१८/४ सन्मत्तम्—तुव्यासत्त्वत्वादनयोरेकत्वं प्राप्नोति,
तुव्यकारणाना हि लोके एकत्वं दृष्टमिति, तन्न, कि कारणम् । तुव्य-
हेतुत्वेऽपि वचनं स्वपक्षस्य साधकमेव परपक्षस्य दूषकमेवेति न
साधकदूषकधर्मयोरेकत्वमिति मतम् । १०१...यस्य तुव्यहेतुकानामेक-
यस्य मृत्पिडादितुव्यहेतुकाना घटशरावादीना नानात्वं व्याहृत्यत
इति दृष्टव्यायात । ११११—आवरणात्पन्तसस्ये केवलसिनि युगपदं केवल-
ज्ञानदर्शनयोः साहचर्यं भास्करे प्रतापप्रकाशसाहचर्यवत् । तत्त्वानयो-
स्तुव्यहेतुत्वं युक्तम् । ११११=प्रश्न—ज्ञानावरण और दर्शनावरणके
आसत्त्वके कारण तुव्य है, अतः दोनोंको एक ही कहना चाहिए,
क्योंकि, जिनके कारण तुव्य होते हैं वे एक देखे जाते हैं । उत्तर—
तुव्य कारण होनेसे कार्यवय सना जाये तो एक हेतुक होनेपर भी
वचन स्वपक्षके ही साधक तथा परपक्षके ही दूषक होते हैं । इस प्रकार
साधक और दूषक दोनों धर्मोंमें एकत्व प्राप्त होता है । एक मिट्टी रूप
कारणसे ही घट घटी शराव शकौरा आदि अनेक कार्योंकी प्रत्यक्ष
सिद्धि है । आवरणके अत्यन्त सक्षय होनेपर केवलज्ञान और केवल-
दर्शन दोनों, सूर्यके प्रताप और प्रकाशकी तरह भगट हो जाते हैं, अतः
इनमें तुव्य कारणोंसे आसत्त्व मानना उचित है ।

ज्ञानी—१. लक्षण

स. सा./धृ/७५ 'कम्मस्स य परिणामं षोकम्मस्स य तहेव परिणामं । ण करेइ एयमादा जो जाणदि सो हवदि णाणी । = जो आत्मा इस कर्मके परिणामको तथा नोकर्मके परिणामको नहीं करता किन्तु जानता है, वह ज्ञानी है ।

आ. अतु/११०-२११ "रसादिराद्यो भाग स्याज्ज्ञानावृत्त्यादिरन्वत" । ज्ञानादयस्तृतीयस्तु ससार्थेन त्रयात्मक" । १२१० भागत्रयमर्थं निर्य-
मात्मानं बन्धवतिनम् । भागद्वयात्पृथक्कर्तुं यो जानाति स तत्त्व-
विद । १२११ = संसारी प्राणीके तीन भाग हैं—सप्रधातुमय शरीर, ज्ञानावरणादि कर्म और ज्ञान । १२१० इन तीन भागोंमें से जो ज्ञानको अन्य दो भागोंसे करकेका विधान जानता है वह तत्त्वज्ञानी है । १२११।

स. सा./प. जयचन्द/१७७-१७८ ज्ञानी शब्द मुख्यतया तीन अपेक्षाओं-
को लेकर प्रवृत्त होता है—(१) प्रथम तो जिसे ज्ञान हो वह ज्ञानी कहलाता है, इस प्रकार सामान्य ज्ञानकी अपेक्षासे सभी जीव ज्ञानी हैं । (२) यदि सम्यग्ज्ञान और मिथ्याज्ञानकी अपेक्षासे विचार किया जाय तो सम्यग्दृष्टिको सम्यग्ज्ञान होता है, इसलिये उस अपेक्षासे वह ज्ञानी है, और मिथ्यादृष्टि अज्ञानी है । (३) सम्पूर्ण ज्ञान और अपूर्णज्ञानकी अपेक्षासे विचार किया जाय तो केवली भगवात् ज्ञानी है और छपस्थ अज्ञानी है ।

* जीवको ज्ञानी कहनेकी विवक्षा—दे० जीव/१/२, ३ ।

* ज्ञानीका विषय—दे० सम्यग्दृष्टि ।

* श्रुतज्ञानी—दे० श्रुतकेवली ।

* ज्ञानीकी धार्मिक क्रियाएँ—दे० मिथ्यादृष्टि/४ ।

ज्ञानेवर—श्रुतकालीन १७६ तीर्थकर । दे० तीर्थकर/१ ।

ज्ञायक—१ ज्ञायक शरीर—दे० निसेप/१ । २ ज्ञेय ज्ञायक सम्बन्ध । दे० सम्बन्ध ।

ज्ञेय—१. ज्ञानमें ज्ञेयोंका आकार । दे० केवलज्ञान/६ । २ ज्ञान ज्ञेय सम्बन्ध । दे० सम्बन्ध ।

ज्ञेयार्थ—१. ज्ञेयार्थ परिणमन क्रिया—दे० परिणमन ।

ग्रन्थ—१. ग्रन्थ सामान्यका लक्षण

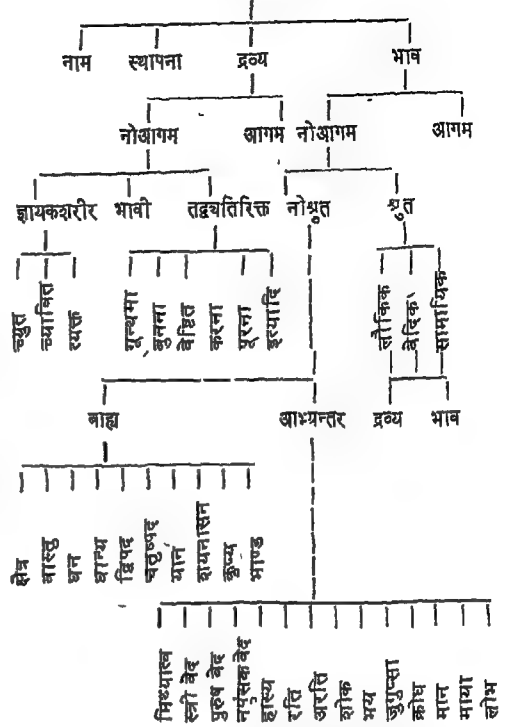
घ. ६/४, १, ६७/२६१/१० "गणहरवैविरहवद्वसुदं गंधो" । = गणघर देवसे रचा गया द्रव्यश्रुत ग्रन्थ कहा जाता है ।

घ. ६/४, १, ६७/३२३/७ ववहरणयं पडुच्च खेत्तादी गंधो, अर्धतुरगंध-
कारणत्वाद्वा । एदस्स परिहरणं गिग्गथत् । गिच्छयणयं पडुच्च मिच्छ-
त्तादी गंधो, कम्मबंधकारणत्वाद्वा । तेसि परिज्ञागो गिग्गथत् ।
= व्यवहार नयकी अपेक्षा क्षेत्रादि ग्रन्थ है, क्योंकि वे अन्यन्तर ग्रन्थके कारण हैं और इनका त्याग करना निर्ग्रन्थता है । निश्चयनयकी अपेक्षा मिथ्यात्वादिक ग्रन्थ है, क्योंकि वे कर्मबन्धके कारण हैं और इनका त्याग करना निर्ग्रन्थता है ।

भ आ / वि / ४३/१४६/२० ग्रन्थन्ति रचयन्ति दीर्घाकुर्वन्ति संसारमिति ग्रन्था । मिथ्यादर्शनं मिथ्याज्ञान असंयम कषाया अशुभयोगत्रयं चेत्यमी परिणामा । = जो संसारको रचते हैं अर्थात् जो संसारको रचना करते हैं, जो संसारको दीर्घकाल तक रहनेवाला करते हैं, उनको ग्रन्थ कहना चाहिए । (तथा)—मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान, असंयम, कषाय, अशुभ मन वचन काय योग, इन परिणामोंको आचार्य ग्रन्थ कहते हैं ।

२. ग्रन्थके भेद-प्रभेद—

घ. ६/४, १, ६७/३२२-३२३ ग्रन्थकृति



(सू. आ./४०७-४०८), (भ. आ./सू./१११-१११६/११२४); (पु. ति. व. ११६ में केवल अन्तर गवाले १४ भेद); (ज्ञानार्णव/१६/४ + ६ में उद्धृत) ।

त. सू./७/२६ क्षेत्रवास्तुहरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यप्रमाणानि-
क्रमा । २६ । = क्षेत्र, वास्तु, हिरण्य, सुवर्ण, धन, धान्य, दासी, दास, कुप्य इन नौके परिमाणका अतिक्रम करना परिग्रह प्रमाणवतके पाँच अतिचार है । (प. प्र./पू./२/४६)

द. पा./टी/१४/११ पर उद्धृत = क्षेत्र वास्तु धन धान्य द्विपद च चतु-
पद । कुप्य भाण्ड हिरण्य च सुवर्ण च बहिर्दश । १ । = क्षेत्र-वास्तु;
धन-धान्य; द्विपद-चतुपद; कुप्य-भाण्ड; हिरण्य-सुवर्ण—ये दश बाह्य
परिग्रह है ।

३. ग्रन्थके भेदोंके लक्षण

घ. ६/४, १, ६७/३२२/१० हस्त्यश्व-तन्त्र-कौटिल्य-वात्सायनादिबोधो
लौकिकभावश्रुतग्रन्थ । द्वादशाङ्गादिबोधो वैदिकभावश्रुतग्रन्थ ।
नैयायिकवैशेषिकलोकयतसाख्यमीमांसकबौद्धादिदर्शनविषयबोधः
सामायिकभावश्रुतग्रन्थ । एदेसि सद्बुधं चाक्षरकवादीणं जा च
गंधरयणा अक्षरकाव्येग्रन्थरचना प्रतिपाद्यविषया सा मुदगंधकदी
णाम । = (नाम स्थापना आदि भेदोंके लक्षणोंके लिए दे० निसेप)—
हाथी, अश्व, तन्त्र, कौटिल्य, अर्थशास्त्र और वात्सायन कामशास्त्र
आदि विषयक ज्ञान लौकिक भावश्रुत ग्रन्थकृति है । द्वादशाङ्गादि
विषयक बोध वैदिक भावश्रुत ग्रन्थकृति है । तथा नैयायिक वैशे-
षिक, लोकयत, साख्य, मीमांसक और बौद्ध इत्यादि दर्शनोको
विषय करनेवाला बोध सामायिक भावश्रुत ग्रन्थकृति है ।
इनकी शब्द सन्दर्भ रूप अक्षरकाव्यों द्वारा प्रतिपाद्य अर्थको विषय
करनेवाली जो ग्रन्थरचना की जाती है । वह श्रुतग्रन्थकृति कही जाती
है । (निसेपो रूप भेदों सम्बन्धी—दे० निसेप) ।

* परिग्रह सम्बन्धी विषय—दे० परिग्रह ।

ग्रन्थसम—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/५/८।

ग्रन्थि—एक ग्रह—दे० ग्रह।

ग्रन्थिम—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/५/९।

ग्रह—१. अठासो ग्रहोंका नाम निर्देश

ति प ७/१५-२२ का भाषार्थ—१. बुध; २. शुक; ३. बृहस्पति; ४. मंगल; ५. शनि; ६. काल; ७. लोहित; ८. कनक, ९. नील, १०. विकाल; ११. केदा (कोश); १२. कवय (कचय); १३. कनक-संस्थान, १४. दुन्दुभक (दुन्दुभि); १५. रक्तनिभ; १६. नीलाभास; १७. अगोक संस्थान; १८. कंस; १९. रूपनिभ (रूपनिर्भास); २०. कंसकवर्ण (कंस वर्ण); २१. शंखपरिणाम; २२. तिलपुच्छ, २३. शलवर्ण, २४. उदकवर्ण (उदय); २५. पंचवर्ण; २६. उरपात; २७. धूमकेतु; २८. तिल; २९. नभ; ३०. क्षारराशि; ३१. विजिष्णु (विजयिष्णु); ३२. सदश; ३३. संधि (शान्ति), ३४. कलेवर; ३५. अभिन्न (अभिन्न सन्धि); ३६. ग्रन्थि; ३७. मानवक (मान); ३८. कालक; ३९. कालकेतु; ४०. नित्य; ४१. जनय; ४२. विषुज्जित; ४३. सिंह; ४४. जलक, ४५. निर्दुल; ४६. काल; ४७. महाकाल; ४८. रुद्र; ४९. महारुद्र; ५०. सन्तान; ५१. बिपुल; ५२. संभव, ५३. स्वार्थी; ५४. क्षेम (क्षेमकर); ५५. चन्द्र, ५६. निर्मन्त्र, ५७. ज्योतिष्माण; ५८. दिशस स्थित (दिशा); ५९. विरत (विरज), ६०. वीतगोक; ६१. निश्चल; ६२. प्रलम्ब; ६३. भास्वर; ६४. स्वयंप्रभ, ६५. विजय; ६६. वैजयन्त, ६७. सीमंकर; ६८. अपराजित; ६९. जयन्त, ७०. विमान; ७१. अभयंकर, ७२. विकस; ७३. काष्ठी (करिकाष्ठ); ७४. विकट; ७५. कज्जलो; ७६. अग्निज्वाला; ७७. जगोक; ७८. केतु, ७९. क्षीररस; ८०. जव, ८१. प्रवण; ८२. जलकेतु; ८३. केतु (राहु); ८४. अंतरह; ८५. एकसंस्थान, ८६. अरव; ८७. भावग्रह; ८८. महाग्रह, इस प्रकार ये ८८ ग्रहोंके नाम हैं।

नोट—त्रैकेटमें दिए गए नामों त्रिनोक सारकी अपेक्षा हैं। नं १७, २६; ३८, ३९; ४४, ४९; ४७; ७७ ये नौ नाम त्रि-सामें नहीं हैं। इनके स्थानपर अन्य नौ नाम दिये हैं—अश्वस्थान; धूम; अशु, चतुषाढ, वस्तुन; त्रस्त, एकजटी; प्रवण; (त्रि. सा ३६३-३७०)

* ग्रहोंकी संख्या व उनका लोकमें अवस्थान—
(दे० ज्योतिषी)।

ग्रहण—१. ज्ञानके अर्थमें—

रा. वा. १/१/१/३/२६ आहितमात्रमासकृतं परिगृहीतम् इत्यनर्थान्तरम्।
=आहित, आत्मसाद किया गया या परिगृहीत ये एकार्थवाची हैं।

२. इन्द्रियके अर्थमें

रा वा २/२/१६/१२२/२५ यान्यमूनि ग्रहणानि पूर्वकृतकर्मनिर्वर्तितानि हिरुवृत्तस्वभावसामर्थ्यजनितभेदानि रूपरसगन्धस्पर्शशब्दग्राहकाणि चक्षुरसनघ्राणत्वक्श्रोत्राणि। =जो यह पूर्वकृतकर्मसे निर्मित, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श व शब्दको ग्रहण करनेवाली, चक्षु रसन घ्राण त्वक् और श्रोत्र रूप 'ग्रहणानि' अर्थात् इन्द्रियाँ हैं।

३. सूर्य व चन्द्र ग्रहणके अर्थमें

त्रि. सा. ३३६/भाषा टीका—राहु तो चन्द्रमाको आच्छादे है और केतु सूर्यको आच्छादे है, याहीका नाम ग्रहण कहिए है। विशेष दे० ज्योतिषी/२/८।

* ग्रहण के अवसर पर स्वाध्याय करनेका निषेध—

—दे० स्वाध्याय/२।

ग्रहावती—पूर्व विदेहकी एक विभंगा नदी—दे० लोक/७।

ग्राम—(ति. प ७/१३६८), वडपरिवेडो गामो । =वृत्ति (वाड़) ने वेष्टित ग्राम होता है। (घ १३/५.५.६४/३२६/२) (त्रि सा/६६६)।

म. पु. १६/१६४-१६६ ग्रामवृत्तिपरिक्षेपमात्रा स्थूलचिता ग्रिया। शुद्ध-कपकभूयिष्ठाः सारामा. सजलाशया । १६६१ ग्रामा कुनशतेनेष्टो निवृष्ट नमधिष्ठित । परस्तत्पक्षगत्या स्यात् मुसमृष्टकृषीवल १६६५ क्रोत्र-द्विकोशसीमानो ग्रामा. स्थुरधमोत्तमा । सपत्तसत्यमुत्तेत्रा प्रभूत-यवमोडका १६६६ =जिसमें वाडसे घिरे हुए घर हों, जिसमें अधिकतर शुद्ध और किसान लोग रहते हों, तथा जो बगीचा और तालाबोंसे सहित हों, उन्हें ग्राम कहते हैं। १६६४ जिसमें लौ वर हों उसे छोटा गाँव तथा जिसमें ५०० घर हों और जिसके किसान घन-सम्पन्न हों उसे बड़ा गाँव कहते हैं १६६५ छोटे गाँवकी सीमा एक कोसकी और बड़े गाँवकी सीमा दो कोसकी होती है १६६६।

ग्राम—(ह. पु ११/१२१) सहस्रस्थि कवलौ । =१००० चान्नोंका एक कवल होता है। (घ. १३/५.४.२६/५६/६)।

* स्वस्थ मनुष्योंके आहारमें ग्रासोंका प्रमाण

—दे० आहार/१/४।

ग्राह्य—१. ग्राह्य ग्राहक संबंध—दे० संबंध । २. ग्राह्य वर्णना—
(दे० वर्णना)।

ग्रीवावनमन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रीवोन्नमन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रैवेयक—कषपातीत स्वर्गका एक भेद—दे० स्मर्ग/१.५।

रा. वा. ४/१६/२/२० लोकपुरुषस्य ग्रीवास्थानोयत्पात् ग्रीवा, ग्रीवासु भगानि ग्रैवेयकाणि विमानानि, तत्साहचर्यात् इन्द्रा अपि ग्रैवेयका ।
=लोक पुरुषके ग्रीवाकी तरह ग्रैवेयक हैं। जो ग्रीवामें स्थित हों वे ग्रैवेयक विमान हैं। उनके साहचर्यसे वहाँके इन्द्र भी ग्रैवेयक हैं।

ग्लान—(स. सि. १/१४/४४७/८) रुजाविन्निष्ठगरीरो ग्लान् । =रोग प्रादिने क्रान्त शरीरवाला ग्लान कहनाता है। (रा. वा. १/१२४/७/६२३/१६) (चा. सा १/१४/१३)।

ग्लानि—१. घृणा या ग्लानिका निषेध—दे० निर्वाचिकिता । २. मोक्ष-मार्गमें जुगुप्साकी कथंचित इष्टता अनिष्टता—दे० सूतक।

[घ]

घट—चाँये नरकका ७वाँ पटल—दे० नरक/१।

घटिका—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घडी या नाडी)
—दे० गणित/II/१।

घड़ी—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घटिका या नाडी)
—दे० गणित/II/१।

घन—Cube अर्थात् किसी राशिको तीन बार परस्पर गुणना।

घनधारा— १. घनधारा. २. द्विरूप घनधारा, ३. घनमातृकाधारा, ४. द्विरूप घनवाचनधारा—दे० गणित/II/५।

घन प्रायोगिक शब्द—(दे० शब्द)।

घनफल—(ज. प. प्र १०६) Volume —दे० गणित/II/७।

घनफल निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/II/७।

घनमूल—Cube root—दे० गणित गणि/II/७। (ज. प्र. प्र. १०६; (घ. ५/प्र. २७)।

धनलोक—Volume of Universe (दे० गणित/II/३) (दे० प्रमाण/६) (ज. प्र./प्र. १०६)।

धनवात—Atmosphere—दे० वातवलय (ज. प्र./प्र. १०६)।

धनांगुल—(अंगुल)^३—दे० गणित/II/१।

धनाकार—Cube (ज. प्र./प्र. १०६)।

धनाधन—द्विरूप धनाधनधारा—दे० गणित II/१।

धनोदधि वात—दे० वातवलय।

धम्मा—प्रथम नरककी पृथिवी—दे० रत्नप्रभा।

घाटा—चौथे नरकका ईठा पटल—दे० नरक/५।

घात—१ दूसरे नरकका ५वाँ पटल—दे० नरक/५। २ परस्पर गुणा करना—दे० गणित/II/१/५। ३ घात निकासना=Raising of numbers to given Powers घ/पु ५/प्र २७।

* अनुभाग व स्थिति काण्डक घात—दे० अपकर्षण/४।

घातकृष्टि—दे० कृष्टि।

घातांक—Theory of indices या Powers, (घ./पु ५/प्र. २७) विशेष दे० गणित/II/१।

घातायुष्क—दे० मिथ्यादृष्टि।

घाती—१ घाती, देशवाती व सर्वघाती प्रकृतियों—दे० अनुभाग। २ देश व सर्वघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक।

घुदुक—(पा. पु./सर्ग/श्लो.)। विद्याधर कन्या हिडिम्बासे भीमका पुत्र था (१४/५१-६६) महाभारत युद्धमें अश्वत्थामा द्वारा मारा गया (२०/२१८-२१)।

घृणा—घृणा करनेका निषेध—दे० निर्विचिकित्सा। मोक्षमार्गमें जुगुप्सा भावकी कथ चिद इष्टता अनिष्टता—दे० सुतक।

घृतवर—१. मध्यलोकका दूठाई द्वीप व सागर दे० लोक/५। २. उत्तर घृतवरद्वीपका अधिपति व्यंतर देव—दे० व्यंतर/४।

घृतलावी—दे० ऋद्धि/१।

घोटकपाद—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

घोटमान—दे० धोलमान।

घोर गुण ब्रह्मचर्य—दे० ऋद्धि/४।

घोर तप—दे० ऋद्धि/४।

घोर पराक्रम—दे० ऋद्धि/४।

घोलमान—हानि वृद्धि सहित अनवस्थित, भावका नाम धोलमान है—विशेष देखो धोलमान योगस्थान—दे० योग/५, और गुणित क्षपित धोलमान कर्माधिक (क्षपित)।

घोष—घ १३/५, ६, ६३/३३६/२ घोषो नाम व्रज। = घोषका अर्थ व्रज है।

म. पु./१६/१०६ तथा घोषकरादीनामपि लक्ष्म विकल्पताम्।—इसी प्रकार घोष तथा आकर आदिके लक्षणकी भी कल्पना कर लेनी चाहिए, अर्थात् जहाँ पर बहुत घोष (अहीर) रहते हैं उसे (उस ग्राम को) घोष कहते हैं।

घोष प्रायोगिक शब्द—दे० शब्द।

घोषसम द्रव्यनिक्षेप—दे० निक्षेप/५/८।

घनत—गणितकी गुणकार विधिमें गुण्यको गुणकार द्वारा घनत किया कहा जाता है—दे० गणित/II/१/५।

घ्राण—दे० इन्द्रिय/१।

[च]

चंचत—सौधर्म स्वर्गका ११ वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५।

चंड—ई० पू० ३ का एक प्राकृत विद्वान् जिन्होंने 'प्राकृत लक्षण' नाम-का एक प्राकृत व्याकरण लिखा है। (घ. प्र. ११८)।

चंडवेगा—भरत क्षेत्रके वरुण पर्वतपर स्थित एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चंडशासन—(म. पु./६०/५२-५३) मलय देशका राजा था। एक समय पौदनपुरके राजा वसुधेनसे मिलने गया, तब वहाँ उसकी रानी-पर मोहित होकर उसे हर ले गया।

चंद—अपर विदेहस्थ देवमाल बक्षारका कूट व देव—दे० लोक/७।

चंदन कथा—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१६६६) द्वारा रचित। संस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ।

चंदन षष्ठी व्रत—६ वर्ष तक प्रतिवर्ष भाद्रपद कृष्णा ६ को उपवास करे। उस दिन तीन काल नमस्कार मंत्रका जाप्य करे। श्वेताम्बरोंकी अपेक्षा उस दिन उपवासकी बजाय 'चन्दन चर्चित भोजन किया जाता है। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. २६, १२६) (किशन सिंह क्रिया कोश) (नवल साहकृत वर्धमान पुराण)।

चंदना—(म. पु./७५/श्लोक नं.)—पूर्वभवन नं० ३ में सोमिला ब्राह्मणी थी ७३। पूर्वभवन नं० २ में कनकलता नामकी राजपुत्री थी १८३। पूर्वभवन नं० १ में पद्मलता नामकी राजपुत्री थी १८५। वर्तमान-भवन में चन्दना नामकी राजपुत्री हुई १७०। = वर्तमान भवन में राजा चैतकी पुत्री थी, एक विद्याधर कामसे पीड़ित होकर उसे हर ले गया और अपनी स्त्रीके भयसे महा अटवीमें उसे छोड़ दिया। किसी भीलने उसे वहाँसे उठाकर एक सेठको दे दी। सेठकी स्त्री उससे शक्ति होकर उसे काँजी मिश्रित कोदोंका आहार देने लगी। एक समय भगवान् महावीर सौभाग्यसे चयके लिए आये, तब चन्दनाने उनको कोदोंका ही आहार दे दिया, जिसके प्रतापसे उसके सर्व बन्धन टूट गये तथा वह सर्वांगमुन्मत्त हो गयी। (म. पु./७४/३३८-३४७)। तथा (म. पु./७५/६-७, ३५-७०) (म. पु./७५/श्लो. नं.)—स्त्रीलिंग छेदकर अगले भवमें अच्युत स्वर्गमें देव हुआ १७७। वहाँसे चयकर मनुष्य भव-धारण कर मोक्ष पाएगा १७७ (ह. पु./२/७०)।

चंद्र—१. अपर विदेहस्थ देवमाल बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव, —(दे० लोक/७) २. सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि वनोंके उत्तरभागमें स्थित कुबेरका भवन व गुफा—दे० लोक/७, ३. रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७, ४. सौधर्म स्वर्गका ३रा पटल—दे० स्वर्ग/५, ५. दक्षिण अरुणवरद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४, ६. एक ग्रह। दे० ग्रह।

२. चन्द्रग्रह सम्बन्धी विषय—दे० ज्योतिषी।

चंद्रकल्याणक व्रत—दे० कल्याणक व्रत।

चंद्रकीर्ति—१. नन्दिसप्तके देशोद्यगणकी गुर्विलोके अनुसार आप मल्लभारदेवके शिष्य और दिवाकर नन्दिके गुरु थे। समय—वि ११००-११३० (ई० १०४३-१०७३)—दे० इतिहास/५/१४। २. वि

१६१४ (ई० १५६७) के एक भट्टारक थे जिन्होंने आदिपुराण, पद्मपुराण और पार्श्वपुराण लिखे हैं—(म.पु./प्र.२०/५० पन्नालाल)।

चंद्रगिरि—श्रवणवेलगोलामें दो पर्वत स्थित हैं—एक विन्ध्य और दूसरा चन्द्रगिरि। इस पर्वतपर आचार्य भद्रबाहु द्वितीय और उनके शिष्य चन्द्रगुप्त (सम्राट्) की समाधि हुई थी।

चंद्रगुप्त—चन्द्रगुप्त मौर्य मालवादेशके राजा थे। उज्जैनी राजधानी थी। इन्होंने राजा धनानन्दको युद्धमें परास्त करके नन्दवंशका नाश तथा मौर्य राज्यकी स्थापना की थी। (भद्रबाहु चरित्र/३/८) के अनुसार आप पंचम श्रुतकेवली भद्रबाहुस्वामी प्रथम (बी.नि. १६२) के शिष्य थे। १२ वर्षके दुर्भिक्षमें जब भद्रबाहु स्वामी उज्जैनी छोड़कर दक्षिणकी ओर जाने लगे तो आप भी उनसे दीक्षित होकर उनके साथ ही चले गये। वहाँ श्रवणवेलगोला ग्रामके चन्द्रगिरि पर्वतपर दोनोंकी समाधि हुई थी। श्रवणवेलगोलाके शिलालेख नं० ६४ (वि. प. लं. २/प्र. ४ (H.L. Jain) के अनुसार गौतम गणधरको आदि लेकर भद्रबाहु तक हो जानेके पश्चात् उनके शिष्य चन्द्रगुप्त हुए और उन्होंने अन्वयमें पचानन्द (कुन्धकुन्ध) आदि आचार्य हुए हैं। उपरोक्त मान्यताके अनुसार आपका राज्य बहुत अल्पकाल रहा। मौर्यवंशके कालके अनुसार इनका समय जैनमान्यतामें बी. नि. १५१-१६२ (ई० पू० ३७१-३६४) आता है। दे० इतिहास/३/१ वर्तमान भारतीय इतिहासके अनुसार इनका काल ई० पू० ३२२-२६८ बताया जाता है। इसके अनुसार उन्होंने ई० पू० ३२२ में ही धनानन्दसे मगधका राज्य छोला था। ई० पू० ३०५ में इन्होंने पञ्जाबमें स्थित यूनानी सूबेदार (सिकन्दरके सेनापति) सिलोकसको परास्त करके उसकी कन्यासे विवाह किया था। इनका पुत्र 'सम्प्रति' था।

नोट—उपरोक्त दोनों मान्यताओंको मान्य उनके समयकी किसी भी प्रकार सगति नहीं बैठती है।

चंद्रगुप्त २—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह गुप्तवंशका सर्वप्रथम राजा था, जिसने गुप्तोंकी भित्तरी हुई शक्तिको समेटकर ई० ३२० में भारतमें एकछत्र राज्यकी स्थापना की थी। इसका विवाह लिच्छवि नामकी एक प्रबल जातिकी कन्यासे हुआ था। इसने गुप्त शासनकी स्थापनाके उपलक्ष्यमें गुप्त संवत् (ई० ३२०) में प्रचलित किया था। जैन हितैषी भाग १३ अंक १२ में प्रकाशित श्री के० नी० पाठके "गुप्तराजाओंका काल, मिहिरकुल व क्की" नामके लेखके अनुसार वि. ४६३ (ई० ४५०) में कुमारगुप्त राज्य करता था और उस समय गुप्त संवत् ११७ था। तदनुसार इनका समय बी. नि. ८४६-८४६ ई० ३२०-३३० होता है। विशेष—दे० इतिहास/२/१।

चंद्रगुप्त ३—मगध देशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह गुप्तवंशका तीसरा पराक्रमी राजा था। इसका दूसरा नाम विक्रमादित्य भी था। यह विद्वानोंका बड़ा सरकार करता था। भारतका प्रसिद्ध कवि कालिदास इसीके दरबारका एक रत्न था। समय—बी. नि. ६०१-६३६ (ई० ३७५-४१३)—दे० इतिहास/३/१।

चंद्रद्रुह—उत्तरकुर्कके दस द्रुहोंमेंसे दोका नाम चन्द्र है—दे० लोक/७

चंद्रनंदि—भगवती आराधनाकार शिवार्थके गुरु बलदेव सूरिके भी गुरु थे। आपका अपर नाम कर्मप्रकृताचार्य था। तदनुसार आपका समय ई० श० १ का प्रारम्भ आता है (भ.आ./प्र.१६/प्रिमी जी.)।

चंद्रनखा—(प.पु./७/२२४) रत्नप्रवाकी पुत्री और रावणकी बहन थी। (प.पु./७/२३३) खरदूषणकी स्त्री थी। (प.पु./७/६५) रावणकी मृत्युपर दीक्षा धारण कर ली।

चंद्रपर्वत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चंद्रपुर—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चंद्रप्रतिमि—१. अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुतज्ञान III; २. आ० अमितागति (ई० ६६३-१०२१) द्वारा रचित सरस्वत छन्दबद्ध एक ग्रन्थ जिसमें चन्द्रमाका स्वस्व व उसकी गति अगति का वर्णन है।

चंद्रप्रभ—आप जयसिंह मूरिके शिष्य थे। आपने प्रमेयरत्नकोष (न्यायका ग्रन्थ) और दर्शन शुद्धि (सम्यक्त्व प्रकरण) ये दो ग्रन्थ लिखे हैं। समय ई० ११०२—(न्यायावतार/प्र.४/ सतीशचन्द्र विद्याभूषण)।

चंद्रप्रभ चरित्र—१. आ. वीरनन्दि सं. २ (ई० अ. १०-११) रचित सरस्वत छन्दबद्ध ग्रन्थ। २. आ. श्रीधर (ई० श० १४) की प्राकृत छन्दबद्ध रचना। ३. आ. शुभचन्द्र (ई० १६१६-१६४६) की संस्कृत छन्दबद्ध रचना।

चंद्रप्रभु—(म.पु./५४/श्लोक नं.) पूर्वभवं नं० ७ में पुष्करद्वीप पूर्वमेरु के पश्चिममें सुगन्धि देशके श्रीवर्मा नामके राजा थे। ७३-७६। पूर्वभवं नं० ६ में श्रीप्रभ विमानमें श्रीधर नामक देव हुए। ८२। पूर्वभवं नं० ५ में धातकीखण्ड द्वीप पूर्वमेरुके भरत क्षेत्रमें अस्त्रादेशस्थ अयोध्याके अजितसेन नामक राजा हुए। ८६-८७। पूर्वभवं नं० ४ में अच्युतेन्द्र हुए। १२२-१२६। पूर्व भव नं० ३ में पूर्वधातकीखण्डमें मंगलावती देशके रत्नसंचय नगरके पद्मानभ नामक राजा हुए। १४३। पूर्व भव नं० २ में वैजयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। १५८-१६२। और वर्तमान भवमें आठवें तीर्थंकर चन्द्रप्रभुनाथ हुए—दे० तीर्थंकर/५।

चंद्रभागा—पञ्जाबकी वर्तमान चिनाब नदी (म.पु./प्र.६०/५. पन्नालाल)।

चंद्रवंश—दे० इतिहास/७/६।

चंद्रशेखर—(पा.पु./१७/श्लोक नं.) विद्यासाक्ष विद्याधरका पुत्र था। १४६। अर्जुनने वनवासके समय इसको हरकर अपना सारथी बनाया था। १३७-३८। तब इसकी सहायतासे विजयार्थपर राजा इन्द्रकी सहायता की थी। १५८।

चंद्रसेन—पंचस्तूप संघकी गुवाविलीके अनुसार आप आर्यनन्दिके गुरु थे। समय—ई० ७४२-७७३। (आ. अनु/प्र. ८/५, N. Up); (सि. वि./प्र. ४२ पं. महेन्द्र), (और भी दे० इतिहास/४/१७)।

चंद्राभ—१. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर। २. लौकान्तिक देशोंकी एक जाति—दे० लौकान्तिक। ३. इनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

चंद्राभ—११वें कुलकर—दे० शलाका पुरुष/६।

चंद्रोदय—आ. प्रभाचन्द्र नं. ३ (ई० ७६३ से पहले) की एक रचना।

चंपा—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर। २. वर्तमान भागलपुर (म.पु./प्र. ४६/५. पन्नालाल)।

चक्र—१. सनत्कुमार स्वर्गका प्रथम पटल—दे० स्वर्ग/५, २. चक्रवर्ती का एक प्रधान रत्न—दे० शलाका पुरुष/२; ३. धर्मचक्र—दे० धर्मचक्र।

चक्रक—बादोका बात करते हुए पुनः-पुनः घूमकर वहीं आ जाना चक्रक दोष है : (श्लो. ना/४/न्या. ४५६/५५५)।

चक्रपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य ४।

चक्रपुरी—अपर विदेहके वन्य क्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे० लोक/७।

चक्रवर्ती—बारह चक्रवर्तियोंका परिचय—दे० शलाकापुरुष/१।

चक्रवान्—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चक्रायुध १—(म. पु./सर्ग/श्लोक नं.)। पूर्वभवन नं. १३ में मगध देशके राजा श्रीपेणकी स्त्री आनन्दिता थी। (६२/४०)। पूर्वभवन नं. १२ में भोजिज आर्य था। (६२/३५७-३५८)। पूर्वभवन नं. ११ में सौधर्म स्वर्गमें विमलप्रभ देव हुआ। (६२/३७६)। पूर्वभवन नं. १० में त्रिपृष्ठ नारायणका पुत्र श्रीविजय हुआ। (६२/१५३)। पूर्वभवन नं. ९ में तेरहवें स्वर्गमें मणिचूलदेव हुआ। (६२/४११)। पूर्वभवन नं. ८ में वत्सकावती देशकी प्रभाकरी नगरीके राजा स्तिमितसागरका पुत्र नारायण 'अनन्तवीर्य' हुआ। (६२/४१४)। पूर्वभवन नं. ७ में रत्नप्रभा नरकमें नारकी हुआ। (६३/२५)। पूर्वभवन नं. ६ में विजयार्धपर गगनबलभनगरके राजा मेघगहनका पुत्र मेघनाद हुआ। (६३/२८-२९)। पूर्वभवन नं. ५ में अच्युत स्वर्गमें प्रतीन्द्र हुआ (६३/३६)। पूर्वभवन नं. ४ में वज्रायुधका पुत्र सहसायुध हुआ। (६३/४४)। पूर्वभवन नं. ३ में अघोमैत्रेयकमें अहमिन्द्र हुआ। (६३/१३८-१४१)। पूर्वभवन नं. २ में पुष्कलावती देशमें पुण्डरीकी नगरीके राजा धनरथका पुत्र दडरथ हुआ। (६३/१४२-१४४)। पूर्वभवन नं. १ में सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ। (६३/३३६-३७)। वर्तमान भवमें राजा विश्वसेनका पुत्र शान्तिनाथ भगवान्‌का सातैला भाई (६३/४१४) हुआ। शान्तिनाथ भगवान्‌के साथ वीक्षा धारण की (६३/४७६)। शान्तिनाथ भगवान्‌के प्रथम प्रधान गणधर बने। (६३/४८६)। अन्तमें मोक्ष प्राप्त किया (६३/५०१)। (म. पु./६३/५०५-५०७) में इनके उपरोक्त सर्व भवोंका युगपत् वर्णन किया है।

चक्रायुध २—(म. पु./५६/श्लोक नं.)—पूर्वभवन नं. ३ में भद्रमित्र सेठ, पूर्वभवन नं. २ में सिंहचन्द्र, पूर्वभवन नं. १ में प्रीतिकर देव था। (३१६)। वर्तमान भवमें जम्बूद्वीपके चक्रधुर नगरका राजा अपराजितका पुत्र हुआ। १२३६। राज्यकी प्राप्ति कर। १२४४। कुछ समय पश्चात् अपने पुत्र रत्नायुधको राज्य दे वीक्षा धारण कर मोक्ष प्राप्त की। १२४५।

चक्रायुध ३—स्व. चिन्तामणिके अनुसार यह इन्द्रायुधका पुत्र था। वत्सराजके पुत्र नागभट्ट द्वि. ने इसको युद्धमें जीतकर इससे कन्नौजका राज्य छीन लिया था। नागभट्ट व इन्द्रायुधके समयके अनुसार इसका समय वि. ८४०-८५७ (ई. ७८३-८००) आता है। (ह. पु./प्र. ५/पं. पन्नालाल)।

चक्रदेवरो—भगवान्‌का ऋषभदेवकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष।

चक्षु—१. चक्षु इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय, २. चक्षुदर्शन—दे० दर्शन/५। ३. चक्षु दर्शनावरण—दे० दर्शनावरण।

चक्षुष्मान्—१. दक्षिण मानुषोत्तर पर्वतका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर। २. अपर पुष्करार्धका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर। ३. आठवें कुलकर—दे० शालाका पुरुष। १।

चतुरंक—घ. १२/४, २, ७, २१४/१७०/६ एव्य असखेजभगवद्दीप-चचारि अको।—असख्यातभाग वृद्धिकी चतुरंक संज्ञा है। (गो. जी/मू./३२५/६८४)।

चतुरिन्द्रिय—१. चतुरिन्द्रिय जीव—दे० इन्द्रिय। २. चतुरिन्द्रिय-जाति नामकर्म—दे० जाति। १।

चतुर्थच्छेद—Number of times that a number can be divided by 4. (घ/५/प्र. २७) विशेष—दे० गणित/II/२।

चतुर्थभक्त—एक उपवास—दे० शोधोपवास। १।

चतुर्दश—१. चतुर्दश गुणस्थान—दे० गुणस्थान; २. चतुर्दश जीव-समास—दे० समास, ३. चतुर्दश पूर्व—दे० श्रुतज्ञान/III/४. चतुर्दश पूर्ववत् अस्ति—दे० अस्ति। १। ५. चतुर्दश पूर्वी—दे० श्रुतकेवली, ६. चतुर्दश मार्गणा—दे० मार्गणा।

चतुर्दशीव्रत—१४ वर्ष पर्यन्त प्रतिमासकी दोनों चतुर्दशियोंको १६ पहरका उपवास करे। लौदके मासों सहित कुल ३४४ उपवास होते हैं। '७७ द्वी अनन्तनाथाय नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (चतुर्दशी व्रत कथा); (व्रत विधान संग्रह/पृ. १२४)।

चतुर्द्वीप—भारतके सीमान्तपर तीन और देश माने जाते हैं—सोदिया, बैक्ट्रिया, सरियाना। भारत सहित यह चारो मिलकर चतुर्द्वीप कहलाते हैं। तहाँ सोदिया तो 'भद्राश्व' द्वीप है; और बैक्ट्रिया, एरियान व उत्तरकुरुमें 'केतुभाल' द्वीप है। (ज प/प्र. १३८/A.N. Up v. H. L. Jam)।

चतुर्भुज—यह जयपुर निवासी थे। वैरागीके नामसे प्रसिद्ध थे। प्रायः लाहौर जाते थे, तब वहाँ कवि खरगसेनसे मिला करते थे। समय—वि. १६८५ (ई १६२८) में लाहौर गये थे। (हि. जैन. साहित्य इतिहास/पृ. १५५/कामता प्रसाद)।

चतुर्भुज समलम्ब—Trapiziam. (ज. प./प्र. १०६)।

चतुर्मास—१. साधुओंके लिए चतुर्मास करनेकी आज्ञा—दे० पाद्य स्थिति कल्प; २. चतुर्मासधारण विधि—दे० कृतिकर्म/४।

चतुर्मुख—

भा. पा./टी./१४६/२६३/१२ चतुर्विध सर्वसम्मानां सन्मुखस्य दृश्यमान-त्वात् सिद्धावस्थायाम् तु सर्वत्रावलोकनशीलत्वात् चतुर्मुखः।—अर्हन्त अवस्थामें तो समवधारणमें सर्व सभाजनोको चारो ही दिशाओंमें उनका मुख दिखाई देता है इसलिए तथा सिद्धावस्थामें सर्वत्र सर्व दिशाओंमें देखनेके स्वभाववाले होनेके कारण भगवान्‌का नाम चतुर्मुख है।

चतुर्मुख—मगधकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह राजा शिशुपालका पुत्र था। बी. नि. १००३ में इसका जन्म हुआ था। ७० वर्षकी कुल आयु थी। ४० वर्ष राज्य किया। अत्यन्त अत्याचारी होनेके कारण कर्षकी कहलाता था। हूणवशी मिहिर कुल ही चतुर्मुख था। समय—बी. नि. १०१३-१०७३ (ई १०७-१४७)।—दे० कर्षकी तथा इतिहास/४/३।

चतुर्मुख देव—अपभ्रंश ग्रन्थ पद्मपचासी और हरिवंश पुराणके कर्ता थे। (म. पु./प्र./२० पं. पन्नालाल)।

चतुर्मुख पूजा—दे० पूजा/१।

चतुर्मुखी—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चतुर्विंशति—१. चतुर्विंशति तीर्थकर (दे० तीर्थकर)। २. चतुर्विंशति पूजा—दे० पूजा, ३. चतुर्विंशति स्तव द्रव्यश्रुतज्ञानका दूसरा अंग बाह्य—दे० श्रुतज्ञान/III। ४. चतुर्विंशति स्तव विधि—दे० भक्ति/३।

चतुःशिर—शिरोनतिके अर्थमें प्रयुक्त होता है—दे० नमस्कार।

चतुष्टय—चतुष्टय नाम चौकड़ीका है। आगममें कई प्रकारसे चौकड़ियाँ प्रसिद्ध हैं—द्रव्यके स्वभावश्रुतस्त्व चतुष्टय, द्रव्यमें विरोधी-धर्मों रूप युग्म चतुष्टय, जीवके ज्ञानादि प्रधान गुणोंकी अनन्त शक्ति व व्यक्ति रूप कारण अनन्त चतुष्टय व कार्य अनन्त चतुष्टय।

१. स्वचतुष्टयके नामनिर्देश

पं. घ/पू./२६३ अथ तद्यथा यदस्ति हि तदेव नास्तीति तच्चतुष्टकं च। द्रव्ये क्षेत्रे च कालेन तथाऽथवाऽपिभावेन। २६३।—द्रव्यके द्वारा, क्षेत्रके द्वारा, कालके द्वारा और भावके द्वारा जो है वह परद्रव्य क्षेत्रादिसे नहीं है, इस प्रकार अस्ति नास्ति आदिका चतुष्टय हो जाता है। और भी दे० श्रुतज्ञान/III में समवायाग।

२. स्वपरचतुष्टयके लक्षण व उनकी योजना विधि

रा. वा. ४/४२/१५/२५४/१५ यदस्ति तत् स्वायत्तद्रव्यक्षेत्रभावरूपेण भवति नेतरेण तस्याप्रस्तुतत्वात् । यथा घटो द्रव्यतः पार्थिवत्वेन, क्षेत्रतया इहव्यतया, कालतो वर्तमानकालसम्बन्धितया, भावतो रक्तत्वादिना, न परायत्तैर्द्रव्यादिभिस्तेषामप्रसक्तत्वात् इति ।... कथम् ।...=जो अस्ति है वह अपने द्रव्य क्षेत्रकाल भावसे ही है, इतर द्रव्यादिसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । जैसे घड़ा पार्थिवरूपसे, इस क्षेत्रसे, वर्तमानकाल या पर्यायरूपसे तथा रक्तादि वर्तमान भावसे है पर अन्यसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । (अर्थात् जलरूपसे, अन्य-क्षेत्रसे, अतीतानागत पर्यायरूप पण्ड कपाल आदिसे तथा श्वेतादि भावसे नहीं है । यहाँ पृथिवी उसका स्व द्रव्य है और जलादि पर द्रव्य, उसका अपना क्षेत्र स्वक्षेत्र है और उससे अतिरिक्त अन्य क्षेत्र पर क्षेत्र, वर्तमान पर्याय स्वकाल है और अतीतानागत पर्याय पर काल, रक्तादि भाव स्वभाव है और श्वेतादि भाव परभाव) । (विशेष देखो 'द्रव्य', 'क्षेत्र', 'काल' व 'भाव') ।

३. स्वपरचतुष्टयकी अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद तथा अस्तित्व नास्तित्व—दे० सप्तभंगो/४ ।

४. स्वकाल और स्वभावमें भिन्नत्व व एकत्व

घ. ६/४.१.२/२७/११ तीदाणागदपज्जायाणं किण्ण भावववएसो । ण, तेसि कालत्तम्भुवगमाजो । = प्रश्न—अतीत और अनागत पर्यायोंकी भाव संज्ञा क्यों नहीं है ? उत्तर—नहीं है, क्योंकि, उन्हें काल स्वीकार किया गया है ।

घ. ६/४.१.३/२१/४ होदु कालपक्खणा एसा, ण भावपक्खणा, कालभावा-णमेयत्तचिरोहादो । ण एस दोसो, अदीदाणागयपज्जाया तीदाणागय-कालो वट्टमाणपज्जया वट्टमाणकालो । तेसि चैव भावसण्णा वि, वर्तमानपर्यायोंपलक्षितं द्रव्य भाव" इति पक्षोऽदंशणादो । तीदाणा-गयकालेहिंतो वट्टमाणकालो भावसण्णदो कालसण्णेण अभिण्णो त्ति काल-भावाणमेयत्ताचिरोहादो । = प्रश्न—यह काल प्ररूपणा भले ही हो, किन्तु भाव प्ररूपणा नहीं हो सकती, क्योंकि, काल और भावकी एकताका विरोध है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अतीत और अनागत पर्याय अतीत अनागत काल हैं, तथा वर्तमान पर्याय वर्तमान काल हैं । उन्होंने पर्यायोंकी ही भाव संज्ञा भी है, क्योंकि 'वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्य भाव है; ऐसा प्रयोग देखा जाता है। अतीत और अनागतकालसे चूँकि भाव संज्ञा बाला वर्तमान कालस्वरूपसे अभिन्न है, अतः काल और भावकी एकतामें कोई विरोध नहीं है ।

५. स्वपर चतुष्टय ग्राहक द्रव्यार्थिक नथ (दे० नव/IV/२) ।

६. युग्मचतुष्टय निर्देश व उनकी योजना विधि—
= दे० अनेकान्त/४, ६ ।

७. कारण व कार्यरूप अनन्त चतुष्टय निर्देश

नि. सा/ता. वृ १५ सहजशुद्धनिश्चयेन अनाद्यनिघनामूर्ततीन्द्रियस्व-भावशुद्धसहजज्ञान-सहजदर्शन-सहजचारित्र-सहजपरमवीतरागमुखात्मक-शुद्धान्तरतत्त्वस्वरूपस्वभावानन्तचतुष्टयस्वरूपेण । साद्यनिघना-मूर्ततीन्द्रियस्वभावशुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानकेवलदर्शनकेवल-मुखकेवलशक्तियुक्तफलरूपानन्तचतुष्टयेन । = सहज शुद्ध निश्चय-नयसे, अनादि-अनन्त, अमूर्त-अतीन्द्रिय स्वभाववाले और शुद्ध ऐसे सहजज्ञान, सहजदर्शन, सहजचारित्र और सहजपरमवीतरागमुखात्मक-शुद्ध अन्त तत्त्वस्वरूप जो स्वभाव अनन्तचतुष्टयका स्वरूप—तथा सादि, अनन्त, अमूर्त, अतीन्द्रियस्वभाववाले शुद्धसद्भूत व्यवहारसे

केवलज्ञान, केवलदर्शन, केवलमुख, केवलशक्तियुक्त फलरूप अनन्त चतुष्टय— ।

८. अनन्त चतुष्टयमें अनन्तत्व कैसे है—दे अनन्त/२ ।

चमकदशमी व्रत—चमक दशमि और चमकाय । जो भोजन नहि तो अन्तराय । (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है । (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०) (नवलसाह कुत वद्ध-मान पुराण) ।

चमत्कार—१. लौकिक चमत्कारोंसे विमोहित होना सम्यग्दर्शनका दोष है—दे० 'अमृददृष्टि' का व्यवहार लक्षण । २. लौकिक चमत्कारों-के प्रति आकर्षित होना लोकमूढता है—दे० मूढता ।

चमर—विजयार्थको उत्तर श्रेणीका एक नगर—के० विद्याधर ।

चमरेन्द्र—(प. पु./सर्ग/श्लोक नं.) शत्रुघ्न द्वारा राजा मधुके मारे जाने पर अपने शूलरत्नको विफल हुआ देख । (६०/३) इसने क्रोध-वश मथुरामें महामारी रोग फैलाया था । (६०/२९) । जो पीछे सप्त ऋषियोंके आगमनके प्रभावसे नष्ट हुआ । (६२/६) ।

चमू—सेनाका एक अंग—दे० सेना ।

चय—(Common difference) (ज. प./प्र. १०६) विशेष देखो गणित/II/६ ।

चयधन—दे० गणित/II/६ ।

चरण—दे० चारित्र ।

चरणसार—आ० पद्मनन्दि (ई० ११६६—१२४३) की एक रचना ।

चरणानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

चरम—१. चरमोत्तम देह

स. सि./२/५३/१०१/४ चरमशब्दोऽन्त्यवाची । उत्तम उत्कृष्टः । चरम-उत्तमो देहो येषा ते चरमोत्तमदेहा । परीतसंसारस्तज्जन्मनिर्वाणार्हा इत्यर्थः । = चरम शब्द अन्त्यवाची । उत्तम शब्दका अर्थ उत्कृष्ट है । जिनका शरीर चरम और उत्तम है वे चरमोत्तम देहवाले कहे जाते हैं । जिनका ससार निकट है अर्थात् उसी भवसे मोक्षको प्राप्त होनेवाले जीव चरमोत्तम देहवाले कहलाते हैं । (रा. वा/२/५३/२/१५७/१५) ।

२. द्विचरम देह

रा. वा. ४/२६/२-५/२४४/२० चरमशब्द उक्तार्थः । द्वौ चरमौ देहौ येषां ते द्विचरमाः, तेषां भावो द्विचरमत्वम् । एतन्मनुष्यदेहद्वयापेक्षमवगन्तव्यम् । विजयादिभ्यः च्युता अप्रतिपत्तिसम्भवत्वा मनुष्येषूत्पद्य-संयममाराध्य पुनर्विजयादिषूत्पद्य च्युता मनुष्यभवमवाप्य सिद्धयति इति द्विचरमदेहत्वम् । कुतः पुनः मनुष्यदेहस्य चरमत्वमिति चेत् । उच्यते । यतो मनुष्यमवाप्य देवनारकतीर्यगोनाः सिध्यन्ति न तेभ्य एवेति मनुष्यदेहेष्व चरमत्वम् । १। स्यान्मत्तम्—एकस्य भवस्य चरमत्वम् अन्यत्वात्, न द्वयोस्ततो द्विचरमत्वमुक्तमिति; तन्न किं कारणम्, औपचारिकत्वात् । येन देहेन साक्षात्मोक्षोऽजाप्यते स मुख्य-चरमः तस्य प्रत्यासन्नो मनुष्यभवः तत्त्वत्यासत्तेश्चरम् इत्युपचर्यते । २। 'स्यान्मत्तम्—विजयादिषु द्विचरमत्वमार्पविरोधि' कुतः । त्रिचर-मत्वात् ।... सर्वार्थसिद्धा' च्युता मनुष्येषूत्पद्य तेनैव भवेन सिध्य-न्तीति, न लौकान्तिकवदेकभविता एवेति विजयादिषु द्विचरमत्व-नार्थविरोधि, कल्पान्तरोत्पत्त्यनपेक्षत्वात्, प्रशंस्येति । ३। = चरम-कार्य कह दिंया गया है अर्थात् अन्तिम । दो अन्तिम देह हों सो द्विचरम है । दो मनुष्य देहोंकी अपेक्षा यहाँ द्विचरमत्व समझना

चाहिए। विजयादि विमानोसे च्युत सम्यक्त्व छूटे मनुष्योमें उत्पन्न हो संयम धार पुनः विजयादि विमानोंमें उत्पन्न हो, वहाँसे चयकर पुनः मनुष्यभव प्राप्त कर मुक्त होते हैं, ऐसा द्विचरम देहत्वका अर्थ है। प्रश्न—मनुष्यदेहेके ही चरमपना कैसे है? उत्तर—क्योंकि तीनों गतिके जीव मनुष्यभवको पाकर ही मुक्त होते हैं, उन उन भवोसे नहीं, इसलिए मनुष्यभवके द्विचरमपना है। प्रश्न—चरम शब्द अन्यवाची है इसलिए एक ही भव चरम हो सकता है दो नहीं, इसलिए द्विचरमत्व कहना युक्त नहीं है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ उपचार-से द्विचरमत्व कहा गया है। चरमके पासमें अन्यवहितपूर्वका मनुष्य-भव भी उपचारसे चरम कहा जा सकता है। प्रश्न—विजयादिकोमें द्विचरमत्व कहनेमें आर्थ विरोध आता है। क्योंकि, उसे त्रिचरमत्व प्राप्त है। उत्तर—सर्वार्थसिद्धिसे च्युत होनेवाले मनुष्य पर्यायमें आते हैं तथा उसी पर्यायसे मोक्ष लाभ करते हैं। विजयादिक देव लौकान्तिकी तरह करते हैं। विजयादिक देव लौकान्तिकी तरह एक-भक्ति नहीं है किन्तु द्विभक्ति हैं। इसके बीचमें यदि कल्पान्तरमें उत्पन्न हुआ है तो उसकी विवक्षा नहीं है।

* चरमदेहीकी उत्पत्ति योग्य काल—दे० मोक्ष/४/३।

चर्चा—१ वीतराम व विजिगीषु कथाके लक्षण—दे० कथा, २ बाद सम्बन्धी चर्चा—दे० वाद। ३, चौथे नरकका चतुर्थ पटल—दे० नरक/५।

चर्चिका—कालका प्रमाण विशेष। अपरनाम अचलात्म व अचलाष्ट—दे० गणित/1/१।

चर्म—चक्रवर्तीका एक रत्न—दे० शालाका पुरुष/२।

चर्मपत्नी—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चर्या—म. पु. ३/१४/१४७-१४८ चर्या तु देवतायां वा मन्त्रसिद्धिचर्यामेव वा। औषधाहारवल्गुचर्या वा न हिंसाभीति चेष्टितम्। १४७। तत्राकाम-कृतेः शुद्धिः प्रायश्चित्तविधीयते। पश्चात्तस्मान्नाल्य सूनौ व्यवस्थाप्य गृहोत्सर्जनम्। १४८।—किसी देवताके लिए, किसी मन्त्रकी सिद्धिके लिए, अथवा किसी औषधि या भोजन बनवानेके लिए मैं किसी जीवकी हिंसा नहीं करूँगा, ऐसी प्रतिज्ञा करना चर्या कहलाती है। १४७। इस प्रतिज्ञामें यदि कभी इच्छा न रहते हुए प्रमादसे दोष लग जावे तो प्रायश्चित्तसे उसकी शुद्धि की जाती है। १४८।

चर्या परिषह—

प. सि/६/६/४२३/४ निराकृतपादावरणस्य परुषशर्कराकण्टकादिव्यघन-जातचरणलेदस्यापि सत पूर्वोचितयानवाहनादिगमनमस्मरतो यथाकालमावश्यकपरिहाणिमास्कन्दतश्चर्यापरिषहसहनमवसेयम्। = जिसका शरीर तपश्चरणादिके कारण अत्यन्त अशक्त हो गया है, जिसने खड़ाऊँ आदिका त्याग कर दिया है, तीक्ष्ण कंकड़ और काँटे आदिके विघनेसे चरणमें खेदके उत्पन्न होनेपर भी पूर्व में भोगे यान और वाहन आदिसे गमन करनेका जो स्मरण नहीं करता है, तथा जो यथाकाल आवश्यकताका परिपूर्ण परिपालन करता है उसके चर्या परिषहजय जानना चाहिए। (रा. वा. ६/६/१४/६१०/१६) (वा. सा. १/१८/१)।

२. चर्या निषधा व शर्या परिषहमें अन्तर

रा. वा. ६/१७/७/६६६/११/ स्थानमत्तम्—चर्यादिना त्रयाणां परीषहाणाम-विशेषादेकत्र नियमाभावादेकस्मिन्त्येकावशिष्टवचनं क्रियते इति, तन्म, किं कारणम्। अतौ परीषहजयाभावात्। यद्यत्र रतिर्नास्ति परीषहजं एवावस्य व्युत्क्रियते। तस्माद्यथोक्तप्रतिज्ञासिद्धिप्राप्त्यै परीषहत्वभावावश्यकपरिणामात्मलाभनिमित्तविचक्षणस्य उत्पत्तिरित्याग-

यादरप्रवृत्त्यर्थमौपेक्षातिकं प्रकरणमुक्तम्। = प्रश्न—चर्या आदि तीन परीषह समान हैं, एक साथ नहीं हो सकतीं, क्योंकि बैठनेमें परीषह आनेपर सो सकता है, सोनेमें परीषह आनेपर चल सकता है, और सहनविधि एक जैसी है, तब इन्हें एक परिषह मान लेना चाहिए। और इस प्रकार २२ की बजाय १६ परीषह कहनी चाहिए। उत्तर—अरति यदि रहती है, तो परीषहज नहीं कहा जा सकता। यदि साधु चर्याकष्टसे उद्विग्न होकर बैठ जाता है या बैठनेसे उद्विग्न होकर लेट जाता है तो परीषह जय कैसे? यदि परीषहको जीतूँगा इस प्रकारकी रुचि नहीं है, तो वह परीषहज नहीं कहा जा सकता। अतः तीनों क्रियाओंके कष्टको जीतना और एकके कष्टके निवारणके लिए दूसरेकी इच्छा न करना ही परीषहजय है।

चर्या आवक—दे० आवक/१।

चल—सम्यग्दर्शनका चल दोष

गो. जी. /जी प्र. १/२५/११/५ में उद्धृत—नानास्मयीविशेषेषु चलतीति चलः स्मृतम्। लसत्कलोलमालासु जलमेकमवस्थितम्। नानास्मयीविशेषेषु आक्षान्त्यमपदायश्रद्धानविकल्पेषु चलतीति चलः स्मृतः। तथा—स्वकारितेऽहं चैतस्यादौ देवोऽयं मेऽन्यकारिते। अन्यस्यायमिति भ्राम्यन् मोहाच्छ्रद्धादोऽपि चेष्टते। = नानाप्रकार अपने ही विशेष कहिए आक्षान्त्यमपदायरूप श्रद्धानेके भेद तिनिविषे जो चली चंचल होइ सो चल कहा है सोई कहिए है। अपना कराय अहंतप्रतिबिम्बादिकविषे यह मेरा देव है ऐसे ममस्वकारि, बहुरि अन्यकारि कराय अहंतप्रतिबिम्बादिकविषे यह अन्यका है ऐसे परका मानकारि भेदरूप करे है ताँ चल कहा है। इहाँ दृष्टान्त कहै है—जैसे नाना प्रकार कल्लोल तरंगनिकी पंक्तिविषे जल एक ही अवस्थित है, तथापि नानारूप होइ चल है तैसें मोह जो सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय ताँ श्रद्धान है सो भ्रमरूप चेष्टा करे है। भावार्थ—जैसे जल तरंगनि-विषे चंचल होइ परन्तु अन्यभावको न भजें, तैसे वेदक सम्यग्दृष्टि अपना वा अन्यका कराय जिनबिम्बादि विषे यह मेरा यह अन्यका इत्यादि विकल्प करे परन्तु अन्य देवादिकको नाहीं भजै है। (अन घ. २/६०-६१/१८३)।

अन घ. २/६१/१८३/पर उद्धृत—कियन्तमपि यत्कालं स्थित्वा चलति तच्चलम्। = जो कुछ कालतक स्थिर रहकर चलायमान हो जाता है उसको चल कहते हैं।

चल शील—

भ. आ. /वी. १/५०/३६/२ बंदर्पकौकुच्याम्या चलशीलः। = बंदर्प और कौकुच्च इन दो प्रकारके वचनोका पुनः पुनः प्रयोग करना चल शीलता है।

चलसंख्या—Variable quantities in the equation $ax^2 + bx + c = 0$ a, b, c are constant and 'x' is variable.

चलितप्रदेश—दे० जीव/५।

चलितरस—दे० मध्याभक्ष्य/२।

चलितायी—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चामुंडराय—माणवके राजा थे। समय—ई० १४२८ (प. प्र. १२१/ A. N. Up.)।

चातुर्मास—दे० वर्षायाम।

चाप—arc या घुनप पृष्ठ।

चामुंडराय—आपका वरू नाम गोमूढ था, और इसीके कारण श्रवणवेलगोलपर इनके द्वारा स्थापित विशालकाय भगवाद् बाहुबली

की प्रतिमाका नाम गोमटेश्वर पड़ गया, और इनकी प्रेरणासे आचार्य नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती द्वारा रचित सिद्धान्त ग्रन्थका नाम भी गोमटेश्वर पड़ गया (गो.क./प्र./६६७-६७९)। आप गंगवंशी राजा राजमल्लके मन्त्री थे, तथा एक महात् योद्धा भी। आप आचार्य अजितसेनके शिष्य थे तथा स्वयं बड़े सिद्धान्तवेत्ता थे। पीछेसे आ. नेमिचन्द्रके भी शिष्य रहे हैं। इन्हींके निमित्त गोमटेश्वर ग्रन्थकी रचना हुई थी। निम्न रचनाएँ इनकी अपूर्व देन हैं—चौर मातण्डो (गोमटेश्वरकी कल्पित वृत्ति); तत्त्वार्थ राजवार्तिक संग्रह; चारित्रसार; त्रिपष्टि शलाका पुरुष चरित। समय—१, राजा राजमल्ल (वि.सं. १०३१-१०४०) के समयके अनुसार आपका समय वि.सं. ११का, पूर्वार्ध (ई० श० १०-११) आता है। २, ब्राह्मणलिखित श्लो. न० ४३ में कवकी शक सं. ६०० में इनके द्वारा ब्राह्मणी भगवाद्की प्रतिमाकी प्रतिष्ठा करानेका उल्लेख है। उसके अनुसार भी लगभग यही समय सिद्ध होता है, क्योंकि एक दृष्टिसे कलकोका राज्य बी.नि. ६६८ में प्रारम्भ हुआ था। ३, थामस सी राइस (मालवा कार्टर्ली रिव्यू) के अनुसार आपने कर्णाटक देशमें बिलाल नामके राज्यवंशकी स्थापना की थी, जिसका राज्य मैसूर प्रान्तमें ई० ७१४ में था। सो यह बात उपरोक्त समयके साथ मेल नहीं खाती। (जैन साहित्य इतिहास/ पृ. २६७/त्रैमो जी)।

चामुंडराय—शक सं. ६८०. वि. सं. १११५. (ई० १०६८) के एक कवि थे, जिन्होंने चामुण्डपुराण लिखा है। (म.पु./प्र. २०/ पं. पन्नालाल)।

चार—चारकी मर्यादा कृति कहलाती है—दे० कृति।

चारक्षेत्र—Motion space (ज.प./प्र. १०६)।

चारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४।

चारणकूट व गुफा—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदिक वनोंके दक्षिण में स्थित यमदेवका कूट व गुफा—दे० लोच/७।

चारित्र—चारित्र मोक्षमार्गका एक प्रधान अंग है। अभिप्रायके सम्यक् व मिथ्या होनेसे वह सम्यक् व मिथ्या हो जाता है। निश्चय, व्यवहार, सराग, वीतराग, स्व, पर आदि भेदोंसे वह अनेक प्रकारसे निर्दिष्ट किया जाता है, परन्तु वास्तवमें वे सब भेद प्रभेद किसी न किसी एक वीतरागता रूप निश्चय चारित्रके घेठमें समा जाते हैं। ज्ञाता द्रष्टा मात्र साक्षीभाव या साम्यताका नाम वीतरागता है। प्रत्येक चारित्रमें उसका अंश अवश्य होता है। उसका सर्वथा लोप होनेपर केवल बाह्य वस्तुओंका त्याग आदि चारित्र संज्ञाको प्राप्त नहीं होता। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि बाह्य वस्तुत्याग आदि मिलकुल निरर्थक है, वह उस वीतरागताके अविनाभावी है तथा पूर्व भूमिका वालोको उसके साधक भी।

| | |
|-----|--|
| १ | चारित्र निर्देश |
| (१) | चारित्रसामान्य निर्देश |
| १२ | चरण व चारित्र सामान्यके लक्षण। |
| ३ | चारित्रके एक दो आदि अनेकों विकल्प |
| ४ | चारित्रके १३ अंग। |
| * | समिति गुप्ति त्रत आदिके लक्षण व निर्देश —दे० वह वह नाम। |
| ५ | चारित्रकी भावनाएँ। |

| | |
|----|--|
| * | सम्यक्चारित्रके अतिचार—दे० त्रत समिति गुप्ति आदि। |
| ६ | चारित्र जीविका स्वभाव है, पर संयम नहीं। |
| * | चारित्र अधिगमन ही होता है—दे० अधिगम। |
| * | ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प है —दे० गुण/१। |
| * | चारित्रमें कथंचित् ज्ञानपना—दे० ज्ञान/१/२। |
| ७ | स्व-पर चारित्र अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश —भेद निर्देश। |
| ८ | स्वपर चारित्रके लक्षण। |
| ९ | सम्यक् व मिथ्याचारित्रके लक्षण। |
| १० | निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश (भेद निर्देश)। |
| ११ | निश्चय चारित्रका लक्षण १. बाह्याभ्यन्तर क्रियासे निवृत्ति; २. ज्ञान व दर्शनकी एकता; ३. साम्यता; ४. स्वस्वमें चरण; ५. स्वात्म स्थिरता। |
| १२ | व्यवहार चारित्रका लक्षण। |
| १३ | १५ सराग वीतराग चारित्र निर्देश व उनके लक्षण। |
| १६ | स्वरूपाचरण व संयमाचरण चारित्र निर्देश। —दे० संयम/१ |
| * | संयमाचरणके दो भेद—सकल व देश चारित्र —दे० स्वरूपाचरण |
| * | स्वरूपाचरण व सम्यक्त्वाचरण चारित्र —दे० स्वरूपाचरण |
| १७ | अधिगत अनाधिगत चारित्र निर्देश व लक्षण। |
| १८ | २१ क्षायिकादि चारित्र निर्देश व लक्षण |
| * | उपशम व क्षायिक चारित्रकी विशेषताएँ—दे० अग्नी। |
| * | क्षायोपशमिक चारित्रकी विशेषताएँ—दे० संयत। |
| * | चारित्रमोहनीयकी उपशम व क्षण विधि —दे० उपशम क्षय। |
| * | क्षायिक चारित्रमें भी कथंचित् मलका सङ्भाव —दे० कैवल्य/२/२। |
| २२ | सामायिकादि चारित्रपंचक निर्देश। |
| * | पौंचोके लक्षण —दे० वह वह नाम। |
| * | भक्त प्रत्याख्यान, इंगिनी व प्रायोपगमन —दे० शस्त्रेखना/१। |
| २३ | अथाखन्द व जिनकल्प चारित्र—दे० वह वह नाम। |
| २४ | मोक्षमार्गमें चारित्रकी प्रधानता |
| * | संयम मार्गणमें भाव संयम इष्ट है—दे० मार्गणा। |
| १ | चारित्र ही धर्म है। |
| २ | चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है। |
| ३ | चारित्रप्राप्तनामें अन्य सब आराधनाएँ गमित है |
| * | रत्नत्रयमें कथंचित् भेद व अमेद—दे० मोक्षमार्ग/३४। |
| ४ | चारित्र सहित ही सम्यक्त्व ज्ञान व तप सार्थक हैं |
| * | सम्यक्त्व होनेपर ज्ञान व वैराग्यकी शक्ति अवश्य प्रगट हो जाती है —दे० सम्यग्दर्शन/१/४। |

- ५ चारित्र धारना ही सम्यग्दानका फल है ।
- ३ चारित्रमें सम्यक्त्वका स्थान
- १ सम्यक्चारित्रमें सम्यक्पदका महत्त्व ।
- २ चारित्र सम्यग्दान पूर्वक ही होता है ।
- ३ चारित्र सम्यग्दर्शन पूर्वक होता है ।
- ४ सम्यक् हो जानेपर पहला ही चारित्र सम्यक् हो जाता है ।
- ५ सम्यक् हो जानेके पश्चात् चारित्र क्रमशः स्वतः हो जाता है ।
- ६ सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र होता है ।
- ७ सम्यक्त्व रहितका 'चारित्र' चारित्र नहीं ।
- ८ सम्यक्त्वके बिना चारित्र सम्भव नहीं ।
- ९ सम्यक्त्व शून्य चारित्र मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं ।
- १० सम्यक्त्व रहित चारित्र मिथ्या है अपराध है ।
- ४ निश्चय चारित्रकी प्रधानता
- १ शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र है ।
- २ चारित्र वास्तवमें एक ही प्रकारका होता है ।
- * निश्चय चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है
—दे० चारित्र/२/२ ।
- * निश्चय-चारित्रके अपरनाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५ ।
- ३ निश्चय चारित्रसे ही व्यवहार चारित्र सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र है ।
- * निश्चय चारित्र ही वास्तवमें उपादेय है ।
- ४ पंचम काल व अल्प भूमिकाओंमें भी निश्चय चारित्र कथंचित् सम्भव है
—दे० अशुभव/१ ।
- ५ व्यवहार चारित्रकी गौणता
- १ व्यवहार चारित्र वास्तवमें चारित्र नहीं ।
- २ व्यवहार चारित्र वृथा व अपराध है ।
- * मिथ्यादृष्टि सागोपांग चारित्र पाल्ता भी संसारमें भटकता है
—दे० मिथ्यादृष्टि/२ ।
- ३ व्यवहार चारित्र बन्धका कारण है ।
- * प्रवृत्ति रूप व्यवहार संयम शुभालव है संवर नहीं
—दे० संवर/२ ।
- ४ व्यवहार चारित्र निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं ।
- ५ व्यवहार चारित्र विरुद्ध व अनिष्ट फलप्रदायी है ।
- ६ व्यवहार चारित्र कथंचित् हेय है ।

- ६ व्यवहार चारित्रकी कथंचित् प्रधानता
- १ व्यवहार चारित्र निश्चयका साधन है ।
- २ व्यवहार चारित्र निश्चयका या मोक्षका परम्परा कारण है ।
- ३ दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किये जाते हैं ।
- ४ व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्रकी उत्पत्ति का क्रम है ।
- ५ तीर्थकर्तों व भरत चक्रीको भी चारित्र धारण करना पड़ा था ।
- ६ व्यवहार चारित्रका फल गुणश्रेणी निर्जरा ।
- ७ व्यवहार चारित्रकी इष्टता ।
- ८ मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र भी कथंचित् चारित्र है ।
- * बाह्य वस्तुके त्यागके बिना प्रतिक्रमणादि सम्भव नहीं ।
—दे० परिग्रह/४२ ।
- * बाह्य चारित्रके बिना अन्तरंग चारित्र सम्भव नहीं ।
—दे० वेद/७ ।
- ७ निश्चय व्यवहार चारित्र समन्वय
- १ निश्चय चारित्रकी प्रधानताका कारण ।
- २ व्यवहार चारित्रकी गौणता व निषेधका कारण व प्रयोजन ।
- ३ व्यवहारको निश्चय चारित्रका साधन कहनेका कारण ।
- ४ व्यवहार चारित्रको चारित्र कहनेका कारण ।
- ५ व्यवहार चारित्रकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन ।
- ६ बाह्य और अन्तर चारित्र परस्पर अविनाभावो है ।
- ७ एक ही चारित्रमें युगपत् दो अंश होते हैं ।
- * सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके चारित्रमें अन्तर
—दे० मिथ्यादृष्टि/४ ।
- * उत्सर्ग व अपवादमार्गका समन्वय व परस्पर सापेक्षता
—दे० अपवाद/४ ।
- ८ निश्चय व्यवहार चारित्रकी प्रकार्यताका नयार्थ ।
- * सामायिकादि पाँचों चारित्रोंमें कथंचित् भेदाभेद
—दे० छेदोपस्थापना ।
- * सविकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थापर आरोहणका क्रम
—दे० धर्म/६/४ ।
- * शप्ति व करोति क्रियाका समन्वय—दे० चेतना/३/८ ।
- ६ वास्तवमें व्रतादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अव्यवसान बन्धका कारण है ।
- १० व्रतोंको छोड़नेका उपाय व क्रम ।
- * कारण सट्टश कार्यका तात्पर्य—दे० समयसार ।
- * कालके अनुसार चारित्रमें हीनाधिकता अवश्य आती है
—दे० निर्यापक/१ में भ, आ/६७१ ।
- * चारित्र व संयममें अन्तर—दे० संयम/२ ।

१. चारित्र निर्देश

(१) चारित्र सामान्य निर्देश

१. चरणका चरण

पं. घ./उ./४१२-४१३ चरण क्रिया ४१२। चरणं वाक्कायचेतोभिर्व्यापार-
शुभकर्मसु ४१३। =तत्त्वार्थको प्रतीतिके अनुसार क्रिया करना चरण
कहलाता है। अर्थात् मन, वचन, कायसे शुभ कर्ममें प्रवृत्ति करना
चरण है।

२. चारित्र सामान्यका लक्षण

स. सि./१/१६/२ चरति चर्यतेऽनेन चरणमात्रं वा चारित्रम् । =जो
आचरण करता है, अथवा जिसके द्वारा आचरण किया जाता है
अथवा आचरण करना मात्र चारित्र है। (रा. वा./१/१/४/२५; १/१
२४/५/३४; १/१/२६/६/१२) (गो. क./जी.प्र./३३/२७/२३) ।

भ. आ./वि./५/४१/११ चरति याति तेन हितप्राप्तिं अहितनिवारणं
चेति चारित्रम् । चर्यते सेव्यते सज्जनैरिति वा चारित्र सामायि-
कादिकम् । =जिससे हितको प्राप्त करते हैं और अहितका निवारण
करते हैं, उसको चारित्र कहते हैं। अथवा सज्जन जिसका आचरण
करते हैं, उसको चारित्र कहते हैं, जिसके सामायिकादि भेद है।

और भी देखो चारित्र १/११/१ ससारकी कारणभूत बाह्य और अन्तरंग
क्रियाओंसे निवृत्त होना चारित्र है।

३. चारित्रके एक दो आदि अनेक विकल्प

रा. वा./१/७/४१/८ चारित्रनिर्देश...सामान्यादेकम्, द्विधा बाह्या-
भ्यन्तरनिवृत्तिभेदात्, त्रिधा औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-
विकल्पात्, चतुर्धा चतुर्थमभेदात्, पञ्चधा सामायिकादिविकल्पात् ।
इत्येवं सत्त्वैयासंख्येयानन्तविकल्पं च भवति परिणामभेदात् ।

रा. वा./६/१७/६१/१८ यदौषधं चारित्रम्, तच्चारित्रमोहोपशमक्ष-
यक्षयोपशमलक्षणमविशुद्धिलक्षिसामान्यापेक्षया एकम् । प्राणिपीडा-
परिहारोन्मिष्यकपेर्निग्रहयुक्तिभेदाद् द्विविधम् । उत्कृष्टमध्यमजघन्यवि-
शुद्धिप्रकर्षार्पणयोगात्तृतीयमवस्थानमनुभवति । विकलज्ञानविषय-
सरागवीतराग-सकलाविषयोधगोचरसयोगयोगविकल्पात्तुर्विध्यमप्य-
श्नुते । पञ्चतयीं च वृत्तिमास्फन्दति तत्तथा—

त. मू./६/१८ सामायिकछेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मनापराय-
यथाख्यातमिति चारित्रम् । १८। =सामान्यपने एक प्रकार चारित्र है
अर्थात् चारित्रमोहके उपशम क्षय व क्षयोपशमसे होनेवाली आत्म-
विशुद्धिको दृष्टिमें चारित्र एक है। बाह्य व भ्यन्तर निवृत्ति अथवा
व्यवहार व निश्चयकी अपेक्षा दो प्रकारका है। या प्राणसंयम व
इन्द्रियसंयमकी अपेक्षा दो प्रकारका है। औपशमिक, क्षायिक और
क्षायोपशमिकके भेदसे तीन प्रकारका है; अथवा उत्कृष्ट मध्यम व
जघन्य विशुद्धिके भेदसे तीन प्रकारका है। चार प्रकारके र्थात्की
दृष्टिसे या चतुर्थमकी अपेक्षा चार प्रकारका है, अथवा छत्रस्थोंका
सराग और वीतराग तथा सर्वज्ञोका संयोग और अयोग इस तरह
चार प्रकारका है। सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्म-
सापराय और यथाख्यातके भेदसे पाँच प्रकारका है। इसी तरह
विविध निवृत्ति रूप परिणामोंकी दृष्टिसे सत्ख्यात असत्ख्यात और
अनन्त विकल्परूप होता है।

जैनसिद्धान्त प्र./२२९ चार है—स्वरूपाचरण चारित्र. देशचारित्र, सकल-
चारित्र, यथाख्यात चारित्र ।

४. चारित्रके १३ अंग

द्र. स./मू./४५ वदसमिद्विगुत्तिरुवं नवहारणयादु जिणमणियम् । =वह
चारित्र व्यवहारनयसे पाँच महाव्रत, पाँच समिति और तीन गुप्ति
इस प्रकार १३ भेद रूप है।

५. चारित्रकी भावनाएँ

म. पु./२१/६८ ईर्यादिविषया यत्ना मनोवाक्कायगुणयः । परीपहसहिष्णु-
त्वम् इति चारित्रभावना । ६८। =चलने आदिके विषयमें यत्न रखना
अर्थात् ईर्यादि पाँच समितियोंका पालन करना, मन, वचन व काय-
की गुप्तियोंका पालन करना, तथा परीपहोको सहन करना । ये चारित्र
की भावनाएँ जाननी चाहिए।

६. चारित्र जीवका स्वभाव है पर संयम नहीं

घ. ७/२, १, ५६/६६/१ संजमो णाम जीवसहावो, तदो ण सो अण्णेहि
विणासिज्जदि तत्त्विणासे जीवद्वयस्स वि विणासप्पसंगादो । ण; उव-
जोगस्सेव संजमस्स जीवस्स लवखणत्ताभावो । =प्रश्न-संयम तो जीव-
का स्वभाव ही है, इसीलिए वह अन्यके द्वारा अर्थात् कर्मोंके द्वारा नष्ट
नहीं किया जा सकता, क्योंकि उसका विनाश होनेपर जीव द्रव्यके
भी विनाशका प्रसंग आता है । उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि, जिस
प्रकार उपयोग जीवका लक्षण माना गया है, उस प्रकार संयम जीवका
लक्षण नहीं होता।

प्र. सा./त. प्र./७ स्वरूपे चरणं चारित्रं । स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः । तदेव
वस्तुस्वभावत्वाद्धर्मः । =स्वरूपमें रमना सो चारित्र है। स्वसमयमें
अर्थात् स्वभावमें प्रवृत्ति करना यह इसका अर्थ है। यह वस्तु (आत्मा)
का स्वभाव होनेसे धर्म है।

पु. सि. उ/३६ चारित्रं भवति यत्. समस्तसावधयोगपरिहरणात् ।
सकलकषायविशुद्धिं विशदमुदासीनमारुह्य तत् । =क्योंकि समस्त
पापयुक्त मन, वचन, कायके योगोंके त्यागसे सम्पूर्ण कषायोंसे रहित
अतएव, निर्मल, परपदार्थोंसे विरक्ततारूप चारित्र होता है, इसलिये
वह आत्माका स्वरूप है।

७. स्व व पर अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश

नि. सा./मू./११ मिच्छादंसणणाचरितं...सम्मत्तणाणचरणं । =मिथ्या-
दर्शन-ज्ञान चारित्र । सम्यग्दर्शन-ज्ञान चारित्र ।

पं. का./त. प्र./१५४ द्विविधं हि किल संसारिणु चरितं—स्वचरितं
परचरितं च । स्वसमयपरसमयावित्यर्थः । =सारियोंका चारित्र
वास्तवमें दो प्रकारका है—स्वचारित्र अर्थात् सम्यक्चारित्र और पर-
चारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र । स्वसमय और परसमय ऐसा अर्थ है।
(विशेष दे समय) (यो. सा./अ./५/६६) ।

८. स्वपर चारित्रके लक्षण

पं. का./मू./१५६-१५६ जो परद्वन्विम सुहं अहं रागेण कृणादि जदि
भावं । सो सगचरित्तमद्वो परचरित्तचरो हवादि जीवो । १५६। आस-
वदि जेण पुण्णं पावं वा अप्पणोष भावेण । सो तेण परचरित्तो हवदि
त्ति जिणा परुवंति । १५७। जो सव्वसगमुक्को णणमणो अप्पणं सहा-
वेण । जाणदि परसदि णियदं सो सगचरियं चरदि जीवो । १५८।
चरियं चरदि सगं सो जो परद्ववप्पभावहिदप्पा । दंसणणाणवियप्पं
अवियप्पं चरदि अप्पादो । १५९। =जो रागसे परद्वयमें शुभ या अशुभ
भाव करता है वह जीव स्वचारित्र भ्रष्ट ऐसा परचारित्रका आचरण-
करनेवाला है । १५६। जिस भावसे आत्माको पुण्य अथवा पाप आस-
वित होते हैं उस भाव द्वारा वह (जीव) परचारित्र है । १५७। जो
सर्वसंगसुक्त और अनन्य मनवाला वर्तता हुआ आत्माको (ज्ञान-
दर्शनरूप) स्वभाव द्वारा नियत रूपसे जानता देखता है वह जीव
स्वचारित्र आचरता है । १५८। जो परद्वव्यात्मक भावोंसे रहित स्वरूप
वाला वर्तता हुआ, दर्शन ज्ञानरूप भेदको आत्मासे अंभेदरूप आच-
रता है वह स्वचारित्रको आचरता है । १५९। (ति. प./६/२२) ।

पं. का./त. प्र./१५४ तत्र स्वभाववस्थितास्तित्वस्वरूपं स्वचरितं,
परभाववस्थितास्तित्वस्वरूपं परचरितम् । =तहाँ स्वभावमें अव-

स्थित अस्तित्वस्वरूप वह स्वचारित्र है और परभावमें अवस्थित अस्तित्वस्वरूप वह परचारित्र है।

पं. का/ता. वृ/१५६-१७६ य. कर्ता- शुद्धात्मद्रव्यात्परिग्रहो भूत्वा - रागभावेन परिणम्य - शुद्धोपयोगाद्विपरीत समस्तपरद्रव्येषु शुभम- शुभं वा भावं करोति स ज्ञानानन्दैकस्वभावमात्मा स्वकीयचारित्राद् ग्रहं सत् स्वसवित्यनुष्ठानविलक्षणपरचारित्रचरो भवतीति सूत्राभि- प्राय. १५६। निजशुद्धात्मसवित्यनुचरणरूपं परमागमभाषया वीत- रागपरमसामायिकसंज्ञं स्वचरितम् १५८। पूर्वं सविकल्पावस्थाया ज्ञाताह द्रष्टाहमिति यद्विकल्पद्वयं तन्नविकल्पसमाधिकालेऽनन्त- ज्ञानादिगुणस्वभावादात्मन साक्षादाभिन्नं चरतीति सूत्रार्थ. १५९। = जो व्यक्ति शुद्धात्म द्रव्यसे परिग्रह होकर, रागभाव रूपसे परिणमन करके, शुद्धोपयोगसे विपरीत समस्त परद्रव्योंमें शुभ व अशुभ भाव करता है, वह ज्ञानानन्दरूप एकत्वभावात्मक स्वकीय चारित्रसे ग्रह हो, स्वसंवेदनसे विलक्षण परचारित्रको आचरनेवाला होता है, ऐसा सूत्रका तात्पर्य है १५६। निज शुद्धात्मके संवेदनमें अनुचरण करने रूप अथवा आगमभाषामें वीतराग परमसामायिक नामवाला अर्थात् समता भावरूप स्वचारित्र होता है १५८। पहले सविकल्पावस्थामें 'मै ज्ञाता हूँ, मैं द्रष्टा हूँ' ऐसे जो दो विकल्प रहते थे वे अब इस निर्विकल्प समाधिकालमें अनन्तज्ञानादि गुणस्वभाव होनेके कारण आत्मासे अभिन्न ही आचरण करता है, ऐसा सूत्रका अर्थ है १५९। और भी वेलो 'समय' के अन्तर्गत स्वसमय व परसमय।

९. सम्यक् व मिथ्या चारित्रके लक्षण

मो. पा. सू/१०० यदि काहिं नहुविहेय चारित्ते। त नाल चरणं हवेइ अप्पस विवरीद। = बहुत प्रकारसे धारण किया गया भी चारित्र यदि आत्मस्वभावसे विपरीत है तो उसे नालचारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र जानना।

नि सा/ता वृ/६१ भगवदर्थपरमेश्वरमार्गप्रतिष्ठलमार्गाभास तन्मार्ग- चरणं मिथ्याचारित्र च। अथवा स्वात्म अनुष्ठानरूपविमुखत्वमेव मिथ्या चारित्र। = भगवात् अर्हत परमेश्वरके मार्गसे प्रतिष्ठल मार्ग- भासमें मार्गका आचरण करना वह मिथ्याचारित्र है। अथवा निज आत्माके अनुष्ठानके रूपसे विमुखता वही मिथ्याचारित्र है।

नोट—सम्यक्चारित्रके लक्षणके लिए देखो चारित्र सामान्यका, अथवा निश्चय व्यवहार चारित्रका अथवा सराग वीतराग चारित्रका लक्षण।

१०. निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश

चारित्र यद्यपि एक प्रकारका परन्तु उसमें जीवके अन्तरंग भाव व बाह्य त्याग दोनों बातें युगपत् उपलब्ध होने के कारण, अथवा पूर्व भूमिका और ऊँची भूमिकाओंमें विकल्प व निर्विकल्पताकी प्रधानता रहनेके कारण, उसका निरूपण दो प्रकारसे किया जाता है—निश्चय चारित्र व व्यवहारचारित्र।

तहाँ जीवकी अन्तरंग विरागता या साम्यता तो निश्चय चारित्र और उसका बाह्य वस्तुओंका ध्यानरूप मत, बाह्य क्रियाओंमें यत्नाचार रूप समिति और मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिको नियन्त्रित करने रूप गृहि ये व्यवहार चारित्र है। व्यवहार चारित्रका नाम सराग चारित्र मो है। और निश्चय चारित्रका नाम वीतराग चारित्र। निचली भूमिकाओंमें व्यवहार चारित्रकी प्रधानता रहती है और ऊपर ऊपरकी ध्यानस्थ भूमिकाओंमें निश्चय चारित्रकी।

११. निश्चय चारित्रका लक्षण

१ बाह्याभ्यन्तर क्रियाओंसे निवृत्ति—

मो पा./सू/३७ तच्चारित भणियं परिहारो पुण्णपामाणं। = पुण्य व पाप दोनोंका त्याग करना चारित्र है। (न. च वृ/३५८)।

स. सि/१/१/५/८ संसारकारणनिवृत्ति प्रत्यापूर्णस्य ज्ञानवत कर्मदान- क्रियोपरम सम्यग्चारित्रम्। = जो ज्ञानी पुरुष संसारके कारणोंको दूर करनेके लिए उद्यत है उसके कर्मके ग्रहण करनेमें निमित्तभूत क्रियाके त्यागको सम्यक्चारित्र कहते हैं। (रा. वा/१/१/३/४/६; १/७/१४/४१/५), (म आ/वि/६/३२/१२) (पं घ/उ/७६४) (सा. सं/४/२६३/१९९)।

द्र. सं सू/४६ व्यवहारचारित्रेण साध्यं निश्चयचारित्रं निरूपयति— बहिरन्धतरकिरियारोहो भवकारणप्पणासट्ठं। गाणिस्स जं जिणुत्तं तं परमं सम्मचारितं १४६। = व्यवहार चारित्रसे साध्य निश्चय चारित्रका निरूपण करते हैं—ज्ञानी जीवके जो संसारके कारणोंको नष्ट करनेके लिए बाह्य और अन्तरंग क्रियाओंका निरोध होता है वह उत्कृष्ट सम्यक्चारित्र है।

प वि/१/७२ चारित्रं विरतिं प्रमादविलसत्कर्मासवाद्योगिना। = योगियोका प्रमादसे होनेवाले कर्मास्रवसे रहित होनेका नाम चारित्र है।

२. ज्ञान व दर्शनकी एकता ही चारित्र है

चा/पा/सू/३ जं जाणह तं गाण पिच्छइ तं च दंसणं भणियं। गाणस्स पिच्छयस्स य समवण्णा होइ चारितं १३। = जो जाने सो ज्ञान है, नहुिर जो देखे सो दर्शन है, ऐसा कहा है। नहुिर ज्ञान और दर्शन- के समायोग तै चारित्र होय है।

३. साम्यता या ज्ञाता द्रष्टाभावका नाम चारित्र है

प्र सा/सू/७ चारितं खलु धम्मो धम्मो जो सो सनो त्ति णिहिट्ठो। मोहमलोहविहीणो परिणामो अप्पणो हु सो १७। = चारित्र वास्तव- में धर्म है। जो धर्म है वह साम्य है, ऐसा कहा है। साम्य मोह क्षोभ- रहित आत्माका परिणाम है १७। (मो पा/सू/५०); (पं. का/सू/१०७)

म. पु/२४/१९६ माध्यस्थलक्षणं ग्राह्यचारित्रं वितुषो मुने। मोक्षकामस्य निर्मुक्तचेलसाहिंसकस्य तत् १९६। = इष्ट अनिष्ट पदार्थोंमें समता भाव धारण करनेको सम्यक्चारित्र कहते हैं। वह सम्यग्चारित्र यथार्थ रूपसे तृप्ता रहित, मोक्षकी इच्छा करनेवाले वस्त्ररहित और हिंसाका सर्वथा त्याग करनेवाले मुनिराजके ही होता है।

न च. वृ/३६६ समदा तह मज्जकथं सुद्धो भावो य वीरयायत्तं। तह चारित धम्मो सहाव आराहणा भणिया ३६६। = समता, माध्यस्थ्य, शुद्धोपयोग, वीतरागता, चारित्र, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सब एकार्थवाची हैं। (पं. घ/उ/७६४); (सा सं/४/२६३/१९९)

प्र सा/ता. प्र/२४२ ज्ञेयज्ञातृक्रियान्तरनिवृत्तिसूयमाणद्रष्टृज्ञातृत्ववृत्ति- लक्षणेन चारित्रपर्यायिण। = ज्ञेय और ज्ञाताकी क्रियान्तरसे अर्थात् अन्य पदार्थोंके जानने रूप क्रियासे निवृत्तिके द्वारा रचित दृष्टि ज्ञातृ- तत्त्वमें (ज्ञाता द्रष्टा भावमें) परिणति जिसका लक्षण है वह चारित्र पर्याय है।

४ स्वरूपमें चरण करना चारित्र है

स सा/आ/३८६ स्वस्मिन्नेव खलु ज्ञानस्वभावे निरन्तरचरणाचारित्रं भवति। = अपनेमें अर्थात् ज्ञानस्वभावमें ही निरन्तर चरनेसे चारित्र है।

प्र सा/त प्र/७ स्वरूपे चरण चारित्रं स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः। तदेव वस्तुस्वभावत्वाद्वर्द्धम्। = स्वरूपमें चरण करना चारित्र है, स्वसमयमें प्रवृत्ति करना इसका अर्थ है। यही वस्तुका (आत्माका) स्वभाव होनेसे धर्म है।

पं. का/ता. वृ/१६४/२२४/१४ जीवस्वभावनियतचारित्रं भवति। तदपि कस्मात्। स्वरूपे चरणं चारित्रमिति वचनात्। = जीव स्वभावमें अवस्थित रहना ही चारित्र है, क्योंकि, स्वरूपमें चरण करनेको चारित्र कहा है। (द्र. स.टो.३६/१४७/३)

५. स्वात्ममें स्थिरता चारित्र है

पं. का. मू./१६२ जे चरदि पाणो पेच्छदि अप्पणं अप्पणा अण्णमयं । सो चारित्तं पाणं दंसणमिदि णिच्छदो होदि । १६२। = जो (आत्मा) अनन्यमय आत्माको आत्मासे आचरता है वह आत्मा ही चारित्र है ।

मो. पा. मू./८३ णिच्छयणस्स एवं अप्पम्मि अप्पणे सुरदो । सो होदि हु सुचरित्तो जोइ सो लहइ णिज्जाणं । ८३। = जो आत्मा आत्मा ही विपे आपहोके अर्थ भले प्रकार रत होय है । यो योगी ध्यानी मुनि सम्यचारित्रवान् भया संता निर्वण कुं पावे है ।

स. सा. मू./१६४ रागादिपरिहरणं चरणं । = रागादिकका परिहार करना चारित्र है । (ध. १३/३६८/२)

प. प्र. मू./२/३० जाणवि मण्णवि अप्पपरु जो परभाड चएहि । सो णियमुदउ भावडउ पाणिहिं चरपु हवेइ । ३०। = अपनी आत्माको जानकर व उसका श्रद्धान करके जो परभावको छोड़ता है, वह निजआत्माका शुद्धभाव चारित्र होता है । (मो. पा. मू./३७)

मोक्ष. पचाशव/मू./४६ निराकुलस्वणं सौख्यं स्वयमेवावतिष्ठत । यदात्मनैव संवेद्यं चारित्रं निश्चयात्मकम् । ४६। = आत्मा द्वारा संवेद्य जो निराकुलताजनक सुख सहज ही आता है, वह निश्चयात्मक चारित्र है ।

न. च. वृ./३५४ सामणो णियवोहे त्रियलियपरभावपरममभावे । तत्पराहणजुत्तो भणियो खलु सुद्धचारित्तो । = परभावमें रहित परम स्वभावरूप सामान्य निज बोधमें अर्थात् शुद्धचैतन्य स्वभावमें तत्पराधना युक्त होनेवाला शुद्ध चारित्रो कहलाता है ।

यो. सा. अ. ८/६६ विवित्तचैतनध्यान आयते परमार्थतः । = निश्चयनयसे विवित्त चैतनध्यान-निश्चय चारित्र मोक्षका कारण है । (प्र. सा. ता. वृ./२४४/३३८/१७)

का. अ. मू./१६ अप्पमस्सं वत्तु चत्तं रायादिएहि दोसेहि । सच्चान्णम्मि णिलीणं तं जाणसु उत्तमं चरणं । १६। = रागादि दोषोंसे रहित शुभ ध्यानमें लीन आत्मस्वरूप वस्तुको उत्कृष्ट चारित्र जानो । १६।

नि. सा. ता. वृ./५६ स्वस्वरूपाविचलस्थितिरूपं सहजनिश्चयचारित्रम् । = निज स्वरूपमें अविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र है । (नि. सा. ता. वृ./३)

प्र. सा. ता. वृ./६/१०/१४ आत्माधीनज्ञानसुखस्वभावे बुद्धात्मद्रव्ये यन्निश्चलनिर्विकारानुभूतिरूपमवस्थानं, तत्लक्षणनिश्चयचारित्राज्जीवस्य समुत्पद्यते । = आत्माधीन ज्ञान व सुखस्वभावस्वरूप बुद्धात्मद्रव्यमें निश्चल निर्विकार अनुभूतिरूप जो अवस्थान है, वही निश्चय चारित्रका लक्षण है । (स. सा. ता. वृ./३८), (सा. सा. ता. वृ./१६६), (द्र. सं./टी./४६/१६७/८)

द्र. स. टी./४०/१६३/१३ संकल्पविकल्पजालव्यागेन तत्रैव सुखे रतस्य संतुष्टस्य तुल्यैकाकारपरमसंमत्सीभावेन द्रवीभूतचित्तस्य पुनः पुनः स्थिरीकरणं सम्यक्चारित्रम् । = समस्त सकल्प विकल्पोंके त्याग द्वारा, उसी (वीतराग) सुखमें संतुष्ट तृप्त तथा एकाकार परम समता भावसे द्रवीभूत चित्तका पुनःपुनः स्थिर करना सम्यक्चारित्र है । (प. प्र. टी./२/३० की उत्थानिका)

१२. व्यवहार चारित्रका लक्षण

स. सा. मू./३८६ णिच्चं पच्चलणं कुब्बइ णिच्चं पडिक्कमदि यो य । णिच्चं आलोचयेइ सो हु चारित्तं हवइ चेया । ३८६। = जो सदा प्रत्यक्षग्यान करता है, सदा प्रतिक्रमण करता है और सदा आलोचना करता है, वह आत्मा वास्तवमें चारित्र है । ३८६।

भ. आ. मू./१/४६ कायव्यभिणमकायव्ययति णाकण होइ परिहारो । = यह करने योग्य कार्य है ऐसा ज्ञान होनेके अनन्तर अकर्तव्यका त्याग करना चारित्र है ।

र. क. भा./४६ हिंसानृतचौर्येभ्यो मैथुनसेवापरिग्रहाभ्या च । पापाप्रणालिकाम्यो विरतिः संज्ञस्य चारित्रं । ४६। = हिंसा, असत्य, चोरी, तथा मैथुनसेवा और परिग्रह इन पापोंकी प्रणालियोंसे विरक्त होना चारित्र है । (घ. ६/१.६-१.२२/४०/५), (नि. सा. ता. वृ./५२), (मो. पा. टी./३७.३८/३२८)

यो. सा. अ. ८/६६ कारणं निवृत्तिरेतचारित्रं व्यवहारतः । १००/१६५। व्रतादिका आचरण करना व्यवहार चारित्र है ।

पु. सि. उ./३६ चारित्रं भवति यतः समस्तसाधनयोगपरिहरणात् । सकलकषायविमुक्तं विशदमुदासीनकात्मरूपं तत् । ३६। = समस्त पाप-युक्त मन, वचन, कायके त्यागसे सम्पूर्ण कषायोंसे रहित अतएव निर्मल परपदार्थोंसे विरक्तात्मक चारित्र होता है । इसलिये वह चारित्र आत्माका स्वभाव है ।

भ. आ. वि./६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविरतिप्रमादकषायव्यजनरूपतया । इदं चारित्राराधनयोज्यम् । = अविरति, प्रमाद, कषायोंका त्याग स्वाध्याय करनेसे तथा ध्यान करनेसे होता है, इस वास्ते वे भी चारित्र रूप है ।

द्र. सं./मू./४६ असुहादो विणिवित्तो सुहे पवित्ती य जाण चारित्तं । वद-समिदिगुत्तिरूपं नवहारणयादु जिण भणियं । ४६। = अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्योंमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए । व्यवहार नयसे उस चारित्रको व्रत, समिति और गुप्तिस्वरूप कहा है ।

त. अनु./२७ चेतसा वचसा तत्त्वा कृतानुमतकारितै । पापक्रियाणां यस्त्यागः सचारित्रमुपपन्ति तत् । २७। = मनसे, वचनसे, कायसे, कृत कारित अनुमोदनके द्वारा जो पापरूप क्रियाओंका त्याग है उसको सम्यक्चारित्र कहते हैं ।

१३. सराग वीतराग चारित्र निर्देश

[वह चारित्र अन्य प्रकारसे भी दो भेद रूप कहा जाता है—सराग व वीतराग । शुभोपयोगी साधुका व्रत, समिति, गुप्तिके विकल्पोरूप चारित्र सराग है, और शुद्धोपयोगी साधुके वीतराग संवेदनरूप ज्ञाता द्रष्टा भाव वीतराग चारित्र है ।]

१४. सराग चारित्रका लक्षण

स. सि./६/१२/३३/१२ संसारकारणविनिवृत्तिं प्रत्यागृह्णीयावाय सराग इत्युच्यते । प्राणीन्द्रियेष्वशुभप्रवृत्तेर्विरतिः संयमः । सरागस्य संयमः सरागो वा संयमः सरागसंयमः । = जो संसारके कारणोंके त्यागके प्रति उत्सुक है, परन्तु जिसके मनसे रागके संस्कार नष्ट नहीं हुए हैं, वह सराग कहलाता है । प्राणी और इन्द्रियोंके विषयमें अशुभ प्रवृत्तिके त्यागको संयम कहते हैं । रागी जीवका संयम कहते हैं । (रा. वा. ६/१२/६/५२२/२१)

न. च. वृ./३३४ धृत्तुत्तरसमण्णुणा धारणं कर्हणं च पंच आयारो । सो ही तहव सणिद्धा सरायचरिया हवइ एवं । ३३४। = धमण जो मूल व उत्तर गुणोंको धारण करता है तथा पंचाचारोंका कथन करता है अर्थात् उपदेश आदि देता है, और आठ प्रकारकी बुद्धियोंमें निष्ठ रहता है, वह उसका सराग चारित्र है ।

द्र. स. मू./४६/१६४ वीतरागचारित्रस्य साधकं सरागचारित्रं प्रतिपदयति । = असुहादो विणिवित्तो सुहे पवित्ती य जाण चारित्तं । वद-समिदिगुत्तिरूपं नवहारणयादु जिणभणियं । ४६। = वीतराग चारित्र के परम्परा साधक सराग चारित्रको कहते हैं—जो अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्योंमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए, व्यवहार नयसे उसको व्रत, समिति, गुप्ति स्वरूप कहा है । प्र. सा. ता. वृ./२३०/३९६/१० तत्रासमर्थः पुरुषः—बुद्धात्मभावना सहकारिभूतं किमपि प्रासुकाह्वारानोपकरणानि । (तोल्य. १०) 'व्यवहारनय' एकदेशपरित्यागस्तथा 'चापहतसंयमः' सरागचारित्र

शुभोपयोग इति यावदेकार्थः ।=वीतराग चारित्रमें असमर्थ पुरुष शुद्धात्म भावनाके सहकारीभूत जो कुछ प्राप्तकु आहार तथा ज्ञानादि के उपकरणोंका ग्रहण करता है, वह अपवाद मार्ग,=व्यवहार नय या व्यवहार चारित्र, एकदेश परित्याग, अपहृत संयम, सराग चारित्र या शुभोपयोग कहलाता है । यह सब शब्द एकार्थवाची है ।

नोट—और भी—दे० चारित्र/१/१२ में व्यवहार चारित्र-संयम/१ में अपहृत संयम, 'अपवाद' में अपवादमार्ग ।

१५. वीतराग चारित्रका लक्षण

न च वृ./३७८ सुहृदसुहाण णिवित्ति चरणं साहस्स बोधरायस्स ।=शुभ और अशुभ दोनों प्रकारके योगोंसे निवृत्ति, वीतराग साधुका चारित्र है ।

नि. सा/ता. वृ./१५२ स्वरूपविश्रान्तिलक्षणे परमवीतरागचारित्रे । =स्वरूपमें विश्रान्ति सो ही परम वीतराग चारित्र है ।

प्र. स.टी./५२/२१६/१ रागादिविकल्पोपाधिरहितस्वाभाविकसुखस्वादेन निश्चलचित्त वीतरागचारित्र तत्राचरणं परिणमनं निश्चयचारित्रा-चार=उस शुद्धात्मामें रागादि विकल्परूप उपाधिरहित स्वभाविक सुखके आस्वादनसे निश्चल चित्त होना वीतराग चारित्र है । उसमें जो आचरण करना सो निश्चय चारित्राचार है । (स. सा/ता वृ./२/५/१०) (प्र. स.टी./२२/६७/१) ।

प्र. सा/ता वृ./२३०/११५/८ शुद्धात्मनः सकाशादन्यबाह्यभ्यन्तरपरिग्रह-रूपं सर्वं त्याज्यमित्युत्तरां 'निश्चय नयः' सर्वपरित्यागः परमोपे-क्षासंयमो वीतरागचारित्रं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्थः ।=शुद्धात्मा के अतिरिक्त अन्य बाह्य और अभ्यन्तर परिग्रह रूप पदार्थोंका त्याग करना उत्सर्ग मार्ग है । उसे ही निश्चयनय या निश्चयचारित्र व शुद्धोपयोग भी कहते हैं, इन सब शब्दोंका एक ही अर्थ है ।

नोट—और भी देखें चारित्र/१/११ में निश्चय चारित्र, संयम/१ में उपेक्षा संयम, अपवादमें उत्सर्ग मार्ग ।

१६. स्वरूपाचरण व संयमसंयम चारित्र निर्देश

चा. पा/मृ. ५ जिणाणादिद्विमुत्पन्नसंयमं चरणचारित्रं । विविध संयमचरणं जिणाणासदेसियं तं पि १५=पहला तो, जिनदेवके ज्ञान दर्शन व श्रद्धाकरि शुद्ध देसा सम्प्रकल्पाचरण चारित्र है और दूसरा संयमाचरण चारित्र है ।

चा. पा/टी/३/३२/३ द्विविधं चारित्र—दर्शनाचारचारित्राचारलक्षणं । =दर्शनाचार और चारित्राचार लक्षणवाला चारित्र दो प्रकारका है । जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/२२३ शुद्धात्मानुभवनसे अविनाभावी चारित्र-विशेषको स्वरूपाचरण चारित्र कहते हैं ।

१७. अधिगत व अनधिगत चारित्र निर्देश व लक्षण

रा. वा./३/३६/२/२०१/८ चारित्रार्था द्वेधा अधिगतचारित्रार्था अनधि-गतचारित्रार्थाश्चेति । तद्भेदे अनुपदेशोपदेशापेक्षभेदकृतः । चारित्र-मोहस्थोपशमात् क्षयाच्च बाह्योपदेशानपेक्षा आत्मप्रसादादेव चारित्र-परिणामास्त्वनन्दन उपशान्तकषायाः क्षीणकषायामाधिगतचारि-त्रार्था (अन्तश्चारित्रमोहक्षयोपशमसद्भावे सति बाह्योपदेशनिमित्त-विरतिपरिणामा अनधिगतचारित्रार्था । =असावकर्मार्थ दो प्रकारके हैं—अधिगत चारित्रार्थ और अनधिगत चारित्रार्थ । जो बाह्य उपदेशके बिना स्वयं ही चारित्रमोहके उपशम वा क्षयसे प्राप्त आत्म प्रसादसे चारित्र परिणामको प्राप्त हुए हैं, ऐसे उपशान्तकषाय और क्षीण कषाय गुणस्थानवर्ती जीव अधिगत चारित्रार्थ हैं । और जो अन्दरमें चारित्रमोहका क्षयोपशम होनेपर बाह्योपदेशके निमित्तसे विरति परिणामको प्राप्त हुए हैं वे अनधिगत चारित्रार्थ हैं । तात्पर्य यह है कि उपशम व क्षाधिकचारित्र तो अधिगत कहलाते हैं और क्षयोपशम चारित्र अनधिगत ।

१८. क्षायिकादि चारित्र निर्देश

घ. ६/१.६-८.१४/२८१/१ समलचारितं तिविहं त्रयोवसमियं, ओव-समियं त्रयं चेदि ।=क्षयोपशमिक, औपशमिक व क्षायिकके भेदसे सकल चारित्र तीन प्रकारका है । (ज. सा./मृ./१८६/२४३) ।

१९. औपशमिक चारित्रका लक्षण

रा. वा./२/३/१०४/१७ अष्टाविंशतिमोहविकल्पोपशमादौपशमिकं चारित्रम्=अनन्तानुबन्धी आदि १६ कषाय और हास्य आदि नव नोकषाय, इस प्रकार २५ तो चारित्रमोहकी और मिथ्यात्व, सत्यगमिच्छात्व व सम्यक्प्रकृति ये तीन दर्शनमोहनीयकी—ऐसे मोहनीयकी कुल २५ प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक चारित्र होता है । (स. सि./२/३/१६३/७) ।

२०. क्षायिक चारित्रका लक्षण

रा. वा./२/४/७/१०७/११ पूर्वोक्तस्य दर्शनमोहत्रिकस्य चारित्रमोहस्य च पञ्चविंशतिविकल्पस्य निरवशेषक्षयात् क्षायिके सम्यक्वचारित्रे भवतः ।=पूर्वोक्त (देखो ऊपर औपशमिक चारित्रका लक्षण) दर्शन मोहकी तीन और चारित्रमोहकी २८, इन २८ प्रकृतियोंके निरवशेष विनाशसे क्षायिक चारित्र होता है । (स. सि./२/४/१६४/१)

२१. क्षायोपशमिक चारित्रका लक्षण

स. सि./२/५/१५७/८ अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानद्वादशकषायो-दयक्षयात्सप्तदुपशमाच्च संज्वलनकषायचतुष्टयान्यतमवेषातिस्प-र्धकोदये नोकषायनवकस्य यथासम्भोदये च निवृत्तिपरिणाम आत्मनः क्षायोपशमिकं चारित्रम्=अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यानाचरण इन बारह कषायोंके उदयाभावी क्षय होनेसे और इन्हींके सदवस्थारूप उपशम होनेसे तथा चार संज्वलन कषायोंमेंसे किसी एक वेषवाती प्रकृतिके उदय होनेपर और नव नोकषायोंका यथा सम्भव उदय होनेपर जो त्यागरूप परिणाम होता है, वह क्षायोपशमिक चारित्र है । (रा. वा./२/५/८/१०८/३) इस विषयक विशेषाएँ व तर्क आदि । दे० क्षायोपशम ।

२२. सामायिकादि चारित्र पञ्चक निर्देश

त. सु./६/१८ सामायिकछेदोपस्थानापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपराययथा-ख्यातमिति चारित्रम्=सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसांपराय और यथाख्यात—ऐसे चारित्र पाँच प्रकारका है । (और भी—दे० संयम/१) ।

२. मोक्षमार्गमें चारित्रकी प्रधानता

१. चारित्र ही धर्म है

प्र. सा/मृ./७ चारित्रं खलु धम्मो=चारित्र वास्तवमें धर्म है (मो. पा/मृ./५०) (पं. का/मृ./१०७) ।

२. चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है

चा. पा/मृ./८-९ तं चैव गुणविमुद्धं जिणसम्मत्तं सुमुत्तुल्लघाणाय । जं चरह्णणजुत्तं पढमं सम्मत्तं चरणचारितं ॥८॥ सम्मत्तचरणसुद्धा संज्वमचरणत्स जइ व सुपसिद्धा । गाणी असुद्धदिट्ठी अचिरे पार्वति णिव्वाणं ॥९॥=प्रथम सम्यक्वचरण चरणचारित्र मोक्षस्थानके अर्थ है ॥८॥ जो असुद्धदिष्टि होकर सम्यक्वचरण और संयमाचरण दोनोंसे विशुद्ध होता है, वह शीघ्र ही निर्वाणको प्राप्त करता है ॥

स. सि./६/१८/४३६/४ चारित्रमन्ते गृह्णते मोक्षप्रान्ते साक्षात्करणमिति ज्ञापनार्थं=चारित्र मोक्षका साक्षात् कारण है यह बात जाननेके लिए सूत्रमें इसका ग्रहण अन्तमें किया है ॥

प्र. सा./त. प्र./६ संपद्यते हि दर्शनज्ञानप्रधानाच्चारित्राद्वीतरागान्मोक्षः। तत एव च सरागाद्देवासुरमनुजराजविभवक्लेशरूपो बन्धः—दर्शन ज्ञान प्रधान चारित्र्ये यदि वह बीतराग हो तो मोक्ष प्राप्त होता है, और उससे ही यदि वह सराग हो तो देवेन्द्र, असुरेन्द्र, व नरेन्द्रके वैभव क्लेशरूप बन्धकी प्राप्ति होती है, (यो. सा. अ./६/१२)

प. घ./उ./७५६ चारित्रि निर्जरा हेतुर्न्यायादप्यस्त्यवाधितम्। सर्वस्वार्थ-क्रियामहत्त्वं, सार्थनामास्ति दीपवत् ॥७५६॥—वह चारित्र (पूर्व श्लोकमें कथित शुद्धोपयोग रूप चारित्र) निर्जराका कारण है, यह बात न्यायसे भी अबाधित है। वह चारित्र अन्वर्थ क्रियामें समर्थ होता हुआ दीपककी तरह अन्वर्थ नामधारी है।

३. चारित्राधारणामें अन्य सर्व आराधनाएँ गमित हैं

भ. आ./मू./८/४१ अहवा चारित्राराहणाए आहारियं सर्वम्। आराहणाए सेसस्स चारित्राराहणा भज्जा ॥८॥—चारित्रकी आराधना करनेसे दर्शन, ज्ञान व तप, यह तीनों आराधनाएँ भी हो जाती हैं। परन्तु दर्शनादिकी आराधनासे चारित्रकी आराधना हो या न भी हो।

४. चारित्रसहित ही सम्यक्त्व, ज्ञान व तप सार्थक है

श्री. पा./मू./६/११ चरित्तं होणं लिंगमहणं च दंसणविहणं। संजमहोणी य तवो तद् चरड गिरत्थयं मव्वं ॥१॥—चारित्ररहित ज्ञान और सम्यक्त्वरहित लिंग तथा संयमहीन तप ऐसे सर्वका आचरण निरर्थक है। (मो. पा./मू./४७.४६.६७) (मू. आ./६५०) (अ. आ./मू./७७०/६२६); (आराधनासार/४४/१२६)।

मू. आ./८५७ थोयम्मि सिविवदे जिण्ड बहुसुदं जो चारित्तं। संपुणो जो पुण चरित्तहीणो किं तस्स हृदेण बहुएण ॥८५७॥—जो मुनि चारित्रमें पूर्ण है, वह थोडा भी पडा हुआ हो तो भी दशपूर्वके पाठोकी जीत लेता है। (अर्थात् वह तो मुक्ति प्राप्त कर लेता है, और संयमहीन दशपूर्वका पाठो संसारमें ही भटकता है) क्योंकि जो चारित्ररहित है, वह बहुतेरे शास्त्रोंका जाननेवाला हो जाये तो भी उसके बहुत गात्र पडे होनेसे क्या लाभ (मू. आ./८५४)।

भ. आ./मू./१२/४६ चक्खुस्स दंसणस्स य सारो सप्पादिदोसपरिहरणं। चक्खू होड गिरत्थं वट्ठूण विले पडत्तस्स ॥४६॥

भ. आ./वि./१२/४६/१७ ननु ज्ञानमिष्टानिष्टमार्गोपदर्शितं तच्च ज्ञानस्यो-पकारित्वमभिधातु इति चेन्न ज्ञानमात्रेणोपेष्टार्थासिद्धिः यतो ज्ञानं प्रवृत्तिहीनं असत्समं।—नेत्र और उससे होनेवाला जो ज्ञान उसका फल सर्पदंष्ट्रा, कंटकव्यथा इत्यादि दुःखोंका परिहार करता है। परन्तु जो बिल आदिक देखकर भी उसमें गिरता है, उसका नेत्र ज्ञान ब्रूया है। प्रश्न—ज्ञान इष्ट अनिष्ट मार्गको दिखाता है, इसलिए उसकी उपकारपना युक्त है (परन्तु क्रिया आदिका उपकारक कहना उपयुक्त नहीं)। उत्तर—यह कहना योग्य नहीं है, क्योंकि ज्ञान मात्रसे इष्ट सिद्धि नहीं होती, कारण कि प्रवृत्ति रहित ज्ञान नहीं हुएके समान है। जैसे नेत्रके होते हुए भी यदि कोई कुएँ में गिरता है, तो उसके नेत्र व्यर्थ है।

स. श./८१ शृण्वनप्यन्यतः काम वदन्नपि क्लेशवरात्। नात्मानं भाव-येन्द्रिजं याक्तावान्न मोक्षभाक् ॥८१॥—आत्माका स्वरूप उपाध्याय आदिके मुखसे खूब इच्छानुसार सुननेपर भी, तथा अपने मुखसे दूसरोंको बतलाते हुए भी जबतक आत्मस्वरूपकी शरीरादि पर-पदार्थोंसे भिन्न भावना नहीं की जाती, तबतक यह जीव मोक्षका अधिकारी नहीं हो सकता।

प. प्र./मू./२/८१ बुद्धं सत्थं तद् चरड पर परमत्थुण वेडं। ताव ण मुंचड जाम णवि इहु परमत्थु मुणेद ॥८१॥—शास्त्रोंको खूब जानता हो और तपस्या करता हो, लेकिन परमात्माको जो न जानता या उसका अनुभव नहीं करता, तबतक वह नहीं छूटता।

स. सा./आ./७२ अत्तात्मासवयोर्भेदज्ञानमपि नासवेभ्यो निवृत्तं भवति तज्ज्ञानमेव न भवतीति।—यदि आत्मा और आसवोंका भेदज्ञान होनेपर भी आसवोंसे निवृत्त न हो तो वह ज्ञान ही नहीं है।

प्र. सा./ता वृ./२३७ अयं जीवः श्रद्धानज्ञानसहितोऽपि पौरुषस्थानीय-चारित्र्यबलेन रागादिविकल्परूपादसंयमाद्यपि न निवर्तते तदा तस्य श्रद्धानं ज्ञानं वा किं कुर्यान्न किमपि।—यह जीव श्रद्धान या ज्ञान सहित होता हुआ भी यदि चारित्ररूप पुरुषार्थके बलसे रागादि विकल्परूप असंयमसे निवृत्त नहीं होता तो उसका वह श्रद्धान व ज्ञान उसका क्या हित कर सकता है। कुछ भी नहीं।

मो. पा./पं. जयचन्द्र/६८ जो ऐसे श्रद्धान करे, जो हमारे सम्यक्त्व तो है ही, बाह्य मूलगुण बिगड़े तो बिगड़ी, हम मोक्षमार्गों ही है, तो ऐसे श्रद्धान तै भी जिनाज्ञा होनेतै सम्यक्त्वका भंग होय है। तब मोक्ष कैसे होय।

श्री. पा./पं. जयचन्द्र/६८ सम्यक्त्व होय तब विषयनितै विरक्त होय ही होय। जो विरक्त न होय तो संसार मोक्षका स्वरूप कहा जानना।

५. चारित्रधारणा ही सम्यग्ज्ञानका फल है

घ. १/१.१.११६/३३/८ किं तद्ज्ञानकार्यमिति चेत्तत्त्वार्थे रुचिः प्रथमः श्रद्धा चारित्र्यदर्शनं च।—प्रश्न—ज्ञानका कार्य क्या है। उत्तर—तत्त्वार्थमें रुचि, निश्चय, श्रद्धा और चारित्रका धारण करना कार्य है। प्र. सं./टी./३६/१४३/४ यस्तु रागादिभेदविज्ञाने जाते सति रागादिक रयजति तस्य भेदविज्ञानफलमस्ति।—जो रागादिकका भेद विज्ञान हो जानेपर रागादिकका त्याग करता है, उसे भेद विज्ञानका फल है।

३. चारित्रमें सम्यक्त्वका स्थान

१. सम्यक् चारित्रमें सम्यक् पदका महत्त्व

स. सि./१/१/४६ अज्ञानपूर्वकाचरणनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम्।—अज्ञान पूर्वक आचरणके निराकरणके अर्थ सम्यक् विशेषण दिया गया है।

२. चारित्र सम्यग्ज्ञान पूर्वक ही होता है

स. सा./मू./१८.३४ एवं हि जीवराया गादव्वो तह य सहहवव्वो। अणु-चरिदव्वो य पुणो सो चैव दु मोखकामेण ॥१८॥ सव्वे भावे जन्हा पच्चवत्ताइं परे ति पादूणं। तन्हा पच्चवत्ताणं णायं णियमा सुणेयव्वा ॥३४॥—मोक्षके इच्छुकको पहले जीवराजाको जानना चाहिए, फिर उसी प्रकार उसका श्रद्धान करना चाहिए, और तत्पश्चात् उसका आचरण करना चाहिए ॥१८॥ अपने अतिरिक्त सर्व पदार्थ पर हैं, ऐसा जानकर प्रत्यास्थान करता है, अतः प्रत्यास्थान ज्ञान ही है (पं. का./मू./१०४)।

स. सि./१/१/७३ चारित्रात्पूर्वं ज्ञानं प्रयुक्तं, तत्पूर्वकत्वाच्चारित्रस्य।—सूत्रमें चारित्रके पहले ज्ञानका प्रयोग किया है, क्योंकि चारित्र ज्ञानपूर्वक होता है। (रा. वा./१/१/३२/६१२), (पु. सि. उ./३८)।

घ १३/१.४.४०/२८८/६ चारित्राच्छ्रुतं प्रधानमिति अग्रव्यं। कथं तद् श्रुतस्य प्रधानता। श्रुतज्ञानमन्तरेण चारित्रानुपपत्तेः।—चारित्रसे श्रुत प्रधान है, इसलिए उसकी अग्र संज्ञा है। प्रश्न—चारित्रसे श्रुतकी प्रधानता किस कारणसे है। उत्तर—क्योंकि श्रुतज्ञानके बिना चारित्रकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए चारित्रकी अपेक्षा श्रुतकी प्रधानता है।

स. सा./आ./३४ य. एव पूर्वं जानाति स एव पश्चात्प्रत्याचष्टे न पुन-रन्य-प्रत्यास्थानं ज्ञानमेव इत्यनुभवनीयम्।—जो पहले जानता है वही त्याग करता है, अन्य तो कोई त्याग करनेवाला नहीं है, इसलिए प्रत्यास्थान ज्ञान ही हो।

३. चारित्र्यसम्यग्दर्शनपूर्वक होता है

चा. पा. सू. ८ चं चरइ णाणजुत्तं पढमं सम्मत्तचरणचारित्तं ।
चा. पा. टी. १/३५/१६ द्वयोर्दर्शनाचारचारित्र्याचारयोर्मध्ये सम्यक्त्वाचार-
चारित्र्य प्रथमं भवति । = दर्शनाचार और चारित्र्याचार इन दोनोंमें
सम्यक्त्वाचरण चारित्र्य पहले होता है ।

र. सा. ७३ पुर्वं सेवइ मिच्छामलसोहणहेउ सम्मभेसज्जं । पच्छा सेवइ
कम्मामयणासणचरियसम्मभेसज्जं ७३। = भव्य जीवोंको सम्यक्त्व-
रूपी रसायन द्वारा पहले मिथ्यामलका शोधन करना चाहिए, पुनः
चारित्र्यरूप औपशमिक सेवन करना चाहिए । इस प्रकार करनेसे कर्म-
रूपी रोग तत्काल ही नाश हो जाता है ।

मो. मा. सू. १८ तं चैव गुणविमुद्धं जिणसम्मत्तं सुमुक्खठाणाय । जं चरइ
णाणजुत्तं पढमं सम्मत्तचरणचारित्तं । १८ = जिन सम्यक्त्व विशुद्ध होय
ताहि यथार्थ ज्ञान करि आचरण करै, सो प्रथम सम्यक्त्वाचरण
चारित्र्य है, सो मोक्षस्थानके अर्थ होय है । ८।

स. सि. १/३/१३१/७ सम्यक्त्वस्यादौ बचन, तत्पूर्वकत्वाचारित्र्यस्य ।
= 'सम्यक्त्वचारित्र्ये' इस सूत्रमें सम्यक्त्व पदको आदिमें रखा है,
क्योंकि चारित्र्य सम्यक्त्वपूर्वक होता है । (अ. आ. वि. १/१६/२७३/१०) ।
रा. वा. १/३/१०४/२१ पूर्वं सम्यक्त्वपर्यायिणीविर्भाव आत्मनस्तत्त-
त्क्रमाच्चारित्र्यपर्याय आदिर्भवतीति सम्यक्त्वस्यादौ ग्रहणं क्रियते ।
= पहले औपशमिक सम्यग्दर्शन प्रगत होता है । तत्पश्चात् क्रमसे
आत्मामें औपशमिक चारित्र्य पर्यायिका प्रादुर्भाव होता है, इसीसे
सम्यक्त्वका ग्रहण सूत्रके आदिमें किया गया है ।

पु. सि. उ. २१ तत्रादौ सम्यक्त्व समुपाश्रयणीयमखिलतत्त्वेन । तस्मिन्स-
त्येव यतो भवति ज्ञान चारित्र्यं च । २१। = इन तीनों (सम्यग्दर्शन,
ज्ञान, चारित्र्य) के पहले समस्त प्रकारसे सम्यग्दर्शन भले प्रकार
अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि इसके अस्तित्व होते हुए ही
सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य होता है ।

आ. अनु. १/२०-१२१ प्राक् प्रकाशप्रधानं स्यात् प्रदीप इव संयमी ।
पश्चात्तापप्रकाशान्मया भास्वानिव हि भासताम् । १२०। श्रुत्वा दीपोपमो
धीमात् ज्ञानचारित्र्यभास्वर । स्वमन्यं भासत्येव प्रोद्वर्त्तकज्जलम् ।
१२१। = साधु पहले दीपके समान प्रकाशप्रधान होता है । तत्पश्चात्
वह सूर्यके समान ताप और प्रकाश दोनोंसे शोभायमान होता है
१२०। वह बुद्धिमान साधु (सम्यक्त्व द्वारा) दीपकके समान होकर
ज्ञान और चारित्र्यसे प्रकाशमान होता है, तब वह कर्म रूपका जलको
उगलता हुआ स्वके साथ परको प्रकाशित करता है ।

४. सम्यक्त्व हो जानेपर पहला ही चारित्र्य सम्यक् हो जाता है

पं. घ. उ. ७६८ अर्थोऽयं सति सम्यक्त्वे ज्ञानं चारित्र्यमत्र यत् । भूतपूर्वं
भवेत्सम्यक् सृते बाभूतपूर्वकम् ७६८। = सम्यग्दर्शनके होते ही जो
भूतपूर्व ज्ञान व चारित्र्य था, वह सम्यक् विशेषण सहित हो जाता है ।
अतः सम्यग्दर्शन अभूतपूर्वके समान ही सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र्य
को उत्पन्न करता है, ऐसा कहा जाता है ।

५. सम्यक्त्व हो जानेके पश्चात् क्रमशः चारित्र्य स्वतः हो जाता है

पं. घ. उ. १४० स्वसंवेदनप्रत्यक्षं ज्ञानं स्वानुभववाङ्मयम् । वैराग्यं भेद-
विज्ञानमिच्छावृत्तीह किं नहु । १४०। = सम्यग्दर्शनके होनेपर आत्मामें
प्रत्यक्ष, स्वानुभव नामका ज्ञान, वैराग्य और भेद विज्ञान इत्यादि
गुण प्रगत हो जाते हैं ।

श्री. पा. ५. जयचन्द/४० सम्यक्त्व होय तो विषयनितै विरक्त होय हो
होय । जो विरक्त न होय तो संसार मोक्षका स्वरूप कहा जान्या ।

६. सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र्य होता है

चा. पा. सू. ३ णाणस्स पिच्छियस्स य समवण्णा होइ चारित्तं ।

वो. पा. सू. १२० संजमसंजुत्तस्स य मुज्झाणजोयस्स मोक्खमग्गस्स ।
णाणेण लहदि लक्खं तम्हा णाणं च णायव्वं । = ज्ञान और दर्शनके
समायोगसे चारित्र्य होता है । ३। संयम करि संयुक्त और ध्यानके
योग्य ऐसा जो मोक्षमार्ग ताका लक्ष्य जो अपना निज स्वरूप सो
ज्ञानकरि पाइये है ताते ऐसे लक्ष्य जाननेक ज्ञानक जानना । १२०।

घ. १२/४, २, ७, १७७/२१/१० सो सजमो जो सम्माविणाभावीण अण्णो ।
तत्त्व गुणसैद्धिज्जिराकज्जणुवर्त्तभादो । तदो संजमगुहादेव सम्मत्त-
सहायसंजमसिद्धी जादा । = संयम वही है, जो सम्यक्त्वका अविना-
शनी है, अन्य नहीं । क्योंकि, अन्यमें गुणश्रेणी निर्णारूप कार्य
नहीं उपलब्ध होता । इसलिए संयमके ग्रहण करनेसे ही सम्यक्त्व
सहित संयमकी सिद्धि हो जाती है ।

७. सम्यक्त्व रहितका चारित्र्य चारित्र्य नहीं है

स. सि. ६/२१/३३६/७ सम्यक्त्वाभावेऽसति तद्वचपदेशाभावात्तदुभय-
मप्यत्रान्तर्भवति । = सम्यक्त्वके अभावमें सराग संयम और सयमा-
संयम नहीं होते, इसलिए उन दोनोंका यही (सूत्रके 'सम्यक्त्व'
शब्दमें) अन्तर्भाव होता है ।

रा. वा. ६/११/२/२५/४ नासत्तिसम्यक्त्वे सरागसंयम-संयमासंयम-
व्यपदेश इति । = सम्यक्त्वके न होनेपर सरागसंयम और सयमासंयम
ये व्यपदेश ही नहीं होता । (पु. सि. उ. ७/३८) ।

स्तो. वा. संस्कृत/६/२३/७/५. ५५६ संसारात् [भीरुताभीक्ष्णं] संवेगः ।
सिद्धयत्ताम् यत् न तु मिथ्यादृशाम् । तेषाम् ससारस्य अप्रसिद्धितः ।
= बुद्धिमानोंमें ऐसी सम्मति है कि संसारभीरु निरन्तर संविग्न
रहता है । परन्तु यह बात मिथ्यादृष्टियोंमें नहीं है । उन बुद्धिमानों-
में संसारकी प्रसिद्धि नहीं है ।

घ. १/१.१.४/१४४/४ संयमनं संयम । न द्रव्ययम संयमस्तस्य 'सं'
शब्देनापादितात् । = संयमन करनेको संयम कहते हैं, संयमका इस
प्रकार लक्षण करनेपर द्रव्य यम अर्थात् भाव चारित्र्यशून्य द्रव्य चारित्र्य
संयम नहीं हो सकता । क्योंकि-संयम शब्दमें ग्रहण किये गये 'सं'
शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया है । (घ. १/१.१.४/१७७/४) ।

प्र. सा. उ. वृ. २३६/३२६/११ यदि निर्दोषिणजपरमानैवोपादेय इति
रुचिरूपं सम्यक्त्वं त्रास्ति तर्हि पञ्चैन्द्रियविषयाभिज्ञावपहज्जीव-
वधव्यावर्तोऽपि संयतो न भवति । = निर्दोष निज परमानन्द ही उपा-
देय है, यदि ऐसा रुचि रूप सम्यक्त्व नहीं है, तब पञ्चैन्द्रियोंके
विषयोंको अभिलाषाका त्याग रूप इन्द्रिय संयम तथा पट्कायके
जीवोंके बधका त्यागरूप प्राणि संयम ही नहीं होता ।

मार्गणा—[मार्गणा प्रकरणमें सर्वत्र भाव मार्गणा दृष्ट है] ।

८. सम्यक्त्वके बिना चारित्र्य सम्भव नहीं

र. सा. ४७ सम्मत्तं विणा सण्णणं सच्चारित्तं प होइ णियमेण । = सम्य-
ग्दर्शनके बिना सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य नियम पूर्वक नहीं
होते हैं । ४७। (और भी—दे० तिग/२) (स. सं/६/२१/३३६/७);
(रा. वा. ६/२१/२/५२८/४) ।

घ. १/१.१.६३/१७७/३ तान्यन्तरेणापि प्रत्याख्यानस्योत्पत्तिविरोधात् ।
सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतो दृश्यत इति चेन्न, निर्गतमुक्तिकांक्ष-
स्यानिवृत्तविषयपिपासस्याप्रत्याख्यानानुपपत्तेः ।

घ. १/१.१.१३०/३७८/७ मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्संयतो दृश्यत इति
चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण संयमानुपपत्तेः । = औपशमिक, क्षायिक व
क्षायोपशमिक इन तीनोंमेंसे किसी एक सम्यग्दर्शनके बिना अप्रत्या-
ख्यान चारित्र्यका (सयमासंयमका) प्रादुर्भाव नहीं हो सकता । प्रश्न—
सम्यग्दर्शनके बिना भी देश सयमी देखनेमें आते हैं । उत्तर—नहीं,

क्योंकि जो जीव मोक्षकी आकांक्षासे रहित है, और जिनकी विषय पिपासा दूर नहीं हुई है, उनको अप्रत्याख्यायन संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। प्रश्न—कितने ही मिथ्यादृष्टि संयत देखे जाते हैं। उत्तर—नहीं; क्योंकि सम्यग्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

भ. आ./वि./५/४१/१७ मिथ्यादृष्टिस्त्वनशानादानुगतोऽपि न चारित्र्यभाराधयति।

भ. आ./वि./११६/१७३/१० 'न श्रद्धानं ज्ञानं चान्तरेण संयमः प्रवर्तते। अजानतः श्रद्धानरहितस्य वासयमपरिहारो न संभाव्यते।' = १. मिथ्यादृष्टिको अनशानादि तप करते हुए भी चारित्रिकी आराधना नहीं होती। २. श्रद्धान और ज्ञानके बिना संयमकी प्रवृत्ति ही नहीं होती। क्योंकि जिसको ज्ञान नहीं होता, और जो श्रद्धान रहित है, वह असयमका त्याग नहीं करता है।

प्र. सा./त. प्र./२३६ इह हि सर्वस्यापि 'तत्त्वार्थश्रद्धानलक्षणया दृष्टवा शून्यस्य स्वपरविभागाभावात् कायकायैः सहैकमध्यवमती'... सर्वतो निवृत्त्यभावात् परमात्मज्ञानाभावात्... ज्ञानरूपात्मतत्त्वैकाग्र्य-प्रवृत्त्यभावाच्च संयम एव न तावत् सिद्ध्यति। = इस लोकमें वास्तवमें तत्त्वार्थ श्रद्धान लक्षणवाली दृष्टिमें जो शून्य है, उन सभीको संयम ही सिद्ध नहीं होता, क्योंकि स्वपर विभागेके अभावके कारण काया और कर्मादीकी एकताका अत्यवसाय करनेवाले उन जीवोंके सर्वतो निवृत्तिका अभाव है, तथापि उनके परमात्मज्ञानके अभावके कारण आत्मतत्त्वमें एकाग्रताकी प्रवृत्तिका अभाव है।

९. सम्यक्त्व शून्य चारित्र मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं है

चा. पा./मू./१० सम्मत्तचरणभट्टा संजमचरणं चरति जे वि णरा। अण्णणणाममूढा तह वि ण पार्थति णिव्वाणं। १००=जो पुरुष सम्यक्त्व चरण चारित्र (स्वरूपाचरण चारित्र) करि प्रष्ट है, अरु सयम आचरण करे हैं तोउ ते अज्ञानजि मूढ दृष्टि भए सन्ते निर्विण्णं नहीं पावें हैं।

१. प्र. मू./१/८२ पुनर्नृप सत्यं तत्र चरति परमस्थुष वेह। ताव न मुंचइ काम णवि इहु परमस्थु मुण्डे। ८५ = शास्त्रको जानता है, तपस्या करता है, लेकिन परमात्माको नहीं जानता, और जबतक पूर्व प्रकारसे उसको नहीं जानता तबतक नहीं छूटता।

यो. सा./अ./२/५० अजीवतत्त्वं न विदन्ति सम्यक् यो जीवत्वाद्विधिना-विभक्त। चारित्र्यदोऽपि न ते लभन्ते विविक्तमानमपास्तदोषम्। = जो विधि पूर्वक जीव तत्त्वमें सम्यक् प्रकार विभक्त (भिन्न किये गये) अजीव तत्त्वको नहीं जानते वे चारित्र्यवन्त होते हुए भी निर्दोष परमात्मतत्त्वको नहीं प्राप्त होते।

पं. वि./७/२६/ भावकार-मोक्षके अभिप्रायसे धारे गये व्रत ही सार्थक है। दे. मिथ्यादृष्टि/४ (सांगोपांग चारित्रका पालन करते हुए भी मिथ्या-दृष्टि मुक्त नहीं होता)।

१०. सम्यक्त्व रहित चारित्र मिथ्या है अपराध है इत्यादि

स. सा./मू./१७३ वदसमिदिगुत्तीओ सीलतवं जिनवरेहि पण्णत्तं। कुव्वतो वि अण्वो अण्णणी मिच्छादिद्वी दु। २७३=जिनेन्द्र देवके द्वारा कथित व्रत, समिति, युधि, शील और तप करता हुआ भी अभव्य जीव अज्ञानी और मिथ्यादृष्टि है। (म. आ./मू./७७३/६२६)। यो पा./मू./१०० जदि पढवि बहुमुद्राणि जदि कहवि बहुमिदं य चारितं। तं बालमुल्लं चरणं हवेह अपसस विवरीदं। = जो आत्म स्वभावसे विपरीत बाह्य बहुत शास्त्रोंकी पढेगा और बहुत प्रकारके चारित्रको आचरेगा तो वह सब बालश्रुत व बालचारित्र होगा।

म. पु./२४/१२२ चारित्रं दर्शनज्ञानविकलं नार्थकृतम्। प्रमातायैव तद्धि स्यात् अन्धस्यैव विवर्णितम्। १२२। सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानसे रहित चारित्र कुछ भी कार्यकारी नहीं होता, किन्तु जिस प्रकार अन्धे पुरुषका दौडना उसके पतनका कारण होता है उसी प्रकार वह उसके पतनका कारण होता है अर्थात् नरकादि गतिथोमें परिभ्रमणका कारण होता है।

न. च. लघु/८ बुद्धिहता जिणवयणं पच्छा गिजकजसंयुआ होह। अहवा तंदुलरहियं पलाससंधुण्णं सव्वं। = पहिले जिन-वचनोंको जानकर पीछे निज कार्यसे अर्थात् चारित्रसे संयुक्त होना चाहिए, अन्यथा सर्व चारित्र तप आदि तन्दुल रहित पलास कूटनेके समान व्यर्थ है।

न. च./श्रुत/पु. १२ स्वकार्यविरुद्धा क्रिया मिथ्याचारित्रं। = निजकार्यसे विरुद्ध क्रिया मिथ्याचारित्र है।

स. सा./आ./३०६ अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु... साक्षात्स्वय-ममृतकुम्भो भवति। तयैव च निरपराधो भवति चेतयिता। तद-भावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरूपपराध एव। = जो अप्रतिक्रमणादि रूप अर्थात् प्रतिक्रमण आदिके विरूपीसे रहित। तीसरी भूमिका है वह स्वयं साक्षात् अमृत कुम्भ है। उससे ही आत्मा निरपराध होता है। उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अपराध ही है।

पं. वि./१/७० 'दर्शनं यद्विना स्यात्। मतिरपि कुमतिर्न दुश्चरित्रं चरित्र। ७०। = वह सम्यग्दर्शन जयवन्त वधो, कि जिसके बिना मति भी कुमति है और चारित्र भी दुश्चरित्र है।

हा/४/२७ नं उद्धृत—इत ज्ञानं क्रिया शून्यं हता चाज्ञानिन, क्रिया। धावन्नप्यन्धको नष्टः पश्यन्नपि च 'पंगु'क'। = क्रिया रहित तो ज्ञान नष्ट है और अज्ञानीकी क्रिया नष्ट हुई। देखो दौडता दौडता तो अन्धा (ज्ञान रहित क्रिया) नष्ट हो गया और देखता देखता पंगुल (क्रिया रहित ज्ञान) नष्ट हो गया।

अन. ध./४/३/२७ ज्ञानमज्ञानमेव यद्विना सहर्शनं मथा। चारित्रमप्य-चारित्रं सम्यग्ज्ञानं विना तथा। २। = जिस प्रकार सम्यग्दर्शनके बिना चारित्र भी अचारित्र ही माना जाता है। १।

४. निश्चय चारित्रिकी प्रधानता

१. शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र है

स. सा./आ./३०६ अस्तावदज्ञानिजनसाधारणोऽप्रतिक्रमणादि' स शुद्धात्म-सिद्धभावस्वभावत्वेन स्वमेवापराधत्वाद्विपकुम्भ एव; कि तस्य विचारेण। यस्तु द्रव्यरूप प्रक्रमणादि' स सर्वापराधवोधापकर्षण-समर्थत्वेनामृतकुम्भोऽपि प्रतिक्रमणाप्रतिक्रमणादिविलक्षणप्रतिक्रम-णादिरूपां तार्तीयिकीं भूमिमपश्यत' स्वकार्यकारित्वादिपङ्कम्भ एव रयता। अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु स्वयं शुद्धात्मसिद्धरूप-त्वेन सर्वापराधविपदोपाणा सर्वकथत्वात् साक्षात्स्वयममृतकुम्भो भवतीति। = प्रथम तो अज्ञानी जनसाधारणके प्रतिक्रमणादि (असंय-मादि) है वे तो शुद्धात्मकी सिद्धिके अभावरूप स्वभाववाले हैं, इसलिए स्वयमेव अपराध रूप होनेसे विपकुम्भ ही है, उनका विचार यहाँ करनेसे प्रयोजन ही क्या?—और जो द्रव्य प्रतिक्रमणादि है वे सब अपराधरूपी विषके दोषको (क्रमवा.) कम करनेमें समर्थ होनेसे यथापि व्यवहार आचारशास्त्रके अनुसार अमृत कुम्भ है तथापि प्रतिक्रमण अप्रतिक्रमणादिके विलक्षण (अर्थात् प्रतिक्रमणादिके विकल्पोंसे दूर और लौकिक असंयमके भी अभाव स्वरूप पूर्ण ज्ञाता द्रष्टा भावस्वरूप निर्विकल्प समाधि दशारूप) जो तीसरी साम्य भूमिका है, उसे न देखनेवाले पुरुषको वे द्रव्य प्रतिक्रमणादि (अपराध कारतेरूप) अपना कार्य करनेको असमर्थ होनेसे और

विपक्ष (अर्थात् बन्धका) कार्य करते होनेसे विपकुम्भ ही है।—जो अप्रतिक्रमणादिरूप तीसरी भूमि है वह स्वयं शुद्धात्माकी सिद्धिरूप होनेके कारण समस्त अपराधरूपी विपके दोषोंको सर्वथा नष्ट करने-वाली होनेसे, साक्षात् स्वयं अमृत कुम्भ है।

२. चारित्र वास्तवमें एक ही प्रकारका है

प्र. प्र./टी/३/६७ उपेक्षासंयमापद्धतसयनौ वीतरागसरागापरनामानौ तावपि तेषामेव (शुद्धोपयोगिनामेव) संभवतः। अथवा सामायिक-छेदोपस्थापनपरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसापराययथाख्यातभेदेन पञ्चवा संयम. सोऽपि लभ्यते तेषामेव। येन कारणेन पूर्वोक्ता सयमादयो गुणा शुद्धोपयोगे लभ्यन्ते तेन कारणेन स एव प्रधान उपादेयः।
=उपेक्षा संयम या वीतराग चारित्र और अपहृत संयम या सराग चारित्र ये दोनों भी एक उसी शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं। अथवा सामायिकादि पाँच प्रकारके संयम भी उसीमें प्राप्त होते हैं। क्योंकि उपरोक्त सयमादि समस्त गुण एक शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं, इसलिए वही प्रधानरूपमें उपादेय है।

प्र. सा./ता वृ/११/१३/१६ धर्मशब्देनाहिंसा लक्षणं सागरानागाररूपस्त-थोत्तमक्षमादिलक्षणो रत्नत्रयात्मको वा, तथा मोहक्षोभरहित आत्म-परिणाम शुद्धवस्तुत्वभावश्चेति गृह्यते। स एव धर्मः पर्यायान्तरेण चारित्रं भण्यते। = धर्म शब्दसे—अहिंसा लक्षणधर्म, सागर-अना-गारधर्म, उत्तमक्षमादिलक्षणधर्म, रत्नत्रयात्मकधर्म, तथा मोह क्षोभ रहित आत्माका परिणाम या शुद्ध वस्तुत्वभाव ग्रहण करना चाहिए। वह हो धर्म पर्यायान्तर शब्द द्वारा चारित्र भी कहा जाता है।

३. निश्चय चारित्रसे ही व्यवहार चारित्र सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र है

प्र. सा./मू/७६ चत्ता पावारभो ससुहृदो वा सुहृन्मि चरियन्हि। न जहदि जदि मोहादी न लहदि सो अप्पगं सुद्धं ७७। =पावारम्भको छोड़कर शुभ चारित्रमें उद्यत होनेपर भी यदि जीव मोहादिको नहीं छोड़ता है तो वह शुद्धात्माको नहीं प्राप्त होता है।

नि. सा./मू/१४४ जो चरदि सजदो खलु सुहभावो सो हवेइ अण्णवसो। तम्हा तस्स दु कम्म आवासयलक्खण ण हवे १४४। =जो जीव सयत रहता हुआ वास्तवमें शुभभावमें प्रवर्तता है, वह अन्यवश है। इसलिए उसे आवश्यक स्वरूप कर्म नहीं है। १४४। (नि. सा./ता वृ/१४८)

स. सा./मू/१५२ परमइन्हि वु अहिदो जो कुणदि तवं वदं च धारेई। तं सव्वं बालतवं बालवदं विंति सव्वण्हू १५२। =परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और व्रतको सर्वज्ञदेव बालतप और बालवत कहते हैं।

र. सा./७९ उवसमभवभावजुदो णाणो सो भावसजदो होई। णाणी कसायवसगो असंजदो होइ स ताव ७९। =उपशम भावसे धारि गये व्रतादि तो संयम भावको प्राप्त हो जाते हैं, परन्तु कषाय वश किये गये व्रतादि असयम भावको ही प्राप्त होते हैं। (प. प्र./मू/३/४९)

मू. आ/६६५ भावविरदो दु विरदो ण दन्वविरदस्स सुगई होई। विस-यवणरमणल्लो धरियव्वो तेण मणहत्थी ६६५। =जो अन्तरगमें विवक्त है वही विरक्त है, बाह्य वृत्तिसे विरक्त होनेवालेकी शुभ गति नहीं होती। इसलिए मनरूपी हाथीको जो कि क्रोडावनमें लपट है रोकना चाहिए ६६५।

प. प्र./मू/३/६६ बदिळ गिदळ पडिकमळ भाव असद्वळ जासु। पर ससु सजमु अयि णवि जं मणहृदि ण तास ६६। =निःशक्त बन्धना करो, निन्दा करो, प्रतिक्रमणादि करो लेकिन जिसके जनतक अशुद्ध परिणाम है, उसके नियमसे मयम नहीं हो सकता ६६।

स. सा./आ/२७७ शुद्ध आत्मेव चारित्रस्याश्रयः षड्जीवनिकायसद्भावेऽसद्भावे वा तत्सद्भावेनैव चारित्रस्य सद्भावत्वं।

स. सा./आ/२७७ निश्चयचारित्रोऽज्ञानी मिथ्यादृष्टिरेव निश्चयचारित्र-हेतुभूतज्ञानश्रद्धानशून्यत्वात्। =शुद्ध आत्मा ही चारित्रका आश्रय है क्योंकि वह जीव निकायके सद्भावमें या असद्भावमें उसके सद्भावसे ही चारित्रका सद्भाव होता है। २७७। =निश्चय चारित्रका अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही है, क्योंकि वह निश्चय चारित्रके ज्ञान श्रद्धानसे शून्य है।

स. सा./आ/३०६ अप्रतिक्रमणादितृतीयभूमिस्तु साक्षात्स्वयममृत-कुम्भो भवतीति व्यवहारेण द्रव्यप्रतिक्रमणादेरपि अमृतकुम्भत्वं साध-यति। तदभावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरप्यपराध एव। =अप्रतिक्रम-णादिरूप जो तीसरी भूमि है, वही स्वयं साक्षात् अमृतकुम्भ होती हुई, द्रव्यप्रतिक्रमणादिको अमृत कुम्भपना सिद्ध करती है। अर्थात् विकल्पात्मक दशामें किये गये द्रव्यप्रतिक्रमणादि भी तभी अमृत-कुम्भरूप हो सकते हैं जब कि अन्तरगमें तीसरी भूमिका अंश या भुकाव विद्यमान हो। उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अप-राध है।

प्र. सा/त प्र./२४१ ज्ञानात्मन्यात्मन्यचलितवृत्तेर्यत्किञ्च सर्वत साम्यं तत्सिद्धागमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धानसंयतत्वयोगपथात्मज्ञानयौगपद्यस्य संय-तस्य लक्षणमालक्षणीयम्। =ज्ञानात्मक आत्मामें जिसकी परिणति अचलित हुई है, उस पुरुषको वास्तवमें जो सर्वत साम्य है, सो संयतका लक्षण समझना चाहिए, कि जिस सयतके आगमज्ञान, तत्त्वार्थश्रद्धान संयतत्वकी युगपत्ताके साथ आत्म ज्ञानकी युगपत्ता सिद्ध हुई है।

ज्ञा/२२/१४ मन शुद्धयैव शुद्धिः स्यादहिनां नात्र संशयः। वृथा तद्व्यतिरेकेण कायस्यैव कर्दधं नम् १४। =निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोके शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना वृथा है।

ये चारित्र/३/८ (मिथ्यादृष्टि सयत नहीं हो सकता)।

४. निश्चय चारित्र वास्तवमें उपादेय है

ति. प/६/१३ णाणम्मि भावना खलु कादव्वा दंसणे चरित्ते य। ते पुण आदा तिणि वि तम्हा कुण भावणं आदो १३। =ज्ञान, दर्शन और चारित्रमें भावना करना चाहिए, चूँकि वे हीनो आत्मस्वरूप हैं, इसलिए आत्मामें भावना करो।

प. सा/त प्र./६ सुसुखेणफलत्वाद्दीतरागचारित्रमुपादेयम्। =सुसुख जनोको इष्टफल रूप होनेके कारण वीतरागचारित्र उपादेय है। (प्र. सा/त प्र./६, ११) (नि. सा./ता वृ/१०५)।

प. ध/उ/७६१ नासौ वर वरं यः स नापकारोपकारकृत्। =यह (शुभोपयोग बन्धका कारण होनेसे) उत्तम नहीं है, क्योंकि जो उपकार व अपकार करनेवाला नहीं है, ऐसा साम्य या शुद्धोपयोग ही उत्तम है।

५. व्यवहार चारित्रकी गौणता

१. व्यवहार चारित्र वास्तवमें चारित्र नहीं

प्र. सा/त प्र./२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपद्धमहाव्रतोपेतकाय-वाह्मनोगुप्तीर्थाभिषेपणादाननियमपतिष्ठापनलक्षणचारित्राचार, न शुद्धस्यात्मनस्त्वमसीति निश्चयेन जानामि। =अहो। मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत पञ्च-महाव्रत सहित मनवचनकाय-गुप्ति और ईर्ष्यादि समिति रूप चारित्राचार। मैं यह निश्चयसे जानता हूँ कि तु शुद्धात्माका नहीं है।

पं. घ./उ./७६० स्तुतेः शुभोपयोगोऽपि स्यात्स्वचारित्रसंज्ञया । स्वार्थ-
क्रियामकुपणः सार्थनामा न निश्चयात् ७६०। = यद्यपि लोककृद्विसे
शुभोपयोगको चारित्र नामसे कहा जाता है, परन्तु निश्चयसे वह
चारित्र स्वार्थ क्रियाको नहीं करनेसे अर्थात् आत्मलीनता अर्थात्
धारी न होनेसे अन्वर्थनामधारी नहीं है ।

२. व्यवहार चारित्र वृथा व अपराध है

न. च. वृ./३४५ आलोचनादि किरिया जं विसकुंभेति मुद्रचरियत्स। भणि-
यमिह समयसारे तं जाण एण अस्थेण । = आलोचनादि क्रियाओंको
समयसार ग्रन्थमें शुद्धचारित्रवात्के लिए विपकुम्भ कहा है, ऐसा तू
श्रुतज्ञान द्वारा जान (स. सा./आ./३०६), (नि. सा./ता. वृ./३६२),
(नि. सा./ता. वृ./१०६/कश १४५) और भी दे० चारित्र/४/३ ।
यो. सा./अ./६/७१ रागद्वेषप्रवृत्तस्य प्रत्याख्यानादिकं वृथा । रागद्वेषा-
प्रवृत्तस्य प्रत्याख्यानादिकं वृथा । = राग-द्वेष करके जो युक्त है उनके
लिए प्रत्याख्यानादिक करना व्यर्थ है । और राग-द्वेष करके जो
रहित है उनको भी प्रत्याख्यानादिक करना व्यर्थ है ।

३. व्यवहार चारित्र बन्धका कारण है

रा. वा./८/ उत्थानिका/४६१/१३ षट्सप्तमयो. विविधफलानुग्रहतन्वा-
स्त्रप्रकरणवशात् सप्रसङ्गात्मनः कर्मबन्धहेतुवो व्याख्याता । = विविध
प्रकारके फलोंको प्रदान करनेवाले आत्म होनेके कारण, जिनका
सातवें प्रपायमें विस्तारसे वर्णन किया गया है वे (व्रतादि भी)
आत्माको कर्मबन्धके हेतु हैं ।

क. पा./१/१-१/१३/८/७ पुण्यबन्धहेतुत्वं पडिचिमेमाभावादो । = देशवत
और सरागमयमें पुण्यबन्धके कारणोंके प्रति कोई विशेषता नहीं है ।
त. सा./४/१०१ हिमनूतचुराग्रसंगसन्ध्यासप्तक्षणम् । व्रतं पुण्यासवो-
त्थान भावनेति प्रपञ्चितम् ११०१ हिम, भ्रूत, चोरी, वृशील, परिग्रह-
के त्यागको व्रत कहते हैं, ये व्रत पुण्यासवके कारणरूप भाव समझने
चाहिए ।

प्र. सा./त. प्र./४ जीवत्तापायकणतया पुण्यबन्धसप्राप्तिहेतुभूतं सराग-
चारित्रम् । = जिसमें कपायकण विद्यमान होनेसे जीवको जो पुण्य
बन्धकी प्राप्तिका कारण है ऐसे सराग चारित्रको (प्र. सा./त. प्र./६)

द्र. सं./टो./५/१६५/२ पुण्यं पापं च भवन्ति खलु स्फुटं जीवा. । कथं-
भूता. सन्त...पञ्चव्रतस्य कोपचतुष्कस्य निग्रहं परमम् । दृढान्ते-
न्द्रियविजय तप मिद्विधौ कुरुक्षेत्रम् १२। इत्याद्याद्वयकथित-
लक्षणैः शुभोपयोगपरिणामेन तद्विलक्षण शुभोपयोगपरिणामेन च
युक्ताः परिणता । = कैसे होते हुए जीव पुण्य-पापको धारण करते हैं ।
'पंचमहाव्रतोंका पालन करो, क्रोधदि कथायोका निग्रह करो और
प्रबल इन्द्रिय शत्रुओंको विजय करो तथा बाह्य व अन्तर तपको
सिद्ध करनेमें उद्योग करो इस आर्या धर्ममें कहे अनुसार शुभ
उपयोग रूप परिणामसे युक्त जीव है वे पुण्य-पापको धारण करते हैं ।

प. घ./उ./७६२ विरुद्धकार्यकारित्वं नास्त्यसिद्धं विचारणात् । बन्धस्यै-
कान्ततो हेतुः शुद्धादन्यत्र संभवात् । = नियमसे शुद्ध क्रियाको
छोड़कर दोष क्रियाएँ बन्धकी ही जनक होती हैं, इस हेतुसे विचार
करनेपर इस शुभोपयोगको विरुद्ध कार्यकारित्व असिद्ध नहीं है ।

४. व्यवहार चारित्र निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं

पं. घ./उ./७६३ नोहवं प्रज्ञापरधर्षं निर्जराहेतुरशत । अस्ति नामन्ध-
हेतुर्वा शुभो नाप्यशुभावाहात् । = बुद्धिको मन्दतासे यह भी आशंका
नहीं करनी चाहिए कि शुभोपयोग एक देशसे निर्जराका कारण हो
सकता है, कारण कि निश्चयनयसे शुभोपयोग भी संसारका कारण
होनेसे निर्जरादिकका हेतु नहीं हो सकता है ।

५. व्यवहार चारित्र विरुद्ध व अनिष्टफल प्रदायी है

प्र. सा./त. प्र./६/११ अनिष्टफलत्वात्सारागचारित्रं हेयम् ११। यदा तु
धर्मपरिणतस्वभावोऽपि शुभोपयोगपरिणत्या संगच्छते तदा सप्त-
त्यनीकशक्तितया स्वकार्यकरणात्मर्य कथंचिद्विरुद्धकार्यचारि-
चारित्रं शिखितप्रवृत्तौपशक्तिपुरुषो दाहदु त्वमिव स्वर्गमुत्पन्नवन्वा-
प्नोति ११११ = अनिष्ट फलप्रदायी होनेसे साराग चारित्र हेय है ११।
जो वह धर्म परिणत स्वभाव वाला होनेपर भी शुभोपयोग परि-
णतिके साथ युक्त होता है, तब जो विरोधी शक्ति सहित होनेसे
स्वकार्य करनेमें असमर्थ है, और कथंचित् विरुद्ध कार्य (अर्थात्
बन्धको) करनेवाला है ऐसे चारित्रसे युक्त होनेसे, जैसे अग्निसे गर्म
क्रिया वी किसी मनुष्यपर डाल दिया जाये तो वह उसकी जलनसे
दुखी होता है, उसी प्रकार वह स्वर्ग भुलके बन्धको प्राप्त होता है ।
(पं. का./त. प्र./१६४) ; (नि. सा./ता. वृ./१४७) ।

६. व्यवहार चारित्र कथंचित् हेय है

भा. पा./मु./६० भंजतु इन्द्रियसेणं भंजतु मणमकडं पयत्तेण । मा ऊप-
रंजणकरणं बाहिलवयवेस तं कुण्ड १६० = इन्द्रियोंकी सेनाको
भजनकर, मनरुपी बन्दरको बशकर, लोकरूपक बाह्य वेप नत
धारण कर ।

स. श./मू./८३ अपुण्यमवतै. पुण्यं व्रतं मौक्षस्तयोर्भ्यम् । अव्रतानीव
मोक्षार्थी व्रतान्पि चतस्र्यजेत् ८३। हिमाचि पाँच अव्रतोंसे पाँच
पापका और अहिंसादि पाँच व्रतोंसे पुण्यका बन्ध होता है । पुण्य
और पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है, इसलिए मोक्षके इच्छुक
भव्य पुण्यको चाहिए कि अव्रतोंकी तरह व्रतोंकी भी छोड़ दे । =
(दे० चारित्र/४/१) ; (झा./३२/८७) ; (द. सं./टो./४७/२२६/६)

न. च. वृ./३८१ णिच्छयदो खलु मोक्षवो बन्धो व्यवहारचारित्रो जम्हा ।
तन्हा गिण्डुदिकायो बवहारो चयदु तिग्गिहेण ३८१ = निश्चय
चारित्रसे मोक्ष होता है और व्यवहार चारित्रसे बन्ध । इसलिए
मोक्षके इच्छुकको मन, वचन, कायसे व्यवहार छोड़ना चाहिए ।

प्र. सा./त. प्र./६ अनिष्टफलत्वात्सारागचारित्रं हेयम् । = अनिष्ट फल
वाला होनेसे साराग चारित्र हेय है ।

नि. सा./ता. वृ./१४७/क. २५४ यत्थेवं चरणं निजालनियत ससार-
दुत्पादक. युक्तिश्रोलनसमुद्भवसुखस्योच्चैरिदं कारणम् । बुद्धेय
समयस्य सारमन्त्रं जानाति य. सर्वदा, सोऽयं सत्तक्रियो मुनि-
पति. पापवशोपायक. १२५४ = जिनमनियत चारित्रको, संसार-
दुःख नाशक और युक्ति श्रुत्वा सुन्दरोसे उत्पन्न जतिशय सुखका
कारण जानकर, सदैव समयसारको ही निष्पाप माननेवाला, बाह्य
क्रियाको छोड़नेवाला मुनिपति पापरूपी जटवोको जलानेवाला होता
है १२५४।

६. व्यवहार चारित्रकी वर्थंचित् प्रधानता

१. व्यवहार चारित्र निश्चयका साधन है

न. च. वृ./३२६ णिच्छय सज्जसत्त्वं सराय तस्सेव साहणं चरणं । =
निश्चय चारित्र साध्य स्वरूप है और साराग चारित्र उसका साधन
है । (द. सं./टो./४५-४६ की उत्थानिका १२४, १२७)

२. व्यवहार चारित्र निश्चय काया मोक्षका परम्परा कारण है

द्र. सं./टो./४५/१६४ की उत्थानिका-वीतरागचारित्र्यस्य पारम्पर्येण
साधकं सारागचारित्रं प्रतिपादयति । = वीतराग चारित्रका परम्परा
साधक साराग चारित्र है । उसका प्रतिपादन करते हैं ।

प्र. सा./ता. वृ./६/८/१ सरागचारित्रात् ... मुख्यवृत्त्या विशिष्टपुण्य-
बन्धो भवति, परम्परया निर्वाणं चेति । =सराग चारित्रसे मुख्य
वृत्तिसे विशिष्ट पुण्यका बन्ध होता है और परम्परसे निर्वाण भी ।
देखो धर्म/६ परम्परा कारण कहनेका प्रयोजन ।

३. दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किया जाता है

प्र. सा./मृ./२०२ आपिच्छ बधुवर्गं विमोचिदो गुरुकलत्तपुतेहि ।
आसिञ्ज णाणदसणचारित्तववीरियायारं ॥२०२॥ = (ग्रामण्यार्थी)
बन्धुवर्गसे विदा माँगर बडोंसे तथा स्त्रोसे और पुत्रसे युक्त होता
हुआ ज्ञानाचार, दर्शनाचार, चारित्राचार, तपाचार और वीर्या-
चारको अंगीकार करके

४. व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्र्यकी उत्पत्तिका क्रम है

स. श./मृ./८६, ८७ अवतानि परिसज्ज्य ब्रतेषु परिनिष्ठित । सज्जेता-
न्यपि सप्पाय्य परमं पदमात्मनः । ८८। अवती ब्रतमादाय ब्रती ज्ञान-
परायण । परात्मज्ञानसंपन्न, स्वयमेव परो भवेत् । =हिंसादि पाँच
अवतोंको छोड़कर अहिंसादि पाँच ब्रतोंमें निष्ठ हो, पोछे आत्माके
राग-द्वेषादि रहित परम वीतराग पदको प्राप्त करके उन ब्रतोंको
भी छोड़ देवे ८८। अवतोंमें अनुरक्त मनुष्यको ग्रहण करके अवताव-
स्थानमें होनेवाले विकल्पोका नाश करे और फिर अरहन्त अवस्थामें
केवलज्ञानसे युक्त होकर स्वयं ही बिना किसी उपदेशके सिद्धपदको
प्राप्त करे ८६।

५. तीर्थकरों व भरत चक्रोने भी चारित्र्य धारण किया था

मो. पा./मृ./६० ध्रुवसिद्धो तित्थयरो चउणाणजुदो करेइ तवयरणं ।
णाऊण धुवं उज्जा तवयरणं णाणजुतो वि । ६०। =देखो—जिसको
नियमसे मोक्ष होनी है और चार ज्ञान करि युक्त है, ऐसा तीर्थकर
भी तपश्चरण करे है । ऐसा निश्चय करके ज्ञान युक्त होते हुए भी
तप करना योग्य है ।

द्र. स./टी./४७/२३१ योऽपि घटिकाद्वयेन मोक्षं गतो भरतचक्रो सोऽपि
जिनदीक्षा गृहोत्वा विषयकषायनिवृत्तिरूपं क्षणमात्रं ब्रतपरिणाम
कृत्वा पश्चाच्छ्रद्धाप्रयोगस्वरूपरत्नत्रयात्मके निश्चयब्रताभिधाने वीत-
रागसामाधिकसंज्ञे निर्विकल्पसमाधौ स्थित्वा केवलज्ञानं लब्धवा-
निति । पर किन्तु तस्य स्तोकाकालत्वात्लोका ब्रतपरिणामं न
जानन्तीति । =जो दीक्षाके पश्चात् दो घडी कालमें भरतचक्रोने
मोक्ष प्राप्त की है, उन्होंने भी जिन दीक्षा ग्रहण करके, थोड़े समय
तक विषय और कषायको निवृत्तिरूप जो ब्रतका परिणाम है उसको
करके तदनन्तर शुद्धोपयोगरूप, रत्नत्रय स्वरूप निश्चय ब्रत नामक
वीतराग सामायिक नाम धारक निर्विकल्प ध्यानमें स्थित होकर
केवलज्ञानको प्राप्त हुए हैं । किन्तु भरतके जो थोड़े समय ब्रत परि-
णाम रहा, इस कारण लोक उनके ब्रत परिणामको जानते नहीं हैं ।
(प प्र /टी/ २/५२/१७२/२)

६. व्यवहार चारित्र्यका गुणश्रेणी निर्जरा

क. पा १/१-१/३/६/१ सरागसंजमो गुणसेडिणज्जराए कारणं तेण बधादो
मोचलो असलेज्जगुणो पि सरागसंजमे सुणीणं वट्ठणं जुत्तमिदि ण
पञ्चवट्ठमाग कायन्व । अरहंतगमोकारो सपहियवधादो असंलेज्जगुण-
कम्मकल्लयकारो ति तस्य वि सुणीणं पवुत्तिप्पसादो । =यदि
कहा जाय कि सराग संयम गुणश्रेणी निर्जराका कारण है, क्योंकि,

उससे बन्धकी अपेक्षा मोक्ष अर्थात् कर्मोंकी निर्जरा असंख्यात गुणी
होती है, अतः अहंत नमस्कारकी अपेक्षा सराग संयममें ही सुनियोकी
प्रवृत्तिका होना योग्य है, सो ऐसा भी निश्चय नहीं करना चाहिए,
क्योंकि अहंत नमस्कार तत्कालीन बन्धकी अपेक्षा असंख्यात गुणी
कर्म निर्जराका कारण है, इसलिए सराग संयमके समान उसमें भी
सुनियोकी प्रवृत्ति प्राप्त होती है ।

७. व्यवहार चारित्र्यकी दृष्टता

मो. पा./मृ./२५ वरवयतवेहि सगो मा दुक्खं होउ णिरइ इयरेहि । छाया-
तवट्ठियाण पडिवालंताण गुरुभेयं । २५। =व्रत और तपसे स्वर्ग होता
है और अव्रत व अतपसे नरकादि गतिमें दुःख होते हैं । इसलिए व्रत
श्रेष्ठ है और अव्रत श्रेष्ठ नहीं है । जैसे कि छाया व आतपमें लडे
होनेवालेके प्रातःपालक कारणोंमें बड़ा भेद है (इ उ./मृ ३) ।

प्र.सा./त.प्र./२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणं चारित्राचार, न शुद्ध-
स्थायनस्वमसीति निश्चयेन जानामि तथापि त्वा तावदासीदामि
यावत्स्वत्साक्षात् शुद्धात्मानमुपलभे । =अहो । मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके
कारणभूत (महाव्रत समिति गुरुरूप १३ विध) चारित्राचार । मैं यह
निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं, तथापि तुम्हें तभी
तक अंगीकार करता हूँ, जब तक कि तेरे प्रसादसे शुद्धात्माको उपलब्ध
कर दूँ ।

सा घ /२/७७ यावन्त सेव्या विषयास्तावत्तानप्रवृत्तित् । ब्रतयेत्सब्रतो
दैवान्मृतोऽमुत्र मुलायते ७७। =पंचैन्द्रिय सम्बन्धी स्त्री आदिक
विषय जब तक या जबसे सेवनमें आना शक्य न होतब तक या तबसे
उन विषयोंको फिरसे उन विषयोंमें प्रवृत्ति न होनेके समय तक छोड़
देना चाहिए । क्योंकि व्रत सहित मरा हुआ व्यक्ति परलोकमें सुखी
होता है ।

प.प्र./टी./२/५२/१७४/१ कश्चिदाह । ब्रतेन कि प्रयोजनमात्मभावनया
मोक्षो भविष्यति । भरतेश्वरेण कि व्रतं कृतम् । घटिकाद्वयेन मोक्षं
गत इति । अथ परिहारमाह । =अथैव मतं वयमपि तथा कुर्मोऽवसान-
काले । नैवं वक्तव्यम् । यथा कस्यान्यस्य कथंचिन्निधानलाभो
जातस्तर्हि कि सर्वेषां भवतीति भावार्थः । =प्रश्न—व्रतसे क्या
प्रयोजन । भावना मात्रसे मोक्ष हो जायेगी । क्या भरतेश्वरने व्रत
धारण किये थे । उसे दो घडीमें बिना ब्रतोंके ही मोक्ष हो गयी ।
उत्तर—(भरतेश्वरने भी व्रत अवश्य धारण किये थे पर स्तोत्र काल
हानेसे उसका पता न चला (वे० धर्म/६/४), (वे० चारित्र ६/४) प्रश्न—
तब तो हम भी मरण समय थोड़े कालके लिए व्रत धारण कर लेंगे ।
उत्तर—यदि किसी अन्धको किसी प्रकार निधिका लाभ हो जाय,
तो क्या सबको हो जायेगा ।

८. मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र्य भी कथंचित् चारित्र्य है

रा. पा./७/२१/२५/४४६/३३ एवं च कृत्वा अभवस्यापि निग्रन्थलिङ्ग-
धारिणः एकादशाङ्गाध्यायिनो महाव्रतपरिपालनादेशसंयतसंयता-
भावस्यापि उपरिमग्रैवेयकविमानवासितोपपन्ना भवति । =इसलिए
निग्रन्थ लिङ्गधारी और एकादशाङ्गपाठी अभव्यकी भी बाह्य महाव्रत
पालन करनेसे देशसंयत भाव और संयतभावका अभाव होनेपर भी
उपरिम ग्रैवेयक तक उत्पत्ति बन जाती है ।

ध ६/१.६-१.१३३/४६४/८ उवरि किण्ण गच्छति । ण तिरिखसम्माड-
ट्टीमु सजमाभावा । सजमेण विणा ण च उवरि गमणमस्थि । ण
मिच्छाद्वट्ठीहि तस्युपज्जतेहि विउचारो, तेसि पि भावसजमेण
विणा दव्वसजमस्स सभवा । =प्रश्न—संख्यात वर्पायुक्त असंयत
सम्यग्दृष्टि मरकर आरण अच्युत कल्पसे ऊपर क्यों नहीं जाते ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यक् सम्यग्दृष्टि जीवोंमें असंयमका अभाव
पाया जाता है, और संयमके बिना आरण अच्युत कल्पसे ऊपर गमन

होता नहीं है। इस कथनसे आरण अच्युत कल्पसे ऊपर उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता, क्योंकि उन मिथ्यादृष्टियोंके भी भाव संयम रहित द्रव्य संयम पाया जाता है।

गो.क./जी प्र./८७/६८३/१३ य. सम्यग्दृष्टिर्जीवः स केवलं सम्यक्त्वेन साक्षादणुवत्तमहाव्रतैर्वा देवायुर्धृज्जातिः। यो मिथ्यादृष्टिर्जीवः, स उपचाराणुवत्तमहाव्रतैर्वा तत्तपसा अकामनिर्जरा च देवायुर्धृज्जातिः। =सम्यग्दृष्टि जीव तो केवल सम्यक्त्व द्वारा अथवा साक्षात् अणुवत्तम महाव्रतों द्वारा देवायुर्धृज्जाति है, और मिथ्यादृष्टि जीव उपचार अणुवत्तम महाव्रतों द्वारा अथवा तत्तपस और अकामनिर्जरा द्वारा देवायुर्धृज्जाति है (और भी दे० सामायिक/३)।

७. निश्चय व्यवहार चारित्र समन्वय

१. निश्चय चारित्रिकी प्रधानताका कारण

न.च.वृ./३४४,३६६ जह सुह नासद असुहं तहवासुहं सुहणे खलु चरिए। तम्हा सुदुधुवजोगी मा बट्टे णिदणादीहि। ३४४। असुहसंवेयणेण अप्पा ब्रधेड कम्मणोक्कम्मसुहसंवेयणेण अप्पा मंचेड कम्मं णोक्कम्म। ३६६। =जिस प्रकार शुभोपयोगसे अशुभोपयोगका नाश होता है उसी प्रकार शुद्ध चारित्रसे अशुद्धका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोगीको ज्ञासोचना, निन्दा, गद्दी आदि करनेकी कोई आवश्यकता नहीं। ३४४। अशुद्ध संवेदनसे आत्मा कर्म व नोकर्मका बन्ध करता है, और शुद्ध संवेदनसे कर्म व नोकर्मसे छूटता है। ३६६।

२. व्यवहार चारित्रिके निषेधका कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी./१/२/२ में उद्धृत—रागद्वेषो प्रवृत्तिः स्यान्नियुक्तिस्तन्निषेधनम्। तौ च बाह्यार्थसंन्धौ तस्मात्तत्तु परित्यजेत्। =राग और द्वेष दोनों प्रवृत्तियाँ हैं तथा इनका निषेध यह निवृत्ति है। ये दोनों (राग व द्वेष) अपने नहीं हैं, अन्य पदार्थके सम्बन्धमें हैं। इस लिए इन दोनोंको छोड़ो।

प्र.सं./टी./४५-४६/१६६,१६७ पञ्चमहाव्रतपञ्चसमितित्रिगुप्तिरूपमप्यपहत-संयमाख्य शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्राभिधानं भवति। ४५-१६६। बहिर्विषये शुभाशुभवचनकायव्यापाररूपस्य तथैवाभ्यन्तरे शुभाशुभमनोविकल्परूपस्य च क्रियाव्यापारस्य योऽसौ निरोधस्तस्याग स च किमर्थं संसारस्य व्यापारकारणभूतो योऽसौ शुभाशुभकर्मसंगतस्य प्रणाशार्थम्। =पंच महाव्रत, पंच समिति, तीन गुप्ति रूप, अपहत संयम नामवाला शुभोपयोग लक्षण सराग चारित्र होता है। प्रश्न—बाह्य विषयोंमें शुभ व अशुभ वचन व कायके व्यापार रूप और इसी तरह अन्तर गममें शुभ-अशुभ मनके विकल्प रूप क्रियाके व्यापारका जो निरोध है, वह किस लिए है? उत्तर—संसारके व्यापारका कारणभूत शुभ अशुभ कर्मसंग, उसके विनाशके लिए है।

प्र.सं./टी./४७/२३०/२ अयं तु विशेषः—व्यवहाररूपाणि यानि प्रसिद्धान्येकदेशव्रतानि तानि त्यक्तानि। यानि पुनः सर्वशुभाशुभानिवृत्तिरूपाणि निश्चयव्रतानि तानि त्रिगुप्तिरूपस्वशुद्धात्मसंविप्तिरूपनिर्विकल्प-ध्याने स्वकृतान्येव न च त्यक्तानि। =व्रतोंके त्यागमें यह विशेष है कि ध्यानावधार्यमें व्यवहार रूप प्रसिद्ध एकदेश व्रतोंका अर्थात् महाव्रतों का (दे० व्रत) त्याग किया है। किन्तु समस्त त्रिगुप्तिरूप स्व-शुद्धात्मरूप निर्विकल्प ध्यानमें शुभाशुभकी निवृत्तिरूप निश्चय व्रत स्वीकार किये गये हैं। उनका त्याग नहीं किया गया है।

३. व्यवहारको निश्चय चारित्रिका साधन कहनेका कारण

प्र.सं./टी./४५-४६/१६६/१० (व्रत समिति आदि) शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्राभिधानं भवति। तत्र योऽसौ बहिर्विषये पञ्चेन्द्रियविषय-

परित्यागः स उपचरितासङ्गत्तव्यवहारेण, यच्चाम्यन्तरागादिपरिहारः स पुनरशुद्धनिश्चयनयेनेति नयविभागो ज्ञातव्यः। एवं निश्चयचारित्रसाधकं व्यवहारचारित्रं व्याख्यातमिति। तैर्नैव व्यवहारचारित्रेण साध्यं परमोपेक्षा लक्षणशुद्धोपयोगाभिनाभूतं परमं सम्यक्चारित्रं ज्ञातव्यम्। = (व्रत समिति आदि) शुभोपयोग लक्षणवाला सराग चारित्र होता है। (उसमें युगपत् दो अंग प्राप्त हैं—एक बाह्य और एक आभ्यन्तर) तहाँ बाह्य विषयोंमें पाँचों इन्द्रियोंके विषयादिका त्याग है सो उपचरित असङ्गत्त व्यवहार नयसे चारित्र है। और जो अन्तर गममें रागादिका त्याग है वह अशुद्ध निश्चय नयसे चारित्र है। इस तरह नय विभाग जानना चाहिए। ऐसे निश्चय चारित्रको साधनेवाले व्यवहार चारित्रका व्याख्यान किया। अब उस व्यवहार चारित्रसे साध्य परमोपेक्षा लक्षण शुद्धोपयोगसे अविनाभूत होनेसे उत्कृष्ट सम्यक्चारित्र जानना चाहिए। (अर्थात् व्यवहारचारित्रके अभ्यास द्वारा क्रमशः बाह्य और आभ्यन्तर दोनों क्रियाओंका रोध होते-होते अन्तमें पूर्ण निर्विकल्प दशा प्राप्त हो जाती है। यही इनका साध्यसाधन भाव है।)

प्र.सं./टी./३५/१४६/१२ त्रिगुप्तिरूपनिर्विकल्पसमाधिस्थानां यतीनां तथैव धृतये तत्रासमर्थना पुनर्वहुप्रकारेण संवरप्रतिपक्षभूतो मोहो विजृम्भते, तेन कारणेन व्रतादिविस्तरं कथयन्त्याचार्याः। =मन, वचन काय इन तीनोंकी गुप्ति स्वरूप निर्विकल्प ध्यानमें स्थित मुनिके तो उन संवर अनुप्रेक्षासे ही संवर हो जाता है, किन्तु उसमें असमर्थ जीवोंके अनेक प्रकारसे संवरका प्रतिपक्षभूत मोह उत्पन्न होता है, इस कारण आचार्य व्रतादिका कथन करते हैं।

प. का./ता. वृ./१०७/१७१/१२ व्यवहारचारित्रं बहिरङ्गसाधकत्वेन वीतरागचारित्रभावानोरप्यपरमामृततृप्तिरूपस्य निश्चयसुखस्य बीजं, तदपि निश्चयसुखं पुनरक्षयानन्तसुखस्य बीजमिति। अत्र यद्यपि साध्यसाधकभावज्ञानार्थं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गस्यैव मुख्यव्यवहारमिति भावार्थः। =व्यवहार चारित्र बहिरंग साधक रूपसे वीतराग चारित्र भावनयसे उत्पन्न परमामृत तृप्तिरूप निश्चय सुखका बीज है और यह निश्चय सुख भी अक्षयानन्त सुखका बीज है। ऐसा निश्चय व व्यवहार मोक्षमार्गमें साध्यसाधक भाव जानना चाहिए। (और भी दे० शीर्षक नं० १०)।

४. व्यवहार चारित्रिकी चारित्र कहनेका कारण

र. क. आ./४०/४८= मोहतिरिरापरहर्षे दर्शनलाभादवाप्तज्ञानः। राग द्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः। ४७। रागद्वेषनिवृत्तेर्हि सादिनिवर्तनामृता भवन्ति। अनपेक्षितार्थवृत्तिः कः पुरुष सेवते वृत्तीत्। =सम्यग्दृष्टि जीव रागद्वेषकी निवृत्तिके लिए स चारित्रिके धारण करता है और रागद्वेषादिकी निवृत्ति हो जानेपर हिंसाही निवृत्ति पूर्ण हो जाती है, क्योंकि नहीं है आजोविकाकी इच्छा जिसको ऐसा कौन पुरुष है, जो राजाओंकी सेवा करे।

स. सा./ता. वृ./२७६ पदजीवनिकायरक्षा चारित्राश्रयत्वात् उतुषा व्यवहारेण चारित्रं भवति। एवं पराश्रितत्वेन व्यवहार मोक्षमार्ग प्रोक्त इति। =चारित्रका (अर्थात् रागद्वेषसे निवृत्ति रूप वीतरागता का) आश्रय होनेके कारण यह कायके जीवोंकी रक्षा भी व्यवहार चारित्र कहलाती है। पराश्रित होनेसे यह व्यवहार मोक्षमार्ग है।

५. व्यवहार चारित्रिकी २ पादेयताका कारण व प्रयोजन

र. क. आ./४७ रागद्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः। ४७। =सम्यक् जीव राग-द्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यक्चारित्रको धारण करता है। प्र. सा./ता. प्र./२०२ अहो। मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेतं युगं समितिलक्षणचारित्राचार, न शुद्धस्यात्मनस्त्वमसीति निश्चयानामपि तथापि त्वां तावदासीदामि यावत्तत्तत्तत्तत्तत् शुद्धमात्मा

मुपनमे । = अद्वै, मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत, पंचमहाभूत सहित गुप्ति समिति स्वरूप चारित्राचार । मै यह निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्मा नहीं है, तथापि तुझे तब तक अंगीकार करता हूँ जब तक कि तेरे प्रसादसे शुद्धात्मको उपलब्ध कर लूँ ।

नि.सा./ता.वृ./१४८ अत्र व्यवहारनयेनापि समतास्तुतिवन्दनाप्रत्याख्या-
नादिषडावश्यकपरिहीणः श्रमणश्चारित्रभ्रष्ट इति यावत् । = (शुद्धो-
पयोग सम्मुख जीवको शिक्षा दी जाती है कि) यहाँ (इस लोकमें)
व्यवहार नयसे भी समता, स्तुति, वन्दना, प्रत्याख्यानादि छह आव-
श्यकसे रहित श्रमण चारित्रपरिभ्रष्ट (चारित्रसे सर्वथा भ्रष्ट) है ।

देखो चारित्र/७/३३ सा/टो० त्रिगुप्तिमें असमर्थ जनोंके लिए व्यवहार
चारित्रका उपदेश किया जाता है ।

६. बाह्य व आभ्यन्तर चारित्र परस्पर अविनाभावो हैं

प्र सा/सू./पा चरदि निकटो णिच्चं समणो जाणमिं दंसणसुहम्मि ।
पयदो मूलगुणेषु य जो सो पडिपुणसामण्णो । १२१४ पचसमिदो
तिपुत्तो पचिदिसवुडो जिक्कसाओ । दंसणणासमणो समणो सो
संजदो भविदो । १२४० समसत्तु बधुवग्गो समसुदुहसुलो परसुणिदसमो ।
समलोडुक्कंचणो पुण जीविदमरणे समे समणो । १२४१ = जो श्रमण सदा
ज्ञान व दर्शनमें प्रतिबद्ध तथा मूलगुणोंमें प्रयत्नशील है वह परिपूर्ण
श्रमण्य बाह्य है । १२१४ पाँच समिति, पंचेन्द्रिय सबर व तीन गुप्ति
सहित तथा कषायजयी और दर्शन ज्ञानसे परिपूर्ण जो श्रमण है वह
संयत माना गया है । १२४० शत्रु व बन्धुवर्गमें, सुख व दुःखमें, प्रशंसा
व निन्दामें, सोहे व सोनेमें तथा जीवन व मरणमें जो सम है वह
श्रमण है । १२४१।

चा पा/मू./६ सम्मत्तचरणसुद्धा संजमचरणस्स जह व सुपसिद्ध । णाणो
अमुददिट्ठो अचिरे पावेति णिव्वाणं । १६ = जो ज्ञानी अमुददिष्ट होकर
सम्यक्वचरण चारित्रसे शुद्ध होते हैं वे यदि समयचरण चारित्रसे
भी शुद्ध हो जायें तो श्रीश्व ही निर्वाणको प्राप्त होते हैं । १६।

न च.वृ./३६ हेयोपादेयविदो संजमतववोयारायसजुत्तो । जियवुक्खाह
तह चिय सामग्गो सुद्धचरणस्स । ३६३ = हेय व उपादेयको जानने-
वाला हो समय सप व बीतरागता सयुक्त हो, दुःखादिको जोतनेवाला
हो अर्थात् सुख दुःख आदिमें सम हो, यह सब शुद्ध चारित्रकी
समाप्ति है ।

न च.वृ./२०४ ज विय सरायचरणे [सरागकाले] भेदुवयारेण भिण्ण-
चारित्त । न च वीयराये विपरीयं होह कायव्व । उक्त च = चरिय
चरदि सग सो जो परद्वज्जप्पभावद्विप्पा । हंसणणाविप्या अवि-
यप्पं चावियप्पादो । = सराग अवस्थामें भेदोपचार रूप जिस
चारित्रका आचरण किया जाता है, उसका बीतराग अवस्थामें अभेद
व अनुपचारसे करना चाहिए । (अर्थात् सराग व बीतराग चारित्रमें
इतना ही अन्तर है कि सराग चारित्रमें बाह्य क्रियाओंका विकल्प
रहता है और बीतराग अवस्थामें उनका विकल्प नहीं रहता, सराग
चारित्रमें वृत्ति बाह्य त्यागके प्रति जाती है और बीतराग अवस्थामें
अन्तर गयी और) कहा भी है कि—

स्व चारित्र अर्थात् बीतराग चारित्रका आचरण वही करता है
जो परद्वज्जके प्रभावसे रहित हो, तथा दर्शन, ज्ञान, चारित्रके
विकल्पोसे जो अविकल्प हो गया हो ।

ध. १/१.१.४/१४४/४ नयमन सयम । न इय्यम संयमस्तस्य 'सं'
शब्देनापादितत्वात् । यमेन समितय सन्ति. तास्वसत्तोषु संयमोऽनु-
पपन्न इति चेन्न. 'म शब्देनात्मसात्ताग्रेसमिति त्वात् । अथवा
व्रतसमितिकपादपदेन्द्रियाणा धारणानुपातननिग्रहव्याजया
नयम । = 'नयमन करनेको सयम कहते हैं' सयमका इस प्रकार
नयन करनेपर भाव चारित्र शून्य द्रव्य चारित्र सयम नहीं हो
सकता, क्योंकि 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया ।

प्रश्न—यहाँ पर 'यम' से समितियोंका ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि
समितियोंके नहीं होनेपर संयम नहीं बन सकता । उत्तर—ऐसी
शंका ठीक नहीं है क्योंकि 'सं' शब्दसे सम्पूर्ण समितियोंका ग्रहण
हो जाता है । अथवा पाँच व्रतोंका धारण करना, पाँच समितियोंका
पालन करना, क्रोधादि कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन और
काय रूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पाँच इन्द्रियोंके
विषयोका जीतना संयम है ।

प्र सा/त.प्र./२४७ शुभोपयोगिनां हि शुद्धात्मानुरागयोगिचारित्रतया
समधिगतशुद्धात्मवृत्तिषु श्रमणेषु वन्दननमस्करणाभ्युत्थानानुगमन-
प्रतिपत्तिप्रवृत्ति शुद्धात्मवृत्तित्राणनिमित्ताश्रमापनयनप्रवृत्ति च न
दृष्येत । = शुभोपयोगियोंके शुद्धात्मके अनुरागयुक्त चारित्र होता है,
इसलिए जिनने शुद्धात्म परिणति प्राप्त की है ऐसे श्रमणोंके प्रति जो
वन्दन-नमस्कार-अभ्युत्थान, अनुगमन रूप विनीत वर्तनकी प्रवृत्ति
तथा शुद्धात्मपरिणतिकी रक्षाकी निमित्तभूत जो श्रम दूर करनेकी
(वैयावृत्ति रूप) प्रवृत्ति है, वह शुभोपयोगियोंके लिए दूषित
नहीं है ।

प्र. सा/त.प्र./२००/क. १२ द्रव्यानुसारि चरणं चरणानुसारि द्रव्यं मिथो
द्रव्यमिदं ननु स्वयंपेक्षम् । तस्मान्मनुसुक्षुरधिरोहत् मोक्षमार्गं द्रव्यं
प्रतीत्य यदि वा चरणं प्रतीत्य । १२१ = चरण द्रव्यानुसार होता है और
द्रव्य चरणानुसार होता है, इस प्रकार वे दोनों परस्पर सापेक्ष हैं ।
इसलिए या तो द्रव्यका अर्थात् अन्तरंग प्रवृत्तिका आश्रय लेकर
अथवा चरणका अर्थात् बाह्य निवृत्तिका आश्रय लेकर समुद्ध
मोक्षमार्गमें आरोहण करो ।

और भी देखो चारित्र/४/२ (चारित्रके सर्व भेद-प्रभेद एक शुद्धोपयोगमें
समा जाते हैं ।)

७. एक ही चारित्रमें युगपत् दो अंश होते हैं

मो. पा/७ जयचन्द/४२ चारित्र निश्चय व्यवहार भेदकरि दो भेद
रूप है; तहाँ महाभूत समिति गुप्तिके भेद करि कहा है सो तो व्यव-
हार है । तिनमें प्रवृत्ति रूप क्रिया है सो शुभ नश्य करै है, और इन
क्रियानिमें जेतः अंश निवृत्तिका है ताका फल नश्य नाही है । ताका
फल कर्मकी एक देश निर्जरा है । और सर्व कर्म तै रहित अपना
आत्म स्वरूपमें लीन होना सो निश्चय चारित्र है, ताका फल कर्मका
नाश ही है ।

और भी देखो उपयोग/II/३/३ (जितना रागांश है उतना द्वेष है,
और जितना बीतरागांश है उतना संवर निर्जरा है ।)

और भी देखो व्रत/३/७.६ (सम्पगदृष्टिकी बाह्य प्रवृत्तिमें अवश्य
निवृत्तिका अंश विद्यमान रहता है ।)

और भी देखो उपयोग/II/३/१ (शुभोपयोगमें अवश्य शुद्धोपयोगका
अंश मिश्रित रहता है ।)

८. निश्चय व्यवहार चारित्रकी एकार्थताका नयार्थ

नि. सा/ता. वृ./१४८ व्यवहारनयेनापि षडावश्यकपरिहीणः श्रमण-
श्चारित्रपरिभ्रष्ट. इति यावत्, शुद्धनिश्चयेन...निर्विकल्पसमाधि-
स्वरूपपरमावश्यकक्रियापरिहीणश्रमणो निश्चयचारित्रभ्रष्ट इत्यर्थः ।
पूर्वोक्तस्ववशस्य परमजिनयोगीश्वरस्य निश्चयावश्यकक्रमेण स्वात्मा-
ग्रथनिश्चयधर्मशुक्लध्यानस्वरूपेण सदावश्यकं करोतु परममुनि-
रिति । = व्यवहार नयसे तो छह आवश्यकोंसे रहित श्रमण चारित्र
परिभ्रष्ट है और शुद्ध निश्चयनयसे निर्विकल्प—समाधि स्वरूप
परमावश्यक क्रियासे रहित श्रमण निश्चय चारित्र भ्रष्ट है । ऐसा
अर्थ है । (इसलिए) स्व वश परमजिन योगीश्वरके निश्चय
आवश्यकता जो क्रम पहले कहा गया है (आत्मस्थितिरूप समता,
वन्दना, प्रतिक्रमणादि) उस क्रमसे स्वात्माश्रित ऐसे निश्चय धर्म-

ध्यान तथा निरवयुक्तध्यानस्वरूपसे परम मुनि सदा आनन्दमय करो।

१. व्रतादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अध्यवसान ही बन्धका कारण है

स. सा./मृ./२६४, २७० तह विय सच्चे दत्ते बंधे अपरिग्रहत्तणे चेत् । कोरइ अज्मवसाणं जं तेण दु वज्जर पुणं ॥२६४॥ एदाणि णट्ठि जेत्ति अज्मवसाणाणि एवमादीणि । त अमुहेण सुहेण व कम्ममेण मुणी ण लिप्पति ॥२७०॥ इसी प्रकार (हिंसादि पाँचो अवतोंवद् ही) सत्यमें, अचौर्यमें, ब्रह्मचर्यमें और अपरिग्रहमें जो अध्यवसान किया जाता है उससे पुण्यका बन्ध होता है ॥२६४॥ ये (अवतों और व्रतों-वाले पूर्वकथित) तथा ऐसे ही और भी, अध्यवसान जिनके नहीं हैं, वे मुनि अशुभ या शुभ कर्मसे लिप्त नहीं होते ॥२७०॥ (मं. भा. प्र/७/३७३/३)

१०. व्रतोंको त्यागनेका उपाय व क्रम

स. श./८, ८६ अवतानि परित्यज्य व्रतेषु परिनिष्ठित । त्यजेत्तान्यपि सप्राप्य परमं पदमात्मनः ॥८६॥ अवतों व्रतादाय व्रतो ज्ञानपरायण । परात्मज्ञानसंपन्न स्वयमेव परो भवेत् ॥८६॥ हिंसादि पाँच अवतोंको छोड़ करके अहिंसादि व्रतोंका दृढताने पालन करें। पीछेसे आत्माके परम वीतराग पदको प्राप्त करके उन व्रतोंको (व्रतोंके अध्यवसानको) भी छोड़ देवे ॥८६॥ हिंसादि पाँच अवतोंमें अनुरक्त हुआ मनुष्य पहले व्रतोंको ग्रहण करके व्रतो बने। पीछे ज्ञान भावनामें लीन होकर केवलज्ञानसे मुक्त हो स्वयं ही परमात्मा हो जाता है। (ज्ञा०/३२/८८); (इ. सं./टी./४८/२२६/१०); (प. प्र./टी./२/४४/१७७/४)

नि.सा./ता, वृ./१०३ भेदोपचारचारित्र्यम्, अभेदोपचारं करोमि, अभेदोपचारम् अभेदानुपचार करोमि, इति त्रिविधं सामायिकमुत्तरोत्तर-स्वीकारेण सहजपरमतत्त्वाविचलस्थितिरूपमहजचारित्र्यं निराकार-तत्त्वनिरतत्त्वान्निराकारचारित्र्यमिति । =भेदोपचारिको अभेदोपचार कहता है। तथा अभेदोपचार चारित्र्यको अभेदानुपचार करता है—इस प्रकार त्रिविध सामायिकको (चारित्र्यको) उत्तरोत्तर स्वीकृत करनेसे सहज परम तत्त्वमें एविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र्य होता है, कि जो निराकार तत्त्वमें लीन होनेसे निराकार चारित्र्य है। (और भी दे० धर्मध्यान/६/४)

इ. सं./टी./४७/२३०/८ त्यागं कोऽर्थः । यथैव हिंसादिरूपाव्रतेषु निवृत्तिस्तथैव क्लेशव्रतेष्वपि । कस्मादिति चेद्—त्रिगुणावस्थायाः प्रवृत्ति-निवृत्तिरूपविकल्पस्य स्वयमेवाकाशो नास्ति । =प्रश्न—व्रतोंके त्यागका क्या अर्थ है ? उत्तर—गुप्तिरूप अवस्थामें प्रवृत्ति तथा निवृत्तिरूप विकल्पको रंजमात्र स्थान नहीं है। अहिंसादिक महामत विकल्परूप हैं अतः वे ध्यानमें नहीं रह सकते।

चारित्र पाहुड़—आ. कुन्दकुन्द (ई. १२७-१७६) द्वारा रचित सम्यगचारित्र विषयक, ४४ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध एक ग्रन्थ। इस पर आ. श्रुतसागर (ई० १४७३-१६३३) कृत संस्कृत टीका तथा प. जयचन्द छायादा (ई० १८६७) कृत भाषा वचनिका उपलब्ध हैं।

चारित्र भूषण—इनके मुलते ही स्वामी समन्तभद्र कृत देवागम स्तोत्रका पाठ सुनकर श्लोकवातिककार श्री विद्यानान्द आचार्य जिन दीक्षित हो गये थे। आ० विद्यानान्दजीके अनुसार आपका समय ई० ७५०-८१५ आता है।

चारित्र मोहनीय—मोहनीयकर्मका एक भेद—दे० मोहनीय/१।

चारित्र लब्धि—दे० लब्धि।

चारित्रवाद—दे० क्रियावाद।

चारित्र विनय—दे० विनय।

चारित्र शुद्धि—दे० शुद्धि।

चारित्र शुद्धि व्रत—चारित्रके निम्न १२३४ अंगोंके उन्मुक्तमें एक उपवास एक पारणा क्रमने ६ वर्ष, १० मास = विनमें १२३४ उपवास पूरे करें—(१) अहिंसाव्रत=१४ जीव समासः पञ्चकोटि (मन वचन कायः कृत कारित अनुमोचना=१२६। (२) नत्य व्रत=भय, ईर्ष्या, स्वपक्षपात, पैशुन्य, क्रोध, लोभ, आत्मप्रशंसा और परनिन्दा ये ५४ कोटि=५२। (३) अचौर्य व्रत=ग्राम, अरण्य, वन, एतान्त, जन्मत्र, उपधि, अमुक्त, पृष्ठ ग्रहण ऐसे ८ पदार्थः ४ कोटि=७२। (४) ब्रह्मचर्य=मनुष्यणी, देवागना, तिर्यचिनी व अचेतनी ये चार त्रिवर्गः ४ कोटि=४ इन्द्रिय=१००। (५) परिग्रह त्याग=२४ प्रकार परिग्रहः ४ कोटि=२१६। (६) गुप्ति=३४ कोटि=२७। (७) समिति ईर्ष्या, आदान-निर्लेपण व उत्सर्ग ये ३४ कोटि=२७ भाषा समिति के १० प्रकार सत्यः ४ कोटि=६० एषणा समितिके ४६ शेषः ४ कोटि=४६४=१२३४ औं हीं अस्ति जा उ सा चारित्रशुद्धिव्रतेऽंगो नम इमं व्रतं त्रिकाल जाप्य करें (ह.पु./३४/१००-११०), (व्रत विधान संग्रह/५/६६)।

चारित्रसार—चामुण्डराय (ई० ७०० १०-११) द्वारा रचित, संस्कृत गद्यबद्ध ग्रन्थ। इसमें मुनियोंके जाचारका संक्षिप्त वर्णन है। कुच ६००० श्लोक प्रमाण है।

चारित्राचार—दे० आचार।

चारित्राराधना—दे० आराधना।

चारित्रार्थ—दे० आर्थ।

चारुदत्त—(ह.पु./२१/श्लोक नं०) भाग्यदत्त वैश्यका पुत्र (६-१०), मित्राव्रतोसे विवाह हुआ (३८); समारसे विरक्त रहता था (३६); चचा रुद्रदत्तने उसे बैरयामें प्राप्त कर दिया (४०-६४), अन्तमें तिरस्कार पाकर बैरयाके घरसे निम्नता और अपने घर आया (६४-७४), व्यापारके लिए रत्नहोपम गया (७४); मार्गमें अनेकों वृद्ध रहे (११३), वहाँ मुनिराजके दर्शन किये (११३-१२६), बहुत धन लेकर घर लौटा (१२७)।

चारुदत्त चरित्र—आ. सोमकीर्ति (ई० १४७१) कृत संस्कृत भाषामें रचा गया ग्रन्थ है। तत्परचाद इसके आधारपर कई रचनएँ हुई—१. कवि भारामल (ई० १७५६) ने चौपाई-शोहेमें एक कृति रची।

चार्वाक—

१. सामान्य परिचय

स्या.मं./परि. छ/४४३-४४४=सर्वजनप्रिय होनेके कारण इसे 'चार्वाक' सत्ता प्राप्त है। सामान्य लोगोंके आचरणमें आनेमें कारण इसे 'लोकायत' कहते हैं। आत्मा व पुण्य-पाप आदिका अस्तित्व न माननेके कारण यह मत 'नास्तिक' कहा जाता है। धार्मिक क्रियानुष्ठानोंका लोप करनेके कारण यह 'अक्रियावादी'। इसके मूल प्रवर्तक बृहस्पति आचार्य हुए हैं, जिन्होंने बृहस्पति सूत्रको रचना की थी। आज यद्यपि इस मतका अपना कोई साहित्य उपलब्ध नहीं है, परन्तु ई० पूर्व ५५०-५०० के अतिवृत्तकाल कम्बली कृत नौद सूत्रोंमें तथा महाभारत जैसे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी इसका उल्लेख मिलता है।

इनके साधु कापालिक होते हैं। अपने सिद्धान्तके अनुसार वे मद्य व मांसका सेवन करते हैं। प्रतिवर्ष एकत्रित होकर स्त्रियोंके साथ क्रोडा करते हैं। (पट्टदर्शन समुच्चय/८०-८२/७४-७७)।

२. जैनके अनुसार इस मतकी उत्पत्तिका इतिहास

धर्म परीक्षा/१८/५५-५६ भगवाद् आदिनाथके साथ दीक्षित हुए अनेक राजा आदि जब क्षुधा आदिकी भाषा न सह सके तो भ्रष्ट हो गये। कच्छ-महाकच्छ आदि राजाओंने फल-मूल आदि भक्षण करना प्रारम्भ कर दिया और उसीको धर्म बताकर प्रचार किया। शुक और बृहस्पति राजाओंने चार्वाक मतकी प्रवृत्ति की।

३. इस मतके भेद

ये दो प्रकारके हैं—वृत्त व सुशिक्षित। पहले तो पृथिवी आदि भूतोंके अतिरिक्त आत्माको सर्वथा मानते ही नहीं और दूसरे उसका अस्तित्व स्वीकार करते हुए भी मृत्युके समय शरीरके साथ उसको भी विनष्ट हुआ मानते हैं (स्या मं./परि. छ./पृ. ४४३)।

४. प्रमाण व सिद्धान्त

केवल इन्द्रिय प्रत्यक्षको ही प्रमाण मानते हैं, इस लिए इस लोक तथा ऐन्द्रिय सुखको ही सार मानकर खाना-पीना व मौज उड़ाना ही प्रधान धन मानते हैं (स्या मं./परि. छ./पृ. ४४४)।

यु. अनु./३६ मयाङ्गवज्रतसमागमे ज्ञ, शक्यन्तर-व्यक्तिरदैवसृष्टिः। इत्यात्मशिनोदपरिपुष्टितुष्टेर्निर्हीनभयैर्हा। मृदवः प्रलब्धाः। ३५।
=जिस प्रकार मयागोके समागमपर मद्वाक्त्तिकी उत्पत्ति अथवा आविर्भूति होती है उसी तरह पृथिवी, जल आदि पञ्चभूतोंके समागमपर चैतन्य अथवा अभिव्यक्त होता है, कोई दैव, सृष्टि नहीं है। इस प्रकार यह जिन (चार्वाक) का मत है, उन अपने शिन और उदरकी पुष्टिमें ही सन्तुष्ट रहनेवाले, अर्थात् खाओ, पीओ, मौज उड़ाओके सिद्धान्तवाले, उन निर्लज्जों तथा निर्भयों द्वारा हा। कोमलबुद्धि ठगे गये हैं (पट्टदर्शन समुच्चय/८४-८५/७५)। (सं. भ त/६२/१)।
दे० अनेकान्त/२/६ (यह मत व्यवहार नयाभासी है)।

चालिसिय—(ल सा/भाषा/२९८/२५५/३) जाकी चालीस कोडाकोडी सागरकी उत्कृष्ट स्थिति ऐसा चारित्रमोह ताकी चालिसिय कहिए।

चालुक्य जयसिंह—ई० १०२४ के एक राजा (सि वि./प्र/७५/शिलाखेल)।

चिन्ता—१. लक्षण

त.सू./१/१३ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम्।
=मति, स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध ये पर्यायवाची नाम हैं। (प. ल. १३/५०५/सू. ४१/२४४)।

स सि/१/१३/१०६/५ चिन्तनं चिन्ता = चिन्तन करना चिन्ता है। (घ. १३/१९.४१/२४४/३)।

स.सि./१/२७/४४४/७ नानाधातुसम्बन्धेन चिन्ता परिस्पन्दवती। = नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परिस्पन्दवती होती है।

रा. ना/१/२७/६२५/२५ अन्तःकरणस्य वृत्तिर्येषु चिन्तेत्युच्यते।
= अन्तःकरणकी वृत्तिका पदार्थोंमें व्यापार करना चिन्ता कहलाती है।

ध १३/५.५.६३/३३३/६ बह्मणस्यविसयमदिशाणेन विसेसिदजीवो चिन्ताणाम्। = वस्तुमान अर्थको विषय करनेवाले भविज्ञानसे विशेषित जीवकी चिन्ता संज्ञा है।

स नि/प. जयचन्द/१/१३/३५४ किन्ती चिन्ताको देखकर वहाँ इस चिह्न-वाना जनक होगा ऐसा ज्ञान, तर्क, व्याप्ति वा ऊह ज्ञान चिन्ता है।

२. स्मृति चिन्ता आदि ज्ञानोंकी उत्पत्तिका क्रम व इनकी एकार्थता—दे० भविज्ञान/३।

३. चिन्ता व ध्यानमें अन्तर—दे० धर्मध्यान/३।

चिन्तागति—(म. पु./७०/श्लोक नं.) पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिममेरुके पास गन्धिल नामके देशके विजयाधर्ष पर्वतकी उत्तर श्रेणीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभका पुत्र था। १६-२५ अजितसेना नामा कन्या द्वारा गतियुद्धमें हरा दिया जानेपर। ३०-३१ दीक्षा धारण कर ली और स्वर्गमें सामानिक देव हुआ। ३६-३७ यह नेमिनाथ भगवात्का पूर्वका सातवाँ भव है।

चिकित्सा—१ आहारका दोष (दे० आहार/११/४) २ वस्तिकाका दोष—दे० वस्तिका।

चित्—

न्या. वि./वृ/१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः। = चित् अर्थात् चित् शक्ति या अनुभव।

अन. ध./२/३४/१५१ अन्तितमहमिकाया प्रतिनियताविभासिबोधेषु। प्रतिभासमानमखिलैर्यद्वेष वैद्यते सदा सा चिद्। = अन्तित और 'अहम्' इस प्रकारके सवेदनके द्वारा अपने स्वरूपको प्रकाशित करनेवाले जिस रूपका सदा स्वयं अनुभव करते हैं उसीको चिद् या चैतन कहते हैं।

चिति—(सं सा/आ./परि/शक्ति नं. २) अजडत्वादिमिका चितिशक्तिः। = अजडत्व अर्थात् चैतन्य स्वरूप चितिशक्ति है।

चित्त—

स. सि/२/३२/१८७/१० आत्मनश्चैतन्यविशेषपरिणामचिच्चित्तम्। = आत्माके चैतन्यविशेषरूप परिणामके, चित्त कहते हैं (रा. ना/२/३२/१४१/२२)।

सि वि./वृ/७/२२/४६२/२० स्वसंवेदनमेव क्षणं चित्तस्य। = चित्तका लक्षण स्वसंवेदन ही है।

नि सा/ता. वृ/१/१६ बोधो ज्ञानं चित्तमित्यनर्थान्तरम्। = बोध, ज्ञान व चित्त ये भिन्न पदार्थ नहीं हैं।

द्र. सं/टी/१४/४६/१० हेयोपादेयविचारचित्तम्। = हेयोपादेयको विचारनेवाला चित्त होता है।

स श/टी/५/२२५/३ चित्तं च विकल्पो। = विकल्पका नाम चित्त है।

२. मध्यमस्थ पदार्थोंका सचित्ताचित्त विचार

—दे० सचित्त।

चित्प्रकाश—अन्तर चित्प्रकाश दर्शन है और बाह्य चित्प्रकाश ज्ञान है—दे० दर्शन/२।

चित्र—

व्या. वि./वृ/१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः। = चैव त्राणं त्रा परिरक्षण यस्य तच्चित्रम्। = अनुभवप्रसिद्धं तल्ल अनुभवपरिरक्षितं भवति। = चित्शक्ति या अनुभवका नाम चित्त है। वह चित् ही जिसका त्राण या रक्षण है, उसे चित्र कहते हैं। अनुभव प्रसिद्ध होना ही अनुभव परिरक्षित होना है।

चित्रकर्म—दे० निसेप/४।

चित्रकारपुर—भरतसेनका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

चित्रकूट—१. पूर्व बिदेहका एक बक्षार पर्वत तथा उसका स्वामी देव—दे० लोक/७। २. विजयाधर्षकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे०

विद्याधर । ३. वर्तमानका 'चित्तौडगढ़ नगर' (पं. सं./प्र. ४१/A.N. Up तथा H. L. Jain.

चित्रगुप्त—भावी १७वें तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५ ।

चित्रगुप्ता—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७ ।

चित्रभवन—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि वनोंमें स्थित कुवेरका भवन व गुफा—दे० लोक/७ ।

चित्रवती—पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

चित्रांगद—(पा. पु./१७/१नो क न.) अर्जुनका प्रधान शिष्य था (६६); वनवासके समय सहाय बनमें नारद द्वारा, पाण्डवोंपर दुर्योधनकी चढ़ाईका समाचार जानकर (८६) उसे वहाँ जाकर बाँध लिया ।

चित्रा—१. एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र । २. रुचक पर्वतके विमल कूटपर वसनेवाली एक विष्णुकुमारी देवी—दे० लोक/७ । ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/७ । ४. अनेक प्रकारके वर्णोंसे युक्त धातुएँ, वस्त्र (मरकत), ज कमणि (पुष्पराग), मोचमणि (चन्द्रोवर्णाकार नीलमणि) और मसारगल्ल (विद्रुमवर्ण मयूष-पाषाण मणि) धातुएँ हैं, इसलिये इस पृथिवीका 'चित्रा' इस नामसे वर्णन किया गया है । (अर्थात् मध्य लोक की १००० योजना मोटी पृथिवी चित्रा कहलाती है ।) —दे० रत्नप्रभा ।

चिद्विलास—पं. दीपचन्दजी हाह (ई० १७२२) द्वारा रचित हिन्दी भाषा बड़ा आध्यात्मिक ग्रन्थ । इसपर कवि देवदास (ई० १७-६५-१७६७) ने भाषा वचनिका लिखी है ।

चिन्ह—१. Trace—(घ. पु. ५/प्र. २७) । २. चिन्हसे चिन्हीका ज्ञान—दे० अनुमान । ३. चिन्ह नामक निमित्त ज्ञान—दे० निमित्त/२; ४. अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके स्थानभूत करण चिन्ह—दे० अवधि-ज्ञान/५ ।

चिलात—उत्तर भरतक्षेत्रके मध्यमक्षेत्रखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

चिलात पुत्र—भगवान् वीरके तीर्थके एक अनुत्तरोपपादक साधु—दे० अनुत्तरोपपादक ।

चुलुलित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

चूड़ामणि—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

चूर्ण—१. द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे० निक्षेप/५/६ । २. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४, ३. वस्तिाका एक दोष—दे० वस्तिाका ।

चूर्णी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

चूर्णोपजीवन—वस्तिाका एक दोष—दे० वस्तिाका ।

चूलिका—१. पर्वतके ऊपर क्षुद्र पर्वत सरीखी चोटी; Top (ज. प/प्र. १०६) । २. दृष्टिप्रवाद अंगका ११वाँ भेद—दे० श्रुतज्ञान/III । ३. घ. ७/२.११, १/५७/७ च ए सो नियमो सव्वाणिओगद्वारसूक्ष्मत्वाणं विसृज्यपरुषिणा चूलिया गाम, किंतु एकैकेण दोहि सव्वेहि वा अणि-ओगद्वारेहि सूक्ष्मत्वाणं विसृज्यपरुषिणा चूलिया गाम—सर्व अनुयोग-द्वारोंसे सूचित अर्थोंकी विशेष प्रस्तुत करना करनेवाली ही चूलिका हो, यह कोई नियम नहीं है, किन्तु एक, दो अथवा सब अनुयोगद्वारोंसे सूचित अर्थोंकी विशेष प्रस्तुत करना; चूलिका है (घ. ११/४, २, ६, ३६/१४०/११) ।

स. सा/ता. वृ. ३२१ विशेषव्याख्यान उक्तानुक्तव्याख्यानं, उक्तानुक्त-संकीर्णव्याख्यानं चेति त्रिधा चूलिकाशब्दपर्यायो ज्ञातव्यः =विशेष व्याख्यान, उक्त या अनुक्त व्याख्या अथवा उक्तानुक्त अर्थका संक्षिप्त व्याख्यान (Summary), ऐसे तीन प्रकार चूलिका शब्दका अर्थ जानना चाहिए । (गो. क/जी. प्र. १३६८/६६२/७), (द. सं./टी/अधि कार २ की चूलिका पृ. ८०/३) ।

चेटक—(म. पु./७५/इलोक नं.) पूर्व भव नं. २में विद्याधर (११६), पूर्वभवन नं. १ में देव (१३१-१३६) वर्तमान भवमें वैशाली नगरीका राजा चन्दनाका पिता (१-८, १६८) ।

चेटिका—दे० स्त्री ।

चेतन—द्रव्यमें चेतन अचेतनकी अपेक्षा भेद—दे० द्रव्य/३ ।

चेतना—स्वयंचेतनगम्य अन्तरंग प्रकाशस्वरूप भाव विशेषकी चेतना कहते हैं । बहु दो प्रकारकी है—शुद्ध व अशुद्ध । ज्ञानी व वीतरागी जीवोंका केवल ज्ञानने रूप भाव शुद्धचेतना है । इसे ही ज्ञान चेतना भी कहते हैं । इसमें ज्ञानकी केवल ज्ञप्ति रूप क्रिया होती है । ज्ञाता द्रष्टा भावसे पदार्थोंको मात्र जानना, उनमें इष्टानिष्ट बुद्धि न करना यह इसका अर्थ है । अशुद्ध चेतना दो प्रकारकी है—कर्म चेतना व कर्मफल चेतना । इष्टानिष्ट बुद्धि सहित परपदार्थोंमें करने-धरनेके अहं-कार सहित जानना सो कर्म चेतना है और इन्द्रियजन्य सुख-दुःख-में तन्मय होकर 'सुखी दुखी' ऐसा अनुभव करना कर्मफल चेतना है । सर्व संगरी जीवोंमें यह दोनों कर्म व कर्मफल चेतना ही मुख्यतः पायी जाती है । तबों भी बुद्धिहीन अंशही जीवोंमें केवल कर्मफल चेतना है, क्योंकि वहाँ केवल सुख-दुःखका भोगना मात्र है, बुद्धि पूर्वक कुछ करनेका उन्हें अवकाश नहीं ।

१. भेद व लक्षण

१. चेतना सामान्यता लक्षण

रा. वा./१/४/१/२६/११ जीवस्वभावश्चेतना । " यत्संनिधानादात्मा ज्ञाता द्रष्टा कर्ता भोक्ता च भवति तत्क्षणी जीव । =जिस शक्तिके साक्षिण्यसे आत्मा ज्ञाता, द्रष्टा अथवा कर्ता-भोक्ता होता है वह चेतना है और वही जीवका स्वभाव होनेसे उसका लक्षण है ।

न. च. वृ/६४ अशुद्धभावो धेयणम् । =अनुभवस्वरूप भावका नाम चेतन है । (आ. प./६) (नय चक्र श्रुत/४७) ।

स. सा./भा./२६-२६६ चेतना तावत्प्रतिभासरूपा; सा तु तेषामेव वस्तूना सामान्यविशेषात्मकत्वात् द्वैतस्य नातिक्रामति । ये तु तस्या द्वे रूपे ते दर्शनज्ञाने । =चेतना प्रतिभास रूप होती है । वह चेतना द्विरूपताका उल्लेखन नहीं करती, क्योंकि समस्त वस्तुएँ सामान्य विशेषात्मक हैं । उसके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं ।

पं. का./त. प्र./३६ चेतनानुभूत्युपलब्धिबेदनानामेकार्थत्वात् । =चेतना, अनुभूति, उपलब्धि, वेदना इन सबका एक अर्थ है ।

२. चेतनाके भेद दर्शन व ज्ञान

स. सा./आ./२६८-२६९ ये तु तस्या द्वे रूपे ते दर्शनज्ञाने । =उस चेतनाके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं ।

४. उपयोग व लब्धि रूप चेतना—दे० उपयोग/II ।

३. चेतनाके भेद शुद्ध व अशुद्ध भादि

प्र. सा/पु/१२३ परिणमदि चेदणए आदा पुण चेदणा तिधाभिमदा । सा पुण णाणे कम्मे फलस्मि वा कम्मणो भणिदा । =आत्मा चेतना रूपसे परिणमित होता है । और चेतना तीन प्रकारसे मानी गयी है ज्ञानसम्बन्धी, कर्मसम्बन्धी अथवा कर्मफलसम्बन्धी । (पं. का. मू./२८)

स सा./आ व. ता. वृ/३७० ज्ञानज्ञानभेदेन चेतना तान्द्विविधा भवति (ता. वृ.) अज्ञानचेतना । सा द्विधा कर्मचेतना कर्मफलचेतना च । = ज्ञान और अज्ञानके भेदसे चेतना दो प्रकार की है । तहाँ अज्ञान चेतना दो प्रकार की है—कर्मचेतना और कर्मफलचेतना ।

प्र. सा./ता, वृ/१२४ अयं ज्ञानकर्मकर्मफलरूपेण त्रिधा चेतना विशेषेण विचारयति । ज्ञानं मत्स्यादिभेदेनाष्टविकल्प भवति । कर्मं शुभाशुभ-शुद्रोपयोगभेदेनानेकविधं त्रिविधं भणितम् । = ज्ञान, कर्म व कर्म-फल ऐसी जो तीन प्रकार चेतना उसका विशेष विचार करते हैं । ज्ञान मति ज्ञान आदि रूप आठ प्रकारका है । कर्म शुभ अशुभ व शुद्रोपयोग आदिके भेदसे अनेक प्रकारका है अथवा इन्होंने तीन भेद-रूप हैं ।

प घ/उ/१६२-१६४ स्वरूपं चेतना जन्तो' सा सामान्यात्सदेकधा । सद्बोधोपायि द्वेधा क्रमात्सा नाम्नादिह । १६२। एकधा चेतना शुद्धा-शुद्धस्यैकविधत्वतः । शुद्धाशुद्धोपलब्धत्वाज्ज्ञानत्वाज्ज्ञानचेतना । १६३। अशुद्धा चेतना द्वेधा तथया कर्मचेतना । चेतनत्वाफलत्वात्यस्य स्यात्कर्मफलचेतना । १६४। = जीवके स्वरूपको चेतना कहते हैं, और वह सामान्यरूपसे अर्थात् द्रव्यदृष्टिसे सदा एक प्रकारकी होती है । परन्तु विशेषरूपसे अर्थात् पर्याय दृष्टिसे वह दो प्रकार होती है—शुद्ध चेतना और अशुद्ध चेतना । १६२। शुद्धात्माको विषय करनेवाला शुद्धज्ञान एक ही प्रकारका होनेसे शुद्ध चेतना एक ही प्रकारकी है । १६३। अशुद्धचेतना दो प्रकारकी है—कर्मचेतना व कर्मफल चेतना । १६४।

४. ज्ञान व अज्ञान चेतनाके लक्षण

स. सा./आ/गा. नं. ज्ञानी हि... ज्ञानचेतनामयत्वेन केवलं ज्ञातृत्वात्कर्म-बन्ध कर्मफलं च शुभमशुभ वा केवलमेव जानाति । ३१६। चारित्रं तु भवन् स्वस्य ज्ञानमात्रस्य चेतनात् स्वयमेव ज्ञानचेतना भवतीति भावः । ३८६। ज्ञानादन्यत्रेदमहमिति चेतनं अज्ञानचेतना । ३८७। = ज्ञानी तो ज्ञानचेतनामय होनेके कारण केवल ज्ञाता ही है, इसलिए वह शुभ तथा अशुभ कर्मबन्धको तथा कर्मफलको मात्र जानता ही है । ३१६। चारित्रस्वरूप होता हुआ (वह आत्मा) अपनेको अर्थात् ज्ञानमात्रको चेतता है इसलिए स्वयं ही ज्ञानचेतना है । ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) 'यह मैं हूँ' ऐसा अनुभव करना सो अज्ञानचेतना है ।

प घ/उ/१६६-१६७ अवस्था ज्ञानशब्देन वाच्यस्तन्मात्रतः स्वयं । स चेत्यते अनया शुद्धः शुद्धा सा ज्ञानचेतना । १६६। अर्थाज्ज्ञानं गुणः सम्यक् प्राप्तावस्थान्तरं यदा । आत्मोपलब्धिरूप स्यादुच्यते ज्ञान-चेतना । १६७। = इस ज्ञानचेतना शब्दमें ज्ञानशब्दसे आत्मा वाच्य है, क्योंकि वह स्वयं ज्ञानस्वरूप है और वह शुद्धात्मा इस चेतनाके द्वारा अनुभव होता है, इसलिए वह ज्ञान चेतना शुद्ध कहलाती है । १६६। अर्थात् मिथ्यात्वोदयके अभावमें सम्यक्त्व युक्त ज्ञान ज्ञानचेतना है । १६७।

५. शुद्ध व अशुद्ध चेतनाका लक्षण

प का/त प्र/१६ ज्ञानानुभूतिलक्षणा शुद्धचेतना, कार्यानुभूतिलक्षणा कर्मफलानुभूतिलक्षणा चाशुद्धचेतना । = ज्ञानानुभूतिस्वरूप शुद्ध चेतना है और कार्यानुभूतिस्वरूप तथा कर्मफलानुभूति स्वरूप अशुद्धचेतना है ।

द्र. स./टी./१४/४०/८ केवलज्ञानरूपा शुद्धचेतना । = केवलज्ञानरूप शुद्ध चेतना है ।

प घ/उ/१६३ एका त्याच्चेतना शुद्धा स्यादशुद्धा परा ततः । शुद्धा स्यादात्मनस्तत्त्वमस्यशुद्धात्मकमज्ञा । १६३। = एक शुद्ध चेतना है और उससे विपरीत दूसरी अशुद्ध चेतना है । उनमेंसे शुद्ध चेतना आत्माका स्वरूप है और अशुद्ध चेतना आत्मा और कर्मके संयोगसे उत्पन्न होनेवाली है ।

पं. घ./उ/१६६-२१३ शुद्धा सा ज्ञानचेतना । १६६। अस्त्यशुद्धोपलब्धि-सा ज्ञानाभासाच्चिदन्वयात् । न ज्ञानचेतना किन्तु कर्म तत्फलचेतना । २१३। = ज्ञानचेतना शुद्ध कहलाती है । १६६। अशुद्धोपलब्धि शुद्धात्मा-के आभासरूप होती है । चिदन्वयसे अशुद्धात्माके प्रतिभासरूप होने-से ज्ञानचेतनारूप नहीं कही जा सकती है, किन्तु कर्मचेतना तथा कर्मफल चेतना स्वरूप कही जाती है । २१३।

६. कर्मचेतना व कर्मफलचेतनाके लक्षण

स. सा./आ/३८७ तत्राज्ञानादन्यत्रेदमहं करोमीति चेतनं कर्मचेतना । ज्ञानादन्यत्रेदं वेदयेद्द्विमिति चेतनं कर्मफलचेतना । = ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं करता हूँ' सो कर्म चेतना है, और ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं भोगता हूँ' सो कर्मफल चेतना है ।

प्र सा/त. प्र/१२३-१२४ कर्मपरिणति, कर्म चेतना, कर्मफलपरिणति, कर्मफलचेतना । १२३। क्रियमाणमात्मना कर्म । तस्य कर्मणो यद्विष्णोष सुखदुःखं तत्कर्मफलम् । १२४। = कर्म परिणति कर्मचेतना और कर्मफलपरिणति कर्मफल चेतना है । १२३। आत्माके द्वारा किया जाता है वह कर्म है और उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है । १२४।

द्र. सं./टी/१४/४०/६ अन्यत्सुखदुःखानुभवंनरूपं कर्मफलचेतना । = स्वेहापूर्वैर्ज्ञानविचक्षणरूपेण विशेषरागद्वेषपरिणमनं कर्मचेतना । = अन्यत्सुखदुःखानुभव स्वरूप कर्मफल चेतना है, तथा निजचेष्टा-पूर्वक अर्थात् बुद्धिपूर्वक इष्ट अनिष्ट विकाररूपसे विशेष रागद्वेषरूप जो परिणाम है वह कर्मचेतना है ।

२. ज्ञान अज्ञान चेतना निर्देश

१. सम्यग्दृष्टिको ज्ञानचेतना ही इष्ट है

पं. घ./उ/८२२ प्रकृतं तथ्यास्ति 'स्वं' स्वरूपं चेतनात्मनः । सा त्रिधात्राप्युपादेया सह्येदं ज्ञानचेतना । ८२३। = चेतना निजस्वरूप है और वह तीन प्रकारकी है । ती भी सम्यग्दर्शनका लक्षण करते समय सम्यग्दृष्टिको एक ज्ञानचेतना ही उपादेय होती है । (स. सा./आ/३८७)।

२. ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टिको ही होती है

पं. घ./उ/१६८ सा ज्ञानचेतना नूनमस्ति सम्यग्हात्मनः । न स्यान्मि-थ्यादृशः क्वापि तदात्वे तदसंभवादः । = निश्चयसे वह ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टि जीवके होती है, क्योंकि, मिथ्यात्वका उदय होनेपर उस आत्मोपलब्धिका होना असम्भव है, इसलिए वह ज्ञानचेतना मिथ्या-दृष्टि जीवके किसी भी अवस्थामें नहीं होती ।

३. निजात्म तत्त्वको छोड़कर ज्ञानचेतना अन्य अर्थोंमें नहीं प्रवर्तती

पं. घ./उ/८५० सत्य हेतोर्विषयस्त्वे वृत्तित्वाद्वाच्यमिचारिता । यतोऽज्ञा-न्यात्मनोऽन्यत्र स्वात्मनि ज्ञानचेतना । = ठीक है—हेतुके विषयमें वृत्ति होनेसे उसमें व्यभिचारोपना जाता है क्योंकि परस्वरूप पर-पदार्थसे भिन्न अपने इस स्वात्मानमें ज्ञानचेतना होती है ।

४. मिथ्यादृष्टिको कर्म व कर्मफल चेतना ही होती है

पं. घ./उ/१२३ यदा विशेषरूपेण स्वदत्ते तत्कृद्विनाम् । अर्थात् सा चेतना नूनं कर्मकार्येऽयं कर्मणि । १२३। = अथवा मिथ्यादृष्टियोंको विशेषरूपसे अर्थात् पर्यायरूपसे उस सत्ताका स्वाद आता है, इसलिए वास्तवमें उनकी वह चेतना कर्मफलमें और कर्ममें ही होती है ।

५. अज्ञानचेतना संसारका बीज है

स. सा./आ./३५७-३८६ सा तु समस्तापि संसारबीजं. ससारबीजस्याध-
विधकर्मणो बीजत्वात् । = वह समस्त अज्ञान चेतन संसारका बीज
है, क्योंकि संसारके बीजभूत अधविध कर्मोंकी वह बीज है ।

६. त्रस स्थावर आदिकी अपेक्षा तीनों चेतनाओंका स्वामित्व

पं.का./धृ./३६ सत्त्वे खलु कम्मफलं यावरकाया तसा हि कज्जणुदं ।
पाणिन्तमदिकंता पाणं विदंति ते जीवा । = सर्व स्थावर जीव
वास्तवमें कर्मफलको वेदते हैं, उस कर्म व कर्मफल इन दो चेतनाओंको
वेदते हैं और प्राणित्वका अतिक्रम कर गये हैं ऐसे केवलज्ञानो
ज्ञानचेतनाको वेदते हैं ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. ज्ञान चेतनाकी निर्विकल्पता—दे० विकल्प ।
२. सम्यग्दृष्टिकी कर्म व कर्मफल चेतना भी ज्ञान चेतना ही है
—दे० सम्यग्दृष्टि/२ ।
३. लौकिक कार्य करते भी सम्यग्दृष्टिको ज्ञान चेतना रहती है
—दे० सम्यग्दृष्टि/२ ।
४. सम्यग्दृष्टिको ज्ञान चेतना अवश्य होती है—दे० अनुभव/५ ।
५. शुद्ध व अशुद्ध चेतना निर्देश—दे० उपयोग/II ।
६. शक्ति व करोति क्रिया निर्देश—दे० चेतना/३/५ ।

३. ज्ञातृत्व कर्तृत्व विचार

१ ज्ञान क्रिया व अज्ञान क्रिया निर्देश

स.सा./आ./७० आत्मज्ञानयोरविशेषाद्भेदमपरयत्ननिश्चयमात्मतया ज्ञाने
वर्तते तत्र वर्तमानश्चज्ञानक्रियाया स्वभावभूतत्वेनाप्रतिपिद्धत्वाज्जा-
नाति... तदत्र योऽयमात्मा स्वयमज्ञानमवने—ज्ञानभवनव्याप्ति-
माणत्वेन्यो भिन्नं क्रियमाणत्वेनान्तरुक्तवर्मानं प्रतिभाति क्रोधादि
तत्कर्म । = आत्मा और ज्ञानमें विशेष न होनेसे उनके भेदको न
देखत हुआ नित्यपने ज्ञानमें आत्मपनेसे प्रवर्तता है, और वहाँ
प्रवर्तता हुआ वह ज्ञानक्रियाका स्वभावभूत होनेसे निषेध नहीं किया
गया है, इसलिए जानता है, जानने रूपमें परिणमित होता है । जो
यह आत्मा अपने अज्ञानभावसे ज्ञानभवनरूप प्रवृत्तिसे भिन्न जो
क्रियमाणरूपसे अन्तरंग उपपन्न होते हुए प्रतिभासित होते हैं ऐसे
क्रोधादि वे (उस आत्मारूप कतकि) कर्म हैं ।

२. परद्रव्योंमें अध्यवसान करनेके कारण ही जीव कर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.वृ./३७६ भेदुवयारे जइया वट्टिद सो विय सुहासुहाधीणो । तइया
कत्ता भणिदो ससारी तेण सो आसा । ३७६ = शुभ और अशुभके
आधीन भेद उपचार जबतक वर्तता है तबतक संसारी आत्मा कर्ता
कहा जाता है । (ध.१/१.२.२/११६/३) ।

स.सा./आ./३१२-३१३ अयं हि आसंसारत एव प्रतिनियतं स्वलक्षणानि-
ज्ञानेन परात्मनोरेकत्वाभ्यासस्य करणात्कर्ता । = यह आत्मा अनादि
संसारसे ही (अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंका
ज्ञान न होनेसे, दूसरेका और अपना एकत्वका अध्यास करनेसे कर्ता
होता है । (स.सा./आ./३१४-३१५) (अन.घ.८/६/७३४) ।

स.सा./आ./६७ येनायमज्ञानात्परात्मनोरेकत्वविकल्पमात्मन करोति
तेनात्मा निश्चयतः कर्ता प्रतिभाति... आसंसारप्रसिद्धेन मिलितस्व-
स्वादानेन मुद्रितभेदसंवेदनशक्तिरान्वित एव स्यात्; ततः परात्मना-
कत्वेन जानाति, ततः क्रोधोऽहमित्यादिविकल्पमात्मन करोति; ततो
निर्विकल्पादकृतकादेकस्माद्विज्ञानधनात्प्रग्रो वारंवारमनेकविकल्प-
परिणमनकर्ता प्रतिभाति । = क्योंकि यह आत्मा अज्ञानके कारण
परके और अपने एकत्वका आत्मविकल्प करता है, इसलिए वह
निश्चयसे कर्ता प्रतिभासित होता है । अनादि संसारसे लेकर मिश्रित
स्वादाका स्वादन या अनुभवन होनेसे जिसकी भेद संवेदनकी शक्ति
संकुचित हो गयी है ऐसा अनादिसे हो है । इसलिए वह स्वपरका
एकरूप जानता है, इसलिए मैं क्रोध हूँ इत्यादि आत्मविकल्प करता
है; इसलिए निर्विकल्प, अकृत्रिम, एक विज्ञानधन (स्वभाव) से भ्रष्ट
होता हुआ, आरम्भार अनेक विकल्परूप परिणमित होता हुआ कर्ता
प्रतिभासित होता है । (स.सा./आ./६२.७०.२८३-२८५) ।

पं.का./ता.वृ./१४७/२१३/१५ यदायमात्मा निश्चयनयेन शुद्धबुद्धैकत्व-
भावोऽपि व्यवहारेणानादिवन्धनोपाधिब्रह्माद्रक्तं सच्च निर्मलज्ञान-
नन्दादिगुणास्पदशुद्धात्मस्वरूपपरिणतः पृथग्भूतामुद्रयागतं शुभाशुभं
वा स्वसर्वचित्स्थित्युतो भूत्वा भावं परिणाम करोति तदा स आत्मा तेन
रागपरिणामेन वर्तु भूतेन बन्धो भवति । = यद्यपि निश्चयनयसे वह
आत्मा शुद्धबुद्ध एकत्वभाव है, तो भी व्यवहारमें अनादि बन्धकी
उपाधिके वशसे जगुरक्त हुआ, निर्मल ज्ञानानन्द प्रादि गुणरूप
शुद्धात्मस्वरूप परिणतिसे पृथग्भूत उदयागत शुभाशुभ कर्मको अथवा
स्वसर्वचित्स्थिते च्युत होकर भावों या परिणामोंको करता है, तब वह
आत्मा उस वर्तुभूत रागपरिणामसे बन्धरूप होता है ।

३. स्वपर भेद ज्ञान होनेपर वही ज्ञाता मात्र रहता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.वृ./३७७ जइया तन्विबरीए आदसहावेहि संहियो होदि । ३७७
किचण कुल्लवि सहावलाहो हवे तेण । ३७७ = उस शुभाशुभ व
भेदोपचार परिणामसे विपरीत जब वह आत्मा स्वभावमें स्थित हो-
कुछ नहीं करता तब उसे स्वभाव (ज्ञाताद्रष्टापने) का लाभ होता है ।
स.सा./आ./३१४-३१५ यदा स्वयमेव प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्ज्ञानात्
परात्मनोरेकत्वाभ्यासस्याकरणादकर्ता भवति । = जब यही आ-
(अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंके ज्ञानके ना-
स्व परके एकत्वका अध्यास नहीं करता तब अकर्ता होता है ।

स.सा./आ./६७ ज्ञानी तु सद्-निश्चिरसन्तान्तरविचितात्पृथग्भूत-
चैतन्यं करसोऽयमात्मा भिन्नरसा कषयास्तै सह यदेकत्वविकल्प-
करणं तदज्ञानादित्येवं नानात्वेन परात्मनो जानाति, ततोऽपि पृथगे-
ज्ञानमेवाहं न पुन कृतकोऽनेन क्रोधादिरपीति ततो निर्विकल्प-
कृतक एको विज्ञानधनो भूतोऽत्यन्तमकर्ता प्रतिभाति । = जब आ-
ज्ञानी होता है तब समस्त अन्य रसोंसे विलक्षण अत्यन्त मधुर प-
रस हो एक जिसका रस है ऐसा आत्मा है और कषाय उससे । न
रसवाला है; उनके साथ जो एकत्वका विकल्प करना है वह अज्ञान
है, इस प्रकार परको और अपनेको भिन्नरूप जानता है, इसलिए
अकृत्रिम (नित्य) एक ज्ञान ही मैं हूँ, किन्तु कृत्रिम (अनित्य) अने
जो क्रोधादिक है वह मैं नहीं हूँ ऐसा जानता हुआ, नि-
अकृत्रिम, एक, विज्ञानधन होता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता
(स.सा./आ./६३.७१.२८३-२८५) ।

स.सा./आ./६४/क.६६ ज्ञानाद्विवेचकया तु परात्मनोर्यो, जानाति
अथ वा. पथसोर्विशेषम् । चैतन्यघातममलं स सवाधिरुतो, जान
एव हि करोति न किंचनपि । = जैसे इस दूध और पानीके पथ-
जानता है, उसी प्रकार जो जीव ज्ञानके कारण विवेकवाला हो
परके और अपने विशेषको जानता है, वह अचल चैतन्य था

आखंड होता हुआ, मात्र जानता ही है, किंचिद मात्र भी कर्ता नहीं होता।

स.सा./आ./७२/क. ४७ परपरिणतिमुक्त्वा खण्डयद्देवादानिमुदितम-
खण्ड ज्ञानमुच्चण्डमुच्चैः। ननु कथमवकाशः कर्तृकर्मप्रवृत्तेरिह
भवति कथं वा पोटगतः कर्मबन्धः। = परपरिणतिको छोड़ता हुआ,
भेदके कथनोंको तोड़ता हुआ, यह अत्यन्त अखण्ड और प्रचण्ड ज्ञान
प्रत्यक्ष उदयको प्राप्त हुआ है। अहो! ऐसे ज्ञानमें कर्तृकर्मकी प्रवृत्ति-
का अवकाश कैसे हो सकता है। तथा पौद्गलिक कर्मबन्ध भी कैसे
हो सकता है।

४. ज्ञानी जीव कर्म कर्ता हुआ भी अकर्ता ही है

स.सा./आ./१२७/क. १४३ त्यक्त येन फलं स कर्म कुरुते नेति प्रतीमोऽवयं,
किंत्वस्यापि कुतोऽपि किंचिदपि तत्कर्मावशेषोनापतेत्। तस्मिन्ना-
पत्तिरेव त्वकम्परमज्ञानस्वभावे स्थितो, ज्ञानी किं कुरुतेऽयं किं न
कुरुते कर्मेति जानाति क. १४३। = जिसने कर्मका फल छोड़ दिया है,
वह कर्म करता है ऐसी प्रतीति तो हम नहीं कर सकते। किन्तु वहाँ
इतना विशेष है कि—उसे (ज्ञानीको) भी किसी कारणसे कोई ऐसा
कर्म अवश्यासे आ पड़ता है। उसके आ पड़नेपर भी जो अकम्प
परमज्ञानमें स्थित है, ऐसा ज्ञानी कर्म करता है या नहीं यह कौन
जानता है।

यो.सा./अ./६/४६ यः कर्म मन्यते कर्मिकर्म वाऽकर्म सर्वथा। स सर्व-
कर्मणा कर्ता निराकर्ता च जायते ॥४६॥ = जो बुद्धिमान पुरुष सर्वथा
कर्मको कर्म और अकर्मको अकर्म मानता है वह समस्त कर्मोंका कर्ता
भी अकर्ता है।

सा.घ./१/१३ भूरेखादिसदृक्पायवशां यो विश्ववद्वशां ह्येयं वैपयिक
मुखं निजमुपादेयं स्थिति श्रद्धयः। चौरौ मारयितुं धृत्तस्तलवरेण-
वाग्मनिन्दादिमात्रं शर्माक्ष भजतेऽख्यपि परं नोत्तम्यते सोऽयमेव।
= जो मर्षश्रवणकी आज्ञासे वैपयिक मुखोंको हेय और निजाम तत्त्व-
को उपादेय रूप श्रद्धान करता है। कोतवालके द्वारा पकड़े गये चोर-
की भाँति सदा अपनी निन्दा करता है। भूरेखा सदृश अपत्याख्यान
कर्मके उदये यद्यपि रागादि करता है तो भी मोक्षको भजनेवाला
वह कर्मोंसे नहीं लिपता।

पं.ध./उ./२६५ यथा कश्चित्परायत्तः कुर्वाणोऽनुचिती क्रियाम्। कर्ता
तस्याः क्रियायाश्च न स्यादस्ताभिलाषवात्। = जैसे कि अपनी
इच्छाके बिना कोई पराधीन पुरुष अनुचित क्रियाको करता हुआ भी
वास्तवमें उस क्रियाका कर्ता नहीं माना जाता, (उसी प्रकार सम्यग्-
दृष्टि जीव कर्मोंके आधीन कर्म करता हुआ भी अकर्ता ही है।)

और भी दे० राग/६ (विषय सेवता हुआ भी नहीं सेवता)।

५. वास्तवमें जो करता है वह ज्ञाता नहीं और जो ज्ञाता है वह कर्ता नहीं

म.सा./आ./६६-६७ यः करोति स करोति केवलः, यस्तु वेत्ति स तु वेत्ति
केवलम्। यः करोति न हि वेत्ति स कश्चित्, यस्तु वेत्ति न करोति
स कश्चित् ॥६६॥ इति करोती न हि भासतेऽन्तः, इषौ करोतिश्च
न भासतेऽन्तः। इति करोतिश्च ततो विभिन्ने, ज्ञाता न करोति तत्
स्थितः च ॥६७॥ = जो करता है सो मात्र करता ही है। और जो
जानता है सो जानता ही है। जो करता है वह कभी जानता नहीं
और जो जानता है वह कभी करता नहीं ॥६६॥ करनेरूप क्रियाके
भीतर जानने रूप क्रिया भासित नहीं होती और जानने रूप क्रिया-
के भीतर करनेरूप क्रिया भासित नहीं होती। इनलिपि इति क्रिया
और करोति क्रिया दोनों भिन्न हैं। इससे यह सिद्ध हुआ कि जो
ज्ञाता है वह कर्ता नहीं है ॥६७॥

६. कर्मधारामें ही कर्ता ज्ञाता है ज्ञानधारामें नहीं

स.सा./आ./३४४/क. २०५ माकर्तारिमो स्पृशन्तु पुरुष सांख्या इवाप्या-
हताः, कर्तारि कलयन्तु तं किल सदा भेदावबोधार्थः। ऊर्ध्वं तद्वत्-
बोधधामनियतं प्रत्यक्षमेव स्वयं, पश्यन्तु च्युतकर्तृ भावमचलं ज्ञाता-
रमेकं परम्। = यह जैनमतानुयायी सांख्यमतियोंकी भाँति आत्मा-
को (सर्वथा) अकर्ता न मानो। भेदज्ञान होनेसे पूर्व उसे निरन्तर
कर्ता मानो, और भेदज्ञान होनेके बाद, उद्वत ज्ञानधाम (ज्ञान-
प्रकाश) में निश्चित इस स्वयं प्रत्यक्ष आत्माको कर्तृत्व रहित,
अचल, एक परम ज्ञाता ही देखो।

७. जब कर्ताबुद्धि है, तब तक अज्ञानी है

स.सा./मू./३४७ जो मण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहि सत्तेहि।
सो मुद्धो अण्णणी णाणी एतो वृ विवरीदो। = जो यह मानता है कि
मैं परजीवोंको मारता हूँ और परजीव मुझे मारते हैं, वह मूढ़ है,
अज्ञानी है और इससे विपरीत ज्ञानी है।

स.सा./आ./७४/क. ४८ अज्ञानोऽस्थितकर्तृ कर्मकलनाद् वशेऽशान्निवृत्तः
स्वयं ज्ञानीभूत इतश्चकस्ति जगतः साक्षी पुराण पुनात् ॥४८॥
= अज्ञानसे उत्पन्न हुई कर्तृकर्मकी प्रवृत्तिके अभ्यासे उत्पन्न क्लेशो-
से निवृत्त हुआ। स्वयं ज्ञानस्वरूप होता हुआ जगत्का साक्षी पुराण
पुरुष अब यहाँसे प्रकाशमान होता है।

स.सा./आ./२४६/क. १६६ अज्ञानमेतदधिगम्य परात्परस्य, पश्यन्ति ये
मरणजीवितद्वयसौख्यम्। कर्माण्यहकृतिरसेन चिकीर्षवस्ते, मिथ्या-
दृशो नियतमात्रहृनो भवन्ति। = इस अज्ञानको प्राप्त करके जो
पुरुष परसे परके मरण, जीवन, दुःख, सुखको देखते हैं, वे पुरुष—
जो कि इस प्रकार अहंकाररसेसे कर्मोंको करनेके इच्छुक हैं, वे नियम-
से मिथ्यादृष्टि हैं, अपने आत्माका धात करेवाले हैं।

स.सा./आ./३२१ ये स्वात्मानं कर्तारमेव पश्यन्ति ते लोकोत्तरिका अपि
न लौकिकतामतिवर्तन्ते। = जो आत्माको कर्ता ही देखते हैं, वे
लोकोत्तर ही तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते।

८. वास्तवमें जसि क्रियायुक्त ही ज्ञानी है

स.सा./आ./१६१-१६३/क. १११ मत्ता कर्मनयाजम्बनपरा ज्ञानं न
जानन्ति यन्मग्ना ज्ञाननयेषिणोऽपि यदतिस्वच्छन्दमन्दोद्यमा।
विश्वस्योपरिते तरन्ति सततं ज्ञानं भवन्तः स्वयं, ये कुर्वन्ति न कर्म
जातु न वशं याति प्रमादस्य च ॥१११॥ = कर्मनयके आत्मन्वयमें
तत्पर पुरुष डूबे हुए हैं, क्योंकि वे ज्ञानको नहीं जानते। ज्ञाननय-
के इच्छुक पुरुष भी डूबे हुए हैं, क्योंकि वे स्वच्छन्दतासे अत्यन्त
मन्द उद्यमी हैं। वे जीव विश्वके ऊपर तैरते हैं, जो कि स्वयं निर-
न्तर ज्ञानरूप होते हुए (ज्ञानरूप परिणमेते हुए) कर्म नहीं करते
और कभी प्रमादके वश भी नहीं होते।

स.सा./आ./परि/क. २६७ स्याद्वादकौशलमुनिश्चितसयामाभ्यां, यो
भावयत्यहंहरहः स्वमिहोपयुक्तः। ज्ञानक्रियानयपरस्परतीव्रमैत्री-
पात्रीकृतं श्रयति भूमिमिमां स एकः। = जो पुरुष स्याद्वादमें प्रवी-
णता तथा मुनिश्चल संयम—इन दोनोंके द्वारा अपनेमें उपयुक्त रहता
हुआ प्रतिदिन अपनेको भाता है, वही एक ज्ञाननय और क्रियानय-
को परस्पर तीव्र मैत्रीका पात्ररूप होता हुआ, इस भूमिकाका आश्रय
करता है।

९. कर्ताबुद्धि छोड़नेका उपाय

स.सा./आ./७९ ज्ञानस्य यद्वभवनं तत्र क्रोधादिरपि भवनं यतो
यथा ज्ञानभवने ज्ञान भवद्विभाव्यते न तथा क्रोधादिरपि, यत्तु
क्रोधादेर्मवनं तत्र ज्ञानस्यापि भवनं यतो यथा क्रोधादिभवने क्रोधा-

दयो भवन्तो विभाव्यन्ते न तथा ज्ञानमपि इत्यात्मनः क्रोधादीना च न खल्वेकवस्तुत्वं इत्येवमात्मास्वयोविशेषदर्शनेन यदा भेदं जानाति तदास्यानादिरप्यज्ञानजा कर्तृकर्मप्रवृत्तिनिवर्तते। —जो ज्ञानका परिणमन है वह क्रोधादिका परिणमन नहीं है, क्योंकि जैसे ज्ञान होने पर ज्ञान ही हुआ माळूम होता है वैसे क्रोधादिक नहीं माळूम होते। जो क्रोधादिका परिणमन है, वह ज्ञानका परिणमन नहीं है, क्योंकि, क्रोधादिक होनेपर जैसे क्रोधादिक हुए प्रतीत होते हैं वैसे ज्ञान हुआ प्रतीत नहीं होता। इस प्रकार क्रोध (राग, द्वेषादि) और ज्ञान इन दोनोंके निश्चयसे एक वस्तुत्व नहीं है। इस प्रकार आत्मा और आत्मबौका भेद देखनेसे जिस समय भेद जानता है उस समय इसके अनादिकालसे उत्पन्न हुई परमं कर्ता कर्मकी प्रवृत्ति निवृत्त हो जाती है।

चेदि—१. मालवा प्रान्त (इन्दौर आदि) की वर्तमान चन्देरी नगरी के समीपवर्ती प्रदेश। अब यह ग्वालियर राज्यमें है। (म.प्र./प्र.५०/पं. पञ्चासाल)। २. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। ३. विन्ध्याचल पर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

चेर—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

चेलना—१. (म.प्र./७५/श्लोक नं.) राजा चेतक की पुत्री थी। १६—८। राजा ब्रेजिष्ठसे विवाही गयी, तथा उसकी पटरानी बनी। १५। २. (बृहत्कथाकोश/कथा नं. ५/पृ. नं. २६) वैशाख नामा मुनि राजगृहमें एक महीनेके उपवाससे आये। मुनिकी स्त्री जो व्यन्तरी हो गयी थी, उसने मुनिराजके पङ्गाहनेके समय उनकी इन्ड्री बढ़ा दी। तब चेलनाने उनके आगे कपडा ढँककर उनका उपमर्ग व अवर्ण-वाद दूर करके उनकी आहार दिया। १२९।

चेष्टा—न्या.द./भा./१-१/११/१८ ईप्सितं जिहासितं वा अर्थमधि-कृत्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य तदुपायानुष्ठानलक्षणसमोहा चेष्टा। = किसी वस्तुके लेने व छोड़नेको इच्छासे उस वस्तुमें ग्रहण करने या छोड़नेके लिए जो उपाय किया जाता है उसको चेष्टा कहते हैं।

चैत्य चैत्यालय—जिन प्रतिमा व उनका स्थान अर्थात् मन्दिर चैत्य व चैत्यालय कहलाते हैं। ये मनुष्यकृत भी होते हैं और अकृतम भी। मनुष्यकृत चैत्यालय तो मनुष्यलोकमें ही मिलने सम्भव है, परन्तु अकृतम चैत्यालय चारों प्रकारके देवोंके भवन प्रासादों व विमानोंमें तथा स्थल-स्थल पर इस मध्यलोकमें विद्यमान है। मध्यमें १३ द्वीपोंमें स्थित जिन चैत्यालय प्रसिद्ध हैं।

१. चैत्य या प्रतिमा निर्देश

१. निश्चय स्थावर जंगम प्रतिमा निर्देश चैत्य या प्रतिमा निर्देश

बो.पा./मृ./६.१० चेदयं बंधं मोक्षं दुर्बलं सुखं च अपर्ययं तस्य। १। सपरा जगमदेहा दसण्णाणेण सुद्धचरणणं। जिग्गथवीरयाराया जिण-मग्गे एरिसा पडिमा। १०१। =बन्ध, मोक्ष, दुःख व सुखको भोगने-वाला आत्मा चैत्य है। १। दर्शनज्ञान करके शुद्ध है आचरण जिनका ऐसे वीतराग निर्ग्रन्थ साधुका देह उसकी आत्मासे पर होनेके कारण जिनमार्गमें जंगम प्रतिमा कही जाती है। अथवा ऐसे साधुओंके लिए अपनी और अन्य जीवोंकी देह जंगम प्रतिमा है।

बो.पा./मृ./११.१३ जो चरदि सुद्धचरणं जाणइ पिच्छेइ सुद्धसम्मत्तं। सो होइ वंदणीया जिग्गथा सज्जा पडिमा। १११। गिरुवममचलमलोहा जिम्मिविया जंगमेण रुवेण। सिद्धाणमिं ठिय वोसरपडिमा धुवा सिद्धा। ११२। =जो शुद्ध आचरणकी आवरै, बहुरि सम्यग्ज्ञानकरि यथार्थ वस्तुज्ञान है, बहुरि सम्यग्दर्शनकरि अपने स्वरूपक देहे

है, ऐसे निर्ग्रन्थ संयमस्वरूप प्रतिमा है सो बंदिने योग्य है। १११। जो निरुपम है, अचल है, अक्षोभ है, जो जंगमरूपकरि निर्मित है, अर्थात् कर्मसे युक्त हुए पीछे एक समयमात्र जिनको गमन होता है, बहुरि सिद्धालयमें विराजमान, सो व्युत्सर्ग अर्थात् कायरहित प्रतिमा है।

द. पा./मृ./३५/२७ विहरदि जाव जिणिंदो सहसट्ठसलवणेहि संजुतो। चउतीसअइसयजुदो सा पडिमा थावरा भणिया। ३५।

द. पा./टी./३५/२७/११ सा प्रतिमा प्रतियातना प्रतियिम्वं प्रतिकृति स्थावरा भणिता इह मध्यलोके स्थितत्वाद् स्थावरप्रतिमेत्युच्यते। भोगमनकाले एकस्मिन् समये जिनप्रतिमा जहग्मा कथ्यते। = केवलज्ञान भये पीछे जिनेन्द्र भगवान् १००८ लक्षणांसे युक्त जेतुकाल इस लोकमें विहार करते हैं तैसी तिनिका शरीर सहित प्रतियिम्ब, तिसङ्क 'थावर प्रतिमा' कहिए। ३५। प्रतिमा, प्रतियातना, प्रतियिम्ब, प्रतिकृति ये सब एकार्थ वाचक नाम हैं। इस लोकमें स्थित होनेके कारण वह प्रतिमा स्थावर कहलाती है और भोगमनकालमें एक समयके लिए वही जंगम जिनप्रतिमा कहलाती है।

२. व्यवहार स्थावर जंगम चैत्य या प्रतिमा निर्देश

भ. आ./वि./४६/१५/४ चैत्यं प्रतियिम्बं इति यावत्। कस्य। प्रत्यासत्ते श्रुतयोरेवाहृतसिद्धयोः प्रतियिम्बग्रहणं। =चैत्य अर्थात् प्रतिमा चैत्य शब्दसे प्रस्तुत प्रसंगमें अर्हत असिद्धोंके प्रतिमाओंका प्रसंग समझना।

द. पा./टी./३५/२७/१३ व्यवहारेण तु चन्दनकनकमहामणिस्फटिकादि घटिता प्रतिमा स्थावरा। समवधारणमण्डिता जंगमा जिनप्रति प्रतिपाद्यते। =व्यवहारसे चन्दन कनक महामणि स्फटिक आदि घड़ी गयी प्रतिमा स्थावर है और समवधारण मण्डित अर्हत भगवा सो जंगम जिनप्रतिमा है।

३. व्यवहार प्रतिमा विषयक धातु-माप-आकृति व अंगो पांग आदिका निर्देश

वसुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/मृ./परि ४/श्लो. नं. अथ विम्बं जिनेन्द्रस्य कर्त लक्षणांश्चितम्। श्रवणायतसुसंस्थानं तरुणाङ्गं दिग्गमम्। १। श्रीश्रु भूभूथितोररक्तं जानुप्रासकाग्रजम्। निजाङ्गुलप्रमाणेन सा। १७। युल युलम्। २। मानं प्रमाणमुत्मानं चित्रलेपशिलाविष्टु। १७। १७। १७। १७। यथासंस्थयुदीरितम्। ३। कक्षादिरोमहीनाङ्गं श्मश्रुत्वा विवर्जितम्। ४। प्रलम्बकं दत्त्वा समाप्यन्तं च धारयेत्। ५। तालं सुखं विदति स्यादेकार्थं द्वादशाङ्गुलम्। तेन मानेन तद्विषं नवधा प्रतिकल्पयेत् लक्षणैरपि संयुक्तं विम्बं दृष्टिविवर्जितम्। न शोभते यतस्तत्। १७। ४। दृष्टिप्रकाशनम्। ७। नात्यन्तोन्मीलिता स्तब्धा न। १७। ५। १७। ५। लिता। तिर्यग्ध्वमधो दृष्टि वर्जयित्वा प्रयत्नतः। ७। ५। नास प्राणि शान्ता प्रसन्ना निर्बिकारिका। वीतरागस्य मध्यस्था कर्तव्य धोय तथा। ७। ५। = (१) लक्षण—जिनेन्द्रकी प्रतिमा सर्व लक्षणोंसे बनानी चाहिए। वह सीधी, लम्बायमान, सुन्दर संस्थान, अंगवाली व दिग्गमर होनी चाहिए। १। श्रीश्रु लक्षणसे भूषित व स्थल और जानुपर्यंत लम्बायमान नाहवाली होनी चाहिए कक्षादि अंग रोमहीन होने चाहिए तथा मूत्र व फुरियों आदिसे लि होने चाहिए। ३। (२) माप—प्रतिमाकी अपनी अंगुलीके मापसे १०० अंगुलीकी होनी चाहिए। ४। चित्रमें या लेपमें या शिला या प्रत्येक अंगका मान, प्रमाण व चन्मान नीचे व ऊपर सर्व और कथित रूपसे लगा लेना चाहिए। ५। ऊपरसे नीचेतक सौल अंग शिलापर सीधे निशान लगाने चाहिए। ६। प्रतिमाकी तौल या निम्न प्रकार जानने चाहिए। उसका सुल उसकी अपनी अंगुल मापसे १२ अंगुल या एक बालिग्रत होना चाहिए। और उसी।

अन्य भी नौ प्रकारका माप जानना चाहिए। (३) मुद्रा—लक्षणों-से संयुक्त भी प्रतिमा यदि नेत्ररहित हो या मुन्द्री हुई आँखवाली हो तो शोभा नहीं देती, इसलिए उसे उसकी आँख खुली रखनी चाहिए। ७२। अर्थात् न तो अत्यन्त मुन्द्री हुई होनी चाहिए और न अत्यन्त फटी हुई। ऊपर नीचे अथवा दायें-बायें दृष्टि नहीं होनी चाहिए। ७३। वक्त्रिक शान्त नासाग्र प्रसन्न व निर्विकार होनी चाहिए। और इसी प्रकार मध्य व अधोभाग भी वीतराग प्रदर्शक होने चाहिए। ७४।

४. सदैव प्रतिमासे हानि

वसुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/श्लो. नं. अर्थनाशं विरोधं च तिर्यग्दृष्टि-
र्भयं तथा। अधस्तात्सुतनाशं च भार्यामिच्छमूर्खता ७५। शोकमुद्वेग-
सत्ताप स्थाया क्रुयद्विषयस्यम्। शान्ता सौभाग्यपुत्रार्थाशिवृद्धिप्रदा
भवेत् ७६। सदैवार्चनं कर्तव्या यत्। स्यादशुभवाह ७७। क्रुयद्विषय-
प्रभोर्नाश कृशाङ्गी द्रव्यसंक्षयम्। ७८। संक्षिप्ताङ्गी क्षय क्रुयद्विषय-
दुःखदायिनी। विनेत्रा नेत्रविषयसं हीनवक्त्रा लक्षोभनी ७९। व्याधि-
महोदरी क्रुयद्विषय हृदये क्रुया। अंसहीनगुणं हन्याच्छूणकंजघा-
नरेन्द्रही १०१। पादहीना अर्जुन हन्यात्कटिहीना च वाहनम्। ज्ञात्वैवं
कारयेज्जैनो प्रतिमा दीपवर्जिताम्। १०२। = दायें-बायें दृष्टिसे अर्थका
नाश, अधो दृष्टिसे भयं तथा ऊर्ध्व दृष्टिसे पुत्र व भार्याका मरण होता
है। ७५। स्तब्ध दृष्टिसे शोक, उद्वेग, सत्ताप तथा धनका क्षय होता है।
और शान्त दृष्टि सौभाग्य, तथा पुत्र व अर्थकी आशाओं वृद्धि करने-
वाली है। ७६। सदैव प्रतिमाकी पूजा करना अशुभदायी है, क्योंकि
उससे पूजा करनेवालेका अथवा प्रतिमाके स्वामीका नाश, अंगीका
कृश हो जाना अथवा धनका क्षय आदि फल प्राप्त होते हैं। ७७। अंस-
हीन प्रतिमा क्षय व दुःखको देनेवाली है। नेत्रहीन प्रतिमा नेत्रविषयसं
करनेवाली तथा सुखहीन प्रतिमा अशुभकी करनेवाली है। ७८। हृदयसे
कृश प्रतिमा महोदर रोग या हृदयरोग करती है। अंस या अंगहीन
प्रतिमा पुत्रको तथा शुष्क जंघावाली प्रतिमा राजाको मारती है। ७९।
पाद रहित प्रतिमा प्रजाका तथा कटिहीन प्रतिमा वाहनका नाश
करती है। ऐसा जानकर जिनैन्द्र भगवाद्की प्रतिमा दीपहीन बनानी
चाहिए। १०१

५. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमा बनानेका निर्देश

म. आ./वि./४६/१५४/४ कस्य। प्रत्यसत्ते भूतयोरेवार्हस्त्रिद्वयोः प्रति-
विम्बप्रणं। अथवा मध्यप्रक्षेप पूर्वोत्तरगोचरस्थापनापरिग्रहार्थस्तेन
साध्यादिस्थापनापि गृह्यते। = प्रश्न—प्रतिविम्ब किसका होता है।
उत्तर—प्रस्तुत प्रसंगमें अर्हत और सिद्धोंकी प्रतिमाओंका ग्रहण सम्-
भूतना चाहिए। अथवा यह मध्य प्रक्षेप है, इसलिए पूर्व विषयक और
उत्तर विषयक स्थापनाका यहाँ ग्रहण होता है। अर्थात् पूर्व विषय तो
अर्हत और सिद्ध ही और उत्तर विषय (इस प्रकारमें आगे कहे
जानेवाले विषय) भूत, शास्त्र, धर्म, साधु, परमेष्ठी, आचार्य, उपा-
ध्याय वगैरह है। इनका भी यहाँ संग्रह होनेसे, इनकी भी प्रतिमाएँ
स्थापना होती है।

६. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमाओंमें अन्तर

वसुनन्दि प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/६६-७० प्रतिहार्याष्टकोपेतं संपूर्णविवयं
शुभम्। भावस्तपानुविदाङ्गं कारयेद्दिग्महत्तं ६६। प्रातिहार्यैर्विना
शुद्धं सिद्धिर्दिग्ममपीदृशम्। सूरिणां पाठकानां च साधूनां च यथा-
गमम्। = आठ प्रातिहार्योसि युक्त तथा सम्पूर्ण शुभ अवयवोंवाली,
वीतरागताके भावसे पूर्ण अर्हन्तकी प्रतिविम्ब करनी चाहिए। ६६।
प्रातिहार्योसि रहित सिद्धोंकी शुभ प्रतिमा होती है। आचार्यों, उपा-
ध्यायों व साधुओंकी प्रतिमाएँ भी आगमके अनुसार बनानी चाहिए।
७०। (वहस्त सहित आचार्यकी, शास्त्रसहित उपाध्यायकी तथा

केवल पिच्छी कमण्डलु सहित साधुकी प्रतिमा होती है। शेष कोई
भेद नहीं है)।

७. शरीर रहित सिद्धोंकी प्रतिमा कैसे सम्भव है

म. आ./वि./४६/१५३/१६ ननु सशरीरस्थात्मनः प्रतिविम्बं युज्यते,
अशरीराणां तु शुद्धात्मनां सिद्धानां कथं प्रतिविम्बसंभवः। पूर्व-
भावप्रज्ञापनन्यापेक्षया—शरीरसंस्थानवर्जितात्मापि संस्थानमानेन
संस्थानवतोऽप्यतिरिक्तत्वाच्चरीरस्थात्मवत्। स एव कार्य प्रतिपन्न-
सम्यक्त्वाद्यगुण इति स्थापनासंभवः। = प्रश्न—शरीररहित आत्मा-
का प्रतिविम्ब मानना तो योग्य है, परन्तु शरीर रहित शुद्धात्मस्वरूप
सिद्धोंकी प्रतिमा मानना कैसे सम्भव है। उत्तर—पूर्वभावप्रज्ञापन
नयको अपेक्षासे सिद्धोंकी प्रतिमाएँ स्थापना कर सकते हैं, क्योंकि
जो अब सिद्ध हैं वही पहले सयोगी अवस्थामें शरीर सहित थे। दूसरी
बात यह है कि जैसी शरीरकी आकृति रहती है वैसी ही चिदात्मा
सिद्धकी भी आकृति रहती है। इसलिए शरीरके समान सिद्ध भी
संस्थानवाद है। अतः सम्यक्त्वादि अष्टगुणोंसे विराजमान सिद्धोंकी
स्थापना सम्भव है।

८. दिगम्बर हो प्रतिमा पूज्य है

चैत्यभक्ति/३२ निराभरणभासुरं विगतरागवेगोदयाच्चिरम्बरमनोहरं
प्रकृतिरूपनिर्दोषत्। निरायुधमुनिर्भयं विगतस्त्रिहस्ताक्रमा-
च्चिरामिषमृत्तुष्विद्विषयवेदनानां क्षयात् ३२। = है जिनैन्द्र भगवाद्।
आपका रूप रागके आवेगके उदयके नष्ट हो जानेसे आभरण रहित
होनेपर भी भासुर रूप है, आपका स्वाभाविक रूप निर्दोष है इस-
लिए वस्त्ररहित नग्न होनेपर भी मनोहर है; आपका यह रूप न
औरके द्वारा हिंस्य है और न औरके हिसक है, इसलिए आयुध
रहित होने पर भी अत्यन्त निर्भय स्वरूप है; तथा नाना प्रकारकी
धुरिपपासादि वेदनाओंके विनाश हो जानेसे आहार न करते हुए भी
सुखिमान है।

नो. ५/पा./टी./१०/७८ स्वकीयज्ञासनस्य या प्रतिमा सा उपादेया
ज्ञातव्या। या परकीया प्रतिमा सा हैया न वन्दनीया। अथवा
सपरा-स्वकीयज्ञासनेऽपि या प्रतिमा परा उत्कृष्टा भवति सा वन्द-
नीया न तु अनुकृष्टा। का उत्कृष्टा का अनुकृष्टा इति चेदुच्यन्ते
या पञ्चजैनाभासैरञ्जलिकारहितापि नन्मसृत्तिरपि प्रतिष्ठिता भवति
सा न वन्दनीया न चर्चनीया च। या तु जैनाभासरहितैः साक्षादार्ह-
त्संज्ञैः प्रतिष्ठिता चक्षुस्तनादिषु विकाररहिता समुपन्यस्ता सा वन्द-
नीया। तथा चोक्तम् इन्द्रनन्दिना भट्टारकेण—चतुस्रसंज्ञिताया
जैन विंश प्रतिष्ठितः। नमोज्ञापरसहाया यतो न्यासविषयः १।
= स्वकीय-ज्ञासनकी प्रतिमा ही उपादेय है और परकीय प्रतिमा
हैय है, वन्दनीय नहीं है। अथवा स्वकीय ज्ञासनमें भी उत्कृष्ट प्रतिमा
वन्दनीय है अनुकृष्ट नहीं। प्रश्न—उत्कृष्ट और अनुकृष्ट प्रतिमा
क्या? उत्तर—पञ्च जैनाभारोंके द्वारा प्रतिष्ठित अञ्जलिका रहित
तथा नग्न भी सृति वन्दनीय नहीं है। जैनाभारोंसे रहित साक्षात्
अर्हत सन्धोके द्वारा प्रतिष्ठित तथा चक्षु व स्तन आदि विकारोंसे
रहित प्रतिमा ही वन्दनीय है। इन्द्रनन्दि भट्टारक ने भी कहा है—
नन्दिनस्य, सेनस्य, वैशस्य और सिंहस्य इन चार सन्धोके द्वारा
प्रतिष्ठित जिनविंश ही नमस्कार की जाने योग्य है, दूसरे सन्धोके
द्वारा प्रतिष्ठित नहीं, क्योंकि वे न्याय व नियमसे विरुद्ध हैं।

९. रंगीन अंगोपांगों सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति. प. ४/१८७२-१८७४ विष्णिदण्डीसमरगयकुलसुवर्गदिणसोहाजी।
फलहिंदीलणिस्मिदधवलसिद्धेशचतुपलाजी १८७२। वज्रमय-
दंतपंतीपहाओ यक्षवस्त्रिच्छअधराओ। हीरमयवरणहाओ पदमा-

रुणपाणिचरणाओ ११५३। अट्टवमहियसहस्सपमाणवंजणसमुह-
सहिदाओ। वत्तीसलवखेहिं जुत्ताओ जिणेषपडिमाओ १८७४।
= (पाण्डुक वनमें स्थित) ये जिनेन्द्र प्रतिमाएँ भिन्नद्वन्द्व-
नीलमणि व मरकतमणिमय कुंतल तथा भृकुटियोंके अग्रभागसे
शोभाको प्रदान करनेवाली, स्फटिक व द्वन्द्वनीलमणिले निर्मित
धवल व कृष्ण नेत्र युगलसे सहित, वज्रमय दन्तपंक्तिकी प्रभासे संयुक्त,
पल्लवके सदृश अधरोष्ठसे सुशोभित, हीरेसे निर्मित उत्तम नलोंसे
विभूषित, कमलके समान लाल हाथ पैरोंसे विशिष्ट, एक हजार
आठ व्यजनसमुहोंसे सहित और वत्तीस लक्षणोंसे युक्त है। (त्रि.
सा./६८६)

रा वा/३/१०/१३/१७/१४ कनकमयदेहास्तपनीयहस्तपादतलतालुजिहा-
लोहिताक्षमणिपरिक्षिप्तदक्षस्फटिकमणिनयना अरिष्टमणिमयनयन-
तारकारजतमयदन्तपङ्क्तयः विद्रुमच्छायाधरपुटा अञ्जनमूलमणिम-
याक्षपक्ष्मभ्रूलता नीलमणिविरचितसिंहाश्रिकेशाः...अव्यजनस्तवन-
वन्दनपूजनार्था अर्हतप्रतिमा अनाद्यनिधना...। = (सुमेरु पर्वतके
भद्रशाल वनमें स्थित चार चैत्यालयोंमें स्थित जिनप्रतिमाओं) की
देह कनकमयी है; हाथ-पाँवके तलवे-तालु व जिहा तपे हुए सोनेके
समान लाल हैं, लोहिताक्ष मणि उंक्रमणि व स्फटिकमणिमयी
आँखें हैं; अरिष्टमणिमयी आँखोंके तारे हैं; रजतमयी दन्तपंक्ति
है; विद्रुममणिमयी होंठें हैं; अञ्जनमूल मणिमयी आँखोंकी पलकें
व भ्रूलता हैं; नीलमणि रचित सरके केश हैं। ऐसी अनादिनिधन
तथा अव्यजनोके स्तवन, वन्दन, पूजाआदिके योग्य अर्हतप्रतिमा है।

१०. सिंहासन व यक्षों आदि सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति.प/३/१२ सिंहासनादिसहिदा चामरकरणाजखमिहुणजुदा। जाणा-
विहरयणमया जिणपडिमा तेसु भवणेमुं १२। = उन (भवनवासी
देवोंके) भवनोमें सिंहासनादिकसे सहित, हाथमें चमर लिये हुए
नागयक्षयुगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोंसे निर्मित, ऐसी जिन-
प्रतिमाएँ विराजमान हैं। (रा वा/३/१०/१३/१७६/२); (ह.पु/४/
३६३), (त्रि.सा./६८६-६८७)

११. प्रतिमाओंके पासमें अष्ट मंगल द्रव्य तथा १०८ उपकरण रहनेका निर्देश

ति.प/४/१५७-१५८० ते सव्वे उवयरणा वंटापहुदीओ तह य
दिव्वाणि। मंगलदव्वाणि पुढं जिणंदिपासेमु रेहंति १८७६। भिगार-
कलसदप्पणचामरधयवियणछत्तुपयट्ठा। अट्टुत्तरसयसत्ता पत्तेकं
मंगला तेसुं १५८०। = वंटा प्रभृति वे सब उपकरण तथा दिव्य मंगल
द्रव्य पृथक्-पृथक् जिनेन्द्रप्रतिमाओंके पासमें सुशोभित होते
हैं १५७६। भृ'गार, कलश, दर्पण, चँवर, ध्वजा, धीजना, छत्र और
सुप्रतिष्ठ—य आठ मंगल द्रव्य हैं, इनमेंसे प्रत्येक वहाँ १०८ होते हैं
१५८०। (ज.प/१३/११२—अर्हत्तके प्रकरणमें अष्ट मंगलद्रव्य);
(त्रि.सा./६८६); (ह.पा./टी./३६/२६/४) अर्हत्तके प्रकरणमें अष्टद्रव्य।
ह.पु./४/३६४-३६६ भृ'गारकलशदर्शपात्रोशज्ञाः समुद्भवाः। पालिका-
धूपनीदीपकूर्चः पाटलिकादयः ३६४। अष्टोत्तरशत ते पि कंसतालन-
कादयः। परिवारोऽत्र विज्ञेयः प्रतिमानां यथायथम् ३६५। = झरौ
कलश, दर्पण, पात्रो, शंख, सुप्रतिष्ठक, ध्वजा, धूपनी, दीप, कूर्च,
पाटलिका आदि तथा झाम्फ, मजीरा आदि १०८ उपकरण प्रतिमाओं-
के परिवारस्वरूप जानना चाहिए, अर्थात् ये सब उनके समीप यथा
योग्य विद्यमान रहते हैं।

१२. प्रतिमाओंके लक्षणोंकी सार्थकता

ध.१/४.१.४४/१०७/४ कधमेव्हादो सरीरादो गंथस्स पमाणत्तमव-
गम्भदे। उच्चदे—गिराउहत्तादो जाणाविदकोह-माण-माया-लोह-

जाह-जरा-मरण-भय-हिंसाभावं, जिप्फदक्खेखणादो जाणाविदति-
वेदीदयाभावं। गिराहरणत्तादो जाणाविदरागाभावं, भिडडिविरहादो
जाणाविदकोहाभावं। वगण-णञ्जण-हसण-कोठणवल्लसुत्त-जडा-
मउह-णरसिरमासाधरणविरहादो मोहाभावालिंगं। गिरंवरत्तादो
लोहाभावालिंगं। ...अग्नि—विसासणि-वज्जजहादीहि बाहाभावादो
वाहकम्माभावालिंगं। ...वलि्यावलीयणाभावादो सगासेसजीवपदेस-
ट्ठियणाण-संसणावरणाणं गिस्सेसाभावालिंगं। ...आगासगमणेण
पहापरिवेदेण तिवुवणभवणविसारिणा समुरहिसाधेण व जाणाविद-
अमाणुसभावं। ...तदो एद सरीरं राग-दोस-मोहाभावं जाणावेदि।
= प्रश्न—इस (भगवान् महावीरके) शरीरसे ग्रन्थकी प्रमाणाता कैसे
जानी जाती है? उत्तर—(१) निरायुध होनेसे क्रोध मान भाया
लोभ, जन्म, जरा, मरण, भय और हिंसाके अभावका सूचक है।
(२) स्पन्दरहित नेत्र दृष्टि होनेसे तीनों वेदोंके उदयके अभावका
ज्ञापक है। (३) निराभरण होनेसे रागका अभाव। (४) भृकुटिरहित
होनेसे क्रोधका अभाव। (५) गमन, नृत्य, हास्य, विदारण, अस-
सूत्र, जटा मुकुट और नरमुण्डमात्ताको न धारणा करनेसे मोहका
अभाव। (६) वस्त्ररहित होनेसे लोभका अभाव। (७) अग्नि, विप,
अशनि और वज्रायुधादिकोसे बाधा न होनेके कारण घातिया कर्मों-
का अभाव। (८) कुटिल अवलोकनके अभावसे ज्ञानावरण व
दर्शनावरणका पूर्ण अभाव। (९) गमन, प्रभासण, त्रिलोकव्यापी
सुरभिसे अमाणुपता। इस कारण यह शरीर राग-द्वेष एवं मोहके
अभावका ज्ञापक है। (इस वीतरागात्तासे ही उनकी सत्य भाषा व
प्रामाणिकता सिद्ध होती है)।

१३. अन्य सम्बन्धी विषय

१. प्रतिमामें देवत्व—दे० देव/१/१
२. देव प्रतिमामें नहीं हृदयमें हैं—दे० पूजा/३
३. प्रतिमाकी पूजाका निर्देश—दे० पूजा/१
४. जटा सहित प्रतिमाका निर्देश—दे० केश लौच/४
५. अष्ट मंगल द्रव्य—दे० अर्हत्त/१

२. चैत्यालय निर्देश

१. निश्चय व्यवहार चैत्यालय निर्देश

नो.पा/पू./८/६ बुद्धं च बोहंते अप्पाणं चेतयाई अण्णं च। पचमहब्ब-
मसुद्धं जाणमयं जाण चेइहरं/८/ चेइहरं जिणमग्गे छक्कायहिण्यंकरं
भणियं १६।

नो.पा./टी./८/७६/१३ कर्मतापन्नानि भव्यजीववृन्दानि बोधयन्तमात्मान
चैत्यगृहं निश्चयचैत्यालय हे जीव। एवं जानीहि निश्चयं कुरु।...
व्यवहारनयेन निश्चयचैत्यालयप्राप्तिकारणभूतेनान्यच्च दृष्टदिष्टका-
काष्टादिरचिते श्रीमद्भगवत्सर्वज्ञवीतरागप्रतिमाधिष्ठितं चैत्यगृहं।
= स्व व परकी आत्मा को जाननेवाला ज्ञानी आत्मा जिसमें वसता
हो ऐसा पंचमहाव्रत संयुक्त मुनि चैत्यगृह है। प। जिनमार्गमें चैत्यगृह
पट्काय जीवोंका हित करनेवाला कहा गया है। १६। कर्मवृद्ध भव्य-
जीवोंके समुहको जाननेवाला आत्मा निश्चयसे चैत्यगृह या चैत्यालय
है तथा व्यवहार नयसे निश्चय चैत्यालयके प्राप्तिका कारणभूत अन्य
जो ईद, पत्थर व काष्टादि से बनाये जाते हैं तथा जिनमें, भगवत्
सर्वज्ञ वीतराग की प्रतिमा रहती है वह चैत्यगृह है।

* चैत्यालयमें देवत्व—दे० देव/१/१।

२. भवनवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प/३/ग.नं./भावार्थ—सर्व जिनालयोंमें चार चार गोपुरोंसे युक्त तीन
कोट, प्रत्येक वीथी (मार्ग) में एकमें एक मानस्तम्भ व नौ स्तूप तथा

(कोटोंके अन्तरालमें) क्रमसे वनभूमि, ध्वजभूमि और चैत्यभूमि होती है। १४१। वन भूमिमें चैत्यवृक्ष है। १४१। ध्वज भूमिमें गज आदि चिन्हों युक्त ८ महा ध्वजारें हैं। एक एक महाध्वजाके आश्रित १०८ सुत ध्वजारें हैं। १६१। जिनमन्दिरोंमें देवच्छन्दके भीतर श्रीदेवी, श्रुतदेवी तथा सर्वान्ह तथा सनत्कुमार यक्षोंकी मूर्तियाँ एवं आठ मंगल द्रव्य होते हैं। १४८। उन भवनोमें सिंहासनादिसे सहित हाथमें चँवर लिये हुए नाग यक्ष युगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोंसे निर्मित ऐसी जिन प्रतिमाएँ विराजमान हैं। १५२।

३. व्यंत्तर देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./६/पा.न./साराय—प्रत्येक जिनैन्द्र प्रासाद आठ मंगल द्रव्योंसे युक्त है। १३१। ये द्रुमुभो आदिसे सुललित रहते हैं। १४१। इनमें सिंहासनादि सहित, प्रातिहार्यों सहित, हाथमें चँवर लिये हुए नाग यक्ष देवयुगलोंसे संयुक्त ऐसी अकृत्रिम जिनप्रतिमाएँ हैं। १५१।

ति.प./६/पा.न./साराय—प्रत्येक भवनमें ६ मण्डल हैं। प्रत्येक मण्डलमें राजागणके मध्य (मुख्य) प्रासादके उत्तर भागमें सुधर्मा सभा है। इसके उत्तरभागमें जिनभवन है। ११६०-२००। देव नगरियोंके बाहर पूर्वादि दिशाओंमें चार वन लण्ड हैं। प्रत्येकमें एक एक चैत्य वृक्ष है। इस चैत्यवृक्षकी चारों दिशाओंमें चार जिनैन्द्र प्रतिमाएँ हैं। १२३०।

४. कल्पवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./८/पा.न./साराय—समस्त इन्द्र मन्दिरोंके आगे न्यग्रोध वृक्ष होते हैं, इनमें एक-एक वृक्ष पृथिवी स्वरूप व पूर्वोक्त जम्बू वृक्षके सदृश होते हैं। १२०१। इनके मूलमें प्रत्येक दिशामें एक एक जिन प्रतिमा होती है। १२०६। सीधमें मन्दिरकी ईशान दिशामें सुधर्मा सभा है। १२०७। उसके भी ईशान दिशामें उपपाद सभा है। १४१०। उसी दिशामें पाण्डुक वन सन्मन्थी जिनभवनके सदृश उत्तम रत्नय निनेन्द्र-प्रासाद है। १२११।

५. पांडुक वनके चैत्यालयका स्वरूप

ह.प./४/३६६-३७२ का संक्षेपार्थ—यह चैत्यालय मरुतोला, जाली, भास्तर, मणि व घटियों आदिसे सुशोभित है। प्रत्येक जिनमन्दिरका एक उन्नत प्राकार (परकोटा) है। उसकी चारों दिशाओंमें चार गोपुर द्वार हैं। चैत्यालयकी दूनों दिशाओंमें १०८,९०८ इस प्रकार कुल १०८,००० ध्वजारें हैं। ये ध्वजारें सिंह, हंन आदि दश प्रकारके चिन्होंसे चिह्नित हैं। चैत्यालयोंके सामने एक विशाल सभा मण्डप (सुधर्मा सभा) है। आगे मुख्य मण्डप है। उनके आगे स्तूप हैं। उनके आगे चैत्य वृक्ष हैं। चैत्य वृक्षके नीचे एक महामनोह्र पर्यंक आसन प्रतिमा विद्यमान है। चैत्यालयसे पूर्व दिशामें जलचर जीवों रहित सरोवर है। (ति.प./४/१८५४-१६३६); (रा.वा./३/१०/१३/१७८/२५), (ज.प./४/४६-५३.६६), (ज.प./४/१/६६), (त्रि.सा./१८३-१०००)।

६. मध्य लोकके अन्य चैत्यालयोंका स्वरूप

ज.प./१२/पा.न./का संक्षेपार्थ—जम्बूद्वीपके सुमेरु सन्मन्थी जिनभवनोके समान ही अन्य चार मेरुओंके, वृक्षपर्वतोंके, वक्षार पर्वतोंके तथा नन्दन वनोंके जिनभवनोका स्वरूप जानना चाहिए। १८६-१०१। इसी प्रकार ही नन्दोद्वीप द्वीपमें, कुण्डलचर द्वीपमें और मानुषोत्तर पर्वत व रुक्म पर्वतपर भी जिनभवन हैं। भट्टगाल वनवासे जिनभवनके समान ही उनका तथा नन्दन, सीमन्ध व पाण्डुक वनोंके जिनभवनो का वर्णन जानना चाहिए। ११२०-१२३१।

७. जिन भवनोमें रति व कामदेवकी मूर्तियाँ तथा उनका प्रयोजन

ह.प./२६/२-५ अवैव कामदेवस्य रतेरव प्रतिमां व्यधाद। जिनागारे समस्तायाः प्रजायाः कौतुकाय स. ११। कामदेवरतिप्रेक्षाकौतुकेन जगज्जना। जिनायतनमागत्य प्रेक्ष्य तत्प्रतिमाद्वयम्। ११। सविधान-कामाकर्ण्य तद् भाद्रकमृगध्वजम्। नहव. प्रतिपद्यन्ते जिनधर्ममहद्विषम्। ११। प्रसिद्धं गृहं जैनं कामदेवगृहाख्याया। कौतुकागतलोकस्य जातं जिनमताप्रये। १५। = सेठने इसी मन्दिरमें समस्त प्रजाके कौतुकके लिए कामदेव और रतिको भी मूर्ति बनवायी। १२। कामदेव और रतिको देखनेके लिए कौतुहलसे जगतके लोग जिनमन्दिरमें आते हैं और वहाँ स्थापित दोनों प्रतिमाओंको देखकर मृगध्वज केवली और महिषका वृत्तान्त सुनते हैं, जिससे अनेकों पुरुष प्रतिदिन जिनधर्मको प्राप्त होते हैं। १३-१४। यह जिनमन्दिर कामदेवके मन्दिरके नामसे प्रसिद्ध है। और कौतुकवश आये हुए लोगोंके जिनधर्मकी प्राप्ति का कारण है। १५।

८. चैत्यालयोंमें पुष्पवाटिकाएँ लगानेका विधान

ति.प./४/१५७-१५६ का संक्षेपार्थ—उज्जवागेहि सोहृदि विविहेहि जिणि-वपासादो। १५७। तस्सि जिणिवपडिमा...१५६। = (भरत क्षेत्रके विजयार्धपर स्थित) जिनैन्द्र प्रासाद विविध प्रकारके उद्यानोसे शोभायमान है। १५७। उस जिनमन्दिरमें जिनप्रतिमा विराजमान है। १५६।

सा.ध./२/४० सत्रमप्यनुकम्प्याना सुजेदनुजिषुसुया। चिकित्साशाल-वदुष्येन्नेज्याये वाटिकावापि। ४०। = पाक्षिक प्राणकोको जीव दयाके कारण औषधालय खोलना चाहिए, उसी प्रकार सदाश्रित शालाएँ व प्याऊ खोलनी चाहिए और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ बावड़ी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ज नहीं है।

३. चैत्यालयोंका लोकमें अवस्थान, उनकी संख्या व विस्तार

१. देव भवनोमें चैत्यालयोंका अवस्थान व प्रमाण

ति.प./अधि/पा.न./का संक्षेपार्थ—भवनवासीदेवोंके ७,७२,०००,०० भवनो-की वैदियोंके मध्यमें स्थित प्रत्येक कूटपर एक एक जिनैन्द्र भवन है। (३४४१) (त्रि.सा./२०८) रत्नप्रभा पृथिवीमें स्थित व्यन्तरदेवोंके १०,००० भवनोके मध्य वेदीके ऊपर स्थित कूटोपर जिनैन्द्र प्रासाद है। (६१२२)। जम्बूद्वीपमें विजय आदि देवोंके भवन जिनभवनोसे विभूषित हैं। (५१६२२)। हिमवान पर्वतके १० कूटोंपर व्यन्तरदेवोंके नगर हैं, इनमें जिन भवन है। (४१६५७)। पद्म हृदमें कमल पुष्पोपर जितने देवोंके भवन वहे हैं उतने ही वही जिनगृह है। (४१६६२)। महाहृदमें जितने ही देवोंके प्रासाद हैं उतने ही जिनभवन है। (४१७२६)। सवण समुद्रमें ७२००० + ४२००० + २८००० व्यन्तर नगरियाँ हैं। उनमें जिनमन्दिर हैं। (४२४६५)। जगज्जतरके संख्यात भागमें ३०० योजनोंके वर्गका भाग देनेपर जो लब्ध आवे उतना व्यन्तर लोकमें जिनपुरोंका प्रमाण है। (६११०२)। व्यन्तर देवोंके भवनो आदिका अवस्थान व प्रमाण—(दे० व्यन्तर/४)। ज्योतिष देवोंमें प्रत्येक चन्द्र विमानमें (७४२२); प्रत्येक सूर्यविमानमें (७४७१), प्रत्येक ग्रह विमानमें (७५७९); प्रत्येक नक्षत्र विमानमें (७१०६); प्रत्येक तारा विमानमें (७११२३); राहुके विमानमें (७२०४); केतु विमानमें (७२७५) जिनभवन स्थित हैं। इन चन्द्रादिकोंकी निज निज राशिका जो प्रमाण है उतना ही अपने-अपने नगरों व जिन भवनोका प्रमाण है। (७११२४)। इस प्रकार ज्योतिष लोकमें असंख्यात चैत्यालय

है। चन्द्रादिकोंके विमानोंका प्रमाण—(दे० ज्योतिष/४)। कल्पवासी समस्त इन्द्र भवनोंमें जिनमन्दिर है (८१४०५-४११) (त्रि.सा./५०२-५०३) कल्पवासी इन्द्रो व देवों आदिका प्रमाण व अवस्थान—दे० स्वर्ग/१।

२. मध्य लोकमें चैत्यालयोंका अवस्थान व प्रमाण

ति.प./४/२३६२-२३६३ कुंडवणसंडसरियासुरणयरीसेलतोरणद्वारा। विज्जाहरवरसेहीणयरज्जाखंडणयरीओ १२३६२। दहपंचपुष्पावरविदेह-गामादिसम्मलीरुक्खा। जेतिय मेत्ता जंबूवलाई य तैत्तिया जिण-णिकेदा १२३६३।—कुण्ड, वन समूह, नदियाँ, देव नगरियाँ, पर्वत, तोरणद्वार, विद्याधर श्रेणियोंके नगर, आर्यखण्डकी नगरियाँ, द्रह पंचक, पूर्वापर विदेहोंके ग्रामादि, शाण्मलीवृक्ष और जम्बूवृक्ष जितने है उतने ही जिनभवन भी है १२३६२-२३६३। विशेषार्थ—जम्बूद्वीपमें कुण्ड=६०; नदी=१७६२०६०; देव नगरियाँ=असंख्यात; पर्वत=३११, विद्याधर श्रेणियोंके नगर=३७४०; आर्यखण्डकी प्रधान नगरियाँ=३४; द्रह=२६; पूर्वापर विदेहोंके ग्रामादि=संख्यात, शाण्मली व जम्बू वृक्ष=२ कुल प्रमाण=१७६२६३+संख्यात+असंख्यात। धातकी व पुष्करार्थ द्वीपके सर्व मिलकर उपरोक्तसे पंचगुणे अर्थात्=८६१४६५+संख्यात+असंख्यात। नन्दीश्वर द्वीपमें ५२, रुचकवर द्वीपमें ४ और कुण्डलवर द्वीपमें ४। इस प्रकार कुल ८६८१४२५+संख्यात+असंख्यात चैत्यालय है। विशेष-दे० लोक/६।

त्रि.सा./५६१-५६२ गमह गरलोयजिणवर चत्तारि सयाणि दोविहीणाणि। आवण चउचउरो णंदीसुर कुंहे रुचगे ५६१। मंदरकुलवखारिमु-मणुसुत्तरुण्यजुसामलित्तु। सीदी तीसं तु सयं चउ चउ मचरिसयं वुपणं ५६२।—मनुष्य लोकविषे ३६८ जिनमन्दिर है—नन्दीश्वर द्वीपमें ५२; कुण्डलगिरिपर ४; रुचकगिरिपर ४; पाँचों नैरुपर ८०; तीस कुलाचलो पर ३०; बीस गजदन्तोपर २०; अस्सी बक्षारोंपर ८०; चार इप्वाकादोपर ४, मानुपोत्तरपर ४; एक सौ सत्तर विजयाधरोंपर १७०, जम्बू वृक्षपर ४; और शाण्मली वृक्षपर ४। कुल मिलाकर ३६८ होते हैं।

३. अकृत्रिम चैत्यालयोंके व्यासादिका निर्देश

त्रि.सा./६७८-६८२ आयमदलं वासं उभयदलं जिणवराणमुच्चत। दाल-दयदलवास आणिद्वाराणि तत्सद्वं ६७८। वरमज्झिमअवरणं दलकयं भद्दसालणं देवणा। णंदीसरगविमाणगजिणालया होति जेठा दु ६७९। सोमणसरुचगकुंडलवखारिमुसुराणमाणुसुत्तरुणा। कुलगिरिजा वि य मज्झिम जिणालया पाडुणा अवरा ६८०। जोयणसयआयाम दलगाढं सोलसं तु दारुदयं। जेठाणं गिहपासे आणिद्वाराणि दो दो दु ६८१। वेयड्डजुसामलजिणभवणाणं तु कोस आयामं। सेसाणं सणजोणं आयामं होदि जिणदिट्ठ ६८२।

ति.प./४/१७१० उच्छेहम्पहुदीसुं संपहि अम्हाण णत्थि उवदेसो।

१. सामान्य निर्देश

उत्कृष्टादि चैत्यालयोंका जो आयाम, ताका आधा तिनिका व्यास है और दोनों (आयाम व व्यास) को मिलाय ताका आधा उनका उच्चत्व है ६७८। उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य चैत्यालयनिका व्यासादिक क्रम तै आधा आधा जानहु ६७९। उत्कृष्ट जिनालयनिका आयाम १०० योजन प्रमाण है, आध योजन अवगाध कहिये पृथिवी माहों नींव है। १६ योजन उनके द्वारोंका उच्चत्व है ६८१।—अकृत्रिम चैत्यालयोंको विस्तारकी अपेक्षा तीन भागोंमें विभाजित किया जा सकता है—उत्कृष्ट, मध्य व जघन्य। उनकी लम्बाई चौड़ाई व ऊँचाई क्रम से निम्न प्रकार बतायी गयी है—

उत्कृष्ट=१०० योजन×५० योजन×७५ योजन।

मध्यम=५० योजन×२५ योजन×३७½ योजन।

जघन्य=२५ योजन×१२½ योजन×१८½ योजन।

चैत्यालयोंके द्वारोंकी ऊँचाई व चौड़ाई—

उत्कृष्ट=१६ योजन×८ योजन

मध्यम=८ योजन×४ योजन

जघन्य=४ योजन×२ योजन

चैत्यालयोंकी नींव—

उत्कृष्ट×२ कोश, मध्यम=१ कोश; जघन्य=½।

२. देवोंके चैत्यालयोंका विस्तार

वैमानिक देवोंके विमानोंमें तथा द्वीपोंमें स्थित व्यंतरोके आवासो आदिमें प्राप्त जिनालय उत्कृष्ट विस्तारवासे है ६७६।

३. जम्बूद्वीपके चैत्यालयोंका विस्तार

नन्दनवनस्थ भद्रशालवनके चैत्यालय=उत्कृष्ट

सीमनस वनका चैत्यालय =मध्यम

कुलाचल व बक्षार गिरि =मध्यम

पाण्डुक वन =जघन्य

विजयार्थ पर्वत तथा जम्बू व शाण्मली वृक्षके चैत्यालयोंका विस्तार

=१ कोश×½ कोश×½ कोश (ह. पु./४/३४४-३४६); (ज. प/४/५.६४.६५); (ज. प/४/६) (त्रि. सा./६७८-६९१)।

गजदन्त व यमक पर्वतके चैत्यालय=जघन्य

(ति. प./४/२०४१-२०८७)

दिगजेन्द्र पर स्थित चैत्यालय (ति. प./४/२११०)=उत्कृष्ट

४. धातकी खण्ड व पुष्करार्थ द्वीपके चैत्यालय

इप्वाकार पर्वतके चैत्यालय (त्रि. सा./६८०)=मध्यम

शेष सर्व चैत्यालय=जम्बूद्वीपमें कथित उस उस चैत्यालयसे दूना

विस्तार (ह. पु./४/३०८-३११)।

मानुपोत्तर पर्वतके चैत्यालय (त्रि. सा./६८०)=मध्यम।

५. नन्दीश्वर द्वीपके चैत्यालयोंका विस्तार

अञ्जनगिरि, रतिकर व दक्षिमुख तीनोंके चैत्यालय=उत्कृष्ट

(ह. पु./४/६७७); (ति. सा./६७६)।

६. कुण्डलवर पर्वत व रुचकवर पर्वत। दे० चैत्यालय=उत्कृष्ट

(त्रि. सा./६८०) (ह. पु./४/६६६, ७२८)।

चैत्यप्रासाद भूमि—समवशरणकी प्रथम भूमि।

चैत्य वृक्ष—दे० वृक्ष।

चोर कथा—दे० कथा।

चोरी—दे० अस्थेय।

चोल—१. मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. कर्णा-

टकका दक्षिणपूर्व भाग अर्थात् मद्रास नगर, उसके उत्तरके कुछ प्रदेश

और मैसूर स्टेटका बहुत कुछ भाग पहिले चोल देश कहलाता था—

(म. प्र. ध./१०/ ०० पन्नालाल)। ३. राजा कुलोत्तुंगाका अपरनाम

—दे० कुलोत्तुंग।

चौतीस अतिशय—१. भगवात्के चौतीस अतिशय—दे० अहंता/१

चौतीस अतिशय व्रत—निम्न प्रकार ६५ उपवास कुल २ वर्ष

८ मास १६ दिनमें पूरे होते हैं। (१) जन्मके १० अतिशयोंके लिए

१० दशमियाँ; (२) केवलज्ञानके १० अतिशयोंके लिए १० दशमियाँ;

(३) वेवकृत १४ अतिशयोके लिए १४ चतुर्थशियाँ; (४) चार अनन्त चतुष्टयोंके लिए ४ चौथ; (५) आठ प्रातिहार्योंके लिए ८ अष्टमियाँ; (६) पंच ज्ञानोंके लिए ५ पंचमियाँ, (७) तथा ६ षष्ठियाँ—इस प्रकार कुल ६५ उपवास । 'ओं हो गमो अर्हताण' मंत्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रत विधान संग्रह, पृ. १०६), (किशन सिंह क्रिया कोश) ।

चौबीसी पूजा—दे० पूजा ।

च्यवन कल्प—

भ. आ./पृ. १२५/५०१/८ वर्ज्य अतिचारप्रकारं बानदर्शनचारित्रविषयं ...च्यवनकल्पेनोच्यन्ते । = दर्शन ज्ञान चारित्रिके अतिचारोंका टालना च्यवनकल्पके द्वारा कहा जाता है ।

च्यवित शरीर—दे० निसेप/५ ।

च्युत शरीर—दे० निसेप/५ ।

[छ]

छंदन—दे० समाचार ।

छंद बद्ध चिट्ठी—प० जयचन्द छाबड़ा (ई० १८३३) द्वारा लिखा गया अध्यात्म रहस्यपूर्ण एक पत्र ।

छंद शतक—कवि वृन्दावन (ई० १७६६-१८४८) द्वारा रचित भाषा पद संग्रह ।

छंद शास्त्र—जैनाचार्योंने कई छन्दशास्त्र रचे हैं । (१) आ० पूज्यपाद (ई० श० ५) द्वारा रचित; (२) श्वेताम्बरार्चाय हेमचन्द्र सूरि (ई० १०८८-११७३) कृत काव्यानुशासन; (३) व्याख्यालंकार पर पं० आशाधर (ई० १५४६-१६०५) कृत एक टोका; (४) पं० राजमल (ई० १५४६-१६०५) द्वारा रचित 'पिंगल' नामका ग्रन्थ ।

छत्र—१. चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शालाका पुरुष/२ ।
२. मगनादके आठ प्रातिहार्योंमेंसे एक—दे० अर्हन्त १ ।

छत्र चूड़ामणि—आ० बादोभसिंह सूरि नं० २ (ई० १०१५-११५०) द्वारा रचित ६३५ संस्कृत श्लोकों प्रमाण एक ग्रन्थ । १० आशवासोंमें यशोधर चरित्रका वर्णन किया गया है ।

छत्रपति—आप एक कवि थे । कोका (मथुरा) के पद्मावतीपुरवार थे । कृतियाँ—१. द्वादशांगुप्रेशा, २. उद्यमप्रकाश, ३. क्षिप्ताप्रधान पद्य; ४. मनमोदन पंचशती । समय—मनमोदन पंचशतीकी प्रशस्तिके अनुसार वि० १६१६ पीप शु. १ है । (मन मोदन पंचशती/ ३० सोनपाल / प्रेमीजीके आधार पर) ।

छद्य—(घ. १/१, १/१६/१८/१०) छद्य ज्ञानद्वारावरणे=ज्ञानावरण और दर्शनावरणको छद्य कहते हैं । (घ. १/१/४, २, ६/४५ ॥ ११६/८) (द्र. सं./टी./ ४४/१८६/३) ।

छद्यस्थ—१. लक्षण

घ. १/१, १. १६/१८/१० छद्य ज्ञानद्वारावरणे, तत्र तिष्ठन्तीति छद्यस्था । =छद्य ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं । उसमें जो रहते हैं, उन्हें छद्यस्थ कहते हैं । (घ. १/१/४, २, ६ १६/११६/८), (द्र. सं./टी./ ४४/१८६/३) ।

घ. १/३/५, ४ १७/४४/१० संसारन्ति अनेन धातिकर्मकलापेन चतसृषु गतिष्विति धातिकर्मकलापं ससार । तस्मिन् तिष्ठन्तीति संसारस्था छद्यस्था । =जिस धातिकर्मसमूहके कारण जीव चारों गतियोंमें संसरण करते हैं वह धातिकर्मसमूह ससार है । और इसमें रहनेवाले जीव संसारस्थ या छद्यस्थ हैं ।

२. छद्यस्थके भेद

(छद्यस्थ दो प्रकारके हैं—मिथ्यादृष्टि व सम्यग्दृष्टि । सर्वलोकमें मिथ्यादृष्टि छद्यस्थ भरे पड़े हैं । सम्यग्दृष्टि छद्यस्थ दो प्रकारके हैं—सराग व वीतराग । ४-१० गुणस्थान तक सराग छद्यस्थ है । और ११-१२ गुणस्थानवाले वीतराग छद्यस्थ हैं ।

घ/७/२, १, १/५/२ छदुमस्था ते दुविहा—उवसंतकसाया खीणकसाया चेदि । = (वीतराग) छद्यस्थ दो प्रकारके हैं—उपशान्त कषाय और क्षीणकषाय ।

३. कृतकृत्य छद्यस्थ

क्ष सा/६०३ चरिमे खंडे पडिदे कदकरणिज्जोत्ति भण्णदे ऐसो । = (क्षीणकषाय गुणस्थानमें मोहरहित तीन धातिया प्रकृतियोंका काण्डक वात होता है । तहाँ अंत कांडकका घात होते योंकी कृतकृत्य छद्यस्थ कहिये । (क्योकि तिनिका कांडकघात होनेके पश्चात् भी कुछ द्रव्य शेष रहता है, जिसका काण्डकघात सम्भव नहीं । इस शेष द्रव्यको समय-समय प्रति उदयावलीको प्राप्त करके एक-एक निपेदके क्रमसे अन्तर्मुहूर्त काल द्वारा अभाव करता है । इस अन्तर्मुहूर्त कालमें कृतकृत्य छद्यस्थ कहालाता है ।

छल—१. छल सामान्यका लक्षण

न्या. सू./पृ. १-२/० वचनविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् । = वादीके वचनसे दूसरा अर्थ कल्पनाकर उसके वचनमें दोष देना छल है । (रा. वा/१/६/८/३६/३); (श्लो. ना. १/न्या. २७८/४३०/१६); (सि. वि./वृ./५/२/३१७/७); (स्या. म/१०/१११/१६), (स. भ. त./ ७६/११)

२. छलके भेद

न्या. सू./पृ. १-२/११ तत्त्रिविधं वाक्छलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति । ११ । =वह तीन प्रकारका है—वाक्छल, सामान्य छल व उपचार छल । (श्लो. वा/४/न्या. २७८/४३०/२१). (सि. वि./वृ./ ५/२/३१७/१३); (स्या. म/१०/१११/१६)

३. वाक्छलका लक्षण

न्या सू./पृ. १-२/१२ अविशेषाभिहितेऽर्थे वक्तुरभिप्रायादर्शान्तरवर्णना वाक्छलम् । यथा—

स्या म/१०/१११/११ नवकम्बलोऽर्थं भाषणक इति नूतनविबक्षया कथिते, परं संख्यामारोप्य निषेधति कुतोऽस्य नव कम्बलाः इति । = वक्ताके किसी साधारण शब्दके प्रयोग करनेपर उसके विवक्षित अर्थकी जानबूझकर उपेक्षा कर अर्थान्तरकी कल्पना करके वक्ताके निषेध करनेको वाक्छल कहते हैं । जैसे वक्ताने कहा कि इस ब्राह्मणके पास नवकम्बल है । यहाँ हम जानते हैं कि 'नव' कहनेसे वक्ताका अभिप्राय नूतनसे है । फिर भी दुर्भावनासे उसके वचनका निषेध करनेके लिए हम 'नव' शब्दका अर्थ 'नौ संख्या' करके पूछते हैं कि इस ब्राह्मणके पास नौ कंबल कहाँ हैं । (श्लो. ना ४/न्या. २७६/४३१/१२), (सि वि./वृ./ ५/२/३१७/१४)

४. सामान्य छलका लक्षण

न्या. सू./पृ. १-२/१३/० संभवतोऽर्थस्यातिसामान्ययोगादसंभूतार्थकल्पना सामान्यच्छलम् । १२ ।

न्या. सू./भा/१-२/१३/५०/४ अहो खल्वसौ ब्राह्मणो विद्याचरणसंपन्न इत्युक्ते कश्चिदाह सभवंति ब्राह्मणे विद्याचरणसपदिति । अस्य वचनस्य विघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या सभूतार्थकल्पनया क्रियते । यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत्संभवति त्रात्येऽपि संभवेत् त्रात्योऽपि

जैनन्द्र सिद्धान्त कोश

ब्राह्मणः सोऽप्यस्तु विद्याचरणसंपन्न इति । = सम्भावना मात्रसे कही गयी बातको सामान्य नियम बनाकर वक्ताके वचनोंके निषेध करनेको सामान्यछल कहते हैं । जैसे 'आश्चर्य है, कि यह ब्राह्मण विद्या और आचरणसे युक्त है,' यह कहकर कोई पुरुष ब्राह्मणकी स्तुति करता है, इसपर कोई दूसरा पुरुष कहता है कि विद्या और आचरणका ब्राह्मणमें होना स्वाभाविक है । यहाँ यद्यपि ब्राह्मणत्वका सम्भावनामात्रसे कथन किया गया है, फिर भी छलवादी ब्राह्मणमें विद्या और आचरणके होनेके सामान्य नियम बना करके कहता है, कि यदि ब्राह्मणमें विद्या और आचरणका होना स्वाभाविक है, तो विद्या और आचरण वास्तव (पतित) ब्राह्मणमें भी होना चाहिए, क्योंकि वास्तव-ब्राह्मण भी ब्राह्मण है । (श्लो. वा. ४/न्या. २६६/४४/४), (सि. वि./वृ॥५/२/३१७/९६)

५. उपचारछलका लक्षण

न्या. सू./मू./१-२/१४/५१ धर्मविकल्पनिर्देशोऽयं सद्भावप्रतिषेध उपचार-च्छलम् । १४।

न्या. सू./भा./१-२/१४/५१/७ यथा मञ्जा क्रोशन्तीति अर्थमज्ञात्वेन प्रतिषेधः । मञ्जुस्था, पुरुषाः क्रोशन्ति न तु मञ्जा क्रोशन्ति । = उपचार अर्थमें मुख्य अर्थका निषेध करके वक्ताके वचनोंको निषेध करना उपचार छल है । जैसे कोई कहे, कि मंच रोते हैं, तो छलवादी उत्तर देता है, कहीं मंच जैसे अचेतन पदार्थ भी रो सकते हैं, अतएव यह कहना चाहिए कि मंचपर बैठे हुए जादमी रोते हैं । (श्लो. वा ४/न्या. ३०२/४४८/२१), (सि. वि./वृ./५/२/३१७/२६)

छहार दशमीव्रत—छहार दशमीव्रत इह परकार । छह सुपात्रको देय आहार । (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है) । (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०), (नवनसाह कृत वर्तमान पुराण)

छाया—(रा वा. ४/२४/१६-१७/४८६/६)...प्रकाशावरणं शरीरादि यस्या निमित्तं भवति सा छाया । १६। सा छाया द्वेधा व्यवतिष्ठते । कुतः । तद्वर्णादिविकारात् प्रतिबिम्बमात्रग्रहणाच्च । आदर्शतत्तादिषु प्रसन्नद्रव्येषु मुखादिविच्छाया तद्वर्णादिपरिणता उपसृज्यते । इतरत्र प्रतिबिम्बमात्रमेव । = प्रकाशके आवरणभूत शरीर आदिसे छाया होती है । छाया दो प्रकारकी है—दर्पण आदि स्वच्छ द्रव्योंमें आदर्शके रंग आदीकी तरह मुखादिका दिखना तद्वर्णपरिणता छाया है, तथा अन्यत्र प्रतिबिम्बमात्र होती है । (स. सि./५/२४/२६६/२); (त. सा./३/६६); (द्र. सं./टी./१६/५३/१०)

छाया संक्रामिणी विद्या—३० विद्या ।

छिन्ननिमित्त ज्ञान—३० निमित्त/२ ।

छूआछूत—(१) सूतकपातक विचार—(दे० सूतक), (२) जुगुप्सा भावका विधि निषेध—(दे० सूतक) । (३) शूद्रादि विचार—(दे० वर्ण व्यवस्था) ।

छेद—१. Section (ज. प./प्र. १०६)

२. छेद सामान्यका लक्षण

स. सि./७/२५/३६६/३ कर्णनासिकादीनामवयवानामपनयनं छेद । = कान और नाक आदि अवयवोंका भेदना छेद है । (रा. वा./७/२५/३/६६३/२०)

३. धर्मसम्बन्धी छेदका लक्षण

स्या. म./३२/३४२/२१ पर उद्धृत हरिभद्रसूत्रिक पञ्चवस्तुक चतुर्थ-द्वारका श्लो. नं.—"वज्रमाण्डाणेण जेण ण बाहिज्जे तयं णियमा ।

सम्बद्ध य परिसुद्धं सो पुण धम्मन्मि छेउत्ति ।" = जिन वाह-क्रियाओंसे धर्ममें बाधा न आती हो, और जिससे निर्मलताकी वृद्धि हो उसे छेद कहते हैं ।

भ. आ./वि./६/३२/२१ असंयमजुगुप्साथमेव ।

४. संयम सम्बन्धी छेदके भेद व लक्षण

प्र. सा./त. प्र./२११-२१२ द्विविधं किल संयमस्य छेदः, बहिरङ्गोऽन्तरङ्गश्च । तत्र कायचेष्टामात्राधिकृतो बहिरङ्ग उपयोगाधिकृतं पुनरन्तरङ्गः ।

प्र. सा./त. प्र./२१७ अशुद्धोपयोगोऽन्तरङ्गच्छेदः परप्राणव्यपरो बहिरङ्गः । = संयमका छेद दो प्रकारका है, बहिरंग और अन्तरंग । उन्में मात्र कायचेष्टा सम्बन्धी बहिरंग है और उपयोग सम्बन्धी अन्तरंग । २११-२१२ अशुद्धोपयोग अन्तरंगछेद है, परप्राणोका व्यपरोप बहिरंगछेद है ।

छेद गणित—Logarithm (ज. प./प्र. १०६)

छेदना—१. छेदना सामान्यका लक्षण

ध. १४/५.६.६१३/४३५/७ छिद्यते पृथक्क्रियतेऽनेनेति छेदना । = जिसके द्वारा पृथक् किया जाता है उसकी छेदना सज्ञा है ।

२. छेदनाके भेद

प. खं. १४/५.६/मू. ११३-११४/४३५ छेदना पुण दसविहा १५१३। ५ दृवणा दवियं सरीरबंधनगुणपदेसा य । बहिरं अणुचहेसु य ७. १५ पण्णभावे य १५१४ = छेदना दस प्रकारकी है १५१३। नामछेदना स्थापनाछेदना, द्रव्यछेदना, शरीरबन्धनगुणछेदना, प्रवेशछेदना बहिरंछेदना, अणुछेदना, तटछेदना उत्पातछेदना, और प्रज्ञाभाव छेदना १५१४।

३. छेदनाके भेदोंके लक्षण

घ. १४/५.६.६१४/४३५/११ तस्य सचित्त-अचित्तद्ववाणि अण्णेहिंतो काज्जण सण्णा जाणावेदिं ति णामच्छेदना । दृढवणा वुविहा सम्भाव सम्भावदृढवणभेदेय । सा वि छेदणा होदि, ताए अण्णेसिं दब्बा सत्त्वावगमादो । दवियं णाम उप्पादाद्विद्विभगलवखणं । तं । छेदणा होदि, दब्बादो दब्बं तरस्स परिच्छेददं सणादो । ण च, असिद्धो दं द्हादो जावणादीणं परिच्छेदुवलं भादो । पचण्णं सरोरं बंधनगुणो वि छेदणा णाम, पण्णाए छिज्जमाणत्तादो, अविमाणं च्छेदपमाणेण छिज्जमाणत्तादो वा । पवेसो वा छेदणा होदि, ७५७ होमज्झादिपदेमेहिं सव्वदब्बाणं छेददसणादो । कुडारादीहिं अथ रुखत्तादिदं वल्लरिच्छेदो णाम । मा ७५६ । निरव्वसंख अण्णेसिं दब्बाण संखावगमो अणुच्छेदो णाम । अथवा नेगलाण सादीण णिविभागच्छेदो अणुच्छेदो णाम । सो हि वि तडोहि णदी पमाणपरिच्छेदो अथवादब्बाण सममेव छेदो तडच्छेदो णाम । ८८ ईदाउहधूमकेउआदीणमुप्पत्ती पडिमारोहो भूमिकप-रुहिरवरिसा च उप्पाइया छेदणा णाम, एतं रूपात्तं राप्रभङ्ग नृपपातादितर्कणाद महिसुदोहो हिमणपज्जवकेवलणाणेहिं छद्दव्वावगमो पण्ण । वच्छेदण णाम । = १. सचित्त और अचित्त द्रव्योंको अन्य द्रव्योंसे करके जो संज्ञाका ज्ञान कराती है वह नाम छेदना है । २. स्थापना प्रकारकी है—सद्भाव स्थापना और असद्भाव स्थापना । वह भी छेद है, क्योंकि, उस द्वारा अन्य द्रव्योंके स्वरूपका ज्ञान होता है । ३. उत्पाद स्थिति और विय सङ्गणवाला है वह द्रव्य कहलाता है । ४. भी छेदना है, क्योंकि एक द्रव्यसे दूसरे द्रव्यका ज्ञान होता हुआ वे जाता है । यह असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, दण्डसे योजनादिका ५।

ज्ञान होता हुआ उपलब्ध होता है। ४. पाँच शरीरोंका बन्धनगुण भी छेदना है, क्योंकि, उसका प्रज्ञा द्वारा छेद किया जाता है। या अवि-भागप्रतिच्छेदके प्रमाणसे उसका छेद किया जाता है। ५. प्रदेश भी छेदना होता है, क्योंकि, ऊर्ध्व प्रदेश, अधः प्रदेश और मध्य प्रदेश आदि प्रदेशोंके द्वारा सब द्रव्योंका छेद देखा जाता है। ६. कुठार आदि द्वारा जगलके वृक्ष आदिका खण्ड करना बल्लरिछेदना कहलाती है। ७ परमाणुगत एक आदि द्रव्योंकी संख्याद्वारा अन्य द्रव्योंकी संख्याका ज्ञान होना अणुछेदना कहलाती है। अथवा पुद्गल और आकाश आदिके निर्विभाग छेदका नाम अणुछेदना है। ८. दोनों ही तटोंके द्वारा नदीके परिमाणका परिच्छेद करना अथवा द्रव्योंका स्वयं ही छेद होना तटच्छेदना है। ९. रात्रिमें इन्द्रधनुष और धूमकेतु आदिको उत्पत्ति तथा प्रतिमारोह, भूमिकम्प और रुधिरकी वर्षा आदि उत्पादछेदना है, क्योंकि इन उत्पादोंके द्वारा राष्ट्रभंग और राजाका पतन आदिका अनुमान किया जाता है। १० मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके द्वारा छह द्रव्योंका ज्ञान होना प्रज्ञाभावछेदना है।

४. तट बल्लरि व अणुछेदनामें अन्तर

ध. १४/१.६.१४/४३६/७ ण ष पदेसच्छेदे एसो पददि, तस्स बुद्धिक्ख-त्तादो। ण बल्लरिच्छेदे पददि, तस्स पडरुत्तेयत्तादो। णाणुच्छेदे पददि, परमाणुपल्लंत्तच्छेदाभावादो। = इस (तटच्छेदना) का प्रदेश-छेदमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि वह बुद्धिका कार्य है। बल्लरिच्छेदनामें भी अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि वह पौरुषेय होता है। अणुछेदमें भी अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि इसका परमाणु पर्यंत छेद नहीं होता।

छेद प्रायश्चित्त—१. छेद प्रायश्चित्तका लक्षण

स. सि. ६/२२/४४०/६ दिवसपक्षमासादिना प्रवर्ज्याहापनं छेद.। = दिवस, पक्ष, महाना आदिको प्रवर्ज्याका छेद करना छेदप्रायश्चित्त है। (रा. बा. ६/२२/७/६२१/३०), (भ. आ. वि. ६/३२/२१), (त. सा. ७/२६), (चा. सा. १/४३/१)।

ध. १४/४.४.२६/६१/८ दिवस-पक्ष-मास-उदु-अयण-संवत्सरच्छादिपरिधायं छेत्तुण इच्छितपरिधायो हेट्ठमभूमि पवणं छेदो नाम पाय-छित्तं। = एक दिन, एक पक्ष, एक मास, एक ऋतु, एक अयन और एक वर्ष आदि तककी दीक्षा पर्यायका छेद कर इच्छित पर्यायसे नीचेकी भूमिकामें स्थापित करना छेद नामका प्रायश्चित्त है।

२. छेद प्रायश्चित्तके अतिचार

भ. आ. वि. ४/७०/७०७/२४ एव छेदस्यातिचारः न्यूनो जातोऽहमित्ति सवलेशः। = 'मैं न्यून हो गया हूँ' ऐसा मनमें सवलेश करना छेद प्रायश्चित्त है।

३. छेद प्रायश्चित्त किसको किस अपराधमें दिया जाता है—दे० प्रायश्चित्त/४।

छेद विधि—Mediation Metted (ज प/प्र १०६)

छेदोपस्थापक—

यो. सा. अ. ८/१ प्रवर्ज्यादायकः सूरिः संयताना निगीर्यते। नियपिकाः पुन शेषाः छेदोपस्थापका मताः ॥१॥ = जो मुनि इतर मुनियोंकी दीक्षा प्रदान करता है वह आचार्य कहा जाता है और शेष मुनि छेदोपस्थापक कहे जाते हैं। (विशेष देखो छेदोपस्थापना) (दे. नियपिका/२)।

छेदोपस्थापना—यद्यपि दीक्षा धारण करते समय साधु पूर्णतः साम्य रहनेकी प्रतिज्ञा करता है, परन्तु पूर्ण निर्विकल्पतामें अधिक देर टिकनेमें समर्थ न होनेपर व्रत समिति गुप्ति आदि रूप व्यवहार चारित्र तथा क्रियागुणानोंमें अपनेको स्थापित करता है। पुन. कुछ समय पश्चात् अवकाश पाकर साम्यतामें पहुँच जाता है और पुन. परिणामोंके गिरनेपर विकल्पोंमें स्थित होता है। जबतक चारित्र-मोहका उपशम या क्षय नहीं करता तबतक इसी प्रकार भूलेंमें भूलता रहता है। तहाँ निर्विकल्प न साम्य चारित्रका नाम सामायिक या निश्चय चारित्र है, और विकल्पात्मक चारित्रका नाम छेदोपस्थापना या व्यवहार चारित्र है।

१. छेदोपस्थापना चारित्रका लक्षण

प्र. सा. मू. २०६ एदे खलु मूलगुणा समणानि जणवरोहि पणत्ता। तेषु पमत्तो समणो छेदोवद्वगो होदि ॥२०६॥ = ये (व्रत समिति आदि) वास्तवमें श्रमणोंके मूलगुण हैं, उनमें प्राप्त होता हुआ श्रमण छेदोपस्थापक है। (यो. सा. अ. ८/८८)।

प. सं. प्रा. १/१३० छेत्तुण य परिधायं पोरानं जो ठवेहि अप्पाणं। पंचजमे धम्मे सो छेदोवद्वगो जीवो ॥१३०॥ = सावध पर्यायरूप पुरानी पर्यायको छेदकर अहिंसादि पाँच प्रकारके यमरूप धर्ममें अपनी आत्माको स्थापित करना छेदोपस्थापना संयम है। (ध. १/१/१२२३। गा० १८८/३७२); (प. सं. सं. १/२४०); (गो जी. मू. ४०१/८८०)।

स. सि. ६/२८/४३६/७ प्रमादकृतानर्थप्रवन्धनिलोपे सम्मयवत्प्रतिक्रिया छेदोपस्थापना विकल्पनिवृत्तिर्वा। = प्रमादकृत अनर्थप्रवन्धका अर्थात् हिंसादि अवतोंके अनुष्ठानका निलोप अर्थात् सर्वथा त्याग करनेपर जो भले प्रकार प्रतिक्रिया अर्थात् पुनः व्रतोंका ग्रहण होता है वह छेदोपस्थापना चारित्र है, अथवा विकल्पोंकी निवृत्तिका नाम छेदोपस्थापना चारित्र है। (रा. बा. ६/१८/६-७/६१७/११) (चा. सा. ८/३/४) (गो० क. जी. प्र. १/४७/१४१/६)।

यो. सा. यो. १०१ हिंसादि उपरिहार करि जो अप्पा हु ठवेहि। सो नियज चारित्तु मुणि जो पंचमगइ गेइ ॥२०१॥ = हिंसादिकका त्याग कर जो आत्माको स्थिर करता है, उसे दूसरा (छेदोपस्थापना) समझो। यह पंचम गतिको से जाने वाला है।

ध. १/१.१.२३/३७०/१ तत्पैकस्य व्रतस्य छेदेन द्विध्यादिभेदेनोपस्थापनं व्रतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः। = उस एक (सामायिक) व्रतका छेद करनेको अर्थात् दो तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् व्रतोंके आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं।

त. सा. ४/४६ यत्र हिंसादिभेदेन त्याग सावधकर्मणः। व्रतलोपे विगुह्निर्वा छेदोपस्थापनं हि तत् ॥४६॥ = जहाँपर हिंसा चोरी इत्यादि विशेष रूपसे भेदपूर्वक पाप क्रियाका त्याग किया जाता है और व्रत भंग हो जानेपर उसकी (प्रायश्चित्तादिसे) शुद्धि की जाती है उसको छेदोपस्थापना कहते हैं।

प्र. सा. त. प्र. २०६ तेषु यदा निर्विकल्पसामायिकसंयमाधिरूढत्वेनानभ्यस्तविकल्पत्वात्प्रमाचितं तदा केवलकल्याणमात्राधिनः कुण्डलवल-याहगुलीयादिपरिग्रहः किल श्रेयात्, न पुन सर्वथा कल्याणलाभ एवेति संप्रधायं विकल्पेनात्मानमुपस्थापयन् छेदोपस्थापको भवति। = जब (श्रमण) निर्विकल्प सामायिक संयममें आरूढताके कारण जिसमें विकल्पोंका अभ्यास (सेवन) नहीं है ऐसी दशामेंसे च्युत होता है, तब 'केवल सुवर्णमात्रके अर्थोंको कुण्डल कंकण अण्डूरी आदिको ग्रहण करना (भी) श्रेय है, किन्तु ऐसा नहीं है कि कुण्डल इत्यादिका ग्रहण कभी न करके) सर्वथा सुवर्णकी ही प्राप्ति करना श्रेय है, ऐसा विचारें। इसी प्रकार वह श्रमण मूलगुणोंमें विकल्परूपसे (भेदरूपसे) अपनेको स्थापित करता हुआ छेदोपस्थापक होता है। (अन० घ/४/१७६/१०६)।

द्र. सं/टी/३६/१४७/८ अथ छेदोपस्थापनं कथयति—यदा युगपत्समस्त-
विकल्पस्यागस्त्ये परमसामायिके स्थातुमशक्तोऽयं जीवस्तदा—पञ्च-
प्रकारविकल्पभेदेन व्रतछेदेन रागादिविकल्परूपसावद्योभ्यो विवर्त्य
निजशुद्धात्मन्यात्मानमुपस्थापयतीति छेदोपस्थापनम् । अथवा छेदे
व्रतत्वण्डे सति निर्विकारसंवित्तिरूपनिश्चयप्रायश्चित्तेन तत्साधकनहि-
रङ्गव्यवहारप्रायश्चित्तेन वा स्वात्मन्युपस्थापनं छेदोपस्थापनमिति ।
—अथ छेदोपस्थापनाका कथन करते हैं—जब एक ही समय समस्त
विकल्पोंके व्यापक रूप परम सामायिकमें स्थित होनेमें यह जीव
असमर्थ होता है, तब विकल्प भेदसे पाँच व्रतोंका छेदन होनेसे
(अर्थात् एक सामायिक व्रतका पाँच व्रतरूपसे भेद हो जानेके कारण)
रागादि विकल्परूप सावद्योसे अपने आपका छुड़ाकर निज शुद्धात्मा-
में उपस्थापन करना;—अथवा छेद यानी व्रतका भंग होनेपर निर्वि-
कार निज आत्मानुभवरूप निश्चय प्रायश्चित्तके बलसे अथवा
व्यवहार प्रायश्चित्तसे जो निज आत्मामें स्थित होना सो छेदोप-
स्थापना है ।

२. सामायिक व छेदोपस्थापनामें कथञ्चित् भेद व अभेद

ध. १/१.१.१२३/३०/२. सकलव्रतानामेकस्ममापाद्य एक्यमोपादानाद्
द्रव्यार्थिकनय सामायिकशुद्धिसंयमः । तदेवैकं व्रतं पञ्चधा बहुधा
वा विपाट्य धारणात् पर्यायार्थिकनयः छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयमः ।
निश्चितशुद्धिजनानुग्रहार्थं द्रव्यार्थिकनयादेशना, मन्दधियामनुग्रहार्थं
पर्यायार्थिकनयादेशना । ततो नानयोः संयमयोरनुष्ठानकृतो विशेषोऽ-
स्तीति द्वितयदेशेनानुगृहीत एक एव संयम इति चेन्नैव दोषः, इष्ट-
त्वात् ।—सम्पूर्ण व्रतोंको सामान्यको अपेक्षा एक मानकर एक यमको
ग्रहण करनेवाला होनेसे सामायिक-शुद्धिसंयम द्रव्यार्थिकनयरूप है,
और उसी एक व्रतके पाँच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण
करनेवाला होनेसे छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयम पर्यायार्थिकनयरूप है ।
यहाँपर तोक्ष्य बुद्धि मनुष्योंके अनुग्रहके लिए द्रव्यार्थिक नयका उप-
देश दिया गया है और मन्द बुद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिए
पर्यायार्थिक नयका उपदेश दिया गया है । इसलिए इन दोनों संयमोंमें
अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है । प्रश्न—तब तो उपदेशकी अपेक्षा
संयमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे पर वास्तवमें तो वह
एक ही है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कथन हमें
इष्ट ही है । (देखो आगे नं० ४ भी) ; (स. सि ७/१/३२३/५) ; (रा.
वा. ७/१/६/४३४/१२) (ध. ३/१.२.४६/४४८/७) ।

ध. ३/१.२.४६/४४८/१ तदो जे सामाज्यशुद्धिसंजदा ते चैव छेदोवृद्धा-
वणशुद्धिसंजदा होंति । जे छेदोवृद्धावणशुद्धिसंजदा ते चैव सामाज्य-
शुद्धिसंजदा होंति त्ति ।—इसलिए जो सामायिकशुद्धिसंयत जीव है,
वे ही छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत होते हैं । तथा जो छेदोपस्थापना-
शुद्धिसंयत जीव हैं, वे ही सामायिकशुद्धिसंयत होते हैं ।

३. सामायिक व छेदोपस्थापनाका परिविशुद्धिसे कथं- चित् भेद

ध. १/१.१.१२६/३७/७ परिहारशुद्धिसंयतः किमु एकयम उत पञ्चयम
इति । किंचातो यद्वैकयम सामायिकेऽन्तर्भवति । अथ यदि पञ्च-
यमः छेदोपस्थापनेऽन्तर्भवति । न च संयममाधानस्य पुरुषस्य द्रव्य-
पर्यायार्थिकाभ्यां व्यतिरिक्तस्यास्ति संभवस्ततो न परिहारसंयमो-
ऽस्तीति न, परिहारवृत्तिशयोत्पत्त्यपेक्षया ताभ्यामस्य कथञ्चिद्भेद-
दात् । तद्वापरिहारागैव परिहारद्विपययिण परिणतत्वात् ताभ्या-
मन्योऽन्यं संयम इति चेन्न, प्राग्विद्यमानपरिहारवृत्तिवैषेक्षया ताभ्या-
मस्य भेदात् । ततः स्थितमेतत्ताभ्यामन्यं परिहारसंयमः इति ।
—प्रश्न—परिहारशुद्धि संयम का एक यमरूप है या पाँच यमरूप ?
इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो उसका सामायिकमें अन्तर्भाव होना

चाहिए और यदि पाँच यमरूप है तो छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव
होना चाहिए । संयमको धारण करनेवाले पुरुषके द्रव्यार्थिक और
पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा इन दोनों संयमोंसे भिन्न तीसरे संयमकी
सम्भावना तो है नहीं, इसलिए परिहार शुद्धि संयम नहीं बन सकता ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिहार शुद्धि रूप अतिशयकी उत्पत्तिकी
अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थापनासे परिहारविशुद्धि संयम, का
कथञ्चित् भेद है । प्रश्न—सामायिक और छेदोपस्थापनारूप अवस्था
का त्याग न करते हुए ही परिहारशुद्धिरूप पर्यायसे यह जीव निर्-
होता है, इसलिए सामायिक और छेदोपस्थापनासे भिन्न यह संयम
नहीं हो सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, पहिले अविद्यमान
पीछेसे उत्पन्न हुई परिहार शुद्धिकी अपेक्षा उन दोनों संयमोंसे इतना
भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामायिक और
छेदोपस्थापनासे परिहारशुद्धि संयम भिन्न है ।

४. सामायिक छेदोपस्थापना व सूक्ष्मसाम्परायमें कथं चित् भेद व अभेद

ध. १/१.१.१२७/३७/७ सूक्ष्मसांपरायः किमु एकयम उत पञ्चयम इति
किंचातो यद्वैकयमः पञ्चयमान् मुक्तिरुपशमश्रेणारोहणं वा सूक्ष्म-
सांपरायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदुदयाभावात् । अथ पञ्चयमः एकयमान्
पूर्वोक्तदोषो समादौकेते । अथोभययमः एकयमपञ्चयमभेदेन सू-
क्ष्मसांपरायाणां द्विविधमापत्तेरिति । नाद्यो विकल्पावनम्युपगमात्
न तृतीयविकल्पोक्तदोषः संभवति पञ्चैकयमभेदेन संयमभेद
मावात् । यद्येकयमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिकभावस्य निश्चय-
नैवाभविष्यता संयमभेदोऽन्यभविष्यत् । न चैवं संयमं प्रति द्वय-
विशेषात् । ततो न सूक्ष्मसांपरायसंयमस्य तद्वद्वारेण द्विविधमिति
तद्वद्वारेण संयमस्य द्विविध्याभावे पञ्चविधसंयमोपवेश कथं वा
इति चेन्मावदिति । तर्हि कतिविधः संयमः । चतुर्विधः पञ्चमः
संयमस्यानुपलम्भात् ।—प्रश्न—सूक्ष्मसांपरायसंयम क्या एक
(सामायिक रूप) है अथवा पञ्चयमरूप (छेदोपस्थापनारूप)
इनमेंसे यदि एकयमरूप है तो पञ्चयमरूप छेदोपस्थापनासे ही
अथवा उपशमश्रेणीका आरोहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, सू-
क्ष्मसांपराय गुणस्थानकी प्राप्तिके बिना ये दोनों ही बातें नहीं बन
सकेंगी । यदि यह पञ्चयमरूप है तो एकयमरूप सामायिकसंयम
धारण करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त दोनो दोष प्राप्त होते हैं । यदि
उभय यमरूप मानते हैं तो एक यम और पञ्चयमके भेदसे इसके
भेद हो जायेंगे । उत्तर—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि
वैसा हमने माना नहीं है (अर्थात् वह केवल एक यमरूप या केवल
पञ्चयमरूप नहीं है) । इसी प्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया
भी सम्भव नहीं, क्योंकि, पञ्चयम और एकयमके भेदसे संयममें कोई
भेद ही सम्भव नहीं है । यदि एकयम और पञ्चयम, संयमके
विकल्पावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता । परन्तु
तो है, नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं
अतः सूक्ष्मसांपराय संयमके उन दोनों (एकयमरूप सामायिक
पञ्चयमरूप छेदोपस्थापना) की अपेक्षा दो भेद नहीं हो सके
प्रश्न—तो पाँच प्रकारके संयमका उपदेश कैसे बन सकता
प्रश्न—तो संयम कितने प्रकारका है । उत्तर—संयम चार प्रकार
है, क्योंकि पाँचवों संयम पाया ही नहीं जाता है । विशेषार्थ—स-
मायिक और छेदोपस्थापना संयममें विवक्षा भेदसे ही भेद है, वास्तव
नहीं, अतः वे दोनों मिलकर एक और शेष तीन (परिहार शुद्धि
सूक्ष्मसाम्पराय और यथावस्थात्) इस प्रकार संयम चार प्रकार
होते हैं ।

५. सामायिक व छेदोपस्थापनाका स्वामित्व सामान्य

ष ख १/१,१/सुन १२५/३७४ सामाह्यच्छेदोपस्थापनासुद्धि-संजदा पमत्त-संजद-पहुडि जाव अणियट्ठि ति । = सामायिक और छेदोपस्थापना रूप बुद्धिको प्राप्त संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुण-स्थान तक होते है । (गो जी./मू./४६७/८७८, ६८६/११२८) (द्र. सं/टी/३५/१४८/६) ।

म पु ७७/३१४ चतुर्थज्ञाननेत्रस्य निसर्गबलशालिनः । तस्याद्यमेव चारित्रं द्वितीयं तु प्रमादिनाम् ॥३१४॥ = मनःपर्ययज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले और बलसे मुशोभित उन भगवान् के पहिला सामायिक चारित्र ही था, क्योंकि दूसरा छेदोपस्थापना चारित्र प्रमादी जीवों के ही होता है । (म. पु २०/१७०-१७२) ।

(देखो अगला शीर्षक) (उत्तम सहननधारी जिनकण्ठो मुनियोंको सामायिक चारित्र होता है तथा सहनन वाले स्थविरकण्ठो मुनियोंको छेदोपस्थापना) ।

६. कालकी अपेक्षा सामायिक व छेदोपस्थापनाका स्वामित्व

मू आ./६३१-६३५ बालीस तिरथयरा सामाह्यसंजमं उवदिसति । छेदुवद्वावणिय पुण भयव उसहो य वीरो य ॥६३३॥ आदीए दुक्खि-सोधण गिण्हे तह सुट्ठ दुरणुपाले य । पुरिमा य पच्छिमा.वि बु कप्पाकम्पं ण जाणति ॥६३५॥ = अजितनाथको आदि लेकर भगवान् पार्ष्वनाथ पर्यंत बाबास तीर्थकर सामायिक संयमका उपदेश करते है और भगवान् श्रुपभवेव तथा महावीर स्वामी छेदोपस्थापना संयमका उपदेश करते है ॥६३३॥ आदि तीर्थमें शिष्य सरलस्वभावी होनेसे दुःखकर शुद्ध किया जा सकते है । इसी तरह अन्तके तीर्थमें शिष्य कुटिल स्वभावी होनेसे दुःखकर पालन कर सकते है । जिस कारण पूर्वकालके शिष्य और पिछले कालके शिष्य प्रगटरीतसे योग्य अयोग्य नहीं जानते इसी कारण अन्त तीर्थमें छेदोपस्थापनाका उपदेश है ॥६३५॥ (अन व/६/८०/६१७) (और भी वे प्रतिक्रमण/२)

गो क/जी प्र ६/४७/७१४/५ तत एव श्रीवर्द्धमानस्वामिना प्रोक्तोत्तम-सहननजिनकण्ठाचरणपरिणतेषु तदेकधा चारित्रं । पञ्चमकाल-स्थविरकण्ठावपसहननसंयमिषु त्रयोदशधोक्तं = ताहीतै श्रीवर्द्धमान स्वामीकरि पूर्वले उत्तम सहननके धारी जिनकण्ठ आचरणरूप परिणए मुनि तिनके सो सामायिकरूप एक प्रकार ही चारित्र कहा है । बहुदि पंचमकाल विषे स्थविरकण्ठो हीनसहननके धारी तिनको सो चारित्र तेरह प्रकार कहा है ।

दे० नियामक/१ में म० आ./मू./६७९ कालामुसार चारित्रमें हीनाधिकता आती रहती है ।

१०. जघन्य व उत्कृष्ट लब्धिकी अपेक्षा सामायिक छेदोपस्थापनाका स्वामित्व

ष ७/२,११,१६८/६४३ एव सज्जहणं सामाह्यच्छेदोपस्थापनासुद्धिसं-जमस्त लब्धिद्वान् कस्स होदि मिच्छत्तं पडिबज्जमाणसंजदस्स चरिम-समए ।

ष. ७/२,११,१७१/६६६/८ एसा कस्स होदि । चरिमसमयअणियट्ठिस्स । = प्रश्न--सामायिक-छेदोपस्थापना-शुद्धिसमयका यह सर्व । जघन्य लब्धिस्थान किसके होता है ? उत्तर--यह स्थान मिथ्यात्वको होने-वाले संयतके अन्तिम समयमें होता है । प्रश्न--(सामायिक-छेदोपस्थापना शुद्धिसमयको) यह (उत्कृष्ट) लब्धि किसके होती है ? उत्तर--अन्तिम समयवर्ती अनिवृत्तिकरणके होती है ।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. दोनोंमें क्षयोपशम व उपशम भावके अस्तित्व सम्बन्धी शंका ।
—(दे० संयत/२) ।

२. इस संयममें आपके अनुसार ही व्यय होता है ।

—(दे० मार्गण/१) ।

३. छेदोपस्थापनामें गुणस्थान मार्गणस्थान आदिके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणार्थ ।
—(दे० सव) ।

४. सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, उ र, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ ।
— दे० वह वह नाम) ।

५. इस समयमें कर्मोंके बन्ध उदय सत्त्व विषयक प्ररूपणार्थ ।

—(दे० वह वह नाम) ।

[ज]

जंघाचारण—दे० ऋद्धि/४

जंतु—

म.पु/२४/१०३,१०५ जीव प्राणी च जन्तुश्च क्षेत्रज्ञः पुरुषस्तथा । पुमा-नात्मान्तरात्मा च ज्ञो ज्ञानीत्यस्य पर्यायाः ॥१०३॥ जन्तुश्च जन्म-भाक् ॥१०५॥ = जीव, प्राणी, जन्तु, क्षेत्रज्ञ, पुरुष, पुमान्, आत्मा, अन्तरात्मा, ज्ञ और ज्ञानी ये सब जीवके पर्यायवाचक नाम है ॥१०३॥ क्योंकि यह बार बार अनेक जन्म धारण करता है, इसलिए इसे जन्तु कहते है ॥१०५॥

स सा./२/६० भव्याभिव्यविभेदेन द्विविधा सन्ति जन्तवः । = भव्य और अभव्यके भेदसे जन्तु या जीव दो प्रकारके है ।

गो जी./जी.प्र/३६५/७७६/११ चतुर्गतिससारे नानायोगिषु जायत इति जन्तुः संसारी इत्यर्थः । = चतुर्गतिरूप संसारीको नाना योगियोंमें जन्म धारण करता है, इसलिए संसारी जीवको जन्तु कहा जाता है ।
' घ १/१,१,२/१२०/२) ।

जंबूद्वीप—१. यह मध्यलोकका प्रथम द्वीप है (देखो लोक/३/१)

२. इस द्वीपके नक्षत्रों । देखो लोक/७ ।

३. जम्बूद्वीप नामकी सार्थकता

स.सि./३/६/१२१/८ कोऽसी । जम्बूद्वीपः । कथं जम्बूद्वीपः । जम्बूद्वक्षो-पलक्षितत्वात् । उत्तरकुरुषा मध्ये जम्बूद्वक्षोऽनादिनिधनः पृथिवीपरि-णामोऽकृत्रिमः सपरिवारस्तदुपलक्षितोऽयं द्वीपः । = प्रश्न—इसे जम्बू-द्वीप क्यों कहते है ? उत्तर—उत्तरकुरुमे अनादिनिधन पृथिवीमयी अकृत्रिम और परिवार वृत्तोंसे युक्त जम्बूद्वक्ष है, जिसके कारण यह जम्बूद्वीप कहलाता है । (रा वा./३/७/१/१६६/१४) ।

जंबूदीव पण्णत्ति—१. आ. पचनन्दि नं. ४ (ई० ६६३-१०४३) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, प्राकृत गाथाबद्ध, १३ अधिकारो युक्त २४, २५ गाथा प्रमाण ग्रन्थ ।

जंबूद्वीप प्रज्ञप्ति—१. अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुतज्ञान/III

२. आ. अमितपण्णत्ति (ई० ६६३-१०२२) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, संस्कृत श्लोकबद्ध, एक ग्रन्थ । ३. आ. शक्तिकुमार (ई० का. ११) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, संस्कृतश्लोक-बद्ध एक ग्रन्थ ।

जंबूदीव संघायणी—स्वताम्बराचार्य श्रीहरिभद्रसूरि (ई० ४८०-५२८) कृत, लोकस्वरूप प्रतिपादक, प्राकृत गाथाबद्ध एक ग्रन्थ ।

जंबूद्वीप समास—आ. उमास्वामी (ई० १७६-२२०) कृत, लोक-स्वल्प प्रतिपादक, संस्कृत गद्यमें रचित एक ग्रन्थ ।

जंबूमति—भरतक्षेत्र आर्यवर्षण्डकी नदी—दे० मनुष्य/४ ।

जंबूवृक्ष—१. जम्बूद्वीपके उत्तरकुरमें स्थित एक अनदिनिघन वृक्ष तथा इसका परिवार । दे० लोक । ३ । २ यह वृक्ष पृथिवीकायिक है वनस्पतिकायिक नहीं—दे० वृक्ष ।

जंबूशकुपुर—विजयार्धको दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

जंबूस्वामी—(म. पु. ७६/१लोक नं०) पूर्वभ्रममें ब्रह्मस्वर्गका इन्द्र (३१) वर्तमान भ्रममें सेठ अर्हदासका । माता पिता भोगोंमें फँसानेका प्रयत्न करते हैं, पर स्वभावसे ही विरक्त होनेके कारण भोगोंकी बजाय जिनदीक्षाको धारण कर अन्तिम केवली हुए (३६-१२२) । श्रुताव-तारकी पट्टावलीके अनुसार आप भगवाद् चोरके पञ्चाक्ष तृतीय केवली हुए । समय—बी. नि. २४-६२ (ई० पू० १०२-४६६)—दे० इतिहास/११

जंबूस्वामी चरित्र—पं० राजमल्ल (ई० १४४६-१६०६) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ ।

जगजोवन—बादशाह जहाँगीरके समयमें हुए थे । आपने पं० बनारसीदासजी बिहारी हुई कविताओंका बनारसी बिलासके रूपमें संग्रह किया है । (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास । पृ० १६२ । कामठा प्रसादी ।

जगत—लोक ।

जगत कुसुम—रुचक पर्वतका एक झूट (दे० लोक १७ ।

जगतधन—(जगत श्रेणी)^३ = ३४३ राजू । (रा. मा. ३/३८/७/२०८/२८) (ज. प्र. १/२०६) (ध. ४/४० ११/विशेषार्थ ।

जगतप्रतर—(जगत श्रेणी)^२ = ४६ राजू World surface, a measure of area. (रा. वा ३/३८/७/२०८/२८) (ज. प्र. १/२०६) (ध. ४/४० ११/विशेषार्थ ।

जगतश्रेणी—७ राजू प्रमाण लोक पक्ति (ध. ४/४० ११/विशेषार्थ) (ज. प. १/२०६) ।

रा. वा. ३/३८/७/२०८/२६ वनागुल (अर्द्धापण्य/असं-वर्षके समय) ।

जगतुंग—राष्ट्रकूटका राजा था । हमने अपने भाई इन्द्रराजकी सहायतासे कृष्णराज प्रथमके पुत्र श्रीवल्लभ (गोविन्द द्वितीय) को युद्धमें परास्त करके श. स ७१६ में उसका राज्य (वर्द्धमानपुरकी दक्षिण दिशा) छीन लिया था । इसीलिए इसका नाम गोविन्द तृतीय भी कहा जाता है । अमोघवर्ष प्रथम इसीका पुत्र था । राज्यकाल—श. स. ७१६-७३६ (ई० ७६४-८१३)—दे० इतिहास/३१४ (प. खं १/प्र. ११/A.N. up); (प. ख १/प्र. ३६/H.L. Jain (आ. अनु. प्र. १०/A.N. up & H.L. Jain); (क. पा. १/प्र. ७३/पं० महेंद्र) (म. पु. प्र. १/११/१० पन्नालाल) ।

जगत्सुंदरीप्रयोगमाला—आ. यश कोटि (ई० श० १३) को एक रचना ।

जगदेकमल्ल—ई० १०२४ के एक राजा थे (सि. वि. प्र. १/७५/शिलालेख ।

जगमोहनदास—धर्मरत्नोद्योतके कर्ता, आरा निवासी एक ब्राह्म (धर्मरत्नोद्योतकी प्रस्तावना ।)

जटाधु—(प. पु. ४१/१लोक नं०) सीता द्वारा वनमें श्री सुगुप्ति मुनिराजके आहारदानके अवसरपर (२४) वृक्षपर बैठे गृध्र पक्षीको अपने पूर्व भव स्मरण हो आये (३३) भक्तिसे आकर वह मुनिराजके चरणोंमें गिर पड़ा और उनके चरण प्रक्षालनका जल पीने लगा । ४२-४३। सीताके वृद्धने पर मुनिराजने उसके पूर्व भव कहे । और पक्षीको उपदेश

दिया । ४४। तदनन्तर मुनिराजके आदेशानुसार रामने उसका पाजन किया । ४५। मुनिराजके प्रतापसे उसका शरीर स्वर्णमय बन गया और उसमें से किरणें निकलने लगीं । इससे उसका नाम जटाधु पड़ गया । ४६। फिर रावण द्वारा सीता हरणके अवसर पर सीताकी सहायता करते हुए रावण द्वारा शक्तिसे मारा गया । ४६-८६।

जटासिंहनन्दि—जटासिंहनन्दिका दूसरा नाम जटाचार्य भी था ।

आपके सरपर अवश्य ही लम्बी लम्बी जटाएँ रही होंगी, जिससे कि इनका नाम जटासिंह पड़ा था । आप 'कोपण' देशके रहने वाले थे । वहाँ 'पल्लव' नामकी 'गुण्डु' नामकी पहाड़ीपर आपके चरण बने हुए हैं । आप अपने समयमें बहुत प्रसिद्ध विरामी थे । इसीलिए आपका स्मरण अनेकों आचार्योंने अपनी कृतियोंमें किया है । यथा—

१. जिनपेणाचार्य नं० १ (ई० ७७३) ने महापुराणमें ।

२. जिनसेन नं० २ (ई० ७७८) ने हरिवंश पुराणमें ।

३. कन्नड कविपद्मने पद्मचरित्रमें ।

४. नयसेनाचार्य (ई० १११२) ने धर्मात्ममें ।

५. महाकवि महामल्ल (ई० ११४६) ने नैमिनाथ पुराणमें ।

६. पार्श्वपण्डित (ई० १२०६) ने पार्श्वपुराणमें ।

७. जन्नाचार्य (ई० १२०६) ने अनन्त पुराणमें ।

८. गुणवर्म (ई० १२३०) ने पुष्पदन्तपुराणमें ।

९. कमलभवने शान्तीशिवर पुराणमें । समय—ई० श. ७ । (ह. पु. १/७/पं पन्नालाल); (वरांगचरित्र/प्र. २३, २६ । पं० खुशालचन्द) ।

जटिल—(म. पु. ७४/६८) एक ब्राह्मण पुत्र । यह वर्द्धमान भगवान्का दूरवर्ती पूर्वभ्रम है । देखो 'वर्द्धमान' ।

जड़—जीवको कथंचित जड़ कहना—दे० जीव/१/३ ।

जतुकर्ण—एक विनयवादी—दे० वैनीयिक ।

जनक—१—(प. पु. २६/१२१) मिथिलापुरीके राजा सीताके पिता । २—विदेहका राजा था । अपर नाम उग्रसेन था । समय—ई. पू. १४२० (भारती इतिहास/पु. १/पृ. २८६)

जनकपुरी—मिथिलापुरी जो अब दरभंगा (विदेह) में है । (म. पु. १/५/पं. पन्नालाल) ।

जनपद—

ध. १३/६. ५. ६३/३१५/४ देवसत्त एगदेसो जणवओ गाम. जहा सूरसेण-गान्धार-कासी-अवन्ति-जादओ । = (अंग, वंग आदि देश कहलाते हैं) देशका एकदेश जनपद कहलाता है । यथा—शूरसेन, गान्धार, काशी, अवन्ती आदि ।

जनपद सत्य—दे० सत्य/१ ।

जन्नाचार्य—ई. १२०६ के, अनन्तनाथ पुराणके कर्ता, एक आचार्य—(वरांग चरित्र/प्र. २३/पं. खुशालचन्द)

जन्म—जीवोंका जन्म तीन प्रकार माना गया है, गर्भज, संसृच्छन व उपपादज । तहाँ गर्भज भी तीन प्रकारका है जरायुज, अण्डज, पोतज । तहाँ मनुष्य त्रिविधका जन्म गर्भज व संसृच्छन दो प्रकार-ने होता है और देव नारकियोंका केवल उपपादज । माताके गर्भमें उत्पन्न होना गर्भज है, जो जेर सहित या अण्डमें उत्पन्न होते हैं वे जरायुज व अण्डज हैं, तथा जो उत्पन्न होते ही दौड़ने लगते हैं वे पोतज हैं । इधर-उधरसे कुछ परमाणुओंके मिश्रणसे जो स्वत उत्पन्न हो जाते हैं जैसे मेंहक, वे संसृच्छन हैं । देव नारकी अपने उत्पत्ति स्थानमें इस प्रकार उत्पन्न होते हैं, मानो सीता हुआ व्यक्ति जाग गया हो, वह उपपादज जन्म है ।

सम्यग्दर्शन आदि गुण विशेषका अथवा नारक, त्रिविधविपर्याय विशेषोंमें व्यक्तिका जन्मके साथ क्या सम्बन्ध है वह भी इस अधिकारमें बताया गया है ।

| | |
|---|--|
| १ | जन्म सामान्य निर्देश |
| १ | जन्मका लक्षण । |
| * | योनि व कुल तथा जन्म व योनिमें अन्तर —दे० योनि, कुल । |
| २ | जन्मसे पहले जीव-प्रदेशोंके संकोचका नियम । |
| ३ | विग्रह गतिमें हो जीवका जन्म नहीं मान सकता । |
| * | आयुके अनुसार हो व्यय होता है —दे० मार्गणा । |
| * | गतिबन्ध जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/२ । |
| * | चारों गतियोंमें जन्म लेने सम्बन्धी परिणाम । |
| * | जन्मके पश्चात् बालकके जातकर्म आदि —दे० संस्कार/२ । |
| २ | गर्भज आदि जन्म विशेषोंका निर्देश |
| १ | जन्मके भेद । |
| २ | बोये गये बीजमें बीजबाला ही जीव या अन्य कोई भी जीव उत्पन्न हो सकता है । |
| ३ | उपपादज व गर्भज जन्मोंका स्वामित्व । |
| * | सम्पूर्ण जन्म —दे० सम्पूर्ण जन्म । |
| ४ | उपपादज जन्मकी विशेषताएँ । |
| ५ | वीर्य प्रवेशके सात दिन पश्चात् तक जीव गर्भमें आ सकता है । |
| ६ | इसलिए कदाचित् अपने वीर्यसे स्वयं अपना भी पुत्र होना सम्भव है । |
| ७ | गर्भवासका काल प्रमाण । |
| ८ | रज व वीर्यसे शरीर निर्माणका क्रम । |
| ३ | सम्यग्दर्शनमें जीवके जन्म सम्बन्धी नियम |
| १ | अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि उच्चकुल व गतियों आदिमें ही जन्मता है, नीचमें नहीं । |
| २ | बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टियोंकी चारों गतियोंमें उत्पत्ति सम्भव है । |
| ३ | परन्तु बद्धायुष्क उन-उन गतियोंके उत्तम स्थानोंमें ही उत्पन्न होता है नीचोंमें नहीं । |
| ४ | बद्धायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि चारों गतियोंके उत्तम स्थानोंमें उत्पन्न होता है । |
| * | नरकादि गतियोंमें जन्म सम्बन्धी शंकाएँ —दे० वह वह नाम । |
| ५ | कृतकृत्यवेदक सहित जीवोंके उत्पत्ति क्रम सम्बन्धी नियम । |
| * | उपशमसम्यक्त्व सहित देवगतिमें ही उत्पन्न होनेका नियम । —दे० मरण/३ । |
| ६ | सम्यग्दृष्टि मरनेपर पुरुषवेदी ही होते हैं । |
| ७ | हुडानसर्पिणीके साथ उपरोक्त नियममें अपवाद । |

| | |
|----|---|
| ४ | सासादन गुणस्थानमें जीवोंके जन्म सम्बन्धी मतभेद |
| १ | नरकमें जन्मका सर्वथा निषेध है । |
| २ | पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें गर्भज संज्ञी पर्याप्तमें ही जन्मता है, अन्यमें नहीं । |
| ३ | असंखियोंमें भी जन्मता है । |
| ४ | विकलेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता । |
| ५ | विकलेन्द्रियोंमें भी जन्मता है । |
| ६ | एकेन्द्रियोंमें जन्मता है । |
| ७ | एकेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता । |
| ८ | बादर पृथिवी, अप् व प्रत्येक वनस्पतिमें जन्मता है अन्य कार्योंमें नहीं । |
| ९ | बादर पृथिवी आदि कार्योंमें भी नहीं जन्मता । |
| १० | सासादन गुणवर्ती जीवके तीन गतियोंमें उत्पन्न होने योग्य काल विशेष |
| * | द्वितीयोपशमसे प्राप्त सासादन वाला नियमसे देवोंमें उत्पन्न होता है —दे० मरण/३ । |
| ११ | एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते बल्कि उनमें मारणान्तिक समुद्घात करते हैं । |
| १२ | दोनों दृष्टियोंका समन्वय । |
| ५ | जीवोंके उपपाद सम्बन्ध, कुछ नियम |
| * | ३ तथा ५-१४ गुणस्थानोंमें उपपादका अभाव —दे० क्षेत्र/३ । |
| * | मार्गणास्थानोंमें जीवके उपपाद सम्बन्धी नियम व प्ररूपणाएँ —दे० क्षेत्र/३, ४ । |
| १ | चरम शरीरियों व रुद्रादिकोंका जन्म चौथे कालमें ही होता है । |
| २ | अच्युतवत्ससे ऊपर संयमी ही जाते हैं । |
| ३ | लौकान्तिकदेवोंमें जन्मने योग्य जीव । |
| ४ | संयतासंयत नियमसे स्वर्गमें जाता है । |
| ५ | निगोदसे आकर उसी भवसे मोक्षकी सम्भावना । |
| ६ | कौनसी कथायमें मरा हुआ कहा जन्मता है । |
| ७ | लेख्याजोंमें जन्म सम्बन्धी सामान्य नियम । |
| * | महामत्स्यसे मरकर जन्म धारने सम्बन्धी मतभेद —दे० मरण/५/६ । |
| * | नरक व देवगतिमें जीवोंके उपपाद सम्बन्धी अन्तर प्ररूपणा । —दे० अन्तर/४ । |
| * | सत्कर्मिक जीवोंके उपपाद सम्बन्धी —दे० वह वह कर्म । |
| ६ | गति अगति चूल्किा |
| १ | तालिकाओंमें प्रयुक्त संकेत । |
| २ | किस गुणस्थानसे मरकर किस गतिमें उपजे । |

| | |
|----|--|
| ३ | मनुष्यगतिसे चयकर देवगतिमें उत्पत्ति सम्बन्धी । |
| ४ | नरकगतिमें उत्पत्तिकी विशेष प्ररूपणा । |
| ५ | गतियोंमें प्रवेश व निर्गमन सम्बन्धी गुणस्थान । |
| ६ | गतिमार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति । |
| * | इन्द्रिय काय व योगकी अपेक्षा गति प्राप्ति । —दे० जन्म/६/६ में तिर्यचगति । |
| * | वेद मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/३ । |
| * | कषाय मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/७ । |
| * | ज्ञान व संयम मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/१ । |
| ७ | लेख्याकी अपेक्षा गति प्राप्ति । |
| * | सत्यक्त्व मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/४ । |
| * | भव्यत्व, संधित्व व आहारकत्वकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/६ । |
| ८ | संहननकी अपेक्षा गति प्राप्ति । |
| ९ | शलाका पुरुषोंकी अपेक्षा गति प्राप्ति । |
| १० | नरकगतिमें पुनः पुनः भवधारणकी सीमा । |
| * | लब्धपर्याप्तिकोमें पुनः पुनः भवधारणकी सीमा —दे० आयु/७ । |
| + | सत्यवृष्टिका भवधारण सीमा —दे० सम्यग्दर्शन/१/५ । |
| + | सत्लेखनगत जीवकी भवधारण सीमा —दे० सत्लेखना/४ । |
| ११ | गुणोत्पादन तालिका किस गतिसे किस गतिमें उत्पन्न होकर कौन गुण उत्पन्न करे |

१. जन्म सामान्य निर्देश

१. जन्मका लक्षण

रा. वा/२/३४/१/५ देवादिशरीरनिवृत्तों हि देवादिजन्मेष्टम् । = देव आदिकोंके शरीरकी निवृत्तिको जन्म कहा जाता है ।
रा. वा/४/४२/१/२५०/१५ उभयनिमित्तवशादात्मलाभमापन्नमानो भावः जायत इत्यस्य विषयः । यथा मनुष्य गत्यादिनामर्मादिपक्षया आत्मा मनुष्यादिद्वेन जायत इत्युच्यते । = बाह्य आभ्यन्तर दोनों निमित्तोंसे आत्मलाभ करना जन्म है, जैसे मनुष्यगति आदिके उदयसे जीव मनुष्य पर्यायरूपसे उत्पन्न होता है ।
भ. आ/वि/२५/८५/१४ प्राणग्रहणं जन्म । = प्राणोंका ग्रहण करना जन्म है ।

२. जन्म धारणमे पहिले जीवप्रदेशोंके संकोचका नियम

घ. ४/१.३२/२६/६ उन्नवादो एयविहो । सो वि उत्पण्णपदमसमए चेव होदि । तस्य उज्जुवगदीए उत्पण्णं खेत्तं बहुवणं सत्त्वदि, संकोचिदासेसजीवपदेसादो । = उपपाद एक प्रकारका है, और वह भी

उत्पन्न होनेके पहिले समयमें ही होता है । उपपादमें ऋजुगतिसे उत्पन्न हुए जीवोंका क्षेत्र बहुत नहीं पाया जाता है, क्योंकि इसमें जीवके समस्त प्रदेशोंका संकोच हो जाता है ।

३. विग्रहगतिमें ही जीवका नवीन जन्म नहीं मान सकते

रा. वा/२/३४/१/१४६/३ मनुष्यस्तैर्यथोक्तो वा छिन्नायुः कर्मणकाय-योगस्थो देवादिगण्युदयाद् देवादिगण्यपदेशभागिति कृत्वा तदेवात्य जन्मेति मतमिति; तन्न किं कारणम् । शरीरनिर्वर्तकपुद्गलभावात् । देवादिशरीरनिवृत्तौ हि देवादिजन्मेष्टम् । = प्रश्न — मनुष्य व तिर्यचायुके छिन्न हो जानेपर कर्मणकाययोगमे स्थित अर्थात् विग्रह गतिमें स्थित जीवको देवगतिका उदय हो जाता है, और इस कारण उसका देवसंज्ञा भी प्राप्त हो जाती है । इसलिए उस अवस्थामें ही उसका जन्म मान लेना चाहिए । उत्तर — ऐसा नहीं है, क्योंकि शरीरयोग्य पुद्गलोंका ग्रहण न होनेसे उस समय जन्म नहीं माना जाता । देवादिकोंके शरीरकी निवृत्तिको ही जन्म संज्ञा प्राप्त है ।

२. गर्भज आदि जन्म विशेषोंका निर्देश

१. जन्मके भेद

त. सू/२/२१ सम्मूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म । ३१ ।

स. सि./२/३१/१८७/५ एते त्रयः संसारिणो जीवानां जन्मप्रकाराः । = सम्मूर्च्छन, गर्भज और उपपादज ये (तीन) जन्म हैं । सारी जीवोंके ये तीनों जन्मके भेद हैं । (रा. वा/२/३१/४/४०/३०),

२. बोधे गये बीजमें बीजवाला ही जीव या अन्य कोई जीव उत्पन्न हो सकता है

गो.जी./सू./१८७/४२५ बीजे जीणीभूदे जीवो चकमदि सो व अणो वा । जे वि य मूलादीया ते पत्तेया पदमदाए । = मूलको आदि देकर जितने बीज कहे गये हैं वे जीवके उपजनेके योगिभूत स्थान हैं । उसमें जब न काल आदिका निमित्त पाकर या तो उस बीज वाला ही जीव और या कोई अन्य जीव उत्पन्न हो जाता है ।

३. उपपादज व गर्भज जन्मोंका स्वासित्व

ति. प/४/२६४८ उत्पत्ती मणुवाणं गम्भजसमुच्छिद्यं तु दो भेद । २६४८

ति. प./४/२६३ उत्पत्ती तिरिराणं गम्भजसमुच्छिद्यो त्ति पत्तेवकं । मनुष्योका जन्म गर्भ व सम्मूर्च्छनके भेदसे दो प्रकारका है । २६४८ तिर्यचोंकी उत्पत्ति गर्भ और सम्मूर्च्छन जन्मसे होती है । २६४९

गो.जी./सू./६०-६२/२१२ उववादा मुरणिरिया गम्भजसमुच्छिमा ह णर तिरिया । १००-६० पंचिवल्लितिरिखलाओ गम्भजसमुच्छिमा तिरि वलाणं । भोगभूमा गम्भभवा णरपुण्णा गम्भजा चेव । ६१ । उपपाद गम्भजेषु य लद्धिअप्यज्जत्तगा ण णियमेण । १००-६२ । = देव और ११८ उपपाद जन्मसंयुक्त है । मनुष्य और तिर्यच यथासम्भव गर्भज सम्मूर्च्छन होता है । पंचेन्द्रिय तिर्यच गर्भज और सम्मूर्च्छन दो प्रकारके होते हैं (विकलेन्द्रिय व एकेन्द्रिय सम्मूर्च्छन ही होते हैं तिर्यक्ष योगिनि भोगभूमिया तिर्यच गर्भज ही होते हैं और ५ मनुष्य भी गर्भज ही होते हैं । उपपादज और गर्भज जीवोंमें निम्न अपर्याप्तिक नहीं है (सम्मूर्च्छनोंमें ही होते हैं) ।

सू./२/३४ देवनारकाणामुपपादः । ३४ । = देव व नारकियोंका उपपादज ही होता है । (सू. आ/११३१)

४. उपपादज जन्मकी विशेषताएँ

ति.प/१/३१३-३१४ पावेणं गिरयविले जादूणं ता सुहुत्तगमेत्ते । छप्प-
ज्जत्ती पाविय आकस्सियभयजुदो होदि । ३१३। भीदीए कंषमाणो
चलितुं दुक्खेण पट्ठिओ सतो । छत्तीसाऊहमज्जे पडिदूणं तत्थ
उप्पलह । ३१४। = नारकी जीव पापसे नरकविलमें उत्पन्न होकर और
एक सुहृत् मात्र कालमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे
युक्त होता है । ३१३। पश्चात् वह नारकी जीव भयसे काँपता हुआ
बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर और छत्तीस आयुधोंके मध्यमें
गिरकर बहसित उखलता है । (उखलनेका प्रमाण—दे० नरक/२) ।

ति.प/५/६६७ जायंते मुरलोए उववादपुरे महारिहे सयणे । जादा य
सुहुत्तेणं छप्पज्जत्तीओ पावन्ति । ६६७। = ये देव मुरलोकके भीतर
उपपादपुरमें महार्घ गद्यपार उत्पन्न होते हैं और उत्पन्न होनेके
परचात् एक सुहृत्में ही छह पर्याप्तियोंको भी प्राप्त कर लेते हैं ।
६६७।

५. वीर्यप्रवेशके सात दिन पश्चात् तक जीव गर्भमें आ सकता है

यशोधर चरित्र/ पृ० १०६ वीर्य तथा रज मिलनेके पश्चात् ७ दिन तक
जीव उसमें प्रवेश कर सकता है, उत्पन्नात् वह स्रवण कर जाता है ।

६. इसीलिए कदाचित् अपने वीर्यसे स्वयं भी अपना पुत्र होना सम्भव है

यशोधर चरित्र/ पृ० १०६ अपने वीर्य द्वारा जकरीके गर्भमें स्वयं
मरकर उत्पन्न हुआ ।

७. गर्भवासका काल प्रमाण

ध. १०/४, २, ४, ६/२७८/८ गम्भम्मिपदिवपढमसमयप्पट्ठि के वि सत्तमासे
गम्भे अन्धिदूण गम्भादो गिस्सरंति, केवि अट्टमासे, केवि णवमासे,
के वि दसमासे, अन्धिदूण गम्भादो गिण्ण्डंति । = गर्भमें आनेके
प्रथम समयसे लेकर कोई सात मास गर्भमें रहकर उससे निकलते हैं,
कोई आठ मास, कोई नौ मास और कोई दस मास रहकर गर्भसे
निकलते हैं ।

८. रज व वीर्यसे शरीर निर्माणका क्रम

भ.आ/मू/१००७-१०१७ कललगदं दसरत्तं अच्छदि कल्लसविदं च
दसरत्तं । थिरभूदं दसरत्तं अच्छवि गम्भम्मि तं वीर्यं । १००७। तत्तो-
मासं बुबुदुभूदं अच्छदि पुणो वि घणभूदं । जायदि मासेण तदो
मंसप्पेसो य मासेण । १००८। मासेण पंचपुलगा तत्तो हुंति हु पुणो
वि मासेण । अगाणि उर्वगाणि य णरस्स जायंति गम्भम्मि । १००९।
मासम्मि सत्तमे तस्स होदि चम्मणहरोमणिप्पत्ती । फदणमड्डममासे
णवमे दसमे य णिगमणं । १०१०। आमासयम्मि पक्कासयस्स उवरि
अमेज्जमज्जमि । वरियपडलपच्छण्णो अच्छह गम्भे हु णवमासं
१०११। दन्तेहि चन्विदं वीलणं च सिधेण मेलितं संतं । मायाहारि-
पमणं जुत्तं पित्तेण कडुएण । १०१२। वमिण अमेज्जमसरिसं वादविओ-
जिदरसं खलं गम्भे । आहारेदि समत्ता उवरि थिप्पतं गिच्चं
१०१३। तो सत्तमम्मि मासे उप्पलणालसरिसो हवह णाही । तत्तो
पाए वमिय तं आहारेदि णाहीए । १०१४। = माताके उदरमें वीर्यका

प्रवेश होनेपर वीर्यका कलस बनता है, जो दस दिन वह काला रहता
है और अगले १० दिनतक स्थिर रहता है । १००७। दूसरे मास वह
बुदबुदरूप हो जाता है, तीसरे मासमें उसका घट्ट बनता है और चौथे
मासमें मासपेशीका रूप धर लेता है । १००८। पाँचवें मास उसमें
पाँच पुंलव (अंकुर) उत्पन्न होते हैं । नीचेके अंकुरोंसे दो पैर,
ऊपरके अंकुरसे मस्तक और बीचके अंकुरोंसे दो हाथ उत्पन्न होते हैं ।
छठे मास उक्त पाँच अंगोकी और आँख, कान आदि उपांगोंकी
रचना होती है । १००९। सातवें मास उन अवयवोंपर चर्म व रोम
उत्पन्न होते हैं और आठवें मास वह गर्भमें ही हिलने-डुलने लगता
है । नवमें या दसवें मास वह गर्भसे बाहर आता है । १०१०। आमाशय
और पक्काशयके मध्य वह जेरसे लिपटा हुआ नौ मास तक
रहता है । १०११। दाँतसे चबाया गया कफसे गीला होकर मिश्रित हुआ
ऐसा, माता द्वारा भुक्त अन्न माताके उदरमें पित्तसे मिलकर कड़ुआ
हो जाता है । १०१२। वह कड़ुआ अन्न एक-एक बिन्दु करके गर्भस्थ
बालकपर गिरता है और वह उसे सर्वांगसे ग्रहण करता रहता है ।
१०१३। सातवें महोनेमें जब कमलके डंठलके समान दीर्घ नाल पैदा
हो जाता है तब उसके द्वारा उपरोक्त आहारको ग्रहण करने लगता है ।
इस आहारसे उसका शरीर पुष्ट होता है । १०१४।

३. सम्यग्दर्शनमें जीवके जन्म सम्बन्धी नियम

१. अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि उच्च कुल व गतियों आदिमें ही जन्मता है नीचमें नहीं

र. क.भा/३५-३६ सम्यग्दर्शनशुद्धा नारकतिर्यङ्मनुसकस्त्रीत्वानि । दुष्कुल-
विकृताल्पायुर्द्विद्वर्ता च व्रजन्ति नाप्यव्रतिकाः । ३५। ओजस्तेजो विद्या-
वीर्ययशोवृद्धिविजयविभवसनाधाः । महाकुला महाार्थ मानवतिलका
भवन्ति दर्शनपूताः । ३६। = जो सम्यग्दर्शनसे शुद्ध हैं वे व्रतारहित होने-
पर भी नरक, तिर्यच, नर्पसक व स्त्रीपनेको तथा नीचकुल, विकलांग,
अप्यायु और दरिद्रपनेको प्राप्त नहीं होते हैं । ३५। शुद्ध सम्यग्दृष्टि जीव
कान्ति, प्रताप, विद्या, वीर्य, यशस्वी वृद्धि, विजय विभवके स्वामी
उच्चकुली धर्म, अर्थ, काम, मोक्षके साधक मनुष्योंमें शिरोमणि होते
हैं । ३६। (प्र. सं./टी./४१/१७८/८ पर उद्धृत) ।

द्र. सं./टी./४१/१७८/७ इदानीं येषां जीवानां सम्यग्दर्शनग्रहणात्पूर्वमा-
युर्वन्धो नास्ति तेषां व्रताभावेऽपि नरनारकादिकुस्तिस्थानेषु जन्म
न भवतीति कथयति । = अब जिन जीवोंके सम्यग्दर्शन ग्रहण होनेसे
पहले आयुका बन्ध नहीं हुआ है, वे व्रत न होनेपर भी निन्दनीय
नर नारक आदि स्थानोंमें जन्म नहीं लेते, ऐसा कथन करते हैं ।
(आगे उपरोक्त श्लोक उद्धृत किये हैं । अर्थात् उपरोक्त नियम
अबद्धायुष्कके लिए जानना बद्धायुष्कके लिए नहीं) ।

का अ.मू/६२७ सम्माददठी जीवो दुग्गदि हेदुं ण बंधदे कम्म । अं
बहु भवेसु बद्धं बुक्खम्म तं पि णासेदि । ३२७। = सम्यग्दृष्टि जीव ऐसे
कर्माका बन्ध नहीं करता जो दुर्गतिके कारण हैं बल्कि पहले अनेक
भवोंमें जो अशुभ कर्म बाँधे हैं उनका भी नाश कर देता है ।

२. बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टिकी चारों गतियोंमें उत्पत्ति संभव है

गो. जी/जी, प्र/१२७/३३८/१५ मिध्यादृष्टयसंयतगुणस्थानमृताश्चतु-
र्गतिषु न्तोत्पन्ते । = मिध्यादृष्टि और असंयत गुणस्थानवर्ती चारों
गतियोंमें उत्पन्न होते हैं ।

३. परन्तु ब्रह्मायुष्क उन-उन गतियोंके उत्तम स्थानोंमें ही उत्पन्न होते हैं नीचोंमें नहीं

क. प्रा. १/१६३ छसु हेट्ठमासु पुढवीसु जोइसवणभवनसव्व इत्थीसु। नारस मिच्छावादे सम्माइट्ठीसु णत्थि उववादो। = प्रथम पृथिवियोंके बिना अधरथ छोड़ो पृथिवियोंमें, ज्योतिषी व्यन्तर भवन-वासी देवोंमें सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें अर्थात् तिर्यचिनी मनुष्यणी और देवियोंमें तथा बारह मिथ्यावादोंमें अर्थात् जिनमें केवल मिथ्यात्व गुणस्थान ही सम्भव है ऐसे एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय और असंज्ञीपंचेन्द्रिय तिर्यचोके बारह जीवसमासोंमें, सम्यग्दृष्टि जीवका उत्पाद नहीं है, अर्थात् सम्यक्त्व सहित ही मरकर इनमें उत्पन्न नहीं होता है। (घ. १/१.१.२६/पा. १३३/२०६); (गो. जी./मू./१२६/३३६)।
 घ. सं./टी./४१/१०६/२ इशानीं सम्यक्त्वग्रहणात्पूवं देवायुष्कं विहाय ये ब्रह्मायुष्कास्तात् प्रति सम्यक्त्वमाहात्म्यं कथयति। हेट्ठमध्वपुढ-वीणं जोइसवणभवनसव्वइच्छीणं। पुण्हरेण हि समणो णारया-पुण्णे। (गो. जी./मू./१३८/३३६)। तमेवार्थं प्रकारान्तरेण कथयति—ज्योतिर्भावनाभौमेषु षट्सवः स्वभूमिपु। तिर्यक्षु वृत्तस्त्रीषु सद्दृष्टिर्नैव जायते। = अब जिन्होंने सम्यक्त्व ग्रहण करनेके पहले ही देवायुको छोड़कर अन्य किसी आयुका भन्ध कर लिया है उनके प्रति सम्यक्त्वका माहात्म्य कहते हैं। (यहाँ दो गाथाएँ उद्धृत की हैं)। (गो. जी./मू./१२८/३३६ से) —प्रथम नरको छोड़कर अन्य छह नरकोंमें; ज्योतिषी, व्यन्तर व भवनवासी देवोंमें, सप्त स्त्री लिंगोंमें और तिर्यचोंमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होती। (गो. जी./मू./१२८)। इसी आशयको अन्य प्रकारसे कहते हैं—ज्योतिषी, भवन-वासी और व्यन्तर देवोंमें, नीचेके ६ नरकोंकी पृथिवियोंमें, तिर्यचोंमें और मनुष्यगणों व देवियोंमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होती।

४. ब्रह्मायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि चारों ही गतियोंके उत्तम स्थानोंमें उत्पन्न होता है

क. पा. २/२/१२४०/२१३/३ खीणदंसणमोहणीयं चउगईसु उप्पज्जमानं पेक्खिदूण। = जिनके दर्शनमोहनीयका क्षय हो गया है ऐसे जीव चारों गतियोंमें उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं।

घ. २/१.१/४५१/१ मशुत्ता पुव्ववत्त-तिरिक्खयुगापच्छा सम्मतं घेतूण दंसणमोहणीय खवि खइय सम्माइट्ठी होदूण असंखेज्ज-वस्सायुगेसु तिरिक्खसु उप्पज्जन्ति ण अणध। = जिन मनुष्योंमें सम्यग्दर्शन होनेसे पहले तिर्यचायुकी बाँध लिया वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहण कर और दर्शनमोहनीयका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर असंख्यात वर्षकी आयुवाले भोगभूमिके तिर्यचोंमें ही उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं। (विशेष दे०-तिर्यच/२)।

घ. १/१.१.२६/२०६/८ सम्यग्दृष्टीनां ब्रह्मायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति तत्रा-संयतसम्यग्दृष्टयः सन्ति। = ब्रह्मायुष्क (क्षायिक) सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि पाये जाते हैं।

घ. १/१.१.२६/२०७/१ प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात्। प्रथम-पृथिव्यामिव द्वितीयादिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोरपचन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्रतन्व्यापेक्षादयथा सह विरोधात्। = सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—प्रथम पृथिवीकी भौति द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी वे क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि, द्वितीयादि पृथिवियोंकी अपेक्षा अवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है। (विशेष—दे० नरक/४३)

५. कृतकृत्य वेदक सहित जीवोंके उत्पत्ति क्रम नियम

क. पा. २/२/१२४२/२१६/७ पढमसमयकदकरणिज्जो जदि मरदि णियम देवेसु उव्वज्जदि। जदि गेरइएसु तिरिक्खेसु मशुत्तेसु वा उववज्जं णियमा अंतोमुहुत्तकदकरणिज्जो चि जइवसहाइरियपक्खिद बुद्धि, सुत्तादो। = कृतकृत्यवेदक जीव यदि कृतकृत्य होनेके प्रथम समय मरण करता है तो नियमसे देवोंमें उत्पन्न होता है। किन्तु जो कृतकृत्यवेदक जीव नारकी तिर्यचो और मनुष्योंमें उत्पन्न होता है व नियमसे अन्तर्मुहूर्त काल तक कृतकृत्यवेदक रहकर ही मरता है। इस प्रकार यतिवृत्तभाचार्यके द्वारा कहे चूर्ण सूत्रसे जाना जाता है।

घ. २/१.१/४८१/४ तत्थ उप्पज्जमाण कदकरणिज्जं पट्ठक वेदमासं सव्वदि। = उन्हीं भोग भूमिके तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले (७६) भू—देखो अगला शीर्षक) जीवोंके कृतकृत्य वेदककी अपेक्षा सम्यक्त्व भी पाया जाता है।

गो. क./मू./६६२/८६४ देवेसु देवमणवे सुरणरतिरिये चउगईसुंणि। कदकरणिज्जुप्पत्ती कमसो अंतोमुहुत्तेण १६६२। = कृतकृत्य वेदकका क अन्तर्मुहूर्त है। ताका चार भाग कोजिए। तहाँ कमसो का अन्तर्मुहूर्तकर मरया हुआ देवविषे उपज्ज है, दूसरे भागका हुआ देवविषे व मनुष्यविषे, तीसरे भागका देव मनुष्य व १०५ विषे, चौथे भागका देव, मनुष्य, तिर्यच व नारक (इन चारोंमें से किसी एक विषे उपज्ज है। (ल. सा./मू./१४६/२००)।

६. सम्यग्दृष्टि मरनेपर पुरुषवेदी ही होता है

घ. २/१.१/६१०/१० देव गेरइय मशुत्स-असज्जदसम्माइट्ठिणो जदि नपुं-उप्पज्जन्ति ततो णियमा पुरिसवेदेसु चैव उप्पज्जन्ति ण अणवेदेसु पुरिसवेदो चैव भणिदो। = देव नारकी और मनुष्य असंयत सम्यग्दृष्टि जीव मरकर यदि मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं, तो नियम पुरुषवेदी मनुष्योंमें ही उत्पन्न होते हैं; अन्य वेदवाले मनुष्य नहीं। इससे असंयत सम्यग्दृष्टि अपयामिके एक पुरुषवेद ही कहा (विशेष दे० पर्याप्ति)।

७. हुंढावसर्पिण के साथ उपरोक्त नियममें अपवाद

घ. १/१.१.६३/३३२/१० हुण्डावसर्पिण्यां स्त्रीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोरपच इति चेन्न, उपपद्यन्ते। कुतोऽवसीयते। अस्मादेवापत्तिः। = प्रश्न हुण्डावसर्पिणीकाल सम्बन्धी स्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों उत्पन्न होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि उनमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होते हैं। प्रश्न—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है उत्तर—इसी (प. खं.) आगमप्रमाणसे जाना जाता है।

४. सासादन गुणस्थानमें जीवोंके जन्म मतभेद

१. नरकमें जन्मनेका सर्वथा निषेध है

घ. ६/१.६-६/४७/४२८ सासणसम्माइट्ठोणं च णिरयगदिमिह पेणत्थि। पत्थ पेसापट्ठुपायण अण्णाहाणुववत्तीदो। = सासादन सम्यग्दृष्टियोंका नरकगतिमें प्रवेश ही नहीं है, क्योंकि यहाँ भ्रष्ट प्रतिपादन न करनेकी अन्यथा उपपत्ति नहीं बनती। (सूत्र नं. ४६)

मिथ्यादृष्टिके नरकमें प्रवेश विषयक प्ररूपणा करके सूत्र न० ४७ में सम्यग्दृष्टिके प्रवेश विषयक प्ररूपणा की गयी है। नीचेमें सासादन व मित्र गुणस्थानकी प्ररूपणाएँ छोड़ दी हैं।

घ. १/१.१.२३/२०४/६ न सासादनगुणवर्तात्तत्रोत्तिष्ठद्गुणस्य तजोत्पत्त्या सह विरोधात् । .. किमित्यपर्याप्तिषा विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः । = सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न—नरकगतिमें अपर्याप्तवस्थाके साथ दूसरे (सासादन) गुणस्थानका विरोध क्यों है। उत्तर—यह नारकियोंका स्वभाव है, और स्वभाव दूसरेके प्रश्नके योग्य नहीं होते।

गो. क./जी. प्र./१२७/३३८/१४ सासादनगुणस्थानमृता नरकवर्जितगतिषु चोत्पद्यन्ते । = सासादन-गुणस्थानमें मरा हुआ जीव नरक रहित छेप तीन गतियोंमें उत्पन्न होते हैं।

२. पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें गर्भज संज्ञी पर्याप्तमें ही जन्मता है अन्यमें नहीं

ष. ख./६/१.६-६/सू. १२२-१२४/४६१ पंचिदिएषु गच्छताः सण्णीसु गच्छति, गो असण्णीसु १२२। सण्णीसु गच्छता गम्भोवर्कतिपसु गच्छता, गो सम्पुच्छिमेसु १२३। गम्भोवर्कतिपसु गच्छता पञ्जयत्तपसु, गो अपञ्जयत्तपसु १२४। पञ्जयत्तपसु गच्छता सखेज्ज-बासाउपसु वि गच्छति असलेज्जबासाउवेसु वि १२५। = तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यात वर्गयुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच १२१। पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं १२०। पंचेन्द्रियोंमें भी संज्ञियोंमें जाते हैं असंज्ञियोंमें नहीं १२१। संज्ञियोंमें भी गर्भजोंमें जाते हैं संयुक्छिमांमें नहीं १२३। गर्भजोंमें भी पर्याप्तकोंमें जाते हैं अपर्याप्तकोंमें नहीं १२४। पर्याप्तकोंमें जानेवाले वे संख्यात वर्गयुष्कोंमें भी जाते हैं और असंख्यात वर्गयुष्कोंमें भी १२५। (देखो आगे गति अगति दूखिका नं ३ छेप गतियोंसे आनेवाले जीवोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम है।) (घ. २/१.१/४७७)।

३. असंज्ञियोंमें भी जन्मता है

गो. जी./जी. प्र./६६४/११३१/१३ सासादने .. सङ्घसङ्घपर्याप्तसंज्ञि-पर्याप्ति । द्वितीयोपज्ञा सम्यक्त्वविरोधकस्य सासादनत्वप्राप्तिपक्षे च संज्ञिपर्याप्तवेवापर्याप्तिविति द्वौ । = सासादनविषय जीवसमास असंज्ञी अपर्याप्त और संज्ञी पर्याप्त व अपर्याप्त भी होते हैं और द्वितीयोपज्ञा सम्यक्त्वतै पक्ष जो सासादनको भया होइ ताकि अपेक्षा तहाँ सैनी पर्याप्त और देव अपर्याप्त ये दो ही जीव समास है। (गो. जी./जी. प्र./ ७०३/१२३७/१४), (गो. क./जी. प्र./६५१/७५३/४)।

४. विकलेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता

घ. ६/१.६-६/सू. १२०/४६६ तिरिक्खेसु गच्छता एईदिए पंचिदिएषु गच्छति गो विगल्लिदिएसु १२०। = तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यातवर्ग-युष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच एकेन्द्रिय व पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं पर विकलेन्द्रियोंमें नहीं १२०।

घ. ६/१.६-६/सू. ७६-७८; १५०-१५२, १७५ (नरक, मनुष्य व देवगतिसे आकर तिर्यचोंमें उपजनेवाले सासादन सम्यग्दृष्टियोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम कहा गया है)।

घ. २/१.१/६७६.५० (विकलेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त दोनों अवस्थाओंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है)।

(दे० इन्द्रिय/४/६) विकलेन्द्रियोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है।

५. विकलेन्द्रियोंमें भी जन्मता है

पं. सं./प्रा. ४/६१ मिच्छा सादा दोग्णि य इगि वियसे होति ताणि पायव्वा ।

पं. सं./प्रा. टी. ४/६६/६६/१ तेदेकेन्द्रियविकलेन्द्रियाणा पर्याप्तकाले-एकं मिथ्यात्वम् । तेषा केयाचित् अपर्याप्तकाले उत्पत्तिसमये सासादनं संभवति । = इन्द्रिय भार्गवाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीवोंमें मिथ्यात्व और सासादन ये दो गुणस्थान होते हैं। यहाँ यह विशेष ज्ञातव्य है कि उक्त जीवोंमें सासादन गुणस्थान निवृत्त्यपर्याप्त दशामें ही सम्भव है अन्यत्र नहीं, क्योंकि पर्याप्त दशामें तो तहाँ एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही पाया जाता है।

गो. जी./जी. प्र./६६४/११३१/१३ सासादने बादरै कट्टिचत्तुरिन्द्रिय सङ्घ-सङ्घपर्याप्तसंज्ञिपर्याप्तिः सप्त । = सासादन विषय बादर एकेन्द्री बेंद्री तेंद्री चौईद्री व असैनी तो अपर्याप्त और सैनी पर्याप्त व अपर्याप्त ए सात जीव समास होते हैं। (गो. जी./जी. प्र./७०३/१२३७/११), (गो. क./जी. प्र./६५१/७५३/४)।

६. एकेन्द्रियोंमें जन्मता है

ष. ख./६/१.६-६/सू. १२०/४६६ तिरिक्खेसु गच्छता एईदिया पंचिदिएषु गच्छति, गो विगल्लिदिएसु १२०। = तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यात वर्गयुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच एकेन्द्रिय व पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं, परन्तु विकलेन्द्रियोंमें नहीं जाते।

ष. ख./६/१.६-६/सू. ७६-७८; १५०-१५२; १७५ सारथ्य (नरक मनुष्य व देवगतिसे आकर तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सासादन सम्यग्दृष्टियोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम कहा गया है)।

गो. जी./जी. प्र./६६४/११३१/१३ सासादने बादरै कट्टिचत्तुरिन्द्रिय-सङ्घसङ्घपर्याप्तसंज्ञिपर्याप्तिः सप्त । = सासादनमें बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवसमास भी होता है। (गो. जी./जी. प्र./७०३/१२३७/११), (गो. क./जी. प्र./६५१/७५३/४)।

७. एकेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता

दे० इन्द्रिय/४/६ एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त सममें एक मिथ्यात्व गुणस्थान बताया है।

घ. ४/१.४.७/१६६/७ ले पुण देवसासणा एईदिएसुपञ्जंति त्ति भणंति तेसिमभिप्पाएण, बारहचोहसभागा देसुणा उवनादफोसणं होदि, एद पि वक्खाणं संत-दब्बसुत्तविरुद्धं त्ति ण घेतब्ब । = जो ऐसा कहते हैं कि सासादनसम्यग्दृष्टि देव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं, उनके अभिप्रायसे कुछ कम १२/१४ भाग उपपादपदका स्पर्शन होता है। किन्तु यह भी व्याख्यायन सप्ररूपणा और द्रव्यानु-योगद्वारेके सूत्रोंके विरुद्ध पड़ता है, इसलिए उसे नहीं ग्रहण करना चाहिए।

घ. ७/२.७.२६२/४६७/२ य, सासाणाणमेइदिएसु उवनादाभावादो । = सासादन सम्यग्दृष्टियोंकी एकेन्द्रियोंमें उत्पत्ति नहीं है।

८. बादर पृथिवी अप् व प्रत्येक वनस्पतिमें जन्मता है अन्य कार्योंमें नहीं

प. ख. ६/१.६-६/सू. १२१/४६० एहंदि एमु गच्छता बादरपुड्वीकाइया-बादराउकाइया-बादरवणफइकाइयपत्तेयसरीर पञ्जत्तएमु गच्छंति गो अप्पज्जत्तंमु ॥२२॥ = एकेन्द्रियोंमें जानेवाले वे जीव (सत्यात वर्षायुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच) बादर पृथिवीकायिक, बादर जलकायिक, बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येक शरीर पर्याप्तकोंमें ही जाते अपर्याप्तोंमें नहीं।

प. ख. ६/१.६-६/सू. १४३.१७६ मनुव्य व देव गतिसे आनेवालोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम है।

पं. सं./भा. ४/४६-६० भूदयहरिएसु दोण्णि पडमाणि ॥६॥ तेज वाऊकाए मिच्छं... ६०।

पं. सं./भा./टी. ४/६०/६६/५ तयोरेकं कथं १ सासादनस्यो जीवो मृत्वा तेजीवायुकायिकयोर्मध्ये न उपपद्यते, इति हेतोः। = काय मार्गाकी अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक और वनस्पतिकायिक जीवोंमें आदिके दो गुणस्थान होते हैं। तेजस्कायिक और वायुकायिकमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान होता है, क्योंकि सासादन सम्यग्दृष्टि जीव मरकर तेज व वायुकायिकोंमें उपपन्न नहीं होते।

गो. क./मू. १/११४/१०५ ण हि सासणो अपुण्णे साहारणसुहुमगे य तेउ-दुगे ॥००११५॥ = लब्धि अपर्याप्त, साधारणशरीरयुक्त, नरं मूर्ख जीव, तथा वातकायिक तेजस्कायिक विषं सासादन गुणस्थान न पाइए है।

गो. क./जी. प्र. ३/३०८/४३८/५ गुणस्थानद्वयं। वृत्त. १. "ण हि सासणो अपुण्णे...!" इति पारिशीयात् पृथ्व्यध्यायेकवनस्पतिषु सासादनस्यो-स्पत्तेः। = प्रश्न—पृथिवी आदिकोंमें दो गुणस्थान कैसे होते हैं? उत्तर—"ण हि सासण अपुण्णो—" इत्यादि उपरोक्त माथा न० १६४ में अपर्याप्तकादि स्थानोंका निषेध किया है। परिदोष न्यायमे उनसे बचे जो पृथिवी, अप् और प्रत्येक वनस्पतिकायिक उनमें सासादनकी उपपत्ति जानो जाते हैं। (गो. जी./जी. प्र. ३/३०३/११६०/१४); (गो. क./जी. प्र. ४/४६१/७६३/४)

९. बादर पृथिवी आदि कायिकोंमें भी नहीं जन्मते

घ. २/१.१/६०७.६१०.६१४ सारार्थ (बादरपृथिवीकायिक, बादरवायु-कायिक व प्रत्येक वनस्पतिकायिक पर्याप्त व अपर्याप्त दोनों अवस्थाओंमें सर्वत्र एक मिथ्यात्व ही गुणस्थान बताया गया है।)

दे. काय/२/४ पृथिवी आदि सभी स्थावर कायिकोंमें केवल एक मिथ्या-त्वगुणस्थान ही बताया गया है।

१०. सासादन गुणस्थानवर्ती जीवके तीन गतियोंमें उत्पन्न होने योग्य कालविशेष

घ. ४/१.६.३८/३४/३ सासणं पडिवणवण्णिएसमए जदि मरदि, तो गियसेण देवगदीए उववज्जदि। एवं जाव आवलियाए असंखेज्जदि-भागी देवगदिपाओगो कालो होदि। तदो उवरि मणुसगदिपाओगो आवलियाए असंखेज्जदिभागमेत्तो कालो होदि। एवं सण्णिपंचिदिय-तिरिक्ख-वउरिदिय-तेहं दिय-वेहं दिय-एहं दियपाओगो होदि। एसो णियमो सव्वथ सासणगुणं पडिवज्जमाणं। = सासादन गुणस्थान-को प्राप्त होनेके द्वितीय समयमें यदि वह जीव मरता है तो नियमसे देवगतिमें उत्पन्न होता है। इस प्रकार आवलीके असंख्यातवर्ग भाग-प्रमाणकाल देवगतिमें उत्पन्न होनेके योग्य होता है। उसके ऊपर

मनुव्यगति (में उत्पन्न होने) के योग्यकाल आवलीके असंख्यातवर्ग-भाग प्रमाण है। इसी प्रकारसे आगे-आगे संज्ञी पंचेन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच, चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, द्वीन्द्रिय और एकेन्द्रियों-में उत्पन्न होने योग्य (काल) होता है। यह नियम सर्वत्र सासादन गुणस्थानको प्राप्त होनेवालोंका जानना चाहिए।

११. सासादन सम्यग्दृष्टि एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते बल्कि उनमें मारणान्तिक समुद्रात करते हैं

घ. ४/१.४.४/१६२/१० जदि सासणा एहंदि एमु उपज्जंति, तो तथ दो गुणट्ठाणाणि होति। ण च एवं, संताणिओगद्वारे तथ एहमिच्छा-दिदिठगुणपपुप्पायाणाओ दब्बाणिओगद्वारे वि तथ एगुणट्ठाण-दब्बस्स पमापपुक्कणादो च। को एवं भणदि जथा सासणा एहंदि-मुप्पज्जंति ति। किंतु ते तथ मारणंतिर्य मेरलंति ति अन्ताणं णिच्छंओ। ण पुण ते तथ उपज्जंति ति, छिप्पाउकते तथ सासणगुणाणुवर्लभादो। जथ सासणगुणमुवर्लभादो णिथि, तथ वि जदि सासणा मारणंतिर्य मेरलंति, तो सत्तमपुडविणेरइया वि सासणगुणेण सह पंचिदियतिरिक्खेसु मारणंतिर्य मेरलंत्तु, सासणत्तं पडि विवसा-भावादो। ण एस दोसो, भिण्णजाटिप्पादो। एवे सत्तमपुडविणेरइया पंचिदियतिरिक्खेसु गन्धोवक्कंतिरपु चैव उपपज्जणसहावा, ते पुण देवा पंचिदिएसु एहंदि एमु उपपज्जणसहावा, तदो ण समाणजादीया। .. तन्हा सत्तमपुडविणेरइया सासणगुणेण सह देवा इव मारणंतिर्य प चरंति ति सिद्धं। ... वाऊकाएसु सासणा मारणंतिर्य विण्ण करंति। ण, समयसासणाणं देवाणं व तेउ-वाऊकाएसु मारणंतिर्याभावादो, पुटविपरिणाम-विमाणा-तल-सिता - थं भ-थूभतल - उभसालहं चिया-कुडु-तोरणादीणं तदुप्पत्तिओमाणं दसणादो च। = प्रश्न—यदि सासादन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं तो उनमें वहाँ-पर दो गुणस्थान प्राप्त होते हैं। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि सखल-पणा अयुगो द्वारमें एकेन्द्रियोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है, तथा द्रव्यानुयोगद्वारमें भी उनमें एक ही गुणस्थानके द्रव्यका प्रमाण प्रत्यक्ष किया गया है। उत्तर—कौन ऐसा कहता है कि सासा-दन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें होते हैं? किन्तु वे उस एकेन्द्रियमें मारणान्तिक समुद्रातकी करते हैं; ऐसा हमारा निश्चय है। न कि वे अथवा सासादनसम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं; क्योंकि, उनमें आयुके छिन्न होनेके समय सासादन गुणस्थान नहीं पाया जाता है। प्रश्न—जहाँपर सासादनसम्यग्दृष्टियोंका उत्पाद नहीं है, वहाँ पर भी यदि (वे देव) सासादन सम्यग्दृष्टि जीव मार-णान्तिक समुद्रातकी करते हैं, तो सातवीं पृथिवीके नारकायोंको सासादन गुणस्थानके साथ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें मारणान्तिक समुद्रात करना चाहिए, क्योंकि, सासादन गुणस्थानकी अपेक्षा दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, देव और नारकी इन दोनोंकी भिन्न जाति है, ये सातवीं पृथिवीके नारको गर्भजन्मवाले पंचेन्द्रियोंमें ही उपजनेके स्वभाववाले हैं, और वे देव पंचेन्द्रियोंमें तथा एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होनेरूप स्वभाववाले हैं, इसलिए दोनों समान जातीय नहीं हैं। ... इसलिए सातवीं पृथिवीके नारकी देवोंकी तरह मारणान्तिक समुद्रात नहीं करते हैं। प्रश्न सासादन सम्यग्दृष्टि जीव वायुकायिकोंमें मारणान्तिक समुद्रात १५ नहीं करते। उत्तर—नहीं, क्योंकि, सकल सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंका देवोंके समान तेजस्कायिक और वायुकायिक जीवोंमें मारणा-समुद्रातका अभाव माना गया है। और पृथिवीके विकाररूप विमान शय्या, शिला, स्तम्भ और स्तूप, इनके तलभाग तथा खड़ी इ शालभजिका (मिट्टीकी पुतली) भित्ति और तोरणदिक उप-उत्पत्तिके योग्य देखे जाते हैं।

१२. दोनों दृष्टियोंमें सम्बन्ध

ध. ७/१.७.२५६/४५७/२ सासणामेइदिएसु उववादाभावाद्दो । मारण-
तियमेइदिएसु गदसासणा तत्थ किण्ण उपपज्जति । ण मिच्छसमार्ग-
चुण सासणगुणेण उपपत्तिविरोहाद्दो ।=सासादनसम्पददृष्ट्योकी
एकेन्द्रियोंमें उत्पत्ति नहीं है । प्रश्न—एकेन्द्रियोंमें मारणान्तिक
समुदायको प्राप्त हुए सासादन सम्पददृष्टि जीव उनमें उत्पन्न क्यों नहीं
होते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयुके नष्ट होनेपर उस जीव मिथ्यात्व
गुणस्थानमें आ जाता है, अतः मिथ्यात्वमें आकर सासादन गुणस्थानके
साथ उत्पत्तिका विरोध है ।

ध. ६/१.६.१२०/४५६/८ अदि एइदिएसु सासणसम्मादुडो उपपज्जदि
तो पुड्ढीकायादिमु दो गुणदृष्टाणाणि होति त्ति चे ण, छिण्णात्त-
अपमसमए सासणगुणविणासादो ।=प्रश्न—यदि एकेन्द्रियोंमें
सासादन सम्पददृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो पृथिवीकायिकादिक
जीवोंमें मिथ्यात्व और सासादन ये दो गुणस्थान होने चाहिए ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयु क्षीण होनेके प्रथम समयमें ही सासादन
गुणस्थानका विनाश हो जाता है ।

ध. १/१.१.१६/१६१/८ एइदिएसु सासणगुणदृष्टाणं पि सुणिलज्जदि तं
कथं वड्ढे । ण एदम्हि सुत्ते तस्स णिसिद्धादो । विरुद्धाणं कथं
दोण्ह पि सुत्ताणमिदि, दोण्ह एकदस्स सुत्तादो । दोण्हं मज्जे इद
सुत्तामिदं च ण भवदीदि कथं पज्जदि । उवदेसमेत्तरेण तवणमाभावा
दोण्हं पि संगहो कायवो ।=प्रश्न—एकेन्द्रिय जीवोंमें सासादन-
गुणस्थान भी सुननेमें आता है, इसलिए उनके केवल एक मिथ्यादृष्टि
गुणस्थानके कथन करनेसे वह कैसे बन सकेगा । उत्तर—नहीं, क्योंकि,
इस खण्डागम सूत्रमें एकेन्द्रियादिकोंके सासादन गुणस्थानका निषेध
किया है । प्रश्न—जब कि दोनों वचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें
सूत्रपना कैसे प्राप्त हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि दोनों वचन
सूत्र नहीं हो सकते हैं, किन्तु उन दोनों वचनोंमेंसे किसी एक वचन-
को ही सूत्रपना प्राप्त हो सकता है । प्रश्न—दोनों वचनोंमें यह
सूत्रपन है और यह नहीं, यह कैसे जाना जाये । उत्तर—उपदेशके
बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्ररूप है यह नहीं जाना जा सकता है,
इसलिए दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिए (आचार्योंपर श्रद्धालु
करके प्रश्न करनेके कारण इससे संशय भी उत्पन्न होना सम्भव नहीं) ।
—वे० ब्रह्मानन्द ।

५. जीवोके उपपाद सम्बन्धी कुछ नियम

१. चरम शरीरियोंका व रुद्ध आदिकोंका उपपाद चौथे
कालमें ही होता है

ज. प. २/१८५ कहा य कामदेवा गणहरदेवा व चरमवेहधरा दुस्समसुसमे
काले उपपत्ति ताण बोद्धवो । १८५ । =रुद्ध, कामदेव, गणधरदेव और
जो चरमशरीरी मनुष्य है, उनको उत्पत्ति दुष्पमसुषमा कालमें
जानना चाहिए ।

२. अच्युत कल्पसे ऊपर संयमो ही जाते हैं

ध. ६/१.६-६.६३३/४५६/६ उवर्णि किण्ण गच्छति । ण तिरिक्खसम्मा-
दुट्ठीसु संजमाभावा । संजमेण विणा ण च उवर्णि भयममत्थि । ण
मिच्छादुट्ठीहि तत्थुपपज्जति विउचारी, तेसि पि भावसंजमेण
विणा उव्वसजमस्स संयवा ।=प्रश्न—संस्थित वर्षायुक्त असंयतस-
म्पददृष्टि तिर्यच मर कर आरण अच्युत कल्पसे ऊपर क्यों नहीं जाते ।

उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिर्यच सम्पददृष्टि जीवोंमें संयमका अभाव
पाया जाता है । और संयमके बिना आरण अच्युत कल्पसे ऊपर
गमन होना नहीं है । इस कथनसे आरण अच्युत कल्पसे ऊपर (तव-
ग्रैवेयक पर्यन्त) उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके साथ व्यभि-
चार दोष भी नहीं आता, क्योंकि, उन मिथ्यादृष्टियोंके भी भाव-
सयम रहित द्रव्य संयम होना सम्भव है ।

३. लौकान्तिक देवोंमें जन्मने योग्य जीव

ति. प. ८/६४४-६४९ भत्तिपसत्ता सज्जयसाधीणा सव्वकालेसु । ६४४ । इह
खेत्ते वेरगं बहुमेयं भाविदूणं बहुकालं । ६४६ । धुइणिदासु समाणो
सुदुक्खेसुं सव्वरिखवणे । ६४७ जे णिरवेस्सा देहे णिइं वा णिम्ममा
णिररंभा । णिरवज्जा समणवरा । ६४८ । संजोगविप्पयोगे साहा-
त्ताहम्मि जीविदे मरणे । ६४९ । अणवरत्तसमं पत्ता सज्जमसिदीसुं
फाणजोनेसुं । तिव्वतवचरणजुत्ता समाणा । ६५० । पंचमहव्वय सहिवा
पंचसु समिदीसु चिरम्मि वेदंति । पंचक्खविसयविरदा रिसिणे
तोयंतिया होति । ६५१ । =जो भक्तियुक्त प्रशक्त और सर्वकाल स्वा-
ध्यायमें स्वाधीन होते हैं । ६४४ । बहुत काल तक बहुत प्रकारके
वैराग्यको भाकर समयमें युक्त होते हैं । ६४६ । जो तृप्ति-निन्दा, सुख-
दुःख और बन्धु-रिपुमें समान होते हैं । ६४७ । जो देहके विषयमें निर-
पेक्ष निर्द्वन्द्व, निर्मम, निरारम्भ और निरवयव हैं । ६४८ । जो संयोग व
वियोगमें, लाभ व अलाभमें तथा जीवित और मरणमें सम्पददृष्टि
होते हैं । ६४९ । जो संयम, समिति, ध्यान, समाधि व तप आदिमें
सदा सावधान हैं । ६५० । पंच महाव्रत, पंच समिति, पंच इन्द्रिय
निरोधके प्रति चिरकाल तक आचरण करनेवाले हैं, ऐसे विरक्त श्रुषि
लौकान्तिक होते हैं । ६५१ ।

४. संयतासंयत नियमसे स्वर्गमें जाता है

म. पु. २/६/१०३ सम्पददृष्टि पुनर्जन्तुः कृत्वाणु व्रतधारणम् । सभते परमा-
न्भोगात् ध्रुवं स्वर्गनिवासिनाम् । १०३ । =यदि सम्पददृष्टि मनुष्य
अनुव्रत धारण करता है तो वह निरिच्छत ही देवोंके वरूद्ध भोग प्राप्त
करता है । और भी (वे० जन्म/६/३) ।

५. निगोदसे आकर उसी भवसे मोक्षकी सम्भावना

म. आ. ४/१७/६६ दिट्ठा अणादिमिच्छादिदुडो जम्हा तणेण सिद्धा
य । आरणा चरित्तस्स तेण आराहणा सारो । १७ ।

म. आ. ४/१७/६६/६ भइणादयो राजपुत्रास्तस्मिन्नेव भवे व्रततामापन्नाः
अतएव अनादिमिथ्यादृष्टयः प्रथमजिनापादमूले श्रुतधर्मसाराः समारो-
पितरत्नत्रयाः, ..सुखेन सुणग्रहणं कालस्यावपवोपलसुणार्थम्...सिद्धाश्च
परिप्राप्तावेष्टानादिस्वभावाः दृष्ट्याः आराधनासंपादकाः, चारि-
त्रस्य । =चारित्रकी आराधना करनेवाले अनादिमिथ्यादृष्टि जीव भी
अल्पकालमें सम्पूर्ण कर्मोंका नाश करके मुक्त हो गये ऐसा देखा
गया है । अतः जीवोंको आराधनाका अपूर्व फल मिलता है ऐसा
समझना चाहिए ।

अनादिकालसे मिथ्यात्वका दीम उदय होनेसे अनादिकालपर्यन्त
जिन्होंने नित्य निगोदपर्यायका अनुभव लिया था ऐसे ६२३ जीव
निगोदपर्याय छोड़कर भरत चक्रवर्तीके भवविपर्ययादि नाम धारक
पुत्र उत्पन्न हुए थे । वे इसी भवसे त्रस पर्यायको प्राप्त हुए थे । भगवान्
आदिनाथके समवधारणमें द्वादशराग वाणीका सार सुनकर रत्नत्रयकी

आराधनासे अल्पकालमें ही मोक्ष प्राप्त किया है। ध. ६/१.६-८.११/२४७/४)।

प्र. सं. टी. ३५/१०६/६ अनुपमद्वितीयमनादिमिथ्याहृदोऽपि भरतपुत्रास्त्र-योविश्वस्थधिकनवशतपरिमाणोऽस्ति च नित्यनिगोदवासिनः सृष्टि-कर्माणि इन्द्रगोपाः सजातास्तेषां च पञ्चोभूतानामुपरि भरतहस्तिना पादो दत्तस्ततस्ते भृत्वापि बद्धं मानकुमारादयो भरतपुत्रा जातास्ते... तपो गृहीत्वा क्षणस्तोककालेन मोक्षं गताः। = यह वृत्तान्त अनुपम और अद्वितीय है कि नित्यनिगोदवासि अनादि मिथ्याहृदि १२३ जीव कर्मों की निर्जरा होनेसे इन्द्रगोप हुए। सो उन सबके ठेरपर भरतके हाथीने पैर रख दिया। इससे वे मरकर भरतके बद्ध मान कुमार आदि पुत्र हुए। वे तप ग्रहण करके थोड़े ही कालमें मोक्ष चले गये।

देखो जन्म/६/११ (सूक्ष्म लघ्वप्यप्यधिक व निगोदको आदि लेख सभी ३४ प्रकारके तिर्यच अनन्तर भवमें मनुष्यपर्याय प्राप्त करके मुक्त हो सकते हैं, पर आत्माकापुष्टि नहीं बन सकते)।

ध. १०/४.२.४.६/२७६/४ सुहृन्निगोदेहिता जप्तरथ अनुपपन्निय मनु-स्तेषु जप्तरथ संजमासंजम-सन्तानं चैव गाहणप्राप्तांगसुचतभादो... न सुहृन्निगोदेहिता गिगयस्त सच्च तदुपय कालेन, संजमासंजम-गाहणभावादो। = सूक्ष्म निगोद जीवोंमें अन्यत्र न उत्पन्न होकर मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवके संयमानंयम और सम्यक्त्वके ही ग्रहण की योग्यता पायी जाती है। सूक्ष्म निगोदोंमें निवले हुए जीवके सर्व-लघु काल द्वारा संयमासयमका ग्रहण नहीं पाया जाता।

६. कौनसी कपायमें मरा हुआ जीव कहाँ जन्मता है

ध. ४/१.५.२५०/४४५/५ कोहेण मदो गिरयगदीए ण उप्पादे दब्बो, तत्थु-प्पण्णजीवाणं पढमं कौघोदयस्सुपलंभा। माणेण मदो मणुसगदीए ण उप्पादे दब्बो, तत्थुप्पणाणं पढमसमए माणेदय गियमोवदेसा। मायाए मदो तिरिक्कगदीए ण उप्पादे दब्बो, तत्थुप्पणाणं पढमसमए मायोदय गियमोवदेसा। लोभेण मदो देवगदीए ण उप्पादे दब्बो, तत्थुप्पणाणं पढमं चैव लोहाट्ठो होदि ति आरियपरं परागदुवदेसा। = क्रोध कपायके साथ मरा हुआ जीव नन्क गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि नरकोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके सर्व प्रथम क्रोध कपायका उदय पाया जाता है। मानकपायमें मरा हुआ जीव मनुष्य-गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवोंके प्रथम समयमें मानकपायके उदयका उपदेश देला जाता है। माया कपायसे मरा हुआ जीव तिर्यग्गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि तिर्यकोंके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें माया कपायके उदयका नियम देला जाता है। लोभकपायसे मरा हुआ जीव देव-गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि उनमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके सर्वप्रथम लोभ कपायका उदय होता है; ऐसा आचार्य परंपरागत उपदेश है।

देखो जन्म/६/११ (सभी प्रकारके सूक्ष्म या नादर तिर्यच अनन्तर भव से मुक्तिके योग्य है।)

देखो कपाय/२/९ उपरोक्त कपायोंके उदयका नियम कपायप्राप्त सिद्धान्तके अनुसार है, भूतचलिके अनुसार नहीं। नोट—(उपरोक्त कथनमें विरोध प्रतीत होता है। सर्वत्र ही 'नहीं' शब्द नहीं होना चाहिए ऐसा लगता है। श्रेय विचारज्ञ स्वयं विचार लें।)

७. लेख्योंमें जन्म सम्बन्धी सामान्य नियम

गो. जी./भाषा/१२८/३२६/१० जिस गति सम्बन्धी पूर्व आयु बान्धा होइ तिस ही गति विषे जो मरण होतै तैरया होइ ठाँके अनुसारि रूपलै है, जैन मनुष्यके पूर्व देवपुत्रा वन्ध भया, नहुरि मरण होतै कृत्वादि अशुभ तैरया होइ तौ भवनविक विषे ही रूपलै है, ऐसे हो अन्यत्र जानना।

दे. सत्तेलना/२/१ [जिस तैरया सहित जीवका मरण होछा है, उही तैरया सहित उसका जन्म होता है।]

६. गति-अगति चूलिका

१. तालिकाओंमें प्रयुक्त संकेत

| | | |
|----------------------|----------------------|---------------------|
| प. = पर्याप्त; | अप. = अपर्याप्त, | ना. = नादर |
| सू. = सूक्ष्म; | सं. = संही; | अनं. = अनंही |
| एके. = एकेन्द्रिय; | द्वो. = द्वोन्द्रिय; | त्री. = त्रीन्द्रिय |
| चतु. = चतुरिन्द्रिय; | पं. = पंचेन्द्रिय; | पृ० = पृथिवी |
| जप. = जप; | ते. = तेज; | वायु = वायु |
| वन. = वनस्पति; | प्र. = प्रत्येक; | ति. = तिर्यच |
| मनु. = मनुष्य; | वि. = विक्लेन्द्रिय; | ग. = गर्भज |

संन्य = संन्यासवर्पायुक्त अर्थात् कर्मभूमिज।

अनन्य = अनन्यतावर्पायुक्त अर्थात् भोगभूमिज।

सौ = सौधर्म; सौ. द्वि = सौधर्म, ईशान स्वर्ग।

२. गुणस्थानसे गति सामान्य

अर्थात्—किस गुणस्थानसे मरकर किस गतिमें उत्पन्न हो सकता है और किसमें नहीं।

| गुण स्थान | हृ | हृ | तिर्यच गति | | मनु गति | | देव गति | | देखो |
|-----------------------|-----|-----|------------|-------------------------------------|---------|----------|-----------|-------|---------------------|
| | | | हृ | अनंरथा | नं. रथा | अनं. रथा | सामा. न्य | विरोध | |
| मिथ्या सत्ता-हृदि १. | हाँ | हाँ | हाँ | एके., पृ., अप-प्रचन, वि. स-अभ-पंचे. | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | गो. जी./भा. १२७/३३८ |
| हृदि २. | × | × | × | सं. पंचे. | हाँ | हाँ | × | × | जन्म/६ |
| मिश्र अविरत प्रथम नरक | हाँ | × | × | मरणका अभाव | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | |
| देशविरत प्रमत्त ६-१२ | × | × | × | × | × | × | × | हाँ | जन्म/६ |

* नरकगतिकी विशेष प्ररूपणके लिए देखो आगे (जन्म/६/४)

३. मनुष्यगतिसे चयकर देवगतिमें उत्पत्तिकी विशेष

प्ररूपण

अर्थात्—किस भूमिका वाला मनुष्य किस प्रकारके देवोंमें उत्पन्न होता है।

४. नरकगतिमें उत्पत्तिकी विशेष प्ररूपण

(सू.आ./११५३-११५४); (ति.प./२/२८४-२८६); (रा.वा./३/६/७/१६८/१५); (ह.पु./४/३७३-३७७), (त्रि.सा./२०५);

अर्थात्—किस प्रकारका मनुष्य या तिर्यच किस नरकमें उपजे और उत्कृष्ट कितनी बार उपजे।

| गुणस्थान | किस प्रकारका जीव | सू. आ/ ११६६-११७७ | ति. प/ ८/५६-५६४ | रा. वा/ ४/२१/१० ५/३७/५ | ह. पु./ ६/१०३-१०७ | त्रि.सा./ ४४५-४४७ |
|----------|---|---|--|---|--|--|
| १ | संज्ञी-स.मान्य सं.पं.ति. असंख्या असंज्ञी निर्ग्रन्थ दूषित-परित्री कूरउन्मार्गी सनिदान मन्दकवायी मधुभाषी चरक | भ०.व्यन्तर भवनत्रिक (३/२००) भवनत्रिक भ०.व्यन्तर उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे अक्षप-आदिक भवनसे ब्रह्मतक | भवनत्रिक सहस्रारतक " भवनत्रिक भ०.व्यन्तर उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे | सहस्रारतक " भवनत्रिक भ०.व्यन्तर उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे उपरि. ग्रैवे | — — — — — | — — — — — |
| | परिवाजक संख्यासी आजीवक तापस | ब्रह्मतक सहस्रारतक भवनत्रिक | " भवनसे अच्युत भवनत्रिक | ब्रह्मतक सहस्रारतक भवनत्रिक | ब्रह्मतक सहस्रारतक भवनत्रिक | " अच्युततक भवनत्रिक |
| २ | ति. संख्या ति. असंख्य मनु संख्य मनु.असंख्य | जन्म ६/६ " " " " | — — — — | सहस्रारतक भवनत्रिक ग्रैवेयकतक भवनत्रिक | — — — — | — — — — |
| ३ | सं.पं.ति. संख्या असंख्या-ति मनु संख्य मनु असंख्य | — — जन्म ६/६ वेव जन्म ६/६ | सौधर्मसे अच्युत सौधर्म-ईशान | — — — — | अच्युततक सौधर्म-द्विक | — — — — |
| ४ | पुरुष (श्रावक) स्त्री सामान्य वशपूर्व-घर चतुर्दश पूर्वघर | अच्युततक " " उ.ग्रै.से. सर्वार्थसि सौधर्मसे सौधर्म-लान्तवसे सर्वार्थ | सौधर्मसे अच्युत सौधर्मसे अच्युत सौधर्मसे अच्युत | सौधर्मसे अच्युत सौधर्मसे अच्युत सौधर्मसे अच्युत | अच्युततक सौधर्मसे अच्युत सौधर्मसे अच्युत | अच्युततक सौधर्मसे अच्युत सौधर्मसे अच्युत |
| ५ | पुलाकवकुश आदि | उ.ग्रै.से. सर्वार्थसि | उ.ग्रै.से. सर्वार्थसि | उ.ग्रै.से. सर्वार्थसि | उ.ग्रै.से. सर्वार्थसि | उ.ग्रै.से. सर्वार्थसि |

दे. साधु/५.

| कौन जीव | नरक | उत्कृष्ट बार | कौन जीव | नरक | उत्कृष्ट बार |
|--------------------------------------|-----|--------------|-------------------------|-----|--------------|
| असं. पं. ति. सरीसृप (गोह. केकटा आदि) | १-२ | ८ | भुजंगादि सिंहादि स्त्री | १-४ | ५ |
| पक्षी (भेरुण्ड आदि) | ३ | ६ | मनुष्य व मत्स्य | १-७ | २ |

५. गतिथीमें प्रवेश व निर्गमन सम्बन्धी गुणस्थान

अर्थात्—किस गतिमें कौन गुणस्थान सहित प्रवेश सम्भव है, तथा किस निवक्षित गुणस्थान सहित प्रवेश करने वाला जीव वहाँसे किस गुणस्थान सहित निवृत्त सकता है। (प.खं.६/१.६-६/सू.४४-७५/४३७-४४६); (रा.वा./३/६/७/१६८/१८)।

| गति विशेष | सूत्र नं. | निर्गमन कालीन गुणस्था | गति विशेष | सूत्र नं. | निर्गमन कालीन गुणस्था |
|--------------------|---------------|-----------------------|-------------|---------------------|-----------------------|
| नरक गति— | | | नरक गति— | | |
| ४८ प्रथम | ४४-४६ ४७ ४ | १ १.२.४ ६१ | मनुष्यगति— | ६१-६३ ६४ २ | १ १.२.३ १. |
| ४९ १-६ ७ | ४६-४९ ४८-४९ १ | १ १.२.४ १ | देवगति— | ६१-६३ ६४ २ | १ १.२.३ १. |
| तिर्यच गति— | | | भवनत्रिक | ६१-६३ ६४ २ | १ १.२.३ १. |
| ६० पं. ति. | ६१-६५ १ | १.२.४ १ | देव देवियों | ६१-६३ ६४ २ | १ १.२.३ १. |
| ६० पं. ति. प. | ६६-७७ २ | १.२.४ १ | सौधर्मद्वि. | ६१-६३ ६४ २ | १ १.२.३ १. |
| ६० पं. ति. अप | ६७ ४ | ४ १ | की देवियों | ६१-६३ ६४ २ | १ १.२.३ १. |
| ६१ पं. ति. योनिमति | ६१-६५ १ | १.२.४ १ | सौधर्मसे | ६६-६८ ६९-७१ ७२-७४ ४ | १ १.२ १.२ १.२. |
| अप. | पृ. ४४४ १ | १ १ | ग्रैवेयक | ६६-६८ ६९-७१ ७२-७४ ४ | १ १.२ १.२. |
| मनुष्यगति— | | | अनुदिशसे | ७५ ४ ४ | ४ ४ ४ |
| ६६ मनुष्य सा. | ६६-६८ १ | १.२.४ १ | सर्वार्थ | ७५ ४ ४ | ४ ४ ४ |
| मनु. पं. | ६९-७१ २ | १.२.४ १ | | | |
| मनु. अप. | ७२-७४ ४ | १.२.४ १ | | | |

१. गतिमार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—कौन जीव किस गतिसे किस गुणस्थान सहित निकलकर किस गतिमें उत्पन्न होता है। (प.खं.६/१-६/सू.७६-२०२/४३७-४८४);

| क्र.सं. | निर्गमन गति विशेष | गुणस्थान | प्राप्तव्य गति विशेष | | | | |
|--|---------------------------------|----------|----------------------|-------------|---|---------------------|---------------|
| | | | सूत्र नं. | निर्गमन गति | तिर्यच गति | मनुष्य गति | देव गति |
| नरकगति—(रा.वा/३/६/७/१६८/२३); (ह.पु./४/३७८); (त्रि.सा./२०३) | | | | | | | |
| ६२ | १-६ | १ | ७६-८४ | × | सं.सं.ग.प.-संख्या | ग.प.-संख्या | × |
| | | २ | " | × | " | " | × |
| | | ३ | मरण भाव (दे० मरण/३) | | | | |
| | | ४ | ८८-९१ | × | | ग.प.-संख्या | × |
| ६३ | ७ | १ | ९४-९६ | × | पं.सं.ग.प.-संख्या | | × |
| (सू.आ./११५६)—स्वापद, भुजंग, व्याघ्र, सिंह, सुकर, गीघ आदि होते हैं, तथा— (ह.पु./४/३७८)—पुनः तीसरे भवमें नरक जाता है। | | | | | | | |
| तिर्यचगति— | | | | | | | |
| १०१ | सं.पं.प. संख्या | १ | १०२-१०६ | सर्व | सर्व | सर्व | भवनसे सहस्रार |
| १०७ | असं.पं.प. | १ | १०८-१११ | प्रथ. | सर्व संख्या | सर्व संख्या | भवन व व्यन्तर |
| ११२ | पं.सं.असं. प. व अप. | १ | ११३-११४ | × | " | " | × |
| " | पृ.जल वन निगोद बा. सू. प. व अप. | १ | " | × | " | " | × |
| " | वन,वा.प्र. प. व अप. | १ | " | × | " | " | × |
| " | विकलत्रय | १ | " | × | " | " | × |
| ११५ | तेज, वायु, वा.सू.प. व अप. | १ | ११६-११७ | × | " | × | × |
| ११८ | सं.पं.प. संख्या | २ | ११८-१२६ | | एके (पृ-जल, वन-प्र. वा.सू.) पं.सं.ग.प.-संख्या | ग.प.-संख्या असंख्या | भवनसे सहस्रार |
| १३० | संख्या, | ३ | १३७ | | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १३७ | असंख्या | ३ | १३७ | | " | | |
| १३९ | संख्या | ४-६ | १३२-१३३ | × | × | × | सौ-अच्युत |

| क्र.सं. | निर्गमन गति विशेष | गुणस्थान | प्राप्तव्य गति विशेष | | | | |
|--|-----------------------|----------|----------------------|-------------|---|-------------|------------------------|
| | | | सूत्र नं. | निर्गमन गति | तिर्यच गति | मनुष्य गति | देव गति |
| १३४ | असंख्या | १ | १३५-१३६ | × | × | × | भवनत्रिक |
| " | " | २ | " | × | × | × | " |
| १३८ | " | ४ | १३९-१४० | × | × | × | सौ० द्वि० |
| मनुष्यगति— | | | | | | | |
| १४१ | संख्या० | १ | १४२-१४६ | सर्व | सर्व | सर्व | त्रैवेद्यकृतक |
| " | प० | १ | " | " | " | " | " |
| १४७ | संख्या० अप० | २ | १४९-१६० | | एके (बा.पृ-जल, वन-प.पं.सं.ग-असंख्या व असंख्या | ग.प. संख्या | भवनसे नव त्रैवेद्यकृतक |
| १६१ | संख्या | ३ | १६२ | — | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १६३ | संख्या | ४-६ | १६४-१६५ | × | × | × | सौ० से सर्वार्थ० |
| १६६ | असंख्या | १ | १६७-१६८ | × | × | × | भवनत्रिक |
| " | " | २ | " | × | × | × | " |
| १६९ | " | ३ | १६९ | — | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १७० | " | ४ | १७१-१७२ | × | × | × | सौ, द्वि, |
| — कुमानुप — तित.प/४/३५१४-२५-१५-उपरोक्त असंख्यावत्— | | | | | | | |
| देवगति— | | | | | | | |
| १८० | भवनत्रिक | १ | १८०-१८३ | × | एके(बा.पृ. जल, वन) संख्या | ग.प. संख्या | × |
| १८३ | सौ. द्वि. | १ | " | × | सं.पं.ग.प. | " | × |
| " | " | २ | " | × | " | " | × |
| १८४ | " | ३ | १८४ | — | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १८५ | " | ४ | १८५-१८६ | × | × | ग.प. संख्या | × |
| १८९ | सनस्कुमार से सहस्रार | १ | १८९ | × | पं.सं.ग.प. संख्या | ग.प. संख्या | × |
| " | " | २ | " | × | " | " | × |
| " | " | ३ | " | × | —मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| " | " | ४ | " | × | " | ग.प. संख्या | × |
| १९२ | आनतसे नव त्रैवेद्यक | १ | १९२-१९६ | × | × | " | × |
| " | " | २ | " | × | × | " | × |
| १९७ | " | ३ | १९७ | — | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १९८ | " | ४ | १९८-१९९ | × | × | ग.प. संख्या | × |
| १९८ | अनुविशसे सर्वार्थ सि० | ४ | १९८-२०२ | × | × | " | × |

७. लेश्याकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—किस लेश्यासे मरकर किस गतिमें उत्पन्न हो।

(रा.वा./४/२२/१०/२००/६) (गो.जी./५/१६-१२८/१२०-१२६)

| निर्गमन लेश्याश | देवगति | निर्गमन लेश्याश | नरकगति | देव व तिर्यच |
|-----------------|------------------------|-----------------|-------------------------|--------------|
| उत्कृष्ट | शुक्ललेश्या— | उत्कृष्ट | कृष्णलेश्या— | |
| मध्यम | सर्वाङ्ग सिद्धि | उत्कृष्ट | ज्वी पृ० के अप्रतिष्ठान | |
| जघन्य | आनतसे अपराजित | मध्यम | इन्द्रकर्म | |
| | शुक्लसे सहस्रारतक | | छठी पृ० के प्रथम पटल | भवन- |
| | पद्मलेश्या— | | से ज्वी के श्रेणी बद्ध | त्रिक |
| उत्कृष्ट | सहस्रारतक | | तक | यथा- |
| मध्यम | ब्रह्मसे शतारतक | | | योग्य |
| जघन्य | सानत्कुमार माहेन्द्र | | | पाँचों |
| | तक | | | स्थानर |
| | पीतलेश्या— | जघन्य | ज्वी पृ० के चरम पटलतक | |
| उत्कृष्ट | सानत्कुमार माहेन्द्र | उत्कृष्ट | नीललेश्या— | |
| मध्यम | के चरम पटलतक | उत्कृष्ट | ज्वी पृ० के द्विचरम | |
| | सानत्कुमार माहेन्द्रके | मध्यम | पटलतक | |
| | द्विचरम पटलतक | | ज्वी पृ० के तीसरे पटलसे | |
| | तथा | जघन्य | श्री पृ० के २रे पटलतक | |
| | भवनत्रिक व यथा- | | श्री पृ० के १ले पटलतक | |
| | योग्य.पाँचों स्था- | उत्कृष्ट | कापोतलेश्या— | |
| | वरोंमें | मध्यम | श्री पृ० के चरम पटलमें | |
| जघन्य | सौधर्मद्विकके | मध्यम | श्री पृ० के द्विचरम पटल | |
| | १ले पटल तक | जघन्य | से श्वी पृ० के ३रे पटल | |
| | | | तक | |
| | | | श्वी पृ० के १ले पटलतक | |

८. संहननकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—किस संहननसे मरकर किस गतितक उत्पन्न होना सम्भव है।

(गो.क./५/२६-३१/२४) (गो.क./जी.प्र./१४६/७२५/१४)

संकेत—१ वज्रश्वभनाराच, २ वज्रनाराच, ३ नाराच, ४ अर्ध-नाराच, ५ कीलित, ६ स्पाटिका।

| संहनन | प्राप्तव्य स्वर्ग | संहनन | विशेष | प्राप्तव्य नरक पृ० |
|---------|-------------------|-------|---------------------|--------------------|
| १ | पञ्च अनुचरतक | १ | मनु व मत्स्य | ज्वी पृ० तक |
| १,२ | नव अनुचरतक | १-४ | स्त्री + उपरोक्त | द्विती पृ० तक |
| १,२,३ | नव प्रवेयकतक | १-५ | सिंह + उपरोक्त सर्व | ज्वी पृ० तक |
| १,२,३,४ | अच्छुततक | " | शुलग + " | ४थी पृ० तक |
| १-५ | सहस्रारतक | १-६ | पक्षी + " | ३री पृ० तक |
| १-६ | सौधर्मसे कापिष्ठ | " | सरीसृप + " | २री पृ० तक |
| | | " | असंज्ञी + " | श्वी पृ० तक |

९. शलाका पुरुषोंकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—शलाका पुरुष कौन गति नियमसे प्राप्त करते हैं—

(ति.प./४/गा.नं०)।

१४२३—प्रति नारायण = नरकगति।

१४३६—नारायण = नरकगति।

" —वलदेव = स्वर्ग व मोक्ष।

१४४२—रुद्र = नरकगति।

१४७०—नारद = नरकगति।

१०. नरकगतिमें पुनः पुनर्भव धारणकी सीमा

घ./७/२,२,२७/१२७/११ देव गेरुग्याणं भोगभूमितिरिक्त्वमणुत्साणं च मुदाणं पुनो तस्ये वाणंतरमुपसीए अभावाद्देव, नारकी, भोगभूमिज तिर्यच और भोगभूमिज मनुष्य, इनके मरनेपर पुनः उसी पर्यायमें उत्पत्ति नहीं पायी जाती, क्योंकि, इसका अत्यन्त अभाव है। नोट—परन्तु बीचमें एक-एक अन्य भव धारण करके पुनः उसी पर्यायमें उत्पन्न होना सम्भव है। वह उत्कृष्ट कितनी बार होना सम्भव है, वही बात निम्न तालिकामें बताया जाती है।

प्रमाण—ति.प./२/२८६-२८७; रा.वा./३/६/७/१६८/१२ वें (इसमें केवल अन्तर निरन्तर भव नहीं); ह.पु./४/३७१; ३७५-३७७; त्रि.सा./२०५-२०६—

| नरक | कितनी बार | उत्कृष्ट अन्तर | नरक | कितनी बार | उत्कृष्ट अन्तर |
|-----------|-----------|----------------|-----------|-----------|----------------|
| प्रथम पृ० | ८ बार | २४ सुहृत् | पंचम पृ० | ४ बार | २ मास |
| द्वि. पृ० | ७ बार | ७ दिन | षष्ठ पृ० | ३ बार | ४ मास |
| तृ पृ० | ६ बार | १ पक्ष | सप्तम पृ० | २ बार | ६ मास |
| चतु पृ० | ५ बार | १ मास | | | |

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

११. गुणोत्पादन सारणी— अर्थात् कौन गतिसे किस गतिमें उत्पन्न होकर कौन-कौनसे गुण उत्पन्न करनेके योग्य होना सम्भव है वशाका पुरुषोंमेंसे क्या-क्या बनना सम्भव है।

संकेत— × = नहीं होता; उ = उत्पन्न कर सकते हैं; नि.उ. = नियमसे उत्पन्न करते हैं; नि.र = नियमसे रहता है; वि.र. = विकल्पसे रहता है।
कोष संकेतोंके लिए देखो जन्म/६/१।

| सूत्र नं., प.ख./६ | किस गतिसे | किस गतिमें आकर | सूत्र नं० प.ख. पु.६ | कौनसे गुण उत्पन्न कर सकता है | | | | | | | | | | | | | | | मोक्ष |
|---|--|----------------------|------------------------------|------------------------------|-------|-------|-----|---------|-----------|------------------------|-------------|-----------|------|-------|---------|-----------|----------|-------|-------|
| | | | | ज्ञान | | | | | सम्यक्त्व | संयम | शलाका पुरुष | | | | | | | | |
| | | | | मति | श्रुत | अविधि | मान | प्राप्य | केवल | सम्यक्त्व मिथ्यात्व | सम्यक्त्व | संयमासंयम | संयम | बलदेव | वासुदेव | चक्रवर्ती | तीर्थंकर | | |
| १. नरक गतिसे—(प.ख. ६/१,६-६/सूत्र २०३-२२०/४८४-४६२); (सू.आ./११६५-११६१); (रा.वा./३/६/७/१६८/३०); (ह.पु. ४/३७६-३८२ (त्रि.सा./२०४)। | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २०३-२०४ | सप्तम पृथिवीसे | तिर्यंच | २०६ | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | |
| २०६-२०७ | षष्ठ पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २०८ | उ. | उ. | उ. | × | × | उ. | उ. | उ. | × | × | × | × | × | × | × | |
| २०६-२१० | पंचम पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २११ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | |
| २१३-२१४ | चतुर्थ पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २१५ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | |
| २१७-२१८ | द्वि० द्वि० प्र० पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २१६ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | |
| | | | २२० | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | × | × | × | उ. | उ. | उ. | |
| २. तिर्यंच गतिसे—(प.ख. ६/१,६-६/सूत्र २२१-२२४/४६२-४६३); (ति.प./६/३१०-३१४); (त्रि.सा./६४६) | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २२१-२२२ | सामान्य ति. संख्या | नरक | २२३ | उ. | उ. | उ. | × | × | उ. | उ. | × | × | × | × | × | × | × | × | |
| | | तिर्यंच | २२४ | " | " | " | × | × | " | " | उ. | × | × | × | × | × | × | × | |
| | | मनुष्य | २२५ | " | " | " | उ. | उ. | " | " | उ. | × | × | × | × | × | उ. | उ. | |
| | | देव | २२६ | " | " | " | × | × | " | " | × | × | × | × | × | × | × | × | |
| ति.प./ ६/३१४ | { सभी ३४ प्रकारके सू. वा. आदि ति. (दे० जीव समास) | मनुष्य | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | × | × | × | × | उ. | |
| — | ति. असंख्या | देव नारक | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | |
| | | | | ति. संख्यावत् ही जानना | | | | | | | | | | | | | | | |
| ३. मनुष्य गतिसे—(प.ख. ६/१,६-६/सूत्र २२१-२२४/४६२-४६३) | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २२१-२२२ | चारी | उपरोक्त तिर्यंचवत् | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | — | |
| ४. देवगतिसे—(प.ख. ६/१,६-६/सूत्र २२६-२४३/४६४-४००) | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २२६-२२७ | देव सामान्य | { तिर्यंच मनुष्य | २२८ | उ. | उ. | उ. | × | × | उ. | उ. | उ. | × | × | × | × | × | × | × | |
| २३०-२३१ | { भवनत्रिक देवदेवी सौधर्म द्विकी देवी | { तिर्यंच मनुष्य | २३२ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | |
| २३४ | { सौधर्मसे शतार सहस्रार तकके देव | { तिर्यंच मनुष्य | २३४ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | |
| २३५-२३६ | आनतसे अन्त त्रैवे० | मनुष्य | २३७ | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | |
| २३८-२३९ | अनुदिशसे अपराजित | " | २४० | नि.र. | नि.र. | नि.र. | " | " | × | नि.र. | " | नि.उ. | " | × | " | " | " | नि.उ. | |
| २४१-२४२ | सर्वार्थ सिद्धि देव | " | २४२ | " | " | नि.र. | " | नि.उ. | × | " | " | " | " | × | " | " | " | नि.उ. | |

जनमेजय—कुरुवंशी राजा परीक्षितका पुत्र और शतानीकका पिता था। पांचालदेश (कुरुक्षेत्र) का राजा था। समय—ई० पू० १४५०-१४२० (विशेष—दे० इतिहास/३/३); (भारतीय इतिहास/पृ. १/पृ. २८६)।

जयंत—१. कल्पातीत देवोंका एक भेद—दे० स्वर्ग/१। २. इन देवोंका लोकमें अवस्थान—दे० स्वर्ग/५। ३. एक ग्रह—दे० ग्रह। ४. एक यक्ष—दे० यक्ष। ५. जम्बूद्वीपकी वेदिकाका पश्चिम द्वार—दे० लोक/७। ६. विजयार्थकी दक्षिण व उत्तर श्रेणीके दो नगर—दे० विद्याधर।

जयंत भट्ट—ई० ८४० के 'न्याय मंजरी' ग्रन्थके कर्ता एक अजैन विद्वात्। आपने मीमांसकोंका बहुत खण्डन किया है (सि वि/प्र ३०/प. महेंद्र कुमार); (स्याह्लाद सिद्धि/प्र. २२/पं. दरबारीलाल कोटिया)।

जयंतिकी—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी महत्तरिका—दे० लोक/७।

जयंती—१. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७। २. नन्दीश्वरद्वीपकी पश्चिम दिशामें स्थित नापी—दे० लोक/७, ३. अपर बिदेहस्थ महाव्रत क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७; ४. भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४; ५. एक मन्त्रविद्या—दे० विद्या।

जय—न्याय सम्बन्धी वादमें जय-पराजय व्यवस्था—दे० न्याय/२।

जय—१. भाविकालीन २१ वें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/४; २. (बृ. कथा कोश/कथा न ६/पृ.) सिंहलद्वीपके राजा गगनादित्यका पुत्र था (१७) पिताकी मृत्युके पश्चात् उसके एक मित्र उज्जयिनी नगरीके राजाके पासमें रहने लगा। वहाँ एक दिन भोजन करते समय अपने भाईके सुखसे दुःखा कि यह भोजन 'विषान्न' है। 'विषान्न' कहनेसे उसका शास्त्रार्थ पौष्टिकता था, पर वह इसका अर्थ विषमिश्रित लगा बैठा और इसीलिए केवल विष खानेकी कल्पनाके कारण मर गया। १७-१८।

जयकीर्ति—अपर नाम प्रयनकीर्ति था। आप भाविकालीन १०वें तीर्थकर है—दे० तीर्थकर/५।

जयकुमार—(म. पु./सर्ग/श्लोक) कुरुजाल देशमें हस्तिनापुरके राजा व राजा श्रेयासके भाई सोमप्रभके पुत्र थे (४३/७९)। राज्य पानेके पश्चात् (४३/८७) आप भरत चक्रवर्तिके प्रधान सेनापति बन गये। दिग्विजयके समय मेघ नामा देवको जीतनेके कारण आपका नाम मेघेश्वर पड़ गया (३२/६७-७४; ४३/३१२-३१३)। राजा अकम्पनकी पुत्री सुलोचनाके साथ विवाह हुआ (४३/३२६-३२६)। सुलोचनाके लिए भरतके पुत्र अर्ककीर्तिके साथ युद्ध किया (४४/७९-७२)। जिसमें आपने अर्ककीर्तिकी नागपाशमें बाँध लिया (४४/३४४-३४५)। अकम्पन व भरत दोनोंने मिलकर उनका मनमिटाव कराया (४५/१०-७२)। एक देवी द्वारा परीक्षा किये जानेपर भी शीलसे न डिगे (४७/५६-७३)। अन्तमें भगवाद् ऋषभदेवके ७१वें गणधर बने (४७/२८५-२८६)। पूर्व भव नं. ४ में आप सेठ अञ्जोके पुत्र सुकान्त थे (४६/१०६, ८८)। पूर्व भव नं. ३ में 'रतिवर' (४६/८८)। पूर्व भव नं. २ में राजा आदित्यगतिके पुत्र हिरण्यवर्मा (४६/१४५-१४६)। और पूर्व भव नं. १ में देव थे (४६/२५०-२५२)। नोट—युगपत् पूर्वभवेके लिए (दे० ४६/३६४-६८)।

जयचंद—पं. जयचन्द छावड़ी जयपुर निवासी एक खण्डेलवाल जैन थे। आप पं. सदासुखदास व पं. मुन्नालालजीके गुरु थे। आप कवि वृन्दावनजीके समकालीन थे और उनके साथ इनका पत्र व्यवहार रहा करता था। आपने निम्न विक्रम संवत्तोंमें निम्न ग्रन्थोंकी भाषा वचनिकाएँ लिखी हैं—१. परीक्षामुख (वि. १८६३), २. आशमीमांसा (वि. १८८६) ३. चन्द्रप्रथ काव्यके द्वि० सर्गका न्याय-भाग 'मतसमुच्चय', ४. पत्र परीक्षा; ५. सर्वार्थसिद्धि (वि. १८६१), ६. द्रव्य सग्रह (वि. १८६३); ७. समयसारकी आत्मन्याति टीका

(वि. १८६४); ८. स्वामी कार्तिकेयानुप्रेक्षा (वि. १८६६); ९. अष्टपाहुड (वि. १८६७); १०. ज्ञानार्णव (वि. १८६६); ११. सामायिक पाठ, १२. भक्तमर चरित्र (वि. १८७०); इसके अतिरिक्त एक अध्यात्म-रहस्यपूर्ण अन्वद्वन्द्व चिट्ठी भी लिखी है (वि. १८७०)। समय—वि. १८२०-१८८६ (ई० १७६३-१८२६); (वृन्दावन विलास/पृ. १६/प्रेमी जी); (हि. जै. सा. इ. पु. १८६/कामताप्रसाद); (र. क. प्रा. प्र. पृ. १६/पं. परमानन्द); (न. दी. प्र. ७/रामप्रसाद जैन बम्बई)।

जयद्रथ—(पा. पु./सर्ग/श्लोक) कौरवोंकी तरफसे पाण्डवोंके साथ लड़ा था (१६/४३)। युद्धमें अभिमन्युको अन्धाय पूर्वक मारा (२०/३०)। अर्जुनकी जयद्रथ वधकी प्रतिज्ञासे भयभीत हो जानेपर (२०/६८) द्रोणाचार्यने धैर्य बंधाया (२०/६८)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/१६८)।

जयधवल—आ. यतिवृषभ (ई. ५४०-६०६) कृत कषाय पाहुड ग्रन्थकी ६०,००० श्लोक प्रमाण विस्तृत टीका है। इसमेंसे २०,००० श्लोक प्रमाण भाग तो आ. बीरसेन स्वामी (ई. ७९२-८२३) कृत है और शेष ४०,००० श्लोक प्रमाण भाग उनके शिष्य आ. जिनसेन स्वामी (ई. ८००-८४३) विरचित है।

जयन्दि—नन्दिसंव बलारकारणकी गुर्वावलीके अनुसार आप देवनन्दिके शिष्य तथा 'पुणनन्दिके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं. ३०८-३५८ (ई. ३८६-४३६)—दे० इतिहास/४/१३।

जयपाल—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप ११ अंगधारियोंमें द्वितीय थे। अपर नाम यशपाल था। जयपाल था। समय—बी. नि. ३६३-३८३ (ई. पू. १६४-१४४)—दे० इतिहास/४/१।

जयपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

जयपुरी—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

जयबाहु—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप आठ अंगधारी थे। दूसरी मान्यताके अनुसार आप केवल आचाराराधारी थे। अपर नाम भद्रबाहु या यशोबाहु था। (विशेष देखें भद्रबाहु-द्वितीय)।

जयमित्र—सप्त ऋषियोंमेंसे एक—दे० सप्त ऋषि।

जयरशि—ई. ७२५-८२५ के 'तरवोपल्लव सिंह' के कर्ता एक अजैन विद्वात्।

जयवराह—पश्चिममें सौराष्ट्र देशका राजा था। अनुमानतः चालुक्यवंशी था। इसीके समय श्री श्रीजिनसेनाचार्यने अपना हरिवंशपुराण (श. ७०५ में) लिखना प्रारम्भ किया था। समय—श. स. ७००-७२५ (ई. ७७८-८०३); (ह. पु. ६६/५२-५३); (ह. पु./प्र. ६/पं. पन्नालाल)।

जयवर्मा—(म. पु./४/श्लोक नं.) गन्धिला देशमें सिंहपुरनगरके राजा श्रीपेणका पुत्र था। १२०५। पिता द्वारा छोटे भाईको राज्य दिया जानेके कारण विरक्त हो दोषा धारण कर ली। १२०७-२०८। आकाशमेंसे जाते हुए महीधर नामके विद्याधरको देखकर विद्याधरको भोगोंकी प्राप्ति निदान किया। उसी समय सर्पदंशके निमित्तसे मरकर महाबल नामका विद्याधर हुआ। १२०६-२११। यह ऋषभदेवके पूर्वका दसवाँ भव है—दे० ऋषभ।

जयवान्—सप्त ऋषियोंमेंसे एक—दे० सप्त ऋषि।

जयविलास—श्वेताम्भराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-१६८८) द्वारा रचित भाषा पदसंग्रह।

जयसिंह—१. जयसिंहराज प्रथम भोजवंशी राजा थे। भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार यह राजा भोजके पुत्र व उदयदित्यके पिता थे। इनका देश माखवा (मगध) तथा राजधानी उज्जैनी (वाराणसी)

थी। समय—वि. १११२-१११५; (ई. १०५५-१०५८)।—विशेष दे० इतिहास/३/१ (स. वा. प्र./१६/पं. जगल किशोर)। २ जयसिहराज द्वि. भोजवंशी-राजा थे। भोजवंशीकी वंशावलीके अनुसार राजा देवपालके पुत्र थे। अपर नाम जैतुगिदेव था। इनका देश मालवा (भगध) तथा राजधानी उज्जैनी (धारा नगरी) थी। समय—वि० ११५५-१२६६ (ई. ११२५-१२३६)।—दे० इतिहास/३/१। ३. सिद्धराज जयसिंह गुजरात देशकी राजधानी अणहिल्लपुर पाटणके राजा थे। आप पहले शैव मतवलम्बी थे, पीछे श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसे प्रभावित होकर जैन हो गये थे। समय—ई. १०८८-११८३। (स. म./प्र. ११)। ४. जयसिंह सवाई जयपुरके राजा थे। वि. १७८४ में आपने ही जयपुर नगर बसाया था। समय—वि. १७६०-१८०० (ई. १७०३-१७४३) (मो. मा. प्र./प्र. १७/पं. परमानन्द)।

जयसेन—१. (म. पु./४८/श्लो. नं.)। जम्बूद्वीपके पूर्वविदेह क्षेत्रमें वत्सकावतीका राजा था। १५८ पुत्र रतिषेणकी मृत्युपर विरक्त हो वीक्षा धर ली/६२-६७। अन्तमें स्वर्गमें महाबल नामका देव हुआ/६८। यह सगर चक्रवर्तीका पूर्व भव नं. २ है।—दे० सगर। २. (म. पु./६६/श्लो. नं.) पूर्व भव नं. २ में श्रीपुर नगरका राजा वसुन्धर था। ७४ पूर्व भव नं. १ में महाशुक्र विमानमें देव था। ७७ वर्तमान भवमें ११वाँ चक्रवर्ती हुआ। ७८ अपर नाम जय था।—दे० शालाका पुरुष/२।

जयसेन—१. श्रुतावतारकी पद्मावलीके अनुसार आप भद्रबाहु श्रुत-केवलीके पश्चात् चौथे ११ अंग व १४ पूर्वधारी थे। समय—वी. नि. २०८-२२६ (ई. पू./३१६-२६८)।—दे० इतिहास/४/१। २. पुष्पाटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप शान्तिसेनके शिष्य तथा अमितसेनके गुरु थे। समय—वि. ७८०-८३० (ई. ७२३-७७३)।—दे० इतिहास/४/१८। ३. पंचस्तूप संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आर्यनन्दिके शिष्य तथा धबलाकार श्री वीरसेनके सधर्मा थे। समय—ई. ७६२-८२३।—दे० इतिहास/४/१७। ४. लाडभागड संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप भावसेनके शिष्य तथा ब्रह्मसेनके गुरु थे। कृति-धर्म-रत्नाकर श्रावकाचार। समय—वि. १०५५ (ई. ६६८)।—दे० इतिहास/४/२५। ५. आचार्य वसुनन्द (वि. ११००-११५०; ई. १०४३-१०५३) का अपर नाम। प्रतिष्ठापाठ आदिके रचयिता।—दे० वसुनन्द/३। ६. लाडभागड संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नरेन्द्रसेनके शिष्य तथा गुणसेन नं. २ व उदयसेन नं. २ के सधर्मा थे। समय—वि. ११८० (ई. ११२३)।—दे० इतिहास/४/२५। ७. आप अध्यात्म-क्षेत्रके एक विरागी आचार्य थे। आपने कुन्दकुन्दाचार्यके निम्न ग्रन्थोंकी भावपूर्ण सरल संस्कृत टीकाएँ लिखी हैं।—१. समयसार, २. प्रवचनसार, ३. पंचास्तिकाय। समय—पंचास्तिकायकी टीका आपने वि. १३६६ में समाप्त की थी। तदनुसार वि. १३४६-१३८० (ई. १२६३-१३२३) (पं. का. ता. वृ. प्रशस्ति), (प. प्र./प्र. ६४/A.N. up).

जया—१. अरहन्ता भगवाद्की शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। २. एक विद्याधर विद्या तथा एक मन्त्र विद्या—दे० विद्या। ३. वाचना या व्याख्याका एक भेद—दे० वाचना।

जयावह—विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर।—(दे. विद्याधर)।

जरत्कुमार—१. (ह. पु./सर्ग/श्लोक)।—रानी जरासे वसुदेवका पुत्र था। (४८/६३) भगवात् नेमिनाथके मुखसे अपनेकी कुष्णकी मृत्युका कारण जान जंगलमें जाकर रहने लगा (६१/३०)। द्वारिका जलनेपर जब कृष्ण वनमें आये तो दूरसे उन्हें हिरन समझकर बाण मारा, जिससे वह मर गये (६२/३०-६३)। पाण्डवोंको जाकर सब समाचार बताया (६३/४६)। और उनके द्वारा राज्य प्राप्त किया (६३/७२)। इनसे यादव वंशकी परम्परा चली। अन्तमें दीक्षा धारण

कर ली। (६६/३)। २. द्वारिका दहनके पश्चात् कलिंगका राजा हुआ। इसकी सन्ततिमें ही राजा वसुध्वज हुए।—दे० इतिहास ७/१०।

जरा—

(नि. सा/ता. वृ/६) तिर्यङमानवाना वयःकृतदेहविकार एव जरा। = तिर्यचो और मनुष्योंका आयुकृत देवविकार जरा है।

जरापल्ली—जरापल्ली पार्वनाथ स्तोत्र आ-पद्मनन्द (ई. १३२८-१३६८) की एक संस्कृत छन्दवद्ध रचना है।

जरायु—(स. सि/२/३३/१८६/१२) यज्जालवत्प्राणिपरिवर्णं वित-तमांसशोणितं तज्जरायुः। = जो जालके समान प्राणियोंका आवरण है और जो मांस और शोणितसे बना है उसे जरायु कहते हैं (रा. वा/२/३३/१/१४३/३०); (गो. जी./जी. प्र./८४/२०७/४)

जरासंध—(ह. पु./सर्ग/श्लोक)।—राजगृह नगरके स्वामी बृहद्रथका पुत्र था (१८/२१-२२)। राजगृह नगरका हरिवंशीय राजा था। (३३/२)। अपनी पुत्री जीवयशका विवाह कंसके साथ करके उसे अपना सेनार्षि बना लिया (३३/२४)। कृष्ण द्वारा कंस मारा गया। (३६/४५)। युद्धमें स्वयं भी कृष्ण द्वारा मारा गया (४२/८३-८४)। यह तीन खण्डका स्वामी ६वाँ प्रतिनारायण था (१८/२३) विशेष दे० शालाका पुरुष/५)।

जल—जैनाग्राममें जलको भी एकेन्द्रिय जीवकाय स्वीकार किया गया है।

१. जलके पर्यायगत भेद

मृ. आ/२/१० ओसाय हिमग महिगा हरदणु सुद्धोदगे वृष्टदुगे य। ते जाण आउजीवा जाणित्ता परिहरेदन्वा १२१०। = ओस, वर्षा, धुआँके समान पाला, स्थूलबिन्दु रूपजल, सूक्ष्मबिन्दु रूप जल, चन्द्रकान्त मणिसे उत्पन्न शुद्ध जल, भरनेसे उत्पन्न जल, मेघका जल वा घनोदयिवात जल—ये सब जलकायिक जीव हैं। (पं. स./प्रा./१/७८); (घ./१/१, १, ४२ गा१५०/२७३); (भ. आ./वि./६०८/८०५/१७); (त. सा/२/६३)।

२. प्राणायाम सम्बन्धी अपमण्डल

ज्ञा./२६/२० अर्द्धचन्द्रसमाकारं वारुणाक्षरलक्षितम्। स्फुरत्स्थाम्बुसंसिद्धं चन्द्रार्धं वारुणं पुरम् १२०। = आकारतो आर्धे चन्द्रमाके समान, वारुण बीजाक्षरसे चिह्नित और स्फुरायामन अमृतस्वरूप जलसे सींचा हुआ ऐसा चन्द्रमा सरोखा शुक्लवर्ण वरुणपुर है। यह अप-मण्डलका स्वरूप कहा।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जलके काय कायिकादि चार भेद—दे० पृथिवी।

२. बादर जलकायिकोंका भवनवासी देवोंके भवनों तथा नरक पृथिवियोंमें अवस्थान।—दे० काय/२/५।

३. जलमें पुद्गलके सर्वगुणोंका अस्तित्व।—दे० पुद्गल/२।

४. मार्गणा प्रकृतिमें भावमार्गणाकी इष्टता तथा वहाँ आयेके अनुसार ही व्यवसाय नियम।—दे० मार्गणा।

५. जलकायिक सम्बन्धी गुणस्थान, मार्गणस्थान व जीवसमाप्त आदि २० प्ररूपणार्थ—दे० सव।

६. जलकायिक सम्बन्धी सत्त्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ—दे० वह-वह नाम।

७. जलकायिक नामकर्मका बन्ध उदयसत्त्व—दे० वह-वह नाम।

८. जलका वर्ण धवल ही होता है—दे० तेरया/३।

जलकाय व जलकायिक—दे० जल ।

जलकेतु—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

जलगता चूलिका—द्वादशांग श्रुतज्ञानका एक भेद,
—दे० श्रुतज्ञान/III ।

जल गति—एक औषधि विद्या—दे० विद्या ।

जल गालन—जैन मार्गमें जलको छानकर ही प्रयोगमें लाना, यह एक बड़ा गौरवशाली धर्म समझा जाता है । जलकी शुद्धि, अशुद्धि सम्बन्धी नियम इस प्रकरणमें निर्दिष्ट है ।

१. प्रासुक जल निर्देश

१. वर्षाका जल प्रासुक है

भा.पा./टी/१११/२६१/२१. वर्षाकाले तरुमूले तिष्ठ । वृक्षपर्णोपरि पतित्वा यज्जलं यत्पुपरि पतति तस्य प्राप्तुक्त्वाहिराधाष्कायिकानां जीवानां न भवति । =यतिजन वर्षाऋतुमें वर्षायोग धारण करते हैं । वर्षाकालमें वृक्षके नीचे बैठकर ध्यान करते हैं । उस समय वृक्षके पत्तोपर पड़ा हुआ वर्षाका जो जल यतिके शरीरपर पड़ता है उससे उसको अप-कायिक जीवोंकी विराधनाका दोष नहीं लगता, क्योंकि वह जल प्राप्तुक् होता है ।

२. रूप रस परिणत ही ठण्डा जल प्रासुक होता है

दे.आहार/II/४/१/३ तिल, चावल, तुष या चना आदिका धोया हुआ जल अथवा गरम करके ठण्डा हो गया जल या हरड आदिसे अपरिणत जल, उसे लेनेसे साधुको अपरिणत दोष लगता है ।

भ.आ.हि.प. दौलतराम/२५०/पृ० १९६ या पृ० ११० तिलनिके प्रक्षालनका जल, तथा चावल धोवनेका जल तथा जो जल तप्त होय करि ठण्डा हो गया होय तथा चण्णके धोवनेका जल तथा तुष धोवनेका जल तथा हरडका चूर्ण जामें मिला होय, ऐसा जो आपका रस गन्धकृत् नहीं पलटता, सो अपरिणत दोष सहित है । अर जो वर्ण रस गन्ध इत्यादि जामें पलटि गया होय सो परिणत है, साधुके लेने योग्य है ।

* गर्म जल प्रासुक होता है—दे० जल गालन/१/४ ।

३. शौच व स्नानके लिए तो ताड़ित जल या बावड़ीका ताजा जल भी प्रासुक है

रत्नमाला/६३-६४ पाषाणोत्स्फुरितं तोय घटीयन्त्रेण ताडितम् । सद्यः सतस्रवापीनां प्राप्तुक् जलमुच्यते । ६३। देवर्षीणां प्रशौचाय स्नानाय च गृहस्थिनाम् । अप्राप्तुक् पर वारि महातीर्थजम्प्यद् । ६४। =पाषाणको फोड़कर निकला हुआ अर्थात् पर्वतीय झरनोका, अथवा रहट द्वारा ताड़ित हुआ और बापियोंका गरम-गरम ताजा जल प्राप्तुक् है । इसके सिवाय अन्य सज्जल, चाहे महातीर्थ गंगा आदिका क्यों न हो, अप्राप्तुक् है । ६३। यह जल देवर्षियोंको तो शौचके लिए और गृहस्थोंको स्नानके लिए वर्जनीय नहीं है । ६४।

४. जलको प्रासुक करने की विधि व उसकी मर्यादा

व्रत.विधान संग्रह/३९ पर उद्धृत रत्नमालाका श्लोक—सुहृत् गालितं तोय प्राप्तुक् प्रहृदयम् । चण्णोदमहोरात्रमगालितमिवोच्यते । =छना हुआ जल दो घड़ी तक, हरडे आदिसे प्राप्तुक् किया गया (देखो ऊपर न० २) दो पहर या छह घण्टे तक तथा उमाला हुआ जल २४ घण्टे तक प्राप्तुक् या पीने योग्य रहता है, और उसके पश्चात् बिना छानेके समान हो जाते हैं ।

* जलका वर्ण धवल ही होता है—दे० लेखा/३ ।

२. जल गालन निर्देश

१. सभी तरह पदार्थ छानकर प्रयोगमें लाने चाहिए

लां.सं./२/२३ गालितं दृढवस्त्रेण सर्पिस्तैलं पयो द्रवम् । तोयं जिनाग-माप्न्यायाहरेत्स न चान्यथा । २३। =घी, तेल, दूध, पानी आदि पतले पदार्थोंको बिना छाने कभी काममें नहीं लाना चाहिए ।

२. दो घड़ी पीछे पुनः छानने चाहिए

सा.घ./३/१६ सुहृत्तुग्मोर्ध्वमगालनम् । =छने हुए पानीको भी दो सुहृत् अर्थात् चार घड़ी पीछे छाना हुआ नहीं मानना चाहिए ।
श्लो. वा./२/१/२१/३४/२८/भाषाकार प. मार्गिकचन्द्र । =दो घड़ी पीछे जलको पुनः छानना चाहिए ।

३. जल छानकर उसकी जिवानी करनेकी विधि

सा.घ./३/१६ अन्यत्र वा गालितशेषितस्य न्यासो निपातेऽस्य न तद्-व्रतेऽर्च्यः । १६। =छाननेके पश्चात् शेष बचे हुए जलको जिस स्थान-का जल है उसमें न डालकर अन्य जलाशयमें छोड़ना (या वैसे ही नालीमें बहा देना) जलगालनव्रतमें योग्य नहीं ।

४. छलनेका प्रमाण व स्वरूप

सा.घ./३/१६ वा दुर्वाससा गालनमम्बुनो स तद्व्रतेऽर्च्यः । =छोटे, छेदवाले या पुराने कपड़ेसे छानना योग्य नहीं ।
लां.सं./२/२३ गालितं दृढवस्त्रेण । =घी, तेल, जल आदिको दृढ वस्त्र-मेंसे छानना चाहिए ।

व्रत.विधानसंग्रह/३० पर उद्धृत-षट्त्रिंशदङ्गुलं वस्त्रं चतुर्विंशतिविस्तृ-तम् । तद्वस्त्रं द्विगुणिकृत्य तोयं तेन तु गालयेत् । =३६ अंगुल लम्बे और २४ अंगुल चौड़े वस्त्रको दोहरा करके उसमेंसे जल छानना चाहिए ।

क्रिया कोष/प.दौलतराम/२४४ रंगे वस्त्र न छाने नोरा । पहिरे वस्त्र न गाले वीरा । २४४। =रंगे हुए वा पहने हुए वस्त्रमेंसे जल नहीं छानना चाहिए ।

५. जल गालनके अतिचार

सा.घ./३/१६ सुहृत्तुग्मोर्ध्वमगालनं वा दुर्वाससा गालनमम्बुनो वा । अन्यत्र वा गालितशेषितस्य न्यासो निपाते । =छने हुए पानीको भी दो सुहृत् अर्थात् चार घड़ी पीछे नहीं छानना, तथा छोटे, छेदवाले, मैले, और पुराने कपड़ेसे छानना; और छाननेके पश्चात् बचे हुए पानीकी किसी दूसरे जलाशयमें डालना । ये जलगालन व्रतके अतिचार हैं, दार्शनिक श्रावकको ये नहीं लगाने चाहिए ।

६. जल गालनका कारण जलमें सूक्ष्म जीवोंका सञ्जाव

व्रत.विधान संग्रह ३९ पर उद्धृत—एक बिन्दुद्भवा जीवाः पारावत्समा यद्दि । भ्रुत्वोच्चरन्ति चेज्जम्बूद्वीपोऽपि पुर्यते च ते । =जलकी एक बूँदमें जितने जीव हैं वे कव्वेतारके बराबर होकर यदि उड़ें तो उनके द्वारा यह जम्बूद्वीप लवालब भर जाये ।

जगदीशचन्द्र बोस—(एक बूँद जलमें आधुनिक विज्ञानके आधारपर उन्होंने ३६४०० बैक्टेरिया जीवोंकी सिद्धि की है । इनके अतिरिक्त जिन जलकायिक जीवोंके शरीररूप वह बिन्दु है वे उनकी दृष्टिका विषय ही नहीं हैं । उनकी प्रमाण अंगुली । असं आगममें कहा गया है) ।

७. जल गालनका प्रयोजन राग व हिंसाका वंजन

सा.घ./२/१४ रागजीववधापायं भूयस्त्वात्तद्वदुत्सेद । रात्रिभक्तं तथा युञ्ज्यान्न पानीयमगालितम् । १४। =धर्मात्मा पुरुषोंको मद्यादिकी तरह,

राग तथा जीवहिसासे बचनेके लिए रात्रिभोजनका त्याग करना चाहिए। जो दोष रात्रि भोजनमें लगते हैं वही दोष अगालित पेय पदार्थोंमें भी लगते हैं, यह जानकर बिना छने जल, दूध, घी, तेल आदि पेय पदार्थोंका भी उनको त्याग करना चाहिए। और भी दे० रात्रि भोजन।

जल चारण—दे० ऋद्धि/४।

जल शुद्धि—दे० जल गालन।

जलपथ—पा.पु./१६/७ प्रवाससे लौटनेपर पाण्डव नकुल जलपथ नगरमें रहने लगे। नोट—कुक्षेत्रके निकट होनेसे वर्तमान पानीपत ही 'जलपथ' प्रतीत होता है।

जलावर्त—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

जलौषध—दे० ऋद्धि/७।

जल्प—१. लक्षण

न्या.सू./२/२/१ यथोक्तोपपन्नश्चलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपलम्भो जल्पः/१।

न्या.सू./भा./२/२/४३/१० यत्तत्प्रमाणैरर्थस्य साधनं तत्र चलजातिनिग्रहस्थानामङ्गभाषो रक्षणार्थत्वात् तानि हि प्रयुज्यमानानि परपक्षविघातेन स्वपक्षं रक्षन्ति। = पूर्वोक्त लक्षणसहित 'चल' 'जाति' और 'निग्रहस्थान' से साधनका निषेध जिसमें किया जाये उसे जल्प कहते हैं। यद्यपि चल, जाति व निग्रहस्थान साक्षात् अपने पक्षके साधक नहीं होते, तथापि दूसरेके पक्षका खण्डन करके अपने पक्षकी रक्षा करते हैं, इसलिए नैयायिक लोग उनका प्रयोग करके भी दूसरेके साधनका निषेध करना न्याय मानते हैं। इसी प्रयोगका नाम जल्प है।

सि.वि./सू./४/२/३११ समर्थवचन जल्पम्।

सि.वि./हृ./४/२/३११/१६ चलजातिनिग्रहस्थानानां भेदो लक्षणं च नेह प्रतन्यते। = (जिनमार्गमें क्वोकि अन्यायका प्रयोग अत्यन्त निषिद्ध है, इसलिए यहाँ जल्पका लक्षण नैयायिकोंसे भिन्न प्रकारका है।) समर्थवचनको जल्प कहते हैं। यहाँ चल, जाति व निग्रहस्थानके भेद रूप लक्षण इष्ट नहीं किया जाता है।

२. जल्पके चार अंग

सि.वि./सू./४/२/३११ जल्पं चतुरङ्गं विवृणुधा।

सि.वि./हृ./४/२/३११/१९ तत्राह 'चतुरङ्गम्' इति। चत्वारि वादिप्रतिवादि-प्रारिक्त-परिपक्षलक्षणानि अङ्गानि, नावयवा, वचनस्य तदनवयवत्वात्। = विद्वाद् लोग जल्पको 'चार अंगवाला' जानते हैं। वे चार अंग इस प्रकार हैं—वादी, प्रतिवादी, प्रारिक्त और परिपक्ष या सभासद्। इन्हें अवयव नहीं कह सकते हैं क्योंकि अनुमानके वचन या वाक्यकी भाँति यहाँ वचनके अवयव नहीं होते।

३. जल्पका प्रयोजन व फल

दे० वितंडा। = नैयायिक लोग केवल जीतनेकी इच्छासे जल्प व वितण्डाका प्रयोग भी न्याय समझते हैं। (परन्तु जैन लोग।)

सि.वि./सू./४/२/३६६ तदेवं जल्पस्वरूपं निरूप्य अधुना सदसि तदुपन्यासप्रयोजनं दर्शयन्नाह—स्याद्वादेन समस्तवस्तुविषयेनैकान्तवादेष्वाभिप्रेतस्तेष्वेकस्वीकृता मतिमता नैयायिकी चेमुषी। तत्त्वार्थभिनिवेशिनी निरूपणं चारित्रमासादन्यद्वादान्तचतुष्टयस्य महतो हेतुविनिश्चीयते। १८।

सि.वि./सू./४/२/३११ पक्षनिर्णयपर्यन्तं फलं मार्गप्रभावना। = इस प्रकार जल्पस्वरूपका निरूपण करके अब उसका कथन करनेका प्रयोजन दिखते हैं—समस्त वस्तुकी विषय करनेवाले तथा समस्त एकान्तवादीका निराकरण करनेवाले स्याद्वादेके द्वारा अन्य कथाओंसे निवृत्त

होकर बुद्धिमानोंकी बुद्धि एक विषयके प्रति अभिमुख होती है। और न्यायमें निरुक्त होकर तत्त्वका निर्णय करनेके लिए वादी और प्रतिवादी दोनोंके पक्षोंमें मध्यस्थताको धारण करती हुई शीघ्र ही अनुपम तत्त्वका निश्चय कर लेती है। १२५ पक्षका निर्णय जब तक नहीं होता तब मार्ग प्रभावना होती है। यही जल्पका प्रयोजन व फल है। १२।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था—दे० न्याय/२।

२. वाद जल्प व वितंडा में अन्तर—दे० वाद।

३. बाह्य और अन्तर जल्प—दे० वचन/१।

४. नैयायिकों द्वारा जल्प प्रयोगका समर्थन—दे० वितंडा।

जल्पनिर्णय—आ, विद्यानन्दि (ई० ७७५-८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक एक ग्रन्थ।

जसफल—दे० जयपाल।

जांबूनदा—एक विद्या—दे० विद्या।

जागृत—दे० निद्रा/३।

जाति(सामान्य)—१. लक्षण

न्याय.सू./सू./२/२/६६ समानप्रवासात्मिका जातिः। ६६। = द्रव्योंके आपसमें भेद रहते भी जिससे समान बुद्धि उत्पन्न हो उसे जाति कहते हैं। रा.वा./१/३३/४/६४/२६ बुद्धयभिधानानुप्रवृत्तिर्ज्ञा सादृश्यं स्वरूपा-नुगमो वा जातिः, सा चेतनाचेतनाध्यात्मिका शब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वेन प्रतिनियमात् स्वाधिव्यपदेशभाक्। = अनुगताकार बुद्धि और अनुगत शब्द प्रयोगका विषयभूत सादृश्य या स्वरूप जाति है। चेतनकी जाति चेतनत्व और अचेतनकी जाति अचेतनत्व है क्योंकि यह अपने-अपने प्रतिनियत पदार्थके ही द्योतक है।

घ./१/१.१.१/१७/५ तस्य जाई तद्व्यवसायिच्छ-लक्षण-सामान्यं।

घ./१/१.१.१/१७/५ तस्य जाइमिति नाम गो-मनुस्स-वड-पड-रथ-वेत्तादि। = तद्वत् और सादृश्य लक्षणवाले सामान्यको जाति कहते हैं। गौ, मनुष्य, घट, पट, स्तम्भ और वेत इत्यादि जाति निमित्तक नाम है।

२. जीवोंकी जातियोंका निर्देश

घ./२/१.१/४१६/४ एहंदिवादी पंच जादीषी, अदीदजादि विअस्थि। = एकेन्द्रियादि पाँच जातियाँ होती हैं और अतीत जातिरूप स्थान भी है।

३. चार उत्तम जातियोंका निर्देश

न.पु./३६/१६८ जातिरेन्द्री भवेद्विद्या चक्रिणा विजयाश्रिता। परमा जातिराहंन्ये स्वात्मोत्था सिद्धिर्भोगुधास्। = जाति चार प्रकारकी हैं—दिव्या, विजयाश्रिता, परमा और स्वा। इन्द्रके दिव्या जाति होती हैं, चक्रवर्तियोंके विजयाश्रिता, अर्हन्तदेवके परमा और मुक्त जीवोंको स्वा जाति होती है।

जाति (नामकर्म)—१. लक्षण

स.सि./११/३८६/३ तासु नरकादिगतिष्वव्यभिचारिणा सादृश्येनैकी-कृतोऽर्थात्मा जातिः। तन्निमित्तं जाति नाम। = उन नरकादि गतियोंमें जिस अव्यभिचारी सादृश्यसे एकपनेका बोध होता है, वह जाति है। और इसका निमित्त जाति नामकर्म है। (रा. वा./८/११/२/४७६/१०); (गो.क./जी.प्र./३३/२८/१६)

घ./१/१.८-१.२८/५/१३ तदो जतो कम्मक्खधादो जीवाणं मृओ सरिसत्त-मुप्यज्जेदो सो कम्मक्खधो कारणे कज्जुवयारादो जादि त्ति भण्णदो।

= जिस कर्मस्कन्धसे जीवोके अत्यन्त सदृशता उत्पन्न होती है, वह कर्मस्कन्ध कारणमें कार्यके उपचारसे 'जाति' इस नामवाला कहलाता है।

घ. १३/४५, १०१/३६३/६ एईदिय-वेईदिय-तेईदिय-चउरिदिय-पंचिदिय-भावाणि-वच्यं जं कम्मं तं जादि पामं । = जो कर्म एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय भावका बनावेवाला है वह जाति नामकर्म है।

२. नामकर्मके भेद

घ. खं. ६/१, ६-१/सूत्र ३०/६७ जं तं जादिनामकम्मं तं पंचविहं, एईदिय-जादिनामकम्म, वोईदियजादिनामकम्म, होईदियजादिनामकम्म, चउरिदियजादिनामकम्म, पंचिदियजादिनामकम्म चेदि । = जो जाति नामकर्म है वह पाँच प्रकारका है—एकेन्द्रियजातिनामकर्म, द्वीन्द्रियजातिनामकर्म, त्रीन्द्रियजातिनामकर्म, चतुरिन्द्रियजातिनामकर्म और पंचेन्द्रियजातिनामकर्म (घ खं १३/४५, सू. १०३/३६७); (पं स. १/२/४/४६/२७); (स. सि. १/२/१२/३८/४); (रा. वा. १/२/१२/४७६/११), (गो. क/जी. प्र. १/३३/२८/१६)। और भी—दे० नाम कर्म—असंख्यात भेद है—

३. एकेन्द्रियादि जाति नामकर्मोंके लक्षण

स. सि/२/११/३८६/५ यदुदयात्मा एकेन्द्रिय इति शब्धते तदेकेन्द्रिय-जातिनाम । एवं शेषेष्वपि योज्यम् । = जिसके उदयसे आत्मा एकेन्द्रिय कहा जाता है वह एकेन्द्रिय जाति नामकर्म है। इसी प्रकार शेष जातियोंमें भी लागू कर लेना चाहिए। (रा. वा. १/२/१२/४७६/११)।

४. जाति नामकर्मके अस्तित्व की सिद्धि

घ. ६/१, ६-१, २८/४१४ यदि परिणामिओ सरिसपरिणामो णरिथ तो सरिसपरिणामकज्जणहाणुववत्तीदो तवकारणकम्मस्त अस्थितं सिज्जेण । किंतु गंगाबालुवादिषु परिणामिओ सरिसपरिणामो उव-लम्भदे, तदो अणेर्यतिमादो सरिसपरिणामो अण्णो कारणीभूद-कम्मस्त अस्थितं ण साहेदि ति । ण एस दोतो गंगाबालुआणं पुढविकायणामकम्मोदरण सरिसपरिणामत्तभुवगमादो । = किं च यदि जीव पडिगहिदपोगलक्खंदसरिसपरिणामो पारिणामिओ वि अस्थि, तो हेज अणेर्यतिओ होज्ज । ण च एवं, तहाणुववत्तां । यदि जीवाणं सरिसपरिणामो कम्मयत्तो ण होज्ज, तो चउरिदिया ह्य-हृत्थि-वय-वग्ग-खव्वलादि-संठाणा होज्ज, पंचिदिया वि भमर-मक्कुण-सलहिवगोव-खुल्लक्ख-रुक्खसंठाणा होज्ज । ण चैवमणुववत्तां । पडि-णियवसरिसपरिणामेसु अवट्टिवरुक्खादीणमुववत्तां च । = प्रश्न—यदि पारिणामिक अर्थात् परिणमन करानेवाले कारणके सदृश परिणाम नहीं होता है, तो सदृश परिणामरूप कार्य उत्पन्न नहीं हो सकता, इस अन्यथानुपपत्तिरूप हेतुसे उसके कारणभूत कर्मका अस्तित्व भले ही सिद्ध होवे। किन्तु गंगा नदीकी बालुका आदिमें पारिणामिक (स्वाभाविक) सदृश परिणाम पाया जाता है, इसलिए हेतुके अनैकान्तिक होनेसे सदृश परिणाम अपने कारणीभूत कर्मके अस्तित्वको नहीं सिद्ध करता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं। क्योंकि, गंगानदीकी बालुकाके (भी) पृथिवीकायिक नामकर्मके उदयसे सदृश परिणामता मानी गयी है। दूसरी बात यह है, कि यदि जीवके द्वारा ग्रहण किये गये पुद्गल-स्कन्धोका सदृशपरिणाम पारिणामिक भी हो, तो हेतु अनैकान्तिक होवे। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि, उस प्रकारका अनुपलम्भ है। यदि जीवोंका सदृश परिणाम कर्मके अधीन न होवे, तो चतुरिन्द्रिय जीव घोड़ा, हाथी, भेड़िया, बाघ और खवल आदिके आकारवाले हो जायेंगे। तथा पंचेन्द्रिय जीव भी भ्रमर, मक्कुण, शलभ, इन्द्रगोप, क्षुल्लक, अक्ष और वृक्ष आदिके

आकारवाले हो जायेंगे। किन्तु इस प्रकार है नहीं, क्योंकि, इस प्रकारके वे पाये नहीं जाते तथा प्रतिनियत सदृश परिणामोंमें अवस्थित वृक्ष आदि पाये जाते हैं।

घ. १३/४५/१०१/३६३/१० जादी पाम सरिसप्पचय्यगेज्जां । ण च तणत्तरेसु सरिसत्तमत्थि, दोवंचिल्लियासु (१) सरिसभावानुवर्ल-भादो । ण जलाहारगहणेण दोणं पि समानत्तदंसणादो । = प्रश्न—जाति तो सदृशप्रत्ययसे ग्राह्य है, परन्तु तुष और वृक्षोंमें समानता है नहीं। उत्तर—नहीं, क्योंकि जल व आहार ग्रहण करनेकी अपेक्षा दोनोंमें ही समानता देखी जाती है।

५. एकेन्द्रिय जातिके बन्धयोग्य परिणाम

पं का. ता. वृ/११/१७५/१० स्पर्शनेन्द्रियविषयसाम्यपरिणतेन जीवेन यदुपाजितं स्पर्शनेन्द्रियजनकमेकेन्द्रियजातिनामकर्म । = स्पर्श-नेन्द्रियके विषयकी लम्पटदारूपसे परिणत होनेके द्वारा जीव स्पर्श-नेन्द्रिय जनक एकेन्द्रिय जाति नामकर्म बंधता है।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जाति नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्वरूप प्ररूपणार्थ

—दे० वह-वह नाम।

जाति (न्याय)—१. लक्षण

न्या. सू. १/२/१८ साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानं जाति. १८ । = साधर्म्य और वैधर्म्यसे जो प्रत्यवस्थान (द्वेषण) दिया जाता है उसको जाति कहते हैं (श्लो. वा. ४/न्या/३०६/४४६)

न्या. वि. १/२/२०३/२३३ तत्र मिथ्योत्तरं जाति [यथानेकान्तविद्विषात्] २०३ ।

न्या. वि. १/२/२०३/२३३/३ प्रमाणोपपत्ते साध्ये धर्मैर्यस्मिन् मिथ्यो-त्तरं भूतदोषस्योद्भावयितुमशक्तावेनासद्वृषणोद्भावनं सा जातिः । = एकान्तवादीयोंकी भाँति मिथ्या उत्तर देना जाति है। अर्थात् प्रमाणसे उपपन्न साध्यरूप धर्ममें सद्वृषत दोषका उठाना तो सम्भव नहीं है, ऐसा समझ कर असद्वृषत ही दोष उठाते हुए मिथ्या उत्तर देना जाति है। (श्लो वा. ४/न्या ४४६/४४०/६)।

न्या. म. १/०/१२/१८ सम्यग्हेतौ हेत्वाभासे वा वादिना प्रयुक्ते, ऋदिति तदोषतत्त्वाप्रतिभासे हेतुप्रतिबिम्बनप्राथं किमपि प्रत्यवस्थानं जाति' वृषणाभास इत्यर्थः । = वादीके द्वारा सम्यग् हेतु अथवा हेत्वाभासके प्रयोग करनेपर, वादीके हेतुकी सदोषताकी विना परीक्षा किये हुए हेतुके समान माझम होनेवाला शीघ्रतासे कुछ भी कह देना जाति है।

२. जातिके भेद

न्या. सू. १/४/१/१/५ ५६ साधर्म्यवैधर्म्योत्तरकषयवर्णविषयवि-कल्पसाध्यप्राप्त्यप्राप्तिप्रसङ्गप्रतिदृष्टान्तानुत्पत्तिस्तंशयप्रकरणहेत्वर्था - पत्यविशेषोपपत्त्युपलब्ध्यनुपलब्धिनिर्वापित्यकार्यसमा; ११ । = जाति २४ प्रकार की है—१. साधर्म्यसम, २. वैधर्म्यसम; ३. उत्कर्ष-सम; ४. अपकर्षसम; ५. वर्ण्यसम; ६. अवर्ण्यसम; ७. विकल्पसम; ८. साध्यसम; ९. प्राप्तिसम; १०. अप्राप्तिसम; ११. प्रसंगसम; १२. प्रतिदृष्टान्तसम, १३. अनुपलब्धिसम; १४. संशयसम; १५. प्रकरणसम; १६. हेतुसम; १७. अर्थापत्तिसम; १८. अविशेषसम; १९. उपपत्तिसम; २०. उपलब्धिसम; २१. अनुपलब्धिसम, २२. निर्ययसम; २३. अनित्य-सम और २४. कार्यसम। (श्लो० वा. ३/न्या. ३१६/४६१/३)।

न्या. वि. १/२/२०७/२३३ मिथ्योत्तराणामानन्ताच्छास्त्रे वा विस्तरो-क्तः । साधर्म्यादिसमत्वेन जातिर्न ह प्रेतन्यते । २०७ । = (जैन नैया-यिक जातिके २४ भेद ही नहीं मानते) क्योंकि मिथ्या उत्तर अनन्त

हो सकते हैं, जिनका विस्तार भी पात्रकेसरी रचित, त्रिलक्षण-कदर्थ-शास्त्रमें दिया गया है। अतः यहाँ उसका विस्तार नहीं किया गया है।

३. उपरोक्त-२४ जातियोंके लक्षण—दे० बह-बह नाम।

जाति आर्य—दे० आर्य।

जाति-विजाति उपचार—दे० उपचार।

जाति मंत्र—दे० मन्त्र १/६।

जाति मद—दे० मद।

जालंधर—(पा. पु./१८/श्लोक नं.) अर्जुन द्वारा कीचकके मारे जानेपर पाण्डवोंके विनाशके लिए जालन्धर युद्धको प्रस्तुत हुआ। १३। तहाँ पाण्डवोंने राजा विराट्को युद्धमें बाँध लिया। २२। और गुप्तदेवी अर्जुन द्वारा बाँध लिया गया। ४०।

जाल—औदारिक शरीरमें जालोका प्रमाण।—दे० औदारिक/२।

जिज्ञासा—

तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/१५ ईहा ऊहा तर्क परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम्।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा ये सब एकार्थवाची हैं।

न्या दर्शन/भाष्य/१/१३२/३३/१७ तत्राप्रतीयमानेऽर्थे प्रत्ययार्थस्य प्रवर्तिका जिज्ञासा।—प्रज्ञात पदार्थके जाननेकी इच्छाका नाम जिज्ञासा है।

जित कषाय—प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१४ व्यवहारेण क्रोधादि-कषायजयेन जितकषाय' निश्चयेन चाकषायात्मभावानारता'।—व्यवहारसे क्रोधादि कषायोंके जीतनेसे और निश्चयसे अकषायस्वरूप शुद्धात्मभावनामें रत रहनेसे जितकषाय है।

जितदंड—पुत्राट संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नागहस्तीके शिष्य तथा नन्दिषेणके गुरु थे।—दे० इतिहास ५/१८।

जित द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५।

जितमोह—

(स. सा./सु/३२) जो मोहें दुःख जिज्ञाता णाणसहावाधिअं सुणइ आदं। तं जितमोहं साह परमद्विविणया विति।—जो सुनि मोहको जीतकर अपने आत्माको ज्ञानस्वभावके द्वारा अन्य द्रव्यभावोंसे अधिक जानता है, उस सुनिको परमार्थके जाननेवाले जितमोह कहते हैं।

जितशत्रु—१. (ह. पु./३४/श्लो. नं.) पूर्वभव नं. ३. में भाग्यसेठका पुत्र शूरसेन था। १७-१८। पूर्वभव नं. २ में चित्रचूल विद्याधरका पुत्र हिमचूल था। १३२-१३३। पूर्वभव नं. १ में राजा गङ्गदेवका पुत्र नन्दिषेण था। १४२-१४३। (ह. पु./सर्ग/श्लो. नं.)—वर्तमान भवमें वसुदेवका पुत्र हुआ। (३५/७)। वेवने जन्मते ही सुदृष्टि सेठके यहाँ पहुँचा दिया। (३५/७)। वहाँ पर पोषण हुआ। पोछे दीक्षा धारण कर ली। (५६/११५-२०)। घोर तप किया। (६०/७)। अन्तमें गिरनार पर्वतसे मोक्ष सिधारे। (६५/१६-१७)। २. (ह. पु./६६/५-१०) जित-शत्रु भगवान् महावीरके पिता राजा सिद्धार्थकी छोटी बहनसे विवाह गये थे। इनको यशोधा नामकी एक कन्या थी, जिसका विवाह उन्होंने भगवान् वीरसे करना चाहा। पर भगवान् ने दीक्षा धारण कर ली। पश्चात् ये भी दीक्षा धार मोक्ष गये। ३. द्वितीय रुद्र थे—दे० शालाका पुरुष/७।

जितेन्द्रिय—

स. सा./सु/३१ जो इंद्रिये जिज्ञाता णाणसहावाधिअं सुणइ आदं। तं खलु जिदिदिअं ते भणंति जे णिच्छिदा साह। ३१।—जो इन्द्रियोंको

जीतकर ज्ञानस्वभावके द्वारा अन्य द्रव्यसे अधिक आत्माको जानते हैं, उन्हें जो निश्चयनयमें स्थित साधु हैं वे वास्तवमें जितेन्द्रिय कहते हैं।

त अनु/७६ इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ च निवृत्तौ च मनः प्रभु'। मन एव जयेत्-स्माज्जिते तस्मिन् जितेन्द्रिय'। ७६।—इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति और निवृत्ति दोनोंमें मन प्रभु है, इसलिए मनको ही जीतना चाहिए। मनके जीतनेपर मनुष्य जितेन्द्रिय होता है।

२. इन्द्रिय व मनको जीतनेका उपाय—दे० संयम/२।

जिन—१. जिन सामान्यका लक्षण

सू. आ./१६१ जितकोहमाणमाया जितलोहा तेण ते जिणा होति।—क्रोध, मान, माया, लोभ इन कषायोंको जीत लेने के कारण अर्हन्त भगवान् जिन हैं। (प्र. सं. टी/१४/४७/१०)।

प्र. आ./वि./३१८/६३१/२२ कर्मकदेशानां च जयात धर्मोऽपि कर्माण्य-भिभवति इति जिनशब्देनोच्यते।—धर्म भी कर्मोंका पराभव करता है अतः उसको भी जिन कहते हैं।

नि. सा/ता. वृ/१ अनेकजन्माटवीप्रापणहेतुत् समस्तमोहरागद्वेषादीत् जयतीति जिन'।—अनेक जन्मरूप अटवीको प्राप्त करानेके हेतुसूत समस्त मोहरागद्वेषादिको जो जीत लेता है वह जिन है।

पं. का./ता. वृ/१/४/१८ अनेकभवगहनविषयव्यसनप्रापणहेतुत् कर्मरा-टीत् जयतीति जिन'।—अनेक भवोंके गहन विषयोंरूप संकटोंकी प्राप्तिके कारणभूत कर्मरूपी शत्रुओंको जीतता है, वह जिन है। (स. श्र./टी./२/२२३/५)।

२. जिनके भेद

१. सकलजिन व देशजिन

घ. ६/४.१.१/१०७ जिणा दुविहा सयलदेसजिणमेएण।—सकलजिन व देशजिनके भेदसे जिन दो प्रकार हैं।

२. निक्षेपेरूप भेद

घ. ६/४.१.१/६८८ (निक्षेप सामान्यके भेदोंके अनुरूप है)।

३. सकल व देश जिनके लक्षण

घ. ६/४.१.१/१०७ खविणवाइकम्मा सयलजिणा। के ते। अरहंत-सिद्धा। अवरे आइरिय उवज्झाय साहू वेसजिणा तिव्वकसाइंदिय—मोह-विजयादो।—जो वातिया कर्मोंका क्षय कर चुके हैं वे सकल जिन हैं। वे कौन हैं—अर्हन्त और सिद्ध। इतर आचार्य, उपाध्याय और साधु तीव्र कषाय, इन्द्रिय एवं मोहके जीत लेनेके कारण देश जिन हैं।

नि. सा./ता. वृ/क. २४३, २४३ स्ववशो जीवन्मुक्त किञ्चिन्मृतो जिते-श्वरादेश. २४३ सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिन'। न कामपि भिदां क्वापि तां विषो हा जडा वयत्। २५३।—जो जीव स्ववश है वे जीवन्मुक्त हैं, जिनेश्वरसे किञ्चित् न्यून है। २४३। सर्वज्ञ वीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरे! हम जंड हैं कि उनमें भेद मानते हैं। २५३।

प्र. सा/ता. वृ/२०१/२७१/१३ सासादानादिक्षीणकषायान्ता एकदेशजिणा उच्यन्ते।—सासादन गुणस्थानसे लेकर क्षीण कषाय गुणस्थान पर्यन्त एकदेश जिन कहलाते हैं।

प्र. सं./टी/१/५/१० जितमिध्यात्तरागादिस्त्वेन एकदेशजिनाः असंयत-सम्यग्दृष्ट्यादय'।—मिध्यात्त्व तथा रागादिको जीतनेके कारण असंयत सम्यग्दृष्टि आदि (देश सयत आनक व सकल संयत साधु) एकदेशी जिन हैं।

४. अवधि व विद्याधर जिनोंके लक्षण

४. १/४, १, १/४०/५ अवधयश्च ते जिनाश्च अवधिजिनाः ।
४. १/४, १, १/४०/७ सिद्धविज्जाणं पेसणं जेण इच्छंति केवलं धरंति
चेव अण्णाणाणिचित्तीए ते विज्जाहरजिणाणाम् । = अवधिज्ञान स्वरूप
जो जिन वे अवधिजिन है । जो सिद्ध हुई विद्याधोसे काम लेनेकी
इच्छा नहीं करते, केवल अज्ञानकी निवृत्तिके लिए उन्हें धारण करते
हैं, वे विद्याधर जिन हैं ।

५. निक्षेपों रूप जिनोंके लक्षण

४. १/४, १, १/६ = सारार्थ (निक्षेपोंके लक्षणोंके अयुक्त रूप है) ।

६. पाँचों परमेष्ठी तथा अन्य सभी सम्यग्दृष्टियोंको जिन
संज्ञा प्राप्त है—दे० जिन/३ ।

जिनकल्प—१. जिनकल्प साधुका स्वरूप

भ. आ./वि./११४/३५६/१७ जिनकल्पो निरूप्यन्ते—जितरागद्वेषमोहा
उपसर्गपरोषहारिवेगसहा, जिना इव विहरन्ति इति जिनकल्पिका एक
एवेत्यतिशयो जिनकल्पिकानाम् । इतरो लिङ्गादिराचारः प्रायेण व्याव-
र्णितरूप एव । = जिन्होंने राग-द्वेष और मोहको जीत लिया है, उपसर्ग
और परीषहस्वी शत्रुके वेगको जो सहते हैं, और जो जिनेन्द्र भग-
वात्के समान विहार करते हैं, ऐसे मुनियोंको जिनकल्पी मुनि
कहते हैं । इतनी ही विशेषता इन मुनियोंमें रहती है । नाकी सब
लिङ्गादि आचार प्रायः जैसा पूर्वमें वर्णन किया है, वैसा ही इनका
भी समझना चाहिए । (अर्थात् अङ्गुईस मूल गुण आदिका पालन ये
भी अन्य साधुओंवद् करते हैं) । (और भी—दे० एकलविहारो) ।

२. जिनकल्पी साधु उत्तम संहनन व सामायिक चरित्र-
वाला ही होता है

गो. क/जी प्र./५४७/७१४/५ श्रीवर्द्धमानस्वामिना प्राप्तनोत्तमसंहनन-
जिनकल्पचारणपरिणतेषु त्वेकधा चरित्रम् । = श्री वर्द्धमानस्वामीसे
पहिले उत्तम संहननके धारो जिनकल्प आचरणरूप परिणते मनि
तिनके सामायिकरूप एक ही चरित्र कहा है ।

जिनगुण संपत्ति व्रत—

इस व्रतकी तीन विधि हैं—उत्तम, मध्य व अवध्य,

१. उत्तम विधि—अर्हन्त भगवात्के १० जन्मके १० अतिशयोकी १०
दशमियाँ, २. केवलज्ञानके १० अतिशयोकी दश दशमियाँ, ३. वेवकृत
१४ अतिशयोकी १४ चतुर्दशियाँ, ८ प्रातिहाय्यकी ८ अष्टमियाँ; ४.
षोडशकारण भावनाओं की १६ प्रतिपदाएँ, ६ पाँच कल्याणकोकी ५
पंचमियाँ, इस प्रकार ६३ तिथियोंके ६३ उपवास १० मासमें पूरे
करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (ह. पु./३४/१२२); व्रत
विधान संग्रह/पृ. ६४), (किशनसिंह क्रियाकोश) । २. मध्यम
विधि—६६ दिनमें निम्नक्रमसे ३६ उपवास व ३० पारणा करे । 'ओ
हो अर्हन्त परमेष्ठिने नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । क्रम—
(, व.) के स्थान पर पारणा समझना—२,१,१,१,१,१; २,१,१,१,१,१;
२,१,१,१,१,१; २,१,१,१,१,१; २,१,१,१,१,१ । (वर्द्धमान पुराण), (व्रत
विधान संग्रह/पृ. ६५) । ३. अवध्य विधि—उपरोक्त ६३ गुणोंके
उपलक्ष्यमें ६३ दिन तक एकाशना करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल
जाप्य करे । (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ६६), (किशनसिंह क्रियाकोश) ।

जिनचन्द्र—१. नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुवाबलीके अनुसार
आप माघनन्दिके शिष्य व कुन्दकुन्दके गुरु थे । समय—वि. श. स.
४०-४६ (१९८-१२७)—दे० इतिहास/४/१३ । २ सौराष्ट्र देशके

बलभीपुर नगरमें अपने गुरु शान्त्याचार्यको मारकर आपने ही
भद्रबाहु तृतीयके समयमें श्वेताम्बरसंघकी स्थापना की थी ।
समय—वि० १३६-१४६ (ई० ७६-११६) विशेष—दे० श्वेताम्बर ।

जिनदत्त—१ (बृहद् कथाकोश/कथा नं. १/पृष्ठ नं.)—भद्रपुरमें
राजा जिनचन्द्रके पुत्र थे । १। म्लेच्छोंको जीतकर युवराज पद प्राप्त
किया । २। सभामें मुनियोंकी प्रशंसा सुन दीक्षा ले ली । ३। (जिन-
दत्त चरित्र/सर्ग/श्लोक)—पूर्वभवमें शिवदेव थे/ (५/७६) । मुनिको
आहार देनेके प्रभावसे वर्तमान भवमें/ (५/१२१) । वसन्तपुरके सेठ
जीवदेवका पुत्र था (१/१०२) । प्रारम्भमें विरक्त था परन्तु अपने
मित्रकी मायाचारीसे प्रतलीको देख मोहित हुआ (२/१४) । तब
उससे विवाह किया । (२/६७) । जूआ खेलते-खेलते पिताका समस्त
घन समाप्त किया । पीछे व्यापारके लिए बाहर निकला । (३/४२, ५८) ।
बहुतेरे अनेक संकट सहे और तीन कन्याओंसे विवाह किया ।
(७/४६) । अन्तमें पुत्रको राज्य दे दीक्षा ली । (६/६८) । समाधि
घर कापिष्ठ स्वर्गमें गये । (६/१०८) ।

जिनदत्त चरित्र—आ० गुणभद्र (ई० ८०३-८०५) द्वारा रचित
संस्कृत श्लोकमय एक रचना । इसमें ६ सन्धि, व ८०० श्लोक हैं ।
पीछे दिवली निवासी पं० बखतावर सिंहने इसका भाषामें पद्यानुवाद
किया है ।

जिनदास—१. 'जम्बू चरित्र' व 'ज्ञानसूयोंदय' के कर्ता वि. सं.
१६४२ (ई० १५८५) के एक पण्डित थे । (हिन्दो जैन साहित्य
इतिहास १६७ भा० कामताप्रसाद) २. (बृहद् कथाकोश/कथा नं०
४/पृष्ठ नं०)—एक परम जिनभक्त थे । एक मित्रने स्वर्गसे आकर
इनको आकाशगामी विद्या दी थी, जिससे कि आप पूर्वके दिनोंमें
चैत्यालयोंकी बन्दनाके लिए जाते थे । १०। उन्होंने ही आकाशगामी
विद्या सिद्ध करनेका उपाय सेठ सोमदत्तको बताया था, जिसे विद्वद्-
श्चर चोरने सिद्ध किया था । (१३) ।

जिनदेवद—आप मन्त्री चामुण्डरायके पुत्र और आ० अजितसेनके
शिष्य थे । समय—ई० श० १०-११ । (जैन साहित्य इतिहास/पृ.
२६७/प्रेमी जी) ।

जिननंदि (आर्य)—भगवतो आराधनाके कर्ता शिवकोटिके गुरु
थे । समय—ई श १ का पूर्वपद । (भ.आ./प्र २,३/प्रेमीजी)

जिनपालित—षट्पण्डागमके कर्ता पुष्पदन्त आचार्यके मामा थे ।
आप बनवास देशके राजा थे । पीछे पुष्पदन्त आचार्य द्वारा सम्मो-
हित होकर दीक्षा ले ली । तदनुसार आपका समय—बी.नि. ६१४;
वि १४४ (ई० ८७) आता है । (व.खं १/प्र १६/H.L. Jain)

जिनपूजा-पुरंदरव्रत—किसी भी मासकी शुक्ला १ से लेकर ८
तक उपवास या एकाशना करे । नमस्कार मन्त्र का त्रिकाल जाप्य
करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ. ६२); (किशनसिंह क्रियाकोश)

जिनभद्र—आप एक श्वेताम्बरआचार्य थे । गणी व क्षमाश्रमणकी
उपाधिले विभूषित थे । निम्न रचनाएँ की हैं—१. विशेषावश्यक
भाष्य, २. बृहत्संघसमास, ३. बृहत्संग्रहिणी सूत्र या सधायणी
(वर्तमानमें उपलब्ध बृहत्संग्रहिणी चन्द्रमहर्षि कृत है । वह उससे
भिन्न है ।) समय—श. ५३१, वि. ६६६ (ई० ६०६) । (ति.प./प्र.
७४/H.L. Jain), (ज.दी.प./प्र ११०/A N. Up); (सि.वि./प्र.२०/
पं. महेन्द्र), (स.सि/प्र ६५/पं. फूलचन्द)

जिनमुखावलोकनव्रत—भाद्रपद कृ. १ से आसीज कृ. १ तक,
एक मास पर्यन्त प्रति दिन प्राप्त उठकर अन्य किसीका मुख देखे
जिना भगवात्के दर्शन करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे ।
(व्रतविधान संग्रह/पृ. ६०); (किशनसिंह क्रियाकोश) ।

जिनमुद्रा—दे० मुद्रा ।

जिनयज्ञ कल्प—दे० पूजा ।

जिनरात्रि व्रत—१४ वर्ष पर्यन्त प्रत्येक वर्ष फाल्गुन कृ. १४ को उपवास करे । रात्रिको जागरण करे । पहर-पहरमें जिनदर्शन करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (बर्द्धमान पुराण) , (व्रतविधान संग्रह/पृ.६१) ।

जिनरूपता क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

जिनवर वृषभ—

प्र. सा /ता.वृ /२०१/२७१/१३ सासादनादिक्षीणकषायान्ता एकदेशजिना उच्यन्ते, शेषाश्चानगारकेवेलिनो जिनवरा भण्यन्ते । तीर्थकरपरम-देवाश्च जिनवरवृषभा ॥ —सासादनादि क्षीणकषायपर्यन्त एकदेश जिन कहलाते हैं, शेष अनगारकेवेली अर्थात् सामान्य केवेली जिनवर तथा तीर्थकर परमदेव जिनवर वृषभ कहलाते हैं ।

द्र. सं./टी./१/४/१० एकदेशजिना असंयतसम्यग्दृष्ट्यादयस्तेषां वराः गणधरदेवास्तेषां जिनवराणां वृषभ प्रधानो जिनवरवृषभस्तीर्थकर-परमदेव । —असंयत सम्यग्दृष्टि आदि एकदेश जिन हैं । उनमें जो वर श्रेष्ठ है वे जिनवर यानी गणधरदेव हैं । उन जिनवरोंमें भी जो प्रधान हैं, वे जिनवरवृषभ अर्थात् तीर्थकर परमदेव हैं ।

जिनसंहिता—आ. देवसेन कृत दर्शनसारकी भाषा बचनिका ।

जिन सहस्रनाम—दे० अर्हन्त/१ ।

जिनसागर—जीवंधर पुराणके कर्ता (ई. श. १८) के एक साधु । (जीवंधर चम्पू/प्र.११/A N. Up)

जिनसेन—१. पुत्रादसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आ, भोमसेनके शिष्य तथा शान्तिसेनके गुरु थे । —दे० इतिहास/४/१८, २ पुत्राद-संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप श्री कीर्तिषेणके शिष्य थे । हरिवंश पुराणकी अन्तिम प्रशस्तिके अनुसार आपने बर्द्धमानपुर नगरके श्री पार्ष्वनाथ चैत्यालयमें श. सं. ७०५ में हरिवंश पुराणकी रचना प्रारम्भ की थी, जो पोछे दोस्तटिका ग्राममें पूरी हुई । कृति—हरि-वंशपुराण । समय—श.सं. ७००-७५०; वि. ८३५-८८५ (ई. ७७८-८२८) । —दे० इतिहास/४/१८, (पञ्चम चरित्र/प्र. देवेन्द्र कुमार) ३. पञ्चसूत्रसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप धवलाकार श्रीवीरसेन स्वामीके शिष्य तथा उत्तरपुराणके कर्ता श्री गुणभद्रके गुरु थे । राजा अमोघवर्ष प्रथमके समकालीन थे । आप आगर्भ दिगम्बर कहे जाते हैं; क्योंकि ८ वर्षकी आयु तक तो बालपनेमें लंगोटी पहिनी ही न थी और ८ वर्षकी आयुमें दिगम्बरी दीक्षा ले ली थी । अपने गुरुकी अधूरी जयधवला टीकाको तो आपने पूरा किया और आपके अधूरे महापुराणको आपके शिष्यने उत्तरपुराणकी रचना द्वारा पूरा किया था । कृतियाँ—१ जयधवलाका शेष भाग, २. महापुराण, ३. पार्ष्व-भुदय, ४. बर्द्धमान पुराण । समय—ई ८००-८४३ —दे० इतिहास/४/१७ । (जीवंधरचम्पू/प्र.८/A. N. Up.); (पृ. ११/प्र. 11/H. L. Jain), (सि वि/प्र. ३८/५ महेन्द्र); (ह पु/प्र. ८/५. पन्नालाल), (म.पु/प्र. ३३/५. पन्नालाल)

जिनस्तुति शतक—१. आ. संमन्तभद्र (ई.श./२) कृत संस्कृत छन्दबद्ध एक-ललित स्तोत्र जिसमें १०० श्लोकों द्वारा जिनैन्द्र भग-वात्का स्तवन किया गया है । २ आ. वसुनन्दि (ई. १०४३-१०४३) द्वारा भी एक 'जिन शतक' नामक स्तोत्रकी रचना हुई थी ।

जिनैन्द्र बुद्धि—आ पूज्यपादका अपर नाम—दे० पूज्यपाद ।

जिवानी—जलको छानकर उसके गांशितशेषको तिस ही जलाशयमें पहुँचाना । —विशेष दे० जलगलान/२ ।

जिह्वा—१. दूसरे नरकका ७वाँ पटल—दे० नरक/५ । २. रसना इन्द्रिय—दे० रसना ।

जिह्विक—१ दूसरे नरकका ८वाँ पटल—दे० नरक/५ । २. गंगा नदीका वृषभाकार कूट—दे० वृषभ ।

जीत—शास्त्रार्थमें जीत-हार सम्बन्धी—दे० न्याय/२ ।

जीवंधर—(म.पु./७५/श्लो नं.) राजा सत्यन्धरका पुत्र था । रम-शानमें जन्म हुआ था, गन्धोच्छट सेठ अपने मृत पुत्रको छोड़कर वहसि इनको उठा लाया । आ आर्यवमसि शिक्षा प्राप्त की । अनेको कन्याओंको स्वयंवरोंमें जीता । २२५ पिताके घातक मन्त्री काष्ठा-गारको मारकर राज्य प्राप्त किया । ई.ई. अन्तमें दीक्षाधार (ई. ७६-ई. ८२) मोक्ष सिधारे (ई. ८५-ई. ९७) । पूर्व भव नं. २ में आप पुण्डरी-किणी नगरीके राजा जयन्धरके 'जयव्रथ' नामके पुत्र थे । इन्होंने एक हंसके बच्चेको आकाशसे पकड़ लिया था तथा उसके पिता (हंस) को मार दिया था । उसीके फलस्वरूप इस भवमें जन्मते ही इनका पिता मारा गया, तथा १६ वर्ष तक मातासे पृथक् रहना पड़ा । १६३४-१६३५—तहाँसे चयकर पूर्वभव नं १ में सहस्रार स्वर्गमें देव हुए । १६३३-१६३४ और वर्तमान भवमें जीवंधर हुए ।

जीवंधर चंपू—उपरोक्त जीवंधर स्वामीके चरित्रको वर्णन करने-वाले कई ग्रन्थ हैं आ वादीभसिंह सूरि नं. २ (ई. १०१५-११५०) द्वारा रचित गद्यचूड़ामणि तथा छत्रचूड़ामणिके आधारपर कवि हरिचन्द (ई. १०७५-११७५) ने जीवंधर चम्पूकी रचना की । इसमें संस्कृतका काव्य सौन्दर्य कूट-कूटकर भरा हुआ है । इसमें ११ आशवास हैं तथा ८०४ श्लोक प्रमाण हैं । इतना ही गद्यभाग भी है ।

जीवंधर चरित्र—१. कवि रङ्गू (ई. १४३६) कृत अपभ्रंश छन्दबद्ध ग्रन्थ । २. आ. शुभचन्द्र (ई. १५११) कृत संस्कृत छन्द-बद्ध ग्रन्थ ।

जीवंधर पुराण—आ जिनसागर (ई. श. १८) की एक रचना ।

जीवंधर शतपदी—आ. कोटीश्वर (ई. १५००) की एक रचना ।

जीव—संसार या मोक्ष दोनोंमें जीव प्रधान तत्त्व है । यद्यपि ज्ञान-दर्शन स्वभावी होनेके कारण वह आत्मा ही है फिर भी संसारी दशामें प्राण धारण करनेसे जीव कहलाता है । वह अनन्तगुणोंका स्वामी एक प्रकाशात्मक अमूर्तकी सत्ताधारी पदार्थ है, कल्पना मात्र नहीं है, न ही पञ्चभूतोंके मिश्रणसे उत्पन्न होनेवाला कोई संयोगी पदार्थ है । संसारी दशामें शरीरमें रहते हुए भी शरीरसे पृथक्, लौकिक विषयोंको करता व भोगता हुआ भी वह उनका केवल ज्ञाता है । वह यद्यपि लोकप्रमाण असंख्यात प्रदेशी है परन्तु संकोचविस्तार शक्तिके कारण शरीरप्रमाण होकर रहता है । कोई एक ही सर्वव्यापक जीव हो ऐसा जैन दर्शन नहीं मानता । वे अनन्तानन्त हैं । उनमें से जो भी साधना विशेषके द्वारा कर्मा व संस्कारोंका हय कर देता है वह सदा अतीन्द्रिय-आनन्दका भोक्ता परमात्मा बन जाता है । तब वह विकल्पोंसे सर्वथा शून्य हो केवल ज्ञाता द्रष्टाभावमें स्थिति पाता है । जैनदर्शनमें उसीको ईश्वर या भगवान् स्वीकार किया है उससे पृथक् किसी एक ईश्वरको वह नहीं मानता ।

१ भेद. लक्षण व निर्देश

१ जीव सामान्यका लक्षण ।

२ जीवके पर्यायवाची नाम ।

३ जीवको अनेक नाम देनेकी विवक्षा ।

४ जीवके भेदप्रभेद (संसारी, मुक्त आदि) ।

५ जीवके जलचर थलचर आदि भेद ।

६ जीवके गर्भज आदि भेद ।

* गर्भज व उपपादज जन्म निर्देश —दे० जन्म

* सम्पूर्णिम जन्म व जीव निर्देश —दे० संसृर्जन

* जन्म, योनि व कुल आदि —दे० वह वह नाम

* मुक्त जीवका लक्षण व निर्देश —दे० मोक्ष

* संसारी, त्रस, स्थावर व पृथिवी आदि —दे० वह वह नाम

* संधी-असंधी जीवके लक्षण व निर्देश —दे० संधी

* षट्काय जीवके भेद निर्देश —दे० काय/२

* सूक्ष्म-वादर जीवके लक्षण व निर्देश —दे० सूक्ष्म

* एकेन्द्रियादि जीवके भेद निर्देश —दे० इन्द्रिय/४

* प्रत्येक साधारण व निगोद जीव —दे० अनस्पति

७ कार्यकारण जीवका लक्षण ।

८ पुण्यजीव व पापजीवके लक्षण ।

९ नो जीवका लक्षण ।

* षट्द्रव्योंमें जीव-अजीव विभाग —दे० द्रव्य/३

* जीव अनन्त है । —दे० द्रव्य/२

* अनन्त जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० आकाश/३

* जीवके द्रव्य भाव प्राणों सम्बन्धी —दे० प्राण/२

* जीव अस्तिकाय है —दे० अस्तिकाय

* जीवका स्व व परके साथ उपकार्य उपकारक भाव —दे० कारण/III/१

* संसारी जीवका कथंचित् मूर्तत्व —दे० मूर्त/२

* जीव कर्मके परस्पर बन्ध सम्बन्धी —दे० बन्ध

* जीव व कर्ममें परस्पर कार्यकारण सम्बन्ध —दे० कारण/III/३,४

* जीव व शरीरकी भिन्नता —दे० कारक/२

* जीवमें कथंचित् शुद्ध अशुद्धपना तथा सर्वगत व

देहप्रमाणपना —दे० जीव/३

* जीव विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल,

अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व —दे० वह वह नाम

२ निर्देश विषयक शंकाएँ व मतार्थ आदि

१ मुक्तमें जीवत्व वाला लक्षण कैसे घटित हो ।

२ औपचारिक होनेसे सिद्धमें जीवत्व नहीं है ।

३ मार्गस्थान आदि जीवके लक्षण नहीं हैं ।

४ तो फिर जीवकी सिद्धि कैसे हो ।

५ जीव एक ब्रह्मका अंश नहीं है ।

६ पूर्वोक्त लक्षणोंके मतार्थ ।

७ जीवके भेद-प्रभेदादि जाननेका प्रयोजन ।

३ जीवके गुण व धर्म

१ जीवके २१ सामान्य विशेष स्वभाव ।

२ जीवके सामान्य विशेष, गुण ।

३ जीवके अन्य अनेकों गुण व धर्म ।

* ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प है । —दे० गुण/२

* जीवका कथंचित् कर्ता अकर्तापना —दे० चेतना/३

४ जीवमें सूक्ष्म, महान्-आदि विरोधी धर्म ।

* विरोधी धर्मोंकी सिद्धि व समन्वय —दे० अनेकान्त/४

५ जीवमें कथंचित् शुद्धत्व व अशुद्धत्व ।

* जीव ऊर्ध्वगमन स्वभावी है —दे० गति/१

* जीव क्रियावान् है । —दे० द्रव्य/३

६ जीव कथंचित् सर्वव्यापी है ।

७ जीव कथंचित् देह प्रमाण है ।

८ सर्वव्यापीपनेका निषेध व देहप्रमाणत्वकी सिद्धि ।

९ जीव संकोच विस्तार स्वभावी है ।

१० संकोच विस्तार धर्मकी सिद्धि ।

* जीवकी स्वभावव्यजनपर्याय सिद्धत्व है —दे० सिद्धत्व

* जीवमें अनन्तों धर्म है —दे० गुण/३/१०

४ जीवके प्रदेश

१ जीव असंख्यात प्रदेशी है ।

* जीवके प्रदेश कल्पना में युक्ति —दे० द्रव्य/४

२ संसारी जीवके आठ मध्यप्रदेश अचल हैं और

शेष चल व अचल दोनों प्रकारके ।

३ शुद्धद्रव्यों व शुद्धजीवके प्रदेश अचल ही होते हैं ।

४ विग्रहगतमें जीव प्रदेश चल ही होते हैं ।

५ जीवप्रदेशोंके चलितपनेका तात्पर्य परिस्पन्दन व

भ्रमण आदि ।

६ जीवप्रदेशोंकी अनवस्थितिका कारण योग है ।

* अचलप्रदेशोंमें भी कर्म अवश्य बँधते हैं —दे० योग/२

७ चलाचल प्रदेशों सम्बन्धी शंका समाधान ।

८ जीव प्रदेशोंके साथ कर्मप्रदेश भी तदनुसार चल

अचल होते हैं ।

* जीव प्रदेशोंमें खण्डित होनेकी सम्भावना

—दे० वेदानसमुद्धार/४

१. भेद, लक्षण व निर्देश

१. जीव सामान्यका लक्षण

१. दश प्राणोंसे जीवे तो जीव

प्र. सा./मू./१४७ प्राणो हि चतुर्हि जीवदि जीविस्सदि जो हि जीविदो पुब्ब । सो जीवो पाणा पुण पोम्मल्लद्वेहि णिव्वत्ता । १४७ । = जो चार प्राणोंसे (या दश प्राणोंसे) जीता है, जिसेगा, और पहले जीता था वह जीव है, फिर भी प्राण तो पुद्गल द्रव्योंसे निम्नत्र है । (पं. का./मू./३०); (घ./१/१.१.२/११६/३); (म.पु./२४/१०४); (न.च.व./११०); (द.स./मू./३); (नि.सा./ता/वृ./६); (पं. का./ता.वृ./२७/४६/१७); (द.सं./टी./२/८/६); (स्या० म./२६/३२६/१६) ।

रा. वा./१/४/७/२४/२७ दशसु प्राणेषु यथोपात्तप्राणपर्ययिण त्रिषु कालेषु जीवनानुभवनात् 'जोषति, अजीवीव, जीविष्यति' इति वा जीव । = दश प्राणोंमेंसे अपनी पर्यायावृत्तार गृहीत यथायोग्य प्राणोंके द्वारा जो जीता है, जीता था व जीवेगा इस त्रैकालिक जीवनगुण-वालेको जीव कहते हैं ।

२. उपयोग, चैतन्य, कर्ता, भोक्ता आदि

पं. का./मू./१७ जीवो हि हवदि चेदा उवओगविसेसिदो...१=आत्मा जीव है, चैतयिता है, उपयोग विशेष वाला है । (पं. का./मू./१०६) (प्र. सा./मू./१२७) ।

स. सा./मू./४६ अरसमस्त्वमर्गार्थ अवर्त्त चैदनागुणमसह । जाण अलि-गगहण जीवमणिहिद्वसंशुण ॥४६॥ = हे भव्य ! तू जीवको रस रहित, रूप रहित, गन्ध रहित, अव्यक्त अर्थात् इन्द्रियसे अगोचर, चेतना-गुणवाला, शब्द रहित, किसी भी चिह्नको अनुमान ज्ञानसे ग्रहण न होनेवाला और आकार रहित जान । (पं. का./मू./१२७); (प्र. सा./मू./१७२); (भा. पा./मू./६४); (घ. ३/१.२.२/गा १/२) ।

भा. पा./मू./१४८ कत्ता भोइ असुतो सरीरमिचो अणाइण्हो य । रंसणणाणवओगो णिहिद्वो जिणवरिदेहि ॥१४८॥ = जीव कर्ता है, भोक्ता है, असूतार्थक है, शरीरप्रमाण है, अनादि-निघन है, दर्शन ज्ञान उप-योगमयी है, ऐसा जिनवरद्वेज द्वारा निर्दिष्ट है । (पं. का./मू./२७); (प. प्र./मू./१/३९); (रा. वा./१/४/१४/२६/११); (म. पु./२४/६२); (घ. १/१.२.२/गा. २/११८); (न.च.वृ./१०६); (द.सं./मू./२); (त.सू./२/८ उपयोग लक्षणम् । = उपयोग जीवका लक्षण है । (न.च.वृ./११६) ।

स. सि./१/४/१४/३ तत्र चेतनालक्षणो जीव । = जीवका लक्षण चेतना है । (घ. १/४/३३/६) ।

न. च. वृ./३६० लक्षणमिह भणियमादाज्ज्मेवो सम्भावसंगदो सोवि । चेयण उवल्लब्धो दसण णाणं च लवणं तस्स । = आत्माका लक्षण चेतना तथा उपलब्धि है, और वह उपलब्धि ज्ञान दर्शन लक्षण-वाली है ।

द. सं./मू./३ णिच्छयणपदो दु वेदना जस्स । ३ = निश्चय नयसे जिसके चेतना है वही जीव है ।

द. सं./टी./२/८/५ शुद्धनिश्चयनयेन • शुद्धचैतन्यलक्षणनिश्चयप्राणेन यच्चपि जीवति, तथाम्यशुद्धनयेन...द्रव्यभावप्राणे जीवतीति जीव = शुद्ध निश्चयसे यच्चपि शुद्धचैतन्य लक्षण निश्चय प्राणोंसे जीता है, तथापि अशुद्धनयसे द्रव्य व भाव प्राणोंसे जीता है । (पं. का./ता.वृ./२७/४६/१६; ६०/६७/१२) ।

गो. जी./जी.प्र./२/२१/८ कर्मोपाधिसापेक्षज्ञानदर्शनोपयोगचैतन्यप्राणेन जीवन्तीति जीवा । = (अशुद्ध निश्चयनयसे) कर्मोपाधि सापेक्ष ज्ञानदर्शनोपयोग रूप चैतन्य प्राणोंसे जीते हैं वे जीव हैं । (गो. जी./जी.प्र./१२६/३४१/३) ।

३. औपशमिकादि भाव हो जीव है

रा. वा./१/७/३/५/३० औपशमिकादिभावपर्यायो जीवः पर्यायवैशाल ॥३॥ पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः । १५ औपशमिकादिभावसाध-नश्च व्यवहारतः ॥३॥ = पर्यायार्थिक नयसे औपशमिकादि भावरूप जीव है । ३। निश्चयनयसे जीव अपने अनादि पारिणामिक भावोंसे ही स्वरूपताम करता है । १५ व्यवहारनयसे औपशमिकादि भावोंसे तथा माता-पिताके रजवर्ध आहार आदिके भी स्वरूप लाभ करता है ।

त. सा./२/२ अन्यासाधारणा भावाः पञ्चौपशमिकादयः । स्वतत्त्वं यस्य तत्त्वस्य जीवः स व्यपदिश्यते । २। = औपशमिकादि पाँच भाव (दे० भाव) जिस तत्त्वके स्वभाव हो वही जीव कहाता है ।

२. जीवके पर्यायवाची नाम

घ. १/१.१.२/गा. ५१.८२/११८-११६ जीवो कत्ता य वत्ता य पाणी भोक्ता य पोमल्लो । वेदो विण्हू सयंभू य सरीरो तह माणवो ॥५१॥ सत्ता जंतू य माणी य माई जीभी य संकडो । असंकडो य छेत्तण्हू अंतरप्पा तहेव य ॥५२॥ = जीव कर्ता है, वक्ता है, प्राणी है, भोक्ता है, पुद्गलरूप है, वेत्ता है, विण्णू है, स्वयंभू है, शरीरी है, मानव है, सत्ता है, जन्तु है, मानी है, मायावी है, योगसहित है, संकट है, असंकट है, क्षेत्रज्ञ है और अन्तरात्मा है । ८१-८२।

म.पु./२४/१०६ जीवः प्राणी च जन्तुश्च क्षेत्रज्ञ, पुरुषस्तथा । पुमानात्मा-न्तरात्मा च ज्ञो ज्ञानीत्यस्य पर्ययः । १०३। = जीव, प्राणी, जन्तु, क्षेत्रज्ञ, पुरुष, पुमात्, आत्मा, अन्तरात्मा, ज्ञ और ज्ञानी ये सन जीव-के पर्यायवाचक शब्द हैं ।

३. जीवको अनेक नाम देनेकी विवक्षा

१. जीव कहनेकी विवक्षा - दे० जीवका लक्षण नं. १ ।

२. अजीव कहनेकी विवक्षा

दे. जीव/२/१ में घ/१४ 'सिद्ध' जीव नहीं है, अधिकसे अधिक उनको जीवितपूर्व कह सकते हैं ।

न. च. वृ./१२१ जो हु असुतो भणियो जीवसहावो जिणेहिपरमावो । उवययियसहावादो अचेयणो मुत्तिसंयुतो ॥१२१॥ = जीवका जो स्वभाव जितेन्द्र भगवात् द्वारा असूत कहा गया है वह उपचित स्वभावस्वरूपसे मूर्त व अचेतन भी है, क्योंकि मूर्तार्थक शरीरसे संयुक्त है ।

३. जड कहनेकी विवक्षा

प.प्र./मू./१/५३ जे णियवोहपरिद्विहं जीवहं तुहइ णाणु । इंदिय जणिमउ जोइया ति जिउ जडु वि वियाणु ॥५३॥ = जिस अपेक्षा आत्मा ज्ञानमें ठहरे हुए (अर्थात् समाधिस्थ) जीवोंके इन्द्रियजनित ज्ञान नाशको प्राप्त होता है, हे योगी ! उसी कारण जीवको जड भी जानो ।

आराधनासार/८१ अद्वैतापि हि वेत्ता जगति चेत् दृष्टाविरूपं त्यजेत्, तत्सामान्यविशेषरूपविरहत्वास्तित्वमेव त्यजेत् । तत्प्राणं जडत्वा चितोऽपि भवति व्याप्यो विना व्यापकः । १८१। = इस जगत्में जो योगी अद्वैत दशको प्राप्त हो गये हैं, वे दर्शन व ज्ञानके भेदको ही त्याग देते हैं, अर्थात् वे केवल चैतन्यस्वरूप रह जाते हैं । और सामान्य (दर्शन) तथा विशेष (ज्ञान) के अभावसे वे एक प्रकारसे अपने अस्तित्वका ही त्याग कर देते हैं । उसके त्यागसे चैतन भी वे जडता-को प्राप्त हो जाते हैं क्योंकि व्याप्यके बिना व्यापक भी नहीं होता ।

द. सं./टी./१०/२७/२ पञ्चेन्द्रियमनोविषयविकल्परहितसमाधिकाले स्व-संवेदनलक्षणबोधसद्भावेऽपि बहिर्विषयेन्द्रियबोधामावाज्जडः, न च सर्वथा सांख्यमतवत् । = पाँचों इन्द्रियों और मनके विषयोंके विकल्पोमें रहित समाधिकालमें, आत्मा अनुभवरूप ज्ञानके अभावसे आत्मा जड होनेपर भी बाहरी विषयरूप इन्द्रियज्ञानके अभावसे आत्मा जड माना गया है, परन्तु सांख्यमतकी तरह आत्मा सर्वथा जड नहीं है ।

४. शून्य कहनेकी विवक्षा

प प्र./मृ./१/१५ अट्ठ वि कम्मइ बहुविहं णवणव दोस ण जेण । सुद्धं एक्कु वि अत्थि णवि मुण्णु वि बुच्चइ तेण । —जिस कारण आठो ही अनेक भेदोवाले कर्म तथा अठारह दोष, इनमेंसे एक भी शुद्धात्माओंके नहीं है, इसलिए उन्हें शून्य भी कहा जाता है ।

दे० शुक्लध्यान/१/४ [शुक्लध्यानके उत्कृष्ट स्थानको प्राप्त करने योगी शून्य हो जाता है, क्योंकि, रागादिसे रहित स्वभाव स्थित ज्ञान ही शून्य कहा गया है । वह वास्तवमें रत्नत्रयकी एकता स्वरूप तथा बाह्य पदार्थोंके अवलम्बनसे रहित होनेके कारण ही शून्य कहलाता है ।]

त.अनु./१७२-१७३ तदा च परमैकाग्र्याद्बहिरर्थेषु सत्स्वपि । अन्यत्र किञ्चनाभाति स्वमेवात्मनि पर्यत । १७२। अतएवान्यश्चन्योऽपि नात्मा शून्य स्वरूपतः । शून्याशून्यस्वभावोऽयमात्मनैवोपलभ्यते । १७३। —उस समाधिकालमें स्वात्ममें देखनेवाले योगीकी परम एकाग्र्यताके कारण बाह्यपदार्थोंके विद्यमान होते हुए भी उसे आत्माके अतिरिक्त और कुछ भी प्रतिभासित नहीं होता । १७२। इसीलिए अन्य बाह्यपदार्थोंसे शून्य होता हुआ भी आत्मा स्वरूपसे शून्य नहीं होता । आत्माका यह शून्यता और अशून्यतामय स्वभाव आत्माके द्वारा ही उपलब्ध होता है ।

द्र.सं./टी/१०/२७/३ रागादिबिभावपरिणामापेक्षया शून्योऽपि भवति न चानन्तज्ञानाद्यपेक्षया बौद्धमतवत् । —आत्मा राग, द्वेष आदि विभाव परिणामोंकी अपेक्षासे शून्य होता है, किन्तु बौद्धमतके समान अनन्त ज्ञानादिकी अपेक्षा शून्य नहीं है ।

४. प्राणी, जन्तु आदि कहनेकी विवक्षा

म प्र./२/१/१०५-१०८ प्राणा द्वास्त्य सन्तीति प्राणी जन्तुरच जन्मभाक् । क्षेत्र स्वरूपमस्य स्यात्तज्ज्ञानात् स तथोच्यते । १०५। पुरुषः पुरुभोगेषु शयनात् परिभाषितः । पुनात्मात्मानमिति च पुमानिति निगद्यते । १०६। भवेच्चतुर्ति सातत्याद् एतौत्तरात्मा निरुच्यते । सोऽन्तरात्मापट-वमन्तिर्तत्त्वादिभिस्तप्यते । १०७। ज्ञा स्याज्ज्ञानगुणोपेतो ज्ञानी च तत एव स । पर्यायशब्दैरेभिस्तु निर्णयोऽन्यैश्च तद्विद्यै । —दश प्राण विद्यमान रहनेसे यह जीव प्राणी कहलाता है, बार-बार जन्म धारण करनेसे जन्तु कहलाता है । इसके स्वरूपको क्षेत्र कहते हैं, उस क्षेत्रको जाननेसे यह क्षेत्रज्ञ कहलाता है । १०५। पुरु अर्थात् अच्छे-अच्छे भोगोंमें शयन करनेसे अर्थात् प्रवृत्ति करनेसे यह पुरुष कहा जाता है, और अपने आत्माको पवित्र करनेसे पुमान् कहा जाता है । १०६। नर नाकादि पर्यायोंमें 'अतति' अर्थात् निरन्तर गमन करते रहनेसे आत्मा कहा जाता है । और ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके अन्तर्वर्ती होनेसे अन्तरात्मा कहा जाता है । १०७। ज्ञान गुण सहित होनेसे 'ज्ञा' और 'ज्ञानी' कहा जाता है । इसी प्रकार यह जीव अन्य भी अनेक शब्दोंसे जानने योग्य है । १०८।

५. कर्ता भोक्ता आदि कहनेकी विवक्षा

ध १/११२/११६/३ सच्चमसच्च सतमसत्तं वददीदि वत्ता । पाणा एयस्स सतीति पाणी । अमर-णर-तिरिय-णारय-मेणण चत्विहं ससारे कुसलमकुसल भुञ्जदि चि भोत्ता । छविह-संठाण बहुविह-वेहेहि पूरदि गलदि चि पोगल्लो । सुख-दुक्ख वेदेदि चि वेदो, वेत्ति जानातीति वा वेद । उपात्तदेहं व्याप्नोतीति विष्णु । स्वयमेव श्रुत्वानिति स्वयम् । सरोरमेयस्स अत्थि चि सरीरो । मनु. ज्ञान तत्र भव इति मानव । सज्ज-सबध-मित्त-वग्गादिमु संजदि चि सत्ता । चउग्गह-संसारे जायदि जणयदि चि जत्तु । माणो एयस्स अत्थि चि माणी । माया अत्थि चि मायी । जोगो अत्थि चि जोगी । अइसणह-देह-पमाणेण सकुडदि चि सकुडो । सज्ज लोगागारं वियापदि चि असं-

कुडो । क्षेत्र स्वरूप जानातीति क्षेत्रज्ञः । अट्ठ-कम्मभं तरो च्छिअं तरप्पा ।

—सत्य, असत्य और योग्य, अयोग्य वचन बोलनेसे वक्ता है; दश प्राण पाये जानेसे प्राणी है; चार गतिरूप संसारमें पुण्यपापके फलको भोगनेसे भोक्ता है, नाना प्रकारके शरीरों द्वारा छह संस्थानोंको दूरण करने व गलानेसे पुद्गल है; सुख और दुःखका वेदन करनेसे वेद है, अथवा जाननेके कारण वेद है; प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करनेसे विष्णु है, स्वतः ही उत्पन्न होनेसे स्वयम्भू है; संसारान्तरात्मासे शरीरसहित होनेसे शरीरी है; मनु ज्ञानको कहते हैं, उसमें उत्पन्न होनेसे मानव है, स्वजन सम्बन्धी मित्र आदि वर्गमें आसक्त रहनेसे सक्ता है, चतुर्गतिरूप संसारमें जन्म लेनेसे जन्तु है, मान कषाय पायी जानेसे मानी है, माया कषाय पायी जानेसे मायी है, तीन योग पाये जानेसे योगी है । अतिसूक्ष्म देह मिलनेसे संकुचित होता है, इसलिए सकुट है, सम्पूर्ण लोकाकाशको व्याप्त करता है, इसलिए असकुट है; लोकालोकरूप क्षेत्रको अथवा अपने स्वरूपको जाननेसे क्षेत्रज्ञ है; आठ कर्मोंमें रहनेसे अन्तरात्मा है (गो.जी./जी./३६५-३६६/७७६/२) ।

दे० चेतना/३ (जीवको कर्ता व अकर्ता कहने सम्बन्धी—)

४. जीवके भेद प्रभेद

१. संसारी व मुक्त दो भेद

त.सु./२/१० संसारिणो मुक्ताश्च । १०। —जीव दो प्रकारके हैं संसारी और मुक्त । (पं.का./सु./१०६), (सु.आ./२०४), (न.च. वृ./१०५) ।

२. संसारी जीवोंके अनेक प्रकारसे भेद

त.सु./२/११-१४,७ जीवभव्याभव्यत्वाच्च । ७। समनस्कामनस्का । ११। संसारिणस्त्रसंस्थानरा । १२। पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः । १३। द्वीन्द्रियादयल्लसाः । १४। —जीव दो प्रकारके हैं भव्य और अभव्य । ७। (पं.का./सु./१२०) मनसहित अर्थात् संज्ञी और मनरहित अर्थात् असंज्ञीके भेदसे भी दो प्रकारके हैं । ११। (द्र.सं./सु./१२/२६) संसारी जीव त्रस और स्थावरके भेदसे दो प्रकारके हैं (न.च. वृ./१२३) तिनमें स्थावर पाँच प्रकारके हैं—पृथिवी, अप, तेज, वायु, व वनस्पति । १३। (और भी देखो 'स्थावर') त्रस जीव चार प्रकार हैं—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व पंचेन्द्रिय । १४। (और भी दे० इन्द्रिय/४) ।

रा वा/४/१५/४/४५/२ द्विविधा जीवाः बादराः सूक्ष्माश्च । —जीव दो प्रकारके हैं—बादर और सूक्ष्म—(दे० सूक्ष्म) ।

दे. आत्मा—बहिरात्मा, अन्तरात्मा, परमात्माकी अपेक्षा ३ प्रकार है ।

दे. काय/२/१ पाँच स्थावर व एक त्रस, ऐसे कायकी अपेक्षा ६ भेद हैं ।

दे. गति/२/३ नारक, तिर्यक, मनुष्य व देवगति की अपेक्षा चार प्रकारका है ।

गो.जी./सु. ६२२/१०७५ पुण्यजीव व पापजीवका निर्देश है । (दे० आगे पुण्य व पाप जीवका लक्षण) ।

ध. सं./१२/४/२.६/सु. ३/२६६ सिया षो जीवस्स वा/३/='कथंचित् बहु नोजीवके होती है' इस सूत्रमें नोजीवका निर्देश किया गया है ।

दे० पर्याप्त—जीवके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व लब्धपर्याप्त रूप तीन भेद हैं ।

दे. जीवसमास—एकेन्द्रिय आदि तथा पृथिवी अप आदि तथा सूक्ष्म बादर, तथा उनके ही पर्याप्तपर्याप्त आदि विकल्पोंसे अनेकों भंग बन जाते हैं ।

ध. ६/४,१,४५/गा ७६-७७/१६८ एको चेव महप्पा सो दुवियप्पो च्छि लवत्तणो भण्णिदो । चटुसकमणापुत्तो पंचगमुणप्पहाणो य । ७६। छल्ला-पनकमजुत्तो जवजुत्तो सत्तभगिसम्भावो । अइसवो णवट्ठो जीवो दस-

ठाण्णो भण्णो ॥७७॥—वह जीव महात्मा चैतन्य या उपयोग सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकार है। ज्ञान, दर्शन, या ससारी-युक्त, या भव्य-अभव्य, या पाप-पुण्यकी अपेक्षा दो प्रकार है। ज्ञान चेतना, कर्म चेतना कर्मफल चेतना, या उत्पाद, व्यय, भौव्य, या द्रव्य-गुण पर्यायकी अपेक्षा तीन प्रकार है। चार गतियोंमें भ्रमण करनेकी अपेक्षा चार प्रकार है। औपशमिकादि पाँच भावोंकी अपेक्षा या एकेन्द्रिय आदिकी अपेक्षा पाँच प्रकार है। छह दिशाओंमें अपक्रम युक्त होनेके कारण छह प्रकारका है। सप्तभंगोसे सिद्ध होनेके कारण सात प्रकारका है। आठकर्म या सम्यक्त्वादि आठ गुणयुक्त होनेके कारण आठ प्रकारका है। नौ पदार्थरूप परिणमन करनेके कारण नौ प्रकार का है। पृथिवी आदि पाँच तथा एकेन्द्रियादि पाँच इन दस स्थानोंको प्राप्त होनेके कारण दस प्रकारका है।

५. जीवोंके जलचर, स्थलचर आदि भेद

सू. आ./२१६ सकल्लिदिया य जलत्तल्लचरा ॥—पंचेन्द्रिय जीव जलचर, स्थलचर व नभचरके भेदसे तीन प्रकार है। (प. का/सू./११७) (का. अ./सू./१२६)।

६. जीवोंके गर्भज आदि भेद

प. सं./प्रा./१/७३ अण्डज पोवज जराज संसेदिमा य सम्मुच्छा। उग्भिदिमोववादिम गेया पंचिदिया जीवा ॥७३॥—अण्डज, पोतज, जरायुज, रसज, त्वेदज, सम्मुच्छिन्न, उद्भेदिम और औपपादिक जीवोंको पंचेन्द्रिय जानना चाहिए। (ध. १/१, २, ३, ४/गा. १३६/२४६)। (का. अ./सू./१३०)।

७. कार्य कारण जीवके लक्षण

नि. सा./ता. वृ. ६ शुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानादिशुद्धगुणानामाधारभूतत्वाकार्यशुद्धजीवः। शुद्धनिश्चयेन सहजज्ञानादिपरमस्वभावगुणानामाधारभूतत्वात्कारणशुद्धजीवः।—शुद्ध सद्भूत व्यवहारसे केवलज्ञानादि शुद्ध गुणोंका आधार होनेके कारण 'कार्य शुद्धजीव' (सिद्ध पर्याय) है। शुद्ध निश्चयनयसे सहजज्ञानादि परमस्वभावगुणोंका आधार होनेके कारण (त्रिकाली शुद्ध चैतन्य) कारण शुद्ध जीव है।

८. पुण्य-पाप जीवका लक्षण

गो. जी./सू./६२२-६२३/१०७५ जीववुणं उत्तट्ठ जीवा पुण्णा हु सम्मगुणसहिदा। वदसहिदा वि य पावा तव्विवरीया हवंति ति। मिच्छाइट्टी पावा ण ताणंता य सासणगुणा वि।

गो. जी./जी. प्र./६४३/१०६५/१ मिश्रा पुण्यपापमिश्रजीवा सम्यक्त्वमिथ्यात्वमिश्रपरिणामपरिणतत्वात्।—पहले दो प्रकारके जीव कहे गये हैं। उनमेंसे जो सम्यक्त्व गुण युक्त या व्रतयुक्त होय सौ पुण्य जीव हैं और इनसे विपरीत पाप जीव हैं। मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानवर्ती जीव पापजीव हैं। सम्यक्त्वमिथ्यात्वरूप मिश्रपरिणामोंसे युक्त मिश्र गुणस्थानवर्ती, पुण्यपापमिश्र जीव है।

९. नोजीवका लक्षण

घ. १२/४, २, ६, ३/२६६/८ नोजीवो णम अणत्ताणं तविसासुवचपहि उवचिदकम्मपोगल्लखंधो पाणधारणाभावाद्वा पाणदसणाभावाद्वा। तत्तत्तणजीवो वि सिया नोजीवो; तत्तो पुषभूतस्स तस्स अपुव-लंभादो।—अनन्तानन्त विस्सोपचयोसे उपचयको प्राप्त कर्मपुद्गलस्कन्ध (शरीर) प्राणधारण अथवा ज्ञानदर्शनसे रहित होनेके कारण नोजीव कहलाता है। उससे सम्बन्ध रखनेवाला जीव भी कथंचित नोजीव है, क्योंकि, वह उससे पृथग्भूत नहीं पाया जाता है।

२. निर्देश विषयक शंकाएँ व मतार्थ आदि

१. मुक्त जीवमें जीवत्ववाला लक्षण कैसे घटित होता है

रा. वा./१/४/७/२५/२० तथा सत्ति सिद्धानामपि जीवत्वं सिद्धं जीवितपूर्वत्वात्। संप्रति न जीवन्ति सिद्धा भूतपूर्वगत्या जीवत्वमेधामौपचारिकत्वं, मुख्यं चेप्यते, नैष दोषः भावप्राणज्ञानदर्शनानुभवात् साप्रतिक्रमपि जीवत्वमस्ति। अथवा रुढिशब्दोऽयम्। रुढो वा क्रिया व्युत्पत्त्यर्थे वेति कादाचित्क जीवनमपेक्ष्य सर्वदा वर्तते गोशब्दवत्।—प्रश्न—'जो दशप्राणोंसे जीता है' आदि लक्षण करनेपर सिद्धोंके जीवत्व घटित नहीं होता। उत्तर—सिद्धोंके यद्यपि दशप्राण नहीं हैं, फिर भी वे इन प्राणोंसे पहले जीये थे, इसलिए उनमें भी जीवत्व सिद्ध हो जाता है। प्रश्न—सिद्ध वर्तमानमें नहीं जीते। भूतपूर्वगति-की उनमें जीवत्व कहना औपचारिक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भावप्राणरूप ज्ञानदर्शनका अनुभव करनेसे वर्तमानमें भी उनमें मुख्य जीवत्व है। अथवा रुढिवश क्रियाकी गौणतासे जीव शब्दका निर्वचन करना चाहिए। रुढिमें क्रिया गौण हो जाती है। जैसे कभी-कभी चलती हुई देखकर गीमें सर्वदा गो शब्दकी वृत्ति देखी जाती है, वैसे ही कादाचित्क जीवनकी अपेक्षा करके सर्वदा जीव शब्दकी वृत्ति हो जाती है। (ध. आ. वि./३७/१३१/१३) (म. पु./२४/१०४)।

२. औपचारिक होनेसे सिद्धोंमें जीवत्व नहीं है।

घ. १४/५, ६, १६/१३/३ तं च अजोगिचरिमसमयादो उवरि णत्थि, सिद्धेसु पाणगिर्वघणट्टकम्माभावाद्वा। तम्हा सिद्धा ण जीवा जीविद-पुव्वा इदि। सिद्धाणं पि जीवत्तं किण्ण इच्छज्जे। ण, उवयारस्स सञ्चत्ताभावाद्वा। सिद्धेसु पाणभावण्णहाणुवचत्तीदो जीवत्तं ण पारिणामिं किट्ठ कम्मविवागज्ज।—आयु आदि प्राणोंका धारण करना जीवन है। वह अयोगिके अन्तिम समयसे आगे नहीं पाया जाता, क्योंकि, सिद्धोंके प्राणोंके कारणभूत आठों कर्मोंका अभाव है। इसलिए सिद्ध जीव नहीं हैं, अधिकसे अधिक वे जीवितपूर्व कहे जा सकते हैं। प्रश्न—सिद्धोंके भी जीवत्व क्यों नहीं स्वीकार किया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, सिद्धोंमें जीवत्व उपचारसे है, और उपचारको सत्य मानना ठीक नहीं है। सिद्धोंमें प्राणोंका अभाव अन्यथा बन नहीं सकता, इससे माक्ष्म पडता है, कि जीवत्व पारिणामिक नहीं है, किन्तु वह कर्मोंके विपाकसे उत्पन्न होता है।

३. मार्गणास्थानादि जीवके लक्षण नहीं है

यो. सा./अ./१/४७ गुणजीवाद्यः सन्ति विशतिर्या प्ररूपणा। कर्मसंबन्धनिष्पन्नास्ता जीवस्य न लक्षणम् ॥४७॥—गुणस्थान, जीवसमास, मार्गणास्थान, पर्याप्ति आदि जो २० प्ररूपणाएँ हैं वे भी कर्मके संबन्धसे उत्पन्न हैं, इसलिए वे जीवका लक्षण नहीं हो सकती।

४. तो फिर जीवकी सिद्धि कैसे हो

स. सि./४/१६/२८८/८ अत एवात्मास्तित्वसिद्धिः। यथा यन्प्रतिमाचेष्टितं प्रयोक्तुरस्तित्व गमयति तथा प्राणपानादिकर्मोऽपि क्रियावत्त्वमात्मानं साधयति।—इससे आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि होती है। जैसे यन्त्रप्रतिमाकी चेष्टाएँ अपने प्रयोक्ताके अस्तित्वका ज्ञान कराती हैं उसी प्रकार प्राण और अपान आदिरूप कार्य भी क्रियावाले आत्माके साधक हैं। (स्या. म./७/२३४/२०)।

रा. वा./२/८/१/१२१/१३ 'नास्त्यात्मा अकारणत्वात् मण्डूकशिक्षण-वत्' इति। हेतुरयमसिद्धो विरुद्धोऽनेकान्तिकरच। कारणवानेवात्मा इति निश्चयो न, नरकादिभवव्यतिरिक्तद्वयार्थाभावात्, तस्य च

मिथ्यादर्शनादिकारणत्वादसिद्धता। अतएव द्रव्याभावात् च पर्या-
यान्तरानाश्रयत्वाद् आश्रयाभावादप्यसिद्धता। अकारणमेव ह्यस्ति
सर्वं घटादि, तेनायं द्रव्याधिकस्य विरुद्ध एव। सतोऽकारणत्वात्
यदस्ति तन्नियमेनैवाकारणम्, न हि किंचिदस्ति च कोरणवच्च। यदि
तदस्त्येव किमस्य कारणेन नित्यवृत्तत्वाद्। कारणवत्त्वं चास्त एव
कार्यार्थत्वात् कारणस्येति विरुद्धार्थता। मण्डूकशिलषण्डकादीनाम्
असत्प्रत्ययहेतुत्वेन परिच्छिन्नसत्त्वानामभ्युपगमात्तेषां च कारणा-
भावाद् उभयपक्षवृत्तेरनैकान्तिकत्वम्।

दृष्टान्तोऽपि साध्यसाधनोभयधर्मविकलः ... एकजीवसंबन्धितत्वात्
मण्डूकशिलषण्ड इत्यस्ति।

नात्मात्मा अप्रत्यक्षत्वाच्चशशृङ्गवदिति; अयमपि न हेतुः, असिद्ध-
विरुद्धानैकान्तिकत्वात्प्रच्युते। सकलविमलकेवलज्ञानप्रत्यक्षत्वा-
च्छृङ्गत्वात् प्रत्यक्षः, कर्मनोर्कर्मपरतन्त्रपिण्डात्मा च अवधिमनःपर्यय-
ज्ञानयोरपि प्रत्यक्ष इति 'अप्रत्यक्षत्वात्' इत्यसिद्धो हेतुः। इन्द्रिय-
प्रत्यक्षाभावादप्रत्यक्ष इति चेत्, न, तस्य परोक्षत्वमभ्युपगमात्।
अप्रत्यक्षा घटादयोऽप्राहकनिमित्ताह्लात्वाद् भूमाद्यनुमितानिवत्।
असति च शशशृङ्गावै सति च विज्ञानादौ अप्रत्यक्षत्वस्य वृत्तेरनैका-
न्तिकता। अथ विज्ञानादेः स्वसंवेद्यत्वात् योगिप्रत्यक्षत्वाच्च हेतोर-
भाव इति चेत्; आत्मनि कोऽपरितोषः। दृष्टान्तोऽपि साध्यसाधनो-
भयधर्मविकलः पूर्वोक्तेन विधिना अप्रत्यक्षत्वस्य नास्ति त्वस्य
चासिद्धः।

रा.बा./२/५/१९/१२२/२५ ग्रहणविज्ञानासंभविफलदर्शनाद् गृहीतृसिद्धिः
।१९। यान्यसुनि ग्रहणानि यानि च ज्ञानानि तत्संनिकर्षजानि
तानि, तेष्वांसंभविफलमुपलभ्यते। किं पुनस्तत्। आत्मस्वभाव-
स्थानज्ञानविषयसंप्रतिपत्तिः। त्वेतद् ग्रहणानां तावन्न सभवति;
अचेतनत्वात्, क्षणिकत्वाच्च ततो व्यतिरिक्तेन केनचिद्विगतव्य-
मिति गृहीतृसिद्धिः।

रा.बा./२/५/२०/१२३/१ योऽयमस्माकम् 'आत्माऽस्ति' इति प्रत्ययः स
सशयानध्यवसायविपर्ययसम्यक्प्रत्ययेषु यं कश्चित् स्यात्, सर्वेषु च
विकल्पेऽपि सिध्यति। न तावत्संशय निर्णयात्मकत्वात्। सत्यपि
संशये तदात्मनानात्मसिद्धिः। न हि अवस्तुविषयः संशयो भवति।
नाप्यनध्यवसायो जात्यन्धवधिरूपशब्दवत्, अनादिसंप्रतिपत्तेः।
स्याद्विपर्ययः, एवमप्यात्मास्तित्वसिद्धिं पुरुषे स्थाणुप्रतिपत्तौ
स्थाणुसिद्धिवत्। स्यात्सम्यक्प्रत्ययः, अविवादमेतत्—आत्मास्तित्व-
मिति सिद्धो न पक्षः। =प्रश्न—उत्पादक कारणका अभाव होनेसे,
मण्डूकशिलावत् आत्माका भी अभाव है। उत्तर—आपका हेतु
असिद्ध, विरुद्ध व अनैकान्तिक तीनों दोषोसे युक्त है। (१) नर-
नारकादि पर्यायोसे पृथक् आत्मा नहीं मिलता, और वे पर्याय
मिथ्यादर्शनादि कारणोंसे होती है, अतः यह हेतु असिद्ध है।
पर्यायोको छोड़कर पृथक् आत्मद्रव्यकी सत्ता न होनेसे यह
हेतु अप्राप्तसिद्ध भी है। (२) जिनने घटादि सत् पदार्थ है
वे सब स्वभावसे ही सत् है न कि किसी कारण
विशेषसे। जो सत् है वह तो अकारण ही होता है। जो स्वयं सत्
है उसकी नित्यवृत्ति है अतः उसे अन्य कारणसे क्या प्रयोजन।
जिसका कोई कारण होता है वह असत् होता है, क्योंकि वह कारण-
का कार्य होता है, अतः यह हेतु विरुद्ध है। (३) मण्डूकशिलषण्ड
भी 'नास्ति' इस प्रत्ययके होनेसे सत् तो है पर इसके उत्पादक कारण
नहीं है, अतः यह हेतु अनैकान्तिक भी है। मण्डूकशिलषण्ड दृष्टान्त
भी साध्य, साधन व उभय धर्मोंसे विकल होनेके कारण दृष्टान्ताभास
है। क्योंकि उसके भी किसी अपेक्षासे कारण बन जाते हैं और वह
कथंचित् सत् भी सिद्ध हो जाता है। प्रश्न—आत्मा नहीं है, क्योंकि
गवके रंगमवद् वह प्रत्यक्ष नहीं है। उत्तर—यह हेतु भी असिद्ध,

विरुद्ध व अनैकान्तिक तीनों दोषोसे दूषित है। (४) शुद्धात्मा तो
सकल विमल केवलज्ञानके प्रत्यक्ष है और कर्म नोर्कर्म सद्युक्त अशुद्धात्मा
अवधि व मनःपर्यय ज्ञानके भी प्रत्यक्ष है अतः उपरोक्त हेतु असिद्ध
है। प्रश्न—इन्द्रिय प्रत्यक्ष न होनेसे वह अप्रत्यक्ष है। उत्तर—ऐसा
कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि इन्द्रिय प्रत्यक्षको परोक्ष ही माना
गया है। घटादि परोक्ष हैं क्योंकि वे अप्राहक निमित्तसे प्राह्य होते
हैं, जैसे कि धूमसे अनुमित अग्नि। असद्वृत्त शशशृङ्गादि तथा
सद्वृत्त विज्ञानादि दोनों ही अप्रत्यक्ष हैं, अतः उपरोक्त हेतु अनै-
कान्तिक है। यदि बौद्ध लोग यह कहे कि विज्ञान तो स्वसंवेदन
तथा योगियोंके प्रत्यक्ष है इसलिए आपका हेतु ठीक नहीं है, तो हम
कह सकते हैं कि फिर आत्माको ही स्वसंवेदन व योगिप्रत्यक्ष मानने
में क्या हानि है। शशशृङ्गाका दृष्टान्त भी साध्य, साधन व उभय
धर्मोंसे विकल होनेके कारण दृष्टान्ताभास है, क्योंकि मण्डूक शिला-
वत् शशशृङ्ग भी कथंचित् सत् है। इसलिए उसे अप्रत्यक्ष कहना
असिद्ध है। (५) इन्द्रियों और तज्जनित ज्ञानोंमें जो सम्भव नहीं है
ऐसा जो, 'जो मैं देखनेवाला था वही चलनेवाला हूँ' यह एकत्व-
विषयक फल सभी विषयो व ज्ञानोंमें एकसूत्रता रखनेवाले गृहीता
आत्माके सद्भावको सिद्ध करता है। आत्मस्वभावके होनेपर ही ज्ञान-
की व विषयोकी प्राप्ति होती है, इन्द्रियोंके उसका संभवपना नहीं
है, क्योंकि वे अचेतन व क्षणिक हैं। इसलिए उन इन्द्रियोंसे व्यति-
रिक्त कोई न कोई ग्रहण करनेवाला होना चाहिए, यह सिद्ध होता
है। (स्या म./१७/२३३/१६), (६) यह जो हम सबको 'आत्मा है'
इस प्रकारका ज्ञान होता है, वह संशय, अनध्यवसाय, विपर्यय या
सम्यक् इन चार विकल्पोंमेंसे कोई एक तो होना ही चाहिए। कोई
सा भी विकल्प हमारे इष्टकी सिद्धि कर देता है। यदि यह ज्ञान
संशयरूप है तो भी आत्माकी सत्ता सिद्ध होती है, क्योंकि अवस्तु-
का संशय नहीं होता। अनादिकालसे प्रत्येक व्यक्ति आत्माका अनु-
भव करता है, अतः यह ज्ञान अनध्यवसाय नहीं हो सकता। यदि
इसे विपरीत कहते हैं, तो भी आत्माकी क्वचित् सत्ता सिद्ध हो
जाती है, क्योंकि अप्रसिद्ध पदार्थका विपर्यय ज्ञान नहीं होता।
और सम्यक् रूपमें तो आत्मसाधक है ही।

स्या म./१७/२३२/५ अहं सुखी अहं दुःखी इति अन्तर्मुखस्य प्रत्ययस्य
आत्मालम्बनतयैवोपपत्तेः। यस्तु 'अहं गौर' अहं श्याम इत्यादि
बहिर्मुखः प्रत्ययः स तत्त्वानुपेक्षणकारकत्वेन लक्षणया शरीरे प्रयुज्यते।
यथा प्रियभृत्येऽहमिति व्यपदेशः।

स्या म./१७/२३२/२६ यच्च अहं प्रत्ययस्य कादाचित्कत्वम् तत्रेयं वासना।
.. यथा बीजं न तस्यादङ्कुरोत्पादने कादाचित्केऽपि तदुत्पादन-
शक्तिरपि कादाचित्की। तस्याः कथंचिन्नित्यत्वात्। एवमात्मा सदा
संनिहितत्वेऽप्यहंप्रत्ययस्य कादाचित्कत्वम्। ...रूपाद्युपलब्धिः
सकृत् का, क्रियात्वात्, छिदिक्रियावत्। यश्चास्याः कर्ता स आत्मा।
न चात्र चक्षुरादीनां कर्तृत्वम्। तेषां कृतारादिवद् करणत्वेनास्वतन्त्र-
त्वात्। करणत्वं चैषा पौद्गलिकत्वेनाचेतनत्वात्, परप्रेयत्वात्,
प्रयोक्तव्यापारानिरपेक्षप्रवृत्त्यभावात्।

स्या म./१७/२३३/२० तथा च साधनोपादानपरिवर्जनद्वारेण हिताहित-
प्राप्तिपरिहारसमर्था चेष्टा प्रयत्नपूर्विका, विशिष्टक्रियात्वात्, रथ-
क्रियावत्। शरीरं च प्रयत्नवदधिष्ठितम्, विशिष्टक्रियाश्रयत्वात्,
रथवत्। यश्चास्याधिष्ठाता स आत्मा, सारथिवत्।

स्या म./१७/२३३/१९ तथा प्रेयं मनः अभिमतविषयसंबन्धनिमित्तक्रिया-
श्रयत्वाद्, दारकहस्तगतगोलकवत्। यश्चास्य प्रेरकः स आत्मा इति। ...
तथा अस्यात्मा, असमस्तपर्यायवाच्यत्वात्। यो योऽसाङ्केतिकशुद्ध-
पर्यायमाच्य, स सोऽस्तित्वं न व्यभिचरति, यथा घटादि। ... तथा
शुद्धादीनि द्रव्याभितानि, गुणत्वाद्, रूपवत्। योऽसौ गुणी स
आत्मा। इत्यादिसिद्धानि। तस्मादनुमानतोऽप्यात्मा सिद्धः। (७)

—मैं सुखी हूँ, मैं दुःखी हूँ ऐसे अन्तर्मुखी प्रत्ययोंकी आत्माके आलम्बनसे ही उत्पत्ति होती है। और मैं ग़ोरा, मैं काला ऐसे बहिर्मुखी प्रत्यय

भी शरीर मात्रके सूचक नहीं है, क्योंकि प्रिय नौकरमें अह बुद्धि-की भाँति यहाँ भी अह प्रत्ययका प्रयोग आत्माके उपकार करने-वालेमें किया गया है। (पं.घ./उ/१.५०), (८) अहप्रत्ययमें कादाचित्कत्वके प्रति भी उत्तर यह है कि जिस प्रकार जीवमें अङ्कुरकी अनित्यताको देखकर उसमें अङ्कुरोत्पादनकी शक्तिको कादाचित्क नहीं कह सकते, उसी प्रकार अहप्रत्ययके अनित्य होनेसे उसे कादाचित्क नहीं कह सकते हैं (अर्थात् भले ही उपयोगमें अह प्रत्यय कादाचित्क हो, पर लब्धरूपसे वह नित्य रहता है)। (९) क्रिया होनेके कारण रूपादिकी उपलब्धिका कोई कर्ता होना चाहिए, जैसे कि लकड़ी काटनेरूप क्रियाका कोई न कोई कर्ता अवश्य देखा जाता है। जो इसका कर्ता है वही आत्मा है। यहाँ चक्षु आदि इन्द्रियोंमें कर्तृपणा नहीं कहा जा सकता, क्योंकि वे तो ज्ञानके प्रति करण होनेसे परतन्त्र हैं, जैसे कि छेदन-क्रियाके प्रति कुटारादि। इनका कारणत्व भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि पौष्ट्यगतिक होनेके कारण ये अचेतन हैं और परके द्वारा प्रेरित की जाती हैं। इसका भी कारण यह है कि प्रयोक्तके व्यापारसे निरपेक्ष करणकी प्रवृत्ति नहीं होती। (१०) हितरूप साधनोंका ग्रहण और अहितरूप साधनोंका त्याग प्रयत्नपूर्वक ही होता है, क्योंकि यह क्रिया है, जैसे कि रथकी क्रिया। विशिष्ट क्रियाका आश्रय होनेसे शरीर प्रयत्नवात्का आधार है जैसे रथ सारथीका आधार है। और जो इस शरीरकी क्रियाका अधिष्ठाता है वह आत्मा है, जैसे कि रथकी क्रियाका अधिष्ठाता सारथी है। (११) जिस प्रकार बालकके हाथका पथरका गोला उसकी प्रेरणासे ही नियत स्थानपर पहुँच सकता है, उसी प्रकार नियत पदार्थोंकी ओर दौड़नेवाला मन आत्माकी प्रेरणासे ही पदार्थोंकी ओर जाता है। अतएव मनके प्रेरक आत्माको स्वतन्त्र द्रव्य स्वीकार करना चाहिए। (१२) 'आत्मा' शुद्ध-निर्विकार पर्यायका वाचक है, इसलिए उसका अस्तित्व अवश्य होना चाहिए। जो शब्द बिना संकेतके शुद्ध पर्यायके वाचक होते हैं उनका अस्तित्व अवश्य होता है, जैसे घर आदि। जिनका अस्तित्व नहीं होता उनके वाचक शब्द भी नहीं होते। (१३) सुख-दुःख आदि किसी द्रव्यके आश्रित हैं, क्योंकि वे गुण हैं। जो गुण होते हैं वे द्रव्यके आश्रित रहते हैं, जैसे रूप। जो इन गुणोंसे युक्त है वही आत्मा है। इत्यादि अनेक साधनोंसे अनुमान द्वारा आत्माकी सिद्धि होती है।

५. जीव एक ब्रह्मका अंश नहीं है

पं. का./ता. वृ./७१/१२३/२९ कश्चिदाह। यथैकोऽपि चन्द्रमा बहुषु जल-घटेषु भिन्नभिन्नरूपो दृश्यते तथैकोऽपि जीवो बहुशरीरेषु भिन्नभिन्न-रूपेण दृश्यते इति। परिहारमाह। बहुषु जलघटेषु चन्द्रकिरणो-पाधिवशेन जलपुद्गला एव चन्द्राकारेण परिणता न चाकाशस्थ-चन्द्रमा। अत्र पुद्गला एव नानामुखाकारेण परिणमन्ति, न च देवदत्तमुखं नानारूपेण परिणमन्ति, यदि परिणमन्ति तदा दर्पणस्थं मुखप्रतिबिम्बं चैतन्यं प्राप्नोति; न च तथा। तथैकचन्द्रमा अपि नानारूपेण न परिणमतीति। किं च। न चैकब्रह्मनामा कोऽपि दृश्यते प्रत्यक्षेण अक्ष-न्द्रज्ञानारूपेण भविष्यति इत्यभिप्रायः। प्रश्न—जिस प्रकार एक ही चन्द्रमा बहुतसे जलके घटोंमें भिन्न-भिन्न रूपसे दिखाई देता है, वैसे एक ही जीव बहुतसे शरीरोंमें भिन्न-भिन्न रूपसे दिखाई देता है।

उत्तर—बहुतसे जलके घटोंमें तो वास्तवमें चन्द्रकिरणोंकी उपाधिके निमित्तसे जलरूप पुद्गल ही चन्द्राकार रूपसे परिणत होता है, आकाशस्थ चन्द्रमा नहीं। जैसे कि देवदत्तके मुखका निमित्त पाकर नाना दर्पणोंके पुद्गल ही नाना मुखार रूपसे परिणमन कर जाते हैं न कि देवदत्तका मुख स्वयं नाना रूप हो जाता है। यदि ऐसा हुआ होता तो दर्पणस्थ मुखके प्रतिबिम्बोंको चैतन्यपना प्राप्त हो जाता, परन्तु ऐसा नहीं होता है। इसी प्रकार चन्द्रमाका नानारूप परिणमन समझना चाहिए। दूसरी बात यह भी तो है कि उपरीक्त दृष्टान्तोंमें तो चन्द्रमा व देवदत्त दोनों प्रत्यक्ष दिखाई देते हैं, तब उनका प्रतिबिम्ब जल व दर्पणमें पड़ता है, परन्तु ब्रह्म नामका कोई व्यक्ति तो प्रत्यक्ष दिखाई ही नहीं देता, जो कि चन्द्रमाकी भाँति नानारूप होवे। (पं. प्र/टी/२/९९)

६. पूर्वोक्त लक्षणोंका मतार्थ

पं. का./सू. ३७ तथा ता. वृ. में उसका उपोद्घात /७६/८ अथ जीवामावो मुक्तिरिति सौगतमतं विशेषेण निराकरोति—“सस्सदमघ उच्छेदं भव्वमभव्वं च सुण्णमिदं च। विण्णामविण्णणं ण वि जुज्जदि असदि सम्भावे। ३७।”

पं. का./ता. वृ./२७/६१/६ सामान्यचैतन्याव्याख्यानं सर्वमतसाधारणं ज्ञातव्यम्; अभिन्नज्ञानदर्शनोपयोगव्याख्यानं तु नैयायिकमतानुसारि-शिष्यप्रतिबोधनार्थं; मोक्षोपदेशकमोक्षसाधकश्रुत्वव्याख्यानं बीत-रागसर्वप्रणीतं वचनं प्रमाणं भवतीति, “रयणादिबिद्ययश्च दम्हि उद्ध दाउपासणमुण्णरूपकलिहल अगणि णवदिट्ठता जाणु” इति बोद्ध-सूत्रकथितनवदृष्टान्तैर्भट्टचार्याकमतानुसारिशिष्यापेक्षया सर्वज्ञ-सिद्धयर्थं; शुद्धाशुद्धपरिणामकं तु त्वव्याख्यानं तु नित्यकृतृत्वैकान्त-सात्त्व्यमतानुयायिशिष्यसंबोधनार्थं; भोक्तृत्वव्याख्यानं कर्ता कर्म-फलं न भुङ्क्ते इति बौद्धमतानुसारिशिष्यप्रतिबोधनार्थं; स्वदेहप्रमाणं व्याख्यानं नैयायिकमीमांसककपिलमतानुसारिशिष्यसंबोधनार्थ-शार्थ; अमूर्तत्वव्याख्यानं भट्टचार्याकमतानुसारिशिष्यसंबोधनार्थं, द्रव्यभावकर्मसंयुक्तव्याख्यानं च सदाशुक्लनिराकरणार्थमिति मतार्थो ज्ञातव्यः। —१. जीवका अभाव ही श्रुति है ऐसा माननेवाले सौगत (बौद्धमत) का निराकरण करनेके लिए कहते हैं—कि यदि मोक्षमें जीवका सद्भाव न हो तो शाश्वत या नाशवंत, भव्य या अभव्य, शून्य या अशून्य तथा विज्ञान या अविज्ञान घटित ही नहीं हो सकते। ३७ अथवा कर्मा स्वयं अपने कर्मके फलको नहीं भोगता ऐसा माननेवाले बौद्धमतानुसारी शिष्यके जीवको भोक्ता कहा गया है। २ सामान्य चैतन्यका व्याख्यान सर्वमत साधारणके जाननेके लिए है। ३. अभिन्न ज्ञानदर्शनोपयोगका व्याख्यान नैयायिक मतानुसारी शिष्यके प्रतिबोधनार्थ है। (क्योंकि वे ज्ञानदर्शनको जीवसे पृथक् मानते हैं)। ४. स्वदेह प्रमाणका व्याख्यान नैयायिक, मीमांसक व कपिल (सांख्य) मतानुसारी शिष्यका सन्देह दूर करनेके लिए है। (क्योंकि वे जीवको विद्यु या अणु प्रमाण मानते हैं)। ५. शुद्ध व अशुद्ध परिणामोंके कर्तृपनेका व्याख्यान सांख्यमतानुयायी शिष्यके संबोधनार्थ है। (क्योंकि वे जीव या पुरुषको नित्य अकृता या अपरि-णामी मानते हैं)। ६. द्रव्य व भावकर्मोंसे संयुक्तपनेका व्याख्यान सदाशिव वादियोंका निराकरण करनेके लिए है। (क्योंकि वे जीवको सर्वथा शुद्ध व मुक्त मानते हैं)। ७. मोक्षोपदेशक, मोक्षसाधक, प्रभु, तथा बीतराग सर्वज्ञके वचन प्रमाण होते हैं, ऐसा व्याख्यान; अथवा रत्न, दीप, सूर्य, दही, दूध, घी, पाषाण, सोना, चाँदी, स्फटिकमणि और अग्नि ये जीवके नौ दृष्टान्त चाबक मताश्रित शिष्यकी अपेक्षा सर्वज्ञकी सिद्धि करनेके लिए किये गये हैं। अथवा—अमूर्तत्वका

व्याख्यान भी उन्हींके सम्बोधनार्थ किया गया है। (क्योंकि वे किसी चेतन व अमूर्त जीवको स्वीकार नहीं करते, बल्कि पृथिवी आदि पाँच भूतोंके सयोगसे उत्पन्न होनेवाला एक क्षणिक तत्त्व कहते हैं)।

७. जीवके भेद-प्रभेदादि जाननेका प्रयोजन

१. का.ता.वृ./३२/६६/१८ अत्र जीविताशारूपरागादिविकल्पत्यागेन सिद्धजीवसदृश परमाह्लादरूपसुखरसास्वादपरिणतनिजशुद्धजीवास्तिकाय एवोपादेयमिति भावार्थः। = यहाँ (जीवके ससारी व मुक्तरूप भेदोंमेंसे) जीनेकी आशास्वरूपादि विकल्पोंका त्याग करके सिद्धजीव सदृश परमाह्लादरूप सुखरसास्वादपरिणत निजशुद्धजीवास्तिकाय ही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय समझना। (द्र. स. टो/२०/१०/६)।

३. जीवके गुण व धर्म

१. जीवके २१ सामान्य विशेष स्वभावोंका नाम निर्देश

आ. प. ४ स्वभावा कथ्यन्ते—अस्तिस्वभावः, नास्तिस्वभावः, नित्यस्वभावः, अनित्यस्वभावः, एकस्वभावः, अनेकस्वभावः, भेदस्वभावः, अभेदस्वभावः, भव्यस्वभावः, अभव्यस्वभावः, परमस्वभाव—द्रव्याणामिकादशसामान्यस्वभावाः ॥ चेतनस्वभावः, अचेतनस्वभावः, मूर्तस्वभावः, अमूर्तस्वभावः, एकप्रदेशस्वभावः, अनेकप्रदेशस्वभावः, विभावस्वभावः, शुद्धस्वभावः, अशुद्धस्वभावः, उपचरितस्वभावः—एते द्रव्याणां दश विशेषस्वभावाः ॥ जीवपुद्गलयोरैकविंशतिः ॥ एकविंशतिभावाः स्युर्जीवपुद्गलयोर्यमा ॥ १'टिप्पणी—जीवस्याप्यसद्भूतव्यवहारेण चेतनस्वभावः, जीवस्याप्यसद्भूतव्यवहारेण मूर्तस्वभावः। तत्कालपर्याक्रान्तं वस्तुभावोऽभिधीयते ॥ तस्य एकप्रदेशस्वभावः ॥ = स्वभावोंका कथन करते हैं—अस्तिस्वभाव, नास्तिस्वभाव, नित्यस्वभाव, अनित्यस्वभाव, एकस्वभाव, अनेकस्वभाव, भव्यस्वभाव, अभव्यस्वभाव, और परमस्वभाव ये ग्यारह सामान्य स्वभाव हैं। और—चेतनस्वभाव, अचेतनस्वभाव, मूर्तस्वभाव, अमूर्तस्वभाव, एकप्रदेशस्वभाव, अनेकप्रदेशस्वभाव, विभावस्वभाव, शुद्धस्वभाव, अशुद्धस्वभाव और उपचरित स्वभाव ये दस विशेष स्वभाव हैं। कुल मिलाकर २१ स्वभाव हैं। इनमेंसे जीव व पुद्गलमें २१ के २१ हैं। प्रश्न—(जीवमें अचेतन स्वभाव, मूर्तस्वभाव और एक प्रदेशस्वभाव कैसे सम्भव हैं)। उत्तर—असद्भूत व्यवहारनयसे जीवमें अचेतन व मूर्त स्वभाव भी सम्भव हैं क्योंकि संसारवस्थामें यह अचेतन व मूर्त शरीरसे बद्ध रहता है। एक प्रदेशस्वभाव भावकी अपेक्षा है। वर्तमान पर्यायाक्रान्त वस्तुकी भाव कहते हैं। सूक्ष्मताकी अपेक्षा वह एकप्रदेशी कहा जा सकता है।

२. जीवके गुणोंका नाम निर्देश

१. ज्ञान दर्शन आदि विशेष गुण

दे० जीव/१/१ चेतना व उपयोग जीवके लक्षण है।

आ प २ पोडशविशेषगुणेषु जीवपुद्गलयो' षड्विंशतिः। जीवस्य ज्ञानदर्शन-सुखवीर्याणि चेतनत्वममूर्तत्वमिति पट्। = सोलह विशेष गुणोंमेंसे (दे० गुण/३) जीव व पुद्गलमें छह छह हैं। तहाँ जीवमें ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, चेतनत्व और अमूर्तत्व ये छह हैं।

पं.घ./उ./६४४ तद्यथायर्थ जीवस्य चारित्रं दर्शनं सुखम्। ज्ञानं सम्यक्त्वमिति तेषु विशेषगुणा स्फुटम्। १६४५। = चारित्र, दर्शन, सुख, ज्ञान और सम्यक्त्व ये पाँच स्पष्ट रीतिसे जीवके विशेष गुण हैं।

२. वीर्य अवगाह आदि सामान्य गुण

पं.घ./उ./६४६ वीर्यं सूक्ष्मोऽवगाहः स्यादव्याबाधश्चिदात्मकः। स्यादगुरुलघुसङ्गं च स्युः सामान्यगुणा इमे। = चेतनात्मक वीर्य, सूक्ष्मत्व, अवगाहनत्व, व्याबाधत्व और अगुरुलघुत्व ये पाँच जीवके सामान्य-गुण हैं।

दे० मोक्ष/३ (सिद्धोंके आठ गुणोंमें मो इन्हें गिनाया है)।

३. जीवके अन्य अनेकों गुण व धर्म

पं.का./मृ./२७ जीवो ऽस्ति हृदि चेदा उबलोगविसेसिदो पक्ष कृत्ता। भोक्ता य देहमेतो ण हि मुक्तो कम्मसंजुत्तो। २७ = आत्मा जीव है, चेतयिता है, उपयोगक्षिता है, प्रभु है, कर्ता है, भोक्ता है, देहप्रमाण है, अमूर्त है और कर्मसंयुक्त है। (पं.का./मृ./१०६), (प्र.सा./मृ./१२७); (भा.पा./मृ./१४८); (प.प्र./मृ./१/३१); (रा.वा./१/४/२४/२६/११); (म.पु./२४/६२); (न.च.वृ./१०६), (द्र.सं./मृ./२)।

स.सा./आ./परि.—अत एवास्य ज्ञानमात्रैकभावान्तःपातिन्योऽनन्ताः शक्तयः उत्प्लवन्ते— = उस (आत्मा) के ज्ञानमात्र एक भावकी अन्तःपातिनी (ज्ञान मात्र एक भावके भीतर समा जानेवाली) अनन्त शक्तियाँ उछलती हैं—उनमेंसे कितनी ही (४७) शक्तियाँ निम्न प्रकार हैं—१. जीवत्व शक्ति, २. चितिशक्ति, ३. इशिशक्ति, ४. ज्ञानशक्ति, ५. सुखशक्ति, ६. वीर्यशक्ति, ७. प्रभुत्वशक्ति, ८. विभुत्वशक्ति, ९. सर्वदक्षित्वशक्ति, १०. सर्वज्ञत्वशक्ति, ११. स्वच्छत्वशक्ति, १२. प्रकाशशक्ति, १३. असंकुचितविकाशत्वशक्ति, १४. अकार्यकारणशक्ति, १५. परिणम्यपारिणामकत्वशक्ति, १६. त्यागोपादानशून्यत्वशक्ति, १७. अगुरुलघुत्वशक्ति, १८. उत्पादव्ययधौत्यत्वशक्ति, १९. परिणामशक्ति, २०. अमूर्तत्वशक्ति, २१. अकृतत्वशक्ति, २२. अभोवतुत्वशक्ति, २३. निष्क्रियत्वशक्ति, २४. नियतप्रदेशत्वशक्ति, २५. सर्वधर्मव्यापकत्वशक्ति, २६. साधारण असाधारण साधारणासाधारण धर्मत्वशक्ति, २७. अनन्तधर्मत्वशक्ति, २८. विरुद्धधर्मत्वशक्ति, २९. तत्त्वशक्ति, ३०. अतत्त्वशक्ति, ३१. एकत्वशक्ति, ३२. अनेकत्वशक्ति, ३३. भावशक्ति, ३४. अभावशक्ति, ३५. भावाभावशक्ति, ३६. अभावभावशक्ति, ३७. भावभावशक्ति, ३८. अभावाभावशक्ति, ३९. भावशक्ति, ४०. क्रियाशक्ति, ४१. कर्मशक्ति, ४२. कर्तृशक्ति, ४३. करणशक्ति, ४४. सम्प्रदानशक्ति, ४५. अपादानशक्ति, ४६. अधिकरणशक्ति, ४७. सम्बन्धशक्ति। नोट—इन शक्तियोंके अर्थोंके लिए—दे० वह वह नाम।

दे० जीव/१/२-३ कर्ता, भोक्ता, विष्णु, स्वर्गभू, प्राणी, जन्तु आदि अनेकों अन्वर्थक नाम दिये हैं। नोट—उनके अर्थ जीव/१/३ में दिये हैं।

दे. गुण/३. जीवमें अनन्त गुण हैं।

४. जीवमें सूक्ष्म महान् आदि विरोधी धर्मोंका निर्देश

पं. वि/८/१३ यत्सूक्ष्म च महत्त्वं शून्यमपि यद्वो शून्यमुत्पद्यते, नश्यत्येव च नित्यमेव च तथा नास्त्येव चास्त्येव च। एकं यद्यदनेकमेव तदपि प्राप्तं प्रतीति दृढा, सिद्धज्योतिरधूर्तिचित्सुखमयं केनापि तल्लभ्यते। १३१ = जो सिद्धज्योतिरसूक्ष्म भी है और स्थूल भी है, शून्य भी है और परिपूर्ण भी है, उत्पादविनाशवाली भी है और नित्य भी है, सद्भावस्वरूप भी है और अभावस्वरूप भी है, तथा एक भी है और अनेक भी है, ऐसी वह दृढ प्रतीतिको प्राप्त हुई अमूर्तिक, चेतन एवं सुखस्वरूप सिद्धज्योतिर किसी विरुद्ध ही योगी पुरुषके द्वारा देखी जाती है। १३१ (पं. वि/१०/१४)।

५. जीवमें कथंचित् शुद्धत्व व अशुद्धत्वका निर्देश

- प्र. सं./सू./१३ मगलगुणगणेशे हि य चउदसहि हवति तह असुद्धणया । निण्णया संसारी सव्वे सुद्धा हु सुद्धणया । १३। = संसारी जीव अशुद्ध-नयकी दृष्टिसे चौदह मार्गणा तथा चौदह गुणस्थानोसे चौदह-चौदह प्रकारके होते है और शुद्धनयसे सभी संसारी जीव शुद्ध है । (स. सा./सू./३८-६८) ।
- प्र. सा./ता. वृ./८/११ तच्च पुनरुपादानकारणं शुद्धाशुद्धभेदेन द्विधा । रागादिविकल्परहितस्वसंवेदनज्ञानआगमभाषया शुक्लध्यानं वा केवल-ज्ञानोत्पत्तौ शुद्धोपादानकारणं भवति । अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धनिश्चयनाशुद्धोपादानकारणं भवतीति सूत्रार्थः । = वह उपादान कारणरूप जीव शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है । रागादि-विकल्परहित स्वसंवेदनज्ञान अथवा आगम भाषाकी अपेक्षा शुक्लध्यान-केवलज्ञानकी उत्पत्तिमें शुद्धउपादानकारण है और अशुद्धनिश्चयनयसे रागादिसे अशुद्ध हुआ अशुद्ध आत्मा अशुद्ध उपादान कारण है । ऐसा तात्पर्य है ।

६. जीव कथंचित् सर्वव्यापी है

- प्र. सं./२३.२६ आदा णाणममाणं णाण णेयप्पमाणमुद्धिदं । णेयं लोया-लोयं तन्मा णाणं तु सव्वगर्थं । २३। सव्वगदो णिणवसहो सव्वे वि य तग्गया जगदि अद्धा । णाणमयादो य जिणो विसयादो तस्स ते भणिया । २६। = १. आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण कहा गया है, ज्ञेय लोकांशिक है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । २३। (पं. वि./८/५)
२. जिनवर सर्वगत है और जगत्के सर्वपदार्थ जिनवरगत है, क्योंकि जिन ज्ञानमय है, और वे सर्वपदार्थ ज्ञानके विषय है, इसलिए जिनके विषय कहे गये है (का. अ./सू./२५४/१५६) ।
- प. प्र./सू./११/५२ अप्पा कम्मविज्जयज्ज केललणाणेण जेण । लोयालोउ वि सुणइ जिम सव्वगु बुच्चइ तेण । ५२। = यह आत्मा कर्मरहित होकर केवलज्ञानसे जिस कारण लोक और अलोकको जानता है इसी लिए है जीव । वह सर्वगत कहा जाता है ।
- दे. केवलौ ७/७ (केवली समुद्रघातके समय आत्मा-सर्वलोकमें व्याप जाता है) ।

७. जीव कथंचित् देह प्रमाण है

- प. का./सू./३३ जह पउमरायरयं खित्तं खोरे पभासयदि खोर । तह वेही देहत्थो सवेहमिच्च पभासयदि । ३३। = जिस प्रकार पद्मरागरत्न दूधमें डाला जानेपर दूधको प्रकाशित करता है उसी प्रकार वेही देहमें रहता हुआ स्वदेहप्रमाण प्रकाशित होता है ।
- स. सि./५/२७४/६ जीवस्त्वावप्रदेशोऽपि सहरणविसर्पणस्वभावत्वा-रकर्मनिर्वर्तितं शरीरमशुमहद्वाधित्त्वं स्त्वावदवगाह्य वर्तते । = यद्यपि जीवके प्रदेश धर्म व अधर्म या लोकाकाशके बराबर है, तो वह सकोच और विस्तार स्वभाववाला होनेके कारण, कर्मके निमित्त से छोटा या बड़ा जैसा शरीर मिलता है, उसीसे अवगाहना होकर रहता है । (रा. वा./५/८/४४६/३३) ; (का. अ./सू./१७६) ।
- पं. का./ता. वृ./१३/७२/१३ सर्वत्र देहमध्यं जीवोऽस्ति न चैकदेशे । = देहके मध्य सर्वत्र जीव है, उसके किसी एकदेशमें नहीं ।

८. सर्वव्यापीपनेका निषेध व देहप्रमाणपनेकी सिद्धि

- रा. वा./१०/१६/६१/१३ यदि हि सर्वगत आत्मा स्यात्; तस्य क्रिया-भावात् पुण्यपापयोः कर्तृत्वाभवे तत्पूर्वकसंसार. तदुपरतिरूपरच मोक्षो न मोक्ष्यते इति । = यदि आत्मा सर्वगत होता तो उसके क्रियाकर्ता अभाव हो जानेके कारण पुण्य व पापके ही कर्तृत्वका अभाव हो जाता । और पुण्य व पापके अभावसे संसार व मोक्ष इन

दोनोंकी भी कोई योजना न बन सकती, क्योंकि पुण्य-पाप पूर्वक ही संसार होता है और उनके अभावसे मोक्ष ।

श्लो वा./२/१/४ श्लो. ४४/१४६ क्रियावात् पुरुषोऽसर्वगतद्रव्यत्वतो यथा । पृथिव्यादि स्वसंवेद्यं साधनं सिद्धमेव नः । ४४। = आत्मा क्रियावात् है, क्योंकि अव्यापक है, जैसे पृथिवी जल आदि । और यह हेतु स्वसंवेदनसे प्रत्यक्ष है ।

प्र. सा./त. प्र./१३७ अमूर्तसर्वत विस्तारसिद्धिश्च स्थूलकृशशिशुकुमार-शरीरव्यापित्वावस्ति स्वसंवेदनसाध्यैव । = अमूर्त आत्माके संकोच विस्तारकी सिद्धि तो अपने अनुभवसे ही साध्य है, क्योंकि जीव स्थूल तथा कृश शरीरमें तथा बालक और कुमारके शरीरमें व्याप्त होता है ।

का. अ./सू./१७७ सव्व-गवो जदि जीवो सव्वत्थ वि हुक्खसुखसंपत्ती । जाइज्ज ण सा दिट्ठी पियतप्पमाणो तवो जीवो । = यदि जीव व्यापक है तो इसे सर्वत्र सुखदुःखका अनुभव होना चाहिए । किन्तु ऐसा नहीं देखा जाता । अतः जीव अपने शरीरके बराबर है ।

अन. व./२/३१/१४६ स्वाह एव स्वसंविद्या स्वात्मा ज्ञानसुखादिमात् । यत् संवेद्यते सर्वं स्वदेहप्रमितिसत् । ३१। = ज्ञान दर्शन सुख आदि गुणों और पर्यायोंसे युक्त अपनी आत्माका अपने अनुभवसे अपने शरीरके भीतर ही सब जीवोंको संवेदन होता है । अतः सिद्ध है कि जीव शरीरप्रमाण है ।

९. जीव संकोच विस्तार स्वभावी है

त. सू./५/१६ प्रवेशसंहारविसर्पणा प्रदीपवत् । = दीपके प्रकाशके समान जीवके प्रदेशोंका संकोच विस्तार होता है । (स. सि./५/८-२७४/६) ; (रा. वा./५/८/४४६/३३) ; (प्र. सा./त. प्र./१३६, १३७) ; (का. अ./सू./१७६)

१०. संकोच विस्तार धर्मकी सिद्धि

रा. वा./५/१६/४-६/४५८/३२ सावयवत्वात् प्रवेशविशरणप्रसंग इति चेदः नः अमूर्तस्वभावापरिरमागत । ४५८... अनेकान्तात् । ५। यो ह्येकान्तैः संहारविसर्पणान्तेनात्मा सावयवश्चेति वा ब्रूयात् तं प्रत्ययसुपालम्भो घटासुपेयात् । यस्य त्वनादिपारिणामिकचैतन्यजीवद्रव्योपयोगादि-द्रव्याथविशेषात् स्यात् प्रवेशसंहारविसर्पणात् । द्रव्याथविशेषात् स्यान्निरवयवः । प्रतिनियतसूक्ष्मबाधरशरीरापेक्षानिर्माणमादयपयार्था-विशेषात् स्यात् प्रवेशसंहारविसर्पणात्, अनादिकर्मबन्धपयार्थाविशेषात् स्यात् सावयवः, तं प्रत्यनुशास्त्रम् । किंच—तत्प्रदेशानामकारणपूर्व-कत्वादपुनत् । ६। = प्रथम—प्रदेशोंका संहार व विसर्पण माननेसे आत्माको सावयव मानना होगा तथा उसके प्रदेशोंका विशरण (भरन) मानना होगा और प्रदेश विशरणसे ध्वन्यताका प्रसंग आयेगा ? उत्तर—१. बन्धकी दृष्टिसे कार्यमें शरीरके साथ एकाव होने-पर भी आत्मा अपने निजो अमूर्त स्वभावको नहीं छोड़ता, इसलिए उपरोक्त दोष नहीं आता । २. सर्वथा संहारविसर्पण व सावयव माननेवालोपर यह दोष लागू होता है, हमपर नहीं । क्योंकि हम अनेकान्तावादी हैं । पारिणामिक चैतन्य जीवद्रव्योपयोग आदि द्रव्याथविशेषसे हम न तो प्रदेशोंका संहार या विसर्प मानते हैं और न उसमें सावयवपना । हाँ, प्रतिनियत सूक्ष्म बाधर शरीरको उत्पन्न करनेवाले निर्माण नामकर्मके उदयरूप पर्यायकी विवक्षासे प्रदेशों-का संहार व विसर्प माना गया है और अनादि कर्मबन्धरूपी पर्याया-थविशेषसे सावयवपना । और भी—३. जिस पदार्थके अवयव कारण पूर्वक होते हैं उसके अवयवविशरणसे विनाश हो सकता है जैसे तन्तुविशरणसे कपड़ेका । परन्तु आत्माके प्रदेश अकारणपूर्वक होते हैं, इसलिए अणुप्रदेशवत् वह अवयवविशरणसे अनित्यताको प्राप्त नहीं होता ।

४. जीवके प्रदेश

१. जीव असंख्यात प्रदेशी है

त सु १५/८ असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम् । ८ = धर्म, अधर्म और एकजीव द्रव्यके असंख्यात प्रदेश है । (नि सा १५/३५), (प प्रा १५/२/२४); (द्र. सं १५/२५)
 प्र. सा १/२ प्र १२३ अस्ति च सर्वविस्तारयोरपि लोकाकाशतुल्या-संख्येयप्रदेशापरित्यागाज्जीवस्य । = संकोच विस्तारके होनेपर भी जीव लोकाकाश तुल्य असंख्य प्रदेशोंको नहीं छोड़ता, इसलिए वह प्रदेशवाच है । (गो जी १५/१८४/१०९४)

२. संसारी जीवके अष्ट मध्यप्रदेश अचल हैं और शेष चल व अचल दोनों प्रकारके

प. खं. १४/६, ६/५, ६/३/४६ जो अणादियसरीरिखधो गाम यथा अट्ठणं जीवमल्लपदेसाणं अण्णोणपदेसबंधो भवेदि सो सत्त्वो अणादिय-सरीरिखधो गाम । ६३। = जो अनादि शरीरबन्ध है । यथा—जीवके आठ मध्यप्रदेशोंका परस्पर प्रदेशबन्ध होता है, यह सब अनादि शरीरबन्ध है ।

प. ख १२/४, २, ११/५, ३५-७/३६७ वेयणीयवेयणा सिया टिदा । ५। सिया अट्ठिदा । ६। सिया टिट्ठाटिट्ठा । ७। = वेदनीय कर्मको वेदना कथंचित् स्थित है । ५। कथंचित् वे अस्थित है । ६। कथंचित् वह स्थित अस्थित है । ७।

ध १/१ १, ३३/२३३/१ में उपरोक्त सूत्रोंका अर्थ ऐसा किया है—कि 'आत्म प्रदेश चल भी है, अचल भी है और चलाचल भी है' ।

भ आ. १५/१७७ अट्ठपदेसे 'सुत्तूण इमो सेसेमु सगपदेसेमु । तत्तपि अट्ठरणं उव्वत्तपरत्तण कुणदि । १७७६। = जैसे गरम जलमें पकते हुए चावल ऊपर-नीचे होते रहते हैं, वैसे ही इस संसारी जीवके आठ रुकाकार मध्यप्रदेश छोड़कर बाकीके प्रदेश सदा ऊपर-नीचे घूमते हैं ।

रा वा. १५/८/१६/४५१/१३ में उद्धृत—सर्वकालं जीवाष्टमध्यप्रदेशा निर-पवादा । सर्वजीवाना स्थिता एव, = व्यायामदुःखपरितापोद्रेकपरि-णतानां जीवानां यथोक्ताष्टमध्यप्रदेशवर्जितानाम् इतरे प्रदेशा अस्थिता एव, शेषाणां प्राणिनां स्थिताश्चास्थिताश्च इति वचना-मुख्या एव प्रदेशा । = जीवके आठ मध्यप्रदेश सदा निरपवाद-रूपसे स्थित ही रहते हैं । व्यायामके समय या दुःख परिताप आदि-के समय जीवोंके उक्त आठ मध्यप्रदेशोंको छोड़कर बाकी प्रदेश अस्थित होते हैं । शेष जीवोंके स्थित और अस्थित दोनों प्रकारके हैं । अतः ज्ञात होता है कि द्रव्योंके मुख्य ही प्रदेश हैं, गौण नहीं ।

ध १२/४, २, ११/३/३६६/५ बाहिवेयणासज्जसादिकिलेसविरहियस्स छट्ठ-मत्थस्स जीवपदेसाणं केसि पि चलणाभावादो तत्थ टिट्ठवक्कम्मवल्धा वि टिट्ठा चेव होंति, तत्थेव केसि जीवपदेसाण संचालुवल्लभादो तत्थ टिट्ठवक्कम्मवल्धा वि सच्चलति, तेण ते अटिट्ठा त्ति भण्णति । = व्याधि, वेदना एवं भय आदिक श्लेशोंसे रहित छत्रस्थके किन्हीं जीवप्रदेशोंका चूँकि संचार नहीं होता अतएव उनमें स्थित कर्म-प्रदेश भी स्थित ही होते हैं । तथा उसी छत्रस्थके किन्हीं जीव-प्रदेशोंका चूँकि संचार पाया जाता है, अतएव उनमें स्थित कर्म-प्रदेश भी संचारको प्राप्त होते हैं, इसलिए वे अस्थित कहे जाते हैं ।

गो जी १५/४६२/१०३१ सव्वमरुवी दव्वं अवट्ठदं अचलिया पदेसावि । रूवी जीवा चलिया तिवियप्पा होति हु पदेसा । ४६२। = सर्व ही अरूपी द्रव्योंके त्रिकाल स्थित अचलित प्रदेश होते हैं और रूपी

अर्थात् ससारी जीवके तीन प्रकारके होते हैं—चलित, अचलित व चलितचलित ।

३. शुद्ध द्रव्यों व शुद्ध जीवके प्रदेश अचल ही होते हैं

रा वा. १५/८/१६/४५१/१३ में उद्धृत—केवलिनमपि अयोगिना सिद्धानां च सर्वे प्रदेशाः स्थिता एव । = अयोगकेवली और सिद्धोंके सभी प्रदेश स्थित हैं ।

ध १२/४, २, ११/३/३६७/१२ अजोगिकेवलिम्मि जीवपदेसाणं संकोच-विकोचभावेण अवट्ठाणुवल्लभादो । = अयोग केवली जिनमें समस्त योगोंके नष्ट हो जानेसे जीव प्रदेशोंका संकोच व विस्तार नहीं होता है, अतएव वे वहाँ अवस्थित पाये जाते हैं ।

गो जी १५/४६२/१०३१ सव्वमरुवी दव्वं अवट्ठदं अचलिया पदेसावि । रूवी जीवा चलिया तिवियप्पा होति हु पदेसा । ४६२।

गो जी १५/४६२/१०३१/१५ अरूपिद्रव्यं मुक्तजीवधर्माधर्माकाशकाल-भेद सर्व अवस्थितमेव स्थानचलनाभावात् । तत्प्रदेशा अपि अच-लित्वा स्थु । = सर्व अरूपी द्रव्य अर्थात् मुक्तजीव और धर्म-अधर्म आकाश व काल, ये अवस्थित हैं, क्योंकि ये अपने स्थानसे चलते नहीं हैं । इनके प्रदेश भी अचलित ही हैं ।

४. विग्रहगतिमें जीवके प्रदेश चलित ही होते हैं

गो जी १५/४६२/१०३१/१६ विग्रहगतौ चलित्वा । = विग्रह गतिमें जीवके प्रदेश चलित होते हैं ।

५. जीवप्रदेशोंके चलितपनेका तात्पर्य परिस्पन्द व भ्रमण आदि

ध १/१, ३३/२३३/१ वेदनासुत्रतोऽवगतभ्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलस्यु...

ध १२/४, २, ११/३/३६६/५ जीवपदेसेमु जोगवसेण सचरमाणेषु...

ध १२/४, २, ११/३/३६६/५ जीवपदेसाण केसि पि चलणाभावादो केसि जीवपदेसाण संचालुवल्लभादो...

ध १२/४, २, ११/३/३६६/११ न च परिप्फदविरहियजीवपदेसेमु ।

ध १२/४, २, ११/३/३६७/१२ जीवपदेसाण संकोचविकोचभावेण... । = वेदनाप्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने-पर

२. योगके कारण जीवप्रदेशोंका संचरण होनेपर...

३. किन्हीं जीवप्रदेशोंका क्योंकि चलन नहीं होता... किन्हीं जीव-प्रदेशोंका क्योंकि संचालन होता है ।

४. परिस्पन्दनसे रहित जीव प्रदेशोंमें

५. जीवप्रदेशोंका (अयोगीमें) संकोच विस्तार नहीं पाया जाता ।

६. जीवप्रदेशोंकी अनवस्थितिका कारण योग है

ध १२/४, २, ११/३/३६७/१२ अजोगिकेवलिम्मि णिट्ठासेसजोगिम्म जीवपदेसाण संकोचविकोचभावेण अवट्ठाणुवल्लभादो । = अयोग-केवली जिनमें समस्त योगोंके नष्ट हो जानेसे जीवप्रदेशोंका संकोच व विस्तार नहीं होता, अतएव वे वहाँ अवस्थित पाये जाते हैं ।

७. चलाचल प्रदेशों सम्बन्धी शंका समाधान

ध १/१, ३३/२३३/१ भ्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलस्यु सर्वजीवानामान्ध्य-प्रसङ्गादिति, नैप दोषः, सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युप-गमात् । = 'कर्मकस्यै' सह सर्वजीवावयवेषु भ्रमस्य तत्समवेत-शरीरस्यापि तद्वद्भ्रमो भवेदिति चेन्न, तद्भ्रमणवस्थायी तत्समवाया-

भावात्। शरीरेण समवायाभावे मरणमाहोक्त इति चेन्न, आयुषः क्षयस्य मरणहेतुत्वात्। पुनः कथं स घटत इति चेन्नानाभेदोपसंहृतजीवप्रदेशानां पुनः संघटनोपलम्भात्, द्वयोर्धूर्तयोः संघटने विरोधाभावाच्च, तत्संघटनहेतुकमौदयस्य कार्यवैचित्र्यादवगतवैचित्र्यस्य सत्त्वाच्च। द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रदेशानां न भ्रमणमिति किन्नेष्यत इति चेन्न, तद्भ्रमणमन्तरेणाशुभ्रमज्जीवानां भ्रमद्वयभ्रमादिदर्शनानुपपत्तेः इति।
 = प्रश्न—जीवप्रदेशोको भ्रमणरूप अवस्थामें सम्पूर्ण जीवोको अन्ध-पनेका प्रसंग आ जायेगा, अर्थात् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियाँ रूपादिको ग्रहण नहीं कर सकेंगी। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवोके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की गयी है। प्रश्न—कर्मसन्धोके साथ जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोके भ्रमण करने-पर जीवप्रदेशोके समवाय सम्बन्धको प्राप्त शरीरका भी जीवप्रदेशोके समान भ्रमण होना चाहिए। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीव-प्रदेशोको भ्रमणरूप अवस्थामें शरीरका उनसे समवाय सम्बन्ध नहीं रहता है। प्रश्न—ऐसा माननेपर मरण प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयुर्कर्मके क्षयको मरणका कारण माना है। प्रश्न—तो जीवप्रदेशोका फिरसे समवाय सम्बन्ध कैसे हो जाता है। उत्तर—(१) इसमें भी कोई बाधा नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोके प्रदेशोका फिरसे समवाय सम्बन्ध होता हुआ देखा ही जाता है। तथा दो धूर्त पदार्थोका सम्बन्ध होनेमें कोई विरोध भी नहीं है। (२) अथवा, जीवप्रदेश व शरीर संघटनके हेतुरूप कर्मौदयके कार्यकी विचित्रता-से यह सब होता है। प्रश्न—द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीवप्रदेशोका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीव प्रदेशोका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करते हुए जीवोको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता।

८. जीव प्रदेशोंके साथ कर्मप्रदेश भी तदनुसार ही चल व अचल होते हैं

घ. १२/४, २, ११, ३/३६६/११ वेसे इव जीवपदेसेषु वि अट्ठदत्ते अणुव-गममाणे पुट्ठुत्तदोसपसंगादो च। अट्ठणं मज्झिमजीवपदेसाणं संकोचो वि कोचो वा णत्थि त्ति तत्थे ट्ठदकम्मपदेसाणं पि अट्ठ-दत्तं णत्थि त्ति। तदो सव्वे जीवपदेसा कम्मिह वि काले अट्ठिदा होति त्ति सुत्तवयणं ण धडदे। ण एस दोसो, ते अट्ठिमज्झिम-जीवपदेसे मोत्तुण सेसजीवपदेसे अस्सिद्वण एदस्स सुत्तस्स पबुत्तीदो।

घ. १२/४, २, ११, ३/३६६/५ जीवपदेसाणं केसि पि चत्तणाभावादो तत्थ-ट्ठिदकम्मवत्तथा वि ट्ठिदा चेव होति, तत्थेव केसि जीवपदेसाणं संचालुवत्तभादो तत्थ ट्ठिदकम्मवत्तथा वि संचलति, तेण ते अट्ठिदा त्ति भण्णाति। = दूसरे देशके समान जीवप्रदेशोंमें भी कर्मप्रदेशोंको अवस्थित स्वीकार करनेपर पूर्वोक्त दोषका प्रसंग आता है। इससे जाना जाता है कि जीव प्रदेशोंके देशान्तरको प्राप्त होने-पर उनमें कर्म प्रदेश स्थित ही रहते हैं। प्रश्न—यत् जीवके आठ मध्य प्रदेशोंका संकोच एवं विस्तार नहीं होता, अतः उनमें स्थित कर्मप्रदेशोका भी अस्थित (चलित) पना नहीं बनता और इसलिए सब जीव प्रदेश किसी भी समय अस्थित होते हैं, यह सूत्र-वचन घटित नहीं होता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके उन आठ मध्य प्रदेशोंको छोड़कर शेष जीवप्रदेशोका आश्रय करके इस सूत्रकी प्रवृत्ति होती है। किन्हीं जीवप्रदेशोका क्योंकि संचार नहीं होता, इसलिए उनमें स्थित कर्मप्रदेश भी स्थित ही होते हैं। तथा उसी जीवके किन्हीं जीवप्रदेशोंका क्योंकि संचार

पाया जाता है, अतएव उनमें स्थित कर्मप्रदेश भी संचारको प्राप्त होते हैं, इसलिए वे अस्थित (चलित) कहे जाते हैं।

जीव आसन्न—दे० आसन्न/१।

जीव कर्म—दे० कर्म/२।

जीव चारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४/८।

जीवतत्त्व—दे० तत्त्व।

जीव तत्त्व प्रबोधिनी—१ आ नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती (ई. ६६३-७१३) कृत गोमहस्यार ५२ ब्रह्मचारी केशव वर्णी (ई. ११६६) कृत संस्कृत टीका, जो अत्यन्त विस्तृत व प्रामाणिक है। २, उपरोक्त गोमहस्यार ग्रन्थ पर ही आ. नेमिचन्द्र न. ६ (ई. १६ पूर्वार्ध) कृत अन्य टीका।

जीवत्व—जीवके स्वभावका नाम जीवत्व है। पारिणामिक होनेके कारण यह न द्रव्य कहा जा सकता है न गुण या पर्याय। इसे केवल चैतन्य कह सकते हैं। किसी अपेक्षा यह औदयिक भी है और इसी-लिए मुक्त जीवोंमें इसका अभाव माना जाता है।

१. लक्षण

स. सि. २/७/१६१/३ जीवत्वं चैतन्यमित्यर्थः। = जीवत्वका अर्थ चैतन्य है।

स. सा. आ. परि/शक्ति नं. १ आत्मद्रव्यहेतुवृत्तचैतन्यमात्रभावधारण-लक्षणा जीवत्वशक्तिः। = आत्मद्रव्यके कारणभूत ऐसे चैतन्यमात्र भावका धारण जिसका लक्षण है अर्थात् स्वरूप है, ऐसी जीवत्व शक्ति है।

२. जीवत्व मात्र पारिणामिक है

रा. वा. २/७/३-६/११०/२४ आयुद्रव्यापेक्षं जीवत्वं न पारिणामिकमिति चेत् न; पुद्गलद्रव्यसंबन्धे सत्यन्यद्रव्यसामर्थ्याभावात्। ३। सिद्ध-स्य जीवत्वप्रसंगात्। ४। जीवे त्रिकालविषयविग्रहदर्शनादिति चेत् न; रुद्धिशब्दस्य निष्पत्त्यर्थत्वात्। ५। अथवा, चैतन्यं जीवशब्देनाभिधीयते, तच्चानादिद्रव्यभवननिमित्तत्वात् पारिणामिकम्। = प्रश्न—जीवत्व तो आयु नाम द्रव्यकर्मकी अपेक्षा करके वर्तता है, इसलिए वह पारिणामिक नहीं है। उत्तर—ऐसा नहीं है; उस पुद्गलरूपक आयुद्रव्यका सम्बन्ध तो धर्मादि अन्य द्रव्योसे भी है, अतः उनमें भी जीवत्व नहीं है। ३। और सिद्धोंमें कर्म सम्बन्ध न होनेसे जीवत्वका अभाव होना चाहिए। शंका—'जो प्राणों द्वारा जीता है, जीता था और जीवेगा' ऐसी जीवत्व शब्दकी व्युत्पत्ति है। उत्तर—नहीं, वह केवल रुद्धिसे है। उससे कोई सिद्धान्त फलित नहीं होता। जीवका वास्तविक अर्थ तो चैतन्य ही है और वह अनादि पारिणामिक द्रव्य निमित्तक है।

३. जीवत्व मात्र कथंचित् औदयिक है

घ. १४/६, ६, १६/१३/१ जीवभवाभिव्यक्तादि पारिणामिया वि अस्ति, ते एत्थं किण्ण पत्तुविदा। बुच्चदे—आउआदिपाणाणं धारणं जीवर्णं तं च अजोगिचरिसमयादो उवरि णत्थि, सिद्धेसु पाणिणवंधणट्ठ-कम्माभावादो। = सिद्धेसु पाणाभावणहान्युपवत्तीदो जीवत्तं ण पारि-णामियं किं कम्मविवागजं; यच्चस्य भावाभावानुविधानतो भवति तत्त-स्येति वदन्ति तद्विदं इति न्यायात्। ततो जीवभावो ओदय्योति सिद्धं। = प्रश्न—जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व आदिक जीव-भाव पारिणामिक भी है, उनका यहाँ क्यों कथन नहीं किया। उत्तर—कहते हैं—आयु आदि प्राणोका धारण करना जीवन है। वह अयोगीके अन्तिम समयसे आगे नहीं पाया जाता, क्योंकि, सिद्धोंके

प्राणोंके कारणभूत आठ कर्मोंका अभाव है। ..सिद्धोंमें प्राणोंका अभाव अन्यथा बन नहीं सकता, इससे मालूम पड़ता है कि जीवत्व पारिणामिक नहीं है। किन्तु वह कर्मके विपाकसे उत्पन्न होता है, क्योंकि जो जिसके सद्भाव व असद्भावका अविनाशवी होता है, वह उसका है, ऐसा कार्यकारणभावके ज्ञाता कहते हैं, ऐसा न्याय है। इसलिये जीवभाव (जीवत्व) औदयिक है यह सिद्ध होता है।

५. पारिणामिक व औदयिकपनेका समन्वय

घ. १४/६.६.१६/१३/७ तच्चत्वे जं जीवभावस्स पारिणामियत्तं परुविदं तं पाणधारणत्तं पडुद्धं ण परुविदं, किंतु चेदणगुणमवलंबिय तत्थ परुवणा कदा। तेण तं पि ण विरुज्झइ। = तत्त्वार्थसूत्रमें जीवत्वको जो पारिणामिक कहा है, वह प्राणोंको धारण करनेकी अपेक्षा न कहकर चैतन्यगुणकी अपेक्षासे कहा है। इसलिए वह कथन विरोधको प्राप्त नहीं होता।

५. मोक्षमें मय्यत्व भावका अभाव हो जाता है पर जीवत्वका नहीं

त. सू. १०/३ औपशमिकादिभयत्वानाह ॥३॥

रा. बा १०/३/२/६४२/७ अन्येषा जीवत्वादीना पारिणामिकानां मोक्षावस्थायां निवृत्तिज्ञापनार्थं भव्यत्वग्रहणं क्रियते। तेन पारिणामिकेषु भव्यत्वस्य औपशमिकादीना व भावानामभावाभ्युपगमो भवतीत्यवगम्यते। = भव्यत्वका ग्रहण सूत्रमें इसलिए किया है कि जीवत्वादि अन्य पारिणामिक भावोंकी निवृत्तिका प्रसंग न आ जावे। अतः पारिणामिक भावोंमें से तो भव्यत्व और औपशमिकादि शेष ४ भावोंमें से सभीका अभाव होनेसे मोक्ष होता है, यह जाना जाता है।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. मोक्षमें औदयिकभावरूप जीवत्वका अभाव हो जाता है—दे० जीव/२/२। २. मोक्षमें भी कथंचित जीवत्वकी सिद्धि—दे० जीव/२।

जीवद्यथा—(ह. पु/सर्ग/श्लोक)—राजगृह नगरके राजा जरासन्ध (प्रतिनारायण) की पुत्री थी। उसके साथ विवाही गयी। (३३/२४) अपनी ननद देवकीके रजोवस्त्र अतिमुक्तक मुनिको दिखानेपर मुनिने इसे आप दिया कि देवकीके पुत्र द्वारा ही उसका पति व पुत्र दोनों मारे जायेंगे। (३३/३२-३६)। और ऐसा ही हुआ। (३६/४४)।

जीवन—

स. सि. ४/२०/२८८/१३ भवधारणकारणयुराख्यकर्मोदयाद्भवस्थिरयावधानस्य जीवस्य पूर्वोक्तप्राणपानक्रियाविशेषाव्युच्छेदो जीवितमित्युच्यते। = पर्यायके धारण करनेमें कारणभूत आयुर्कर्मके उदयसे भवस्थितिको धारण करनेवाले जीवके पूर्वोक्त प्राण और आपानरूप क्रिया विशेषका विच्छेद नहीं होना जीवित है। (रा. बा ४/२०/३/४०४/२६), (गो. जी/जी. प्र ६/०६/१०६२/१५)।

घ. १४/६.६.१६/१३/२ आउआदिपाणं धारण जीवणं। = आयु आदि प्राणोंका धारण करना जीवन है।

घ. १३/५.६.६३/३३३/११ आउपमाण जीविदं णाम = आयुके प्रमाणका नाम जीवित है।

भ आ./वि/३५/५४/६ जीवितं स्थितिरविनाशोऽवस्थितिरिति यावत्। = जीवन पर्यायके ही स्थिति, अविनाश, अवस्थिति ऐसे नाम हैं।

जीव निर्जरा—दे० निर्जरा/१।

जीवन्मुक्त—दे० मोक्ष/१।

जीव बंध—दे० बन्ध/१।

जीव मोक्ष—दे० मोक्ष/१।

जीव विचय—दे० धर्मध्यान/१।

जीव विपाकी—दे० प्रकृति बन्ध/२।

जीव संवर—दे० संवर/१।

जीव.समास—१. लक्ष्य

पं. सा/प्रा/१/३२ जेहि अणैया जीवा ञजंते बहुविहा वितजादी। तें गुण संगहित्या जीवसमासे ति विण्णैया। ३२। = जिन धर्मविशेषोंके द्वारा नाना जीव और उनकी नाना प्रकारकी जातियाँ, जानी जाती हैं, पदार्थोंका संग्रह करनेवाले उन धर्मविशेषोंको जीवसमास जानना चाहिए। (गो. जी/पू/३०/१८४)।

घ. १/१.१.२/१३१/२ जीवा समस्यन्ते एव्विति जीवसमासा।

घ. १/१.१.२/१६०/६ जीवा सम्यगासतेऽस्मिन्निति जीवसमासा। ववासते। गुणेषु। के गुणा। औदयिकौपशमिकक्षायिकक्षायोपपशमिकपारिणामिका इति गुणा। = १ अनन्तानन्त जीव और उनके भेद प्रभेदोंका जिनमें ग्रंथ किया जाये उन्हें जीवसमास कहते हैं। २, अथवा जिसमें जीव भले प्रकार रहते हैं अर्थात् पाये जाते हैं उसे जीवसमास कहते हैं। प्रश्न—जीव कहाँ रहते हैं? उत्तर—गुणोंमें जीव रहते हैं। प्रश्न—वे गुण कौनसे हैं? उत्तर—औदयिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपपशमिक और पारिणामिक ये पाँच प्रकारके गुण अर्थात् भाव हैं, जिनमें जीव रहते हैं।

गो. जी/पू/७१/१८६ तसचदुगुणागमज्जे अविरुद्धेहिंजुदजादिकम्मसुदये। जीवसमासा होति दु तम्भवसारिच्छसामण्णा। ७१। = त्रस-स्थायर, वादर-सूक्ष्म, पर्याय-अपर्याय, प्रत्येक-साधारण ऐसी नामकर्मकी प्रकृतियोंके चार युगलोंमें यथासम्भव परस्पर विरोधरहित जो प्रकृतियाँ, उनके साथ मिला हुआ जो एकेन्द्रिय आदि जातिरूप नामकर्मका उदय, उसके होनेपर जो तद्भावसादर्य सामान्यरूप जीवके धर्म, वे जीवसमास हैं।

२. जीव समासोंके अनेक प्रकार भेद-प्रभेद १,२ आदि भेद

| | |
|--|---------------|
| जीवसामान्यकी अपेक्षा | एक प्रकार है। |
| संसारी जीवके त्रस-स्थायर भेदोंकी अपेक्षा | २ प्रकार है। |
| एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय, व सकलेन्द्रियकी अपेक्षा | ३ प्रकार है। |
| एके० विक०, संज्ञी पंचे०, असंज्ञी पंचे० की अपेक्षा | ४ प्रकार है। |
| एके० द्वी०, त्री०, चतु० पंचेन्द्रियकी अपेक्षा | ५ प्रकार है। |
| पृथिवी, अप्, तेज, वायु, बनस्पति व त्रसकी अपेक्षा | ६ प्रकार है। |
| पृथिवी आदि पाँच स्थावर तथा विकलेन्द्रिय सकलेन्द्रिय | ७ प्रकार है। |
| उपरोक्त ७ में सकलेन्द्रियके संज्ञी असंज्ञी होनेसे | ८ प्रकार है। |
| स्थावर पाँच तथा त्रसके द्वी०, त्री०, चतु व पंचे०-ऐसे | ९ प्रकार है। |
| उपरोक्त ९ में पंचेन्द्रियके संज्ञी-असंज्ञी होनेसे | १० प्रकार है। |
| पाँचों स्थावरोंके वादर सूक्ष्मसे १० तथा त्रस— | ११ प्रकार है। |
| उपरोक्त स्थावरके १० + विकले० व सकलेन्द्रिय— | १२ प्रकार है। |
| उपरोक्त १२ में सकलेन्द्रियके संज्ञी व असंज्ञी होनेसे | १३ प्रकार है। |
| स्थावरोंके वादर सूक्ष्मसे १० तथा त्रसके द्वी०, त्री०, चतु०, पंचे० ये चार मिलनेसे | १४ प्रकार है। |
| उपरोक्त १४ में पंचेन्द्रियके संज्ञी-असंज्ञी होनेसे | १५ प्रकार है। |
| ५० अप्, तेज, वायु, साधारण बनस्पतिके निरय व इतर निगोद ये छह स्थावर इनके वादर सूक्ष्म—१२ + प्रत्येक बन०, विकलेन्द्रिय, संज्ञी व असंज्ञी— | १६ प्रकार है। |

स्थायरके उपरोक्त १३+द्वी० त्री० चतु० पंचे०-
उपरोक्त १७ में पंचे० के संज्ञी और असंज्ञी होनेसे

१७ प्रकार है
१८ प्रकार है

पृ० अप० तेज० वायु, साधारण वन०के नित्य व इतर निगोद
इन छह के बादर सूक्ष्म १२+प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित
प्रत्येक ये स्थावरके १४ समास+त्रसके द्वी०, त्री०, चतु०
संज्ञी पंचे० असंज्ञी पंचे०-

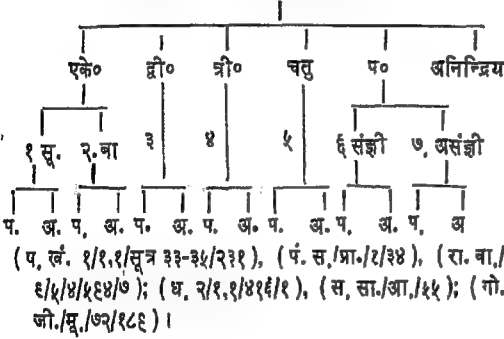
१६ प्रकार है

(गो. जी./सू. व जी. प्र./७५-७७/१६२) ।

ध. २/१.१/५६१ में थोड़े भेदसे उपरोक्त सर्व विकल्प कहे हैं ।

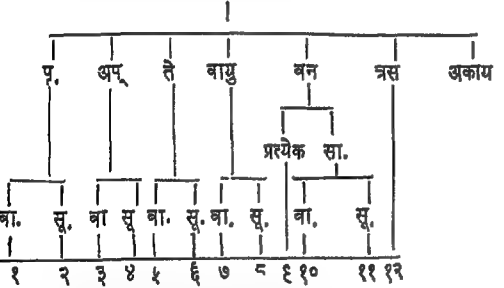
संकेत—वा=बादर; सू=सूक्ष्म; प=पर्याप्त; अ=अपर्याप्त; पृ=पृथिवी,
अप=अप; ते=तेज; वन=वनस्पति; प्रत्येक=प्रत्येक; सा=
साधारण; प्र=प्रतिष्ठित; अप्र=अप्रतिष्ठित; एके=एकेन्द्रिय; द्वी=
द्वीन्द्रिय; त्री=त्रीन्द्रिय; चतु=चतुरिन्द्रिय; पं=पंचेन्द्रिय ।

१४. जीव समास इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा



२१. भेद उपरोक्त सातो विकल्पोंमें प्रत्येकके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व लब्ध्यपर्याप्त=२१ । (पं. सं./प्रा./१/३५)

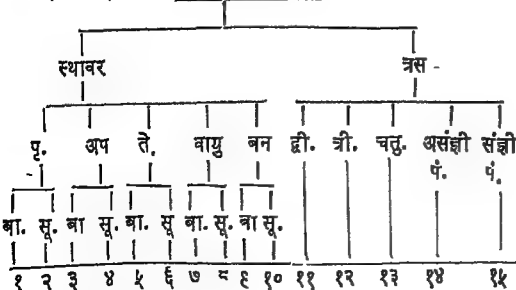
२४. भेद कार्य मार्गणाकी अपेक्षा



उपरोक्त १२ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त=२४ ।

(प. खं. १/१.१/सू. ३६-४२/२६४-२७२)

३०. भेद त्रस व स्थावरकी अपेक्षा

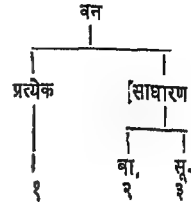


उपरोक्त १६ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त =३०

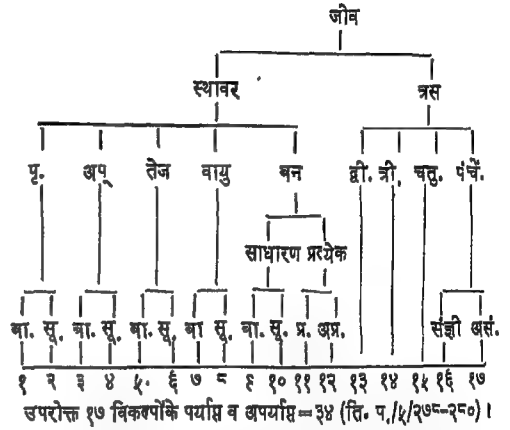
(पं. सं./प्रा./१/३६) ।

३२. भेद

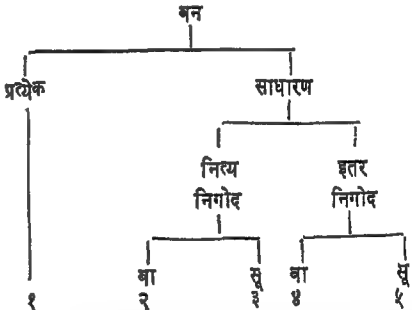
उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके २ की बजाय ३ विकल्प कर देनेसे कुल
१६ । उनके पर्याप्त व अपर्याप्त=३२
(पं. सं./प्रा./१/३७)



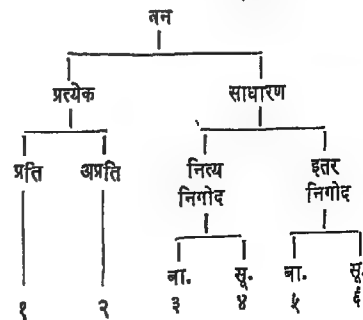
३४. भेद



३६. भेद—उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके दो विकल्पोंकी बजाय
ये पाँच विकल्प लगानेसे कुल विकल्प=१८ इनके पर्याप्त व अपर्याप्त
=३६ (पं. सं./प्रा./१/३८) ।



३८. भेद—उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके दो विकल्पोंकी बजाय
ये छह विकल्प लगानेसे कुल विकल्प=१६ इनके पर्याप्त व अपर्याप्त=
३८ (पं. सं./प्रा./१/३९) ; (गो जी/सू./७७-७८/१६६-१६६) ।



तिर्यंच



जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

जुगुप्सा—१. जुगुप्सा व जुगुप्सा प्रकृतिका लक्षण

स.सि./८/१३६/१ यदुदयादात्मदोषसंवरणं परदोषाविष्करणं सा जुगुप्सा । =जिसके उदयसे अपने दोषोका संवरण (ढँकना) और परदोषोका आविष्करण (प्रगट करना) होता है वह जुगुप्सा है । (गो.क./जो.प्र./३३/२८/८)

रा.वा./८/१३/४७४/१८ कुत्साप्रकारो जुगुप्सा । ...आत्मीयदोषसंवरणं जुगुप्सा, परकीयकुलशीलादिदोषाविष्करणसेपणभर्त्सनप्रवणा कुत्सा । =कुत्सा या ग्लानिको जुगुप्सा कहते हैं । तहाँ अपने दोषोको ढँकना जुगुप्सा है, तथा दूसरेके कुल-शील आदिमें दोष लगाना, आक्षेप करना भर्त्सना करना कुत्सा है ।

घ.६/१.६-१.२४/४८/१ जुगुप्सनं जुगुप्सा । जेसि कम्माअमुदण दुग्गुछा उप्पज्जदि तेसि दुग्गुछा इदि सण्णा । =ग्लानि होनेको जुगुप्सा कहते हैं । जिन कर्मोंके उदयसे ग्लानि होती है उनकी 'जुगुप्सा' यह संज्ञा है ।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जुगुप्साके दो भेद—लौकिक व लोकोत्तर —दे० सूतक ।
२. मोक्षमार्गमें जुगुप्साकी इष्टता, अनिष्टता —दे० सूतक ।
३. जुगुप्सा द्वेष है —दे० कषाय/४ ।
४. घृणित पदार्थोंसे या परिषहों आदिसे ।
५. जुगुप्सा प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम —दे० मोहनीय/३/६ ।
६. जुगुप्सा व घृणाका निषेध —दे० निर्विचिकित्सा ।

जू—क्षेत्रका प्रमाण विशेष । अपर नाम यूक । —दे० गणित/१/१ ।

जूमा—दे० बत ।

जैतुगिदेव—भोजवंशी राजा था । भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार राजा देवपालका पुत्र था । मालवा (मगध) देशपर राज्य करता था । धारा या उज्जैनी राजधानी थी । इसका अपर नाम जयसिंह था । समय—वि १२८५-१२८६ (ई. १२२८-१२३६) । —दे० इतिहास/३/१ ।

जैन—(नि, सा/ता. वृ./१३६) सकलजिनस्य भगवत्स्तीर्थाधिनाथस्य पादपक्षोपजीविनो जैना, परमार्थतो गणधरदेवाद्य इत्यर्थः । =सकल जिन ऐसे भगवाद् तीर्थाधिनाथके चरणकमलकी सेवा करनेवाले थे जैन हैं । परमार्थसे गणधरदेवादि ऐसा उसका अर्थ है ।

प्र. सा./ता वृ./२०६ जिनस्य सक्कधीदं जिनैन प्रोक्तं वा जैनम् । =जिन भगवाद्से सम्बन्धित अथवा जिन भगवाद्के द्वारा कथित (जो लिख, वह) जैन है ।

२. एकान्तवादी जैन वास्तवमें जैन नहीं

स. सा./आ/३२१ ये स्वात्मानं कर्तारमेव परयन्ति ते लोकोत्तरिका अपि न लौकिकतामतिवर्तन्ते; लौकिकानां परमात्मा विष्णु मुरनारकादिकार्याणि करोति, तेषां तु स्वात्मा तानि करोतीत्यपसिद्धान्तस्य समत्वादः । =जो आत्माको कर्ता ही देखते या मानते हैं वे लोकोत्तर हैं तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते, क्योंकि लौकिक जनोके मतमें, परमात्मा विष्णु, नर नारकादि कार्य करता है और ईश्वरके (श्रमणोंके) मतमें अपना आत्मा वह कार्य करता है । इस प्रकार (दोनोंमें) अपसिद्धान्तकी समानता है ।

स. सा./आ./३३२-३४४ यत एवं समस्तमपि कर्म करोति, कर्म ददाति, कर्म हरति च, ततः सर्व एव जीवा नित्यमेवेकात्मनाकर्तार एवेति निश्चिन्नुम् । =एवमोद्देश सांख्यसमर्थ स्वप्नज्ञापरत्वेन सूत्रार्थमवबुध्यमाना केचिच्छ्रमणाभासाः प्रलपयन्ति । तेषां प्रकृतेरेकान्तेन कर्तृत्वा-

भ्युपगमेन सर्वेषामेव जीवानामेकान्तेनाकर्तृत्वापत्तेः 'जीव' कर्त्तृत्वात् श्रुतेः कोपो दुःशक्य परिहर्तुम् । =इस प्रकार स्वतन्त्रतया सब कुछ कर्म ही कर्ता है, कर्म ही वेता है, कर्म ही हर वेता है, इसलिए हम यह निश्चय करते हैं कि सभी जीव सदा एकान्तसे अकर्ता ही हैं । इस प्रकार ऐसे सांख्यमतको, अपनी प्रज्ञाके अपराधसे सूत्रके अर्थको न जाननेवाले कुछ श्रमणाभास प्रलपित करते हैं । उनकी एकान्त प्रकृति कर्तृत्वकी मान्यतासे समस्त जीवोंके एकान्तसे अकर्तृत्व आ जाता है । इसलिए 'जीवकर्ता है' ऐसी जो श्रुति है, उसका कोप दूर करना अशक्य हो जाता है ।

जैनतर्क—श्वेताम्बराचार्य यशोविजय (ई० १६३२-१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ ।

जैनतर्क वार्तिक—शान्त्याचार्य (ई० ६६३-१११८) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ ।

जैन दर्शन—१. जैन दर्शन परिचय

रागद्वेष विवर्जित, तथा अनन्त ज्ञान दर्शन समग्र परमार्थोपवेशक अर्हत व सिद्ध भगवाद् ही देव या ईश्वर है, इनसे अतिरिक्त अन्य कोई जगत्व्यापी एक ईश्वर नहीं है । प्रत्येक व्यक्ति कर्मोंका समुल क्षय करके परमात्मा बन सकता है । जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आस्रव, संवर, बन्ध, निर्जरा व मोक्ष—ये जीव तत्त्व या पदार्थ हैं । तहाँ चैतन्य लक्षण जीव है जो शुभाशुभ कर्मोंका कर्ता व उनके फलका भोक्ता है । इससे विपरीत जड़ पदार्थ अजीव है । वह भी पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व कालके भेदसे पाँच प्रकारका है । पुद्गलसे जीवके शरीरों व कर्मोंका निर्माण होता है । सत्कर्मोंको पुण्य और असत्कर्मोंको पाप कहते हैं । धर्म्यात्त्व व रागादि हेतुओंसे जीव पुद्गल-कर्म व शरीरके साथ बन्धको प्राप्त होकर संसारमें भ्रमण करता है । तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान करके बाह्य प्रवृत्तिका निरोध करना संवर है । उस संवर पूर्वक मनको अधिकाधिक स्वरूपमें एकाग्र करना गुप्ति, ध्यान या समाधि कहलाते हैं । उससे पूर्वजन्म संस्कार व कर्मोंका धीरे-धीरे नाश होना सो निर्जरा है । स्वप्नमें निश्चल होकर बाह्यको बाधाओं व परिषहोंकी परवाह न करना तप है, उससे अनन्तगुणी निर्जरा प्रतिक्षण होती है और अल्पमात्र कालमें ही अनादिके कर्म भस्म हो जानेसे जीवको मोक्ष प्राप्त हो जाता है । फिर वह संसारमें कभी भी नहीं आता । यह सिद्ध दशा है । तत्त्वोंके अज्ञान व ज्ञान रूप सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान सहित धारा गया चारित्र व तप आदि उस मोक्षकी प्राप्तिका उपाय है । अतः सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र रत्नत्रय कहलाते हैं ।

सम्यग्ज्ञान ही प्रमाण है । वह दो प्रकार है—प्रत्यक्ष व परोक्ष । प्रत्यक्ष भी दो प्रकार है—सांख्यवहारिक व पारमार्थिक । इन्द्रिय ज्ञान सांख्यवहारिक प्रत्यक्ष है और अवधि, मन-पर्यय व केवलज्ञान पारमार्थिक प्रत्यक्ष । तिनमें भी अवधि व मन-पर्यय विकल प्रत्यक्ष है और केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष । यह ज्ञान क्षीणकर्मा अर्हन्त और सिद्धोंको ही होता है । सत् उत्पादव्ययध्रीव्यात्मक होनेसे प्रत्येक पदार्थ अनन्तधर्मात्मक है, जो प्रमाण व नयके द्वारा भली भाँति जाना जाता है । प्रमाणके अंशको नय कहते हैं, वह वस्तुके एकदेश या एकवर्ग को जानता है । बिना नय विवक्षाके वस्तुका सम्यक् प्रकार निर्णय होना सम्भव नहीं है । (तत्त्वार्थ सूत्र) : (पट् दर्शन समुच्चय/४५-१/३६-६२) ।

२. सचदर्शन मिलकर एक जैन दर्शन बन जाता है

—दे० अनेकान्त/२/६ ।

जैन शतक—कविवर सुधरदास (वि० श० १८ का मध्य) द्वारा भाषा छन्दोंमें रचित एक कृति ।

जैनाभासी संघ—दे० इतिहास/५।

जैनाभिषेक—दे० पूजा।

जैनेन्द्र व्याकरण—दे० व्याकरण।

जैमिनी—मीमांसादर्शनके आद्यप्रवर्तक। समय ई० पू० २००। दे० मीमांसादर्शन।

जोड़ेंदु—दे० योगेंदु।

जोड़—Addition (घ. ५/प्र. २७)। जोड़की प्रक्रियाएँ—दे० गणित/१।

जोधराज गोधी—सागानेर निवासी थे। आपने हिन्दी पद्यमें निम्न कृतियाँ रची हैं—१ धर्म सरोवर, २ सम्यक्त्व कौमुदी भाष्य; (वि. १७२४); ३ प्रीतकर चारित्र (वि० १७२९); ४ कथाकोश (वि० १७२९), ५. प्रवचनसार, ६. भावदीपिका वचनिका (गद्य); ७. ज्ञान समुद्र। समय—वि० १७००-१७६०। (हिन्दी जैन साहित्य/पृ० १४१। कामताप्रसादजी)।

जोनाशाह—मुहम्मद तुगलकका दूसरा नाम जोनाशाह था। इन्होंने जोनपुर बसाया था और इसलिये पं० बनारसीदास इन्हे जोनाशाह लिखते हैं।—विशेष दे० मुहम्मद तुगलक।

ज्यामिति—१. ज्यामिति=Geometry २. ज्यामिति अवधारणाएँ=Geometrical Concepts ३. ज्यामिति विचारएँ=Geometrical methods (ज प. प्र. १०६)।

ज्येष्ठ—किन्नर जातीय व्यन्तरदेवका एक भेद—दे० किन्नर।

ज्येष्ठ जिनवर व्रत—उत्तम २४ वर्ष तक, मध्यम १२ वर्ष तक और जवन्म एक वर्ष तक प्रति वर्ष ज्येष्ठ कृ० व शु १ को उपवास करे और उस महोत्सवे शेष २८ दिनोंमें एकाग्रता करे। ऊँ ही ऋषभ-जिनाय नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (वर्तमान पुराण), (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४३)।

ज्येष्ठ स्थिति कल्प—

भ आ/वि/४२१/६१४/६ पञ्चमहाव्रतधारिण्याश्चिरप्रव्रजिताया अपि ज्येष्ठो भवति अधुना प्रव्रजितः पुमात्। इत्येष सप्तमः स्थितिकल्पः पुरुषज्येष्ठवः। पुरुषत्व नाम उपकारं, रक्षा च कर्तुं समर्थः। पुरुष-प्रणीतश्च धर्मः इति तस्य ज्येष्ठता। ततः सर्वाभिः संयताभिः विनयः कर्त्तव्यो विरतस्य। येन च स्त्रियो लज्जः परप्रार्थनीया, पररक्षो-पेक्षिण्य, न तथा पुमांस इति च पुरुषस्य ज्येष्ठत्वा उक्तं च—'जैणिच्छो हु लघुसिगा परप्पसज्जा य पच्छणिज्जा य। भीरु पर-रक्खणज्जेत्ति तेण पुरिसो भवदि जेट्ठो—जिसने पाँच महाव्रत धारण किये है वह ज्येष्ठ है और बहुत वर्षकी दीक्षित आर्याकासे भी आज-का दीक्षित मुनि ज्येष्ठ है। पुरुष संग्रह, उपकार, और रक्षण करता है, पुरुषने ही धर्मकी स्थापना की है, इसलिये उसकी ज्येष्ठता मानी है। इसलिये सर्व आर्याकाओंको मुनिका विनय करना चाहिए। स्त्री पुरुषसे कनिष्ठ मानी गयी है, क्योंकि वह अपना रक्षण स्वयं नहीं कर सकती, दूसरों द्वारा वह इच्छा की जाती है और ऐसे अवसरों पर वह उसका प्रतिकार भी नहीं कर सकती। उनमें स्वभावतः भय व कमजोरी रहती है। पुरुष ऐसा नहीं है, अतः वह ज्येष्ठ है। यही अग्निप्राय उपरोक्त उद्धृत सूत्रका भी समझना।

ज्येष्ठा—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

ज्योति—परम ज्योतिके अरर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५।

ज्योतिष चारण—दे० ऋद्धि/४।

ज्योतिष विद्या—१ ज्योतिष देवों (चन्द्र-सूर्य आदि) की गति विधिपर धृत-भविष्यत्को जाननेवाला एक निमित्त ज्ञान। Astro-nomy (घ. ५/प्र. २७), २ साधुजनोंकी ज्योतिष विद्याके प्रयोगका कथंचित् विधि विशेष—दे० मंत्र।

ज्योतिषी—ज्योतिष्मान् होनेके कारण चन्द्र-सूर्य आदि ज्योतिषी कहे जाते हैं, जिनको जैन दर्शनकार देवोंकी एक जाति विशेष मानते हैं। ये सब मिलकर असंख्यात हैं, जो इस मध्यलोककी चित्रा पृथिवीसे ७६० योजन ऊपर जाकर स्थित हैं। इनमेंसे कुछ चलते हैं, और कुछ नहीं चलते।

१. ज्योतिषीदेव सामान्य निर्देश

१. ज्योतिषीदेवका लक्षण

स/सि. ४/१२/२४४/५ ज्योतिस्त्वभावत्वादेशा पञ्चानामपि 'ज्योतिष्का' इति सामान्यसंज्ञा अन्वर्था। सूर्यवियस्तद्विशेषसंज्ञा नामकर्मोदय-प्रत्यया। =ये सब पाँचों प्रकारके देव ज्योतिर्मय हैं, इसलिये इनकी ज्योतिषी यह सामान्य संज्ञा सार्थक है। तथा सूर्य आदि विशेष संज्ञाएँ विशेष नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होती हैं। (सि. प. ७/३८), (रा. वा. ४/१२/१/२९८/८)

२. ज्योतिषी देवोंके भेद

त. सू. ४/१२ ज्योतिष्का सूर्यचन्द्रमसौ ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णकताराकाश्च। = ज्योतिषदेव पाँच प्रकारके होते हैं—सूर्य, चन्द्र, ग्रह, नक्षत्र और प्रकीर्णक तारे। (सि. प. ७/७) (त्रि. सा. ३०३)

३. ज्योतिषी देवोंकी शक्ति उत्सेध आदि

सि. प. ७/६१६-६१८ आहारो उत्सासो उच्छेहो ओहिणाणसत्तीओ। जीवाणं उप्पत्तीमराणं एक्कसमयम्मि ६१६। आचक्षंधणभाव वंसण-गहणस्स कारणं विविहं। गुणठाणादिपवणणभावणल्लोए व्व वत्तव्वं ६१७। =आहार, उच्छवास, उत्सेध, अवधिज्ञान, शक्ति, एकसमय-में जीवोंकी उत्पत्ति व मरण, आयुके बन्धक भाव, सम्यग्दर्शन ग्रहणके विविध कारण और गुणस्थानादिका वर्णन भावनलोकके समान कहना चाहिए। ६१७ विशेष यह है कि ज्योतिषियोंकी ऊँचाई सात धनुष प्रमाण और अवधिज्ञानका विषय उनसे असंख्यात गुणा है। ६१८।

त्रि सा/३४१ चदिण बारसहस्सा पादा सोयल खरा य मुक्के दु। अड्ढा-इण्सहस्सा तिब्बा सेसा हु मंदकरा ३४१। =चन्द्रमा और सूर्य इनके बारह-बारह हजार किरणें हैं। तथा चन्द्रमाकी किरणें शीतल हैं और सूर्यकी किरण तीक्ष्ण हैं। शुक्रकी २५०० किरणें हैं। ते उज्ज्वल हैं। अवशेष ज्योतिषी मन्दप्रकाश संयुक्त हैं। (सि. प. ७/३७, ६६, ६०)

नोट—(उपरोक्त अवगाहना आदिके लिए—दे० अवगाहना/२/४; अवधिज्ञान/६/३, जन्म/६; आयु/३, सम्यग्दर्शन/III/२; सप्त प्ररूपणा; भवन)।

४. ज्योतिषी देवोंके इन्द्रोंका निर्देश

सि. प. ७/६१ सयसिदाण पडिदा एक्केक्का होत्ति ते वि आइच्चा। =उन सब इन्द्रों (चन्द्रों) के एक-एक प्रतीन्द्र होते हैं और वे प्रतीन्द्र सूर्य हैं।

दे. इन्द्र/५ (ज्योतिषी देवोंमें दो इन्द्र होते हैं।—चन्द्र व सूर्य।)

५. ज्योतिषी देवोंका परिवार

त. सु. ४/४ त्रायस्त्रिंशलोकपालवर्ज्या व्यन्तरज्योतिष्काः । = व्यन्तर और ज्योतिषदेव त्रायस्त्रिंश और लोकपाल इन दो भेदोंसे रहित है । (सामानिक आदि शेष आठ विकल्प (दे० देव/१) यहाँ भी पाये जाते हैं ।) (त्रि.सा./१२४)

ति. प./७/गा. प्रत्येक चन्द्रके परिवारमें एक सूर्य । (१४) । ८८ ग्रह । (१४) । २८ नक्षत्र । (२४) । और ६६६७५ कोडाकोडी तारे होते हैं । (३१) । (ह. पु./६/२८-२९) (ज. प./१२/८७-८८) (त्रि.सा./३६२)

| ति.प./ ७/गा | देवका नाम | देवियाँ | | सामा- निक पारिषद आत्मरक्ष | अनौक प्रकीर्णक किंविष | आभियोग्य | |
|----------------|--------------|------------|------------------------------|------------------------------------|-----------------------------|-------------------------------------|-------|
| | | पट देवी | प्रत्येक देवीका परिवार | | | प्रत्येक दिशा- में विमान बाहक | कुल |
| ४७-६३ | चन्द्र | ४ | ४००० | संख्य. | संख्य. | ४००० | १६००० |
| ७६-८१ | सूर्य | ४ | ४००० | " | " | ४००० | १६००० |
| ८७ | ग्रह | | ३२ | | | २००० | ८००० |
| १०७ | नक्षत्र | | ३२ | | | १००० | ४००० |

(ज. प./१०/६-१२ में केवल अभियोगोंका निर्देश है और त्रि सा/४४७-४४८ में केवल देवियोंका निर्देश है)

त्रि.सा./४४९ सबणिगिद्धराणा नत्तीसा होंति देवीओ । = सबसे निकृष्ट देवोंमें ३२, ३२ देवागनाएँ होती हैं ।

६. चन्द्र सूर्यकी पटदेवियोंके नाम

ति. प./७/४८, ७६ चंदाभसुसीमाओ पङ्करा अक्षिमालिणीताणं । ४८ जुहिसिद्धिपङ्कराओ सुरपहाअक्षिमालिणीओ वि । पत्तेक चत्तारो दुमणीणं अगदेवीओ । ७६ । = चन्द्रमा, प्रभकरा, सुसीमा और अक्षिमालिनी ये उनकी (चन्द्रकी) अप्रदेवियोंके नाम हैं । ४८ अति-भ्रुति, प्रभकरा, सूर्यप्रभा, और अक्षिमालिनी ये चार प्रत्येक सूर्यकी अप्रदेवियाँ होती हैं । ७६ । (त्रि सा./४४७-४४८)

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. ज्योतिषी देवोंकी संख्या—दे० ज्योतिषी/२, ३, ६ ।

२. ग्रह व नक्षत्रोंके भेद व लक्षण —दे० वह वह नाम ।

३. ज्योतिषी देवोंका शरीर, आहार, सुख, दुःख, सम्पत्ति आदि —दे० देव/II/२ ।

४. ज्योतिष देवोंमें सम्भव कषाय, वेद, लेख्या, पर्याप्ति आदि —दे० वह वह नाम ।

५. ज्योतिषी देव मरकर कहाँ उत्पन्न हो, और कौन-सा गुण या पद पावे —दे० जन्म/६/११ ।

६. ज्योतिष देवोंकी अवगाहना —दे० अवगाहना/२ ।

७. ज्योतिष देवोंमें मार्गणा, गुणस्थान, जीव-समास आदिके स्वामित्व विषयक २० प्ररूपणाएँ —दे० सत् ।

८. ज्योतिष देवों सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम ।

९. ज्योतिष देवोंमें कमोंका बन्ध उदय सत्त्व —दे० वह वह नाम ।

२. ज्योतिषीलोक

१. ज्योतिषी लोक सामान्य निर्देश

स.सि/४/१२/२४४/१३ स एष ज्योतिर्गणोचरो नभोऽवकाशो दशाधि-कयोजनशतबहलस्तिर्यगसंख्यातद्वीपसमुद्रप्रमाणो घनोदधिपर्यन्तः ।

= ज्योतिषीयोंसे व्याप्त नभ-प्रदेश ११० योजन मोटा और घनोदधि पर्यन्त असंख्यात द्वीपसमुद्र प्रमाण लम्बा है ।

ति.प./७/४-८१ १ राजू ^१ × ११० } —अगम्यक्षेत्र १३०३२६२४०१५ योजन प्रमाण क्षेत्रमें सर्व ज्योतिषी देव रहते हैं । लोकके अन्तमें पूर्व-पश्चिम दिशाओंमें घनोदधि वातबल्यको छूते हैं । उत्तर-दक्षिण दिशाओंमें नहीं छूते ।

भावार्थ—१ राजू लम्बे व चौड़े सम्पूर्ण मध्यलोककी चित्रा पृथिवीसे ७६० योजन ऊपर जाकर ज्योतिष लोक प्रारम्भ होता है, जो उससे ऊपर ११० योजन तक आकाशमें स्थित है । इस प्रकार चित्रा पृथिवी-७६० योजन ऊपर १ राजू लम्बा, १ राजू चौड़ा ११० योजन मोटा आकाश क्षेत्र ज्योतिषी देवोंके रहने व संचार करनेका स्थान है, इससे ऊपर नीचे नहीं । तिसमें भी मध्यमें मेरुके चारों तरफ १३०३२६२४०१५ योजन अगम्य क्षेत्र है, क्योंकि मेरुसे ११२१ योजन पर रहकर वे संचार करते हैं, उसके भीतर प्रवेश नहीं करते ।

ज्योतिष लोकमें चन्द्र सूर्यादिका अवस्थान

चित्रा पृथिवीसे ऊपर निम्न प्रकार क्रमसे स्थित हैं । तिसमें भी दो दृष्टियाँ हैं—

दृष्टि नं. १ = (स. सि/४/१२/२४४/८) ; (ति. प/७/३६-१०८) ; (ह. पु./६/१-६) ; (त्रि सा./३३२-३३४) ; (ज. प./१२/१४) ; (ब्र. सं./टी./३५/१३४/२) ।

दृष्टि न. २ = (रा. बा./४/१२/१०/२१६/१) ।

| ति. प./७/ | कितने ऊपर जाकर | कौन विमान | प्रमाण | कितने ऊपर जाकर | कौन विमान |
|-----------|-------------------------|--------------|-------------------------|-------------------------|--------------|
| १०८ | दृष्टि नं १- ७६० यो. | तारे | (रा० बा./४/१२/१०/२१६/१) | दृष्टि नं २- ७६० यो. | तारे |
| ६६ | ८०० " | सूर्य | | ८०० " | सूर्य |
| ३६ | ८८० " | चन्द्र | | ८८० " | चन्द्र |
| १०४ | ८८४ " | नक्षत्र | | ८८३ " | नक्षत्र |
| ८३ | ८८८ " | बुध | | ८८६ " | बुध |
| ८६ | ८९१ " | शुक्र | | ८८९ " | शुक्र |
| ६३ | ८९४ " | बृहस्पति | | ८९२ " | बृहस्पति |
| ६६ | ८९७ " | मंगल | | ८९६ " | मंगल |
| ६६ | ९०० " | शनि | | ९०० " | शनि |
| १०१ | ८८८-९०० " | शेष ग्रह | | | |

त्रि.सा/३४० राहुअरिद्धविमाणधयादुवरि पमाणजगुलचउवकं । गण ससिविमाणो सूर विमाणो कमे होंति । = राहु और केतुके विमान-निका जो ध्वजादण्ड ताके ऊपर च्यार प्रमाणगुल जाइ क्रमकर चन्द्र-के विमान अर सूर्यके विमान है । राहु विमानके ऊपर चन्द्रमाका और केतु विमानके ऊपर सूर्यका विमान है । (ति. प/७/२०१, २७२) ।

नोट—विशेषताके लिए दे० पृ० ३४७ वाला चित्र ।

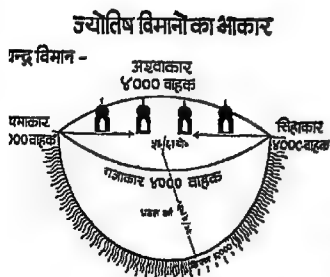
२. ज्योतिषी विमानोंमें चर-अचर विमाण

स. सि/४/१३/२४४/८ अर्धतृतीयेष्ट द्वीयेष्ट द्वयोश्च समुद्रयोर्ज्योतिष्का नित्यगतयो नान्यत्रेति । = अर्धार्द्ध द्वीप और दो समुद्रोंमें (अर्थात्

(दे० ज्योतिष (२) - संकेत :- आ० = आवर्त ; यो = योजन
नोट :- ऊपर से मध्यलोक को देखने पर,



₹००० योजना -



८—शेष ज्योतिषी विमानोंके आकार भी इसीके सदृश हैं। विशेषता यह कि उनका विस्तार, किरणें, वाहक प्रमाण व वर्ण अन्त्य-अन्त्य हैं यथा—

| दे० ज्योतिष/२/१० | | | | | | ज्योतिष १/६ | | दे० ज्योतिष/२/१० | | | | | | त्रि.सा. ३४३ | |
|------------------|------------------|-----------------|--------------------|----------|-------|----------------|----------|------------------|---------------|----------------|-----|-------|------|-----------------|--|
| नाम | आकार | तल व्यास | गहराई | रंग | किरणे | वाहक | नाम | आकार | तल विस्तार | गहराई | रंग | किरणे | वाहक | | |
| चन्द्र | | ५६ यो. | | मणि | १२००० | १६००० | तारे- | | | | | | | | |
| सूर्य | | ५६ यो. | | " | " | " | उत्कृष्ट | | १ को. | | | मंद | ५०० | | |
| बुध | ↑ अर्ध गोलाकार ↓ | ३ को. | ↑ विस्तार से आधा ↓ | सुवर्ण | मंद | ८००० | मध्यम | १/२ को. | | विस्तार से आधा | | " | " | | |
| शुक्र | | १ को. | | रजत | २५०० | " | " | ३/४ को. | | | | " | " | | |
| बृहस्पति | | कुछ कम १ को. | | स्फटिक | मंद | " | जघन्य | १/४ यो. | | | | " | " | | |
| मंगल | | ३ को. | | रक्त | मंद | " | राहु | १ यो. | | | | अंजन | | | |
| शनि | | " | | सुवर्ण | " | " | केतु | " | | | | " | | | |
| नक्षत्र | | १ को. | | सूर्यवत् | " | १००० | | | | | | | | | |

नोट—सर्वत्र पूर्वादि दिशाओंमें क्रमसे सिंह, हाथी, बैल व अश्वके आकारवाले वाहक देव उक्त प्रमाणसे चौथाई-बौथाई होते हैं।

जम्बूद्वीपसे लेकर मानुषोत्तर पर्वत तकके मनुष्य लोकमें पाँचों प्रकार-
के) ज्योतिषी देव निरन्तर गमन करते रहते हैं अन्यत्र नहीं। (ति
प./७/११६), (रा. वा./३/१३/२२०/११)।

ति. प./७/६११-६१२ सब्बे कुण्टि मेरु पदाहिणं जम्बूद्वीपजोदिगणा ।
अद्वयमाणा धादहसंके तह पोक्कराद्धिमा ॥६११॥ मणुस्सुत्तरादो परदो
सभूमणो ण्ति दीवउवहीणं । अचरसख्खट्ठिदाणं जोङ्गणाणं पख्खेमो
॥६१२॥ = जम्बूद्वीपमें सब ज्योतिषीदेवोंके समूह मेरुकी प्रदक्षिणा
करते हैं, तथा घातकी खण्ड और पुष्करार्ध द्वीपमें आधे ज्योतिषीदेव
मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं ॥६११॥ मानुषोत्तर पर्वतसे आगे, स्वयंभू-
रमण पर्वत द्वीप समुद्रोंमें अचर स्वरूपसे स्थित ज्योतिषी देवोंके
समूहका निरूपण करते हैं ॥६१२॥

३. लोकमें ज्योतिषी विमानोंका प्रमाण

संकेत—सं. प्र. अं=संख्यात प्रतांगुल, ज. अं.=जगश्रेणी ।

प्रमाण—प्रत्येक विकल्पका प्रमाण उसके निचे दिया गया है । जहाँ केवल
ब्रैकेटमें नं० दिया है वहाँ ति. प./७/गा. समझना । ॥ ४ ॥

| लोकके किसभाग में | चन्द्र | ग्रह | नक्षत्र | तारे | |
|--|---------|---------|---------|-------------|--------------------------|
| | | | | अचर तारे | कुलतारे कोडाकोड़ी |
| प्रत्येक चन्द्रका परिवार | १ | १. ८८ | २८ | | ६६९७५. (ज्योतिषी/१/५) |
| नोट—यहाँसे आगेकेवल चन्द्रव अचर ताराओंका प्रमाण दिया गया है, शेष विकल्पउपरोक्तउनपात के गुणाकार से प्राप्त हो जाते हैं।(ज प/१२/८७) | | | | | |
| जम्बूद्वी. | २ (११६) | २ १७६ | ५६ | ३६४१५ | १३३९५०(*) |
| लवण. | ४ (५५०) | ४ ३५२ | ११२ | १३९(६०४) | २६७९०० |
| धातकी | १२ (१) | १२ १०५६ | ३३६ | १०१०(७) | ८०३७०० |
| कालोद | ४२ (१) | ४२ ३६९६ | ११७६ | ४११२०(७) | २८१२९५० |
| पुष्करार्ध | ७२ (१) | ७२ ६३३६ | २०१६ | ५३३३०(७) | ४८२२२०० |
| (ह. पु.६/२६-२७), (ज. प./१२/ (त्रि. सा.) १०६-१०७) (त्रि. सा./३४६) ३४७) | | | | | |
| मनुष्य- लोक | १३२ | ११६१६ | ३६९६ | | ८८४०७०० |
| (ति. प./७/६०६-६०९) | | | | | |
| सर्वलोक | १३२ | ११६१६ | ३६९६ | | ८८४०७०० |
| *— ताराओंका विशेष अवस्थानदे. अगला शीर्षक | | | | | |

हैं। ज्योतिषी/२/९ जितने विमान आदि हैं उतने ही देव हैं।

नोट—विशेषताके लिए दे० सामनेवाला चित्र ।

४. क्षेत्र व पर्वतों आदिपर ताराओंके प्रमाणका वि

त्रि. सा./३७९ णवविसयभजिदतारा सगदुगुणसलासम्भन्धा । नरह
विदेहोत्ति य तारा वस्से य वस्सधरे । = (जम्बूद्वीपके कुल १३३६
कोडाकोड़ी तारोंका क्षेत्रो व कुलाचल पर्वतोंकी अपेक्षा विभाग क
है ।) जम्बूद्वीपके दो चन्द्रों सम्बन्धी तारे १३३६५० को. को.
इनको १६० का भाग दीजिए जो प्रमाण होय ताको भरतादक्षेत्र
कुलाचलकी १/२/४८/१६/३२/६४/३२/१६/५/४/२/१ शलाका करि
उन उनके ताराओंका प्रमाण होता है । अर्थात् उपरोक्त सर्व १५
की राशिकी उपरोक्त अनुपात (Ratio) से विभाजित कर
क्रमसे भरतादि क्षेत्रों व कुलाचलोंके तारोंका प्रमाण प्राप्त होता है ।

५. अचर ज्योतिषीलोक निर्देश

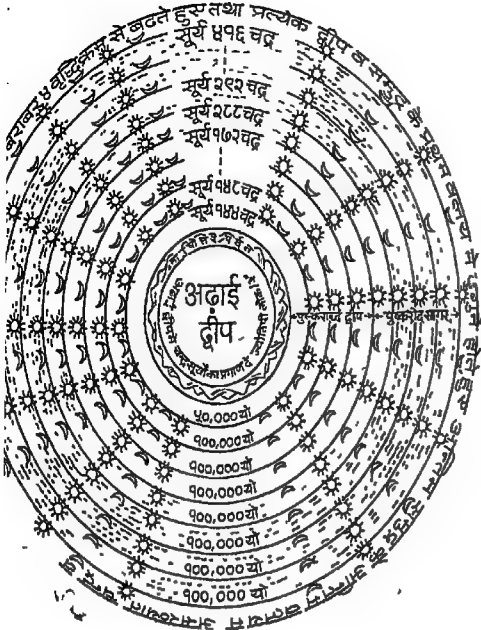
ह. पु./६/३१-३४ सारार्थ = मानुषोत्तर पर्वतसे ६०,००० योजन आगे व
कर सूर्य, चन्द्रमा आदि ज्योतिषी बलयके रूपमें स्थित है ।

मानुषोत्तरसे ६०,००० योजन चलकर ज्योतिषियोंका पहला बलय
उसके आगे एक-एक लाख योजन चलकर ज्योतिषियोंके व
(अन्तिम स्वयंभूरमण समुद्र पर्यन्त) है । प्रत्येक बलयमें चार
सूर्य और चार-चार चन्द्र अधिक है, एवं एक दूसरेकी किरणें । नर
परस्परमें मिली हुई है । ३९-३४ ।)

(अन्तिम बलय स्वयंभूरमण समुद्रकी वेदीसे ६०,०००
इधर हो रह जाता है । प्रत्येक द्वीप या समुद्रके अपने-अपने बलय
प्रथम बलयसे लेकर अन्तिम बलय तक चन्द्र व सूर्योंका प्रमाण ८८
त्तर चार वय करि अधिक होता गया है । इससे आगे अगले द्वीप
समुद्रका प्रथम बलय प्राप्त होता है । प्रत्येक द्वीप या सागरके प्र
बलयमें अपनेसे पूर्ववाले द्वीप या सागरके प्रथम बलयसे दृगुने व
और सूर्य होते हैं । यह क्रम अपर पुष्करार्धके प्रथम बलयसे स्व
रमण सागरके अन्तिम बलय तक ले जाना चाहिए ।) (ति. प
६१२-६१३ पद्य व गद्य । पृ० ७६१-७६७); (ज. प./१२/१५-८६
(त्रि. सा./३४६ ३६१) ।

| द्वीप या सागर | बलय | अंश बलय प्रथम चन्द्र | द्वीप या सागर | बलय | प्रथम व. च. |
|------------------|------|-------------------------------|---|--|-------------------------------------|
| पुष्करार्ध | ८ | १४४ | नंदीश्वर द्वी. | १६३८४ | १४७४ |
| पुष्करोद | ३२ | २८८ | नंदी सा, | ३२७६८ | २६४६ |
| वारुणी द्वी. | ६४ | ५७६ | स्वयंभू रमण सा, | | { ज. अं. २८८ + २७ (ति. प. |
| वारुणी सा, | १२८ | ११५२ | | | |
| शीरवर द्वी. | २५६ | २३०४ | सब बलय | { ज. अं.- १४८लाख - २३ (ति. प.) | |
| शीरवर सा. | ५१२ | ४६०८ | | | |
| धृतवर द्वी. | १०२४ | ९२१६ | (ति. प./७/६१२-६१३ गद्य) (त्रि. सा./३४६-३६१ गद्य) (ज. प./१२/१८-३२) | | |
| धृतवर सा. | २०४८ | १८४३२ | | | |
| शीरवर द्वी. | ४०९६ | ३६८६४ | | | |
| शीरवर सा. | ८१९२ | ७३७२८ | | | |

(ज. प./१२/३१-४०)



१. चर ज्योतिषी लोक निर्देश

दिपण—गमनशील बिम्ब मनुष्यक्षेत्र अर्थात् जम्बूद्वीप, लवणोदसमुद्र, धातकीखण्ड, कालोद समुद्र और पुष्करार्धद्वीपमें ही है (त.सु./४/-१३-१५), (स.सि/४/१३/२४५/११); (ह.पु./६/२५); (त्रि.सा./-३४५); (ज.प./१२/१३)। तिनमें पृथक्-पृथक् चन्द्र आदिकोका प्रमाण पहले बताया गया है (दे.ज्योतिषी/२/१)। ये सभी ज्योतिषी देव ११२१ योजन छोड़कर मेरुओकी प्रदक्षिणा रूपसे स्व-स्व मार्गमें गमन करते रहते हैं।

उनके गमन करनेके मार्गको चार क्षेत्र कहते हैं। अर्थात् आकाशके इतने भागमें ही ये गमन करते हैं इसके बाहर नहीं। यद्यपि चन्द्रादिकी संख्या आगे-आगेके द्वीपोंमें बढ़ती गयी है पर उनके चार क्षेत्रका विस्तार सर्वत्र एक ही है। दो-दो चन्द्र व सूर्य का एक ही चारक्षेत्र है। अतः चन्द्रो व सूर्योकी संख्याको दोसे भाग देनेपर उस-उस द्वीप व सागरमें उनके चार क्षेत्रोका प्रमाण प्राप्त हो जाता है। (देखो नीचे सारिणी)

चन्द्रमा व सूर्य दोनों ही के चार क्षेत्र सर्वत्र ११०४८ योजन चौड़े तथा उस-उस द्वीप व सागरकी परिधि प्रमाण होते हैं। चन्द्रमा-के प्रत्येक चार क्षेत्रमें १५ तथा सूर्यके प्रत्येक चार क्षेत्रमें १८४ गलियों कल्पित की गयी हैं। चन्द्रमाकी गलियोंके बीच अन्तराल सर्वत्र ही ३५३९४ योजन तथा सूर्यकी गलियोंके बीच २ योजन होता है, क्योंकि चारक्षेत्र समान होते हुए गलियाँ हीनाधिक हैं। प्रत्येक गलीका विस्तार अपने-अपने बिम्बके विस्तारके जितना ही समझना चाहिए अर्थात् चन्द्र पथका विस्तार $\frac{५६}{९} \times \frac{३६}{९}$ योजन तथा सूर्य पथका विस्तार $\frac{६६}{९} \times \frac{२४}{९}$ योजन चौड़ा व ऊँचा है। (दे० नीचे सारिणी)

चन्द्र व सूर्य प्रतिदिन आधी-आधी गलीका अतिक्रमण करते हुए अगली-अगली गलीको प्राप्त होते रहते हैं शेष आधी गलीमें वे नहीं जाते हैं, क्योंकि वह द्वितीय चन्द्र व सूर्यसे भ्रमित होता है (ति.प./७/२०६)। यहाँ तक कि १५वें दिन चन्द्रमा और १८४वें दिन सूर्य अन्तिम गलीमें पहुँच जाते हैं। वहाँसे पुनः भीतरकी गलियोंकी ओर लौटते हैं, और क्रमसे एक-एक दिनमें एक-एक गलीका अतिक्रमण

करते हुए एक महीनेमें चन्द्र और एक वर्षमें सूर्य अपने पहली गलीको पुनः प्राप्त कर लेते हैं।

नोट—राहुकेलुके गमनके लिए (देखो ज्योतिषी/२/८)।

ति.प./७/गा./साराथ—जम्बू द्वीप सम्बन्धी सूर्य व चन्द्रमा १८० योजन तो द्वीपविषे और ३३० $\frac{४८}{६९}$ योजन लवण समुद्र विषे विचरते हैं,

अर्थात् उनके ५१० $\frac{४८}{६९}$ यो. प्रमाण चार क्षेत्रका इतना इतना भाग द्वीप व समुद्रकी परिधिघोमें पड़ता है। ११८,२१८। (त्रि.सा./३७५)।

(सभी) द्वीप व समुद्रोंके अपने-अपने चन्द्रोंमेंसे आधे एक भागमें अर्थात् पूर्व दिशामें और आधे दूसरे भागमें अर्थात् पश्चिम दिशामें पंक्तिक्रमसे संचार करते हैं। १५१। पश्चात् चन्द्रविम्ब अग्निदिशासे लावक वीथीके अर्धभागमें जाता है। द्वितीय चन्द्रसे भ्रमित होनेके कारण शेष अर्ध भागमें नहीं जाता। १२०६। (इसी प्रकार) अपने-अपने सूर्योंमें से आधे एक भागमें और दूसरे आधे दूसरे भागमें पंक्तिक्रमसे संचार करते हैं। १५२।

अठासो ग्रहोका एक ही चार क्षेत्र है (अर्थात् प्रत्येक चन्द्र सम्बन्धी ८८ ग्रहोका पूर्वाक्त ही चार क्षेत्र है।) जहाँ प्रत्येक वीथीमें उनके योग्य वीथियाँ हैं और परिधियाँ हैं। (चन्द्रमावाली वीथियोंके बीचमें ही यथायोग्य ग्रहोंकी वीथियाँ हैं) वे ग्रह इन परिधियोंमें संचार करते हैं। इनका मेरु पर्वतसे अन्तराल तथा और भी जो पूर्वमें कहा जा चुका है इसका उपदेश कालवशा नष्ट हो चुका है। १४५७-४५८।

चन्द्रकी १५ गलियोंके मध्य उन २८ नक्षत्रोंकी ८ ही गलियाँ होती हैं। अभिजित आदि ६ (देखो नक्षत्र), स्वाति, पूर्वाषाढागुनी और उत्तराषाढागुनी ये १२ नक्षत्र चन्द्रके प्रथम मार्गमें संचार करते हैं। चन्द्रके तृतीय पथमें पुनर्वसु और मघा, ज्येष्ठ रोहिणी और चित्रा, दैत्ये कृत्तिका और ज्येष्ठे विशाखा नक्षत्र संचार करता है। १०वेंमें अनुराधा, ११वेंमें ज्येष्ठा, और १५वें मार्गमें हस्त, मूल, पूर्वाषाढा, उत्तराषाढा, मृगशिरा, आर्द्रा, पुष्य और आश्लेषा ये आठ नक्षत्र संचार करते हैं। (शेष २,४,६,८,१२,१३,१४ इन सात मार्गोंमें कोई नक्षत्र संचार नहीं करता)। १४५६-४६१। स्वाति, भरणी, मूल, अभिजित और कृत्तिका ये पाँच नक्षत्र अपने-अपने मार्गमें क्रमसे ऊर्ध्व, अध, दक्षिण, उत्तर और मध्यमें संचार करते हैं। १४६१। तथा (त्रि.सा./३४४)। ये नक्षत्र मन्दर पर्वतके प्रदक्षिणा क्रमसे अपने अपने मार्गोंमें नित्य ही संचार करते हैं। १४६२। नक्षत्र व तारे एक ही पथ विषे गमन करते हैं, अन्य अन्य वीथियोंको प्राप्त नहीं होते हैं (त्रि.सा./३४५)।

नक्षत्रोंके गमनसे सब ताराओंका गमन अधिक जानना चाहिए। इसके नामादिकका उपदेश इस समय नष्ट हो गया। १४६६।

लवणोद आदिके ज्योतिषी मण्डलकी कुछ विशेषताएँ

जम्बूद्वीपमें सब ज्योतिषी देवोंके समूह, मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं तथा धातकीखण्ड और पुष्करार्धद्वीपमें आधे ज्योतिषी मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं (आधे नहीं करते)। १६११। लवण समुद्र आदि चारमें जो सूर्य व चन्द्र हैं उनकी किरणें अपने अपने क्षेत्रोंमें ही जाती हैं अन्य क्षेत्रमें कदापि नहीं जाती। १८६।

(उपरोक्त कुल कथन त्रि.सा./३७४-३७६ में भी दिया है)।

नोट—निम्न सारिणीमें त्रैकेटमें रहे अंक ति.प./७/की गाथाओंको सूचित करते हैं। प्रत्येक विकल्पका प्रमाण उसके नीचे त्रैकेटमें दिया गया है।

संकेत—उप=चन्द्र या सूर्यका अपना अपना उपरोक्त विकल्प।

८. अभावस्या, ग्रहण, दिन-रात्रि आदिका उत्पत्ति क्रम

१. अभावस्या, पूर्णिमा व चन्द्र ग्रहण—

ति. प./७/गा. चन्द्रके नगरतलसे चार प्रमाणगुल नीचे जाकर राहु विमानके ध्वज दण्ड होते हैं। २०१। दिन और पर्वके भेदसे राहुओंके पुरतलोके गमन दो प्रकार होते हैं। इनमेंसे दिन राहुकी गति चन्द्र सदृश होती है। १२०५। एक बीथीको लाँघकर दिन राहु और चन्द्र-बिम्ब जम्बूद्वीपकी आग्नेय और वायव्य दिशासे तदनन्तर बीथीमें आते हैं। १२०७। राहु प्रतिदिन एक-एक पथमें चन्द्रमण्डलके सोलह भागोंमें से एक-एक कला (भाग) को आच्छादित करता हुआ क्रमसे पन्द्रह कला पर्यंत आच्छादित करता है। १२०८, २११। इस प्रकार अन्तमें जिस मार्गमें चन्द्रकी केवल एक कला दिखाई देती है वह अभावस्या दिवस होता है। १२१२। चान्द्र दिवसका प्रमाण $2 \frac{1}{2} \frac{3}{4}$ सुहूर्त प्रमाण है। १२१३। प्रतिपदाके दिनसे वह राहु एक-एक बीथीमें गमन विशेषसे चन्द्रमाकी एक-एक कलाको छोड़ता है। १२१४। यहाँ तक कि मनुष्य-लोकमें उनमेंसे जिस मार्गमें चन्द्रबिम्ब परिपूर्ण दिखता है वह पूर्णिमा नामक दिवस होता है। १२०६। अथवा चन्द्रबिम्ब स्वभावसे ही १५ दिनों तक कृष्ण कान्ति स्वरूप और इतने ही दिनों तक शुक्ल कान्ति स्वरूप परिणमता है। १२१५। पर्वराहु नियमसे गतिविशेषोंके कारण छह मासोंमें पूर्णिमाके अन्तमें पृथक्-पृथक् चन्द्रबिम्बोंको आच्छादित करते हैं। (इससे चन्द्र ग्रहण होता है)। १२१६।

२. दिन व रात

सूर्यके नगरतलसे चार प्रमाणगुल नीचे जाकर अरिष्ट (केतु) विमानोंके ध्वजदण्ड होते हैं। १२७२। सूर्यके प्रथम पथमें स्थित रहनेपर १८ सुहूर्त दिन और १२ सुहूर्त रात्रि होती है। १२७५। तदनन्तर द्वितीयदि पथमें रहते हुए पर्वरात्रि दिनमें २/६१ की हानि और रात्रिमें इतनी ही वृद्धि होती जाती है। १२८०। यहाँ तक कि बाह्य मार्गमें स्थित रहते समय सब परिधियोंमें १८ सुहूर्तकी रात्रि और १२ सुहूर्तका दिन होता है। १२७८। सूर्यके बाह्य पथसे आदि पथकी ओर आते समय पूर्वोक्त दिन व रात्रि क्रमशः (पूर्वोक्त वृद्धिसे) अधिक व-हीन होते जाते हैं। (४५३), (त्रि. सा./३७६-३८१)।

३. अयन व वर्ष

सूर्य, चन्द्र, और जो अपने-अपने क्षेत्रमें संचार करनेवाले ग्रह हैं, उनके अयन होते हैं। नक्षत्र समूह व ताराओंका इस प्रकार अयनोका नियम नहीं है। १४६८। सूर्यके प्रत्येक अयनमें १८३ दिन-रात्रियाँ और चन्द्रके अयनमें १३४८ दिन होते हैं। १४४६। सब सूर्योका दक्षिणायन आदिमें और उत्तरायन अन्तमें होता है। चन्द्रोंके अयनोंका क्रम इससे विपरीत है। १५००। अभिजित आदि दे करि पुष्य पर्यन्त जो जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट नक्षत्र तिनके १८३ दिन उत्तरायणके हो हैं। बहुरि इतने अधिक ३ दिन एक अयन विषे गत दिवस हो हैं। (त्रि० सा./४०७)।

४. तिथियोंमें हानि-वृद्धि व अधिक (छोड़) मास

त्रि. सा./गा. एक मास विषे एक दिनकी वृद्धि होइ, एक वर्ष विषे बारह दिनकी वृद्धि होइ अर्थात् वर्ष विषे एक मास अधिक होइ। पंचवर्षीय युग विषे दो मास अधिक हो हैं। १४४०। आषाढ मास विषे पूर्णिमाके दिन अपराह्न समय उत्तरायणकी समाप्तिपर युगपूर्ण होता है। १४११।

९. ज्योतिषी देवोंके निवासों व विमानोंका स्वरूप व संख्या

ति. प./७/गा. चन्द्र विमानो (नगरों) में चार-चार गोपुर द्वार, कूट, वेदी व जिन भवन हैं। १४१-४२। विमानोंके कूटोंपर चन्द्रोंके प्रासाद होते हैं। १५०। इन भवनोंमें उपपाद मन्दिर, अभिषेकपुर, भूषणगृह, मैथुनशाला, क्रीडाशाला, मन्त्रशाला और सभा भवन हैं। १५२। प्रत्येक भवनमें सात-आठ धूमियाँ (मंजिलें) होती हैं। १५६। चन्द्र विमानो व प्रासादोक्त सूर्यके विमान व प्रासाद हैं। १७०-७४। इसी प्रकार ग्रहोंके विमान व प्रासाद १८६-८७ नक्षत्रोंके विमान व प्रासाद। १०६। तथा ताराओंके विमानो व प्रासादोका भी वर्णन जानना। ११३। राहु व केतुके नगरों आदिका वर्णन भी उपरोक्त प्रकार ही जानना। १२०४, २७५।

चन्द्रादिकोंकी निज-निज राशिका जो प्रमाण है, उतना ही अपने-अपने नगरों, कूटों और जिन भवनोंका प्रमाण है। ११४।

१०. ज्योतिषी देवोंके विमानोंका विस्तार व रंग आदि—

(ति. प./७/गा.); (त्रि. सा./३३७-३३९)।
संकेत.—यो, =योजन, को, =कोश।

| नाम | प्रमाण ति.प./७/गा. | आकार | व्यास | गहराई | रंग |
|---------------|-----------------------|---------|-------------------|---------|----------|
| चन्द्र | ३७-३९ | अर्धगोल | १६ यो, | १६ यो, | मणिमय |
| सूर्य | ६६-६८ | " | १६ यो, | १६ यो, | " |
| बुध | ८४-८५ | " | १/२ को. | १/४ को. | स्वर्ण |
| शुक्र | ९०-९१ | " | १ को. | १/२ को. | रजत |
| वृहस्पति | ९४-९५ | " | क्रुद्ध कम एक को. | १/२ को. | स्फटिक |
| मंगल | ९७-९८ | " | १/२ को. | १/४ को. | रक्त |
| शनि | ९९-१०१ | " | १/२ को. | १/४ को. | स्वर्ण |
| नक्षत्र | १०६ | " | १ को. | १/२ को. | सूर्यवत् |
| तारे उत्कृष्ट | १०६-११० | " | १ को. | १/२ को. | ... |
| " मध्यम | १०६-१११ | " | १/३ को. | १/४ को. | ... |
| " जघन्य | १०६-१११ | " | १/४ को. | १/८ को. | ... |
| राहु | २०२-२०३ | " | १ यो. | २५० धनु | अंजन |
| केतु | २७३-२७४ | " | " | " | " |

नोट—चन्द्रके आकार व विस्तार आदिका चित्र—दे० पृ० ३४७।

ज्वालिनी कल्प—दे० पूजा।

ज्वार—सागरमें ज्वार आनेका कारण—दे० लोक/५।

ज्वाला मालिनी—१—भगवात् शीतलनाथकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। २—एक विद्या—दे० विद्या।

[अ]

ज्ञावात—(भ० आ० भाषा/६०८/८०६/१८)—जलवृष्टि सहित जो वायु बहती है उसे ज्ञावात कहते हैं।

झष—५ वें नरकका ३रा पटल—दे० नरक/५।

श्राव दशमीव्रत—श्राव दशमीव्रत दश दशपुरी। दश श्रावक दे भोजन करी।

नोट—यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है। (नवलसाह कृत वर्द्धमान पुराण), (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०)

झूठ—दे० असत्य।

[ट]

टंक—(घ. १४/१, ६, ६४१/४६४/४)—सिलामयपर्वण्डु उक्लिणवावी-कृव-तलाय-जिणधरादीणि टंकाणि णम। =शिलामय पर्वतोंमें उकीरे गये वापी, कुआ, तालाब, और जिनघर आदि टंक कहलाते हैं।

टंकण—ऐरावती नदी व गिरिकूट पर्वतके निकट स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

टंकोत्कीर्ण—(प्र सा०/त, प्र/११) क्षायिकं हि ज्ञानं...तद्दृष्ट्वात्कीर्ण-न्यायावस्थित समस्तवस्तुज्ञेयाकारतयाधिरोपितनित्यत्वम्। = वास्तव में क्षायिक (केवल) ज्ञान अपनेमें समस्त वस्तुओंके ज्ञेयाकार टंकोत्कीर्ण न्यायसे स्थित होनेसे जिसने नित्यत्व प्राप्त किया है।

टिप्पणी—गणित विषयक Notes (घ. १/प्र. २७)।

टीका—(क. पा. २/१, २/१९१/१४/८) विचिस्तविवरणाए टीकाव-वपसादो। =वृत्तिसूत्रके विशद व्याख्यानको टीका कहते हैं।

टोडर मल—नगर जयपुर, पिताका नामजोगीदास, माताका नाम रम्भावेवी, गोत्र गोदीका (चड जातीया), जाति खण्डेलवाल, पंथ-तेरापंथ, गुरु वंशीधर थे। व्यवसाय साहूकारी था। जैन आम्नायमें आप अपने समयमें एक क्रान्तिकारी पण्डित हुए हैं। आपके दो पुत्र थे हरिचन्द व गुमानोराम। आपने निम्न रचनाएँ की हैं—१. गोमट्ट-सार; २. लघ्विसार; ३. क्षपणसार, ४. त्रिलोकसार; ५. आस्मानु-शासन, ६. पुरुषार्थ सिद्धयुपाय—इन छह ग्रन्थोंकी टीकाएँ। ७. गोमट्टसार व लघ्विसारकी अर्थ संहारियाँ, ८. गोमट्टसार पूजा, ९. मोक्षमार्ग प्रकाशक; १०. रहस्यपूर्ण चिह्नी। आप शास्त्र रचनामें इतने संलग्न रहते थे कि ६ महीने तक, जब तक कि गोमट्टसारकी टीका पूर्ण न हो गयी, आपको यह भी भान न हुआ कि माता भोजनमें नमक नहीं डालती हैं। आप अत्यन्त विरक्त थे। उनकी विद्वत्ता व अजेय तर्कोंसे चिडकर किसी विद्वेपीने राजासे उनकी चतुली लायी। फल स्वरूप केवल ३२ वर्षकी आयुमें उन्हें हाथीके पाँव तले रौदकर मार डालनेका दण्ड दिया गया, जिसे उन्होंने सहर्ष स्वीकार हो न किया बल्कि इस पापकार्यमें प्रवृत्ति न करते हुए हाथीको स्वयं सम्मोदक प्रवृत्ति भी करायी। समय—वि० स० १७६३ (ई० १७३६), (मो. मा. प्र/प्र. ६/पं परमानन्द शास्त्री)।

[ड]

डड्डा—चित्रकूट (चिचौडगढ) के निवासी एक पण्डित थे। श्रीपल्लके पुत्र तथा प्राग्वट (पोरवाड या परवार) जातीय वैश्य थे। आपने दिगम्बर पंच संग्रहके आधारपर एक संस्कृत पंचसंग्रह नामक ग्रन्थ लिखा है। समय—वि० श० १७। (पं. सं. प्र ४१/ A. N. up)

[ढ]

ढूँडिया मत—दे० श्वेताम्बर।

[ण]

णमोकार पैंतीसो व्रत—आषाढ शु० से आसौज शु० तक सप्तमियाँ; कार्तिक कृ० ५ से पौष कृ० ५ तक ५ पंचमियाँ; पौष कृ० १४ से आषाढ शु० १४ तक १४ चतुर्दशियाँ; श्रावण कृ० ६ से आसौ कृ० ६ तक ६ नवमियाँ, इस प्रकार ३५ तिथियोंमें ३५ उपवास करे णमोकार मन्त्रकी त्रिकाल जाप्य करे। नमस्कार मन्त्रकी ही ५ करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४६)।

णमोकार मन्त्र—दे० मन्त्र/२।

णिकखोदिम—दे० निक्षेप/५/६।

[त]

तंदुल मत्स्य—दे० सम्मूर्च्छव/७

तंतुचारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४।

तंत्र—दे० मंत्र।

तंत्र सिद्धांत—तंत्र सिद्धांतके लक्षण व भेदादि—दे० सिद्धांत।

तक्षशिला—वर्तमान तैक्सिला। उत्तर पंजाबका एक पुराना नगर। (म.पु.प्र ४६ पं. पञ्चालाल)। सिन्ध नदीसे जैहलम त समस्त प्रदेशका नाम तक्षशिला था। जिसपर सिकन्दरके राजा अग्नी राज्य करता था। (वर्तमान भारतका इतिहास)

तत्—स सि/१/२/३ तदिति सर्वनामपदम्। सर्वनाम च सामा वर्तते। = 'तत्' यह सर्वनाम पद है। और सर्वनाम सामान्य पद रहता है। (रा वा/१/२/५/१६/१६), (घ. १३/५/५/२०/२८५/१९) घ १/१.१.३/१३२/४ तच्छब्द पूर्वप्रक्रान्तपरामर्शो इति। = 'तत्' पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थका परामर्श होता है। पं घ/३१२ 'तद्' भावविचारे परिणामो सदृशो वा। = कथनमें सदृश परिणाम विवक्षित होता है। २ द्रव्यमें तत् धर्म—दे० अनेकान्त/४।

ततक—द्वितीय नरकका प्रथम पटल। दे० नरक/५।

तत्प्रतियोगी प्रत्यभिज्ञान—दे० 'प्रत्यभिज्ञान'।

तत्प्रदोष—गो.क./जी.प्र./८००/१७६/६ तत्प्रदोषतत्त्वज्ञाने हर्षाभाव =तत्त्वज्ञानमें हर्षका न होना तत्प्रदोष कहलाता है।

तत्प्रमाण—दे० प्रमाण/५।

तत्प्रायोगिक शब्द—दे० 'शब्द'।

तत्त्व—चौथे नरकका चौथा पटल—दे० नरक/५।

तत्त्व—प्रयोजनभूत वस्तुके स्वभावको तत्त्व कहते हैं। परमार्थमें शुद्धात्मा ही प्रयोजनभूत तत्त्व है। वह संसारवस्थामें कर्मोंसे बँड हुआ है। उसको उस बन्धनसे मुक्त करना इष्ट है। ऐसे हेतु व देयके भेदसे वह दो प्रकारका है अथवा विशेष भेद करनेसे वह ५ प्रकारका कहा जाता है। यद्यपि पुण्य व पाप दोनों ही आसव परन्तु संसारमें इन्हीं दोनोंकी प्रसिद्धि होनेके कारण इनका निर्देश करनेसे वे तत्त्व नौ हो जाते हैं।

भेद व लक्षण

१. तत्त्वका अर्थ

१. वस्तुका निज स्वरूप

.सि./२/१/१५०/११ तद् भावस्तत्त्वम् । = जिस वस्तुका जो भाव है वह तत्त्व है । (स.सि./५/४२/३१७/५); (घ.१३/५.५.५०/२८५/११); (मो मा.प्र./४/०/१४)

.वा./२/१/६/१००/२५ स्वं तत्त्वं स्वतत्त्वं, स्वोभावोऽसाधारणो धर्मः । = अपना तत्त्व स्वतत्त्व होता है, स्वभाव असाधारण धर्मको कहते हैं । अर्थात् वस्तुके असाधारण रूप स्वतत्त्वको तत्त्व कहते हैं ।

.दा./टी/३५/२३५ आत्मनस्तत्त्वमात्मनःस्वरूपम् । = आत्म तत्त्व अर्थात् आत्माका स्वरूप ।

.सा./आ./३५६/४६९/७ यस्य यद्भवति तत्तदेव भवति० इति तत्त्व सम्बन्धे जीवति । = जिसका जो होता है वह वही होता है० ऐसा तत्त्विक सम्बन्ध जीवित होनेसे ।

२. यथावस्थित वस्तु स्वभाव

.सि./१/२/५/३ तत्त्वशब्दो भावसामान्यवाची । कथम् ? तदिति सर्वनामपदम् । सर्वनाम व सामान्ये वर्तते । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्य-कस्य ? योऽर्थो यथावस्थितस्तथा तस्य भवनमित्यर्थः । = तत्त्व शब्द भाव सामान्य वाचक है, क्योंकि 'तत्' यह सर्वनाम पद है और सर्वनाम सामान्य अर्थमें रहता है अतः उसका भाव तत्त्व कहलाया । यहाँ तत्त्व पदसे कोई भी पदार्थ लिया गया है । आशय यह कि जो पदार्थ जिस रूपसे अवस्थित है, उसका उस रूप होना यही यहाँ तत्त्व शब्दका अर्थ है । (रा.वा./१/२/१/१६/६); (रा.वा./१/२/५/१६/१६); (भ.आ./वि./५६/१५०/१६), (स्या म./२/५/२६६/१५)

३. सत्, द्रव्य, कार्य इत्यादि

न.च./४/८ तत्त्वं तद् परमद्वन्द्वसहायं तद्देव परमपरं । धेयं मुद्रं परमं एयद्वा हुंति अभिहाणा ।४। = तत्त्व, परमार्थ, द्रव्यस्वभाव, परमपरम, धेय, मुद्र और परम ये सब एकार्थवाची शब्द हैं ।

गो.जी./जी.प्र./१६१/१००६ आर्या नं.१ प्रदेशप्रचयात्कायाः द्रवणाद्-द्रव्यनामकाः । परिच्छेद्यत्वेतस्तेऽर्थाः तत्त्व वस्तु स्वरूपतः ।१। = बहुत प्रदेशानिका प्रचय समूहकी धरें हैं तातै कार्य कहिये । बहुरि अपने गुण पर्यायिनकी धरें हैं तातै द्रव्यनाम कहिए । जीवनकारि जानने योग्य हैं तातै अर्थ कहिए, बहुरि वस्तुस्वरूपपनाकी धरें हैं तातै तत्त्व कहिए ।

पं.घ./पू./८ तत्त्वं सत्ताक्षणिकं सन्मार्जं वा यत्. स्वतः सिद्धम् । तस्माद-नादिनिधनं स्वसहायं निर्विकल्पं च ।८। = तत्त्वका लक्षण सत् है । अथवा सत् ही तत्त्व है । जिस कारणसे कि वह स्वभावसे ही सिद्ध है, इसलिए वह अनादि निधन है, वह स्वसहाय है और निर्विकल्प है ।

४. अविपरीत विषय

रा.वा./१/२/१/१६/८ अविपरीतार्थविषयं तत्त्वमित्युच्यते । = अविप-रीत अर्थके विषयको तत्त्व कहते हैं ।

५. श्रुतज्ञानके अर्थमें

घ.१३/५.५.५०/२८५/११ तदिति विधिस्तस्य भावस्तत्त्वम् । कथं श्रुतस्य विधिव्यपदेशः ? सर्वनयविषयागामस्तित्वविधायकत्वात् । तत्त्व श्रुतज्ञानम् । = 'तत्' इस सर्वनामसे विधिकी विवक्षा है, 'तत्'का भाव तत्त्व है । प्रश्न—श्रुतकी विधि सत्ता कैसे है ? उत्तर—चूँकि वह सब नयोंके विषयके अस्तित्व विधायक है, इसलिए श्रुतकी विधि सत्ता उचित ही है । तत्त्व श्रुतज्ञान है । इस प्रकार तत्त्वका विचार किया गया है ।

२. तत्त्वार्थका अर्थ

नि.सा./पू./६ जीवापोगलकाया धम्माप्रम्मा य काल आयासं । तच्चत्था इदि भण्णिदा णाणागुणपज्जरहि संजुसा ।६। = जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म, काल और आकाश, यह तत्त्वार्थ कहे हैं, जो कि विविध-गुणपर्यायोंसे संयुक्त हैं ।

स.सि./१/२/५/५ अयं इत्यर्थो निश्चीयत इति यावत् । तत्त्वैनार्थस्त-त्त्वार्थः अथवा भावेन भाववतोऽभिधानम्. तदव्यतिरेकात् । तत्त्वमेवा-र्थस्तत्त्वार्थः । = अर्थ शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है - अयं निश्ची-यते इत्यर्थः = जो निश्चय किया जाता है । यहाँ तत्त्व और अर्थ इन दोनों शब्दोंके संयोगसे तत्त्वार्थ शब्द बना है जो 'तत्त्वेन अर्थः तत्त्वार्थः' ऐसा समास करनेपर प्राप्त होता है । अथवा भाव द्वारा भाववाले पदार्थका कथन किया जाता है, क्योंकि भाव भाववालेसे अलग नहीं पाया जाता है । ऐसी हालतमें इसका समास होगा 'तत्त्व-मेव अर्थः तत्त्वार्थः' ।

रा.वा./१/२/६/१६/२३ अयं गम्यते ज्ञायते इत्यर्थः, तत्त्वैनार्थस्त-त्त्वार्थः । येन भावेनार्थो व्यवस्थितस्तेन भावेनार्थस्य ग्रहणं (तत्त्वार्थः) । = अर्थ माने जो जाना जाये । तत्त्वार्थ माने जो पदार्थ जिस रूपसे स्थित है उसका उसी रूपसे ग्रहण ।

३. तत्त्वोंके ३, ७ या ९ भेद

त.सू./१/४ जीवाजीवास्तवबन्धसवरनिर्जरा मोक्षास्तत्त्वम् ।७। = जीव, अजीव, आसव, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये सात तत्त्व हैं । (न.च./१५०)

नि.सा./ता.वृ./४/१२/१ तत्त्वानि बहिस्तत्त्वान्तस्तत्त्वपरमात्मतत्त्वभेद-भिन्नानि अथवा जीवाजीवास्तवसंवरनिर्जराबन्धमोक्षाणां भेदास्तस्यैवा भवन्ति । = तत्त्व बहिस्तत्त्व और अन्तस्तत्त्व रूप परमात्म तत्त्व ऐसे (दो) भेदों वाले हैं । अथवा जीव, अजीव, आसव, संवर, निर्जरा, बन्ध और मोक्ष ऐसे भेदोंके कारण सात प्रकारके हैं । (इन्हींमें पुण्य, पाप और मिला देनेपर तत्त्व नौ कहलाते हैं) । नौ तत्त्वोंका नाम निर्देश—दे० पदार्थ ।

* गरुड तत्त्व आदि ध्यान योग्य तत्त्व—दे० वह वह नाम ।

* परम तत्त्वके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/५ ।

२. सप्त तत्त्व व नव पदार्थ निर्देश

१. तत्त्व वास्तवमें एक है

स.सि./१/४/१६/१ तत्त्वशब्दो भाववाचीर्युक्तः । स कथं जीवादिभि-र्द्रव्यवचनैः समानाधिकरण्यं प्रतिपद्यते ? अव्यतिरेकात्तद्भावाध्या-रोपान्न समानाधिकरण्यं भवति । यथा उपयोग एवात्मा इति । यद्येवं तत्तद्विज्ञसहस्रानुव्यतिक्रमो न भवति । = प्रश्न—तत्त्व शब्द भाववाची है इसलिए उसका द्रव्यवाची जीवादि शब्दोंके साथ समानाधिकरण कैसे हो सकता है ? उत्तर—एक तो भाव द्रव्यसे अलग नहीं पाया जाता, दूसरा भावमें द्रव्यका अध्यारोप कर लिया जाता है इसलिए समानाधिकरण बन जाता है । जैसे—'उपयोग ही आत्मा है' इस वचनमें गुणवाची उपयोगके साथ द्रव्यवाची आत्मा शब्दका समानाधिकरण है उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । प्रश्न—यदि ऐसा है, तो विशेष्यका जो लिंग और संख्या है वही विशेषणको भी प्राप्त होते हैं ? उत्तर—व्याकरणका ऐसा नियम है कि 'विशेषण विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और संख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लंघन नहीं होता' 'अतः' यहाँ विशेष्य और विशेषणके लिंगके पृथक्-पृथक् रहने-पर भी कोई दोष नहीं है । (रा.वा./१/४/२६-३०/२७)

रा.वा./२/१/१६/१०१/२७ औपशमिकादिपञ्चतयभावसामानाधिकरण्या-
त्तत्त्वस्य बहुवचनं प्राप्नोतीति; तन्न; कि कारणम् । भावस्यैक-
त्वात्, 'तत्त्वम्' इत्येष एको भावः । =प्रश्न—औपशमिकादि पाँच
भावों के समानाधिकरण होनेसे 'तत्त्व' शब्दके बहुवचन प्राप्त होता
है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य स्वतत्त्वकी दृष्टिसे यह
एकवचन निर्देश है ।

प.घ./३/१८६ ततोऽनर्थान्तरं तेभ्यः किञ्चित्छुद्धमनीदृशम् । शुद्धं नव
पदान्येव तद्विकारादृते परम् । १८६ । =शुद्ध तत्त्व कुछ उन तत्त्वोंसे
विलक्षण अर्थान्तर नहीं है, किन्तु केवल नव सम्बन्धी विकारको
छोड़कर नव तत्त्व ही शुद्ध है । (प.घ./उ./१६६)

२. सात तत्त्व या नौपदार्थोंमें केवल जीव व अजीव ही प्रधान हैं

स.सा./आ./१३/३१ विकार्यविकारकोभयं पुण्यं तथा पापम्, आस्रव्या-
स्रावकोभयमास्रवः, संवार्यसंवारकोभयं संवरः, निर्जयनिर्जराकोभय
निर्जरा, बन्धयबन्धकोभयं बन्धः, मोक्षयमोक्षकोभयं मोक्ष, स्वयमे-
कस्य पुण्यपापास्रवसंवरनिर्जराबन्धमोक्षानुपपत्तेः । तदुभयं च जीवा-
जीवाविति । =विकारी होने योग्य और विकार करनेवाला दोनों पुण्य
है तथा दोनों पाप है, आस्रव होने योग्य और आस्रव करनेवाला
दोनों आस्रव है, संवर रूप होने योग्य और संवर करनेवाला—
दोनों संवर है, निर्जरा होनेके योग्य और निर्जरा करनेवाला दोनों
निर्जरा है बन्धनेके योग्य और बन्धन करनेवाला—दोनों बन्ध है,
और मोक्ष होने योग्य और मोक्ष करनेवाला—दोनों मोक्ष है; क्योंकि
एकके ही अपने आप पुण्य, पाप, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध,
मोक्षकी उत्पत्ति नहीं बनती । वे दोनों जीव और अजीव हैं ।

प.घ./३/१६२ तद्यथा नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यैर-
नन्यत्वाद्वास्तुतः कर्तृकर्मणोः । १६२ । =ये नव तत्त्व केवल जीव और
पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य क्षेत्रादिकके द्वारा कर्ता
तथा कर्ममें अन्यत्त्व हैं—अनन्यत्त्व नहीं है ।

३. शेष ५ तत्त्वों या ७ पदार्थोंका आधार एक जीव ही है

प.घ./उ./२६ आस्रवाद्या यतस्तेषां जीवोऽधिष्ठानमन्यथात् ।

प.घ./उ./१६६ अर्थान्नवपदीभ्यः जीवश्चैको विराजते । तदास्वेऽपि परं
शुद्धस्तद्विशिष्टदशमुते । १६६ । =आस्रवादि शेष तत्त्वोंमें जीवका
आधार है । २६ । अर्थात् एक जीव ही जीवादिक नव पदार्थ रूप
होकरके विराजमान है, और उन नव पदार्थोंकी अवस्थामें भी यदि,
विशेष दशकी विवक्षा न की जावे तो केवल शुद्ध जीव ही अनुभवमें
आता है । (प.घ./उ./१६६)

४. शेष ५ तत्त्व या सात पदार्थ जीव अजीवकी ही पर्याय हैं

प.का./ता.वृ./१२८-१३०/१६२/११ यतस्तेऽपि तयोः एव पर्याया इति ।
=आस्रवादि जीव व अजीवकी पर्याय हैं ।

द्र.सं./सू. व.टी./२/८८ आस्रव बन्धन संवर णिज्जर सपुण्यपावा जे ।
जीवाजीवित्तेसा तेवि समासेण पञ्चामो । ८८ । चैतन्या अशुद्ध-
परिणामा जीवस्य, अचेतनाः कर्मपुद्गलपर्याया अजीवस्येत्यर्थः ।

द्र.सं./चू.लिका/२/८६/२ आस्रवबन्धपुण्यपापपदार्थाः जीवपुद्गलसंयोग-
परिणामरूपविभावपर्यायिणोत्पद्यन्ते । संवरनिर्जराभोक्षपदार्थाः पुन-
र्जीवपुद्गलसंयोगपरिणामविनाशीत्यनेन विवक्षितस्वभावपर्यायि-
णोति स्थितम् । =जीव, अजीवके भेदरूप जो आस्रव, बन्ध, संवर,
निर्जरा, मोक्ष, पुण्य तथा पाप ऐसे सात पदार्थ हैं । ८६ । चैतन्य

आस्रवादि तो जीवके अशुद्ध परिणाम हैं और जो अचेतन कर्म-
पुद्गलकी पर्याय हैं वे अजीवके हैं । आस्रव, बन्ध, पुण्य और पाप
ये चार पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग परिणामस्वरूप जो विभाव
पर्याय हैं उनसे उत्पन्न होते हैं । और संवर, निर्जरा तथा मोक्ष ये
तीन पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग रूप परिणामके विनाशसे
उत्पन्न जो विवक्षित स्वभाव पर्याय हैं, उससे उत्पन्न होते हैं, यह
निर्णीत हुआ ।

श्लो.वा. २/१/४/४८/१६६/६ जीवाजीवौ हि धर्मिणौ तद्वर्मास्त्वास्तवादय
इति । धर्मिधर्मात्मिकं तत्त्वं सप्रविधसुक्तम् । =सात तत्त्वोंमें जीव
और अजीव दो तत्त्व तो नियमसे धर्मी हैं । तथा आस्रव, बन्ध,
संवर, निर्जरा और मोक्ष ये पाँच तो उन जीव तथा अजीवके धर्म
हैं । इस प्रकार दो धर्मी स्वरूप और पाँच धर्म स्वरूप ये सात
प्रकारके तत्त्व उमास्वामी महाराजने कहे हैं ।

५. जीव पुद्गलके निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे इनकी उत्पत्ति होती है

द्र. सं./चू.लिका/२/८९/८२/६ कथंचित्परिणामित्वे सति जीवपुद्गल-
संयोगपरिणतिनिवृत्तत्वादास्रवादिसप्तपदार्थाः घटन्ते । =इनके
कथंचित् परिणामित्वे (सिद्ध) होनेपर जीव और पुद्गलके संयोगसे
बने हुए आस्रवादि सप्त पदार्थ घटित होते हैं ।

प.घ./उ./१६४ किन्तु सम्बन्धयोरेव तद्वद्वयोरितरेतरत्वं । नैमित्तिक-
निमित्ताभ्यां भावा नव पदा अमी । १६४ । =परस्परमें सम्बन्धको
प्राप्त उन दोनों जीव और पुद्गलके ही नैमित्तिक निमित्त सम्बन्ध-
से होनेवाले भाव ये नव पदार्थ हैं । और भी —दे० ऊपर
शीर्षक नं. ४ ।

६. पुण्य पापका आस्रव बन्धमें अन्तर्भाव करनेपर ९ पदार्थ ही सात तत्त्व बन जाते हैं

द्र. सं./चू.लिका/२/८९/११ नव पदार्थाः । पुण्यपापपदार्थद्वयस्या-
भेदनयेन कृत्वा पुण्यपापयोर्बन्धपदार्थस्य वा मध्ये अन्तर्भावविबक्षया
सप्ततत्त्वानि भण्यन्ते । =नौ पदार्थोंमें पुण्य और पाप दो पदार्थोंका
सात पदार्थोंसे अमिश्र करनेपर अथवा पुण्य और पाप पदार्थका बन्ध
पदार्थमें अन्तर्भाव करनेपर सात तत्त्व कहे जाते हैं ।

पुण्य व पापका आस्रवमें अन्तर्भाव—दे० पुण्य/२/४ ।

३. तत्त्वोपदेशका कारण व प्रयोजन

१. सप्त तत्त्व निर्देश व उसके क्रमका कारण

स.सि./१/४/१४/६/सर्वस्य फलस्यात्माधीनत्वात्तदनन्तरमास्रवग्रहणम् ।
तत्पूर्वकत्वात्तदनन्तरं बन्धाभिधानम् । सवृतस्य बन्धाभावात्तत्त्वत्य-
नीकप्रतिपत्त्यर्थं तदनन्तरं संवरवचनम् । संवरं सति निर्जरोपपत्ते-
स्त्वदन्तिके निर्जरावचनम् । अन्ते प्राप्यत्वात्मकोक्षस्यान्ते वचनम् । ...
इह मोक्षः प्रकृतः सोऽनर्थं निर्देष्टव्यः । स च संसारपूर्वकः संसा-
रस्य प्रधानहेतुरास्रवो बन्धश्च । मोक्षस्य प्रधानहेतुः संवरो निर्जरा
च । अतः प्रधानहेतुहेतुमत्फलनिर्दानार्थत्वात्पृथगुपदेशः कृतः ।
=सब फल जीवको मिलता है । अतः सूत्रके प्रारम्भमें जीवका ग्रहण
किया है । अजीव जीवका उपकारी है यह दिखलानेके लिए जीवके
बाद अजीवका कथन किया है । आस्रव जीव और अजीव दोनोंको
विषय करता है अतः इन दोनोंके बाद आस्रवका ग्रहण किया है ।
बन्ध आस्रव पूर्वक होता है, इसलिए आस्रवके बाद बन्धका कथन
किया है । सवृत जीवके बन्ध नहीं होता, अतः संवर बन्धका

उष्ठा हुआ इस बातका ज्ञान करानेके लिए बन्धके बाद संवरका कथन किया है। संवरके होनेपर निर्जरा होती है इसलिए संवरके पास निर्जरा कही है। मोक्ष अन्तमें प्राप्त होता है। इसलिए उसका अन्तमें कथन किया है। अथवा क्योंकि यहाँ मोक्षका प्रकरण है। इसलिए उसका कथन करना आवश्यक है। वह संसार पूर्वक होता है, और संसारके प्रधान कारण आसव और बन्ध है तथा मोक्षके प्रधान कारण संवर और निर्जरा है अतः प्रधान हेतु, हेतुवाले और उनके फलके दिखलानेके लिए अलग-अलग उपदेश किया है। (रा.वा./१४/३/१५/६)

सं.वृत्तिका/२८/८२/३ यथैवाभेदनयेन पुण्यपापपदार्थद्वयस्यान्तर्भावो जातस्तथैव विशेषाभेदनयविवक्षायामासवादिपदार्थानामपि जीवा-जीवद्वयमध्येऽन्तर्भावे कृते जीवाजीवौ द्वावेव पदार्थाविति। तत्र परिहार—हेयोपादेयतत्त्वपरिज्ञानप्रयोजनार्थमासवादिपदार्थो व्याख्येया भवन्ति। तदेव कथयति—उपादेयतत्त्वमक्षयानन्तमुल्लेख तस्य कारणं मोक्षो। मोक्षस्य कारणं संवरनिर्जराद्वयं, तस्य कारणं विशुद्धं निश्चयस्वरूपस्वरूपमात्मा। ...आकुलोपादकं नारक आदि दुःखं निश्चयेनेन्द्रियमुल्लेख च हेयतत्त्वम्। तस्य कारणं संसार, संसारकारण-मासवबन्धपदार्थद्वयं, तस्य कारणं मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्र्यत्रयमिति। एव हेयोपादेयतत्त्वव्याख्याने कृति सति सप्ततत्त्वनवपदार्था स्वयमेव सिद्धा। = प्रश्न—अभेदनयको अपेक्षा पुण्य, पाप, इन दो पदार्थोंका सात पदार्थोंमें अन्तर्भाव हुआ है उसी तरह विशेष अभेदनयकी अपेक्षासे आसवादि पदार्थोंका भी इन दो पदार्थोंमें अन्तर्भाव कर लेनेसे जीव तथा अजीव दो ही पदार्थ सिद्ध होते हैं? उत्तर—‘कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपादेय है’ इस विषयका परिज्ञान करानेके लिए आसवादि पदार्थ निरूपण करने योग्य है। इसीको कहते हैं—अविनाशी अनन्तमुल्लेख उपादेय तत्त्व है। उस अनन्त मुल्लेखका कारण मोक्ष है, मोक्षके कारण संवर और निर्जरा है। उन संवर और निर्जराका कारण, विशुद्ध निश्चय स्वरूप स्वरूप आत्मा है। अब हेयतत्त्वको कहते हैं—आकुलताको उत्पन्न करनेवाला नरकगति आदि का दुःख तथा इन्द्रियोंमें उत्पन्न हुआ सुख हेय यानी—त्याज्य है, उसका कारण संसार है और उसके कारण आसव तथा बन्ध ये दो पदार्थ हैं, और उस आसवका तथा बन्धका कारण पहले कहे हुए मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान तथा मिथ्याचारित्र्य है। इस प्रकार हेय और उपादेय तत्त्वका निरूपण करनेपर सात तत्त्व तथा नौ पदार्थ स्वयं सिद्ध हो गये हैं। (प.का./ता.वृ./१२८-१३०/१६२/१९)

२. सप्त तत्त्व नव पदार्थके उपदेशका कारण

पं.का./त.प्र./१२७ एवमिह जीवाजीवयोर्वस्तवो भेद सम्यग्ज्ञानिना मार्गप्रसिद्धयर्थं प्रतिपादित इति। = यहाँ जीव और अजीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है।

प.घ./च./१७५ तदसत्त्वतस्तस्याग, स्यादसिद्ध प्रमाणतः। तथा तेभ्योऽतिरिक्तस्य, शुद्धस्यानुपलब्धतः। १७५। = चक्र कथन ठीक नहीं है, क्योंकि उनका सर्वथा त्याग अर्थात् अभाव प्रमाणसे असिद्ध है तथा उन नव पदार्थोंको सर्वथा हेय माननेपर उनके बिना शुद्धात्माकी उपलब्धि नहीं हो सकती है।

३. हेय तत्त्वोंके व्याख्यानका कारण

द्र. सं./टी/१४/४६/१० हेयतत्त्वपरिज्ञाने सति पश्चादुपादेयस्वीकारो भवतीति। = पहले हेय तत्त्वका ज्ञान होनेपर फिर उपादेय पदार्थ स्वीकार होता है।

पं.घ./च./१७६, १७८ नावश्यं वाच्यता सिद्ध्येत्सर्वतो हेयवस्तुनि। नाव्यकारेऽप्रविष्टस्य प्रकाशानुभवो मनाक्। १७६। न स्यात्तेभ्योऽतिरिक्तस्य सिद्धिः शुद्धस्य सर्वतः। साधनाभावतस्तस्य तथैवानुपलब्धतः। १७७। = सर्वथा हेय वस्तुमें अभावात्मक वस्तुमें वाच्यता अवश्य सिद्ध नहीं हो सकती है। क्योंकि अन्धकारमें प्रवेश नहीं करनेवाले मनुष्यको कुछ भी प्रकाशका अनुभव नहीं होता है। १७६। नौ पदार्थोंसे अतिरिक्त सर्वथा शुद्ध द्रव्यकी सिद्धि नहीं हो सकती है क्योंकि साधनका अभाव होनेसे उस शुद्ध द्रव्यकी उपलब्धि नहीं हो सकती।

४. सप्त तत्त्व व नव पदार्थोंके व्याख्यानका प्रयोजन शुद्धात्मा उपादेयता

नि.सा./मृ./३८ जीवादि बहिस्तत्त्वं हेयमुपादेयमप्यगो अप्पा। कम्मोपाधिसमुत्पन्नगुणपकाराणि बहिरिक्तो १२५। = जीवादि बाह्य तत्त्व हेय है, कर्मोपाधिजनित गुणपर्यायोंसे व्यतिरिक्त आत्मा आत्माको उपादेय है।

इ.उ./मृ./५० जीवोऽन्यः पुद्गलश्चान्य इत्यसौ तत्त्वसंग्रहः। यदन्यदुच्यते किंचित सोऽस्तु तस्यैव विस्तरः। ५०। = जीव शरीरादिक पुद्गलसे भिन्न है और पुद्गल जीवसे भिन्न है यही तत्त्वका संग्रह है, इसके अतिरिक्त जो कुछ भी कहा जाता है वह सब इसहीका विस्तर है। —दे० सम्यग्दर्शन/II/३/३ (पर व स्वमें हेयोपादेय बुद्धि पूर्वक एक शुद्धात्माका आश्रय करना)।

मोक्ष पचाशत्/३७-३८ जीवे जीवापितो बन्धः परिणामविकारकृत्। आसवादात्मनोऽशुद्धपरिणामात्प्रजायते। ३७। इति बुद्धासव रुद्ध्या कुरु संवरमुत्तमम्। जहोहि पूर्वकर्मणि तपसा निवृत्तिं ब्रज। ३८। = जीवमें जीवके द्वारा किया गया बन्ध परिणामोंमें विकार पैदा करता है और आत्माके अशुद्ध परिणामोंसे कर्मोंका आसव होता है। ऐसा जानकर आसवको रोको, उत्तम संवरको करो। तपके द्वारा पूर्वबद्ध कर्मोंकी निर्जरा करो और मोक्षको प्राप्त करो।

का.अनु./मृ./१०४ उत्तम-गुणान धाम सर्वव-दव्वाण उत्तम दव्वं। तज्ज्ञान परम-तत्त्व जीवं जाणेषि णिच्छयसो १०४। = जीव ही उत्तम गुणोंका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्वोंमें परम तत्त्व है, यह निश्चयसे जानो। १०४।

स.सा./ता.वृ./३८६/४६०/८ व्यावहारिकनवपदार्थमध्ये भूतार्थनयेन शुद्धजीव एक एव वास्तवः स्थित इति। = व्यावहारिक नव पदार्थमें निश्चयनयसे एक शुद्ध जीव ही वास्तवमें उपादेय है।

पं.का./ता.वृ./१२८-१३०/१६३/१९ रागादिपरिणामाना कर्मणश्च योऽसौ परस्परं कार्यकारणभावः स एव वक्ष्यमाणपुण्यादिपदार्थाना कारणमिति ज्ञात्वा पूर्वोक्तसंसारचक्रविनाशार्थमव्यावाधानान्तमुल्लासि-गुणानां चक्रभूते समूहरूपे निजात्मस्वरूपे रागादिविकल्पपरिहारेण भावना कर्तव्येति। = रागादि परिणामो और कर्मोंका जो परस्पर में कार्यकारण भाव है वही यहाँ वक्ष्यमाण पुण्यादि पदार्थोंका कारण है। ऐसा जानकर संसार चक्रके विनाश करनेके लिए अव्यावाधानान्त मुल्लासि गुणोंके समूह रूप निजात्म स्वरूपमें रागादि भावोंके परिहारसे भावना करनी चाहिए।

नि.सा./ता.वृ./३८ निजपरमात्मानमन्तरेण न किंचिदुपादेयमस्तीति। = निज परमात्माके अतिरिक्त (अन्य) कुछ उपादेय नहीं है।

प.प्र./१/७/१४/४ नवपदार्थेषु मध्ये शुद्धजीवास्तिकायशुद्धाजीवब्रव्य-शुद्धजीवतत्त्वशुद्धजीवपदार्थसंज्ञस्वशुद्धात्मभावमुपादेयं तस्माच्चान्यद्व्यं = नवपदार्थोंमें, शुद्ध जीवास्तिकाय, निजशुद्ध जीवद्रव्य, निजशुद्ध जीवतत्त्व, निज शुद्ध जीवपदार्थ जो आप शुद्धात्मा है, वही उपादेय है, अन्य सब त्यागने योग्य है (द्र. सं./टी/१३/२२०/८)।

प.घ./३/४५७ तत्रायं जीवसंज्ञो यः स्वयं (य) वेद्यश्चिदात्मकः। सोऽहमन्ये तु रागाद्या हेयाः पौष्टादिका अमी ४५७। = उन नव तत्वोंमें जो यह

स्वसंवेदन प्रत्यक्षका विषय चैतन्यात्मक और जीव संज्ञा वाला है वह मैं उपादेय हूँ तथा ये मुझसे भिन्न पौद्गलिक रागादिक भाव व्याप्य है।

द्र.सं./वृत्तिका/२८/८२/४ हेयोपादेयतत्त्वपरिज्ञानप्रयोजनायमासवादि-पदार्था. व्याख्याया भवन्ति। =कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपादेय है इस विषयके परिज्ञानके लिए आसवादि तत्त्वोंका व्याख्यान करने योग्य है।

मो.मा प्र./७/३३१/१३ यह जीवकी क्रिया है, ताका पुद्गल निमित्त है, यह पुद्गलकी क्रिया है, ताका जीव निमित्त है इत्यादि भिन्न-भिन्न भाव भासे नाहीं। तातैं जीव अजीव जाननेका प्रयोजन तो यही था। भा.पा./टी/११४ पं, जयचन्द =प्रथम जीव तत्त्वकी भावना करनी, पीछे 'ऐसा मैं हूँ' ऐसे आत्म तत्त्वकी भावना करनी। दूसरे अजीव तत्त्वकी भावना... करनी जो यह मैं.. नाही हूँ। तीसरा आसव तत्त्व तै संसार होय है ताते तिनिका कर्ता न होना। चौथा नन्धतत्त्व तै मेरे विभाव तथा पुद्गल कर्म सर्व हेय है (अतः) मोक्ष राग द्वेष मोह न करना। पाँचवाँ तत्त्व संवर है सो अपना भाव है याही करि भ्रमण मिटे है ऐसे इन पाँच तत्त्वनि की भावना करनेमें आत्म-तत्त्व की भावना प्रधान है। (इस प्रकार) आत्म भाव शुद्ध अनुक्रम तै होना तो निर्जरा तत्त्व भया। और (तिन) छहका फलरूप) सर्व कर्मका अभाव होना मोक्ष भया।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सप्त तत्त्व नव पदार्थके व्याख्यानका प्रयोजन कर्ता-कर्म रूप भेद विज्ञान —दे० ज्ञान/II/१।

२. सप्त तत्त्व अद्भानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१।

३. सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके तत्त्वोंका कर्तृत्व —दे० मिथ्यादृष्टि/४।

४. मिथ्यादृष्टिका तत्त्व विचार मिथ्या है —दे० मिथ्यादृष्टि/३।

५. तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान करनेका उपाय —दे० न्याय।

तत्त्वज्ञान तरंगिनी—आचार्य ज्ञानभूषण (ई० १४४७-१४६६) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है। इसमें १७ अधिकार हैं तथा कुल ७७४ श्लोक प्रमाण है।

तत्त्वत्रय प्रकाशिका—आचार्य शुभचन्द्र (ई० १००३-११८८) कृत ज्ञानार्णवके गद्य भागपर की गयी आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१५३३) कृत संस्कृत टीका जिसमें शिवतत्त्व, गरुड तत्त्व और काम तत्त्व, इन तत्त्वोंका वर्णन है।

तत्त्व दीपक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक आध्यात्मिक ग्रन्थ।

तत्त्व निर्णय—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५६६) द्वारा रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

तत्त्व प्रकाशिका—आ० योगेन्दुदेव (ई० ३०६) द्वारा रचित तत्त्वार्थ सूत्रकी प्राकृत भाषा अद्भ टीका है।

तत्त्व प्रदीपिका—प्रवचनसार व पंचास्तिकाय दोनों ग्रन्थोंकी आ० अमृतचन्द्र (ई० ६६२-१०६६) द्वारा रचित संस्कृत टीकाओंका यही नाम है।

तत्त्ववतीधारणा—

ज्ञा/३/७/२८/३५ सप्तधातुविनिर्मुक्त पूर्णचन्द्रमलत्विषयम्। सर्वज्ञकल्प-मात्मान ततः स्मरति सयमी।२८। =तत्त्वचत्वा (वारुणी धारणाके

पश्चात्) सयमी मुनि सप्त धातुरहित, पूर्णचन्द्रमाके समान है निर्मल प्रभा जिसकी ऐसे सर्वज्ञ समान अपने आत्माका ध्यान करे।२८। विशेष—दे० पिडित्य ध्यान का लक्षण।

* ध्यान सम्बन्धी ६ तत्त्व—दे० ध्येय।

* प्राणायाम सम्बन्धी तत्त्व—दे० ध्येय।

तत्त्व शक्ति—ससा./आ./परि० शक्ति नं० २९ तद्रूपभवनरूपा तत्त्वशक्ति। =तत्त्वरूप होना जिसका स्वरूप है ऐसी उनतीसवीं तत्त्वशक्ति है, जो वस्तुका स्वभाव है उसे तत्त्व कहते हैं वही तत्त्व-शक्ति है।

तत्त्वसार—आ० देवसेन (ई० ८६३-९४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथा-बद्ध ग्रन्थ है।

तत्त्वानुशासन—१. आ० समन्तभद्र (ई० ७०० २) द्वारा रचित यह ग्रन्थ न्याय पूर्वक तत्त्वोंका अनुशासन करता है। संस्कृत बद्ध है; २. आ० नागसेन (ई० ७०० १२) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध आध्यात्म विषयक ग्रन्थ। इसमें २५६ श्लोक हैं। ३. आ० रामसेन (ई० ७०० १२-१३) द्वारा रचित ग्रन्थ।

तत्त्वार्थ—दे० तत्त्व/१।

तत्त्वार्थ बोध—प. बुधजन (ई० १८१४) द्वारा रचित भाषा छन्द बद्ध तत्त्वार्थ विषयक कृति।

तत्त्वार्थ राजवार्तिक—दे० राजवार्तिक।

तत्त्वार्थसार—राजवार्तिकालंकारके आधारपर लिखा गया यह ग्रन्थ तत्त्वार्थका प्ररूपक है। आ० अमृतचन्द्र (ई० ६६२-१०६६) द्वारा संस्कृत श्लोकोंमें रचा गया है। इसमें ६ अधिकार और कुल ७२० श्लोक हैं।

तत्त्वार्थसार दीपक—आ० सकलकीर्ति (ई० १४३३-१४७३) कृत एक रचना।

तत्त्वार्थ सूत्र—आ० उमास्वामी (ई० १७६-२२०) कृत मोक्षमार्ग, तत्त्वार्थ व दर्शन विषयक १० अध्यायोंमें सूत्रबद्ध ग्रन्थ है। कुल सूत्र ३६७ हैं। इसीको मोक्षशास्त्र भी कहते हैं। दिग्गम्बर व श्वेताम्बर दोनोंको समान रूपसे मान्य है। जैन आम्नायमें यह सर्व प्रधान सिद्धान्त ग्रन्थ माना जाता है। जैन दर्शन प्ररूपक होनेके कारण यह जैन बाइबलके रूपमें समझा जाता है। इसके मंगलाचरण रूप प्रथम श्लोकपर ही आ० समन्तभद्र (ई० ७०० २) ने आत्ममीमासा (देवागम स्तोत्र) की रचना की थी, जिसकी पीछे अकलंकदेव (ई० ६४०-६८०) ने ८०० श्लोक प्रमाण अष्टशती नामकी टीका की। आगे आ० विद्यानन्दि नं० १ (ई० ७७५-८४०) ने इस अष्टशतीपर भी ८००० श्लोक प्रमाण अष्टशती नामकी व्याख्या की। इसके अतिरिक्त इस ग्रन्थपर अनेको भाष्य व टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. आ० उमास्वामी कृत (ई० १७६-२२०) तत्त्वार्थप्रथम भाष्य (संस्कृत); २. आ० समन्त-भद्र (ई० २) विरचित ६६०० श्लोक प्रमाण गन्धर्वहस्त महाभाष्य; ३. श्री पूज्यपाद (ई० ३००) विरचित सर्वार्थसिद्धि, ४. योगीन्द्र देव विरचित तत्त्व प्रकाशिका (ई० ३०६) ५. श्री अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) विरचित तत्त्वार्थ राजवार्तिक; ६. श्री अभयनन्दि (ई० ३०० १०-११) विरचित तत्त्वार्थ वृत्ति, ७. श्री विद्यानन्दि (ई० ७७५-८४०) विरचित श्लोकवार्तिक। ८. आ० शिवकोटि (ई० ७०० ११) द्वारा रचित रत्नमाला नामकी टीका। ९. आ० भास्करनन्दि (ई० ३०० १३) कृत सुखलोचन नामक टीका। १०. आ० बालचन्द्र (ई० १३७०) कृत कन्नड टीका। ११. विद्युधसेनाचार्य (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १२. योग देव (१) विरचित तत्त्वार्थ वृत्ति। १३. लक्ष्मी देव (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १४. आ० श्रुतसागर

(ई० १४७३-१४७३) कृत तत्त्वार्थ वृत्ति (श्रुत सागरी) । १५. द्वितीय श्रुतसागर विरचित तत्त्वार्थ सुखबोधिनी । १६. पं. सदासुख (ई० १७६३-१८६३) कृत अर्थ प्रकाशिका नाम टीका ।

तसेवी—आलोचनाका एक दोष—दे० आलोचना/२ ।

तथाकार—दे० समाचार ।

तथागत—बौद्ध राजा था । इसने नालन्दा मठ बनवाये थे । समय—ई० श० ५ ।

तथाविधत्व—प्र सा./ता.वृ./१२५/१५ तथाविधत्वं कोऽर्थः, उत्पादव्ययधौगुणपर्यायस्वरूपेण परिणमन्ति तथा सर्वद्रव्याणि स्वकीयस्वकीययथोचितोत्पादव्ययधौगुणैस्तथैव गुणपर्यायैश्च सह यद्यपि संज्ञालक्षणप्रयोजनादिभिर्मैदं कुर्वन्ति तथापि सत्तास्वरूपेण भेद न कुर्वन्ति, स्वभावत एव तथाविधत्वमवलम्बते । = प्रश्न—तथाविधत्वा क्या अर्थ है ? उत्तर—(द्रव्य) उत्पाद, व्यय, धौग्य, और गुण पर्यायो स्वरूपसे परिणमन करते हैं । वो ऐसे—सर्व ही द्रव्य अपने-अपने यथोचित उत्पाद, व्यय, धौग्यके साथ और गुण पर्यायोके साथ यद्यपि संज्ञा, लक्षण और प्रयोजनादिसे भेदको प्राप्त होते हैं, तथापि सत्तास्वरूप द्रव्यसे भेदको प्राप्त नहीं होते हैं । स्वभावसे ही उस स्वरूपका अवलम्बन करते हैं ।

तदाहतादान—स सि./७/२७/३६७/४ अप्रयुक्तेनाननुमतेन च चौराणानीतस्य ग्रहणं तदाहतादानम् । = अपने द्वारा अप्रयुक्त और असंमत चोरके द्वारा लानी हुई वस्तुका ले लेना तदाहतादान है । (रा.बा./७/२७/३/६५४/८) ।

तदुभय प्रायश्चित्त—दे० प्रायश्चित्त/१ ।

तद्वच मरण—दे० मरण/१ ।

तद्वचस्थ केवली—दे० केवली/१ ।

तद्वच—दे० अभाव ।

तद्वचतिरिक्त द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५ ।

तद्वचतिरिक्त संयमलब्धिस्थान—दे० लब्धि/५ ।

तनक—दूसरे तरकका द्वितीय पटल—दे० तरक/५ ।

तनु वातवलय—दे० वातवलय ।

तप—तप नाम यद्यपि कुछ भयावह प्रतीत होता है, परन्तु वास्तवमें ऐसा नहीं है, यदि अन्तरंग नीतरागता व साम्यताकी रक्षा व वृद्धिके लिए किया जाये तो तप एक महान् धर्म सिद्ध होता है, क्योंकि वह दुःखदायक न होकर आनन्द प्रदायक होता है । इसीलिए ज्ञानी शक्ति अनुसार तप करनेकी नित्य भावना भाति रहते हैं और प्रमाद नहीं करते । इतना अवश्य है कि अन्तरंग साम्यतासे निरपेक्ष किया गया तप कायवसेवा मात्र है, जिसका मोक्षमार्गमें कोई स्थान नहीं । तप द्वारा अनादिके बंध कर्म व संस्कार क्षण भरमें विनष्ट हो जाते हैं । इसलिए सम्यक् तपका मोक्षमार्गमें एक बड़ा स्थान है । इसी कारण गुरुजन शिष्योंके दोष दूर करनेके लिए कदाचित् प्रायश्चित्त रूपमें भी उन्हें तप करनेका आदेश दिया करते हैं ।

१ **भेद व लक्षण**

१ तपका निश्चय लक्षण ।

२ तपका व्यवहार लक्षण ।

३ आवश्यकी अपेक्षा तपके लक्षण ।

४ तपके भेद-प्रभेद ।

* कठिन-कठिन तप —दे० कायवसेवा ।

५ बाह्य व आभ्यन्तर तपके लक्षण ।

* तप विशेष —दे० वह वह नाम ।

* पंचाग्नि तपका लक्षण पंचाचार —दे० अग्नि ।

६ बाल तपका लक्षण ।

२ **तप निर्देश**

१ तप भी संयमका एक अंग है ।

२ तप मतिज्ञान पूर्वक होता है ।

३ तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है ।

४ गृहस्थके लिए तप करनेका विधि-निषे

५ तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए ।

६ तपमें फलेच्छा नहीं होनी चाहिए ।

७ पंचमकालमें तपकी अप्रधानता ।

८ तप धर्म पालनार्थ विशेष भावनापे ।

३ **बाह्याभ्यन्तर तपका समन्वय**

१ सम्यक्त्व सहित ही तप तप है

२ सम्यक्त्व रहित तप अकिंचित्कर है ।

* सम्यग् व मिथ्यावृष्टिकी कर्म क्षणगाम् अन्तर —दे० मिथ्यावृष्टि/४ ।

३ संयम बिना तप निरर्थक है ।

* तपके साथ चारित्रिका स्थान —दे० चारित्र/२ ।

४ अन्तरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है ।

५ अन्तरंग सहित बाह्य तप कार्यकारी है ।

६ बाह्य तप केवल गुण्यवन्धका कारण है ।

* तपमें बाह्य-आभ्यन्तर विशेषणोंका कारण । —दे० इनके लक्षण ।

७ बाह्य तपोंको तप कहनेका कारण ।

८ बाह्य-आभ्यन्तर तपका समन्वय ।

४ **तपके कारण व प्रयोजनादि**

१ तप करनेका उपदेश; तथा २ उपदेशका कारण ।

२ तपको तप कहनेका कारण ।

३ तपसे बलकी वृद्धि होती है ।

४ तप निर्जरा व संवर दोनोंका कारण है ।

* तपमें निर्जराकी प्रधानता —दे० निर्जरा ।

५ तप दुःखका कारण नहीं आनन्दका कारण है ।

६ तपकी महिमा ।

| | |
|---|--|
| ५ | शंका-समाधान |
| १ | देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जराका कारण कैसे । |
| * | तपकी प्रवृत्तिमें निवृत्तिका अंश ही संवरका कारण है —दे० संवर/४ । |
| २ | दुःख प्रदायक तपसे असाताका आश्रय होना चाहिए । |
| ३ | तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है । |
| ६ | तप धर्म भावना व प्रायश्चित्त निर्देश |
| * | धर्मसे पृथक् पुनः तपका निर्देश क्यों —दे० निर्जरा/३/४ । |
| * | कायक्लेश तप व परिहृत्यमें अन्तर —दे० कायक्लेश । |
| १ | शक्तितत्त्व भावनाका लक्षण |
| २ | शक्तितत्त्व भावनामें शेष १५ भावनाओंका समावेश |
| * | शक्तितत्त्व भावनासे ही तीर्थकार प्रकृतिका संभव —दे० भावना/२ । |
| ३ | तप प्रायश्चित्तका लक्षण । |
| * | तप प्रायश्चित्तके अतिचार —दे० वह वह नाम । |
| * | तप प्रायश्चित्त किस अपराधमें तथा किसको दिया जाता है । —दे० प्रायश्चित्त/४ । |

१. भेद व लक्षण

१. तपका निश्चय लक्षण—१-निरुक्तार्थ ।

स. सि./६/४१२/११ कर्मक्षयार्थं तप्यत इति तपः । = कर्मक्षयके लिए जो तप जाता है वह तप है । (रा. वा./६/१७/५६८/३) ; (त. सा./६/१८/३४४) ।

रा. वा./६/१६/१८/६१६/३१ कर्मवहनात्तपः । २८ = कर्मको दहन अर्थात् भस्म कर देनेके कारण तप कहा जाता है ।

८. वि./१/१८ = कर्ममलविलयहेतोर्बोधदशा तप्यते तपः प्रोक्तम् । = सम्यग्ज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले साधुके द्वारा जो कर्मरूपी मैलको दूर करनेके लिए तप जाता है उसे तप कहा गया है (चा. सा./१३३/४) ।

२. आत्मनि प्रतपनः

वा. अ./७७ विसयकसायविणिग्गहभावं काउण भाणसिज्झीए । जो भाववृत्ति अन्तर्गत तप तब होदि णियमेण । ७७ = पाचों इन्द्रियोंके विषयोंको तथा चारों कषायोंको रोककर शुभध्यानकी प्राप्ति के लिए जो अपनी आत्माका विचार करता है, उसके नियमसे तप होता है ।

प्र. सा./त. प्र./१४/१६/३ स्वरूपविश्रान्तनिस्तरङ्गचैतन्यप्रतपनाच्च... तपः । = स्वरूप विश्रान्त निस्तरङ्ग चैतन्य प्रतपन होनेसे... तपयुक्त है । (प्र. सा./ता. वृ./७६/१००/१२) ; (द्र. सं./६/२१६/३) ।

नि. सा./ता. वृ./५६, ११८, १२३ सहजनिश्चयनयात्मकपरमात्मभावमात्मक-परमात्मनि प्रतपनं तपः । ५६। प्रसिद्धशुद्धकारणपरमात्मतत्त्वे सदान्त-मूलतया प्रतपनं यत्तत्तपः । ११८ आत्मानमात्मन्यात्मना संघटित इत्य-ध्यात्मं तपनम् । = सहज निश्चय नयात्मक परमात्मभावस्वरूप परमात्मामें प्रतपन सो तप है । ५६। प्रसिद्ध शुद्ध कारण परमात्म तत्त्वमें

सदा अन्तर्मुख रहकर जो प्रतपन वह तप... है । ११८ आत्माको आत्मा-में आत्मासे धारण कर रखता है—टिका रखता है—जोड़ रखता है वह अध्यात्म है और वह अध्यात्म सो तप है ।

३. इच्छा निरोध

मोक्ष पंचाशत/४८ तस्माद्द्वीयसमुद्रेकादिच्छारोधस्तपो विदुः । बाह्यं बाह्यायसंभूतमात्तं मानसं स्मृतम् । ४८ = वीर्यका उद्रेक होनेके कारणसे इच्छा निरोधको तप कहते हैं । ..

घ. १३/१४, २६/१४/१२ तिष्ठन् रयणाणमाविष्मावदुमिच्छाणिरोहो । = तीनों रत्नोंको प्रगट करनेके लिए इच्छानिरोधको तप कहते हैं । (चा. सा./१३३/४) ।

नि. सा./ता. वृ./६/१४ में उद्धृत — तपो विसयणिग्गहो जय । = तप वह है जहाँ विषयोका निग्रह है ।

प्र. सा./ता. वृ./७६/१००/१२ समस्तभावेच्छात्यागेन स्वस्वरूपे प्रतपनं विजयनं तपः । = भावोंमें समस्त इच्छाके त्यागसे स्व-स्वरूपमें प्रतपन करना, विजयन करना सो तप है ।

द्र. सं./२१/६३/४ समस्तबहिर्द्वयेच्छानिवृत्तिलक्षणतपश्चरण । = संपूर्ण बाह्य द्रव्योंकी इच्छाको दूर करनेरूप लक्षणका धारक तपश्चरण । (द्र. सं./३६/१५१/७) ; (द्र. सं./१२/२१६/३) ।

अन. घ./७/२/६५६ तपो मनोऽक्षकायाणां तपनात् सनिरोधनात् । निरु-च्यते ह्यावाविभविष्येच्छानिरोधनम् । २। = तप शब्दका अर्थ समी-चीनतया निरोध करना होता है । अतएव रत्नत्रयका आविर्भाव करनेके लिए इष्टानिष्ट इन्द्रिय विषयोकी आकांक्षाके निरोधका नाम तप है ।

४. चारित्र्यमें उद्योग

म. आ./मृ./१० चरणमि तम्मि जो उज्जमो य आरुज्जा य जो होई । सो चैव जिणेहि तवो भणियो असहं चरत्तस्स । १० = चारित्र्यमें जो उद्योग और उपयोग किया जाता है जिनेंद्र भगवत् उसको ही तप कहते हैं ।

२. तपका व्यवहार लक्षण

कुरल. का./२७/१ सर्वेषामेव जीवानां हिंसाया विरतिस्तथा । शान्त्या हि सर्वं वृत्तानां सहनं तप इष्यते । १। = शान्तिपूर्वक दुःख सहन करना और जीवहिंसा न करना, बस इन्हींमें तपस्याका समस्त सार है । ३। स. सि./६/२४/३३८/१२ अनिरुद्धीतवीर्यस्य मार्गाविरोधिकायक्लेशस्तपः । शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथा-शक्ति तप है । (रा. वा./६/२४/७/५२६) ।

रा. वा./६/१६/२१/६१६/३३ देहस्येन्द्रिययाणां च तापं करोतीत्यनशान्दि- [अतः] तप इत्युच्यते । = देह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्तिको रोककर उन्हें तपा देते हैं । अतः ये तप कहे जाते हैं ।

रा. वा./६/२४/७/५२६/३२ यथाशक्ति मार्गाविरोधिकायक्लेशानुष्ठानं तप इति निश्चीयते । = अपनी शक्तिको न छिपाकर मार्गाविरोधी कायक्लेश आदि करना तप है । (चा. सा./१३३/३) ; (भा. पा./टी./७७/२२१/८) ।

का. अ./मृ./४०० इह-पर-लोक-सुहार्णं गिरिवेकलो जो करेदि सम-भावो । विविधं काय-क्लेशं तपधर्मो गिम्मलो तस्स । = जो समभावो इस लोक और परलोकके सुखको अपेक्षा न करके अनेक प्रकारका काय-क्लेश करता है उसके निर्मल तपधर्म होता है ।

३. श्रावककी अपेक्षा तपके लक्षण

प. पु./१४/२४२-२४३ नियमश्च तपश्चेति द्वयमेतत्त भिद्यते । २४२। तेन युक्तो जनः श्रवता तपस्वीति निगद्यते । तत्र सर्वं प्रयत्नेन मतिः कार्य

मुमेधसा ॥२४३॥ = नियम और तप ये दो पदार्थ जुड़े जुड़े नहीं हैं । - ॥२४२॥ जो मनुष्य नियमसे युक्त है वह शक्तिके अनुसार तपस्वी कहलाता है । इसलिए बुद्धिमान् मनुष्यको सब प्रकारसे नियम अथवा तपमें प्रवृत्त रहना चाहिए ॥२४३॥

पं. वि./६/२५ सर्वस्व यथाशक्ति भुक्तित्यागादिकं तपः । वस्त्रपूतं पिबेत्तौय [रात्रिभोजनवर्जनम्] । = श्रावकको पूर्वदिनों (अष्टमी एवं चतुर्दशी आदि) में अपनी शक्तिके अनुसार भोजनके परित्याग आदि रूप (अनशन आदि) तपोंको करना चाहिए । इसके साथ ही उन्हें रात्रि भोजनको छोड़कर वस्त्रसे छना हुआ जल भी पीना चाहिए ।

४. तपके भेद-प्रभेद

१. तप सामान्यके भेद

मू. आ./३४४ दुविहो य तवाचारो बाहिर अर्धतरो मुण्येष्वो । एकेहो वि छद्वा जघाकम्म तं परुवेमो ॥३४५॥ = तपाचारके दो भेद हैं— बाह्य, आभ्यन्तर । उनमें भी एक-एकके छह-छह भेद जानना । (स. सि./६/१६/४३५/२), (चा. सा./१३३/३), (रा. बा./६/१६ की उत्था-निका/६/१९/११) ।

२. बाह्य तपके भेद

त. मू./६/१६ अनशनानामौर्ध्ववृत्तिपरिसंस्थानरसपरित्यागविविक्तशब्धा-सनकायक्लेशा बाह्यं तप ॥१६॥ अनशन, अवमौर्ध्व, वृत्तिपरिसंस्थान, रसपरित्याग, विविक्तशब्धासन और कायक्लेश यह छह प्रकारका बाह्य तप है । (मू. आ./३४६); (भ. आ./मू./२०५); (द्र. सं./५७/२२८) ।

३. आभ्यन्तर तपके भेद

त. मू./६/२० प्रायश्चित्तविनयवैयाचनस्यैवाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् ॥२०॥ = प्रायश्चित्त, विनय, वैयाचन्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग और ध्यान यह छह प्रकारका आभ्यन्तर तप है । (मू. आ./३६०) (द्र. सं./५७/२२८) ।

५. बाह्य-आभ्यन्तर तपके लक्षण

स. सि./६/१६/४३६/३ बाह्यद्रव्यापेक्षत्वात्परप्रत्यक्षत्वाच्च बाह्यत्वम् । स. सि./६/२०/४३६/६ कथमस्याभ्यन्तरत्वम् । मनोनियमनार्थत्वात् । = बाह्यतप बाह्यद्रव्यके अवलम्बनसे होता है और दूसरोंके देखनेमें आता है, इसलिए इसे बाह्य तप कहते हैं । (रा. बा./६/१६/१७-१८-६१६/२६) (अन. घ./७/६) और मनका नियमन करनेवाला होनेसे प्रायश्चित्तादिको अभ्यन्तर तप कहते हैं ।

रा. बा./६/१६/१६/६१६/२६ अनशनादि हि तीर्थ्यैर्गृहस्थैश्च क्रियते ततोऽन्यस्य बाह्यत्वम् ।

रा. बा./६/२०/१-३/६२० अन्यतीर्थान्मन्यस्तत्वादुत्तरत्वम् ॥१॥ अन्तःकरणव्यापारात् ॥२॥ बाह्यद्रव्यानपेक्षत्वाच्च ॥३॥ = (उपरोक्तके अतिरिक्त) बाह्यजन अन्य मतवाले और गृहस्थ भी चूँकि इन तपोंको करते हैं, इसलिए इनको बाह्य तप कहते हैं । (भ. आ./वि/१०७/२४५/३), (अन. घ./७/६) प्रायश्चित्तादि तप चूँकि बाह्य द्रव्योंकी अपेक्षा नहीं करते, अन्तःकरणके व्यापारसे होते हैं । अन्यमतवालोंसे अन्यस्त और अप्राप्तपार हैं अतः ये उत्तर अर्थात् अभ्यन्तर तप हैं । भ. आ./वि./१०७/२४४/४ सम्मार्गज्ञा अभ्यन्तरा । तदवगम्यत्वात् घटादिवचैराचरित्वाद्वा बाह्याभ्यन्तरमिति । = रत्नत्रयको जाननेवाले मुनि जिसका आचरण करते हैं, ऐसे तप 'आभ्यन्तर तप' इस शब्दसे कहे जाते हैं ।

अन. घ./७/३३ बाह्यद्रव्यानपेक्षत्वात् स्वसंवेद्यत्वत् परैः । अनध्यासात् प्रायश्चित्ताद्यभ्यन्तरं भवेत् ॥३३॥ = प्रायश्चित्तादि तपोंमें

बाह्यद्रव्यकी अपेक्षा नहीं रहती है । अन्तरंग परिणामोंकी मुख्यता रहती है तथा इनकी स्वयं ही संवेदन होता है । ये देखनेमें नहीं आते तथा इसको अनार्हत लोग धारण नहीं कर सकते, इसलिए प्रायश्चित्तादिको अन्तरंग तप माना है ।

६. बाल तपका लक्षण

स. सा./मू./१५२ परमद्विहो दुःखिदो जो कुण्दि तवं वदं च धारेई । तं सर्वं बालतवं बालवदं विंति सर्वम् ॥१५२॥ = परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और अतः धारण करता है, उसके उन सब तपों और अंतोंको सर्वज्ञदेव बालतप और बालवत कहते हैं ।

स. सि./६/२०/३३६/१ बालतपो मिथ्यादर्शनोपेतमनुपायकायक्लेशप्रचुरं निवृत्तिवहुलव्रतधारणम् । = मिथ्यात्वके कारण मोक्षमार्गमें उपयोगी न पड़नेवाले कायक्लेश बहुल मायासे व्रतोंका धारण करना बालतप है । (रा. बा./६/२०/१/६२७/१८); (गो. क./जी. प्र./४४८/७१७/२३) रा. बा./६/१२/७/६१२/२८ यथार्थप्रतिपत्त्यभावाद्ज्ञानिनो बाला मिथ्यादृष्ट्यादयस्तेषां तपः बालतपः अग्निप्रवेश-कारीष-साधनादि प्रतीतम् । = यथार्थ ज्ञानके अभावमें अज्ञानी मिथ्यादृष्टियोंके अग्निप्रवेश, पचाग्नितप आदि तपको बालतप कहते हैं ।

स. सा./आ./१५२ अज्ञानकृतयोर्व्रततपःकर्मणो बन्धहेतुत्वाद्बालव्यपदेशेन प्रतिषिद्धत्वे सति । = अज्ञानपूर्वक किये गये व्रत, तप, आदि कर्मबन्धके कारण हैं, इसलिए उन कर्मोंको 'बाल' संज्ञा देकर उनका निषेध किया है ।

२. तप निर्देश

१. तप भी संयमका एक अंग है

भ. आ./मू./६/३२ संयममाराहंतेण तवो आराहिओ हवे णियमा । आराहंतेण तवं चारितं होइ भयणिज्जं ॥६॥ = जो चारित्र अर्थात् संयमको आराधना करते हैं उनको अवश्य ही नियमसे तपकी भी आराधना हो जाती है । और जो तपकी आराधना करते हैं उनको चारित्रकी आराधना भजनीय होती है ।

भ. आ./वि/६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविरतिप्रमादकषायत्यजनरूपतया । इत्थं चारित्राराधनयोक्त्या प्रत्येतुं शक्यता तपसाराधना... त्रयोदशालम्बके चारित्रे सर्वथा प्रयतनं संयम स च बाह्यतप संस्कारिताभ्यन्तरतपसा विना न संभवति । तदुपकृतात्मकत्वात्संयमस्वरूपस्येति । = अविरति, प्रमाद, कषायोंका त्याग स्वाध्याय करनेसे तथा ध्यान करनेसे होता है इस बास्ते वे भी चारित्र रूप है । अतः सब तपोंका चारित्राराधनामें अन्तर्भाव हो जाता है । तब संयम बाह्य व आभ्यन्तर तपसे सुसंस्कृत होता है तब प्राप्त होता है, उसके बिना नहीं होता । अतः संयम बाह्य व आभ्यन्तर तपसे सुसंस्कृत होता है ।

पु. सि. उ./१६७ चारित्रान्तर्भावत् तपोऽपि मोक्षाङ्गमागमे गदितम् । अनिगृहीतानिजवीर्यैस्तदपि निषेव्यं समाहितत्वान्ते ॥ = जैन सिद्धान्तमें, चारित्रके अन्तर्वर्ती होनेसे तप भी मोक्षका अंग कहा गया है अतएव अपने पराक्रमको नहीं छिपानेवाले तथा सावधान चित्तवाले पुरुषोंको वह तप भी सेवन करने योग्य है ।

२. तप मतिज्ञान पूर्वक होता है

घ./६/४, १, ६/४३/३ संपदि-सुद-भणपजवणाणत्तवाइं मदिणाणपुव्वा इदि । = अथ श्रुत और मनःपर्ययज्ञान तथा तपादि चूँकि मतिज्ञान पूर्वक होते हैं ।

३. तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है

घ./१३/५, ४, ३१/६१/५ गेरइष्ट ओरालियसरीरस्स उदयाभावादो पचमहव्याभावादो । तिरिक्खेसु महव्याभावादो । = (नारकी देव, तथा तिर्यचोमें तपकर्म नहीं होते) क्योंकि नारकी व देवीके औदारिक शरीरका उदय तथा पंचमहाव्रत नहीं होते तथा... तिर्यचोमें महाव्रत नहीं होते ।

४. गृहस्थके लिए तप करनेका विधि निषेध

भ. आ./मू./७ सम्मादिट्ठिस्स वि अविरदस्स ण तवो महागुणो होदि । होदि हु हृत्थिण्हणं बु'दच्छुदणं व तं तस्स ॥७॥ = अविरत सम्यग्दृष्टि पुरुषका तप महात् उपकार करनेवाला नहीं होता है, वह उसका तप हाथीके स्नानके सदृश होता है । अथवा बर्मासे जैसे छेद पाडते (करते) समय डोरी बाँधकर घुमाते हैं तो वह डोरी एक तरफसे खुलती है दूसरी तरफसे दृढ बँध जाती है । (मू. आ./६४०)

सा. घ./७/५० आनको वीर्यचर्याह-प्रतिमातापनादिषु । स्यान्नाधि-कारी ॥५०॥ = श्रावक वीर्यचर्या, दिनमें प्रतिमायोग धारण करना आदि रूप मुनियोंके करने योग्य कार्योंके विषयमें... अधिकारी नहीं है । और भी दे० तप/१/३ ।

५. तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए

मू. आ./६६७ बलवीरियमासेज य खेत्ते काले सरीरसंहणं । काओ-सगं कुज्जा इमे दु कोसे परिहरंती ॥६६७॥ = बल और आत्मशक्ति-का आश्रयकर क्षेत्र, काल, शरीरके संहनन—इनके बलकी अपेक्षा कर कायोत्सर्गके कहे जानेवाले दोषोंका त्याग करता हुआ कायोत्सर्ग करे । (मू. आ./६७१)

अन. घ./१/६५ द्रव्यं क्षेत्रं बलं कालं भावं वीर्यं समीक्ष्य च । स्वास्थ्याय वर्तता सर्वविद्वद्बुद्धाशने' सुधी' ॥६५॥ = विचारक साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान करनेके लिए द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और वीर्य, इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वाशन, विद्वान्दान और बुद्धाशानके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए ।

६. तपमें फलच्छा नहीं होनी चाहिए

रा. वा./६/१६/१६/६१६/२४ इत्यत' सम्यग्रहणमनुवर्त्तते, तेन दृष्टफल-निवृत्ति कृता भवति सर्वत्र । = 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति आनेसे दृष्टफल निरपेक्षताका होना तपमें अनिवार्य है ।

७. पंचमकालमें तपकी अप्रधानता

म. प्र./४१/६६ कटीन्द्रभारनिर्मुग्नपृष्ठस्याश्वस्य वीक्षणात् । कृत्स्नात् तपोगुणान्बोद्धुं नालं दुष्पमसाधव' ॥६६॥ = भगवान् ऋषभदेवने भरत षष्ठवर्तीके स्वप्नोका फल बताते हुए कहा कि 'बड़े हाथीके उठाने योग्य बोझसे जिसकी पीठ झुक गयी है, ऐसे घोड़ेके देखनेसे माखूम होता है कि पंचमकालके साधु तपश्चरणके समस्त गुणोंको धारण करनेमें समर्थ नहीं हो सकेगे ।

८. तप धर्म पालनार्थ विशेष भावनाएँ

भ. आ./मू./१४३.१४६२ अप्पा य वञ्चओ तेण होई विरियं च गृहियं भवदि । सुह सीलदाए जीवो बंधदि हु असादवेदणीयं ॥१४३॥ ससारमहाडाहेण उज्जमानस्स होइ सीयधर । मुच्चोदाहेण जहा सीयधरं उज्जमानस्स ॥१४६२॥ = शक्यनुरुप तपमें जो प्रवृत्ति नहीं करता है, उसने अपने आत्माको फँसाया है और अपनी शक्ति भी द्रिषा दी है ऐसा मानना चाहिए, सुखासक्त होनेसे जीवने असाता

वेदनीयका अनेक भवमें तीव्र दुःख देनेवाला, तीव्र पापबंध होता है ॥१४६३॥ जैसे सूर्यकी प्रचंड किरणोंसे सतप्त मनुष्यका शरीरदाह धारागृहसे नष्ट होता है वैसे संसारके महादाहसे दग्ध होनेवाले भयोंके लिए तप जलगृहके समान शान्ति देनेवाला है । तपमें सांसारिक दुःख निर्मूलन करना यह गुण है ऐसा यह गाथा कहती है । (भ. आ./टी./१४५०-१४७५), (पं. वि./१/६८-१००)

दे. तप/४/७ (तपकी महिमा अपार है । जो तप नहीं करता वह तृणके समान है ।)

३. बाह्याभ्यन्तर तपका समन्वय

१. सम्यक्त्व सहित ही तप तप है

मो.मा./मू./५६ तवरहियं जं णाणं णाणविजुत्तो तवो वि अकयत्थो । = जो ज्ञान तप रहित है, और जो तप है सो भी ज्ञान रहित है तो दोऊही अकार्य हैं ।

का.अ./१०२ बारस-विहेण तवसा णियाण-रहियस्स णिज्जरा होदि । वेरग-भावणादो णिरहंकारस्स णाणिस्स ॥१०२॥ = निदान रहित, निरभिमानी, ज्ञानी पुरुषके वैराग्यकी भावनासे अथवा वैराग्य और भावनासे बाह्य प्रकारके तपके द्वारा कर्मोंकी निर्जरा होती है ।

२. सम्यक्त्व रहित तप अकिंचित्कर है

नि.सा./मू./१२४ किं काहिदि वणवासो कायकल्लो विचित्त उववासो । अज्झयमौणपहुदी समदारहियस्स समणस्स ॥१२४॥ = वनवास, कायवलेष रूप अनेक प्रकारके उपवास, अध्ययन मौन आदि समता रहित मुनिको क्या करते हैं—बया लाभ करते हैं ? अर्थात् कुछ नहीं । द.वा./मू./५सम्मत्तविरहियाणं मुट्ठु वि उगं तव चरंताणं । ण सहंति बोहिलाहं अवि वाससहस्सकोडीहि ॥५॥ सम्यक्त्व बिना करोडों वर्ष तक उग्र तप भी तप तो भी बोधिकी प्राप्ति नाही (मो.पा./५७.५६); (र.सा./१०३), (मू.आ./६००) ।

मो.पा./६६ किं काहिदि बहिकम्मं किं काहिदि बहुविहं च खवणं तु । किं काहिदि आदावं आदसहावस्स विवरीदो ॥६६॥ = आरम स्वभावतः विपरीत प्रतिकूल बाह्यकर्म जो क्रियाकांड सो कहा करैगा ? कछू मोक्षका कार्य तो किंचित्मात्र भी नहीं करैगा, बहूरि अनेक प्रकार क्षमण कहिए उपवासादिक कहा करैगा ? आतापनयोगादि कायवलेष कहा करैगा ? कछू भी नहीं करैगा ।

स.श./३३ यो न वेत्ति परं देहादेवमात्मानमव्ययम् । लभते स न निर्वाणं तप्त्वापि परम तपः ॥३३॥ = जो अविनाशो आत्माको शरीरसे भिन्न नहीं जानता है, वह वीर तपश्चरण करके भी मोक्षको नहीं प्राप्त करता है (छा./३२/४७) ।

यो.सा.अ./६/१० बाह्याभ्यन्तरं द्वेधा प्रत्येकं कुर्वता तपः । नैनो निर्जीर्यते शुद्धमात्मतत्त्वमजानता ॥१०॥ = जो पुरुष शुद्ध आत्म-स्वरूपको नहीं जानता है वह चाहे बाह्य आभ्यन्तर दोनों प्रकारके तप करे वा एक प्रकारका करे, कभी कर्मोंकी निर्जरा नहीं कर सकता ।

पं.वि./१/६७ कालत्रये बहिरवस्थितजातवर्षाशीतातपप्रमुखसंघटितोऽ-दुःखे । आत्मप्रबोधविकले सकलोऽपि कायवलेषो ब्रूया वृत्तिरिवो-ज्जितशालिवने ॥६७॥ = साधु जिन तीन कालोंमें घर छोड़कर बाहिर रहने से उत्पन्न हुए वर्षा, शीत और धूप आदिके तीव्र दुःखको सहता है वह यदि उन तीन कालोंमें अध्यात्म ज्ञानसे रहित होता है तो उसका यह सब ही कायवलेष इस प्रकार व्यर्थ होता है जिस प्रकार कि धान्याकुरोंसे रहित खेतोंमें बाँसों या काँटों आदिसे बाढका निर्माण करना ॥६७॥ (पं.वि./१/६०) ।

३. संयम बिना तप निरर्थक है

ग.प्र./मृ./५ संयमहीणो य तवो जह वरह गिरित्यर्थं सन्व ॥५॥
=बहुत्र संयमरहित तप होय सो निरर्थक है। ऐसे ए आचरण करे तो सर्व निरर्थक है (मृ.आ./७७०)।

आ./६४० सम्मदिष्टिस्स वि अविरदस्स ण तवो महागुणो होदि । होदि हु हत्थिण्हणं बु दच्छिदकम्म तं तस्स ॥६४०॥ =सयम रहित तप .. महात् उपकारो नहीं। उसका तप हस्तिस्नानकी भाँति जानना, अथवा दही मथने की रस्तीकी तरह जानना।

ग.प्र./मृ./७७० 'संयमहीणो य तवो जो कुणदि गिरित्यर्थं कुणदि ।
=संयम रहित तप करना निरर्थक है, अर्थात् उससे मोक्षकी प्राप्ति नहीं होती।

४. अंतरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है

ग.प्र./मृ./१६१ घोर कन्तु वि तवचरण सयल वि सत्थ मुणंत्तु । परम-
समाहिविबिज्जयउ णवि देवलइ सिउ संतु ॥१६१॥ =घोर तपश्चरण करता हुआ भी और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी जो परम समाधिसे रहित है वह शास्त्ररूप शुद्धात्माको नहीं देख सकता।

ग.प्र./वि./१३४८/१३०६/१ यद्धि यदर्थं तन्प्रधानं इति प्रधानताम्यन्तर-
तपस' । तच्च शुभशुद्धपरिणामात्मक तेन विना न निर्जरायै बाह्यमलस्य ।
=आभ्यन्तर तपके लिए बाह्य तप है। अतः आभ्यन्तर तप प्रधान है। यह आभ्यन्तर तप शुभ और शुद्ध परिणामोंसे युक्त रहता है इसके बिना बाह्य तप कर्म निर्जरा करनेमें असमर्थ है।

स.सा./आ./२०४/क. १४२ किलशयन्तां स्वयमेव दुष्करतरैर्मोक्षोन्मुखै.
कर्मभिः, किलशयन्ता च परे महाव्रततपो भारेण भग्नशिचरम् ।
साक्षान्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं ज्ञानं ज्ञानगुणं विना
कथमपि प्राप्तुं क्षमन्ते नहि ॥१४२॥=कोई जीव दुष्करतर और मोक्षसे पराङ्मुख कर्मोंके द्वारा स्वयमेव क्लेश पाते है तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भग्न होते हुए क्लेश प्राप्त करे तो करो, जो साक्षात् मोक्ष स्वरूप है, निरामय पद है, और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके बिना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते।

ज्ञा./२२/१४/२३४ मन शुद्धयैव शुद्धि स्यादेहिना नात्र संशय. । वृथा
तद्वचसिरेकेण कायस्यैव कदर्थनम् ॥१४॥ =निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोंके शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना वृथा है (ज्ञा./२२/२८)।

आचार्य/१११ अति करोतु तप. पालयतु संयमं पठतु सकलशास्त्राणि ।
यावन् न ध्यास्यात्मानं तावन् मोक्षो जिनो भणति ।

आ.सा./४४/१९६ सकलशास्त्रं सेवितां सुरसिवात् दृढयतु च तपश्च-
भ्यस्तु स्फोटयोगं । चरतु विनयवृत्तिं बुध्यतां विश्वतत्त्वं यदि
विषयविलासः सर्वमेतन्न किंचित् । =१. अति तप भी करे,
सयमका पालन भी करे, और सकल शास्त्रोंका अध्ययन भी करे,
परन्तु जब तक आत्माकी नहीं ध्याता है, तब तक मोक्ष नहीं होती है ऐसा जिनैन्द्र भगवान्ने कहा है ॥११॥ २. सकल शास्त्रको पढ़े,
आचार्यके संघको दृढ़ करे, और निश्चल योगकर तपश्चरण भी करे,
विनय वृत्ति धारण करे, तथा समस्त विश्वके तत्त्वोंको भी जाने,
परन्तु यदि विषय विलास है तो ये सर्व निरर्थक है।

मो.प्र.प्र./७/३४०/१ जो बाह्य तप तो करे अर अन्तरंग तप न होय, तौ
उपचार तौ भी बाकों तप संज्ञा नहीं।

मो.प्र.प्र./७/३४२/८ वीतराग भावरूप तपको न जानै अर इन्हींको
तप जानि संग्रह करे तो संसार ही में भ्रमे।

५. अंतरंग सहित ही बाह्य तप कार्यकारी है

घ.१३/४.४.२६/४४/३ ण च चउन्निहआहारपरिच्चागो चैव अणोसणं,
रागादिहि सह तच्चागस्स अणोसणभावभ्युवगमादो । =पर इसका

(अनशनादिका) यह अर्थ नहीं कि चारों प्रकारके आहारका त्याग ही अनेषण कहलाता है कोकि रागादिके साथ ही उन चारोंके (चार प्रकारका आहार) त्यागको अनेषण रूपसे स्वीकार किया है।

६. बाह्य तप केवल पुण्य बन्धका कारण है

ज्ञा./८/७/४३ भुगुप्तेन सुकायेन कायोत्सर्गेण वानिशम् । संचिनोति शुभं
कर्म काययोगेन सयमी ॥७॥ =भले प्रकार पुण्य रूप किये हुए, अर्थात् अपने वशीभूत किये हुए कायसे तथा निरन्तर कायोत्सर्गसे संयमी मुनि शुभकर्मको संचय करते है।

७. बाह्य तपोंको तप कहनेका कारण

अन.घ./७/१८ देहाक्षतपनात्कर्मदहनादान्तरस्य च । तपसो वृद्धिहेतु-
त्वात् स्यात्तपोऽनशनादिकम् ॥१॥ बाह्यैस्तपोभिः कायस्य कर्षनाद-
क्षमर्दने । ध्विन्वबाहो भट इव विक्रामति कियन्मनः ॥८॥ =अनशनादि तप इसलिये है कि इनके होनेपर शरीर इन्द्रियों उन्निवृत्त नहीं हो सकती किन्तु कृश हो जाती है। दूसरे इनके निमित्तसे सम्पूर्ण अशुभकर्म अग्निसे द्वारा ईधनकी तरह भस्मसात् हो जाते है। तीसरे आभ्यन्तर प्रायश्चित्त आदि तपोंके बढ़ानेमें कारण है ॥१॥ बाह्य तपोंके द्वारा शरीरका कर्षण हो जानेसे इन्द्रियोंका मर्दन हो जाता है, इन्द्रिय दलनसे मन अपना पराक्रम किस तरह प्रगट कर सकता है कैसा भी योद्धा हो प्रतियोद्धा द्वारा अपना घोडा मारा जानेपर अवश्य निर्बल हो जायेगा।

मो.प्र.प्र./७/३४०/१ बाह्य साधन भए अन्तरंग तपकी वृद्धि हो है। तातै
उपचार करि इनको तप कहै है।

८. बाह्य अभ्यन्तर तपका समन्वय

स्व. स्तो./८३ बाह्यं तप. परमदुश्चरमाचरस्व-माध्यात्मिकस्य
तपसः परिबृंहणार्थम् । ध्यानं निरस्य बहुपट्टयमुच्चरस्मिन्, ध्यान-
द्वये वृत्तिप्रेतशययोपपत्तेः ॥१॥ =आपने आध्यात्मिक तपकी परि-
वृद्धिके लिए परम दुश्चर बाह्य तप किया है। और आप आर्तरीत्र तप दो क्लृप्तित ध्यानोका निराकरण करके उत्तरवर्ती दो सात्त्विक ध्यानोमें प्रवृत्त हुए है। (भ.आ./वि./१३४८/१३०६/२)।

भ.आ./मृ./१३५० लिंगं च होदि आभ्यन्तरस्स सोधीप बाहिरा सोधी ।
भिउडीकरणं लिंगं जहसंतो जदकोधस्स ॥१३५०॥ =अभ्यन्तर परिणाम शुद्धिका अनशनादि बाह्य तप चिह्न है। जैसे किसी मनुष्यके मनमें जब क्रोध उत्पन्न होता है, तब उसकी भीहें चढ़ती है इस प्रकार इन तपोंमें लिंग लिंगी भाव है।

द्र.सं./टी./५७/२२/११ द्वादशविधं तपः । तेनैव साध्यं शुद्धात्मस्वरूपे
प्रतपनं विजयनं निश्चयतपश्च । =बारह प्रकारका तप है। उसी (व्यवहार) तपसे सिद्ध होने योग्य निज शुद्ध आत्म स्वरूपमें प्रतपन अर्थात् विजय करने रूप निश्चय तप है।

मो.प्र.प्र./७/३४०/१ बाह्य साधन होते अंतरंग तपकी वृद्धि होती है।
इससे उपचारसे उसको तप कहते है। परन्तु जो बाह्य तप तो करे अर
अंतरंग तप न होय तो उपचारसे भी उसको तप संज्ञा प्राप्त नहीं।

४. तपके कारण व प्रयोजनादि

१. तप करनेका उपदेश

मो. प्र./मृ./६० ध्रुवसिद्धी तित्थयरो चण्णजुदो करेह तवयरणं ।
णाळण ध्रुव कुञ्जा तवयरणं णाणजुतो वि ॥६०॥ =आचार्य कहै है—
देखो जाके नियमकरि मोक्ष होनी है अर च्यार ज्ञान मति, श्रुति,
अवधि, मन.पर्यय इनिकरि युक्त है ऐसा तीर्थंकर है सो भी तपश्चरण करे है, ऐसे निश्चय करि जानि ज्ञान करि युक्त होतें भी तप करना योग्य है।

२. तपके उपदेशका कारण

भ. आ./मू./१६१.२३७-२४४ पुष्पमकारिदजोगो समाधिकामो तहा मरणकाले । ण भवदि परीसहसहो विसयसुहपरम्मुहो जीवो । १६१। सो णाम बाहिरतवो जेण मणो दुक्खं ण उट्ठेदि । जेण य सङ्गा जायदि जेण य जोगा ण हायति । २३६। बाहिरतवेण होदि हु सज्जा सुहसीलदा परिचक्षा । सल्लहिदं च सरीरं ठविदो अप्पा य संवेगे । २३७। =यदि पूर्व कालमें तपश्चरण नहीं किया होय तो मरण कालमें समाधिको इच्छा करता हुआ भी परीषहोंको सहन नहीं करता है, अतः विषय सुखों में आसक्त हो जाता है । १६१। जिस तपके आचरणसे मन दुष्कर्मके प्रति प्रवृत्त नहीं होता है, तथा जिसके आचरणसे अभ्यन्तर प्रायश्चित्तादि तपोमें श्रद्धा होती है जिसके आचरणसे पूर्वके धारण किये हुए व्रतोंका नाश नहीं होता है, उसी तपका अनुष्ठान करना योग्य है । २३६। तपसे सम्पूर्ण सुख स्वभावका त्याग होता है । बाह्य तप करनेसे शरीर सल्लेखनाके उपायकी प्राप्ति होती है और आत्मा संसारभीरुता नामक गुणमें स्थिर होता है । (भ. आ./मू./१६३) (भ. आ./मू./१८८) ।

मो पा./मू./६२ सुहेण भाविदं णाणं दुहे जादे विणस्सदि । तम्हा जहा-
वत्तं जोई अप्पा दुक्खेहि भावप १६१ = जो सुखकर भाया हुआ ज्ञान है सो उपसर्ग परीषहादिक करि दुखकूपजपत्तं नष्ट हो जाय है तातै यह उपदेह है जो योगी ध्यानी मुनि है सो तपश्चरणादिकके कष्ट दुखसहित आत्माका भाव । (स. रा./मू./१०२) (ज्ञा०/३२/१०२/३३४) ।

अन. ध./७/१ ज्ञातत्त्वोऽपि वैतुष्यादते नाम्नोति तत्पदम् । ततस्तत्सि-
द्धये धीरस्तपस्तप्येत नित्यशः । १। तत्त्वोका ज्ञाता होनेपर भी, वीत-
रागताके विना अनन्तचतुष्टय रूप परम पदको प्राप्त नहीं हो सकता । अतः वीतरागताकी सिद्धिके अर्थ धीर वीर साधुओंको तपका नित्य ही संन्यस करना चाहिए ।

३. तपको तप कहनेका कारण

रा. वा./६/१६/२०-२१/६१६/३१ यथाग्निं संचितं तुणादि दहति तथा
कर्म मिथ्यादर्शनाच्चित्तं निर्दहति तप इति निरुच्यते । २०। देहेन्द्रि-
यतापाह्ना । २१। =जैसे-अग्नि संचित तुणादि इन्धनको भस्म कर देती है उसी तरह अनशानादि अर्जित मिथ्यादर्शनादि कर्मोंका दाह करते हैं । तथा देह और इन्द्रियोकी विषय प्रवृत्ति रोककर उन्हें तपा देते हैं अतः ये तप कहे जाते हैं ।

४. तपसे बलकी वृद्धि होती है

घ. ६/४.१.२२/८१/१ आधादाउआ वि छम्मासोववासा चैव होंति,
तदुवरि संकिल्लेसुप्पसोदो चि ण तनोवलेणुप्पण्णविरियंतराइयवल्लो-
वसमाणं तन्वलेणेव मंदीकथासादावेदीओदयाणमसं पण्यिमो तस्य
तन्विरोहादो । =प्रश्न—अधातायुष्क भी छह मास तक उपवास करने-
वाले ही होते हैं, क्योंकि इसके आगे संवलेष उत्पन्न हो जाता है ।
उत्तर—...तपके बलसे उत्पन्न हुए वीर्यान्तरायके क्षयपश्चात्से संयुक्त
तथा उसके बलसे ही असाता वेदीयके उदयको मन्द कर चुकने-
वाले साधुओंके लिए यह नियम नहीं है । क्योंकि उनमें इसका विरोध है ।

५. तप निर्जरा व संवरका कारण है

त. सु./६/३ तपसा निर्जरा क । ३। =तपसे संवर और निर्जरा होती है ।
रा. वा./८/२३/७/५८ पर उद्धृत—कायमणोवचिगुत्तो जो तवसा चेद्वे
अण्येयविदं । सो कम्मणिज्जराए विपुलाए वृद्धे मणुसोत्ति । =काय,
मन और वचन गुप्तिसे युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप करता है वह
मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है ।

न. वि./मू./३/६४/३३७ तपसश्च प्रभावेण निर्जोर्णं कर्म जायते । १४। =
तपके प्रभावेसे कर्म निर्जोर्ण हो जाते हैं ।

दे० निर्जरा/२४ [तप निर्जराका ही नहीं संवरका भी कारण है ।] ।

६. तप दुखका कारण नहीं आनन्दका कारण है

स. रा./३४ आत्मदेहान्तरज्ञानजिताह्लादनिर्धृत् । तपसा पुष्कृतं घोरं
भुञ्जानोऽपि न विच्यते । ३४। =आत्म और शरीरके भेद-विज्ञानसे
उत्पन्न हुए आनन्दसे जो आनन्दित है वह तपके द्वारा उदयमें लाये
हुए भयानक दुष्कर्मोंके फलको भोगता हुआ भी खेदको प्राप्त नहीं
होता है ।

इ. उ./४८ आनन्दो निर्दहत्युद्धं कर्मेन्धनमनारतम् । न चास्ती विच्यते
योगी बहिर्दुःखेष्वचेतनः । ४८। =वह परमानन्द सदा आनेवाली
कर्म रूपी इंधनको जला डालता है । उस समय ध्यान मग्न योगीके
बाह्य पदार्थोंसे जायमान दुखोंका कुछ भी भान न होनेके कारण कोई
खेद नहीं होता ।

ज्ञा./३२/४८/३२४ स्वपरान्तरविज्ञानसुधारुपन्दाभिनन्दितः । विच्यते न
तपः कुर्वन्नपि वलेशैः शरीरजैः । ४८। =भेद-विज्ञानी मुनि आत्मा और
परके अन्तर्भेदी विज्ञानरूप अमृतके वेगसे आनन्दरूप होता हुआ व
तप करता हुआ भी शरीरसे उत्पन्न हुए खेद वलेशादिसे विन्न नहीं
होता है । ४८।

७. तपकी महिमा

भ. आ./मू./१४७२-१४७३ तं णयि जं ण लब्भइ तवसा सम्मं कएण
पुरिसस्स । अग्गीव तणं जल्लो कम्मतरणं उहयि य तवग्गी । १४७२।
सम्मं कदस्स अपरिस्सवस्स ण फलं तवस्स वण्णदु । कोई अस्थि
समर्थे जस्स वि जिब्भासयसहस्स । १४७३। =निर्दोष तपसे जो प्राप्त न
होगा ऐसा पदार्थ जगतमें है नहीं । अर्थात् तपसे पुरुषको सर्व उत्तम
पदार्थोंकी प्राप्ति होती है । जैसे प्रज्वलित अग्नि तुणको जलाती है
वैसे तपरूप अग्नि कर्म रूप तुणको जलाती है । १४७२। उत्तम प्रकारसे
किया गया और कर्माक्षिब रहित तपका फल वर्णन करनेमें जिसको
हजार जिह्वा है ऐसा भी कोई बोधादि देव समर्थ नहीं है । (भ. आ./
मू./१४४०-१४४५) ।

कुरल०/२७/७ यथा भवति तीक्ष्णाग्निस्तथैवोज्ज्वलकाङ्क्षनम् । तपस्यैव
यथाकण्डं मनःसुद्विस्तथैव हि । ७। =सोनेको जिस आगमें पिघलाते
हैं वह जितनी ही तेज होती है, सोनेका रंग उतना ही अधिक
उज्ज्वल निकलता है । ठीक इसी तरह तपस्वी जितने ही बड़े कष्टों-
को सहता है उसके उतने ही अधिक आत्मिक भाव निर्मल होते हैं ।

आराधना सार/७/२६ निकाचितानि कर्माणि तावद्भस्मवन्ति न । याव-
त्तवचने प्रोक्तस्तपोवह्निर्न दीप्यते । ७। =निकाचित कर्म तब तक
भस्म नहीं होते हैं, जब तक कि प्रवचनमें कही गयी तप रूपी अग्नि
दीप्त नहीं होती है ।

रा. वा./६/६/२७/६६६/२२ तपः सर्वार्थसाधनम् । तत एव ऋद्धयः संजा-
यन्ते । तपस्विभिरध्युपितान्येव क्षेत्राणि लोके तीर्थतामुपगताम् ।
तद्यस्य न विच्यते स तुणालवर्णक्षयते । मुञ्चन्ति तं सर्वे गुणाः ।
नासौ मुच्यति संसारम् । =तपसे सभी अर्थोंकी सिद्धि होती है । इससे
ऋद्धियोकी प्राप्ति होती है । तपस्वियोकी चरणरजसे पवित्र स्थान ही
तीर्थ बने हैं । जिसके तप नहीं वह तिनकेसे भी लघु है । उसे सब
गुण छोड़ देते हैं वह संसारसे मुक्त नहीं हो सकता ।

आ अनु/११४ इद्वै सहजात् रिपून् विजयते प्रकोपादिकात्, गुणाः
परिणमन्ति यानमुभिरप्यर्थं वाञ्छति । पुरश्च पुरुषार्थसिद्धिरचि-
रास्त्वयं यायिनी, नरो न रमते कथं तपसि तापसंहारिणि । ११४।
=इसके अतिरिक्त वह तप इसी लोकमें क्षमा, शान्ति, एवं विशिष्ट
वृद्धि आदि दुर्लभ गुणोंकी भी प्राप्ति कराता है । वह तपस्वी परलोक-
मोक्ष पुरुषार्थको मित्र कराता है अतएव वह परलोकमें भी हितका

साधक है। इस प्रकार विचार करके जो विवेकी जीव हैं वे उभय-
लोकके सन्तापको दूर करने वाले उस तपमें अवश्य प्रवृत्त होते हैं।

वि./१/६६-१०० कषायविषयोऽद्भुतप्रचुरतस्करौ हठात् तप-
मुभयताडितो विवदते यतो दुर्जयः। अतो हि निरुपद्रवश्चरति तेन
धर्मश्रिया, यतिः समुपलक्षितः पथि विसृक्तिपुर्याः सुखम् ॥६६॥
मिथ्यात्वादेर्यदिह भविता दुःखमग्नं तपोभ्यो, जातं तस्मादुदककण-
नैकेव सर्वाश्रितोराव। स्तोत्र तेन प्रभवमखिलं कृच्छ्रलब्धे नरत्वे,
यद्ये तर्हि स्खलति तदहो का क्षतिर्जीव ते स्यात् ॥१००॥ =जो
क्रोधादि कषायो और पंचेन्द्रिय विषयोरूपी उद्भट एवं बहुतसे
चोरोंका समुदाय बड़ी कठिनातासे जीता जा सकता है वह चूँकि
तपरूपी मुभटके द्वारा बलपूर्वक ताडित होकर नष्ट हो जाता है।
अतएव उस तपसे तथा धर्मरूपी लक्ष्मीसे संयुक्त साधु मुक्तिरूपी
नगरीके मार्गमें सब प्रकारकी विघ्न-बाधाओंसे रहित होकर सुख-
पूर्वक गमन करता है ॥६६॥ लोकमें मिथ्यात्व आदिके निमित्तसे जो
तीव्र दुःख प्राप्त होनेवाला है उसकी अपेक्षा तपसे उत्पन्न होनेवाला दुःख
इतना अल्प होता है कि समुद्रके सम्पूर्ण जलकी अपेक्षा उसकी एक
बूँद होती है। उस तपसे सब कुछ आविर्भूत हो जाता है। इसलिए
हे जीव! कष्टसे प्राप्त होनेवाली मनुष्य पर्याय प्राप्त होनेपर भी यदि
तुम तपसे भ्रष्ट होतों हो तो फिर तुम्हारी कौन-सी हानि होगी।
अर्थात् सब छुट जायेगा ॥१००॥

५. बांका समाधान

१. देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जराका कारण कैसे

रा. बा./६/४/४-६/६१३ तपसोऽभ्युदयहेतुत्वाभिर्जराहृत्वाभाव इति चेत्,
न; एकस्यानेककार्यरिम्भदर्शनात् ॥४॥ गुणप्रधानफलोपपत्तौ कृमी-
बलवत् ॥५॥ यथा कृषीवलस्य कृषिक्रियायाः पलाशशस्यफलपुष्प-
प्रधानफलाभिसम्बन्धः तथा मुनेरपि तपस्क्रियायाः प्रधानोपसर्जनाभ्यु-
दयनिश्रेयसफलाभिसम्बन्धोऽभिसन्धिबन्धाद् वेदितव्यः। =प्रश्न-
तप देवादि स्थानोंकी प्राप्ति का कारण होनेसे निर्जराका कारण नहीं
हो सकता। उत्तर-एक कारणसे अनेक कार्य होते हैं। जैसे एक
ही अग्नि पाक और भस्म करना आदि अनेक कार्य करती है। अथवा
जैसे किसान मुख्यरूपसे धान्यके लिए खेती करता है, पयाल तो
उसे यो ही मिल जाता है। उसी तरह मुख्यतः तप क्रिया कर्मक्षयके
लिए है, अभ्युदयकी प्राप्ति तो पयालकी तरह आनुपंगिक ही है, गौण
है। किसीको विशेष अभिप्रायसे उसकी सहज प्राप्ति हो जाती है।

२. दुःख प्रदायक तपसे तो असाताका आश्रय होना चाहिए

रा. बा./६/११/१६-२०/६२१/१६ स्यादेतत्-यदि दुःखाधिकरणमसद्वैद्यहेतुः,
ननु नाग्न्यलोचानशनादितपकरणं दुःखहेतुरिति तदनुष्ठानोपदेशनं
स्वतीर्थकरस्य विरुद्धम्, तदविरोधे च दुःखादीनामसद्वैद्याश्रयस्यायुक्ति-
रिति; तन्न किं कारणम् ॥ यथा अनिष्टद्रव्यसपक्षिद्वेष्टोत्पत्ती
दुःखोत्पत्तिः न तथा बाह्यभ्यन्तरतपप्रवृत्तौ धर्मध्यानपरिणतस्य
यत्नरक्षणकेशलुब्धनादिकरणकारणादितत्कारणवैरोधेऽस्ति द्वेषश्रव-
तस्मात्सद्वैद्यबन्धोऽस्ति। क्रोधाद्यावैरो हि सति स्वपरोभयदुःखा-
दीनां पापाश्रयहेतुत्वमिदं न केवलानाम् ॥ तथा अनादिसासारिक-
जातिज्वरामरवेदनाजिघासा प्रत्यागूर्णा यतिः तदुपाये प्रवर्तमानः
स्वपरस्य दुःखादिहेतुत्वे सत्यपि क्रोधाद्यभावात् पापसाधनम्।
=प्रश्न-यदि दुःखके कारणसे असाता वेदनीयका आश्रय होता है
तो नग्न रहना केशछूँचन और अनशन आदि तपोंका उपदेश भी

दुःखके कारणोंका उपदेश हुआ। उत्तर-क्रोधादिके आवेशके कारण
द्वेषपूर्वक होनेवाले स्व पर और उभयके दुःखादि पापाश्रयके हेतु होते
हैं न कि स्वेच्छासे आत्मशुद्धयर्थ किये जानेवाले तप आदि। जैसे
अनिष्ट द्रव्यके सम्पर्कसे द्वेषपूर्वक दुःख उत्पन्न होता है उस तरह
बाह्य और अन्तर तपकी प्रवृत्तिमें धर्म ध्यान परिणत मुनिके अन-
शन केशछूँचनादि करने या करानेमें द्वेषकी सम्भावना नहीं है अतः
असाताका बन्ध नहीं होता। अनादि कालीन सांसारिक जन्म
मरणकी वेदनाको नाश करनेकी इच्छासे तप आदि उपायोंमें प्रवृत्ति
करनेवाले यतिके कार्योंमें स्वपर-उभयमें दुःखहेतुता दीखनेपर भी
क्रोधादि होनेके कारण पापका बन्धक नहीं होता। (स. सि./६/११/-
३२४/६)

३. तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है

भ. आ./वि./१८८/४०६/६ ननु चानशनादौ प्रवृत्तस्याहारदर्शने तद्वार्ता-
श्रवणे तदासेवायां चातरो नितान्तं प्रवर्तते ततोऽप्युत्पद्यते तपो-
भावनायाः दान्तानीन्द्रियाणीति। इन्द्रियविषयरागकोपरिणामानां
कर्माश्रयहेतुतया अहितत्वप्रकाशनपरिहानपुटद्वारतपोभावनाया
विषयसुखपरित्यागात्मकेन अनशनादिना दान्तानि भवन्ति इन्द्रि-
याणि। पुनः पुनः सेव्यमानं विषयसुखं रागं जनयति। न भाव-
नान्तरान्तर्हितमिति मन्यते। =प्रश्न-उपवासादि तपोंमें प्रवृत्त हुए
पुरुषको आहारके दर्शनसे और उसकी कथा सुननेसे, उसको भक्षण
करनेकी इच्छा उत्पन्न होती है। अतः तपोभावनासे इन्द्रियोंका दमन
होता है। यह कहना अयोग्य है। उत्तर-इन्द्रियोंके इष्टानिष्ट
स्पर्शादि विषयोंपर आत्मा रागी और द्वेषी जब होता है तब उसके
राग द्वेष परिणाम कर्मागमनके हेतु बनते हैं। ये राग जीवनका अहित
करते हैं, ऐसा सम्यग्ज्ञान जीवको बतलाता है। सम्यग्ज्ञान युक्त तपो-
भावनासे जो कि विषय सुखोका त्यागरूप और अनशन(दि रूप है,
इन्द्रियोंका दमन करती है। पुनः विषय सुखका सेवन करनेसे राग
भाव उत्पन्न होता है परन्तु तपोभावनासे जब आत्मा मुक्तस्फुट होता
है तब इन्द्रियों विषय सुखकी तरफ दौडती नहीं हैं।

६. तपधर्म, भावना व प्रायश्चित्त निर्देश

१. शक्तिस्तप भावनाका लक्षण

स. सि./६/२४/३३५/१२ अनिष्टहितवीर्यस्य मार्गाविरोधि कायवशेश-
स्तपः। =शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको वशेश
देना यथाशक्ति तप है। (भा. पा./दो./७७-२२१) (चा. सा./५/४/३)
रा. बा./६/२४/७/६२६/३० शरीरमिदं दुःखकारणमित्यमशुचि, नास्य
यथेष्टभोगविधिना परिपोषो युक्तः, अशुच्यपीदं गुणरत्नसचयोंपका-
रीति विचिन्त्य विनिवृत्तविषयसुखाभिष्वङ्गस्य स्वकार्यं प्रत्येतद्भूत-
कमिव नियुब्जानस्य यथाशक्ति मार्गाविरोधि कायवशेशानुष्ठानं
तप इति निश्चोयते। =अपनी शक्तिको नहीं छिपाकर मार्गा-
विरोधी कायवशेशादि करना तप है। यह शरीर दुःखका कारण है,
अशुचि है, कितना भी भोग भोगो पर इसकी तृप्ति नहीं होती। यह
अशुचि होकर भी शीलवत् आदि गुणोंके संचयमें आत्माकी सहायता
करता है यह विचारकर विषय विरक्त हो आत्म कार्यके प्रति शरीर-
का नौकरकी तरह उपयोग कर लेना उचित है। अतः मार्गाविरोधी
कायवशेशादि करना यथाशक्ति तप भावना है।

२. एक शक्तिस्तपमें ही १५ सावनाओंका समावेश

घ. ५/३,४१/८६/११ जहायामत्वे सयलसेसतिथ्यरकारणार्णं संभावदो,
जदो जहायामो गाम ओषवत्सस् धीरस्स गाणदंसणकलदस्स
होदि। ज च तत्थ दंसणविमुज्झदादीणमभावो, तथा तवत्स अण्ण-
हाणुववत्तीदो। =प्रश्न-(शक्तिस्तपमें शेष भावनाएँ कैसे

संभव है । उत्तर—यथाशक्ति तपमें तीर्थंकर नामकर्मके बन्धके सभी शेष कारण सम्भव है, क्योंकि, यथाधाम तप ज्ञान, दर्शनसे युक्त सामान्य बलवान और धीर व्यक्तिके होता है, और इसलिए उसमें दर्शनविशुद्धतादिको अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर यथाधाम तप बन नहीं सकता ।

३. तपप्रायश्चित्तका लक्षण

ध. ८/५.४.२६/६१/५ खनणायविलणिन्विजडि न पुरिमंडलेयट्ठाणाणि तवो णाम । = उपवास, आचाम्ल, निर्विकृति, और दिवसके पूर्वार्धमें एकासन तप (प्रायश्चित्त) है ।

चा. सा /१४२/५ सन्नादिगुणालं कृतेन कृतगपराधेनोपवासैकस्थानाचाम्ल-निर्विकृत्यादिभि क्रियमाणं तप इयुच्यते । = जो शारीरिक व मानसिक बल आदि गुणोंसे परिपूर्ण है, और जिनसे कुछ अपराध हुआ है ऐसे मुनि उपवास, एकासन, आचाम्ल आदिके द्वारा जो तपश्चरण करते हैं उसे तप प्रायश्चित्त कहते हैं ।

स. सि. /६/२२/४४०/ = अनशानावमौदर्यादिलक्षणं तप । = अनशन, अवमौदर्य आदि करना तप प्रायश्चित्त है । (रा. वा. /६/२२/७-६२१/२६) ।

तप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/५ ।

तपन—तीसरे नरकका तीसरा पटल—दे० नरक/५ ।

तपनतापि—आकाशोपपन्न देव—दे० देव/II/१ ।

तपनीय—१. मानुषोत्तर पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ । २. सौधर्म स्वर्गका १६वाँ पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/५ ।

तप प्रायश्चित्त—दे० तप/६ ।

तपमद—दे० मद ।

तपविद्या—दे० विद्या ।

तपविनय—दे० विनय/१ ।

तपस्वी—र. क. आ. /१० विषयाज्ञावशातीतो निरारम्भोऽपरिग्रहः । ज्ञानध्यानतपोरक्तस्तपस्वी स प्रशस्यते । १० = जो विषयोकी आज्ञाके वशसे रहित हो, चौबीस प्रकारके परिग्रहसे रहित और ज्ञान-ध्यान-तपमें लबलीन हो, वह तपस्वी युक्त प्रशंसाके योग्य है ।
स. सि. /६/२४/४४२/ = महोपवासाद्यनुष्ठायी तपस्वी । = महोपवासादिका अनुष्ठान करनेवाला तपस्वी कहलाता है । (रा. वा. /६/२४/५/६२३), (चा. सा. /१५/१/१)

तपाचार—दे० आचार ।

तपाराधना—दे० आराधना ।

तपित—तीसरे नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/५ ।

तपोनिधि व्रत—इस व्रतकी दो प्रकार विधि वर्णन की गयी है—
—वृहद्व व लघु ।

वृहद्विधि—ह. पु. /३४/६२-६६ १ उपवास, १ ग्रास, २ ग्रास । इसी प्रकार एक ग्रास वृद्धि क्रमसे सातवें दिन ७ ग्रास । आठ दिनोंका यह क्रम ७ बार दोहराएँ । पीछेसे अन्तमें एक उपवास करें और अगले दिन पारणा । यह 'सप्त सप्त' तपो विधि हुई । इसी प्रकार अष्टम अष्टम, नवम नवम आदि रूपसे द्वात्रिंशत् द्वात्रिंशत् (३२-३२) पर्यंत करना । जेतवों तप विधि हो उतने ही ग्रास तक वृद्धि करे, और उतनी ही बार क्रमको दोहराये ।

इस प्रकार व्रते करते सप्तम सप्तमके (८×७) + १ = ५७ दिन; अष्टम अष्टमके (६×८) + १ = ४९ दिन, नवम नवमके (१०×९) + १ = ९१ दिन—द्वात्रिंशत्तम द्वात्रिंशत्तमके (३२×३२) + १ = १०५६ दिन ।

लघुविधि—ह. पु. /३४/६२-६६ उपरोक्तवत् ही विधि है । अन्तर केवल इतना है कि यहाँका ग्रहण न करने । केवल ग्रासोका वृद्धिक्रम ग्रहण करना ।

तपो भावना—दे० भावना/१ ।

तपोशुद्धि व्रत—ह. पु. /३४/१०० मन्त्र—२, १, १, १, १, १ + १६, ३०, १०, १, २, १ । विधि—अनशनके २; अवमौदर्यका १, वृत्ति परिसंख्यानका १; रसपरित्यागके ५; विविक्त शय्यासनका १; कायबलेशका १; इस प्रकार बाह्य तपके ११ उपवास । प्रायश्चित्तके १६, विनयके ३०, वैयावृत्तिके १०, स्वाध्यायके ५; व्युत्सर्गके २, ध्यानका १; इस प्रकार अन्तरंग तपके ६७ उपवास । कुल—७८ उपवास बीचके १२ स्थानोंमें एक पारणा ।

तप—१ प्रथम नरकका नववाँ पटल—दे० नरक/५ । २. तृतीय पृथिवीका प्रथम पटल—दे० नरक/५ ।

तप्तजला—पूर्व विदेहकी एक विशंग नदी—दे० लोक/७ ।

तप्ततप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१ ।

तम—स. सि. /५/२४/२६६/८ तमो दृष्टिप्रतिबन्धकारणं प्रकाशविरोधि । = जिससे दृष्टिमें प्रतिबन्ध होता और जो प्रकाशका विरोधी है वह तम कहलाता है । (रा. वा. /५/२४/२५/४८६/७), (त. सा. /३/६८/१६१); (द्र. सं. /१६/५३/१९)

रा. वा. /५/२४/१/४८५/१४ पूर्वोपात्ताशुभकर्मोंद्वारा ताम्यति आत्मा, ताम्यतेऽनेन, तमनामत्र वा तम । = पूर्वोपात्त अशुभकर्मके उदयसे जो स्वरूपको अन्धकारावृत्त करता है या जिसके द्वारा किया जाता है, या तमन मात्रको तम कहते हैं ।

तमःप्रभा—ऊक्षण व नामकी सार्थकता

स. सि. /३/१/२०१/६ तमःप्रभासहचरिता भूमिस्तमःप्रभाः । = जिसकी प्रभा अन्धकारके समान है वह तम प्रभा भूमि है । (ति. पं. /३/२९); (रा. वा. /३/१/३/१५६/१६)

रा. वा. /३/१/४-६/१५६/२१ तमः प्रमेति विरुद्धमिति चेद; न; स्वात्म-प्रभोपपत्तेः । १४. न दीप्तिरूपैव प्रभा द्रव्याणां स्वात्मैव मृजा प्रभा यत्संनिधानात् मनुष्यादीनामयं संवग्रहो भवति स्निग्धकृष्ण-भ्रमिद रूपकृष्णप्रभमिति, ततस्तमसोऽपि स्वात्मैव कृष्णा प्रभा अस्तीति नास्ति विरोधः । बाह्यप्रकाशापेक्षा तेति चेद; अविशेष-प्रसङ्गः स्यात् । अनादिपारिणामिकसंज्ञानिर्देशाद्वा इन्द्रोपपत्तेः । १५। भेदरुद्धिशब्दानामगमकत्वमवयवार्थाभावात्किं चेद; न; सूत्रस्य प्रतिपादनोपायत्वात् । = प्रश्न—तम और प्रभा कहना यह विरुद्ध है । उत्तर—नहीं, तमकी एक अपनी आभा होती है । केवल दीप्तिका नाम ही प्रभा नहीं है, किन्तु द्रव्योका जो अपना विशेष विशेष सलोनापन होता है, उसीसे कहा जाता है कि यह स्निग्ध कृष्ण-प्रभावाला है, यह रूप कृष्ण प्रभावाला है । जैसे—मलमली कीड़ेकी 'इन्द्रगोप' संज्ञा रूढ़ है, इसमें व्युत्पत्ति अपेक्षित नहीं है । उसी तरह तम प्रभा आदि संज्ञाएँ अनादि पारिणामिकी रूढ़ समझनी चाहिए । यद्यपि ये रूढ़ शब्द हैं फिर भी ये अपने प्रतिनियत अर्थोंको रखती हैं ।

* तमःप्रभा पृथिवीका आकार व विस्तारादि

—दे० नरक/५ ।

* तमःप्रभा पृथिवीका नकशा—दे० लोक/७ ।

* अर नाम मघचा—दे० नरक/५ ।

तमक—१. चतुर्थ नरकका पंचम पटल—दे० नरक/५ । २. पाँचवें नरकका पहला पटल—दे० नरक/५ ।

तमका—चौथे नरकका पाँचवा पटल—दे० नरक/५।

तमसा—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तमिस्र—१. एक गुफा—दे० 'तमिस्रा', २. पाँचवें नरका पटल—दे० नरक/५।

तमिस्रा—विजयार्ध पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

तमो—पाँचवें नरकका पहला पटल—दे० नरक/५।

तमोर दशमी व्रत—व्रतविधान सं./पृ. १३० 'तम्बोल दशमि व्रत—को यह बोर, दश सुपात्रको देय तमोर।' (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आश्रममें प्रचलित है।)

तर्क—का लक्षण

तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/१५ ईहा, ऊहा तर्कः परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम् ।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा यह सब शब्द एक अर्थवाले हैं।

श्लो वा/३/११३/११६/२६८/२२ साध्यसाधनसम्बन्धाज्ञानविवृत्तिरूपे साक्षात् स्वार्थनिश्चयने फले साधकतमस्तर्कः ।—साध्य और साधन-के अविनाभावरूप सम्बन्धके अज्ञानको निवृत्ति करना रूप स्वार्थ निश्चयस्वरूप अव्यवहित फलको उत्पन्न करनेमें जो प्रकृष्ट उपकारक है, उसे तर्क कहते हैं।

प.सु./३/११—१३ उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूह, १११। इदमस्मिन्सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति वा।१२। यथाग्नावेव धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च।१३।—उपलब्धि और अनुपलब्धिकी सहायतासे होनेवाले व्याप्तिज्ञानको तर्क कहते हैं, और उसका स्वरूप है कि इसके होते ही यह होता है इसके न होते होता ही नहीं, जैसे अग्निके होते ही धुआँ होता है और अग्निके न होते होता ही नहीं है।

न्या. दी./३/४१५—१६/६२/१ व्याप्तिज्ञानं तर्क । साध्यसाधनयोग्यगमकभावप्रयोजको व्यभिचारगन्धासिद्धिणुः संबन्धविशेषो व्याप्तिरविनाभाव इति च व्यपदिश्यते। तत्सामर्थ्यात्स्ववग्न्यादि धूमादिरेव गमयति न तु वटादिः तदभावात्। तस्याश्चाविनाभावपरिनाम्न्या व्याप्तेः, प्रमितौ यत्साधकतमं तद्विदं तर्कोर्यं प्रमाणमित्यर्थः।—यत्र यत्र धूमवत्त्वं तत्र तत्राग्निमत्त्वमिति ।—व्याप्तिके ज्ञानको तर्क कहते हैं। साध्य और साधनमें गम्य और गमक (बोध्य और बोधक) भावका साधक और व्यभिचारीकी गन्धसे रहित जो सम्बन्ध विशेष है, उसे व्याप्ति कहते हैं। उसीको अविनाभाव भी कहते हैं। उस व्याप्तिके होनेसे अग्नि आदिको धूमादिक ही जनाते हैं, वटादिक नहीं। क्योंकि वटादिककी अग्नि आदिके साथ व्याप्ति नहीं है। इस अविनाभाव रूप व्याप्तिके ज्ञानमें जो साधकतम है वह यही तर्क नामका प्रमाण है।...उदाहरण—जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है।

स्या. म./२८/३२१/२७ उपलम्भानुपलम्भसम्बन्धं त्रिकालीकलितसाध्यसाधनसंबन्धात्वालम्बनमिदमस्मिन् सत्येव भवतीत्याकाकारं सवेदनमूहस्तर्कापरपर्यायः। यथा यावात् कश्चिद् धूमः स सर्वो बहौ सत्येव भवतीति तस्मिन्नसति असौ न भवत्येवेति वा।—उपलम्भ और अनुपलम्भसे उत्पन्न तीन कालमें होनेवाले साध्य साधनके सम्बन्ध आदिसे होनेवाले, इसके होनेपर यह होता है, इस प्रकारके ज्ञानको ऊह अथवा तर्क कहते हैं जैसे—अग्निके होनेपर ही धूम होता है, अग्निके न होनेपर धूम नहीं होता है।

२. तर्कासिका लक्षण

प. सु./६/१०/५५ असंबन्धे तज्ज्ञानं तर्काभासं ॥१०॥—जिन पदार्थोंका आपसमें सम्बन्ध नहीं उनका सम्बन्ध मानना तर्काभास है।

३. तर्कमें पर समयकी मुख्यतासे व्याख्यान होता है

ब्र. सं./टी/४४/१६२/४ तर्के मुख्यवृत्त्यापरसमयव्याख्यानं ।—तर्कमें मुख्यतासे अन्य मतोका व्याख्यान होता है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* मतिज्ञानके तर्क प्रत्यभिज्ञान आदि भेद व इनकी उत्पत्तिका क्रम।—दे० मतिज्ञान/३

* आगम प्रमाणमें तर्क नहीं चलता।—दे० आगम/६

* आगम सुतर्क द्वारा वाधित नहीं होता।—दे० आगम/५

* आगम विरुद्धतर्क, तर्क ही नहीं।—दे० आगम/५

* तर्क आगम व सिद्धान्तोंमें अन्तर।—दे० पद्धति

* स्वभावमें तर्क नहीं चलता।—दे० स्वभाव/२

तर्जित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१

तलवर—त्रि. सा./टी./६५३ तलवर कहिये कोटवाल।

तात्पर्यवृत्ति—इस नामकी कई टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. आ० अभयानन्द (ई० ६६३-७१३) कृत तत्त्वार्थ सूत्रकी टीका; २. आ० विद्यानन्द कृत अष्ट सहस्रीकी लघु समन्तभद्र (ई० १०००) कृत वृत्ति; ३. आचार्य जयसेन (ई० १२६२-१३२३) कृत समयसार, प्रवचनसार व पंचास्तिकायकी टीकाएँ।

तादात्म्य संबन्ध—स सा./३३/५७, ६१ अग्निरुष्णगुणेनैव सह तादात्म्यलक्षणसंबन्धः ।५७। यत्किञ्च सर्वास्वप्न्यवस्थासु यदात्मकत्वेन व्याप्तं भवति तदात्मकत्वव्याप्तिश्चान्यं न भवति तस्य तैः सह तादात्म्यलक्षणसंबन्धः स्यात् ।—अग्नि और उष्णताके साथ तादात्म्य रूप सम्बन्ध है।५७ जो निश्चयसे समस्त ही अवस्थाओंमें यह—आत्मकपनेसे अर्थात् जिस स्वरूपपनेसे व्याप्त हो और तद्—आत्मकपनेकी अर्थात् उस स्वरूपपनेकी व्याप्तिसे रहित न हो, उसका उनके साथ तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध होता है।

ताप—स सि./६/११/३२६/१ परिवादादिनिमित्तावाविलान्तःकरणस्य तीव्रानुशयस्तापः ।—अपवाद आदिके निमित्तसे मनके खिन्न होने पर जो तीव्र अनुशय सन्ताप होता है, वह ताप है। (रा.वा./६/११/३/११६)।

स्या.म./३२/३४२/ पर उद्भूत श्लो० ३ जीवाद्भाववाजी बंधाद्विपसाद्गो हृदं तावो ।—जीवोंसे सम्बद्ध दुःख और बन्धको सहना करना ताप है।

तापन—१. विद्युत्प्रभ गजदन्तस्थ एक कूट—दे० लोक/७; २. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७; ३. तीसरे नरकका चौथा पटल—दे० नरक/५।

तापस—१. एक विनयवादी—दे० बैनयिक; २. भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

तापी—भरत क्षेत्रस्थ आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तामस दान—दे० दान।

तामिल वेद—एलाचार्य (अपरनाम कुन्दकुन्द) द्वारा रचित कुरल-काव्यका अपरनाम है।

ताम्रलिम्बो—वर्तमान ताम्रलूक नगर। मुहू देशकी राजधानी थी (म.पु./प्र.४६/प. पन्नालाल)।

ताम्रा—पूर्व आर्यखण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

तार—चतुर्थ नरकका तृतीय पटल—दे० नरक/५।

तारक—१. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० पिशाच; २ म.पु./४=६३ भरतसेत्रके मलय देशका राजा विन्ध्यशक्ति था। चिरकाल तक अनेकों योनियोंमें भ्रमणकर वर्तमान भवमें द्वितीय प्रतिनारायण हुआ। विशेष परिचय—दे० शलाकाप्ररूप/५; ३. पा. पु./१७/६५— अर्जुन (पाण्डव) का शिष्य एवं मित्र था। वनवासके समय सहायवनमें दुर्योधन द्वारा चढ़ाई करनेपर अपना शौर्य प्रगट किया।

तारे—१. तारोंके नाम उपलब्ध नहीं हैं

ति.प/७/३२ संपहि कालवसेणं ताराणामाणं गत्थि जवदेसो .।३१।=इस समय कालके वशसे ताराओंके नामोंका उपदेश नहीं है।

* ताराओंकी संख्या, भेद व उनका लोकमें अवस्थान —दे० ज्योतिषी।

ताल प्रलम्ब—

भ.आ./वि./११२३/११३०/११ तालशब्दो न तरुविशेषवचनं किन्तु वनस्पत्येकदेशस्तरुविशेष उपलक्षणाय वनस्पतीनां गृहीतं 'प्रलम्बं द्विविधं मूलप्रलम्बं, अग्रप्रलम्बं च। कन्दमूलफलसार्वभ्यं भूम्यनुप्रवेशि-कन्दमूलप्रलम्बं अङ्गुप्रवालफलपत्राणि अग्रप्रलम्बानि। तालस्य प्रलम्बं तालप्रलम्बं वनस्पतेरङ्गुरादिकं च लभ्यते इति। =ताल प्रलम्ब इस सामासिक शब्दमें जो ताल शब्द है उसका अर्थ ताड़का वृक्ष इतना ही लोक नहीं समझते हैं। किन्तु वनस्पतिका एकदेश रूप जो ताड़का वृक्ष वह इन वनस्पतियोंका उपलक्षण रूप समझकर उससे सम्पूर्ण वनस्पतियोंका ग्रहण करते हैं।

'ताल प्रलम्ब' इस शब्दमें जो प्रलम्ब शब्द है उसका स्पष्टीकरण करते हैं—प्रलम्बके मूल प्रलम्ब, अग्र प्रलम्ब ऐसे दो भेद हैं। कन्दमूल और अङ्गुर जो भूमिमें प्रविष्ट हुए हैं उनको मूलप्रलम्ब कहते हैं। अङ्गुर, कोमल पत्ते, फल और कठोर पत्ते इनको अग्रप्रलम्ब कहते हैं। अर्थात् तालप्रलम्ब इस शब्दका अर्थ उपलक्षणेसे वनस्पतियोंके अङ्गुरादिक ऐसा होता है (घ.१/१२, १, १/६ पर विशेषार्थ)।

तिरिगच्छ—निपथ पर्वतस्थ एक हृद। इसमेंसे हरित व सीतोवा नदियाँ निकलती हैं। धृतिदेवी इसमें निवास करती हैं।—दे० लोक/१८।

तिरिगिणदा—तिरिगिणदा अतिचार सामान्य—दे० अतिचार/१।

तिमिल—१. विजयार्थ पर्वतकी एक गुफा—दे० लोक/७; २. पाँचवें नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५।

तिरस्कारिणी—एक विद्या—दे० विद्या।

तिरुत्तवक देवर—एक तामिल जैन कवि थे। कृति—जीवक चिन्तामणि (तामिल)। (गद्य चिन्तामणि, छत्र चूडामणि, व जीवन्धर चम्पू, इन तीनोंके आधारपर रचा गया था।) समय—ई० १०-११।

तिर्यच—पशु, पक्षी, कीट, पतंग यहाँ तक कि वृक्ष, जल, पृथिवी, व निर्गोद जीव भी तिर्यच कहलाते हैं। एकेन्द्रियसे पंचेन्द्रिय पर्यन्त अनेक प्रकारके कुछ जलवासी कुछ थलवासी और कुछ आकाशचारी होते हैं। इनमेंसे असंज्ञी पर्यन्त सब सम्बुद्धि व मिथ्यादृष्टि होते हैं। परन्तु सही तिर्यच सम्यक्त्व व देशवत भी धारण कर सकते हैं। तिर्यचोंका निवास मध्य लोकके सभी असंख्यात द्वीप समुद्रोंमें है। इतना विशेष है कि अढ़ाई द्वीपसे आगेके सभी समुद्रोंमें जलके अतिरिक्त अन्य कोई जीव नहीं पाये जाते और उन द्वीपोंमें विकल-त्रय नहीं पाये जाते। अन्तिम स्वयम्भूरमण सागरमें अवश्य संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच पाये जाते हैं। अतः यह सारा मध्यलोक तिर्यक् लोक कहलाता है।

१ **भेद व लक्षण**

१ तिर्यच सामान्यका लक्षण।

२ जलचरादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

३ गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

४ मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

* जीव समासोंकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

—दे० जीव समास।

* सम्मूर्च्छित तिर्यच।

—दे० सम्मूर्च्छन।

* महामात्स्यकी विशाल काय।

—दे० सम्मूर्च्छन।

* भोगभूमिया तिर्यच निर्देश।

—दे० भूमि/१।

२ **तिर्यचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शांकाएँ**

१ तिर्यचगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व।

* औपशमिकादि सम्यक्त्वका स्वामित्व।

—दे० सम्यग्दर्शन /VI/।

* जन्मके पश्चात् सम्यक्त्वग्रहणकी योग्यता।

—दे० सम्यग्दर्शन /II/४।

* जन्मके पश्चात् संयम ग्रहणकी योग्यता

—दे० संयम/२।

२ तिर्यचोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व।

* गति-अगतिके समय सम्यक्त्व व गुणस्थान।

—दे० जन्म/६।

* स्त्री, पुरुष व नपुंसकवेदी तिर्यचों सम्बन्धी।

—दे० वेद।

३ क्षायिक सम्यग्दृष्टिसंयतासंयत मनुष्य ही होय तिर्यच नहीं।

४ तिर्यच संयतासंयतोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

५ तिर्यचनीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

६ अपर्याप्त तिर्यचनीमें सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* पर्याप्तापर्याप्त तिर्यच।

—दे० पर्याप्ति।

७ अपर्याप्त तिर्यचोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है।

८ अपर्याप्त तिर्यचोंमें संयमासंयम क्यों नहीं।

* तिर्यचायुका बन्ध होनेपर अणुव्रत नहीं होते।

—दे० आयु/६।

* तिर्यचायुके बन्ध योग्य परिणाम।

—दे० आयु/३।

९ तिर्यच संयत क्यों नहीं होते।

१० सर्व द्वीप समुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यच कैसे सम्भव हैं।

११ ढाई द्वीपसे बाहर सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं।

१२ कर्मभूमिया तिर्यचोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* तिर्यच गतिके दुःख।

—दे० भ.आ./मू./१५-१-१५-५७।

* तिर्यचोंमें संभव वेद, काषाय, लेढ्या व पर्याप्ति आदि।

—दे० वह वह नाम।

| | |
|--|-----------------|
| * कौन तिर्यच मरकर कहाँ उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे | —दे० जन्म/६। |
| * तिर्यच गतिमें १४ मार्गणाओंके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ। | —दे० सत्। |
| * तिर्यच गतिमें सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अत्य-बहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ | —दे० वह वह नाम। |
| * तिर्यच गतिमें कर्मोंका बन्ध उदय व सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि। | —दे० वह वह नाम। |
| * तिर्यचगति व आयुर्कर्मकी प्रकृतिषोके बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि। | —दे० वह वह नाम। |
| * भाव मार्गणाकी इष्टता तथा उसमें भी आयुर्के अनुसार ही व्यय होनेका नियम। | —दे० मार्गणा। |
| ३ तिर्यच लोक निर्देश | |
| १ तिर्यच लोक सामान्य निर्देश। | |
| २ तिर्यच लोकके नामका सार्थक्य। | |
| ३ तिर्यच लोककी सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद। | |
| ४ विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान। | |
| ५ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका अवस्थान। | |
| ६ जलचर जीवोंका अवस्थान। | |
| * कर्म व भोग भूमियोंमें जीवोंका अवस्थान। | —दे० भूमि। |
| * तैजस कायिकोंके अवस्थान सम्बन्धी दृष्टि भेद। | —दे० काय/२/५। |
| * मारणान्तिक समुद्रातगत महामत्स्य सम्बन्धी भेद दृष्टि। | —दे० जन्म/५/६। |
| ७ वैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यक्में होते हैं। | |

१. भेद व लक्षण

१. तिर्यच सामान्यका लक्षण

त. सु./४/२० औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनय'। २७। = उपपाद जन्मवाले और मनुष्योंके सिवा शेष सब जीव तिर्यचयोनि वाले हैं। २७।

घ. १/१२.२४/गा. १२६/२०२ तिरियंति कुडिल-भावं सुवियड-सण्णा-णिगिट्ठमणणा। अचंच-पाव-बहुला तम्हा तेरिच्छया णाम। = जो मन, वचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त है, जिनकी आहारादि संज्ञाएँ सुव्यक्त हैं, जो निकृष्ट अज्ञानी हैं और जिनके अत्यधिक पाप-की बहुलता पायी जाने उनको तिर्यच कहते हैं। १२६। (प. सं./प्रा./१/६१); (गो जी./पू./१४८)।

रा. वा./४/२७/३/२४५। तिर्रोभावो न्यग्रभाव' उपबाह्वत्त्वमित्यर्थः, ततः कर्मोदयापादितभावाः तिर्यग्योनिरित्याख्यायते। तिरश्चियोनिर्योनां ते 'तिर्यग्योनय'। = तिर्रोभाव अर्थात् नीचे रहना-बोझा ढाँकेके लायक। कर्मोदयसे जिनमें तिर्रोभाव प्राप्त हो वे तिर्यग्योनि हैं।

घ. १/१३/५.१.१४०/३६२/२ तिरः अञ्चन्ति कौटिल्यमिति तिर्यञ्चः। 'तिरः' अर्थात् कुटिलताको प्राप्त होते हैं वे तिर्यच कहलाते हैं।

२. जलचर आदिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

रा. वा./३/३६/५/२०६/३० पञ्चेन्द्रिया' तैर्यग्योनयः पञ्चविधा'-जलचरा', परिसर्पा', उरगा', पक्षिण', चतुष्पादश्चेति। = पञ्चेन्द्रिय तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—जलचर- (मछली आदि), परिसर्प (गोह नकुलादि); उरग-सर्प; पक्षी, और चतुष्पद।

पं. का./सा. वृ./१/१८/१८९/११ पृथिव्याथ' केन्द्रियभेदेन शम्बूक्युकोर्द-शकादिविकलेन्द्रियभेदेन जलचरस्थलचरखचरद्विपदचतु पदादि-पञ्चेन्द्रियभेदेन तिर्यचो बहुप्रकारा'। = तिर्यचगतिके जीव पृथिवी आदि एकेन्द्रियके भेदसे; शम्बूक, जूँ व मच्छर आदि विकलेन्द्रियके भेदसे; जलचर, स्थलचर, आकाशचर, द्विपद, चतुष्पदादि पञ्चेन्द्रियके भेदसे बहुत प्रकारके होते हैं।

३. गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

का. आ./१/२६-१३० पंचकसा वि य तिविहा जल-थल-आयासगामिणो तिरिया। पचेयं ते दुविहा मणेण जुत्तां अजुत्ता य। १२६। ते वि पुणो वि य दुविहा गम्भजजम्मा तहेव संसुच्छा। भोगधुवा गम्भ-धुवा थलयर-गह-गामिणो सण्णी। १३०। = पंचेन्द्रिय तिर्यच जीवोंके भी तीन भेद हैं—जलचर, थलचर और नभचर। इन तीनोंमें से प्रत्येकके दो-दो भेद हैं—सैनी और असैनी। १२६। इन छह प्रकारके तिर्यचोंके भी दो भेद हैं—गर्भज, दूसरा सम्प्रुष्टिम जन्मवाले...।

४. मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

घ. १/१२.२६/२०८/३ तिर्यञ्चः पञ्चविधा'। तिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्चः, पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यञ्च, पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिरिरच्यः। पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त-तिर्यञ्च इति। = तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—सामान्य तिर्यच, पंचेन्द्रिय तिर्यच, पंचेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यञ्च, पंचेन्द्रिय पर्याप्त-योनि-मती, पंचेन्द्रिय अपर्याप्त-तिर्यच। (गो. जी./पू. १५०)।

२. तिर्यचोर्मे सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शंकाएँ

१. तिर्यच गतिमें सम्यक्त्वका स्वाभित्व

प. खं./१/१.१/सू. १६६-१६९/४०१ तिरिक्ख अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठी संजदासंजदा ति। १६६। एवं जाव सम्म दीव-समुददेसु। १६७। तिरिक्खला असंजदसम्मा-इट्ठी-ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्मा-इट्ठी। १६८। तिरिक्खला संजदासंजदट्ठाणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि अवसेसा अत्थि। १६९। एवं पंचिदियतिरिक्खला-पज्जत्ता। १६९। पंचि-दिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठी-सजदासंजदट्ठाणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि, अवसेसा अत्थि। १६९। = तिर्यच मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत होते हैं। १६६। इस प्रकार समस्त द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यचोंमें समझना चाहिए। १६७। तिर्यच असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदक सम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं। १६८। तिर्यच संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं। १६९। इसी प्रकार पंचेन्द्रिय तिर्यच और पंचेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यच भी होते हैं। १६९। योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके असंयत सम्यग्दृष्टि और संयता-संयतगुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं। १६९।

२. तिर्यंचोमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

घ. खं. १/१,१/सु ८४-८८/३२५ तिरिक्खा मिच्छाद्दिट्ठि-सासणसम्माद्दिट्ठि-असंजदसम्माद्दिट्ठि-दृष्टाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ॥८४॥ सम्मामिच्छाद्दिट्ठि-सज्जदासंजददृष्टाणे-णियमा पज्जत्ता ॥८५॥ एवं पंचिदिय-तिरिक्खापज्जत्ता ॥८६॥ पंचिदियतिरिक्ख-जोणिणीसु मिच्छाद्दिट्ठि-सासणसम्माद्दिट्ठि-दृष्टाणे सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥८७॥ सम्मामिच्छाद्दिट्ठि-असंजदसम्माद्दिट्ठि-संजदासंजददृष्टाणे-णियमा पज्जत्तियाओ ॥८८॥ = तिर्यंच मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं अपर्याप्त भी होते हैं ॥८४॥ तिर्यंच सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥८५॥ तिर्यंच सम्बन्धी सामान्य प्ररूपणके समान पंचेन्द्रिय तिर्यंच और पर्याप्त-पंचेन्द्रिय तिर्यंच भी होते हैं ॥८६॥ योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यंच मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥८७॥ योनिमती तिर्यंच सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥८८॥

घ. खं. १/१,१/सु. २६/२०७ तिरिक्खा पंचसु दृष्टाणेषु अस्थि मिच्छा-द्दिट्ठि-सासणसम्माद्दिट्ठि सम्मामिच्छाद्दिट्ठि असंजदसम्माद्दिट्ठि संजदा-संजदात्ति ॥२६॥ = मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्या-दृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत इन पाँच गुणस्थानोंमें तिर्यंच होते हैं ॥२६॥

ति. प. ४/२६६-३०३ तैत्तिरीयसंज्ञादितिरिक्खजीवाण सव्वकालम्मि । मिच्छत्तगुणदृष्टाणं बोधत्तं सण्णैण तं माणं ॥२६॥ पणपणअज्जत्तवडे भरहेदावदक्षिदिम्मि मिच्छत्तं । अवरे वरम्मि पण गुणठाणाणि अयाद्द-दीसंति ॥३००॥ पंचविदेहे सदिट्ठसमण्हदसदअज्जत्तवडे सत्तो । विज्जाहरसेदीपे बाहिरभाये सयंपहगिरीदो ॥३०१॥ सासणमिस्स-विहीणा तिमृणदृष्टाणाणि थोवकालम्मि । अवरे वरम्मि पण गुणठाणाद्द-कयाद्द दीसंति ॥३०२॥ सव्वेसु वि भोगभुवे दो गुणठाणाणि थोवकाल-म्मि । दीसंति चचवियत्तं सव्व मल्लिच्छम्मि मिच्छत्तं ॥३०३॥ = संज्ञी जीवोंको छोड़ शेष तैत्तिरीय प्रकारके भेदोंसे युक्त तिर्यंच जीवोंके सब कालमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान रहता है । संज्ञीजीवोंके गुणस्थान प्रमाणको कहते हैं ॥२६॥ भरत और ऐरावत क्षेत्रके भीतर पाँच-पाँच आर्यखण्डोंमें जघन्य रूपसे एक मिथ्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् पाँच गुणस्थान भी देखे जाते हैं ॥३००॥ पाँच विदेहोंके भीतर एकसौ साठ आर्यखण्डोंमें विद्याधर अणियोंमें और स्वयंप्रभ पर्वतके बाह्य भागमें सासादन एवं मिश्र गुणस्थानको छोड़ तीन गुण-स्थान जघन्य रूपसे स्तोक कालके लिए होते हैं । उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान भी कदाचित् देखे जाते हैं ॥३०१-३०२॥ सर्व भोगभूमियोंमें दो गुणस्थान और स्तोक कालके लिए चार गुणस्थान देखे जाते हैं । सर्वम्लोखण्डोंमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही रहता है ॥३०३॥

घ. १/१,१ २६/२०८/६ लब्धपर्याप्तेषु मिथ्यादृष्टितिरिक्खेषु गुणा-संभवाद्...शेषेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, तिरिक्खेष्वपर्याप्ता-द्वया मिथ्यादृष्टिसासादाना एव सन्ति, न शेषास्तत्र तन्निरूपकार्ष-भावात् । = लब्धपर्याप्तिकोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानको छोड़कर शेष गुणस्थान असम्भव हैं...शेष चार प्रकारके तिर्यंचोंमें पाँचों ही गुणस्थान होते हैं । तिर्यंचनियोंके अपर्याप्त कालमें मिथ्यादृष्टि और सासादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं । विशेष—दे० सद् ।

३. क्षायिक सम्यग्दृष्टि संयतासंयत मनुष्य ही होते हैं तिर्यंच नहीं

घ. ८/३,२७८/३६३/१० तिरिक्खेसु खड्दयसम्माद्दिट्ठि संजदासंजदाणमणु-बलंभादो । = तिर्यंच क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंमें संयतासंयत जीव पाये नहीं जाते ।

गो क./जी.प्र./३२६/४७१/५ क्षायिकसम्यग्दृष्टिदेशसंयतो मनुष्य एव तत. कारणात्तत्र तिर्यंगासुखोत्तस्तिर्यग्गतिसंचेति त्रीण्युदये न सन्ति । = क्षायिक सम्यग्दृष्टि देशसंयत मनुष्य ही होता है, इसलिए तिर्यंगासु, उद्योत, तिर्यग्गति, पंचम गुणस्थान विषे नहीं ।

४. तिर्यंच संयतासंयतोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. १/१,१,१५८/४०२/६ तिर्यक्षु क्षायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयता किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिकसम्यग्दृष्टोना भोगभूमिमन्तरेणोत्पत्तेरभावात् । न च भोगभूमिबुत्पन्नानामणुव्रतोपादानं संभवति तत्र तद्विरोधात् । = प्रश्न—तिर्यंचोंमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव संयता-संयत क्यों नहीं होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिर्यंचोंमें यदि क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं दूसरी जगह नहीं । परन्तु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रतकी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि वहाँपर अणुव्रतके होनेमें आगमसे विरोध आता है । (घ. १/१,१,५८/३७१/१) (घ. २/१,१/४८२/२) ।

५. तिर्यंचिनीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

स. सि./१/७/२३/३ तिरिक्खीना क्षायिकं नास्ति । कुत इत्युक्ते मनुष्य-कर्मभूमिज एव दर्शनमोहक्षपणप्रारम्भको भवति । क्षपणप्रारम्भ-कालात्पूर्वं तिर्यक्षु बद्धायुष्कोऽपि उत्कृष्टभोगभूमितिर्यक्पुरुषेष्वे-वोत्पद्यते न तिर्यक्स्त्रीषु ब्रह्मवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात् । = तिर्यंचनियोंमें क्षायिक सम्यक्त्व नहीं होता है । प्रश्न—क्यों । उत्तर—कर्मभूमिज मनुष्य ही दर्शन मोहकी क्षपणा प्रारम्भ करता है । क्षपणा कालके प्रारम्भसे पूर्व यदि कोई तिर्यंचायु बद्धायुष्क हो तो वह उत्कृष्ट भोगभूमिके पुरुषवेदी तिर्यंचोंमें ही उत्पन्न होता है, स्त्रीवेदी तिर्यंचोंमें नहीं । क्योंकि ब्रह्म स्त्रीवेदी तिर्यंचोंके क्षायिक सम्यक्त्वको असम्भावना है ।

घ. १/१,१,१६१/४०३/५ तत्र क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शन-मोहनीयस्य क्षपणाभावाच्च । = योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते । क्योंकि उनमें दर्शन मोहनीयकी क्षपणाका अभाव है ।

६. अपर्याप्त तिर्यंचिनीमें सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. १/१,१,२६/२०६/५ भवतु नामसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतानां तत्रासत्त्वं पर्याप्ताद्व्यायमेवेति नियमोपलम्भात् । कथं पुनरसंयतसम्यग्दृष्टी-नामसत्त्वमिति न, तत्रासंयतसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात् । = प्रश्न—तिर्यंचनियोंके अपर्याप्त कालमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोंका अभाव रहा आवे, क्योंकि ये दो गुणस्थान पर्याप्त कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परन्तु उनके अपर्याप्त कालमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यंचनियोंमें असंयत सम्यग्दृष्टिकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए उनके अपर्याप्त कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

७. अपर्याप्त तिर्यंचोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

घ. १/१, १, ८४/३२५/४ भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यक्षु पर्याप्तपर्याप्तद्वयोः सत्त्वं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्टयस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति । न विरोधः, अस्याप्यस्याप्राप्त्यप्रसङ्गात् । क्षायिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्यकर, क्षपितसप्रकृतिः कथं तिर्यक्षु दुःखभूयस्सुखचते इति चेन्न, तिर्यक्चां नारकेभ्यो दुःखमधिक्यमाभावात् । नारकेष्वपि सम्यग्दृष्टयो नोत्पत्त्यस्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्षोपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्ते इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्रादु मिथ्यादृष्टयवस्थायां बद्धतिर्यङ् नरकायुष्कत्वात् । सम्यग्दर्शनेन तत् किमिति न छिद्यते । इति चेत् किमिति तन्न छिद्यते । अपि तु न तस्य निर्मूलच्छेदः । तदपि कुतः । स्वाभाव्यात् । = प्रश्न—मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंकी तिर्यंचों सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थाओं भले ही सत्ता रही आवे, क्योंकि इन दो गुणस्थानोंकी तिर्यंच सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थाओं उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परन्तु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यंचोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि तिर्यंचोंकी अपर्याप्त पर्याप्तके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है । उत्तर—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायेगा । प्रश्न—जिसने तीर्थंकरकी सेवा की है और जिसने मोहनीयकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षायिक-सम्यग्दृष्टि जीव दुःख बहुल तिर्यंचोंमें कैसे उत्पन्न होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यंचों के नारकियोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं । प्रश्न—तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे । उत्तर—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करनेवाला आगम प्रमाण पाया जाता है । प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि अवस्थाओं तिर्यंचायु और नरकायुका बन्ध कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ वहाँपर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है । प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है । उत्तर—उसका छेद क्यों नहीं होता है । अवश्य होता है । अवश्य होता है किन्तु उसका समूल नाश नहीं होता है । प्रश्न—समूल नाश क्यों नहीं होता है । उत्तर—आगेके भवके बाँधे हुए आयुर्कर्मका समूल नाश नहीं होता है, इस प्रकारका स्वभाव ही है ।

घ. २/१, १, ४८४/८ मनुस्सा पुक्खवद्ध-तिरिक्खयुगा पच्छा सम्मत्तं वेत्तु... खइयसम्माइट्ठी होदूण असंखेइज्ज-अस्सायुगेसु तिरिक्खेसु उप्पज्जन्ति ण अण्णत्थ, तेण भोगभूमि-तिरिक्खेसुप्पज्जमाणं पैक्खिअण असंजद-सम्माइट्ठिअ-उप्पज्जत्तकाले खइयसम्मत्तं लब्धदि । तत्थ उप्पज्जमाण-कदकरणज्जि पडुच्च वेदगसम्मत्तं लब्धदि । = (इन क्षायिक व क्षायोपशमिक) दो सम्यक्त्वोंके (वहाँ) होनेका कारण यह है कि जिन मनुष्योंने सम्यग्दर्शन होनेके पहले तिर्यंच आयुको बाँध लिया है वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहणकर-क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यंचोंमें ही उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं । इस कारण भोगभूमिके तिर्यंचोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंकी अपेक्षासे असंयत सम्यग्दृष्टिके अपर्याप्त कालमें क्षायिक सम्यक्त्व पाया जाता है । और उन्हीं भोग भूमिके तिर्यंचोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके कृतकृत्य वेदकी अपेक्षा वेदक सम्यक्त्व भी पाया जाता है ।

८. अपर्याप्त तिर्यंचोंमें संयमासंयम क्यों नहीं

घ. १/१, १, ८४/३२६/५ मनुष्सा. मिथ्यादृष्टयवस्थायां बद्धतिर्यगायुषः पश्चात्सम्यग्दर्शनेन सहात्प्रत्याख्याना क्षपितसप्रकृत्यस्तिर्यक्षु

किन्नोत्पद्यन्ते । इति चेत् किंचातोऽप्रत्याख्यानगुणस्य तिर्यगपर्याप्तोत्पत्तौ सत्त्वापत्तिः । न, देवगतिव्यतिरिक्तगतित्रयसबद्धायुषोपलक्षितानामणुवतोपादानबुद्धबन्धुत्पत्तेः । = प्रश्न—जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्थाओं तिर्यंचायुका बन्ध करनेके पश्चात् देशसंयमको ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य तिर्यंचोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं । यदि होते हैं तो इससे तिर्यंच अपर्याप्तोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी क्या आपत्ति आती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर चोप तीन गति सम्बन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोंके अणुवतोपादान ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है ।

९. तिर्यंच संयत क्यों नहीं होते

घ. १/१, १, १५६/४०१/८ संयस्तशरीरत्वाच्यकाहाराणां तिरश्चां किमिति संयमो न-भवेदिति चेन्न, अन्तरङ्गायाः सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावश्चेज्जातिविशेषात् । = प्रश्न—शरीरसे संन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर दिया है ऐसे तिर्यंचोंके सम्यक्त्व क्यों नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव है । प्रश्न—उसके आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव क्यों है । उत्तर—जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है, इसलिए उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

१०. सर्व द्वीपसमुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यंच कैसे सम्भव हैं

घ. १/१, १, १५७/४०२/९ स्वयंप्रभादारान्मानुषोत्तरात्परतो भोगभूमि-समानत्वान्न तत्र देशवर्तिनः सन्ति तत् एतत्सूत्रं न घटति इति न, वैरसंबन्धेन देवैर्दानवैर्वीक्ष्य क्षिप्तानां सर्वत्र सत्त्वाविरोधात् । = प्रश्न—स्वयंभूरमण द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे वहाँपर देशवर्ती नहीं पाये जाते हैं, इसलिए यह सूत्र घटित नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वैरके सम्बन्धसे देवो अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे उठाकर लाये गये कर्मभूमिज तिर्यंचोंका सब जगह सद्भाव होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए वहाँपर तिर्यंचोंके पाँचों गुणस्थान बन जाते हैं । (घ. ४/१, ४, ५/१६६/७) ; (घ. ६/१, ६, २०/४२६/१०) ।

११. ढाई द्वीपसे बाहर क्षायिक सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं

घ. ६/१, ६, २१/२४४/२ अढाइज्जा...दीवेसु दंसणमोहणीयकम्मस्स खवणमाहवेदि ति, णो सेसदीवेसु । कुदो । सेसदीवदिद्वीजाणां तखवणसत्तीए अभावादो । लवण-कालोदकइसणिवेसु दोसु समुदं सु दंसणमोहणीयं कम्मं खवेति, णो सेससमुदवेसु, तत्थ सहकारिकारणाभावा । = 'जम्हि जिणा तित्थयत्' त्ति विसेसणेण पडिसिद्धत्तादो । = अढाई द्वीपोंमें ही दर्शनमोहनीय कर्मके क्षपणको आरम्भ करता है, शेष द्वीपोंमें नहीं । इसका कारण यह है कि शेष द्वीपोंमें स्थित जीवोंके दर्शन मोहनीय कर्मके क्षपणकी शक्तिका अभाव होता है । लवण और कालोदक संज्ञावाले दो समुद्रोंमें जीव दर्शनमोहनीयकर्मका क्षपण करते हैं, शेष समुद्रोंमें नहीं, क्योंकि उनमें दर्शनमोहके क्षपण करनेके सहकारी कारणोंका अभाव है । ... 'जहाँ जिन तीर्थंकर सम्भव है' इस विशेषणके द्वारा उसका प्रतिषेध कर दिया गया है ।

१२. कर्मभूमिया तिर्यचोंमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

घ. ६/१९-८-११/२४४/१ कम्मभूमिमु दिठ्ठ-देव-मणुसतिरिक्खाणं सव्वेसि पि गहणं किण्ण पावेदि त्ति भण्णिदे ण पावेदि, कम्मभूमि-मुप्पण्णमणुस्साणमुवयारेण कम्मभूमिबवदेसादो । तो वि तिरिक्खाणं गहण पावेदि, तेसि तत्थ वि उप्पत्तिसभवादो । ण, जेसि तत्थेव उप्पत्तो, ण अणत्थ सभवो अत्थि, तेसि चैव मणुस्साणं पण्णारसकम्म-भूमिववएसो, ण तिरिक्खाणं सयपहपव्वदपुराणे उप्पज्जणेण सव्व-हिचाराणं । = प्रश्न—(सूत्रमें तो) 'पन्द्रह 'कर्मभूमियोमें' ऐसा सामान्य पद कहेनेपर कर्मभूमियोमें स्थित, देव मनुष्य और तिर्यच, इन सभीका ग्रहण क्यों नहीं प्राप्त होता है । उत्तर—नहीं प्राप्त होता है, क्योंकि, कर्मभूमियोमें उत्पन्न हुए मनुष्योंकी उपचार-से 'कर्मभूमि' यह संज्ञा दी गयी है । प्रश्न—यदि कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंकी 'कर्मभूमि' यह संज्ञा है, तो भी तिर्यचोंका ग्रहण प्राप्त होता है, क्योंकि, उनकी भी कर्मभूमिमें उत्पत्ति सम्भव है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिनकी वहाँपर ही उत्पत्ति होती है, और अन्यत्र उत्पत्ति सम्भव नहीं है, उनही मनुष्योंके पन्द्रह कर्मभूमिओंका व्यवदेश किया गया है, न कि स्वयंप्रभ पर्वतके परभागमें उत्पन्न होने-से व्यभिचारको प्राप्त तिर्यचोंके ।

३. तिर्यच लोक निर्देश

१. तिर्यच लोक सामान्य निर्देश

स. सि ४/१६/२५०/१२ बाह्येण तत्प्रमाणस्तिर्यचप्रसूतस्तिर्यग्लोक ।
= मेरु पर्वतकी जितनी ऊँचाई है, उतना मोटा और तिरछा फेला हुआ तिर्यग्लोक है ।
ति. प ५/६-७ मरुगिरिसूलादो इगिल्लखं जोयणाणि बहल्लमि ।
रज्जुय पदरस्ते चिट्ठेदि तिरियतसलोओ । ६। पणुवीसकोडाकोडी-
पमाण उद्धारपल्लरोमसमा । दिओवहीणसंखा तत्सदं दीवजलणिही
कमसो । ७। = मंदार पर्वतके मूलसे एक लाख योजन बाह्य रूप राजु-
प्रतर अर्थात् एक राजु लम्बे चौड़े क्षेत्रमें तिर्यक्त्रस लोक स्थित है । ६।
पच्चोस कोडाकोडी उद्धार पर्याके रोमोके प्रमाण द्वीप व समुद्र
दोनोंकी संख्या है । इसकी आधी क्रमशः द्वीपोंकी और आधी
समुद्रोंकी संख्या है । (गो जी भाषा./६४३/६४६/१८) ।

२. तिर्यग्लोकके नामका सार्थक्य

- रा. वा. १/७/उत्थानिका/१६६/६ कुत पुनरियं तिर्यग्लोकसंज्ञा प्रवृत्तेति ।
उच्यते—यतोऽसत्थेया' स्वयंभूरमण्यन्तास्तिर्यकप्रचयविशेषेण-
वस्थिता द्वीपसमुद्रास्ततः तिर्यग्लोक इति । = प्रश्न—इसको तिर्यक्-
लोक क्यों कहते हैं । उत्तर—क्योंकि स्वयंभूरमण पर्यन्त असंख्यात
द्वीप समुद्र तिर्यक्-समभूमिपर तिरछे व्यवस्थित है अतः इसको
तिर्यक् लोक कहते हैं ।

३. तिर्यच लोककी सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद

घ ३/१२.४/२४४/४ का विशेषार्थ—कितने ही आचार्योंका ऐसा मत है कि
स्वयंभूरमण समुद्रकी बाह्य वेदिकापर जाकर रज्जु समाप्त होती है ।
तथा कितने ही आचार्योंका ऐसा मत है कि असंख्यात द्वीपों और
समुद्रोंकी चौड़ाईसे रुके हुए क्षेत्रसे संलप्रातः गुणे योजन जाकर रज्जु-
की समाप्ति होती है । स्वयं बीरसेन स्वामीने इस मतको अधिक
महत्त्व दिया है । उनका कहना है कि ज्योतिषियोंके प्रमाणको लाने-
के लिए २५६ अंगुलके वर्ग प्रमाण जो भागाहार बतलाया है उससे
यही पता चलता है कि स्वयंभूरमण समुद्रसे संख्यातगुणे योजन
जाकर मध्यलोककी समाप्ति होती है ।

घ. ४/१.३.३/४१/८ तिण्हं लोगाणमसंखेज्जदिभागे तिरियलोगो होदि
त्ति के वि आइरिया भणंति । तं ण घट्टे । = तीनों लोकोंके असं-
ख्यातवर्गे भाग क्षेत्रमें तिर्यक् लोक है । ऐसा कितने ही आचार्य कहते
हैं, परन्तु उनका इस प्रकार कहना घटित नहीं होता ।

घ. ११/४.२.५.८/१७/४ सयंभूरमणसमुद्रस बाहिरिक्खततो णाम तदवय-
वभूदबाहिरवेइयाए, तत्थ महामच्छो अचिच्छदो त्ति के वि आइरिया
भणंति । तण्ण घट्टे, 'कायलेस्सियाए लग्गो' त्ति उव्वरि भण्णमाण-
सुत्तं सह विरोहादो । ण च सयंभूरमणसमुद्रबाहिरवेइयाए संबद्धा
तिण्णि वि वादवत्तया, तिरियलोगविक्खंभस्स एगरज्जुपमाणो-
ऊणत्तप्पसंगादो । = स्वयंभूरमण समुद्रके बाह्य तटका अर्थ उसकी
अगभूत बाह्य वेदिका है, वहाँ स्थित महामत्स्य ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं, किन्तु वह घटित नहीं होता क्योंकि ऐसा स्वीकार
करने पर 'तनुवातवलयसे संलग्न हुआ' इस सूत्रके साथ विरोध
आता है । कारण कि स्वयंभूरमणसमुद्रकी बाह्य वेदिकासे तीनों
ही वातवलय सम्बद्ध नहीं हैं, क्योंकि वैसा माननेपर तिर्यग्लोक
सम्बन्धी विस्तार प्रमाणके एक राजुसे हीन होनेका प्रसंग आता है ।

४. विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान

ह पु ५/६३३ मानुषोत्तरपर्यन्ता जन्तवो विकलेन्द्रिया । अन्त्यद्वीपा-
द्धं सन्ति परस्तासे यथा परे ॥६३॥ = इस और विकलेन्द्रिय जीव
मानुषोत्तर पर्वत तक ही रहते हैं । उस और स्वयंभूरमण द्वीपके
अर्धभागसे लेकर अन्ततक पाये जाते हैं ॥६३॥

घ. ४/१.३. २/३३/२ भोगभूमिमु पुण विगलिविया णत्थि । पंचिदिया
वि तत्थ सुट्ठु थोवा, मुहकम्माइ जीवाणं बहुणामसंभवादो ।
= भोगभूमिमें तो विकलत्रय जीव नहीं होते हैं, और वहाँपर पंचे-
न्द्रिय जीव भी स्वल्प होते हैं, क्योंकि शुभकर्मकी अधिकतावाले
बहुत जीवोंका होना असंभव है ।

का. अ. टी. ०/१४२ वि-ति-चउरखला जीवा हवन्ति णियमेण कम्म-
भूमिमु । चरिमे दीवे अद्धे चरम-समुद्दे वि सव्वेसु ॥१४२॥ = दो-
इन्द्रिय, तेइन्द्रिय और चौइन्द्रिय जीव नियमसे कर्मभूमिमें ही होते
हैं । तथा अन्तके आधे द्वीपमें और अन्तके सारे समुद्रमें होते हैं ॥१४२॥

५. पचेन्द्रिय तिर्यचोंका अवस्थान

घ. ७/२. ७. १६/३७६/३ अथवा सव्वेसु दीव-समुद्देसु पंचिदियतिरिक्ख-
अपज्जन्ता होति । कुदो । पुव्ववइरियवेवसंबंधेण कम्मभूमिपडिभागु-
प्पणपंचिदियतिरिक्खाणं एगवधणवद्धज्जजीवणिकाओगाह ओरा-
लिय वेहाणं सव्वदीवसमुद्देसु पंचिदियतिरिक्खअपज्जन्ता होति ।
= अथवा सभी द्वीप समुद्रोंमें पंचेन्द्रिय तिर्यक् अपर्याप्त जीव होते
हैं, क्योंकि, पूर्वके वैरी देवोंके सम्बन्धसे एक बन्धनमें बद्ध छह
जीवनिकायोसे व्याप्त औदारिक शरीरको धारण करनेवाले कर्मभूमि
प्रतिभागमें उत्पन्न हुए पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका सर्व समुद्रोंमें अवस्थान
देखा जाता है ।

६. जलचर जीवोंका अवस्थान

सू. आ./१०८१ लवणे कालसमुद्दे सयंभूरमणे य होंति मच्छा दु । अवसे-
सेसु समुद्देसु णत्थि मच्छा य मयरी वा ॥१०८१॥ = लवणसमुद्र और
कालसमुद्र तथा स्वयंभूरमण समुद्रमें तो जलचर आदि जीव रहते हैं,
और शेष समुद्रोंमें मच्छ-मगर आदि कोई भी जलचर जीव नहीं
रहता है । (ति प/४/३१), (रा. वा./३/३२/८/१६४/१८); (ह. पु /-
४/६३०); (ज. प/११/६१); (का. अ/सू १४४)

ति प ४/१७७३ ...। भोगवणीण नदीओ सरपहुदी जलयरविहीणा ।
= भोगभूमियोंकी नदियाँ, तालाब आदिक जलचर जीवोंसे रहित
हैं ॥१७७३॥

घ. ६/१, ६-६-२०/४२६/१० णत्थि मच्छा वा मगरा वा त्ति जेण तस-
जीवणस्सिहो भोगभूमिपडिभागिएसु समुद्देशु कदो, तेण तत्थ
पढमसम्मत्तस्स सप्पत्तो ण जुजुत्ति त्ति । ण एस दोसो, पुक्कवडिरिय-
देवेहि त्वित्तपच्चिदियतिरिक्खणं तत्थ संभवादो । = प्रश्न—चूंकि
'भोगभूमिके प्रतिभागी समुद्देशों में मत्स्य या मगर नहीं है' ऐसा वहाँ
त्रस जीवोका प्रतिषेध किया गया है, इसलिए उन समुद्देशों में प्रथम
सम्यक्त्वको उत्पत्ति मानना उपयुक्त नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि, पूर्वके बैरी देवोंके द्वारा उन समुद्देशों में डाले गये
पचैन्द्रिय तिर्यञ्चोंकी सम्भावना है ।

त्रि. सा. ३२० जलयरजोवा लवणे कालेयत्तिसयभुरमणे य । कम्ममही
पडिबद्धे ण हि सेसे जलयरजा जीवा ॥३२०॥ = जलचर जीव लवण
समुद्रविषै बहुरि कालावक विषै बहुरि अन्तका स्वयम्भुरमण विषै
पाडये है । जाते ये तीन समुद्र कर्मभूमि सम्बन्धी हैं । बहुरि अवशेष
सर्व समुद्र भोगभूमि सम्बन्धी हैं । भोगभूमि विषै जलचर जीवोंका
अभाव है । ताते इन तीन बिना अन्य समुद्र विषै जलचर जीव
नाहो ।

७. बैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यकमें
होते हैं

घ ४/१, ४, ४६/२४३= सेसपवेहि नडरिसंबणेण विगल्लिदिया सव्वत्थ
तिरियपवरम्भंतेर होंति त्ति । = बैरी जीवोंके सम्बन्धसे विकले-
न्द्रिय जीव सर्वत्र तिर्यक्प्रकारके भीतर ही होते हैं ।

घ ७/२, ७, ६२/३२७/४ अथवा पुज्जवैरियदेवपओणेण भोगभूमि पडि-
भागदीव-समुद्देशे पडिदतिरिक्खल्लेवरेसु तस अपज्जज्जाणमुप्पत्ती
अत्थि त्ति भणंताणमहिप्पाएण । = [विकलेन्द्रिय अपयस्सि जीवों-
का अवस्थान क्षेत्र स्वयंप्रभुत्वके परभागमें ही है क्योंकि भोगभूमि
प्रतिभागमें उनकी उत्पत्तिका अभाव है] अथवा पूर्व बैरीके प्रयोगसे
भोगभूमि प्रतिभागरूप द्वीप समुद्देशों में पड़े हुए तिर्यक् शरीरोंमें त्रस
अपयस्सिओंकी उत्पत्ति होती है ऐसा कहनेवाले आचार्योंके अभिप्रायसे.. ।

तिर्यंचायु—दे० आयु ।

तिर्यंचिनी—दे० वेद/३ ।

तिर्यक् आयत चतुरस्र—Cuboid (ज प/प्र. १०६)

तिर्यक् क्रम—दे० क्रम/१ ।

तिर्यक् गच्छ—गुण हानियोका प्रमाण । विशेष —दे० गणित/-
II/५ ।

तिर्यक् प्रचय—दे० क्रम/१ ।

तिर्यक् प्रतर—राजू (घ १३/५, ५, ११६/२७३/१०)

तिर्यक् लोक—दे० तिर्यच/३ ।

तिल—एक ग्रह । —दे० 'ग्रह' ।

तिलक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर । —दे० विद्याधर ।

तिलपुच्छ—एक ग्रह । —दे० 'ग्रह' ।

तिल्लोय पणत्ति—आ० यत्तिवृषभ (ई० ५४०-६०६) द्वारा रचित
लोकके स्वरूपका प्रतिपादक प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है । उसमें ६
अधिकार और लगभग ३००० गाथाएँ हैं ।

तीन—तीनकी संख्या कृति कहलाती है । —दे० कृति ।

तीन चौबीसी व्रत—प्रतिवर्ष तीन वर्ष तक भाद्रपद कृ० ३ को
उपवास करे । तथा नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रतविधान
सं./५० पृ० ५६) किशनसिंह क्रियाकोष ।

तीर्थंकर—भरत क्षेत्रके उत्तर आर्य खण्डका एक देश । —दे० मनुष्य/४

तीर्थंकर—महापरिनिर्वाण सूत्र, महावग्ग दिव्यावदान, आदि बौद्ध
ग्रन्थोंके अनुसार महात्मा बुद्धके समकालीन छह तीर्थंकर थे—

१. भगवान् महावीर; २. महात्मा बुद्ध; ३. मत्स्कीगोशाल; ४. पूरन
कश्यप.. ।

तीर्थंकर—संसार सागरको स्वयं पार करने तथा दूसरोंको पार
करानेवाले महापुरुष तीर्थंकर कहलाते हैं । प्रत्येक कल्पमें वे २४ होते
हैं । उनके गर्भावतरण, जन्म, दीक्षा, केवलज्ञानोत्पत्ति व निर्वाण
इन पाँच अवसरोपर महाम् उत्सव होते हैं जिन्हें पंच कल्याणक कहते
हैं । तीर्थंकर बननेके संस्कार षोडशकारण रूप अत्यन्त विशुद्ध भाव-
नाओं द्वारा उत्पन्न होते हैं, उसे तीर्थंकर प्रकृतिका बंधना कहते हैं ।
ऐसे परिणाम केवल मनुष्य भवमें और वहाँ भी किसी तीर्थंकर वा
केवलीके पादयुग्ममें ही होने सम्भव है । ऐसे व्यक्ति प्रायः देवगतिमें
ही जाते हैं । फिर भी यदि पहलेसे नरकायुका बंध हुआ हो और
पीछे तीर्थंकर प्रकृति बंध तो वह जीव केवल तीसरे नरक तक ही
उत्पन्न होते हैं, उससे अनन्तर भवमें वे अवश्य मुक्तिको प्राप्त करते हैं ।

१ तीर्थंकर निर्देश

१ तीर्थंकरका लक्षण ।

२ तीर्थंकर माताका दूध नहीं पीते ।

३ गृहस्थावस्थामें अवधिष्ठान होता है पर उसका प्रयोग
नहीं करते ।

४ तीर्थंकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं ।

* तीर्थंकरके जन्मपर रत्नवृष्टि आदि अतिशय ।

—दे० कल्याणक १

५ कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी संभव हैं अर्थात्
तीर्थंकर प्रकृतिका बंध करके उसी भवसे मुक्त
हो सकता है ?

६ तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ ।

* केवलज्ञानके पश्चात् शरीर ५००० धनुष ऊपर चला
जाता है ।

—दे० केवली/२ ।

* तीर्थंकरोंका शरीर मृत्युके पश्चात् कपूरवत् उड़
जाता है ।

—दे० मोक्ष/५ ।

७ डुंढावसर्पिणोंमें तीर्थंकरोंपर कदाचित् उपसर्ग भी
होता है ।

* तीर्थंकर एक कालमें एक क्षेत्रमें एक ही होता है ।

उत्कृष्ट १७० व अधन्य २० होते हैं । —दे० विदेह/१ ।

* दो तीर्थंकरोंका परस्पर मिलाप सम्भव नहीं है ।

—दे० शलाका पुरुष/१ ।

८ तीसरे कालमें भी तीर्थंकरकी उत्पत्ति सम्भव है ।

* तीर्थंकर दीक्षित होकर सामायिक संन्यस ही ग्रहण
करते हैं ।

—दे० छेदोपस्थापना/५ ।

* प्रथम व अन्तिम तीर्थोंमें छेदोपस्थापना चारित्रकी
प्रधानता ।

—दे० छेदोपस्थापना ।

| | |
|---|---|
| ६ | सभी तीर्थंकर आठ वर्षकी आयुमें अणुव्रती हो जाते हैं । |
| * | सभी तीर्थंकरोंने पूर्वभवमें ११ अंगका ज्ञान प्राप्त किया था । —दे० वह वह तीर्थंकर । |
| * | स्त्रीको तीर्थंकर कहना युक्त नहीं —दे० वेद/७/६ । |
| * | तीर्थंकरोंके गुण अतिशय १००८ लक्षणादि । —दे० अहंता/१ । |
| * | तीर्थंकरोंके साता-असाताके उदयादि सम्बन्धी । —दे० वेदनीय/१ । |
| २ | तीर्थंकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश |
| १ | तीर्थंकर प्रकृतिका लक्षण । |
| * | तीर्थंकर प्रकृतिकी बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणार्थ । —दे० वह वह नाम । |
| * | तीर्थंकर प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम —दे० भावना/२ । |
| * | दर्शनविशुद्धि आदि भावनार्थ —दे० वह वह नाम । |
| २ | इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्भव है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही होता है । |
| ३ | परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्भव नहीं । |
| ४ | मिथ्यात्वके अभिसुख जीव तीर्थंकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है । |
| ५ | अशुभ लेख्याओंमें इसका बन्ध सम्भव है । |
| ६ | तीर्थंकर प्रकृति संतर्कामिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त कर लेता है । |
| ७ | तीर्थंकर प्रकृतिका महत्त्व । |
| * | तीर्थंकर व आहारक दोनों प्रकृतियोंका युगपत् सत्त्व मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं —दे० सत्त्व/२ । |
| * | तीर्थंकर प्रकृतिवत् गणधर आदि प्रकृतियोंका भी उल्लेख क्यों नहीं किया । —दे० नामकर्म । |
| * | तीर्थंकर प्रकृति व उच्छ्वोत्रमें अन्तर । —दे० वर्णव्यवस्था/१ । |
| ३ | तीर्थंकर प्रकृति बन्धमें गति, आयु व सम्यक्त्व सम्बन्धी नियम |
| १ | तीर्थंकर प्रकृति बन्धकी प्रतिष्ठापना सम्बन्धी नियम । |
| २ | प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम । |
| ३ | नरक तिर्यग्गति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्धका विरोध है । |
| ४ | इसके साथ केवल देवगति बँधती है । |
| ५ | इसके बन्धके स्वामी । |

| | |
|----|--|
| ६ | मनुष्य व तिर्यग्गायुका बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापनाका विरोध है । |
| ७ | सभी सम्यक्त्वोंमें तथा ४-८ गुणस्थानोंमें बँधनेका नियम । |
| ८ | तीर्थंकर बन्धके पश्चात् सम्यक्त्व च्युतिका अभाव । |
| ९ | बद्ध नरकायुष्क मरणकालमें सम्यक्त्वसे च्युत होता है । |
| १० | उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर संतर्कामिक मिथ्या-दृष्टि नहीं जाते । |
| ११ | नरकमें भी तीसरे नरकके मध्य पटलसे आगे नहीं जाते । |
| १२ | वहाँ भी अन्तिम समय नरकोपसर्ग दूर हो जाता है । |
| १३ | तीर्थंकर संतर्कामिकको क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है । |
| १४ | नरक व देवगतिसे आये जीव ही तीर्थंकर होते हैं । |
| ४ | तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी शंका-समाधान |
| १ | मनुष्य गतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों ? |
| २ | केवलीके पादमूलमें ही बँधनेका नियम क्यों ? |
| ३ | अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है । |
| ४ | तिर्यग्गतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ? |
| ५ | नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है । |
| ६ | कृष्ण व नील लेख्यामें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ? |
| ७ | मयमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि-भेद । |
| ५ | तीर्थंकर परिचय सूची |
| १ | भूत, भावी तीर्थंकर परिचय । |
| २ | वर्तमान चौबीसीके पूर्वभव नं० २ का परिचय । |
| ३ | वर्तमान चौबीसीके वर्तमान भवका परिचय १ गर्भावतरण । २ जन्मावतरण । ३ दीक्षा धारण । ४ ज्ञानावतरण । ५ निर्वाण-प्राप्ति । ६ सप्त । |
| ४ | वर्तमान चौबीसीके आयुकालका विभाव परिचय । |
| ५ | वर्तमान चौबीसीके तीर्थकाल व तत्कालीन प्रसिद्ध पुरुष । |
| ६ | विदेह क्षेत्रस्थ तीर्थंकरोंका परिचय । |

१. तीर्थकर निर्देश

१. तीर्थकरका लक्षण

ध.१/१.१.१/गा.४४/५=सकलभुवनैकनाथस्तीर्थकरो वर्ण्यते मुनिवरिण्ये । विधुधवलचामराणा तस्य स्याद्वि चतुःषष्टिः ॥४४॥ =जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चंवर दुरते हैं, ऐसे सकल भुवनके अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थकर कहते हैं ।

भ.आ/सू./३०१/५१६ गित्ययरो चतुणाणी मुरमहिदो सिञ्जिमद्वय-धुवन्मि ।

भ. आ/वि/३०२/५१६/७ श्रुतं गणधरा-तदुभयकरणातीर्थकर । मार्गो रत्नत्रयात्मकः उच्यते तत्करणातीर्थकरो भवति । =मति, श्रुत, अवधि, और मन-पर्यय ऐसे चार ज्ञानोके धारक, स्वर्गावतरण, जन्माभिषेक और दीक्षा कल्याणादिकोमें चतुर्णिकाय देवोसे जो पूजे गये हैं, जिनको नियमसे मोक्ष प्राप्ति होगी ऐसे तीर्थकर-श्रुत और गणधरको भी जो कारण है उनको तीर्थकर कहते हैं । अथवा रत्नत्रयात्मक मोक्ष-मार्गको जो प्रचलित करते हैं उनको तीर्थकर कहते हैं ।

स.श/टी/२/२२२/२४ तीर्थकृतः ससारोत्तरणहेतुभूतत्वात्तीर्थमिव तीर्थ-भागम'तत्कृतवत्' । =संसारसे पार होनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं, उस आगमके कर्ताको तीर्थकर है ।

त्रि सा/६८६ सयलभुवनेक्षणो तित्थयरो कोमुदीव कुदं वा । धवलेहि चामरेहि चउसट्ठिहि विज्जमाणो सो देहं६८ । =जो सकल लोकका एक अद्वितीय नाथ है । बहुरि गड्डलनी समान वा कुन्देका फूलके समान श्वेत चौसठि चमरनि करि बीज्यमान है सो तीर्थकर जानना ।

२. तीर्थकर माताका दूध नहीं पीते

म.पु./१४/१६५ धाव्यो नियोजिताश्वास्य देव्य. शक्रेण सादरम् । मज्जेने मण्डने तन्त्ये संस्कारे क्रीडनेऽपि च ॥१६५॥ =इन्द्रने आदर सहित भगवात्को स्नान कराने, वस्त्राभूषण पहनाने, दूध पिलाने, शरीरके संस्कार करने और खिलानेके कार्य करनेमें अनेको देवियोंको धाय बनाकर नियुक्त किया था ॥१६५॥

३. गृहस्थावस्थामें ही अवधिज्ञान होता है पर उसका प्रयोग नहीं करते

ह पु/४३/७८ योऽपि नेमिकुमारोऽत्र ज्ञानत्रयविलोचन । जानन्नपि न स ब्रूयान्न विधी केन हेतुना ॥७८॥ =[कृष्णके पुत्र प्रथमके धूमकेतु नामक अस्त्र द्वारा दुराये जानेपर नारद कृष्णसे कहता है] 'यहाँ जो तीन ज्ञानके धारक नेमिकुमार (नेमिनाथ) हैं वे जानते हुए भी नहीं कहेंगे । किस कारणसे नहीं कहेंगे ? यह मैं नहीं जानता ।

४. तीर्थकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं

गो.जी/जी.प्र/३८१/६ अथ तृतीयभवे हन्ति तदा नियमेन देवायुरेव बहुधा देवो भवेत् तस्य पञ्चकल्याणानि स्युः । यो बह्मनारकायु-स्तीर्थसत्त्व स प्रथमपृथ्व्या द्वितीयाया तृतीयाया वा जायते । तस्य पण्मासावशेषे बह्ममनुष्यायुष्कस्य नारकीपसर्गनिवारणं गर्भावतरण-कल्याणादयश्च भवन्ति । =तीसरा भव विषे घाति कर्म नाश करै तो नियम करि देवायु ही बाधें तहाँ देवपर्याय विषे देवायु सहित एकसौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके छ' महीना अवशेष रहै मनु-ष्यायुका बन्ध होइ अर पंच कल्याणक ताकें होइ । बहुरि जाके मिथ्यादृष्टि विषे नरकायुका बंध भया था अर तीर्थकरका सत्त्व होई तो वह जीव नरक पृथ्वीविषे उपजे तहाँ नरकायु सहित एक

सौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके छह महीना आयुका अवशेष रहे मनुष्यायुका बन्ध होई अर नरक उपसर्गका निवारण होइ अर गर्भ कल्याणादिक होई । (गो.क./जी.प्र/१४६/७०८/११); (गो.क./जी.प्र./१४६/७०८/११)

५. कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी सम्भव हैं

गो.क./जी.प्र./१४६/७०८/११ तीर्थबन्धप्रारम्भश्चरमाङ्गाणामनुसंयतदेश-संयतयोरतदा कल्याणानि निष्क्रमणादीनि त्रीणि, प्रमत्ताप्रमत्तयोस्तदा ज्ञाननिर्वाणि द्वे । =तीर्थकर बन्धका प्रारम्भ चरम शरीरीनिकै असंयत देशसंयत गुणस्थानविषे होइ तो तिनके तप कल्याणादि तीन ही कल्याण होइ अर प्रमत्त अप्रमत्त विषे होई तो ज्ञान निर्वाण दो ही कल्याण होइ (गो.क./जी.प्र./३८१/५६६/५) ।

६. तीर्थकरोंके शरीरकी विशेषताएँ

नो.पा./टी./३२/६८ पर उद्धृत-तित्थयरा तप्पियरा हलहरचक्की य अट्टचक्की य । देवा य भूयभूमा आहारो अत्थि गत्थि नीहारो ॥ तथा तीर्थकराणां स्मश्रुणी कूर्चश्च न भवति, शिरसि कुन्तलास्तु भवन्ति । =तीर्थकरोंके, उनके पिताओके, बलदेवोंके, चक्रवर्तीके, अर्धचक्रवर्तीके, देवोंके तथा भोगभूमिजोंके आहार होता है परन्तु नीहार नहीं होता है । तथा तीर्थकरोंके मूछ-दाढ़ी नहीं होती परन्तु शिरपर बाल होते हैं ।

७. हुंडावसर्पिणोंमें तीर्थकरोंपर बदाचित् उपसर्ग भी होता है

ति प/४/१६२० सुत्तमेवीसंतिमत्तित्थयराणं च वससगो ॥१६२०॥ =हुंडावसर्पिणी कालमें सातवें, तेईसवें और अन्तिम तीर्थकरके उपसर्ग भी होता है ।

८. तीसरे कालमें भी तीर्थकरकी उत्पत्ति सम्भव

ति.प./४/१६१७ तवकाले जायते पढमजिणो पढमचक्की य ॥१६१७॥ =हुंडावसर्पिणी कालमें प्रथम तीर्थकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं ॥१६१७॥

९. सभी तीर्थकर आठ वर्षकी आयुमें देशव्रती हो जाते हैं

म पु/४३/३५ स्वायुरास्यवर्षेभ्यः सर्वेषां परतो भवेत् । उद्विताष्टकपायाणां तीर्थेशा देशसयम् ॥३५॥ =जिनके प्रत्यास्थानावरण और संजलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इन आठ कषायोंका ही केवल उदय रह जाता है, ऐसे सभी तीर्थकरोंके अपनी आयुके आठ वर्षके बाद देश संयम हो जाता है ।

२. तीर्थकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश

१. तीर्थकर प्रकृतिका लक्षण

स.सि./८/११/३६२/७ आर्हन्त्यकारणं तीर्थकरत्वंनाम । =आर्हन्त्यका कारण तीर्थकर नामकर्म है । (रा.वा./८/११/४०/५०); (गो.क./जी.प्र./३३/३०/१२) ।

घ.६/१.६-१.३०/६७/१ जस्स कम्मस्स उदण्ण जीवस्स तिलोगपूजा होदि तं तित्थयणं णाम् । =जिस कर्मके उदयसे जीवकी त्रिलोकमें पूजा होती है वह तीर्थकर नामकर्म है ।

घ. १३/५.१०१/३६६/७ जस्स कम्ममुदण जीवो पंचमहाकल्हाणाणि पाविद्वण तित्थं दुवालसणं कुणदि तं तित्थयरणाम् । =जिस कर्मके उदयसे जीव पाँच महा कल्याणकोको प्राप्त करके तीर्थ अर्थात् बारह अंगोको रचना करता है वह तीर्थकर नामकर्म है ।

२. इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्भव है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही

गो क/जी प्र १/१११/१११/११ स्त्रीषंदवेदयोरपि तीर्थाहारकबंधो व विरु-
ध्यते उदयस्यैव वेदिषु नियमात् । =स्त्रीवेदी अर नपुंसकवेदी के तीर्थकर अर आहारक द्विकला उदय तो न होइ पुरुषवेदी ही के होइ अर बंध होने विषे किछु विरोध नाही ।

वे० वेद/७/१ षोडशकारण भावना भानेवाला सम्यग्दृष्टि जीव मरकर स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं हो सकता ।

३. परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्भव नहीं

गो क/जी प्र १/१११/१११/११ कल्पस्त्रोषु च तीर्थबन्धाभावात् । =कल्प-
वासिनी देवागनाके तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध सम्भव नाही (गो क./
जी प्र १/१११/१११/१३) ।

४. मिथ्यात्वके अभिमुख जीव तीर्थकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है

म बं ३/१७०/२५७/५ तित्थयरं उक्खं टिट्ठिं कत्तं । अण्णदं मणु-
सत्तं असंजदसम्मादिट्ठिहत्तं सागर-जागरं तप्पाओग्गत्तं
मिच्छादिट्ठिहत्तं । =प्रश्न—तीर्थकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थिति
बन्धका स्वामी कौन है ? उत्तर—जो साकार जागृत है, तत्प्रायोग्य
संक्षेप परिणामवाला है और मिथ्यात्वके अभिमुख है ऐसा अन्यतर
मनुष्य असंयत सम्यग्दृष्टि जीव तीर्थकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थितिवन्ध-
का स्वामी है ।

५. अशुभ लेश्याओंमें इसका बन्ध सम्भव है

म बं १/१८७/१३२/४ किण्णणीलासु तित्थयरं-संयुतं काव्वं ।
=कृष्ण और नील लेश्याओंमें तीर्थकर को संयुक्त करना चाहिए ।
गो क./जी प्र १/१४४/१०६/८ अशुभलेश्यात्रये तीर्थबन्धप्रारम्भाभावात् ।
ब्रह्मारकायुषोऽपि द्वितीयतृतीयगृह्ययो कपोतलेश्ययैव गमनात् ।
=अशुभ लेश्या विषे तीर्थकरका प्रारम्भ न होय बहुरि जाके नरकायु
बंधा होइ सो दूसरी तीसरी पृथ्वी विषे उपजै तहाँ भी कपोत
लेश्या पाइये ।

६. तीर्थकर संतर्कमिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त करता है

घ ८/३.३८/७५/१ पारद्वतित्थयरबन्धभावाद्दो तदियभवे तित्थयरसंत-
कम्मियजीवाणं मोक्खगमणायिमाद्दो । =जिस भवमें तीर्थकर
प्रकृतिका बन्ध प्रारम्भ किया है उससे तीसरे भवमें तीर्थकर प्रकृतिके
सत्त्व युक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है ।

७. तीर्थकर प्रकृतिका महत्त्व

ह.पु.३/२४ प्रच्छन्नोऽभासयद्गर्भस्तां रविं प्रावृष यथा १२४ =जिस
प्रकार मेघमालाके भीतर छिपा हुआ सूर्य वर्षा श्रुतको सुशोभित
करता है । उसी प्रकार माता प्रियकारिणीको वह प्रच्छन्नगर्भ
सुशोभित करता था ।

म.पु.१/२३/६६-६७.१६३ षण्मासानिति सापप्तव पुण्ये नाभिनृपालये ।
स्वगवितरणइ भर्तुं प्राक्तरा धु म्मसंततिः १६६ पश्चाच्च नवमासेषु

वसुधारां तदा मता । अहो महाद् प्रभावोऽस्य तीर्थकृत्वस्य भाविनः
। १७१ तदा प्रभृति सुनामशासनात्ताः सिपेविरे । दिक्कुमार्योऽनुचारिण्यः
तत्कालोचितकर्मभिः १६३। =कुवेरने स्वामी वृषभदेवके स्वगवितरण-
से छह महीने पहलेसे लेकर अतिशय पवित्र नाभिराजके धरपर रत्न
और सुवर्णकी वर्षा की थी १६६ और इसी प्रकार गर्भावतरणसे पीछे
भी नौ महीने तक रत्न तथा सुवर्णकी वर्षा होती रही थी । सो ठीक
है क्योंकि, होनेवाले तीर्थकरका आश्चर्यकारक बड़ा भारी प्रभाव
होता है १७१ उसी समयसे लेकर इन्द्रकी आज्ञासे दिक्कुमारी देवियों
उस समय होने योग्य कार्योंके द्वारा दासियोंके समान मरुदेवीकी
सेवा करने लगी १६३ और भी—दे० कल्याणक ।

३. तीर्थकर प्रकृतिकबन्धमें गति, आयु व सम्भवत्व सम्बन्धी नियम

१. तीर्थकर प्रकृतिकबन्धकी प्रतिष्ठापना सम्बन्धी नियम

घ. ५/३.४०/७८/७ तथ मणुस्सगदीए चेव तित्थयरकम्मस्स बंधपारंभो
होदि, ण अण्णत्थेति । .. केवलणाणोवलमिलयजीवद्वसहकारि-
कारणस्स तित्थयरणामकम्मबन्धपारंभस्स तेण विणा समुत्पत्तिविरो-
हादो । =मनुष्य गतिमें ही तीर्थकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ होता है,
अन्यत्र नहीं । क्योंकि अन्य गतियोंमें उसके बन्धका प्रारम्भ नहीं
होता, कारण कि तीर्थकर नामकर्मके बन्धके प्रारम्भका सहकारी
कारण केवलज्ञानसे उपलक्षित जीवव्रण्य है, अतएव, मनुष्यगतिके
बिना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिका विरोध है । गो. क./जी प्र./
६३/७८/७) ।

२. प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम

घ. ५/३.३८/७४/४ गिरं तरो बंधो, सगबंधकारणे संते अद्वान्तरण बंधु-
वरमाभावाद्दो । =बन्ध इस प्रकृतिका निरन्तर है, क्योंकि अपने
कारणके होनेपर कालक्षयसे बन्धका विश्राम नहीं होता ।

गो. क./जी प्र./१३१/७८/१० न च तिर्यग्भजितगतित्रये तीर्थबन्धाभावो-
ऽस्ति तद्वन्धकालस्य उत्कृष्टेन अतर्मुहूर्ताधिकारवर्षानपूर्वकोटि-
द्वयाधिकत्रयस्त्रिंशत्सागरोपममात्रत्वात् । =तिर्यच गति-विना तीनों
गति विषे तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध है । ताकी प्रारम्भ कहिये तिस
समयमें लगाय समय समय विषे समयप्रबल रूप बन्ध विषे तीर्थकर
प्रकृतिका भी बंध हुआ करै है । सो उत्कृष्टपने अन्तर्मुहूर्त अधिक
आठ वर्ष धादि दोय कोडि पूर्व अधिक तेतोस सागर प्रमाणकाल
पर्यन्त बन्ध ही है (गो क/भाषा./७४५/६०५/१५) ; (गो. क./भाषा/
३६७/१२६/८) ।

३. नरक व तिर्यच गति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्धका विरोध है

घ. ८/३.३८/७४/४ तित्थयरबंधस्स गिरय-तिरिक्खगइबंधेहि सह विरो-
हादो । =तीर्थकर प्रकृतिके बन्धका नरक व तिर्यच गतियोंके बन्धके
साथ विरोध है ।

४. इसके साथ केवल देवगति बंधती है

घ ५/३.३८/७४/६ उवरिमा देवगइसंयुतं, मणुसगइटिट्ठजीवाणं
तित्थयरबंधस्स देवगइ मोत्तुण अण्णगईहि सह विरोहादो । =उपरिम
जीव देवगतिसे संयुक्त बंधते है, क्योंकि, मनुष्यगतिके स्थित
जीवोंके तीर्थकर प्रकृतिके बन्धका देवगतिको छोडकर अन्य गतियों-
के साथ विरोध है ।

५. इसके बन्धके स्वामी

घ. ८/३, ३८/७४/७ तिगदि असजदसम्मादिट्टी सामी, तिरिक्खगईए तित्थयरस्स बंधाभावादो । = तीन गतियोंके असंयत सम्यग्दृष्टि जीव इसके बन्धके स्वामी है, क्योंकि तिर्यग्गतिके साथ तीर्थकरके बन्धका अभाव है ।

६. मनुष्य व तिर्यगायु बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापना-का विरोध है

गो. क./जी. प्र./३६६/१२४/११ बद्धतिर्यग्मनुष्यायुष्कयोस्तीर्थसत्त्वाभावात् । = देवनारकासंयतेऽपि तद्वन्धं संभवात् । = मनुष्यायु तिर्यचायुका पहले बन्ध भया होइ ताकै तीर्थकरका बन्ध न होइ । = देवनाकी विषै तीर्थकरका बन्ध सम्भव है ।

७. सभी सम्यक्बन्धोंमें तथा ४-८ गुणस्थानोंमें बन्धनेका नियम

गो. क./मू./६३/७८ पढमुवसमिये सम्मे सेसतिये अविरदादिचत्तारि । तित्थयरबंधपार भया णरा केवल्लिदुगंते । ६३ ।

गो. क./जी. प्र./६२८/७७/१२ तीर्थबन्ध असंयताद्यपूर्वकरणपट्टभागान्तसम्यग्दृष्टिष्वेव । = प्रथमोपशम सम्यक्त्व विषै वा अवशेष द्वितीयोपशम सम्यक्त्व, क्षायोपशमिक, क्षायिक सम्यक्त्व विषै असंयततै लगाइ अप्रमत्त गुणस्थान पर्यन्त मनुष्य हो तीर्थकर प्रकृतिके बन्धको प्रारम्भ करे है । तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध असंयतते लगाई अपूर्वकरणका छटा भाग पर्यन्त सम्यग्दृष्टि विषै हो हो है ।

८. तीर्थकर बंधके पश्चात् सम्यक्त्व च्युतिकी अभाव

गो. क./जी. प्र./४४०/७४३/३ प्रारब्धतीर्थबन्धस्य बद्धदेवायुष्कवदयद्वायुष्कस्यापि सम्यक्त्वप्रच्युत्याभावात् । = देवायुका बन्ध सहित तीर्थकर बन्धवालेके जैसे सम्यक्त्वतै श्रुता न होइ तैसे अज्जद्वायु देवके भी न होइ ।

गो. क./जी. प्र./७४४/६ प्रारब्धतीर्थबन्धस्यान्यत्र बद्धनरकायुष्कात्सम्यक्त्वप्रच्युतिर्नेति तीर्थबन्धस्य नैरन्तर्यात् । = तीर्थकर बन्धका प्रारम्भ भये पीछे पूर्व नरक आयु बन्ध बिना सम्यक्त्व तै श्रुता न होइ अर तीर्थकरका बन्ध निरन्तर है ।

९. बद्ध नरकायुष्क मरण कालमें सम्यक्त्वसे च्युत होता है

घ. ८/३, ४४/१०४/५ तित्थयरं बधमाणसम्माइट्टीणं मिच्छत्तं गंतुं तित्थयरसंतकमेण सह विदिय-तदियपुढवीसु व उप्पज्जमाणाममभावादो । = तीर्थकर प्रकृतिको बंधनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्वको प्राप्त होकर तीर्थकर प्रकृतिकी सत्ताके साथ द्वितीय व तृतीय पृथिवियोंमें उत्पन्न होते है वैसे इन पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते ।

गो. क./जी. प्र./३३६/४८७/३ मिथ्यादृष्टिगुणस्थाने कश्चिदाहारकद्वयमुद्वेष्ट्य नरकायुर्बधाऽस्यतो भूत्वा तीर्थं बद्ध्वा द्वितीयतृतीयपृथ्वीगमनकाले पुनर्मिथ्यादृष्टिर्भवति । = मिथ्यात्व गुणस्थानमें आय आहारकद्विकका उद्वेलन किया, पीछे नरकायुका बन्ध किया, तहाँ पीछे असंयत गुणस्थानवर्ती होइ तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध कीया पीछे दूसरी वा तीसरी नरक पृथ्वीकी, जानेका कालविषै मिथ्यादृष्टी भया ।

गो. क./जी. प्र./४४६/७२४/१८ वंशामेवयो सतोर्था स्यात्सत्त्वे नियमेन मिथ्यात्वं त्यक्त्वा सम्यग्दृष्टयो भूत्वा । = वंशा मेधा विषै तीर्थकर सत्त्व सहित जीव सो पर्याप्ति पूर्ण भए नियमकर मिथ्यात्वको छोड़ि सम्यग्दृष्टि होइ ।

१०. उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थकर सन्तर्कमिक मिथ्यादृष्टि नहीं जाते

घ. ८/३, २४८/३३२/४ ण चउक्कस्साउएसु तित्थयरसंतकम्मियमिच्छा-इट्टीणमुववादो अत्थि, तहोवएसाभावादो । = उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थकर सन्तर्कमिक मिथ्यादृष्टियोंका उत्पाद है नहीं, क्योंकि वैसे उपदेश नहीं है ।

११. नरकमें भी तीसरे नरकके मध्यम पटलसे आगे नहीं जाते

घ. ८/३, २४८/३३२/३ तत्थ हेट्ठमंडंए णीलत्तेसासहिण तित्थयर-संतकम्मियमिच्छाइट्टीणमुववादोभावादो । = कुदो तत्थ तित्ते पृढवीए उक्कस्साउदंसणो । = (तीसरी पृथिवी में) नील लेख्या युक्त अवस्तन इन्द्रकमें तीर्थकर प्रकृतिके सत्त्ववाले मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिका अभाव है । इसका कारण यह है कि वहाँ उस पृथिवीकी उत्कृष्ट आयु देखी जाती है । (घ. ८/३, ४४/१०४/६); (गो. क./जी. प्र./३८९/४४६/७) ।

१२. वहाँ अन्तिम समय उपसर्ग दूर हो जाता है

त्रि. सा./१६५ तित्थयरसंतकम्मुवसर्गं णिरए णिवारयंति सुरा । धम्मा-साउणसे सग्गे अमलाणमालंको । १६५ । = तीर्थकर प्रकृतिके सत्त्ववाले जीवके नरकायु विषै छह महीना अवशेष रहे देव नरक विषै ताका उपसर्ग निवारण करे है । बहुरि त्वर्गं विषै छह महीना आयु अवशेष रहे मालाका मलिन होना चिन्ह न हो है ।

गो. क./जी. प्र./३८९/४४६/७ यो बद्धनरकायुस्तीर्थसत्त्वः... तस्य पण्मा-सावशेषे बद्धमनुष्यायुष्कस्य नारकोपसर्गनिवारणं गर्भवितरणकल्याणादयश्च भवन्ति । = जिस जीवके नरकायुका बन्ध तथा तीर्थकरका सत्त्व होइ, तिसके छह महीना आयुका अवशेष रहे मनुष्यायुका बन्ध होइ अर नरक उपसर्गका निवारण अर गर्भ कल्याणादिक होई ।

१३. तीर्थकर संतर्कमिकको क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है

घ. ६/१-६-८, १२/२४७/१७ विधेवार्थ-पूर्वोक्त व्याख्यानका अभिप्राय यह है कि सामान्यतः तो जीव दुपम-सुषम कालमें तीर्थकर, केवली या चतुर्दशपूर्वके पादमूलमें ही दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका प्रारम्भ करते हैं, किन्तु जो जीव भवमें तीर्थकर या जिन होनेवाले है वे तीर्थकरादिकी अनुपस्थितिमें तथा सुपमवुपम कालमें भी दर्शनमोहका क्षपण करते हैं । उदाहरणार्थ-कृष्णादि व वर्धनकुमार ।

१४. नरक व देवगतिसे आये जीव ही तीर्थकर होते हैं

प. खं. ६/१, ६-६/सू. २२०, २२६ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा...केई तित्थयरत्तमुप्पाएत्ति... ॥२२०॥ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा...केई तित्थयरत्तमुप्पाएत्ति ॥२२६॥ मणुसेसु उववण्णल्लया मणुसा...गो तित्थयरत्तमुप्पाएत्ति । = ऊपरकी तीन पृथिवियोंसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य कोई तीर्थकरत्व उत्पन्न करते हैं ॥२२०॥ देवगतिसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य कोई तीर्थकरत्व उत्पन्न करते हैं ॥२२६॥ भवनवासी आदि देव-देवियाँ मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य होकर तीर्थकरत्व उत्पन्न नहीं करते हैं ॥२३३॥ [इसी प्रकार तिर्यक्च व मनुष्य तथा चौथी आदि पृथिवियोंसे मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य तीर्थकरत्व उत्पन्न नहीं करते हैं] रा. वा./३/६/७/१६६/२ उपरि तिसुम्भ उद्धतिता...मनुष्योपपत्ता...केवि-त्तीर्थकरत्वमुत्पादयन्ति । = तीसरी पृथ्वीसे निकलकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले कोई तीर्थकरत्वको उत्पन्न करते हैं ।

४. तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी शंका-समाधान

१. मनुष्यगतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों

घ. ८/३, ४०/७८/८ अण्णगदीसु किण्ण पारंभो होदित्ति वुत्ते—ण होदि, केवलणाणोवल्लविवज्जीवद्वसहकारिकारणस्स तित्थयरणावकम्म-बन्धपारंभस्स तेण विणा समुत्पत्तिविरोहादो। = प्रश्न—मनुष्य-गतिमें सिवाय अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ क्यों नहीं होता? उत्तर—अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ नहीं होता, कारण कि तीर्थंकर नामकर्मके प्रारम्भका सहकारी कारण केवलज्ञानसे उपलक्षित जीव ब्रह्म है, अतएव मनुष्य गतिमें विना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिकी विरोध है।

गो. क./जी. प्र./१३/७८/१० नरा इति विशेषणं शेषगतिज्ञानमपाकरोति विशिष्टप्रणिधानस्योपशमादिसामग्रीविशेषाभावात्। = बहुरि मनुष्य कहनेका अभिप्राय यह है जो और गतिवाले जीव तीर्थंकर बंधका प्रारंभ न करें जातै और गतिवाले जीवनि के विशिष्ट विचार स्यो-पशमादि सामग्रीका अभाव है सो प्रारंभ तो मनुष्ये विषै ही है।

२. केवलीके पादमूलमें ही बन्धनेका नियम क्यों

गो. क./जी. प्र./१३/७८/११ केवलद्वयान्तो एवेति नियमं तदन्यत्र तादृग-विशुद्धिविशेषासंभवात्। = प्रश्न—[केवलीके पादमूलमें ही बन्धने का नियम क्यों?] उत्तर—बहुरि केवलीके निकट कहनेका अभिप्राय यह है जो और ठिकाने ऐसी विशुद्धता होई नाहीं, जिससे तीर्थंकर बंधका प्रारंभ होई।

३. अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है

गो. क./जी. प्र./१३/७८/१२ देवनारकासंयतेऽपि तद्बन्ध कथं। सम्पत्त्वा-प्रच्युतावुकृष्टतन्त्रितरन्ध्रकालस्यान्तर्मुहूर्ताधिकाद्वर्षन्यूनपूर्वको-टिद्वयाधिकत्रयसंज्ञासागरोपममात्रत्वेन तत्रापि संभवात्। = प्रश्न—जो मनुष्य ही विषै तीर्थंकर बंधका प्रारम्भ कहा तो देव, नारकीके असंयतविषै तीर्थंकर बन्ध कैसे कहा? उत्तर—जो पहिले तीर्थंकर बंधका प्रारंभ तो मनुष्य ही के होई पीछे जो सम्पत्त्वस्यो भ्रष्ट न होई तो समय समय प्रति अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष घाटि दोग-कोडि पूर्व अधिक तैसीस सागर पर्यन्त उरुकृष्ट पनै तीर्थंकर प्रकृति-का बंध समयप्रवृत्तिविषै हुआ करै तातै देव नारकी विषै भी तीर्थंकरका बंध संभव है।

४. तिर्यग्गतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

घ. ८/३, १८/७८/८ ना होदु तत्थ तित्थयरकम्मबन्धस्स पारंभो, जिणा-णमभावादो। किंतु पुब्ब बद्धतिरिक्खाउआणं पच्छा पड्विण्णसम्म-त्तादिगुणेहि तित्थयरकम्म बंधमाणं पुणो तिरिक्खेसुप्पणाणं तित्थयरस्स बंधस्स सामित्तं लब्भादि त्ति वुत्ते—ण, बद्धतिरिक्ख-मणुत्साउआणं जीवाणं बद्धणिरय-देवाउआणं जीवाणं व तित्थयर-कम्मस्स बंधाभावादो। तं पि कुदो। पारद्वितित्थयरबंधभावादो तदिय भवे तित्थयरसंतकम्मियजीवाणं मोक्षमगम-णियमादो। ण च तिरिक्ख-मणुत्सेसुप्पणमणुत्ससम्माइडोण देवेसु अणुप्पज्जय देवगेर-इसुप्पणाणं व मणुत्सेसुप्पत्ती अत्थि जेण तिरिक्ख-मणुत्सेसुप्पण-मणुत्ससम्माइडोणं तदियभवे णिबुद्धो होज्ज। तन्हा तिगइअसंजद-सम्माइडोणो चेवं सामिया त्ति सिद्धं। = प्रश्न—तिर्यग्गतिमें तीर्थंकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ भले हो न हो, क्योंकि वहाँ जिनोका अभाव है। किन्तु जिन्होंने पूर्वमें तिर्यग्गति को मान्य लिया है, उनके पीछे सम्पत्त्वादि गुणोंके प्राप्त हो जानेसे तीर्थंकर कर्मको बान्धकर पुनः तिर्यग्गतिमें उत्पन्न होनेपर तीर्थंकरके बन्धका स्वामीपना पाया

जाता है? उत्तर—ऐसा होना सम्भव नहीं है, क्योंकि जिन्होंने पूर्वमें तिर्यग्गति व मनुष्यायुका बन्ध कर लिया है उन जीवोंके नरक व देव आयुओंके बन्धसे संयुक्त जीवोंके समान तीर्थंकर कर्मके बन्धका अभाव है। प्रश्न—वह भी कैसे सम्भव है? उत्तर—क्योंकि जिस भवमें तीर्थंकर प्रकृतिका बंध प्रारम्भ किया है उससे तृतीय भवमें तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्वयुक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है। परन्तु तिर्यग्गति और मनुष्योमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्पद्गृहस्थीकी देवोंमें उत्पन्न न होकर देव नारकियोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके समान मनुष्योमें उत्पत्ति होती नहीं, जिससे कि तिर्यग्गति व मनुष्योमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्पद्गृहस्थीकी तृतीय भवमें मुक्ति हो सके। इस कारण तीन गतियोंके असंयत सम्पद्गृहस्थ ही तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके स्वामी हैं।

५. नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है।

गो. क./जी. प्र./१३/७८/१० नन्वविरादिचत्तारितित्थयरबंधपारंभया णरा केवलि दुर्गते इत्युक्तं तदा नारकेषु तद्व्युत्पत्त्यानं कथं बध्नाति। तन्न। प्राग्बद्धनरकायुषां प्रथमोपशमसम्यक्त्वे वेदकसम्यक्त्वे वा प्रारब्धतीर्थबन्धाना मिथ्यादृष्टिरेव मूला तृतीयपृथ्व्यन्त गताना शरीरपर्याप्तेरुपि प्राप्ततदन्यतरसम्यक्त्वाना तद्वन्धस्यावश्य-भावात्। = प्रश्न—“अविरतादि चत्तारि तित्थयरबंधपारंभया णरा केवलिदुर्गते” इस वचन तै अविरतादि चत्तारि गुणस्थानवाले मनुष्य ही केवली द्विकर्मे निकट तीर्थंकर बंधके प्रारंभक कहे नरक विषै कैसे तीर्थंकरका बंध है? उत्तर—जिनके पूर्व नरकायुका बंध होई, प्रथमोपशम वा वेदक सम्पद्गृहस्थ होय तीर्थंकरका बन्ध प्रारम्भ मनुष्य करै पीछे मरण समय मिथ्यादृष्टि होई तृतीय पृथ्वीपर्यंत उपजे तहां शरीर पर्याप्त पूर्ण भए पीछे तिन दोऊन में स्यो किसी सम्यक्त्वको पाई समय प्रवृत्ति विषै तीर्थंकरका भी बंध करै है।

६. कृष्ण व नील लेश्यामें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

घ. ८/३, २१८/३३२/३ तत्थ हेट्ठमइंदए णीलसेस्सासहिए तित्थयर-संतकम्मियमिच्छाइडोणसुववादाभावादो। .. तित्थयरसंतकम्मिय-मिच्छाइडोणं गेरइसुववज्जममाणं सम्माइडोणं व काउलेस्स मोत्तूण अण्णेस्साभावादो वा ण णीलकिण्हेस्साए तित्थयरसंत-कम्मिया अत्थि। = प्रश्न—[कृष्ण, नीललेश्यामें इसका बंध क्यों सम्भव नहीं है?] उत्तर—नील लेश्या युक्त अधस्तन इन्द्रक-में तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्ववाले मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिकी अभाव है। ..अथवा नारकियोंमें उत्पन्न होनेवाले तीर्थंकर संतकर्मिक मिथ्यादृष्टि जीवोंके सम्पद्गृहस्थोंके समान कापोत लेश्याको छोड़कर अन्य लेश्याओंका अभाव होनेसे नील और कृष्ण लेश्यामें तीर्थंकरकी सत्तावाले जीव नहीं होते हैं। (गो. क./जी. प्र./३४/४०६/८)

७. प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि भेद

गो. क./जी. प्र./१३/७८/८ अत्र प्रथमोपशमसम्यक्त्वे इति भिन्नविभक्ति-करणं तत्सम्यक्त्वे स्तोकात्तर्मुहूर्तकालत्वात् षोडशभावनासमूह्य-भावात् तद्वन्धप्रारम्भो न इति केषाचित्पक्षं ज्ञापयति। = इहाँ प्रथमोपशम सम्यक्त्वका जुदा कहनेका अभिप्राय ऐसा है जो कोई आचार्यनिका मत है कि प्रथमोपशमका काल थोरा अंतर्मुहूर्त मात्र है तातै षोडश भावना भाई जाइ नाही, तातै प्रथमोपशम विषै तीर्थंकर प्रकृतिके बंधका प्रारंभ नाहीं है।

५. तीर्थंकर परिचय सारणी

१. भूत मावी तीर्थंकर परिचय

| जम्बू द्वीप भरत क्षेत्रस्थ चतुर्विंशतितीर्थंकरोंका परिचय | | | | | | | | | | अन्य द्वीप व अन्य क्षेत्रस्थ |
|--|-----------------------------|-----------------------------|--------------------|-------------------|-------------------|-----------------------------|---|-------------------|--------------------|---|
| १. भूतकालीन | | २. भावि कालीनका नाम निर्देश | | | | | ३. भावि तीर्थंकरोंके पूर्व अनन्त भवके नाम | | तीर्थंकरोंका परिचय | |
| नं० | जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/४७०-४९३ | ति प/४/ १५७६-१५८१ | त्रि० सा०/ ८७३-८७५ | ह०पु०/६०/ ५५८-५६२ | म०पु०/७६/ ४७६-४८० | जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५२०-५४३ | ति.प./४/ १५८३-१५८६ | म.पु./७६/ ४७९-४८५ | ति.प./४/ २३६६ | |
| १ | निर्वाण | महापद्म | महापद्म | महापद्म | महापद्म | महापद्म | श्रेणिक | श्रेणिक | | जम्बू द्वीप तस्मिन् सलानापुरिसा भवति जे कोई । ताणं नामापहुदिस्स उवसेसो संपह पण्णट्ठो । २३६६ । जवरि विसेतो तस्मिन् सलानापुरिसा भवति जे कोई । ताणं नामापहुदिस्स उवसेसो संपह पण्णट्ठो । २३६६ । चिन्नेव यह कि उस (सलाना) क्षेत्रमें जो कोई शालाका पुरुष होते है उनके नामादि विषयक उपदेश नष्ट हो चुका है । |
| २ | सागर | सुरदेव | सुरदेव | सुरदेव | सुरदेव | सुरप्रभ | सुपार्ष्व | सुपार्ष्व | | |
| ३ | महासाधु | सुपार्ष्व | सुपार्ष्व | सुपार्ष्व | सुपार्ष्व | सुप्रभ | उदङ्क | उदङ्क | | |
| ४ | विमलप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | प्रोष्ठिल | प्रोष्ठिल | | |
| ५ | शुद्धाभवेव | सर्वप्रभ | सर्वात्मभूत | सर्वात्मभूत | सर्वात्मभूत | सर्वायुष | कृतसुय | कटप्रू | | |
| ६ | श्रीधर | देवसुत | देवपुत्र | देवदेव | देवपुत्र | जयदेव | क्षत्रिय | क्षत्रिय | | |
| ७ | श्रीदत्त | कुलसुत | कुलपुत्र | प्रभोदय | कुलपुत्र | उदयप्रभ | पाविल | श्रेष्ठी | | |
| ८ | सिद्धाभदेव | उदङ्क | उदङ्क | उदङ्क | उदङ्क | प्रभादेव | शङ्ख | शङ्ख | | |
| ९ | अमलप्रभ | प्रौष्ठिल | प्रौष्ठिल | प्रश्नकीर्ति | प्रौष्ठिल | उदङ्क | नन्द | नन्दन | | |
| १० | उद्धारदेव | जयकीर्ति | जयकीर्ति | जयकीर्ति | जयकीर्ति | प्रश्नकीर्ति | सुनन्द | सुनन्द | | |
| ११ | अग्निदेव | मुनिमुव्रत | मुनिमुव्रत | मुव्रत | मुनिमुव्रत | जयकीर्ति | शशाङ्क | शशाङ्क | | |
| १२ | संयम | अर | अर | अर | अरनाथ | पूर्णबुद्धि | सेवक | सेवक | | |
| १३ | शिव | अपाप | निष्पाप | पुण्यमूर्ति | अपाप | निष्कपाय | प्रेमक | प्रेमक | | |
| १४ | पुष्पाञ्जलि | निष्कपाय | निष्कपाय | निष्कपाय | निष्कपाय | विमलप्रभ | अतोरण | अतोरण | | |
| १५ | उत्साह | विपुल | विपुल | विपुल | विपुल | बहुलप्रभ | रैवत | रैवत | | |
| १६ | परमेश्वर | निर्मल | निर्मल | निर्मल | निर्मल | निर्मल | कृष्ण | वासुदेव | | |
| १७ | ज्ञानेश्वर | चित्रगुप्त | चित्रगुप्त | | चित्रगुप्त | चित्रगुप्ति | सीरी | भगलि | | |
| १८ | विमलेश्वर | समाधिगुप्त | समाधिगुप्त | मनाधिगुप्त | समाधिगुप्त | समाधिगुप्ति | भगलि | वागलि | | |
| १९ | यशोधर | स्वयम्भू | स्वयम्भू | स्वयम्भू | स्वयम्भू | स्वयम्भू | विगलि | हैपायन | | |
| २० | कृष्णमति | अनिवर्तक | अनिवर्तक | अनिवर्तक | अनिवर्तक | वन्दर्प | द्वीपायन | कनकपाद | | |
| २१ | ज्ञानमति | जय | जय | जय | विजय | जयनाथ | माणवक | नारद | | |
| २२ | शुद्धमति | विमल | विमल | विमल | विमल | विमल | नारद | चारुपाद | | |
| २३ | श्रीभद्र | देवपाल | देवपाल | दिव्यपाद | देवपाल | दिव्यवाद | सुरूपदत्त | सत्यकिपुत्र | | |
| २४ | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | सत्यकिपुत्र | एक कोई अन्य | | |

२. वर्तमान चौबीसीके पूर्व भाव नं० २ (देवसे पूर्व) का परिवय

| १. वर्तमानका नाम निर्देश | | २. पूर्व भाव नं० २ (देवसे पूर्व) के नाम | | ३. क्या थे | | ४. पिताओंके नाम | | ५. पूर्व भावके देश व नगरके नाम | |
|--------------------------|------------------------|---|----------------|--------------|------------------|----------------------|------------------------------|--------------------------------|---|
| नं० | प्रमाण (दे० अगली सूची) | महापुराण सगीश्लो० नाम | प.पु./२०/१८-२४ | ह.पु./६०/१५५ | म.पु./सर्ग/श्लो० | वज्रसेन महासेन रिपदम | प.पु./२०/२५-३० | ह.पु./६०/१५५-१६३ | १. प.पु./२०/१४-१७; २. ह.पु./६०/१४२-१४६ म.पु./सर्ग/श्लो० |
| १ | अभिमाननाथ | वज्रनाभि विमलवाहन | ४७/३५७ | ५०/६६ | ११/५५ | वज्रसेन | वज्रसेन | ११/५५ | जम्बू वि. पुण्डरीकिणी |
| २ | अजितनाथ | विमलवाहन | ४८/५४ | ५१/६५ | ५८/५४ | महासेन | अरिन्दम | ५८/५४ | " सुसीमा |
| ३ | सम्भवाथ | विमलवाहन | ४९/५६ | ५२/६६ | ५९/५६ | विमलवाहन | स्वयंप्रभ | ५९/५६ | " क्षेमपुरी |
| ४ | अभिमाननाथ | महावल | ५०/६६ | ५३/६६ | ६०/६६ | महावल | स्वयंप्रभ | ६०/६६ | " रत्नसंघ |
| ५ | सुमतिनाथ | रक्षिण | ५१/६६ | ५४/६६ | ६१/६६ | अतिवल | विमलवाहन | ६१/६६ | घात. वि. पुण्डरीकिणी |
| ६ | पद्मप्रभु | अपरजित | ५२/७० | ५५/६६ | ६२/७० | अपरजित | सीमन्धर | ६२/७० | " सुसीमा |
| ७ | सुपावर्ध | नन्दिनेय | ५३/६६ | ५६/६६ | ६३/६६ | नन्दिनेय | पद्म | ६३/६६ | " क्षेमपुरी |
| ८ | चन्द्रप्रभ | पद्मनाभ | ५४/६६ | ५७/६६ | ६४/६६ | पद्म | अरिन्दम | ६४/६६ | " रत्नसंघ |
| ९ | पुण्डवन्त | महापद्म | ५५/६६ | ५८/६६ | ६५/६६ | महापद्म | युगन्धर | ५५/६६ | पुण्डर. वि. पुण्डरीकिणी |
| १० | शोतलनाथ | पद्मगुलम | ५६/६६ | ५९/६६ | ६६/६६ | पद्मगुलम | सर्वजनानन्द | ५६/६६ | " सुसीमा |
| ११ | अध्यान्स | पद्मोत्तर | ५७/६६ | ६०/६६ | ६७/६६ | पद्मोत्तर | उभयानन्द | ५७/६६ | " क्षेमपुरी |
| १२ | वाह्युल्य | पद्मोत्तर | ५८/६६ | ६१/६६ | ६८/६६ | पद्मोत्तर | वज्रदत्त | ५८/६६ | " रत्नसंघ |
| १३ | विमलनाथ | पद्मसेन | ५९/६६ | ६२/६६ | ६९/६६ | पद्मसेन | वज्रनाभि | ५९/६६ | घात. विवेह महानगर |
| १४ | अनन्तनाथ | पद्मरथ | ६०/६६ | ६३/६६ | ७०/६६ | पद्मरथ | सर्वगुण | ६०/६६ | " अरिष्टा |
| १५ | धर्मनाथ | दशरथ | ६१/६६ | ६४/६६ | ७१/६६ | दशरथ | गुप्तिमा | ६१/६६ | " सुसीमा |
| १६ | शान्तिनाथ | मेघरथ | ६२/६६ | ६५/६६ | ७२/६६ | मेघरथ | विन्दारस (चनरय तीर्थंकर १६४) | ६२/६६ | जम्बू वि. पुण्डरीकिणी |
| १७ | कुन्धु नाथ | सिंहरथ | ६३/६६ | ६६/६६ | ७३/६६ | सिंहरथ | विमलवाहन | ६३/६६ | " सुसीमा |
| १८ | अरहनाथ | चनपति | ६४/६६ | ६७/६६ | ७४/६६ | चनपति | चनरथ | ६४/६६ | " क्षेमपुरी |
| १९ | मखिनाथ | वैश्वण | ६५/६६ | ६८/६६ | ७५/६६ | वैश्वण | सर्वरथ | ६५/६६ | " वीतशोका |
| २० | मुनिमुखा | हर्षिर्मा | ६६/६६ | ६९/६६ | ७६/६६ | हर्षिर्मा | सुनन्द | ६६/६६ | " भरत चम्पापुरी |
| २१ | नमिनाथ | सिद्धार्थ | ६७/६६ | ७०/६६ | ७७/६६ | सिद्धार्थ | नन्द | ६७/६६ | " कौशाम्बी |
| २२ | नेमिनाथ | सुप्रतिष्ठ | ६८/६६ | ७१/६६ | ७८/६६ | सुप्रतिष्ठ | व्यतीतशोक | ६८/६६ | " हस्तनगर |
| २३ | पार्श्वनाथ | आनन्द | ६९/६६ | ७२/६६ | ७९/६६ | आनन्द | दामर | ६९/६६ | " अयोध्या |
| २४ | वर्द्धमान | नन्द | ७०/६६ | ७३/६६ | ८०/६६ | नन्द | प्रीष्ठिल | ७०/६६ | " छत्रपुर |

६. वर्तमान चौबीसीके वर्तमान भवका परिचय—(३. सामान्य)

| १. नाम निर्देश | | | २. पूर्व भवका स्थान (देश भव) | | | ३. वर्तमान भवकी जन्म नगरी | | | ४. चिह्न | | ५. यक्ष | | ६. यक्षिणी | |
|---------------------|-------------------|--------------------|--------------------------------|-------------------|---------------------|---------------------------|-------------------|---------------------|---------------------|-----------------|-----------------|---------------------|-----------------|-----------------|
| १. ति.प./४/१२-११४ | २. प.पु./२०/१०-१० | ३. ह.पु./६०/१३-१४१ | १. ति.प./४/१२-१२५ | २. प.पु./२०/३१-३५ | ३. ह.पु./६०/१६४-१६८ | १. ति.प./४/१२६-१४६ | २. प.पु./२०/३६-६० | ३. ह.पु./६०/१८२-२०५ | १. ति.प./४/१६०४ | २. ति.प./४/१६०४ | ३. ति.प./४/१६०४ | ४. ति.प./४/१६०४ | ५. ति.प./४/१६०४ | ६. ति.प./४/१६०४ |
| ४. म.पु./सर्ग/श्लो. | सामान्य नाम | विशेष नाम | म.पु./सर्ग/श्लो. | सामान्य नाम | विशेष नाम | ४. म.पु./सर्ग/श्लो. | सामान्य नाम | विशेष नाम | ४. म.पु./सर्ग/श्लो. | सामान्य नाम | विशेष नाम | ४. म.पु./सर्ग/श्लो. | सामान्य नाम | विशेष नाम |
| ११४/१६० | श्वभ्र | अजित | ११४/१६१ | सर्वार्थसिद्धि | विजय | ११४/१६२ | विजय | विजय | ११४/१६३ | विजय | विजय | ११४/१६४ | विजय | विजय |
| ११४/१६१ | सम्भव | अभिनन्दन | ११४/१६५ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/१६६ | विजय | विजय | ११४/१६७ | विजय | विजय | ११४/१६८ | विजय | विजय |
| ११४/१६२ | सुमति | सुमति | ११४/१६९ | विजय | विजय | ११४/१७० | विजय | विजय | ११४/१७१ | विजय | विजय | ११४/१७२ | विजय | विजय |
| ११४/१६३ | पद्मप्रभु | पद्मप्रभु | ११४/१७३ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/१७४ | विजय | विजय | ११४/१७५ | विजय | विजय | ११४/१७६ | विजय | विजय |
| ११४/१६४ | सुपावर्ष | सुपावर्ष | ११४/१७७ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/१७८ | विजय | विजय | ११४/१७९ | विजय | विजय | ११४/१८० | विजय | विजय |
| ११४/१६५ | सुविधि | सुविधि | ११४/१८१ | विजय | विजय | ११४/१८२ | विजय | विजय | ११४/१८३ | विजय | विजय | ११४/१८४ | विजय | विजय |
| ११४/१६६ | शोचननाथ | शोचननाथ | ११४/१८५ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/१८६ | विजय | विजय | ११४/१८७ | विजय | विजय | ११४/१८८ | विजय | विजय |
| ११४/१६७ | अयोध्यानाथ | अयोध्यानाथ | ११४/१८९ | विजय | विजय | ११४/१९० | विजय | विजय | ११४/१९१ | विजय | विजय | ११४/१९२ | विजय | विजय |
| ११४/१६८ | वासुपुत्र | वासुपुत्र | ११४/१९३ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/१९४ | विजय | विजय | ११४/१९५ | विजय | विजय | ११४/१९६ | विजय | विजय |
| ११४/१६९ | विमलनाथ | विमलनाथ | ११४/१९७ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/१९८ | विजय | विजय | ११४/१९९ | विजय | विजय | ११४/२०० | विजय | विजय |
| ११४/१७० | अनन्तनाथ | अनन्तनाथ | ११४/२०१ | विजय | विजय | ११४/२०२ | विजय | विजय | ११४/२०३ | विजय | विजय | ११४/२०४ | विजय | विजय |
| ११४/१७१ | धर्मानाथ | धर्मानाथ | ११४/२०५ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/२०६ | विजय | विजय | ११४/२०७ | विजय | विजय | ११४/२०८ | विजय | विजय |
| ११४/१७२ | शान्तिनाथ | शान्तिनाथ | ११४/२०९ | विजय | विजय | ११४/२१० | विजय | विजय | ११४/२११ | विजय | विजय | ११४/२१२ | विजय | विजय |
| ११४/१७३ | कुण्डुनाथ | कुण्डुनाथ | ११४/२१३ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/२१४ | विजय | विजय | ११४/२१५ | विजय | विजय | ११४/२१६ | विजय | विजय |
| ११४/१७४ | अरुनाथ | अरुनाथ | ११४/२१७ | विजय | विजय | ११४/२१८ | विजय | विजय | ११४/२१९ | विजय | विजय | ११४/२२० | विजय | विजय |
| ११४/१७५ | मल्लिनाथ | मल्लिनाथ | ११४/२२१ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/२२२ | विजय | विजय | ११४/२२३ | विजय | विजय | ११४/२२४ | विजय | विजय |
| ११४/१७६ | मुनिमुनत | मुनिमुनत | ११४/२२५ | विजय | विजय | ११४/२२६ | विजय | विजय | ११४/२२७ | विजय | विजय | ११४/२२८ | विजय | विजय |
| ११४/१७७ | नमिनाथ | नमिनाथ | ११४/२२९ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/२३० | विजय | विजय | ११४/२३१ | विजय | विजय | ११४/२३२ | विजय | विजय |
| ११४/१७८ | नमिनाथ | नमिनाथ | ११४/२३३ | विजय | विजय | ११४/२३४ | विजय | विजय | ११४/२३५ | विजय | विजय | ११४/२३६ | विजय | विजय |
| ११४/१७९ | पार्वनाथ | पार्वनाथ | ११४/२३७ | अ. प्रियेयक | विजय | ११४/२३८ | विजय | विजय | ११४/२३९ | विजय | विजय | ११४/२४० | विजय | विजय |
| ११४/१८० | वर्द्धमान | वर्द्धमान | ११४/२४१ | विजय | विजय | ११४/२४२ | विजय | विजय | ११४/२४३ | विजय | विजय | ११४/२४४ | विजय | विजय |

१. गर्भावतरण

| नं. | ७. तिथिके नाम | | ८. माताका नाम | | ९. वर्ष | | १०. गर्भ तिथि | ११. गर्भ-नक्षत्र | १२. गर्भ-काल |
|-----|----------------------|--------------------|----------------------|----------------------------|------------------|----------------|---------------|-------------------------|-----------------|
| | १. ति. प. १४/१२६-१४६ | २. प. पु. २०/३६-६० | ३. ह. पु. १०/१८२-२०५ | ४. म. पु. पूर्ववत् सामान्य | ५. ति. प. १४/५५० | ६. ति. सा. ८४६ | | | |
| १ | १२/१४६-१६३ | नामिराज | जितशत्रु | १-३ | जितारि | सर्वर | मेघप्रभ | म. पु. पूर्ववत् सामान्य | म. पु. पूर्ववत् |
| २ | १४/१८८-२५ | दुर्गा | दुर्गा | १-३ | दुर्गा | दुर्गा | दुर्गा | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ३ | १४/१८८-१६ | स्वयंवर | स्वयंवर | १-३ | स्वयंवर | स्वयंवर | स्वयंवर | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ४ | १०/१६-१८ | मेघप्रभ | मेघप्रभ | १-३ | मेघप्रभ | मेघप्रभ | मेघप्रभ | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ५ | ११/१६-२१ | धरण | धरण | १-३ | धरण | धरण | धरण | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ६ | १२/१८-१६ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | १-३ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ७ | १३/१८-२० | महासेन | महासेन | १-३ | महासेन | महासेन | महासेन | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ८ | १४/१६४-१६६ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | १-३ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ९ | १४/२४-२६ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | १-३ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | सुप्रतिष्ठ | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १० | १६/२४-२६ | दुर्गा | दुर्गा | १-३ | दुर्गा | दुर्गा | दुर्गा | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| ११ | १७/१७-१६ | विष्णु | विष्णु | १-३ | विष्णु | विष्णु | विष्णु | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १२ | १८/१७-१८ | वसुपुत्र | वसुपुत्र | १-३ | वसुपुत्र | वसुपुत्र | वसुपुत्र | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १३ | १८/१८-१७ | कृतवर्मा | कृतवर्मा | १-३ | कृतवर्मा | कृतवर्मा | कृतवर्मा | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १४ | १०/१६-१८ | सिद्धल | सिद्धल | १-३ | सिद्धल | सिद्धल | सिद्धल | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १५ | ११/१३-१६ | भामु | भामु | १-३ | भामु | भामु | भामु | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १६ | १३/१८-२६ | निरवसेन | निरवसेन | १-३ | निरवसेन | निरवसेन | निरवसेन | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १७ | १४/१३-१४ | सूरसेन | सूरसेन | १-३ | सूरसेन | सूरसेन | सूरसेन | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १८ | १५/१६-१६ | सुवर्धन | सुवर्धन | १-३ | सुवर्धन | सुवर्धन | सुवर्धन | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| १९ | १६/१८-२२ | कुम्भ | कुम्भ | १-३ | कुम्भ | कुम्भ | कुम्भ | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| २० | १७/२०-२१ | सुमित्र | सुमित्र | १-३ | सुमित्र | सुमित्र | सुमित्र | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| २१ | १८/१६-२६ | विजय | विजय | १-३ | विजय | विजय | विजय | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| २२ | १९/३०-३१ | समुद्रविजय | समुद्रविजय | १-३ | समुद्रविजय | समुद्रविजय | समुद्रविजय | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| २३ | १९/७५-७६ | निरवसेन | निरवसेन | १-३ | निरवसेन | निरवसेन | निरवसेन | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |
| २४ | १९/२६-२६ | सिद्धार्थ | सिद्धार्थ | १-३ | सिद्धार्थ | सिद्धार्थ | सिद्धार्थ | म. पु. पूर्ववत् | म. पु. पूर्ववत् |

३. जन्मावतार

| नं० | १३ जन्म तिथि | | १४ जन्म नक्षत्र | | १५ योग | | १६ उत्सव | | १७ वर्ण | |
|-----|-------------------|---------------------------------------|-----------------|------------|------------|------------|--|---|---|---|
| | मं पु०/सर्ग/श्लो० | १. ति. प. ४/१२६-४४६ २ ह पु/१६६-१८० | विशेष | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष | १. ति. प. ४/१२६-४४६ २. प. पु. १०/३६-६० ३. ह. पु. १०/१८२-२०६ ४ म. पु. पूर्ववत् | १. ति. प. ४/१८८-५८७ २. ति. सा. १८७-८४८ ३. प. पु. १०/११२-११६ ४. ह. पु. १०/३०४-३०६ ५. म. पु. पूर्ववत् | १. ति. प. ४/१८८-५८७ २. ति. सा. १८७-८४८ ३. प. पु. १०/११२-११६ ४. ह. पु. १०/३०४-३०६ ५. म. पु. पूर्ववत् | १. ति. प. ४/१८८-५८७ २. ति. सा. १८७-८४८ ३. प. पु. १०/११२-११६ ४. ह. पु. १०/३०४-३०६ ५. म. पु. पूर्ववत् |
| १ | १३/२ | चैत्र क. ६ | मार्ग. शु. १६ | उत्तराषाढा | २ | पूर्वाषाढा | प्रज्जययोग | ४८/२८-३१ | ५०० | सामान्य |
| २ | ४६/१८-१६ | मा. शु. २० | मार्ग. शु. १६ | रोहिणी | ४ | पूर्वाषाढा | साम्ययोग | ४८/२८-३१ | ४५० | स्वर्ण |
| ३ | ४६/१८-१६ | का. शु. १६ | मार्ग. शु. १६ | ज्येष्ठा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ४८/२८-३१ | ४५० | स्वर्ण |
| ४ | ५०/१६ | माघ. शु. १२ | मार्ग. शु. १६ | पुनर्वसु | ४ | पूर्वाषाढा | स्वर्णयोग | ५०/१६-२७ | ३५० | स्वर्ण |
| ५ | ५२/२९ | चैत्र. शु. १९ | मार्ग. शु. १६ | मघा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५२/२९ | ३०० | स्वर्ण |
| ६ | ५२/२९ | का. क. १३ | मार्ग. शु. १६ | विशाखा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५२/२९ | २५० | स्वर्ण |
| ७ | ५३/२२ | ज्ये. शु. १२ | मार्ग. शु. १६ | अश्लेषा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५३/२२ | २०० | स्वर्ण |
| ८ | ५३/२२ | मौ. क. १९ | मार्ग. शु. १६ | मृगशिरा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५३/२२ | १५० | स्वर्ण |
| ९ | ५४/२७ | मार्ग. शु. १ | मार्ग. शु. १६ | पूर्वाषाढा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५४/२७ | १०० | स्वर्ण |
| १० | ५४/२७ | माघ. क. १२ | मार्ग. शु. १६ | अश्लेषा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५४/२७ | ५० | स्वर्ण |
| ११ | ५७/२९ | फा. क. १९ | मार्ग. शु. १६ | विशाखा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५७/२९ | ५० | स्वर्ण |
| १२ | ५८/१६-२० | फा. क. १९ | मार्ग. शु. १६ | पूर्वाषाढा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५८/१६-२० | ५० | स्वर्ण |
| १३ | ५८/१६-२० | माघ. शु. ४ | मार्ग. शु. १६ | पूर्वाषाढा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ५८/१६-२० | ५० | स्वर्ण |
| १४ | ६०/२१ | ज्ये. क. १२ | मार्ग. शु. १६ | रेवती | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६०/२१ | ५० | स्वर्ण |
| १५ | ६१/२८ | मा. शु. १३ | मार्ग. शु. १६ | मृगशिरा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६१/२८ | ५० | स्वर्ण |
| १६ | ६३/१६७ | ज्ये. क. १४ | मार्ग. शु. १६ | भरणी | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६३/१६७ | ५० | स्वर्ण |
| १७ | ६४/२२ | वै. शु. १ | मार्ग. शु. १६ | कृत्तिका | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६४/२२ | ५० | स्वर्ण |
| १८ | ६४/२२ | मार्ग. शु. १४ | मार्ग. शु. १६ | रोहिणी | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६४/२२ | ५० | स्वर्ण |
| १९ | ६६/३९ | मार्ग. शु. १९ | मार्ग. शु. १६ | अश्लेषा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६६/३९ | ५० | स्वर्ण |
| २० | ६७/४९ | मार्ग. शु. १९ | मार्ग. शु. १६ | भरणी | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६७/४९ | ५० | स्वर्ण |
| २१ | ६८/३० | आषा. क. १० | मार्ग. शु. १६ | अश्लेषा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ६८/३० | ५० | स्वर्ण |
| २२ | ७१/३८ | आ. शु. ६ | मार्ग. शु. १६ | विशाखा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ७१/३८ | ५० | स्वर्ण |
| २३ | ७३/१० | पौष. क. १९ | मार्ग. शु. १६ | उत्तराषाढा | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ७३/१० | ५० | स्वर्ण |
| २४ | ७४/२६२ | चै. शु. १३ | मार्ग. शु. १६ | फाल्गुनी | ४ | पूर्वाषाढा | अदितियोग | ७४/२६२ | ५० | स्वर्ण |

३. दीक्षा धारण

| १८ वैराग्य कारण | | | १९ दीक्षा तिथि | | | २० दीक्षा नक्षत्र | | | २१ दीक्षा काल | | | २२ दीक्षोपवास | | |
|-----------------|---|--|----------------|--------------|-------------|-------------------|---------------------|------------|------------------|------------------------|------------------------|-----------------------|------|--|
| नं० | ति. प/४/ ६०७-६११ | विषय | १९ दीक्षा तिथि | | विशेष | ति प/ ६०७-६११ | म. पु./ पूर्ववत् | सामान्य | प्रमाण | विशेष | ति. प/४/ ६०७-६११ | ह./पु. ६०/ ६१६-६१७ | | |
| | | | सामान्य | प्रमाण नं० | | | | | | | | | | |
| १ | { नीलाब्जना मरण उत्कापात मेघ गन्धर्व नगर जातिस्मरण पतमंड तखिड उत्का हिमनाश पतमंड जातिस्मरण मेघ उत्कापात जातिस्मरण मेघ तखिड जातिस्मरण | { नीलाब्जना मरण उत्कापात मेघ चतु पविर्बर्तन चतु पणि० उत्कापात हिम नसत्त-वि० चिन्तवन हिम उत्कापात दर्पण जातिस्मरण मेघ जातिस्मरण हृषीका संगम जातिस्मरण पशुकन्दन जातिस्मरण जातिस्मरण " | १७/८ | चै. कृ. ६' | १७/२०३ | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | अपराह | ३ | सार्धकाल | षष्ठोपवास | बेला | | |
| २ | | | ४८/३२ | मा. शु. ६ | ४८/३०-३६ | रोहिणी | रोहिणी | " | ३ | " | अष्ट भक्त तृतीय उप. | " | " | |
| ३ | | | ६०/४५ | मा. शु. १२ | ४८/३६-३७ | ज्येष्ठा | ज्येष्ठा | पुनर्वसु | " | ३ | " | " | " | |
| ४ | | | ६०/४५ | मा. शु. १२ | ४८/३६-३७ | पुनर्वसु | पुनर्वसु | " | ३ | " | अपराह सार्धकाल | " | " | |
| ५ | | | ६१/३७ | चै. शु. ६ | ६१/७०-७२ | मघा | मघा | " | ३ | " | प्रातः | " | तैला | |
| ६ | | | ६१/३७ | का. कृ. १३ | ६१/७२-७४ | चित्रा | चित्रा | " | ३ | " | सन्ध्या | " | बेला | |
| ७ | | | ६१/३७ | ज्ये. शु. १२ | ६१/७४-७६ | विशाखा | विशाखा | अनुराधा | ३ | " | अपराह सन्ध्या | " | " | |
| ८ | | | ६१/३६ | पौ. कृ. ११ | ६१/७६-७८ | " | " | " | ३ | " | सार्धकाल | " | " | |
| ९ | | | ६१/३७ | मार्ग. शु. १ | ६१/७८-८० | मूल | श्रवण | पूर्वाषाढा | ३ | " | सार्धकाल | " | " | |
| १० | | | ६१/३७ | फा. कृ. ११ | ६१/८०-८२ | श्रवण | विशाखा | विशाखा | ३ | " | प्रातः | " | " | |
| ११ | ६१/३७ | मा. शु. ४ | ६१/८२-८४ | ज्ये. कृ. १२ | उ. भाद्रपदा | उ. भाद्रपदा | ३ | " | सार्धकाल | एक उप. | १ उपवास | | | |
| १२ | ६१/३२ | मा. शु. १३ | ६१/८४-८६ | मा. शु. १३ | रेवती | रेवती | ३ | " | सार्धकाल | तृतीय " | बेला | | | |
| १३ | ६१/३६ | ज्ये. कृ. १३ | ६१/८६-८८ | ज्ये. कृ. १३ | पुष्य | पुष्य | ३ | " | " | " | " | | | |
| १४ | ६१/३६ | चै. शु. १ | ६१/९०-९२ | मृगशी | मृगशी | मृगशी | ३ | " | " | " | " | | | |
| १५ | ६१/३६ | मार्ग. शु. १० | ६१/९२-९४ | कृत्तिका | कृत्तिका | कृत्तिका | ३ | " | सार्धकाल | " | " | | | |
| १६ | ६१/३६ | मार्ग. शु. ११ | ६१/९४-९६ | रेवती | रेवती | रेवती | ३ | " | सन्ध्या | " | तैला | | | |
| १७ | ६१/३७ | मार्ग. शु. ११ | ६१/९६-९८ | अश्विनी | अश्विनी | अश्विनी | ३ | " | सार्धकाल | षष्ठ भक्त तृतीय उप. | बेला | | | |
| १८ | ६१/३७ | चै. कृ. १० | ६१/९८-१०० | श्रवण | श्रवण | श्रवण | ३ | " | " | " | " | | | |
| १९ | ६१/३७ | आषा. कृ. १० | ६१/१००-१०२ | अश्विनी | अश्विनी | अश्विनी | ३ | " | " | " | " | | | |
| २० | ६१/३७ | आ. शु. ६ | ६१/१०२-१०४ | चित्रा | चित्रा | चित्रा | ३ | " | पूर्वाह सार्धकाल | " | " | | | |
| २१ | ६१/३७ | पौ. कृ. ११ | ६१/१०४-१०६ | विशाखा | विशाखा | विशाखा | ३ | " | प्रातः | षष्ठ भक्त तृतीय " | एक उपवास | | | |
| २२ | ६१/३७ | मार्ग. कृ. १० | ६१/१०६-१०८ | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | ३ | " | सन्ध्या | " | बेला | | | |

४. ज्ञानावतरण :

| २३ दीक्षा वन | | २४ दीक्षा वृक्ष | | २५ सह दीक्षित | | २६ केवलज्ञान तिथि | | २७ केवलज्ञान नक्षत्र | | २८ केवलसोप्ति काल | |
|--------------|------------------|-----------------------|-----------------|----------------------|---|-------------------|------------------|----------------------|------------------|-------------------|------------------|
| नं० | ति. प. ४/६४४-६६७ | म. पु./ दीक्षातिथि वन | प. पु./२०/३६-६० | म. पु. दीक्षातिथि वन | १. ति. प. ४/६६८ २. ह. पु. ६०/३४० ३. म. पु. दीक्षा- तिथिवत् | ति. प. ४/६७६-७०१ | ह. पु. ४/२५७-२६६ | म. पु./ पूर्ववत् | ति. प. ४/६७६-७०१ | पूर्वकि | म. पु./ पूर्ववत् |
| १ | सिद्धार्थ | सिद्धार्थ (१७/१८२) | वट | सप्तपर्ण | ४००० | का. क. ११ | का. क. ११ | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | पूर्वकि | सन्ध्या |
| २ | सहेतुक | सहेतुक | सप्तपर्ण | शाल | १००० | पौ. शु. १४ | का. क. ११ | रोहिणी | रोहिणी | अपरकि | " |
| ३ | " | " | शाल | असन | " | का. क. ५ | का. क. ५ | सृगक्षिरा | " | " | " |
| ४ | उग्र | सहेतुक | प्रियङ्गु | प्रियङ्गु | " | का. शु. ५ | पौ. शु. १५ | पुनर्वसु | " | " | सूर्यास्त |
| ५ | सहेतुक | मनोहर | प्रियङ्गु | प्रियङ्गु | " | पौ. शु. १५ | चै. शु. १० | ... | " | " | अपरकि |
| ६ | सहेतुक | सहेतुक | श्रीष | श्रीष | " | चै. शु. १० | " | चित्रा | " | " | सायं |
| ७ | सर्वार्थ | सुवर्णक | श्रीष | श्रीष | " | का. क. ७ | का. क. ७ | विशाखा | " | " | " |
| ८ | पुष्प | पुष्पक | नाग | नाग | " | " | " | अनुराधा | " | " | " |
| ९ | सहेतुक | मनोहर | शाल | शाल | " | का. शु. ३ | का. शु. ३ | मूल | " | " | " |
| १० | " | " | प्लक्ष | प्लक्ष | " | पौ. क. १४ | पौ. क. १४ | पूर्वाषाढा | " | " | " |
| ११ | सहेतुक | मनोहर | तेन्दु | तेन्दु | " | मा. क. १५ | मा. क. १५ | श्रवण | " | " | " |
| १२ | " | " | पाटला | पाटला | " | मा. शु. २ | मा. शु. २ | उत्तराषाढा | " | " | " |
| १३ | सहेतुक | सहेतुक | जम्बू | जम्बू | ६०६ | पौ. शु. २ | पौ. क. १५ | उत्तराषाढा | पूर्वकि | अपरकि | " |
| १४ | " | " | पीपल | अश्वत्थ | १००० | मा. शु. २ | मा. शु. २ | उत्तराषाढा | " | " | " |
| १५ | शाल | सहस्रात्र | वृषिपर्ण | सप्तच्छद | " | पौ. क. १५ | चै. क. १५ | रेवती | " | " | " |
| १६ | आश्विन | सहेतुक | नन्द | नन्द्यावर्त | " | पौ. शु. १५ | पौ. शु. १५ | पुष्य | " | " | " |
| १७ | सहेतुक | खेत | तिलक | तिलक | " | पौ. शु. ११ | पौ. शु. ११ | मृगशी | " | " | " |
| १८ | " | " | आश्व | अशोक | " | चै. शु. ३ | चै. शु. ३ | कृत्तिका | " | " | " |
| १९ | शालि | नीलोद्यान | अशोक | चम्पक | ३०० | का. शु. १२ | का. शु. १२ | रेवती | " | " | " |
| २० | नील | चैत्रोद्यान | चम्पक | चम्पक | १००० | फा. क. १२ | फा. क. १२ | श्रवण | पूर्वकि | अपरकि | सायं |
| २१ | चैत्र | सहकार | बकुल | बकुल | " | मार्ग. शु. ५ | मार्ग. शु. ५ | अश्विनी | " | " | " |
| २२ | सहकार | अश्वत्थ | मेघशृंग | मेघशृंग | " | चै. शु. ३ | चै. शु. ३ | चित्रा | अपरकि | अपरकि | " |
| २३ | अश्वत्थ | वण्डवन | धव | धव | ३०० | आश्वि. शु. १ | आश्वि. शु. १ | विशाखा | पूर्वकि | " | " |
| २४ | नाथ | वण्डवन | साल | साल | एकाकी | चै. क. ४ | चै. क. ४ | हस्त व | " | " | " |
| | | | | | | वै. शु. १० | वै. शु. १० | उत्तरा- फागुनी | अपरकि | अपरकि | " |

[illegible]

५. निर्वर्ण प्राप्ति—

[illegible]

८. संघ

| नं. | उ. वि. प्र. सं. | ४३. पूर्वधारी | | ४०. शिखर | | ४१. खनवि ज्ञानी | | ४२. केवली | | ४३. विक्रियाधारी | |
|-----|-----------------|---------------|-------|----------|-------|-----------------|-------|-----------|-------|------------------|-------|
| | | सामान्य | विशेष | सामान्य | विशेष | सामान्य | विशेष | सामान्य | विशेष | सामान्य | विशेष |
| १ | ४७/२६०-२६४ | ४७५० | | ४१५० | नं. | ६००० | | २०००० | नं. | २०६०० | २०४५० |
| २ | ४८/२६५-२६८ | ३७५० | | २१६०० | | २४०० | | २०००० | | २०४०० | २०४०० |
| ३ | ४९/२७०-२७३ | २५५० | | १२४३०० | | २६०० | | १६००० | | १६५०० | १६५०० |
| ४ | ५०/२७५-२७८ | २५०० | | २३००५० | | २८०० | | १६००० | | १६५०० | १६५०० |
| ५ | ५१/२८०-२८३ | २५०० | | २५४३५० | | ११००० | | १६००० | | १६५०० | १६५०० |
| ६ | ५२/२८५-२८८ | २३०० | | २६६००० | | १०००० | | १६००० | | १६५०० | १६५०० |
| ७ | ५३/२९०-२९३ | २०३० | | २५४३५० | | ६००० | | १६००० | | १६५०० | १६५०० |
| ८ | ५४/२९५-२९८ | ४००० | | २१०४०० | २,३ | २०००० | २,३ | १६००० | | १६५०० | १६५०० |
| ९ | ५५/३००-३०३ | २५०० | | १६६६०० | | ८४०० | | ७५०० | | १६५०० | १६५०० |
| १० | ५६/३०५-३०८ | २४०० | | ६६६०० | | ७५०० | | ७५०० | | १६५०० | १६५०० |
| ११ | ५७/३१०-३१३ | २३०० | | ४८२०० | | ६५०० | | ६५०० | | १६५०० | १६५०० |
| १२ | ५८/३१५-३१८ | २२०० | | ४८२०० | | ६५०० | | ६५०० | | १६५०० | १६५०० |
| १३ | ५९/३२०-३२३ | २१०० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| १४ | ६०/३२५-३२८ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| १५ | ६१/३३०-३३३ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| १६ | ६२/३३५-३३८ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| १७ | ६३/३४०-३४३ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| १८ | ६४/३४५-३४८ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| १९ | ६५/३५०-३५३ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| २० | ६६/३५५-३५८ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| २१ | ६७/३६०-३६३ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| २२ | ६८/३६५-३६८ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| २३ | ६९/३७०-३७३ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |
| २४ | ७०/३७५-३७८ | २००० | | ४८२०० | | ४८०० | | ४८०० | | १६५०० | १६५०० |

जैनसिद्धान्त कोश

| नं० | म. पु. / सग/श्लो० | ४४ मान पर्यायज्ञानी | | | ४५ वादी | | | ४६ स्वर्ग ऋषि संख्या | | | ४७ गणधर संख्या | | | ४८ मुख्य गणधर | | |
|-----|-------------------|---------------------|------------|-------|---------|------------|-------|----------------------|------------|-------|----------------|------------|----------|---------------|------------|----------------|
| | | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष |
| १ | ४७/२६०-२६४ | १२७५० | | | १२७५० | | | ८४००० | ३ | ८४००४ | ८४ | | चुषभसेन | २,३ | २४/१७२ | वृषभसेन |
| २ | ४८/४३-४८ | १२४५० | २ | १२४०० | १२४५० | | | १००००० | | | ६० | | केसरिसेन | २,३ | " २४/१७२ | सिंहसेन |
| ३ | ४९/४३-४९ | १२४५० | | १२४०० | १२४५० | २ | १२४०० | २००००० | | | १०५ | | चारदत्त | ३ | २४/१७२ | बाहसेन |
| ४ | ५०/५७-५३ | १२४५० | २, ३ | १२४५० | १२४५० | २, ३ | १२४५० | ३००००० | | | १०३ | | वज्रचमर | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्रनाभि |
| ५ | ५१/७६-५१ | १०४५० | | | १०४५० | | | २२०००० | | | ११६ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | चमर, अमर |
| ६ | ५२/५८-५४ | १०३५० | २ | १०३५० | १०३५० | २ | १०३५० | ३३०००० | | | ११९ | | चमर | २ | २४/१७२ | वज्रचमर |
| ७ | ५३/४६-५१ | ११५० | २ | ११५० | ११५० | २ | ११५० | ३००००० | | | १५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| ८ | ५४/२४४-२४८ | ८००० | | | ७५०० | | | २५०००० | | | ६३ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| ९ | ५५/५२-५७ | ७५०० | २ | ६५०० | ६५०० | २ | ६५०० | २००००० | | | ८८ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १० | ५६/५०-५५ | " | | | ५७०० | | | १००००० | | | ८७ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| ११ | ५७/४४-४९ | ६००० | | | ५००० | | | ८०००० | | | ७७ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १२ | ५८/४४-४९ | " | | | ५००० | | | ७०००० | | | ६६ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १३ | ५९/४८-५३ | ५००० | | | ५००० | | | ६०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १४ | ६०/३७-४२ | ५००० | २ | ६००० | ५००० | २ | ६००० | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १५ | ६१/४४ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १६ | ६२/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १७ | ६३/४४-४९ | ५००० | ३ | ३३०० | ५००० | ३ | ३३०० | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १८ | ६४/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| १९ | ६५/४४-४९ | ५००० | २ | २२०० | ५००० | २ | २२०० | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| २० | ६६/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| २१ | ६७/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| २२ | ६८/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| २३ | ६९/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |
| २४ | ७०/४४-४९ | ५००० | | | ५००० | | | ५०००० | | | ५५ | | वज्र | २, ३ | २४/१७२ | वज्र, वज्र |

| नं० | म. पु./ सर्ग/श्लो. | ४६ आर्यिका सख्या | | | ५० मुख्य आर्यिका | | | ५१ श्रावक सख्या | | | ५२ श्राविका सख्या | | |
|-----|-----------------------|------------------|--------|-------|------------------|--------|-------|-----------------|--------|-------|-------------------|--------|-------|
| | | सामान्य | प्रमाण | विशेष | सामान्य | प्रमाण | विशेष | सामान्य | प्रमाण | विशेष | सामान्य | प्रमाण | विशेष |
| १ | ४७/२६०-२६४ | ३६०००० | | | श्राद्धी | | | ३००००० | | | ६००००० | | |
| २ | ४८/४३-४८ | ३२०००० | | | प्रकुब्जा | | | " | | | " | | |
| ३ | ४९/४३-४९ | ३३०००० | | | धर्मश्री | | | " | | | " | | |
| ४ | ५०/५०-५३ | ३३०००० | | | मेरुकेणा | | | " | | | " | | |
| ५ | ५१/७६-८१ | ३३०००० | | | अनस्ता | | | " | | | " | | |
| ६ | ५२/१८-६४ | ४२०००० | | | रतिवेणा | | | " | | | " | | |
| ७ | ५३/४६-५१ | ३३०००० | | | मीना | | | " | | | " | | |
| ८ | ५४/२४४-२४८ | ३८०००० | | | वरुणा | | | " | | | " | | |
| ९ | ५५/५२-५७ | ३८०००० | | | घोषा | | | " | | | " | | |
| १० | ५६/५०-५६ | " | | | धरणा | | | " | | | " | | |
| ११ | ५७/५४-५९ | १३०००० | | | वारुणा | | | " | | | " | | |
| १२ | ५८/४४-४९ | १०६००० | | | वरुसेना | | | " | | | " | | |
| १३ | ५९/४८-५३ | १०३००० | | | पद्मा | | | " | | | " | | |
| १४ | ६०/३७-४२ | १०८००० | | | सर्वश्री | | | " | | | " | | |
| १५ | ६१/४४ | ६३४०० | | | सुमता | | | " | | | " | | |
| १६ | ६२/४६-४९ | ६०३०० | | | हरिपेणा | | | " | | | " | | |
| १७ | ६४/४३-४४ | ६०३०० | | | भारिता | | | " | | | " | | |
| १८ | ६५/३६-४३ | ६०००० | | | कुम्भसेना | | | " | | | " | | |
| १९ | ६६/५३-५९ | ६२००० | | | मधुसेना | | | " | | | " | | |
| २० | ६७/४६-५३ | ६०००० | | | पूर्वदत्ता | | | " | | | " | | |
| २१ | ६८/५०-५५ | ४६००० | | | मार्गिणी | | | " | | | " | | |
| २२ | ७१/१८२-१८७ | ४०००० | | | यक्षिणी | | | " | | | " | | |
| २३ | ७३/१४९-१५३ | ३८००० | | | सुलोका | | | " | | | " | | |
| २४ | ७४/१७३-३७८ | ३६००० | | | चन्दना | | | " | | | " | | |

| नं० | दि०/मा०/व० | ५६. जन्मान्तरालकालः | | ६०. वैखलोपपत्ति अन्तरालः | | ६१. निर्वर्णिग अन्तर० |
|-----|------------|--|--|---|---|---|
| | | १. ति.म./४/५३-५७७ २. ति.सा./५०७-५८९ | ३. प.मु./१०/५३-६१ | ४. म.मु./पूर्वपंच ५. ति.प./४/७०२-७०३ | ६. ति.प./४/७०२-७०३ | १. ति.प./४/१२४०-१२४६ २. ति.सा./५०७ ३. वृ.पु./६०/४६७-४७२ |
| १ | ४८/२६ | जीये कालमें ८४ ला० पु० ३ वर्ष ८६ मास शेष रहनेपर उत्पन्न हुए । | ५० ला० को० सा० | ५० ला० को० सा० | ५० ला० को० सा० + ८३६०१२ वर्ष | ५० ला० को० सा० |
| २ | ४८/२६ | | ३० " " " | ३० " " " | ३० " " + ३ पूर्वाणि २ वर्ष | ३० " " " |
| ३ | ५०/२६ | | २० " " " | २० " " " | २० " " + ४ " " | २० " " " |
| ४ | ५१/२६ | | ६ " " " | ६ " " " | ६ " " + ४ " " | ६ " " " |
| ५ | ५२/३४ | | २०,००० " " | २०,००० " " | २०,००० " + ३ पूर्वाणि ८३६६८०६ वर्ष | २०,००० को० सा० |
| ६ | ५३/२४ | | २००० " " " | २००० " " " | २००० " " + ४ " " | २००० " " " |
| ७ | ५३/२४ | | २०० " " " | २०० " " " | २०० " " + ३ " " | २०० " " " |
| ८ | ५४/२६ | | २० " " " | २० " " " | २० " " + ४ " " | २० " " " |
| ९ | ५६/३० | | ६ " " " | ६ " " " | { ६ को० सा० ७४६६६ वर्ष ८३६६६१ पूर्वाणि ८३६६६६ वर्ष } | ६ - " " " |
| १० | ५७/३६ | | { १ को० सा० + १ ला० पु० - (१०० सा० + १५०२६००० वर्ष) } | { १ क.सा.-(१०० सा. + ६६२६००० वर्ष) } | { १६६६६०० सा० २४६६६ वर्ष ७०६६६६१७३६६ वर्ष } | ३४७३६०० सा० |
| ११ | ५८/२३ | ५४ सा० + १२ ला० वर्ष | ५४ सा० | ५४ सा० | ५४ सा० ३३००००१ वर्ष | ५४ सा० |
| १२ | ५८/२३ | ३० " + १२ " " | ३० " " | ३० " " | ३० " ३६००००२ वर्ष | ३० " " |
| १३ | ६०/२३ | ६ " + ३० " " | ६ " " | ६ " " | ६ " ७४६६६६ " " | ६ " " |
| १४ | ६१/२० | ४ " + २० " " | ४ " " | ४ " " | ४ " ४६६६६६ " " | ४ " " |
| १५ | ६३/१९ | (३ सा० ६ ला० वर्ष) - ३/४ पल्य | ३ सा० - ३/४ पल्य | ३ सा० - ३/४ पल्य | ३ " २२५०१६ वर्ष - ३/४ पल्य | ३ सा० - ३/४ पल्य |
| १६ | ६४/२५ | १/२ पल्य + ५००० वर्ष | १/२ पल्य | १/२ पल्य | १/२ पल्य १२५० वर्ष | १/२ पल्य |
| १७ | ६४/२४ | १/४ पल्य - ६६६६६८००० वर्ष | १/४ प. - १००० को० वर्ष | १/४ प. - १००० को० वर्ष | १/४ " - ६६६६६८०२५० वर्ष | १/४ प. - १००० को० वर्ष |
| १८ | ६६/३६ | १०००००२००० वर्ष | { १००० को० सा० - ६५२४००० वर्ष } | १००० को० वर्ष | ६६६६६६६८०४ वर्ष ६ दिन | १००० को० वर्ष |
| १९ | ६७/२७ | ५४२५००० " " | ५४००००० वर्ष | ५४००००० वर्ष | ५४४७४०० वर्ष १० मास २४ दिन | ५४ ला० वर्ष |
| २० | ६८/३२ | ६२०,००० " " | ६००००० " " | ६००,००० वर्ष (१) | ६०५००० वर्ष १ मास | ६ " " " |
| २१ | ७१/४६ | ५०६००० " " | ५०,००० " " | ५०००,००० वर्ष | ५०१७६१ वर्ष ५६ दिन | ५ " " " |
| २२ | ७३/२३ | ८४६५० " " | ८४,००० " " | ८४५०० वर्ष | ८४३८० वर्ष २ मास ४ दिन | ८४५०० वर्ष |
| २३ | ७४/२७ | २७८ " " | २५० " " | २५० वर्ष | २७६ " ८ मास | २५० " " |
| २४ | ७४/२७ | चतुर्थकालमें ७६ वर्ष ८६ मास शेष रहने पर उत्पन्न हुए थे । | | | | |

५. वर्तमान चौबीसीके तीर्थंकाळ न तत्कालीन प्रसिद्ध पुरुष

ला०=लाळ, को०=कोडि, सा०=सागर, प०=पर्वय

| नं० | ई२ तीर्थंकाळ | ई३ तीर्थ व्युत्पत्ति | | | | ई४ सामयिक शलाका पुरुष | | | | | | ई५ मुख्य श्रोता | |
|-----|---|----------------------|----------------|----------------------|---------------------|-----------------------|----------------|-----------|--------------|--------------|-------------|-----------------|----------------|
| | | १. ति. प./१२७६ | २. ति. सा./८१४ | ३. ह. पु./६०/४७४-४७५ | ४ म. पु./सर्ग/श्लो. | सामान्य | नाम | चक्रवर्ती | वलिदेव | नारायण | प्रतिनारायण | श्व | मुख्य |
| १ | १० ला० को० सा० + १ पूर्वार्ण | | | | | | १ ऋषभ | १ भरत | × | × | × | १ भीमानलि | भरत |
| २ | ३० " " " ३ " | | | | | | २ अजित | २ सगर | × | × | × | २ जितेश्वर | सगर |
| ३ | १० " " " ४ " | | | | | | ३ अभिनन्दन | × | × | × | × | × | सत्यवीर्य |
| ४ | ६ " " " ४ " | | | | | | ४ सुमति | × | × | × | × | × | मित्रभाव |
| ५ | ६०,००० " " ४ " | | | | | | ५ पद्मप्रभु | × | × | × | × | × | मित्रवीर्य |
| ६ | ६०,००० " " ४ " | | | | | | ६ सुपाश्वर | × | × | × | × | × | धर्मवीर्य |
| ७ | ६०,००० " " ४ " | | | | | | ७ चन्द्रप्रभु | × | × | × | × | × | वानवीर्य |
| ८ | ६० " " ४ " | | | | | | ८ शोतल | × | × | × | × | × | महाबा |
| ९ | (६ को० सा० - १/४ प०) + (१ ला० पूर्व - २८ पूर्वार्ण) | | | | | | ९ अयोस | × | × | × | × | × | बुद्धिवीर्य |
| १० | १ को० सा० - १ (१०० सा० + १/२ प०) + (२५०० पूर्व - १६२६०० वर्ष) | १४/३० | | | | १/४ पर्वय | १२ बासुपुत्र्य | १ विजय | १ अचल | १ त्रिपुष्ट | १ अश्वघोष | ३ सख | सीमंघर |
| ११ | (६४ सा० + २१ ला० वर्ष) - ३/४ पर्वय | १७/३६ | | | | १/२ पर्वय | १३ विमल | २ अचल | २ द्विपुष्ट | २ द्विपुष्ट | २ सारक | ५ सुप्रतिष्ठ | त्रिपुष्ट |
| १२ | (३० सा० + २४ ला० वर्ष) - १ पर्वय | ५८/२३ | | | | (६/३१)/३/४ प० | १४ अनन्त | ३ धर्म | ३ सुप्रभ | ३ स्वयंभु | ३ मेरक | ६ अचल | स्वयंभु |
| १३ | (६ सा० + १६ ला० वर्ष) - ३/४ पर्वय | ६०/२२ | | | | १ पर्वय | १५ धर्म | ४ सुवर्धन | ४ सुप्रभ | ४ पुरुषोत्तम | ४ मधु कै० | ७ पुण्डरीक | पुरुष पुण्डरीक |
| १४ | (४ सा० + ७५००० वर्ष) - ३/४ पर्वय | ६०/२२ | | | | ३/४ पर्वय | १६ शान्ति | ५ सख | ५ नन्दो | ५ पुण्डरीक | ५ निरुन्ध | ८ अजितधर | सत्यवत्स |
| १५ | (३ सा० + २५००० वर्ष) - १ पर्वय | ६१/२० | | | | १/२ पर्वय | १७ कुन्धु | ६ सुभौम | ६ नन्दो | ६ पुण्डरीक | ६ बलि | ९ अजितनाभि | × |
| १६ | १/२ पर्वय + १२५० वर्ष | ६३/४११ | | | | १/४ पर्वय | १८ अर | ७ सुभौम | ७ नन्दिमित्र | ७ पुण्डरत्त | ७ प्रहरण | १० पीठ | × |
| १७ | १/४ पर्वय - ६६६६६७२५० वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | १९ मज्जि | ८ पद्म | ८ नन्दिमित्र | ८ पुण्डरत्त | ८ रावण | ११ सत्यकिपुत्र | × |
| १८ | ६६६६६६६१०० वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २० सुवत्त | ९ पद्म | ९ हरियेण | ९ पुण्डरत्त | ९ रावण | १२ सत्यकिपुत्र | × |
| १९ | ६४७४०० वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २१ नमि | १० सुवत्त | १० हरियेण | १० पुण्डरत्त | १० रावण | १३ सत्यकिपुत्र | × |
| २० | ६०,००० वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २२ नमि | ११ जयसेन | ११ राम | ११ पुण्डरत्त | ११ रावण | १४ सत्यकिपुत्र | × |
| २१ | ६०,००० वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २३ तेम | १२ जयसेन | १२ राम | १२ पुण्डरत्त | १२ रावण | १५ सत्यकिपुत्र | × |
| २२ | ८४३८० वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २४ पार्थ | १३ जयसेन | १३ पद्म | १३ पुण्डरत्त | १३ रावण | १६ सत्यकिपुत्र | × |
| २३ | २७८ वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २५ पार्थ | १४ जयसेन | १४ पद्म | १४ पुण्डरत्त | १४ रावण | १७ सत्यकिपुत्र | × |
| २४ | २१०४२ वर्ष | | | | | १/४ पर्वय | २६ बहूमान | १५ जयसेन | १५ पद्म | १५ पुण्डरत्त | १५ रावण | १८ सत्यकिपुत्र | × |

४. विदेहक्षेत्रस्य तीर्थकरोका परिचय

| १ जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५४५-५६४ | | | | | | १. त्रि. सा./ ६८१ २. म. पु /७६/४६६ ३ जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५६६ |
|-------------------------------|----------|------------|-----------|---------|---|--|
| १ नाम | २ चिह्न | ३ नगरी | ४ पिता | ५ माता | ६ विदेहस्थ तीर्थकरोकी संख्या | |
| १ सीमन्धर | | पुण्डरीकणी | हंस | | सिन्धुसप्तसलचकी सट्टिसयं पृथ्वरेण अवरेण। वीसं वी' सयसे खेत्ते सत्त- रिसयं वरदो। ६८१। तीर्थकर पृथक्-पृथक् एक एक विदेह देशविषै एक एक होइ तब उत्कृष्ट- पनै करि एकसाँ साठि होइ। बहुरि अवन्त्यपने करि सीता सीतोदाका दक्षिण उत्तर तट विषै एक एक होइ ऐसे एक मेरु अपेक्षा च्यारि होहि। सब मिलि करि पंच मेरुके विदेह अपेक्षाकरि बीस हो है। | |
| २ युगमन्धर | | | भी रुह | | | |
| ३ बाहु | हरिण | सुसीमा | सुप्रोव | विजया | | |
| ४ सुबाहु | | अवध्यदेश | | सनन्दा | | |
| ५ संजात | सूर्य | अलकापुरी | देवसेन | | | |
| ६ स्वयंप्रभ | चन्द्रमा | मंगला | | | | |
| ७ ऋषभानन | | सुसीमा | | वीरसेना | | |
| ८ अनन्तवीर्य | | | | | | |
| ९ सूरिप्रभ | जैल | | | | | |
| १० विशालप्रभ | इन्द्र | पुण्डरीकणी | वीर्य | विजया | | |
| ११ वज्रधर | शंख | | पद्मरथ | सरस्वती | | |
| १२ चन्द्रानन | गो | पुण्डरीकणी | | दयावती | | |
| १३ चन्द्रबाहु | कमल | | | रेणुका | | |
| १४ भुजंगम | चन्द्रमा | | महामल | | | |
| १५ ईश्वर | | सुसीमा | गलसेन | ज्वाला | | |
| १६ तेमिप्रभ | सूर्य | | | | | |
| १७ वीरसेन | | पुण्डरीकणी | भूमिपाल | वीरसेना | | |
| १८ महाभद्र | | विजया | देवराज | उमा | | |
| १९ देवयश | | सुसीमा | स्त्वभूति | गंगा | | |
| २० अजितवीर्य | कमल | | कनक | | | |

तीर्थकर बेलान्न—व्रत विधान संग्रह/११० वृषभनाथका ७-८ का बेला तथा ६ को तीन अंजुली शर्बतका पारणा । अजितनाथका १३-१४ का बेला तथा १५ को तीन अंजुली दूधका पारणा । सम्भवनाथका ऋषभनाथवत् तथा अभिनन्दन नाथका अजितनाथवत् । इसी प्रकार आगे भी तीर्थकर नं० ५, ७, ९, ११, १३, १५, १७, १९, २१, २३ का ऋषभनाथवत् और तीर्थकर नं० ६, ८, १०, १२, १४, १६, १८, २०, २२, २४ का अजितनाथवत् जानना । जाप्य—“ओ ह्रीं वृषभादिचतुर्विंशति-तीर्थकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

तीर्थकरव्रत—व्रत विधान संग्रह/४८—२४ तीर्थकरोके नामसे २४ दिन तक लगातार २४ उपवास । जाप्य—“ओ ह्रीं वृषभादिचतुर्विंशतितीर्थकरभ्यो नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप ।

तीर्थ—१. निश्चय तीर्थका लक्षण

बो. पा./सू./२६-२७ वयसमत्तविमुद्धे पंचेदियसंजदे णिरावेक्खो । ण्हाएउ मुणी तित्थे दिक्खासिक्खा सुण्हाणेण । २६। [शुद्धबुद्धैकस्वभाव-लक्षणे निजामस्वरूपे संसारसमुद्रतारणसमर्थं तीर्थे स्नातु विशुद्धो भवत्सु] ज निम्मलं सुवम्मं सम्मत्त संजमं णाणं । तं तित्थंजिणमग्गे हवेइ जदि संतिभावेण । २७। =सम्यक्स्व करि विशुद्ध, पाँच इन्द्रिय-संयत, संवर सहित, निरपेक्ष ऐसा आत्मस्वरूप तीर्थ विषे दीक्षा शिक्षा रूप स्नान करि पवित्र होओ । २६। [शुद्ध बुद्ध एक स्वभाव है लक्षण जिसका ऐसे निजाम स्वरूप रूप तीर्थमें जो कि संसार समुद्र-से पार करनेमें समर्थ है । स्नान करके विशुद्ध होओ । ऐसा भाव है । बो. पा./टी./२६/२७/२९] जिनि मार्ग विषे जो निर्मल उत्तम क्षमादि धर्म निर्दोष सम्यक्स्व, निर्मल संयम, बारह प्रकार निर्मल तप, और पदार्थनिका यथार्थ ज्ञान ये तीर्थ हैं । ये भी जो ज्ञान्त भाव सहित होय कषाय भाव न होय तब निर्मल तीर्थ हैं ।

सू. आ./१५७... “सुद्धधम्मो एत्थ पुण तित्थं । =श्रुत धर्म तीर्थ कहा जाता है ।

घ ५/३, ४२/१२/७ धम्मो णाम सम्मदं धंण-णाणपरिचाणि । एदेहि संसारसायरं तरंति त्ति एवाणि तित्थं । =धर्मका अर्थ सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य है । चंकि इनसे संसार सागरको तरते हैं इसलिए इन्हें तीर्थ कहा है ।

भ. आ./वि. ३०२/५१६/६ तरंति संसारं येन भव्यास्तत्तीर्थं कैश्चन तरन्ति श्रुतेन गणधरेवालम्बनभूतेरिति श्रुतं गणधरा वाक्षीर्यमित्यु-च्यते । =जिसका आश्रय लेकर भव्य जीव संसारसे तिरकर मुक्तिको प्राप्त होते हैं उसको तीर्थ कहते हैं । कितनेक भव्य जीव श्रुतसे अथवा गणधरकी सहायतासे संसारसे उत्तीर्ण होते हैं, इसलिए श्रुत और गणधरको तीर्थ कहते हैं । (स्व. स्तो/टी./१०६/२२६) ।

स. श./टी./२/२२२/२४ तीर्थकृतं संसारोत्तरणहेतुभूतत्वात्तीर्थमिव तीर्थमागमः । =संसारसे पार उत्तरनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं ।

प्र सा./ता/वृ/१/३/२३ दृष्टश्रुतानुभूतविषयसुखाभिलाषरूपनीरप्रवेश-रहितेन परमसमाधिपोतेनोत्तीर्णसंसारसमुद्रत्वात्, अन्येषां तरणोपाय-भूतत्वाच्च तीर्थम् । =दृष्ट, श्रुत और अनुभूत ऐसे विषय-सुखकी अभिलाषा रूप जलके प्रवेशसे जो रहित है ऐसी परम समाधि रूप नौकाके द्वारा जो संसार समुद्रसे पार हो जानेके कारण तथा दूसरोंके लिए पार उत्तरनेका उपाय अर्थात् कारण होनेसे (वर्द्धमान भगवात्) परम तीर्थ है ।

२. व्यवहार तीर्थका लक्षण

बो. पा./टी./२७/१३/७ तज्जगत्प्रसिद्धं निश्चयतीर्थप्राप्तिकारणं मुक्त-मुनिपादस्फुटं तीर्थं ऊर्जयन्तशत्रुजयलाटदेशपावागिरि-तीर्थकर-पञ्चकल्याणस्थानानि चेत्यादिमार्गे यानि तीर्थानि वर्तन्ते तानि

कर्मस्यकारणानि वन्दनीयानि । =निश्चय तीर्थकी प्राप्तिका जो कारण है ऐसे जगत प्रसिद्ध तथा मुक्तजीवोंके चरणकमलोंसे स्पृष्ट ऊर्जयन्त, शत्रुजय, लाटदेश, पावागिरि आदि तीर्थ हैं । वे तीर्थ-करोके पंचकल्याणकोके स्थान हैं । ये जितने भी तीर्थ इस पृथिवी-पर वर्त रहे हैं वे सब कर्मक्षयके कारण होनेसे वन्दनीय हैं । (बो. पा./भाषा./४३/१३६/१०) ।

३. तीर्थके भेद व लक्षण

सू. चा./५५८-५६० दुविहं च होड तित्थं णादव्वं द्ववभावसंजुत्तं । एदेसि दोहं पिय पत्तेय पत्तवणा होदि । ५५८। दाहोपसमणं तण्हा छेदो मलपकपवहणं चेव । तिहि कारणेहि जुत्तो तण्हा तं दव्वदो तित्थं । ५५९। दंसणणाणचरित्ते णिज्जुत्ता जिणवरा दु सव्वेपि । तिहि कारणेहि जुत्ता तण्हा ते भावदो तित्थं । ५६०। =तीर्थके दो भेद हैं—द्रव्य और भाव । इन दोनोंकी प्ररूपणा भिन्न भिन्न है ऐसा जानना । ५५८। संताप शान्त होता है, तृष्णाका नाश होता है, मल पककी शुद्ध होती है, ये तीन कार्य होते हैं इसलिए यह द्रव्य तीर्थ है । ५५९। सभी जिनदेव दर्शन ज्ञान चारित्र कर संयुक्त हैं । इन तीन कारणोंसे युक्त है इसलिए वे जिनदेव भाव तीर्थ हैं । ५६०।

तीर्थकृद् भावना क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

तीर्थका लक्षण—

घ. ११/४, २६, २४६/३२६/१३ तिव्व-मंददा णाम तेसि जहण्णुक्कस्सपरि-णामाणमविभागपडिच्छेदाणमप्पावहुणं पत्तवेदि । = तीर्थ-मन्दता अनुयोग द्वार उन (स्थितिमन्धाध्यवसायस्थानो) के जघन्य व उत्कृष्ट परिणामोंके अधिभाग प्रतिलिखितोंके अल्पमहत्त्वकी प्ररूपणा करता है ।

* कषायकी तीव्रता मन्दता—दे० कषाय ।

* परिणामोंकी तीव्रता मन्दता—दे० परिणाम ।

तीसिय—ल. सा./भाषा./२२६/२७६/१ जिनि (कर्मनि) की तीस कोडाकोडी (सागर) की उत्कृष्ट स्थिति है ऐसे ज्ञानावरण, दर्शना-वरण, अन्तराय, वेदनीय तिनकौ तीसरी कहिये ।

तुंबर—गन्धर्व नामा व्यन्तर जातिका एक भेद—दे० गन्धर्व ।

तुंबुरव—सुमतिनाथ भगवात्का शसक यक्ष—दे० यक्ष ।

तुंबुर—आपके असली नामका पता नहीं । तुंबुर ग्राममें रहनेके कारण आपका यह नाम ही प्रसिद्ध है । कदाचित् तुम्बूलाचार्य भी कहते हैं । आप शामकण्ड आचार्यके कुछ पश्चात् हुए हैं । कृति—आपने पट्टखण्डके प्रथम पाँच खण्डोंपर चूडामणि नामकी टीका लिखी है । समय—ई. श. २-४ (प. खं./प्र ४६ (H. L. Jam)

तुरुक—वर्तमान तुर्किस्तान (म. पु./प्र. ५० पञ्जालाल) ।

तुलसीदास—आपको सन्त गोस्वामी तुलसीदास कहते हैं । कृति—रामायण, नवदुर्गाविधान । समय—खि० १६८० (हिं जै. सा. ६/११६ काप्रताप्रसाद) ।

तुला—तोलका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१ ।

तुलिङ्ग—भरत क्षेत्रस्थ आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

तुल्य—तुल्य बल विरोध—दे० विरोध ।

तुषित—१. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक । २—लौकान्तिक देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७ ।

तूर्यांग—तूर्यांग जातिका कल्पवृक्ष—दे० वृक्ष/१ ।

तृष्णीक—पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० पिशाच ।

तृणचारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४/८।

तृणफल—तोसका एक प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

तृणस्पर्शपरिषह—स. सि./१६/४२६/१ तृणग्रहणमुपलक्षणं कस्य-चिद्ब्ययनदुःखकारणस्य। तेन शुष्कतृणपरुषशर्करा—आदि व्ययनकृत-पादवेदनाप्राप्ती सत्या तत्राप्रहितचेतसश्चर्याश्रयानिषद्यासु प्राणिपीडा-परिहारे नित्यमप्रमत्तचेतसस्तृणादिस्पर्शबाधापरिषहविजयो वेदि-तव्य।—जो कोई विघने रूप दुःखका कारण है उसका 'तृण' पदका ग्रहण उपलक्षण है। इसलिए सूखा तिनका, कठोर, कड़क—आदिके विघनेसे पैरोंमें वेदनाके होनेपर उसमें जिसका चित्त उपयुक्त नहीं है तथा चर्या श्रय और निषद्यामें प्राणि-पीडाका परिहार करनेके लिए जिसका चित्त निरन्तर प्रमाद रहित है उसके तृण स्पर्शादि बाधा परिषह जय जानना चाहिए। (रा वा/१६/२२/६११/२६) (चा. सा/१२५/३)।

तृतीय भक्त—दे० प्रोबधोपवास/१।

तृषापरीषह—दे० पिपासा।

तृष्णा—दे० राग।

तेज—आतप तेज व उद्योतमें अन्तर—दे० आतप।

तैजस—स्थूल शरीरमें दीप्ति विशेषका कारण भूत एक अत्यन्त सूक्ष्म शरीर प्रत्येक जीवको होता है, जिसे तैजस शरीर कहते हैं। इसके अतिरिक्त तप व ऋद्धि विशेषके द्वारा भी दायें व बायें कन्धसे कोई विशेष प्रकारका प्रज्वलित पुतला सरीखा उत्पन्न किया जाता है उसे तैजस समुद्रात कहते हैं। दायें कन्धेवाला तैजस रोग दुर्भिक्ष आदि-को दूर करनेके कारण शुभ और बायें कन्धेवाला सामनेके पदार्थों व नगरी आदिके भ्रम करनेके कारण अशुभ होता है।

| | |
|---|---|
| १ | तैजस शरीर निर्देश. |
| १ | तैजस शरीर सामान्यका लक्षण। |
| २ | तैजस शरीरके भेद। |
| ३ | अनिस्सरात्मक शरीरका लक्षण। |
| ४ | निस्सरात्मक शरीरका लक्षण। —दे० तेज/२। |
| ५ | तैजस शरीर तप द्वारा भी प्राप्त किया जा सकता है। |
| ६ | तैजस शरीर योगका निमित्त नहीं। |
| ७ | तैजस व कार्माण शरीरका सादि अनादिपना। |
| ८ | तैजस व कार्माण शरीर आत्म-प्रदेशोंके साथ रहते हैं। |
| ९ | तैजस व कार्माण शरीर अप्रतिवाती हैं। |
| | —दे० शरीर/२/५। |
| २ | तैजस समुद्रात निर्देश |
| १ | तैजस समुद्रात सामान्यका लक्षण। |
| २ | तैजस समुद्रातके भेद। |
| | —दे० निस्सरात्मक तैजस शरीरवत्। |
| ३ | अशुभ तैजस समुद्रातका लक्षण। |
| ४ | शुभ तैजस समुद्रातका लक्षण। |
| ५ | तैजस समुद्रातका वर्ण शक्ति आदि। |

१. तैजस शरीर निर्देश

१. तैजस शरीर सामान्यका लक्षण

घ. खं १४/५.६/५. २४०/३२७ तेजस्यगुणजुतमिदि तेजस्यं। =तेज और प्रभा रूप गुणसे युक्त है इसलिए तैजस है। १२४०।

स. सि./२/३६/१६१/८ यत्तेजोनिमित्तं तेजसि वा भवं तत्तैजसम्। =जो दीप्तिका कारण है या तेजमें उत्पन्न होता है उसे तैजस शरीर कहते हैं। (रा वा/२/३६/५/१४६/११)

रा. वा/२/४६/८/१५३/१४ शब्दधवलप्रभालक्षणं तैजसम्। =शंखके समान शुभ्र तैजस होता है।

घ. १४/५.६. २४०/३२७/१३ शरीरस्कन्धस्य पद्मरागमणिवर्णस्तेज शरीरा-न्निर्गतरश्मिकलाप्रभा, तत्र भवं तैजसं शरीरम्। =शरीर स्कन्धके पद्मराग मणिके समान वर्णका नाम तेज है। तथा शरीरसे निकली हुई रश्मि कलाका नाम प्रभा है। इसमें जो हुआ है वह तैजस शरीर है। तेज और प्रभागुणसे युक्त तैजस शरीर है यह उक्त कथनका तात्पर्य है।

२. तैजस शरीरके भेद

घ १४/५.६. ४०/३२५/१ तं तेजस्यशरीरं निस्सरणप्यमनिस्सरणप्यं चेदिदुविहं। तस्य च तं निस्सरणप्यं तं दुविहं—सुहमसुहं चेदि। =तैजस शरीर निस्सरात्मक और अनिस्सरात्मक इस तरह दो प्रकारका है। (रा. वा/२/४/१५३/१५) उसमें जो निस्सरात्मक तैजस शरीर है वह दो प्रकारका है—शुभ और अशुभ। (घ. ४/१.३.२/२७/७)

घ. ७/२.६. १/३००/४ तेजासरीरं दुविहं पसत्थमप्सत्थं चेदि। =तैजस शरीर प्रसत्त और अप्रसत्तके भेदसे दो प्रकारका है।

३. अनिस्सरात्मक तैजस शरीरका लक्षण

रा वा/२/४६/८/१५३/१५ औदारिकनैक्रियिकाहारकदेहाभ्यन्तरस्थं देहस्य दीप्तिहेतुरनिस्सरात्मकम्। =औदारिक, नैक्रियिक और आहारक शरीरमें रौनक लानेवाला अनिस्सरात्मक तैजस है।

घ १४/५.६. २४०/३२५/८ जं तमनिस्सरणप्यं तेजस्यशरीरं तं भुत्तण्णपाण्णपाचयं हेद्वुण अच्चेदि अंतो। =जो अनिस्सरात्मक तैजस शरीर है वह भुत्त भुत्त पाचनका पाचक होकर भीतर स्थित रहता है।

४. तैजस शरीर तप द्वारा भी प्राप्त किया जा सकता है

त. सु./२/४८.४६ लब्धिप्रत्यय च। ४८८ तैजसमपि। ४८९। =तैजस शरीर लब्धिसे पैदा होता है। ४८८-४८९।

५. तैजस शरीर योगका निमित्त नहीं है

स. सि./२/४४/१६६/३ तैजसं शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति। =तैजस शरीर योगमें निमित्त नहीं होता। (रा वा/२/४४/३/२५१)

६. तैजस व कार्माण शरीरका सादि अनादिपना

त. सु./२/४१ अनादिसम्बन्धे च। ४२१। =तैजस और कार्माण शरीर आत्माके साथ अनादि सम्बन्ध बाले हैं।

रा. वा/२/४२/२-५/१४६ बन्धसंतत्यपेक्षया अनादि' संबन्ध'। सादिश्च विशेषतो बीजवृक्षवत्। १२। एकान्तेनादिमन्त्रे अभिनवशरीरसं बन्धाभावो निर्निमित्तत्वात्। १३। मुक्तात्माभावप्रसङ्गश्च। १४। एकान्तेनानादित्वे चानिर्मोहप्रसङ्गः। १५। तस्मात् साधून् केनचित्कारेण अनादि' संबन्ध', केनचित्कारेणानिदमिति। =ये दोनों शरीर अनादिसे इस जीवके साथ हैं। उपचय-अपचयकी दृष्टिसे इनका सम्बन्ध भी

सादि होता है। बीज और वृक्षकी भ्रंति। जैसे वृक्षसे बीज और बीजसे वृक्ष इस प्रकार बीज वृक्ष अनादि होकर भी तद्वीज और तद्वृक्षकी अपेक्षा सादि है। यदि सर्वथा आदिमात्र मान लिया जाये तो अशरीर आत्माके वृत्तन शरीरका सम्बन्ध ही नहीं हो सकेगा, क्योंकि शरीर सम्बन्धका कोई निमित्त ही नहीं है। यदि निर्निमित्त होने लगे तो मुक्तात्माके साथ भी शरीरका सम्बन्ध हो जायेगा। २-४। यदि अनादि होनेसे अनन्त माना जायेगा तो भी किसीको मोक्ष नहीं हो सकेगा। १५। अतः सिद्ध होता है कि किसी अपेक्षासे अनादि है तथा किसी अपेक्षासे सादि है।

७. तैजस व कार्माण शरीर आत्मप्रदेशोंके साथ रहते हैं

रा. वा. २/४६/५/१५४/१६ तैजसकार्माणे जघन्येन यथोपात्तौदारिकशरीर-प्रमाणे, उत्कर्षेण केवलिसमुद्धाते सर्वलोकप्रमाणे। = तैजस और कार्माण शरीर जघन्यसे अपने औदारिक शरीरके बराबर होते हैं और उत्कृष्टसे केवलिसमुद्धातमें सर्वलोक प्रमाण होते हैं।

८. तैजस कार्माण शरीरका निरूपभोगत्व

स. सू. २/४४ निरूपभोगमन्त्यम् १४१। = अन्तिम अर्थात् तैजस और कार्माण शरीर उपभोग रहित है।

स. सि. २/४४/१६५/५ अन्ते भवमन्त्यम्। किं तत्। कार्माणम्। इन्द्रिय-प्रणालिकया शब्दादीनामुपलब्धिरुपभोगः। तद्विभावाच्चिरुपभोगम्। विग्रहगतौ सत्यमपि इन्द्रियलब्धौ द्रव्येन्द्रियनिर्मुक्त्यभावाच्छब्दाद्युपभोगाभाव इति। ननु तैजसमपि निरूपभोगम्। तत्र किमुच्यते निरूपभोगमन्त्यमिति। तैजसं शरीर योगनिमित्तमपि न भवति, तदोऽस्योपभोगविचारोऽनधिकारः। = जो अन्तमें होता है वह अन्य कहलाता है। प्रश्न—अन्तका शरीर कौन है? उत्तर—कार्माण। इन्द्रिय रूपी नलियोंके द्वारा शब्दादिके ग्रहण करनेको उपभोग कहते हैं। यह बात अन्तके शरीरमें नहीं पायी जाती, अतः वह निरूपभोग है। विग्रहगतिमें लब्धिरुप भावेन्द्रियोंके रहते हुए भी द्रव्येन्द्रियोंकी रचना न होनेसे शब्दादिकका उपभोग नहीं होता। प्रश्न—तैजस शरीर भी निरूपभोग है इसलिए वहाँ यह क्यों कहते हो कि अन्तका शरीर निरूपभोग है? उत्तर—तैजस शरीर योगमें निमित्त भी नहीं होता, इसलिए इसका उपभोगके विचारमें अधिकार नहीं है। (रा. वा. २/४४/२-३/१५४)

९. तैजस व कार्माण शरीरोंका स्वामित्व

त. सू. २/४२ सर्वस्य १४९। = तैजस व कार्माण शरीर सर्व संसारी जीवोंके होते हैं।

नोट—तैजस कार्माण शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रदेशाग्रीका स्वामित्व—वे० (ष. खं. १/४४/६/सू १४५-४७/४१६-४२२) तैजस व कार्माण शरीरोंके जघन्य व अजघन्य प्रदेशाग्रीके संचयका स्वामित्व।—दे० (ष. खं. १/४४/६/सू ४६१-४६६/४२८)

१०. अन्य सम्बन्धित विषय

१. तैजस व कार्माण शरीर अप्रतिप्राती है।—दे० शरीर/२/५।

२. पाँचों शरीरोंकी उत्तरोत्तर सक्षमता व उनका स्वामित्व।

—दे० शरीर/१/२।

३. तैजस शरीरकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व आठ प्रकृपाणें।—दे० वह वह नाम।

४. तैजस शरीरकी सघातन परिरक्षणन कृति।

—दे० घ १/३५१-४५१।

५. मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणाकी इष्टता तथा आयुके अनुसार व्यव होनेका नियम।

—दे० मार्गणा।

२. तैजस समुद्धात निर्देश

१. तैजस समुद्धात सामान्यका लक्षण

रा. वा. १/२०/१२/७७/१६ जीवानुग्रहोपघातप्रवणतेज शरीरनिर्वर्तनार्थ-स्तेजसमुद्धातः। = जीवोंके अनुग्रह और विनाशमें समर्थ तैजस शरीर-की रचनाके लिए तैजस समुद्धात होता है।

घ. ४/१.३.२/२७७ तेजासरीरसमुद्धादो णाम तेजदयसरीरविउज्जणं।

= तैजस शरीरके विसर्पणका नाम तैजस्कशरीरसमुद्धात है।

* तैजस समुद्धातके भेद

निस्सरणात्मक तैजस शरीरवत्—दे० तैजस/१/२।

२. अशुभ तैजस समुद्धातका लक्षण

रा. वा. २/४६/८/१५३/१६ यतेरुप्रचारित्रस्यातिक्रुद्धस्य जीवप्रदेश-सयुक्तं बहिर्निष्क्रम्य दाह्यं परिवृत्यावतिष्ठमानं निष्पावहरितफल-परिपूर्णा स्थालीमिव पचति, पक्त्वा च निवर्तते, अथ चिरमवतिष्ठते अग्निंसाद् दाह्योऽर्थो भवति, तदेतन्नि सरणात्मकम्। = नि सरणा-त्मक तैजस उग्रचारित्रवाले अतिक्रोधी यतिके शरीरसे निकलकर जिसपर क्रोध है उसे घेरकर ठहरता है और उसे शाककी तरह पका देता है, फिर वापिस होकर यतिके शरीरमें ही समा जाता है। यदि अधिक देर ठहर जाये तो उसे भस्मसाद कर देता है।

घ. १४/५.६.२४१/३२८/५ क्रोधं गदस्स संजदस्स वामंसादो बारह-जोयणायामेण णवजोयणविवर्त्तमेण सूचिर्जुलस्स संस्तेज्जदिभागमेत दाहवलेण जासवणकुसुमवण्णेण णिस्सरिद्वण सगवलेत्तभंरदिठ्यसत्त-विणासं काऊण पुणो पविसमाणं तं जं चेव संजदमावुरेदि तममुहं णाम। = क्रोधको प्राप्त हुए संयतके वाम कंधेसे बारह जोयन लम्बा, नौ जोयन चौड़ा और सूच्यगुलके संख्यातवर्ग भाग प्रमाण मोटा तथा जपाकुष्ठमके रंगवाला शरीर निकलकर अपने क्षेत्रके भीतर स्थित हुए जीवोंका विनाश करके पुनः प्रवेश करते हुए जो उसी संयतको व्याप्त करता है वह अशुभ तैजस शरीर है। (घ. ४/१.३.२/२८५/१)

द्र सं. १/टी. १/०/२५८ स्वस्य मनोऽग्निजनकं किंचित्कारणान्तरमवलोक्य समुत्पन्नक्रोधस्य संयमनिधानस्य महासुनेर्मूलशरीरमपरित्यज्य सिन्दूरपुञ्जभ्रमो दीर्घत्वेन द्वादशयोजनप्रमाणं सूच्यहुलसत्येयभाग-मूलविस्तारो नवयोजनविस्तारः काहलाकृतिपुरुषो वामस्कन्धा-न्निर्गत्य वामप्रदक्षिणेन हृदये निहितं विरुद्धं वस्तु भस्मसाकृत्य तेनैव संयमिना सह स च भस्म व्रजति द्विपायनमुनिवत्। असाव-शुभतेजसमुद्धातः। = अपने मनको अग्नि उत्पन्न करनेवाले किसी कारणको देखकर क्रोधी संयमके निधान महासुनिके बायें कंधेसे सिन्दूरके ढेर जैसी कान्तिवाला, बारह योजन लम्बा, सूच्यगुलके संख्यात भाग प्रमाण मूल विस्तार और नौ योजनके अग्र विस्तारवाला, काहल (चिलाव) के आकारका धारक पुरुष निकल करके बायीं प्रदक्षिणा देकर, मुनि जिसपर क्रोधी हो उस पदार्थको भस्म करके और उसी मुनिको साथ आप भी भस्म हो जावे जैसे द्विपायन मुनि। सो अशुभ तैजस समुद्धात है।

३. शुभ तैजस समुद्धातका लक्षण

घ. १४/५.६.२४०/३२८/३ संजदस्स उग्रचरितस्स दयापुर्गम-अणुर्कण-वृरिदस्स इच्छाप दक्षिणांसादो हससखवणं णिस्सरिद्वण मारीदि-रमरवाहियेयादुग्धिखलुवसणादिपसमणवुवारेण सज्जजीवाणं संज-दस्स यजं मुहुष्पादयदि तं मुहं णाम। = उग्र चारित्रवाले तथा दयापूर्वक अनुकम्पासे आपूरित संयतके इच्छा होनेपर दाहिने कंधेसे इस और अलके वर्णवाला शरीर निकलकर मारी, दिरमर, व्याधि, वेदना, दुर्भिक्ष और उपसर्ग आदिके प्रशमन द्वारा सब जीवों और

संयतके जो सुख उत्पन्न करता है वह शुभ तैजस कहलाता है। (घ. ४/१,३,२/२८/३) (घ. ७/२,६,१/३००/५)।

द्र. स. १/टी/१०/२६ लोकं व्याधिदुःमिषादिपीडितमवलोक्य समुत्पन्न-
कृषस्य परमसयमनिधानस्य महर्षेर्मूलशरीरमपरित्यज्य शुभाकृतिः
प्रागुक्तदेहप्रमाणं पुरुषो दक्षिणप्रदक्षिणेन व्याधिदुःमिषादिकं स्फोट-
यित्वा पुनरपि स्वस्थाने प्रविशति, असौ शुभरूपस्तेजः समुद्घातः।
= जगतको रोग दुःमिषा आदिसे दूखित देखकर जिसको दया उत्पन्न
हुई ऐसे परमे संयमनिधान महाकृषिके शुच शरीरको न त्यागकर
पूर्वोक्त देहके प्रमाण, सौम्य आकृतिका धारक पुरुष दायें कन्धेसे
निकलकर दक्षिण प्रदक्षिणा देकर रोग, दुःमिषादिको दूर कर फिर
अपने स्थानमें आकर प्रवेश करे वह शुभ तैजस समुद्घात है।

४. तैजस समुद्घातका वर्ण शक्ति आदि

प्रमाण—दे० उपरोक्त लक्षण

| विषय | अप्रशस्त | प्रशस्त |
|--------------------|--|--|
| वर्ण | जपाकुसुमवत् रक्त | हंसवत् धवल |
| शक्ति | भूमि व पर्वतको जलानेमें समर्थ | रोग मारी आदिके प्रशमन करनेमें समर्थ |
| उत्पत्ति- स्थान | बाया कंधा | दाया कंधा |
| विसर्पण | इच्छित क्षेत्र प्रमाण अथवा १२ यो०×६ यो०×६ यो० सुच्यं- गुलको = संख्यात भाग प्रमाण | ← |
| निमित्त | रोग | प्राणियोंके प्रति अनुकंपा |

५. तैजस समुद्घातका स्वामित्व

द्र. सं. १/टी/१०/२६/६ समयनिधानस्य। = समयके निधान महामुनिके
तैजस समुद्घात होता है।

घ. ४/१, ३, ८२/१३६/६ णवरि पमत्तसंजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहारं
णरिथ। = प्रमत्त संयतके उपशम सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्घात
= नहीं होते है।

घ. ७/२, ६, १/२६६/७ तेजइयसमुग्धादो विणा महव्वरहि तद-
भावादो। = बिना महाव्रतोंके तैजस समुद्घात नहीं होता।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सातों समुद्घातोंके स्वामित्वकी ओष आदेश प्ररूपणा।

—दे० समुद्घात।

२. तैजस समुद्घातका फैलाव दशों दिशाओंमें होता है।

—दे० समुद्घात।

३. तैजस समुद्घातकी स्थिति संख्यात समय है।

—दे० समुद्घात।

४. परिहारविशुद्धि समयके साथ तैजस व आहारका समुद्घातका
विरोध।

—दे० परिहारविशुद्धि।

तैजस वर्णणा—दे० वर्णणा।

तैजस्काय—दे० अग्नि।

तेजांग कल्पवृक्ष—दे० वृक्ष/१।

तेजोज—दे० ओज।

तेला व्रत—व्रत विधान सं./१२३ पहले दिन दोपहरको एकाशन
करके मन्दिरमें जाये। तीन दिन तक उपवास करे। पाँचवें दिन
दोपहरको एकलठाना (एक स्थानपर मौनसे भोजन करे)।

तैजस—दे० अग्नि।

तैजस शरीर—दे० तैजस/१।

तैजस समुद्घात—दे० तैजस/२।

तैतिल—भरत क्षेत्रस्थ एक देश। —दे० मनुष्य/४।

तैला—भरत क्षेत्र आर्य खण्डस्थ एक नदी। —दे० मनुष्य/४।

तैलिपदेव—कल्याण (बम्बई) के राजा थे। इनके हाथसे राजा
मुजकी युद्धमें मृत्यु हुई थी। समय—वि सं. १०५८ (ई० ११९१)
(द. स. १/प्र. ३६ प्रेमी)।

तोयंधरा—नन्दनवनमें स्थित विजयकूटकी स्वामिनी दिवकुमारी
देवी। —दे० लोक/७।

तोरण—घ. १४/५, ६, ५१/३६/४ पुराणं पुराणं पासादाणं बंदण-
मालवघण्टं पुरो दृष्टविदरुक्मलविसेसा तोरणं गाम। = प्रत्येक पुर
प्रासादोपर वन्दनमाला बाधनेके लिए आगे जो वृक्ष विशेष रखे जाते
हैं वह तोरण कहलाता है।

तोरणाचार्य—राष्ट्रकूटवंशी राजा गोविन्द तृ० के समयके अर्थात्
शक सं० ७२४ व ७१६ के दो ताम्रपत्र उपलब्ध हुए हैं। उनके अनुसार
आप कुन्दकुन्दान्वयमें-से थे। और पुष्पनन्दिके गुरु तथा प्रभावचन्द्रके
दादागुरु थे। तदनुसार आपका समय श० सं० ६०० (ई० ६७८) के
लगभग आता है। (घ. प्रा. प्र. ४-५ प्रेमीजी) (स. सा. प्र. K. B.
Pathak)

तोरमाण—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (—दे० इतिहास)
यह हूणवंशका राजा था। इसने ई० ५०० में गुप्त साम्राज्य (भानुगुप्त-
की) शक्तिको कमजोर पाकर समस्त पञ्जाब व मालवा प्रदेशपर
अपना अधिकार कर लिया था। पीछे इसीका पुत्र मिहिरकुल हुआ।
जिसने गुप्तवंशको प्रायः नष्ट कर दिया था। यह राजा अत्यन्त
अत्याचारी होनेके कारण कल्की नामसे प्रसिद्ध था। (—दे० कल्की)।
समय—वी० नि० १०००-१०३३ (ई० ४७४-५०७) विशेष—दे०
इतिहास/३/१।

त्यक्त शरीर—दे० निक्षेप/५।

त्याग—वीतराग श्रेयसार्गमें त्यागका बड़ा महत्त्व है इसीलिए
इसका निर्देश गृहस्थोंके लिए दानके रूपमें तथा साधुओंके लिए
परिग्रह त्यागव्रत व त्यागधर्मके रूपमें किया गया है। अपनी शक्ति-
को न छिपाकर इस धर्मकी भावना करनेवाला तीर्थंकर प्रकृतिका
बन्ध करता है।

१. त्याग सामान्यका लक्षण

निश्चय त्यागका लक्षण

वा.अ. ७/७८ णिव्वेगतिय भावइ मोह षड्जण सब्बद्वेसु। जो तत्स
हवे च्चागो डदि मण्णिं जिणवरिदेहि ७८। = जिनेन्द्र भगवान्ने कहा
है कि, जो जीव सारे परद्वयोके मोह छोड़कर ससार, देह और
भोगोंसे उदासीन रूप परिणाम रखता है, उसके त्याग धर्म होता है।
स.सि १/६/२६/४४३/१० व्युत्सर्जनं व्युत्सर्गस्त्यागः। = व्युत्सर्जन करना
व्युत्सर्ग है। जिसका अर्थ त्याग होता है।

स.मा. भाषा/३४ प. जयचन्द—पर भावको पर जानना, और फिर पर-
भावका ग्रहण न करना सो यही त्याग है।

२. व्यवहार त्यागाका लक्षण

स.सि./१६/४३२/१ संयतस्य योग्य ज्ञानादिदानं त्यागः । = संयतके योग्य ज्ञानादिका दान करना त्याग कहलाता है (रा.वा./१६/२०/४६८/१३); (त.सा./६/१६/३४४) ।

रा.वा./१६/१८/४६८/४ परिग्रहस्य चेतनाचेतनलक्षणस्य निवृत्तिस्तस्याग इति निश्चीयते । = सचेतन और अचेतन परिग्रहकी निवृत्तिको त्याग कहते हैं ।

भ.आ./वि./४६/१४४/१६ सयतप्रायोग्याहारादिदानं त्यागः । = मुनियों-के लिए योग्य ऐसे आहारादि चीजें देना सो त्यागधर्म है ।

पं.वि./१/१०१/४० व्याख्या यद् क्रियते श्रुतस्य यतये यदीयते पुस्तकं, स्थानं सयमसाधनादिकमपि प्रीत्या सदाचारिणा । स त्यागो...१०६ ।

= सदाचारी पुरुषके द्वारा मुनिके लिए जो प्रेमपूर्वक आगमका व्याख्यान किया जाता है, पुस्तक दी जाती है, तथा सयमकी साधन-भूत पीछी आदि भी दी जाती है उसे त्यागधर्म कहा जाता है । (अन.ध./६/१२-४३/१०६) ।

का.अ./सू./१४०१ जो चयदि मिदु-भोजनं उवयर्णं राय-दोस-संजनयं । वसदि ममत्तेहुं चाय-गुणो सो हवे तस्स । = जो मिष्ट भोजनको, रागद्वेषको उत्पन्न करनेवाले उपकरणको, तथा ममत्वभावके उत्पन्न होनेमें निमित्त वसतिको छोड़ देता है उस मुनिके त्यागधर्म होता है ।

प्र.सा./ता.वृ./१३१/३२१/१३ निजशुद्धात्मपरिग्रहं कृत्वा बाह्याभ्यन्तर-परिग्रहनिवृत्तिस्तस्यागः । = निज शुद्धात्माको ग्रहण करके बाह्य और आभ्यन्तर परिग्रहकी निवृत्ति सो त्याग है ।

३. त्यागके भेद

स.सि./१६/४४३/१० स द्विविधः—बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधि-त्यागश्चेति । = त्याग दो प्रकारका है—बाह्यउपधिका त्याग और आभ्यन्तरउपधिका त्याग ।

रा.वा./१६/२४/४/६२४/३६ स पुनर्द्विविधः—नियतकालो यावज्जीवं चेति । = आभ्यन्तर त्याग दो प्रकारका है—यावत् जीवन व नियत काल ।

पुं.सि./उ./७६ कृतकारितानुमननैवविक्रियमनोभिरिष्यते नवधा । औत्सर्गिकी निवृत्तिर्विचित्ररूपपद्मादिकी त्वेषा । = उत्सर्ग रूप निवृत्ति त्याग कृत, कारित अनुमोदनारूप मन, वचन व काय करके नव प्रकारकी कही है और यह अपवाद रूप निवृत्ति तो अनेक रूप है ।

* बाह्याभ्यन्तर त्यागके लक्षण—दे० उपधि ।

* एकदेश व सकलदेश त्यागके लक्षण—दे० संयम/१/६ ।

३. शक्तिस्त्याग या साधुप्रासुक परित्यागताका लक्षण

रा.वा./६/२४/६/४२६/२७ परमोत्तिकरणातिसर्जनं त्यागः । ६। आहारो दत्तः पात्राय तस्मिन्नहनि तत्प्रीतिहेतुर्भवति, अभयदानमुपपादितमेक-भवव्यसननोदनम्, संन्यस्तज्ञानं पुनः अनेकभवशतसहस्रदुःखोत्तरण-कारणम् । अत एतन्निविर्धं यथाविधि प्रतिपद्यमानं त्यागव्यपदेश-भाग्यवति । = परकी प्रीतिके लिए अपनी वस्तुको देना त्याग है । आहार देनेसे पात्रको उस दिन प्रीति होती है । अभयदानसे उस भवका दुःख छूटता है, अतः पात्रको सन्तोष होता है । ज्ञानदान तो अनेक सहस्र भवोंके दुःखसे छूटकारा दिलावेला है । ये तीनों दान यथाविधि दिये गये त्याग कहलाते हैं (स.सि./६/२४/३३८/११); (चा.सा./४३/६) ।

घ.८/३.४१/८७/३ साधुः पाशुअपरिच्छागदाए-अणं तणाण-दं सण-वीरिय-विरइ-लहइयस्मत्तादीणं साहया साहू णाम । पणदा ओसरिदा आसवा जम्हा तं पासुअं, अथवा ज णिरवज्जं तं पासुअं । किं ।

णाण-दं सण-चरित्तादि । तस्स परिच्छागो विसज्जनं, तस्स भावो पासुअपरिच्छागदा । दयाबुद्धिये साधुणं णाण-दं सण-चरित्तपरिच्छागो दाणं पासुअपरिच्छागदा णाम । = साधुओंके द्वारा विहित प्रासुक अर्थात् निरवच्छान दर्शनादिकके त्यागसे तीर्थंकर नामकर्म बन्धता है—अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तवीर्य, विरति और क्षायिक सम्यक्त्वादि गुणोंके जो साधक हैं वे साधु कहलाते हैं । जिससे आत्म दूर हो गये हैं उसका नाम प्रासुक है, अथवा जो निरवश्य हैं उसका नाम प्रासुक है । वह ज्ञान, दर्शन व चारित्रादिक ही तो हो सकते हैं । उनके परित्याग अर्थात् विसर्जनको प्रासुकपरित्याग और इसके भावको प्रासुकपरित्यागता कहते हैं । अर्थात् दया बुद्धिसे साधुओंके द्वारा किये जानेवाले ज्ञान, दर्शन व चारित्रिके परित्याग या दानका नाम प्रासुक परित्यागता है ।

भा.पा./टी/७७/२२१/८ स्वशक्त्यनुसृतं दानं । = अपनी शक्तिके अनुरूप दान देना सो शक्तिस्तत्याग भावना है ।

४. यह मावना गृहस्थोंके सम्भव नहीं

घ.८/३.४१/८७/७ ण चेदं कारणं वरत्थेसु सभवादं, तत्थ चरित्ताभावादो । तिरयणोवदेसो वि ण वरत्थेसु अरिथ, तेसिं दिट्ठिवादादि-उपरिममुत्तोवदेसणे अहियाराभावादो तदो एदं कारणं महेशिणं नैव होदि । = [साधु प्रासुक परित्यागता] गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, उनमें चारित्रका अभाव है । रत्नत्रयका उपदेश भी गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, दृष्टिवादिक उपरिमश्रुतके उपदेश देनेमें उनका अधिकार नहीं है । अतएव यह कारण महर्षियोंके ही होता है ।

५. एक त्याग मावनामें दोष १५ भावनाओंका समावेश

घ.८/३.४१/८७/१० ण च एत्थ सेसकरणाणमसंभवो । ण च अरहंतादिषु अ-भक्तिमते णवपदस्यविसयसङ्गहंतेमुमुक्षुकेसादिचारसीलवदे परिहीण-वासए णिरवज्जो णाण-दं सण-चरित्तपरिच्छागो संभवदि, विरोहादो । तदो एदमट्ठं कारणं । = प्रश्न—[शक्तिस्तत्यागमें दोष भावनाएँ कैसे सम्भव हैं ?] उत्तर—इसमें दोष कारणोंकी असम्भावना नहीं है । क्योंकि अरहंतादिकोंमें भक्तिके रहित, नौ पदार्थ विषयक श्रद्धानसे उन्मुक्त, सातिचार शीलमतोसे सहित और आवश्यकोंकी हीनतासे संयुक्त होनेपर निरवश्य ज्ञान, दर्शन व चारित्रका परित्याग विरोध होनेसे सम्भव ही नहीं है । इस कारण यह तीर्थंकर नामकर्मबन्धका आठवाँ कारण है ।

६. त्यागधर्म पालनार्थ विशेष मावनार्थ

रा.वा./१६/२७/४६६/२६ उपधित्यागः पुरुषहितः । यतो यतः परिग्रहाद-पेत ततस्ततोऽस्य खेदो व्यपगतो भवति । निरवश्ये मनःप्रणिधानं पुण्यविधानं । परिग्रहात्ता बलवती सर्वदोषप्रसवयोनिः । न तस्या उपधिमि । तृप्तिरस्ति सत्तिलैरिव सत्तिलनिधेरिह बडवायाः । अपि च, कः पूरयति दुःपूरमाशागतं ? दिने दिने यत्रास्तमस्तमाधेयमा-धारत्वाय वरूपते । शरीरादिषु निर्ममत्व, परमनिवृत्तिमवाप्नोति । शरीरादिषु कृताभिष्वङ्गस्य सर्वकालमभिष्वङ्ग एव संसारः । = परिग्रह-का त्याग करना पुरुषके हितके लिए है । जैसे जैसे वह परिग्रहसे रहित होता है वैसे वैसे उसके खेदके कारण हटते जाते हैं । खेदरहित मनमें उपयोगकी एकाग्रता और पुण्यसंचय होता है । परिग्रहकी आशा बड़ी बलवती है । वह समस्त दोषोंकी उत्पत्तिका स्थान है । जैसे पानीसे समुद्रका बड़वानल शान्त नहीं होता उसी तरह परिग्रहसे आशासमुद्रकी तृप्ति नहीं हो सकती । यह आशा वा गड़बा दुष्पूर है । इसका भरना बहुत कठिन है । प्रतिदिन जो उसमें डाला जाता है वही समाकर मुँह नाने लगता है । शरीरादिसे ममत्वशून्यव्यक्ति परम सन्तोषको प्राप्त होता है । शरीर आदिमें राग करनेवालेके सदा संसार परिभ्रमण सुनिश्चित है (रा.वा./हि/१६/६६६-६६६) ।

७. त्याग धर्मकी महिमा

कुरल/३४/१६ मन्ये ज्ञानी प्रतिज्ञाय यस किञ्चित् परिमुञ्चति । तदुत्पन्न-
महादुःखान्निजात्मा तेन रक्षितः । अहं ममेति संकल्पो गर्वस्वार्थित्व-
सभृतः । जेतास्य याति तं लोकं स्वर्गादुपपरिवर्तिनम् । ६। = मनुष्य-
ने जो वस्तु छोड़ दी है उससे पैदा होनेवाले दुःखसे उसने अपनेको
मुक्त कर लिया है । १। 'मै' और 'मेरे' के जो भाव हैं, वे घमण्ड
और स्वार्थपूर्णताके अतिरिक्त और कुछ नहीं हैं । जो मनुष्य उनका
दमन कर लेता है वह देवलोकसे भी उच्चलोकको प्राप्त होता है । ६।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. अकेले शक्तिस्त्याग भावनासे तीर्थंकरत्व प्रकृतिवन्धकी
सम्भावना । —दे० भावना/१ ।
२. व्युत्सर्ग तप व त्याग धर्ममें अन्तर । —दे० व्युत्सर्ग/२ ।
३. त्याग व शौच धर्ममें अन्तर । —दे० शौच ।
४. अन्तरंग व बाह्य त्याग समन्वय । —दे० परिग्रह/४/६-७ ।
५. दस धर्म सम्बन्धी विशेषताएँ । —दे० धर्म/८ ।

त्रटरेणु—क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रसरेणु —दे०
गणित/१/१ ।

त्रस—अपनी रक्षार्थ स्वयं चलने-फिरनेकी शक्तिवाले जीव त्रस कह-
लाते हैं । दो इन्द्रियसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रिय तक अर्थात् लट्,
चीटी आदिसे लेकर मनुष्यदेव आदि सब त्रस हैं । ये जीव यद्यपि
अपर्याप्त होने सम्भव हैं पर सूक्ष्म कभी नहीं होते । लोकके मध्यमें
१ राजू विस्तृत और १४ राजू लम्बी जो त्रस नाली कल्पित की गयी
है, उससे बाहरमें ये नहीं रहते, न हो जा सकते हैं ।

१. त्रस जीव निर्देश

१. त्रस जीवका लक्षण

स.सि./२/१२/१७१/३ त्रसनामकर्मोदयवशीकृतास्त्रसा । *जिनके त्रस
नामकर्मका उदय है वे त्रस कहलाते हैं ।
रा.वा./२/१२/१२६ जीवनामकर्मणो जीवविपाकिन उदयापादित वृत्ति-
विशेषा त्रसा इति व्यपदिश्यन्ते । = जीवविपाकी त्रस नामकर्मके
उदयसे उत्पन्न वृत्ति विशेषवाले जीव त्रस कह जाते हैं । (घ.१/११,
३६/२६४/८)

२. त्रस जीवोंके भेद

त.सु./२/१४ द्वीन्द्रियादयस्त्रसा । १४। = दो इन्द्रिय आदिक जीव त्रस
हैं । १४।

सू.आ./२/१८ दुविधा तसा य उता विगला सगलेदिया मुणैयव्वा । विति
चउरिंदिया विगला सेसा सगलिंदिया जीवा । २१९। = त्रसकाय दो
प्रकार कहे हैं—विकलेन्द्रिय और सकलेन्द्रिय । दो इन्द्रिय, तेइन्द्रिय,
चतुरिन्द्रिय इन तीनोंको विकलेन्द्रिय जानना और शेष पंचेन्द्रिय
जीवोंको सकलेन्द्रिय जानना । २१९। (ति.प./४/२८०); (रा.वा./३/३६/
४/२०६), (का.अ./१२८)

प. स/प्रा/१/८६ विहिं तिहिं चरुहिं पंचाहिं सहिया जे इंदिरहिं
लोयन्हि । ते तस काया जीवा गेया वीरोवदेसण । ८६। = लोकमें जो
दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय और पाँच इन्द्रियसे सहित जीव दिखाई
देते हैं उन्हें चार भगवाद्के उपदेशसे त्रसकायिक जानना
चाहिए । ८६। (घ.१/१, २, ४६/गा.१४४/२७४) (पं. स/सं/१/१६०); (गो
जी./सू./१६८), (प्र.सं/सू./११)

न.च./१२३. १०० चटु तसा तह य । १२३। = त्रस जीव चार प्रकारके हैं—
दो, तीन व चार तथा पाँच इन्द्रिय ।

३. सकलेन्द्रिय व विकलेन्द्रियके लक्षण

सू.आ./२१६ संखो गोभी भमरादिवा दु विकलिंदिया मुणैयव्वा ।
सकलिंदिया य जलथलखचरा मरणारयणरा य । २१६। = शंख आदि,
गोपालिका चीटी आदि, भौरा आदि, जीव दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय,
चरि इन्द्रिय विकलेन्द्रिय जानना । तथा सिंह आदि स्थलचर, मच्छ
आदि जलचर, हंस आदि आकाशचर तिर्यच और देव, नारकी,
मनुष्य—ये सब पंचेन्द्रिय हैं । २१६।

४ त्रस दो प्रकार हैं—पर्याप्त और अपर्याप्त

ष.खं./११/सू.४२/२७२ तसकाइया दुविहा, पज्जता अपज्जता । ४२॥ = त्रस
कायिक जीव दो प्रकार होते हैं पर्याप्त अपर्याप्त ।

— ५. त्रस जीव बादर ही होते हैं

घ.१/१.१.४९/२७२ किं त्रसा सूक्ष्मा उत बादरा इति । बादरा एव न
सूक्ष्मा । कुत । तत्सौक्ष्म्यविधायकार्षाभावात् । = प्रश्न—त्रस
जीव का सूक्ष्म होते हैं अथवा बादर । उत्तर—त्रस जीव बादर ही
होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते । प्रश्न—यह कैसे जाना जाये । उत्तर—
क्योंकि, त्रस जीव सूक्ष्म होते हैं, इस प्रकार कथन करनेवाला
आगम प्रमाण नहीं पाया जाता है । (घ.१/४, १.७१/३४३/६); (का.
अ./सू./१२४)

६. त्रस जीवोंमें कथंचित् सूक्ष्मत्व

घ.१०/४.२.४.१४/४७/८ सुहुमणामकर्मोदयजणिस्सुहुमत्तेण विणा विग्गह-
गदीए वट्टमाणतसाणं सुहुमत्तधुवगमादो । कथं ते सुहुमा । अणत्ता-
णतविस्ससोवचएहि उवचियआंरासियणोक्कम्मक्खं धादो विणिग्गय-
देहसादो । = यहूँपर सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जो सूक्ष्मता उत्पन्न
होती है, उसके बिना विग्रहणतिमें वर्तमान त्रसको सूक्ष्मता स्वी-
कार की गयी है । प्रश्न—वे सूक्ष्म कैसे हैं । उत्तर—क्योंकि उनका
शरीर अनन्तान्त विस्सोपचयोसे उपचित औदारिक नोकर्म-
स्कन्धोसे रहित है, अतः वे सूक्ष्म हैं ।

७. त्रसोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

ष.खं./१/१.१/सू.३६-४४ एइदिया बीइदिया तीइदिया चउरिंदिया
असण्णिपंचिंदिया एक्कम्मि चैव मिच्छादिठट्ठाणे । ३६। पंचिंदिया
असण्णिपंचिंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलिं ति । ३७। तसकाइया
बीइदिया-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलिं ति । ३४। = एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय
त्रोइन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीव मिथ्या-
दृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं । ३६। असंज्ञी पंचेन्द्रिय
मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अजोगिकेवलिं गुणस्थानतक पंचेन्द्रिय
जीव होते हैं । ३७। द्वीन्द्रियादिसे लेकर अजोगिकेवलिंतक त्रसजीव
होते हैं । ३४।

रा.वा./६/७/११/६०४/२४ एकद्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञिपञ्चेन्द्रियेषु एक-
मेव गुणस्थानमावस्य । पञ्चेन्द्रियेषु सज्झिष्ठ चतुर्दशापि सन्ति ।
= एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचे-
न्द्रियमें एक ही पहला मिथ्यादृष्टि गुणस्थान होता है । पंचेन्द्रिय
संज्ञियोंमें चौदह ही गुणस्थान होते हैं ।

गो.जी./जी.प्र./६६४/११३१/१३ सासादने वादरेकद्वित्रिचतुरिन्द्रियसंज्ञ्य-
पर्याप्तसंज्ञिपर्याप्ता सप्त । = सासादन विपै वादर एकेन्द्रिय, वेन्द्रिय,
तेइन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व संज्ञो और असंज्ञो पर्याप्त ९ सात पाइए ।
(गो.जी./जी.प्र./६०३/११३१/१४), (गो.क./जी.प्र./६५१/७५३/७)

८. त्रसके लक्षण सम्बन्धी हांका समाधान

रा. वा./२/१२/३/१२६/२७ स्यान्मतम्-त्रसेल्लेजन्त्रियस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति । तत्र किं कारणम् । गर्भादिषु तदभावात् । अत्र सत्त्वप्रसङ्गात् । गर्भाण्डजम् च्छित्तुषुसादीना त्रसना बाह्यभयनिमित्तोपनिपाते सति चलनाभावादत्र सत्त्वं स्यात् । कथं तर्हास्य निष्पत्तिः 'त्रस्यन्तीति त्रसा' इति । व्युत्पत्तिमात्रमेव नार्थः प्राधान्येनाश्रीयते गोशब्दप्रवृत्तिवत् । = प्रश्न—भयभीत होकर गति करे सो त्रस ऐसा लक्षण क्यों नहीं करते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा लक्षण करनेसे गर्भस्थ, अण्डस्थ, भ्रूच्छित्त, सुषुप्त आदिमें अत्रसत्त्वका प्रसंग आ जायेगा । अर्थात् त्रस जीवोंमें बाह्यभयके निमित्त मिलनेपर भी हलन-चलन नहीं होता अतः इनमें अत्रसत्त्व प्राप्त हो जायेगा । प्रश्न—तो फिर भयभीत होकर गति करे सो त्रस, ऐसी निष्पत्ति क्यों की गयी । उत्तर—यह केवल रुढिवश ग्रहण की गयी है । 'जो चले सो गज,' ऐसी व्युत्पत्ति मात्र है । इसलिए चलन और अचलन-की अपेक्षा त्रस और स्थावर व्यवहार नहीं किया जा सकता । कर्मादयकी अपेक्षासे ही किया गया है । यह बात सिद्ध है । (स.सि./२/१२/१७१/४), (घ.१/१,१,४०/२६६/२)

९. अन्य सम्बन्धित विषय

१. त्रसजीवके भेद-प्रभेदोंका लोकमें अवस्थान ।

—दे० इन्द्रिय, काय, मनुष्यादि ।

२. वायु व अग्निकायिकोंमें कथंचित् त्रसपना ।

—दे० स्थावर/१ ।

३. त्रसजीवोंमें कर्मोंका बन्ध, उदय व सत्त्व ।

—दे० वह वह नाम ।

४. मार्गणा प्रकरणमें भावमार्गणाकी दृष्टा और वहाँ आयेके अनुसार ही व्यय होनेका नियम ।

—दे० मार्गणा ।

५. त्रसजीवोंके स्वामित्व सम्बन्धी गुणस्थान जीवसमास, मार्गणा-स्थान आदि २० प्ररूपणाएँ ।

—दे० सत् ।

६. त्रसजीवोंमें प्राणोंका स्वामित्व ।

—दे० प्राण/१ ।

७. त्रसजीवोंके सत्त्व (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्प-बहुत्वरूप आठ प्ररूपणाएँ ।

—दे० वह वह नाम ।

२. त्रस नामकर्म व त्रसलोक

१. त्रस नामकर्मका लक्षण

स.सि./८/११/३६१/१० यदुदयाद् द्वीन्द्रियादिषु जन्म तत्र त्रसनाम । = जिसके उदयसे द्वीन्द्रियादिकर्म जन्म होता है वह त्रस नामकर्म है । (रा.वा./८/१२/२१/५७८/२७) (घ.६/१,६-१,२८/६१/४) (गो.क./जी.प्र/३३/२६/३३)

घ.१३/५-५-१०१/३६५/३ जस्य कम्मस्सुदण जीवाणं सचरणासंचरण-भावो होदि तं कम्मं तसणाम् । = जिस कर्मके उदयसे जीवोंके गमनागमनभाव होता है वह त्रस नामकर्म है ।

२. त्रसलोक निर्देश

ति.प./५/६ मंदरगिरिपूजादो ङ्गल्लखजोयणाणि बहलम्मि । रज्जुय पदरखेत्ते चिट्ठेदि तिरियतसलोओ । = मन्दरपर्वतके मूलसे एक ताल योजन बाह्यरूप राजपुत्र अर्थात् एक राजा लम्बे-चौड़े क्षेत्रमें तिर्यक् त्रसलोक स्थित है ।

३. त्रसनाली निर्देश

ति.प./२/६ लोयबहुमज्जुदेसे तरम्मि सारं व रज्जुपदरज्जुदा । तेरस-रज्जुच्छेदा किञ्चुणा होदि तसणाली । = जिस प्रकार ठीक मध्य-भागमें सार हुआ करता है, उसी प्रकार लोकके बहु मध्यभाग अर्थात् बीचमें एक राजा लम्बे-चौड़ी और कुछ कम तरह राजा ऊँची त्रसनाली (त्रस जीवोंका निवासक्षेत्र) है ।

४. त्रसजीव त्रसनालीसे बाहर नहीं रहते

घ.४/१,४,४/१४६/६ तसजीवलोणालीए अन्मत्तरे चेव होति, णो बहिद्धा । = त्रसजीव त्रसनालीके भीतर होते हैं बाहर नहीं । (का. अ./मू./१२२)

गो.जी./मू./१६६ उववादमारणं तियपरिणदतसमुच्चिञ्जण सेसतसा । तस-णालिवाहिरम्मि य णत्थित्ति जिणेहि णिदिट्ठं । १६६ । = उपपाद और मारणात्तिक समुद्रघातके सिवाय शेष त्रसजीव त्रसनालीसे बाहर नहीं हैं, ऐसा जिनेन्द्र भगवान्ने कहा है ।

५. कथंचित् सारा लोक त्रसनाली है

ति.प./२/८ उववादमारणं तियपरिणदतसलोयपूरणेण गदो । केवल्लिणो अवल्लविय सव्वज्जो होदि तसणाली । = उपपाद और मारणात्तिक समुद्रघातमें परिणत त्रस तथा लोकपूरण समुद्रघातको प्राप्त केवल्लोका आश्रय करके सारा लोक ही त्रसनाली है ।

* त्रस नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ

—दे० वह वह नाम ।

* त्रस नामकर्मके असंख्यातों भेद सम्भव हैं

—दे० नामकर्म ।

त्रसरेणु—क्षेत्रका प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रसरेणु —दे० गणित/१/१ ।

त्रासित—प्रथम नरकका दसवाँ पटल —दे० नरक/५ ।

त्रस्त—१. प्रथम नरकका दसवाँ पटल —दे० नरक/५ । २. तृतीय नरकका दूसरा पटल —दे० नरक/५ ।

त्रायस्त्रिंश—१. त्रायस्त्रिंश देवका लक्षण

स.सि./४/४/३३६/३ मन्त्रिपुरोहितस्थानीयास्त्रायस्त्रिंशा । त्रायस्त्रिंशदेव त्रायस्त्रिंशाः । = जो मन्त्री और पुरोहितके समान हैं वे त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं । ये तेतीस ही होते हैं इसलिए त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं । (रा.वा./४/४/३/४२२); (म.पु./२२/२५)

ति.प./३/६५-१ पुत्तणिहा तेत्तीसत्तिदसा...१६५ । = त्रायस्त्रिंश देव पुत्र-के सदृश होते हैं । (त्रि.सा./२२४)

* भवनवासी व स्वर्गवासी इन्द्रोंके परिवारोंमें त्रायस्त्रिंश देवोंका निर्देश —दे० भवनवासी आदि भेद ।

२. कल्पवासी इन्द्रोंके त्रायस्त्रिंशदेवोंका परिमाण

ति.प./८/२८६,३१६ पडिइदाणं सामाणियाण तेत्तीससुखराणं च । दस-भेदा परिवारा गियइदसमा य पत्तेक्क । २८६ । पडिइदादित्तियस्स य णियणियइदेहिं सरिसदेवीओ । संखाए णामेहिं विक्किरियारिद्धि चत्तारि । ३१६ । उपपरिवारा कमसो चउपक्कसहस्सयाणि पंचसया । अट्ठाइजसयाणि तहल्लतेस तहल्लतेसट्ठिठवत्तीस । ३२० । = प्रतीन्द्र, सामानिक और त्रायस्त्रिंश देवोंमें से प्रत्येकके दश प्रकारके परिवार अपने इन्द्रके समान होते हैं । २८६ । प्रतीन्द्रादिक तीनकी देवियाँ संख्या, नाम, विक्रिया और ऋद्धि, इन चारोंमें अपने-अपने इन्द्रोंके सदृश हैं । ३१६ । (दे०—स्वर्ग/३) । उनके परिवारका प्रमाण क्रमसे ४०००, २०००, १०००, ५००, २५०, १२५, ६३, ३२ है ।

त्रिकच्छेद—Number of times that a number can be divided by ३. (घ ४/१/२७) विशेष—दे० गणित/II/४।

त्रिकरण—दे० करण/३।

त्रिकालिग—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

त्रिकाल—श्रुतज्ञानादिकी त्रिकालज्ञता—दे० वह वह नाम।

त्रिकरण—१. भरतक्षेत्रका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४। २. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० मनुष्य/४। ३. पूर्व विदेहका एक वक्षार उसका एक कूट तथा रक्षकदेव—दे० लोक/७। ४. पूर्व विदेहस्थ आत्माब्जन वक्षारका एक कूट व उसका रक्षकदेव—दे० लोक/७।

त्रिकृत्वा—घ. १३/४. ४. २८/८६/१ पदांघ्रिणमंसणादिकिरियाणं तिण्णिवारकर्णं तिवलुत्तं णाम। अधवा एकस्मि चेव दिवसे जिण-गुरुरिसिंढवाणो तिण्णिवारं किज्जंति त्ति तिवलुत्तं णाम। =प्रदक्षिणा और नमस्कारादि क्रियाओंका तीन बार करना त्रिकृत्वा है। अथवा एक ही दिनमें जिन, गुरु और ऋषियोंकी वन्दना तीन बार की जाती है, इसलिये इसका नाम त्रिकृत्वा है।

त्रिखण्ड—भरतादि क्षेत्रोंमें छह-छह खण्ड है। विजयार्थके एक ओर तीन श्लेखखण्ड है और दूसरी ओर एक आर्यखण्ड व दो श्लेखखण्ड है। इन तीन श्लेखखण्डोंको ही त्रिखण्ड कहते हैं, जिसे अर्धचक्रवर्ती जीतता है।

त्रिगत—भरतक्षेत्र मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

त्रिगुणसारव्रत—व्रतविधान सं./४६ क्रमशः १, १, २, ३, ४ १, ४, ४, ३, २, १ इस प्रकार ३० उपवास करे। बीचके १० स्थान व अन्तमें एक-एक पारणा करे। जप—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप।

त्रिज्या—Radius (घ. ४/१/२७)।

त्रिपर्वा—एक ओषधी विद्या—दे० विद्या।

त्रिपातिनी—एक ओषधी विद्या—दे० विद्या।

त्रिपुर—भरतक्षेत्र विन्ध्याचलका एक देश—दे० मनुष्य/४।

त्रिपुष्ट—म. पु. सर्ग/१लोक—यह अपने पूर्वभ्रममें पुरुवा नामक एक भील था। मुनिराजसे अश्रुनतोके ग्रहण पूर्वक सौधर्म स्वर्गमें उत्पन्न हुआ। फिर भरत चक्रवर्तिके मरीचि नामक पुत्र हुआ, जिसने मिथ्या मार्गको चलाया था। तदनन्तर चिरकालतक भ्रमण कर (६२/८५-६०) राजगृह नगरके राजा विश्वभूतिके पुत्र विश्वनन्दि हुआ (४७/७२)। फिर महाशुक्र स्वर्गमें देव हुआ (४७/८२) तत्पश्चात् वर्तमान भ्रममें श्रेयासनाथ भगवान्के समयमें प्रथम नारायण रूप (४७/८६), (८२/६०) विशेष परिचय—दे० ज्ञानका पुरुष/४। यह वर्धमान भगवाद्का पूर्वका दसवाँ भव है। (७६/४३४-४४३), (७७/२४१-२६०)—दे० महावीर।

त्रिभंगी—आचार्य कनकनन्दि द्वारा रचित १४०० श्लोक प्रमाण (ई. श. १९) एक ग्रन्थ।

त्रिभुवन चूड़ामणि—भद्रशाल वनमें स्थित दो सिंहायन कूट—दे० लोक/७।

त्रिमुख—संभवनाथ भगवाद्का शासक यक्ष।—दे० यक्ष।

त्रिराशि गणित—दे० गणित/II/४।

त्रिलक्षण कदर्थन—पात्रकेशरी नं० १ (ई. श. ६-७) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ।

त्रिलोक तीज व्रत—व्रत विधान सं./१०६ तीन वर्षतक प्रतिवर्ष भाद्रपद शुक्ला तीजको उपवास। जाप—ओ ह्रीं त्रिलोक सम्बन्धी अकृत्रिमजिन चैत्यालयेभ्यो नमः। इस मन्त्रका त्रिकाल जाप।

त्रिलोक बिन्दुसार—जंग श्रुतज्ञानका चौदहवाँ पूर्व।—दे० श्रुतज्ञान/II।

त्रिलोकमंडन—प. पु. सर्ग/१लोक अपने पूर्वके मुनिभ्रममें अपनी झूठी प्रशंसाको चुपचाप सुननेके फलसे हाथी हुआ। रावणने इसको मदभस्त अवस्थामें पकड़कर इसका त्रिलोकमण्डन नाम रखा (८/४३२) एक समय मुनियोसे अश्रुव्रत ग्रहणकर चार वर्षतक उग्र तप किया (८७-१-७)। अन्तमें सखेलना धारणकर ब्रह्मोत्तर स्वर्गमें देव हुआ (८७/७)।

त्रिलोकसार—आ० नेमिचन्द्र (ई० श० ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित लोक प्ररूपक प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है। गाथा प्रमाण १०१८ है। इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ प्राप्त हैं—१. आ. माधवचन्द्र त्रिविधदेवकृत संस्कृत टीका, २. पं० टोडरमलजी कृत भाषा टीका (ई० १७३६)

त्रिलोकसार व्रत—

ह. पु./३४/६६-६९ क्रमशः त्रिलोकाकार रचनाके अनुसार नीचेसे ऊपरकी ओर ४, ४, ३, २, १, २, ३, ४, ३, २, १ इस प्रकार ३० उपवास व बीचके स्थानोंमें ११ पारणा।

| | |
|-------------|-------|
| | ० |
| | ०० |
| | ००० |
| | ०००० |
| | ००० |
| | ०० |
| रचना | ० |
| त्रिलोकाकार | ०० |
| | ००० |
| | ०००० |
| | ००००० |

त्रिवर्ग—१. निक्षेप आदि त्रिवर्ग निर्देश

न. च. वृ./१६८ निक्षेपवर्णयपमाणा अद्भुतं दुष्ट एव जो अप्पा। तत्वं पवयणणामा अज्झम्प होइ हु त्रिवर्ग ॥१६८॥ = निक्षेप नय प्रमाण तो तर्क या युक्ति रूप प्रथम वर्ग है। छह द्रव्योंका निरूपण प्रवचन या आगम रूप दूसरा वर्ग है। और शुद्ध आत्मा अध्यात्मरूप तीसरा वर्ग है।

२. धर्म, अर्थ, कामरूप त्रिवर्गका निर्देश

म. पु./२/३१-३२ पश्य धर्मतरोरर्थः फलं कामस्तु तद्वसः। सत्रिवर्ग-त्रयस्यास्य मूलं पुण्यकथाश्रुति ॥३१॥ धर्मवर्धश्च कामश्च स्वर्ग-श्चेत्यविमानतः। धर्मः कामार्थयोः सृतिरित्यायुष्मन्विनिश्चिनु ॥३२॥ = हे श्रेष्ठिक! देखो, यह धर्म एक वृक्ष है। अर्थ उसका फल है और काम उसके फलोंका रस है। धर्म, अर्थ, और काम इन तीनोंको त्रिवर्ग कहते हैं, इस त्रिवर्गकी प्राप्तिका मूलकारण धर्मका सुनना है ॥३१॥ तुम यह निश्चय करो कि धर्मसे ही अर्थ, काम-स्वर्गकी प्राप्ति होती है सचमुच यह धर्म ही अर्थ और कामका उत्पत्ति स्थान है ॥३२॥

त्रिवर्ग महेन्द्र मातलि जल्प—आ० सोमदेव (ई० ६४३-६६८) कृत न्याय विषयक ग्रन्थ है।

त्रिवर्गवाद—त्रिवर्गवादका रक्षण

घ./६/४, १, ४४/गा. ८०/२०८ एवमेकं तिण्णि जणा दो हो यण इच्छदे तिवगम्मि। एवको तिण्णि ण इच्छइ सत्तवि पावेति मिच्छत्तं ॥८०॥ = तीनजन त्रिवर्ग अर्थात् धर्म, अर्थ और काममें एक-एककी इच्छा करते हैं। दूसरे तीन जन उनमें दो-दोकी इच्छा करते हैं। कोई एक तीनकी इच्छा नहीं करता है। इस प्रकार ये सातोजन मिथ्यात्वको प्राप्त होते हैं।

त्रिवर्णचरदीपक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६२-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक ग्रन्थ।

त्रिवलित—कायोत्सर्गका अतिचार । —दे० व्युत्सर्ग/१

त्रिशिरा—१. कुण्डल पर्वतस्थ वज्रकूटका स्वामी एक नागेन्द्रदेव ।
—दे० लोक/७ । २. रुचक पर्वतके स्वयंप्रभकूटपर रहनेवाली विद्युत्-
कुमारी देवी । —दे० लोक/७ ।

त्रिशिष्टलाकापुरुष चरित्र—चामुण्डराय द्वारा रचित
संस्कृत भाषावद्ध रचना है । समय—(ई० श० १०-११)

त्रौन्द्रिय—१. त्रौन्द्रिय जीव विषयक । —दे० इन्द्रिय/४ । २. त्रौन्द्रिय
जाति नामकर्म । —दे० जाति/१ ।

त्रुटित—कालका एक प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रुट्यङ्ग । —दे०
गणित/II/१ ।

त्रुट्यत्रुट्यङ्ग—कालका एक प्रमाण विशेष । अपर नाम त्रुटित ।
—दे० गणित/II/१

त्रेपन क्रियाव्रत—व्रत विज्ञान स/४६, १९ आठमूलगुणको आठ
अष्टमी, २ पांच अशुभतको पाँच पंचमो; ३. तीन गुणव्रतको तीन;
तीज ४. चार शिक्षाव्रतकी चार चौथ, ५. बारह तपकी १२ द्वादशी;
६. समता भावकी १ पडिमा; ७. ग्यारह प्रतिमाकी ११ एकादशी;
८. चार दानकी चार चौथ, ९. जल गालनकी एक पडिमा, १०. रात्रि
भोजन त्यागकी एक पडिमा, ११. तीन रत्नत्रयकी तीन तीज । इस
प्रकार त्रेपन तिथियोंके ६३३ उपवास । आप—नमस्कार मन्त्रका
त्रिकाल जाप ।

त्रैकाल्य योगो—संघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (—दे०
इतिहास) आप गोलाचार्यके शिष्य तथा आविष्कारण पद्मनन्दि
कौमारदेव सैदान्तिकके गुरु थे । समय—वि० ६५७-१०४४; (ई०
६००-६६८); (च. लं./२/प्र. ४ H. L. Jain), (प. वि. प्र./२८
A N up) —दे० इतिहास/६/१४ ।

त्रैराशिक—Rule of three (घ/४/प्र. २७) विशेष —दे० गणित/
II/४ ।

त्रैराशिकवाद—नन्दिसूत्र/२३६ गोशालप्रवर्तिना आजीविका
पालण्डिनस्त्रैराशिका उच्यन्ते । कस्मादिति चेदुच्यते, इह ते सर्व
वस्तु त्रायस्मकमिच्छन्ति । तद्यथा जीवोऽजीवो जीवाजीवाश्च,
लोका अलोका लोकालोकाश्च, सदसत्सदसत् । नयचिन्तायामपि
त्रिविधं नयमिच्छन्ति । तद्यथा, द्रव्यास्तिक पर्यायास्तिकमुभया-
स्तिकं च । तत्तस्मिन्नी राशिभिश्चरन्तीति त्रैराशिका । —गोशालके
द्वारा प्रवर्तित पालण्डी आजीवक और त्रैराशिक कहलाते हैं । ऐसा
क्यों कहलाते हैं । क्योंकि वे सर्व ही वस्तुओंको त्रायस्मक मानते हैं ।
इस प्रकार है जैसे कि—जीव, अजीव व जीवाजीव; लोक, अलोक व
लोकालोक, सत् असत् व सदसत् । नयको विचारणामें तीन प्रकारकी
नय मानते हैं । वह इस प्रकार—द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक व उभया-
र्थिक । इस प्रकार तीन राशियों द्वारा चरण करते हैं, इसलिये
त्रैराशिक कहलाते हैं ।

घ./१/१, १, २/गा. ७६/११२ अट्ठासी-अहियारेसु चउण्हमहियाराण-
मत्थि णिद्व सो । पढमो अबधयाणं विदिओ तेरासियाणं बोद्धवो
॥७६॥ —(दृष्टिवाद अंगके) सूत्र नामक अर्थाधिके अठ्ठासी अवधि-
धिकारोंका नामनिर्देश मिलता है । उसमें दूसरा त्रैराशिक
वादियोंका ।

त्रैलिंग—वर्तमान तैलंगदेश जो हैदराबाद दक्षिणके अन्तर्गत है ।
(म. पु. प्र./१० प. पन्नालाल)

त्रैविध्यदेव—१. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार
(दे० इतिहास) चार आचार्योंकी स्थापि त्रैविध्यदेव थी । १.

माघनन्दि कोष्ठापुरीयके शिष्य माघनन्दि की । २. देवकीर्ति पण्डित
के शिष्य अकलंक की । ३. देवकीर्ति पण्डितके ही दूसरे शिष्य
रामचन्द्र की । ४. श्रुतकीर्ति की । —दे० वह वह नाम (दे०
इतिहास/५/१४)

२ आप पद्मनन्दि नं० ७ के गुरु थे । पद्मनन्दि नं० ७ का स्वर्गवास
वि० १३७३ में हुआ था । तदनुसार आपका समय—वि० १३००-
१३५० (ई० १२४४-१२९८) आता है ।

त्वक्—दे० स्पर्श/१ ।

त्वचा—१. त्वचा व नोत्वचाका लक्षण

घ./१३/६, ३, २०/१६/८ तयो णाम रुक्खाणं गच्छाणं कंधाणं वा वक्कलं ।
तत्सुवरि पप्पदकलाओ णोतयं । सूरण्णयपल्लङ्गुहलिहादीणं वा वक्क
पप्पदकलाओ णोतयं णाम । —दृष्ट, गच्छ या स्कन्धोंकी छालकी
त्वचा कहते हैं और उसके ऊपर जो पपडीका समूह होता है उसे
नोत्वचा कहते हैं । अथवा सूरण, अदरख, प्याज और हलदी आदिकी
जो बाह्य पपडी समूह है उसे नोत्वचा कहते हैं ।

* औदारिक शरीरमें त्वचाओंका प्रमाण—दे० औदारिक/२

[थ]

थिउक्क संक्रमण—दे० संक्रमण/१० ।

[द]

दंड—१. चक्रवर्तिके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शलाका पुरुष/२;
२. क्षेत्रका प्रमाण विशेष—अपरनाम धनुष, भूसल, युग, नाली—दे०
गणित/II/१ ।

दंड—१. भेद व लक्षण

चा सा/६६/६ दण्डस्त्रिविधं, मनोवाङ्मायभेदेन । तत्र रागद्वेषमोहविक-
ल्पात्मानसो दण्डस्त्रिविधः । ...अनृतीपधातपैशुम्यपुरुषाभिर्ज्ञानपरि-
तापहिसनभेदाद्वाग्दण्ड सप्तविधः । प्राणिबधचौर्यमैथुनपरिग्रहारम्भ-
ताडनोपवेशविकल्पात्कायदण्डोऽपि च सप्तविधः । —मन, वचन,
कायके भेदसे दण्ड तीन प्रकारका है, और उसमें भी राग, द्वेष, मोहके
मानसिक दण्ड भी तीन प्रकारका है । १० झूठ बोलना, वचनसे कहकर
किसीके ज्ञानका घात करना, चुगली करना, कठोर वचन कहना,
अपनी प्रशंसा करना, संताप उपपन्न करनेवाला वचन कहना और
हिंसाके वचन कहना, यह सात तरहका वचन दण्ड कहलाता है ।
प्राणियोंका बध करना, चोरी करना, मैथुन करना, परिग्रह रखना,
आरम्भ करना, ताडन करना, और उपवेश (भयानक) धारण
करना इस तरह कायदण्ड भी सात प्रकारका कहलाता है ।

दंडभूत सहस्रक—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या ।

दंडसमुद्घात—दे० केवली/७ ।

दंडाध्यक्षरण—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या ।

दंडपति—त्रि सा./भाषा./६/३ दण्डपति कहिये समस्त सेनाका
नायक ।

दंतकर्म—दे० निक्षेप ।

दशमशक परीषद्—१. का लक्षण

स सि./१/६/४२१/१० दशमशकग्रहणमुपलक्षणम् । तेन दशमशक-
भक्षिकापिशुकपुत्तिरामस्कुणकीटपिपीलिकावृश्चिकादयो गृह्यन्ते ।

तत्कृतां बाधामप्रतोकारां सहमानस्य तेषां बाधां त्रिषाम्यकुर्वणस्य निर्वर्णप्रप्तिमात्रसकल्पप्रवर्णस्य तद्देवनासहर्न दशमशकपरिषहस्यमेत्युच्यते । = सूत्रमें 'दशमशक' पदका ग्रहण उपलक्षण है । 'दशमशक' पदसे दशमशक, मन्त्री, पिस्तू, छोटी मन्त्री, खटमल, कीट, चींटी और बिच्छू आदिका ग्रहण होता है । जो इनके द्वारा की गयी बाधा-को बिना प्रतिकार किये सहन करता है, मन, वचन और कायसे उन्हें बाधा नहीं पहुँचाता है और निर्वर्णकी प्राप्ति मात्र संकल्प ही जिसका ओढ़ना है उसके उनको वेदनाको सह लेना दशमशक परीषहक्य है । (रा. वा १/६/८-६/६०५/१८); (चा सा १/१३/३) ।

२. दश व मशक परीषहमें अन्तर

रा. वा. १/६/८-६/६१६ दशमशकस्य युगपत्पञ्चरेकात्रिंशतिविकल्प इति चेत्, न, प्रकारार्थत्वान्मशकशब्दस्य । अत्र दशग्रहणात्तुल्यजातीय-संप्रत्यय इति चेत्, न, श्रुतिविरोधात् । अन्वयतरेण परीषहस्य निरूपितत्वात् । ६। = प्रश्न—दश और मशकको जुदी-जुदी मानकर और प्रज्ञा व अज्ञानको एक मानकर, इस प्रकार एक जीवके युगपत् ११ परीषह कही जा सकती हैं । उत्तर—यह समाधान ठीक नहीं है । क्योंकि 'दशमशक' एक ही परीषह है । मशक शब्द तो प्रकारवाची है । प्रश्न—दश शब्दसे ही तुल्य जातियोंका बोध हो जाता है 'अत' मशक शब्द निरर्थक है । उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है । क्योंकि इससे श्रुतिविरोध होता है । 'दश' शब्द प्रकारार्थक तो है नहीं । यद्यपि मशक शब्दका सीधा प्रकार अर्थ नहीं होता, पर जब दश शब्द डाँस अर्थको कहकर परीषहका निरूपण कर देता है तब मशक शब्द प्रकार अर्थका ज्ञापन करा देता है ।

दक्ष—ह. पु १/७/श्लोक—सुनिश्चयतनाथ भगवांसुका पोता तथा सुवत राजाका पुत्र था (१-२) । अपनी पुत्रीपर मोहित होकर उससे व्यभिचार किया । (१५) ।

दक्षिण प्रतिपत्ति—आगममें आचार्य परम्परागत उपदेशोंको ऋषु व सरल होनेके कारण दक्षिणप्रतिपत्ति कहा गया है । ध्वलाकार श्री-वीरसेनस्वामी इसको प्रधानता देते हैं । (घ. १/१, ६, ३७/३२/६); (घ. १/३ ५०), (घ. २/प्र. १५) ।

दक्षिणाग्नि—दे० अग्नि ।

दत्त—म. पु ६/६/१०३-१०६ पूर्वके दूसरे भवमें पिताका विशेष प्रेम न था । इस कारण युवराजपद प्राप्त न कर सके । इसलिए पितासे द्वेषपूर्वक दोषा धारणकर सौधर्म स्वर्गमें देव हुए । वहाँसे वर्तमान भवमें सप्तम नारायण हुए ।—दे० शलाका पुरुष/४ ।

दत्ति—दे० दान ।

दधिमुख—मन्दोदरर द्वीपमें पूर्वादि चारों दिशाओंमें स्थित चार-चार बावड़ियाँ हैं । प्रत्येक बावड़ीके मध्यमें एक-एक ढोलाकार (Cylindrical) पर्वत है । ध्वलवर्ण होनेके कारण इनका नाम दधिमुख है । इस प्रकार कुल १६ दधिमुख हैं । जिनमेंसे प्रत्येकके शीशपर एक-एक जिन मन्दिर है । विशेष—दे० लोक/४/५ ।

दमितारी—म. पु. ६/२/श्लोक—पूर्व विदेहक्षेत्रमें शिवमन्दिरका राजा था (४३४) । नारदके कहनेपर दो सुन्दर नर्तकियोंके लिए अनन्तवीर्य नारायणसे युद्ध किया (४३६) । उस युद्धमें चक्र द्वारा मारा गया (४८४) ।

दया—दे० करुणा ।

दयादत्ति—दे० दान ।

दयासागरसूरि—कृति-धर्मदत्तचरित्र । समय—(वि. १४-६ ई० १४२६); (हि. जे. सा. ६/६६ कामताप्रसाद) ।

दर्प—म. आ./वि./६/१३/८२/३ दर्पोऽनेकप्रकारः । क्रीडासंघर्ष, व्यायामकुहकं, रसायनसेवा, हास्य, गीतशृङ्गारवचनं, प्लवन-मित्यादिको दर्पः । = दर्पके अनेक प्रकार हैं—क्रीडामें स्पर्धा, व्यायाम, कपट, रसायन सेवा, हास्य, गीत और शृङ्गारवचन, दौड़ना और कूदना ये दर्पके प्रकार हैं ।

दर्शन—१. दक्षिण घातकीखण्डका स्वामीदेव—दे० व्यन्तर/४ ।
२. दर्शन (उपयोग)—दे० आगे ।

दर्शन—(षड्दर्शन) १. दर्शनका लक्षण

षड्दर्शनसमुच्चय/पु. २/८ दर्शनं शासनं सामान्यावबोधलक्षणम् । = ज्ञान सामान्यावबोध लक्षणवाला शासन है । (दर्शन शब्द 'दृश' देखना) वातुसे करण अर्थमें 'त्युद्' प्रत्यय लगाकर बना है । इसका अर्थ है जिसके द्वारा देखा जाये । अर्थात् जीवन व जीवनविकासका ज्ञान प्राप्त किया जाये ।

षड्दर्शनसमुच्चय/३/१० देवतातत्त्वमेवेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः । ३। = वह दर्शन देवता और तत्त्वके भेदसे जाना जाता है । ऐसा ऋषियोंने कहा है । और भी—दे० दर्शन/१/१) ।

२. दर्शनके भेद

षड्दर्शनसमुच्चय/पु. २-३ दर्शनानि षडेवात्र मूलमेवव्यपेक्षया...१। 'बौद्ध' नैयायिक सार्वभौम जैन वैशेषिक तथा । जैमिनीय व नामानि दर्शनानामसूत्राहो । ३। = मूल भेदकी अपेक्षा दर्शन छह ही होते हैं । उनके नाम यह हैं—बौद्ध, नैयायिक, सांख्य, जैन, वैशेषिक तथा जैमिनीय ।

षड्दर्शनसमुच्चय/टी. २/३/१२ अत्र जगति प्रसिद्धानि षडेव दर्शनानि, एव शब्दोऽवधारणे, यद्यपि भेदप्रमेदतया नह्यति दर्शनानि प्रसिद्धानि । = जगत प्रसिद्ध छह ही दर्शन हैं । एव शब्द यहाँ अवधारण अर्थमें है । परन्तु भेद-भ्रमेदसे बहुत प्रसिद्ध हैं ।

३. वैदिक दर्शनका परिचय

वैदिक दर्शनोंके मुख्य पाँच भेद हैं—वैशेषिक, सांख्य, योग व मीमांसा । तहाँ वैशेषिक व नैयायिक एक है । इनमें केवल इतना ही अन्तर है कि वैशेषिक प्रमेयका प्ररूपण करता है जबकि नैयायिक उसको युक्ति द्वारा जाननेका उपाय अर्थात् प्रमाणका प्ररूपण करता है । सांख्य व योग एक हैं । इनमें केवल इतना ही अन्तर है कि सांख्य तो प्रमेय तत्त्वका प्ररूपण करता है और योग उसे साक्षात् करनेका उपाय अर्थात् समाधि व ध्यान आदिका उपाय बताता है । मीमांसादर्शन तीन भेदरूप है—कर्ममीमांसा या पूर्वमीमांसा देवीमीमांसा या मध्यमीमांसा, तथा ज्ञानमीमांसा या उत्तरमीमांसा । कर्म मीमांसा ज्ञान व याज्ञिक क्रियाकाण्ड द्वारा बाह्य पदार्थोंके त्यागका प्ररूपण करता है । देवीमीमांसा भक्तिभाव द्वारा अहंकारके त्यागका प्ररूपण करता है । और ज्ञानमीमांसा ज्ञाता, ज्ञान, और ज्ञेयत्त्व भेद-भावके त्याग द्वारा चैतन्यकी अद्वैत दृशका प्ररूपण करता है । ज्ञान या उत्तरमीमांसाको ही अद्वैत, बाह्याद्वैत या वेदान्तको अद्वैतदर्शन कहते हैं । ज्ञानमीमांसा—दे० वेदान्त । शेष वैशेषिकादि चार दर्शन—दे० वह वह नाम ।

४. वैदिक दर्शनों का क्रमिक विकास क्रम

जगतके असाधारण जनोको सहसा ही सूक्ष्म चित्त तत्त्वका परिचय दिया जाना असम्भव होनेसे उन्हें पहले स्थूलरूप तत्त्वका ज्ञान कराया जाता है। तत्पश्चात् क्रमपूर्वक सूक्ष्म, सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतम तत्त्वोका परिचय देते हुए अद्वैत दशातक पहुँचा दिया जाता है। पूर्वोक्त वैशेषिक आदि दर्शनका क्रम इसी प्रयोजनकी सिद्धि करता है। तहाँ वैशेषिक दर्शन बाह्य जड जगत्का पृथिवी आदिके भेद द्वारा अथवा गुण गुणी आदिके भेद द्वारा अत्यन्त स्थूलरूप तथा चेतन जगत् या आत्माका सूक्ष्म-दुःख आदिके संवेदन द्वारा अत्यन्त स्थूलरूप परिचय देता है। नैयायिक दर्शनको युक्ति आदिके सिद्ध करके उसमें विश्वास उत्पन्न करता है।

सांख्य दर्शन बाहरसे कुछ भीतरकी ओर प्रवेश करता है। अर्थात् द्रव्यात्मक पदार्थ परसे भावात्मककी ओर ले जाता है। इसीलिए यह जड जगत्का परिचय पृथिवी आदि रूपसे न देकर गन्ध तन्मात्रा आदि रूपसे तथा चेतन जगत्का परिचय मन, अहंकार व बुद्धिरूपसे देता है। इसमें भी सूक्ष्मता उत्पन्न करनेके लिए बुद्धि तत्त्वमें दो अंश दर्शाता है—एक चेतनांश और दूसरा जडांश। चेतनांशका नाम पुरुष और जडांशका नाम प्रकृति है। दोनों साम्यावस्थामें रहनेसे शुद्ध और बन्धरूप अवस्थामें रहनेसे अशुद्ध होते हैं। इनकी शुद्धावस्थाका नाम मोक्ष और अशुद्धावस्थाका नाम संसार है।

विकल्पात् क बुद्धिमें पुरुष व प्रकृतिको पृथक् करके देखनेका उपाय योगदर्श बताता है।

सांख्य दर्शनने यद्यपि चेतनतत्त्वका शुद्धरूप दिखानेका विशेष अवस्थातक प्रयास किया, पर अभी भी उसमें प्रदेशात्मक भेदके कारण व्यक्तिगत चेतनोंके तथा जड जगत्में इष्ट पदार्थोंके भेद दिखाई देते रहे, जिससे कि शुद्ध व निर्विकल्प चैतन्यका साक्षात्कार न हो सका। मीमांसा दर्शन इस कमीको पूरी करता है। यह बात सर्वसम्मत है कि शुद्धचैतन्य निर्विकल्प स्वसंवेदन गम्य ही होता है। जगतक उसमें मेरा-तेरा, अच्छा-बुरा, यह-वह तथा ज्ञान-ज्ञेय आदिके विकल्प विद्यमान है तबतक वह स्वसंवेदन ही नहीं है। अतः मीमांसा दर्शन साधकमेंसे इन विकल्पोंको ही क्रमपूर्वक दूर करनेका उपाय सुझाता है।

सहसा ही निर्विकल्पताकी प्राप्ति असम्भव होनेके कारण वह क्रमपूर्वक उसे नीचेसे ऊपरकी ओर उठाता है। पहले तो दान व याज्ञिक क्रियाकाण्ड द्वारा घन आदि बाह्य पदार्थोंमेंसे ममत्वबुद्धि दूर कराता है। यही कर्म मीमांसा है। तत्पश्चात् अनेक देवताओंकी कल्पना जागृत कराके उनमें आत्म समर्पण बुद्धि उत्पन्न करता है जिससे कि साधकका अहंकार भग्न हो जाये। तहाँ भी इच्छाओं व तृष्णाओंसे ग्रसित जीवोंको आधिभौतिक देवताओंकी मध्यम वृत्तिके व्यक्तियोंके लिए आधिदैविक देवताओंकी और अध्यात्म-भावनावालोंके लिए आध्यात्मिक देवताओंकी कल्पनाएँ प्रदान करता है। पहली वृत्तिवाले कामना वश, दूसरी वृत्तिवाले निष्प्रयोजन और तीसरी वृत्तिवाले व्यापक तत्त्वके दर्शन करनेकी भावनासे उन-उनकी उपासना करते हैं। इसी कारण उनकी उपासनाके ढंगमें भी अन्तर पड़ता जाता है। तीनों द्वारा ही भक्ति व प्रेम उत्पन्न कराके निमग्नताका अभ्यास कराया जाना इष्ट है। यहाँ अहंकार टूटकर विकल्पात्मकबुद्धि शेष रह जाती है।

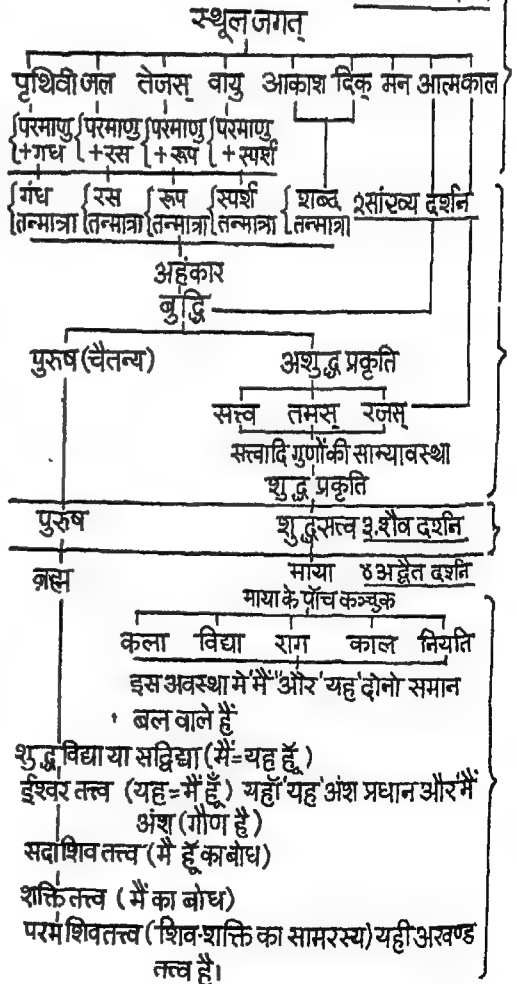
अन्तिम ज्ञान मीमांसा उस विकल्पात्मकबुद्धिका विकास करानेके लिए केवल समाधिस्थदशाको प्राप्त कराके अपनेमें ही अपने

द्वारा अपना साक्षात्कार करना बताता है। तहाँ भी साधककी मुख्यतः चार दशाएँ होती हैं। पहली दशा ज्ञान-ज्ञेयके स्थूल विकल्परूप है। यहाँ ऐसी बुद्धि रहती है कि 'मैं—यह प्रदेशात्मक शरीर प्रमाण आत्मा हूँ अथवा यह अनन्त द्रव्यमयी विश्व हूँ।' दूसरी दशामें कुछ व्यापकता उत्पन्न होती है। वहाँ ऐसी बुद्धि उत्पन्न होती है कि 'यह विरारूप विश्वरूप ही मेरा रूप है।' तीसरी दशामें 'मैं' व 'यह' का विकल्प शमन हो जाता है तहाँ 'मैं ज्ञान मात्र हूँ' इतना विकल्प रहता है। चौथी दशामें ज्ञान व ज्ञेयाकारोंका एक मिलित रूप अखण्ड स्व तत्त्व प्रतिभासित हो जाता है। यहाँ वह न यह जानता है कि 'मैं जानता हूँ' न यह जानता है कि 'इसको जानता हूँ' न कुछ नोलकर बता सकता है कि 'मैं क्या जानता हूँ।' ज्ञानके साथ अत्यन्त तन्मयताको प्राप्त हो जानेवाले उसके लिए बाह्यजगत् असत् मात्र बनकर रह जाता है। तहाँ केवल एक सर्व प्रतिभासात्मक अखण्ड सामान्य प्रतिभासमात्र प्रतीत होता है। यहाँ वह अद्वैत ब्रह्म है जिसका कि निरूपण ज्ञानमीमांसा या अद्वैत या वेदान्तदर्शन करता है। वैदिकदर्शनोंका अन्त होनेके कारण इसे वेदान्त कहते हैं।

* सर्व दर्शन किसी न किसी नयमें गमित है

—(वे० अनेकान्त/१।६)।

१ वैशेषिक दर्शन



५. जैन दर्शन व वैदिक दर्शनोंका समन्वय

भले ही साम्प्रदायिकताके कारण सर्वदर्शन एक-दूसरेके तत्त्वोंका खण्डन करते हो। परन्तु साम्यवादी जैन दर्शन सबका खण्डन करके उनका समन्वय करता है। या यह कहिए कि उन सर्वदर्शन-मयी ही जैन दर्शन है, अथवा वे सर्वदर्शन जैनदर्शनके ही अंग हैं। अन्तर केवल इतना ही है कि जिस अद्वैत शुद्धतत्त्वका परिचय देनेके लिए वेद कर्ताओंको पाँच या सात दर्शनोंकी स्थापना करनी पड़ी, उसीका परिचय देनेके लिए जैनदर्शन नयोंका आश्रय लेता है। तहाँ वैशेषिक व नैयायिक दर्शनोंके स्थानपर असद्वस्तु व सद्वस्तु व्यवहार नय है। सांख्य व योगदर्शनके स्थानपर शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिकनय है। अद्वैतदर्शनके स्थानपर शुद्ध संयहनय है। इनके मध्यके अनेक विकल्पोंके लिए भी अनेको नय व उपनय हैं, जिनसे तत्त्वका सुन्दर व स्पष्ट परिचय मिलता है। प्ररूपणा करनेके ढंगमें अन्तर होते हुए भी, दोनों एक ही लक्ष्यको प्राप्त करते हैं। अद्वैतदर्शनकी जिस निर्विकल्प दशाका ऊपर वर्णन कर आये है वही जैनदर्शनकी कैवल्यावस्था है। पूर्वमीमांसाके स्थानपर यहाँ दान व पूजा विधानादि, मध्य मीमांसाके स्थानपर यहाँ जितेन्द्र भक्ति रूप व्यवहार धर्म तथा उत्तरमीमांसाके स्थानपर धर्म व शुक्लध्यान है। तहाँ भी धर्मध्यान तो उसकी पहली व दूसरी अवस्था है और शुक्लध्यान उसकी तीसरी व चौथी अवस्था है।

* सब एकान्तदर्शन मिलकर एक जैनदर्शन है—

दे० अनेकांत/२।

दर्शन (उपयोग)—जीवकी चैतन्यशक्ति दर्पणकी स्वच्छत्व शक्ति-वत् है। जैसे—बाह्य पदार्थोंके प्रतिबिम्बोंके बिनाका दर्पण पाषाण है, उसी प्रकार ज्ञेयाकारोंके बिनाकी चेतना जड़ है। तहाँ दर्पणकी निजी स्वच्छतावत् चेतनका निजी प्रतिभास दर्शन है और दर्पणके प्रतिबिम्बोंवत् चेतनामें पड़े ज्ञेयाकार ज्ञान है। जिस प्रकार प्रतिबिम्ब विशिष्ट स्वच्छता परिपूर्ण दर्पण है उसी प्रकार ज्ञान विशिष्ट दर्शन परिपूर्ण चेतना है। तहाँ दर्शनरूप अन्तर चित्प्रकाश तो सामान्य व निर्विकल्प है, और ज्ञानरूप बाह्य चित्प्रकाश विशेष व सविकल्प है। यद्यपि दर्शन सामान्य होनेके कारण एक है परन्तु साधारण जनको समझानेके लिए उसके चक्षु आदि भेद कर दिये गये हैं। जिस प्रकार दर्पणको देखनेपर तो दर्पण व प्रतिबिम्ब दोनों युगपत् दिखाई देते हैं, परन्तु पृथक्-पृथक् पदार्थोंको देखनेसे वे आगे-पीछे दिखाई देते हैं, इसी प्रकार आत्म समाधिमें लीन महायोगियोंको तो दर्शन व ज्ञान युगपत् प्रतिभासित होते हैं, परन्तु लौकिक-जनोंको वे क्रमसे होते हैं। यद्यपि सभी संसारी जीवोंको इन्द्रिय-ज्ञानसे पूर्व दर्शन अवश्य होता है, परन्तु क्षणिक व सूक्ष्म होनेके कारण उसकी पकड़ वे नहीं कर पाते। समाधिगत योगी उसका प्रत्यक्ष करते हैं। निज स्वरूपका परिचय या स्वसंवेदन क्योंकि दर्शनोपयोगसे ही होता है, इसलिए सम्यग्दर्शनमें श्रद्धा शब्दका प्रयोग न करके दर्शन शब्दका प्रयोग किया है। चेतना दर्शन व ज्ञान स्वरूप होनेके कारण ही सम्यग्दर्शनको सामान्य और सम्यग्-ज्ञानको विशेष धर्म कहा है।

१ दर्शनोपयोग निर्देश

१ दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ।

२ दर्शनका व्युत्पत्ति अर्थ।

३ दर्शनोपयोगके अनेकों लक्षण

१. विषय-विषयी सन्निकर्षके अनन्तर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण।

२. सामान्यमात्र ग्राही।

३. उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष।

४. आलोचना व स्वरूप संवेदन।

५. अन्तश्चित्प्रकाश।

* निराकार व निर्विकल्प। —दे० आकार व विकल्प।

* स्वभाव-विभाव दर्शन अथवा कारण-कार्यदर्शन निर्देश।

—दे० उपयोग/१/१।

* सम्यक्त्व व श्रद्धाके अर्थमें दर्शन।

—दे० सम्यग्दर्शन/१/१।

* सम्यक् व मिथ्यादर्शन निर्देश। —दे० वह वह नाम।

* दर्शनोपयोग व शुद्धोपयोगमें अन्तर। —दे० उपयोग/१/२।

* शुद्धात्मदर्शनके अपर नाम। —दे० मोक्षमार्ग/१/५।

* देव दर्शन निर्देश। —दे० पूजा।

२ ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

१ दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं।

२ अन्तर व बाहर चित्प्रकाशका तात्पर्य अनाकार व साकार ग्रहण है।

३ केवल सामान्यग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राहक ज्ञान हो, ऐसा नहीं है। (इसमें हेतु)।

४ केवल सामान्य या ग्रहण माननेसे द्रव्यका जानना ही अशक्य है।

५ अतः सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरंग व बाह्यका ग्रहण दर्शन व ज्ञान है।

* ज्ञान भी कथंचित् आत्माको जानता है।

—दे० दर्शन/२/६।

* ज्ञानको ही द्विस्वभावो नहीं माना जा सकता।

—दे० दर्शन/५/९।

६ दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राहकताका समन्वय।

७ दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थका ग्रहण।

८ दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है।

९ दर्शन व ज्ञानके लक्षणोंका समन्वय। —दे० दर्शन/४/७।

१० दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर।

११ दर्शन व संग्रहनयमें अन्तर।

३ दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

१ छद्मस्थोंको दर्शन व ज्ञान क्रमपूर्वक होते हैं और केवलोंको अक्रम।

- २ केवलीके दर्शनज्ञानकी अक्रमवृत्तिमें हेतु ।
 * अक्रमवृत्ति होनेपर भी केवलदर्शनका उत्कृष्टकाल अन्तर्मुहूर्त कहनेका कारण । —दे० दर्शन/३/२/४ ।
 ३ छद्मस्थानके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु ।
 * दर्शनपूर्वक ईहा आदि शान होनेका क्रम ।
 —दे० मतिज्ञान/३ ।

४ दर्शनोपयोग सिद्धि

- * दर्शन प्रमाण है । —दे० दर्शन/४/१ ।
 १ आत्मग्रहण अनध्यवसायरूप नहीं है ।
 २ दर्शनके लक्षणमें सामान्यपदका अर्थ आत्मा ।
 ३ सामान्य शब्दका अर्थ. यहाँ निर्विकल्परूपसे सामान्य विशेषात्मक ग्रहण है ।
 ४ सामान्यविशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है ।
 * दर्शनका अर्थ स्वरूप संवेदन करनेपर सभी जीव सम्यग्दृष्टि हो जायेंगे । —दे० सम्यग्दर्शन/१/१ ।
 * यदि आत्मग्राहक ही दर्शन है तो चक्षु आदि दर्शनों-की बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा क्यों की ।
 —दे० दर्शन/४/३, ४ ।
 * यदि दर्शन बाह्यार्थको नहीं जानता तो सर्वान्धत्वका प्रसंग आता है । —दे० दर्शन/२/७ ।
 ५ दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि ।
 * अनाकार व अव्यक्त उपयोगके अस्तित्वकी सिद्धि ।
 —दे० अकार/२/३ ।
 ६ दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूप संवेदनको घातती है ।
 ७ सामान्यग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय ।

५ दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश

- १ दर्शनोपयोगके भेदोंका नाम निर्देश ।
 २ चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण ।
 ३ बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है ।
 ४ बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण ।
 ५ चक्षुदर्शन सिद्धि ।
 ६ दृष्टकी स्मृतिका नाम अचक्षु दर्शन नहीं ।
 ७ पाँच दर्शनोंके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों ?
 * चक्षु, अचक्षु व अवधिदर्शन धाद्योपशमिक कैसे है ।
 —दे० मतिज्ञान/२/४ ।
 ८ केवलज्ञान व दर्शन दोनों कथंचित् एक है ।
 ९ केवलज्ञानसे भिन्न केवलदर्शनकी सिद्धि ।
 १० आवरणकर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता ।

६ श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शनों सम्बन्धी

- १ श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति ।
 २ विभंगदर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि-निषेध ।
 ३ मनःपर्यय दर्शनके अभावमें युक्ति ।
 ४ मतिज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है ।
 ७ दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणाएँ
 * शान दर्शन उपयोग व शान-दर्शनमार्गणमें अन्तर ।
 —दे० उपयोग/१/२ ।
 १ दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है ।
 २ लब्ध्वपर्याप्त दर्शमें चक्षुदर्शनका उपयोग नहीं होता पर निर्वृत्त्यपर्याप्त दर्शमें कथंचित् होता है ।
 ३ मिश्र व कार्माणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव ।
 * उत्कृष्ट संक्लेश व विशुद्ध परिणामोंमें दर्शनोपयोग संभव नहीं । —दे० विशुद्धि ।
 ४ दर्शन मार्गणमें गुणस्थानोंका स्वाभित्व ।
 * दर्शन मार्गणा विषयक गुणस्थान, जीवसमाप्त, मार्गणास्थान आदिके स्वाभित्वकी २० प्ररूपणा ।
 —दे० सत् ।
 * दर्शन विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व । —दे० वह वह नाम ।
 * दर्शनमार्गणमें आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा ।
 * दर्शन मार्गणमें कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व ।
 —दे० वह वह नाम ।

१. दर्शनोपयोग निर्देश

१. दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ

- द. पा./सू. १४ दुविहं पि मथंचायं तीमु वि जोएसु संजमो णदि ।
 णाणम्मि करणमुद्धे उल्लसणे दंसणं होई । १४१ — बाह्याभ्यन्तर परिग्रहका त्याग होय, तीनों योगविषय संयम होय, तीन कारण जामें होय, ऐसा ज्ञान होय, बहुविध निर्दोष खडा पाणिपात्र आहार करें ऐसे मूर्तिमंत दर्शन होय ।
 नो. पा./सू. १४ दंसैह मोक्खमगं सम्मत्तसंयमं सुधम्म च । णिगांध णाणमयं जिणमगे दंसणं भणियं । १४१ — जो मोक्षमार्गको दिखावे संदर्शन है । वह मोक्षमार्ग सम्यक्त्व, संयम और उत्तमक्षमादि सुधर्म रूप है । तथा बाह्यमें निर्ग्रन्थ और अन्तरंगमें ज्ञानमयी ऐसे धुने रूपको जिनमार्गमें दर्शन कहा है ।
 द. पा./पं. जयचन्द/१/३/२० दर्शन कहिये मत (द. पा./पं. जयचन्द/१४/२६/३) ।
 द. पा./पं. जयचन्द/२/४/२ दर्शन नाम देखनेका है । ऐसे (७५० प्रकार) धर्मकी मूर्ति (दिग्मन्त्र मुनि) देखनेमें आवे सो दर्शन है, सा प्रसिद्धतासे जामें धर्मका ग्रहण होय ऐसा मतकू दर्शन ऐसा नाम है

२. दर्शनका व्युत्पत्ति अथ

- स. सि./१/१६/१ पश्यति दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम्=दर्शन शब्दका व्युत्पत्तिरभ्यर्थ अर्थ है—जो देखता है, जिसके द्वारा देखा जाय अथवा देखनामात्र । (गो. जी./जी. प्र./४८३/८८६/२) ।
- रा. वा./१/१/वार्तिक नं., पृष्ठ नं./पंक्ति नं. पश्यति वा येन तद् दर्शन । (१/१/४/२४) । एवंभूतनयवक्तव्यवशात्—दर्शनपर्यायपरिणत आत्मैव...दर्शनम् (१/१/५/६/१) पश्यतीति दर्शनम् । (१/१/२४-६/१) । दृष्टिदर्शनम्/ (१/१/२६/६/१२) । =जिससे देखा जाये वह दर्शन है । एवंभूतनयकी अपेक्षा दर्शनपर्यायसे परिणत आत्मा ही दर्शन है । जो देखता है सो दर्शन है । देखना मात्र ही दर्शन है ।
- घ. १/१.१.४/१४५/३ दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम् । =जिसके द्वारा देखा जाय या अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं ।

३. दर्शनोपयोगके अनेकों लक्षण

१. विषयविषयी सन्निरात होनेपर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण ।

- स. सि./१/१६/११/३ विषयविषयिसन्निराते सति दर्शनं भवति । = विषय और विषयीका सन्निरात होनेपर दर्शन होता है । (रा. वा./१/१६/१/६०/१), (तत्पञ्चवृत्ति/१/१५) ।
- घ. १/१.१.४/१४५/२ विषयविषयिसंतातात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थ ।
- घ. १/१.१.४.२.६.२०५/३३३/७ सा ब्रह्मत्यगहणुन्मुहावस्था चेव दर्शनं, किंतु ब्रह्मत्यगहणुन्संहरणपदमसमयपपहुडि जाव ब्रह्मत्यगहणचरिम-समिओ ति दंसणुवजोगो ति चेत्तव्वं । =१. विषय और विषयीके योग्य वेशमें होनेकी पूर्वावस्थाको दर्शन कहते हैं । बाह्य अर्थके ग्रहणके उन्मुख होनेरूप जो अवस्था होती है, वही दर्शन हो, ऐसी बात भी नहीं है; किन्तु बाह्यार्थग्रहणके उपसंहारके प्रथम समयसे लेकर बाह्यार्थके अग्रहणके अन्तिम समय तक दर्शनोपयोग होता है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । (विशेष दे० दर्शन/२/६) ।
- स. भं. त १४७/६ दर्शनस्य किंस्विदित्यादिरूपेणाकारग्रहणम् स्वरूपम् । =विशेषण विशेष्यभावसे शून्य 'कुछ है' इत्यादि आकारका ग्रहण दर्शनका स्वरूप है ।

२. सामान्य मात्रका ग्राही

- पं. सं./मू./१/१३८ जं सामणं गहणं भावाणं णेव कट्ठ आयायं । अवि-सेसिऊण अत्थं दंसणमिदि भण्णदे समए । =सामान्य विशेषात्मक पदार्थोंके आकार विशेषको ग्रहण न करके जो केवल निर्विकल्प रूपसे अंशका या स्वरूपमात्रका सामान्य ग्रहण होता है, उसे परमागममें दर्शन कहते हैं । (घ. १/१.१४/गा. ६३/१४६), (घ. ७/६.६.४६/गा. १६/१००), (प. प्र./मू./२/३४); (गो. जी. मू./४८२/८८८); (द्र. सं./मू./४३) ।
- दे. दर्शन/४/३/ (यह अमुक पदार्थ है यह अमुक पदार्थ है, ऐसी व्यवस्था किये बिना जानना ही आकारका न ग्रहण करना है) ।
- गो. जी./मू./४८३/८८६ भावाण सामणविसेसयाणं सरुवमेत्तं जं । वण्णहीणगहणं जीवेण य दंसणं होदि । ४८३ । =सामान्य विशेषात्मक जे पदार्थ तिनिका स्वरूपमात्र भेद रहित जैसे है तैसे जीवकर सहित जो स्वरूप सत्ताका प्रकाशना सो दर्शन है ।
- द्र. सं./टी./४३/१८६/१० अयमत्र भाव. —यदा कोऽपि किमप्यवलोकयति पश्यति; तदा यावत् विकल्पं न करोति तावत् सत्तामात्रग्रहणं दर्शनं भण्यते । पश्चाच्छ्रुत्यादिविकल्पे जाते ज्ञानमिति । =तात्पर्य यह है कि—जब कोई भी किसी पदार्थको देखता है, तब जब तक वह देखने-वाला विकल्प न करे तबतक तो जो सत्तामात्रका ग्रहण है उसको दर्शन कहते हैं । और फिर जब यह शुभल है, यह कृष्ण इत्यादि रूपसे विकल्प उत्पन्न होते हैं तब उसको ज्ञान कहते हैं ।

स्या. म./१/१०/२२ सामान्यप्रधानमुपसर्जनोक्तविशेषमर्थग्रहणं दर्शनमुच्यते । तथा प्रधानविशेषमुपसर्जनीकृतसामान्यं च ज्ञानमिति । = सामान्यकी मुख्यतापूर्वक विशेषको गौण करके पदार्थके जाननेको दर्शन कहते हैं और विशेषकी मुख्यतापूर्वक सामान्यको गौण करके पदार्थके जाननेको ज्ञान कहते हैं ।

३. उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष

- घ. १/१.१.४/१४६/१ प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, प्रकाशो ज्ञानम् । तदर्थमात्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनमिति । =अथवा प्रकाश वृत्तिको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ इस प्रकार है, कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं, और उस ज्ञानके लिए जो आत्माका व्यापार होता है, उसे प्रकाश वृत्ति कहते हैं । और वही दर्शन है ।
- घ. ३/१.२.१६/४४७/२ उत्तरज्ञानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवेदनस्य दर्शनत्वात् । =उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना है । (द्र. सं./टी./४४/१८६/५)
- घ. ६/१.६-१, १६/३२/८ ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शनं आत्म-विशेषोपयोग इत्यर्थः । नात्र ज्ञानोत्पादकप्रयत्नस्य तन्त्रता, प्रयत्न-रहितक्षीणवरणान्तरङ्गोपयोगस्य अदर्शनत्वप्रगात् । =ज्ञानका उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे सम्बन्ध स्वसंवेदन, अर्थात् आत्मविषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं । इस दर्शनमें ज्ञानके उत्पादक प्रयत्नकी पराधीनता नहीं है । यदि ऐसा न माना जाय तो प्रयत्न रहित क्षीण-वरण और अन्तरंग उपयोगवाले केवलीके अदर्शनत्वका प्रसंग आता है ।

४. आलोचन या स्वरूप संवेदन

- रा. वा./६/७/११/६०४/११ दर्शनावरणक्षयक्षयोपशमाविर्भूतवृत्तिरालोचनं दर्शनम् । =दर्शनावरणके क्षय और क्षयोपशमसे होनेवाला आलोचन दर्शन है ।
- घ. १/१.१.४/१४८/६ आलोकनवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, आलो-कत इत्यालोकनमात्मा, वर्तनं वृत्तिः, आलोकनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः स्वसंवेदनं, तद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । =आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है कि जो आलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं और वर्तन अर्थात् वृत्तिको आत्माकी वृत्ति कहते हैं । तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको आलोकन वृत्ति या स्वसंवेद कहते हैं । और उसीको दर्शन कहते हैं । यहाँपर दर्शन इस शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है ।
- घ. १/१.१.४.२.६.२०५/३३३/१ अंतरंगउपयोगो । ... ब्रह्मत्यगहणसंते विसिद्धसगस्वरूपसंबन्धे दंसणमिदि सिद्धं । =अन्तरंग उपयोगको दर्शनोपयोग कहते हैं । बाह्य अर्थका ग्रहण होनेपर जो विशिष्ट आत्म-स्वरूपका वेदन होता है वह दर्शन है । (घ. ६/१.६-१.६/६/३); (घ. १६/६/१) ।

५. अन्तर्विचित्रकाश

- घ. १/१.१.४/१४६/४ अन्तर्वर्हिमुखयोरिचित्रकाशयोर्दर्शनज्ञानव्यपदेश-भाजोः । =अन्तर्विचित्रकाशको दर्शन और बहिर्विचित्रकाशको ज्ञान माना है । नोट—(इस लक्षण सम्बन्धी विशेष विस्तारके लिए देखो आपे दर्शन/२ ।

२. ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

१. दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं है

- घ. १/१.१.४/१४५/३ दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम् । नाह्यालोकने चातिप्रसङ्ग-योरनात्मधर्मत्वात् । दृश्यते ज्ञायतेऽनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञान-

दर्शनयोरविशेष' स्यादिति चेन्न, अन्तर्बहिर्मुखयोश्चिच्छाकाशयोर्दर्शन-ज्ञानव्यपदेशभाजोदेकत्वविरोधात् । = प्रश्न—'जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाये उसे दर्शन कहते हैं', दर्शनका इस प्रकार लक्षण करनेसे, चक्षु इन्द्रिय व आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे, उनमें दर्शनका लक्षण चला जाता है, इसलिए अतिप्रसंग दोष आता है । उत्तर—नहीं आता, क्योंकि इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं । यहाँ चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिए । प्रश्न—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं । दर्शनका इस प्रकार लक्षण करने पर, ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुख चित्प्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख-चित्प्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिए इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है ।

२. अन्तर्मुख व बहिर्मुख चित्प्रकाशका तात्पर्य—अनाकार व साकार ग्रहण

घ. १/१२.१४/१४४/६ स्वतो व्यतिरिक्ताबाह्यार्थवगति, प्रकाश इत्यन्तर्बहिर्मुखयोरिवप्रकाशयोजनार्थानुमानं बाह्यार्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । = प्रश्न—अपनेसे 'भिन्न बाह्यपदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिए अन्तर्मुख चैतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । इस प्रकारकी व्याख्याके सिद्ध नहीं हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसलिए उनमें भेद सिद्ध हो सकता है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जिस तरह ज्ञानके द्वारा 'यह घट है', 'यह पट है' इत्यादि विशेष रूपसे प्रतिनियत व्यवस्था होती है उस तरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसलिए इन दोनोंमें भेद है ।

क. पा. १/१-१५/४३०६/३३७/९ अतरंगविसयस्स उवजोगस्स दंसणत्तन्धुवगमादो । तं कथं णव्वदे । अणायारत्तण्णहाणुववत्तीदो । = अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार किया है । प्रश्न—दर्शन उपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ है यह कैसे जाना जाता है । उत्तर—यदि दर्शनोपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ न माना जाय तो वह अनाकार नहीं बन सकता ।

दे० आकार/३ ('मैं इस पदार्थको जानता हूँ' इस प्रकारका पृथग्भूत कर्ता कर्म नहीं पाये जानेसे अन्तरंग व निराकार उपयोग विषयाकार नहीं होता)

द्र. सं./टी/४४/१८६/७ यथा कोऽपि पुरुषो घटविषयविकल्पां कुर्वन्नास्ते, पश्चाद् घटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाते सति घटविकल्पाद् व्यावृत्त्य यत् स्वरूपे प्रयत्नमवलोकनं परिच्छेदनं करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽयमिति निश्चयं यद्बहिर्विषयरूपेण पदार्थग्रहणविकल्पां करोति तद् ज्ञानं भण्यते । = जैसे कोई पुरुष पहिले घटके विषयका विकल्प ('मैं इस घटको जानता हूँ' अथवा यह घट लाल है, इत्यादि) करता हुआ बैठता है । फिर उसी पुरुषका चित्त जब घटके जाननेके लिए होता है, तब वह पुरुष घटके विकल्पसे हटकर जो स्वरूपमें प्रयत्न अर्थात् अवलोकन करता है, उसको दर्शन कहते हैं । उसके अनन्तर 'यह पट है' इस प्रकारसे निश्चय रूप जो बाह्य विषय रूपसे पदार्थ-ग्रहणस्वरूप विकल्पको करता है वह विकल्प ज्ञान कहलाता है ।

३. केवल सामान्य ग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राही ज्ञान—ऐसा नहीं है

घ. १/१.१४/१४६/३ तर्हास्त्वन्तर्बाह्यसामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विक्रमेणोपलम्भात् ।

सोऽप्यस्तु न कश्चिद्विरोध इति चेन्न, 'हृदि द्रुवे णत्थि उवजोगा' इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं सामान्यव्यतिरिक्त-विशेषस्थार्थक्रियाकर्तृत्वं प्रत्यसमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमपि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे ह्यवस्तुनि कर्तृ कर्मरूपाभावात् । तत् एव न दर्शनमपि प्रमाणम् । = प्रश्न—यदि ऐसा है तो (यदि दर्शन द्वारा प्रतिनियत घट पट आदि पदार्थोंको नहीं जानता तो) अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, और अन्तर्बाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिए । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो होने दो, क्योंकि क्रमके बिना भी सामान्य व विशेषका ग्रहण माननेमें कोई विरोध नहीं है । उत्तर—१. ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'छत्रस्थोंके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं' इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है । (इस सम्बन्धी विशेष देखो आगे 'दर्शन/३'), (घ. १३/५.५.१६/२०५/३); (घ. ६/१.६-१, १६/३३/५) २. दूसरी बात यह है कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ है । और जो अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तु रूप पड़ता है । (क. पा. १/१३२२/३५१/३) (घ. १/१.१४/१४५/२), (घ. ६/१.६-१.१६/३३/६), (दे० सामान्य) ३. उस (अवस्तु) का ग्रहण करनेवाला ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता, और केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्य रहित केवल विशेषमें कर्ता कर्म रूप व्यवहार ('मैं इसको जानता हूँ' ऐसा भेद) नहीं बन सकता है । इस तरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करने वाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं । (घ. ६/१.६-१.१६/३३/१०), (द्र. सं./टी/४४/१६०/५) ४. और इस प्रकार दोनों उपयोगोंका ही अभाव प्राप्त होता है । (दे० आगे शीर्षक नं. ४) ५. (प्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयेके बिना वस्तुका ग्रहण होनेमें विरोध आता है) (घ. १३/५.५.१६/२०५/४)

घ. ६/१.६-१.१६/३३/६ बाह्यार्थसामान्यग्रहणं दर्शनमिति केचिदाचक्षते, तन्न, सामान्यग्रहणास्तित्वं प्रत्यविशेषतः श्रुतमन-पर्यययोरपि दर्शनस्यास्तित्वप्रसंगात् । = ६. बाह्य पदार्थको सामान्य रूपसे ग्रहण करना दर्शन है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं । किन्तु वह कथन समीचीन नहीं है, क्योंकि सामान्य ग्रहणके अस्तित्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे, श्रुतज्ञान और मन-पर्ययज्ञान, इन दोनोंको भी दर्शनके अस्तित्वका प्रसंग आता है । (तथा इन दोनोंके दर्शन माने नहीं गये हैं (दे० आगे दर्शन/४)

४. ज्ञान व दर्शनको केवल सामान्य या विशेषग्राही माननेसे द्रव्यका जानना ही अशक्य है

घ. ७/२.१.१६/६७/९ ण चासेसविसेसेत्तमेत्तगग्गी केवलणाणं चेव जेण सयल-व्यसामणं केवलदंसणस्स विसओ होज, संसारवत्थाए आवग्गसेण कमेण पवट्टमाणणाणदंसणाणं दव्वागमाभावप्पसंगादो । कुदो । ण णाण दव्वपरिच्छेदयं, सामण्यविदिरित्तविसेसेसु तस्स वावारादो । ण दंसणं पि दव्वपरिच्छेदयं, तस्स विसेसविदिरित्तसामण्यमि वावारादो । ण केवलं संसारवत्थाए चेव दव्वगग्गहणाभावो, किंत्तु केवलसिंहि वि दव्वगग्गहणमत्थि, सामण्यविसेसेसु एयंत दुरतपच-संठिएसु वावदाणं केवलदंसणणाणां दव्वम्मि, वावरविरोहादो । ण च एयंत सामण्यविसेसा अत्थि जेण तेसि विसओ होज । अस्-तस्स पमेयत्ते इत्थिच्चजमाणे गद्दहसिंणं पि पमेयत्तमल्लिएज्ज, अमार्व पडिविसेसामावादो । पमेयाभावे ण पमाणं पि, तस्स तण्णिर्बध-णादो । = विशेष विशेषमात्रको ग्रहण करने वाला केवलज्ञान हो,

ऐसा नहीं है, जिससे कि सकल पदार्थोंका ज्ञान सामान्य धर्म केवल दर्शनका विषय हो जाय। क्योंकि ऐसा माननेसे, ज्ञान दर्शनकी क्रमप्रवृत्ति वाली संसारावस्थामें द्रव्यके ज्ञानका अभाव होनेका प्रसंग आता है। कैसे ?—ज्ञान तो द्रव्यको न जान सकेगा, क्योंकि सामान्य रहित केवल विशेषमें ही उसका व्यापार परिमित हो गया है। दर्शन भी द्रव्यको नहीं जान सकता, क्योंकि विशेषोंसे रहित केवल सामान्यमें उसका व्यापार परिमित हो गया है। केवल संसारावस्थामें ही नहीं किन्तु केवलीमें भी द्रव्यका ग्रहण नहीं हो सकेगा, क्योंकि, एकान्तरूपी दुरन्तपथमें स्थित सामान्य व विशेष-में प्रवृत्त हुए केवलदर्शन और केवलज्ञानका (उभयरूप) द्रव्य-मात्रमें व्यापार माननेमें विरोध आता है। एकान्ततः पृथक् सामान्य व विशेष तो होते नहीं हैं, जिससे कि वे क्रमशः केवलदर्शन और केवलज्ञानके विषय हो सकें। और यदि असत्को भी प्रमेय मानोगे तो गधेका सींग भी प्रमेय कोटिमें आ जायेगा, क्योंकि अभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रही। प्रमेयके न होने पर प्रमाण भी नहीं रहता, क्योंकि प्रमाण तो प्रमेययुक्त ही होता है। (क.पा./१-१-२०/४३२२/३५३/१, ४३२४/३५६/१)

५. सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरंग ग्रहण दर्शन और बाह्यग्रहण ज्ञान है

घ.१/१.१.४/१४७/२ ततः सामान्यविशेषात्मकबाह्यार्थग्रहणं ज्ञानं तदात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम्। =अतः सामान्य विशेषात्मक बाह्यपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्य विशेषात्मक आत्मरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है यह सिद्ध हो जाता है। (क.पा./१/१-२०/४३२४/३५६/१)

घ.१/१.१.१३१/३८०/३ अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति। तद्विधिप्रतिषेधसामान्योपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या। तथा च नोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मन सामान्यशब्दवाच्यत्वेनोपादानात्। =अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य विशेषात्मक होता है, इसलिए विधि सामान्य और प्रतिषेध सामान्यमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिए। अर्थात् दोनोंका युगपद् ही ग्रहण होता है। प्रश्न—इस कथनको मान लेने पर वह अन्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि (यहाँ) उस अन्तरंग उपयोगको सामान्य विशेषात्मक पदार्थको विषय करनेवाला मान लिया गया है (जब कि उसका लक्षण केवल सामान्यको विषय करता है (दे०—दर्शन/१/३/२)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ पर सामान्य विशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है। (विशेष दे० आगे दर्शन/३)

६. दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राहकताका समन्वय

नि.सा./सू./१६१-१७१ णाणं परप्पयासं दिट्ठी अप्पपयासाया चेव। अप्पा सपरप्पयासो होदि ति हि मण्णवे जदि हि। १६१। णाणं परप्पयासं तइया णाणेण दंसणं भिण्णं। ण हव्दि परदव्वगयं दंसणमिदि वणिणं तम्हा। १६२। अप्पा परप्पयासो तइया अप्पेण दंसणं भिण्णं। ण हवदि परदव्वगयं दंसणमिदि वणिणं तम्हा। १६३। णाणं परप्पयासं ववहारणयएण दंसणं तम्हा। अप्पा परप्पयासो ववहारणयएण दंसणं तम्हा। १६४। णाणं अप्पयासं णिच्छयणयएण दंसणं तम्हा। अप्पा अप्पयासो णिच्छयणयएण दंसणं तम्हा। १६५। =एकान्तसे ज्ञानको परप्रकाशक, दर्शनको स्वप्रकाशक तथा आत्माको स्वपरप्रकाशक यदि कोई माने तो वह ठीक नहीं है, क्योंकि वैसा माननेमें विरोध आता है। १६१। ज्ञानको एकान्तसे

परप्रकाशक माननेपर वह दर्शनसे भिन्न ही एक पदार्थ बन बैठेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता। १६२। इसी प्रकार ज्ञानकी अपेक्षा आत्माको एकान्तसे परप्रकाशक माननेपर भी वह दर्शनसे भिन्न हो जायेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता। १६३। (ऐसे ही दर्शनको या आत्माको एकान्तसे स्वप्रकाशक मानने पर वे ज्ञानसे भिन्न हो जायेंगे, क्योंकि ज्ञानको वह सर्वथा स्वप्रकाशक न मान सकेगा। अतः इसका समन्वय अनेकान्त द्वारा इस प्रकार किया जाना चाहिए, कि—) क्योंकि व्यवहार-नयसे अर्थात् भेद विवक्षासे ज्ञान व आत्मा दोनों परप्रकाशक हैं, इसलिए दर्शन भी परप्रकाशक है। इसी प्रकार, क्योंकि निश्चय-नयसे अर्थात् अभेद विवक्षासे ज्ञान व आत्मा दोनों स्वप्रकाशक हैं इसलिए दर्शन भी स्वप्रकाशक है। १६४। (तात्पर्य यह कि दर्शन, ज्ञान व आत्मा ये तीनों कोई पृथक्-पृथक् स्वतन्त्र पदार्थ तो हैं नहीं जो कि एकका धर्म दूसरेसे सर्वथा अस्पृष्ट रहे। तीनों एक पदार्थ-स्वरूप होनेके कारण एक रस है। अतः ज्ञान ज्ञाता ज्ञेयकी अथवा दर्शन द्रष्टा दृश्यको भेद विवक्षा होनेपर तीनों ही परप्रकाशक हैं तथा उन्हींमें अभेद विवक्षा होने पर जो ज्ञान है, वही ज्ञाता है, वही ज्ञेय है, वही दर्शन है, वही द्रष्टा है और वही दृश्य है। अतः ये तीनों ही स्वप्रकाशक हैं।) (अथवा—जब दर्शनके द्वारा आत्माका ग्रहण होता है, तब स्वतः ज्ञानका तथा उसमें प्रतिबिम्बित परपदार्थोंका भी ग्रहण कैसे न होगा, होगा ही।) (दे० आगे शीर्षक नं० ७), (केवलज्ञान/६/६) (दे० अगले दोनों उद्धरण भी)

ष.६/१.१-१.१६/३४/४ तस्मादात्मा स्वपरावभासक इति निश्चेतव्यम्। तत्र स्वावभासः केवलदर्शनम्, परावभासः केवलज्ञानम्। तथा सति कथं केवलज्ञानदर्शनयोः साम्यमिति इति चेन्न, ज्ञेयप्रमाणज्ञानात्मकात्मानुभवस्य ज्ञानप्रमाणत्वाविरोधात्। =इसलिए (उपरोक्त व्याख्याके अनुसार) आत्मा ही (वास्तवमें) स्व-पर अवभासक है, ऐसा निश्चय करना चाहिए। उसमें स्वप्रतिभासको केवल दर्शन कहते हैं और पर प्रतिभासको केवलज्ञान कहते हैं। (क.पा./१-२०/४३२६/३५२/२); (घ. ७/२.१.६६/६६/१०) प्रश्न—उक्त प्रकारकी व्यवस्था मानने पर केवलदर्शन और केवलदर्शनमें समानता कैसे रह सकेगी। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञेयप्रमाण ज्ञानात्मक आत्मानुभवके ज्ञानको प्रमाण होनेमें कोई विरोध नहीं है। (घ. १/१.१.१३५/३५५/७)

द्र.सं./टी./४४/१८/११ अत्राह शिष्यः—यथात्मग्राहकं दर्शनं, परग्राहकं ज्ञानं भण्यते, तर्हि यथा नैयायिकमते ज्ञानमात्मानं न जानाति; तथा ज्ञेयमतेऽपि ज्ञानमात्मानं न जानातीति दूषणं प्राप्नोति। अत्र परिहारः। नैयायिकमते ज्ञानं पृथग्दर्शनं पृथगिति गुणद्वय नास्ति; तेन कारणेन तेषामात्मपरिज्ञानाभावदूषणं प्राप्नोति। जैनमतं पुनः, ज्ञानिगुणेन परद्रव्यं जानाति, दर्शनगुणेनात्मानं च जानातीत्यात्मपरिज्ञानाभावदूषणं न प्राप्नोति। कस्मादिति चेत्—यथैकोऽप्यग्निर्दहतीति दाहकं, पचतीति पाचको, विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। तथैवाभेदेनयेनैकमपि चैतन्यं भेदनयविवक्षायां यदात्मग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तदा तस्य दर्शनमिति संज्ञा, परचायं यच्च परद्रव्यग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तस्य ज्ञानसंज्ञेति विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। =प्रश्न—यदि अपनेको ग्रहण करनेवाला दर्शन और परपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, तो नैयायिकोंके मतमें जैसे ज्ञान अपनेको नहीं जानता है, वैसे ही जैनमतमें भी 'ज्ञान आत्माको नहीं जानता है' ऐसा दूषण आता है। उत्तर—नैयायिकमतमें ज्ञान और दर्शन दो अलग-अलग गुण नहीं माने गये हैं, इसलिए उनके यहाँ तो उपरोक्त दूषण प्राप्त हो सकता है; परन्तु जैनसिद्धान्तमें 'आत्मा' ज्ञान गुणसे तो परपदार्थको जानता है, और दर्शन गुणसे आत्माको जानता है, इस कारण यहाँ वह दूषण प्राप्त नहीं होता। प्रश्न—यह दूषण क्यों नहीं होता। उत्तर—जैसे कि एक ही अग्नि दहनगुणसे जलाता होनेसे दाहक

कहलाता है, और पाचन गुणसे पकाता होनेसे पाचक कहलाता है। इस प्रकार विषय भेदसे वह एक भी दाहक व पाचक रूप दो प्रकारका है। उसी प्रकार अमेदनयसे एक ही चैतन्य भेदनयकी विवक्षामें जब आत्मग्रहण रूपसे प्रवृत्त हुआ तब तो उसका नाम दर्शन हुआ; जब परपदार्थको ग्रहण करने रूप प्रवृत्त हुआ तब उस चैतन्यका नाम ज्ञान हुआ; इस प्रकार विषयभेदसे वह एक भी चैतन्य दो प्रकारका होता है।

७. दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थोंका ग्रहण होता है

द्र. सं./टी./४४/१६१/३ अथ मतं—यदि दर्शनं बहिर्विषये न प्रवर्तते तदान्वयत् सर्वज्ञानामन्वयत् प्राप्नोतीति। नैवं वक्तव्यम्। बहिर्विषये दर्शनाभावेऽपि ज्ञानेन विशेषेण सर्प परिच्छिनतीति। अयं तु विशेषः—दर्शनेनात्मनि गृहीते सत्यात्मविनाशतः ज्ञानमपि गृहीतं भवति; ज्ञाने च गृहीते सति ज्ञानविषयभूतं बहिर्वस्वपि गृहीतं भवतीति। —प्रश्न—यदि दर्शन बाह्य विषयको ग्रहण नहीं करता तो अन्धेकी तरह सब मनुष्योंके अन्धेपनेकी प्राप्ति होती है। उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए। क्योंकि यद्यपि बाह्य विषयमें दर्शनका अभाव है, तो भी आत्मज्ञान द्वारा विशेष रूपसे सब पदार्थोंको जानता है। उसका विशेष खुलासा इस प्रकार है, कि—जब दर्शनसे आत्माका ग्रहण होता है, तब आत्मामें व्याप्त जो ज्ञान है, वह भी दर्शन द्वारा ग्रहण कर लिया जाता है; और जब दर्शनसे ज्ञानको ग्रहण किया तो ज्ञानका विषयभूत जो बाह्य वस्तु है उसका भी (स्वतः) ग्रहण कर लिया (या हो गया)। (और भी—दे० दर्शन/५/८)

८. दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है

घ./१/१, १, १३५/३५/१ स्वकीयवस्थपर्यायैर्ज्ञानादर्शनमधिकमिति चेन्न, इष्टत्वात्। कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम्। न, अन्योन्यात्मकयोस्तदविरोधात्। —प्रश्न—(ज्ञान केवल बाह्य पदार्थोंको ही ग्रहण करता है, आत्माको नहीं, जबकि दर्शन आत्माको व कथंचित् बाह्य पदार्थोंको भी ग्रहण करता है। तो) जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है। प्रश्न—ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है? उत्तर—समानता नहीं हो सकती यह बात नहीं है, क्योंकि एक दूसरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें (कथंचित्) समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

९. दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर

रा. वा./१/१५/१३/६१/३ कश्चिदाह—यदुक्तं भवता विषय-विषयिसंनिपाते दर्शनं भवति, तदनन्तरमवग्रह इति; तदयुक्तम्, अवैलक्षण्यत्। ...अत्रोच्यते—न, वैलक्षण्यत्। कथम्। इह चक्षुषा 'किंचिदेतद्वस्तु' इत्यालोचनमनाकारं दर्शनमित्युच्यते, बालवत्। यथा जातमात्रस्य बालस्य प्राथमिक उन्मेषोऽस्तीति अविभावित्ररूपद्रव्यविशेषालोचनादर्शनं विवक्षितं तथा सर्वेषाम्। ततो द्वित्रादिसमयभाविष्णुभेषु - 'रूपमिदम्' इति विभावितविशेषोऽवग्रहः। यत् प्रथमसमयोन्मेषितस्य बालस्य दर्शनं तद् यदि अवग्रहजातीयत्वात् ज्ञानमिष्टम्; तन्मिथ्याज्ञानं वा स्यात्, सम्यग्ज्ञानं वा। मिथ्याज्ञानत्वेऽपि संशय-विपर्ययानध्यवसायात्मक (वा) स्यात्। तत्र न तावत् संशयविपर्ययात्मकं वाऽचेष्टि; तस्य सम्यग्ज्ञानपूर्वकत्वात्। प्राथमिकत्वाच्च तत्रास्तीति। न बान्धवसायरूपम्, जात्यन्धबधिरशब्दवत् वस्तुमात्रप्रतिपत्तेः। न सम्यग्ज्ञानम्, अर्थकारावलम्बनाभावात्। किं च—कारणनानात्वात् कार्यानानात्वसिद्धे। यथा मृत्तन्तुकारणभेदात् घटपटकार्यभेदः तथा दर्शनज्ञानावरणक्षयोपशमकारणभेदात् तत्कार्यदर्शनज्ञानभेद इति। —प्रश्न—विषय विषयीके सन्निपात होनेपर प्रथम क्षणमें

दर्शन होता है और तदनन्तर अवग्रह, आपने जो ऐसा कहा है, सो युक्त नहीं है, क्योंकि दोनोंके लक्षणोंमें कोई भेद नहीं है। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि दोनोंके लक्षण भिन्न है। वह इस प्रकार कि—चक्षु इन्द्रियसे 'यह कुछ है' इतना मात्र आलोचन दर्शन कहा गया है। इसके बाद दूसरे आदि समयोंमें 'यह रूप है' 'यह पुरुष है' इत्यादि रूपसे विशेषाज्ञाका निश्चय अवग्रह कहलाता है। जैसे कि जातमात्र बालकका ज्ञान जातमात्र बालकके प्रथम समयमें होनेवाले सामान्यालोचनको यदि अवग्रह जातीय ज्ञान कहा जाये तो प्रश्न होता है कि कौन-सा ज्ञान है—मिथ्याज्ञान या सम्यग्ज्ञान। मिथ्याज्ञान है तो संशयरूप है, या विपर्ययरूप, या अनध्यवसाय रूप। तहाँ वह संशय और विपर्यय तो कहा नहीं जा सकता, क्योंकि ये दोनों ज्ञान सम्यग्ज्ञान पूर्वक होते हैं। अर्थात् जिसने पहले कभी स्थाणु, पुरुष आदिका निश्चय किया है उसे ही वर्तमानमें देखे गये पदार्थमें संशय या विपर्यय हो सकता है। परन्तु प्राथमिक होनेके कारण उस प्रकारका सम्यग्ज्ञान यहाँ होना सम्भव नहीं है। यह ज्ञान अनध्यवसायरूप भी नहीं है; क्योंकि जन्मान्ध और जन्मबधिरकी तरह रूपमात्र व शब्दमात्रका तो स्पष्ट बोध हो ही रहा है। इसे सम्यग्ज्ञान भी नहीं कह सकते, क्योंकि उसे किसी भी अर्थ विशेषके आकारका निश्चय नहीं हुआ है। (घ. ६/४, १, ४४/१४४/६)। २. जिस प्रकार मिट्टी और तन्तु ऐसे विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण घट व पट भिन्न हैं, उसी प्रकार दर्शनावरण और ज्ञानावरणके क्षयोपशमरूप विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण दर्शन व ज्ञानमें भेद है। (और भी दे० दर्शन/५/५)।

१०. दर्शन व संग्रहणयमें अन्तर

श्लो. वा. ३/१/१५/१५/४४५/२६ न हि सन्मात्रग्राही संग्रहो नयो दर्शनं स्यादित्यतिय्यासि शंकोनया तस्य श्रुतभेदत्वादस्पष्टावभासितमान्यत्वोपपत्तेः। श्रुतभेदा नया इति वचनात्। —सम्पूर्ण वस्तुओंकी संग्रहीत केवल सत्ताको ग्रहण करनेवाला संग्रहण दर्शनोपयोग हो जायेगा, ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि वह संग्रहण तो श्रुतज्ञानका भेद है। अविशद प्रतिभासवाला होनेसे उसे नयपना बन रहा है। और ग्रन्थोंमें श्रुतज्ञानके भेदको नयज्ञान कहा गया है।

३. दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

१. छद्मस्थोंके दर्शन व ज्ञान क्रम पूर्वक होते हैं और केवलीको अक्रम

नि सा/मू. १६० जुगवं वट्टइ णाणं केवलिणाणस्स हंसणं च तथा। दिणयरपयासताप जह वट्टइ तह मुणेयव्वं। ६०१—केवलज्ञानीको ज्ञान तथा दर्शन युगपत् वर्तते है। सूर्यके प्रकाश व ताप जिस प्रकार वर्तते हैं, उसी प्रकार जानना।

घ. १३/५.५.५/३५६/१ छदुमत्थणाणाणि दंसणपुब्बाणि केवलणाणं पुण केवलदंसणसमकालभावी गिरावणत्तादो। —छद्मस्थोंके ज्ञान दर्शन पूर्वक होते हैं परन्तु केवलज्ञान केवलदर्शनके समान कालमें होता है, क्योंकि, उनके ज्ञान और दर्शन ये दोनों निरावरण है। (रा. वा. २/६/३/१२४/११); (घ. प्र/मू./२/३५); (घ. ३/१२.२.१६१/४५७/२); (द्र. सं./मू. ४४)।

२. केवल दर्शन व केवलज्ञानकी युगपत् प्रवृत्तिमें हेतु

क पा. १/१-२० प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति—केवलणाणकेवलदंसणाणमुक्कस्स उव-जोगकालो जेण 'अंतोमुहुत्तमेतो' त्ति भणिदो तेण णव्वदे जहा केवल-णाणदंसणाणमक्कमेण उत्ती णहोदि त्ति। (३१६/३५१/२)। अथ

परिहारो उच्यते । तं जहा केवलज्ञानादसंज्ञावरणात् किमक्रमेण वस्तुतो, अहो कमेवेति । ... अक्रमेण विनाशे सते केवलज्ञाने सह केवलदर्शनेण वि उपपज्जेयम्, अक्रमेण अविकलकारणे संते तेषां कष्टुप्पत्तिविरो- हादो । तम्हा अक्रमेण उपपणत्तादो ण केवलज्ञानादसंज्ञायां कमपत्ती ति । (§ ३२०/३६१/६) होच णाम केवलज्ञानादसंज्ञाणमक्रमेण उपपत्ती, अक्रमेण विणट्ठावरणत्तादो, किंतु केवलज्ञानादसंज्ञाणमक्रमेण पत्तिविरो- हादो ति । (§ ३२१/३६२/७) । होदि एसो दोसो जदि केवलज्ञानां विससविसयं चैव केवलदर्शनां पि सामणविसयं चैव । ण च. एवं, दोण्हं पि विसयाभावेण अभावपसगादो । (§ ३२२/३६३/१) । तदो सामणविससविसयत्ते केवलज्ञानादसंज्ञाणमभावो होज्ज णिविसय- तादो ति सिद्धं । उतं च—अदिट्ठं, अण्णादं केवलं एसो हु भासइ सया वि । एएसयसयम्मि हदि हु वयणविससो ण सभवइ १४०। अण्णाद पासतो अदिट्ठमरहा सया तो वियाणंतो । किं जाणइ किं पासइ कह सम्बण्हो ति वा होइ १४१। (§ ३२३/३६४/३) । ण च दोण्हमुजोगाणमक्रमेण वुत्ती विरुद्धा; कम्मयसस्स कम्मस्स तदभावेण अभावमुवगयस्स तत्थ सत्तिविरोहादो । (§ ३२४/३६५/१०) । एवं संते केवलज्ञानादसंज्ञाणमुत्तरेण अंतोमुहुत्तमेत्तकालो कथं जुज्जेदो । सहि वरख-छव्व-सिब-सियालार्हिं लज्जयाणेषु उपपण केवलज्ञाना- दसंज्ञास्सकालगृहणादो जुज्जेदो । (§ ३२५/३६६/६) । —प्रश्न—चूँकि केवलज्ञान और केवलदर्शनका उत्कृष्ट उपयोगकाल अन्तर्भूत कहा है, इससे जाना जाता है कि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी प्रवृत्ति एक साथ नहीं होती । उत्तर—१. उक्त शंकाका समाधान करते हैं । हम प्रष्टे हैं कि केवलज्ञानावरण व केवलदर्शनावरणका क्षय एक साथ होता है या क्रमसे होता है ? (क्रमसे तो होता नहीं है, क्योंकि आगममें ज्ञानावरण, दर्शनावरण व अन्तराय इन तीनों कर्मोंकी सत्त्व व्युत्पत्ति १२ वें गुणस्थानके अन्तमें युगपत् बतायी है (दे० सत्त्व) । यदि अक्रमसे क्षय माना जाये तो केवलज्ञानके साथ केवल- दर्शन भी उत्पन्न होना चाहिए, क्योंकि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी उत्पत्तिके सभी अविकल कारणोंके एक साथ मिल जानेपर उनकी क्रमसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । और क्योंकि वे अक्रमसे उत्पन्न होते हैं इसलिए उनकी प्रवृत्ति भी क्रमसे नहीं बन सकती ।

२. प्रश्न—केवलज्ञान व केवलदर्शनकी उत्पत्ति एक साथ रही आओ, क्योंकि उनके आवरणोंका निनाश एक साथ होता है । किन्तु केवलज्ञानोपयोग और केवलदर्शनोपयोग क्रमसे ही होते हैं, क्योंकि केवलदर्शन सामान्यको विषय करनेवाला होनेसे अध्यक्षरूप है और केवलज्ञान विशेषको विषय करनेवाला होनेसे व्यक्त रूप है, इसलिए उनकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । उत्तर—यदि केवलज्ञान केवल विशेषको और केवलदर्शन केवल सामान्यको विषय करता, तो यह दोष सम्भव होता, पर ऐसा नहीं है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेषरूप विषयका अभाव होनेसे उन दोनों (ज्ञान व दर्शन) के भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । अतः जब कि सामान्य विशेषात्मक वस्तु है तो केवलदर्शनको केवल सामान्यको विषय करनेवाला और केवलज्ञानको केवल विशेषको विषय करनेवाला माननेपर दोनों उपयोगोंका अभाव प्राप्त होता है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेष रूप पदार्थ नहीं पाये जाते । कहा भी है—यदि दर्शनका विषय केवल सामान्य और ज्ञानका विषय केवल विशेष माना जाये तो जिनमें जो अदृष्ट है ऐसे ज्ञात पदार्थको तथा जो अज्ञात है ऐसे दृष्ट पदार्थको ही सदा कहते हैं, ऐसी आपत्ति प्राप्त होगी । और इसलिए 'एक समयमें ज्ञात और दृष्ट पदार्थको केवल जो जिन कहते हैं' यह वचन विशेष नहीं बन सकता है । १४०। अज्ञात पदार्थको देखते हुए और अदृष्ट पदार्थको जानते

हुए अरहंत देव क्या जानते हैं और क्या देखते हैं ? तथा उनके सर्व- ज्ञाता भी कैसे बन सकती है ? १४१। (और भी दे० दर्शन/२/३४) । ३. दोनों उपयोगोंकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, उपयोगोंकी क्रमवृत्ति कर्मका कार्य है, और कर्मका अभाव हो जानेसे उपयोगोंकी क्रमवृत्तिका भी अभाव हो जाता है, इसलिए निरावरण केवलज्ञान और केवलदर्शनकी क्रमवृत्तिके माननेमें विरोध आता है । ४. प्रश्न—यदि ऐसा है तो इन दोनोंका उत्कृष्टरूपसे अन्तर्भूतकाल बन सकता है ? उत्तर—चूँकि, यहाँपर सिद्ध, व्याघ्र, छव्वल, शिवा और स्याल आदिके द्वारा खाये जानेवाले जीवोंमें उत्पन्न हुए केवलज्ञान दर्शनके उत्कृष्टकालका ग्रहण किया है, इसलिए इनका अन्तर्भूत प्रमाण काल बन जाता है ।

३. छव्वस्थोंके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु

घ. १/१.१.१३३/३८३/३ भवतु छव्वस्थायामप्यक्रमेण क्षीणावरणे इव सयो प्रवृत्तिरिति चेन्न, आवरणविरुद्धाक्रमयोरक्रमप्रवृत्तिविरोधात् । अस्वसंविद्रूपो न कदाचिदप्यात्मोपलभ्यत इति चेन्न, बहिरक्षोप- योगवस्थायामन्तरक्षोपयोगानुपलम्भात् । —प्रश्न—आवरण कर्मसे रहित जीवोंमें जिस प्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति पायी जाती है, उसी प्रकार छव्वस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होगी । उत्तर—१. नहीं क्योंकि आवरण कर्मके उदयसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शक्ति रुक गयी है, ऐसे छव्वस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—२. अपने आपके संबेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उप- लब्धि नहीं होती है ? (अर्थात् निज संबेदन तो प्रत्येक जीवको हर समय रहता ही है) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, बहिरंग पदार्थोंके उप- योगरूप अवस्थामें अन्तरंग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

४. दर्शनोपयोग सिद्धि

१. आत्म ग्रहण अनध्यवसाय रूप नहीं है

घ. १/१.१.४/१४८/३ सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्य- वसायस्थानध्यवसितबाह्यार्थस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव अवि- संवादित्वात्, प्रभास' प्रमाणं चाप्रमाणं च विसंवादविसंवादोभय- रूपस्य तत्रोपलम्भात् । —प्रश्न—दर्शनके लक्षणको इस प्रकारका (सामान्य आत्म पदार्थाग्राहक) मान लेनेपर अनध्यवसायको दर्शन मानना पड़ेगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करते हुए भी स्वरूपका निश्चय करनेवाला दर्शन है, इसलिए वह अनध्य- वसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविस्वादी होनेके कारण प्रमाण ही है । और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि उसमें विसंवाद और अविस्वादी दोनों पाये जाते हैं । (कुछ है ऐसा अनध्यवसाय निश्चयात्मक या अविस्वादी है और 'क्या है' ऐसा अनध्यवसाय अनिश्चयात्मक या विसंवादी है) ।

२. दर्शनके लक्षणमें 'सामान्य' पदका अर्थ आत्मा ही है

घ १/१.१.४/१४९/३ तथा च 'जं सामणं गहणं तं दसणं' इति वच- नेन विरोध' स्यादिति चेन्न, तत्रात्रानेनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । —प्रश्न—उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेनेपर अन्तरंग सामान्य विशेषका ग्रहण दर्शन, बाह्य सामान्य विशेषका ग्रहण ज्ञान (दे० दर्शन/२/३४) 'वस्तुका जो सामान्य ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं' परमागमके इस

वचनके साथ (दे० दर्शन/१/३/२) विरोध आता है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है (अर्थात् सर्व पदार्थ प्रतिभासात्मक है), इसलिए उक्त-वचनमें सामान्य संज्ञाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया है। (घ १/१.१.१३१/३००/५); (घ. ७/२. १. ५६/१००/७); (घ. १३/५. ५. ८५/३५१/१); (क पा १/१-२०/६३२६/३६०/३); (द्र. सं./टी/४४/१६१/६) — (विशेष दे० दर्शन/२/३.४)।

३. सामान्य शब्दका अर्थ निर्विरुद्ध रूपसे सामान्य-विशेषात्मक ग्रहण है

घ. १/१.१.४/१४७/४ तदपि कथमवसीयत इति चेन्न, 'भावाणं जेव कददु आचारं' इति वचनात्। तथथा भावानां बाह्यान्नामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकृत्वा पद्मग्रहणं तद्दर्शनम्। अस्थैवार्थस्य पुनरपि दृढीकरणार्थ, 'अविसेसिद्धं उट्ठे' इति, अर्थान्विशेष्यं यद् ग्रहणं तद्दर्शनमिति। न बाह्यान्गतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं तस्यावस्तुनः कर्मत्वाभावात्। न च तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्कन्दतीत्यतिप्रसङ्गात्। = प्रश्न — यह कैसे जाना जाये कि यहाँपर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है। उत्तर—ऐसी संका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, 'पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके' सूत्रमें कहे गये इस वचनसे उक्त कथनकी पुष्टि होती है। इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके अर्थात् बाह्य पदार्थोंके, आकाररूप प्रति कर्म व्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदरूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है, उसको दर्शन कहते हैं। फिर भी इसी अर्थको दृढ करनेके लिए सूत्रकार कहते हैं (दे० दर्शन/१/३/२) कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ है' इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेषता न करके जो ग्रहण होता है, उसे दर्शन कहते हैं। इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशंका करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसकी ऐसा आशंका करनी भी ठीक नहीं है, क्योंकि विशेषकी अपेक्षा रहित केवल सामान्य अवस्तुरूप है, इसलिए वह दर्शनके विषयभावको नहीं प्राप्त कर सकता है। उसी प्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता, क्योंकि, अवस्तुरूप केवल सामान्य अथवा केवल विशेषका ग्रहण मान लिया जाये तो अतिप्रसंग दोष आता है। (और भी दे० दर्शन/२/३)।

४. सामान्य विशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है

क. पा १/१-२०/६ ३२६/३६०/४ सामण्यविसेसम्पञ्जो जीवो कर्षं सामण्यं। न असेसत्थपयासभावेण रायदोसाणमभावेण य तस्स सभाणत्तदसंज्ञादो। = प्रश्न — जीव सामान्य विशेषात्मक है, वह केवल सामान्य कैसे हो सकता है। उत्तर — १. क्योंकि, जीव समस्त पदार्थोंको बिना किसी भेद-भावके जानता है और उसमें राग-द्वेषका अभाव है, इसलिए जीवमें समानता देखी जाती है। (घ. १३/५. ५. ८५/३५१/१)।

द्र. सं./टी/४४/१६१/८ आत्मा वस्तुपरिच्छिन्ति कुर्वन्निदं जानामीदं न जानामीति विशेषपक्षपातं न करोति; किन्तु सामान्येन वस्तु परिच्छिन्नं, तेन कारणेन सामान्यशब्देन आत्मा ग्रह्यते। = वस्तुका ज्ञान करता हुआ जो आत्मा है वह 'मैं इसको जानता हूँ' और 'इसको नहीं जानता हूँ', इस प्रकार विशेष पक्षपातको नहीं करता है किन्तु सामान्य रूपसे पदार्थको जानता है। इस कारण 'सामान्य' इस शब्दसे आत्मा कहा जाता है।

घ. १/१.१.४/१४७/४ आत्मन' सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्य-व्यपदेशभाजः। = आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है, इसलिए 'सामान्य' शब्दसे आत्माका व्यपदेश किया गया है।

घ. ७/२.१.५६/१००/५ न च जीवस्स सामण्यत्तमसिद्धं नियमेण विणा विसईकयत्तिकालगोयराणं तत्स्थवज्जणपज्जओवचियच्चज्जमत्तरंगणं तत्स्थ सामण्यत्ताविरोहादो। = जीवका सामान्यत्व असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि नियमके बिना ज्ञानके विषयभूत किये गये त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्यायोंसे संचित बहिरंग और अन्तरंग पदार्थोंका, जीवमें सामान्यत्व माननेमें विरोध नहीं आता।

५. दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

घ. ७/२.१.५६/पृष्ठ/पंक्ति न दंसणमत्थि विसयाभावादो। न वज्जत्य-सामण्यगगहणं दंसणं, केवलदंसणस्साभावप्पसगादो। कुदो। केवल-णाणेण तिकालगोयराणं तत्स्थवज्जणपज्जयस्सस्सुत्तं सव्वदब्बेसु अवगएसु केवलदंसणस्स विसयाभावा (६६/८)। न चासेसविसेगाही केवलणाणं जेण सयस्सत्थसामण्यं केवलदंसणस्स विसओ होज्ज। (६७/१) तन्हा न दंसणमत्थि त्ति सिद्धं (६७/१०)।

एस्थ परिहारो उच्चदे—अस्थि दंसणं, अट्ठकम्मणिदेसादो।...न चासंते आवरणिज्जे आवयरमत्थि, अण्णत्थतहाणुवत्तभादो।...न चावरणिज्जं णत्थि, चक्खुदंसणी अचक्खुदंसणी ओहिदंसणी खवोसमियाणं, केवलदंसणी खइयाए लद्धीए त्ति तदत्थिपट्टप्पायण-जिणवयणदंसणादो — (६८/१)।

एओ मे सस्सदो अप्पा णाणदंसण लक्खणो १६। इच्चादि उवसंहारमुत्तदंसणादो च (६८/१०)।

आगमपमाणेण होदु णाम दंसणस्स अत्थित्तं, न जुत्तीए च। न, जुत्ती हि आमस्स बाहाभावादो। आगमेण वि जच्चा जुत्ती न बाहिज्जं त्ति चे। सच्चं न बाहिज्जदि जच्चा जुत्ती, किंतु इमा बाहिज्जदि जच्चादाभावादो। तं जहा—ण णाणेण विसेसो चैव वेप्पदि सामण्यविसेसप्यत्तणेण पत्तणच्चत्तरदब्बुवत्तभादो (६८/१०)।

ण च एवं संते दंसणस्स अभावो, वज्जत्ये मोत्तुण तस्स अंत-रंगत्थे बावारादो। न च केवलणाणमेव सत्तिदुवसंजुत्तत्तादो बहि-रंतरंगत्थपरिच्छेदयं; तन्हा अंतरंगोवज्जोगादो बहिरंगुवज्जोणेण पुधभूवेण होदब्बमण्णहा सव्वणुत्ताणुवत्तत्तादो। अंतरंग बहिरंगुव-ज्जोसणिणदुत्तत्ताजुत्तो अप्पा इच्छिदव्वो। 'अं सामण्यं गगहणं...' न च एवेण मुत्तेणेदं वक्खणं विरुज्जदे, अप्पत्थमि पत्तसामण्य-सद्वगहणादो (६९/७)।

होदु णाम सामण्येण दंसणस्स सिद्धी, केवलदंसणस्स सिद्धी च, ण सेस दंसणाणं १ (१००/६)।

= प्रश्न—दर्शन है ही नहीं, क्योंकि, उसका कोई विषय नहीं है। बाह्य पदार्थोंके सामान्यको ग्रहण करना दर्शन नहीं हो सकता, क्योंकि वैसा माननेपर केवलदर्शनके अभावका प्रसंग आ जायेगा। इसका कारण यह है कि जब केवलज्ञानके द्वारा त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्याय स्वरूप समस्त द्रव्योंको जान लिया जाता है, तब केवल दर्शनके (जाननेके) लिए कोई विषय ही (शेष) नहीं रहता। यह भी नहीं हो सकता कि समस्त विशेषभावका ग्रहण करने-वाला ही केवलज्ञान हो, जिससे कि समस्त पदार्थोंका सामान्य धर्म दर्शनका विषय हो जाये (क्योंकि इसका पहले ही निराकरण कर दिया गया—दे० दर्शन/२/३) इसलिए दर्शनकी कोई पृथक् सत्ता है ही नहीं यह सिद्ध हुआ। उत्तर—१० अब यहाँ उक्त संकाका परिहार करते हैं। दर्शन है, क्योंकि सूत्रमें आठकर्मोंका निर्देश किया गया है। आवरणीयके अभावमें आवरण हो नहीं सकता, क्योंकि अन्यत्र वैसा

पाया नहीं जाता। (क पा १/१-२०/१३२७/३६१) (और भी—दे० अण्डा जीर्णक)। २. आवरणीय है ही नहीं, सो बात भी नहीं है, 'चक्षुदर्शनी', अचक्षुदर्शनी और अवधिदर्शनी क्षायोपशमिक लब्धिसे और केवलदर्शनी क्षायिक लब्धिसे होते हैं (प. ख. ७/२, १/सूत्र ६७-६६/१०२, १०३)। ऐसे आवरणीयके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले जिन भगवान्के वचन देखे जाते हैं। तथा—'ज्ञान और दर्शन लक्षणवाला मेरा एक आत्मा ही शाश्वत है' इस प्रकारके अनेक उपसंहारसूत्र देखनेसे भी यही सिद्ध होता है, कि दर्शन है। प्रश्न २—आगम-प्रमाणसे भले ही दर्शनका अस्तित्व हो, किन्तु युक्तिसे तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नहीं होता। उत्तर—होता है, क्योंकि युक्तियोंसे आगमको बाधा नहीं होती। प्रश्न—आगमसे भी तो उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होनी चाहिए। उत्तर—सचमुच ही आगमसे उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होती, किन्तु प्रस्तुत युक्तिकी बाधा अवश्य होती है, क्योंकि वह (ऊपर दी गयी युक्ति) उत्तम युक्ति नहीं है। ३. वह इस प्रकार है—ज्ञान द्वारा केवल विशेषका ग्रहण नहीं होता, क्योंकि सामान्य विशेषात्मक होनेसे ही द्रव्यका जात्यंतर स्वरूप पाया जाता है (विशेष दे० दर्शन/२/३, ४)। ४. इस प्रकार आगम और युक्ति दोनों से दर्शनका अस्तित्व सिद्ध होनेपर उसका अभाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि दर्शनका व्यापार बाह्य वस्तुको छोड़कर अन्तरंग वस्तुमें होता है। (विशेष दे० दर्शन/२/२)। ५. यहाँ यह भी नहीं कह सकते कि केवलज्ञान ही दो शक्तियोंसे संयुक्त होनेके कारण, बहिरंग और अन्तरंग दोनों वस्तुओंका परिच्छेदक है (क्योंकि इसका निराकरण पहले ही कर दिया जा चुका है)। (दे० दर्शन/४/६)। ६. इसलिए अन्तरंग उपयोगसे बहिरंग उपयोगको पृथक् ही होना चाहिए अन्यथा सर्वज्ञत्वकी उपपत्ति नहीं बनती। अतएव आत्माको अंतरंग उपयोग और बहिरंग उपयोग ऐसी दो शक्तियोंसे युक्त मानना अभीष्ट सिद्ध होता है (विशेष दे० दर्शन/२/६)। ७. ऐसा माननेपर 'वस्तुसामान्यका ग्राहक दर्शन है' इस सूत्रसे प्रस्तुत व्याख्यान बिल्कुल भी नहीं पड़ता है, क्योंकि उक्त सूत्रमें 'सामान्य' शब्दका प्रयोग आत्म पदार्थके लिए हो किया गया है (विशेष दे० दर्शन/४/२-४)। प्रश्न—इस प्रकारसे 'सामान्यसे दर्शनकी सिद्धि और केवलदर्शनकी सिद्धि भले हो जाये, किन्तु उससे शेष दर्शनकी सिद्धि नहीं होती, क्योंकि (सूत्रवचनोंमें उनकी प्रारूपणा नाहार्थ विषयक रूपसे की गयी है)। उत्तर—(अन्य दर्शनोंकी सिद्धि भी अवश्य होती है, क्योंकि वहाँ की गयी नाहार्थार्थित प्रारूपणा भी वास्तवमें अन्तरंग विषयको ही बताती है—दे० दर्शन/४/३)।

१. दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूपसंवेदनको धातवी है

घ. ६/१.६ १.१६/३२/६ कथमेदेसि पंचणहं दंसणावरणववएसो। ण, चयणमवहर तत्स सव्वदंसणविरोहिणो दंसणावरणत्तपडिविरोहाभावा। कि दर्शनम्? ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शनं आत्म-विषयोपयोग इत्यर्थः। = प्रश्न—इन पाँचों निद्राओंको दर्शनावरण संज्ञा कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, आत्माके चेतन गुणको अपहरण करनेवाले और सर्वदर्शनके विरोधी कर्मके दर्शनावरणत्वके प्रति कोई विरोध नहीं है। = प्रश्न—दर्शन विसि कहते हैं। उत्तर—ज्ञानको उपपादन करनेवाले प्रयत्नसे सन्नद्ध स्व-संवेदन अर्थात् आत्म विषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं।

घ. ७/१.६ ५/३६/२ एदासि पंचणमयडीणं बहिरंतरंगत्वगहणपडि-ज्ञानं कथं दंसणावरणसण्णा दोणमवारयमाणेगवारयत्तविरोहादो। ण, एदाओ पंच वि पयडोओ दंसणावरणीयं चैव, सगसवेयण-

विणासणकारणदो। बहिरंगत्वगहणाभावो वि ततो चैव होदि ति ण वोत्तुं जुत्तं, दसणाभावेण तत्त्विणासादो। किमट्ठं दंसणाभावेण णाणाभावो। णिहाए विणासिद नउमत्थगहणजणणसत्तितादो। ण च तज्जणणसत्ती णाणं, तिसिसे दसणप्पयजोवत्तादो। = प्रश्न—ये पाँचों (निद्रादि) प्रकृतियाँ बहिरंग और अन्तरंग दोनों ही प्रकारके अर्थके ग्रहणमें बाधक हैं, इसलिए इनकी दर्शनावरण संज्ञा कैसे हो सकती है, क्योंकि दोनोंको आवरण करनेवालोंको एकका आवरण करनेवाला माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, ये पाँचों ही प्रकृतियाँ दर्शनावरणीय ही हैं, क्योंकि वे स्वसंवेदनका विनाश करती हैं (घ. ६/११/६/१) प्रश्न—बहिरंग अर्थके ग्रहणका अभाव भी तो उन्हीं-से होता है। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि उसका विनाश दर्शनके अभावसे होता है। प्रश्न—दर्शनका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव क्यों होता है। उत्तर—कारण कि निद्रा बाह्य अर्थके ग्रहणको उत्पन्न करनेवाली शक्ति (प्रयत्न विशेष) की विनाशक है। और यह शक्ति ज्ञान तो हो नहीं सकती, क्योंकि, वह दर्शनात्मक जीव स्वरूप है (दे० दर्शन/१/३/३)।

७. सामान्य ग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय

द्र. सं./दो./४४/१६२/२ किं बहुना यदि कोऽपि तर्कार्थं सिद्धार्थं च ज्ञात्वेकान्तदुराग्रहस्यागेन नयविभागेन मध्यस्थवृत्त्या व्याख्यानं करोति, तदा द्रव्यमपि घटत इति। कथमिति चेत्—तर्कं मुख्यवृत्त्या परसमयव्याख्यानं, तत्र यदा कोऽपि परसमयी पृच्छति जैनागमे दर्शनं ज्ञानं चेति गुणद्वयं जीवस्य कथ्यते तत्कथं घटत इति। तथा तेषामात्मग्राहकं दर्शनमिति कथिते सति तेन जानन्ति। परचादा-चार्यैस्तेषां प्रतीत्यर्थं स्थूलव्याख्यानेन बहिर्विषये यत्सामान्यपरिच्छेदनं तस्य सत्तावलोकनदर्शनसंज्ञा स्थापिता, यच्च शुक्लमिद-मित्यादिविशेषपरिच्छेदनं तस्य ज्ञानसंज्ञा स्थापितेति दोषो नास्ति। सिद्धान्ते पुन स्वसमयव्याख्यानं मुख्यवृत्त्या। तत्र सूक्ष्मव्याख्यानं क्रियमाणे सत्याचार्यैरात्मग्राहकं दर्शनं व्याख्यातमित्यत्रापि दोषो नास्ति। = अधिक कहनेसे क्या—यदि कोई भी तर्क और सिद्धान्त-के अर्थको जानकर, एकांत दुराग्रहको त्याग करके, नयोंके विभागेसे मध्यस्थता धारण करके, व्याख्यान करता है तब तो सामान्य और आत्मा ये दोनों ही घटित होते हैं। सो कैसे?—तर्कमें मुख्यतासे अन्यमतको दृष्टिमें रखकर कथन किया जाता है। इसलिए उसमें यदि कोई अन्यमतानुसन्धी पृष्ठे कि जैन सिद्धान्तमें जीवके 'दर्शन और ज्ञान' ये जो दो गुण कहे जाते हैं, वे कैसे घटित होते हैं। तब इसके उत्तरमें यदि उसे कहा जाय कि 'आत्मग्राहक दर्शन है' तो वह समझेगा नहीं। तब आचार्योंने उनको प्रतीति करनेके लिए विस्तृत व्याख्यानसे 'जो बाह्य विषयमें सामान्य जानना है उसका नाम 'दर्शन' स्थापित किया और जो 'यह सफेद है' इत्यादि रूपसे बाह्य में विशेषका जानना है उसका नाम 'ज्ञान' ठहराया, अतः दोष नहीं है। सिद्धान्तमें मुख्यतासे निजसमयका व्याख्यान होता है, इसलिए सिद्धान्तमें जब सूक्ष्म व्याख्यान किया गया तब आचार्योंने 'आत्म-ग्राहक दर्शन है' ऐसा कहा। अतः इसमें भी दोष नहीं है।

५. दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश

१. दर्शनके भेदोंके नाम निर्देश

प. त्वं/१/१६, १/सूत्र १३२/३७८ दंसणावुवादेण अत्थि चक्षुदंसणी अच-चक्षुदंसणी ओघिदंसणी केवलदंसणी चैदि। = दर्शनमार्गणके अनुवादसे चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, ओघिदर्शन और केवलदर्शन धारण करनेवाले जीव होते हैं। (प. का। मू. ४२), (नि. सा। मू. १३/१४) स सि/२/६/१६३/६। (रा. वा. २/६/३/१२४/६), (द्र. स. दी/१३/३८/४), (प. प्र/२/३४/१४४/२)

३. चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण

पं. सं./१/१३६-१४१ चक्षुषं जं पयासइ दीसइ तं त्रयसुदंसणं विति । सेसिंदियपयासो णायव्वो सो अचवखु त्ति ॥१३६॥ परमाणुआदियाहं अंतराखध त्ति सुत्तदव्वाहं । त ओहिदंसणं पुण जं पस्सइ ताहं पच्चव्व ॥१४०॥ बहुविह बहुप्पयारा उज्जोवा परिवियन्हि खेतन्हि । लोयालोयवित्तिमिरो सो केवलदंसणुज्जोवो ॥१४१॥ = चक्षु इन्द्रिय-के द्वारा जो पदार्थका सामान्य अंश प्रकाशित होता है, अथवा दिखाई देता है, उसे चक्षुदर्शन कहते हैं । शेष चार इन्द्रियोंसे और मनसे जो सामान्य प्रतिभास होता है उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिए ॥१३६॥ सबलघु परमाणुसे आदि लेकर सर्वमहात् अन्तिम स्कन्ध तक जितने मूर्तद्रव्य हैं, उन्हें जो प्रत्यक्ष देखता है, उसे अवधिदर्शन कहते हैं ॥१४०॥ बहुत जातिके और बहुत प्रकारके चन्द्र सूर्य आदिके उद्योत तो परिमित क्षेत्रमें ही पाये जाते हैं । अर्थात् वे थोड़ेसे ही पदार्थोंको अल्प परिमाण प्रकाशित करते हैं । किन्तु जो केवल दर्शन उद्योत है, वह लोकको और अलोकको भी प्रकाशित करता है, अर्थात् सर्व चराचर जगदको स्पष्ट देखता है ॥१४१॥ (ध. १/१, २, १३१/ गा १६४-१६७/३२), (ध ७/४, ५, ६/गा. २०-२१/१००), (गो. जी./ सू ४८४-४८६/४८६) ।

पं. का./त. पं. ४/२ तदावरणक्षयोपशमाच्चक्षुरिन्द्रियबलम्नाच्च मूर्तद्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तच्चक्षुदर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमाच्चक्षु-वर्जितेचतुरिन्द्रियानिन्द्रियाबलम्नाच्च मूर्तमूर्तद्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तदचक्षुदर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमादेव मूर्त-द्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तदवधिदर्शनम् । यत्सकलावरणा-त्यन्तक्षये केवल एव मूर्तमूर्तद्रव्यं सकलं सामान्येनावबुध्यते तत्स्वा-भाविकं केवलदर्शनमिति स्वरूपाभिधानम् । = अपने आवरणके क्षयोपशमसे और चक्षुइन्द्रियके आलम्बनसे मूर्त द्रव्यको विकलरूप से (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है वह चक्षुदर्शन है । उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे तथा चक्षुसे अतिरिक्त शेष चार इन्द्रियों और मनके अवलम्बनसे मूर्त अमूर्त द्रव्यको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है, वह अचक्षुदर्शन है । उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे ही (बिना किसी इन्द्रियके अवलम्बनके) मूर्त द्रव्यको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोधन करता है, वह अवधिदर्शन है । समस्त आवरणके अत्यंत क्षयसे केवल (आत्मा) ही मूर्त अमूर्त द्रव्यको सकलरूपसे जो सामान्यतः अवबोध करता है वह स्वाभाविक केवलदर्शन है । इस प्रकार (दर्शनोपयोगके भेदोंका) स्वरूपकथन है । (नि. सा./ता. वृ. १/१३, १४); (द्र. सं./टी ४/१३/६) ।

३. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है

ध. ७/२, १, ६६/१००/१२ इदि बल्लभत्थविसयदंसणपरूवणादो । ण एदाणं गाहाणं परमत्थात्थाणुवगमादो । को सो परमत्थत्थो । वुच्चदे—यत् चक्षुषा प्रकाशते चक्षुषा दृश्यते वा तत् चक्षुदर्शनमिति ब्रूते । चक्षिंदियणाणादो जो पुव्वमेव सुवसत्तीए सामण्णए अणुहो चक्षु-णाणुप्पत्तिणिमित्तो तं चक्षुदंसणमिदि उतं होदि । गाहाए जल-भजणमकाउण उज्जुवत्थो किण्ण धेप्पदि । ण, तत्थ पुव्वुत्तासेसोदो-प्पसंगादो ।

शेषेन्द्रियैः प्रतिपन्नस्यार्थस्य यस्मात् अवगमनं ज्ञातव्यं तत् अचक्षुदर्शनमिति । सेसिंदियणाणुपत्तीदो जो पुव्वमेव सुवसत्तीए अप्पमो विसयम्मि पडिबद्धाए सामण्णेण संवेदो अचक्षुणाणुप्पत्ति-णिमित्तो तमचक्षुदंसणमिदि उतं होदि ।

परमाण्वादिकानि आ पश्चिमस्कन्धादिति मूर्तिद्रव्याणि यस्मात् परयति जानीते तानि साक्षात् तत् अवधिदर्शनमिति द्रष्टव्यम् । परमाणुमादि कावुण जाव पच्छिमवर्धो त्ति द्विदोपगलदव्वाणमव-गमादो पचवत्तादो जो पुव्वमेव सुवसत्तीविसयउवजोओ ओहिणाणु-प्पत्तिणिमित्तो तं ओहिदंसणमिदि धेतव्वं । अण्णहा णाणदंसणाणं भेदाभावादो । = प्रश्न—इन सूत्रवचनोमें (दे० पहिलेवाला शीर्षक नं० २) दर्शनकी प्ररूपणा बाह्यार्थविषयक रूपसे की गयी है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, तुमने इन गाथाओंका परमार्थ नहीं समझा । प्रश्न—वह परमार्थ कौन-सा है । उत्तर—कहते हैं—१, (गाथाके पूर्वार्धका इस प्रकार है) जो चक्षुओको प्रकाशित होता अर्थात् दिखता है, अथवा आँख द्वारा देखा जाता है, वह चक्षुदर्शन है—इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रियज्ञानसे जो पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है, जो कि चक्षु ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तरूप है, वह चक्षुदर्शन है । प्रश्न—गाथाका गला न घोटकर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते । उत्तर—नहीं करते, क्योंकि वैयाकरणसे पूर्वोक्त समस्त दोषोका प्रसंग आता है । २—गाथाके उत्तरार्धका अर्थ इस प्रकार है—‘जो देखा गया है, अर्थात् जो पदार्थ शेष इन्द्रियोंके द्वारा जाना गया है’ उससे जो ज्ञान होता है, उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिए । (इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि—) चक्षु इन्द्रियको छोड़कर शेष इन्द्रियज्ञानोकी उत्पत्तिसे पूर्व ही अपने विषयमें प्रतिबद्ध स्वशक्तिका, अचक्षुज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत जो सामान्यसे संवेद या अनुभव होता है, वह अचक्षु-दर्शन है । ३—द्वितीय गाथाका अर्थ इस प्रकार है—‘परमाणुसे लगाकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जितने मूर्त द्रव्य हैं, उन्हें जिसके द्वारा साक्षात् देखता है या जानता है, वह अवधिदर्शन है ।’ इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए, कि—परमाणुसे लेकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जो पुद्गलद्रव्य स्थित है, उनके प्रत्यक्ष ज्ञानसे पूर्व ही जो अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका निमित्तभूत स्वशक्ति विषयक उपयोग होता है, वही अवधिदर्शन है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । अन्यथा ज्ञान और दर्शनमें कोई भेद नहीं रहता । (ध. ६/१, ६-९, १६/३३/२); (ध. १३/५, ५, ८४/३५/७) ।

४. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण

ध. १५/११ पुव्वं सव्वं पि दंसणमज्झमत्थविमयमिदि परूविदं, संपर्हि चक्षुदंसणस्स नज्झमत्थविसत्तं परूविदं ति णेदं वडदे, पुव्वावर-विरोहादो । ण एस दोसो, एवंविहेसु नज्झमत्थेसु पडिबद्धसगसत्ति-संवेयणं चक्षुदंसणं ति जाणावणट्ठं नज्झमत्थविसयपरूव-णाकरणादो । = प्रश्न—सभी दर्शन अध्यात्म अर्थको विषय करनेवाले हैं, ऐसी प्ररूपणा पहिले की जा चुकी है । किन्तु इस समय बाह्यार्थको चक्षुदर्शनका विषय कहा है, इस प्रकार यह कथन संगत नहीं है, क्योंकि इससे पूर्वापर विरोध होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि इस प्रकारके बाह्यार्थमें प्रतिबद्ध आत्म शक्तिका संवेदन करनेको चक्षुदर्शन कहा जाता है, यह बतलानेके लिए उपर्युक्त बाह्यार्थ विषयताकी प्ररूपणा की गई है ।

ध. ७/२, १, ६६/१०१/४ कथमंतरंगाए चक्षिंदियविसयपडिबद्धाए सत्तीए चक्षिंदियस्स पचत्ती । ण अंतरगे बहिरंगत्थोवियारेण नालजण-बोहणट्ठं चक्षुषं च दिस्सदि तं चक्षुदंसणमिदि परूवणादो । = प्रश्न—उस चक्षु इन्द्रियसे प्रतिबद्ध अन्तरंग शक्तिमें चक्षु इन्द्रिय-की प्रवृत्ति कैसे हो सकती है । उत्तर—नहीं, यथार्थमें तो चक्षु इन्द्रिय-की अन्तरगमें ही प्रवृत्ति होती है, किन्तु बालक जनोके ज्ञान कराने-के लिए अन्तरगमें बाह्यार्थके उपचारसे ‘चक्षुओको जो दिखता है, वही चक्षुदर्शन है, ऐसा प्ररूपण किया गया है ।

क. पा. १/१-२०/३३३/३५७/३ इति नृकल्पविधिः सादो ण दंसणमंतरगत्थ-
निसयमिदि णासंकण्ठिज्जं, विसयणिद्वे सदुवारेण विसयिणि-
द्वेसादो अण्णेण पयारेण अंतरंगविसयणिरुवणाणुवत्तीदो ।
= प्रश्न ३—इसमें (पूर्वार्थक अवधिदर्शनकी व्याख्यामें) दर्शनका
विषय बाह्य पदार्थ बतलाया है, अतः दर्शन अन्तरंग पदार्थको
विषय करता है, यह कहना ठीक नहीं है । उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए, क्योंकि गाथामें विषयके निर्देश द्वारा विषयोका
निर्देश किया गया है । क्योंकि अन्तरंग विषयका निरूपण अन्य
प्रकारसे किया नहीं जा सकता है ।

५. चक्षुदर्शन सिद्धि

घ. १/१, १, ३३/३७६/१ अथ स्याद्विषयविषयिसंपातसमनन्तरमाद्यग्रहणं
अवग्रहं । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते तस्यावस्तुन-
कर्मत्वाभावात् । तस्माद्विधिनिषेधात्मकबाह्यार्थग्रहणमवग्रहं । न
स दर्शनं सामान्यग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ।
अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषा, दर्शनमाहोक्तं तस्यान्तरङ्गार्थविषय-
त्वात् । ...सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः, सामान्यशब्दवाच्यत्वेनो-
पादानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते । चक्षुरिन्द्रियक्षयोप-
शमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्यैवार्थग्रहणस्थो-
पलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिष्वेव-
रूपैव विशिष्टवस्त्वनुपलम्भात् । तस्माच्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो रूप-
विशिष्टार्थं प्रति समान, आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावादात्मापि
तद्वद्वारेण समान । तस्य भाव सामान्य तद्दर्शनस्य विषय इति
स्थितम् ।

अथ स्याच्चक्षुषा अन्तराकाशे तद्दर्शनम् । न चात्मा चक्षुषा
प्रकाशते तथानुपलम्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टार्थः ।
न स दर्शनमर्थस्योपयोगरूपत्वविरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं
तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति, न, चक्षुर्दर्शनावरणी-
यस्य कर्मणोऽस्तित्वात्थानुपपत्तौराधार्थ्याभावे आधारकस्याप्य-
भावात् । तस्माच्चक्षुर्दर्शनमन्तरङ्गविषयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । = प्रश्न १—
विषय और विषयीके योग्य सम्बन्धके अनन्तर प्रथम ग्रहणको जो
अवग्रह कहा है । सो उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-
सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहने-
वाला विधि सामान्य अवस्तु है । इसलिए वह कर्म अर्थात् ज्ञानका
विषय नहीं हो सकता है । इसलिए विधिनिषेधात्मक बाह्यपदार्थको
अवग्रह मानना चाहिए । परन्तु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं
सकता, क्योंकि जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है
(वे० दर्शन/१/३/२) अतः चक्षुर्दर्शन नहीं बनता है । उत्तर—ऊपर
दिये गये ये सब दोष (चक्षु) दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि वह
अन्तरंग पदार्थको विषय करता है । और अन्तरंग पदार्थ भी
सामान्य विशेषात्मक होता है । ..(वे० दर्शन/२/४) । और वह उस
सामान्यविशेषात्मक आत्माका ही 'सामान्य' शब्दके वाच्यरूपमें
ग्रहण किया है । प्रश्न २—उस (आत्मा) को सामान्यपना कैसे है ।
उत्तर—चक्षुर्इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है ।
इसलिए उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है । वहाँपर
भी चक्षुर्दर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिए उससे नीला-
दिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुको उपलब्धि नहीं
होती है । अतः चक्षुर्इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके
प्रति समान है । आत्माको छोड़कर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है,
इसलिए आत्मा भी क्षयोपशमकी अपेक्षा समान है । उस समानके
भावको सामान्य कहते हैं । वह दर्शनका विषय है । प्रश्न ३—चक्षु

इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं । परन्तु
आत्मा तो चक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं है, क्योंकि, चक्षु
इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है ।
४. चक्षु इन्द्रियसे रूप सामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ
प्रकाशित होता है । परन्तु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता,
क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें विरोध आता है । ५. पदार्थ-
का उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि उपयोग ज्ञानरूप
पड़ता है । इसलिए चक्षुदर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुदर्शन नहीं हो तो चक्षुदर्शनावरण कर्म नहीं
बन सकता है, क्योंकि, आधार्थिके अभावमें आधारकका भी अभाव
हो जाता है । इसलिए अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुदर्शन
है, यह बात स्वीकार कर लेना चाहिए ।

६. दृष्टको स्मृतिका नाम अचक्षुदर्शन नहीं है

घ. १/१, १, ३३/३७६/२ दृष्टान्तस्मरणमचक्षुर्दर्शनमिति केचिदाचक्षते तत्र
वटते एकेन्द्रियेषु चक्षुरभावनतोऽचक्षुर्दर्शनस्याभावात्संजननात् । दृष्टशब्द
उपलम्भाच्च इति चेन्न उपलब्धार्थविषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे
मनसो निर्विषयतापत्तेः । ततः स्वरूपसंवेदनं दर्शनमित्यङ्गीकर्तव्यम् ।
= दृष्टान्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचक्षुदर्शन है,
इस प्रकार कितने ही पुरुष कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित
नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर एकेन्द्रियजीवोंमें चक्षुर्इन्द्रिय-
का अभाव होनेसे (पदार्थको पहिले देखना ही असम्भव होनेके कारण)
उनके अचक्षुदर्शनके अभावका प्रसंग आ जायगा । प्रश्न—दृष्टान्तमें
'दृष्ट' शब्द उपलब्धवाचक ग्रहण करना चाहिए । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन स्वीकार
कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपत्ति आ जाती है । इसलिए
स्वरूपसंवेदन (अचक्षु) दर्शन है, ऐसा स्वीकार करना चाहिए ।

७. पाँच दर्शनोंके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों

घ. १५/१०/२ पंचर्णं दंसणमचक्षुर्दंसणमिदि एगणिद्वेसो किमट्ठं
कदो । तेसि पच्चासत्ती अत्थि त्ति जाणावणट्ठं कदो । कथं तेसि
पच्चासत्ती । विसईदो पुथभूदस्स अवकमेण सण-परपच्चवत्तस्स चवत्तु-
दंसणविसयस्सेव तेसि विसयस्स परेसि जाणावणोवायाभावं पडि-
समाणत्तादो । = प्रश्न—(चक्षु इन्द्रियसे अतिरिक्त चार इन्द्रिय ब
मन विषयक) पाँच दर्शनोंके लिए अचक्षुदर्शन ऐसा एक निर्देश किस
लिए किया । (अर्थात् चक्षुदर्शनवत् इनका भी रसना दर्शन आदि
रूपसे पृथक्-पृथक् व्यपदेश क्यों न किया) । उत्तर—उनकी परस्पर-
में प्रत्यासत्ति है, इस बातके जतलानेके लिए वैसा निर्देश किया गया
है । प्रश्न—उनकी परस्परमें प्रत्यासत्ति कैसे है । उत्तर—विषयीसे
पृथग्भूत अतएव युगपद स्व और परको प्रत्यक्ष होनेवाले ऐसे चक्षु-
दर्शनके विषयके समान उन पाँचों दर्शनोंके विषयका दूसरोके लिए
ज्ञान करानेका कोई उपाय नहीं है । इसकी समानता पाँचों ही
दर्शनोंमें है । यही उनमें प्रत्यासत्ति है ।

८. केवल ज्ञान व दर्शन दोनों कथंचित् एक हैं

क. पा. १/१-२०/गा. १४३/३५७ मणपज्जवणाणं तो णाणस्स य दंसणस्स
य विसो । केवलिय णाणं पुण णाणं त्ति य दसणं त्ति य समाणं
। १४३ । = मनःपर्यय ज्ञानपर्यन्त ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें विशेष
अर्थात् भेद है, परन्तु केवलज्ञानकी अपेक्षासे तो ज्ञान और दर्शन
दोनों समान हैं । नोट—यद्यपि अगले शीर्षक नं० ८ के अनुसार
इनकी एकताको स्वीकार नहीं किया जाता है और उपरोक्त गाथाका
भी खण्डन किया गया है, परन्तु घ. १ में इसी बातकी पुष्टि की
है । यथा— ।

घ. १/१,१,१३५/३८४/६ अनन्तत्रिकालगोचरबाह्योऽयं प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयोः समानतेति चेत्कथ्यते। ज्ञानप्रमाणमात्मा ज्ञान च त्रिकालगोचरानन्तद्रव्यपर्याय-परिमाणं ततो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति। =प्रश्न—त्रिकाल-गोचर अनन्त बाह्यपदार्थोऽयं प्रवृत्ति करनेवाला ज्ञान है और स्वरूप मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिए इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है? उत्तर—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योको अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिए ज्ञान और दर्शनमें समानता है। (घ. ७/२,१,६६/१०२/६) (घ. ६/१,६-१,१७/३४/६) (और भी दे० दर्शन/२/७)।
दे० दर्शन/२/८ (यद्यपि स्वकीय पर्यायोको अपेक्षा दर्शनका विषय ज्ञानसे अधिक है, फिर भी एक दूसरेको अपेक्षा करनेके कारण उनमें समानता बन जाती है)।

९. केवलज्ञानसे भिन्न केवल दर्शनकी सिद्धि

क. पा. १/१-२०/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति जेण केवलज्ञानं सपरंपरासयं, तेण केवलदं सणं णरिथं त्ति के वि भणंति। एत्थुवउज्जंतीओ गाहाओ—“भणपज्जवणार्णतो—” (§३२६/३५७/४)। एदं पि ण घडदे; केवलज्ञानस्स पज्जायस्स पज्जायाभावादो। ण पज्जायस्स पज्जाया अरिथं अण-वत्थाभावपसंगादो। ण केवलज्ञानं जाणइ पस्सइ वा; तस्स कत्तारत्ता-भावादो। तम्हा सपरंपरासयो जीवो त्ति इच्छियक्कं। ण च दोहं पयासाणमेयत्तं, बल्लं तर गत्थविसयाणं सायार-अणायारणमे-यत्तं विरोहादो। (§३२६/३५७/८)। केवलज्ञानादो केवलदंसणमभिण्ण-मिदि केवलदंसणस्स केवलज्ञानं किण्ण होज्जं। ण एवं संते वितेसा-भावेण णाणस्स वि दंसणपसंगादो (§३२७/३५८/४)। =प्रश्न—‘तू’ कि केवलज्ञान स्व और पर दोनोंका प्रकाशक है, इसलिए केवल दर्शन नहीं है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। और इस विषयको उपयुक्त गाथा देते हैं—मनःपर्ययज्ञानपर्यन्त— (दे० दर्शन/१/८) उत्तर—परन्तु उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है। १. क्योंकि केवलज्ञान-स्वयं पर्याय है, इसलिए उसकी दूसरी पर्याय नहीं हो सकती है।

पर्यायकी पर्याय नहीं होती, क्योंकि, ऐसा माननेपर अनवरथा दोष आता है। (घ. ६/१,६-१,१७/३४/२)। (घ. ७/२,१,६६/१०२/८)। २. केवलज्ञान स्वयं तो न जानता ही है और न देखता ही है, क्योंकि वह स्वयं जानने व देखनेका कर्ता नहीं है (आत्मा ही उसके द्वारा जानता है)। इसलिए ज्ञानको अन्तरंग व बहिरंग दोनोंका प्रकाशक न मानकर जीव स्व व परका प्रकाशक है, ऐसा मानना चाहिए। (विशेष दे० दर्शन/२/६)। ३—केवल दर्शन व केवलज्ञान ये दोनों प्रकाशक एक हैं, ऐसा भी नहीं कहना चाहिए, क्योंकि बाह्य पदार्थोंको विषय करनेवाले साकार उपयोग और अन्तरंग पदार्थोंको विषय करनेवाले अनाकार उपयोगको एक माननेमें विरोध आता है। (घ. १,१,१३३/३८३/११), (घ. ७/२,१,६६/१०२/८)। ४. प्रश्न—केवलज्ञानसे केवलदर्शन अभिन्न है, इसलिए केवलदर्शन केवलज्ञान क्यों नहीं हो जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा होनेपर ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रहती है, इसलिए ज्ञानको भी दर्शन-पनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (विशेष दे० दर्शन/२)।

१०. आवरण कर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता

क. पा. १/१-२०/§ ३२८-३२९/३५६/२ मङ्गणं व जेण दंसणमावरणणि-घणं तेण खीणावरणज्जे ण दंसणमिदि के वि भणंति। एत्थुव-उज्जंतीओ गाहा—“भणइ खीणावरणे” (§३२८)। एदं पि ण घडदे,

आवरणकयस्स मङ्गणस्सेव होउ णाम आवरणकयवत्तुअचवत्तु-ओहिदंसणामावरणामावेण अभावो ण केवलदंसणस्स तस्स कम्मण अज्जिदत्तादो। ण कम्मजणिदं केवलदंसणं, सगसस्वपयासेण विणा णिच्चैयणस्स जीवस्स णाणस्स वि अभावपसंगादो। =तू कि दर्शन मतिज्ञानके समान आवरणके निमित्तसे होता है, इसलिए आवरणके नष्ट हो जानेपर दर्शन नहीं रहता है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। इस विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—“जिस प्रकार ज्ञानावरणसे रहित जिनभगवान्में...इत्यादि” पर उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि जिस प्रकार मतिज्ञान आवरणका कार्य है, इसलिए अवरणके नष्ट हो जानेपर मतिज्ञानका अभाव हो जाता है। उसी प्रकार आवरणका अभाव होनेसे आवरणके कार्य चक्षुदर्शन अचक्षुदर्शन और अवधिदर्शनका भी अभाव होता है तो होवो पर इससे केवल दर्शनका अभाव नहीं हो सकता है, क्योंकि केवल दर्शन कर्मजनित नहीं है। उसे कर्मजनित मानना भी ठीक नहीं है, ऐसा माननेसे, दर्शनावरणका अभाव हो जानेसे भगवान्को केवलदर्शनकी उत्पत्ति नहीं होगी, और उसकी उत्पत्ति न होनेसे वे अपने स्वरूपको न जान सकेंगे, जिससे वे अचेतन हो जायेंगे और ऐसी अवस्थामें उसके ज्ञानका भी अभाव प्राप्त होगा।

६. श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शन सम्बन्धी

१. श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति

घ. १/१,१,१३३/३८४/५ श्रुतदर्शनं किमिति नोच्यते इति चेन्न, तस्य मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात्। यदि बहिरङ्गाय सामान्यविषयं दर्शनमभिधिष्यत्तादौ श्रुतज्ञानदर्शनमपि समभविष्यत्। =प्रश्न—श्रुतदर्शन क्यों नहीं कहा? उत्तर—१. नहीं, क्योंकि, मतिज्ञान पूर्वक होनेवाले श्रुतज्ञानको दर्शनपूर्वक माननेमें विरोध आता है। (घ. ३/१,२,१६६/१०२/८), (घ. १३/१,६,६६/३५६/२) (और भी दे० आगे दर्शन/६/४) २. दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्य रूपसे विषय करनेवाला दर्शन होता तो श्रुतज्ञान सम्बन्धी दर्शन भी होता। परन्तु ऐसा नहीं (अर्थात् श्रुत ज्ञानका व्यापार बाह्य पदार्थ है अन्तरंग नहीं, जब कि दर्शनका विषय अन्तरंग पदार्थ है) इसलिए श्रुत-ज्ञानके पहिले दर्शन नहीं होता।
घ. ३/१,२,१६६/१४५/१ यदि सखसवेदणं दंसणं तो एवेसि पि दंसणस्स अरिथत्तं पसज्जवे चेन्न, उत्तरज्ञानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवेदनस्य दर्शनत्वात्। ३. प्रश्न—यदि स्वरूपसंवेदन है, तो इन दोनों (श्रुत व मनःपर्यय) ज्ञानोंके भी दर्शनके अस्तित्वकी प्राप्ति होती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना गया है। (यहाँ वह कार्य दर्शनकी अपेक्षा मतिज्ञानसे सिद्ध होता है।

२. विभंग दर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि निषेध

दे सम प्रतुपणा' (विभंगज्ञानीको अवधि दर्शन नहीं होता)।
घ. १/१,१,१३४/३५६/१ विभङ्गदर्शनं किमिति पृथग् नोपदिष्टमिति चेन्न, तस्यावधिदर्शनेऽन्तर्भावात्। =विभङ्ग दर्शनका पृथक् रूपसे उपदेश क्यों नहीं किया? उत्तर—नहीं, क्योंकि उसका अवधि दर्शनमें अन्तर्भाव हो जाता है। (घ. १३/१,६,६६/३५६/१)।
घ. १३/१,६,६६/३५६/१ तथा सिद्धिनिश्चयेऽप्युक्तम्—अवधिविभंग-योरवधिदर्शनम् इति। =ऐसा ही सिद्धिनिश्चयमें भी कहा है, —‘अवधिज्ञान व विभंगज्ञानके अवधिदर्शन ही होता है’।

३. मनःपर्ययदर्शनके अभावमें युक्ति

रा.वा./६/१० वार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति—यथा अवधिज्ञानं दर्शनपूर्वकं तथा मनः-पर्ययज्ञानेनापि दर्शनपुरस्सरेण भवितव्यमिति चेत्; तत्र; किं कारणम् । कारणभावात् । न मनःपर्ययदर्शनावरणमस्ति । दर्शनावरणचतुष्टयोप-देशात्, तद्भावात् तत्क्षयोपशमाभावे तन्निमित्तमनःपर्ययदर्शनोपयोगा-भावः । (§१८/५१८/३२) । मनःपर्ययज्ञान स्वविषये अवधिज्ञानवत् न स्वमुखेन वर्तते । कथं तर्हि । परकीयमन प्रणालिकथा । ततो यथा मनोऽतोतानागतार्थाश्चित्तयति न तु पश्यति तथा मनःपर्ययज्ञान्यपि भूतभविष्यन्तो वेत्ति न पश्यति । वर्तमानमतिमनोविषयविशेषा-कारेणैव प्रतिपद्यते, ततः सामान्यपूर्वकवृत्त्यभावात् मनःपर्ययदर्शना-भावः । (§ १६/५१६/३) । = प्रश्न—जिस प्रकार अवधिज्ञान दर्शन पूर्वक होता है, उसी प्रकार मनःपर्ययज्ञानको भी दर्शन पूर्वक होना चाहिए । उत्तर—१, ऐसा नहीं है, क्योंकि, तहाँ कारणका अभाव है । मनःपर्यय दर्शनावरण नहीं है, क्योंकि चक्षु आदि चार ही दर्शना-वरणोका उपदेश उपलब्ध है । और उसके अभावके कारण उसके क्षयोपशमका भी अभाव है, और उसके अभावमें तन्निमित्तक मनः-पर्ययदर्शनोपयोगका भी अभाव है । २. मनःपर्ययज्ञान अवधिज्ञान-की तरह स्वमुखसे विषयोंको नहीं जानता, किन्तु परकीय मन-प्रणालीसे जानता है । अतः जिस प्रकार मन अतीत व अनागत अर्थों-का विचार चिन्तन तो करता है पर देखता नहीं, उसी तरह मनः-पर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यतको जानता तो है, पर देखता नहीं । वह वर्तमान भी मनको विषयविशेषाकारसे जानता है, अतः सामान्यावलोकनपूर्वक प्रवृत्ति न होनेसे मनःपर्यय दर्शन नहीं बनता । घ. १/१,१,१३७/३५५/२ मनःपर्ययदर्शन तर्हि वक्तव्यमिति चेन्न, मति-पूर्वकत्वात्स्य दर्शनाभावात् । = प्रश्न—मनःपर्यय दर्शनको भिन्न रूप-से कहना चाहिए । उत्तर—३, नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययज्ञान मति-ज्ञानपूर्वक होता है, इसलिए मनःपर्यय दर्शन नहीं होता । (घ. ३/१,२,१६१/४५६/१०) ; (घ. १३/१,५,५५/३५६/५) ; (घ. ६/१,६-१,१४/२६/२) ; (घ. ६/४,१,६/५३/३) ।

दे. ऊपर श्रुत दर्शन सम्बन्धी —(उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिमें कारणभूत प्रयत्नरूप स्वसचेदनको दर्शन कहते हैं, परन्तु यहाँ उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति का कार्य मतिज्ञान ही सिद्ध कर देता है ।)

४. मति ज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है

द्र.स./टी./४४/१८८/६ श्रुतज्ञानमनःपर्ययज्ञानजनक यदवग्रहेहादिरूपं मतिज्ञानं भणितम्, तदपि दर्शनपूर्वकत्वात्तदुपचारेण दर्शनं भण्यते, यतस्तेन कारणेन श्रुतज्ञानमनःपर्ययज्ञानद्वयमपि दर्शनपूर्वकं ज्ञात-व्यमिति । = यहाँ श्रुतज्ञानको उत्पन्न करनेवाला जो अवग्रह और मनः-पर्ययज्ञानको उत्पन्न करनेवाला ईश्वरूप मतिज्ञान कहा है; वह मति-ज्ञान भी दर्शनपूर्वक होता है इसलिए वह मतिज्ञान भी उपचारेसे दर्शन कहलाता है । इस कारण श्रुतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान इन दोनोंको भी दर्शन पूर्वक जानना चाहिए ।

७. दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणाएँ

१. दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है

घ. १३/५,५,२३/२१६/१३ ज्ञानोत्पत्तेः पूर्वावस्था विषयविषयसंपात-ज्ञानोत्पत्तदनकारणपरिणामविशेषसंतत्युत्पत्त्युपलक्षित अन्तर्मुहूर्त-कालः दर्शनव्यपदेशभाक् । = ज्ञानोत्पत्तिकी पूर्वावस्था विषय व विषयीका सम्पात (सम्पत्ति) है, जो दर्शन नामसे कहा जाता है । यह दर्शन ज्ञानोत्पत्तिके कारणभूत परिणाम विशेषकी सन्ततिकी उत्पत्तिसे उपनक्षित होकर अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है ।)

दे. दर्शन/३/२ (केवलदर्शनोपयोग भी तद्वत्स्थ उपसर्ग केवलियोंकी अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है) नोट—(उपरोक्त अन्तर्मुहूर्तकाल दर्शनो-पयोगकी अपेक्षा है और काल प्ररूपणामें दिये गये काल क्षयोपशम सामान्यकी अपेक्षासे है, अतः दोनोंमें विरोध नहीं है ।

२. लब्ध्यपर्याप्त दशामें चक्षुदर्शनोपयोग संभव नहीं पर निवृत्त्यपर्याप्त दशामें संभव है

घ. ४/१,३,६७/१२६/८ यदि एव, तो लब्धिअपज्जत्ताणं पि चक्खुदंसणितं पसज्जेदं । तं च णत्थि, चक्खुदंसणिअवहारकालस्स पदरं गुलस्स असं-खेज्जदिभागमेत्तपमाणप्पसगादो । ण एस दोसो, णिव्वत्तिअपज्जत्ताणं चक्खुदंसणमत्थि; उत्तरकाले णिच्छएण चक्खुदंसणोवजोग-समुप्पत्तीए अविणाभाविचक्खुदंसणखओवसमदंसणादो । चउरि-दियं चिदियलब्धिअपज्जत्ताणं चक्खुदंसणं णत्थि, तत्थ चक्खुदंसणो-वजोगसमुप्पत्तीए अविणाभाविचक्खुदंसणवखओवसमाभावादो । = प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् अपर्याप्तकालमें भी क्षयोपशमकी अपेक्षा चक्षुदर्शन पाया जाता है) तो लब्ध्यपर्याप्त जीवोंमें भी चक्षु-दर्शनीपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । किन्तु लब्ध्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता नहीं है । यदि लब्ध्यपर्याप्त जीवोंके भी चक्षुदर्शनोपयोग-का सद्भाव माना जायेगा, तो चक्षुदर्शनी जीवोंके अवहारकालको प्रत-रांगुलके असंख्यातवे भागमात्र प्रमाणपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, निवृत्त्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता है । इसका कारण यह है, कि उत्तरकालमें, अर्थात् अप-र्याप्त काल समाप्त होनेके पश्चात् निरचयसे चक्षुदर्शनोपयोगकी समु-त्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनका क्षयोपशम देखा जाता है । हों चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्त जीवोंके चक्षुदर्शन नहीं होता, क्योंकि, उनमें चक्षुदर्शनोपयोगकी समुत्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनावरणकर्मके क्षयोपशमका अभाव है । (घ. ४/१,५,२७८/४५६/६) ।

३. मिश्र व कार्माणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव

पं. स./भा./४/२७-२६ ओरालमिस्स-कम्मे मणपज्जविहंगचक्खुहीणा इति १२७ तम्मिस्से केवलदुग्ग मणपज्जविहंगचक्खुणा १२८ केवलदुग्ग-मणपज्जव-अण्णाणेतिरिद्धं होति ते ऊणा । आहारजुयल्लोए... १२६ । = योगमार्गणाकी अपेक्षा औदारिक मिश्र व कार्माण काययोगमें मनः-पर्ययज्ञान विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन तीन रहित ६ उपयोग होते हैं १२६ । वैकृतिक मिश्र काययोगमें केवलद्विक, मनःपर्यय, विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन पाँचको छोड़कर शेष ७ उपयोग होते हैं १२८ । आहारक मिश्रकाय योगमें केवलद्विक, मनःपर्ययज्ञान और अज्ञानत्रिक, इन छहको छोड़कर शेष छ उपयोग होते हैं (अर्थात् आहारमिश्रमें चक्षुदर्शनोपयोग होता है) ।

४. दर्शनमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व

घ. लं. १/१,१/सू. १३२-१३५/३८२-३८५ चक्खुदंसणी चउरिदियम्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायखदुमत्थात्ति १३३ । अचक्खुदंसणी एवदि-यम्पहुडि जाव खीणकसायवीरयाय खदुमत्थात्ति १३३ । ओविदंसणी असंजदसम्माहट्ठम्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायखदुमत्थात्ति १३४ । केवलदंसणी तिसु द्वाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि १३५ । = चक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रिय (मिथ्यादृष्टि) से लेकर (सद्धी पंचेन्द्रिय) क्षीण कपाय वीतराग छद्मस्थ गुणस्थान तक होते हैं १३२ । अचक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रिय (मिथ्या-दृष्टि) से लेकर (सद्धी पंचेन्द्रिय) क्षीणकपाय वीतराग छद्मस्थ गुण-

स्थान तक होते हैं। १३३। अवधिदर्शन वाले जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय ही) असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय बीतराग छद्मस्थ गुण-स्थान तक होते हैं। १३४। केवल दर्शनके धारक जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय व अनिन्द्रिय सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं। १३५।

दर्शनकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा।

दर्शनक्रिया—दे० क्रिया/१।

दर्शनपाहुड़—आ० कुन्दकुन्द (ई० १३७-१७६) कृत सम्यग्दर्शन विषयक ३६ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध ग्रन्थ है। इस पर आ० श्रुत-सागर (ई० १४७३-१५३३) कृत संस्कृत टीका और प० जयचन्द छावड़ा (ई० १८६७) कृत भाषा वचनिका उपलब्ध है।

दर्शनप्रतिमा—श्रावककी ११ भूमिकाओंमेंसे पहलीका नाम दर्शन प्रतिमा है। इस भूमिकामें यद्यपि वह यमरूपसे १२ व्रतोंको धारण नहीं कर पाता पर अम्यास रूपसे उनका पालन करता है। सम्यग्दर्शनमें अत्यन्त दृढ़ हो जाता है और अष्टमूलगुण आदि भी निरति-चार पालने लगता है।

१. दर्शन प्रतिमाका लक्षण

१. संसार शरीर भोगोंसे निर्विण्ण पंचगुरु भक्ति

‘आ. सा./३/५ दार्शनिक’ संसारशरीरभोगनिर्विण्ण’ पञ्चगुरुचरणभक्त’ सम्यग्दर्शनविशुद्ध भवति। = दर्शन प्रतिमावाला संसार और शरीर भोगोंसे विरक्त पाषाण परमेष्ठियोंके चरणकमलोंका भक्त रहता है और सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध रहता है।

२. संवेगादि सहित साष्टांग सम्यग्दृष्टि

मुभापितरत्नसन्दीह/८३३ शकादिदोषनिर्मुक्त’ संवेगादिगुणान्वित’। यो धत्ते दर्शनं सोऽत्र दर्शनी कथितो जिते’ ॥८३३॥ = जो पुरुष शकादि दोषोंसे निर्दोष संवेगादि गुणोंसे संयुक्त सम्यग्दर्शनको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि (दर्शन प्रतिमावाला) कहा गया है ॥८३३॥

२. दर्शन प्रतिमाधारीके गुण व व्रतादि

१. निशि भोजनका त्यागी

वसु. श्रा./११४ एयारसेसु पदमं वि जदो णिसि भोयणं कुणंत्तस्स। हाणं ण ठाह तन्हा णिसि भुत्तिं परिहरे णियमा ॥११४॥ = ‘बू’ कि रात्रिको भोजन करनेवाले मनुष्यके ग्यारह प्रतिमाओंमेंसे पहली भी प्रतिमा नहीं ठहरती है, इसलिए नियमसे रात्रि भोजनका परिहार करना चाहिए। (ता. सं./२/४५)।

२. सप्त व्यसन व पंचुद्वर फलका त्यागी

वसु. श्रा./२०५ पंचुद्वरसहियाहं परिहरेहं इयं जो सत्तविषणाहं। सम्मत्तविष्टुद्धमहं सो वंसणसावओ भणिओ ॥२०५॥ = जो सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध बुद्धि जीव इन पांच उद्वम्बर सहित सातों व्यसनोका परित्याग करता है, वह प्रथम प्रतिमाधारी दर्शन श्रावक कहा गया है ॥२०५॥ (वसु. श्रा./५६-५८) (गुणप्रद श्रा./११२) (गो. जी./जी. प्र/४७७/८५४ में उद्धृत)

३. मद्य मांसदिका त्यागी

का. आ./५./३२८-३२९ बहु-तप्त-समण्हं जं मज्जं मंसादि णिदिदं दव्वं। जो ण य सेवदि णियदं सो वंसण-सावओ होदि ॥३२८॥ जो दिद्वचित्तो कीरदि एवं पि वयणियाणपरिहणो। वेरण-भावियमणो

सो वि य वंसण-गुणो होदि ॥३२९॥ = बहुत व्रसजीवोंसे युक्त मद्य, मांस आदि निन्दनीय वस्तुओंका जो नियमसे सेवन नहीं करता वह दार्शनिक श्रावक है ॥३२८॥ वैराग्यसे जिसका मन भीगा हुआ है ऐसा जो श्रावक अपने चित्तको दृढ़ करके तथा निदानको छोड़कर उक्त व्रतोंको पालता है वह दार्शनिक श्रावक है ॥३२९॥ (का. अ./मू./२०५)।

४. अष्टमूल गुणधारी, निष्प्रयोजन हिसाका त्यागी

र. क. श्रा./मू./१३७ सम्यग्दर्शनशुद्ध संसारशरीरभोगनिर्विण्णः। पञ्च-गुरुचरणशरणो दर्शनिकस्तत्त्वपथगृह्यः। = जो संसार भोगोंसे विरक्त हो, जिसका सम्यग्दर्शन विशुद्ध अर्थात् अतिचार रहित हो, जिसके पंचपरमेष्ठिके चरणोंकी शरण हो, तथा जो व्रतोंके मार्ग मयत्यागादि आठ मूलगुणोंका ग्रहण करनेवाला हो, वह दर्शन प्रतिमाधारी दर्शनिक है ॥१३७॥

द्र. सं./टी/४५/१६४/३ सम्यक्त्वपूर्वकत्वेन मद्यमांसमधुव्यागोदुम्बरपञ्चक-परिहाररूपाष्टमूलगुणसहितः सत् संग्रामादिप्रवृत्तोऽपि पापद्वर्थादि-भ्रिनिष्प्रयोजनजीवघातादेः निवृत्तः प्रथमो दार्शनिकश्रावको भण्यते। = सम्यग्दर्शन पूर्वक मद्य, मांस, मधु और पाच उद्वम्बर फलोंके त्यागरूप आठ मूलगुणोंको पालता हुआ जो जीव युद्धादिमें प्रवृत्त होनेपर भी पापको नष्टनेवाले शिकार आदिके समान बिना प्रयोजन जीव बात नहीं करता, उसको प्रथम दार्शनिक श्रावक कहते हैं।

५. अष्टमूलगुण धारण व सप्त व्यसनका त्याग

ता. सं./२/६ अष्टमूलगुणोपेतो यूतादिद्वयसंनोक्तिः। नरो दार्शनिक’ प्रोक्त’ स्याच्चैत्सद्दर्शनान्वित’ ॥६॥ = जो जीव सम्यग्दर्शनको धारण करनेवाला हो और फिर वह यदि आठो मूलगुणोंको धारण कर से तथा जूझा, चोरी आदि सातों व्यसनोका त्याग कर दे तो वह दर्शन प्रतिमाको धारण करनेवाला कहलाता है ॥६॥

६. निरतिचार अष्टगुणधारी

सा. घ./३/७-८ पाक्षिकाचारसंस्कार-द्वौकृतविशुद्धकम्। भवाङ्गभोग-निर्विण्ण’, परमेष्ठिपदैकधी’ ॥७॥ निर्मूलयन्मलान्मूलगुणेष्वग्रगुणो-त्सुक’। न्याय्या दृष्टिं तनुस्तिथ्यै, तन्वत् दार्शनिको मत’ ॥८॥ = पाक्षिक श्रावकके आचरणोंके संस्कारसे निश्चल और निर्दोष हो गया है सम्यग्दर्शन जिसका ऐसा संसार शरीर और भोगोंसे अथवा संसारके कारण भूत भोगोंसे विरक्त पंचपरमेष्ठिके चरणोंका भक्त मूल गुणोंमेंसे अतिचारोंको दूर करनेवाला व्रतिक आदि पदोंको धारण करनेमें उत्सुक तथा शरीरको स्थिर रखनेके लिए न्यायानुकूल आजीविकाको करनेवाला व्यक्ति दर्शनप्रतिमाधारी श्रावक माना गया है।

७. सप्त व्यसन व विषय तृष्णाका त्यागी

क्रिया कोष/१०४९ पहिलो पडिमा धर बुद्धा सम्यग्दर्शन शुद्धा। श्यागे जो सातों व्यसन छोड़े विषयनिकी तृष्णा ॥१०४९॥ = प्रथम प्रतिमाका धारी सम्यग्दर्शनसे शुद्ध होता है, तथा सातों व्यसनोका त्यागी तथा विषयोंकी तृष्णाको छोड़ता है।

८. स्थूल पंचाणुव्रतधारी

र. सा./८ उहमगुणवसनभयमलेखगाहचार भक्तिविग्वं वा। एदे सत्त-त्तरिया वंसणसावयगुणा भणिओ ॥८॥ = आठ मूलगुण और बारह उत्तरगुणों (बारह व्रत अणुव्रत गुणव्रत शिक्षाव्रत) का प्रतिपालन, सात व्यसन और पञ्चवीस सम्यक्त्वके दोषोंका परित्याग, बारह वैराग्य भावनाका चितवन, सम्यग्दर्शनके पाँच अतीचारोंका परि-त्याग, भक्ति भावना इस प्रकार दर्शनको धारण करनेवाले सम्यग्दर्शि श्रावकके सत्तर गुण हैं।

रा. वा. हिं/७/२०/५५८ प्रथम प्रतिमा विषे ही स्थूल त्याग रूप पाँच अणुव्रतका ग्रहण है - तहाँ ऐसा समझना जो...पाँच उदम्बर फलमें तो उसके भारनेका त्याग भया। ऐसा अहिंसा अणुव्रत भया। चोरी तथा परस्त्री त्यागमें दोऊ अचौर्य व ब्रह्मचर्य अणुव्रत भये। अतः कर्मादि अति तुष्णके त्यागमें असत्यका त्याग तथा परिग्रहकी अति चाह मिटी (सत्य व परिग्रह परिणाम अणुव्रत हुए)। मास, मद्य, शहदके त्यागमें त्रस कृं मारकर भक्षण करनेका त्याग भया (अहिंसा अणुव्रत हुआ) ऐसे पहिली प्रतिमामें पाँच अणुव्रतकी प्रवृत्ति सम्भव है। अरु इनके अतिचार दूर करि सके नहौं तातें व्रत प्रतिमा नाम न पावै अतिचारके त्यागका अभ्यास यहाँ अवश्य करे। (चा. पा./भाषा/२३)।

३. अविरत सम्यग्दृष्टि व दर्शन प्रतिमामें अन्तर

प. पु./११८/१५-१६ इय श्रीधर ते नित्यं दयिता मदिरात्तमा। इमा तावत् पिब न्यस्ता चपके विकचोपले ॥१५॥ इत्युक्त्वा तां मुले न्यस्त्य चकार मुग्धादरः। कथं विशतु सा तत्र चार्वा संक्रान्तचेतने ॥१६॥ —हे लक्ष्मीधर! तुम्हें यह उत्तम मदिरा निरन्तर प्रिय रहती थी सो रिले हुए नील कमलसे मुशोभित पानपात्रमें रखी हुई इस मदिराको पिओ ॥१५॥ ऐसा कहकर उन्होंने बड़े आदरके साथ वह मदिरा उनके मुखमें रख दी पर वह सुन्दर मदिरा निश्चेतन मुखमें कैसे प्रवेश करती ॥१६॥

प. प्र/टी/२/१३३ गृहस्थावस्थाया दानशीलपूजोपवासादिरूपसम्यक्त्वपूर्वको गृहिधर्मां न कृत, दार्शनिकमस्तिकायाकाशद्विषयभावकधर्मरूपो वा। —गृहस्थावस्थामें जिसने सम्यक्त्व पूर्वक दान, शील, पूजा, उपवासादिरूप गृहस्थका धर्म नहीं किया, दर्शन प्रतिमा व्रत प्रतिमा आदि ग्यारह प्रतिमाके भेदरूप भावकका धर्म नहो धारण किया।

वसु आ/१६-५७ परिसगुण अटुलपुंयं सम्मत जो धरेह दिदृक्षितो। सो हबह सम्मदिदृष्टो सद्गुणानो पयत्ये य ॥५६॥ पंचवर्षसहियाइ सत्त वि विसाण्ड जो विवज्जेड। सम्मत्तनिसुमई सो दसणसावलो भणिओ ॥५७॥ —जो जीव दृढचित्त होकर जीवादिक पदार्थोंका श्रद्धा करता हुआ उपर्युक्त इन आठ (निश्कित्तादि) गुणोंसे युक्त सम्यक्त्वको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि कहलाता है ॥५६॥ और जो सम्यग्दर्शनसे विगुष्ठ है बुद्धि जिसकी, ऐसा जो जीव पाँच उदुम्बर फल सहित सातों ही व्यसनोका त्याग करता है वह दर्शन श्रावक कहा गया है ॥५७॥

सा.स/३/१११ दर्शनप्रतिमा नास्य गुणस्थान न पञ्चमम्। केवलपाक्षिकसंस्थाद्विगुणस्थानादस्यत ॥११॥ —जो मनुष्य मथादि तथा सप्त व्यसनोका सेवन नहीं करता परन्तु उनके सेवन न करनेका नियम भी नहीं लेता, उसके न तो दर्शन प्रतिमा है और न पाँचवों गुणस्थान ही होता है। उसको केवल पाक्षिक श्रावक कहते हैं, उसके अस्यत नामा चौथा गुणस्थान होता है। भावार्थ—जो सम्यग्दृष्टि मद्य मासादिके त्यागका नियम नहीं लेता, परन्तु कुछ क्रमसे चली आयी परिपाटीके अनुसार उनका सेवन भी नहीं करता उसके चौथा गुणस्थान होता है।

का.अ/भाषा प. जयचन्द्र/३०७ पन्चीस दोषोंसे रहित निर्मल सम्यग्दर्शन का धारक अविरत सम्यग्दृष्टि है तथा अष्टमूल गुण धारक तथा सप्त व्यसन त्यागो शुद्ध सम्यग्दृष्टि है।

४. दर्शन प्रतिमा व व्रत प्रतिमामें अन्तर

रा. वा. हिं/७/२०/५५८ पहिली प्रतिमामें पाँच अणुव्रतोंकी प्रवृत्ति सम्भव है अरु इनके अतिचार दूर कर सके नहौं तातें व्रत प्रतिमा नाम न पावै।

चा. पा./पं. जयचन्द्र/२३/६३ दर्शन प्रतिमाका धारक भी अणुव्रती ही है...याके अणुव्रत अतिचार सहित होय है तातें व्रती नाम न कहा

द्वी प्रतियामें अणुव्रत अतिचार रहित पाले तातें व्रत नाम कहा इहाँ सम्यक्त्वके अतीचार टाले है सम्यक्त्व ही प्रधान है तातें दर्शन प्रतिमा नाम है (क्रिया कोप/१०४२-१०४३)।

५. दर्शन प्रतिमाके अतिचार

चा. पा./टी./२३/४३/१० (नोट—मूलके लिए दे० सांकेतिक स्थान)। समस्त कन्दमूलका त्याग करता है, तथा पुष्प जातिका त्याग करता है। (दे० भस्याभक्ष्य/७)। नमक तैल आदि अमर्यादित वस्तुओंका त्याग करता है (दे०—भस्याभक्ष्य/३) तथा मासादिसे स्पर्शित वस्तुका त्याग (दे०—भस्याभक्ष्य/४) एवं द्विदलका दूधके सग त्याग करता है (भस्याभक्ष्य/६) तथा रात्रिको ताम्बूल, औषधादि और जलका त्याग करता है। अन्तराय टालकर भोजन करता है। (दे० अन्तराय/२)। उपरोक्त त्यागमें यदि कोई दोष लगे तो वह दर्शन प्रतिमाका अतिचार कहलाता है। विशेष दे० भस्याभक्ष्य।

सप्त व्यसनके अतिचार—दे० वह वह नाम।

* दर्शन प्रतिमामें प्रासुक पदार्थोंके ग्रहणका निन्देश

—दे० सचित्त।

दर्शनमोह—दे० मोहनीय।

दर्शनवाद—दे० श्रद्धानवाद।

दर्शन विनय—दे० विनय/१।

दर्शनविशुद्धि—तोर्यकरकी कारणभूत षोडश भावनाओंमें सर्व प्रथम व सर्व प्रधान भावना दर्शनविशुद्धि है। इसके बिना शेष १५ भावनाएँ निरर्थक हैं। क्योंकि दर्शनविशुद्धि ही आत्मस्वरूप संवेदनके प्रति एक मात्र कारण है। सम्यग्दर्शनका अत्यन्त निर्मल व दृढ हो जाना ही दर्शनविशुद्धि है।

१. दर्शनविशुद्धि भावनाका लक्षण

१. तत्त्वार्थके श्रद्धान द्वारा शुद्ध सम्यग्दर्शन

प्र.सा/ता.वृ/८२/१०४/१८ निजशुद्धात्मरूपनिरचयसम्यक्त्वसाधकेन मूढनयादिपञ्चविंशतिमलरहितेन तत्त्वार्थश्रद्धानलक्षणेन दर्शनेन शुद्धा दर्शनशुद्धा पुरुषा। —निज शुद्धात्मकी रुचि रूप सम्यक्त्वका जो साधक है ऐसा तीन मूढताओं और २५ मलसे रहित तत्त्वार्थके श्रद्धान रूप लक्षणवाले दर्शनसे जो शुद्ध है वे पुरुष दर्शनशुद्ध कहे जाते हैं।

२. साष्टांग सम्यग्दर्शन

रा. वा. हिं/७/२४/१/५/२६ जिनोपदिष्टे निर्ग्रन्थे मोक्षवर्त्मनि रुचि नि.शब्द-कितत्वाद्यष्टाङ्गदर्शनविशुद्धि ॥१॥ —जिनोपदिष्ट निर्ग्रन्थ मोक्षमार्गमें रुचि तथा निश्कित्तादि आठ अंग सहित होना सो दर्शनविशुद्धि है (स.सि./६/२४/३३८/५)।

अ. आ./वि./१६७/३०/१० निःशक्तित्वादिगुणपरिणतिर्दर्शनविशुद्धि तस्यां सत्या शब्दकाकाङ्क्षाविचिकित्सादीना अशुभपरिणामाना परिग्रहाना त्यागो भवति। —निश्चित वगैरह गुणोंको आत्मामें परिणति होना यह दर्शनशुद्धि है। यह शुद्धि होनेसे कांक्षा, विचिकित्सा वगैरह अशुभ परिणामरूपी परिग्रहोंका त्याग होता है।

३. निर्दोष सम्यग्दर्शन

घ. ८/३.४१/७६/६ दसण सम्मदं सणं, तस्स विमुत्तमदा दंसणविमुत्तमदा, तोए दंसणविमुत्तमदाए जीवा तित्थयरणामोदं कम्मं बंधंति। तिमूढावोद-अदु-मलवदिरित्तसम्मदं नणभावो दसणविमुत्तमदा नाम। —दर्शन का पथ सम्यग्दर्शन है। उसकी विशुद्धताका नाम दर्शनविशुद्धता है। —उस दर्शनविशुद्धिमें जीव तीर्थंकर नामकर्मका

बन्ध करते हैं। तीन मूढताओं से रहित और आठ मलो से व्यतिरिक्त जो सम्यग्दर्शनभाव है उसे दर्शनविशुद्धता कहते हैं (चा.सा./११/६)।

४. अभक्ष्य भक्षणके त्याग सहित साध्याग सम्यग्दर्शन

भा. पा./टी./७७/२२/२ एतं (निशङ्कितत्वादि) अष्टभिर्गुणैर्युक्तत्वं चर्मजलतैलघृतनाशनाशनाप्रयोगत्वं मूलकर्णरसूरणकन्दगृञ्जनपला-
ण्डुविशदौषधकलङ्गपञ्चपुष्पसधानककौमुदपत्रपत्रशाकमासादि-
भक्षकभाजनभोजनादिपरिहरणं च दर्शनविशुद्धिः । = सम्यग्दर्शनके आठ गुणों से युक्त होना। चर्मकी वस्तु में रखे जल, तेल, घी आदि खानेकी वस्तुओंका प्रयोग न करना। कन्द, मूली, गाजर आदि जमीकन्द, आलू, बड़फलादि तरबूज, पंच पुष्प, आचार, कौसुंभ पत्र और पत्ते के शाक तथा मासादिके खानेवालोंके वर्तनोंमें रखे हुए भोजनको त्यागना यह दर्शनविशुद्धि है।

५ सम्यग्दर्शनकी और अविचल झुकाव

घ ८/३४१/८०/२ ण तिमूढा बोद्धत्तमलवदिरेगेहि चेव दंसणविमुज्ज्झदा सुद्धणयाहिप्पाण होदि, किंतु पुम्बिल्लगुणेहिं सरुवं लद्ध ण द्विद-
सम्मदंसणस्स साहूणं पासु अपरिच्चागे पयहावणं विमुज्ज्झदा णाम । = शुद्ध नयके अभिप्रायसे तीन मूढताओं और आठ मलोंसे रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त गुणोंसे अपने निज स्वरूपको प्राप्तकर स्थित सम्यग्दर्शनकी साधुओंकी प्राप्ति परित्याग आदि की युक्ततामें प्रवर्तनेका नाम विशुद्धता है।

२. सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देशका कारण

चा.सा./१२/१ विशुद्धिं विना दर्शनमात्रादेव तीर्थकरनामकर्मबधो न भवति त्रिमूढापोढादमदारहितत्वात् उपलब्धनिजस्वरूपस्य सम्यग्दर्शनस्य शेषभावनाना तत्रैवान्तर्भावादिति दर्शनविशुद्धता व्याख्याता । = प्रश्न—(सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देश क्यों किया?) उत्तर—क्योंकि, सम्यग्दर्शनकी विशुद्धिके विना केवल सम्यग्दर्शन होने मात्रसे तीर्थकर नामकर्मका बन्ध नहीं होता। वह विशुद्ध सम्यग्दर्शनमें (चाहे तीनमेंसे कोई सा भी हो) तीन मूढता और आठ मदोंसे रहित होनेके कारण अपने आत्माका निज-स्वरूप प्रत्यक्ष होना चाहिए बाकीकी पन्द्रह भावनाएँ भी उसी एक दर्शनविशुद्धिमें ही शामिल हो जाती हैं, इसलिए दर्शन-विशुद्धताका व्याख्यान किया।

१. सोलह भावनाओंमें दर्शनविशुद्धिकी प्रधानता

भा.आ./धू./७४० मुद्धे सम्मत्ते अविरदो वि अज्जेदि तिथयरणाम । जादो दु सेणिगी आगमेसि अरुहो अविरदो वि १७२०१ = शका, काशा वगैरह अतिचारीसे रहित अविरत सम्यग्दर्शिकी भी तीर्थकर नाम-कर्मका बंध होता है। केवल सम्यग्दर्शनकी सहायतासे ही श्रेणिक राजा भविष्यत्कालमें अरहंत हुआ।

द्र.स/टी./३८/१६६/४ षोडशभावनासु मध्ये परमागमभाषया पञ्चविंशति-
मलरहिता तथाध्यात्मभाषया निजशुद्धात्मोपादेयरुचिरुपा सम्यक्त्व-
भावनैव मुख्येति विज्ञेय । = इन सोलह भावनाओंमें, परमागम भाषासे २५ दोषोंसे रहित तथा अध्यात्म भाषासे निजशुद्ध आत्मामें उपादेय रूप रुचि ऐसी सम्यक्त्वकी भावना ही मुख्य है, ऐसा जानना चाहिए।

४. एक दर्शनविशुद्धिसे ही तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध कैसे सम्भव है

घ ८/३४१/८०/१ कथं ताए एकाए चेव तिथयरणामकम्मस्स बधो, सच्चसम्माहट्ठीण तिथयरणामकम्मबंधपसगादो त्ति । वुच्चदे—ण तिमूढाबोद्धत्तमलवदिरेगेहि चेव दंसणविमुज्ज्झदा सुद्धणयाहिप्पा-

एण होदि, किंतु पुम्बिल्लगुणेहिं सरुवं लद्धं टिट्ठदसम्मदंसणस्स साहूणं पासुअपरिच्चागे साहूणं समाहिंसधारणे साहूणं वेज्जावच्चजोगे अरहंतभत्तीए बहुसूदभत्तीए पवयणभत्तीए पवयणवच्छलदाए पवयणे पट्टावणे अभिवरणं णाणोवजोगुजुत्तत्तये पयहावणं विमुज्ज्झदा णाम । तीए दंसणविमुज्ज्झदाए एकाए वि तिथयरकम्मं बंधति ।

घ ८/३४१/८६/६ अरहंतवुत्ताणुट्ठाणाणुवत्तणं तदणुट्ठाणपासो वा अरहंतभत्ती ण म । ण च एसा दंसणविमुज्ज्झदादीहि विणा संभवह, विरोहादो । = प्रश्न—केवल उस एक दर्शनविशुद्धतासे ही तीर्थकर नामकर्मका बन्ध कैसे सम्भव है, क्योंकि, ऐसा माननेसे सब सम्यग्दर्शियोंके तीर्थकर नामकर्मके बन्धका प्रसंग आवेगा। उत्तर—इस शंकाके उत्तरमें कहते हैं कि शुद्ध नयके अभिप्रायसे तीन मूढताओं और आठ मलोंसे रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त गुणोंसे (तीन मूढताओं व आठ मलों रहित) अपने निज स्वरूपको प्राप्तकर स्थित, सम्यग्दर्शनके साधुओंकी प्राप्ति परित्याग, साधुओंकी समाधिसंधारणा, साधुओंकी वैद्यावृत्तिका सयोग, अरहंत भक्ति, बहुश्रुत भक्ति, प्रवचन भक्ति, प्रवचन वत्स-लता, प्रवचन प्रभावना, और अभीक्ष्णज्ञानोपयोग युक्ततामें प्रवर्तनेका नाम विशुद्धता है। उस एक ही दर्शनविशुद्धतासे ही तीर्थकर कर्म-को बाँधते हैं। (चा.सा./१२/४) अरहन्तके द्वारा उपदिष्ट अनुष्ठानके अनुकूल प्रवृत्ति करने या उक्त अनुष्ठानके स्पर्शको अर्हंत भक्ति कहते हैं। और यह दर्शनविशुद्धतादिकोंके बिना सम्भव नहीं है।

दर्शनविशुद्धि व्रत—औपशमिकादि (उपशम, क्षयोपशम व क्षायिक) तीनों सम्यक्त्वोंके आठ अंगोंकी अपेक्षा २४ अंग होते हैं। एक उपवास एक पारणा क्रमसे २४ उपवास पूरे करें। जाप—नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप, (ह. पु./३४/६६)। (व्रत विधान संग्रह/१०७) (सुदृष्टितरंगिणी/)

दर्शनशुद्धि—आ० चन्द्रप्रभ सूरि (ई० ११०२) द्वारा रचित सम्यक्त्व-विषयक ग्रन्थ।

दर्शनसार—आ० देवसेन (ई० ६४३) द्वारा रचित प्राकृत गाथा बद्ध ग्रन्थ है। इसमें मिथ्या मतों व जैनाभासोंका सक्षिप्त वर्णन किया गया है। गाथा प्रमाण ११ है।

दर्शनाचार—दे० आचार।

दर्शनाराधना—दे० आराधना।

दर्शनावरण—१. दर्शनावरण सामान्यका लक्षण

स.सि./८/३/३७/१० दर्शनावरणस्य का प्रकृति'। अर्थानालोकनम् । स.सि./८/३/३८/३ आवृणोष्यान्नियतेऽनेनेति वा ज्ञानावरणम् । = दर्शनावरण कर्मकी क्या प्रकृति है। अर्थका आलोकन नहीं होना। जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है। (रा.वा./८/३/२/६७)।

घ. १/१,१,१३१/३८२/८ अन्तरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं दर्शना-
वरणीयम् । = अन्तरंग पदार्थकी विषय करनेवाले उपयोगका प्रति-
बन्धक दर्शनावरण कर्म है।

घ. ६/१,६-१,७/१०/३ एदं दंसणमावरेदि त्ति दंसणावरणीयं । जो योग्यत्वबधो जीवसमवेदो दंसणगुणपडिबंधो सो दंसणावरणीय-
मिदि धेत्तव्वो । = जो दर्शनगुणको आवरण करता है, वह दर्शना-
वरणीय कर्म है। अर्थात् जो पुद्गल स्कन्ध-जीवके साथ समवाय सन्धको प्राप्त है और दर्शनगुणका प्रतिबन्ध करनेवाला है, वह दर्शनावरणकर्म है।

गो क/जो.प्र./२०/१३/१२ दर्शनमावृणोतीति दर्शनावरणायं तस्य का प्रकृतिः । दर्शनप्रच्छादनता । विवद् । राजद्वारप्रतिनियुक्तप्रतीहार-
वद् । = दर्शनको आवरें सो दर्शनावरणकर्म है। याकी यह प्रकृति है

जैसे राजद्वारविषे तिष्ठता राजपाल राजकौ देखने दे नहीं तेसे दर्शनावरण वर्णनको आच्छादित है। (द. सं./टी/३३/६१/१)

२. दर्शनावरणके ९ भेद

प. खं. ६/१.६-१/सू. १६/३१ णिद्वाणिद्वा पयलापयला थीणगिद्धी णिद्वा पयला य, चक्रबुद्धसणावरणीयं अचक्रबुद्धसणावरणीयं ओहिटसणावरणीय केवलदसणावरणीय चेदि १९६।=निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्थानगृद्धि, निद्रा और प्रचला; तथा चक्षुदर्शनावरणगीय, अचक्षुदर्शनावरणगीय, अवधिदर्शनावरणगीय, और केवलदर्शनावरणगीय ये नौ दर्शनावरणगीय कर्मकी उत्तर प्रकृतियाँ हैं १९६। (प. खं १३/५.५/सू. ५४/३३३) (त. सू./८/७) (सू. आ./१२२५) (प. स/प्रा/४४५/८) (म. वं./प्र १/४५/२८/१) (त. सा/३/२५-२६ ३२१) (गो. क/जी. प्र./३३/२७/६)।

३. दर्शनावरणके असंख्यात भेद

घ. १२/४.२.१४.४/४७६/३ णाणावरणीयस्स दंसणावरणीयस्स च कम्मस्स पयडीओ सहावा सत्तीओ असंखेज्जलोगमेत्ता। कुदो एत्तियाओ होति त्ति णव्वदे। आवरणिज्जणण-दसणाणमसंखेज्जलोगमेत्तभेदु-वलंभादे।=चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान व दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं। अतएव उनके आवरण उक्त कर्मोंकी प्रकृतियाँ भी उतनी ही-होनी चाहिए।

४. चक्षु अचक्षु दर्शनावरणके असंख्यात भेद है

घ. १२/४.२.१४.४/५०१/१३ चक्रबु-अचक्रबुद्धसणावरणीयपयडीओ च पुष-पुष असंखेज्जलोगमेत्ताओ होद्वण।=चक्षु व अचक्षु दर्शनावरणगीयकी प्रकृतियाँ पृथक् पृथक् असंख्यात लोक मात्र हैं।

५. अवधि दर्शनावरणके असंख्यात भेद

घ. १२/४.२.१४.४/५०१/११ ओहिदंसणावरणीयपयडीओ च पुष उष असंखेज्जलोगमेत्ता होद्वण।=अवधिदर्शनावरणकी प्रकृतियाँ पृथक्-पृथक् असंख्यात लोकमात्र हैं।

६. केवलदर्शनावरणकी केवल प्रकृति है

घ. १२/४.२.१४.४/५०२/६ केवलदंसणस्स एक्का पयडी अस्थि।=केवल-दर्शनावरणगीयकी एक प्रकृति है।

७. चक्षुरादि दर्शनावरणके लक्षण

रा. वा १/५/१२-१६/५७३ चक्षुरक्षुर्दर्शनावरणोदयाव चक्षुरादीन्द्रिया-लोचनविकल १२३। 'पञ्चेन्द्रियत्वेऽप्युपहृतेन्द्रियालोचनसामर्थ्यश्च भवति। अवधिदर्शनावरणोदयावधिदर्शनविप्रमुक्त १३३। केवल-दर्शनावरणोदयावधिर्भूतकेवलदर्शन १४१। निद्रा-निद्रानिद्रोदयात्त-मोमहातमोऽनस्था १५१। प्रचला-प्रचलोदयाच्चलमातिचलनभाव १६६।=चक्षुदर्शनावरण और अचक्षुदर्शनावरणके उदयसे आत्माके चक्षुरादि इन्द्रियजन्य जालोचन नहीं हो पाता। इन इन्द्रियोसे होनेवाले ज्ञान-के पहिले जो सामान्यालोचन होता है उसपर इन दर्शनावरणोंका असर होता है। अवधिदर्शनावरणके उदयसे अवधिदर्शन और केवल-दर्शनावरणके उदयसे केवलदर्शन नहीं हो पाता। निद्राके उदयसे तम-अवस्था और निद्रा-निद्राके उदयसे महातम अवस्था होती है। प्रचलाके उदयसे बँटे-बँटे हो घूमने लगता है, नेत्र और शरीर चलने लगते हैं, देखते हुए भी देख नहीं पाता। प्रचलाके उदयसे अत्यन्त ऊँचता है,

८. चक्षुरादि दर्शनावरण व निद्रादि दर्शनावरणमें अन्तर

स. सि./८/७/३८३/४ चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानामिति दर्शनावरणापेक्षया भेदनिर्देश चक्षुर्दर्शनावरण निद्रादिभिर्दर्शनावरण सामानाधिकरण्ये-नाभिसंबध्यते निद्रादर्शनावरणं निद्रानिद्रादर्शनावरणमित्यादि।=चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवलका दर्शनावरणकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है। यथा चक्षुदर्शनावरण इत्यादि। यहाँ निद्रादि पदोंके साथ दर्शनावरण पदका सामानाधिकरण रूपसे सम्बन्ध होता है। यथा निद्रादर्शनावरण निद्रानिद्रादर्शनावरण इत्यादि।

९. निद्रानिद्रा आदिमें द्वित्वकी क्या आवश्यकता

रा. वा ८/७/५७२/२३ वीप्साभावाद् असति द्वित्वे निद्रानिद्रा प्रचला-प्रचलेति निर्देशो नोपपद्यत इति, तन्न; किं कारणम्। कालादिभेदाद् भेदोपपत्ते वीप्सा युज्यते। अथवा मुहुर्मुहुर्वृत्तिराभीक्ष्ण्य तस्य विवक्षार्था द्वित्वं भवति यथा गेहमनुप्रवेशमनुप्रवेशमास्त इति।=प्रश्न-वीप्सार्थक द्वित्वका अभाव होनेसे निद्रानिद्रादि निर्देश नहीं बनता है। उत्तर-ऐसा नहीं है, क्योंकि कालभेदसे द्वित्व होकर वीप्सार्थक द्वित्व बन जायेगा। अथवा अभीक्ष्ण्य-सततप्रवृत्ति-बार-बार प्रवृत्ति अर्थमें द्वित्व होकर निद्रा-निद्रा प्रयोग बन जाता है जैसे कि घरमें घुस-घुसकर बँठा है अर्थात् बार-बार घरमें घुस जाता है यहाँ।

* अन्य सम्बन्धित विषय

- * दर्शनावरणका उदाहरण—दे० प्रकृति बंध/३।
- * दर्शनावरण कृतियोंका घातिया, सर्व घातिया व देश घातियापना।
—दे० अनुभाग/१/४।
- * दर्शनावरणके बंध योग्य परिणाम—दे० ज्ञानावरण/१।
- * निद्रादि प्रकृतियों सम्बन्धी—दे० निद्रा।
- * निद्रा आदि प्रकृतियोंको दर्शनावरण क्यों कहते हैं।
—दे० दर्शन/४/६।
- * दर्शनावरणकी बन्ध, उदय व सत्त प्ररूपणा—दे० बह बह नाम।

दल—आधा करना। दे० गणित।

दवप्रदा कर्म—दे० सावध/२।

दशकरण—दे० करण/१।

दशपर्वा—एक ओपधि विद्या—दे० विद्या।

दशपुर—वर्तमान मन्दिर (म. पु./प्र ४६ पं. पन्नालाल)

दशपूर्वित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१।

दशपूर्वी—दे० श्रुतकेवल।

दशभक्ति—१ दे० भक्ति। २. दशभक्तिकी प्रयोगविधि।—दे० कृतिकर्म/४।

दशमभक्त—चौला—दे० प्रीधोपवास/१।

दशमलव—Decimal (ज. प्र./प्र. १०७)।

दशमान—१ Decimal Place Value Notation (घ. ४/प्र. २७)। २. Sralcngten (घ. ५/प्र. २७)।

दशमिनिमानीव्रत—भाजे मुदी दशमीको व्रत धारण करके और फिर आदर सहित दूसरे घर आहार करे। (यह व्रत श्वेताम्बर व

स्थानकवाली आम्नायमें प्रचलित है) (व्रतविधान संग्रह/१२६)
(नवलसाहस्रत वर्द्धमान पुराण)।

दशरथ—१ पंचस्तूप संघकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास)
आप धवलाकार वीरसेन स्वामीके शिष्य थे। समय—ई० ८००-८४३
(म पु/प्र. ३१ पं० पन्नालाल)।—दे० इतिहास/४/१७। २. म. पु/६१/
२-६ पूर्वघातकीखण्ड द्वीपके पूर्व विदेह क्षेत्रमें वत्स नामक देशमें
सुसीमा नगरका राजा था। महारथ नामक पुत्रको राज्य देकर दीक्षा
धारण की। तब ग्यारह अंगीका अध्ययन कर सोलह कारणभावनाओं
का चिन्तन कर तीर्थंकर प्रकृतिका वन्द्य किया। अन्तमें समाधि-
मरण पूर्वक सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ। यह धर्मनाथ भगवान्का
पूर्वका तोसरा भव है। (दे० धर्मनाथ) ३. प. पु/सर्ग/११०४ रघुवशी
राजा अनरण्यके पुत्र थे (२२/१६२)। नारद द्वारा यह जान कि
'रावण इनको मारनेको उद्यत है (२३/२६) वैशसे बाहर भ्रमण करने
लगे। वह केकयीको स्वयंवरमें जीता (२४/१०४)। तथा अन्य
राजाओंका विरोध करनेपर केकयीको सहायतासे विजय प्राप्त की,
तथा प्रसन्न होकर केकयीको वरदान दिया (२४/१२०)। राम,
लक्ष्मण, भरत व शत्रुघ्न यह इनके चार पुत्र थे (२५/२२-३६)।
अन्तमें केकयीके वरके फलमें रामको वनवास मागनेपर दीक्षा धारण
कर ली। (२५/८०)।

दशलक्षणव्रत—इस व्रतकी विधि तीन प्रकारसे वर्णन की गयी
है—उत्तम, मध्यम व जघन्य। उत्तम—१० वर्ष तक प्रतिवर्ष तीन
वार माघ, चैत्र व भाद्रपदकी शु० ५ से शु० १४ तकके दश दिन दश
लक्षण धर्मके दिन कहलाते हैं। इन दश दिनोंमें उपवास करना।
मध्यम—वर्षमें तीन बार दश वर्ष तक ५, ८, ११, १४ इन तिथियोंको
उपवास और शेष ६ दिन एकाशन। जघन्य—वर्षमें तीन बार दश
वर्ष तक दशों दिन एकाशन करना। जाप्य—ओ ह्रीं अर्हन्मुख-
कमलसमुद्भूतोत्तमसममदशलक्षणैकधर्माय नमः'का त्रिकाल जाप्य।

दशवैकालिक—द्वादशांग ज्ञानके चौदह पूर्वोंमें-से सातवां अंग
बाह्य।—दे० श्रुतज्ञान/III।

दशार्ण—१. मालवाका पूर्व भाग। इस देशमें वेतवती (वेतवा) नदी
बहती है। कुछ स्थानोंमें दशार्ण (घसान) नदी भी बहती है और
अन्तमें चलकर वेतवतीमें जा मिलती है। विदिशा (भेलसा) इसकी
राजधानी है। २. भरतक्षेत्र आर्य खण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४

दशार्णक—भरत क्षेत्र बिन्ध्याचलका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

दशोक्त—भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

बही शुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३

दांडीक—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

दांत—१. दांतका लक्षण

दे० साधु/१ उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—भ्रमण, संयत,
श्रुषि, मुनि, साधु, वीतराग, अनगर, भदत, दात और यति।
पंचेन्द्रियोंके रोकनेमें लीन वह दात कहा जाता है।

* औदारिक शरीर दांतोंका प्रमाण—दे० औदारिक/२।

दाता—आहार दानके योग्य दातार।—दे० आहार/II/५।

दातृ—वस्तिकाका एक दोष।—दे० वस्तिका।

दान—शुद्ध धर्मका अवकाश न होनेसे गृहस्थ धर्ममें दानकी प्रधानता
है। वह दान दो भागोंमें विभाजित किया जा सकता है—अलौकिक
व लौकिक। अलौकिक दान साधुओंको दिया जाता है जो चार
प्रकारका है—आहार, औषध, ज्ञान व अभय तथा लौकिक दान

साधारण व्यक्तियोंको दिया जाता है जैसे समदत्ति, करुणादत्ति,
औषधालय, स्नान, सदाव्रत, प्याऊ आदि खुलवानेका इत्यादि।

निरपेक्ष बुद्धिसे सम्यक्त्व पूर्वक सहपात्रको दिया गया अलौकिक
दान दातारको परम्परा मोक्ष प्रदान करता है। पात्र, कुपात्र व
अपात्रको दिये गये दानमें भावोंकी विचित्रताके कारण फलमें बड़ी
विचित्रता पड़ती है।

| | |
|---|---|
| १ | दान सामान्य निर्देश |
| १ | दान सामान्यका लक्षण। |
| २ | दानके भेद। |
| ३ | औषधालय सदाव्रतादि खुलवानेका विधान। |
| ४ | दया दत्ति आदिके लक्षण। |
| ५ | सात्त्विक राजसदि दानोंके लक्षण। |
| ६ | सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तरतमता। |
| ७ | तिर्यचोंके लिए भी दान देना सम्भव है। |
| * | दान कथचित् क्षायोपशमिक भाव है। —दे० क्षायोपशमिक। |
| * | दान भी कथंचित् सावद्य योग्य है।—दे० सावद्य/१। |
| * | विधि दान क्रिया।—दे० सत्कार/२। |
| २ | धायिक दान निर्देश |
| १ | धायिक दानका लक्षण। |
| २ | धायिक दान सम्बन्धी शका समाधान। |
| ३ | सिद्धोंमें धायिक दान क्या है। |
| ३ | गृहस्थोंके लिए दान धर्मकी प्रधानता |
| १ | सत् पात्रको दान देना ही गृहस्थका परमधर्म है। |
| २ | दान देकर खाना ही योग्य है। |
| ३ | दान दिये बिना खाना योग्य नहीं। |
| ४ | दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है। |
| ५ | दानको परम धर्म कहनेका कारण। |
| * | दान दिये धनको खाना महापाप है।—दे० पूजा/२। |
| ४ | दानका महत्त्व व फल |
| १ | पात्रदान सामान्यका महत्त्व। |
| २ | आहार दानका महत्त्व। |
| ३ | औषध व ज्ञान दानका महत्त्व। |
| ४ | अभयदानका महत्त्व। |
| ५ | सत्पात्रको दान देना सम्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है। |
| ६ | सत्पात्र दान मिथ्यादृष्टिको सुभोग भूमिका कारण है। |
| ७ | कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है। |
| ८ | अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है। |
| ९ | विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है। |

| | |
|------|---|
| * १० | मन्दिरमें घंटी, चमर आदिके दानका महत्त्व व फल । —वे० पूजा/४/२ । |
| ५ | दानके प्रकृत फलका कारण । |
| * १ | विधि, द्रव्य, दातृ, पात्रादि निर्देश |
| * १ | भक्ति पूर्वक ही पात्रको दान देना चाहिए । —दे० आहार/II/१ । |
| * १ | दानकी विधि अर्थात् नवधा भक्ति । —दे० भक्ति/२ । |
| * १ | दान योग्य द्रव्य । |
| * १ | साधुको दान देने योग्य दातार । —दे० आहार/II/५ । |
| * १ | दान योग्य पात्र कुपात्र आदि निर्देश । —दे० पात्र । |
| * १ | दानके लिए पात्रकी परीक्षाका विधि निषेध । —दे० विनय/५-१ |
| २ | दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए । |
| ३ | गाय आदिका दान योग्य नहीं । |
| ४ | मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध । |
| ५ | कुपात्र व अपात्रको करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है । |
| ६ | दुःखित सुखितको भी करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है । |
| ७ | ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं । |
| ६ | दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध |
| १ | दानके लिए धनकी इच्छा अज्ञान है । |
| २ | दान देनेकी वजाय धनका ग्रहण ही न करे । |
| ३ | दानार्थ धन संग्रहकी कथंचित् इष्टता । |
| ४ | आयका दगीकरण । |

१. दान सामान्य निर्देश

१. दान सामान्यका लक्षण

त स.०/७/३८ अनुग्रहाय स्वस्थातिसर्गो दानम् ।३८ स्वपरोपकारोऽनुग्रहः (स सि/७/३८) । —स्वयं अपना और दूसरेके उपकारके लिए अपनी वस्तुका त्याग करना दान है ।

स.सि/६/१२/३३०/१४ परानुग्रहबुद्ध्या स्वस्थातिसर्जनं दानम् । —दूसरे का उपकार हो इस बुद्धिसे अपनी वस्तुका अर्पण करना दान है । (रा. वा ।६/१२/४/५२२)

घ.१३/५.५.१३७/३८/१२ रत्नत्रयवद्भूम्यः स्वचित्तपरित्यागो दानं रत्न-त्रयसाधनादित्सा वा । —रत्नत्रयसे युक्त जीवोंके लिए अपने वित्तका त्याग करने या रत्नत्रयके योग्य साधनोंके प्रदान करनेकी इच्छाका नाम दान है ।

२. दानके भेद

र.क.श्रा/घु./११७ आहारौपधयोरप्युपकरणवासयोश्च दानेन वैयवृत्यं ब्रूते चतुरारम्भत्वेन चतुरस्ता. ११७७ —चौर ज्ञानके धारक गणघर

आहार, औषधके तथा ज्ञानके साधन शास्त्रादिक उपकरण और स्थानके (वस्तिकाके) दानसे चार प्रकारका वैयवृत्य कहते हैं ।११७७ (ज.प./२/१४८) (वसु.श्रा./२३३) (पं वि/२/४०)

स.सि/६/२४/३३०/११ त्यागो दानम् । तत्त्रिविधम्—आहारदानम-भयदानं ज्ञानदानं चेति । —त्याग दान है । वह तीन प्रकारका है—आहारदान, अभयदान और ज्ञानदान ।

म.पु/३८/३५ । चतुर्धा वर्णितां दत्तिं दयापात्रसमान्वये ।३५—दया-दत्ति, पात्रदत्ति, समदत्ति और अन्वय दत्ति ये चार प्रकारकी दत्ति कही गयी है । (चा.सा./४३/६)

सा.घ./५/४७ में उद्धृत—तीन प्रकारका दान कहा गया है—सात्त्विक, राजस और तामस दान ।

३. औषधालय सदाव्रत आदि खुलवानेका विधान

सा.घ./२/४० सत्रमप्यनुकम्प्याना, सृजेदनुजिघृक्षया । चिकित्साशाल-वद्भुज्येन्ज्जायै वाटिकाश्चपि ।४० —पाक्षिक श्रावक, औषधालय-की तरह दुखी प्राणियोंके उपकारकी चाहसे अन्न और जल वितरण-के स्थानको भी बनवाये और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ बावड़ी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ज नहीं है ।

४. दया दत्ति आदिके लक्षण

म.पु/३८/३६-४१ सानुकम्पमनुग्राह्ये प्राणिबन्धेऽभयप्रदा । त्रिभुज्यनुगता सेयं दयादत्तिर्मता बुधे ।३६ महातपोधनाचार्याप्रतिग्रहपुर सरम् । प्रदानमशानादीना पात्रदानं तदिष्यते ।३७ समानायात्मनान्यस्मै क्रियामन्त्रव्रतादिभिः । निस्तारकोत्तमायेह धूहेमाद्यतिसर्जनम् ।३८ समानदत्तिरेवा स्यात् पात्रे मध्यमतायिते । समानप्रतिपत्त्यैव प्रवृत्ता श्रद्धया चित्ता ।३९ आत्मान्वयप्रतिष्ठार्थं सुनवे यद्विशेषतः । समं समयवित्ताभ्यां स्ववर्गस्यातिसर्जनम् ।४० सैषा सकलदत्तिः...४१ —अनुग्रह करने योग्य प्राणियोंके समूह पर दयापूर्वक मन, वचन, कायकी बुद्धिके साथ उनके भय दूर करनेको पण्डित लोग दयादत्ति मानते हैं ।३६ महा तपस्वी मुनियोंके लिए सत्कार पूर्वक पङ्गाह कर जो आहार आदि दिया जाता है उसे पात्र दत्ति कहते हैं ।३७ क्रिया, मन्त्र और व्रत आदिसे जो अपने समान है तथा जो संसार समुद्रसे पार कर देने वाला कोई अन्य उत्तम गृहस्थ है उसके लिए (कन्या, हस्ति, घोडा, रथ, रत्न (चा.सा.) पृथिवी मुवर्ण आदि देना अथवा मध्यम पात्रके लिए समान बुद्धिसे श्रद्धाके साथ जो दान दिया जाता है वह समान दत्ति कहलाता है ।३८-३९ अपने वंशकी प्रतिष्ठाके लिए पुत्रको समस्त कुल पद्धति तथा धनके साथ अपना कुटुम्ब समर्पण करनेको सकल दत्ति (वा अन्वयदत्ति) कहते हैं ।४० (चा.सा./४३/६); (सा.घ./७/२७-२८)

वसु.श्रा./२३४-२३८ असर्णं पाण स्वायं साङ्गयमिदि चउविहो बराहोरो । पुन्वुत्त-णव-विहाणेहि तिविहपत्तस्स दायव्वो ।२३४ अद्भुद्-बाल-सूयघ-बहिर-देसत्तरीय-रोडाणं । जह जोगं दायव्वं करुणादाणं त्ति भणिज्जण ।२३५ उववास-बाहि-परिसम-किलेस-परिपीडयं सुभेज्जण । पत्थ सरीरजोग भेसज्जदाण पि दायव्वं ।२३६ आगम-सत्थाह सिहाविज्जण दिज्जति ज जहाजोगं । त जाण सत्यदाणं जिणवयणज्जमावणं च तहा ।२३७ ज कोरइ परिरक्खा णिच्च मरण-भयभीरुजीवाण । तं जाण अभयदाणं सिहामणि सव्व-दाणाणं ।२३८ —अशन, पान, स्वाद्य और स्वाद्य ये चार प्रकारका श्रेष्ठ आहार पूर्वोक्त नवधा भक्तिके तीन प्रकारके पात्रको देना चाहिए ।२३४ अति, बालक, सूक्ष्म (शूंग), अन्ध, बधिर (बहिरा), देश-न्तरीय (परदेशी) और रोगी दरिद्र जीवोंको करुणादान दे रहा हूँ ऐसा कहकर अर्थात् समझकर यथायोग्य आहार आदि देना चाहिए ।२३५ उपवास, व्याधि, परिश्रम और श्लेशसे परिपीडित

जीवको जानकर अर्थात् देखकर शरीरके योग्य पथ्यरूप औषधदान भी देना चाहिए । २३६। जो आगम-शास्त्र लिखाकर यथायोग्य पात्रोंको दिये जाते हैं, उसे शास्त्रदान जानना चाहिए तथा जिन-वचनोका अध्यापन करना पढ़ाना भी शास्त्रदान है । २३७। भरणसे भयभीत जीवोंका जो नित्य परिरक्षण किया जाता है, वह सन दानोका शिखामणिरूप अभयदान जानना चाहिए । २३८।

चा.सा./४३/६ दयादत्तरनुकम्पयाऽनुग्राह्येभ्यः प्राणिभ्यस्त्रिबुद्धिभिरभयदान । = जिस पर अनुग्रह करना आवश्यक है ऐसे दुखी प्राणियोंको दयापूर्वक मन, वचन, कायकी शुद्धतासे अभयदान देना दया-दत्त है ।

प.प्र./२/१२७/२४३/१० निश्चयेन वीतरागनिर्विकल्पस्वसंवेदनपरिणाम-रूपमभयप्रदानं स्वकीयजीवस्य व्यवहारेण प्राणरक्षारूपमभयप्रदानं परजीवानां । = निश्चयनयकर वीतराग निर्विकल्प स्वसंवेदन परिणाम रूप जो निज भावोंका अभयदान निज जीवकी रक्षा और व्यवहार नयकर परप्राणियोंके प्राणोकी रक्षारूप अभयदान यह स्वदया परदयास्वरूप अभयदान है ।

५. सात्त्विक राजसादि दानोंके लक्षण

सा.ध./५/४७ में उद्घृत—आतिथेयं हितं यत्र यत्र पात्रपरीक्षण । गुणाः श्रद्धादयो यत्र तद्दानं सात्त्विकं विदुः । यदात्मवर्णनप्रायं क्षणिका-हार्थविभ्रमं । परप्रत्ययसंभूतं दानं तद्वाजसंभूत । पात्रापात्रसमा-वेशमसत्कारमसंस्तुतं । दासभृत्यकृतोद्योगं दानं तामसमुचिरे । = जिस दानमें अतिथिका कल्याण हो, जिसमें पात्रकी परीक्षा वा निरीक्षण स्वयं किया गया हो और जिसमें श्रद्धादि समस्त गुण हों उसे सात्त्विक दान कहते हैं । जो दान केवल अपने यशके लिए किया गया हो, जो थोड़े समयके लिए ही सुन्दर और चकित करने वाला हो और दूसरेसे दिलाया गया हो उसको राजस दान कहते हैं । जिसमें पात्र अपात्रका कुछ खयाल न किया गया हो, अतिथिका सत्कार न किया गया हो, जो निम्न हो, और जिसके सब उद्योग दास और सेवकोंसे कराये गये हों, ऐसे दानको तामसदान कहते हैं ।

६. सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तरलमता

सा.ध./५/४७ में उद्घृत—उत्तमं सात्त्विकं दानं मध्यमं राजसं भवेत् । दानानामेव सर्वेषां जघन्यं तामसं पुनः । = सात्त्विक दान उत्तम है, राजस मध्यम है, और सब दानोंमें तामस दान जघन्य है ।

७. तिर्यचोंके लिए भी दान देना सम्भव है

ध.७/२,२,१६/१२३/४ कथं तिरिक्लेषु दाणसं संभवो । न, तिरिक्ल-संज्ञासंज्ञादाणं सचित्तमंजणे गहिदृषत्त्वलाणं सल्लङ्घ्यत्वादि देततिरिक्लाणं तदविरोधादौ । = प्रश्न—तिर्यचोंमें दान देना कैसे सम्भव हो सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि जो तिर्यच सयतासंयत जीव सचित्त मंजनके प्रत्याख्यान अर्थात् व्रतको ग्रहण कर लेते हैं उनके लिए सल्लोकीके पत्तो आदिका दान करने वाले तिर्यचोंके दान देना मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता ।

२. क्षायिक दान निर्देश

१. क्षायिक दानका लक्षण

स.सि./२/४/१५४/४ दानान्तरायस्यत्यन्तक्षयादनन्तप्राणिगणानुग्रहकं क्षायिकमभयदानम् । = दानान्तरायकर्मके अत्यन्त क्षयसे अनन्त प्राणियोंके समुदायका उपकार करने वाला क्षायिक अभयदान होता है । (रा.वा./२/४/२/१०५/२८)

२. क्षायिक दान सम्बन्धी शंका समाधान

घ.१४/५,६,१८/१७/१ अरहंता खीणदाणतराडया सन्वेसि जीवाणमिच्छिदत्ये किण्णं देति । न, तेसि जीवाणं लाहंतराडयाभावादौ । = प्रश्न—अरिहन्तोके दानान्तरायका तो क्षय हो गया है, फिर वे सब जीवोंको इच्छित अर्थ क्यों नहीं देते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि उन जीवोंके लाभान्तराय कर्मका सद्भाव पाया जाता है ।

३. सिद्धोंमें क्षायिक दान क्या है

स.सि./२/४/१५४/१ यदि क्षायिकदानादिभावकृतमभयदानादि, सिद्धेष्वपि तत्प्रसङ्गं, नैष दोषः, शरीरनामतीर्थकरनामकर्मोदयाद्यपेक्षत्वात् । तेषां तदभावे तदप्रसङ्गः । कथं तर्हि तेषां सिद्धेषु वृत्तिः । परमानन्दव्यानाधिरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः । केवलज्ञानरूपेणानन्त-वीर्यवृत्तिवत् । = प्रश्न—यदि क्षायिक दानादि भावोंके निमित्तसे अभय दानादि कार्य होते हैं तो सिद्धोंमें भी उनका प्रसंग प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि इन अभयदानादि-के होनेमें शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रहती है । परन्तु सिद्धोंके शरीरनामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं होते अतः उनके अभयदानादि नहीं प्राप्त होते । प्रश्न—तो सिद्धोंमें क्षायिक दानादि भावोंका सद्भाव कैसे माना जाय ? उत्तर—जिस प्रकार सिद्धोंके केवलज्ञान रूपसे अनन्त वीर्यका सद्भाव माना गया है उसी प्रकार परमानन्दके अव्यानाधिरूपसे ही उनका सिद्धोंके सद्भाव है ।

३. गृहस्थोंके लिए दान-धर्मकी प्रधानता

१. सद्पात्रको दान देना ही गृहस्थका धर्म है

र.सा./मू./११ दानं पूजा मुखल सावयधन्मे ण सावया तेणविणा । १००/११ = सुपात्रमें चार प्रकारका दान देना और श्री देवशास्त्र गुरुकी पूजा करना श्रावकका मुख्य धर्म है । नित्य इन दोनोंको जो अपना मुख्य कर्तव्य मानकर पालन करता है वही श्रावक है, धर्मात्मा व सम्यग्दृष्टि है । (र.सा./मू./१३) (प.वि/७/७)

प.प्र./टी./२/१११/४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्मः । = गृहस्थोंके तो आहार दानादिक ही बड़े धर्म है ।

२. दान देकर खाना ही योग्य है

र.सा./मू./२२ जो मृणुभुक्तवसेसंभुंजहसी भुंजए जिणवहिद्व । संसार-सारसोखलं कमसो जिण्वाणवरसोभलं । = जो 'भव्य जीव मुनीश्वरो' को आहारदान देनेके पश्चात् अवशेष अन्नको प्रसाद समझ कर सेवन करता है वह ससारके सारभूत उत्तम सुलोकों प्राप्त होता है और क्रमसे मोक्ष सुलोक प्राप्त होता है ।

का.अ/मू./१२-१३...लच्छी दिज्जए दाणे दशा-पहाणेण । जा जल्ल-तरंग-चवला दो तिणिं दिणाइ चिट्ठेइ । १२। जो पुण लच्छि सचदि ण य--देदि पत्तेसु । सो अप्पाणं वचदि मणुयत्तं जिण्फलं तस्स । १३। = यह लक्ष्मी पानीमें उठनेवाली लहरोके समान चंचल है, दो तीन दिन ठहरने वाली है तब इसे--दयालु होकर दान दो । १२। जो मनुष्य लक्ष्मीका केवल संघय करता है--न उसे जघन्य, मध्यम अथवा उत्तम पात्रोंमें दान देता है, वह अपनी आत्माको ठगता है, और उसका मनुष्य पर्यायमें जन्म लेना बुरा है ।

३. दान दिये बिना खाना योग्य नहीं

कुल्ल/६/२ यदि दैवाइ गृहे वासो देवस्यातिथिरूपिण । पीयूषस्यापि पानं हि तं विना नैव शोभते । २। = जब घरमें अतिथि हो तब चाहे अमृत ही क्यों न हो, अकेले नहीं पीना चाहिए ।

क्रिया कोष/१६८६ जानौ गृह समान ताके सुतदारादिका । जो नहीं करे
सुदान ताके धन आमिष समा । १६८६ । = जो दान नहीं करता है
उसका धन मासके समान है, और उसे खाने वाले पुत्र स्त्री आदिक
गिद्ध मण्डलीके समान है ।

४. दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है

का अ/सू./१४.१६-२० जो संचिऊण लखिऊ धरणिगले संवेदि अह-
दूरे। सो पुरिसो तं लखि पाहाण-सामाणियं कुणदि। १४। जो बहु-
माण-लखि अणवरयं देदि घम्म-कज्जेसु। सो पंडिअहि थुवदि
तस्स वि सयला हवे लख्खी। १५। एवं जो जाणित्ता विहियि-लोयाण
घम्मजुचाणं। गिरवेक्खो तं देदि हु तस्स हवे जीवियं सहलं। १७।
=जो मनुष्य लक्ष्मीका संचय करके पृथिवीके गहरे तलमें उसे गाड़
देता है, वह मनुष्य उस लक्ष्मीको पथरके समान कर वेता है। १४।
जो मनुष्य अपनी नदती हुई लक्ष्मीको सर्वदा धर्मके कामोंमें वेता है,
उसकी लक्ष्मी सदा सफल है और पण्डित जन भी उसकी प्रशंसा
करते हैं। १५। इस प्रकार लक्ष्मीको अनित्य जानकर जो उसे निर्धन
धर्मात्मा व्यक्तियोंको वेता है और नदसेमें प्रत्युपकारकी वाछा नहीं
करता, उसीका जीवन सफल है। १७।

५. दानको परम धर्म कहनेका कारण

पं. वि २/१३ नानागृह्यतिकारजितपापपुरुजैः खञ्जीकृतानि गृहिणो न तथा व्रतानि । उच्चैः फलं विदधतीह यथैकदापि प्रीत्याति शुद्ध-मनसा कृतपात्रदानम् ।१३। —लोकमें अत्यन्त विशुद्ध मन वाले गृहस्थके द्वारा प्रीति पूर्वक पात्रके लिए एक बार भी किया गया दान जैसे उन्नत फलको के फलका है वैसे फलको गृहकी अनेक मझटोंसे सज्जन हुए पाप समूहोंके द्वारा कुञ्जे अर्थात् शक्तिहीन किये गये गृहस्थके व्रत नहीं करते है ।१३।

प प्र /टो/२/१११.४/२३१/१५ कस्मात् स एव परमो धर्म इति चेद्, निरन्तरविषयकषयाधोनिष्ठया आर्तरीक्षध्यानरताना निश्चयरत्नत्रयलक्षणस्य शुद्धिपयोगपरमधर्मस्यावकाशो नास्तीति । =प्रश्न—आत्मकोका दानादिक ही परम धर्म कैसे है ? उत्तर—बह ऐसे है, कि ये गृहस्थ लोग हमेशा विषय कषायके अधीन है, इससे इनके आर्त, रीक्ष ध्यान उपपन्न होते रहते है, इस कारण निश्चय रत्नत्रयरूप शुद्धिपयोग परमधर्मका तो इनके ठिकाना ही नहीं है। अर्थात् अवकाश ही नहीं है।

४. दानका महत्त्व व फल

१. पात्र दान सामान्यका महत्त्व

रसा/१६-२१ द्विण्डव सुपत्तदाण विससतो होह भोगसग मही।
 पिण्वाणसुह कमसो पिण्हिट्ठ जिणवरिदेहि १६। खेतविसमे काले
 वविय सुवोय फल जहा विउल। होइ तथा त जाणइ पत्तविसेसेमु
 दाणफल १७। इह गियसुवित्तवीय जो ववइ जिणुत्त सत्तसेत्तेसु।
 सो तिहुवणरज्जफल भूखदि कल्लणपवफल १८। माहुण्डिपुत्तमित्तं
 कलत्तधणधणवत्थु वाहणविसय। संसारसारसोखल जाणउ सुपत्तदा-
 णफल १९। सत्तगरज णवपिहिभंशर सडंगवलचउहुररणं। छण्णव-
 दिसहसिच्छिविहउ जाणउ सुपत्तदाणफल २०। मुकलसुखसुलक्खण
 सुमइ सुसिकखा सुसील सुपुण चारित्त। सुहलेसं सुहणामं सुहसादं
 सुपत्तदाणफल २१। = सुपात्रको दान प्रदान करनेसे भोगभूमि तथा
 स्वर्गके सर्वोत्तम सुखकी प्राप्ति होती है। और अनुक्रमसे मोक्ष सुख-
 को प्राप्ति होती है १६। जो मनुष्य उत्तम खेतमें अच्छे बीजको बोता
 है तो उसका फल मनवाञ्छित पूर्ण रूपसे प्राप्त होता है। इसी प्रकार
 उत्तम पात्रमें विधिपूर्वक दान-देनेसे सर्वोत्कृष्ट सुखकी प्राप्ति होती है।

११७ जो अन्ध्यात्मा अपने द्रव्यको सात क्षेत्रों में विभाजित करता है वह पंचकन्याणकसे सुशोभित त्रिभुवनके राज्यमुखको प्राप्त होता है । १२५। माता, पिता, पुत्र, स्त्री, मित्र आदि कुटुम्ब परिवारका मुख और धन-धान्य, वस्त्र-अलंकार, हाथी, रथ, महल तथा महाविभूति आदि-का मुख एक सुपात्र दानका फल है । १२६। सात प्रकार राज्यके अग, नवविधि, चौदह रत्न, माल खजाना, गाय, हाथी, घोड़े, सात प्रकार की सेना, बटखण्डका राज्य और छयानवे हजार रानी ये सर्व सुपात्र दानका ही फल है । १२७। उत्तम कुल, सुन्दर स्वरूप, शुभ लक्षण, श्रेष्ठ बुद्धि, उत्तम निर्दोष शिक्षा, उत्तमशील, उत्तम उत्कृष्ट गुण, अच्छा सम्यक्चारित्र, उत्तम शुभ लेश्या, शुभ नाम और समस्त प्रकारके योगोपभोगकी सामग्री आदि सर्व मुखके साधन सुपात्र दान-के फलसे प्राप्त होते हैं । १२८।

र. क. भा. प्र. १११६-११६ उच्चैर्भोजं प्रणतेर्भोगो दानादुपासनात्पूजा ।
भक्ते सुन्दररूपं स्तवननाकीर्तिस्तपोनिधिषु १११६। क्षितिगतमिव
वटबीजं पात्रगतं दानमप्यमति काले । फलति च्छायाविभवं बहु-
फलमिदं शरीरभूतां १११६। = तपस्वी मुनियोको नमस्कार करनेसे
उच्चगोत्र, दान देनेसे भोग, उपासना करनेसे प्रतिष्ठा, भक्ति करनेसे
सुन्दर रूप और स्तवन करनेसे कीर्ति होती है १११६। जीवोको
पात्रमें गया हुआ थोड़ा-सा भी दान समयपर पृथ्वीमें प्राप्त हुए वट
बीजके छाया विभव वाले वृक्षकी तरह मनोवांछित बहुत फलको
फलता है १११६। (५ वि./३८-११)

पु.सि.ज. १/१७४ कृतभाष्यार्थं मुनये ददाति भक्तमिति भावितव्याम् ।
अरतिविषादविमुक्तः शिथिलितलोभो भवत्यहसैव ॥१७४॥ = इस
अतिविषयविषाद ब्रह्ममें द्रव्य अहिंसा तो परजीवोंका दुःख दूर करने
के निमित्त प्रत्यक्ष ही है, रहो भावित अहिंसा वह भी लोभ कषायके
त्यागकी अपेक्षा समझनी चाहिए ।

पं वि./३/१५-४४ प्रायः कुतो गृहगते परमात्मबोधः शुद्धात्मनो भुवि यतः पुरुषार्थसिद्धिः । 'दानात्पुनर्ननु चतुर्विधतः कस्तथा सा लीलयैव कृतः पात्रजानुषंगतः ११५। किते गुणा किमिह तत्सुखमस्ति तौके सा किं विश्वेतिरथ या न वशी प्रयातिः । दानवतादिजनिता यदि मानवस्य धर्मे जगत्त्रयवशीकरणैकमन्त्राः ११६। सौभाग्यशौचसुखरूप-विबेकिताया विद्यावपुर्धनगृहाणि कुले च जन्म । संपद्यतेऽलितमिदं' किञ्च पात्रदानाद् तस्माद् किमत्र सततं क्रियते न यत्नः १४४। =जगदर्मे जिस आत्मस्वरूपके ज्ञानसे शुद्ध आत्माके पुरुषार्थकी सिद्धि होती है, वह आत्मज्ञान गृहमें स्थित मनुष्योंके प्राय कहींसे होती है । अर्थात् नहीं हो सकती । किन्तु वह पुरुषार्थकी सिद्धि पात्र जनोमें किये गये चार प्रकारके दानसे अनायास ही हस्तगत हो जाती है । ११५। यदि मनुष्यके पास तीनों लोकोंकी वशीभूत करनेके लिए अद्वितीय वशीकरण मन्त्रके समान दान एवं व्रतादिसे उत्पन्न हुआ धर्म विद्यमान है तो ऐसे कौनसे गुण हैं जो उसके वशमें न हो सकें, तथा वह कौन-सी विभूति है जो उसके अधीन न हो अर्थात् धर्मत्वा मनुष्यके लिए सब प्रकारके गुण, उत्तम सुख और अनुपम विभूति भी स्वयमेव प्राप्त हो जाती है । ११६। सौभाग्य, श्रवणीरता, सुख, सुन्दरता, विवेक, बुद्धि, आदि विद्या, शरीर, धन, और महल तथा उत्तम कुलमें जन्म होना यह सब निश्चयसे पात्रदानके द्वारा ही प्राप्त होता है । फिर हे भव्य जन ! तुम इस पात्रदानके विषयमें क्यों नहीं यत्न करते हो १४४।

२. आहार दानका महत्त्व

र. क आ/पु/१९४ गृहकर्मणि निश्चित कर्म विमर्ष्टि, खलु गृहवि-
मुक्तानां। अतिथीनां प्रतिपूजा रुधिरमल धावते वारि। १९४॥—जैसे
जल निश्चय करके रुधिरको धो देता है, तैसे ही गृहरहित अति-
थियोंका प्रतिपूजन करना अर्थात् नवधाभक्ति-पूर्वक आहारदान

करना भी निश्चय करके गृहकार्योंसे संचित हुए पापको नष्ट करता है ॥११४॥ (पं. वि./७/१३)

कुरल/१४ परनिन्दाभयं यस्य विना दानं न भोजनम् । कृतिनस्तस्य निर्वाजो वंशो नैव कदाचन ॥१॥

कुरल/३३/२ इव हि धर्मसर्वस्वं शास्तृणा वचने द्वयम् । क्षुधार्तेन समं भुक्तिः प्राणिना चैव रक्षणम् ॥२॥ = जो बुराईसे डरता है और भोजन करनेसे पहले दूसरोंको दान देता है, उसका वंश कभी निर्वाज नहीं होता ॥१॥ क्षुधावाधितोंके साथ अपनी रोटी बँटकर खाना और हिंसासे दूर रहना, यह सब धर्म उपदेशोंके समस्त उपदेशोंमें श्रेष्ठतम उपदेश है ॥२॥ (पं. वि./६/३१)

पं. वि./७/८ सर्वं वाञ्छति सौख्यमेव तनुभूतन्मोक्ष एव स्फुटं । दृष्टवा-
दित्रय एव सिद्ध्यति स तन्निर्ग्रन्थ एव स्थितम् । तद्वृत्तिवपुषोऽस्य
वृत्तिरज्ञानात्तदीयते श्रावके काले विलक्षतरेऽपि मोक्षपदवी प्रायस्ततो
वर्तते ॥८॥ = सब प्राणी सुखको इच्छा करते हैं, वह सुख स्पष्टतया
मोक्षमें ही है, वह मोक्ष सम्यग्दर्शनादि स्वरूप रत्नत्रयके होनेपर ही
सिद्ध होता है, वह रत्नत्रय साधुके होता है, उक्त साधुकी स्थिति
शरीरके निमित्तसे होती है, उस शरीरकी स्थिति भोजनके निमित्त-
से होती है, और वह भोजन श्रावकोके द्वारा दिया जाता है । इस
प्रकार इस अतिशय क्लेशयुक्त कालमें भी मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति प्रायः
उन श्रावकोके निमित्तसे ही होती रहती है ॥८॥

का. अ./सू./३६३-३६४ भोजन दाणे दिण्णे तिण्णि वि दाणाणि होति
दिण्णाणि । भुक्त्वा तिसाए वाही दिणे दिणे होति देहीणं ॥३६३॥
भोजन-बलेण साहू सत्थं सेवेदि रत्तिदिवसं पि । भोजनदाणे दिण्णे
पाणा वि य रक्खिया होति ॥३६४॥ = भोजन दान देनेपर तीनों दान
दिये होते हैं । क्योंकि प्राणियोंकी भूख और प्यास रूपी व्याधि
प्रतिदिन होती है । भोजनके बलसे ही साधु रात दिन शास्त्रका
अभ्यास करता है और भोजन दान देनेपर प्राणोंकी भी रक्षा होती
है ॥३६३-३६४॥ भावार्थ—आहार दान देनेसे विद्या, धर्म, तप, ज्ञान,
मोक्ष सभी नियमसे दिया हुआ समझना चाहिए ।

अमि. श्रा./११/२५, ३० केवलज्ञानतो ज्ञान निवर्णमुत्तम, सुखम् आहार-
दानतो दानं नोत्तम विद्यते परम् ॥२५॥ बहुनात्र किमुक्तेन विना
सकलवेदिना । फल नाहारदानस्य पर शक्नोति भाषितुम् ॥३१॥
= केवलज्ञानतः दूना उत्तम ज्ञान नहीं, और मोक्ष सुखतः और दूना
सुख नहीं और आहारदानतः और दूना उत्तम दान नहीं ॥२५॥ जो
किङ्क वस्तु तीन लोकविषय सुन्दर देखिये है सो सर्व वस्तु अन्नदान
करता जो पुरुष ताकरी-लीलामात्र करि शीघ्र पाइये है । (अमि. श्रा./
११/२४-२५) ।

सा. ध./पृ. १६१ पर फुट नोट—आहारान्नोग्वात् भवेत् । = आहार दान-
से भोगोपभोग मिलता है ।

१. औषध व ज्ञान दानका महत्त्व

अमि. श्रा./११/३७-४० आजन्म जायते यस्य न व्याधिस्तनुतापकः । कि
सुख कथ्यते तस्य सिद्धस्येव महारमन, ३७। निधानमेव कान्ताना
कीर्त्तिना कुलमन्दिरम् । लावण्याना नदीनाथो मैषज्य येन दीयते
३८। लभ्यते केवलज्ञान यतो विश्वावभासकम् । अपरज्ञानलामेषु
कीदृशी तस्य वर्णना ३९। शास्त्रदायी सता पूज्यः सेवनीयो
मनीषिणाम् । वादी वाग्मी कविर्मान्य स्यात्तच्छिष्यः प्रजायते ॥४०॥
= जाके जन्म तें लगाय शरीरको ताप उपजावनेवाला रोग न होय
है तिस सिद्धसमान महारामका सुख कहिये । भावार्थ—इहाँ सिद्ध
समान कहा सो जैसे सिद्धनिकी रोग नाहीं तैसे याके भी रोग नाही,
ऐसी समानता देखी उपमा दीनि है ॥३७॥ जा पुरुषकरि
औषध दीजिये है सो यह पुरुष कान्ति कहिये दीप्तिनिका तौ भण्डार
होय है, और कीर्त्तिनिका कुल मन्दिर होय है जामै यशकीर्त्ति सदा
वसे है, बहुदि सुन्दरतानिका समुद्र होय है ऐसा जानना ३८। जिस

शास्त्रदान करि पवित्र भुक्ति दीजिये है ताके संसारकी लक्ष्मी देते
कहा श्रम है ॥३६॥ शास्त्रकी देनेवाला पुरुष सत्तनिके पूजनीक होय है
अर पंढितनिके सेवनीक होय है, वादीनिके जीतनेवाला होय है,
सभाको रंजयमान करनेवाला वक्ता होय है, नवीन ग्रन्थ रचनेवाला
कवि होय है अर मानने योग्य होय है अर विख्यात है शिक्षा जाकी
ऐसा होय है ॥४०॥

पं. वि./७/१-१० स्वेच्छाहारविहारजल्पनतया नीरुग्धपुर्जायते । साधूना
तु न सा ततस्तदपटु प्रायेण संभाव्यते । कुर्यादौषधपथ्यवारिभिर्दि-
चारित्रभारक्षम् यत्तस्मादिह वर्तते प्रशमिना धर्मो गृहस्थोत्तमात्
॥१॥ व्याख्याता पुस्तकदानमुत्ततधिया पाठाय भव्यात्मना । भवत्या
यत्किञ्चित् श्रुताभयमिदं दानं तदाहुर्बुधाः । सिद्धेऽस्मिन् जनान्तरेषु
कतिपु त्रैलोक्यलोकोत्सवश्रीकारिप्रकटोक्ताखिलजगत्कैवश्यभाजो
जनाः ॥१०॥ = शरीर इच्छानुसार भोजन, गमन और सम्भाषणसे
नीरोग रहता है । परन्तु इस प्रकारकी इच्छानुसार प्रवृत्ति साधुओंके
सम्भव नहीं है । इसलिए उनका शरीर प्रायः अस्वस्थ हो जाता है ।
ऐसी अवस्थामें चूँकि श्रावक उस शरीरको औषध पथ्य भोजन और
जलके द्वारा व्रतपरिपालनके योग्य करता है अतएव यहाँ उन मुनियों
का धर्म उत्तम श्रावकके निमित्तसे ही चलता है ॥१॥ उन्नत बुद्धिके
धारक भव्य जीवोंको जो भक्तिसे पुस्तकका दान किया जाता है
अथवा उनके लिए तरबका व्याख्यान किया जाता है, इसे विद्वद्भजन
श्रुतदान (ज्ञानदान) कहते हैं । इस ज्ञानदानके सिद्ध हो जानेपर
कुछ थोड़ेसे ही भवोंमें मनुष्य उस केवलज्ञानको प्राप्त कर लेते हैं
जिसेके द्वारा सम्पूर्ण विश्व साक्षात् देखा जाता है । तथा जिसके प्रगट
होनेपर तीनों लोकोंके प्राणी उत्सवकी शोभा करते हैं ॥१०॥

सा. ध./पृ. १६१ पर फुट नोट—आरोग्यमौषधज्ज्ञेय श्रुताख्याद भुक्-
केवली ॥ = औषध दानसे आरोग्य मिलता है तथा शास्त्रदान अर्थात्
(विद्यादान) देनेसे श्रुतकेवली होता है ।

४. अभयदानका महत्त्व

मू. आ/१३१ मरण भयभीरु आणं अभयं जो देदि सबजोंवाणं । तं
दाणाणवि तं दाण पुण जोगेसु मूलजोगं पि ॥१३१॥ = मरणभयसे भययुक्त
सब जीवोंको जो अभय दान है वही दान सब दानोंमें उत्तम है और
वह दान सब आचरणोंमें प्रधान आचरण है ॥१३१॥

ज्ञा./८/५४ किं न तप्तं तपस्तेन किं न दत्तं महात्मना । वित्तोर्मभयं
येन प्रीतिमालम्ब्य देहिनाम् ॥५४॥ = जिस महापुरुषने जीवोंको
प्रीतिका आश्रय देकर अभयदान दिया उस महात्माने कौनसा तप
नहीं किया और कौनसा दान नहीं दिया । अर्थात् उस महापुरुषने
समस्त तप, दान किया । क्योंकि अभयदानमें सब तप, दान आ
जाते हैं ।

अमि. श्रा./१३ शरीरं ध्रियते येन शमनेव महाव्रतम् । कस्तस्याभयदानस्य
फलं शक्नोति भाषितुम् ॥१३॥ = जिस अभयदान करि जीवनिका
शरीर पोषि है जैसे समभावकरि महाव्रत पोषि तैसें शो, तिस
अभयदानके फल कहनेको कौन समर्थ है ॥१३॥

पं. वि./७/११ सर्वेषामभयं प्रवृद्धकरुणैर्यद्दीयते प्राणिना, दानं स्यादभ-
यादि तेन रहितं दानत्रयं निष्फलम् । आहारोपधशास्त्रदानविधिभिः
क्षुद्रोग्जाडवाङ्मयं यत्तत्प्राजने विनश्यति ततो दानं तदेकं परम्
॥११॥ = दयालुपुरुषोंके द्वारा जो सब प्राणियोंको अभयदान दिया
जाता है, वह अभयदान कहलाता है उससे रहित तीन प्रकारका दान
व्यर्थ होता है । चूँकि आहार, औषध और शास्त्रके दानकी विधिते
क्रमसे क्षुधा, रोग और अज्ञानताका भय ही नष्ट होता है अतएव वह
एक अभयदान ही श्रेष्ठ है ॥११॥ भावार्थ—अभयदानका अर्थ प्राणियों-
के सर्व प्रकारके भय दूर करना है, अत आहारादि दान अभयदानके
ही अन्तर्गत आ जाते हैं ।

५. सत्पात्रको देना सम्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है

अमि. आ./११/१०२, १२३ पात्राय विधिना क्त्वा दानं भूत्वा समाधिना ।
अच्युतात्तेषु कल्पेषु जायन्ते शुद्धदृष्टयः ॥१०२॥ निषेव्य लक्ष्मीमिति
शर्मकारिणी प्रथोयसीं द्वित्रिवेषु कल्पेषु ॥ प्रदह्यते ध्यानकृशानु-
नाखिल श्रयन्ति सिद्धिं विधुतापद सदा ॥१२३॥ = पात्रके अर्थ दान
देकर समाधि सहित मरके सम्यग्दृष्टि जीव है ते अच्युतपर्यंत स्वर्ग-
निविष्ट उपजे है ॥१०२॥ (अमि आ./१०२) या प्रकार सुखकी करने-
वाली महात्मा लक्ष्मी को भोगके दोष तीन भवनिविष्ट समस्त कर्म-
निकी ध्यान अग्निकर जरायके ते जीव आपदारहित मोक्ष अव-
स्थाको सदा सेवे है ॥१२३॥ (प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/१५) ।

वसु. आ./२४६-२६६ ब्रह्मज्जा सुदिद्वी अपुमोयणेण तिरिया वि । गिय-
मेणुववज्जति य ते उत्तमभागभूमिषु ॥२४६॥ जे पुण सम्माद्वी विरया-
विरया वि तिविहपत्तस्स । जायति दाणफलओ कम्पेसु महडिद्वया
देवा ॥२६६॥ पडिबुद्धिज्ज चइज्ज णिवसिरि संभमं च वित्तूण ।
उत्पाइज्ज णाणं केई गच्छति णिव्वाणं ॥२६८॥ अण्णे उ सुदेवत्तं
सुमाणुसत्त पुणो पुणो लहिज्ज । सत्तुमवेहि तओ तरे ति कम्मसख्यं
णियमा ॥२६९॥ = ब्रह्मायुष्क सम्यग्दृष्टि अर्थात् जिसने मिथ्यात्व
अवस्थामें पहिले मनुष्यायुको बाँध लिया है, और पीछे सम्यग्दर्शन
उत्पन्न किया है, ऐसे मनुष्य पात्रदान देनेसे और उक्त प्रकारके ही
तिर्यंच पात्रदानको अनुमोदना करनेसे नियमसे वे उत्तम भोग-
भूमियोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२४६॥ जो अविरत सम्यग्दृष्टि और देश-
संयत जीव है, वे तीनों प्रकारके पात्रोको दान देनेके फलसे स्वर्गमें
महद्भिक देव होते हैं ॥२६६॥ (उक्त प्रकारके सभी जीव मनुष्योंमें
आकर चक्रवर्ती आदि होते हैं ।) तब कोई वैराग्यका कारण देखकर
प्रतिबुद्ध हो, राज्यलक्ष्मीको छोड़कर और संयमको ग्रहण कर कितने
हो केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त होते हैं । और कितने
ही जीव सुवेत्स और सुमानुष्यको पुनः पुनः प्राप्त कर सात आठ
भवमें नियमसे कर्मक्षयको करते हैं (२६८-२६९) ।

६. सत्पात्र दान मिथ्यादृष्टिको सुभोगभूमिका कारण है

म.पु./६/८५ दानाद् दानानुमोदाद्वा यत्र पात्रसमाश्रितात् । प्राणिन-
मुखमेधन्ते यावज्जीवमनामया ॥ ८५ ॥ = उत्तम पात्रके लिए दान देने
अथवा उनके लिए दिये हुए दानकी अनुमोदनासे जीव जिस भोग-
भूमिमें उत्पन्न होते हैं उसमें जीवन पर्यन्त नीरोग रहकर सुखसे बढते
रहते हैं ॥८५॥

अमि. आ./६२ पात्रेभ्यो यः प्रकृष्टेभ्यो मिथ्यादृष्टिः प्रयच्छति । स याति
भोगभूमिषु प्रकृष्टासु महोदयः ॥६२॥ = जो मिथ्यादृष्टि उत्कृष्ट पात्रनिके
अर्थ दान देय है सो महात्मा है उदय जाका ऐसा उत्कृष्ट भोग भूमि को
जाय है । (वसु. आ./२४५)

वसु. आ./२४६-२४७ जो मज्झिमम्मि पत्तम्मि देह दाणं खु बामदिद्वी
वि । सो मज्झिमाम्म जीवो उप्पज्जह भोगभूमिषु ॥२४६॥ जो पुण
जहणपत्तम्मि देह दाणं तहाविहो विणरो । जायइ फलेण जहणसु
भोगभूमिषु सो जीवो ॥२४७॥ = अर जो मिथ्यादृष्टि भी पुरुष मध्यम-
पात्रमें दान देता है वह जीव मध्यम भोगभूमिमें उत्पन्न होता है ॥२४६॥
और जो जीव तथाविध अर्थात् उक्त प्रकारका मिथ्यादृष्टि भी मनुष्य
जघन्य पात्रमें दानको देता है, वह जीव उस दानके फलसे जघन्य भोग
भूमियोंमें उत्पन्न होता है ॥२४७॥

७. कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है

प्र. सा./सू./२५६ छत्रत्यविहिववत्सु वदणियमन्मयणभाणदाणरदो ।
ण लहदि अणुणम्भावं भावं सादप्पणं लहदि ॥ = जो जीव छत्रत्य-
विहित वरदुओंमें (देव, गुरु धर्मादिकमें) व्रत-नियम-अध्ययन-

ध्यान-दानमें रत होता है वह भोगको प्राप्त नहीं होता, (किन्तु)
सातात्मक भावको प्राप्त होता है ॥२५६॥

ह. पु./७/११५ कुपात्रदानतो भूत्वा तिर्यञ्चो भोगभूमिषु । संभुज्जेत्तारं
द्वीप कुमानुषकुषेषु वा ॥११५॥ = कुपात्र दानके प्रभावसे मनुष्य, भोग-
भूमियोंमें तिर्यञ्च होते हैं अथवा कुमानुष कुलोमें उत्पन्न होकर
अन्तर द्वीपोका उपभोग करते हैं ॥११५॥

अमि. आ./८४-८८ कुपात्रदानतो याति कुत्सितं भोगमेदिनीम् । उप्ते क'
कुत्सिते क्षेत्रे सुक्षेत्रफलमश्नुते ॥८४॥ येऽन्तरद्वीपजा' सन्ति ये नरा
स्मेच्छलपण्डजा' । कुपात्रदानतो' सर्वे ते भवन्ति यथाययम् ॥८५॥ वर्य-
मध्यजघन्यासु तिर्यञ्च सन्ति भूमिषु । कुपात्रदानवृक्षीत्वं भुञ्जते
तेऽखिला फलम् ॥८६॥ दासीदासद्विपस्मेच्छसारमेयादयोऽत्र ये ।
कुपात्रदानतो भोगेस्तां भोगवतां स्फुटम् ॥८७॥ दृश्यन्ते नीचजातीनां
ये भोगा भोगिनामिह । सर्वे कुपात्रदानेन ते दीयन्ते महोदया ॥८८॥
= कुपात्रके दानतें जीव कुभोगभूमिकी प्राप्त होय है, इहा दृष्टात कही
है—(खोटा क्षेत्रविषे बीज बोये संते सुक्षेत्रके फलको कौन प्राप्त होय,
अपितु कोई न होय है ॥८४॥ (वसु. आ./२४८) । जे अन्तरद्वीप
जवन समुद्रविषे वा कालोद समुद्र विषे छानवें कुभोग भूमिके टापू
परें हैं, तिनविषे उपजे मनुष्य हैं अर स्मेच्छलखण्ड विषे उपजे मनुष्य
हैं ते सर्व कुपात्र दानतें यथायोग होय है ॥८५॥ उत्तम, मध्यम, जघन्य
भोग भूमिन विषे जे तिर्यंच हैं ते सर्व कुपात्र दान रूप वृक्षतें
उपज्या जो फल ताहि लाय है ॥८६॥ इहा आर्य खण्डमें जो दासी,
दास, हाथी, स्मेच्छ, कुत्ता आदि भोगदानतें जीव हैं तिनको जो भोगे
सो प्रगटपने कुपात्र दानतें है, ऐसा जानना ॥८७॥ इहा आर्य खण्ड
विषे नीच जातिके भोगी जीवनिके जे भोग महाउदय रूप देखिये
हैं ते सर्व कुपात्र दान करि दीजिये है ॥८८॥

८. अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है

प्र. सा./सू./२५७ अविदिदपरमस्थेसु य विसयकसायाधिगेसु पुरिसेसु ।
जुट्ठं कदं वत्तं फलदि कुदेवेसु मणुवेसु ॥२५७॥ = जिन्होंने परमार्थ-
को नहीं जाना है, और जो विषय कथामें अधिक है, ऐसे पुरुषोंके
प्रति सेवा, उपकार या दान कुवेयरूपमें और कुमानुष रूपमें फलता
है ॥२५७॥

ह. पु./७/११८ अम्बु निम्बकुमे रीरं कोब्रवे मरुकइ यथा । विषं व्यालमुखे
क्षीरमात्रे पतितं तथा ॥११८॥ = जिस प्रकार नीमके वृक्षमें पडा हुआ
पानी कड़वा हो जाता है, कोदोंमें दिया पानी मदकारक हो जाता
है, और सर्पके मुखमें पडा दूध विष हो जाता है, उसी प्रकार अपात्रके
लिये दिया हुआ दान विपरीत फलको करनेवाला हो जाता है ॥११८॥
(अमि. आ./८६-८९) (वसु. आ./२४९) ।

वसु. आ./२४२ जह उसरम्मि वित्ते पड्ढणबीर्यं ण किं पि रुहेइ । फला
वज्जियं वियाणइ अपचटिण्णं तथा दाणं ॥२४२॥ = जिस प्रकार ऊसर
क्षेत्रमें बोया गया बीज कुछ भी नहीं उगता है, उसी प्रकार अपात्रमें
दिया गया दान भी फल रहित जानना चाहिए ॥२४२॥

९. विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है

त. सू./७/३६ विधिद्रव्यदाताप्राप्तविशेषात्तद्विशेषे ॥३६॥ = विधि, देय-
वस्तु, दाता और पात्रकी विशेषतासे दानकी विशेषता है ॥३६॥

कुरस./६/७ आतिथ्यपूर्णमाहात्म्यवर्णने न क्षमा वयम् । दाताप्राप्तविधि-
द्रव्यैस्तस्मिन्नस्ति विशेषता ॥७॥ = हम किसी अतिथि सेवाके माहात्म्य-
का वर्णन नहीं कर सकते कि उसमें कितना पुण्य है । अतिथि यज्ञका
महत्त्व तो अतिथिकी योग्यता पर निर्भर है ।

प्र. सा./सू./२५४ रागो पसत्थधूदो वत्थुविसेसेण फलदि विवरदी ।
णाणाभूमिगदाणिह बीजाणिव सस्सकालम्हि ॥ = जैसे इस जगत्में

अनेक प्रकारकी भूमियोंमें पड़े हुए बीज धान्य कालमें विपरीततया फलित होते हैं, उसी प्रकार प्रशस्तभूत राग वस्तु भेदसे (पात्र भेदसे) विपरीततया फलता है ॥२५॥

स. सि. ७/३६/३७३/५ प्रतिग्रहादिक्रमो विधिः । प्रतिग्रहादिष्वादरा-
नादरकृतो भेद । तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिहेतुत्वाद्विषयविशेषः ।
अनसूयाविषादादिदत्तविशेषः । मोक्षकारणगुणसंयोगः पात्रविशेषः ।
तंतश्च पुण्यफलविशेषः क्षित्यादिविशेषाद् बीजफलविशेषवत् । =प्रति-
ग्रह आदि करनेका जो क्रम है वह विधि है ।...प्रतिग्रह आदिमें
आदर और अन्यादर होनेसे जो भेद होता है वह विधि विशेष है ।
जिससे तप और स्वाध्याय आदिकी वृद्धि होती है वह द्रव्य विशेष
है । अनसूया और विषाद आदिका न होना दाताकी विशेषता है ।
तथा मोक्षके कारणभूत गुणोंसे युक्त रहना पात्रकी विशेषता है । जैसे
पृथिवी आदिमें विशेषता होनेसे उससे उत्पन्न हुए बीजमें विशेषता आ
जाती है वैसे ही विधि आदिकी विशेषतासे दानसे प्राप्त होनेवाले
पुण्य फलमें विशेषता आ जाती है । (रा. वा. ७/२६/१-६/५५६)
(अमि. आ. १०/१०) (वसु. आ. २४०-२४१) ।

१०. दानके प्रकृष्ट फलका कारण

र. क. आ. १/१६ नन्वेवविषं विशिष्टं फलं स्वर्णं दानं कर्म सपाद-
यतीत्याशङ्कताऽपनोदार्थमाह —क्षितिगतमिव वटबीजं पात्रगतं
दानमल्पमपि काले । फलतिच्छायाविभवं बहुफलमिष्टं शरीरभूता
॥१६॥ =प्रश्न—स्वर्ण मात्र दानतै इतना विशिष्ट फल कैसे हो
सकता है । उत्तर—जीवको पात्रमें गया हुआ अर्थात् मुनि अर्जिका
आदिके लिए दिया हुआ थोड़ा-सा भी दान समय पर पृथ्वीमें प्राप्त
हुए वट बीजके छाया विभववाले वृक्षकी तरह मनोवांछित फलको
फलता है ॥१६॥ (वसु. आ. २४०) (चा. सा. २६/१) ।

पं. वि. २/३५ पुण्यक्षयात्क्षयमुपैति न क्षीयमाना लक्ष्मीरतः कुरुत संतत-
पात्रदानम् । कूपे न पश्यत जलं गृहिणः समन्तादाकृष्यमाणमपि वर्धत
एव नित्यम् ॥३५॥ =सम्पत्ति पुण्यके क्षयसे क्षयको प्राप्त होती है । न
कि दान करनेसे । अतएव हे श्रावको । आप निरन्तर पात्र दान करें ।
क्या आप यह नहीं देखते कि कूप से सब ओरसे निकाला जानेवाला
भी जल नित्य बढ़ता ही रहता है ।

५. विधि द्रव्य दातृ पात्र आदि निर्देश

१. दान योग्य द्रव्य

र. सा. २३-२४ सोदुण्ड बाजविलं सिलेसियं तह परीसमव्वाहि । काय-
किलेसुव्वास जाणित्ते दिण्णए दाणं ॥२३॥ हियमियमणपाणं गिर-
वज्जासहिणिराचलं ठाण । सयणासणमुवयरणं जाणित्ता देह मोक्ख-
रवो ॥२४॥ =मुनिराजकी प्रकृति, शीत, उष्ण, वायु, श्लेष्म या पित्त
रूपमें-से कौन-सी है । कायोत्सर्ग वा गमनागमनसे कितना परिश्रम
हुआ है, शरीरमें ज्वरादि पीडा तो नहीं है । उपवाससे कण्ठ शुष्क
तो नहीं है इत्यादि बातोंका विचार करके उसके उपचार स्वरूप
दान देना चाहिए ॥२३॥ हित-मित प्रायुक्त शुद्ध अन्न, पान, निर्दोष
हितकारी औषधि, निराकुल स्थान, क्षयनोपकरण, आसनोपकरण,
शास्त्रोपकरण आदि दान योग्य वस्तुओंको आवश्यकताके अनुसार
मुपात्रमें देता है वह मोक्षमार्गमें अग्रगामी होता है ॥२४॥

पं. सि. ८/१७० रागद्वेषासंयममददुःखभयादिकं न यत्कुरुते । द्रव्यं तदेव
वेयं सुतप स्वाध्यायवृद्धिकरम् ॥१७०॥ =दान देने योग्य पदार्थ-
जिन वस्तुओंके देनेसे राग द्वेष, मान, दुःख, भय, आदिक पापोंकी
उत्पत्ति होती है, वह देने योग्य नहीं । जिन वस्तुओंके देनेसे तप-
श्चरण, पठन, पाठन स्वाध्यायादि कार्योंमें वृद्धि होती है, वही देने
योग्य है ॥१७०॥ (अमि. आ. १६/४४) (सा. घ. १/२४५) ।

चा. सा. २५/३ दीयमानेऽत्रादौ प्रतिगृहीतुस्तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिकर-
त्वाद्द्रव्यविशेषः । =भिक्षामें जो अन्न दिया जाता है वह योग्य
आहार लेनेवाले साधुके तपश्चरण स्वाध्याय आदिको न पाने
हो तो वही द्रव्यकी विशेषता कहलाती है ।

२. दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए

का. अ. २/० एवं जो जाणित्ता विहलिय-लोयाण धम्मजुत्ताणं । गिर
वेसलो तं देदि हु तस्स हवे जीवियं सहलं ॥२०॥ =इस प्रकार लक्ष्मी
को अनित्य जानकर जो उसे निर्धन धर्मात्मा व्यक्तियोंको देता
और उसके बदलेमें उससे प्रत्युपकारकी वाञ्छा नहीं करता, उसी
जीवन सफल है ॥२०॥

३. गाय आदिका दान योग्य नहीं

पं. वि. २/५० नान्यानि गोकनकभूमिरथाज्ञानादिवानानि निमित्तं न
कराणि यस्मात् ॥५०॥ =आहारादि चतुर्विध दानसे अतिरिक्त गाय
सुवर्ण, पृथिवी, रथ और स्त्री आदिके दान, महाद् फलको देनेवा
नहीं है ॥५०॥

सा. घ. ४/१३ हिंसार्थत्वात् भूगो-लोहगोऽस्वादिनैः पितृकः । न ५ ।
ग्रहसंक्रान्ति-प्राज्ञादौ वा मुदगद्विह ॥१३॥ =नैष्ठिक श्रावक प्राणियों
की हिसाके निमित्त होनेसे भूमि, सुवर्ण, गौ बैल, घोड़ा वगैरह
आदिमें जिनके ऐसे कन्या, सुवर्ण, और अन्न आदि पदार्थोंको
नहीं देवे । (सा. घ. ६/४६-४६) ।

५. मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध

द. पा. टी. २/३१ दर्शनहीन... तस्यान्नदानाक्षिपमपि न देयं । ५ ।

च—मिथ्यादृष्ट्या ददन्नान्नं दाता मिथ्यात्ववर्धकः । =मिथ्यादृष्टि
अन्नादिक दान भी नहीं देना चाहिए । कहा भी है—मि १८८
दिया गया दान दाताको मिथ्यात्वका बढ़ानेवाला है ।

अमि. आ. ०/५० तथेनाष्टपदं यस्य दीयते हितकाम्यया । स तस्य ५ ।
मन्ये दत्ते जीवितशान्तये ॥५०॥ =जैसे कोऊ जीवनेके अर्थ कष्ट
अष्टापद हिसक जीवको देय ता ताका मरन ही होय है तैसे धर्म
अर्थ मिथ्यादृष्टीनकी दिया जो सुवर्ण तासे हिसादिक होने तै पा
वा आपके पाप ही होय है ऐसा जानना ॥५०॥

सा. घ. २/६४/१४६ फुट नोट—मिथ्यात्वप्रस्तापितेषु चारित्र्या
भागिषु दोषायेव भवेदानं पयःपानमिवाहिषु । =चारित्र्य
धारण करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको दान देना सर्पको दूध दित
समान केवल अशुभके लिए ही होता है ।

६. कुपात्र व अपात्रको करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता

पं. घ. ७/७३० कुपात्रायाप्यपात्राय दानं देयं यथोचितम् । पात्रदुःख
निपिद्धं स्थात्रिपिद्धं न कृपाधिया ॥७३०॥ कुपात्रके लिए और अपात्र
लिए भी यथायोग्य दान देना चाहिए क्योंकि कुपात्र तथा अपात्र
लिए केवल पात्र बुद्धिसे दान देना निषिद्ध है, करुणा बुद्धिसे दान
देना निषिद्ध नहीं है । ॥७३०॥ (ला. सं. ३/१६१) (ला. सं. ६/२९६)

७. दुःखित मुखितको भी करुणाबुद्धिसे दान दिया है

प. घ. ३०/७३१ शेषेभ्यः क्षुत्पिपासादिपीडितेभ्योऽशुभोदयाद् । दाने ७ ।
ऽभयदानादि दातव्यं करुणार्थं वै ॥७३१॥ =दयालु श्रावकोको अशु
कर्मके उदयसे क्षुधा, तृषा, आदिसे दुःखी शेष दोन प्राणियोंके लिए
भी अभय दानादिक देना चाहिए ॥७३१॥ (ला. सं. ३/१६२) ।

८. ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं

अग्नि, आ/६०-६१ य संक्रान्ती ग्रहणे वारे विचं ददाति बृहमति । सम्प्रत्यक्षवर्नं छिन्ना मिथ्यात्ववर्नं वपत्येव । ६०। ये दृष्टे मृतपुत्र्यै बहुवादानानि नूनमस्तुधियः । पलवयितुं तत् तं प्रस्मोयुतं निधि-
क्षन्ति । ६१। = जो मृतपुत्रि पुरुष संक्रान्तिविषे जादित्पवारादि (ग्रहण) वार विषे घनको देय है सो सम्प्रत्यक्ष वनको छेदिके मिथ्यात्व वनको बोवै है । ६०। जो निर्वृद्धि पुरुष मरे जीवकी तृप्ति के अर्थ बहुत प्रकार दान देय है ते निग्यकरि अग्निकरि भस्मरूप वृषकौ पत्र सहित करनेजौ सौचं है । ६१।

सा. घ. १/१३ हिंसार्थत्वाद् भूगृह-लोहगोऽवद्विनिष्ठक । न दद्याद् ग्रहसंक्रान्ति-प्राज्ञादौ वा मुदमुहि । १३। = नैष्ठिक श्रावक प्राणिप्राणी हिंसामें निमित्त होनेसे भूमि आदि को दान नहीं देवे । और जिनको पर्व माननेसे सम्प्रत्यक्षका घात होता है ऐसे ग्रहण, संक्रान्ति, तथा श्राद्ध वगैरहमें अपने द्रव्यका दान नहीं देवे । १३।

९. दानार्थ घन संग्रहका विधि निषेध

१. दानके लिए घनकी इच्छा अज्ञान है

उ. च. सू. १/६ दयाया अथेयं वित्तमवित्तं संचिनोति य । स्वगरीरं स पङ्केन स्नास्यामोति विलिम्पति । ६। = जो निर्धन मनुष्य पात्रदान, देवपूजा आदि प्रगल्भ कार्यों के लिए अपूर्व पुण्य प्राप्ति और पाप विनाशकी आशासे सेवा, कृपि और वाणिज्य आदि कार्यों के द्वारा घन उपार्जन करता है वह मनुष्य अपने निर्मल शरीरमें नहा खूँगा' इस आशासे कीचड़ लपेटता है । ६।

२. दान देनेकी अपेक्षा घनका ग्रहण ही न करे

आ. अनु. १/०१ अर्थम्यस्तुगन्धर्वचिन्त्य विषयात् कश्चिच्छ्रिय दत्तवान् पापं तामवितर्षिणी विगम्यन्नावात् परस्वयकृत्वात् । प्रागेव कुशला विमृश्य सुभगोऽप्यन्यो न पर्यग्रहीत एते ते विदितोचरोत्तरवरा' सर्वोत्तमास्त्यागिनः । १/०१। = कोई विद्वान् मनुष्य विषयोंकी तृष्णके समान तुच्छ समझकर लक्ष्मी लक्ष्मीको याचकों के लिए दे देता है, कोई पाप रूप समझकर किसीकी बिना दिये ही दया देता है । सर्वोत्तम वह है जो पहिलेसे ही अत्यापणकारी जानकर ग्रहण नहीं करता । १/०१।

३. दानार्थ घन संग्रहकी कथंश्चित् इष्टता

कुरत. २/३/६ जातक्षुधाविनाशाय नियमोऽयं शुभावह । कर्तव्यो घनिभिर्नित्यमालये वित्तसंग्रहः । ६। = गरीबोंके घेटीकी जालाको शान्त करनेका यही एक मार्ग है कि जिससे श्रीमानोंकी अपने पास विशेष करके घन संग्रह कर रखना चाहिए । ६।

४. आयका वर्गीकरण

प. वि. २/२१ प्रासस्तवर्ममपि देयमर्थार्थमेव तस्यापि सततमभ्युन्नतिना यथार्द्रि । इच्छानुसामिह कस्य कदाश्च लोके द्रव्यं भविष्यति सदुत्त-
मदानहेतु । २१। = उन्नति श्रावकको निरन्तर अपनी सम्पत्तिके अनुसार एक श्राव, आवा द्रास उसके भी आधे भाग अर्थात् चतुर्थांश-
को भी देना चाहिए । कारण यह है कि यहाँ लोकमें इच्छानुसार द्रव्य जिसके जिस समय होगा जो कि उत्तम दानकी दे सके, यह कुछ नहीं कहा जा सकता । २१।

सा. घ. १/११/२१ पर पृष्ठ नोट—पाठमायानिधिं कुर्वाणं वित्ताय तद्व्ययेत् । दमोपनीगयो' पात्रं पात्रं मर्त्यव्यपोषणे । अथवा—आयार्द्रं च निदुःस्मृतं धर्मं समाधिचं तत् । मेपेग शेषं कुर्वीत यत्नतस्तुच्छ-

मेहिकं । = गृहस्थ अपने कमाये हुए धनके चार भाग करे, उसमेंसे एक भाग तो जमा रखे, दूसरे भागसे वर्तन वस्त्रादि घरकी चीजें खरीदे, तीसरे भागसे धर्मकार्य और अपने भोग उपभोगमें खर्च करे और चौथे भागसे अपने कुटुम्बका पालन करे । अथवा अपने कमाये हुए धनका आधा अथवा कुछ अधिक धर्मकार्यमें खर्च करे और बचे हुए द्रव्यसे यत्नपूर्वक कुटुम्ब आदिका पालन पोषण करे ।

दानकथा—कवि भारामल (ई० १७६६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा ।

दानांतराय कर्म—दे० अन्तराय/१ ।

दासनन्दि—नन्दि संवेके देशीयगण—दे० इतिहास/१/१४ के अनुसार आप रविचन्द्रके शिष्य और वीरनन्दिके गुरु थे । समय—वि. १०००-१०३० ई० १४३-१७३ । (घ. ख. २/प्र १० H. L. Jain) दे० इति-
हास/१/१४ ।

दायक—१. आहारका एक दोष । दे० आहार/II/२, २, वस्तिकाका एक दोष । दे० वस्तिका ।

दारुवेणी—आर्य खण्डको एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

दासी—दासी पत्नी । दे० स्त्री ।

दिक्—१ दिशाएँ—दे० दिशा । २. लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत दे० लोक/७ ।

दिक्कुमार—१ भवनवासी देवोंका एक—भेद—दे० भवन/१ । २. दिक्कुमार भवनवासी देवोंका अवस्थान—दे० भवन/४ ।

दिक्कुमारी—१. आठ दिक्कुमारी देवियाँ नन्दन वनमें स्थित आठ झूटोंपर रहती हैं—सुमेधा, मेघमालिनी, तोयधरा, विचित्रा, मणि-
मालिनी, (पुष्पमाला) आनन्दिता, मेघंकरि ।—दे० व्यन्तर/४ व, लोक/७ । ४४। दिक्कुमारी देवियाँ रुचक पर्वतके झूटोंपर निवास करती हैं । जो गर्भके समय भगवान्की माताकी सेवा करती हैं ।—दे० व्यन्तर/४, लोक/७ । कुछ अन्य देवियोंके नाम निर्देश—जया, विजया, अजिता, अपराजिता, जम्भा, मोहा, स्तम्भा, स्तम्भिनी । (प्रतिष्ठासारोद्धार/१/३१७-२४) । श्री, हो, धृति, कीर्ति, बुद्धि, लक्ष्मी, आन्ति व पुष्टि । (प्रतिष्ठासारोद्धार/४/२७) ।

दिक्पालदेव—दे० लोकपाल ।

दिक्वास—लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे० लोक/७ ।

दिक्व्रत—दे० विग्रह ।

दिगंतरक्षित—१. एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक । २. इनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७ ।

दिगंबर—१. श्वेताम्बरियोंकी अपेक्षा दिगम्बरियोंकी नवीन उत्पत्ति—दे० श्वेताम्बर, २. दिगम्बर साधुओंके सब—दे० दिगम्बर/७ ।

दिगिग्र—दे० इन्द्र ।

दिग्गजेन्द्र—१ त्रिवेह क्षेत्रमें सुमेरु पर्वतके दोनों ओर भद्रशाल वनमें सीता व सीतोदा नदीके प्रत्येक तटपर दो-दो दिग्गजेन्द्र पर्वत हैं । इनके अजन्त शैल, कुमुद शैल, स्वस्तिक शैल, पलाशगिरि, रोचक, पद्मोत्तर, नील ये नाम हैं ।—दे० लोक/३/७ । २ उपरोक्त झूटोंपर दिग्गजेन्द्र देव रहते हैं ।—दे० व्यन्तर/४, लोक/७ । इनके प्रतिरिक्त रुचक पर्वतके चार झूटोंपर भी चार दिग्गजेन्द्र देव रहते हैं ।—दे० व्यन्तर/४ व लोक/७ ।

दिग्भाग—एक बौद्ध विद्वाद् । कृति—न्यायप्रवेश । समय—ई० स० ४२५ । (सि. वि./२१ प० महेन्द्र)

दिग्पट चौरासी—श्वेताम्बरार्चय 'शशोविजय' (ई० १^{ई३८-१६-८८}) द्वारा भाषा छन्दोमें रचित ग्रन्थ है। जिसमें दिग्म्बर मतपर चौरासी आक्षेप किये गये हैं।

दिग्विजय—चक्रवर्ती व नारायणकी दिग्विजयका परिचय—दे० शलाका पुरुष/२, ४।

दिग्ब्रत — १. दिग्ब्रतका लक्षण

र. क. आ./६८-६६ दिग्ब्रतयः परिगणितं कृत्वातोऽहं बर्हिन् यास्यामि। इति सकल्पो दिग्ब्रतमामृत्युपुपापविनिवृत्त्यै। ई०। मकराकरसरिद-टवीगिरिजनपदयोजनानि मर्यादा।। प्राहुर्दिशाः दशानां प्रतिसंहारे प्रसिद्धानि। ई६१—मरण पर्यन्त सूक्ष्म पापोंकी विनिवृत्तिके लिए दशों दिशाओंका परिमाण करके इससे बाहर मैं नहीं जाऊँगा इस प्रकार संकल्प करना या निश्चय कर लेना सो दिग्ब्रत है। ई६८। दशों दिशाओंके त्यागमें प्रसिद्ध-प्रसिद्ध, समुद्र, नदी, पर्वत, देश और योजन पर्यन्तकी मर्यादा कहते हैं। ई६६। (स. सि./७/२१/३६६/१०); (रा. वा./७/२१/१६/४४८/२६); (सा. ध./४/१); (का. अ./५/३४२) वसु आ./२१४ पुबुत्तर-दक्षिण-पच्छिमाशु काऊज जोयणपमाणं। परदो गमननियन्तो दिशि विदिशि गुणव्ययं पदम्। = पूर्व, उत्तर, दक्षिण और पश्चिम दिशाओंमें योजनोका प्रमाण करके उससे आगे दिशाओं और विदिशाओंमें गमन नहीं करना, यह प्रथम दिग्ब्रत नामका गुणव्रत है। १२१४।

१. दिग्ब्रतके पाँच अतिचार

त. सू./७/३० ऊर्ध्वाधस्तात्स्वर्गव्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि। ई०। = ऊर्ध्वव्यतिक्रम, अधोव्यतिक्रम, तिर्यग्व्यतिक्रम, क्षेत्रवृद्धि और स्मृत्यन्तराधान ये दिग्विरति व्रतके पाँच अतिचार हैं। १३०।
र. क. आ./७१ ऊर्ध्वाधस्तात्स्वर्गव्यतिपाताः क्षेत्रवृद्धिद्वयोनी। विस्मरणं दिग्विरतेश्चाशाः पञ्च मन्यन्ते। ७३। = अज्ञान व प्रमादसे ऊपरकी, नीचेकी तथा विदिशाओंकी मर्यादाका उल्लंघन करना, क्षेत्रकी मर्यादा बढ़ा लेना और की हुई मर्यादाओंको भूल जाना, ये पाँच दिग्ब्रतके अतिचार माने गये हैं।

२. परिग्रह परिमाण व्रत और क्षेत्रवृद्धि अतिचारमें अन्तर

रा. वा./७/१०/६/६६६/२१ अभिगृहीताया दिशो लोभावेशादाधिका-भिसन्धिः क्षेत्रवृद्धिः। १५।स्यादेतद्—इच्छापरिणामे पञ्चमेऽणुवते अस्यान्तर्भावात् पुनर्ग्रहणं पुनरुक्तमिति; तन्न; किं कारणम्। तस्यान्या-धिकरणत्वात्। इच्छापरिणामं क्षेत्रवास्त्वादिविषयम्, इदं पुनः दिग्-विरमणमन्यार्यम्। अस्या दिशि लाभे जीवितलाभे च मरणमतोऽन्यत्र लाभेऽपि न गमनमिति, न तु दिशि क्षेत्रादिविविध परिग्रहबुद्ध्यात्म-सात्करणत्वात् परिणामकरणमस्ति, ततोऽर्थविशेषोऽस्यावसेयः। = लोभ आदिके कारण स्वीकृत मर्यादाका बढ़ा लेना क्षेत्रवृद्धि है। प्रश्न—इच्छा परिणाम नामक पाँचवें अणुव्रतमें इसका अन्तर्भाव हो जानेके कारण इनका पुनः-पुनः ग्रहण करना पुनरुक्त है। उत्तर—ऐसा, नहीं है, क्योंकि, उसका अधिकरण अन्य है। इच्छा-का परिमाण क्षेत्र, वास्तु आदि विषयक है, परन्तु यह दिशा विरमण उससे अन्य है। इस दिशामें लाभ होगा अन्यत्र लाभ नहीं होगा और लाभालाभसे जीवन-मरणकी समस्या जुटी है फिर भी स्वीकृत दिशा मर्यादासे आगे लाभ होनेपर भी गमन नहीं करना दिग्विरति है। दिशाओंका क्षेत्र वास्तु आदिकी तरह परिग्रह बुद्धिसे अपने आधीन-करके प्रमाण नहीं किया जाता। इसलिए इन दोनोंमें भेद जानने योग्य है।

* दिग्ब्रत व देशव्रतमें अन्तर : —दे० देशव्रत।

२. दिग्ब्रतका प्रयोजन व महत्त्व

र. क. आ./७०-७१ अवधेर्बहिरपुपापप्रतिविरतेर्दिग्ब्रतानि धारयताम्। पञ्चमहाव्रतपरिणतिमणुव्रतानि प्रपद्यन्ते। ७०। प्रत्यास्थानतनुत्वात्मन्द् तराश्च चरणमोहपरिणामाः। सत्त्वेन दुरवधारा महाव्रताय प्रकल्प्यते। ७२। = मर्यादासे बाहर सूक्ष्म पापोंकी निवृत्ति (त्याग) होनेसे दिग्ब्रत-धारियोंके अणुव्रत पंच महाव्रतोंकी सदृशताको प्राप्त होते हैं। ७०। प्रत्या-स्थानावरणीय क्रोध, मान, माया, लोभके मन्द होनेसे अतिशय मन्द रूप चारित्र मोहनीय परिणाम महाव्रतकी कल्पनाको उत्पन्न करते हैं अर्थात् महाव्रत सरीखे प्रतीत होते हैं। और वे परिणाम बड़े कष्टसे जाननेमें आने योग्य हैं। अर्थात् वे कपाय परिणाम इतने सूक्ष्म होते हैं कि उनका अस्तित्व भी कठिनतासे प्रतीत होता है। ७१।

रा. वा./७/२१/१७-१६/४४८/२६ अगमनेऽपि तदन्तरावस्थितप्राणिबध्वाभ्य-नुज्ञानं प्रसक्तम्, अन्यथा वा दिक्परिमाणमनर्थकमिति; तन्न, किं कार-णम्। निवृत्त्यर्थत्वात्। कास्त्वेन निवृत्तिं कर्तुमशक्नुवतः, शक्यया प्राणिबधविरति प्रत्यापूर्णस्यात्र प्राणयात्रा भवतु चामा वा भूम्। सत्यपि प्रयोजनभूयस्त्वे परिमितदिग्बधेर्बहिर्निस्कन्स्यामिति प्रणिधानात्र दोषः। प्रबुद्धेच्छस्य आत्मनस्तस्यां दिशि विना यत्नात् मणिरत्ना-दिलाभोऽस्त्येवम्। अन्येन प्रोत्साहितस्यापि मणिरत्नादिप्रसाप्ति-तुष्पाप्राकाम्यनिरोधः कथं तन्निरोधो भवेदिति दिग्विरतिः श्रेयसी। अहिंसाद्यणुव्रताधारिणोऽन्यस्य परिमिताहिगवधेर्बहिर्मनोवाक्काय-योगैः कृतकारितानुमत्तिकषैः हिंसादिसर्वसाधननिवृत्तिरिति महा-व्रतत्वमवसेयम्। = प्रश्न—(परिमाणित) दिशाओंके (बाहर) भागमें गमन न करने पर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाके कारण पापबंध होता है। इसलिए दिशाओंका परिमाण अनर्थक हो जायेगा! उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि दिग्विरतिका उद्देश्य निवृत्ति प्रधान होनेसे बाह्य क्षेत्रमें हिंसादिकी निवृत्ति करनेके कारण कोई दोष नहीं है। जो पूर्णरूपसे हिंसादिकी निवृत्ति करनेमें असमर्थ है पर उस सकलविरतिके प्रति आदरणीय है वह श्रावक जीवन निर्वाह हो या न हो, अनेक प्रयोजन होनेपर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाको नहीं लांघता अतः हिंसा निवृत्ति होनेसे वह व्रती है। किसी परिग्रही व्यक्तिको 'इस दिशामें अमुक जगह जानेपर बिना प्रयत्नके मणि-मोती आदि उपलब्ध होते हैं,' इस प्रकार प्रोत्साहित करनेपर भी दिग्ब्रतके कारण बाहर जानेकी और मणि-मोती आदिकी सहज प्राप्ति की लालसाका निरोध होनेसे दिग्ब्रत श्रेयस्कर है। अहिंसागुणव्रती भी परिमित दिशाओंसे बाहर मन, वचन, काय व कृत, कारित, अनु-मोदना सभी प्रकारोंके द्वारा हिंसादि सर्व साधनोंसे विरक्त होता है। अतः वहाँ उसके महाव्रत ही माना जाता है।

स. सि./७/२१/३६६/१० ततो बहिस्त्रसंस्थावरव्यपरोपणनिवृत्तेर्महाव्रतत्व-मवसेयम्। तत्र लाभे सत्यपि परिणामस्य निवृत्तेर्लोभभिरासश्च कृतो भवति। = उस (दिग्ब्रतमें की गयी) मर्यादाके बाहर त्रस और स्थावर हिंसाका त्याग हो जानेसे उत्तरे अंशमें महाव्रत होता है। और मर्यादाके बाहर उसमें परिणाम न रहनेके कारण लोभका त्याग हो जाता है। (रा. वा./७/२१/१६-१६/४४८); (पु. सि. ज./१३८); (का. अ./५/२४१)।

दिन—दिन-रात्रि प्रगट होनेका क्रम—दे० ज्योतिष/२/८।

दिवाकरनंदि—नन्दि संघके देशीय गणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप चन्द्रकीर्तिके शिष्य तथा शुभचन्द्रके गुरु थे। समय—वि० ११२६-११६६ (ई० १०६८-१०८८); (प. खं. २/प्र. १० H. L. Jam)—दे० इतिहास/६/१४।

दिवाकर सेन—सेन संघकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप इन्द्रसेनके शिष्य तथा अर्द्धत सेनके गुरु थे। समय—वि. ६४०-६८० (ई. ५८३-६२३), (म. पु. १२३/१६७ प्रशस्ति), (प. पु. प्र. १६ पं पत्ताला), दे० इतिहास/५/२८।

दिव्य तिलक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

दिव्यध्वनि—केवलज्ञान होनेके पश्चात् अर्हंत भगवान्के सर्वांगसे एक विचित्र गर्जना रूप श्रृंखलाध्वनि खिरति है जिसे दिव्यध्वनि कहते हैं। भगवाद्की इच्छा न होते हुए भी भव्य जीवोंके पुण्यसे सहज खिरती है पर गणधर देवकी अनुपस्थितिमें नहीं खिरती। इसके सम्बन्धमें अनेको मतभेद हैं जैसे कि-यह मुखसे होती है, मुखसे नहीं होती, भाषात्मक होती है, भाषात्मक नहीं होती इत्यादि। उन सबका समन्वय यहाँ किया गया है।

१. दिव्यध्वनि सामान्य निर्देश

१. दिव्यध्वनि देवकृत नहीं होती—

ह. पु. ३/१६-३८ केवल भावार्थ—(वहा इसके दो भेद कर दिये गये हैं—एक दिव्यध्वनि दूसरी सर्वमागधी भाषा। उनमें से दिव्यध्वनिको प्रतिहार्योंमें और सर्वमागधी भाषाको देवकृत अतिशयोक्तिमें गिनाया है। और भी देखो दिव्यध्वनि/२/१४।

* दिव्यध्वनि कथंचित् देवकृत है—दे० दिव्यध्वनि/२।

२. दिव्यध्वनि इच्छापूर्वक नहीं होती

प्र. सा. पु. ४४ ठाण्णिसेज्जविहारा धम्मसुवदेसो य णियदयो तेसि। अरहताणं काले मायाचारो व्व इत्थीण ॥४४॥—उन अरहन्त भगवन्तो के उस समय खड़े रहना, बैठना, विहार और धर्मोपदेश स्थियोंके मायाचारकी भाँति स्वाभाविक ही प्रयत्नके बिना ही होता है। (स्व. स्तो. पु. ७४), (स. सा. पु. २)।

म. पु. २४/८४ विवक्षामन्तरेणास्य विवक्षासीत् सरस्वती।—भगवाद्की वह वाणी बोलनेकी इच्छाके बिना ही प्रकट हो रही थी। (म. पु. १/१८६); (नि. सा. ता. वृ. १/७४)।

३. इच्छाके अभावमें भी दिव्यध्वनि कैसे सम्भव है

अष्टसहस्री/पृ. ७३ निर्णयसागर बम्भई [इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न संभवति] न च 'इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न संभवति' इति वाच्य नियमाभावात्। नियमानुपगमे सुपुण्यादावपि निरभिप्राय-प्रवृत्तिर्न स्यात्। न हि सुपुष्पौ गोत्रस्वसनलादी वाग्व्यवहारादि-हेतुरिच्छास्ति। चैतन्यकरणपाटवयोरेव साधकतमत्वम्। (इच्छा वाग्प्रवृत्तिर्हेतुर्न) तत्प्रकर्षपर्याप्तविधानाभावात् बुद्ध्यादिवत्। न हि यथा बुद्धे शक्तेश्चाप्रकर्षे वाण्या प्रकर्षोऽपकर्ष प्रतीयते तथा दोषजाते (इच्छाया) अपि, तत्प्रकर्षे वाचोऽप्रकर्षतत्प्रकर्षे एव तत्प्रकर्षात्। यतो वक्तुर्दोषजाति (इच्छा) अनुमीयते। विज्ञान गुणदोषाभ्यामेव वाग्वृत्तेर्गुणदोषवत्ता व्यवतिष्ठते न पुनर्विवक्षातो दोषजातेर्वा, तदुक्तम्—विज्ञानगुणदोषाभ्या वाग्वृत्तेर्गुणदोषतः। वाच्छन्तो न च वक्ता शस्त्राणा मन्दबुद्धयः॥

न्यायविनिश्चय/३५४-३५६ विवक्षामन्तरेणापि वाग्वृत्तिर्जातु वीक्ष्यते। वाच्छन्तो न वक्ता शस्त्राणा मन्दबुद्धयः ॥३५४॥ प्रज्ञा येषु पतीयस्य प्रायो वचनहेतवः। विवक्षानिरपेक्षास्ते पुरुषार्थ प्रक्षते ॥३५५॥—'इच्छाके बिना वचन प्रवृत्ति नहीं होती' ऐसा नहीं कहना चाहिये क्योंकि इस प्रकारके नियमका अभाव है। यदि ऐसा नियम स्वीकार करते हैं तो सुपुष्प आदिमें बिना अभिप्रायके प्रवृत्ति नहीं होनी चाहिये। सुपुष्पिमें या गोत्र स्वसन आदिमें वचन व्यवहारकी हेतु इच्छा नहीं है। चैतन्य और इन्द्रियोकी पट्टता ही उसमें प्रमुख

कारण है इच्छा वचन प्रवृत्तिका हेतु नहीं है। उसके प्रकर्ष और अपकर्षके साथ वचन प्रवृत्तिका प्रकर्ष और अपकर्ष नहीं देखा जाता जैसा बुद्धिके साथ देखा जाता है। जैसे बुद्धि और शक्तिका प्रकर्ष होनेपर वाणीका प्रकर्ष और अपकर्ष होने पर अपकर्ष देखा जाता है उस प्रकार दोष जातिका नहीं। दोष जातिका प्रकर्ष होनेपर वचनका अपकर्ष देखा जाता है दोष जातिका अपकर्ष होनेपर ही वचन प्रवृत्तिका प्रकर्ष देखा जाता है इसलिए वचन प्रवृत्तिसे दोष जातिका अनुमान नहीं किया जा सकता। विज्ञानके गुण और दोषोंसे ही वचन प्रवृत्तिकी गुण दोषता व्यवस्थित होती है, विवक्षा या दोष जातिसे नहीं। कहा है—विज्ञानके गुण और दोष द्वारा वचन प्रवृत्तिमें गुण और दोष होते हैं। इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले शास्त्रोंके नक्का नहीं होते हैं। कभी विवक्षा (बोलनेकी इच्छा) के बिना भी वचनकी प्रवृत्ति देखी जाती है। इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले शास्त्रोंके नक्का नहीं होते हैं। जिनमें वचनकी कारण कुशल प्रज्ञा होती है वे प्रायः विवक्षा रहित होकर भी पुरुषार्थका उपदेश देते हैं।

प्र. सा. ता. प्र. ४४ अपि चारिद्धमेतदमोघरदृष्टान्तात्। यथा खल्व-म्भोघराकारपरिणताना पुद्गलाना गमनमवस्थानं गर्जनमम्बुवर्षं च पुरुषप्रयत्नमन्तरेणापि दृश्यन्ते तथा केवलाना स्थानादयोऽनुद्धिपूर्वका एव दृश्यन्ते।—यह (प्रयत्नके बिना ही विहारादिकका होना) बादलके दृष्टान्तसे अविरुद्ध है। जैसे बादलके आकार रूप परिणमित पुद्गलका गमन, स्थिरता, गर्जन और जलवृष्टि पुरुष प्रयत्नके बिना भी देखी जाती है उसी प्रकार केवली भगवाद्के खड़े रहना इत्यादि अनुद्धिपूर्वक ही (इच्छाके बिना ही) देखा जाता है।

४. केवलज्ञानियोंकी ही होती है

ति. प. १/७४ जादे अणं तणणे णट्ठे छदुमहिदियम्मि णाणम्मि। णव-विहपदत्थसारा दिव्यभुणी कहइ सुत्तत्थ ॥७४॥—अनन्तज्ञान अर्थात् केवलज्ञानकी उत्पत्ति और लक्ष्य अवस्थामें रहनेवाले मति, श्रुत, अवधि तथा मनःपर्यय रूप चार ज्ञानोका अभाव होनेपर नौ प्रकारके पदार्थोंके सारको विषय करनेवाली दिव्यध्वनि सूत्रार्थको कहती है ॥७४॥ (ति. व. ६/१२), (घ. १/१, १, १/ग, ६०/६४)।

५. सामान्य केवलध्वनिके भी होनी सम्भव है

म. प्र. ३६/२०३ इत्थ स विश्वविद्विष्वं प्रीणयत् स्ववचोऽमृतैः। कैलास-मचलं प्रापत् पूर्तं संनिधिना गुरो ॥२०३॥—इस प्रकार समस्त पदार्थोंको जाननेवाले बाहुबली अपने वचनरूपी अमृतके द्वारा समस्त संसारको सन्तुष्ट करते हुए, पूज्य पिता भगवाद् वृषभदेवके सामीप्यसे पवित्र हुए कैलास पर्वतपर जा पहुँचे ॥२०३॥

म. पु. ४७/३६८ विद्वत् सुचिरं विनयजनतोपकृत्सायुषो, सुहृत्परमा-स्थितौ विहितसत्त्विकौ विद्युतौ।.. ॥३६८॥—चिरकाल तक विहार कर जिन्होंने शिक्षा देने योग्य जनसमूहका भारी कल्याण किया है ऐसे भरत महाराजने अपनी आयुको अन्तर्मुहूर्त प्रमाण स्थिति रहनेपर योग गिरा दिया ॥३६८॥

* अन्य केवलध्वनिका उपदेश समवधारणसे बाहर होता है।

—दे० समवधारण।

६. मनके अभावमें वचन कैसे सम्भव है

घ. १/१, १, ५०/२५५/२ असतो मनस कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति चेन्न, उपचारतस्तयोस्तत् समुत्पत्तिविधानात्।—प्रश्न—जबकि केवलीके यथार्थमें अर्थात् हायोपशमिक मन नहीं पाया जाता है, तो उससे सत्य और अनुभव इन दो वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उपचारसे मनके द्वारा इन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है।

१. १/१, १, १२२/३६८/३ तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्व-
मिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । = प्रश्न—अरुहंत परमेष्ठीमें मन-
का अभाव होनेपर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा
सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञानके कार्य है, मनके नहीं ।

**७. अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे
सम्भव है**

१. १/१, १, १२२/३६८/४ अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवतां वचनानामुत्पत्तिरिति
चेन्न, घटविषयक्रमानुसमवेतकुम्भकारादृश्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात् ।
= प्रश्न—अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि घटविषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा
क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसलिए अक्रमवर्ती ज्ञानसे
क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

*** सर्वज्ञत्वके साथ दिव्यध्वनिका विरोध नहीं है—**

—दे० केवलज्ञान/५/५ ।

८. दिव्यध्वनि किस कारणसे होती है

का/ता वृ./१/६/१५ वीतरागसर्वज्ञदिव्यध्वनिशास्त्रे प्रवृत्ते किं
कारणम् । भव्यपुण्यपेरणात् । = प्रश्न—वीतराग सर्वज्ञके दिव्यध्वनि
रूप शास्त्रकी प्रवृत्ति किस कारणसे हुई । उत्तर—भव्य जीवोके पुण्य-
की प्रेरणा से ।

९. गणधरके बिना दिव्यध्वनि नहीं खिरती

घ. ६/४, १, ४४/१२०/१० दिव्यजङ्गुणीए किमट्ठं तत्प्रापज्जतो ।
= गणधरका अभाव होनेसे दिव्यध्वनिकी प्रवृत्ति नहीं होती है ।
वे. निःशक्ति/३ (गणधरके सहायको दूर करनेके लिए हाती है) ।

**१०. जिन्पादमूलमें दीक्षित मुनिकी उपस्थितिमें भी
होती है**

क. पा. १/१-१/७६/३ सगपादमूलमि पडिवण्णमहव्वर्य मोत्तूण अण-
मुद्धिसिय दिव्यजङ्गुणी किण्ण पयइदे । साहावियादो । = प्रश्न—
जिसने अपने पादमूलमें महाव्रत स्वीकार किया है, ऐसे पुरुषको छोड़-
कर अन्यके निमित्तसे दिव्यध्वनि क्यों नहीं खिरती । उत्तर—ऐसा
ही स्वभाव है । (घ. ६/४, १, ४४/१२१/२) ।

११. दिव्यध्वनिका समय, अवस्थान अन्तर व निमित्तादि

ति. प./४/६०३-६०४ पठादीए अखल्लिओ सफुत्तिव्य णवमुहुत्ताणि ।
णिस्सरदि णिरुवमाणो दिव्यजङ्गुणी जाव जोयण्यं ॥६०३॥ सेसेसु सम-
एसुं गणहरदेविदचवकवट्ठीणं । पण्हाणुरुवमथं दिव्यजङ्गुणी अ सत्त-
भगीहि ॥६०४॥ = भगवान् जिनेन्द्रकी स्वभावतः अखलित और
अनुपम दिव्यध्वनि तीनों सध्याकालोंमें नव मुहूर्त तक निकलती है
और एक योजन पर्यन्त जाती है । इसके अतिरिक्त गणधर देव इन्द्र
अथवा चक्रवर्तिके प्रसनारूप अर्थके निरूपणार्थ वह दिव्यध्वनि शेष
समयोंमें भी निकलती है ॥६०३-६०४॥ (क. पा. १/१, १/६६/१२६/२) ।
गो जी/जी प्र/३६६/७६१/१० तीर्थंकरस्य पूर्वार्द्धमध्याह्नापराह्णार्धरात्रेषु
षट्पट्टिकाकालपर्यन्तं द्वादशगणसभाभ्ये स्वभावतो दिव्यध्वनि-
रुद्गच्छति अन्यकालेऽपि गणधरशक्रचक्रधरप्रसनान्तर यावद्भवति
एव समुद्भूतो दिव्यध्वनिः । = तीर्थंकरके पूर्वाह्न, मध्याह्न, अपराह्न
अर्धरात्रिकालमें छह-छह घड़ी पर्यन्त बारह सभाके मध्य सहज ही
दिव्यध्वनि होय है । वहुरि गणधर इन्द्र चक्रवर्ति इनके प्रश्न करने से
और काल विषे भी दिव्यध्वनि होय है ।

*** भगवान् महावीरकी दिव्यध्वनि खिरनेकी तिथि—**
—दे० महावीर ।

२. दिव्यध्वनिका भाषात्मक व अभाषात्मकपना

१. दिव्यध्वनि मुखसे नहीं होती है

ति. प./१/६२ एवासि भासाणं तालुदंतोदठकंठावावरं । परिहरियं एक्क-
कालं भव्वज्जणं दरभासो ॥६२॥ = तालु, दन्त, ओष्ठ तथा कण्ठके
हलन-चलन रूप व्यापारसे रहित होकर एक ही समयमें भव्यजनोंको
आनन्द करनेवाली भाषा (दिव्यध्वनि) के स्वाभी है ॥६२॥ (स. श /
मू./२); (ति. प./४/६०२); (ह. पु./२/११३); (ह. पु./६/१२४);
(ह. पु./६६/११६); (ह. पु./६/१२३); (म. पु./१/१५४); (म. पु./
२४/८२); (प. का./ता. वृ./१/४/६ पर उद्धृत); (प. का./ता. वृ./
२/८५ पर उद्धृत) ।

क. पा./१/१, १/६७/१२६/१४ विशेषार्थ—जिस समय दिव्यध्वनि
खिरती है उस समय भगवान्का मुख बन्द रहता है ।

२. दिव्यध्वनि मुखसे होती है

रा. वा./२/१६/१०/१३२/७ सकलज्ञानावरणसंशयाविर्मुक्तातिन्द्रियकेवल-
ज्ञान रसनोपष्टम्भमात्रादेव वस्तुत्वेन परिणतं । सकलाद् श्रुतविप-
यानर्थानुपदिशति । = सकल ज्ञानावरणके क्षयसे उत्पन्न अतीन्द्रिय
केवलज्ञान जिह्वा इन्द्रियके आश्रय मात्रसे वस्तुत्व रूप परिणत होकर
सकलश्रुत विषयक अर्थोंके उपदेश करता है ।

ह. पु./५८/३ तत्प्रशान्तरं घातुश्च र्मुखविनिर्गता । चतुर्मुखफला सार्धा
चतुर्वर्णाभिमाश्रया ॥३॥ = गणधरके प्रश्नके अनन्तर दिव्यध्वनि
खिरने लगी । भगवान्की दिव्यध्वनि चारों दिशाओंमें दिखनेवाले
चारमुखोंसे निकलती थी, चार पुरुषार्थरूप चार फलोंके देनेवाली
थी, सार्धक थी ।

म. पु./२३/६६ दिव्यमहाध्वनिरस्य सुखान्जान्मेवरवानुकृतिर्निरगच्छत् ।
भव्यमनोगतमोहमोघन्द्वं अच्युतवेष यथैव तमोरि ॥६६॥

म. पु./२४/८३ स्फुरद्गिरिगुहोद्भूतप्रतिश्रुद् ध्वनिर्नन्निभः । प्रस्पष्टवर्णो
निरगाद् ध्वनिः स्वायम्भुवान्मुखात् ॥८३॥ = भगवान्के मुखरूपी
कमलसे वादलोंकी गर्जनाका अनुकरण करनेवाली अतिशययुक्त महा-
दिव्यध्वनि निकल रही थी और वह भव्य जीवोके मनमें स्थित
मोहरूपी अधकारको नष्ट करती हुई सूर्यके समान सुशोभित हो रही
थी ॥६६॥ जिसमें सब अक्षर स्पष्ट हैं ऐसी वह दिव्यध्वनि भगवान्के
मुखसे इस प्रकार निकल रही थी जिस प्रकार पर्वतकी गुफाके अग्र-
भागसे प्रतिध्वनि निकलती है ॥८३॥

नि. सा/ता. वृ./१/७४ केवलिसुखारविन्दविनिर्गतो दिव्यध्वनिः ।
= केवलीके सुखारविन्दसे निकलती हुई दिव्यध्वनि ... ।

स्या. म./३०/३३६/२० उत्पादव्ययधौव्यप्रपञ्चः समयः । तेषां च भगवता
साक्षान्मातृकापदरूपतयाभिधानाद् । = उत्पाद, व्यय, धौव्यके वर्णन-
को समय कहते हैं, उनके स्वरूपको साक्षात् भगवान्ने अपने मुखसे
अक्षररूप कहा ।

३. दिव्यध्वनि अनक्षरात्मक होती है

पं. का/ता वृ./१/४/६ पर उद्धृत—यत्सर्वार्थमहित न वर्णसहितं । =
जो सबका हित करनेवाली तथा वर्ण विन्याससे रहित है (ऐसी
दिव्यध्वनि) ।

पं. का/ता. वृ./७६/२३६/६ भाषात्मको द्विविधोऽक्षरात्मकोऽनक्षरात्म-
कश्चेति । अक्षरात्मक संस्कृत, अनक्षरात्मको द्वीन्द्रियादिशब्द-
रूपो दिव्यध्वनिरूपश्च । = भाषात्मक शब्द दो प्रकारके होते
हैं । - अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक । अक्षरात्मक शब्द संस्कृतादि
भाषाके हेतु हैं । अनक्षरात्मक शब्द द्वीन्द्रियादिके शब्द रूप और
दिव्य ध्वनि रूप होते हैं ।

३. दिव्यध्वनि अनक्षरात्मक नहीं होती

घ.१/१,१,१०/२८३/८ तीर्थकरवचनमनक्षरत्वाद् ध्वनिरूप तत एव तदेकम् । एकत्वात् तस्य द्वैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र स्यादित्यादि असत्यमोषवचनसत्त्वतस्तस्य ध्वनेरक्षरत्वासिद्धये । = प्रश्न—तीर्थकरके वचन अनक्षर रूप होनेके कारण ध्वनिरूप है, और इसलिए वे एक रूप है, और एक रूप होनेके कारण वे सत्य और अनुभय इस प्रकार दो प्रकारके नहीं हो सकते ! उत्तर—नहीं, क्योंकि केवलीके वचनमें 'स्यात्' इत्यादि रूपसे अनुभय रूप वचनका स्मरण पाया जाता है, इसलिए केवलीकी ध्वनि अनक्षरात्मक है यह बात अस्मिन् है ।

म.पु./२३/७३. साक्षर एव च वर्णसमूहानैव विनार्यगतिर्जगति स्यात् । = दिव्य ध्वनि अक्षररूप ही है, क्योंकि अक्षरोंके समूहके बिना लोकमें अर्थका परिज्ञान नहीं हो सकता । ७३।

म.पु./१/१६० यत्पृष्ठमादितस्तेन तत्सर्वमनुपूर्वम् । वाचस्पतिरनायासाद्भरतं प्रब्रूवन्नुधत् । १६०। = भरतने जो कुछ पृष्टा उसको भगवाद् श्रुतभवेन बिना किसी कष्टके क्रमपूर्वक कहने लगे । १६०।

५. दिव्यध्वनि सर्व भाषास्वभावी है

स्व स्तो./५/६७ तत्र वागमृतं श्रीमत्स्वर्ग-भाषा-स्वभावकम् । प्रीणयत्यमृतं यद्वत्प्राणिनो व्यापि संसदि । १२१। = सर्व भाषाओंमें परिणत होनेके स्वभावको लिये हुए और समवधारण सभामें व्याप्त हुआ आपका श्री सम्पन्न वचनामृत प्राणियोंको उसी प्रकार तुष्ट करता है जिस प्रकार कि अमृत पान । १२१। (क. पा १/१,१/१२६/१) (घ.१/१,१,१०/२८४/२) (चन्द्रप्रभ चरित/१८/१), (अलंकार चिन्तामणि/१/६६)

घ.१/१,१,१०/११/१ योजनान्तरदूरसमीपस्थाष्टादशभाषासप्तहस्तशतकुभाषायुत-तिर्यग्वैमन्यभाषाकारन्यूनधिकभाषातीतमधुरमनोहरगम्भीर-विशदवागतिशयसंपन्न... महावीरोऽयं कर्ता । = एक योजनके भीतर दूर अथवा समीप बैठे हुए अठारह महाभाषा और सातसौ लघु भाषाओंसे युक्त ऐसे तिर्यक्, मनुष्य, देवकी भाषाके रूपमें परिणत होने वाली तथा न्यूनता और अधिकतासे रहित, मधुर, मनोहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयको प्राप्त श्री महावीर तीर्थकर अर्थकर्ता है । (क. पा.१/१,१/१६४/७२/३) (क. पा.१/१,१/१६४/६ पर उद्धृत)

घ.१/१,१,१०/१२/३ एवैहिता संख्येजगुणभासासंभ्रितितत्त्वयथवयणविण-ग्यज्जुगि... = इनसे (चार अक्षीहिणी अक्षर-अनक्षर भाषाओंसे) सख्यातगुणी भाषाओंसे भरी हुई तीर्थकरके मुखसे निकली दिव्यध्वनि । (पं. का/ता वृ.२/८/६ पर उद्धृत)

द.पा./टी/३६/२८/१२ अर्द्धं च सर्वभाषात्मकं । = दिव्यध्वनि आधी सर्वभाषा रूप थी । (क्रि. क./३-१६/२४८/२)

६. दिव्यध्वनि एक भाषा स्वभावी है

म.पु./२३/७० एकतयोऽपि च सर्वभाषा । = यद्यपि वह दिव्यध्वनि एक प्रकारकी (अर्थात् एक भाषा रूप) थी तथापि भगवात्के माहात्म्यसे सर्व मनुष्योंकी भाषा रूप हो रही थी ।

७. दिव्यध्वनि आधी मागधी भाषा व आधी सर्वभाषा रूप है

द.पा./टी/३६/२८/१२ अर्द्धं भगवद्भाषाया मगधदेशभाषात्मक । अर्द्धं च सर्वभाषात्मक । = तीर्थकरकी दिव्यध्वनि आधी मगध देशकी भाषा रूप और आधी सर्व भाषा रूप होती है । (चन्द्रप्रभचरित/१८/१) (क्रि. क./३-१६/२४८/२)

८. दिव्यध्वनि बीजाक्षर रूप होती है

क.पा १/१,१/१६६/१२६/२ अर्णतत्त्वगम्भीजपदघडियसरीरा । = जो अनन्त पदार्थोंका वर्णन करती है, जिसका शरीर बीजपदोंसे गढ़ा गया है ।

घ. ६/४,१ ४४/१२७/१ संवित्सद्वयगुणमणतत्त्वागमहेतुभूदाणेगलिंग-संगयं बीजपद गाम । तेसिमणेर्याणं बीजपदाणं दुवालसंगप्पयाणम-ट्टारससत्तयभास-कुभाससरुवाणं परवओ अत्थक्त्तारो गाम । = संक्षिप्त शब्द रचनासे सहित व अनन्त अर्थोंके ज्ञानके हेतुभूत अनेक चिह्नोंसे सहित बीजपद कहा जाता है । अठारह भाषा व मात सौ कुभाषा स्वरूप द्वादशागात्मक उन अनेक बीजपदोंका प्ररूपक अर्थकर्ता है । (घ. ६/४,१,४४/२६६/७)

९. दिव्यध्वनि मेघ गर्जना रूप होती है

म.पु./२३/६६ दिव्यमहाध्वनिरस्य सुखाज्जामैवबानुकृतिर्निरगच्छत् । = भगवात्के मुख रूपी कमलसे बादलोंकी गर्जनाका अनुकरण करने वाली अतिशय शुक्त महादिव्यध्वनि निकल रही थी ।

१०. दिव्यध्वनि अक्षर अनक्षर उभयरूप थी

क.पा १/१,१/१६६/१२६/२ अक्षराणवखरप्यया । = (दिव्यध्वनि) अक्षर-अनक्षरात्मक है ।

११. दिव्यध्वनि अर्थ निरूपक है

ति प./४/६०६ छद्मव्यवपयस्य पचद्दीकायसत्तत्त्वाणि । पाणाविहैवैवृहि दिव्यभुणी भण्ड भव्वाणं । ६०६। = यह दिव्यध्वनि भव्य जीवोंको छह द्रव्य, नौ पदार्थ, पाँच अस्तिकाय और सात तत्त्वोंका नामा प्रकारके हेतुओं द्वारा निरूपण करती है । ६०६। (क. पा १/१,१/१६६/१२६/२)

प. का/ता वृ./२/८/६ स्पष्टं तत्तदभीष्टवस्तुव्ययनम् । = जो दिव्यध्वनि उस उसकी अभीष्ट वस्तुका स्पष्ट कथन करनेवाली है ।

१२. श्रोताओंकी भाषारूप परिणमन कर जाती है

ह.पु./४/६५/१६ अनानात्मापि तद्बृत्त नानापात्रगुणाश्रयम् । सभायां हरयते नानादिव्यमम्बु यथावन् । १६। = जिस प्रकार आकाशसे बरसा पानी एक रूप होता है, परन्तु पृथिवी पर पड़ते ही वह नाना रूप दिखाई देने लगता है, उसी प्रकार भगवात्की वह वाणी यद्यपि एक रूप थी तथापि सभामें सब जीव अपनी अपनी भाषामें उसका भाव पूर्णतः समझते थे । (म.पु./१/१८७)

म.पु./२३/७० एकतयोऽपि च सर्वभाषा सोत्तरनेष्टवहूश्च कुभाषा । अप्रतिपत्तिमपास्य च तत्त्वं बोधयन्ति स्म जिनस्य महिम्ना । ७०। = यद्यपि वह दिव्यध्वनि एक प्रकारकी थी तथापि भगवात्के माहात्म्यसे समस्त मनुष्योंकी भाषाओं और अनेक कुभाषाओंकी अपने अन्तर्भूत कर रही थी अर्थात् सर्वकी अपनी-अपनी भाषारूप परिणमन कर रही थी, और लोगोंका अज्ञान दूर कर उन्हें तत्त्वोंका बोध करा रही थी । ७०। (क. पा १/१,१/१६४/७२/४) (घ.१/१,१,१०/२८४/२) (प. का/ता वृ.२/४/६)

गो जी/जी प्र./२२७/४८८/१६ अनसरात्मकत्वेन श्रोतृभ्रोत्रप्रदेशप्राप्ति-समयपर्यंत तदनन्तर च श्रोतृजनः अभिप्रेतार्थेषु संशयादिनिराकरणेन सम्यग्ज्ञानजनकं । = केवलीकी दिव्य ध्वनि सुनने वालेके कर्ण प्रदेशकी यावत् प्राप्त न होइ तावत् काल पर्यंत अनक्षर ही है जब सुनने वालेके कर्ण विषे प्राप्त हो है तब अक्षर रूप होइ यथार्थ वचनका अभिप्राय रूप संशयादिककी दूर करें है ।

१३. देव उसे सर्व भाषा रूप परिणामते हैं

घ. पा/टो/३४/२८/१३ कथमेवं देवोपनीतत्वमिति चेत् । मागधदेवसंनिधाने तथा परिणामतया भाषया संस्कृतभाषया प्रवर्तते । = प्रश्न—यह देवोपनीत कैसे है ? उत्तर—यह देवोपनीत इसलिए है कि मागध देवोंके निमित्तसे संस्कृत रूप परिणत हो जाती है । (क्रि.क./टी/३-१६/२४८/३)

१४. यदि अक्षरात्मक है तो ध्वनि रूप क्यों कहते हैं

घ. १/१.१.५०/२८४/३ तथा च कथं तस्य ध्वनित्वमिति चेत्, एतद्भाषारूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वं तस्य ध्वनित्वसिद्धेः । = प्रश्न—जब कि वह अनेक भाषा रूप है तो उसे ध्वनि रूप कैसे माना जा सकता है ? उत्तर—नहीं, केवलीके बचन इसी भाषा रूप ही है, ऐसा निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिए उनके बचन ध्वनि-रूप है, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

१५. अनक्षरात्मक है तो अर्थ प्ररूपक कैसे हो सकती है

घ. १/४.१.४४/२९६/८ वयणेण विणा अत्यपबुप्पायणं ण संभवह, सुहुम-अत्थाणं सण्णाए पल्लवणाणुवत्तोदो ण चाणक्खराए कुणीए अत्यपबुप्पायणं जुज्जे, अणक्खरभासत्तिरिक्खे मोक्षूणणेसि तत्तो अत्थाव-गमाभावो । ण च दिव्वज्जुणी अणक्खरपिप्पया चेव, अट्टारस-सत्तसयभास-कुभासत्तिपयत्तादो । ... तेसिमणेयाणं बोजपदाणं दुवाल-संगप्पायणमट्टारस-सत्तसयभास-कुभासत्तवणं पल्लवो अत्यकत्तार-णाम, बोजपदणिज्जीणत्थपल्लवयाणं दुवाल-संगाणं कारओ गणहर-भट्टारओ गंथकत्तारओ ति अणुभगमादो । = प्रश्न—बचनके बिना अर्थका व्याख्यान सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पदार्थोंकी संज्ञा अर्थात् संकेत द्वारा प्रस्तुता नहीं बन सकती । यदि कहा जाय कि अनक्षरात्मक ध्वनि द्वारा अर्थको प्ररूपणा हो सकती है, सो भी योग्य नहीं है; क्योंकि, अनक्षर भाषायुक्त तिर्यंचोको छोड़कर अन्य जीवोंको उससे अर्थ ज्ञान नहीं हो सकता है । और दिव्य-ध्वनि अनक्षरात्मक ही हो सो भी बात नहीं है, क्योंकि वह अठारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप है । उत्तर—अठारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप द्वादशाग्रात्मक उन अनेक बोज पदोंका प्ररूपक अर्थकर्ता है । तथा बोज पदोंमें लीन अर्थके प्ररूपक बारह अंगोंके कर्ता गणधर भट्टारक ग्रन्थकर्ता है, ऐसा स्वीकार किया गया है । अभिप्राय यह है कि बोजपदोंका जो व्याख्याता है वह ग्रन्थकर्ता कहलाता है । (और भी ३० वक्ता/३)

घ. १/४.१.४४/२९६/१० ण बोजवुद्धीये अभावो, ताए विणा अवगयत्तित्थयर-वयणविणिग्गयअक्खराणक्खरप्यवहुसिगयबोजपदाणं गणहरदेवाणं दुवालसगा भावप्पसंगादो । = बोजवुद्धिका अभाव नहीं हो सकता क्योंकि उसके बिना गणधर देवोंको तीर्थंकरके मुखसे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप बोजपदोंका ज्ञान न होनेसे द्वादशाग्रात्मक अभावका प्रसंग आयेगा ।

१६. एक ही भाषा सर्व श्रोताओंकी भाषा कैसे बन सकती है

घ. १/४.१.४४/२९६/६ परोवदेसेण विणा अक्खरणक्खरसत्तवधारित्तणेण अम्हम्हाणं भासाहि अम्हम्हाणं चेव कहदि ति सव्वेसि पच्चउप्पायओ समवसरण-जणसोदिदिपसु सगमुहविणिग्गयण्येयभासाण संकरेण पवेस्स विणिवारओ गणहरदेवो गंथकत्तारो । = प्रश्न—एक ही बोजपद रूप भाषा सर्व जीवोंको उन उनकी भाषा रूपसे ग्रहण होनी कैसे सम्भव है । उत्तर—परोपदेशके बिना अक्षर व अनक्षर रूप सब

भाषाओंमें कुशल समवसरणमें स्थित जन मात्ररूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी भाषासे हम-हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास करानेवाले, तथा समवसरणस्थ जनोके कर्म इन्द्रियोंमें अपने मुंहसे निकली हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेशके निवारक ऐसे गणधर देव ग्रन्थकर्ता है । (वास्तवमें गणधर देव ही जनताको उपदेश देते हैं ।

* गणधर द्विषाधियेके रूपमें काम करते हैं

—दे० दिव्यध्वनि/३/१५

दिव्ययोजन—क्षेत्रका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१ ।

दिव्यलक्षण पंक्ति व्रत—दे० पंक्ति व्रत ।

दिव्योषध—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दिश संस्थित—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

दिशा—१. दिशाका लक्षण

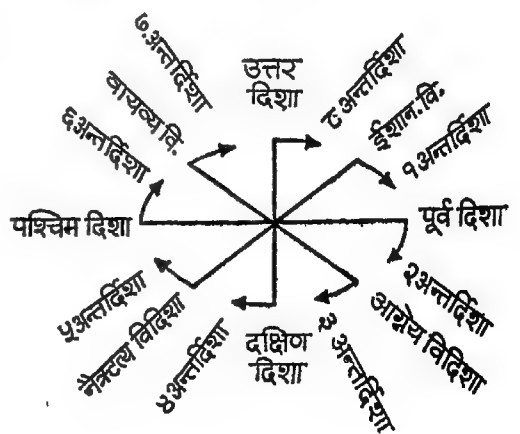
भ. आ/वि/६८/१२६/३ दिसा परलोकदिगुपदर्शपर' सूरिणा स्थापितः भवता दिशं मोक्षवर्तन्याश्रयमुपदिशति य' सूरिः स दिशा इत्युच्यते । = दिशा अर्थात् आचार्यने अपने स्थानपर स्थापित किया हुआ शिष्य जो परलोकका उपदेश करके मोक्षमार्गमें भव्योंको स्थिर करता है । संघाधिपति आचार्यने यावज्जीव आचार्य पदवीका त्याग करके अपने पदपर स्थापना हुआ और आचार्यके समान जिसका गुणसमुदाय है ऐसा जो उनका शिष्य उनको दिशा अर्थात् बालाचार्य कहते हैं ।

दिशा—१. दिशा व विदिशाका लक्षण

स. सि./५/३/२६६/१० आदिस्थोदयाद्यपेक्षया आकाशप्रवेशपङ्क्तिषु इत इदमिति व्यवहारोपपत्तेः । = सूर्यके उदयादिककी अपेक्षा आकाश-प्रवेश पंक्तियोंमें यहाँसे यह दिशा है इस प्रकारके व्यवहारकी उत्पत्ति होती है ।

घ. ४/१.४.४३/२९६/४ सगट्ठाणादो कंजुजुवा दिसा णाम । ताओ छच्चेव, अण्णेसिमसंभवो । ... सगट्ठाणादो कण्णायारेण दिट्ठलेत्तं विदिशा । = अपने स्थानसे बाणकी तरह सीधे क्षेत्रको दिशा कहते हैं । ये दिशाएँ छह ही होती हैं, क्योंकि अन्य दिशाओंका होना असम्भव है... अपने स्थानसे कर्णरेखाके आकारसे स्थित क्षेत्रको विदिशा कहते हैं—

२. दिशा विदिशाओंके नाम व क्रम



३. शुभ कार्योंमें पूर्व व उत्तर दिशाकी अप्रधानताका कारण

भ. आ./वि./१६०/७७१/३ तिमिरापसारणपरस्य धर्मरश्मेरुदयदिगिति उदयार्थी तद्वदस्मत्कार्याभ्युदयो यथा स्यादिति लोकः श्राद्धमुखो भवति । उदङ्मुखता तु स्वयंप्रभादितीर्थकृतो विदेहस्यान् चेतसि कृत्वा तदभिमुखताया कार्यसिद्धिरिति । = अन्धकारका नाश करने-वाले सूर्यका पूर्व दिशामें उदय होता है अतः पूर्व दिशा प्रशस्त है । सूर्यके उदयके समान हमारे कार्योंमें भी दिन प्रतिदिन उन्नति होवे ऐसी इच्छा करनेवाले लोक पूर्व दिशाकी तरफ अपना मुख करके अपना इष्ट कार्य करते हैं । विदेहक्षेत्रमें स्वयंप्रभादि तीर्थकर हो गये हैं; विदेह क्षेत्र उत्तर दिशाकी तरफ है अतः उन तीर्थकरोंको हृदयमें धारणकर उस दिशाकी तरफ आचार्य अपना मुख कार्य सिद्धिके लिए करते हैं ।

दिशामन्त्र—

दिशामादि—

दिशामुत्तर—

सुमेरु पर्वतके अपर नाम—दे० सुमेरु

दीक्षा—दे० प्रव्रज्या ।

दीति—ह. पु./२२/११-१५ यह धरणेन्द्रकी देवी है । इसने धरणेन्द्रकी आज्ञासे तपःप्रज्ञ नमि तथा विनमिको विचार तथा औपधियाँ दी थी ।

दीपचंदशाह—सागानेर (जयपुर) के निवासी एक पण्डित थे । कृति—चिह्निलास, व अनुभवप्रकाश । समय—वि. १७७६ ई० १७२९ ।

मो, मा, प्र/प्र. २ परमानन्द शास्त्री ।

दीपदशमी व्रत—व्रतविधान संग्रह/१३० दीपदशमी दश दीप बनाम, जिनहि चढाय आहार कराय । = दश दीपक बनाकर भगवान्-को चढाये फिर आहार करे । यह व्रत श्वेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।

दीपमालिका व्रत—व्रतविधान संग्रह/१०८ कार्तिक कृ० ३० को वीरनिर्वाणके दिन दीपमालि बनायी जाती है । उस दिन उपवास करे व सार्यकाल दीप जलाये । जाप—‘ओं ह्री श्रीमहावीरस्वामिने नमः’ इस मन्त्रका त्रिकाल जाप करे ।

दीपसेन—पुत्राट सधकी गुर्वालीके अनुसार आप नन्दिसेनके शिष्य तथा धरसेन (श्रुतावतार बालसे भिन्न) के गुरु थे ।—दे० इतिहास १५/१८ ।

दीपांग—कल्पवृक्षोका एक भेद—दे० वृक्ष/१ ।

दीततप ऋद्धि—दे० ऋद्धि/५ ।

दीर्घद्वर—दे० अ३२ ।

दुःख—दुःखसे सब डरते हैं । शारीरिक, मानसिक आदिके भेदसे दुःख कई प्रकारका है । तहाँ शारीरिक दुःखको ही लोकमें दुःख माना जाता है । पर वास्तवमें वह सबसे तुच्छ दुःख है । उससे ऊपर मानसिक और सबसे बड़ा स्वाभाविक दुःख होता है, जो व्याकुलता रूप है । उसे न जाननेके कारण ही जीव नारक, तिर्यचादि योनियोंके विविध दुःखोंको भोगता रहता है । जो उसे जान लेता है वह दुःखसे छूट जाता है ।

१. भेद व लक्षण

१. दुःख सामान्य लक्षण

स सि./५/२०/२८८/१२ सदसद्वेद्योदयेऽन्तरङ्गहेतौ सति बाह्यद्रव्यादि-परिपाकनिमित्तवशादुत्पद्यमान प्रीतिपरितापरूपः परिणामः मुखदुःखमित्याख्यायते ।

स. सि./६/११/३२८/१२ पीडाक्षण परिणामो दुःखम् । = साता और असाता रूप अन्तरंग हेतुके रहते हुए बाह्य द्रव्यादिके परिपाकके निमित्तसे प्रीति और परिताप रूप परिणाम उत्पन्न होते हैं, वे मुख और दुःख कहे जाते हैं । अथवा—पीडा रूप आत्माका परिणाम दुःख है । (रा. बा./६/११/५१६), (रा. बा./५/२०/२/४७४), (गो. जो./जी. प्र./६०६/१०६२/१५) ।

घ. १३/५.६.६३/३३४/५ अणिद्वयसमागमो ह्युत्थवियोगो च दुःखं नाम । = अनिष्ट अर्थके समागम और इष्ट अर्थके वियोगका नाम दुःख है । घ. १५/६/६ सिरावेण्यादी दुःखं नाम । = सिरकी वेदनादिका नाम दुःख है ।

२. दुःखके भेद

भा. पा./सू./११ आगतुकं माणसियं सहजं शारीरियं चत्तारि । दुःखाइ ॥११॥ = आगतुक, मानसिक, स्वाभाविक तथा शारीरिक, इस प्रकार दुःख चार प्रकार का होता है ।

न. च./६३ सहजं नैमित्तिकं देहज मानसिकम् । ६३ = दुःख चार प्रकारका होता है—सहज, नैमित्तिक, शारीरिक और मानसिक ।

का. ख./सू./३५ अमुरोदीरिय-दुःख-सारीर-माणसं तथा तिबिह' खित्तु-ग्ग्व च तित्तं अण्णोण-कय च प चविह' । ३५ = पहला अमुरकुमारोके द्वारा दिया गया दुःख, दूसरा शारीरिक दुःख, तीसरा मानसिक दुःख, चौथा क्षेत्रसे उत्पन्न होनेवाला अनेक प्रकारका दुःख, पाँचवाँ परस्परमें दिया गया दुःख, ये दुःखके पाँच प्रकार हैं । ३५ ।

३. मानसिकादि दुःखोंके लक्षण

न. च./६३ सहजखुषाज्जादं णयमितं सीदवादमावीहिं । रोगादिआ य देहज अणिदुजोगे तु माणसिय । ६३ = क्षुधादिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख स्वाभाविक, शीत, वायु आदिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख नैमित्तिक, रोगादिसे उत्पन्न होनेवाला शारीरिक तथा अनिष्ट वस्तुके संयोग हो जानेपर उत्पन्न होनेवाला दुःख मानसिक कहलाता है ।

★ पीडारूप दुःख—दे० वेदना ।

२. दुःख निर्देश

१. चतुर्गतिके दुःखका स्वरूप

भ. आ./सू./१५७६-१५६६ पगलंगतरुधिरधारी पलंबचम्मो पभित्तपोह-सिरो । पल्लिदहिदओ जं फुडिदत्थो पडिचूरियंगो च । १५७६ । ताड-णतासणबं वणवाहणलखणविहेणं दमणं । कण्णच्छेदणणासोवेहणणि-ल्लखणं चैव । १५८२ । रोगा विविहा बाधाओ तह य णिच्चं भयं च सव्वन्तो । तिव्वाओ वेदणाओ घाडणपादाभिधादाओ । १५८५ । इडण-मुंडणताडणधरिसणपरिमोससं विलेसा य । धणहरणदारधरिसणधर-दाहजलादिधणनासं । १५८२ । देवो माणो संतो पासिय देवे महहिदए अण्णे । दुःखसं संपत्तो धोरं भग्गेण माणेण । १५६६ = जिसके शरीर-मेंसे रक्तकी धारा बहर रही है, शरीरका चमड़ा नीचे लटक रहा है, जिसका पेट और भस्त्रक फूट गया है, जिसका हृदय तप्त हुआ है, आँखें फूट गयी हैं, तथा सब शरीर चूर्ण हुआ है, ऐसा तू नरकमें अने बार दुःख भोगता था । १५७६ । लाठी वगैरहसे पीटना, मय दि. ना, डोरी वगैरहसे बाँधना, बोझा लादकर देशान्तरमें ले जाना,

शूल-पद्मादिक आकारसे उनके शरीरपर दाह करना, तक्लीफ देना, कान नाक छेदना, अंडका नाश करना इत्यादिक दुःख तिर्यग्गतिमें भोगने पड़ते हैं। ११५८२। इस पशुगतिमें नाना प्रकारके रोग, अनेक तरहकी वेदनाएँ तथा निर्य चारों तरफसे भय भी प्राप्त होता है। अनेक प्रकारके वासे रगड़ना, ठोकना इत्यादि दुःखोंकी प्राप्ति तुम्हें पशुगतिमें प्राप्त हुई थी। ११५८५। मनुष्यगतिमें अपराध होनेपर राजा-दिकसे घनापहार होता है यह दंडन दुःख है। मस्तकके केशोंका मुण्डन करवा देना, फटके लगवाना, धर्षणा अर्थात् आक्षेप सहित दोषारोपण करनेसे मनमें दुःख होता है। परिमोष अर्थात् राजा धन लुटवाता है। चोर द्रव्य हरण करते हैं तब धन हरण दुःख होता है। भार्यका जबरदस्ती हरन होनेपर, घर जलनेसे, धन नष्ट होने इत्यादिक कारणोंसे मानसिक दुःख उत्पन्न होते हैं। ११५८९। मानों देव अन्य ऋद्धिशाली देवोंको देखकर जिस घोर दुःखको प्राप्त होता है वह मनुष्य गतिके दुःखोंकी अपेक्षा अनन्तगुणित है। ऋद्धिशाली देवोंको देखकर उसका गर्व शतशः क्षीण होनेसे वह महाकष्टी होता है। ११५९६। (भा. पा./सू./१५)।

भा. पा./सू./१०-१२ खण्डपुत्तावणवालणवेयणविच्छेपणाणिरोहं च। पत्तोसि भावरहिओ तिरियगईए चिरं कालं। १०। सुरणिलयेसु सुर-चक्रविओयकाले य माणसं तिअं। सयतोसि मटालस दुलं सुह-भावणारहिओ। १२। —हे जीव। तै तिर्यग्गति विषै खनन, उत्तापन, ज्वलन, वेदन, व्युच्छेदन, निरोधन इत्यादि दुःख बहुत काल पर्यन्त पाये। भाव रहित मया संता। ते महाजस। ते देवलोके विषै प्यारी असराका वियोग काल विषै वियोग सम्बन्धी दुःख तथा इन्द्रादिक बड़े ऋद्धिपारोक्षिक आर्क हीन मानना ऐसा मानसिक दुःख, ऐसैं तीव्र दुःख शुभ भावना करि रहित भये सन्ते पाया। १२।

२. संज्ञीसे असंज्ञी जीवोंमें दुःखकी अधिकता

पं. घ./उ./३४१ महच्चेत्संज्ञिनां दुःखं स्वर्णं चासंज्ञिनां न वा। यतो नीचपदादुच्चैः पदं श्रेयस्तथा मतम्। ३४१।—यदि कदाचित् यह कहा जाये कि संज्ञी जीवोंको बहुत दुःख होता है, और असंज्ञी जीवोंको बहुत थोड़ा दुःख होता है, तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि नीच पदसे वैया अर्थात् संज्ञी कैसे ऊँच पद श्रेष्ठ माना जाता है। ३४१। इसलिए सेनोसे असंज्ञीके कम दुःख सिद्ध नहीं हो सकता है किन्तु उल्टा असंज्ञीको ही अधिक दुःख सिद्ध होता है। (पं. घ./उ./३४१-३४४)।

३. संसारी जीवोंको अबुद्धि पूर्वक दुःख निरन्तर रहता है

पं. घ./उ./३१८-३१९ अस्ति संसारि जीवस्य नूनं दुःखमबुद्धिजम्। सुखस्यादर्शनं स्वस्य सर्वतः कथमन्यथा। ३१८। ततोऽनुमीयते दुःख-मस्ति नूनमबुद्धिजम्। अवश्यं कर्मबद्धस्य नैरन्तर्योदयादित्। ३१९।—पर पदार्थमें मूर्छित संसारी जीवोंके सुखके अदर्शनमें भी निश्चयसे अबुद्धिपूर्वक दुःख कारण है क्योंकि यदि ऐसा न होता तो उनके आत्मके सुखका अदर्शन कैसे होता—क्यों होता। ३१८। इसलिए निश्चय करके कर्मबद्ध संसारी जीवके निरन्तर कर्मके उदय आदिके कारण अवश्य ही अबुद्धि पूर्वक दुःख है, ऐसा अनुमान किया जाता है। ३१९।

* लौकिक सुख वास्तवमें दुःख है—दे० सुख ३।

४. शारीरिक दुःखसे मानसिक दुःख बड़ा है

का. अ./सू./६० सारीरिय-दुःखवादो माणस-दुःखं हवेइ अन्तरं। माणस-दुःखल-अुरस्स हि विसया विवुहावहा हुंति। ६०। —शारीरिक दुःखसे मानसिक दुःख बड़ा होता है। क्योंकि जिसका मन दुःखी है, उसे विषय भी दुःखदायक लगते हैं। ६०।

५. शारीरिक दुःखोंकी गणना

का. अ./टी./२८८/२०७ शारीरं शरीरोद्भवं शीतोष्णक्षुत्पापपञ्चकोटवष्ट-षष्टिलक्षनवनवतिसहस्रपञ्चशतचतुरशोतिव्याघ्यादि जं = शरीरसे उत्पन्न होनेवाला दुःख शारीरिक कहलाता है। भूख, प्यास, शीत लक्ष्णके कष्ट तथा पाँच करोड़ अड़सठ लाख निन्यानवे हजार पाँच सौ चौरासी व्याधियोंसे उत्पन्न होनेवाले शारीरिक दुःख होते हैं।

३. दुःखके कारणादि

१. दुःखका कारण शरीर व बाह्य पदार्थ

स. श./सू./१५ मूलं संसारदुःखस्य देह एवात्मधीस्ततः। स्वयत्नैनां प्रविशेदन्तर्बहिर्व्यापृतेन्द्रियं। १५।—इस जड़ शरीरमें आत्मबुद्धिका होना ही संसारके दुःखोंका कारण है। इसलिए शरीरमें आत्मत्वकी मिथ्या कल्पनाकी छोड़कर बाह्य विषयोंमें इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिकी रोकता हुआ अन्तरगमें प्रवेश करे। १५।

आ. अनु./१६५ आदौ तनोजननमत्र हृतेन्द्रियाणि काङ्क्षन्ति तानि विषयाच्च विषयाश्च माने। हानिप्रयासभयपापक्योनिदा। स्वमूलं ततस्तनुरनर्थपरं पराणाम्। १६५।—प्रारम्भमें शरीर उत्पन्न होता है, इस शरीरसे दुष्ट इन्द्रियाँ होती हैं, वे अपने-अपने विषयोंको चाहती हैं; और वे विषय मानहानि, परिश्रम, भय, पाप एवं दुर्गतिको देने-वाले हैं। इस प्रकारसे समस्त अनर्थोंकी परम्पराका मूल कारण वह शरीर ही है। १६५।

झा./७/११ भवोद्भवानि दुःखानि यानि यानोह देहिभिः। सहान्ते तानि तान्युच्चैर्वपुरादाय केवलम्। ११।—इस जगत्में संसारसे उत्पन्न जो जो दुःख जीवोंको सहने पड़ते हैं, वे सब इस शरीरके ग्रहणसे ही सहने पड़ते हैं। इस शरीरसे निवृत्त होनेपर फिर कोई भी दुःख नहीं है। ११। (झा./७/१०)।

२. दुःखका कारण ज्ञानका ज्ञेयार्थ परिणाम

पं. घ./उ./२७८-२७९ नूनं यत्परतो ज्ञानं प्रत्यर्थं परिणामियत्। व्याकुलं मोहसंपृक्तमर्थादुःखमनर्थवत्। २७८। सिद्धं दुःखस्वमस्योच्चैर्व्याकुल-स्वोपलब्धम्। ज्ञातशेषार्थसङ्गावे तद्बुधुरसादिदर्शनात्। २७९।—निश्चयसे जो ज्ञान इन्द्रियादिके अवलम्बनसे होता है और जो ज्ञान प्रत्येक अर्थके प्रति परिणामनशील रहता है अर्थात् प्रत्येक अर्थके अनुसार परिणामी होता है वह ज्ञान व्याकुल तथा राग द्वेष सहित होता है इसलिए वास्तवमें वह ज्ञान दुःखरूप तथा निष्प्रयोजनके समान है। २७८। प्रत्यर्थं परिणामी होनेके कारण ज्ञानमें व्याकुलता पायी जाती है। इसलिए ऐसे इन्द्रियजन्य ज्ञानमें दुःखपना अच्छी तरह सिद्ध होता है। क्योंकि जाने हुए पदार्थके सिवाय अन्य पदार्थोंके जाननेकी इच्छा रहती है। २७९।

३. दुःखका कारण क्रमिक ज्ञान

प्र. सा./त.प्र./६० खेदस्यायतनानि घातिकर्मणि, न नामकेवलं परिणाम-मात्रम्। घातिकर्मणि हि परिच्छेद्यमर्थं प्रत्यात्मानं यत्. परिणाम-यति, ततस्तानि तस्य प्रत्यर्थं परिणाम्य परिणाम्य आम्नयत् खेदनिदानतां प्रतिपद्यन्ते।—खेदके कारण घातिकर्म है, केवल परिणाम मात्र नहीं। वे घातिकर्म प्रत्येक पदार्थके प्रति परिणामित हो-हो कर थकने वाले आत्माके लिए खेदके कारण होते हैं।

प्र. सा./ता.वृ./६०/७६ १२ क्रमकरणव्यवधानग्रहणे खेदो भवति।—इन्द्रिय-ज्ञान क्रमपूर्वक होता है, इन्द्रियोंके आश्रयसे होता है, तथा प्रकाशादि-का आश्रय से कर होता है, इसलिए दुःखका कारण है।

पं. घ./उ./२८१ प्रमत्तं मोहयुक्तत्वात्किन्तु-हेतुगोवाद्।—व्युच्छिन्नं क्रमवर्तित्वात्कुच्छं चेहाह पृथमात्। २८१।—वह इन्द्रियजन्य ज्ञान

मोहसे युक्त होनेके कारण प्रमत्त, अपनी उत्पत्तिके बहुतेके कारणोंको अपेक्षा रखनेसे निकृष्ट, क्रमपूर्वक पदार्थोंको विषय करनेके कारण व्युच्छिन्न और ईहा आदि पूर्वक होनेसे दुःखरूप कहलाता है । १२८१।

४. दुःखका कारण जीवके औदयिक भाव

पं.घ./उ./३२० नावाच्यता यथोक्तस्य दुःखजातस्य साधने । अर्थात्-बुद्धिमात्रस्य हेतोरौदयिकत्वत् । ३२०। = वास्तवमें सम्पूर्ण अनुबुद्धि पूर्वक दुःखोका कारण जीवका औदयिक भाव ही है इसलिए उपर्युक्त सम्पूर्ण अनुबुद्धि पूर्वक दुःखके सिद्ध करनेमें अवाच्यता नहीं है ।

* दुःखका सहितुक्तपता—दे० विभाव/३।

५. क्रोधादि भाव स्वयं दुःखरूप हैं

ल.श./सू./७४ जीवणिबद्ध एष अधुव अणिच्चा तथा अवरणा य । दुःखला दुःखफला त्ति य पावूण णिवत्तप तेहि ७४। = यह आसव जीवके साथ निबद्ध है, अधुव है, अनिल है तथा अवरण है और वे दुःखरूप हैं, दुःख ही जिनका फल है ऐसे हैं—ऐसा जानकर ज्ञानो उनसे निवृत्त होता है ।

६. दुःख दूर करनेका उपाय

सं.श./मू./४१ आत्मविभ्रमं दुःखमात्मज्ञानात्प्रशम्यति । नायतास्तत्र निर्वाणं कृत्वापि परमं तपः ४१। = शरीरादिकमें आत्म बुद्धिरूप विभ्रमसे उत्पन्न होनेवाला दुःख-कष्ट शरीरादिसे भिन्नरूप आत्म स्वरूपके करनेसे शान्त हो जाता है । अतएव जो पुरुष भेद विज्ञान के द्वारा आत्मस्वरूपकी प्राप्तिमें प्रयत्न नहीं करते वे उत्कृष्ट तप करके भी निर्वाणको प्राप्त नहीं करते ४१।

आ.अनु./१६-१८७ हाने शोकस्ततो दुःखं लाभद्रागस्ततः सुखम् । तेन हानावशोकं सत् सुखी स्यात्सर्वदा सुधीः १६६। सुखं सकलसंन्यासो दुःखं तस्य विपर्ययः १६७। = इष्ट वस्तुकी हानिसे शोक और फिर उससे दुःख होता है, तथा फिर उसके लाभसे राग तथा फिर उससे सुख होता है । इसलिए बुद्धिमात्र पुरुषको इष्टकी हानिमें शोकसे रहित होकर सदा सुखी रहना चाहिए १६६। समस्त इन्द्रिय विषयों-से विरक्त होनेका नाम सुख और उनमें आसक्त होनेका नाम ही दुःख है । (अतः विषयोंसे विरक्त होनेका उपाय करना चाहिए) १६७।

* असाताके उदयमें औषध आदि भी सामर्थ्यहीन हैं

—दे० कारण/III/४/४।

दुःपदव—आहारमें एक दोष—दे० भोग/३।

दुःशासन—पा.पु./सर्ग/श्लोक धृतराष्ट्रका गान्धारीसे पुत्र था ॥८/१६२॥ भीष्म तथा द्रोणाचार्यसे क्रमसे शिक्षा तथा धनुर्विद्या प्राप्त की ॥८/२०८॥ पाण्डवोंसे अनेकों बार युद्ध किया ॥१६/६१॥ अन्तमें भीम द्वारा मारा गया ॥२०/२६६॥।

दुःश्रुति—अनर्थदण्डका एक भेद—दे० अनर्थदण्ड ।

दुःस्वर—दे० स्वर ।

दुंदभुक्—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

दुखमा—अपरनाम दुपमा—दे० काल/४।

दुखहरण व्रत—इस व्रतकी विधि दो प्रकारसे वर्णन की गयी है—
लघु व वृहत् ।

लघु विधि—एक उपवास एक पारण क्रमसे १२० उपवास पूरे करे । जाप्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य (व्रत विधान सं./६२) (वर्द्धमान पुराण) ।

ह.पु./३४/११६ जघन्य व उत्कृष्ट आयुको अपेक्षा सर्वत्र बेला होता है तहाँ—सात नरकोके ७; पर्याप्त-अपर्याप्तके २; पर्याप्त-अपर्याप्त मनुष्यके २; सौधर्म-ईशान स्वर्गका १; सनत्कुमारसे अच्युत पर्यन्तके ११; नव ग्रैवेयकके ६; नव अनुदिशका १; पाँच अनुत्तरोका एक । इस प्रकार ३४ बेले । नीचेके ३४ स्थानों में एक एक पारणा ।

दुर्गुच्छा—दे० जुगुप्सा ।

दुग्धरसी व्रत—व्रत विधान सं./१०२ भाद्रपद शुक्ला ६२ को केवल दूधका आहार ले । सारा समय धर्मध्यानमें व्यतीत करे । इस प्रकार १२ वर्ष पर्यन्त करे । जाप्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

दुग्धशुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३।

दुर्गंधा—पा.पु./२४/श्लोक—सुवन्धी नामक वैश्यकी पुत्री थी (२४-२६)। इसके स्वाभाविक दुर्गन्धके कारण इसका पति जिनदत्त इसे छोड़ कर भाग गया (४२-४४) । पीछे आर्यिकाओको आहार दिया तथा उनसे दीक्षा धारण कर ली (६४-६७) । घोर तपकर अन्तमें अच्युत स्वर्गमें देव हुई (६८-७१) । यह द्रौपदीका पूर्वका दूसरा भव है ।—दे० द्रौपदी ।

दुर्ग—१. भरत क्षेत्र पश्चिम आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४; २. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दुर्गाटवी—त्रि.सा./भाषा/६७६ पर्वतके उपरि जो होइ सो दुर्गाटवी है ।

दुर्दर—१. कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१; २. भरत-क्षेत्र मध्य आर्यखण्डके मलयगिरिके निकटस्थ एक पर्वत—दे० मनुष्य/४ ।

दुर्धर—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दुर्भाग—दे० सुभग ।

दुर्भाषा—दे० भाषा ।

दुर्मुख—यह सप्तम नारायण थे । अपरनाम चतुर्मुख । विबोष—दे० शलाका पुरुष/६ ।

दुर्योधन—पा.पु./सर्ग/श्लोक—धृतराष्ट्रका पुत्र था (८/१८३) । भीष्म तथा द्रोणाचार्यसे क्रमसे शिक्षण प्राप्त किया (८/२०८) । पाण्डवोंके साथ अनेकों बार अन्यायपूर्ण युद्ध किये । अन्तमें भीम द्वारा मारा गया (२०/२६४) ।

दुर्विनीत—यह पूज्यपाद द्वितीयके शिष्य थे । गंग वंशी राजा अविनीतके पुत्र थे । समय—वि ४३४-४७० (ई० ४७८-४१३); (सं.सि./प्र.६५ पं फूलचन्द्र); (सं.श./१० पं, जुगलकिशोर); (इ.सा./प्र.३८ प्रेमी) ।

दुषमा—अपरनाम दुखमा—दे० काल/४ ।

दुष्पव—आहारमें एक दोष—दे० भोग/३ ।

दुष्प्रणिधान—सामायिक व्रतका एक अतिचार—दे० सामायिक/३ ।

दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरण—दे० अधिकरण ।

दूत—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/२ । २. वसतिाका एक दोष—दे० वस्तिका ।

दूध शुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/३ ।

दूरस्थ—दे० दूरार्थ ।

दूरात्स्पर्श ऋद्धि—

दूरादर्शन ऋद्धि—

दूराद् घ्राण ऋद्धि—

दूराद् श्रवण ऋद्धि—

—दे० ऋद्धि/२/६।

दूरापकृष्टि—१. दूरापकृष्टि सामान्य व लक्षण

ला.सा./जी.प्र./१२०/१६१/६ पक्ष्ये उत्कृष्टसंख्यातेन भक्ते यत्स्वन्धं तस्मादेकैकहान्या जघन्यपरिमितासंख्यातेन भक्ते पक्ष्ये यत्स्वन्धं तस्मादेकोत्तरवृद्ध्या यावन्तो विकल्पास्तावन्तो दूरापकृष्टिभेदाः।
= पक्ष्यको उत्कृष्ट असंख्यातका भाग दिये जो प्रमाण आवै ताते एक एक घटता क्रम करि पक्ष्यको जघन्य परीतासंख्यातका भाग दिये जो प्रमाण आवै तहाँ पर्यन्त एक-एक वृद्धिके द्वारा जितने विकल्प हैं, तै सब दूरापकृष्टिके भेद हैं।

२. दूरापकृष्टि स्थिति बन्धका लक्षण

क्ष.सा./भाषा/४१६/५००/१५ पक्ष्य/अस-भात्र स्थितिबन्धको दूरापकृष्टि नाम स्थितिबन्ध कहिये।

दूरार्थ—न्या. दी./२९२२/४१/६ दूरा (अर्थाः) देशविप्रकृष्टा मेवादयः।
= दूर वे हैं जो देशसे विप्रकृष्ट हैं, जैसे मेरु आदि। अर्थात् जो पदार्थ क्षेत्रसे दूर हैं वे दूरार्थ कहलाते हैं।

पं.घ./उ./४८४ दूरार्था भाविनोऽतीता रामरावणचक्रिणः। = भूत भविष्यत कालवर्ती राम, रावण, चक्रवर्ती आदि काल की अपेक्षासे अत्यन्त दूर होनेसे दूरार्थ कहलाते हैं।

दूरास्वादन ऋद्धि—दे० ऋद्धि/२/६।**दृष्य क्षेत्र**—Carical (ज.प्र./प्र./१०७)

दृढरथ—म.पु./६१/श्लोक—पुष्कलावती देशमें पुण्डरीकिणी नगरीके राजा धनरथका पुत्र था (१४२-)। राज्य सेना अस्वीकार कर दीक्षा धारण कर लो (३०७-)। अन्तमें एक माहके उपवास सहित संन्यास मरणकर स्वर्गमें अहमिन्द्र हुआ (३३६-)। यह शान्तिनाथ भगवाद्के प्रथम गणधर चक्राधुषका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० चक्राधुष।

दृश्यक्रम—क्ष.सा./४८० अपूर्व स्पर्धक करण कालका प्रथमादि समय-निविष्टे दृश्य कहिये देखनेमें आवै ऐसा परमाणूनिका प्रमाण ताका अनुक्रम सो दृश्यक्रम कहिये। (तहाँ पूर्वमें जो नवीन देय द्रव्य मिलकर कुल द्रव्य होता है वह द्रव्य द्रव्य जानना।) प्रथम वर्णनासे गाय अन्तिम वर्णना पर्यन्त एक एक चय या विशेष घटता दृश्य य होता है, ताते प्रथम वर्णनासे लगाय पूर्व स्पर्धकनिकी अन्तिम वर्णना पर्यन्त एक गौपुच्छा भया।

दृश्यमान द्रव्य—क्ष.सा./पु./५०५ का भावार्थ—किसी भी स्पर्धक या कृष्टि आदिमें पूर्वका द्रव्य या निषेक या वर्णनाएँ तथा नया मिलाया गया द्रव्य दोनों मिलकर दृश्यमान द्रव्य होता है। अर्थात् वर्तमान समयमें जितना द्रव्य दिखाई दे रहा है, वह दृश्यमान द्रव्य है।

दृष्ट—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

दृष्टान्त—हेतुकी सिद्धिमें साधनभूत कोई दृष्ट पदार्थ जिससे कि वादी व प्रतिवादी दोनों सम्मत हो, दृष्टान्त कहलाता है। और उसको बतानेके लिए जिन वचनोका प्रयोग किया जाता है वह उदाहरण कहलाता है। अनुमान ज्ञानमें इसका एक प्रमुख स्थान है।

१. दृष्टान्त व उदाहरणोंके भेद व लक्षण**१. दृष्टान्त व उदाहरण सामान्यका लक्षण**

न्या.सु./पु./१/१/२५/३० लौकिकपरीक्षाकाणं यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः। १२५। =लौकिक (शास्त्रसे अनभिज्ञ) और परीक्षक (जो प्रमाण द्वारा शास्त्रकी परीक्षा कर सकते हैं) इन दोनोंके ज्ञानकी समता जिसमें हो उसे दृष्टान्त कहते हैं।

न्या.वि./पु./२/२११/२४० संबन्धो यत्र निज्ञाति साध्यसाधनधर्मयोः। स दृष्टान्तस्तदभासा साध्यादिविकलादयः। १२५। =जहाँ या जिसमें साध्य व साधन इन दोनों धर्मोंके अविनाभावो सम्बन्धकी प्रतिपत्ति होती है वह दृष्टान्त है।

न्या.दी./३/३३२/७=३ व्याप्तिपूर्वकदृष्टान्तवचनमुदाहरणम्।

न्या.दी./३/३६४-६५/१०४/१ उदाहरणं च सम्यग्दृष्टान्तवचनम्। कोऽयं दृष्टान्तो नाम? इति चेत्; उच्यते; व्याप्तिप्रतिपत्तिप्रदेशो दृष्टान्तः। १०० तस्या संप्रतिपत्तिनामवादिनोर्बुद्धिसाम्यम्। सैषा यत्र संभवति स सम्प्रतिपत्तिप्रदेशो महानसादिह दादिश्च तत्रैव धूमादौ सति नियमेनाऽन्यादिरस्ति, अग्न्याद्यभावे नियमेन धूमादि-नस्तीति संप्रतिपत्तिसंभवात्। १०० दृष्टान्तौ चैता दृष्टान्तौ धर्मौ साध्यसाधनरूपौ यत्र स दृष्टान्त इत्यर्थानुवृत्ते। उक्त लक्षणस्यास्य दृष्टान्तस्य यत्सम्यग्बचनं तदुदाहरणम्। न च वचनमात्रम् दृष्टान्त इति। किन्तु दृष्टान्तत्वेन वचनम्। तद्यथा—यो यो धूमवानसाव-सावग्निमाद् यथा महानस इति। यत्राग्निर्नास्ति तत्र धूमोऽपि नास्ति, यथा महाहृद इति च। एवंविधेनैव वचनेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वेन प्रतिपादनसंभवात्। =व्याप्तिको कहते हुए दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। अथवा—यथार्थ दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। यह दृष्टान्त क्या है? जहाँ साध्य और साधनकी व्याप्ति दिखलायी जाती है उसे दृष्टान्त कहते हैं। १०० वादी और प्रति-वादीकी बुद्धि साम्यताको व्याप्तिकी सम्प्रतिपत्ति कहते हैं। और सम्प्रतिपत्ति जहाँ सम्भव है वह सम्प्रतिपत्ति प्रदेश कहलाता है जैसे—रसोई घर आदि, अथवा तालाब आदि। क्योंकि 'वहाँ धूमादि होने-पर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादि नहीं पाये जाते' इस प्रकारकी बुद्धिसाम्यता सम्भव है। १०० ये दोनों ही दृष्टान्त हैं, क्योंकि साध्य और साधनरूप अन्त अर्थात् धर्म जहाँ देखे जाते हैं वह दृष्टान्त कहलाता है, ऐसा 'दृष्टान्त' शब्दका अर्थ उनमें पाया जाता है। इस उपर्युक्त दृष्टान्तका जो सम्यक् वचन है—प्रयोग है वह उदाहरण है। 'केवल' वचनका नाम उदाहरण नहीं है, किन्तु दृष्टान्त रूपसे जो वचन प्रयोग है वह उदाहरण है। जैसे—जो-जो धूमवाला होता है वह-वह अग्निवाला होता है, जैसे रसोईघर, और जहाँ अग्नि नहीं है वहाँ धूम भी नहीं है जैसे—तालाब। इस प्रकारके वचनके साथ ही दृष्टान्तका दृष्टान्तरूपसे प्रतिपादन होता है।

२. दृष्टान्त व उदाहरणके भेद

न्या.वि./वृ.२/२११/२४०/२५ स च द्वेधा साध्यम्येण वैधर्म्येण च। =दृष्टान्तके दो भेद हैं, साध्यम्य और वैधर्म्य।
प.मु./३/४७/२१ दृष्टान्तो द्वेधा, अन्वयव्यतिरेकेभेदात्। ४७७ =दृष्टान्तके दो भेद हैं—एक अन्वय दृष्टान्त दूसरा व्यतिरेक दृष्टान्त। (न्या. दी./३/३३२/७५/७); (न्या. दी./३/३६४/१०४/८)।

३. साध्यम्य और वैधर्म्य सामान्यका लक्षण

न्या.सु./पु.व. दी./१/१/३६/३७/३५ साध्यसाधर्म्यात्तद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम्। ३६। =शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वादित्यः स्यात्साध्यम्य-वि-

त्युदाह्रियते । टीका॥ तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् । ३७॥... अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वाद् अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमात्मादि सोऽयमात्मादि-र्दृष्टान्तः । = साध्यके साथ तुल्य धर्मतासे साध्यका धर्म जिसमें हो ऐसे दृष्टान्तको (साध्यम्) उदाहरण कहते हैं । ३६॥ शब्द अनित्य है, क्योंकि उत्पत्ति धर्मवाला है, जो-जो उत्पत्ति धर्मवाला होता है वह-वह अनित्य होता है जैसे कि 'घट' । यह अन्वयी (साध्यम्) उदाहरणका लक्षण कहा । साध्यके विरुद्ध धर्मसे विपरीत (वैधर्म्य) उदाहरण होता है, जैसे शब्द अनित्य है, उत्पत्यर्थवाला होनेसे, जो उत्पत्ति धर्मवाला नहीं होता है, वह नित्य देखा गया है, जैसे—आकाश, आत्मा, काल आदि ।

न्या. वि./टी./२/२११/२४०/२० तत्र साध्यस्य कृतकत्वादनित्यत्वे साध्ये घटः, तत्रान्वयमुखेन तयोः संबन्धप्रतिपत्तेः । वैधर्म्येणाकाशं तत्रापि व्यतिरेकद्वारेण तयोस्तत्परिज्ञानात् । = कृतक होनेसे अनित्य है जैसे कि 'घट' । इस हेतुमें दिया गया दृष्टान्त साध्यम् है । यहाँ अन्वयकी प्रधानतासे कृतकत्व और अनित्यत्व इन दोनोंकी व्याप्ति दर्शायी गयी है । अकृतक होनेसे अनित्य नहीं है जैसे कि 'आकाश', यहाँ व्यतिरेक द्वारा कृतक व अनित्यत्व धर्मोंकी व्याप्ति दर्शायी गयी है । (न्या. दी. ३/३३२/७८/७ ।

प./वि./३/४८-४९/२१ साध्यं व्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्वय-दृष्टान्तः । ४८। साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरेक-दृष्टान्तः । ४९। = जहाँ हेतुकी मौजूदगीसे साध्यकी मौजूदगी बतलायी जाये उसे अन्वय दृष्टान्त कहते हैं । और जहाँ साध्यके अभावमें साधनका अभाव कहा जाय उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । ४८-४९।

न्या. दी. ३/३३२/७८/३ यो यो धूमवानसावसाग्निरभात्, यथा महानस इति साध्यमौदाहरणम् । यो योऽग्निमान्न भवति स स धूमवान्न भवति, यथा महाहृद इति वैधर्म्योदाहरणम् । पूर्वत्रोदाहरणभेदे हेतोरन्वयव्याप्तिः प्रदर्श्यते द्वितीये तु व्यतिरेकव्याप्तिः । तद्यथा—अन्वयव्याप्तिप्रदर्शनस्थानमन्वयदृष्टान्तः, व्यतिरेकव्याप्तिप्रदर्शनप्रदेशो व्यतिरेकदृष्टान्तः ।

न्या. दी. ३/३३४/१०४/७ धूमादौ सति नियमेनाग्न्यादिरस्ति, अग्न्याद्यभावे नियमेन धूमादिर्नास्तीति तत्र महानसादिरन्वय-दृष्टान्तः । अत्र साध्यसाधनयोर्भविष्यत्संप्रतिपत्तिर्संभवाद् हृदादिस्तु व्यतिरेकदृष्टान्तः । अत्र साध्यसाधनयोरभावस्वरूप-व्यतिरेकसंप्रतिपत्तिर्संभवाद् । = जो जो धूमवाला है वह वह अग्नि वाला है जैसे—रसोईघर । यह साध्यम् उदाहरण है । जो जो अग्निवाला नहीं होता वह वह धूम-वाला नहीं होता जैसे—तालाब । यह वैधर्म्य उदाहरण है । उदाहरण के पहले भेदमें हेतुकी अन्वय व्याप्ति (साध्यकी मौजूदगीमें साधन-की मौजूदगी) दिखायी जाती है और दूसरे भेदमें व्यतिरेकव्याप्ति (साध्यकी गैरमौजूदगीमें साधनकी गैरमौजूदगी) बतलायी जाती है । जहाँ अन्वय व्याप्ति प्रदर्शित की जाती है उसे अन्वय दृष्टान्त कहते हैं । और जहाँ व्यतिरेक व्याप्ति दिखायी जाती है उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । धूमादिके होनेपर नियमसे अग्नि अ दि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादिक नहीं पाये जाते । उनमें रसोईशाला आदि दृष्टान्त अन्वय है, क्योंकि वह साध्य और साधनके सद्भावरूप अन्वय बुद्धि होती है । और तालाबादि व्यतिरेक दृष्टान्त है, क्योंकि साध्य और साधनके अभाव-रूप व्यतिरेकका ज्ञान होता है ।

४. उदाहरणभास सामान्यका लक्षण व भेद

न्या. दी. ३/३६६/१०४/१० उदाहरणलक्षणरहित उदाहरणवदवभासमान उदाहरणभासः । उदाहरणलक्षणरहित्वं द्वेषा संभवति, दृष्टान्त-स्यासाम्यवचनेनादृष्टान्तस्य साम्यवचनेन वा । = जो उदाहरणके

लक्षणसे रहित है किन्तु उदाहरण जैसा प्रतीत होता है वह उदा-हरणभास है । उदाहरणके लक्षणकी रहितता (अभाव) दो तरहसे होता है—१. दृष्टान्तका साम्यवचन न होना और दूसरा जो दृष्टान्त नहीं है उसका साम्यवचन होना ।

५. उदाहरणभासके भेदोंके लक्षण

न्या. दी. ३/३६६/१०४/१२ तत्राद्यं यथा, यो योऽग्निमात् स स धूमवात्, यथा महानस इति, यत्र यत्र धूमो नास्ति तत्र तत्राग्निरास्ति, यथा महाहृद इति च व्याप्यव्यापकयोर्वैपरीत्येन कथनम् ।

न्या. दी. ३/३६६/१०८/७ अदृष्टान्तवचनं तु, अन्वयव्याप्ति व्यतिरेक-दृष्टान्तवचनम्, व्यतिरेकव्याप्ताभावव्यवस्थादृष्टान्तवचनं च, उदाहरण-भासौ । स्पष्टमुदाहरणम् । = उनमें पहलेका उदाहरण इस प्रकार है—जो जो अग्निवाला होता है वह-वह धूमवाला होता है, जैसे रसोईघर । जहाँ-जहाँ धूम नहीं है वहाँ-वहाँ अग्नि नहीं है जैसे—तालाब । इस तरह व्याप्य और व्यापकका विपरीत (उलटा) कथन करना दृष्टान्तका असाम्यवचन है । 'अदृष्टान्त वचन' (जो दृष्टान्त नहीं है उसका साम्यवचन होना) नामका दूसरा उदाहरणभास इस प्रकार है—अन्वय व्याप्तिमें व्यतिरेक दृष्टान्त कह देना, और व्यतिरेक व्याप्तिमें अन्वय दृष्टान्त बोलना, उदाहरणभास है, इन दोनोंके उदाहरण स्पष्ट हैं ।

६. दृष्टान्ताभास सामान्यके लक्षण

न्या. वि./वृ./२/२११/२४० सम्बन्धो यत्र निर्ज्ञात साध्यसाधनधर्मयोः । स दृष्टान्तस्तदाभासाः साध्यविकलसाध्यः । = जो दृष्टान्त न होकर दृष्टान्तवत् प्रतीत होवे वे दृष्टान्ताभास हैं ।

प./घ./४/१० दृष्टान्ताभासा इति निश्चिताः स्वेष्टसाध्यशून्यत्वाद् । १००। १४१०। = इस प्रकार दिये हुए दृष्टान्त अपने इष्ट साध्यके द्वारा शून्य होनेसे, अर्थात् अपने इष्ट साध्यके साधक न होनेसे दृष्टान्ताभास हैं । १४१०।

७. दृष्टान्ताभासके भेद

न्या. वि./टी./२/२११/२४०/२६ भावार्थ—साध्यम् दृष्टान्ताभास नौ प्रकार-का है—साध्य विकल, साधन विकल, उभय विकल, सन्दिग्धसाध्य, सन्दिग्धसाधन, सन्दिग्धोभय, अन्वयासिद्ध, अप्रदर्शितान्वय और विपरीतान्वय ।

इसी प्रकार वैधर्म्य दृष्टान्ताभास भी नौ प्रकारका होता है—साध्य विकल, साधन विकल, उभय-विकल सन्दिग्ध, साध्य, सन्दिग्धसाधन, सन्दिग्धोभय, अव्यतिरेक, अप्रदर्शित व्यतिरेक, विपरीत व्यतिरेक ।

प./मु./६/४०, ४४ दृष्टान्ताभासा अन्वयेऽसिद्धसाध्यसाधनोभयाः । ४०। व्यतिरेकसिद्धतद्व्यतिरेका । ४४। = अन्वयदृष्टान्ता भास तीन प्रकार-का है—साध्यविकल, साधनविकल और उभयविकल । ४०। व्यतिरेक-दृष्टान्ताभासके तीन भेद हैं—साध्यव्यतिरेकविकल, साधनव्यतिरेक-विकल एवं साध्यसाधन उभय व्यतिरेकविकल ।

८. दृष्टान्ताभासके भेदोंके लक्षण

न्या. वि./वृ./२/२११/२४०/२८ तत्र नित्यशब्दोऽमूर्तत्वादिति साधने कर्म-वदिति साध्यविकलं निदर्शनम् अनित्यत्वात् कर्मणः । परमाशु-वदिति साधनविकल मूर्तत्वात् परमाशूनाम् । घटवदित्युभयविकलम् अनित्यत्वान्मूर्तत्वाच्च घटस्य । 'रागादिमात्' मृगत कृतकत्वात् इत्यत्र रथ्यायुरुपवदिति सदिग्धसाध्यं रथ्यायुरुपं रागादिमत्त्वस्य निश्चेतुमशक्यत्वात् प्रत्यक्षस्याप्रवृत्तेः व्यापारादेश्च रागादिप्रभवस्या-न्यत्रापि संभवात्, वीतरागाणामपि सरागवच्चेष्टोपपत्तेः । 'मरण-धर्म्यं रागादिमत्त्वात् इत्यत्र सदिग्धसाधनं तत्र रागादिमत्त्वाऽ-

निश्चयस्योक्तत्वात् । अतएव असर्वज्ञोऽयं रागादिमत्त्वादित्यन्त-
संदिग्धोभयम् । रागादिमत्त्वे वक्तृत्वादित्यन्वयम्, रागादिमत्त्व-
स्यैव तत्रासिद्धौ तत्रान्वयस्यासिद्धेः । अप्रदक्षितान्वयः यथा शब्दोऽ-
नित्यः कृतकत्वात् घटादिवदिति । न ह्यत्र 'यत्कृतकं तत्तद-
नित्यम्' इत्यन्वयदर्शनमस्ति । विपरीतान्वयः यथा यदनित्यं तत्कृ-
तमिति । तदेवं नव साधर्म्येण दृष्टान्ताभासाः । वैधर्म्येणापि
नवैव । तद्यथा नित्यः शब्दः अमूर्तत्वात् यदनित्यं न भवति
तदमूर्तमपि न भवति परमाणुवदिति साध्यव्यावृत्तं परमाणुषु
साधनव्यावृत्तावपि साध्यस्य नित्यत्वस्याव्यावृत्तेः । कर्मवदिति
साधनव्यावृत्तं तत्र साध्यव्यावृत्तावपि साधनस्य अमूर्तत्वस्या-
व्यावृत्तेः आकाशवदित्युभयावृत्तम् अमूर्तत्वनित्यत्वयोरुभयोर-
प्याकाशादव्यावृत्तेः । संदिग्धसाध्यव्यतिरेकं यथा सुगतः सर्व-
ज्ञोऽनुपदेशादिप्रमाणोपपन्नतत्त्ववचनात्, यस्तु न सर्वज्ञो नासौ
तद्वचनो यथा बोधी पुरुष इति तत्र सर्वज्ञत्वव्यतिरेकस्यानिश्चयात्
परचेतोवृत्तानामित्यं भावेन दुरवबोधत्वात् । संदिग्धसाधनव्यतिरेकं
यथा अनित्यः शब्दः सत्त्वात् यदनित्यं न भवति तत्सदपि न
भवति यथा गमनमिति, गगने हि सत्त्वव्यावृत्तिरनुपसम्भावात्,
तस्य च न गमकत्वमदृश्यविषयत्वात् । संदिग्धोभयव्यतिरेकं
यथा यः संसारी स न तद्वात् यथा बुद्ध इति, बुद्धत्वं संसारित्वा-
विद्यादिमत्त्वव्यावृत्तेः अनवधारणात् । तस्य च तृतीये प्रस्तावे नित्य-
पणात् । अव्यतिरेकं यथा नित्यः शब्दः अमूर्तत्वात् यन्न नित्यं
न तदमूर्तं यथा घट इति घटे साध्यनिवृत्तेर्भावेऽपि हेतुव्यतिरेकस्य
तत्त्वयुक्तत्वाभावात् कर्मण्यनित्येऽप्यमूर्तत्वभावात् । अप्रदक्षितव्यति-
रेकं यथा अनित्यः शब्दः सत्त्वात् वैधर्म्येण आकाशवदिति । विपरीत
व्यतिरेकं यथा अत्रैव साध्ये यत्सन्न भवति तदनित्यमपि न भवति
यथा व्योमेति साधनव्यावृत्त्या साध्यनिवृत्तेरुपदेशनात् । १.
अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनित्य है'
इस हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' ऐसा दृष्टान्त साध्यविकल है, क्योंकि
कर्म अनित्य है, नित्यत्व रूप साध्यसे विपरीत है । २. 'परमाणुवत्'
ऐसा दृष्टान्त देना साधनविकल है, क्योंकि वह मूर्त है और अमूर्-
तत्व रूप साधनसे (हेतुमें) विपरीत है । ३. 'घटवत्' ऐसा दृष्टान्त
देना उभय विकल है । क्योंकि घट मूर्त व अनित्य है । यह अमूर्तत्व-
रूप साधन तथा अनित्यत्व रूप साध्यसे विपरीत है । ४. 'सुगत
(बुद्धदेव) रागावाता है, क्योंकि वह कृतक है' इस हेतुमें दिया
गया—'रथ्या पुरुषवत्' ऐसा दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य है, क्योंकि रथ्या-
पुरुषमें रागादिमत्त्वका निश्चय होना अशक्य है । उसके व्यापार या
चेष्टादि परसे भी उसके रागादिमत्त्वकी सिद्धि नहीं की जा सकती.
क्योंकि वीतरागियोंमें भी शरीरवत् चेष्टा पायी जाती है । ५. तहाँ
रागादिमत्त्वकी सिद्धिमें 'मरणधर्मापनेका' दृष्टान्त देना सन्दिग्ध
साधन है, क्योंकि मरणधर्मा होते हुए भी रागादिधर्मापनेका निश्चय
नहीं है । ६. 'असर्वज्ञपनेका' दृष्टान्त देना सन्दिग्धसाध्य व सन्दिग्ध
साधन उभय रूप है । ७. वक्तृत्वपनेका दृष्टान्त देना अन्वय है,
क्योंकि रागादिमत्त्वके साथ वक्तृत्वका अन्वय नहीं है । ८. 'कृतक
होनेसे शब्द अनित्य है' इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदक्षितान्वय है । क्योंकि जो जो कृतक हो वह वह नियमसे
अनित्य होता है, ऐसा अन्वय पद दर्शाया नहीं गया । ९. जो जो
अनित्य होता है वह-वह कृतक होता है, यह विपरीतान्वय है ।
२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण—१ 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनित्य
है, जो-जो नित्य नहीं होता वह-वह अमूर्त नहीं होता' इस हेतुमें
दिया गया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल है, क्योंकि परमाणुमें
साधनरूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति होनेपर भी साध्य रूप नित्यत्वकी
व्यावृत्ति नहीं है । २. उपरोक्त हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' यह
दृष्टान्त साधन विकल है, क्योंकि अहाँ साध्यरूप नित्यत्वकी व्यावृत्ति
होनेपर भी साधन रूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति नहीं है । ३. उपरोक्त

हेतुमें ही दिया गया 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है,
क्योंकि अहाँ न तो साध्यरूप नित्यत्वकी व्यावृत्ति है, और न साधन
रूप नित्यत्वकी । ४. 'सुगत सर्वज्ञ है क्योंकि उसके वचन प्रमाण
हैं, जो-जो सर्वज्ञ नहीं होता, उसके वचन भी प्रमाण नहीं होते,
इस हेतुमें दिया गया 'बोधी पुरुषवत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य
है, क्योंकि बोधी पुरुषमें साध्यरूप सर्वज्ञत्वके व्यतिरेकका निश्चय
नहीं है, दूसरे अन्यके चित्तकी वृत्तियोंका निश्चय करना शक्य
नहीं है । ५. 'सत्त्व होनेके कारण शब्द अनित्य है, जो जो अनित्य नहीं
होता वह वह सत्त्व भी नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाश-
वत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साधन है, क्योंकि आकाशमें न तो साधन
रूप सत्त्वकी व्यावृत्ति पायी जाती है, और अदृष्ट होनेके कारणसे
न ही उसके सत्त्वका निश्चय हो पाता है । ६. 'अविद्यामत् होनेके
कारण हरि हर आदि संसारी हैं, जो जो संसारी नहीं होता वह वह
अविद्यामत् भी नहीं होता । इस हेतुमें दिया गया 'बुद्धवत्' यह
दृष्टान्त सन्दिग्धोभय व्यतिरेकी है । क्योंकि बुद्धके साथ साध्यरूप
संसारोपनेकी जीर साधन रूप 'अविद्यामत्पने' दोनों ही की
व्यावृत्तिका कोई निश्चय नहीं है । ७. अमूर्त होनेके कारणसे शब्द
नित्य है, जो जो नित्य नहीं होता वह वह अमूर्त भी नहीं
होता, इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त अव्यतिरेकी है,
क्योंकि घटमें साध्यरूप नित्यत्वकी निवृत्तिका स्वभाव होते हुए भी
साधन रूप अमूर्तत्वकी निवृत्तिका अभाव है । ८. 'सत् होनेके
कारण शब्द अनित्य है, जो-जो अनित्य नहीं होता, वह-वह सत् भी
नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाशपुष्पवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदक्षित व्यतिरेकी है, क्योंकि आकाशमें साध्यरूप अनित्यत्वके
साथ साधन रूप सत्त्वका विरोध दर्शाया नहीं गया है । ९. 'जो
जो सत् नहीं होता, वह वह अनित्य नहीं होता, इस हेतुमें दिया
गया आकाशपुष्पवत् यह दृष्टान्त विपरीत व्यतिरेकी है, क्योंकि
अहाँ आकाशमें साधन रूप सत्त्वकी व्यावृत्तिके द्वारा साध्यरूप
नित्यत्वकी निवृत्ति दिखायी गयी है न कि अनित्यत्वकी ।

म.सु. १/४१-४५ अपौरुषेयः शब्दोऽमूर्तत्वादिन्द्रियसुखपरमाणुघटवत्
१४१। विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेयं तदमूर्तं । विद्वद्युदादिनाति-
प्रसंगात् १४२-४३। व्यतिरेकसिद्धतदव्यतिरेकाः परमाण्विन्द्रियसुखा-
काशवत् विपरीतव्यतिरेकश्च यत्रामूर्तं तत्रापौरुषेयं १४४-४५।

१. अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'शब्द अपौरुषेय है क्योंकि
वह अमूर्त है' इस हेतुमें दिया गया—'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त
साध्य विकल है क्योंकि इन्द्रिय सुख अपौरुषेय नहीं है किन्तु
पुरुषकृत ही है । २. 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साधन विकल है
क्योंकि परमाणुमें रूप, रस, गन्ध आदि रहते हैं इसलिए वह मूर्त
है अमूर्त नहीं है । ३. 'घटवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
घट पुरुषकृत है, और मूर्त है, इसलिए इसमें अपौरुषेयत्व साध्य
एवं अमूर्तत्व हेतु दोनों ही नहीं रहते । ४. उपर्युक्त अनुमानमें
जो जो अमूर्त होता है वह वह अपौरुषेय होता है, ऐसी व्याप्ति है,
परन्तु जो जो अपौरुषेय होता है वह वह अमूर्त होता है ऐसी उलटी
व्याप्ति दिखाना भी अन्वयदृष्टान्ताभास है, क्योंकि बिजली आदि-
से व्यभिचार आता है, अर्थात् बिजली अपौरुषेय है परन्तु अमूर्त
नहीं है १४२-४३।

२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'शब्द अपौरुषेय है क्योंकि
अमूर्त है' इस हेतुमें दिया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल
है, क्योंकि अपौरुषेयत्व रूप साध्यका व्यतिरेक (अभाव) पौरुषेयत्व
परमाणुमें नहीं पाया जाता । २. 'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त साधन
विकल है, क्योंकि अमूर्तत्व रूप साधनका व्यतिरेक इसमें नहीं पाया
जाता । ३. 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
इसमें पौरुषेयत्व मूर्तत्व दोनों ही नहीं रहते । ४. जो मूर्त नहीं है
वह अपौरुषेय भी नहीं है इस प्रकार व्यतिरेकदृष्टान्ताभास है ।

क्योंकि व्यतिरेकमें पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा जाता है परन्तु यहाँ पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा गया है इसलिए व्यतिरेक दृष्टान्ताभास है १४४-४५।

९. विषम दृष्टान्तका लक्षण

न्या. वि. सू. १/४२/२६२ विषमोऽयमुपन्यासस्तयोस्तेऽसदसत्त्वतः ॥ १४२।
= दृष्टान्तके सदृश न हो उसे विषम दृष्टान्त कहते हैं, और वह विषमता भी देश और कालके सत्त्व और असत्त्वकी अपेक्षासे दो प्रकारकी हो जाती है। ज्ञान वाले क्षेत्रमें असद होते हुए भी ज्ञानके कालमें उसकी व्यक्तिका सद्भाव हो अथवा क्षेत्रकी भाँति ज्ञानके कालमें भी उसका सद्भाव न हो ऐसे दृष्टान्त विषम कहाते हैं।

२. दृष्टान्त-निर्देश

१. दृष्टान्त सर्वदेशो नहीं होता

घ. ११/४५, १२०/३८०/९ ग. सम्बन्धना सरिसद्विदुताभावानो। भावे वा चदसुही कण्ठे ऋति ण घडदे, चंदम्मि भूसुहक्खिणासादीणम-भावाणो। = दृष्टान्त सर्वात्मना सदृश नहीं पाया जाता। यदि कहो कि सर्वात्मना सदृश दृष्टान्त होता है तो 'चन्द्रसुखी कन्या' यह घटित नहीं हो सकता, क्योंकि चन्द्रमें भू, सुख, आँख और नाक आदिक नहीं पाये जाते।

२. अनिष्ठातजनोंके लिए ही दृष्टान्तका प्रयोग होता है

प. सु. १/४६ बालव्युत्पत्त्यर्थ—तत्प्रयोगः शास्त्र एवास्ती न नावे, अनुपयोगाद् १४६। = दृष्टान्तकारिके स्वरूपसे सर्वथा अनभिज्ञ बालकोंके समझानेके लिए यद्यपि दृष्टादि (उपनयननिगमन) कहना उपयोगी है, परन्तु शास्त्रमें ही उनका स्वरूप समझना चाहिए, बादमें नहीं, क्योंकि बाद व्युत्पत्तिका ही होता है १४६।

३. व्यतिरेक रूप ही दृष्टान्त नहीं होते

न्या. वि. सू. २/२१२/२४१ सर्वत्रैव न दृष्टान्तोऽनन्वयेनापि साधनात्। अन्यथा सर्वभावानामसिद्धोऽयं क्षणस्य १२१२। = सर्वत्र व्यतिरेकको ही सिद्ध करने वाले दृष्टान्त नहीं होते, क्योंकि दूसरेके द्वारा अभिमत सर्व ही भावोंकी सिद्धि उसमें नहीं होती, सपक्ष और विपक्ष इन दोनों धर्मियोंका अभाव होने से।

दृष्टि अमृतरस ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८।

दृष्टि निर्विष औषध ऋद्धि—दे० ऋद्धि/७।

दृष्टि प्रवाद—घ १/४९, ४५/२०५/९ विद्विवादो त्ति गुणणामं, दिट्ठोओ वददि त्ति सद्विप्पत्तोदो। = दृष्टिवाद यह गुणनाम है, क्योंकि दृष्टियोंको जो कहता है, वह दृष्टिवाद है, इस प्रकार दृष्टि-वाद शब्दकी सिद्धि है। यह द्वादशांग श्रुत ज्ञानका १२वाँ अंग है। विशेष दे० श्रुतज्ञान/III।

दृष्टिभेद—यद्यपि अनुभवगम्य आध्यात्मिक विषयमें आगममें कहीं भी पूर्वान्वय विरोध या दृष्टिभेद होना सम्भव नहीं है, परन्तु सूक्ष्म दूरस्थ व अन्तरित पदार्थोंके सम्पन्नत्वमें कहीं-कहीं आचार्योंका मतभेद पाया जाता है। प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके अभावमें उनका निर्णय दूरान्त होनेके कारण ध्वसात्कार श्री नीरसेन स्वामीका सर्वत्र यही आदेश है कि दोनों दृष्टिश्रीका यथायोग्य रूपमें ग्रहण कर लेना योग्य है। यहाँ कुछ दृष्टिभेदोंका निर्देश मात्र निम्न सारणी द्वारा किया जाता है। उनका विशेष कथन उस उस अधिकारमें ही दिया है।

| नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | दे०— |
|-----|--|---|---|------------------------|
| १ | मार्गणाओंकी अपेक्षा | | | |
| १ | स्वर्गवासी इन्द्रोकी सख्या | २४ | २८ | स्वर्ग/२ |
| २ | ज्योतिषी देवोका अवस्थान | नक्षत्रादि ३ योजन की दूरी पर | ४ योजनकी दूरीपर | ज्यो- तिषी देव/२ |
| ३ | देवोकी विक्रिया | स्व अवधि क्षेत्र प्रमाण | वर्णित नहीं होता | |
| ४ | देवोका मरण | मूल शरीरमें प्रवेश करके ही मरते हैं | नियम नहीं | मरण/ ४/४ |
| ५ | सासादन सम्यग्-दृष्टि देवोका जन्म | एकेन्द्रियोंमें होता है | नहीं होता | जन्म |
| ६ | प्राप्यकारी इन्द्रियोंका विषय | १ योजन तकके पुद्गलोंसे संबंध करके जान सकती है | नहीं | इन्द्रिय |
| ७ | बादर तेजस्कायिक जीवोका लोकमें अवस्थान | ढाई द्वीप व अर्ध-स्वयंभूरमण द्वीपमें ही होते हैं। | सर्वद्वीप समुद्रमें सम्भव है | |
| ८ | सन्धि अपर्याप्तिके 'परिणाम योग' | आयुष्मन्व कानमें होता है | घटित नहीं होता | योग |
| ९ | चारों गतियोंमें कषायोको प्रधानता | एक एक कषाय प्रधान है | नियम नहीं | कषाय |
| १० | द्रव्य श्रुतके अध्ययनकी अपेक्षा भेद | सूत्र समाधि अनेको भेद है | नहीं है | निरूप/५ |
| ११ | द्रव्य श्रुतज्ञानमें षट्-गुणहानि वृद्धि | अक्षर श्रुतज्ञान ६ वृद्धियोंसे बढ़ता है | नहीं | श्रुतज्ञान |
| १२ | अक्षर श्रुतज्ञानसे आगेके श्रुतज्ञानोंमें वृद्धि क्रम | दुर्गुने-तिगुने आदि क्रमसे होती है | सर्वत्र षट्स्थान वृद्धि होती है | " |
| १३ | संज्ञी संसृच्छानोंमें अवधिज्ञान | होता है | नहीं होता | अवधि- ज्ञान |
| १४ | क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य अवधिज्ञानका विषय | एक श्रेणी रूप ही जानता है | नहीं | " |
| १५ | क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य अवधिज्ञानका विषय | सूक्ष्म निगोदिया-की अवगाहना प्रमाण आकाशकी अनेक श्रेणियोंको जानता है | नहीं | " |
| १६ | सर्वावधि का क्षेत्र | परमावधिसे असं-गुणित है | नहीं | " |
| १७ | अवधिज्ञानके करण-चिह्न | करणचिह्नोका स्थान अवस्थित है | नहीं है | " |
| १८ | क्षेत्रकी अपेक्षा मन-पर्यय ज्ञानका विषय | एकाकाश श्रेणीमें ही जानता है | नहीं | मन पर्य- य ज्ञान |
| १९ | क्षेत्रकी अपेक्षा मन-पर्यय ज्ञानका विषय | मनुष्य क्षेत्रके भीतर भीतर ही जानता है | नहीं | " |
| २० | जन्मके पश्चात् तिर्यचोमें समय-समय ग्रहणकी योग्यता | सुहृत् पृथक्त्व अधिक दो माससे पहले सम्भव नहीं | तीन पक्ष तीन दिन और अन्त-मूर्तके पश्चात् भी संभव है | समय |

| नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | दे०— | नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | दे०— |
|-----|--|---|--|-----------------|-----|--|--|------------------------------------|------------------|
| २१ | जन्मके पश्चात् मनुष्योंमें संयम व संयमासंयम ग्रहण-की योग्यता | अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्षसे पहले सम्भव नहीं | आठ वर्ष पश्चात् भी सम्भव है | संयम | ३७ | प्रत्येक शरीर वर्गणा व ध्रुव द्वाय्य वर्गणामें अल्प-बहुत्व-का गुणकार | घनावलीके असंख्यातवे भाग | अनन्तलोक | अल्प-बहुत्व |
| २२ | जन्मके पश्चात् मनुष्योंमें संयम व संयमासंयम ग्रहण-की योग्यता | गर्भसे लेकर आठ वर्ष पश्चात् जीत जानेके पश्चात् सम्भव है | जन्मसे लेकर आठ वर्षके पश्चात् सम्भव है | " | ३८ | आहारक वर्गणके अल्प-बहुत्वका गुणकार | परस्पर अनंतगुणा | भागाहारोंसे अनन्तगुणा | अल्प-बहुत्व -१/५ |
| २३ | केवलदर्शनका अस्तित्व | केवलज्ञान ही है दर्शन नहीं | दोनों है | दर्शन | ३९ | दर्शनमोह प्रकृतियों-का अल्प-बहुत्व | सम्य० मिथ्यात्वसे सम्यक प्र० की अन्तिम फालि असंख्यात गुणी है | विशेषाधिक है | अल्प-बहुत्व -१/७ |
| २४ | लेश्या | ब्रह्मलेश्याके अनुसार ही भावलेश्या होती है | नियम नहीं | लेश्या | ४० | प्रकृति बंध | नरकगतिके साथ उदय योग्य प्रकृ०-का बंध भी नरक-गतिके साथ ही होता है | नियम नहीं | प्रकृति बंध |
| २५ | लेश्या | बकुलादिकी अपेक्षा संयमियोंमें भी अशुभ लेश्या सम्भव है | नहीं | " | ४१ | " | बन्धयोग्य प्रकृति १२० है | १४८ है | " |
| २६ | द्वितीयोपशमकी प्राप्ति | ४-७ गुणस्थान तक सम्भव है | केवल ७वें गुण-स्थानमें ही सम्भव है | सम्यग्दर्शन | ४२ | अनिवृत्तिकरणमें बंध व्युच्छित्ति | मान व मायाकी बन्ध व्युच्छित्ति क्रमसे सं० भाग काल व्यतीत होने-पर होती है | नियम नहीं | " |
| २७ | सासादन सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति | द्वितीयोपशम सम्म० से निरकर प्राप्त होन सम्भव | नहीं | सासादन | ४३ | आयुका अपवर्तन | उत्कृष्ट आयुका अपवर्तन नहीं होता | होता है | आयु ४/३ |
| २८ | सासादन पूर्वक मरण करके जन्म सम्बन्धी | एके० विक०में उत्पन्न नहीं होता | हो सकता है | जन्म | ४४ | आठ अपकर्षोंमें आयु न बंधे तो | आयुमें आवलीका असं० भाग शेष रहनेपर बंधती है | समयघात मुहूर्त शेष रहनेपर बंधती है | आयु/४-३ |
| २९ | सर्वार्थसिद्धिके देवोंकी संख्या | पर्याप्त मनुष्योंसे तिगुनी है | सात गुणों है | संख्या/२ | ४५ | तीसकर प्र० का स्थिति बंध | ३३-२ प्र० को + २ वर्ष है | घटित नहीं होता | स्थिति बन्ध |
| ३० | उपग्रामक जीवोंकी संख्या | ८ समय अधिक वर्ष पृथक्त्वमें ३०० होते हैं | ३०४ होते हैं या १६६ होते हैं | " | ४६ | परमाणुओंका परस्पर बंध | समगुणवर्ती विषम परमाणुओंका बन्ध नहीं होता | होता है | ९५ |
| ३१ | तैजसकायिक जीवोंकी संख्या | चौथी बार स्थापित शलाका राशिके अर्ध भागसे ऊपर होती है | नहीं | " | ४७ | परमाणुओंका परस्पर बंध | एक गुणके अन्तरसे बंध नहीं होता | विषम परमाणुओंमें होता है | " |
| ३२ | बादर निगोदकी एक श्रेणी वर्गणाओंका गुणकार | जगत श्रेणीके असं० वे भाग | असंख्यात प्रत-रावली | " | ४८ | उदय व्युच्छित्ति | एके० आदि प्रकृ०की उदय व्युच्छित्ति पहले गुणस्थानमें होती है | दूसरे गुणस्थानमें होती है | उदय |
| ३३ | विग्रहगतिमें जीवोंका गमन | उपपादस्थानको अतिक्रमण नहीं करता | कर जाता है | क्षेत्र/३/४ | ४९ | उदय योग्य प्रकृति | १२२ हैं | १४८ हैं | उदय १/७ |
| ३४ | कषायोंका जघन्य काल | एक समय है | अन्तर्मुहूर्त है | काल | ५० | प्रकृतियोंकी सत्ता | सासादनमें आहारक चतुष्कका सत्त्व है | नहीं है | ४८५ |
| ३५ | सिद्धोंका अल्पबहुत्व | सिद्ध कालकी अपेक्षा सिद्ध जीव असंख्यात गुणे है | विशेषाधिक है | अल्प-बहुत्व-१/४ | ५१ | " | ८वें गुण०में ८ प्रकृ० का सत्त्व स्थान नहीं है | है | " |
| ३६ | जघन्य व बादर निगोद वर्गणामें अल्प-बहुत्वका गुणकार | जगत श्रेणीके असंख्यातवे भाग | आवलीके असंख्यातवे भाग | " | ५२ | " | मायाके सत्त्व रहित ४ स्थान ६वे गुण० तक है। | १० वें गुणस्थान तक है | " |

| नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | दे०— | नं० | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | दे०— |
|-----|---|---|--|----------|-----|---|--|---------------------------------------|-----------------|
| ५३ | प्रकृतियोंकी सत्ता | मिश्रगुणस्थानमें तीर्थकरका सत्त्व नहीं है गुणस्थानमें पहले ८ कषायोंकी व्युच्छित्ति होती है पीछे १६ प्रकृ० की उपान्त समयमें ७२ की चरम समयमें १३ की दो मत है। | है | सत्त्व | ६१ | लवण समुद्रमें देवों की नगरियाँ | आकाशमें भी है और सागरके दोनों किनारोंपर पृथ्वी पर भी | पृथ्वीपर नगरियाँ नहीं है | लोक/१ |
| ५४ | १४ वें गुणस्थानमें नामकर्मकी प्रकृ०की सत्त्व व्युच्छित्ति | उत्कर्षण विधानमें उत्कृष्ट निषेक सम्बन्धी | — | उत्कर्षण | ७० | नंदीश्वर द्वीपस्थ रतिकर पर्वत | प्रत्येक दिशामें आठ रतिकर है | १६ रतिकर है | लोक/२ |
| ५५ | अनिवृत्तिकरणमें सम्यक्त्व प्रकृतिकी क्षण | ८ वर्षों को छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण | संस्थित हजारा वर्षोंको छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण | संय/२/५ | ७१ | नंदीश्वर द्वीपकी विदिशाओंमें स्थित अंजन शैल | है | नहीं है | लोक/५ |
| ५६ | महामत्स्यका शरीर | मुख और पूँछपर अतिसूक्ष्म है दुखमाकाशके आदिमें ३ हाथ होती है | वटित नहीं होता | संयुर्जन | ७२ | कुण्डलवर द्वीपस्थ जिनेन्द्र कूट | चार है | आठ है | लोक/२ |
| ५७ | अवगाहना | जिस गुणस्थानमें आयु बंधी है उसी में मरण होता है | नियम नहीं है | मरण/३ | ७३ | कुमानुष द्वीपकी स्थिति | जम्बू द्वीपकी वेदिकासे इनका अन्तराल बताया जाता है | विभिन्न प्रकार से बनाया जाता है | लोक/१ |
| ५८ | मरण | मरण समय सभी देव अश्रुम तीन लेशयाओंमें आ जाते हैं | केवल कापोत लेशयामें आते हैं | मरण/१ | ७४ | पाण्डुशिलाका विस्तार | १००×१००×८ यो० है | ५००×२५०×४ योजन है | लोक/६ |
| ५९ | " | द्वितीयोपशमसे प्राप्त सासादनमें मरण नहीं होता है | होता है | " | ७५ | सौमनस वनमें स्थित वलभद्र नामा कूट | १००×१००×५० यो० | १०००×१००×५०० योजन | लोक/५ |
| ६० | " | कृतकृत्य वेदक जीव मरण नहीं करता | करता है | मरण | ७६ | गजवतीका विस्तार | सर्वत्र ५०० योजन | मेरुके पास ५०० और कुलधरके पास २५० यो० | लोक/६ |
| ६१ | " | जघन्य आयुवाले जीवोंका मरण नहीं होता | होता है | " | ७७ | लवण समुद्रका विस्तार | पृथ्वीसे ७०० यो० ऊँचे | ११०० यो० ऊँचे | लोक/५ |
| ६२ | " | निगोद व नरक दो जगह सम्भव है | वटित नहीं होता | मरण/५ | ७८ | सुक्ल व कृष्ण पक्ष में लवण समुद्रकी वृद्धि-हानि | २०० कोश बढ़ता है | ५००० यो० बढ़ता है | लोक/२ |
| ६३ | " | वातवलयोके अतमें होता है | भीतर-भीतर ही रहत है | तिर्यच | ७९ | गंगा नदीका विस्तार | मुखपर २५ यो० है | १६ यो० है | लोक/६ |
| ६४ | मारणास्तिक समु० गत महामत्स्यका जन्म | वातवलयोका क्रम | घन घनोदधि घन व तनु | लोक/१ | ८० | चक्रवर्तिक रत्नोकी उत्पत्ति | आयुधशालादिमें उत्पन्न होते हैं | कोई नियम नहीं है | शलाक |
| ६५ | तिर्यग्लोकका अन्त | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८१ | बौद्ध बुद्धि श्रुति | पहले बोजपदका अर्थ जानते हैं फिर उसका विस्तार जानते हैं | दोनों एक साथ जानते हैं | पुरुष ऋद्धि/२/२ |
| ६६ | वातवलयोका क्रम | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८२ | केवली समुद्रात | सभी केवलियोंको होता है | किसी-किसीको होता है | केवली /७/४ |
| ६७ | देव व उतर कुरुमें स्थित द्रव व काचन गिरि | वातवलयोका क्रम | घन घनोदधि घन व तनु | लोक/१ | ८३ | " | ६ माह आयु शेष रहनेपर समुद्रात होता है | अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर भी होता है | केवली/४/६ |
| ६८ | " | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८४ | स्पर्शादि गुणोंके भंग | परस्पर सयोगसे अनेक भंग बन जाते हैं | नहीं बँधते हैं | ध./पु. १३/२५ |
| | | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८५ | वीर निर्वाण पश्चात् राजा शककी उत्पत्ति | ४६१ वर्ष पश्चात् | ६७८५ वर्ष पश्चात् | इतिहास /२/६ |
| | | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८६ | " | १४७५३ वर्ष पश्चात् | ६०५ वर्ष पश्चात् | " |
| | | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८७ | " | ७६६५ वर्ष पश्चात् | " | " |
| | | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८८ | कषाय पाहुड ग्रन्थ | १२० गाथारें नाग-हस्ती आचार्यने रची | कुल ग्रन्थ गुण-धर आचार्यने रचा है | कषाय पाहुड |
| | | सीता व सीतोदा नदीके दोनो किनारोंपर पाँच द्रव है, कुल २० द्रव है | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव है | लोक/५ | ८९ | सुप्रोवका भाई वाली | दीक्षा धारण कर ली | लक्ष्मणके हाथसे मारा गया | वाली |

दृष्टि विषय रस ऋद्धि—ऋद्धि/८।

दृष्टि शक्ति—स.सा./आ./परि./शक्ति नं. ३ अनाकारोपयोगमयी दृष्टिशक्ति। =यह तीसरी दर्शन क्रिया रूप शक्ति है। कैसी है। जिसमें ज्ञेय रूप आकारका विशेष नहीं है ऐसे दर्शनोपयोगमयी (सत्तामात्र पदार्थसे उपयुक्त होने स्वरूप) है।

देय—गणितकी विरलन देय विधि—दे० गणित/II/१/६।

देयक्रम—(श.सा./भाषा/४७६/१६६/६) अपकर्षण की या द्रव्यको जैसे दीया तैसे जो अनुक्रम सो देयक्रम है।

देयद्रव्य—जो द्रव्य निषेको व कृष्टियों आदिमें जोड़ा जाता है उसे देयद्रव्य कहते हैं।

देव—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुत केवली) के पश्चात् दसवे ११ अंग व १० पूर्वके धारी हुए। आपका अपर नाम गंगदेव था। समय—बी.नि./३१५ ३२६ ई.पू. २११-१६७) —दे० इतिहास/४/१।

देव—देव शब्दका प्रयोग बीतरागी भगवान् अर्थात् अर्हन्त सिद्धके लिए तथा देव गतिके ससारी जीवोंके लिए होता है। अतः कथनके प्रसंगको देखकर देव शब्दका अर्थ करना चाहिए। इनके अतिरिक्त पंच परमेष्ठी, चैत्य, चैत्यालय, शास्त्र तथा तीर्थक्षेत्र ये नौ देवता माने गये हैं। देवगतिके देव चार प्रकारके होते हैं—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी व स्वर्गवासी। इन सभीके इन्द्र सामानिक आदि दश श्रेणियों होती हैं। देवोंके चारों भेदोंका कथन तो उन उनके नामके अन्तर्गत किया गया है, यहाँ तो देव सामान्य तथा उनके सामान्य भेदोंका परिचय दिया जाता है।

| | |
|----|--|
| I | देव (भगवान्) |
| १ | देव निर्देश |
| १ | देवका लक्षण। |
| २ | देवके भेदोंका निर्देश। |
| ३ | नव देवता निर्देश। |
| ४ | आचार्य, उपाध्याय साधुमें भी कथंचिद् देवत्व। |
| ५ | आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान। |
| ६ | अन्य सम्बन्धित विषय |
| * | सिद्ध भगवान् —दे० मोक्ष। |
| * | अर्हन्त भगवान् —दे० अर्हन्त। |
| * | देव वाहरमें नहीं मनमें है —दे० पूजा/३। |
| * | सुदेवके श्रद्धानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१। |
| * | प्रतिमामें भी कथंचिद् देवत्व —दे० पूजा/३। |
| II | देव (गति) |
| १ | भेद व लक्षण |
| १ | देवका लक्षण। |
| २ | देवोंके भवनवासी आदि चार भेद। |
| * | व्यन्तर आदि देव विशेष —दे० वह वह नाम। |
| ३ | आकाशोपपन्न देवोंके भेद। |
| ४ | पर्याप्तपर्याप्तकी अपेक्षा भेद। |

२ देव निर्देश

- १ देवोंमें इन्द्रसामानिकादि १० विभाग।
- * इन्द्र सामानिकादि विशेष भेद —दे० वह वह नाम।
- * देवोंके सर्व भेद नामकर्म कृत है —दे० नामकर्म।
- २ कन्दर्पादि देव नीच देव हैं
- * देवोंका दिव्य जन्म (उपपाद शय्यापर होता है) —दे० जन्म/२।
- ३ सभी देव नियमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं।
- ४ देवोंके शरीरोंकी दिव्यता
- ५ देवोंका दिव्य आहार।
- ६ देवोंके रोग नहीं होता।
- ७ देव गतिमें सुख व दुःख निर्देश।
- * देवविशेष, उनके इन्द्र, वैभव व क्षेत्रादि —दे० वह वह नाम।
- ८ देवोंके गमनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम
- * भारणात्मिक समुद्रघातगत देवोंके मूल शरीरमें प्रवेश करके या बिना किये ही मरण सम्बन्धी दो मत —दे० मरण/४।
- * मरण समय अशुभ तीन लेख्याओंमें या केवल कापोत लेख्यामें पतन सम्बन्धी दो मत —दे० मरण/३।
- * भाव मार्गणामें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम —दे० मार्गणा।
- ९ ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है।
- १० ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है, और उसमें उनका वीर्य क्षरण नहीं होता।
- ३ देवायु व देवगति नामकर्म
- * देवायु बन्ध वाग्य पारणाम —दे० आयु/३।
- * देवायुकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।
- * बद्धायुक्तोंको देवायु बन्धमें ही व्रत होने सम्भव है —दे० आयु/६/७।
- * देवगतिकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।
- * देवगतिमें उद्योत कर्मका अभाव—दे० उदय/५।
- ४ सम्यक्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका समाधान
- * देवगतिके गुणस्थान, जीवसमास, मार्गणास्थानके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ—दे० सद्।
- * देवगति सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—दे० वह वह नाम।
- * कौन देव मरकर कहाँ उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे—दे० जन्म/६।

| | |
|---|--|
| १ | देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व । |
| * | देवगतिमें वेद, पर्याप्ति, लेख्यादि—दे० वह वह नाम । |
| २ | देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व । |
| * | जन्म-मरण कालमें सम्भव गुणस्थानोंका परस्पर सम्बन्ध—दे० जन्म/६/६ । |
| ३ | अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है । |
| ४ | अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तानस्थामें उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं । |
| ५ | फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों । |
| ६ | भवनवासी देव-देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते । |
| ७ | भवनत्रिका देव-देवी व कल्पवासी देवीमें क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं होता । |
| ८ | फिर उपशमादि सम्यक्त्व भवनत्रिका देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है । |
| * | कर्म भूमिजोंमें क्षायिक सम्यक्त्वका निर्देश, हीनसे बड़ोंके व्यन्तर देवोंमें भी वह सिद्ध होता है—दे० भूमि/१,२ |

I देव (भगवान्)

१. देव निर्देश

१. देव का लक्षण

र.क./प्रा./सू./५ आप्तोक्तोच्छिन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना । भवितव्यं नियोगेन नान्यथा ह्यास्तत भवेत् । ५।—नियमसे बीतराग, सर्वज्ञ और आगमका ईश ही आप्त होता है, निरचय करके किसी अन्य प्रकार आप्तपना नहीं हो सकता । ५। (ज.प./१३/५४/६५) ।

बो.पा./सू./२४-२५ सो देवो जो अर्थ धर्मं कामं मुदेह.णार्ण.च । सो देह जल्स अर्थ्य हु अर्थो धम्मो य, पवञ्जा । २४। देवो बवगय-मोहो उदययरो भवजीवाण । २५।—जो धन, धर्म, भोग और मोक्षका कारण ज्ञानको देवे सो देव है । तहाँ ऐसा न्याय है जो-बार्क वस्तु होय सो देवे-अर जाके जो वस्तु न होय सो कैसे दे, इस न्यायकरि अर्थ, धर्म, स्वर्गके भोग अर मोक्षका कारण जो-प्रवज्या जाके होय सो देव है । २४। बहुरि देव है सो नष्ट भया है मोह जाका ऐसा है सो भव्य जीवनिके उदयका करने वाला है ।

का.अ./सू./३०२ जो जाणदि पच्चक्खं तियाल-गुण-पच्चएहि संजुत्तं । सोयासोय सयलं सो सव्वण्हू हवे देवो । ३०२।—जो त्रिकालवर्ती गुण पर्याप्तसे संयुक्त समस्त लोक और अलोकको प्रत्यक्ष जानता है वह सर्वज्ञ देव है ।

का.अ./टी./१/१/१५ दीव्यति क्रीडति परमानन्दे इति देव, अथवा दीव्यति कर्माणि जेतुमिच्छति इति देव, वा दीव्यति कोटि-सूर्याधिकतेजसा शीतल इति देव, अर्हन्, वा दीव्यति धर्मव्यवहारं विदधाति देव, वा दीव्यति लोकांलोक गच्छति जानाति, ये गत्यर्थस्ते ज्ञानार्थ इति वचनात्, इति देव, सिद्धपरमेष्ठो वा दीव्यति तौति स्वचिद्रूपमिति देव, सूरिपाठकषाष्टरूपस्तम् ।—देव शब्द 'दिब' धातुसे बना है, और 'दिब' धातुके 'क्रीड़ा करना'

जयकी इच्छा करना आदि अनेक अर्थ होते हैं । अतः जो परमसुखमें क्रीड़ा करता है सो देव है, या जो कर्मोंको जीतनेकी इच्छा करता है वह देव है, अथवा जो 'करोडों' सूर्योंके भी अधिक तेजसे देदीप्यमान होता है वह देव है—अर्हन्त परमेष्ठो । अथवा जो धर्मयुक्त व्यवहारका विधाता है, वह देव है । अथवा जो लोक अलोकको जानता है; वह देव है जैसे सिद्ध परमेष्ठो । अथवा जो अपने आत्मस्वरूपका स्तवन करता है—वह देव है जैसे—आचार्य, उपाध्याय, साधु ।

प. घ./उ./६०३-६०४ दोषोः रागादिसद्भावः स्यादावरणं च कर्म तत् । तयोरभावोऽस्ति निःशेषो यत्रासी देव उच्यते । ६०३। अस्त्यत्र केवलं ज्ञानं क्षायिकं दर्शनं सुखम् । वीर्यं चेति सुविख्यातं स्यादन्तश्चतुष्टयम् । ६०४।—रागादिका सद्भाव रूप दोष प्रसिद्ध ज्ञानावरणादिकर्म, इन-दोनोंका जिनमें सर्वथा अभाव पाया जाता है वह देव कहलाता है । ६०३। सच्च देवमें केवलज्ञान, केवल दर्शन, अनन्तसुख और अनन्त वीर्य, इस प्रकार अनन्त चतुष्टय प्रगट हो जाता है । ६०४। (व. पा./२/१२/२०) ।

२. देवके भेदोंका निर्देश

पं. का./ता.वृ./१/५/५ त्रिधा देवता कथ्यते । केन । इष्टाधिकृताभिमता-भेदेन—तीन प्रकारके देवता कहे गये हैं । १. जो मुझको इष्ट हो; २ जिसका प्रकरण हो; ३. जो सबको मान्य हो ।

पं.घ.उ./६०६ एको देवो-स द्वयार्थास्सिद्धः शुद्धोपलब्धितः । अर्हन्ति सिद्धश्च पर्यायार्थाद्विधा मताः । ६०६।—वह देव, शुद्धोपलब्धि रूप द्वयार्थिक नयकी अपेक्षासे एक प्रकारका प्रसिद्ध है, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे अर्हन्त तथा सिद्ध दो प्रकारका माना गया है ।

३. नव देवता-निर्देश

र. क. प्रा./११६/१६५ पर/उद्धृत—अर्हन्तसिद्धसाहृतिदयं जिणधम्मवयण पडिमाहू । जिण णिलया इदिराप णवदेवता दिंतु मे बोहि ।—पंच परमेष्ठो, जिनधर्म, वचन, प्रतिमा व मन्दिर, ये नव देवता मुझे रत्नत्रयकी पूर्णता देवी ।

४. आचार्य उपाध्याय साधुमें भी कथंचित् देवत्व

नि.सा./ता.वृ./१/४६/क २५३/२६६ सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः । न कामपि भिरां कापि तां विभो हा जडा वयम् ।—सर्वज्ञ-वीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरे ! हम जडा हैं कि उनमें भेद मानते हैं । २५३। दे.देव-१६/बो.पा धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष तथा उनकी कारणभूत प्रवज्याको देनेवाले ऐसे आचार्यादि देव हैं ।

५. आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान

घ.१/४.१.१/५२/१ युक्तं प्राप्तात्मस्वरूपतामर्हता सिद्धानां च नमस्कारः, नाचार्यादीनामप्राप्तात्मस्वरूपत्ववस्तुतया देवत्वाभावादिति न, देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तभेदभिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः अन्यथा शेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः । तत् आचार्यादयोऽपि देवा रत्नत्रयास्तित्व प्रत्यक्षेणात् । नाचार्यादिस्थितरत्नानां सिद्ध-स्थरत्नेभ्यो भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः । न कारण-कार्यत्वाद्भेदः सत्त्वेनाचार्यादिस्थितत्वावयवैवन्वस्य तिरोहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावरणविगमत् आविर्भावोपलम्भात् । न परोक्षा-परोक्षरूपो भेदो वस्तुपरिच्छिन्नं प्रत्येकत्वात् । नैकस्य ज्ञानस्या-वस्थाभेदतो भेदो निर्मातानिर्मातव्यत्वावस्थितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । तावयवावयविकृतो भेदः अवयवस्यावयवविनोऽप्यतिरेकात् । सम्पूर्ण-रत्नानि देवो न तदेकदेश इति चेन्न, रत्नैकदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसत्त्वापत्तेः । न चाचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्न-कर्मक्षयकर्तृणि रत्नैकदेशत्वादिति चेन्न, अग्निमृदुकार्यस्य

पलाशराशिदाहस्य तत्कणादप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्यादयोऽपि देवा इति स्थितम् । प्रश्न—जिन्होंने आत्म स्वरूपको प्राप्त कर लिया है, ऐसे अरहन्त, सिद्ध, परमेश्वरको नमस्कार करना योग्य है, किन्तु आचार्यादिक तीन परमेश्वरोंने आत्म स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिए उनमें देवपना नहीं आ सकता है, अतएव उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, १. क्योंकि अपने-अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्नत्रय ही देव है, अतएव रत्नत्रयमें युक्त जीव भी देव है, अन्यथा सम्पूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपत्ति आ जायेगी, इसलिए यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके यथायोग्य धारक होनेसे देव हैं, क्योंकि अरहन्तादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सद्भावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है, इसलिए आशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन जाता है । २. आचार्यादिकमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध-परमेश्वरीमें स्थित रत्नोंसे भेद भी नहीं है, यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जावे, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आ जावेगा । ३ आचार्यादिक और सिद्धपरमेश्वरीके सम्म्यग्दर्शनादिक रत्नोंमें कारण कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अवयवोंके रहनेपर ही तिर्रोहित, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरण कर्मके अभाव हो जानेके कारण आविर्भाव पाया जाता है । इसलिए उनमें कार्य-कारणपना भी नहीं बन सकता है । ४. इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष जन्य भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि वस्तुके ज्ञान सामान्यकी अपेक्षा दोनों एक है । ५. केवल एक ज्ञानके अवस्था भेदसे भेद नहीं माना जा सकता । यदि ज्ञानमें व्याधिकृत अवस्था भेदसे भेद माना जावे तो निर्मल और मलिन वशाको प्राप्त दर्पणमें भी भेद मानना पड़ेगा । ६. इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें अवयव और अवयवोजन्य भेद भी नहीं है, क्योंकि अवयव अवयवोंसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं । प्रश्न—पूर्णताको प्राप्त रत्नोंको ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एक देशको देव नहीं माना जा सकता । उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एक देशमें देवपनाका अभाव मान लेनेपर रत्नोंकी समग्रता (पूर्णता) में भी देवपना नहीं बन सकता है । प्रश्न—आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि उनके रत्न एकदेश हैं । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जिस प्रकार पलाश राशिका अग्नि-समूहका कार्य एक कणसे भी देला जाता है, उसी प्रकार यहाँ पर भी समझना चाहिये । इसलिए आचार्यादिक भी देव है, यह बात निश्चित हो जाती है । (घ. ६/४.१.१/११/१) ।

II. देव (गति)

१. भेद व लक्षण

१. देवका लक्षण

स सि १/१/२३६/५ देवगतिनामकर्मोदये सत्यम्यन्त्रे हेतौ बाह्यविभूति-विशेषे द्रोपसमुद्रादिप्रदेशेषु यथेष्टं दीव्यन्ति क्रोडन्तीति देवा ।
—अभ्यन्तर कारण देवगति नामकर्मके उदय होनेपर नागा प्रकारकी बाह्य विभूतिसे द्रोप समुद्रादि अनेक स्थानोंमें इच्छामुसार क्रोडा करते हैं वे देव कहलाते हैं । (रा.वा.४/१/१/२०६/६) ।
पं.सं/भा.१/६३ क्रोडति जदो णिच्च गुणेहि अट्ठेहि दिव्वभावेहि ।
भासतदिव्वकायां तम्हा ते वणिण्या देवा । ६३१—जो दिव्यभाव-युक्त अणिमादि आठ गुणोंसे नित्य क्रोडा करते रहते हैं, और जिन्का प्रकाशमान दिव्य शरीर है, वे देव कहे गये हैं । ६३१ (घ. १/१.१. २४/१३१/२०३) ; (गो.जी/घू/१/१११) ; (पं.सं/सं/१/११३०) ; (घ. १३/४.५.१४१/३६२/१) ।

२. देवोंके भवनवासी आदि ४ भेद

त सू.४/१ देवाश्चतुर्णिकाया ११ के पुनस्ते । भवनवासिनो व्यन्तरा ज्योतिष्का वैपानिकाश्चेति । (स.सि १/१/२३७/१) ।—देव चार निकायवाले हैं । ११ प्रश्न—इन चार निकायोंके क्या नाम हैं ? उत्तर—भवनवासी, व्यन्तरा, ज्योतिषी और वैपानिक । (पं.का./घू/१/११५) ; (रा.वा.४/१/३/२११/१४) ; (नि.सा./सा.वृ./१६-१७) ।

रा.वा.४/२३/४/२४२/१३ षण्णिकायाः (अपि) संभवन्ति भवनपाता-लव्यन्तरज्योतिष्कवल्पवासीपन्नविमानाधिष्ठानात् । ...अथवा सप्त देव-निकाया । त एवाकाशोपपन्नैः सह ।—देवोंके भवनवासी. पाताल-वासी, व्यन्तरा, ज्योतिष्क, वल्पवासी और विमानवासीके भेदसे छह प्रकार हैं । इन छहमें ही आकाशोपपन्न देवोंको और भिला देनेसे सात प्रकारके देव बन जाते हैं ।

३. आकाशोपपन्न देवोंके भेद

रा.वा.४/२३/४/२४२/१७ आकाशोपपन्नाश्च द्वादशविधाः । पाशुतापि-सवणतापि-तपनतापि - भवनतापि-सोमकायिक-यमकायिक-वरुण-कायिक - वैश्रवणकायिक-पितृकायिक-अनलकायिक - रिष्ट-अरिष्ट - संभवा इति ।—आकाशोपपन्न देव बारह प्रकारके हैं—पाशुतापि, सवणतापि, तपनतापि, भवनतापि, सोमकायिक, यमकायिक, वरुण-कायिक, वैश्रवणकायिक, पितृकायिक, अनलकायिक, रिष्टक, अरिष्टक और सम्भव ।

४. पर्यासापर्याप्तकी अपेक्षा भेद

का.अ.घू./१३३ देवा वि ते दुविहा । १३३ । पर्यासा, निवृत्त्यपर्याप्ता-श्चेति । १००—देव और नारकी निवृत्त्यपर्याप्त और पर्याप्तके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

२. देव निर्देश

१. देवोंमें इन्द्र सामानिकादि दश विभाग

त. सू.४/४ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशपारिपदात्मरक्षलोकपालीकप्रकी-र्णकाभियोग्यकिंविपिकाश्चैकश्च । १४—(चारो निकायके देव क्रमसे १०, ५, ५, २३ भेदवाले हैं—दे० वह वह नाम) इन उक्त दश आदि भेदोंमें प्रत्येकके इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिपद, आत्मरक्ष, लोकपाल, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किंविपिकरूप हैं । १४ (ति.प./३/६२-६३) ।

त्रि.सा./२२३ उदपडिदिदिदिदा तेत्तीसमुद्रा समाणतणुरक्ता । परिसत्तय-आणीया पडण्णमभियोगिकिंविपिसिया । २२३१—इन्द्र, प्रतीन्द्र, दिगिन्द्र कहिये लोकपाल, त्रायस्त्रिंशदेव, सामानिक, तनुरक्षक, तीन प्रकार पारिपद, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य, किंविपिक ऐसे भेद जानने २२३१ ।

२. कन्दर्प आदि देव नीच देव हैं

मू.आ/६३ कदम्पमाभियोगं किंविस्व संमोहमासुरं तं च । ता देव-दुग्गईओ मरणम्म विराहिए होति । ६३१—मृत्युके समय सम्यक्त्वका विनाश होनेसे कन्दर्प, आभियोग्य, कैल्विप, संमोह और आसुर—ये पाँच देव दुर्गतिप्रायी होते हैं । ६३१ ।

३. सर्व देव नियमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं

ति.प./३/२२८-२२९ णिस्सेसकम्मरत्तवणेकहेदु मण्णं तया तथ जिण्णिद-पूज । सम्मचविरया कुब्बं ति णिच्च देवा महान्तविस्सोहिपुब्बं । २२९ । कुलाहिदेवा इव मण्णमाणा पुण्णदेवाण पणोपणेण । मिच्छाजुदा ते य जिण्णिदपूजं अत्तीए णिच्चं पियमा कुणंति । २२९१—वहाँ पर अतिरत सम्म्यग्दृष्टि देव जिनपूजाको समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें अद्वितीय

कारण समभकर निम्न ही महान् अन्तर्गुणी विशुद्धि पूर्वक उसे करते है १२२। पुराने देवोंके उपदेशसे मिथ्यादृष्टि देव भी जिन प्रतिमाओंको कुलाधिदेवता मानकर निम्न ही नियमसे भक्ति पूर्वक जिनें नमस्कार करते है १२३। (ति.प./८/५८८-५८९); (त्रि.सा./५५२-५५३)।

४. देवोंके शरीरकी दिव्यता

ति.प./३/२०८ अद्विसिरारुहिरवसामुत्तपुरीसाणि केसलोमाहं। चम्म-
डमसम्पहुडो ण होइ देवान् संघडणे १२०८। देवोंके शरीरमें हड्डि, नस,
रुधिर, चर्वी, सूत्र, मल, केश, रोम, चमड़ा और मांसादिक नहीं
होता। (ति.प./८/५६८)।

ध.१४/५.६.११/२१/८ देव पत्तयसरीरा बुच्चंति एवेसि णिगोदजीवेहिं
सह संभंभाभावादी।—देव प्रत्येक शरीरवाले होते है, क्योंकि
इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता।

ज.प./११/२४४ अट्टगुणमहिद्धीओसुहविउरुवणविसससजुत्तो। सम-
चउरंससुसद्विय संघवेणुय असंघवेणो १२४४।—अणिमा, महिमादि
आठ गुणों व महा-शुद्धिसे सहित, शुभ विक्रिया विशेषसे संयुक्त,
समचतुरस्र शरीर सस्थानसे युक्त, छह संहननोंमें संहननसे रहित,
(सौधर्मैन्द्रका शरीर) होता है।

बो.भा./टी./३७/६८/१५ पर उडुधुत—देवा आहारो अस्थि णस्थि
नीहारो। निक्कुचिया होति।—देवोंके आहार होता है, परन्तु
निहा नहीं होता, तथा वे मंछ-दाढीसे रहित होते है।

५. देवोंका दिव्य आहार

ति.प./८/५६१ उवहिउवमाणजीवोरिससहस्तेण दिव्वअमयमयं।
भुज्जदि मणसाहारं निरुत्तमयं तुट्ठिपुट्ठिकरं ५६१। (तेसु कवलासण-
णस्थि ॥ ति.प./६/५७०) = देवोंके दिव्य, अमृतमय, अनुपम और तुष्टि
एवं पुष्टिकारक मानसिक आहार होता है ५६१। उनके कवलाहार
नहीं होता। (ति.प./६/५७०)।

६. देवोंके रोग नहीं होता

ति.प./३/२०९ वण्णरसगधफासे अइसयवेकुगदिव्वखंदा हि। जेदेसु
रोयवादिउवठिदी कम्माणुभावेण १२०९ = चूँकि वर्ण, रस, गन्ध और
स्पर्शके विषयमें अतिशयोकी प्राप्त वैक्रियक दिव्य स्कन्ध होते है,
इसलिए इन देवोंके कर्मके प्रभावसे रोग आदिकी उपस्थिति नहीं
होती १२०९। (ति.प./८/५६९)।

७. देवगतिमें सुख व दुःख निर्देश

ति.प./३/१४१-२३८ चमरिंदो सोहम्मे ईसदि वइरोयणो य ईसाणे।
भूवाणंदे वेणु धरणणं दम्मि वेणुधारि ति १४१। एदे अट्ठ मुरिदा
अण्णोण्णं बहुविहाओ भूवीओ। दट्ठण मच्छरेण ईसंति सहावदो
केई १४२। विविहरतिकरणभाविदिसुद्धबुद्धीहि दिव्वरुवेहिं।
णाणविकुज्जणं बहुविलाससंपत्तिजुत्ताहि १२३१। मायाचारविवज्जि-
दपकिदिपसण्णाहि अच्छाराहि सम। णियणियविभूदिजोगं संकप्पव-
सगदं सोवर्ण १२३२। पडुपडुहप्पहुदीहि सत्तसरामरणमहुरगीदेहिं।
वरललितणचवेहिं देवा भुज्जतिउवभोगं १२३३। ओहिं पि विजाणंतो
अण्णोण्णपण्णपेम्ममूलमणा। कामघा ते सव्वे गद पि कालं ण
याणंति १२३४। वररयणकंचणाए विचिच्चसयल्लज्जलम्मि पासादे।
कालागुक्काघड्डे रागणिघाणे रमंति सुरा १२३५। सयणाणि आसणणि
मज्जाणि विचिच्चरुवरुद्धाणि। तणुमवयणाणं दणज्जणाणि होति
देवाण १२३६। फासरसरुवसइदुणिगधेहिं वड्डियाणि सोक्खाणि।
उवभुज्जता देवा तिचि ण लहति णिमिसं पि १२३। दीवेसु णदिदेसुं
भोगविदीए वि णंदणवणेषु। वरपोखलरिणी पुत्तिणत्थलेपु कोटति
राएण १२३८ = चमरेन्द्र सौधर्मसे ईर्षा करता है, वैरोचन ईशानसे,

वेणु भूतानन्दसे और वेणुधारी धरानन्दसे। इस प्रकार ये अ-
मरेन्द्र परस्पर नाना प्रकारकी विभूतियोंको देखकर मात्सर्यसे,
कितने ही स्वभावसे ईर्षा करते है १४१-१४२।

(त्रि.सा./२१२), (भ.आ./सू./१५६८-१६०९) वे देव विविध रति-
प्रकटीकरणमें चतुर, दिव्यरूपोंसे युक्त, नाना प्रकारकी विक्रिया व भू-
विलास सम्पत्तिसे सहित स्वभावसे प्रसन्न रहनेवाली ऐसी अप्सराओं
साथ अपनी-अपनी विभूतिके योग्य एवं संकल्पमात्रसे प्राप्त होनेवाले
उत्तम पटह आदि वादित्र एवं उत्कृष्ट सुन्दर नृत्यका उपभोग करते
है १२३१-२३३। कामांध होकर बीते हुए समयको भी नहीं जानते
है। सुगन्धसे व्याप्त रागके स्थान भूत प्रासादमें रमण करते है।
१२३४-२३५। देवोंके शयन और आसन मृदुल, विचित्र रूपसे रचित,
शरीर एवं मनको आनन्दोत्पादक होते है १२३६। ये देव स्पर्श, रस,
रूप, सुन्दर शब्द और गंधसे वृद्धिको प्राप्त हुए सुखोंको अनुभव
करते हुए क्षणमात्र भी तृप्तिको प्राप्त नहीं होते है १२३७। ये कुमारदेव
रागसे द्वीप, कुलाचल, भोगभूमि, नन्दनवन और उत्तम झालडी
अथवा नदियोंके तटस्थानोंमें भी क्रीडा करते है १२३८।

त्रि.सा./२१६ अट्ठगुणिट्ठिविड्डिज्जणामणि भूसणेही विसंगा। भुजंति
भोगमित्ठं सगगुणवत्तवेण तत्थ सुरा १२१६। (ति.प./८/५६०-५६४)।
= तहाँ जे देव है ते अणिमा, महिमादि आठ गुण शुद्धि करि विशिष्ट
है, अर नाना प्रकार मणिका आभूषणनि करि प्रकाशमान है अंग
जिनका ऐसी है। ते अपना पूर्व कीया तपका फल करि इष्ट भोगको
भोगवै है १२१६।

८. देवोंके गमनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम

ति.प./८/५६१-५६६ गम्भावयारपहुदिसु उत्तरदेहासुराणगच्छंति।
जम्मण ठाणेषु सुहं मूलसरीराणि चेट्ठंति ५६१। जवरि विसेसे एसो
सोहम्मोसाणजाददेवाण। वच्चति मूलदेहा णियगियकप्पामराण
पासम्मि ५६६।—गर्भ और जन्मादि कथायाणकोमें देवोंके उत्तर
शरीर जाते है, उनके मूल शरीर मूल पूर्वक जन्म स्थानमें रहते
है ५६१। विशेष यह है कि सौधर्म और ईशान कथमें हुई देवियोंके
मूलशरीर अपने अपने कल्पके देवोंके पासमें जाते है ५६६।

ध.४/१.३.१५/७६/९ अप्पणी ओहिखेत्तमेत्तं देवा विउव्वंति ति जं
आहरियवयणं तण्ण वड्डे।—देव अपने अपने अवधिज्ञानके क्षेत्र
प्रमाण विक्रिया करते है, इस प्रकार जो अन्य आचार्योंका वचन है,
वह वदित नहीं होता।

९. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है

त.सू./४/२०-२१ स्थितिप्रभावसुखधुत्तिरेयाविशुद्धीन्द्रियावधि विषय-
तोऽधिका १२० गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीना १२१। = स्थिति,
प्रभाव, सुख, धुत्ति, लेख्याविशुद्धि, इन्द्रिय विषय और अवधि-
विषयको अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव अधिक है १२०। गति, शरीर,
परिग्रह और अभिमानकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव हीन है १२१।

१०. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है और उसमें उनका वीर्यक्षरण नहीं

त.सू./४/७-९ कायप्रविचारा आ ऐशानाव १७। शेषा, स्पर्शरूपशब्दमन-
प्रवीचारा १८। परेऽप्रवीचाराः १९। = (भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष
और) ऐशान तकके देव काय प्रवीचार अर्थात् शरीरसे विषयसुख
भोगने वाले होते है १७। शेष देव, स्पर्श, रूप, शब्द और मनसे विषय
सुख भोगने वाले होते है १८। बाकीके सब देव विषय सुखसे रहित
होते है १९। (सू.आ./११३६-११४७); (ध.१/१.१.६८/३३५/५), (ति.प./-
३३६-३३७)

ति.प.३/१३०-१३१ अमुरादिभवनसुरा सन्ने ते होति कायपविचारा । वेदस्सुदीरणाए अनुभवणं माणुससमाणं ॥१३०॥ घाउविहीनतादो रेदविणिगमणमरिथ ण हु ताणं । सकम्प मुह जायदि वेरस्स उदीरणाविगमे ॥१३१॥ =वे सव अमुरादि भवनवासी देव (अर्थात् काय प्रविचार वाले) समस्त देव) कायप्रविचारसे युक्त होते हैं तथा वेद नोकषायकी उदीरणा होनेपर वे मनुष्योंके समान कामसुखका अनुभव करते हैं । परन्तु सप्त धातुओंसे रहित होनेके कारण निश्चय से उन देवोंके वीर्यका क्षरण नहीं होता । केवल वेद नोकषायकी उदीरणा शान्त होनेपर उन्हें सकम्प/सुख होता है ।

३. सम्यक्त्वादि सञ्जन्धी निर्दश व शंका-समाधान

१. देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व

घ. खं १/१.१/सू १६६-१७१/२०५ देवा अरिथ मिच्छाद्वी सासणसम्मा-इही सम्मामिच्छाद्वी असंजदसम्माइदि ति ॥१६६॥ एवं जाव उवरिम-गेवज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति ॥१६७॥ देवा असंजदसम्माइदि-ठाणे अरिथ खइयसम्माइद्वी वेदयसम्माइद्वी उवसमसम्माइदि ति ॥१६८॥ भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा देवीओ च, सोध-म्मीसाण-कम्पवासिय-देवीओ च असंजदसम्माइदि-ठाणे खइय-सम्माइद्वी गरिथ अवसेसा अरिथ अवसेसियाओ अरिथ ॥१६९॥ सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्ज-विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माइदि-ठाणे अरिथ खइयसम्माइद्वी वेदयसम्माइद्वी उवसमसम्माइद्वी ॥१७०॥ / अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वज्जयंत-जयंतावराजिदसवट्ठसिद्धि-विमाण-वासिय-देवा असंजद-सम्माइदि-ठाणे अरिथ खइयसम्माइद्वी वेदयसम्माइद्वी उवसमसम्माइद्वी ॥१७१॥ = देव मिथ्याहृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्याहृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१६६॥ इस प्रकार उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम पटल तक जानना चाहिए ॥१६७॥ देव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें, क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदयसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१६८॥ भवन-वासी, वाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा ज्ञानी देवियाँ और सौधर्म तथा ईशान कल्पवासी देवियाँ असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं या नहीं होती हैं । शेष दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं या होती हैं ॥१६९॥ सौधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तक रहने वाले देव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदयसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१७०॥ नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, और जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तरोंमें रहने वाले देव असंयत सम्यग्दृष्टिगुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदयसम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१७१॥

२. देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

घ. खं १/१.१/सू १७४ देवा चट्ठसु हाणेसु अरिथ मिच्छाद्वी सासणसम्माइद्वी असंजदसम्माइदि ति । (२५२१५) देवा मिच्छाद्वी-सासणसम्माइद्वी असंजदसम्माइदि-ठाणे सिया पज्जात्ता सिया अपज्जात्ता ॥१६४॥ सम्मामिच्छाद्वी-ठाणे गियमा अप-ज्जात्ता ॥१६५॥ भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा देवीओ सोधम्मी-साण-कम्पवासिय-देवीओ च मिच्छाद्वी-सासणसम्माइदि-ठाणे सिया पज्जात्ता, सिया अपज्जात्ता, सिया पज्जात्तिओ सिया अपज्जात्तिओ ॥१६६॥ सम्मामिच्छाद्वी-असंजदसम्माइदि-ठाणे गियमा पज्जात्ता गियमा पज्जात्तियाओ ॥१६७॥ सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्जं ति विमाणवासिय-देवेषु मिच्छाद्वी-सासणसम्माइदि-असंजदसम्माइदि-ठाणे सिया पज्जात्ता गियमा अपज्जात्ता ॥१६८॥ सम्माइदि-ठाणे गियमा पज्जात्ता ॥१६९॥ अणुदिस-अणुत्तर-विजय-

वइजयंत-अयंतावराजितसवट्ठसिद्धि-विमाण-वासिय-देवा असंजद-सम्माइदि-ठाणे सिया पज्जात्ता सिया अपज्जात्ता ॥१७०॥ (१४-१००/२३६) = मिथ्याहृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्याहृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं ॥१२८॥ देव मिथ्याहृष्टि सासादन सम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥१६४॥ देव सम्यग्मिथ्याहृष्टि गुणस्थानमें नियमसे अपर्याप्त होते हैं ॥१६५॥ भवन-वासी वाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियाँ तथा सौधर्म और ईशान कल्पवासी देवियाँ ये सब मिथ्याहृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं, और अपर्याप्त भी ॥१६६॥ सम्यग्मिथ्याहृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानमें पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते हैं (गो जी./जी.प्र./७०३/-११७/९) और पूर्वोक्त देवियाँ नियमसे पर्याप्त होती हैं ॥१६७॥ सौधर्म और ईशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तक विमानवासी देवों सम्बन्धी मिथ्याहृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥१६८॥ सम्यग्मिथ्याहृष्टि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्त होते हैं ॥१६९॥ नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥१७०॥ [इन विमानोंमें केवल असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान ही होता है, शेष नहीं] घ.३/१.१.७२/२८/१, (गो जी./जी.प्र./७०३/-११७/८) ।

घ.४/१.१.२३३/४६३/९ अंतोमुहूत्तृण्डाड्जसागरोवमेसु उपपणसम्मा-दिदिट्ठस्स सोहम्मणिवासिस्स मिच्छत्तगमणे सभवाभावादी । = अन्तर्मुहूर्त कम अर्द्धाई सागरोपमकी स्थिति वाले देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासी सम्यग्दृष्टिदेवके मिथ्यात्वमें जानेकी सम्भावना-का अभाव है ।

गो.क./जी.प्र./६५१/७५३/१ का भावार्थ—सासादन गुणस्थानमें भवन-त्रिकादि सहस्रार स्वर्ग पर्यन्तके देव पर्याप्त भी होते हैं, और अप-र्याप्त भी होते हैं । /

३. अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

घ.२/१.१/१६६/४ देवासंजदसम्माइद्वीणं कथमपज्जात्तेकाले उवसम-सम्मत्तं लब्भदि । बुद्धवे—वेदयसम्मत्तमुवसायिय उवसमसेहिमारुहिय पुणो ओदरियपमत्तापमत्तसंजद-असंजद-संजदासंजद-उवसमसम्माइदि-ठाणेहिं मज्झिमतेउल्लेस्सं परिणमिय कालं काऊण सोध-म्मीसाण-देवेषुपपण्णं अपज्जात्तकाले उवसमसम्मत्तं लब्भदि । अध ते चेव ... सवक्कुमारमाहिंदे...नल्ल-नल्लोत्तर-लातव-काविद-सुक्क-महासुक्क...सदारहस्सारदेवेषु उपपज्जंति । अध उवसमसेहिं चडिय पुणो दिण्णा चेव मज्झिम-सुक्कलेस्साए परिणदा संता जदि कालं करे ति तो उवसमसम्मत्तेण सह आणद-आणद-आणद-सुक्कलेस्सं परिणमिय जदि कालं करे ति तो उवसमसम्मत्तेण सह गवाणुदिस-पचाणुत्तरविमाणदेवेषुपपज्जंति । तेण सोधम्मादि-उवरिमसव-देवासंजदसम्माइद्वीणमपज्जात्तकाले उवसमसम्मत्तं लब्भदि ति । = प्रश्न—असंयत सम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व कैसे पाया जाता है । उत्तर—वेदक सम्यक्त्वको उपशमा करके, और उपशम श्रेणीपर चढ़कर फिर वहाँसे उत्तरकर प्रमत्त संयत, अप्रमत्त संयत, असंयत, संयतासंयत, उपशम सम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंसे मध्यम तेजोलेशयाको परिणत होकर और मरण करके सौधर्म, ऐशान कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होने वाले जीवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जाता है । तथा उपर्युक्त गुणस्थान-वर्ती ही जीव (यथायोग्य उत्तरोत्तर विशुद्ध लेशयासे मरण करें तो)

सनकुमार और माहेन्द्र, महा, महोत्तर, लात्तव, कापिष्ठ, शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा उपशम श्रेणीपर चढ़ करके और पुनः उतर करके मध्यशुक्र लेखासे परिणत होते, हुए यदि मरण करते हैं तो उपशम सम्यक्त्व साध आनत, प्राणत, आरण, अच्युत और नौ ग्रैवेयक विमानवास देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा पूर्वोक्त उपशम सम्यग्दृष्टि जीव ही उत्कृष्ट शुक्ल लेखाको परिणत होकर यदि मरण करते हैं, तो उपशम सम्यक्त्वके साथ नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। इस कारण सौधर्म स्वर्गसे लेकर ऊपरके सभी असंयतसम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है (स सि. १/७/२३/७)।

४. अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तवस्थामें भी उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं

ध. २/१.१/१६६/१ केण कारणेण (अनुदिशादिषु) उवसमसम्मत्तं णरिथ ।
 बुच्चदै—तत्थ द्विदा देवा ण ताव उवसमसम्मत्तं पडिवज्जति तत्थ
 मिच्छाइट्ठीणमभावाद्दो । भवद्दु णाम मिच्छाइट्ठीणमभावे उव-
 समसम्मत्तं पित्थ दिट्ठदा देवा पडिवज्जति को तत्थ विरोधो ।
 इदि ण 'अणंतरं' पच्छदो य मिच्छत्तं' इदि अणेण पाहुडसुत्तेण सह
 विरोहाद्दो । ण तत्थ दिट्ठ-वेदगसम्मादिट्ठो उवसमसम्मत्तं
 पडिवज्जति मणुसगदि-वदिरिस्सण्णदीसु वेदगसम्मादिट्ठजीवाणं
 वंसणमोहुवसमणहेवु परिणामाभावाद्दो । ण य वेदगसम्मादिट्ठत्त
 पडि मणुस्सेहिता विसेसाभावाद्दो मणुस्साणं च वंसणमोहुवसमणजोग-
 परिणामेहि तत्थ णियमेण होदव्वं मणुस्स-संजम-उवसमसेहिसमा-
 रूहणजोगत्तणेहि भेदद सणाद्दो । उवसम-सेहिमिह कालं काकुणुवसम-
 सम्मत्तेण सह देवेषुपण्णजीवा ण उवसमसम्मत्तेण सह छ पज्जत्तीओ
 समारोति तत्थ तणुवसमसम्मत्तकालोद्दो छ-पज्जत्तीणं समारोत्तलस्स
 बहुत्तुवल्लंभाद्दो । तन्हा पज्जत्तकाले ण एदेषु देवेषु उवसमसम्मत्त-
 मत्थि ति सिद्धं । = प्रश्न—नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर
 विमानोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व किस कारणसे नहीं
 होता । उत्तर—वहाँपर विद्यमान देव तो उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त
 होते नहीं हैं, क्योंकि वहाँपर मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव है ।
 प्रश्न—मले ही वहाँ मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव रहा आवे, किन्तु
 यदि वहाँ रहनेवाले वेव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करें तो, इसमें
 क्या विरोध है । उत्तर—१. 'अनादि मिथ्यादृष्टि जीवके प्रथमोपशम
 सम्यक्त्वके पश्चात् मिथ्यात्वका उदय नियमसे होता है परन्तु सादि
 मिथ्यादृष्टिके भाज्य है' इस कथाप्रभृतिके गाथासूत्रके साथ पूर्वोक्त
 कथनका विरोध आता है । २. यदि कहा जाये कि वहाँ रहनेवाले
 वेदक सम्यग्दृष्टि वेव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त होते हैं, सो भी
 बात नहीं है, क्योंकि मनुष्यगतिके सिवाय अन्य तीन गतिथोमें
 रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि जीवोंके दर्शनमोहनीयके उपशमन करनेके
 कारणभूत परिणामोका अभाव है । ३. यदि कहा जाये कि वेदक
 सम्यग्दृष्टिके प्रति मनुष्योंसे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके कोई
 विशेषता नहीं है, अतएव जो दर्शनमोहनीयके उपशमन योग्य
 परिणाम मनुष्योंके पाये जाते हैं वे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके
 नियमसे होना चाहिए, सो भी कहना युक्ति सगत नहीं है, क्योंकि
 संयमको धारण करनेकी तथा उपशमश्रेणीके समारोहण आदिकी
 योग्यता मनुष्योंमें होनेके कारण दोनोंमें भेद देखा जाता है ।
 ४. तथा उपशमश्रेणीमें मरण करके औपशमिक सम्यक्त्वके साथ
 देवोंमें उत्पन्न होनेवाले जीव औपशमिक सम्यक्त्वके साथ छह
 पर्याप्तियोंको समाप्त नहीं कर पाते हैं, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें
 होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्वके कालसे छहों पर्याप्तियोंके समाप्त
 होनेका काल अधिक पाया जाता है, इसलिए यह बात सिद्ध हुई कि

अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी देवोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक
 सम्यक्त्व नहीं होता है ।

५. फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों

घ. १/१.१.१७१/४०७/७ कथं तत्रोपशमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं
 च तत्र तस्यासत्त्वं । तत्रोत्पन्नेभ्यः क्षायिकक्षायोपशमिकसम्यग्दर्शने-
 भ्यस्तदनुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्टय उपात्तोपशमिकसम्यग्दर्शनाः
 सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात् । न, उपशमश्रेण्यारूढा-
 नामारूढतीर्णानां च तत्रोत्पत्तिस्तत्र तत्सत्त्वाविरोधात् । = प्रश्न—
 अनुदिश और अनुत्तर विमानोंमें उपशम सम्यग्दर्शन सद्भाव कैसे
 पाया जाता है । प्रतिशंका—वहाँपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया
 जा सकता है । उत्तर—वहाँपर जो उत्पन्न होते हैं उनके क्षायिक,
 क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पाया जाता है, इसलिए उनके उपशम
 सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और मिथ्यादृष्टि जीव
 उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं,
 क्योंकि उपशम सम्यग्दृष्टियोंका उपशम सम्यक्त्वके साथ मरण नहीं
 होता । उत्तर—नहीं, क्योंकि उपशम श्रेणी चढ़नेवाले और चढ़कर
 उतरनेवाले जीवोंकी अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है,
 इसलिए वहाँपर उपशम सम्यक्त्वके सद्भाव रहनेमें कोई विरोध नहीं
 आता है । दे०-मरण/३ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें मरण सम्भव है
 परन्तु प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें मरण नहीं होता है ।

६. भवनवासी देव देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते

घ. १/१.१.१७१/३६६/५ भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिस्तस्य तद्गुणेन
 मरणाभावाद् किन्त्वेतन्न घटते यदसंयतसम्यग्दृष्टिर्मरणवारतत्र
 नोत्पद्यत इति न, जघन्येण तस्योत्पत्तेरभावाद् । नारकेषु त्रियंशु च
 कनिष्ठेषुत्पद्यमानास्तत्र तेभ्योऽधिकेषु किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न,
 मिथ्यादृष्टीनां प्राग्बद्धागुष्काणां परचादात्तसम्यग्दर्शनानां नारका-
 द्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति सम्यग्दर्शनस्यासामर्थ्यात् । तद्वदेवैवपि
 किन्न स्यादिति चेत्सत्यमिच्छत्वात् । तथा च भवनवास्यादिष्वप्य-
 संयतसम्यग्दृष्टेरुत्पत्तिरास्त्वैदिति चेन्न सम्यग्दर्शनस्य बद्धागुष्पा-
 प्राणिनां तत्तद्गत्यायु सामान्येनाविरोधिर्नस्तत्तद्गतविशेषोत्पत्ति-
 विरोधित्वोपलम्भात् । तथा च भवनवासिभ्यन्तरज्योतिष्कप्रकीर्ण-
 काभियोग्यकिकिविषिक-उत्पत्त्या विरोधो असंयतसम्यग्दृष्टेः
 सिद्धयेदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते । = प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी
 उक्त वेव देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, क्योंकि इस गुणस्थानमें
 मरण नहीं होता है । परन्तु यह बात नहीं घटती कि मरनेवाला
 असंयत सम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव-देवियोंमें उत्पन्न नहीं होता है ।
 उत्तर—नहीं क्योंकि सम्यग्दृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं
 होती । प्रश्न—जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियोंमें और त्रियंशोमें
 उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त
 भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्पवासिनी देवियोंमें
 क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो आयुर्कर्मका
 बन्ध करते समय मिथ्यादृष्टि थे और जिन्होंने अनन्तर
 सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है, ऐसे जीवोंकी नरकादि गतिमें
 उत्पत्तिके रोकनेका सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है । प्रश्न—
 सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिस प्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति
 होती है उसी प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है । उत्तर—यह कहना
 ठीक है, क्योंकि यह बात इष्ट हो है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो
 भवनवासी आदिमें भी असंयत सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो
 जायेगी । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयु कर्मका बन्ध

कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्म्यग्दर्शनका उस गति सम्बन्धी आयु सामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस-उस गति सम्बन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया है। ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किञ्चिपिक देवोंमें ...असंयतसम्म्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है।

७. मन्त्रनिरुक्त देव-देवी व कल्पवासी देवीमें क्षायिक सम्म्यक्त्व क्यों नहीं होता

घ. १/१.१.१६६/४०६/१ किमिति क्षायिकसम्म्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहक्षपणाभावात्क्षपितदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तिरभावाच्च। = प्रश्न—क्षायिक सम्म्यग्दृष्टि जीव उक्त स्थानोंमें (भवननिरुक्त देव तथा सर्व देवियोंमें) क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक तो वहाँपर दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता है। दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शन मोहका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी आदि अधम देवीमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है।

८. फिर उपशमादि सम्मत्तव भवननिरुक्त देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है

घ. १/१.१.१६६/४०६/३ शेषसम्म्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोरन्तेजीवानां परचात्ययमिपरिणते सत्त्वात्। = प्रश्न—शेषके दो सम्म्यग्दर्शनोंका उक्त स्थानोंमें (भवननिरुक्त देव तथा सर्व देवियोंमें) सद्भाव कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्म्यग्दर्शनरूप पर्याय हो जाती है, इसलिए शेषके दो सम्म्यग्दर्शनोंका वहाँ सद्भाव पाया जाता है।

देव ऋद्धि—बलभीपुरमें श्वेताम्बराचार्य थे। कृति—श्वेताम्बरोंके मूलमूत्र आचारांगवि। समय—वी.नि. ६८०, वि. ५१०, ई. ४५३। कल्पसूत्र—बलहिरपुरमिह नगरे देवदृष्टिपुत्रसयलसघेहि। आगम-पुत्र्ये चिन्मिहो णवसय असौआओ वरिओ। = बलभीपुर नगरमें देवऋद्धिका सफलसंभव सहित आगमन वीर निर्वाण ६८० में हुआ था। (व.सा./प्र.३१ प्रेमीजी)

देव ऋद्धि—दे० ऋषि।

देवकीर्ति—१. अनन्तवीर्यकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप श्रीपाल नं. २ के शिष्य तथा वादिराजके गुरु थे। समय—ई. ६७५-१०१५। (सि.वि./प्र.७५ प. महेन्द्र) —दे० इतिहास/५/४। २. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप माधनन्दि कोल्लापुरीयके शिष्य तथा गण्ड, विमुक्त, वादि, चतुर्मुख आदि अनेक साधुओं व श्रावकोंके गुरु थे। आपने कोल्लापुरकी लप-नारायण वसतिके आधीन केल्लोरेय प्रतापपुरका पुनरुद्धार कराया था। तथा जिननाथपुरमें एक दानशाला स्थापित की थी। इनके शिष्य हुल्लराज मन्त्रोंने इनके पश्चात् इनकी निषयका बनवायी थी। समय—वि. ११६०-१२२० (ई. ११३३-११६३), (प. खं २/प्र. ४ H. L. Jain) —दे० इतिहास/५/४। ३. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप गण्डविमुक्तदेवके शिष्य थे। समय—वि. १२१५-१२४५ (ई. ११८८-१२१८); (प. खं २/प्र. ४ H. L. Jain) —दे० इतिहास/५/४।

देवकुरु—१. विदेह क्षेत्रस्य एक उत्तम भोगभूमि जिसके दक्षिणमें निषध, उत्तरमें सुमेरु, पूर्वमें सौमनस गजदन्त व पश्चिममें विद्युत्प्रभ गजदन्त है। २. इसका अवस्थान व विस्तार —दे० लोक/३.६। ३. इसमें काल परिवर्तन आदि विशेषताएँ —दे० भूमि।

देवकुरु—१. गन्धमादनके उत्तरकुरु कूटका स्वामी देव —दे० लोक/७। २. विद्युत्प्रभ गजदन्तस्य एक कूट —दे० लोक/७। ३. सौमनस गजदन्तस्य एक कूट —दे० लोक/ ७। ४. सौमनस गजदन्तस्य देवकुरु कूटका स्वामी देव—दे० लोक/७; ५. देवकुरुमें स्थित दोका नाम—दे० लोक/७।

देव कूट—१. अपर विदेहस्य चन्द्रगिरि वक्षारका एक कूट —दे० लोक/५; २. उपरोक्त कूटका रक्षक एक देव—दे० लोक/७।

देवचन्द्र—१. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप माधनन्दि कोल्लापुरीयके शिष्य थे। भट्टारकोंके आप अग्रणी थे। वेताल भोटिंग आदि भूत-पिशाचोंको वश करनेमें कुशल मन्त्र-तन्त्रवादी थे। समय—वि. ११६०-१२२०, ई. ११३३-११६३ —दे० इतिहास/५/४। (प. खं २/प्र. ४ H. L. Jain) २. कृति—राजवलिकथे (कनडी ग्रन्थ)। समय—वि. सं. १८६६ (ई. १८२६), (प्र.आ./प्र.४ प्रेमीजी)

देवजित—कृति—पंचास्तिकाय (पं.का./प्र.३-५ पन्नालाल बाकली-वाल), (पिटर्सन साहवकी रिपोर्ट चौथी नं. १४४२ का ग्रन्थ)

देव जी—कृति—सम्मेद शिखर विलास, परमात्म-प्रकाशकी भाषा टीका। समय—वि. १७३४। (हि.जै.सा.६/१६६ का मत)।

देवता—१. देवी-देवता —दे० देव/II। २. नव देवता निर्देश। —दे० देव/II।

देवनन्दि—नन्दिसंघ वलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप यशोनन्दिके शिष्य थे और जयनन्दिके गुरु थे। समय—वि.सं. २११-२५८ (ई. ३३६-३८६); (सि.वि./प्र.२२), प. कुल-चन्द्रजीके अनुसार सम्भवतः यही पूज्यपाद स्वामी थे। पर यह बात कुछ लगती नहीं, क्योंकि उनका समय—ई.श. ५ सर्व सम्मत है —दे० इतिहास/५/१३।

देवपाल—१. भावि कालीन तेईसवें तीर्थंकर हैं। अपरनाम दिव्य-पाद। —दे० तीर्थंकर/५। २. ह.पु./सर्ग/श्लोक पूर्वके तीसरे भवमें भानुदत्त सेठका पुत्र भानुपेय था (३४/६७)। फिर दूसरे भवमें चित्र-चूल विद्याधरका सेनकान्त नामक पुत्र हुआ (३४/१३२)। फिर गग-देव राजाका पुत्र गंगदत्त हुआ (३४-१४२)। वर्तमान भवमें वसुदेवका पुत्र था (३४/३)। सुदृष्टि नामक सेठके घर इनका पालन हुआ (३४/४-५)। नेमिनाथ भगवासे/समवशरणमें धर्म अवण कर, दीक्षा ले ली (तथा घोर तप किया); (५६/११५:६०/७)। (अन्तमें मोक्ष प्राप्त की (६५/१६)। ३. भोजवंशी राजा था। भोजवंश वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप राजा वर्मके पुत्र और जैतुगिदके पिता थे। मालवा (मागध) देशके राजा थे। धारी व उज्जैनी आपकी राजधानी थी। समय—ई. १२१८-१२२८ (दे०सा./प्र.३६-३७ प्रेमी.जी) —दे० इतिहास/५/४।

देवमाल—अपर विदेहस्य एक वक्षार। अपरनाम मेघमाल। —दे० लोक/७।

देवमूढता—दे० मूढता।

देवराय—विजयनगरका राजा था। समय—ई. १४१८-१४४६।

देवलोक—१. देवलोक निर्देश—दे० स्वर्ग/५। २. देवलोकके नक्षत्र —दे० लोक/७, ३. देवलोकमें पृथिवीकायिकादि जीवोंकी सम्भावना —दे० नरक/५।

देववर—मध्यलोकके अन्तमें तृतीय सागर व द्वीप—दे० लोक/५।

देव विमान—१. देवोंके विमानोंका स्वरूप — दे० विमान । २.

देव विमानोंमें चैत्य चैत्यालयका निर्देश—दे० चैत्य/२ ।

देवसुत—भाविक्कालीन छठे तीर्थकर हैं । अपरनाम देवपुत्र व जय-
देव—दे० तीर्थकर/५ ।

देवसेन—१. पंचस्तूप सप्तकी गुर्वावलीके अनुसार—दे० इतिहास ।
आप वीरसेन (धवलकाकर) के शिष्य थे । समय—ई ५००-५४३
(म पु.प्र./३१ पं. पञ्चालाल)—दे० इतिहास/५/१७ । २. माथुर संघ-
की गुर्वावलीके अनुसार—दे० इतिहास । आप श्री विमलगणीके
शिष्य तथा अमिताभति प्रथमके पुत्र थे । आपने प्राकृत व 'सूक्त
भाषाओंमें अनेक ग्रन्थ लिखे हैं । यथा—दर्शनसार (प्रा०), १. भाव-
संग्रह (प्रा०), २. आराधनासार (प्रा०); ४. तत्त्वसार (प्रा०); ५. ज्ञान-
सार (प्रा०); ६. नयचक्र (प्रा०); ७. आलापपद्धति (सं०); ८. धर्म-
संग्रह (सं० व प्रा०) । समय—वि. ६६०-१००० (ई. ८६३-१४३३) द सा /
५० के अनुसार वि. ६६० है सो ठीक है । (१ द.सा./५ ल० ५०) (द.
सा / प्र २१-२२, ६३ पं. नाथुराम) (आराधनासार/प्रा. २ पं० गजाधर-
लाल) (हिं जै सा.इ./पु. २५ कामता) (न च./प्र. १२ प्रेमी) (सि.वि./प्र.
२० पं. महेन्द्र)—दे० । इतिहास । ६।२३।३. ह. पु। १८।१६ भोजक-
वृष्णिका पुत्र उग्रसेनका छोटा भाई था । ४. वरांगचरित
/सर्ग/ श्लोक ललितपुरके राजा थे, तथा वरांगके मामा लगते थे
(१६/१३) । वरांगको युद्धमें विजय देख उसके लिए अपना आधा
राज्य व कन्या प्रदान की (१६/३०) ।

देवागम स्तोत्र—दे०—आसमीमांसा

देवारण्यक—उत्तर कुरु, देव कुरु व पूर्व विदेहके वनखण्ड—दे०
लोक /३/१४

देवी—देवीकी देवियाँ—दे० वह वह देव ।

देवीदास—आप भौंसी निवासी एक प्रसिद्ध हिन्दी जैन कवि थे ।
कवि वृन्दावनके समकालीन थे । हिन्दीके ललित छन्दोंमें निबद्ध
आपकी निम्न रचनाएँ उपलब्ध हैं—१ प्रवचनसार; २ परमानन्द
विलास; ३. चिद्विलास वचनिका; ४ चौबीसी पूजापाठ । समय—
आपने प्रवचनसार ग्रन्थ वि. १८२४ में लिखा था । वि. १८१२-१८२४
(ई. १७५५-१७६७) (वृन्दावन विलास/प्र १४ प्रेमी जी) (हिं जै.सा.इ./
२१८ कामता) ।

देवेन्द्र—आप नन्दिस वके देशीयगणकी गुर्वावली (—दे० इतिहास) के
अनुसार गुणनन्दिके शिष्य तथा वसुनन्दिके गुरु थे /श सं /७८२ के
ताम्रपत्रके अनुसार मान्यखेटके राजा अमोघवर्ष द्वारा एक देवेन्द्र
आचार्यको दान देनेका उल्लेख मिलता है । सम्भवतः यह वही हो ।
समय—वि.श. ७८०-८२०; वि. ६१५-६५५; (ई. ८५८-८९८) (म पु./प्र.
४१ प. पञ्चालाल) (प खं.२/प्र. १० H.L. Jain)—दे० इति-
हास/५/१४ ।

देवेन्द्र कीर्ति—१ नृदिंसंघ कलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार
(—दे० इतिहास) आप पद्मनंदि नं. १० के शिष्य और विद्यानंदि
न, २ के गुरु थे । समय—वि. १४८०-१६३० (ई. १४३३-१४७३) (व.
वृ./प्र. ६८ पं. महेन्द्र) (प प्रा./प्र. ६ प्रेमी) (यशस्तिलक चन्द्रिकाटीकाके
तीसरे आश्रयवासी प्रशस्ति) (जिनसहस्रनामटीकाकी प्रशस्ति)
इतिहास/५/१३ । २ आप सागानेरके भट्टारकोंमेंसे थे । विद्यानन्द
भट्टारकके दीक्षा गुरु थे । कृति—कथाकोष आदि अनेक ग्रन्थ ।
समय—वि. १६४०-१६६१ (ई. १५८३-१६०४) (भवनाहु चरित्र/प्र. ४
उदयलाल ।

देश—१. देशका लक्षण

१. देश सामान्य

'घ.१३/५,५,६३/३३५/३ अंग-बंग-कलिग-मगधादयो देसो गाम । = अंग,
बंग, कलिग और मगध आदि देश कहलाते हैं ।

२. देश द्रव्य

प.घ./पु/१४७ का भावार्थ—स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल तथा स्वभाव
इन सबके समुदायका नाम देश है ।

३. देश अवयव

रा. बा./७/२/१/६३५/१८ कृतश्चिदवयवाद् दिश्यत इति देशः प्रवेश',
एकदेश इत्यर्थ । = कहीपर देश शब्द अवयव अर्थमें होता है ।
जैसे—देश अर्थात् एक भाग ।

घ.१३/५,३,१८/१८/६ एगस् दवस्स देस अवयवं । = देशद्रव्यका देश
अर्थात् अवयव ।

गो.क./जी.प्र./७८७/६५१/५ देशेन लेखेन एकमसंयमं विशति परिहरतीति
देशीकदेश देशसंयत । = देश कहिए लेख किंचित एक जु है अस-
यम ताकी परिहारे है ऐसा देशीकदेश कहिए देशसंयत ।

४. देशसम्यक्त्व

घ १३/५,५,६५/३२३/७ वेसं सम्मत्तं । = देशका अर्थ सम्यक्त्व है ।

२. एकदेश त्यागाका लक्षण

पं.घ./पु./१ नामैकदेशेन नामग्रहणं । = नामके एकदेश ग्रहणसे पूर्ण देश-
का ग्रहण हो जाता है, उसे एकदेश न्याय कहते हैं ।

देशक्रम—दे० क्रम/१ ।

देशघाती प्रकृति—अनुभाग/४ ।

देशघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक ।

देशचारित्र—दे० संयत्तासंयत ।

देशनालन्ध्रि—दे० लन्ध्रि/३ ।

देशप्रत्यक्ष—दे० प्रत्यक्ष/१ ।

देशभूषण—प.पु/३६/श्लोकबंशधर पर्वतपर ध्यानासुद्ध थे (३३) ।

पूर्व बैरसे अनिमग्न नाम देवने घोर उपसर्ग किया (१५), जो कि
वनवासी रामके आनेपर दूर हुआ (७३) । तदनन्तर इनको कैवल्य-
ज्ञान हो गया (७५) ।

देशविरत—दे० विरताविरत ।

देशव्रत—१. देशव्रतका लक्षण

र क श्रा /६२-६४ देवावकाशिकं स्थात्कालपरिच्छेदनेन देशस्य । प्रथम-
मश्रुतानां प्रतिसंहारो विशालस्य । १२। गृहहारिप्रामाणां क्षेत्रनदी-
दावयोजनानां च । देशावकाशिकस्य स्मरन्ति सीम्नां तपोवृद्धा ।
१३। संवत्सरमुत्तरयनं मासचतुर्मासपक्षमसं च । देशावकाशिकस्य
प्राहुः कालावधिं प्राज्ञा । १४। = दिग्भ्रममें प्रमाण किये हुए विशाल
देशमें कालके विभागसे प्रतिदिन त्याग करना सो अनुव्रतधारियोंका
देशावकाशिक व्रत होता है । १२। तपसे वृद्धरूप जे गणधरादिक हैं,
वे देशावकाशिकव्रतके क्षेत्रकी मर्यादा अयुक्त बर, गली अथवा कटक-
छावनी ग्राम तथा खेत, नदी, वन और किसी योजन तककी स्मरण
करते हैं अर्थात् कहते हैं । १३। गणधरादिक ज्ञानी पुरुष देशावकाशिक
व्रतकी एक वर्ष, दो मास, छह मास, एक मास, चार मास, एक
पक्ष और नक्षत्र तक कालकी मर्यादा कहते हैं । १४। (सां.ध./६/२५)
(सा.सं./६/१२२)

स.सि./७/२१/३६६/१२ ग्रामादीनामवधृतपरिमाणं प्रदेशो देशः । ततो-
बहिर्निवृत्तिदेशविरतिव्रतम् । = ग्रामादिककी निश्चित मर्यादारूप
प्रदेश देश कहलाता है । उससे बाहर जानेका त्याग कर देना देश-
विरतिव्रत कहलाता है । (रा.वा./७/२१/३/६४७/२७)। (पु सि.उ./१३६)
का.आ./५/३६७-३६८ पुष्प-पमाण-कदाणं सन्वदिसीणं पुणो वि संव-
रणं । इत्थिविसयाणं तहा पुणो वि जो कुणदि संवरणं । ३६७।
वासादिकयपमाणं दिणे दिणे लोह-काम-समण्डं । ३६८। = जो श्रावक
लोभ और कामको घटानेके लिए तथा पापको छोड़नेके लिए वर्ष
आदिकी अथवा प्रतिदिनकी मर्यादा करके, पहले दिग्ब्रतमें किये
हुए दिशाओंके प्रमाणको, भोगोपभोग परिमाणव्रतमें किये हुए
इन्द्रियोंके विषयोंके परिमाणको और भी कम करता है वह देशाव-
काशिक नामका शिक्षाव्रत है ।

ब.श.आ./२१५ वयमंग-कारणं होड जम्मि देसम्मि तत्थ गियमेण ।
कोरइ गमणणियत्ती तं जाणा गुणव्वयं विदियं । २१५। = जिस देशमें
रहते हुए व्रत मंगका कारण उपस्थित हो, उस देशमें नियमसे जो
गमन निवृत्ति की जाती है, उसे दूसरा देशव्रत नामका गुणव्रत
जानना चाहिए । २१५। (गुण आ./१४१)

सा.सं./६/१२३ तद्विषयो गतिस्त्यागस्तथा चाशनवर्जनम् । मैथुनस्य
परित्यागो यद्वा मौनादिधारणम् । १२३। = देशावकाशिक व्रतका
विषय गमन करनेका त्याग, भोजन करनेका त्याग, मैथुन करनेका
त्याग, अथवा मौन धारण करना आदि हैं ।

जैनसिद्धान्त प्रवेशिका/२२४ श्रावकके व्रतोंको देशचारित्र कहते हैं ।

२. देशव्रतके पाँच अतिचारोंका निर्देश

त.सू./७/३१ आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातप्रवृत्तलक्षणे । ३१। = आन-
यन, प्रेष्यप्रयोग, शब्दानुपात, रूपानुपात और प्रवृत्तलक्षणे ये देश-
विरतिव्रतके पाँच अतिचार हैं । ३१। (र.क.आ./५/६६)

३. दिग्ब्रत व देशव्रतमें अन्तर

रा.वा./७/२१/२०/३ अयमनयोर्विशेष — दिग्ब्रति' सार्वकालिकी देश-
विरतिर्यथाशक्ति कालनियमेनेति । = दिग्ब्रति यावज्जीवन—सर्व-
कालके लिए होती है जबकि देशव्रत शक्त्यानुसार नियतकालके लिए
होता है । (चा सा./१६/१)

४. देशव्रतका प्रयोजन व महत्त्व

स.सि./७/२१/३६६/१३ पूर्ववद्वह्निर्माहाव्रतस्य व्यवस्थायम् । = यहाँ भी
पहलेके (दिग्ब्रतके) समान मर्यादाके बाहर महाव्रत होता है । (रा.वा./
७/२१/२०/६४६/२)

र.क.आ./६५ सीमान्तानां परत स्थूलतरपञ्चपापसंख्यायात् । देशावकाशि-
केन च महाव्रतानि प्रसाध्यन्ते । ६५। = सीमाओंके परे स्थूल सूक्ष्मरूप
पापों पापोंका भले प्रकार त्याग हो जानेसे देशावकाशिकव्रतके द्वारा
भी महाव्रत साधे जाते हैं । ६५। (पु सि.उ./१४०)

देशसंयत — दे० संयतासंयत ।

देशसत्य — दे० सत्य/१ ।

देशस्कंध — दे० स्कंध/१ ।

देशस्पर्श — दे० स्पर्श/१ ।

देशातिचार — अतिचारका एक भेद — दे० अतिचार/१ ।

देशावधिज्ञान — दे० अवधिज्ञान/१ ।

देशीनाममाला — दे० शब्दकोष ।

देशीयगण — नन्दिसंघकी एक शाखा — दे० इतिहास/५ ।

देह — १. दे० शरीर, २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोका एक भेद
— दे० पिशाच ।

दैव — दे० नियति/३ ।

दो — १. यह जन्म संख्या समझी जाती है । २. दोकी संख्या अव-
कल्प्य कहलाती है । — दे० अवकल्प्य ।

दोलायित — कायोत्सर्गका एक अतिचार — दे० व्युत्सर्ग/१ ।

दोष — १. सम्यक्त्वके २५ दोष निर्देश — दे० सम्यग्दर्शन/२ । २. संसा-
रियोंके अठारह दोष — दे० अष्टत/१ । ३. आप्तमेंसे सर्वदोषोंका
अभाव सम्भव है । — दे० मोक्ष/६/४ । ४. आहार सम्बन्धी ४६ दोष —
दे० आहार/II/२ । ५. न्याय सम्बन्धी दोष — दे० न्याय/१ ।

दोष — १. जीवके दोष रागादि हैं

स.अ./टी./५/२२५/३ दंपाश्च रागादयः । = रागादि दोष कहलाते हैं ।
(पं.ध./उ/६०३)

द्र. सं./टी./१४/४६/११ निर्दोषपरमात्मनो भिन्ना रागादयो दोषाः ।
निर्दोष परमात्मासे भिन्न रागादि दोष कहलाते हैं ।

दोहा पाहुड़ — आचार्य योगेन्द्रदेव (ई.श.६) द्वारा विरचित प्राकृत
दोहावद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है ।

दोहासार — दे० योगसार नं. ३ ।

दौलतराम — खण्डेलवाल जातिके काशलीवाल गोत्री आनन्दरायके
वर 'बसवा' ग्राममें आपका जन्म हुआ था । पर आप रहते जयपुर
थे । आप एक प्रसिद्ध पण्डित तथा राजाके प्रधान कर्मचारी हुए हैं ।
आपकी निम्न रचनाएँ हैं — १. क्रियाकोष (वि. १८२३) ; २. आदि
पुराण हिन्दी (वि. १८२४) , ३. हरिवंश पुराण हिन्दी (वि. १८२६) ;
४. श्रीपालचरित्र हिन्दी, ५. पुरुषार्थ सिद्धयुपायकी १० टोडरमल
कृत हिन्दी टीकाकी पूर्ति (वि. १८२७) । समय — वि.श. १८ उत्त-
रार्ध; (ई. १६३३-१७७३), (हिं. जी. सा. इ/१८१ कामता), (प. प्र./प्र.
१२५ A N.U.p.)

द्यानतराय — अगर निवासी गोयल गोत्री अग्रवाल श्रावक थे ।
पिता श्यामदास थे । जन्म १७३३ में हुआ था । कृति — धर्मचिन्तास
(१७८०) ।

द्युति — स.सि./४/२०/२६१/८ शरीरवसनाभरणादिदोषि द्युतिः ।
= शरीर, वस्त्र और आभूषण आदिकी कान्तिको द्युति कहते हैं ।
(रा. वा./४/२०/४/२३६/१७)

द्युतक्रीड़ा — १. द्युतके अतिचार

सा घ/३/१६ दोषो होढाद्यपि मनो-विनोदार्थं पणोऽभिन्नः । हर्षोऽमर्षो-
दयाद्वत्वात् । कषायो ह्यहर्षेऽञ्जसा । १६। = जूआके त्याग करनेवाले
श्रावकके मनोविनोदके लिए भी हर्ष और विनोदकी उत्पत्तिका
कारण होनेसे शर्त लगाकर दौडना, जूआ देखना आदि अतिचार
होता है, क्योंकि वास्तवमें कषायरूप परिणाम पापके लिए
होता है । १६।

ला.सं./२/११४, १२० अक्षपाशादिनिक्षिप्तं निष्ठाज्यपराजयम् । क्रियाया विद्यते यत्र सर्वं द्यूतमिति स्मृतम् । ११४। अन्योन्यस्यैषया यत्र विजिगीषा द्वयोरिति । व्यवसायाद्वे कर्म द्यूतातीचार इष्यते । १२०। = जिस क्रियामें खेलनेके पासे डालकर धनकी हार-जीत होती है, वह सब जूआ कहलाता है अर्थात् हार-जीतकी शर्त लगाकर ताश खेलना, चौपड खेलना, शतरंज खेलना, आदि सब जूआ कहलाता है । ११४। अपने-अपने व्यापारके कार्योंके अतिरिक्त कोई भी दो पुरुष परस्पर एक-दूसरेकी ईर्ष्यासे किसी भी कार्यमें एक-दूसरेको जीतना चाहते हों तो उन दोनोंके द्वारा उस कार्यका करना भी जूआ खेलनेका अतिचार कहलाता है । १२०।

* रसायन सिद्धि शर्त लगाना आदि भी जूआ है

—दे० द्यूत/१।

२. द्यूतका निषेध तथा उसका कारण

पु.सि.उ./१४६ सर्वानर्थप्रथमं मथनं शौचस्य सद्य मायाया । दुरात्परि-हरणीयं चौयसित्यात्पदं द्यूतम् । १४६। = सद्य व्यसनोका प्रथम यानी सम्पूर्ण अनर्थोका मुखिया, सन्तोषका नाश करनेवाला, मायाचारका घर, और चोरी तथा असत्यका स्थान जूआ दूर हीसे त्याग कर देना चाहिए । १४६। (ला.सं./२/११८)

ला.सं./२/१७ द्यूतं हिंसादूतस्तेयलोभमायामये सज्जत् । क्व स्वं क्षिपति नानर्थे वैरयाखेदान्यदारवत् । १७। = जूआ खेलनेमें हिंसा, झूठ, चोरी, लोभ और कपट आदि दोषोंकी अधिकता होती है । इसलिप जैसे वैरया, परस्त्री सेवन और शिकार खेलनेसे यह जीव स्वयं नष्ट होता है तथा धर्म-भ्रष्ट होता है, इसी प्रकार जूआ खेलनेवाला अपने-को किस-किस आपत्तिमें नहीं डालता ।

ला.सं./२/११६ प्रसिद्धं द्यूतकर्मैव सर्वो बन्धकस्मृतम् । यावदापन्मयं ज्ञात्वा त्याज्यं धर्मानुरागिना । ११६। = जूआ खेलना ससार भरमें प्रसिद्ध है । उसी समय महा अशुभकर्मका बन्ध करनेवाला है, समस्त आपत्तियोंको उत्पन्न करनेवाला है, ऐसा जानकर धर्मानुरागियोको इसे छोड़ देना चाहिए । ११६।

द्योतन—दे० द्यूत/१।

द्रमिल—दक्षिण भारतका वह भाग है, जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और कामोरिम तक फैला हुआ है । और जिसकी पुरानी राजधानी काचीपुर है । (घ.१/प्र.३२/H.L. Jain)

द्रविड़ देश—दक्षिण प्रान्तका एक देश है जिसमें आचार्य कुन्दकुन्द हुए हैं ।—दे० कुन्दकुन्द ।

द्रविड़ संघ—दिगम्बर साधुओंका संघ ।—दे० इतिहास/६।

द्रव्य—लोक द्रव्योंका समूह है और वे द्रव्य छह मुख्य जातियोंमें विभाजित हैं । गणनामें वे अनन्तान्त हैं । परिणमन करते रहना उनका स्वभाव है, क्योंकि बिना परिणमनके अर्थक्रिया और अर्थ-क्रियाके बिना द्रव्यके लोपका प्रसंग आता है । यद्यपि द्रव्यमें एक समय एक ही पर्याय रहती है पर ज्ञानमें देखनेपर वह अनन्तों गुणों व उनकी त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड दिखाई देता है । द्रव्य, गुण व पर्यायोंमें यद्यपि कथन क्रमकी अपेक्षा भेद प्रतीत होता है पर वास्तवमें उनका स्वरूप एक रसात्मक है । द्रव्यकी यह उपरोक्त व्यवस्था स्वतः सिद्ध है, वृत्तक नहीं हैं ।

१ द्रव्यके भेद व लक्षण

१ द्रव्यका निश्कर्षार्थ ।

२ द्रव्यका लक्षण 'सत्' ।

३ द्रव्यका लक्षण 'गुणसमुदाय' ।

४ द्रव्यका लक्षण 'गुणपर्यायवान्' ।

५ द्रव्यका लक्षण 'ऊर्ध्व व तिर्यगश पिण्ड' ।

६ द्रव्यका लक्षण 'त्रिकाल पर्याय पिण्ड' ।

* द्रव्यका लक्षण 'अर्थक्रियाकारित्व' । —दे० वस्तु ।

७ द्रव्यके 'अन्वय, सामान्य' आदि अनेक नाम ।

८ द्रव्यके छह प्रधान भेद ।

९ द्रव्यके दो भेद—संयोग व समवाय ।

* द्रव्यके अन्य प्रकार भेद-प्रभेद । —दे० द्रव्य/३ ।

* पंचास्तिकाय । —दे० अस्तिकाय ।

१० संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण ।

* स्वर पर द्रव्यके लक्षण ।

२ द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

* द्रव्यमें अनन्तों गुण हैं । —दे० गुण/३ ।

* द्रव्य सामान्य विशेषात्मक है । —दे० सामान्य ।

१ एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं ।

२ द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सङ्काव कैसे ।

* द्रव्यका परिणमन । —दे० उत्पाद/२ ।

* शुद्ध द्रव्योंको अपरिणामी कहनेकी विवक्षा ।

—दे० द्रव्य/३ ।

* षट् द्रव्योंकी सिद्धि । —दे० वह वह नाम ।

३ षट् द्रव्योंकी पृथक्-पृथक् संख्या ।

* अनन्त द्रव्योंका लोकमें अवस्थान कैसे ।

—दे० आकाश/३ ।

* षट् द्रव्योंकी संख्यामें अल्पबहुत्व । —दे० अणुबहुत्व ।

४ षट् द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन ।

* द्रव्योंका स्वरूप जाननेका उपाय । —दे० न्याय ।

* द्रव्योंमें अच्छे दुरेकी कल्पना व्यक्तिकी रुचिपर आधारित है । —दे० राग/२ ।

* अष्ट मंगल द्रव्य व उपकरण द्रव्य । —दे० चैत्र/१/११ ।

* दान योग्य द्रव्य । —दे० दान/३ ।

* निर्माल्य द्रव्य । —दे० पूजा/४ ।

३ षट् द्रव्य विभाजन

१-२ चेतन अचेतन व मूर्तामूर्त विभाग ।

* संसारी जीवका कथंचित् मूर्तत्व । —दे० मूर्त/२ ।

३ क्रियावान् व भाववान् विभाग ।

४-५ एक अनेक व परिणामी-नित्य विभाग ।

६-७ सपदेशी-असपदेशी व क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान् विभाग ।

| | |
|----|---|
| ८ | सर्वगत व असर्वगत विभाग । |
| * | द्रव्योके भेदादि जाननेका प्रयोजन । —दे० सम्यग्दर्शन/II/३/३ । |
| * | जीवका असर्वगतपना । —दे० जीव/३/८ । |
| * | कारण अकारण विभाग । —दे० कारण/III/१ । |
| ९ | कर्ता व मोक्ष विभाग । |
| १० | द्रव्यका एक-दो आदि भागोंमें विभाजन । |
| ४ | सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद |
| १ | सत् या द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत अद्वैत (१-२) एकान्त द्वैत व अद्वैतका निरास । (३) कथंचित् द्वैत व अद्वैतका समन्वय । |
| २ | क्षेत्र या प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद (१) द्रव्यमें प्रदेश कल्पनाका निर्देश । (२-३) आकाश व जीवके प्रदेशत्वमें हेतु । (४) द्रव्यमें भेदाभेद उपचार नहीं है । (५) प्रदेशभेद करनेसे द्रव्य खण्डित नहीं होता । (६) सावयव व निरवयवपनेका समन्वय । * परमाणुमें कथंचित् सावयव निरवयवपना । —दे० परमाणु/३ । |
| ३ | काल या पर्यायकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद (१-३) कथंचित् भेद व अभेद पक्षमें युक्ति व समन्वय । * द्रव्यमें कथंचित् नित्यानित्यत्व । —दे० उत्त्पाद/३ । |
| ४ | भाव अर्थात् धर्म-धर्मोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद (१-३) कथंचित् अभेद व भेदपक्षमें युक्ति व समन्वय । |
| * | द्रव्यको गुण पर्याय और गुण पर्यायको द्रव्य रूपसे लक्षित करना । —दे० उपचार/३ । |
| * | अनेक अपेक्षाओंसे द्रव्यमें भेदाभेद व विधि-निषेध । —दे० सप्तभगो/५ । |
| * | द्रव्यमें परस्पर पट्टाकारकी भेद व अभेद । —दे० कारक, कारण व कर्ता । |
| ५ | एकान्त भेद या अभेद पक्षका निरास (१-२) एकान्त अभेद व भेद पक्षका निरास । (३-४) धर्म व धर्मोंमें संयोग व समावय सम्बन्धका निरास । |
| ५ | द्रव्यकी स्वतन्त्रता |
| * | द्रव्य स्वत. सिद्ध है । —दे० सत् । |
| १ | द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता । |
| २ | एका द्रव्य अन्य द्रव्यरूप परिणमन नहीं करता । |
| * | द्रव्य परिणमनकी कथंचित् स्वतन्त्रता व परतन्त्रता । —दे० कारण/II । |
| ३ | द्रव्य अनन्य शरण है । |
| ४ | द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है । |

१. द्रव्यके भेद व लक्षण

१. द्रव्यका निरूपक्यर्थ

पं. का./धृ./१ द्रव्ययदि गच्छति तादृं तादृं सम्भावपञ्जयादं जं ।
द्रव्यं तं भण्यते अण्णभूदं तु सत्तादो । १। = उन उन सद्भाव पर्यायों-
को जो द्रवित होता है, प्राप्त होता है, उसे द्रव्य कहते हैं जो कि
सत्तासे अनन्यभूत है । (रा. वा./१/३३/१/६४/४) ।
स. सि./१/४/१७/५ गुणैर्गुणान्वा द्रुतं गतं गुणैर्द्रव्यते, गुणान्द्रोष्यतीति
वा द्रव्यम् ।

स. सि./४/२/२६६/१० यथास्वं पर्यायैर्द्रव्यन्ते द्रवन्ति वा तानि इति
द्रव्याणि । = जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया गया था अथवा गुणोंको प्राप्त
हुआ था, अथवा जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया जायगा वा गुणोंका प्राप्त
होगा उसे द्रव्य कहते हैं । जो यथायोग्य अपनी अपनी पर्यायोंके
द्वारा प्राप्त होते हैं या पर्यायोंको प्राप्त होते हैं वे द्रव्य कहलाते हैं ।
(रा. वा./४/२/१/४३६/१४) ; (घ. १/१, १, १/१५३/११) ; (घ. ३/१, २,
१/२/१) (घ. ६/४, १, ४/१६७/१०) ; (घ. १४/३३/६) ; (क. पा. १/
१, १४/४१७/२११/४) ; (न. च. वृ./३६) ; (आ. प./६) . (यो. सा /
अ/२/५) ।

रा. वा./४/२/२/४३६/२६ अथवा द्रव्यं भव्ये [जैनेन्द्र व्या. /४/१/१५८]
इत्यनेन निपातितो द्रव्यशब्दो वेदितव्यः । द्रु इव भवतीति द्रव्यम् ।
कः सपर्यायः । द्रु इति दारु नाम यथा अग्रन्थि अजिह्वं दारु तद्वगो-
पकल्प्यमानं तेन तेन अभिलषितेनाकारेण आविर्भवति, तथा द्रव्य-
मपि आत्मपरिणामगमनसमर्थं पापाणस्तनोदकवदविभक्तकृत्करण-
मुभयनिमित्तवशोपनीतात्मना तेन तेन पर्यायिण द्रु इव भवतीति
द्रव्यमित्युपनीयते । = अथवा द्रव्य शब्दको इवार्थक निपात मानना
चाहिए । 'द्रव्यं भव्य' इस जैनेन्द्र व्याकरणके सूत्रानुसार 'द्रु' की
तरह जो हो वह 'द्रव्य' यह समझ लेना चाहिए । जिस प्रकार बिना
गाँठकी सीधी द्रु अर्थात् लकड़ी बड़ई आदिके निमित्तसे टेबल कुर्सी
आदि अनेक आकारोंको प्राप्त होती है, उसी तरह द्रव्य भी उभय
(बाह्य व आन्तरिक) कारणोंसे उन उन पर्यायोंको प्राप्त होता रहता
है । जैसे 'पापाण खोदनेसे पानी निकलता है' यहाँ 'अविभक्त कृत्'-
करण है उसी प्रकार द्रव्य और पर्यायोंमें भी समझना चाहिए ।

२. द्रव्यका लक्षण सत् तथा उत्पादव्ययधौव्य

त. सू./४/२६ सत् द्रव्यलक्षणम् । १२६। = द्रव्यका लक्षण सत् है ।

पं. का./धृ./१० द्रव्यं सत्सत्त्वगुण उत्पादव्ययधुवत्सद्युत् । = जो सत्
लक्षणवाला तथा उत्पादव्ययधौव्य युक्त है उसे द्रव्य कहते हैं ।
(प्र. सा./धृ./६५-६६) (न. च. वृ./३७) (आ. प./६) (यो. सा. अ/
२/६) (प. घ./धृ./५, ८६) (दे. सत्) ।

प्र. सा./त. प्रा. ६६ अस्तित्वं हि किल द्रव्यस्य स्वभावः, तत्पुनस्य साधन-
निरपेक्षत्वादनान्यन्तत्तया हेतुक्यैकरूपया वृत्त्या नित्यप्रवृत्तत्वात्...
द्रव्येण सदैकत्वमवलम्ब्यमानं द्रव्यस्य स्वभाव एव कथं न भवेत् । =
अस्तित्व वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है, और वह अन्य साधनसे निर-
पेक्ष होनेके कारण अनाद्यनन्त होनेसे तथा अहेतुक एकस्व वृत्तिसे सदा
ही प्रवर्तता होनेके कारण द्रव्यके साथ एकत्वकी धारण करता हुआ,
द्रव्यका स्वभाव ही कौन न हो ।

३. द्रव्यका लक्षण गुण समुदाय

स. सि./४/२/२६७/४ गुणसमुदायो द्रव्यमिति । = गुणोंका समुदाय द्रव्य
होता है ।

पं. का./प्र./४४. द्रव्यं हि गुणाना समुदायः । = वास्तवमें द्रव्य गुणोंका
समुदाय है । (प. घ./धृ./५३) ।

४. द्रव्यका लक्षण गुणपर्यायवान्—

त. सू./५/३८ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् । ३८। गुण और पर्यायोवाला द्रव्य है ।
(नि. सा. सू./६), (प्र. सा. सू./६५) (पं. का. सू./१०) (न्या. वि. सू./१/११५/४२८) (न. च./४/३७) (आ. प./६), (का. अ./पू./२४२), (त. अनु./१००) (पं. घ./पू./४३८) ।

स सि./५/३८/३०६ पर सद्ब्रूत—गुण इति द्रव्यविहाणं द्रव्यविकारो हि पञ्चवो भणितो । तेहि अणूणं द्रव्यं अनुपदसिद्धं हवे णिच्च । = द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मको गुण और द्रव्यके विकारको पर्याय कहते हैं । द्रव्य इन दोनोंसे युक्त होता है । तथा वह अनुपदसिद्ध और नित्य होता है ।

प्र. सा./त. प्र./२३ समगुणपर्यायं द्रव्यं इति वचनात् । = 'युगपत् सर्व-गुणपर्यायं ही द्रव्य है' ऐसा वचन है । (पं. घ./पू./७३) ।

पं. घ./पू./७२ गुणपर्यायसमुदायो द्रव्यं पुनरस्य भवति वाक्यार्थः । = 'गुण और पर्यायोंके समूहका नाम ही द्रव्य है और यही इस द्रव्यके लक्षणका वाक्यार्थ है ।

पं. घ./पू./७३ गुणसमुदायो द्रव्यं लक्षणमेतावताऽन्युपपन्नं बुधा । समगुणपर्यायो वा द्रव्यं कैश्चिन्निरूप्यते ब्रूयते । = गुणोंके समुदायको द्रव्य कहते हैं, केवल इतनेसे भी कोई आचार्य द्रव्यका लक्षण करते हैं, अथवा कोई कोई ब्रूय आचार्यों द्वारा युगपत् सम्पूर्ण गुण और पर्याय ही द्रव्य कहा जाता है ।

५. द्रव्यका लक्षण ऊर्ध्व व तिर्यगांश आदिका समूह

न्या. वि. सू./१/११५/४२८ गुणपर्यायवद्द्रव्यं ते सहक्रमप्रवृत्तयः । = गुण और पर्यायोवाला द्रव्य होता है और वे गुण पर्याय क्रमसे सह प्रवृत्त और क्रमप्रवृत्त होते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१० वस्तु पुनरूर्ध्वतासामान्यलक्षणे द्रव्ये सहभाविविशेष-लक्षणेभ्यो गुणेषु क्रमभाविविशेषलक्षणेभ्यो पर्यायेषु व्यवस्थितसुखादव्यय-ध्रौव्यमयास्तित्वेन निवर्तितानि चिन्तयन् । = वस्तु तो ऊर्ध्वता-सामान्यरूप द्रव्यमें, सहभावी विशेषस्वरूप गुणोंमें तथा क्रमभावी विशेषस्वरूप पर्यायोंमें रही हुई और उपादव्ययध्रौव्यमय अस्तित्वसे बनी हुई है ।

प्र. सा./त. प्र./६३ इह ललु यः कश्चन परिच्छिन्नमानः पदार्थः स सर्व एव विस्तारायत-सामान्यसमुदायात्मना द्रव्येणाभिनिवृत्तत्वाद्द्रव्यमयः । = इस विरवमें जो कोई जाननेमें आनेवाला पदार्थ है, वह समस्त ही विस्तारसामान्य समुदायात्मक (गुणसमुदायात्मक) और आयतसामान्य समुदायात्मक (पर्यायसमुदायात्मक) द्रव्यसे रचित होनेसे द्रव्यमय है ।

६. द्रव्यका लक्षण त्रिकाली पर्यायोंका पिंड

घ. १/१.१.१३६/गा. १६६/३८६ एय दवियम्मि जे अत्यपञ्जया वयण पञ्जया बावि । तीदाणागयभूदा तावदित्थं त हवड दव्वं । १६६। = एक द्रव्यमें अतीत अनागत और 'अपि' शब्दसे वर्तमान पर्यायरूप जितनी अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्याय हैं, तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है । (घ. ३/१.२.१/गा. ४/६) (घ. ६/१.१.४५/गा. ६७/१८३) (क. पा. १/१.१४/गा. १०८/२६३) (गो. जी. पू. ५/५८२/१०२३) ।

आप्त. मी./१०७ नयोपनयैकान्ताना त्रिकालाना समुच्चयः । अविप्ल-म्भासंघनो द्रव्यमेकमेकम् । १०७ । = जो नैगमादिनय और उनकी शाखा उपशाखारूप उपनयोंके विषयभूत त्रिकालवर्ती पर्यायोंका अभिन्न सम्बन्धरूप समुदाय है उसे द्रव्य कहते हैं । (घ. ३/१.२.१/गा. ३/५) (घ. ६/१.१.४५/गा. ६६/१८३) (घ. १३/५.५.६६/गा. ३२/३१०) ।

श्लो वा. २/१/६३/२६६/३ पर्यायवद्द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता त्रिकालगोचरानन्तरक्रमभाविपरिणामाश्रितं द्रव्यमुक्तम् । = पर्यायवाला

द्रव्य होता है इस प्रकार कहनेवाले सूत्रकारने तीनो कालोंमें मन होनेवाली पर्यायोका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है ।

प्र. सा./त. प्र./३६ क्षेत्रं तु नृ वर्तमानवर्तित्वं णविपिनः पर्यायपरम्पर-प्रकारेण त्रिघाकालकोटिस्पर्शित्वादनाद्यन्तं द्रव्यं । = क्षेत्र—वस्तु की, वर्त रही और वर्तनेवाली ऐसी विचित्र पर्यायोके परम्पर-प्रकारसे त्रिघा कालकोटिको स्पर्श करता होनेसे अनादि अन-द्रव्य है ।

७. द्रव्यके अन्वय सामान्यादि अनेकों नाम

स. सि./१/३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः । ५०५ अर्थ सामान्य उत्सर्ग और अनुवृत्ति है ।

प. घ./पू./१४३ सत्ता सत्त्वं सद्भा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु । अप विधिरविशेषादेकार्यवाचका अमी शब्दाः । = सत्ता, सत् अथवा सत्त्व सामान्य, द्रव्य, अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये नौ शब्द सामान्य रूपसे एक द्रव्यरूप अर्थके ही वाचक हैं ।

८. द्रव्यके छह प्रधान भेद

नि सा./पू./६ जीवा भोगलकाया धम्माधम्मा य काल आयासः । तच्च ५ इति भणित्वा णाणगुणपञ्चएहि संजुत्ता । ६। = जीव, पुद्गलकाय धर्म, अधर्म, काल और आकाश ये तत्त्वार्थ कहे हैं जो कि विविध गुण और पर्यायोंसे संयुक्त हैं ।

त सू./५/१-३, १६ अजीवाकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः । १। द्रव्याणि । १। जीवाश्च । ३। कालश्च । ३। धर्मः, अधर्मः, आकाश और पुद्गल ये अजीवाकाय हैं । १। ये चारो द्रव्य हैं । १। जीव भी द्रव्य है । ३। व ल भी द्रव्य है । ३। (यो. सा./अ./२/१) (द्र. सं./पू./१५/५०) ।

९. द्रव्यके दो भेद संयोग व समवाय द्रव्य

घ. १/१.१.१/१७/६ दव्वं वुविहं, संजोगदव्वं समवायदव्वं चेदि । (नाम निक्षेपके प्रकरणमें) द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं—संयोगद्रव्य और समवायद्रव्य ।

१०. संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण

घ. १/१.१.१/१७/६ तत्थ संजोयदव्वं णाम पुण पुण पसिङ्गणं दव्वाणं संजोगेण णिप्पणं । समवायदव्वं णाम जं दव्वम्मि समवेदं । ... संजोगदव्वणिमित्तं णाम दंडी छत्री मौली इच्चेवमादि । समवाय-णिमित्तं णाम गल्लगंडो काणो कुंडो इच्चेवमादि । = अलग-अलग सत्ता रखनेवाले द्रव्योंके मेलसे जो पैदा हो उसे संयोग द्रव्य कहते हैं । जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथंचित् तादात्म्य रखता हो उसे समवायद्रव्य कहते हैं । दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोगद्रव्य निमित्तक नाम हैं; क्योंकि दण्डा, छत्री, मुकुट इत्यादि स्वतन्त्र सत्तावाले पदार्थ हैं और उनके संयोगसे दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि नाम व्यवहारमें आते हैं । गल्लगण्ड, काना, कुचडा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि जिसके लिए गल्लगण्ड इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड भिन्न सत्तावाला नहीं है । इसी प्रकार काना, कुचडा आदि नाम समझ लेना चाहिए ।

११. स्व व पर द्रव्यके लक्षण

प्र. सा./ता. वृ./११५/१६१/१० विवक्षितप्रकारेण स्वद्रव्यादित्तुष्टयेन तत्त्वतुष्टये, शुद्धजीवविषये कथ्यते । शुद्धगुणपर्यायाधारभूतं शुद्धात्म-द्रव्य द्रव्यं भण्यते । ... यथा शुद्धात्मद्रव्ये दर्शितं तथा यथासमर्थं सर्वपदार्थेषु द्रष्टव्यमिति । = विवक्षितप्रकारसे स्वद्रव्य, स्वसेत्र, स्वकाल और स्वभाव, ये चार बातें स्वचतुष्टय कहलाती हैं । तहाँ शुद्ध जीवके विषयमें कहते हैं । शुद्ध गुणपर्यायोंका आधारभूत शुद्धात्म

द्रव्यको स्वद्रव्य कहते हैं। जिस प्रकार शुद्धात्मद्रव्यमें दिखाया गया उसी प्रकार यथासम्भव सर्वपदार्थोंमें भी जानना चाहिए।

पं. घ./पृ./७४.२६४ अयमत्राभिप्रायो ये देशाः सहगुणास्तर्दशाश्च। एकालापेन सम द्रव्यं नाम्ना त एव नि'शेषम् ॥७४॥ एका हि महासत्ता सत्ता वा स्यादवान्तराख्या च। पृथक्प्रदेशवत्त्वं स्वरूपभेदोऽपि नानयोरेव ॥२६४॥ = देश सत्वरूप अतुजीवीगुण और उसके अंश देशांश तथा गुणांश है। वे ही सब युगपत् एकालापके द्वारा नामसे द्रव्य कहे जाते हैं ॥७४॥ निश्चयसे एक महासत्ता तथा दूसरी अवान्तर नामकी सत्ता है। इन दोनों ही में पृथक् प्रदेशपना नहीं है तथा स्वरूपभेद भी नहीं है।

२. द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

१. एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं

रा. वा. १/४/२/१२/४४१/१ द्रव्य भव्ये इत्ययमपि द्रव्यशब्दः एकान्तवादिनां न संभवति, स्वतोऽसिद्धस्य द्रव्यस्य भव्यार्थासंभवात्। संसर्गवादिनस्तत्त्व गुणकर्म 'सामान्यविशेषेभ्यो द्रव्यस्यात्यन्तमन्यत्वे खर-विषाणकवपस्य स्वतोऽसिद्धत्वात् न भवनक्रियाया वत्' त्वं युज्यते।... अनेकान्तवादिनस्तु गुणसन्नाहो द्रव्यम्, द्रव्यं भव्ये इति चोत्पद्यत, पर्यायिपर्याययो कथंचिद्दे दोषपत्तेरित्युक्तं पुरस्तात्। = एकान्त अभेद वादियों अथवा गुण कर्म आदिसे द्रव्यको अस्यन्त भिन्न माननेवाले एकान्त संसर्गवादियोंके हैं द्रव्य ही सिद्ध नहीं है जिसमें कि भवन क्रियाकी कल्पना की जा सके। अतः उनके हैं 'द्रव्यं भव्ये' यह लक्षण भी नहीं बनता। इसी प्रकार 'गुणपर्ययवद् द्रव्य' या 'गुणसमुदायो द्रव्य' भी वे नहीं कह सकते—दे० द्रव्य/४) अनेकान्तवादियोंके मतमें तो द्रव्य और पर्यायमें कथंचिद् भेद होनेसे 'गुणसन्नाहो द्रव्य' और 'द्रव्यं भव्ये' (अथवा अन्य भी) लक्षण धन जाते हैं।

२. द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सन्नाह कैसे सम्भव है

श्लो. वा. २/१/४/२६६/१ नन्वनागतपरिणामविशेषं प्रति गृहीताभिमुख्यं द्रव्यमिति द्रव्यलक्षणमयुक्तं, गुणपर्ययवद्द्रव्यमिति तस्य सूत्रितत्वात्, तदागमविरोधादिति कश्चित्, सोऽपि सूत्रार्थानभिज्ञः। पर्ययवद्-द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता त्रिकालगोचरानन्तरक्रमभावपर्याया-भित्तं द्रव्यमुक्तम्। तच्च यदनागतपरिणामविशेषं प्रत्यभिमुखं तदा वर्तमानपर्यायाक्रान्तं परित्यक्तपूर्वपर्यायं च निश्चयीयतेऽन्यथानागत-परिणामाभिमुख्यानुपपत्तेः खरविषाणादिवत्। — निक्षेपप्रकरणे तथा द्रव्यलक्षणमुक्तम्। = प्रश्न - 'भविष्यमें आनेवाले विशेष परिणामोंके प्रति अभिमुखपनेको ग्रहण करनेवाला द्रव्य है' इस प्रकार द्रव्यका लक्षण करनेसे 'गुणपर्ययवद्द्रव्य' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—आप सूत्रके अर्थसे अनभिज्ञ है। द्रव्यको गुणपर्यायवात् कहनेसे सूत्रकारने तीनों कालोंमें क्रमसे होनेवाली अनन्त पर्यायोंका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है। वह द्रव्य जब भविष्यमें होनेवाले विशेष परिणामके प्रति अभिमुख है, तब वर्तमानकी पर्यायोंसे तो घिरा हुआ है और भूतकालकी पर्यायोंको छोड़ चुका है, ऐसा निर्णीतरूपसे जाना जा रहा है। अन्यथा खरविषाणके समान भविष्य परिणामके प्रति अभिमुखपना न बन सकेगा। इस प्रकारका लक्षण यहाँ निक्षेपके प्रकरणमें किया गया है। (इसलिए) क्रमशः—

घ. १३/४/६/७०/३७०/११ तीदाणागमपञ्चायाणं सगसरुत्वेण जीवे संभवादो। = (जिसका भविष्यमें चिन्तन करेंगे उसे भी मन-पर्ययज्ञान जानता है) क्योंकि, अतीत और अनागत पर्यायोंका अपने स्वरूपसे जीवमें पाया जाना सम्भव है।

(दे० केवलज्ञान/५१२) — (पदार्थमें शक्तिरूपसे भूत और भविष्यतकी पर्याय भी विद्यमान हो रहती है, इसलिए, अतीतानागत पदार्थोंका

ज्ञान भी सम्भव है। तथा ज्ञानमें भी ज्ञेयाकाररूपसे वे विद्यमान रहती हैं, इसलिए कोई विरोध नहीं है)।

२. षट्द्रव्योंकी संख्याका निर्देश

गो. जी./पृ./१५८/१०२७ जीवा अणुसंख्याणुतगुणा पुगला हु ततो दु। धम्मतिथिं एकैकं लोपपदेसपमा कालो ॥१८८॥ = द्रव्य प्रमाणकर जीवद्रव्य अनन्त हैं, बहुरि तिनितें पृथगल परमाणु अनन्त हैं, बहुरि धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य और आकाशद्रव्य एक-एक हो हैं, जाते ये तीनों अखण्ड द्रव्य हैं। बहुरि जेते लोकाकाशके (असंख्यात) प्रदेश हैं तितने कालाणु हैं। (त. सू./१६)।

४. षट्द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन

प. प्र./पृ./२/२७ दुस्सहं कारणं गुणिवि जिय दव्वहं एहु सहाउ। होयवि मोखहं मग्गि लहु धम्मिज्जह परलोउ ॥२७॥ = हे जीव परद्रव्योंके ये स्वभाव दुःखके कारण जानकर मोक्षके मार्गमें लपकर शीघ्र ही उत्कृष्ट-लोक रूप मोक्षमें जाना चाहिए।

न. च. वृ./२५४ में उद्धृत—गियदव्वजाणणट्ठं डयरं कहियं जिणेहिं छद्व्वं। तम्हा परद्व्वजे जाणगभावोण होइ सण्णाणं।

न. च. वृ./१० पायव्वं दवियाणं लवणसंसिद्धिहेउगुणियरं। तह पज्जायसहव्वं एयंतविणासणट्ठा वि ॥१०॥ = निजद्रव्यके ज्ञापनार्थ ही जिनेन्द्र भगवान्ने षट्द्रव्योंका कथन किया है। इसलिए अपनेसे अतिरिक्त पर षट्द्रव्योंको जाननेसे सम्यग्ज्ञान नहीं होता। एकान्तके विनाशार्थ द्रव्योंके लक्षण और उनकी सिद्धिके हेतुभूत गुण व पर्याय स्वभाव हैं, ऐसा जानना चाहिए।

का. आ. सू./२०४ उत्तमगुणाणधामं सव्वदव्वाण उत्तमं दव्वं। तच्चान परमतच्च जीव जाणेहि चिच्छयदो ॥२०४॥ = जीव ही उत्तमगुणोंका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्त्वोंमें परमतत्त्व है, यह निश्चयसे जानो।

पं. का./ता. वृ./१५/३३/१६ अत्र षट्द्रव्येषु मध्ये... शुद्धजीवास्तिकाया-भिधानं शुद्धात्मद्रव्यं ध्यातव्यमित्यभिप्रायः। = छह द्रव्योंमेंसे शुद्ध जीवास्तिकाय नामवाला शुद्धात्मद्रव्य ही ध्यान किया जाने योग्य है, ऐसा अभिप्राय है।

द्र. सं./टी./अधिकार २ की चूलिका/पृ. ७६/८ अत ऊर्ध्वं पुनरपि षट्-द्रव्याणां मध्ये हेयोपादेयस्वरूपं विशेषेण विचारयति। तत्र शुद्ध-निश्चयनयेन शक्तिरूपेण शुद्धबुद्धैकस्यभावत्वात्सर्वं जीवा उपादेया भवन्ति। व्यक्तिरूपेण पुनः पञ्चपरमेष्ठिन एव। तत्राप्यहंस्तिष्ठद्वयमेव। तत्रापि निश्चयेन सिद्ध एव। परमनिश्चयेन तु... परमसमाधिकाले सिद्धसदृशं स्वशुद्धात्मैवोपादेयं शेषद्रव्याणि हेयानीति तात्पर्यम्। = तदनन्तर छह द्रव्योंमेंसे क्या हेय है और क्या उपादेय इसका विशेष विचार करते हैं। वहाँ शुद्ध निश्चयनयकी अपेक्षा शक्तिरूपसे शुद्ध-बुद्ध एक स्वभावके धारक सभी जीव उपादेय हैं, और व्यक्तिरूपसे पञ्चपरमेष्ठि ही उपादेय हैं। उनमें भी अर्हन्त और सिद्ध ये दो ही उपादेय हैं। इन दो में भी निश्चयनय की अपेक्षा सिद्ध ही उपादेय है। परम निश्चयनयसे परम समाधिके कालमें सिद्ध समान निज शुद्धात्मा ही उपादेय है। अन्य द्रव्य हेय है ऐसा तात्पर्य है।

३. षट्द्रव्य विभाजन

१. चेतनाचेतन विभाग

प्र. सा./पृ./१२७ दव्व जीवमजीवं जीवो पुण चेदणोवओगमओ। पोण-लदव्वप्पमुहं अचेदणं हवदि य अज्जीवं। = द्रव्य जीव और अजीवके भेदसे दो प्रकार है। उसमें चेतनामय तथा उपयोगमय जीव है और

पुद्गलद्रव्यादिक अचेतन द्रव्य है। (घ. ३/१२.१/२/२) (वसु.श्रा./२८)
(प. का./ता. वृ. ६६/१५) (द्र. स./टी./अधि २ की चूलिका/७६/८)
(न्या. दी./३/९७६/१२२)।

पं. का./मृ./१२४ आगासकालपुगलधर्माधर्मेषु गणित्य जीवगुणा।
तेसि अचेदणत्थं भणित्ते जीवस्स चेदणदा। १२४। = आकाश, काल,
पुद्गल, धर्म और अधर्म में जीवके गुण नहीं है, उन्हें अचेतनपना कहा
है। जीवको चेतनता है। अर्थात् यह द्रव्यों में पाँच अचेतन है और
एक चेतन। (त. सू./६/१-४) (पं. का./त. प्र./६७)

२. मूर्तामूर्त विभाग

पं. का./मृ./६७ आगासकालजीवा धर्माधर्मा य मुत्तिपरिहीणा।
मुत्त पुगलद्वव जीवो खलु चेदणो तेसु। = आकाश, काल, जीव,
धर्म, और अधर्म अमूर्त है। पुद्गलद्रव्य मूर्त है। (त. सू./६/५)
(वसु.श्रा./२८) (द्र. स./टी./अधि २ की चूलिका/७७/२) (पं.
का./ता. वृ./२७/६६/१८)।

घ. ३/१२.१/२/ पंक्ति नं.—तं च द्रव्यं दुविहं, जीवद्रव्यं अजीवद्रव्य
चेदि। जं तं अजीवद्रव्यं तं दुविहं, रुवि अजीवद्रव्यं अरुवि अजीव-
द्रव्यं चेदि। तस्य जं तं रुवि अजीवद्रव्यं...पुद्गलस्य रूपि अजीवद्रव्यं
शब्दादि। १। जं तं अरुवि अजीवद्रव्यं तं चउत्तिह, धम्मद्रव्यं,
अधम्मद्रव्यं, आगासद्रव्यं कालद्रव्यं चेदि। १४। = यह द्रव्य दो प्रकारका
है—जीवद्रव्य और अजीवद्रव्य। उनमेंसे अजीवद्रव्य दो प्रकारका
है—रूपी अजीवद्रव्य और अरूपी अजीवद्रव्य। तहाँ रूपी अजीव-
द्रव्य तो पुद्गल न शब्दादि है, तथा अरूपी अजीवद्रव्य चार प्रकारका
है—धर्मद्रव्य, अधर्मद्रव्य, आकाशद्रव्य और कालद्रव्य। (गो
जी/मृ./६६३-६६४/१००८)।

३. क्रियावान् व भाववान् विभाग

त. सू./६/७ निष्क्रियाणि च/७/

स सि./६/७/२७३/१२ अधिकृतानां धर्माधर्माकाशाना निष्क्रियत्वेऽ-
भ्युपगमे जीवपुद्गलानां सक्रियत्वमर्थादापन्नम्। = धर्माधर्मादिक
निष्क्रिय है। अधिकृत धर्म अधर्म और आकाशद्रव्यको निष्क्रिय
मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय है यह बात अर्थपत्तिते प्राप्त
हो जाती है। (वसु.श्रा./३२) (द्र. स./टी./अधि २ की चूलिका/७७)
(पं. का./ता. वृ./२७/६७/८)।

प्र. सा./त. प्र./१२६ क्रियाभाववत्त्वेन केवलभाववत्त्वेन च द्रव्यस्यास्ति
विशेषः। तत्र भाववन्तौ क्रियावन्तौ व पुद्गलजीवौ परिणामाद्भेद-
सघाताभ्या चोत्पद्यमानावतिष्ठमानभज्यमानत्वात्। शेषद्रव्याणि तु
भाववन्त्येव परिणामादेवोपधमानावतिष्ठमानभज्यमानत्वादिति
निश्चयः। तत्र परिणामलक्षणा भावः, परिस्पन्दलक्षणा क्रिया। तत्र
सर्वद्रव्याणि परिणामस्वभावत्वाद्...भाववन्ति भवन्ति। पुद्गलास्तु
परिस्पन्दस्वभावत्वाद्...क्रियावन्तश्च भवन्ति। तथा जीवा अपि
परिस्पन्दस्वभावत्वाद्...क्रियावन्तश्च भवन्ति। = क्रिया व भाव-
वात् तथा केवलभाववान्की अपेक्षा द्रव्योंके दो भेद है। तहाँ पुद्गल
और जीव तो क्रिया व भाव दोनोंवाले हैं, क्योंकि परिणाम द्वारा
तथा संघात व भेद द्वारा दोनों प्रकारसे उनके उत्पाद, व्यय व स्थिति
होती है और शेष द्रव्य केवल भाववाले ही हैं क्योंकि केवल परिणाम
द्वारा ही उनके उत्पाददि होते हैं। भावका लक्षण परिणाममात्र है
और क्रियाका लक्षण परिस्पन्दन। समस्त ही द्रव्य भाववाले हैं,
क्योंकि परिणाम स्वभावी है। पुद्गल क्रियावात् भी होते हैं, क्योंकि
परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। तथा जीव भी क्रियावात् भी होते हैं,
क्योंकि वे भी परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। (पं. घ./च./२६)।

गो. जी./मृ./६६६/१०१२ गदिठाणोग्गहकिरिया जीवाणं पुगलाणमेव
हवे। धम्मत्तिमे ण हि किरिया मुखवा पुण साधया होति। ६६६। =
गति स्थिति और अवगाहन ये तीन क्रिया जीव और पुद्गलके ही
पाइये हैं। बहुरि धर्म अधर्म आकाशविषये ये क्रिया नाही है। बहुरि
वे तीनो द्रव्य उन क्रियाओंके केवल साधक है।

पं. का./ता. वृ./२७/६७/६ क्रियावन्तौ जीवपुद्गलौ धर्माधर्माकाशकाल-
द्रव्याणि पुनर्निष्क्रियाणि। = जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य क्रियावात्
है। धर्म, अधर्म, आकाश और काल ये चारो निष्क्रिय है। (पं. घ./
च./१३३)।

दे. जीव/३/८ (असर्वगत होनेके कारण जीव क्रियावात् है; जैसे कि
पृथिवी, जल आदि असर्वगत पदार्थ)।

४. एक अनेककी अपेक्षा विभाग

रा. वा./६/६/४४५/२७ धर्मद्रव्यमधर्मद्रव्यं च द्रव्यत एवैकमेव।...
एकमेवाकाशमिति न जीवपुद्गलवदेवा बहुत्वम्, नापि धर्मादिवद
जीवपुद्गलानामेकद्रव्यत्वम्। = धर्म और अधर्म द्रव्यकी अपेक्षा
एक ही है, इसी प्रकार आकाश भी एक ही है। जीव व पुद्गल-
को भौति इनके बहुत्वपना नहीं है। और न हो धर्मादिकी भौति
जीव व पुद्गलको एक द्रव्यपना है। (द्र. सं./टी./अधि २ की चूलिका/
७७/६), (प. का./ता. वृ./२७/६७/६)।

वसु.श्रा./३० धर्माधर्मागासा णसस्सुवा पएसअविओगा। ववहारकाल-
पुगल-जीवा हु अणेरुखा ते। ३०। = धर्म, अधर्म और आकाश ये
तीनों द्रव्य एक स्वरूप है अर्थात् अपने स्वरूपको बदलते नहीं,
क्योंकि इन तीनों द्रव्योंके प्रवेश परस्पर अविद्युत है अर्थात् लोका-
काशमें व्याप्त है। व्यवहारकाल, पुद्गल और जीव ये तीन द्रव्य
अनेक स्वरूप है, अर्थात् वे अनेक रूप धारण करते हैं।

५. परिणामी व निस्पृकी अपेक्षा विभाग

वसु.श्रा./२७,३३ वज्जपरिणङ्गविरहा धम्मादीना हवे अपरिणामा।
अत्यपरिणामभासिय सब्बे परिणामिणो अत्था। २७। मुत्ता जीव कार्य
णिच्चा सेसा पयासिया समये। वज्जनपरिणाममुच्चा इयरे तं परिणय-
पत्ता। ३। = धर्म, अधर्म, आकाश और चार द्रव्य व्यजनपर्यायिके
अभावसे अपरिणामी कहलाते हैं। किन्तु अर्थपर्यायकी अपेक्षा सभी
पदार्थ परिणामी माने जाते हैं, क्योंकि अर्थपर्याय सभी द्रव्योंमें
होती है। २७। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंको छोड़कर शेष चारों
द्रव्योंको परमाणुमय नित्य कहा गया है, क्योंकि उनमें व्यजनपर्याय
नहीं पायी जाती है। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंमें व्यजनपर्याय
पायी जाती है, इसलिए वे परिणामी व अनित्य है। ३३। (द्र. सं./टी./
अधि. २ की चूलिका/७६-७, ७७-१०) (प. का./ता. वृ./२७/६७/६)।

६. सप्रदेशी व अप्रदेशीकी अपेक्षा विभाग

वसु.श्रा./२६ सपएसपंचकालं मुत्तूण पएससंचया गेया। अपएसो खलु
कालो पएसवन्धच्चुदो जम्हा। २६। = कालद्रव्यको छोड़कर शेष पाँच
द्रव्य सप्रदेशी जानना चाहिए, क्योंकि, उनमें प्रदेशोका सचय
पाया जाता है। कालद्रव्य अप्रदेशी है, क्योंकि वह प्रदेशोके बन्ध या
समूहसे रहित है, अर्थात् कालद्रव्यके कालाणु भिन्न-भिन्न ही रहते
हैं। (द्र. सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७७/४); (पं. का./ता. वृ./२७/६७/४)।

७. क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान्की अपेक्षा विभाग

वसु.श्रा./३१ आगासमेव विस्त अवगाहणलक्षणजदो भणियं। सेसाणि
पुणोऽस्मिन् अवगाहणलक्षणभावा। = एक आकाश द्रव्य ही

क्षेत्रवाद् है क्योंकि उसका अवगाहन लक्षण कहा गया है। शेष पाँच द्रव्य क्षेत्रवाद् नहीं है, क्योंकि उनमें अवगाहन लक्षण नहीं पाया जाता (पं.का./ता.वृ./२७/१७/७) (द्र.सं./टी/अधि. २ की चूलिका/७७/७)।

कर्तापिना है। वस्तुतः पुण्य पाप आदि रूपसे उनके अकर्तापिना है। (पं.का./ता.वृ./२७/१७/१६)।

१०. द्रव्यके या वस्तुके एक दो भादि भेदोंकी अपेक्षा विभाग

८. सर्वगत व असर्वगतकी अपेक्षा विभाग

वसु.भा./३६ स्ववगदत्ता स्ववगमायासं जेव सेसगं दव्वं । =सर्वव्यापक होनेसे आकाशको सर्वगत कहते हैं। शेष कोई भी सर्वगत नहीं है।

द्र.सं./टी/अधि. २ की चूलिका/७८/११ स्ववगदं लोकालोकाव्याप्यपेक्षया सर्वगतमाकाशं भण्यते। लोकव्याप्यपेक्षया धर्माधर्मौ च। जीवद्रव्यं पुनरेकजीवापेक्षया लोकपूर्णविस्थाया विहाय असर्वगतं, नानाजीवापेक्षया सर्वगतमेव भवति। पुद्गलद्रव्यं पुनर्लोकस्वमहास्कन्धापेक्षया सर्वगतं, शेषपुद्गलापेक्षया सर्वगतं न भवति। कालद्रव्यं पुनरेककालाणुद्रव्यापेक्षया सर्वगतं न भवति, लोकप्रदेशप्रमाणानानाकालाणुविषयस्या लोके सर्वगतं भवति। =लोकालोकाव्यापक होनेकी अपेक्षा आकाश सर्वगत कहा जाता है। लोकमें व्यापक होनेकी अपेक्षा धर्म और अधर्म सर्वगत है। जीवद्रव्य एकजीवकी अपेक्षा लोकपूर्ण समुद्रातके सिवाय असर्वगत है। और नाना जीवोंकी अपेक्षा सर्वगत ही है। पुद्गलद्रव्य लोकव्यापक महास्कन्धकी अपेक्षा सर्वगत है और शेष पुद्गललोकी अपेक्षा असर्वगत है। एक कालाणुद्रव्यकी अपेक्षा तो कालद्रव्य सर्वगत नहीं है, किन्तु लोकप्रदेशके बराबर असंख्यात कालाणुओंकी अपेक्षा कालद्रव्य लोकमें सर्वगत है (पं.का./ता.वृ./२७/५७/२१)।

९. कर्ता व भोक्ताकी अपेक्षा विभाग

वसु.भा./३६ कत्ता सुहासुहाणं कम्माणं फलभोयओ जम्हा। जीवो तत्फलभोया सेसा ण कत्तारा। ३६।

द्र.सं./टी/अधि. २ की चूलिका/७८/६ शुद्धद्रव्यार्थिकनयेन यद्यपि... घटपटादीनामकर्ता जीवस्तथाप्यशुद्धनिश्चयेन --पुण्यपापबन्धयोः कर्ता तत्फलभोक्ता च भवति। मोक्षस्यापि कर्ता तत्फलभोक्ता चेति। शुभाशुभशुद्धपरिणामानां परिणमनमेव कर्तृत्वं सर्वत्र ज्ञातव्यमिति। पुद्गलादिपञ्चद्रव्याणां च स्वकीय-स्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वम्। वस्तुवृत्त्या पुनः पुण्यपापादिरूपेणाकर्तृत्वमेव। = १ जीव शुभ और अशुभ कर्मोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है, किन्तु शेष द्रव्य न कर्मोंके कर्ता है न भोक्ता। ३६। २. शुद्धद्रव्यार्थिकनयसे यद्यपि जीव घटपट आदिका अकर्ता है। तथापि अशुद्धनिश्चयनयसे पुण्य, पाप व बन्ध, मोक्ष तत्त्वोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है। शुभ, अशुभ और शुद्ध परिणामोंका परिणमन ही सर्वत्र जीवका कर्तापिना जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंका स्वकीय-स्वकीय परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही

| विकल्प | द्रव्यकी अपेक्षा (क.पा./१-१४/१७७/ २११-२१६) | वस्तुकी अपेक्षा (ध ६/४,१,४६/१६८-१६९) |
|--------|--|--|
| १ | सत्ता | सत् |
| २ | जीव, अजीव | जीवभाव-अजीवभाव। विधि-निषेध। मूर्त-अमूर्त। अस्ति-काय-अनस्ति-काय |
| ३ | भव्य, अभव्य, अनुभव्य | द्रव्य, गुण, पर्याय |
| ४ | (जीव)=संसारो, असंसारो (अजीव)=पुद्गल, अपुद्गल | बद्ध, मुक्त, बन्धकारण, मोक्ष-कारण |
| ५ | (जीव)=भव्य, अभव्य, अनुभव्य (अजीव)=मूर्त, अमूर्त | औद्यमिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक, पारिणामिक |
| ६ | जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म काल व आकाश | द्रव्यवत् |
| ७ | जीव, अजीव, आत्मव, बन्ध, संवर, निर्जरा, मोक्ष | बद्ध, मुक्त, पुद्गल, धर्म, अधर्म, काल व आकाश |
| ८ | जीवात्मव, अजीवात्मव, जीवसंवर, अजीवसंवर जीवनिर्जरा, अजीवनिर्जरा जीवमोक्ष, अजीवमोक्ष | भव्य संसारो, अभव्य संसारो, मुक्त जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल |
| ९ | जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आत्मव, संवर, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष | द्रव्यवत् |
| १० | (जीव)=एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय (अजीव)=पुद्गल धर्म, अधर्म, आकाश, काल | द्रव्यवत् |
| ११ | (जीव)=पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, व त्रस तथा (अजीव)=पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल | द्रव्यवत् |
| १२ | (जीव)=पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, संज्ञो, असंज्ञो; तथा (अजीव)=पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल | — |
| १३ | (जीव)=भव्य, अभव्य, अनुभव्य; (पुद्गल)=नादर-नादर, नादर, नादरसूक्ष्म, सूक्ष्मनादर, सूक्ष्म, सूक्ष्म-सूक्ष्म; (अमूर्त अजीव)=धर्म, अधर्म, आकाश, काल | — |

४. सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. सत् या द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत-अद्वैत

१. एकान्त अद्वैतपक्षका निरास

जगत्में एक ब्रह्मके अतिरिक्त अन्य कुछ नहीं, ऐसा 'ब्रह्माद्वैत' माननेसे—प्रत्यक्ष गोचर कर्ता, कर्म आदिके भेद तथा शुभ-अशुभ कर्म, उनके सुख-दुःखरूप फल, सुख-दुःखके आश्रयभूत यह लोक व परलोक, विद्या व अविद्या तथा बन्ध व मोक्ष इन सब प्रकारके द्वैतोंका सर्वथा अभाव ठहरे। (आप्त. मी./२४-२५)। बौद्धदर्शनका प्रतिभासाद्वैत तो किसी प्रकार सिद्ध ही नहीं किया जा सकता। यदि ज्ञेयभूत वस्तुओंको प्रतिभासमें गमित करनेके लिए हेतु देते हो तो हेतु और साध्यरूप द्वैतकी स्वीकृति करना पड़ती है और आगम प्रमाणसे मानते हो तो वचनमात्रसे ही द्वैतता आ जाती है। (आप्त. मी./२६) दूसरी बात यह भी तो है कि जेसे 'हेतु' के बिना 'अहेतु' शब्दको उत्पत्ति नहीं होती वैसे ही द्वैतके बिना अद्वैतकी प्रतिपत्ति कैसे होगी। (आप्त. मी./२७)।

२. एकान्त द्वैतपक्षका निरास

वैशेषिक लोग द्रव्य, गुण, कर्म आदि पदार्थोंको सर्वथा भिन्न मानते हैं। परन्तु उनको यह मान्यता युक्त नहीं है, क्योंकि जिस पृथक्त्व नामा गुणके द्वारा वे ये भेद करते हैं, वह स्वयं ही वेचारा द्रव्यादिसे पृथक् होकर, निराश्रय हो जानेके कारण अपनी सत्ता खो बैठेगा, तब दूसरोंको पृथक् कैसे करेगा। और यदि उस पृथक्त्वको द्रव्यसे अभिन्न मानकर अपने प्रयोजनकी सिद्धि करना चाहते हो तो उन गुण, कर्म आदिको द्रव्यसे अभिन्न क्यों नहीं मान लेते। (आ. मी./२८) इसी प्रकार भेदवादी बौद्धोंके यहाँ भी सन्तान, समुदाय, व प्रेक्षभाव (परलोक) आदि पदार्थ नहीं बन सकेंगे। परन्तु ये सब बातें प्रमाण सिद्ध हैं। दूसरी बात यह है कि भेद पक्षके कारण वे ज्ञेयको ज्ञानसे सर्वथा भिन्न मानते हैं। तब ज्ञान ही किसे कहेंगे? ज्ञानके अभावसे ज्ञेयका भी अभाव हो जायेगा। (आ. मी./२९-३०)

३. कथंचित् द्वैत व अद्वैतका समन्वय

अतः दोनोंको सर्वथा निरपेक्ष न मानकर परस्पर सापेक्ष मानना चाहिए, क्योंकि, एकत्वके बिना पृथक्त्व और पृथक्त्वके बिना एकत्व प्रमाणताको प्राप्त नहीं होते। जिस प्रकार हेतु अन्य व व्यतिरेक दोनों रूपोंको प्राप्त होकर ही साध्यकी सिद्धि करता है, इसी प्रकार एकत्व व पृथक्त्व दोनोंसे पदार्थकी सिद्धि होती है। (आप्त. मी./३३) सत् सामान्यकी अपेक्षा सर्वद्रव्य एक है और स्व स्व लक्षण व गुणों आदिको धारण करनेके कारण सब पृथक्-पृथक् है। (प्र. सा./घ व त प्र/१७-१८), (आप्त. मी./३४); (का. अ./२३६) प्रमाणगोचर होनेसे उपरोक्त द्वैत व अद्वैत दोनों सत्स्वरूप हैं उपचार नहीं, इसलिए गौण मुख्य विवक्षासे उन दोनोंमें अवरोध है। (आप्त. मी./३६) (और भी देखो क्षेत्र, काल व भावकी अपेक्षा भेदाभेद)।

२. क्षेत्र या प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें भेद कथंचित् भेदाभेद

१. द्रव्यमें प्रदेशकल्पनाका निर्देश

जिस पदार्थमें न एक प्रदेश है और न बहुत वह शून्य मात्र है। (प्र. सा./घ/१४४-१४५) आगममें प्रत्येक द्रव्यके प्रदेशोंका निर्देश किया है (दे० वह वह नाम)—आत्मा असंख्यात प्रदेशी है, उसके एक-एक प्रदेशपर अनन्तानन्त कर्मप्रदेश, एक-एक कर्मप्रदेशमें अनन्त, नन्त ओदारिक शरीर प्रदेश, एक-एक शरीरप्रदेशमें अनन्त-

नन्त विसोपचय परमाणु है। इसी प्रकार धर्मादि द्रव्योंमें भी भेद जान लेना चाहिए। (रा. वा./४/८/१५/४५१/७)।

२. आकाशके प्रदेशवत्त्वमें हेतु

१. घटका क्षेत्र पटका नहीं हो जाता। तथा यदि अपेक्षामित न होता तो आकाश सर्वव्यापी न होता। (रा. वा./४/४/४५०/३), (पं. का/त प्र/५)। २. यदि आकाश अप्रदेशी होता तो पृथ्वी मथुरा आदि प्रतिनियत स्थानोंमें न होकर एक ही स्थानपर हो जाते। (रा. वा./४/८/१८/४५१/२१)। ३. यदि आकाशके प्रदेश माने जायें तो सम्पूर्ण आकाश ही श्रोत्र बन जायेगा। उसके भीतर आये हुए प्रतिनियत प्रदेश नहीं। तब सभी शब्द सभीको सुन देने चाहिए। (रा. वा./४/८/१८/४५१/२७)। ४. एक परमाणु यदि पूरे आकाशसे स्पर्श करता है तो आकाश अणुवत् बन जायेगा अर्थात् परमाणु विभु बन जायेगा, और यदि उसके एक देशसे स्पर्श करता है तो आकाशके प्रदेश मुख्य ही सिद्ध होते हैं, औपचारिक नहीं। (रा. वा./४/८/१८/४५१/२८)। ५. एक आश्रयसे हटाकर दूसरे आश्रयमें अपने आधारको ले जाना, यह वैशेषिक मान्य 'कर्म' पदार्थका स्वभाव है। आकाशमें प्रदेशभेदके बिना यह प्रदेशान्तर संक्रमण नहीं बन सकता। (रा. वा./४/८/२०/४५१/३१)। ६. आकाशमें दो उर्जसियों फैलाकर इनका एक क्षेत्र कहनेपर—यदि आकाश अभि-ज्ञाशाला अविभागी एक द्रव्य है तो दोनों से एकवाले अंशका अभाव हो जायेगा, और इसी प्रकार अन्य अन्य अंशोंका भी अभाव हो जानेसे आकाश अणुमात्र रह जायेगा। यदि भिन्नाज्ञाशाला एक द्रव्य है तो फिर आकाशमें प्रदेशभेद सिद्ध हो गया।—यदि उर्ज-सियोंका क्षेत्र भिन्न है तो आकाशको सविभागी एक द्रव्य माननेपर उसे अनन्तपना प्राप्त होता है और अविभागी एक द्रव्य माननेपर उसमें प्रदेश भेद सिद्ध होता है। (प्र. सा./त, प्र/१४०)।

३. जीव द्रव्यके प्रदेशवत्त्वमें हेतु

१. आगममें जीवद्रव्य प्रदेशोंका निर्देश किया है। (दे० द्रव्य/४/१); (रा. वा./४/८/१५/४५१/७)। २. आगममें जीवके प्रदेशोंमें चल व अचल प्रदेशरूप विभाग किया है (दे० जीव/४)। ३. आगममें चक्षु आदि इन्द्रियोंमें प्रतिनियत आत्मप्रदेशोका अवस्थान कहा है। (दे० इन्द्रिय/३)। उनका परस्परमें स्थान संक्रमण भी नहीं होता। (रा. वा./४/८/१७/४५१/२८)। ४. अनादि कर्मबन्धनबद्ध ससारी जीवमें सावयवपना प्रत्यक्ष है। (रा. वा./४/८/२२/४५१/८)। ५. आत्माके किसी एक देशमें परिणमन होनेपर उसके सर्वदेशमें परिणमन पाया जाता है। (पं. घ/१६४)।

४. द्रव्योंका वह प्रदेशभेद उपचार नहीं है

१. मुख्यके अभावमें प्रयोजनवश अन्य प्रसिद्ध धर्मका अन्यमें आरोप करना उपचार है। यहाँ सिंह व माणवकवत् पुद्गलादिके प्रदेशवत्त्वमें मुख्यता और धर्मादि द्रव्योंके प्रदेशवत्त्वमें गौणता ही ऐसा नहीं है, क्योंकि दोनों ही अवगाहकी अपेक्षा मुख्य है। (रा. वा./४/८/१२/४५०/२६)। २. जैसे पुद्गल पदार्थोंमें 'घटके प्रदेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है, वैसे ही धर्मादिमें भी 'धर्मद्रव्यके प्रदेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है। 'सिंह' व 'माणवक सिंह' ऐसा निरुपपद व सोपपदरूप भेद यहाँ नहीं है। (रा. वा./४/८/११/४५०/२६)। ३. सिंहमें मुख्य क्रूरता आदि धर्मोंको देखकर उसके माणवकमें उपचार करना बन जाता है, परन्तु यहाँ पुद्गल और धर्मादि सभी द्रव्योंके मुख्य प्रदेश होनेके कारण, एकका दूसरेमें उपचार करना नहीं बनता। (रा. वा./४/८/१३/४५०/३२)। ४. पौद्गलिक घटादिक द्रव्य प्रत्यक्ष है। इसलिए उनमें भी वैसे वैसे आदि निज अवयवों द्वारा प्रदेशोंका व्यवहार बन जाता है, परन्तु धर्मादि द्रव्य परोक्ष होनेसे

वैसा व्यवहार सम्भव नहीं है। इसलिए उनमें मुख्य प्रदेश विद्यमान रहनेपर भी परमाणुके नामसे उनका व्यवहार किया जाता है।

५. प्रदेशभेद करनेसे द्रव्य खण्डित नहीं होता

१. घटादिकी भाँति धर्मादि द्रव्योंमें विभागी प्रदेश नहीं है। अतः अविभागी प्रदेश होनेसे वे निरवयव है। (रा. वा./४/८/४४०/८)।

२. प्रदेशको ही स्वतन्त्र द्रव्य मान लेनेसे द्रव्यके गुणोंका परिणमन भी सर्वदेशमें न होकर देशांशोंमें ही होगा। परन्तु ऐसा देखा नहीं जाता, क्योंकि, देहके एकदेशमें स्पर्श होनेपर सर्व शरीरमें इन्द्रियजन्य ज्ञान पाया जाता है। एक सिरेपर हिलाया बॉल अपने सर्व पवोंमें बराबर हिलता है। (पं. घ./पू./३१-३४)

३. यद्यपि परमाणु व कालाणु एकप्रदेशी भी द्रव्य है, परन्तु वे भी अवलण्ड है। (पं. घ./पू./३६)

४. द्रव्यके प्रत्येक प्रदेशमें 'यह वही द्रव्य है' ऐसा प्रत्यय होता है। (पं. घ./पू./३६)

६. सावयव व निरवयवपनेका समन्वय

१. पुरुषकी दृष्टिसे एकत्व और हाथ-पाँव आदि अंगोंकी दृष्टिसे अनेकत्वकी भाँति आत्माके प्रदेशोंमें द्रव्य व पर्याय दृष्टिसे एकत्व अनेकत्वके प्रति अनेकान्त है। (रा. वा./४/८/२१/४४२/१) २. एक पुरुषमें हावक पाचक आदि रूप अनेकत्वकी भाँति धर्मादि द्रव्योंमें भी द्रव्यकी अपेक्षा और प्रतिनियत प्रदेशोंकी अपेक्षा अनेकत्व है। (रा. वा./४/८/२१/४४२/३) ३. अवलण्ड उपयोगस्वरूपकी दृष्टिसे एक होता हुआ भी व्यवहार दृष्टिसे आत्मा संसारावस्थामें सावयव व प्रदेशवात् है।

३. कालकी या पर्याय-पर्यायीकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अभेद पक्षमें युक्ति

१. पर्यायसे रहित द्रव्य (पर्यायी) और द्रव्यसे रहित पर्याय पायी नहीं जाती, अतः दोनों अनन्य है। (पं. का./पू./१२) २. गुणो व पर्यायोंकी सत्ता भिन्न नहीं है। (प्र. सा./त. प्र./१०७); (घ. ल./३. ४/६/४); (पं. घ./पू./११७)

२. कथंचित् भेद पक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य है, सो गुण नहीं और जो गुण है सो पर्याय नहीं, ऐसा इनमें स्वरूप भेद पाया जाता है। (प्र. सा./त. प्र./१३०)

३. भेदाभेदका समन्वय

१. लक्षणकी अपेक्षा द्रव्य (पर्यायी) व पर्यायमें भेद है, तथा वह द्रव्यसे पृथक् नहीं पायी जाती इसलिए अभेद है। (क. पा. १/१-२४/३२३-२४४/२८८/१); (क. पा. १/१-२४/३२३/३८३/३) २. धर्म-धर्मोत्पन्न भेद होते हुए भी वस्तुत्वरूपसे पर्याय व पर्यायीमें भेद नहीं है। (पं. का./त. प्र./१२); (का. अ./पू./२४४) ३. सर्व पर्यायोंमें अन्यस्वरूपसे पाया जानेके कारण द्रव्य एक है, तथा अपने गुण-पर्यायोंकी अपेक्षा अनेक है। (घ. ३/१. २. १/श्लो. ४/६) ४. त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड होनेसे द्रव्य कथंचित् एक व अनेक है। (घ. ३/१. २. १/श्लो. ३/४); (घ. ६/४. १. ४४/श्लो. ६६/१८३) ५. द्रव्यरूपसे एक तथा पर्याय रूपसे अनेक है। (रा. वा./१/१/१६/७/२१); (न. दी./३/३७६/१२३)

४. भावकी अर्थात् धर्म-धर्मोकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अभेदपक्षमें युक्ति

१. द्रव्य, गुण व पर्याय ये तीनों ही धर्म प्रदेशोसे पृथक्-पृथक् होकर युतिसिद्ध नहीं हैं बल्कि तादात्म्य हैं। (पं. का./पू./१०); (स. सि./४/३८/३० पर उद्धृत गाथा); (प्र. सा./त. प्र./६८/१०६) २. अयुतसिद्ध पदार्थोंमें संयोग व समवाय आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है। (रा. वा./४/२/१०/४३६/२४); (क. पा. १/१-२०/३२३/३४४/१) ३. गुण द्रव्यके आश्रय रहते हैं। यमीके बिना धर्म और धर्मके बिना धर्मों टिक नहीं सकता। (पं. का./पू./१३); (आप्त. मो./७५); (घ. ६/४. १. २/४०/६); (पं. घ./पू./७) ४. यदि द्रव्य स्वयं सत् नहीं तो वह द्रव्य नहीं हो सकता। (प्र. सा./पू./१०५) ५. तादात्म्य होनेके कारण गुणोकी आत्मा या उनका शरीर ही द्रव्य है। (आप्त. मो./७५); (पं. घ./पू./३६, ४३८) ६. यह कहना भी युक्त नहीं है कि अभेद होनेसे उनमें परस्पर लक्ष्य-लक्षण भाव न बन सकेगा, क्योंकि जैसे अभेद होनेपर भी दीपक और प्रकाशमें लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है, उसी प्रकार आत्मा व ज्ञानमें तथा अन्य द्रव्यों व उनके गुणोंमें भी अभेद होते हुए लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है। (रा. वा./४/१/११/४४०/१) ७. द्रव्य व उसके गुणोंमें द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावकी अपेक्षा अभेद है। (पं. का./ता. वृ./४३/८५/८)

२. कथंचित् भेदपक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य होता है सो गुण व पर्याय नहीं होता और जो गुण पर्याय है वे द्रव्य नहीं होते, इस प्रकार इनमें परस्पर स्वरूप भेद है। (प्र. सा./त. प्र./१३०) २. यदि गुण-गुणी रूपसे भी भेद न करे तो दोनोंमेंसे किसीके भी लक्षणका कथन सम्भव नहीं। (घ. ३/१. २. १/६/३); (का. अ./पू./१८०)

३. भेदाभेदका समन्वय

१. लक्ष्य-लक्षण रूप भेद होनेपर भी वस्तु स्वरूपसे गुण व गुणीमें अभिन्न है। (पं. का./त. प्र./१) २. विशेष्य-विशेषणरूप भेद होते हुए भी दोनों वस्तुतः अपृथक् है। (क. पा. १/१-२४/३२३/२८६/३) ३. द्रव्यमें गुण गुणी भेद प्रादेशिक नहीं बल्कि अतन्नाविक है अर्थात् उस उसके स्वरूपकी अपेक्षा है। (प्र. सा./त. प्र./६८) ४. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी दोनों लक्ष्य-लक्षण रूपसे अभिन्न हैं। (रा. वा./२/८/११६/२२) ५. संज्ञाकी अपेक्षा भेद होनेपर भी सत्ताकी अपेक्षा दोनोंमें अभेद है। (पं. का./त. प्र./१३) ६. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी स्वभावसे भेद नहीं है। (पं. का./पू./४१-४२) ७. संज्ञा लक्षण प्रयोजनसे भेद होते हुए भी दोनोंमें प्रदेशोंसे अभेद है। (पं. का./पू./४४-४६); (आप्त. मो./७१-७२); (स. सि./४/२/२६७/७); (पं. का./त. प्र./४०-४२) ८. धर्मके प्रत्येक धर्मका अन्य अन्य प्रयोजन होता है। उनमेंसे किसी एक धर्मके मुख्य होनेपर शेष गौण हो जाते हैं। (आप्त. मो./२२); (घ. ६/४. १. ४४/श्लो. ६८/१८३) ९. द्रव्याधिक दृष्टिसे द्रव्य एक व अवलण्ड है, तथा पर्यायाधिक दृष्टिसे उसमें प्रदेश, गुण व पर्याय आदिके भेद है। (पं. घ./पू./८४)

५. एकान्त भेद या अभेद पक्षका निरास

१. एकान्त अभेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणोंमें सर्वथा अभेद हो जानेपर या तो गुण ही रहेंगे, या फिर गुणी ही रहेगा। तब दोनोंका पृथक्-पृथक्

व्यपदेश भी सम्भव न हो सकेगा। (रा. वा./५/२/६/४३६/१२)
 २. अकेले गुणके या गुणीके रहनेपर—यदि गुणी रहता है तो गुणका अभाव होनेके कारण वह निःस्वभावी होकर अपना भी विनाश कर बैठेगा। और यदि गुण रहता है तो निराश्रय होनेके कारण वह कहाँ टिकेगा। (रा. वा./५/२/६/४३६/१३), (रा. वा./५/२/१२/४४०/१०)
 ३. द्रव्यको सर्वथा गुण समुदाय मानने वालोंसे हम पूछते हैं, कि वह समुदाय द्रव्यसे भिन्न है या अभिन्न? दोनों ही पक्षोंमें अमेद व भेदपक्षमें कहे गये दोष आते हैं। (रा. वा./५/२/१२/४४०/१४)

२. एकान्त भेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणी अविभक्त प्रवेशी है, इसलिए भिन्न नहीं है। (पं. का./मू./४६) २. द्रव्यसे पृथक् गुण उपलब्ध नहीं होते। (रा. वा./५/३/४/१०/२०) ३. धर्म व धर्मोंको सर्वथा भिन्न मान लेनेपर कारणकार्य, गुण-गुणी आदिमें परस्पर 'यह इसका कारण है और यह इसका गुण है' इस प्रकारकी वृत्ति सम्भव न हो सकेगी। या दण्ड दण्डीको भाँति युतसिद्धरूप वृत्ति होगी। (आश. मी./६२-६३)
 ४. धर्म-धर्मोंको सर्वथा भिन्न माननेसे विशेष्य-विशेषणभाव घटित नहीं हो सकते। (स. म./४/१७/१८) ५. द्रव्यसे पृथक् रहनेवाला गुण निराश्रय होनेसे असत् हो जायेगा और गुणसे पृथक् रहनेवाला द्रव्य निःस्वरूप होनेसे कल्पना मात्र बनकर रह जायेगा। (पं. का./मू./४४-४५) (रा. वा./५/२/६/४३६/१६) ६. क्योंकि नियमसे गुण द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं, इसलिए अजितने गुण होंगे उतने ही द्रव्य हो जायेंगे। (पं. का./मू./४४) ७. आत्मा ज्ञानसे पृथक् हो जानेके कारण जड़ बनकर रह जायेगा। (रा. वा./१/१६/१२/४६/१६)

३. धर्म-धर्मोंमें संयोग सम्बन्धका निरास

अब यदि भेद पक्षका स्वीकार करनेवाले वैशेषिक या बौद्ध दण्ड-दण्डीवत् गुणके संयोगसे द्रव्यको 'गुणवात्' कहते हैं तो उनके पक्षमें अनेकों दूषण आते हैं—१. द्रव्यत्व या उष्णत्व आदि सामान्य धर्मोंके योगसे द्रव्य व अग्नि द्रव्यत्ववात् या उष्णत्ववात् बन सकते हैं पर द्रव्य या उष्ण नहीं। (रा. वा./५/२/४/४३/३२); (रा. वा./१/१/२/६/४) २. जैसे 'घट', 'पट' को प्राप्त नहीं कर सकता अर्थात् उस रूप नहीं हो सकता, तब 'गुण', 'द्रव्य' को कैसे प्राप्त कर सकेगा (रा. वा./५/२/११/४३६/३१) ३. जैसे कच्चे मिट्टीके घड़ेके अग्निमें पकनेके पश्चात् लाल रंग रूप पाकज धर्म उत्पन्न हो जाता है, उसी प्रकार पहले न रहनेवाले धर्म भी पदार्थमें पीछेसे उत्पन्न हो जाते हैं। इस प्रकार 'पिठर पाक' सिद्धान्तको मतानेवाले वैशेषिकोंके प्रति कहते हैं कि इस प्रकार गुणको द्रव्यसे पृथक् मानना होगा, और वैसा माननेसे पूर्वोक्त सर्व दूषण स्वतः प्राप्त हो जायेंगे। (रा. वा./५/२/१०/४३६/२२) ४. और गुण-गुणीमें दण्ड-दण्डीवत् युतसिद्धत्व दिलाई भी तो नहीं देता। (प्र. सा./ता. वृ./६८) ५. यदि युत सिद्धपना मान भी लिया जाये तो हम पूछते हैं, कि गुण जिसे निष्क्रिय स्वीकार किया गया है, संयोगको प्राप्त होनेके लिए चलकर द्रव्यके पास कैसे जायेगा। (रा. वा./५/२/६/४३६/१६) ६. दूसरी बात यह भी है कि संयोग सम्बन्ध तो दो स्वतन्त्र सत्ताधारी पदार्थोंमें होता है, जैसे कि देवदत्त व फरसेका सम्बन्ध। परन्तु यहाँ तो द्रव्य व गुण भिन्न सत्ताधारी पदार्थ ही प्रसिद्ध नहीं हैं, जिनका कि संयोग होना सम्भव हो सके। (स. सि./५/२/१६६/१०) (रा. वा./१/१/५/७/५८); (रा. वा./१/१/६/११/४६/१६); (रा. वा./५/२/१०/४३६/२०); (रा. वा./५/२/३/४३६/३१), (क. प्र./१-२०/४३२/३३६/६) ७. गुण व गुणीके संयोगसे पहले न गुणका लक्षण किया जा सकता है और न गुणीका। तथा न निराश्रय गुणकी सत्ता रह सकती है और न निःस्वभावी गुणी की। (पं. घ./पू./४१-४४) ८.

यदि उष्ण गुणके संयोगसे अग्नि उष्ण होती है तो वह उष्णगुण अन्य उष्णगुणके योगसे उष्ण होना चाहिए। इस प्रकार गुणके ये द्रव्यको गुणी माननेसे अनवस्थादोष आता है। (रा. वा./१/१/१०/२५); (रा. वा./५/५/११६/१७) ९. यदि जिनका अपना कोई लक्षण नहीं है ऐसे द्रव्य व गुण, इन दो पदार्थोंके मिलनेसे एक गुणवात् द्रव्य उत्पन्न हो सकता है तो दो अन्धोंके मिलनेसे एक नन्दा हो जाना चाहिए। (रा. वा./१/६/११/४६/२०); (रा. वा./५/२/३/४३७/५) १०. जैसे दीपकका संयोग किसी जालंध्र व्यक्तिको प्रदान नहीं कर सकता उसी प्रकार गुण किसी निर्गुण पदार्थमें अगुण शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता। (रा. वा./१/१०/६/५०/१६)

४. धर्म व धर्मोंमें समवाय सम्बन्धका निरास

यदि यह कहा जाये कि गुण व गुणीमें संयोग सम्बन्ध नहीं बल्कि समवाय सम्बन्ध है जो कि समवाय नामक 'एक', 'विभु', 'नित्य' पदार्थ द्वारा कराया जाता है, तो वह भी कहना नहीं बनता—क्योंकि, १. पहले तो वह समवाय नामका पदार्थ ही सिद्ध नष्ट है (हे० समवाय) २. और यदि उसे मान भी लिया जाये तो, जो स्वयं ही द्रव्यसे पृथक् होकर रहता है ऐसा समवाय नामका यत्ना गुण व द्रव्यका सम्बन्ध कैसे करा सकता है। (आश. मी./६४/६६); (रा. वा./१/१/४/६/१६) ३. दूसरे एक समवाय ४. अनेकोंमें वृत्ति कैसे सम्भव है। (आश. मी./६५) (रा. वा./१/३३/५/६६/१७) ५. गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले वह द्रव्य गुणवात् है, निर्गुण! यदि गुणवात् तो फिर समवाय द्वारा सम्बन्ध करानेकी कल्पना ही व्यर्थ है, और यदि वह निर्गुण है तो गुणके सम्बन्धसे भी वह गुणवात् कैसे बन सकेगा। क्योंकि किसी भी पदार्थमें असत् शक्तिका उत्पाद असम्भव है। यदि ऐसा होने लगे तो ज्ञानके सम्बन्धसे घट भी चेतन बन बैठेगा। (पं. का./मू./४८-४९); (रा. वा./१/१/६/५/२२), (रा. वा./१/३३/५/६६/३); (रा. वा./५/२/३/४३७/७) ६. ज्ञानका सम्बन्ध जीव से ही होगा घटसे नहीं यह नियम भी तो नहीं किया जा सकता। (रा. वा./१/१/३३/६/८); (रा. वा./१/६/११/४६/१६) ७. यदि कहा जाये कि समवाय सम्बन्ध अपने समवायिकारणमें ही गुणका सम्बन्ध कराता है, अन्यमें नहीं और इसलिए उपरोक्त दूषण नहीं आता तो हम पूछते हैं कि गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले जब द्रव्यका अपना कोई स्वरूप ही नहीं है, तो समवायिकारण ही किसे कहेंगे। (रा. वा./५/२/३/४३७/१७)

५. द्रव्यकी स्वतन्त्रता

१. द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता

पं. का./मू./७ अणुगोर्णं पविस्संता दिता ओगासमणमणस्स। मेलंता वि य णिच्चं सर्गं सभावं ण विजहंति।—वे छहों द्रव्य एक दूसरेमें प्रवेश करते हैं, एक दूसरेको अवकाश देते हैं, परस्पर (क्षीरनीरवत्) मिल जाते हैं, तथापि सदा अपने-अपने स्वभावको नहीं छोड़ते। (प. प्र./मू./१/२५)। (सं. सा./आ/३)।

पं. का./त. प्र./३७ द्रव्यं स्वद्रव्येण सदाशून्यमिति।—द्रव्य स्वद्रव्यसे सदा अशून्य है।

२. एक द्रव्य अन्य रूप परिणमन नहीं करता

प. प्र./मू./१/६७ अप्पा अप्पु जि परं जि परं अप्पा परं जि ण होइ। परं जि कयाइ वि अप्पु णवि णियमं पभणहि जोइ।—निजवस्तु आत्मा ही है, वैहादि पदार्थ पर ही हैं। आत्मा तो परद्रव्य नहीं होता और परद्रव्य आत्मा नहीं होता, ऐसा निश्चय कर योगीश्वर कहते हैं।

न. च. वृ/७ अवरोपरं विमिस्ता तह अणोण्णावगासदो गिच्चं । संतो वि एयखेते ण परसहावेहि गच्छंति । ७७ = परस्परमें मिले हुए तथा एक दूसरेमें प्रवेश पाकर नित्य एकक्षेत्रमें रहते हुए भी इन छहों द्रव्योंमेंसे कोई भी अन्य द्रव्यके स्वभावकी प्राप्ति नहीं होता । (स. सा./आ/३) ।

यो. सा./अ/६/४६ सर्वे भावाः स्वभावेन स्वस्वभावव्यवस्थिताः । न शक्यन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परेण कदाचन । = समस्त पदार्थ स्वभावसे ही अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी अन्य पदार्थोंसे अन्यथा नहीं किये जा सकते ।

पं. घ./पू/४६१ न यतोऽशक्यविवेचनमेकक्षेत्रावगाहिनां चास्ति । एकत्वमनेकत्व न हि तेषां तथापि सदयोगात् ॥ = यद्यपि ये सभी द्रव्य एक क्षेत्रावगाही हैं, तो भी उनमें एकत्व नहीं है, इसलिए द्रव्योंमें क्षेत्रकृत एकत्व अनेकत्व मानना युक्त नहीं है । (पं. घ./पू/४६१) ।

पं. का./त ३./३७ द्रव्यमन्यद्रव्यैः सदा शून्यमिति । = द्रव्य अन्य द्रव्योसे सदा शून्य है ।

३. द्रव्य अनन्यशरण है

भा. अ./११ जाइजरमरणरोगभयदो रक्खेदि अप्पणो अप्पा । तम्हा आदा सरणं बधोदयसत्तकम्मवदिरितो । १११ = जन्म, जरा, मरण, रोग और भय आदिसे आत्मा ही अपनी रक्षा करता है, इसलिए वास्तवमें जो कर्मोंकी बन्ध उदय और सत्ता अवस्थासे भिन्न है, वह आत्मा ही इस संसारमें शरण है ।

पं. घ./पू./८. ६२८ तत्त्वं सल्लक्षणिकं...स्वसहायं निर्विकल्पं च । ८८ अस्तमितसर्वसंकरदोषं क्षतसर्वशून्यदोषं वा । अणुरिव वस्तुसमस्तं ज्ञानं भवतीत्यनन्यशरणम् ॥ ६२८ ॥ = तत्त्व सत् लक्षणवाला, स्वसहाय व निर्विकल्प होता है । ८८ सम्पूर्ण संकर व शून्य दोषोंसे रहित सम्पूर्ण वस्तु सद्भूत व्यवहारनयसे अणुकी तरह अनन्य शरण है, ऐसा ज्ञान होता है ।

४. द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है

रा. वा./५/१२/५-६/४५४/१८ एवंप्रवृत्तयादेशात् सर्वद्रव्याणि परमार्थतया आत्मप्रतिष्ठानि ॥ ६॥ अन्योन्याधारताव्याघात इति, चेन्न; व्यवहारतस्तत्सिद्धये ॥ ६॥ = एवंप्रवृत्तयकी दृष्टिसे देखा जाये तो सभी द्रव्य स्वप्रतिष्ठित ही हैं, इनमें आधारभेद भाव नहीं है, व्यवहारनयसे ही परस्पर आधार-आधेयभावकी कल्पना होती है । जैसे कि वायुके लिए आकाश, जलकी वायु, पृथिवीको जल आधार माने जाते हैं ।

द्रव्य आस्रव—दे० आस्रव/१ ।

द्रव्य इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१ ।

द्रव्य कर्म—दे० कर्म/२ ।

द्रव्यत्व—वैरो व/१/२/११/४६ अनेकद्रव्यवत्त्वे द्रव्यत्वमुक्तम् । = अनेक द्रव्योंमें रहनेवाला एक तथा नित्य धर्म, जिसके द्वारा द्रव्यकी गुण व कर्म (पर्याय) से पृथक् पहचान होती है ।

द्रव्य नय—दे० नय/II/४ ।

द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५ ।

द्रव्य निर्जरा—दे० निर्जरा/१ ।

द्रव्य नैगम नय—दे० नय/III/२ ।

द्रव्य परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

द्रव्य परिवर्तनरूप संसार—दे० संसार/२ ।

द्रव्य पर्याय—दे० पर्याय/१ ।

द्रव्य पूजा—दे० पूजा/४ ।

द्रव्य बंध—दे० बंध/२ ।

द्रव्य मूढ—दे० मूढ ।

द्रव्य मोक्ष—दे० मोक्ष/१ ।

द्रव्य लिंग—दे० लिंग/३.५ ।

द्रव्य लेश्या—दे० लेश्या/३ ।

द्रव्यवाद—दे० सांख्यदर्शन ।

द्रव्य शुद्धि—दे० शुद्धि ।

द्रव्य श्रुतज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/III ।

द्रव्य संग्रह—आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्तिकदेव (ई. श. ११ पूर्वार्ध) द्वारा रचित प्राकृत गाथा-बद्ध ग्रन्थ है । केवल ५८ गाथाओं द्वारा षट्द्रव्य व सप्ततत्त्वोंका सारगर्भित प्ररूपण करता है । इसपर निम्न टीकाएँ रची गयीं—नं. १—आ. ब्रह्मदेव (ई. १२२०-१३२३) कृत संस्कृत टीका; नं. २—पं. जयचन्द छाबडा (ई. १८०६) कृत भाषा टीका ।

द्रव्य संवर—दे० संवर/१ ।

द्रव्यानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

द्रव्यार्थिकनय—१. द्रव्यार्थिकनयके भेद व लक्षण आदि—दे० नय IV/१-२ । २. द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकसे पृथक् गुणार्थिक नय नहीं होती—दे० नय/II/१/५ । ३. निक्षेपोंका यथायोग्य द्रव्यार्थिकनयमें अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/२ ।

द्रह—उत्तर कुरु व देव कुरुमें स्थित २० द्रह है जिनके दोनों तरफ काचनगिरि पर्वत है—दे० लोक/७ ।

द्रहवती—पूर्वविदेहकी एक विभंगा नदी । —दे० लोक/७ ।

द्रुमसेन—दे० ध्रुवसेन ।

द्रोण—तौलका एक प्रमाण । —दे० गणित/II/१ ।

द्रोणमुख—

वि. प./४/१४०० द्रोणमुहाभिधानं सरिवह्वेलाए वेदियं जाण । = समुद्रकी वेलासे वेष्टित द्रोणमुख होता है ।

घ. १३/५.६३/३३५/१० समुद्रनिम्नगासमीपस्थमवतरन्ती निवहं द्रोणमुखं नाम । = जो समुद्र और नदीके समीपमें स्थित है, और जहाँ नौकाएँ आती जाती हैं, उसकी द्रोणमुख संज्ञा है ।

म. पु./१६/१७३, १७४ भवेद् द्रोणमुखं नाम्ना निम्नगातमभ्रितम् । १७३ शतान्यष्टौ च चत्वारि द्वे च स्युर्ग्रामसंख्यया । राजधान्यास्तथा द्रोणमुखकर्वटयोः क्रमात् १७४ । = जो किसी नदीके किनारे पर हो उसे द्रोणमुख कहते हैं । १७३। एक द्रोणमुखमें ४०० गाँव होते हैं । १७४।

त्रि. सा./६७४-६७६ (नदी करि वेष्टित द्रोण है ।)

द्रोणाचार्य—(पा पु/सर्ग, पलो.) कौरव तथा पाण्डवके गुरु थे । (८/२१०-२१२) । अवतारमा इनका पुत्र था । (१०/१४६-१४७) । पाण्डवोंका कौरवों द्वारा मायामहलमें जलाना सुनकर दुःखी हुए । (१२/१६७) कौरवोंकी ओरसे अनेक बार पाण्डवोंसे लड़े । (१६/६१) । अन्तमें स्वयं शस्त्र छोड़ दिये । (२०/२२२-२३२) । धृष्टार्जुन द्वारा मारे गये (२०/२३३) ।

द्रौपदी—१. (पां. पु./सर्ग/श्लो.)—दूरवर्ती पूर्वभवमें नागश्री ब्राह्मणी थी। (२३/८२)। फिर दृष्टिविष नामक सर्प हुई। (२४/२-६)। वहाँसे मर द्वितीय नरकमें गयी। (२४/६)। तत्पश्चात् त्रय, स्थावर योनियोंमें कुछ कम दो सागर पर्यन्त भ्रमण किया। (२४/१०)। पूर्वके भव नं० ३ में अज्ञानी 'मातंगी' हुई (२४/११)। पूर्वभव नं० २ में 'दुर्गन्धा' नामकी कन्या हुई (२४/२४)। पूर्वभव नं० १ में अच्युत स्वर्गमें देवी हुई (२४/७१)। वर्तमान भवमें द्रौपदी हुई (२४/७८)। यह माकन्दी नगरीके राजा द्रुपदकी पुत्री थी। (१६/४३)। गाण्डीव धनुष चढ़ाकर अर्जुनने इसे स्वयंवरमें जीता। अर्जुनके गलेमें डालते हुए द्रौपदीके हाथकी माला दूँटकर उसके फूल पाँचों पाण्डवोंकी गोदमें जा गिरे, जिससे इसे पंचभारिपनेका अपवाद सहना पड़ा। (१५/१०६, ११२)। शीलमें अत्यन्त दृढ़ रही। (१६/२२६)। जूएमें युधिष्ठिर द्वारा हारी जाने पर दुःशासनने इसे बसीटा। (१६/१२६)। भीष्मने कहकर इसे छुड़ाया। (१६/१२६)। पाण्डव वनवासके समय जब वे विराट् नगरमें रहे तब राजा विराट्-का साला कीचक इसपर मोहित हो गया। (१७/२४५)। भीष्मने कीचकको मारकर इसकी रक्षा की। (१७/२७८)। नारदने इससे क्रुद्ध होकर (२१/१४) घातकोलण्डमें पद्मनाभ राजासे जा इसके रूपकी चर्चा की (२१/३२)। विद्या सिद्धकर पद्मनाभने इसका हरण किया। (२१/६७-६४)। पाण्डव इसे पुनः वहाँसे छुड़ा लाये। (२१/१४०)। अन्तमें नेमिनाथके मुखसे अपने पूर्वभव सुनकर दीक्षा ले ली। (२६/१६)। स्त्री पर्यायिका नाश कर १६वें स्वर्गमें देव हुई। (२६/२४१)।

द्वंद्व—मो./पा./दी./१२/३१२/१२ द्वन्द्व कलहयुग्मयोः। = द्वन्द्वका अर्थ कलह व युग्म (जोड़ा) होता है।

द्वित्रिंशतिका—१. श्वेताम्बराचार्य सिद्धसेन दिवाकर (ई० १५०) द्वारा विरचित अध्यात्म भावना पूर्ण ३२ श्लोक प्रमाण एक रचना। २. आ. अमृतगति (ई. ६६३-१०९१) द्वारा रचित समताभावोत्पादक ३२ श्लोक प्रमाण सामायिक पाठ। ३-श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसूरि (ई. १०८८-११७३) कृत अयोग व्यवच्छेद नामक न्यायविषयक ३२ श्लोक प्रमाण ग्रन्थ, जिसपर स्याद्वादमंजरी नामक टीका उपलब्ध है।

द्व्याश्रय महाकाव्य—श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसूरि (ई. १०८८-११७३) की एक रचना।

द्वादशी व्रत—१२ वर्ष पर्यन्त प्रति वर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करे। "ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १२२); (जैन व्रत कथा)

द्वारपाल—दे० लोकपाल।

द्वारवंग—वर्तमान दरभंगा जिला। (म.पु./प्र.५०/पं. पञ्चालाल)

द्विकावली व्रत—इसकी तीन प्रकार विधि है बृहद्, मध्यम व जघन्य।—तहाँ एक बेला एक पारणाके क्रमसे ४८ बेले करना बृहद् विधि है। एक वर्ष पर्यन्त प्रतिमास शुक्ल १-२; ६-६; ८-६ व १४-१६ तथा कृष्ण ४-६; ८-६; १४-१६ इस प्रकार ७ बेले करे। १२ मासके ८४ बेले करना मध्यम विधि है। एक बेला, २ पारणा, १ एका-शनाका क्रम २४ बार दोहराये। इस प्रकार १२० दिनमें २४ बेले करना जघन्य विधि है।—सर्वत्र नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह.पु./३४/६८—केवल बृहद् विधि); (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ७७-७८); (नवसहस्र कृत वर्षमान पुराण)

द्विगुण क्रम—Operation of Duplication (घ.५/प्र.२७)

द्विचरम—दे० चरम।

द्विज—दे० ब्राह्मण।

द्वितीयस्थिति—दे० स्थिति/१।

द्वितीयावली—दे० आवली।

द्वितीयोपशम—द्वितीयोपशम सम्यग्दर्शनकी प्राधिका विधान—दे० उपशम/२; इस सम्बन्धी विषय—दे० सम्यग्दर्शन/IV/३।

द्विपर्वा—एक औपध विद्या—दे० विद्या।

द्विपृष्ठ—(म.पु./५/श्लोक नं०) पूर्व भव नं० २ में भरतक्षेत्र स्थित कनकपुरका राजा 'सुषेण' था (६१)। पूर्वभव नं. २ में प्राणत स्वर्गमें देव हुआ। (७६)। वर्तमानभवमें द्वितीय नारायण हुए।—दे० शलाका पुरुष/४।

द्विस्तारात्मक—Two Dimensional, Superficial (घ.५/प्र./२७)।

द्वौद्रिय जाति—दे० जाति/१।

द्वौद्रिय जीव—दे० इन्द्रिय/४।

द्वीप—१. लक्षण—मध्य लोकमें स्थित तथा समुद्रोंसे वेष्टित जम्बू द्वीपादि भूखण्डोंको द्वीप कहते हैं। एकके पश्चात् एकके क्रमसे ये असंख्यात हैं। इनके अतिरिक्त सागरोंमें स्थित छोटे-छोटे भूखण्ड अन्तर्द्वीप कहलाते हैं, जिनमें कुभोगभूमिकी रचना है। लवण सागरमें ये ४८ हैं। अन्य सागरोंमें ये नहीं हैं।

२. द्वीपोंमें कालवर्तन आदि सम्बन्धी विशेषताएँ

असंख्यात द्वीपोंमेंसे मध्यके अठ्ठाई द्वीपोंमें भरत ऐरावत आदि क्षेत्र व कुलाचल पर्वत आवि है। तहाँ सभी भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें षट् काल वर्तन होता है (दे० भरतक्षेत्र)। हैमवत व हैरण्यवत क्षेत्रोंमें जघन्य भोगभूमि; हरि व रम्यक क्षेत्रोंमें मध्यम भोगभूमि तथा विवेह क्षेत्रके मध्य उत्तर व देवकुरुमें उत्तम भोगभूमियोंकी रचना है। विवेहके ३२, ३२ क्षेत्रोंमें तथा सर्व विद्याधर श्रेणियोंमें दुपमासुपमा नामक एक ही काल होता है। भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें एक-एक आर्य खण्ड और पाँच-पाँच म्लेच्छ खण्ड हैं। तहाँ सर्व ही आर्य खण्डोंमें तो षट्-कालवर्तन है, परन्तु सभी म्लेच्छखण्डोंमें केवल एक दुपमासुपमाकाल रहता है। (दे० वह वह नाम) सभी अन्तर्द्वीपोंमें कुभोगभूमि अर्थात् जघन्य भोगभूमिकी रचना है (दे० भूमि/१) अठ्ठाई द्वीपोंसे आगे नागेन्द्र पर्वत तकके असंख्यात द्वीपोंमें एकमात्र जघन्य भोगभूमिकी रचना है तथा नागेन्द्र पर्वतसे आगे अन्तिम स्वयम्भूरमण द्वीपमें एकमात्र दुःखमा काल अवस्थित रहता है (दे० भूमि/१)।

* द्वीपोंका अवस्थान व विस्तार आदि—दे० लोक।

द्वीपकुमार—भवनवासी देवोंका एक भेद व उनका लोकमें अवस्थान—दे० भवन/१, ४।

द्वीप सागर प्रज्ञप्ति—अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुत-ज्ञान/III।

द्वीपायन—दे० द्वेपायन।

द्वेष—१. द्वेषका लक्षण

स.सा./आ./५१ अतीतिरूपो द्वेषः।

प्र.सा./त.प्र./८५ मोह्य—अनभोप्यविषयाप्रोत्याद्वेषमिति।

नि.सा./ता.वृ./६६ असहजनेषु नापि चासह्यपदार्थसार्थेषु वा वैरस्य परिणामो द्वेषः।—१. अनिष्ट विषयोंमें अतीति रखना भी मोहका

ही एक भेद है। उसे द्वेष कहते हैं। २. असह्यजनोंमें तथा असह्य-पदार्थोंके समूहमें वैरके परिणाम रखना द्वेष कहलाता है। और भी दे० राग/१।

२. द्वेषके भेद

क.पा.१/१-१४/चूर्ण सूत्र/१२६/२७७ दोसो णिक्खिवियज्जो णामदोसो द्दवदोसो दब्बदोसो भावदोसो चेदि । =नामदोष, स्थापनादोष, द्रव्यदोष और भावदोष इस प्रकार दोष (द्वेष) का निक्षेप करना चाहिए। (इनके उत्तर भेदोंके लिए दे० निक्षेप)।

दे० कषाय/४ क्रोध, मान, अरति, शोक, भय, व जुगुप्सा ये छह कषाय द्वेषरूप हैं।

३. द्वेषके भेदोंके लक्षण

क.पा.१/१-१४/चूर्ण सूत्र/१२३०-२३३/२८०-२८३ णामद्वचना-आगमदब्ब-णोआगमदब्बजणुगसरीर-मविय-णिल्लेखा सुगमा चि वट्टु तेसिम-त्यनभणिय तव्वविरित्त - णोआगमदब्बदोससत्त्वपरुक्खणट्ठुसुत्तरसुत्तं भणदि । —णोआगमदब्बदोसो णामं चं दब्बं जेण उववादेण उवभोगं ण एदि तस्स दब्बस्स सो उववादो दोसो णाम । — तं जहा—सादियए अग्गिदद्दं वा भूयसभविल्लयं वा एवमादि । =नामनिक्षेप, स्थापनानिक्षेप, आगमद्रव्यनिक्षेप और नोआगम-द्रव्यनिक्षेपके दो भेद ज्ञायकशरीर और भावी ये सब निक्षेप सुगम हैं (दे० निक्षेप)। ऐसा समझकर इन सब निक्षेपोंके स्वरूपका कथन नहीं करके तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यदोषके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—जो द्रव्य इस उपपातके निमित्तसे उपभोगको नहीं प्राप्त होता है, वह उपपात उस द्रव्यका दोष है। इसे ही तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यदोष समझना चाहिए। वह उपपात दोष कौन-सा है। साडीका दग्निसे जल जाना अथवा चूहोंके द्वारा खाया जाना तथा इसी प्रकार और दूसरे भी दोष हैं।

* द्वेष सम्बन्धी अन्य विषय—दे० राग।

* द्वेषका स्वभाव विभावपना तथा सहेतुक अहेतुकपना
—दे० विभाव/२,३।

द्वैत—(पं.वि/४/३३) बन्धमोक्षौ रतिद्वेषौ कर्मात्मानौ शुभाशुभौ । इति द्वैताश्रिता बुद्धिरसिद्धिरभिधीयते । =बन्ध और मोक्ष, राग और द्वेष, कर्म और आत्मा, तथा शुभ और अशुभ, इस प्रकार-को बुद्धि द्वैतके आश्रयसे होती है।

* द्वैत व अद्वैतवादका विधि निषेध व समन्वय
—दे० द्रव्य/४।

द्वैताद्वैतवाद—दे० वेदान्त/III-V।

द्वैपायन—(ह.पु./६१/श्लो.) रोहिणीका भाई वलदेवका मामा भग-वान्से .यह सुनकर कि उसके द्वारा द्वारिका जलेगी; तो वह विरक्त होकर मुनि हो गया (१८)। कठिन तपश्चरणके द्वारा तेजस ऋद्धि प्राप्त हो गयी, तब भ्रान्तिवश बारह वर्षसे कुछ पहले ही द्वारिका देखनेके लिए आये (४४)। मरिचा पीनेके द्वारा उन्मत्त हुए कृष्णके भाइयोंने उसको अपशब्द कहे तथा उसपर पथर मारे (१५)। जिसके कारण उसे क्रोध आ गया और तेजस समुद्रघात द्वारा द्वारिकाको भस्म कर दिया। बड़ी अनुनय और विनय करनेके पश्चात् केवल कृष्ण व वलदेव दो ही अचने पाये (१६-१६)। यह भावि-कालकी चौबीसीमें स्वयम्भू नामके १६वें तीर्थकर होंगे।

—दे० तीर्थकर/१।

२. द्वैपायनके उत्तरभव सम्बन्धी

ह.पु./६१/६६ मृत्वा क्रोधाग्निर्दग्धतपःसारधनश्च स'। वभूवाग्नि-कुमाराख्यो मिथ्याहम्भवनामर । ६६। =क्रोधरूपी अग्निके द्वारा जिनका तपस्वरूप श्रेष्ठ धन भस्म हो चुका था ऐसे द्वैपायन मुनि मर-कर अग्निकुमार नामक मिथ्यादृष्टि भवनवासी देव हुए। (१.१२/४,२,७,१६/२१/४)

[ध]

धनजय—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

२. दिगम्बरारम्भायके एक कवि थे। आपने द्विसन्धानकाव्य और नाममाला कोश लिखे हैं। समय—डॉ० के. वी. पाठकके अनुसार आपका समय ई. ११२३-११४० है। परन्तु पं. महेन्द्र कुमार व पं. पन्नालालके अनुसार ई. श. ८। (सि.वि/प्र.३७/पं, महेन्द्र), (ज्ञा./प्र. ६/पं. पन्नालाल)

धन—१. लक्षण

स.सि./७/२६/३६/५ धनं गवादि । =धनसे गाय आदिका ग्रहण होता है। (रा.वा/७/२६/५५/६), (बो.पा./टी./४६/१११/८)

* आयका वर्गीकरण—दे० दान/६।

* दानार्थ मी धन संग्रहका कथंचित् विधि निषेध
—दे० दान/६।

* पदधन, सर्वधन आदि—दे० गणित/II/५।

धनकुमार चरित्र—आ. गुणभद्र (ई. ८०३-८६५) द्वारा रचित संस्कृत श्लोकबद्ध एक चरित्र ग्रन्थ। पीछेसे अनेक कवियोंने इसका भाषामें रूपान्तर किया है।

धनद—दे० कुवेर।

धनद कलशव्रत—भाद्रपद कृ. १ से शु. १५ तक पूरे महीने प्रति-दिन चन्दनादि मंगलद्रव्ययुक्त कलशोंसे जिनभगवात्का अभिषेक व पूजन करे। जमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ८८)

धनदेव—(म.पु./सर्ग/श्लोक) जन्मद्वेषके पूर्व विदेहमें स्थित पुष्प-लावती देशकी पुण्डरीकीयौ नगरीके निवासी कुवेरवत्त नामक वणिक्-का पुत्र था (११/१४)। चक्रवर्ती बज्रनाभिकी निधियोंमें गृहपति नामका तेजस्वी रत्न हुआ ११/५७। चक्रवर्तीके साथ-साथ इन्होंने भी दीक्षा धारण कर ली ११/६१-६२।

धनपति—(म.पु./६६/श्लोक) कच्छदेशमें क्षेमपुरीका राजा था। १२। पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण की ६-७। ग्यारह अगोका ज्ञान प्राप्त कर तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया। समाधिमरण कर जयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। ८-९। यह अरुहनाथ भगवान्का पूर्वका दूसरा भव है—दे० अरुनाथ।

धनपाल—यक्ष जातिके व्यन्तरदेवोका एक भेद—दे० यक्ष।

धनराशि—जिस राशिको मूलराशिमें जोड़ा जाये उसे धनराशि कहते हैं।—दे० गणित/II/१।

धनानन्द—नन्दवंशका अन्तिम राजा था, जिसे चन्द्रगुप्तमौर्यने परास्त करके मगध देशपर अधिकार किया था। समय—ई०पू० ३४२-३२२. दे०—इतिहास/३/१ (वर्तमानका भारतीय इतिहास)।

धनिष्ठा—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

धनुष—१. क्षेत्रका एक प्रमाण । अपर नाम दण्ड, युग, मूसल, नाली
—दे० गणित/II/१ । २. arc (अं. पं./प्र. १०६) ; (गणित/II/०) ।

धनुषपृष्ठ—धनुषपृष्ठ निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/II/७ ।

धन्य—भगवात् महावीरके तीर्थके १० अनुत्तरोपपादकोंमेंसे एक—दे०
अनुत्तरोपपादक ।

धम्मरसायण—आ० पद्मनन्दि (ई० ११६८-१२४३) की प्राकृत
छन्दबद्ध एक रचना ।

धरण—तोलका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१ ।

धरणी—१.

ध. १३/५.५/सूत्र ४०/२४३ धरणी धरणाद्वयणा कोट्टा पट्टिडा १४०१ =
धरणी, धरणा, स्थापना, कोट्टा, और प्रतिष्ठा ये एकार्थवाची नाम हैं ।
२. विजयार्थको उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धरणीतिलक—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

धरणीधर—(प पु. ५/१लोक) भगवात् ऋषभदेवका युग समाप्त हो
जानेपर इक्ष्वाकुवंशमें अयोध्या नगरीका राजा १५६-६०१ तथा
अजितनाथ भगवात्के पडवावा थे । ६३।

धरणीवराह—राजा महीपालका अपरनाम—दे० महीपाल

धरणेन्द्र—१. एक लोकपाल—दे० लोकपाल । २. (प पु. ३/
३०७) ; (ह पु. २/५१-५५) । नमि और विनमि जब भगवात् ऋषभ-
नाथसे राज्यको प्रार्थना कर रहे थे तब इसने आकर उनको अपनी
दिति व अदिति नामक देवियोंसे विद्याकोष दिल्वाकर सन्तुष्ट
किया था । ३. (म पु. ७/४लोक) अपनी पूर्वप्रायमें एक सर्प
था । महीपाल (दे० कमठके जीवका आठवाँ भव) द्वारा पचागिन् तप-
के लिए जिस लक्ष्मणमें लगा रखी थी, उसीमें यह बैठा था । भगवात्
पार्ष्वनाथ द्वारा बताया जानेपर जब उसने वह लक्ष्मण काटा तो वह
घायल होकर मर गया । १०१-१०३। मरते समय भगवात् पार्ष्वनाथने
उसे जो उपदेश दिया उसके प्रभावसे वह भवनवासी देवीमें धरणेन्द्र
हुआ । ११६-११६। जब कमठने भगवात् पार्ष्वनाथपर उपसर्ग किया तो
इसने आकर उनकी रक्षा की । १३६-१४१।

धरसेन—भगवात् वीरकी मूल परम्परामें एक अगधारी महात्
आचार्य—दे० इतिहास/४/१. ४/४/६ । २. पुत्राटसंघकी युवाश्रमिके
अनुसार आप दीपसेनके शिष्य तथा सुधर्मसेनके गुरु थे—दे० इति-
हास/४/१८ ।

धराधर—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धर्म—१. (म पु. ५/१लोक नं०) पूर्वभ्रम नं. २ में भरतक्षेत्रके
कुणालदेशमें श्रावस्ती नगरीका राजा था । ७२। पूर्वभ्रम नं० १ में
लान्तव स्वर्गमें देव हुआ । ८५। और वहसि चयकर वर्तमानभवमें
तृतीय बलभद्र हुए ।—दे० शालाकापुरुष/३ । २. (म पु. १/७लोक नं)
यह एक देव था । कृत्याविद्या द्वारा पाण्डवोंके भस्म किये जानेका
पट्यन्त्र जानकर उनके रक्षणार्थ आया था । १५६-१६२। उसने द्रौपदी-
का तो वहाँसे हरण कर लिया और पाण्डवोंको सरोवरके जलसे
मृच्छिन्न कर दिया । कृत्याविद्याके आनेपर भीलका रूप बना
पाण्डवोंके शरीरोंको मृत बताकर उसे घोकेंमें डाल दिया । विद्याने
वहाँ से लौटकर क्रोधसे अपने साधकोंको ही मार दिया । अन्तमें वह
देव पाण्डवोंको सूचेत करके अपने स्थानपर चला गया । १६३-२२५।

धर्म—धर्म नाम स्वभाव का है । जीवका स्वभाव आनन्द है, ऐन्द्रिय
सुख नहीं । अतः वह अतोन्द्रिय आनन्द ही जीवका धर्म है, या

कारणमें कार्यका उपचार करके, जिस अनुष्ठान विशेषसे उस आनन्द-
की प्राप्ति हो उसे भी धर्म कहते हैं । वह दो प्रकार का है—एक बाह्य
दूसरा अन्तरंग । बाह्य अनुष्ठान तो पूजा, दान, श्रौत, संयम, व्रत,
स्याग आदि करना है और अन्तरंग अनुष्ठान साम्यता व वीतराग-
भावमें स्थितिकी अधिकाधिक साधना करना है । तहाँ बाह्य
अनुष्ठानकी व्यवहारधर्म कहते हैं और अन्तरंगको निश्चयधर्म । तहाँ
निश्चयधर्म तो साक्षात् समता स्वरूप होनेके कारण वास्तविक है और
व्यवहार धर्म उसका कारण होनेसे औपचारिक । निश्चयधर्म तो
सम्यक्त्व सहित ही होता है । पर व्यवहार धर्म सम्यक्त्व सहित भी
होता है और उससे रहित भी । उनमेंसे पहला तो निश्चयधर्म निकल
अस्पष्ट रहता है और दूसरा निश्चयधर्म अक्ष सहित होता है । पहला
कृत्रिम है और दूसरा स्वाभाविक । पहला तो साम्यताके अभिप्रायसे
न होकर पुण्य आदिके अभिप्रायसे होता है और दूसरा केवल उप-
योगकी बाह्य विषयोंसे रक्षाके लिए होता है । पहलेमें कृत्रिम उपयोग-
से बाह्य विषयोंके प्रति अरुचि उत्पन्न कराना इष्ट है और दूसरेमें वह
अरुचि स्वाभाविक होती है । इसलिए पहला धर्म बाह्यसे भीतरकी
ओर जाता है जब कि दूसरा भीतरसे बाहरकी ओर निकलता है ।
इसलिए पहला तो आनन्द प्राप्ति के प्रति अकिञ्चित्कर रहता है और
दूसरा उसका परम्परा साधन होता है, क्योंकि वह साधकको धीरे-
धीरे धूमिकानुसार साम्यताके प्रति अधिकाधिक झुकाता हुआ अन्त-
में परम लक्ष्यके साथ धूल-मिलकर अपनी सत्ता खो देता है । पहला
व्यवहार धर्म भी कदाचित् निश्चयधर्मरूप साम्यताका साधक हो
सकता है, परन्तु तभी जब कि अल्प सब प्रयोजनोंको छोड़कर मात्र
साम्यताकी प्राप्ति के लिए किया जाये तो । निश्चय सापेक्ष व्यवहार-
धर्म भी साधककी धूमिकानुसार दो प्रकारका होता है—एक सागार
दूसरा अनगार । सागारधर्म गृहस्थ या श्रावकके लिए है और अन-
गारधर्म साधुके लिए । पहलेमें विकल्प अधिक होनेके कारण निश्चयका
अंश अत्यन्त अल्प होता है और दूसरेमें साम्यताकी वृद्धि हो जानेके
कारण वह अंश अधिक होता है । अतः पहलेमें निश्चय धर्म अप्रधान
और दूसरेमें वह प्रधान होता है । निश्चयधर्म अथवा निश्चय-
सापेक्ष व्यवहार धर्म दोनोंमें ही यथायोग्य क्षमा, मार्दव आदि दस
लक्षण प्रकट होते हैं, जिसके कारण कि धर्मको दसलक्षण धर्म
अथवा दशविध धर्म कह दिया जाता है ।

| | |
|---|--|
| १ | धर्मके भेद व लक्षण |
| १ | संसारसे रक्षा करे या स्वभावमें धारण करे सो धर्म । |
| २ | धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि । |
| * | स्वभाव गुण आदिके अर्थमें धर्म—दे० स्वभाव/१ । |
| * | धर्मका लक्षण उत्तमक्षमादि ।—दे० धर्म/८ । |
| ३ | धर्मका लक्षण रत्नत्रय । |
| * | मेदामेद रत्नत्रय—दे० मोक्षमार्ग । |
| ४ | व्यवहार धर्मके लक्षण । |
| * | व्यवहार धर्म व शुभोपयोग ।—दे० उपयोग/II/४ । |
| * | व्यवहार धर्म व पुण्य ।—दे० पुण्य । |
| ५ | निश्चय धर्मका लक्षण । |
| १ | साम्यता व मोक्षसोप विहीन परिणाम । |
| २ | सुदृढत्वपरिणति । |
| * | निश्चयधर्म के अपरनाम धर्मके भेद । —दे० मोक्षमार्ग/२/४ । |
| ६ | धर्मके भेद । |
| * | सागार व अनगार धर्म ।—दे० वह-वह नाम । |

| | |
|---|--|
| २ | धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान |
| १ | सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है। |
| * | मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन प्रधान है। —दे० सम्यग्दर्शन/I/५। |
| २ | धर्म सम्यक्त्वपूर्वक ही होता है। |
| * | सच्चा व्यवहार धर्म सम्यग्दृष्टिको ही होता है। —दे० भक्ति। |
| ३ | सम्यक्त्वयुक्त ही धर्म मोक्षका कारण है रहित नहीं। |
| ४ | सम्यक्त्व रहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं। |
| ५ | सम्यक्त्वरहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है। |
| ६ | सम्यक्त्वरहित धर्म ब्रूया व अकिञ्चित्कार है। |
| * | धर्मके अद्वानका सम्यग्दर्शनमें स्थान। —दे० सम्यग्दर्शन/II। |
| ३ | निश्चय धर्मकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | निश्चयधर्म ही भूतार्थ है। |
| २ | शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है। |
| * | धर्म वास्तवमें एक है, उसके भेद, प्रयोजन वश किये गये हैं।—दे० मोक्षमार्ग/४। |
| ३ | एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गर्भित हैं। |
| ४ | निश्चयधर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है, पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं। |
| ५ | निश्चय रहित व्यवहार धर्म ब्रूया है। |
| ६ | निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती। |
| ७ | निश्चय धर्मका माहात्म्य। |
| * | यदि निश्चय ही धर्म है तो सांख्यादि मतोंको मिथ्या क्यों कहते हो।—दे० मोक्षमार्ग/१/३। |
| ४ | व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता |
| १ | व्यवहार धर्म ज्ञानी व अज्ञानी दोनोंको सम्भव है। |
| २ | व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते। |
| ३ | व्यवहार धर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है। |
| ४ | व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध, अग्नि व दुःखस्वरूप है। |
| ५ | व्यवहार धर्म परमार्थसे मोह व पापरूप है। |
| * | व्यवहार धर्ममें कथंचित् सावधानता।—दे० सावधान। |
| ६ | व्यवहार धर्म अकिञ्चित्कार है। |
| * | व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्धकार्य (बन्ध) को करने-वाला है।—दे० चारित्र/१/५; (धर्म/७)। |
| ७ | व्यवहार धर्म कथंचित् हेय है। |
| ८ | व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग ढूँढ। |
| ९ | व्यवहारको धर्म कहना उपचार है। |

| | |
|---|---|
| ५ | व्यवहारधर्मकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | व्यवहारधर्म निश्चयका साधन है। |
| २ | व्यवहारधर्मकी कथंचित् इष्टता। |
| ३ | अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्त्तव्य अकर्त्तव्य। |
| ४ | व्यवहार धर्मका महत्त्व। |
| ६ | निश्चय व व्यवहार धर्म समन्वय |
| १ | निश्चयधर्मकी प्रधानताका कारण। |
| * | यदि व्यवहारधर्म हेय है तो सम्यग्दृष्टि क्यों करता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४। |
| २ | व्यवहारधर्म निषेधका कारण। |
| ३ | व्यवहार धर्म निषेधका प्रयोजन। |
| ४ | व्यवहार धर्मके त्यागका उपाय व क्रम। |
| * | स्वभाव आराधनाके समय व्यवहारधर्म त्याग देना चाहिए।—दे० नय/II/३/६। |
| ५ | व्यवहारधर्मको उपादेय कहनेका कारण। |
| * | व्यवहार धर्मका पालन अशुभ वंचनार्थ होता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४/४। |
| * | व्यवहार पूर्वक गुणस्थान क्रमसे आरोहण किया जाता है। —धर्मध्यान/६/६। |
| * | निश्चयधर्म साधुको मुख्य और गृहस्थको गौण होता है। —दे० अनुभव/५। |
| ६ | व्यवहारधर्म साधुको गौण और गृहस्थको मुख्य होता है। |
| * | साधु व गृहस्थके व्यवहारधर्ममें अन्तर। —दे० संगम/१/६। |
| * | साधु व गृहस्थके निश्चयधर्ममें अन्तर। —दे० अनुभव/५। |
| ७ | उपरोक्त नियम चारित्रकी अपेक्षा है अद्वानकी अपेक्षा नहीं। |
| ८ | निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म हैं निरपेक्ष नहीं। |
| * | उत्सर्ग व अपवाद मार्गकी परस्पर सापेक्षता। —दे० अपवाद/४। |
| * | ज्ञान व क्रियानयका समन्वय।—दे० चेतना/३/८। |
| * | धर्म विषयका पुरुषार्थ।—दे० पुरुषार्थ। |
| ७ | निश्चय व्यवहारधर्ममें मोक्ष व बन्धका कारणपना |
| १ | निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण है। |
| २ | केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं। |
| ३ | व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अज्ञान है। |
| ४ | वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं संसारका कारण है। |
| ५ | व्यवहारधर्म बन्धका कारण है। |

| | |
|----|---|
| ६ | केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है। |
| ७ | व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है। |
| ८ | परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विशिष्ट प्रकारका होता है। |
| ९ | मिथ्यात्व युक्त ही व्यवहारधर्म संसारका कारण है सम्यक्त्व सहित नहीं।—दे० मिथ्यादृष्टि/४। |
| १० | सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्षका कारण है। |
| ११ | देव पूजा असंख्यातगुणो निर्जराका कारण है। —दे० पूजा/२। |
| १२ | सम्यक् व्यवहारधर्ममें संवरका अंश अवश्य रहता है। —दे० संवर/२। |
| १३ | परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं। |
| १४ | यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता है, पर परम्परामें मोक्षका कारण पड़ता है। |
| १५ | परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य। |
| १६ | दशधर्म निर्देश |
| १७ | धर्मका लक्षण उत्तम क्षमादि। |
| १८ | दशधर्मोंके नाम निर्देश। —दे० धर्म/१/६। |
| १९ | दशधर्मोंके साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्थकता। |
| २० | ये दशधर्म साधुओंके लिए कहे गये हैं। |
| २१ | परन्तु यथासम्भव मुनि व श्रावक दोनोंको होते हैं। |
| २२ | इन दशधर्मोंके धर्म कहनेमें हेतु। |
| २३ | दसों धर्म विशेष। —दे० वह वह नाम। |
| २४ | गुप्ति, समिति व दशधर्मोंमें अन्तर।—दे० गुप्ति/२। |
| २५ | धर्मविच्छेद व पुनः उसकी स्थापना —दे० कण्ठी। |

१. धर्मके भेद व लक्षण

१. संसारसे रक्षा करे व स्वभावमें धारण करे सो धर्म

र.क.आ./२ देशयामि समीचीनं धर्मं कर्मनिवर्हणम्। संसारदुःखतः सत्त्वाद् यो धरत्युत्तमं सुखे।—जो प्राणियोंको संसारके दुःखसे उठाकर उत्तम सुख (वीतरागं सुख) में धारण करे उसे धर्म कहते हैं। वह धर्म कर्मोंका विनाशक तथा समीचीन है। (म.पु./२/३०) (आ./२-१०/१५)

स.सि./१/४०६/११ इहस्थाने धत्ते इति धर्मः।—जो इह स्थान (स्वर्ग मोक्ष) में धारण करता है उसे धर्म कहते हैं। (रा.वा./१/२/३/६१२/३२)।

प.प्र./सू./२/६८ भाव विमुक्त्यर्थं अप्पणं धम्मं भणोषिणं लेहं। चउगहं दुक्खं जो धरहं जीउ पडतं एहं।—निजी शुद्धभावका नाम ही धर्म है। वह संसारमें पड़े हुए जीवोंकी चतुर्गतिसे दुःखसे रक्षा करता है। (म.पु./४०/३०); (वा.सा./३/१)

प्र.सा./वा.वृ./७/६ मिथ्यावरागादिसंसाररूपेण भावसंसारं प्राणिनः मुह्यन्ति निर्विकारशुद्धचैतन्यं धरतीति धर्मः।—मिथ्यात्व व रागादि-

में नित्य, संसारण करने रूप भावसंसारसे प्राणिकों को उठाकर जो निर्विकार शुद्ध चैतन्यमें धारण करदे, वह धर्म है।

द्र.सं./टी./३५/१०१/८ निश्चयेन संसारे पतन्तमात्मानं धरतीति विशुद्ध-ज्ञानदर्शनलक्षणनिजशुद्धात्मभावनात्मभावनात्मको धर्मः, व्यवहारेण तत्साधनार्थं देवेन्द्रनरेन्द्रादिवन्द्यपदे धरतीत्युत्तमक्षमादि दश-प्रकारो धर्मः।—निश्चयसे संसारमें गिरते हुए आत्माको जो धारण करे यानी रक्षा करे सो विशुद्धज्ञानदर्शन लक्षणवाला निजशुद्धात्माकी भावनास्वरूप धर्म है। व्यवहारनयसे उसके साधनेके लिए इन्द्र चक्रवर्ती आदिका जो बन्दने योग्य पद है उसमें पहुँचानेवाला उत्तम क्षमा आदि दश प्रकारका धर्म है।

पं.घ./उ./७१५ धर्मो नीचैः पदादुच्चैः पदे धरति धार्मिकम्। तत्राज-वज्रवी नीचैः पदमुच्चैस्तदव्ययः।—जो धर्मात्मा पुरुषोंको नीचपदसे उच्चपदमें धारण करता है वह धर्म कहनाता है। तथा उनमें संसार नीचपद है और मोक्ष उच्चपद है।

२. धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि

मो.पा./मू./२५ धर्मो दयाविशुद्धी।—धर्म दया करके विशुद्ध होता है। (नि.सा./ता.वृ./६ में दृष्टयुतः); (पं.वि./१/८); (व.पा./टी./२/२/२०)

स.सि./१/७४१/२ अयं जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसालक्षण सत्याधिष्ठितो विनयमूलः। क्षमाबलं ब्रह्मचर्यगुणं उपशमप्रधानो नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतावत्सम्पन्नः।—जिनेन्द्रदेवने जो यह अहिंसा लक्षण धर्म कहा है—सत्य उसका आधार है, विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका मूल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशम उसकी प्रधानता है, नियति उसका लक्षण है, निष्परिग्रहता उसका अवलम्बन है।

रा.वा./६/१३/४/२४/६ अहिंसादिलक्षणो धर्मः।—धर्म अहिंसा आदि लक्षण वाला है। (द्र.सं./टी./३५/१४५/३)

का.अ./मू./४४८ जीवाणं रक्त्वं धम्मो।—जीवोंकी रक्षा करनेको धर्म कहते हैं। (व.पा./टी./६/८/६)

३. धर्मका लक्षण रत्नत्रय

र.क.आ./३ सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मं धर्मेश्वरा विदुः।—गणधरादि आचार्य सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र्यको धर्म कहते हैं। (का.अ./मू./४७८); (त.अनु./२/१) (द्र.सं./टी./१४५/३)

४. व्यवहार धर्मके लक्षण

प्र.सा./ता.वृ./८/६/१८ पञ्चपरमेष्ठ्यादिभक्तिपरिणामरूपो व्यवहारधर्म-स्त्वावदुच्यते।—पंचपरमेष्ठी आदिकी भक्तिपरिणामरूप व्यवहार धर्म होता है।

प.प्र./टी./२/३/११६/१६ धर्मशब्देनात्र पुण्यं कथ्यते।—धर्मशब्दसे यहाँ (धर्म पुरुषार्थके प्रकरणमें) पुण्य कहा गया है।

प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्म-स्तेनैव सम्यक्त्वपूर्वेण परंपरया मोक्षं लभन्ते।—आहार दान आदिक ही गृहस्थोंका परम धर्म है। सम्यक्त्व पूर्वक किये गये उसी धर्मसे परम्परा मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है।

प.प्र./टी./२/१३४/२५/२ व्यवहारधर्मं च पुनः पडावश्यकदिलक्षणे गृहस्थापेक्षया दानपूजादिलक्षणे वा शुभोपयोगस्वरूपे रतिं कुरु।—साधुओंकी अपेक्षा पडावश्यक लक्षणवाले तथा गृहस्थोंकी अपेक्षा दान पूजादि लक्षणवाले शुभोपयोग स्वरूप व्यवहारधर्ममें रति करो।

५. निश्चयधर्मका लक्षण

१. साम्यता व मोहक्षोभ विहीन परिणाम

प्र.सा./मू./७ चारित्रं त्वं धम्मो धम्मो जो सो समो त्ति निदिट्ठो। मोहकलोहविहीनो परिणामो अप्पणो हि समो।—चारित्र ही धर्म

है। जो धर्म है सो साम्य है और साम्य मोहशोभ रहित (रागद्वेष तथा मन, वचन, कायके योगों रहित) आत्माके परिणाम है। (मो.पा./मू./५०)

भा.पा./मू./८३ मोहक्लोहविहीणो परिणामो अप्पणो धम्मो। —मोह व शोभ रहित अर्थात् रागद्वेष व योगों रहित आत्माके परिणाम धर्म है। (स. म./३२/३४२/२२ पर उद्धृत), (प. प्र./मू./२/६८), (त. अनु./१२)

न.च.वृ./३५६ समदा तह मज्जमार्थं सुद्धोभावो य वीयरायत्तं। तह चारित्तं धम्मो सहावाराहणा भणिया। —समता, माध्यस्थता, शुद्ध-भाव, वीतरागता, चारित्र्य, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सन एकार्य-वाची शब्द है।

पं. ध./उ./७५५ अथाद्रागादयो हिंसा चास्त्यधर्मो व्रतच्युतिः। अहिंसा तत्परित्यागो व्रतं धर्मोऽथवा किल। —वस्तुस्वरूपकी अपेक्षा रागादि ही हिंसा, अधर्म व व्रत है। और उनका त्याग ही अहिंसा, धर्म व व्रत है।

२. शुद्धात्म परिणति

भा.पा./मू./८५ अप्पा अप्पम्मि रओ रायादिस्सु सहलदोसपरिचत्तो। ससारतरणहेदु धम्मो चि जिणेहि णिहिदु। —रागादि समस्त-दोषोपे रहित होकर आत्माका आत्मामें ही रत होना धर्म है।

प्र.सा./उ.प्र./१९ निरुपरगतत्त्वोपलम्भलक्षणो धर्मोपलम्भो। —निरुप-रागतत्त्वकी उपलब्धि लक्षणवाला धर्म...

प्र.सा./त.प्र./७८ वस्तुस्वभावस्वाद्धर्मः। शुद्धचैतन्यप्रकाशनमित्यर्थः। ७७...ततोऽयमारमा धर्मेण परिणतो धर्म एव भवति। —वस्तुका स्वभाव धर्म है। शुद्ध चैतन्यका प्रकाश करना यह इसका अर्थ है। इसलिये धर्मसे परिणत आत्मा ही धर्म है।

पं. का./ता. वृ./५५/१४३/१९ रागादिदोषरहितं शुद्धात्मानुभूतिसहितो निश्चयधर्मो। —रागादि दोषोपे रहित तथा शुद्धात्माकी अनुभूति सहित निश्चयधर्म होता है। (पं. वि./१/७), (पं. प्र./टी./२/१३४/२५१/१), (पं. ध./उ./४३२)

६. धर्मके भेद

भा.अ./७० उत्तमखममद्वयज्जवसससउच्चं च संजमं चैव। तवतागम-किचहं भन्हा इति दसविहं होदि ७७०। —उत्तम क्षमा, मार्दव, आर्जव, सत्य, शौच, संयम, तप, त्याग, आर्किचम्य और ब्रह्म-चर्य ये दशभेद सुनिधर्मके हैं। (त.सू./६/६), (भा.आ./वि./४६/१४४/१० पर उद्धृत)

सू.आ./५५७ तिविहो य होदि धम्मो सुदधम्मो अत्यिकायधम्मो य। तदिओ चरित्तधम्मो सुदधम्मो एत्थ पुण तित्थं। —धर्मके तीन भेद हैं—श्रुतधर्म, अस्तिकायधर्म, चारित्रधर्म। इन तीनोंमेंसे श्रुतधर्म तीर्थ कहा जाता है।

पं. वि./६/४ संपूर्णदेशभेदाभ्यां स च धर्मो द्विधा भवेत्। —सम्पूर्ण और एक देशके भेदसे वह धर्म दो प्रकार है। अर्थात् सुनि व गृहस्थ धर्म या अनगर व सागर धर्मके भेदसे दो प्रकारका है। (भा.अ./६८) (का.अ./मू./३०४), (सा.सा./३/१), (पं. घ./उ./७९७)

पं. वि./१/७ धर्मो जीवदया गृहस्थशमिनोर्भेदाद् द्विधा च त्रयं। रत्नानां परमं तथा दशविधोक्तक्षमादिसत्तं। —दयास्वरूप धर्म, गृहस्थ और सुनिके भेदसे दो प्रकारका है। वही धर्म सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र्यरूप उलूख रत्नत्रयके भेदसे तीन प्रकारका है, तथा उत्तम क्षमादिके भेदसे दश प्रकारका है। (द.सं./टी./३५/१४४/३)

२. धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान

१. सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है

द.पा./मू./२ दंसणमूलो धम्मो उवइट्ठो जिणवरेहिं सिस्साणं। —सर्वज्ञ-देवने अपने शिष्योंको 'दर्शन' धर्मका मूल है ऐसा उपदेश दिया है। (पं. घ./उ./७९६)

२. धर्म सम्यक्त्व पूर्वक ही होता है

वा. अ./६८ एयासदसमेयं धम्मं सम्पत्तपुब्बयं भणियं। सागारणगाराणं उत्तमसुहसं पजुतेहि ६८। —श्रावकों व मुनियोंको जो धर्म है वह सम्यक्त्व पूर्वक होता है। (पं. घ./उ./७९७)

३. सम्यक्त्वयुक्त धर्म ही मोक्षका कारण है रहित नहीं

वा. अणु./१७ जण्णाणवसं किरिया मोक्खणिमित्तं परंपरया। —जो क्रिया ज्ञानपूर्वक होती है वही परम्परा मोक्षका कारण होती है।

र. सा./१० दाणं पूजा सीलं उपवास बहुविहं पि खिबणं पि। सम्मजुदं मोक्खसुहं सम्मणिणा दीहसंसारं १०। —दान, पूजा, ब्रह्मचर्य, उप-वास, अनेक प्रकारके व्रत और मुनिर्लिंग धारण आदि सर्व एक सम्य-ग्दर्शन होनेपर मोक्षमार्गके कारणभूत हैं और सम्यग्दर्शनके बिना संसारको बढानेवाले हैं।

यो. सा./यो./१८ गिह-वावार परिट्ठिया हेयाहेउ सुणंति। अणुविणु-मायहि देउ जिणु लहु णिब्बाणु लहंति। —जो गृहस्थीके धन्धेमें रहते हुए भी हेयाहेयको समझते हैं और जिनभगवात्का निरन्तर ध्यान करते हैं, वे शोध ही निर्वाणको पाते हैं।

भावसंग्रह/४०४, ६१० सम्यग्दृष्टेः पुण्यं न भवति संसारकारणं निय-मात्। मोक्षस्य भवति हेतुः यदि च निदानं स न करोति ४०४। आवश्यकानि कर्म वैयावृत्त्यं च दानपूजादि। यत्करोति सम्यग्दृष्टि-स्तत्सर्वं निर्जाराणिमित्तम् ६१०। —सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे संसारका कारण नहीं होता है। और यदि च निदान न करे तो मोक्ष-का कारण होता है ४०४। पडावश्यक क्रिया, वैयावृत्त्य, दान, पूजा आदि जो कुछ भी धार्मिक क्रिया सम्यग्दृष्टि करता है वह सब उसके लिए निर्जारेके निमित्त है ६१०।

स सा./ता. वृ./१४४ की उत्थानिका/२०८/१९ वीतरागसम्यक्त्वं विना व्रतदानादिकं पुण्यबन्धकारणमेव न च मुक्तिकारणं। सम्यक्त्वसहितं पुनः परंपरया मुक्तिकारणं च भवति। —वीतरागसम्यक्त्वके बिना व्रत दानादिक पुण्यबन्धके कारण है, मुक्तिके नहीं। परन्तु सम्यक्त्व सहित वे ही पुण्य बन्धके साथ-साथ परम्परासे मोक्षके कारण भी हैं। (प्र. सा./ता. वृ./२५५/३४८/२०) (नि. सा./ता. वृ./१८/क. ३९) (प्र. सा./ता. वृ./२५५/३४८/२)। (प. प्र./टी./६८/६३/४) (प. प्र./टी./१६९/२९७/१)।

४. सम्यक्स्वरहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं

यो. सा./यो./४७-४८ धम्मु ण पडियइं होइ धम्मु ण पोत्थापिच्छियइं। धम्मु ण मदिय-पपसि धम्मु ण मत्था छुं चियइं ४७। राय-रोस वे परिहरिवि जो अप्पाणि वसेइ। सो धम्मु वि जिण उत्तिमउ जो पंचम-महं णेइ ४८। —पढ लेनेसे धर्म नहीं होता, पुस्तक और पीछी-से भी धर्म नहीं होता, किसी मठमें रहनेसे भी धर्म नहीं है, तथा केशलोच करनेसे भी धर्म नहीं कहा जाता ४७। जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निजात्मामें वास करना है, उसे ही जिनेन्द्रदेवने धर्म कहा है। वह धर्म पंचम गतिको ले जाता है।

घ. १/४.१.१/६/३ ण च सम्मत्तेण विरहियाणं णाणमाणाणमसंलेजुण-सेऽकिम्मणिज्जाराए अणिमित्ताणं णाणज्जाणववसो परमत्थिओ

अर्थि । = सम्यक्त्वसे रहित ध्यानके असंख्यात गुणश्रेणीरूप कर्म-निर्जराके कारण न होनेसे 'ज्ञानध्यान' यह संज्ञा वास्तविक नहीं है ।
 स. सा./आ./२७१ भोगनिमित्तं शुभकर्ममात्रमभूतार्थमेव । = भोगके निमित्तभूत शुभकर्ममात्र जो कि अभूतार्थ है (उनकी ही अभव्य श्रद्धा करता है) ।
 अन. घ./६६/१०६ व्यवहारमभूतार्थं प्रायो भूतार्थ-विमुखजनमोहात् । केवलमुपयुज्जानो व्यञ्जनवद्भ्रम्यति स्वार्थात् । = भूतार्थसे विमुख रहनेवाले व्यक्ति मोहवश अभूतार्थ व्यवहार क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहते हुए, स्वर रहित व्यञ्जनके प्रयोगवत् स्वार्थसे भ्रष्ट हो जाते हैं ।
 पं. घ./उ./४४४ नापि धर्मः क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थः । = मिथ्या-दृष्टिके केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी धर्म नहीं हो सकता ।
 पं. घ./उ./७९७ न धर्मस्तद्विना क्वचित् । = सम्यग्दर्शनके बिना कहीं भी वह (सागर या अनगर धर्म) धर्म नहीं कहलाता ।

५. सम्यक्त्व रहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है

स. सा./आ./२००/क. १३७ सम्यग्दृष्टि स्वयमहं जातु बंधो न मे स्यादि-त्युत्तानेष्टुलकवदना रागिणोऽप्यचरन्तु । आलम्बन्तां समितिपरतां ते यतोऽपि पापा, आरमानात्मावगमविरहास्तन्ति सम्यक्त्वरिक्ताः । १३७ = यह मैं स्वयं सम्यग्दृष्टि हूँ, मुझे कभी बन्ध नहीं होता, ऐसा मानकर जिनका मुख गर्वसे ऊँचा और पुलकित हो रहा है, ऐसे रागी जीव भले ही महाव्रतादिका आचरण करें तथा समितियोंकी उत्कृष्टताका आलम्बन करें, तथापि वे पापी ही हैं, क्योंकि वे आत्मा और अनारामके ज्ञानसे रहित होनेसे सम्यक्त्व रहित हैं ।
 पं. घ./उ./४४४ नापि धर्मः क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थः । नित्य रागादिसहभावत् प्रत्युताधर्म एव सः । १४४ = मिथ्यादृष्टिके सदा रागादि भावोंका सङ्गव रहनेसे केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी वास्तवमें धर्म नहीं हो सकता, किन्तु व अधर्म ही है ।

६. सम्यक्त्व रहित धर्म वृथा व अकिंचित्कर है

स. सा./मु./१५२ परमदुस्मिहं दुःखिदो जो कुण्दि त्वं वदं व धारेई । तं सर्वं बालतवं बालवदं विंति सञ्जहू । १५२ = परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और व्रतको सर्वज्ञ देव बाल तप और बालव्रत कहते हैं ।
 मो. पा./मु./६६ किं काहिदि बहिकम्मं किं काहिदि बहुविहं च खवणं तु । किं काहिदि आदावं आदसहावस्स विवरीदो । ६६ = आरम्भ-स्वभावसे विपरीत क्रिया क्या करेगी, अनेक प्रकारके उपवासादि तप भी क्या करेंगे, तथा आतापन योगादि कायक्लेश भी क्या करेंगे ।
 भ. आ./मु./गा नं. ३ जे वि अहिंसादिगुणा मरणे मिच्छत्तकडुगिदा होति । ते तस्स कडुगदोद्विगदं च दुदं हवे अफला । ६७ तह मिच्छत्तकडुगिदे जीवे तवणणचरणविरियाणि । नासंति वंतमिच्छत्तम्मि य सफलाणि जायंति १७३४। षोडशलिखसमागस्स तस्स अर्ध-तरम्मि कुधिदस्स । बहिरकरणं किं से काहिदि बगणिहुदकरणस्स । १७३४७ = अहिंसा आदि आत्माके गुण हैं, परन्तु मरण समय ये मिथ्यात्वसे युक्त हो जायें तो कडवी संज्ञाओंमें रले हुए दूधके समान व्यर्थ होते हैं । ६७ मिथ्यात्वके कारण विपरीत, श्रद्धानी बने हुए इस जीवमें तप, ज्ञान, चारित्र और वीर्य ये गुण नष्ट होते हैं, और मिथ्यात्व रहित तप आदि मुक्तिके उपाय हैं १७३४। षोडकी लीद दुर्गन्धिद्युक्त रहती है परन्तु बाहरसे वह स्निग्ध कान्तिसे युक्त होती है । अन्तर भी वह वैसी नहीं होती । उपयुक्त दृष्टान्तके समान किन्ती पुरुषका—मुनिका आचरण ऊपरसे अच्छा—निदोष दीख पड़ता है परन्तु उसके अन्दरके विचार कषायसे मलिन—अर्थात् गन्दे रहते हैं । यह बाह्याचरण उपवास, अवमोदयादिक तप उसकी कुछ उन्नति नहीं करता है क्योंकि इन्द्रिय कषायरूप,

अन्तरंग मलिन परिणामोंसे उसका अन्धन्तर तप नष्ट हुआ जैसे बगुला ऊपरसे स्वच्छ और ध्यान धारण करता हुआ दीखता परन्तु अन्तरंगमें मल्य मारनेके गन्दे विचारोंसे युक्त ही है । १७३४७

यो, सा./यो./११ वचतउसंजमुसीलु जिय ए सव्वई अकयत्थु । जां ण जाणइ इक्कं पक्खं सुद्धं भाउ पवित्तु । ११ = जब तक जीवको पं परमशुद्ध पवित्रभावका ज्ञान नहीं होता, तब तक व्रत, तप, सं और शील ये सब कुछ भी कार्यकारी नहीं हैं ।

आ. अनु./१५ अमवीधवृत्ततपसा पाषाणस्येव गौरवं पुंसः । पूज्यं , १५ मणेरिव तवेव सम्यक्त्वसंयुक्तम् । १५ = पुरुषके सम्यक्त्वसे १५ शान्ति, ज्ञान, चारित्र और तप इनका महत्त्व पत्थरके । १५५५ समान व्यर्थ है । परन्तु वही उनका महत्त्व यदि सम्यक्त्वसे सिद्ध है तो मृग्यवात् मणिके महत्त्वके समान पूज्य है ।

पं. वि./१/५० अम्यस्त्यतान्तरदृश किमु लोकभक्त्या, मोहं कृथोक्तर, किं वपुषा कुत्रेण । एतद्द्वयं यदि न किं बहुभिनियोगैः, वलेशैश्च किमपरं प्रवृत्तपोभिः । ५० = हे मुनिजन । सम्यग्ज्ञानरूप अम्यन्तरनेत्रका अम्यास कीजिए । आपको लोकभक्तिके क्या प्रयोजन है इसके अतिरिक्त आप मोहको कृश करें । केवल शरीरको कृश करें, कुछ भी लाभ नहीं है । कारण कि यदि उक्त दोनों नहीं हैं तो ५० उनके बिना नहुतेसे यम नियमोंसे, कायक्लेशोंसे और दूसरे 'बु' तपोंसे कुछ भी प्रयोजन सिद्ध नहीं होता ।

ब्र. सं./टी./४१/१६६/७ एवं सम्यक्त्वमाहात्म्येन ज्ञानतपश्चरणव्रतो पक्षमध्यानादिकं मिथ्यात्वरूपमपि सम्याभवति । तदभावे विष्णु-दुग्धमिव सर्वं वृथेति ज्ञातव्यम् । = सम्यक्त्वके माहात्म्यसे नि-या । तपश्चरण, व्रत, उपवास तथा ध्यान आदि हैं वे सम्यक् हो जाते हैं । और सम्यक्त्वके बिना विष मिले हुए दूधके समान ज्ञान तपश्चरण-आदि सब वृथा है, ऐसा जानना चाहिए ।

३. निश्चयधर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. निश्चय धर्म ही भूतार्थ है

स. सा./आ./२७१ ज्ञानमात्रं भूतार्थं धर्मं न, श्रद्धते । = अभव्य व्यक्ति ज्ञानमात्र भूतार्थ धर्मकी श्रद्धा नहीं करता ।

२. शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है

प्र. सा./मु./१८१ सहपरिणामो पुण्यं असुहो पाव त्ति भणियमणेषु । परिणामो गणणगदो दुस्सखल्यकारणं समये । = परके प्रति शुभ परिणाम पुण्य है और अशुभ परिणाम पाप है । और दूसरेके प्रति प्रवर्तमान नहीं है ऐसा परिणाम, आगममें दुःख क्षयका कारण कहा है । (प. प्र./२/७१)

स. सा./८३ अपुण्यमव्रतः पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्ययः । अव्रतानीव मोक्षार्थं व्रतान्यपि ततस्त्वजेव । ८३ = हिंसादि अव्रतोंसे पाप तथा अहिंसादि व्रतोंसे पुण्य होता है । पुण्य व पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है । अतः सुसुसुको अव्रतोंकी भाँति व्रतोंकी भी छोड़ देना चाहिए । (यो. सा./यो./३२) (आ. अनु./१८१) (आ./३२/८७)

यो. सा./अ./६/७२ सर्वत्र यं सदोदास्ते न च द्वेष्टि न च रज्यते । प्रत्या-ख्यानावर्तितक्रान्तः स दोषाणामशेषः । ७२ = जो महानुभाव सर्वत्र उदासीनभाव रखता है, तथा न किसी पदार्थमें द्वेष करता है और न राग, वह महानुभाव प्रत्याख्यानके द्वारा समस्त दोषोंसे रहित हो जाता है ।

दे० चारित्र/४/१ (प्रत्याख्यान व अप्रत्याख्यानसे अतीत अप्रत्याख्यान-रूप तीसरी भूमिका ही अमृतकुम्भ है)

३. एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गर्भित हैं

प.प्र./टी./२/६८/१६०/८ धर्मशब्देनात्र निश्चयेन जीवस्य शुद्धपरिणाम एव ग्राह्यः । तस्य तु मध्ये बीतरागसर्वज्ञप्रणीतनयविभागेन सर्वे धर्मा अन्तर्भूता लभ्यन्ते । तथा अहिंसा लक्षणो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावं विना न संभवति । सागारानारलक्षणो धर्मः सोऽपि तथैव । उत्तमसमादिदशविधो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावपेक्षते । 'सद्विज्ञानवृत्तानि धर्म धर्मेश्वरा विदुः' इत्युक्तं यद्वर्मलक्षणं तदपि तथैव । रागद्वेषमोहरहित परिणामो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धस्वभाव एव । वस्तुस्वभावो धर्मः सोऽपि तथैव । ...अत्राह शिष्यः । पूर्वसूत्रे भणित शुद्धोपयोगमध्ये संयमादयः सर्वे गुणाः लभ्यन्ते । अतएव तु भणितमात्मनः शुद्धपरिणाम एव धर्मः, तत्र सर्वे धर्माश्च लभ्यन्ते । को विशेषः । परिहारमाह । तत्र शुद्धोपयोगसंज्ञा मुख्यः, अत्र तु धर्मसंज्ञा मुख्यः एतावाच् विशेषः । तात्पर्यं तदेव । = यहाँ धर्म शब्दसे निश्चयसे जीवके शुद्धपरिणाम ग्रहण करने चाहिए । उसमें ही नयविभागरूपसे बीतरागसर्वज्ञप्रणीत सर्व धर्म अन्तर्भूत हो जाते हैं । वह ऐसे कि—१. अहिंसा लक्षण धर्म है सो जीवके शुद्ध-भावके विना सम्भव नहीं । (दे० अहिंसा/२/१) । २. सागार अन-गार लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ३. उत्तमसमादि दशप्रकार-के लक्षणवाला धर्म भी जीवके शुद्धभावकी अपेक्षा करता है । ४. रत्नत्रय लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ५. रागद्वेषमोहके अभाव-रूप लक्षणवाला धर्म भी जीवका शुद्ध स्वभाव ही बताता है । और ६. वस्तुस्वभाव लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । प्रश्न—पहले सूत्रमें तो शुद्धोपयोगमें सर्व गुण प्राप्त होते हैं, ऐसा बताया गया है, (दे० धर्म/३/७) । और यहाँ आत्माके शुद्ध परिणामको धर्म बता-कर उसमें सर्व धर्मोंकी प्राप्ति कही गयी । इन दोनोंमें क्या विशेष है । उत्तर—वहाँ शुद्धोपयोग संज्ञा मुख्य थी और यहाँ धर्म संज्ञा मुख्य है । इतना ही इन दोनोंमें विशेष है । तात्पर्य एक ही है । (प्र.सा./ता वृ/११/१६) (और भी दे० आगे धर्म/३/७)

४. निश्चय धर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं

भ.आ./मू./१/३४६/१३०६ अन्तर्गतसोषोप शुद्धं नियमेष बहिरं करणं । अन्यन्तरतोषेण ह्य कुण्डि धरो बहिरंगदोषः । = अन्यन्तर शुद्धिपर नियमसे बाह्यशुद्धि अवलम्बित है । क्योंकि अन्यन्तर (मनके) परिणाम निर्मल होनेपर बचन व कायकी प्रवृत्ति भी निर्दोष होती है । और अन्यन्तर (मनके) परिणाम मलिन होने पर बचन व काय-की प्रवृत्ति भी नियमसे सदोष होती है ।

लि.पा./मू./२ धर्मेण होहं लिंगेण लिंगमत्तेन धम्मसंपत्तिः । जाणेहि भावधम्म किं ते लिंगेण कायव्वो । २३ = धर्मसे लिंग होता है, पर लिंगमात्रसे धर्मकी प्राप्ति नहीं होती । हे भव्य । तू भावरूप धर्म-को जान । केवल लिंगसे तुझे क्या प्रयोजन है ।

(दे० लिंग/२) । (भावलिङ्ग होनेपर द्रव्यलिङ्ग अवश्य होता है पर द्रव्य-लिङ्ग होने पर भावलिङ्ग भजितव्य है)

प्र.सा./मू./२४४ समणा सुद्धयुवजुता सहोवजुता यं होंति समयम्मि । प्र.सा./त.प्र./२४४ अस्ति तावच्छुभोपयोगस्य धर्मेण सहैकार्थसमवायः । = शास्त्रोंमें ऐसा कहा है कि जो शुद्धोपयोगी श्रमण होते हैं वे शुभो-पयोगी भी होते हैं । इसलिए शुभोपयोगका धर्मके साथ एकार्थ समवाय है ।

५. निश्चय रहित व्यवहार धर्म कृथा है

भा.भा./मू./८६ बाहिरसंगञ्जाओ गिरिसरिदिरिकंदराहं आवासो । सयलो णाज्जयणो गिरित्थओ भावरहियाणं । ८६ । = भावरहित व्यक्तिके

बाह्यपरिग्रहका त्याग, गिरि-नदी-गुफामें बसना, ध्यान, आसन, अध्ययन आदि सब निरर्थक है । (अन.घ./६/२६/८७१)

६. निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती

स.सा./मू./१५६ मोक्षं णिच्छयट्ठ ववहारेण विदुसा पवट्ठति । परमट्ठमस्सिदणं तु जदीणं कम्मवत्तओ विहिओ । = निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वत् व्यवहार (शुभ कर्मों (त.प्र. टीका)) द्वारा प्रवर्तते हैं किन्तु परमार्थके आश्रित योगीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है ।

स.सा./आ./२०४/क १४२ वितरयन्ता स्वयमेव दुष्करतरं मोक्षोन्मुखैः कर्मभिः, क्रियन्तां च परे महाव्रततपोभारेण भगनामिचरम् । साक्षा-न्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं, ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथ-मपि प्राप्तुं क्षमं ते न हि । = कोई मोक्षसे पराङ्मुख हुए दुष्करतर कर्मोंके द्वारा स्वयमेव क्लेश पाते हैं, तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भ्रम होते हुए क्लेश प्राप्त करें तो करो; जो साक्षात् मोक्षस्वरूप है, निरामय पद है और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके विना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते ।

ज्ञा./२२/१४ मनः शुद्धयैव बुद्धिः स्याद्देहिनां नात्र सद्यः । वृथा तद्व्य-तिरेकेण कायस्थैव कथं नम् । १४ । = निःसन्देह मनकी बुद्धिसे ही जीवोंकी बुद्धि होती है, मनकी बुद्धिके विना केवल कायको क्षीण करना वृथा है ।

७. निश्चयधर्मका माहात्म्य

प.प्र./मू./१/१०४ जइ णिविसिद्धं वि कुवि कइ परमप्पइ अणुराउ । अंगिकणी जिम कट्ठगिरी उहउ असेसु वि पाउ । ११४ ।

प.प्र./मू./२/६७ सुद्धं संजमु सीलु तउ सुद्धं संसणु णणु । सुद्धं कम्मवत्तउ हवइ सुद्ध तेण पहाणु । ६७ = जो आधे निमेषमात्र भी कोई परमात्मामें प्रीतिको करे, तो जैसे अग्निकी कणी काठके पहाड़-को भस्म करती है, उसी तरह सब ही पापोंको भस्म कर डाले । ११४। शुद्धोपयोगियोंके ही संयम, शील और तप होते हैं, शुद्धोंके ही सन्य-दर्शन और बीतराग स्वसंवेदन ज्ञान होता है, शुद्धोपयोगियोंके ही कर्मोंका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोग ही जगद्में मुख्य है । यो.सा./यो./६५ सागरा वि जागरा कु वि जो अप्पाणि वसेइ । सो सहु पावइ सिद्धि-सुहु जिणवर एम भणेइ । = गृहस्थ हो या सुनि हो, जो कोई भी निज आत्मामें भास करता है, वह शीघ्र ही सिद्धिमुख-को पाता है, ऐसा जिनभगवान्ने कहा है ।

न. च. वृ./४१२-४१४ एदेम सयलदोसा जीवाणासंतिरायमादीया । मोक्षं विविहभावं एत्थे विथ संठिया सिद्धा । = इस (परम चैतन्य तत्त्वको जानने) से जीव रागादिक सकल दोषोंका नाश कर देता है । और विविध विकल्पोंसे मुक्त होकर, यहाँ ही, इस संसार-में ही सिद्धवर्ष रहता है ।

ज्ञा./२२/२६ अनन्ताज्जन्यजानेककर्मबन्धस्थितिर्ह दा । भावशुद्धि प्रपन्नस्य मुने प्रक्षीयते क्षणात् । = जो अनन्त जन्मसे उत्पन्न हुई दृढ कर्मबन्ध-की स्थिति है सो भावशुद्धिको प्राप्त होनेवाले मुनिके क्षणभरमें नष्ट हो जाती है, क्योंकि कर्मक्षय करनेमें भावोंकी शुद्धता ही प्रधान कारण है ।

४. व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहार धर्म ज्ञानी व अज्ञानी दोनोंको सम्भव है

पं.का./त.प्र./१३६ अहंस्सिद्धादिषु भक्तिः धर्मं व्यवहारचारित्राशुभा-नासनाप्रधाना चेष्टा, ...अथ हि स्थूलक्षयतया केवलभक्तिप्रधानस्या-

ज्ञानिनो भवति । उपरितनभूमिकायामलम्बास्पदस्यास्थानराग-
निषेधार्थं तीव्ररागज्वरविनोदार्थं वा कदाचिज्ज्ञानिनोऽपि भवतीति ।
= धर्ममें अर्थात् व्यवहारचारित्रके अनुष्ठानमें भावप्रधान चेष्टा । ...
यह (प्रशस्त राग) वास्तवमें जो स्थूल लक्षवाले होनेसे मात्र भक्ति
प्रधान है ऐसे अज्ञानीको होता है । उच्चभूमिकामें स्थिति प्राप्त न
की हो तब, अस्थान (अस्थिति) का राग रोकनेके हेतु अथवा
तीव्र राग ज्वर मिटानेके हेतु 'कदाचित् ज्ञानीको भी होता है ।
(नि.सा./ता.वृ./१०५)

२. व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते

स.सा./मृ./४१३ पासंडोलिगेसु व गिहिलिगेसु व बहुपयारेसु । कुब्जंति
जे ममत्तं तेहिण णायं समयसारं । ४१३। = जो बहुत प्रकारके सुनि-
लिंगोंमें अथवा गूढीलिंगोंमें मगता करते हैं, अर्थात् यह मानते हैं कि
द्रव्य लिंग ही मोक्षका कारण है उन्होंने समयसारको नहीं जाना ।

३. व्यवहारधर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है

पं. का./ता.वृ./१६४/१३७/१६ यदि पुन शुद्धात्मभावनासमर्थोऽपि ता
त्यक्त्वा शुभोपयोगादेव मोक्षो भवतीत्येकान्तेन मन्यते तदा स्थूलपर-
समयपरिणामेनाज्ञानी मिथ्यादृष्टिर्भवति । = यदि शुद्धात्माकी भावना-
में समर्थ होते हुए भी कोई उसे छोड़कर शुभोपयोगसे ही मोक्ष होता
है, ऐसा एकान्तसे मानता है, तब स्थूल परसमयरूप परिणामसे
अज्ञानी मिथ्यादृष्टि होता है ।

४. व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध अग्नि व दुःखस्वरूप है

पु. सि. उ./२२० रत्नत्रयमिह हेतुर्निर्वाणस्यैव भवति नान्यस्य । आस-
वति यत्तु पुण्यं शुभोपयोगोऽयमपराधः । = इस लोकमें रत्नत्रयरूप
धर्मनिर्वाणका ही कारण है, अन्य गतिका नहीं । और जो रत्नत्रयमें
पुण्यका आसव होता है, यह अपराध शुभोपयोगका है । (और भी
देखो चारित्र /४/३) ।

प्र. सा./व. प्र./७७, ७९ यस्तु पुन 'धर्मानुरागमवलम्बते स खलु परत्त-
चित्तभित्तितया तिरस्कृतशुद्धोपयोगाक्षितसारं शरीरं दुःखमेवा-
नुभवति । ७७ य खलु शुभोपयोगवृत्त्या वकाभिसारिकयेवाभिसार्य-
माणो न मोहवाहिनो विधेयतामविकरति स किल समासन्नमहादुःख-
संकट कथमात्मानमविच्छुतं लभते । ७९। = जो जीव (पुण्यरूप) धर्मा-
नुरागपर अत्यन्त अवलम्बित है, वह जीव वास्तवमें चित्तभूमिके
उपरक्त होनेसे (उपाधिते रंगी होनेसे) जिसने शुद्धोपयोग क्षत्तिका
तिरस्कार किया है, ऐसा वर्तता हुआ संसार पर्यन्त शारीरिक दुःख-
का ही अनुभव करता है । ७७। जो जीव धूर्त अभिसारिका की भाँति
शुभोपयोग परिणतिसे अभिसार (मिलन) को प्राप्त हुआ मोहकी
सेनाकी वशवर्त्तिताको दूर नहीं कर डालता है, तो जिसके महादुःख-
संकट निकट है वह, दुःख आत्माको कैसे प्राप्त कर सकता है । ७९।

पं. का./त. प्र./१७२ अर्हदादिगतमपि रागं चन्दनगसज्जतमग्निमिव
सुरलोकादिवलेशप्राप्तवात्यन्तमन्तर्दाहाय कल्पमानमाकलयन्... । =
अर्हन्तादिगत रागको भी, चन्दनवृक्षसंगत अग्निकी भाँति देवलो-
कादिके वलेश प्राप्ति द्वारा अत्यन्त अन्तर्दाहका कारण समझकर (प्र.
सा./त. प्र./१९१) (यो. सा./अ./६/२४), (नि सा./ता. वृ./१४४) ।
पं. का./त. प्र./१६८ रागकलिविलाससमूल एवामयमनर्थसंसान इति ।
= यह (भक्ति आदि रूप रागपरिणति) अनर्थसंततिका मूल रागरूप
वलेशका विलास ही है ।

५. व्यवहार धर्मसे मोह व पापरूप है

प्र. सा./मृ./८५ अट्टे अजघागहणं कण्ठाभावो य तिरियमणुसु । विस-

एसु च पसंगो मोहस्सेदाणि लिंगाणि । = पदार्थका अयथाग्रहण, तिर्य
मनुष्योंके प्रति कण्ठाभाव और विपयोकी संगति, ये सब मोहके च
है । (अर्थात् पहला तो दर्शन मोहका, दूसरा शुभरागरूप मोहका त-
तीसरा अशुभरागरूप मोहका चिह्न है ।) (पं. का. मृ./१३५/१३६)
पं. वि./७/२५ तस्मात्तत्पदसाधनत्वधरणो धर्मोऽपि नो समतः । य
भोगादिनिमित्तमेव स पुन पापं बुधैर्मन्यते । = जो धर्म ५०५।
मोक्षपुरुषार्थका साधक होता है वह तो हमे अभीष्ट है, किन्तु जो य
केवल भोगादिका ही कारण होता है उसे विद्वज्जन पाप ही समझने
है ।

६. व्यवहारधर्म अकिंचित्कर है

स. सा./आ./१५३ अज्ञानमेव बन्धहेतुः, तदभावे स्वयं ज्ञानभूतानं
ज्ञानिनां बहिर्गतनियमशीलतपःप्रभृतिशुभकर्मासद्भावेऽपि मोक्षसद्भा
वात् । = अज्ञान ही बन्धका कारण है, क्योंकि उसके अभावमें स्वयं
ही ज्ञानरूप होनेवाले ज्ञानियोंके बाह्य व्रत, नियम, शील, तप इत्यादि
शुभ कर्मोंका असद्भाव होनेपर भी मोक्षका सद्भाव है ।

ज्ञा./२२/२७ यस्य चित्तं स्थिरीभूतं प्रसन्नं ज्ञानवासितम् । सिद्धमेव
मुनेस्तस्य साध्यं किं कायदण्डनैः । २७। जिस मुनिका चित्त स्थिरी-
भूत है, प्रसन्न है, रणादिकी क्लृप्ततासे रहित तथा ज्ञानकी वासनासे
युक्त है, उसके सब कार्य सिद्ध है, इसलिए उस मुनिको कायदण्ड देनेसे
क्या लाभ है ।

७. व्यवहार धर्म कथंचित् हेय है

स. सा./आ./२७१/क. १७३ सर्वत्राध्यवसानमेवमखिल त्याज्यं यदुक्तं
जिनैस्तन्मन्ये व्यवहार एव निर्विलोप्यन्याश्रयस्त्याजितः । =
सर्व वस्तुओंमें जो अध्यवसान होते हैं वे सब जिनैः भगवातने
त्यागने योग्य कहे हैं, इसलिए हम यह मानते हैं कि पर जिसका
आश्रय है ऐसा व्यवहार ही सम्पूर्ण छूड़ाय्या है ।

पं. सा./त. प्र./१६७ स्वसमयप्रसिद्धयर्थं पिबज्जनलङ्घनतूलन्यासन्याय-
मदिधत्ताऽर्हदादिविपयोऽपि क्रमेण रागरेणुरपसारणीय इति । = जीव-
को स्वसमयकी प्रसिद्धिके अर्थ, धुनकीमें चिपकी हुई रूईके न्यायसे,
अर्हत् आदि विषयक भी रागरेणु क्रमशः दूर करने योग्य है ।
(अन्यथा जैसे वह थोड़ी-सी भी रूई जिस प्रकार अधिकाधिक रूई-
को अपने साथ चिपटाती जाती है और अन्तमें धुनकीको धुनने नहीं
देती उसी प्रकार अल्पमात्र भी वह शुभ राग अधिकाधिक रागकी
वृद्धिका कारण बनता हुआ जीवको संसारमें गिरा देता है ।)

८. व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग हूँ

अमृताशीति/५६ गिरिगहनगुहाधारण्यशून्यप्रदेश-स्थितिकरणनिरोध-
ध्यानतीर्थोपसेवा । पठनजपनहोमैत्रं ज्ञानो नास्ति सिद्धिः, मृगय तदपरं
ख भो प्रकार गुरुभ्यः । = गिरि, गहन, गुफा, आदि तथा शून्यवन
प्रदेशोंमें स्थिति, इन्द्रियनिरोध, ध्यान, तीर्थसेवा, पाठ, जप, हीम
आदिकोसे ब्रह्म (व्यक्ति) को सिद्धि नहीं हो सकती । अतः हे
भगवन् । गुरुओंके द्वारा कोई अन्य हो उपाय खोज ।

९. व्यवहारको धर्म कहना उपचार है

स. सा./आ./४१४ य खलु भ्रमणश्रमणोपासकमेवेन द्विविध द्रव्यलिंगं
भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपणप्रकारः, स केवलं व्यवहार एव, न पर-
मार्थः । = अनगारन सागार, ऐसे दो प्रकारके द्रव्य लिंगरूप मोक्षमार्ग-
का प्ररूपण करना व्यवहार है परमार्थ नहीं ।

मो मा. प्र./७/३६७-१६३ ३६५-२२; ३७२-३ (वृतादिको मोक्षमार्ग कहना
उपचार है ।)

मो. मा. प्र./७/३७६/६. नीचलो दशाविषै केई जीवनि के शुभोपयोग और शुद्धोपयोगका युक्तपना पाइये है। ताते उपचार करि ज्ञाति शुभोपयोगकी मोक्षमार्ग कहता है।

मो. मा. प्र./७/३७७/११ मिथ्यादृष्टिका शुभोपयोग तौ शुद्धोपयोगको कारण है नाहीं, सम्यग्दृष्टिके शुभोपयोग भए निकट शुद्धोपयोग प्राप्ति होय है, ऐसा मुख्यकरि कहैं शुभोपयोगको शुद्धोपयोगका कारण भी कहिये है ऐसा जानना।

५. व्यवहार धर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहार धर्म निश्चयका साधन है

द्र. सं./टी./३५/१०२/६ अथ निश्चयस्वरूपपरिणतं शुद्धात्मद्रव्यं तद्वन्नि-
रङ्गसहकारिकारणभूतं पञ्चपरमेश्वराधानं च शरणम् । = निश्चय स्वरु-
पसे परिणत जो स्वशुद्धात्मद्रव्य है वह और उसका बहिरंगसह-
कारीकारणभूत पंचपरमेश्वरोंका आराधन है।

२. व्यवहारकी कथंचित् दृष्टता

प्र.सा./मू./२६० अष्टभोवयोगरहिषा मुद्गधुवजुत्ता मुहोवजुत्ता वा । जित्वा-
रयति लोगं त्रेमु पसत्यं लहदि भत्ता । २६० = जो अष्टभोपयोग रहित
वर्तते हुए शुद्धोपयुक्त अथवा शुभोपयुक्त होते हैं वे (भ्रमण) लोगोंको
तार देते हैं (और) उनके प्रति भक्तियान जीव प्रशस्त (पुण्य) को
प्राप्त करता है । २६०।

दे. पुण्य/४/३ (भग्य जीवोंको सदा पुण्यरूप धर्म करते रहना चाहिए ।)
कुरल काव्य /४/६ करिप्यामीति संकल्पं त्यक्त्वा धर्मा भवद्रुतम् ।
धर्म एव परं मित्र यन्मत्तो सह गच्छति । ६। = यह मत सोचो कि मैं
धीरे-धीरे धर्म मार्गका अवलम्बन करूँगा। किन्तु अभी बिना
विलम्ब किये हो शुभ कर्म करना प्रारम्भ कर दो, क्योंकि, धर्म ही
वह वस्तु है, जो मृत्युके समय तुम्हारा साथ देनेवाला अमर मित्र
होगा।

सं. स्तो/५८ पूज्यं जिनं स्वाचर्ययतो जिनस्य, सावद्यलेशो बहुपुण्य-
राशौ । दोषायनाऽलं कणिका विपस्य, न दूषिका शीतशिवाम्बुराशौ ।
५८। = हे पूज्य जिन श्री वासुपूज्य स्वामी ! आपकी पूजा करते हुए
प्राणीके जो लेशमात्र सावद्य (पाप) होता है, वह (उस पूजासे
उत्पन्न) बहुपुण्य राशिमें दोषका कारण नहीं है। जैसे कि विपकी
एक कणिका शीतल तथा कल्याणकारी जलसे भरे हुए समुद्रको दूषित
नहीं करती।

रा.वा./६/३७/५०७/३४ उत्कृष्टः शुभपरिणामः अशुभजनयानुभागबन्ध-
हेतुत्वेऽपि भूयसं शुभस्य हेतुरिति शुभं पुण्यस्येत्युच्यते, यथा
अपकारहेतुरपि बहुपकारसद्भावदुपकार इत्युच्यते । = यद्यपि शुभ
परिणाम अशुभके अवश्य अनुभागबन्धके भी कारण होते हैं, पर
बहुत शुभके कारण होनेसे 'शुभ' पुण्यस्य यह सूत्र सार्थक है। जैसे
कि थोड़ा अपकार करनेपर भी बहुत उपकार करनेवाला उपकारक
ही माना जाता है।

प. प्र./टी./२/५५/१७७/४ अत्राह प्रभाकरभट्ट । तर्हि ये केचन पुण्यपाप-
द्वयं समानं कृत्वा तिष्ठन्तीति तेषां किमिति दूषणं दीयते भवद्भि-
रिति । भगवानाह यदि शुद्धात्मानुभूतिलक्षणं...समाधिं लब्ध्वा
तिष्ठन्ति तदा समतमेव । यदि पुनस्तथाविधमवस्थामलभमाना
अपि सन्तो गृहस्थावस्थायां दानपूजादिकं त्यजन्ति तपोधनाव-
स्थायां पडावस्थकादिकं च त्यक्त्वोभयप्रपन्नाः सन्तः तिष्ठन्ति तदा
दूषणमेवेति तात्पर्यम् । = प्रश्न—यदि कोई पुण्य व पाप दोनोंको
समान समझकर व्यवहार धर्मकी छोड़ तिष्ठे तो उसे क्या दूषण
है। उत्तर—यदि शुद्धात्मानुभूतिरूप समाधिको प्राप्त करके ऐसा
करता है, तब तो हमें सम्मत ही है। और यदि उस प्रकारकी
अवस्थाको प्राप्त किये बिना ही गृहस्थावस्थामें दान पूजादिक तथा

साधुकी अवस्थामें पडावस्थकादि छोड़ देता है तो उभय भ्रष्ट हो
जानेसे उसे दूषण ही है।

प्र.सा./ता.वृ./२५०/३४४/१३ इदमत्र तात्पर्यम् । योऽसौ स्वशरीरपोष-
णार्थं शिष्यादिमोहेन वा सावद्यं नेच्छति तस्यैवं व्याख्यानं शोभते,
यदि पुनरन्यत्र सावद्यमिच्छति, वैयवृत्त्यादिवर्कियावस्थायोग्ये
धर्मकार्ये नेच्छति तदा तस्य सम्यक्त्वमेव नास्ति । = यहाँ यह
तात्पर्य समझना कि जो व्यक्ति स्वशरीर पोषणार्थ या शिष्यादिके
मोहवश सावद्यकी इच्छा नहीं करते उनको ही यह व्याख्यान
(वैयवृत्ति आदिमें रत रहनेवाला साधु गृहस्थके समान है) शोभा
देता है। किन्तु जो अन्यत्र तो सावद्यकी इच्छा करे और अपनी-
अपनी भूमिकानुसार धर्मकार्योंकी इच्छा न करे तो उसको तो सम्य-
क्त्व ही नहीं है।

द. पा./टी./३/४/१३ इति ज्ञात्वा...दानपूजादिसत्कर्म न निषेधनीयं,
आस्तिकभावेन सदा स्थातव्यमित्यर्थः । (द. पा./टी./४/४/२२)

वा. पा./टी./५/१३३/१० एवमर्थं ज्ञात्वा ये जिनपूजनस्मरणस्तवननवजीर्ण-
चैत्यचैत्यालयाद्वारणयात्राप्रतिष्ठादिकं महापुण्यं कर्म 'प्रभावनाङ्ग'
गृहस्था' सन्तोऽपि निषेधन्ति ते पापात्मनो मिथ्यादृष्टयो...अनन्त-
संसारिणो भवन्तीति... । = १. ऐसा जानकर दान पूजादि सत्कर्म,
निषेध करने योग्य नहीं है, बल्कि आस्तिक भावसे स्थापित करने
योग्य है। (द. पा./टी./४/४/२२) २. जिनपूजन, अभिषेक, स्तवन,
नये या पुराने चैत्य चैत्यालयका जीर्णोद्धार, यात्रा प्रतिष्ठादिक
महापुण्य कर्म रूप प्रभावना अंगको यदि गृहस्थ होते हुए भी निषेध
करते हैं तो वे पापात्मा मिथ्यादृष्टि अनन्त संसारमें भ्रमण करते हैं।
(पं. ध./७३६-७३६)

३. अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य-भक्तवत्त्व

ज्ञा./२-१०/२१ यद्यत्स्वस्यानिष्टं तत्तद्वाक्चित्तकर्मभिः कार्यम् । स्वप्ने-
ऽपि नो परेषामिति धर्मस्याग्रिमं लिङ्गम् । २१। = धर्मका मुख्य चिह्न
यह है कि, जो जो क्रियाएँ अपनेको अनिष्ट लगती हों, सो सो अन्य-
के लिए मन बचन कायसे स्वप्नमें भी नहीं करना चाहिए।

४. व्यवहार धर्मका महत्त्व

आ. अनु./२२४, २२६ विषयविरतिः संगत्यागः कपायविनिग्रहः, शमयम-
दमास्तत्त्वाभ्यासस्तपश्चरणोद्यमः । नियमितानुष्ठानं चित्तनिग्रहः
दयालुता, भवति कृतिनः संसारान्धेस्तदे निकटे सति । २२४। समाधि-
गतसमस्ताः सर्वसावद्यदूराः, स्वहितनिहितचित्ता शान्तसर्वप्रचाराः ।
स्वपरसफलजग्वा सर्वसंकल्पमुक्ताः, कथमिह न विमुक्तेर्भाजनं ते
विमुक्ताः । २२६। = इन्द्रिय विषयोसे विरक्ति, परिग्रहका त्याग,
कषायोंका दमन, शम, यम, दम आदि तथा तत्त्वाभ्यास, तपश्चरण-
का उद्यम, मनकी प्रवृत्तिपर नियन्त्रण, जिनभगवान्में भक्ति,
और दयालुता, ये सब गुण उसी पुण्यात्मा जीवके होते हैं, जिसके
कि संसाररूप समुद्रका किनारा निकट आ चुका है । २२४। जो
समस्त हेयोपादेय तत्त्वोंके जानकार, सर्वसावद्यसे दूर, आत्महितमें
चित्तको लगाकर समस्त इन्द्रियव्यापारको शान्त करनेवाले हैं, स्व
व परके हितकर वचनका प्रयोग करते हैं, तथा सब संकल्पोंसे रहित
हो चुके हैं, ऐसे मुनि कैसे मुक्तिके पात्र न होंगे । २२६।

का. अ./मू./४३१ उत्तमधर्मेण जुहो होदि तिरिक्खो वि उत्तमो देवो ।
चंदालो वि सुत्तिरो उत्तमधर्मेण संभवदि । ४३१। = उत्तम धर्मसे
युक्त तिर्यच भी देव होता है, तथा उत्तम धर्मसे युक्त चाण्डाल भी
सुरेन्द्र हो जाता है।

ज्ञा./२-१०/४, ११ चित्तामर्षिर्निधिर्दिव्यः स्वर्धनुः कल्पपादपाः । धर्म-
स्यैते श्रिया साद्धं मन्ये भूत्याश्चिरन्तनाः । ४। धर्मों गुरुच मित्रं
च धर्मः स्वामी च बान्धवः । अनाथवत्सलः सोऽयं संज्ञाता कारणं

विना । ११ । = लक्ष्मीसहित चिन्तामणि, दिव्य नवनिधि, कामधेनु और कल्पवृक्ष, ये सब धर्मके चिरकालसे किकर है, ऐसा मैं मानता हूँ । १४। धर्म गुरु है, मित्र है, स्वामी है, मान्यव है, हित है, और धर्म ही बिना कारण अनाथोका प्रीतिपूर्वक रक्षा करनेवाला है । इसलिए प्राणीको धर्मके अतिरिक्त और कोई शरण नहीं है । ११।

६. निश्चय व व्यवहारधर्म समन्वय

१. निश्चय धर्मको प्रधानताका कारण

प.प्र./सू./२/६७ सुदृहं संजमु सीलु तज सुदृहं दंसणु पाणु । सुदृहं कम्म-
बलज हवइ सुदृह तेष पहाणु । ६७। = वास्तवमें शुद्धोपयोगियोंको ही संयम, शील, तप, दर्शन, ज्ञान व कर्मका क्षय होता है इसलिए शुद्धोपयोग ही प्रधान है । (और भी वे ० धर्म/३/३)

२. व्यवहारधर्म निषेधका कारण

मो.पा/सू./३१,३२ जो सुत्तो बवहारे सो जोइ जगए सक्जन्मि । जो जग्गवि बवहारे सो सुत्तो अप्पणो कज्जे । ३१। इदि ज्जाणिज्जण जोई बवहारे चयइ सव्वहा सव्वं । भायइ परमप्पणं जह भणियं जिण-
वरिदेहि । ३२। = जो योगी व्यवहारमें सोता है सो अपने स्वरूपके कार्योंमें जागता है और जो व्यवहारविषे जागता है, वह अपने आत्मकार्य विषे सोता है । ऐसा जानकर वह योगी सर्व व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है, और सर्वज्ञ देवके कहे अनुसार परमात्मस्वरूपको ध्याता है । (स.श./७८)

प.प्र./सू./२/१६४ जामु सुहासुह-भावडा ण्वि सयल वि तुटंति । परम समाहि ण तासु मुणि केवलि एमु भणंति । = जन तक सकल शुभा-
शुभ परिणाम दूर नहीं हो जाते, तब तक रागादि विकल्प रहित शुद्ध चित्तमें परम समाधि नहीं हो सकती, ऐसा केवली भगवाद् कहते हैं । (यो.सा./यो./३७)

न.च.वृ./३८९ णिच्छयदो तल्ल मोक्खो बंधो बवहारचारिणो जन्हा । तन्हा णिब्बुदिकामो बवहारे चयत्तु तिचिहेण । = क्योंकि व्यवहार-
चारिको बन्ध होता है और निश्चयसे मोक्ष होता है, इसलिए मोक्षकी इच्छा करनेवाला व्यवहारका मन बचन कायसे त्याग करता है ।

पं.वि./४/३१ निश्चयेन तदेकत्वमद्वैतममृतं परम् । द्वितीयेन कृतं द्वैतं संसृतिर्व्यवहारतः । ३१। = निश्चयसे जो वह एकत्व है वही अद्वैत है, जो कि उत्कृष्ट अमृत और मोक्ष स्वरूप है । किन्तु दूसरे (कर्म व शरीरादि) के निमित्तसे जो द्वैताभाव उदित होता है, वह व्यवहारकी अपेक्षा रखनेसे संसारका कारण होता है ।

(दे० धर्म/४/नं०) व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्ध कार्य अर्थात् बन्धका करनेवाला है । १। व्यवहार धर्मकी रुचि करना मिथ्यात्व है । ३। व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध व दुःखस्वरूप है । ४। परमार्थसे मोह व पाप है । ५। इन उपरोक्त कारणोंसे व्यवहार त्यागने योग्य है । ६।

३. व्यवहार धर्मके निषेधका प्रयोजन

का अ/सू./४०९ एदे दंहप्पयारा पार्व कम्मस्स णासया भणिया । पुणस्स य संजगया पर पुणत्थ ण कायव्वा । = ये धर्मके दश मेव पापकर्मका नाश करनेवाले तथा पुण्यकर्मका बन्ध करनेवाले कहे हैं । किन्तु इन्हे पुण्यके लिए नहीं करना चाहिए ।

पं.का/ता.वृ./१७२/३४६/६ मोक्षाभिलाषो भव्योऽहंदादिविषयेऽपि स्वसंविच्छिन्नलक्षणार्थं भा करोतु । = मोक्षाभिलाषी भव्य अहंन्दादि विषयोंमें स्वसंविच्छिन्न लक्षणवाला राग भक्त करो, अर्थात् उनके साथ तन्मय होकर अपने स्वरूपको न भूलो ।

दे० मिथ्यादृष्टि/४ सम्यग्दृष्टि व्यवहार धर्मका पालन विषयकपाय वंचनार्थ करता है ।

मो.मा.प्र./७/३७३/३ प्रश्न—तुम व्यवहारको असत्यार्थ हेय कहो ही तो हम व्रतशील संयमादिकका व्यवहार कार्य काहेको करें—सर्व छोड़ि देवेंगे । उत्तर—किछू व्रत शील संयमादिकका नाम व्यवहार नाही है । इनको मोक्षमार्ग मानना व्यवहार है, जो छोड़ि दे । ... व्रतादिको छोड़ने तैं तो व्यवहारका हेयपना होता है नाहीं । (चारित्र/७/९)

४. व्यवहारधर्मके त्यागका उपाय न क्रम

प्र.सा./सू./१६१,१६६ जो इंदियादिविजई भवयी उवओगमप्पणं भादि । कम्महिं सो ण रंजदि किह तं पाणा अणुचरति । १६१। असुहोव-
ओगरहिओ सुहोवजुत्तो ण अण्णदवियमिह । होज्जं मज्झत्योऽहं णाणप्पगमप्पणं भाए । १६६। = जो इन्द्रियादिकी विजयी होकर उपयोग मात्र आत्माका ध्यान करता है कर्मोंके द्वारा रंजित नहीं होता, उसे प्राण कैसे अनुसरण कर सकते हैं । १६१। अन्य द्रव्यमें मध्यस्थ होता हुआ मैं अनुभोपभोग तथा शुभोपभोगसे युक्त न होकर ज्ञानात्मक आत्माको ध्याता हूँ । (इ.उ./२२)

न.च.वृ./३४७ जह वि णिरुद्धं असुहं सुहेण सुहमवि तहेव सुद्वेषण । तन्हा एण कमेण य जोई उम्माएउ णियआद । ३४७। = जिस प्रकार शुभसे अशुभका निरोध होता है । उसी प्रकार शुद्धसे शुभका निरोध होता है । इसलिए इस क्रमसे ही योगी निजआत्माको ध्याओ अर्थात् पहिले अशुभको छोड़नेके लिए शुभका आचरण करना और पीछे उसे भी छोड़कर शुद्धमें स्थित होना । (और भी वे० चारित्र/७/१०)

आ अनु./१२२ अशुभाच्छुभमायातः शुद्धः स्यादयमागमात् । रवेरप्राप्त-
संध्यस्य तमसो न समुद्गमः । १२२। = यह आराधक भव्य जीव आगमज्ञानके प्रभावसे अशुभसे शुभरूप होता हुआ शुद्ध हो जाता है, जैसे कि बिना सन्ध्या (प्रभात) को प्राप्त किये सूर्य अन्धकारका विनाश नहीं कर सकता ।

पं.का/ता.वृ./१६७/२४०/१६ पूर्व, विषयानुरागं त्यक्त्वा तदनन्तरं गुण-
स्थानसोपानक्रमेण रागादिरहितनिजशुद्धात्मनि स्थित्वा चार्हदादि-
विषयेऽपि रागस्याज्य इत्यभिप्रायः । = पहिले विषयोंके अनुरागको छोड़कर, तदनन्तर गुणस्थान सोपानके क्रमसे रागादि रहित निज-
शुद्धात्मामें स्थित होता हुआ अहंन्तादि विषयोंमें भी रागको छोड़ना चाहिए ऐसा अभिप्राय है ।

प.प्र./टी./२/३१/१६१/३ यद्यपि व्यवहारेण सविकल्पावस्थायो चित्त-
स्थिरकरणार्थं देवेन्द्रचक्रवर्त्यदिविभूतिविशेषकारणं पर परया शुद्धात्मप्राप्तिहेतुभूतं पञ्चपरमेष्ठिरूपस्तववस्तुस्तवगुणस्तवादिकं वचनेन स्तुत्यं भवति मनसा च तदक्षररूपादिकं प्राथमिकानां ध्येयं भवति, तथापि पूर्वोक्तनिरचयरत्नत्रयपरिणतिकांशे केवलज्ञानाद्य-
नन्तगुणपरिणतः स्वशुद्धात्मैव ध्येय इति । = यद्यपि व्यवहारसे सविकल्पावस्थामें चित्तको स्थिर करनेके लिए, देवेन्द्र चक्रवर्ती आदि विभूति विशेषको कारण तथा परम्परासे शुद्धात्माकी प्राप्ति-
का हेतुभूत पंचपरमेष्ठीका वचनों द्वारा रूप वस्तु व गुण स्तवना-
दिक तथा मन द्वारा उनके वाचक अक्षर व उनके रूपादिक प्राथ-
मिक जनोंके लिए ध्येय होते हैं, तथापि पूर्वोक्त निश्चय रत्नत्रय-
रूप परिणतिके कालमें केवलज्ञान आदि अनन्तगुणपरिणत स्वशुद्धात्मा ही ध्येय है ।

५. व्यवहारको उपादेय कहनेका कारण

प्र.सा./त.प्र./२६४ एवमेव शुद्धात्मानुरागयोगिप्रशस्तचर्यारूप उपवर्णितः
शुभोपयोगः तदयं गृहिणां तु समस्तविरतेरभावेन... कषायसद्भावना-
त्यवर्तमानोऽपि स्फटिकसंपर्केणाकृतेजस इवैव धसाः रागसंयोगेन शुद्धा-

‘त्मनोऽनुभवात्मकमतः परमनिर्वाणकत्वाच्च मुख्यः ।’ = इस प्रकार शुद्धात्मानुरागयुक्त (अर्थात् सम्यग्दृष्टि) प्रशस्तचर्यारूप जो यह शुभोपयोग वर्णित किया गया है वह शुभोपयोग (श्रमणों के लिए) गौण होता है पर) गृहस्थों के तो, सर्वविरति के अभाव से शुद्धात्म-प्रकाशनका अभाव होने से कषाय के सद्भाव के कारण प्रवर्तमान होता हुआ भी मुख्य है, क्योंकि जैसे ईश्वर के स्फटिक के सम्पर्क से सूर्य के तेज का अनुभव होता है और वह क्रमशः जल चढ़ता है, उसी प्रकार गृहस्थों के राग के संयोग से शुद्धात्मा का अनुभव होता है, और क्रमशः परम निर्वाणसौख्य का कारण होता है । (प.प्र./टी./२/१११-४/२३१/१४)

पं. वि./६/३० चारित्र्यं यदभाणि केवलदशा देव त्वया मुक्तये, पुंसा तत्त्वल्ल मादृशेन विषमे काले कलौ दुर्धरम् । भक्तिर्या समभूदिह त्वयि दृढा पुण्ये पुरोपाजिते । साराणवतारणे जिन तत्त. सैवास्तु पोतो मम । ३०] = हे जिन देव केवलज्ञानी । आपने जो मुक्ति के लिए चारित्र्य बतलाया है, उसे निश्चय से मुक्त जैसा पुरुष इस विषम पंचम काल में धारण नहीं कर सकता है । इसलिए पूर्वोपाजित महाद पुण्य से यहाँ जो मेरी आपके विषय में दृढभक्ति हुई है वही मुझे इस साधारण समुद्र से पार होने के लिए जहाज के समान होवे ।

(और भी दे० मोक्षमार्ग/४/६-६ व्यवहार निश्चयका साधन है)

६. व्यवहार धर्म साधुको गौण व गृहस्थको मुख्य होता है

० वैयावृत्त्य/८ (बाल वृद्ध आदि साधुओं को वैयावृत्त्य करना साधुओं के लिए गौण है और गृहस्थों के लिए प्रधान है ।)

१ साधु/१/६ [दान पूजा आदि गृहस्थों के लिए प्रधान है और ध्यानाध्ययन सुनियों के लिए ।]

१० समय/१/६ [व्रत समिति गुप्ति आदि साधुका धर्म है और पूजा दया दान आदि गृहस्थों का ।]

२० धर्म/६/६ (गृहस्थों को व्यवहार धर्म की मुख्यता का कारण यह है कि उनके रागी प्रकृति के कारण निश्चय धर्म की अतिका वर्तमान में अभाव है ।)

७. उपरोक्त नियम चारित्रिकी अपेक्षा है श्रद्धा की अपेक्षा नहीं

प्र. सा/पं. जयचन्द/२/४ दर्शनापेक्षा से तो श्रमणका तथा सम्यग्दृष्टि गृहस्थको शुद्धात्मा ही आश्रय है । परन्तु चारित्रिकी अपेक्षा से श्रमण के शुद्धात्मपरिणति मुख्य होने से शुभोपयोग गौण होता है और सम्यग्दृष्टि गृहस्थ के सुनि योग्य शुद्धपरिणतिकी प्राप्ति न हो सकने से अशुभ वचनार्थ शुभोपयोग मुख्य है ।

मौ.मा.प्र./७/३३२/१४ सो ऐसी (वीतराग) दशा न होई, तावत् प्रशस्त रागरूप प्रवर्तौ । परन्तु श्रद्धा न तो ऐसा राखौ—यह (प्रशस्तराग) भी वन्धका कारण है, हेय है । श्रद्धा न बिहै याकौ मोक्षमार्ग जानै मिथ्यादृष्टि ही है ।

८. निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म है निरपेक्ष नहीं

पं. वि./६/६० अन्तस्तत्त्वविशुद्धात्मा बहिस्तत्त्व दयाद्विगु । द्वयोः सम्मीलने मोक्षस्तस्माद्वितीयमाश्रयेत् । ६०] = अन्तस्तत्त्व तो विशुद्धात्मा और बाह्य तत्त्व प्राणियों की दया, इन दोनों के मिलने पर मोक्ष होता है । इसलिए उन दोनों का आश्रय करना चाहिए ।

प.प्र./टी./२/१३३/२४०/६ इदमत्र तात्पर्यम् । गृहस्थेनाभेदरत्नत्रयपर-स्वरूपमुपादेयं कृत्वा भेदरत्नत्रयात्मकः श्रावकधर्मः कर्तव्यः, यतिना तु निश्चयरत्नत्रये स्थित्वा व्यावहारिकरत्नत्रयबलेन विशिष्टतप-श्चरणं कर्तव्यम् । = इसका यह तात्पर्य है कि गृहस्थ तो अभेद रत्न-त्रय के स्वरूपको उपादेय मानकर भेदरत्नत्रयात्मक श्रावकधर्मको करे और साधु निश्चयरत्नत्रय में स्थित होकर व्यावहारिक रत्नत्रय के बल से विशिष्ट तपश्चरण करे ।

पं.का./ता.वृ./१/७२/२४७/१२ तच्च वीतरागत्वं निश्चयव्यवहारनयाम्या साध्यसाधकरूपेण परस्परसापेक्षाम्यामेव भवति मुक्तिसिद्धये न पुन-निरपेक्षाम्यामिति वार्तिकम् । तथाचा-ये केचन...निश्चयमोक्षमार्ग-निरपेक्षं केवलशुभानुष्ठानरूपं व्यवहारनयमेव मोक्षमार्गं मन्यन्ते तेन तु मूलोकाद्विशेषपरपरया संसारं परिश्रमन्तीति, यदि पुनः शुद्धात्मानुभूतिलभणं निश्चयमोक्षमार्गं मन्यन्ते निश्चयमोक्षमार्ग-नुष्ठानशक्त्यभावात्त्रिचयसाधकं शुभानुष्ठानं च कुर्वन्ति तर्हि...पर-परया मोक्षं लभन्ते; इति व्यवहारकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन वाक्यद्वयं गतं । येऽपि केवलनिश्चयनयावलम्बिनः सन्तोऽपि...शुद्धात्मानमलभ-माना अपि तपोधनाचरणयोग्यं षडावश्यकानुष्ठानं श्रावकाचरण-योग्यं दानपूजायनुष्ठानं च द्रुपयन्ते तेऽप्यभ्यश्रद्धा सन्तो-पापमेव वृजन्ति । यदि पुनः शुद्धात्मानुष्ठानरूपं निश्चयमोक्षमार्गं तत्साधकं व्यवहारमोक्षमार्गं मन्यन्ते तर्हि चारित्रमोहोदयाद् शक्यभावेन शुभाशुभानुष्ठानरहितापि यद्यपि शुद्धात्मभावनासापेक्षशुभानुष्ठानरत-पुरुषसदृशान् न भवन्ति तथापि...परपरया मोक्षं च लभन्ते इति निश्चयैकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन वाक्यद्वयं गतं । तत्त. स्थितमेत-त्रिचयव्यवहारपरस्परसाध्यसाधकभावेन रागादिविकल्परहितपरम-समाधिबलेनैव मोक्षं लभन्ते । = वह वीतरागता साध्यसाधकभाव से परस्पर सापेक्ष निश्चय व व्यवहार नयों के द्वारा ही साध्य है निर-पेक्ष के द्वारा नहीं । वह ऐसे कि—(नयी की अपेक्षा साधकों को तीन कोटियों में विभाजित किया जा सकता है—केवल व्यवहारावलम्बी, केवल निश्चयावलम्बी और नयातीत । इनमें से भी पहिले के दो भेद हैं—निश्चय निरपेक्ष व्यवहार और निश्चय सापेक्ष व्यवहार । इसी प्रकार दूसरे के भी दो भेद हैं—व्यवहार निरपेक्ष निश्चय और व्यवहार सापेक्ष निश्चय । इन पाँच विकल्पों का ही यहाँ स्वरूप दर्शाकर विषयका समन्वय किया गया है ।) १, जो कोई निश्चय मोक्षमार्ग से निरपेक्ष केवल शुभानुष्ठानरूप व्यवहारनयको ही मोक्ष-मार्ग मानते हैं, वे उससे मूलोकादिकी वलेशपरम्परा के द्वारा संसार-में ही परिश्रमण करते हैं । २, यदि वे ही श्रद्धा में शुद्धाश्रुति लक्षणवाले मोक्षमार्ग को मानते हुए, चारित्र्य में निश्चयमोक्षमार्ग के अनुष्ठान (निर्विकल्प समाधि) की शक्तिका अभाव होने के कारण; निश्चयको सिद्ध करनेवाले ऐसे शुभानुष्ठानको करें तो परम्परा से मोक्ष प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त व्यवहार के निराकरण की मुख्यता से दो विकल्प कहे । ३, जो कोई केवल निश्चयनयावलम्बी होकर, शुद्धात्मा की प्राप्ति न होते हुए भी, साधुओं के योग्य षडा-वश्यकानुष्ठानको और श्रावकों के योग्य दान पूजादि अनुष्ठान-को दूषण देते हैं, तो उभय भ्रष्ट हुए केवल पापका ही बन्ध करते हैं । ४, यदि वे ही श्रद्धा में शुद्धात्मा के अनुष्ठानरूप निश्चयमोक्षमार्ग-को तथा उसके साधक व्यवहार मोक्षमार्ग को मानते हए; चारित्र्य में चारित्रमोहोदयवश शुद्धचारित्र्य की शक्तिका अभाव होने के कारण, अन्य साधारण शुभ व अशुभ अनुष्ठान से रहित वर्तते हुए भी; शुद्धा-त्मभावना सापेक्षा शुभानुष्ठानरत पुरुष के सदृश न होने पर भी, पर-म्परा से मोक्षको प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त निश्चय के निरा-करण की मुख्यता से दो विकल्प कहे । ५, इसलिए यह सिद्ध होता है कि निश्चय व व्यवहार के साध्यसाधकभाव से प्राप्त निर्विकल्प समाधि-के बल से मोक्ष प्राप्त करते हैं ।

(और भी दे० चारित्र/७/७) (और भी दे० मोक्षमार्ग/४/६)

७. निश्चय व्यवहारधर्ममें कथंचित् मोक्ष व बन्धका कारणपना

१. निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण

स.सा./मू./१६६ मोक्षं निश्चयदृष्टं व्यवहारेण विदुसा पवटंति । परमदृष्टमस्तिदाणं तु जदीयं कम्मवत्तवो विहिओ ॥ =निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वान् लोग व्यवहार [व्रत तप आदि शुभकर्म—(टीका)] द्वारा प्रवर्तते हैं। परन्तु परमार्थके आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है।

यो.सा./यो./१६४ अप्पा-दंसणु एवकु परं अणुणं किं पि वियाणि । मोक्षहं कारणं जोइया निच्छइं पहळ जाणि १६६। रायरोस वे परिहरि वि जो अप्पाणि-वसेइ । सो धम्मं वि जिण उत्तियउं जो पचमणइं गेइ १४८। =हे योगिन् । एक परम आत्मदर्शन ही मोक्षका कारण है, अन्य कुछ भी मोक्षका कारण नहीं, यह तू निश्चय समझ १६६। जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निजआत्मामें वसना है, उसे ही जितेन्द्रदेवने धर्म कहा है। वह धर्म पंचम गतिको ले जानेवाला है। (नि.सा./ता.वृ./१८/क ३४)।

प.प्र./मू./२/३८/१६६ अच्छइं जित्तिउं कालु मुणि अप्प-सत्त्व विजोमु । संवरणिज्जर जाणि तुहुं सयत्त विद्यप्प विहीणु । =मुनिराज जबतक आत्मस्वरूपमें लीन हुआ रहता है, सकल विकल्पोंसे रहित उस मुनिको ही तू संवर निजरा स्वरूप जान ।

न.च.वृ./३६६ सुद्धसंवेयणेण अप्पा भुंवेइ कम्म णोक्कम्म । =शुद्ध संवेदनसे आत्मा कर्मों व नोकर्मोंसे मुक्त होता है (पं.वि./१/८१)।

२. केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं

स.सा./मू./१६६ वदणियमाणि धरंता सीलाणि तहा तव च कुव्वता । परमदृष्टाहिरा जे जिण्वाणं ते ण विदंति १६३। =व्रत और नियमोंको धारण करते हुए भी तथा शील और तप करते हुए भी जो परमार्थसे बाहर हैं, वे निर्वाणको प्राप्त नहीं होते (सू.पा./मू./१३); (यो.सा./यो./मू./१/६८); (यो.सा./अ./१/४८)।

र.सा./७० ण तु दडइ कोहाइं देहं दंडेइ कइ खवइ कम्मं । सप्पो किं सुवइ तहा वम्मिउ मारिउ लोए ७०। =हे बहिरात्मा । तू क्रोध, मान, मोह आदिका त्याग न करके जो व्रत तपश्चरणादिके द्वारा शरीरको दण्ड देता है, क्या इससे तेरे कर्म नष्ट हो जायेंगे। कदापि नहीं। इस जगत्में क्या कभी बिलको पीटनेसे भी सर्प मरता है। कदापि नहीं।

३. व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अज्ञान है

पं.का./मू./१६६ अप्पाणादो णाणो जदि मण्णदि सुद्धसपओगादो । हवदि त्ति दुक्खमोक्खं परसमयरदो हवदि जीवो । =शुद्धसंप्रयोग अर्थात् शुभ भक्तिभावसे दुःखमोक्ष होता है, ऐसा यदि अज्ञानके कारण ज्ञानी माने तो वह परसमयरत जीव है।

४. वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं संसारका कारण है

भा.पा./मू./८४ अह पुण अप्पा निच्छदि पुण्णइं निरवसेसाणि । तह वि ण पावदि सिद्धिं संसारत्थो पुणो भमदि । =जो आत्माको तो प्राप्त करनेकी इच्छा नहीं करते और सर्व ही प्रकारके पुण्यकार्योंको करते हैं, वे भी मोक्षको प्राप्त न करके संसारमें ही भ्रमण करते हैं (सं.सा./मू./१६४)।

भा.अमु./५६ पारं पञ्चणं दु आसवकिरियाणं गत्थि जिण्वाणं । संसार-गमणकारणमिदि णिदं आसवो जाण । =कर्मोंका आसव करनेवाली (शुभ) क्रियासे परम्परासे भी निवर्ण नहीं हो सकता। इसलिए संसारमें भटकानेवाले आसवको बुरा समझना चाहिए।

न.च.वृ./१६६ असुहं सुहं चियं कम्मं दुविहं तं दव्वभाक्कमेयगं । तं पियं पडुच्च मोहं संसारो तेण जीवस्स १६६। =द्रव्य व न दोनों प्रकारके शुभ व अशुभ कर्मोंसे मोहके निमित्तसे उत्पन्न होने कारण, संसार भ्रमण होता है (न.च.वृ./३७६)।

५. व्यवहारधर्म बन्धका कारण है

न.च.वृ./२८४ ण तु सुहमसुहं हु तं पियं बंधो हवे गियमा ।

न.च.वृ./३६६ असुद्धसंवेयणेण अप्पा बंधेइ कम्म णोक्कम्म । =शुभ अशुभ रूप अशुद्ध संवेदनसे जीवको नियमसे कर्म व नोकर्मका बन्ध होता है (पं.वि./१/८१)।

पं.घ./उ./६५८ सरागे वीतरागे वा नूनमौदयिकी क्रिया । अस्ति बन्ध-फलान्वयं मोहस्यान्यतमोदयात् । =मोहके उदयसे उत्पन्न होनेके कारण, सरागकी या वीतरागकी जितनी भी औदयिक क्रियाएँ हैं वे अवश्य ही बन्ध करनेवाली हैं।

६. केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है

पं.का./मू./१६६ अहंतसिद्धवेदियपवयणगणणमत्ति संपणो । धंधदि पुण्णं बहुसो ण तु सो कम्मवत्तवो कुणदि । =अहंत, सिद्ध, चैत्य, प्रवचन (शास्त्र) और ज्ञानके प्रति भक्तिस्मरण जीव बहुत पुण्य बाँधता है परन्तु वास्तवमें कर्मोंका क्षय नहीं करता (प.प्र./मू./२/६१); (वसु.भा./४०)।

स.सा./मू./३७६ सहहदि य पत्तेदि य रोचेदि य तह पुणो य फासेदि । धम्मं भोगणिमित्तं न तु स कम्मवत्तवणिमित्तं । =अभिव्य जीव भोगके निमित्तरूप धर्मको (अर्थात् व्यवहारधर्मको) ही श्रद्धा, प्रतीति व रुचि करता है, तथा उसे ही स्पर्श करता है, परन्तु कर्मक्षयके निमित्तरूप (निश्चय) धर्मको नहीं।

घ.१३/४.४.२८/८१ पराधीनभावेण किरिया कम्म किण्ण कीरदे । ण तहा किरियाकम्मं कुणमाणस्स कम्मवत्तवभावादो । जिणिदादि-अच्चासणवुवारेण कम्ममंधसंभवादो च । =प्रश्न—पराधीन भावसे क्रिया-कर्म क्यों नहीं किया जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालेके कर्मोंका क्षय नहीं होता और जितेन्द्रदेव आदिकी आसादना होनेसे कर्मोंका बन्ध होता है।

७. व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है

प्र.सा./मू./१६६ उवओगो जदि हि सुहो पुण्णं जीवस्स सचमं जादि । असुहो वा तघ पावं तैसिमाभावे ण चयमत्थि । =उपयोग यदि शुभ हो तो जीवका पुण्य संचयको प्राप्त होता है, और यदि अशुभ हो तो पाप संचय होता है। दोनोंके अभावमें सचय नहीं होता (प्र.सा./मू./१८१)।

पं.का./मू./१३५ रागो जत्स पत्तयो अणुकापासंसिदा य परिणामो । चित्तमिह गत्थि कल्लसं पुण्णं जीवस्स आसवदि । =जिस जीवको प्रवृत्त राग है, अनुकम्पा युक्त परिणाम है और चित्तमें कलुषताका अभाव है उस जीवको पुण्यका आसव होता है (यो.सा./अ./४/३७)। का.अ./मू./४८ विरलो अज्जदि पुण्णं सम्मादिट्ठो वरहिं संजुत्तो । उवसमभावे सहिदो णिदणं गरहाहिं संजुत्तो । =सम्यग्दृष्टि, व्रती, उपशमभावसे युक्त तथा अपनी निन्दा और गर्हा करनेवाले विरले जन ही पुण्यकर्मका उपार्जन करते हैं।

पं.का./ता.वृ./२६४/२३७/११ स्वभावेन सुत्तिकारणान्यपि पञ्चपरमेष्ठ्या-दिप्रशस्तद्रव्याश्रितानि साक्षात्पुण्यबन्धकारणानि भवन्ति । =सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रय यद्यपि स्वभावसे मोक्षके कारण हैं, परन्तु यदि पंचपरमेष्ठी आदि प्रशस्त द्रव्योंके आश्रित हो तो साक्षात् पुण्य-बन्धके कारण होते हैं।

८. परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विशिष्ट प्रकारका होता है

ब्र.सं./टी./३६/१५२/५ तद्वदे तीर्थकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्धकारणं भवति । = (सम्यग्दृष्टिको शुभ क्रियाएँ) उस भवमें तीर्थकर प्रकृति आदि रूप विशिष्ट पुण्यबन्धकी कारण होती है (ब्र.सं./टी./३५/१६०/२); (प्र.सा./ता.वृ./६/५/१०), (प.प्र./टी./२/६/७१/१६६/६) ।

प.प्र./टी./२/६०/१८२/१ इदं पूर्वोक्तं पुण्य भेदाभेदरत्नत्रयाराधना-रहितेन दृष्टश्रुतानुभूतभोगाकांक्षासुपनिदानबन्धपरिणामसहितेन जीवेन यदुपाजितं पूर्वभवे तदेव ममकाराहकार जनयति, बुद्धि-विनाश च करोति । न च पुनः सम्यक्त्वादिगुणसहितं भरतसगरराम-पाण्डवादिपुण्यबन्धवद् । यदि पुनः सर्वेषां मदं जनयति तर्हि ते कथं पुण्यभाजना सन्तो मदाहकारादिविकल्पं त्यक्त्वा मोक्षं गता इति भावार्थः । = जो यह पुण्य पहले कहा गया है वह सर्वत्र समान नहीं होता । भेदाभेद रत्नत्रयी की आराधनासे रहित तथा दृष्ट श्रुत व अनुभूत भोगों की आकांक्षारूप निदानबन्धवाले परिणामसे सहित ऐसे मिथ्यादृष्टि जीवोंके द्वारा जो पूर्वभवेन उपाजित किया गया पुण्य होता है, वह ही ममकार व अहंकारको उत्पन्न करता है तथा बुद्धि-का विनाश करता है । परन्तु सम्यक्त्व आदि गुणोंके सहित उपाजित पुण्य ऐसा नहीं करता, जैसे कि भरत, सगर, राम, पाण्डव आदिका पुण्य । यदि सभी जीवोंका पुण्य मद उत्पन्न करता होता तो पुण्यके भाजन होकर भी वे मद अहंकारादि विकल्पोंको छोड़कर मोक्ष कैसे जाते ?

(और भी—दे० मिथ्यादृष्टि/४); (मिथ्यादृष्टिका पुण्य पापानुबन्धी होता है पर सम्यग्दृष्टिका पुण्य पुण्यानुबन्धी होता है) ।

९. सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्षका कारण है

ग.सा./मू. प्रक्षेपक/७९-२ त देवदेवं जदिवरवसह गुरुं तिलोयस्स । पणमति जे मणुस्सा ते सोखल अवलणं जति । = जो त्रिलोकगुरु यतिवरवृषभ उस देवाधिदेवको नमस्कार करते हैं, वे मनुष्य अक्षय सुख प्राप्त करते हैं ।

भाव संग्रह/४०४, ६१० सम्यग्दृष्टे, पुण्यं न भवति ससारकारणं नियमात् । मोक्षस्य भवति हेतुः, यदि च निदानं न करोति । ४०४। आवश्यकतादि कर्म वैय्यावृत्त्यं च दानपूजादि । यत्करोति सम्यग्दृष्टिस्तत्सर्वं निर्जरा निमित्तम् । ६१०। = सम्यग्दृष्टिको पुण्य नियमसे। संसारका कारण नहीं होता, बल्कि यदि वह निदान न करे तो मोक्षका कारण है । ४०४। आवश्यकता आदि या वैय्यावृत्ति या दान पूजा आदि जो कुछ भी शुभक्रिया सम्यग्दृष्टि करता है, वह सबकी सब उसके लिए निर्जराकी निमित्त होती है ।

पु.सि.उ./२११ असमग्रं भावयतो रत्नत्रयमस्ति कर्मबन्धो य । सविषकृतोऽस्य मोक्षोपायो न वृन्धनोपायः । २११ । = भेदरत्नत्रयकी भावनासे जो पुण्य कर्मका बन्ध होता है वह यद्यपि रागकृत है, तो भी वे मिथ्यादृष्टिकी भाँति उसे संसारका कारण नहीं है बल्कि परम्परामोक्षका ही कारण है ।

नि.सा./ता.वृ./७६/क १०७ शीलमपवर्गयोषिदन्मुखस्यापि भूलमाचार्याः । प्राहुर्व्यवहारात्मकवृत्तमपि तस्य परम्पराहेतुः । = आचार्यों-ने शीलको मुक्तिमन्दरीके, अर्न्तमुखका भूल कारण कहा । व्यवहारात्मक चारित्र भी उसका परम्परा कारण है ।

ब्र.सं./टी./३६/१५२/६ पारम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति । = (वह विशिष्ट पुण्यबन्ध) परम्परामोक्ष मुक्तिका कारण है ।

१०. परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं

स.सा./धृ./१५६ मोक्षं निश्चयदृढं व्यवहारेण विदुसा पवद्वि । परमदृढमस्तिदाणं दु जदीन कम्मवत्थो विहिओ । = निश्चयके विषयको छोड़कर विद्वान् व्यवहारके द्वारा प्रवर्तते है, परन्तु परमार्थके आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा गया है ।

स.सा./७९ सुक्तिरेकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचलाधृतिः । तस्य नैकान्तिकी सुक्तिरस्य नास्त्यचलाधृतिः । = जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपकी निश्चल धारणा है, उसकी नियमसे सुक्ति होती है, और जिस पुरुषकी आत्मस्वरूपमें निश्चल धारणा नहीं है, उसकी अवश्यम्भाविनी सुक्ति नहीं होती है (अर्थात् हो भी और न भी हो) ।

प.प्र./टी./२/१६१ यदि निजशुद्धात्मैवोपादेय इति मत्वा तत्साधकत्वेन तदनुकूलं तपश्चरणं करोति, तत्परिज्ञानसाधकं च पठति तदा परम्परया मोक्षसाधकं भवति, नो चेत् पुण्यबन्धकारणं तमेवेति । = यदि 'निज शुद्धात्मा ही उपादेय है' ऐसी श्रद्धा करके, उसके साधकरूपसे तदनुकूल तपश्चरण (चारित्र) करता है, और उसकेही विशेष परिज्ञानके लिए आत्मादि पढता है तो वह भेद रत्नत्रय परम्परामोक्षका साधक होता है । यदि ऐसा न करके केवल बाह्य क्रिया करता है तो वही पुण्यबन्धका कारण है । (पं.का./ता.वृ./१७२/२४६/६); (प्र.सा./ता.वृ./२४६/३४६/१) ।

११. यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता पर परम्परामोक्षका कारण पड़ता है

प्र.सा./ता.वृ./२४६/३४८/२० यदा पूर्वसूत्रकथितन्यायेन सम्यक्त्वपूर्वकं शुभोपयोगो भवति तदा मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धो भवति परंपरया निर्वर्णं च । = जब पूर्वसूत्रमें कहे अनुसार सम्यक्त्वपूर्वक शुभोपयोग होता है तब मुख्यरूपसे तो पुण्यबन्ध होता है, परन्तु परंपरामोक्षका निर्वर्ण भी होता है ।

१२. परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य

पं.का./ता.वृ./१००/२४३/१५ तेन कारणेन यद्यप्यनन्तसंसारछेदं करोति कोऽप्यचरमदेहेतुस्तद्वदे कर्मस्य न करोति तथापि भवान्तरं पुनर्देवेन्द्रादिपदं लभते । तत्र = पञ्चविदेहेषु गत्वा समवशरणे वीतराग-सर्वज्ञानं पश्यति = तदनन्तरं विशेषेण दृढधर्मा भूत्वा चतुर्थगुणस्थान-योग्यमात्मभावनामपरित्यज्य सत् देवलोकं कालं गमयति ततोऽपि जीवितान्ते स्वर्गादागम्य मनुष्यभवे चक्रवर्त्यादिविधूयते लब्ध्वापि पूर्वभवभावितशुद्धात्मभावनावलंबेन मोहं न करोति तत्तत्र विषयसुखं परिहृत्य जिनदीक्षा गृहीत्वा निर्विकल्पसमाधिबिधानेन विशुद्ध-ज्ञानदर्शनस्वभावे निजशुद्धात्मनि स्थित्वा मोक्षं गच्छतीति भावार्थः । = उस पूजादि शुभानुष्ठानके कारणसे यद्यपि अनन्तसंसारकी स्थिति-का छेद करता है, परन्तु कोई भी अचरमदेही उसी भवमें कर्मक्षय नहीं करता । तथापि भवान्तरमें देवेन्द्रादि पदोंको प्राप्त करता है । तहाँ पंचविदेहोंमें जाकर समवशरणमें तीर्थकर भगवान्के साक्षात् दर्शन करता है । तदनन्तर विशेष रूपसे दृढधर्मा होकर चतुर्थ गुण-स्थानके योग्य आत्मभावनाको न छोड़ता हुआ देवलोकमें काल गंवाता है । जीवनके अन्तमें स्वर्गसे चयकर मनुष्य भवमें चक्रवर्ती आदिकी विशुद्धिकी प्राप्त करके भी पूर्वभवेन भावित शुद्धात्मभावनाके बलसे मोह नहीं करता । और विषयसुखको छोड़कर जिनदीक्षा ग्रहण करके निर्विकल्पसमाधिकी विधिसे विशुद्ध ज्ञानदर्शनस्वभावी निजशुद्धात्मासे स्थित होकर मोक्षको प्राप्त करता है । (ब्र.सं./टी./३८/१६०/१); (ब्र.सं./टी./३६/१४५/६); (धर्मध्यान/५/२); (भा.पा./टी./८/२३३/६) ।

८. दशधर्म निर्देश

१. धर्मका लक्षण उत्तम क्षमादि

ज्ञा./२-१०/२ दशलक्षणयुत सोऽयं जिनैर्धर्मः प्रकीर्तितः । =जिनेन्द्र भगवान्ने धर्मको दशलक्षण युक्त कहा है (प.वि./१/७), (का.अ./४७८), (द.सं./टी./३५/१०१/८); (द.सं./टी./३५/१४५/३), (द.पा.टी./६/८/४) ।

२. दशधर्मोंके साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्थकता

स.सि./६/४१३/५ दृष्टप्रयोजनपरिवर्जनार्थमुत्तमविशेषणम् । =दृष्ट प्रयोजनकी निवृत्तिके अर्थ इनके साथ 'उत्तम' विशेषण दिया है । (रा.वा./६/२६/५६८/२६) ।

चा.सा./५/१ 'उत्तमग्रहणं स्मृतिपूजादिनिवृत्त्यर्थः' । =स्मृति व पूजादिकी भावनाकी निवृत्तिके अर्थ उत्तम विशेषण दिया है । अर्थात् स्मृति पूजा आदिके 'अभिप्रायसे धारो गयी क्षमा आदि उत्तम नहीं है ।

३. ये दशधर्म साधुओंके लिए कहे गये हैं

वा.अनु./६८ पयारस दसमेय धर्मं सम्पत्तं पुण्यं भणियं । सागराण-गाराण उत्तमं मुहसंपजुत्तेहि । ६८ । =उत्तम सुखसंयुक्त जिनेन्द्रदेवने सागर धर्मके ग्यारह भेद और अनगर धर्मके दश भेद कहे हैं । (का.अ./५.३०४), (चा.सा./५/१) ।

४. परन्तु यथासम्भव मुनि व श्रावक दोनोंको हो होते हैं

पं.वि./६/५६ आद्योत्तमसमा यत्र सो धर्मो दशभेदभाक् । श्रावकैरपि नेव्योऽसौ यथाशक्ति यथागमम् ॥६८॥ =उत्तम क्षमा है आदिमे जिसके तथा जो दश भेदोंसे युक्त है, उस धर्मका श्रावकोंको भी अपनी शक्ति और आगमके अनुसार सेवन करना चाहिए ।

रा.वा./हि./६/६६ ये धर्म अविरत सन्यग्रहण आदिके जैसे क्रोधादिकी निवृत्ति होय तैसे यथा सम्भव होय है, अर मुनिनिके प्रधानपने होय है ।

५. इन दशोंको धर्म कहनेमें हेतु

रा.वा./६/६/२४/६६/२२ तेषां संवरणधारणसामर्थ्याद्धर्म इत्येषा संज्ञा अन्यथेति । =इन धर्मोंमें 'चूँकि संवरणको धारण करनेकी सामर्थ्य है, इसलिए 'धारण करनेसे धर्म' इस सार्थक संज्ञाको प्राप्त होते हैं ।

धर्मकथा—दे० कथा ।

धर्मकीर्ति—१ त्रिमलय देवमें उत्पन्न एक प्रकाण्ड बौद्ध नैयायिक थे । आप नागन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य धर्मपालके शिष्य तथा प्रज्ञागुरुके गुरु थे । आपके पिताका नाम कोरुनन्द था । आपकी निम्न-कृतियाँ न्यायक्षेत्रमें अतिप्रसिद्ध हैं—१ प्रमाण वार्तिक, २, प्रमाणविनिश्चय, ३. न्यायविन्दु, ४. सन्तानान्तर सिद्धि, ५. सम्बन्ध परीक्षा, ६. वादन्याय, ७. हेतु-विन्दु । समय—ई. स. ६२०-६६०, (सि.वि./प्र.२७/५. महेंद्रकुमार) । २ आप एक जैन भट्टारक थे । आपने पद्मपुराण व हरिवंशपुराण में दो ग्रन्थ रचे हैं । समय—वि. १६४६-१६७९ (ई. १४६६-१६१४); (म.पु./प्र.२०/५. पन्नालाल) ।

धर्मचंद्र—आप रत्नकीर्तिभट्टारकके गुरु थे । तदनुसार आपका समय वि. १३७१ (ई. १२१४) आता है । (बाहुबलिचरित्र/प्र.७/उदयलाल) ।

धर्मचक्र—(म.पु./३२/२६२-२६३) ता पीठिकामलचक्रः अष्टमङ्गल संपदः । धर्मचक्राणि चोदानि प्राञ्चिम्यक्षमूर्धभिः ॥२६३॥ सहस्रं तान्मुद्यच्छस्त्ररश्मोनि रेजिरे । भानुकिम्बानिबोध्यन्ति पीठिकोद-पर्वतात् ॥२६३॥ =उस (समवशरण स्थित) पीठिकाको अष्टमङ्गल रूपी सम्पदाएँ और यक्षोंके ऊँचे-ऊँचे मस्तकोंपर रखे हुए धर्म चक्र अलंकृत कर रहे थे ॥२६३॥ जिनमें लगे हुए रत्नोंकी किरण ऊपरकी और उठ रही हैं ऐसे, हजार-हजार आरोंवाले वे धर्मचक्र ऐसे घुमोभित हो रहे थे मानो पीठिकासुपी उदयाचलसे उदय होते हुए सूर्यके किम्ब ही हो ॥२६३॥

धर्मचक्रव्रत—इस व्रतकी तीन प्रकार विधि है—बृहद्, मध्यम व लघु—

१. बृहद् विधि—धर्मचक्रके १००० आरोंकी अपेक्षा एक उपवास एक पारणाके क्रमसे १००० उपवास करें । आदि अन्तमें एक एक बेला पृथक् करें । इस प्रकार कुछ २००४ दिनोमें (१५ वर्षमें) यह व्रत पूरा होता है । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका जाप्य करे । (ह.पु./३४/१२४), २. मध्यम विधि—१०१० दिन तक प्रतिदिन एकाक्षना करे । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका जाप्य करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ.१६३); (नवलसाह कृत वर्द्धमान पुराण) ३. लघु विधि—क्रमशः १, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, ११, १२, १३, १४, १५, १६, १७, १८, १९, २०, २१, २२, २३, २४, २५, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१, ३२, ३३, ३४, ३५, ३६, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२, ४३, ४४, ४५, ४६, ४७, ४८, ४९, ५०, ५१, ५२, ५३, ५४, ५५, ५६, ५७, ५८, ५९, ६०, ६१, ६२, ६३, ६४, ६५, ६६, ६७, ६८, ६९, ७०, ७१, ७२, ७३, ७४, ७५, ७६, ७७, ७८, ७९, ८०, ८१, ८२, ८३, ८४, ८५, ८६, ८७, ८८, ८९, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५, ९६, ९७, ९८, ९९, १००, १०१, १०२, १०३, १०४, १०५, १०६, १०७, १०८, १०९, ११०, १११, ११२, ११३, ११४, ११५, ११६, ११७, ११८, ११९, १२०, १२१, १२२, १२३, १२४, १२५, १२६, १२७, १२८, १२९, १३०, १३१, १३२, १३३, १३४, १३५, १३६, १३७, १३८, १३९, १४०, १४१, १४२, १४३, १४४, १४५, १४६, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२, १५३, १५४, १५५, १५६, १५७, १५८, १५९, १६०, १६१, १६२, १६३, १६४, १६५, १६६, १६७, १६८, १६९, १७०, १७१, १७२, १७३, १७४, १७५, १७६, १७७, १७८, १७९, १८०, १८१, १८२, १८३, १८४, १८५, १८६, १८७, १८८, १८९, १९०, १९१, १९२, १९३, १९४, १९५, १९६, १९७, १९८, १९९, २००, २०१, २०२, २०३, २०४, २०५, २०६, २०७, २०८, २०९, २१०, २११, २१२, २१३, २१४, २१५, २१६, २१७, २१८, २१९, २२०, २२१, २२२, २२३, २२४, २२५, २२६, २२७, २२८, २२९, २३०, २३१, २३२, २३३, २३४, २३५, २३६, २३७, २३८, २३९, २४०, २४१, २४२, २४३, २४४, २४५, २४६, २४७, २४८, २४९, २५०, २५१, २५२, २५३, २५४, २५५, २५६, २५७, २५८, २५९, २६०, २६१, २६२, २६३, २६४, २६५, २६६, २६७, २६८, २६९, २७०, २७१, २७२, २७३, २७४, २७५, २७६, २७७, २७८, २७९, २८०, २८१, २८२, २८३, २८४, २८५, २८६, २८७, २८८, २८९, २९०, २९१, २९२, २९३, २९४, २९५, २९६, २९७, २९८, २९९, ३००, ३०१, ३०२, ३०३, ३०४, ३०५, ३०६, ३०७, ३०८, ३०९, ३१०, ३११, ३१२, ३१३, ३१४, ३१५, ३१६, ३१७, ३१८, ३१९, ३२०, ३२१, ३२२, ३२३, ३२४, ३२५, ३२६, ३२७, ३२८, ३२९, ३३०, ३३१, ३३२, ३३३, ३३४, ३३५, ३३६, ३३७, ३३८, ३३९, ३४०, ३४१, ३४२, ३४३, ३४४, ३४५, ३४६, ३४७, ३४८, ३४९, ३५०, ३५१, ३५२, ३५३, ३५४, ३५५, ३५६, ३५७, ३५८, ३५९, ३६०, ३६१, ३६२, ३६३, ३६४, ३६५, ३६६, ३६७, ३६८, ३६९, ३७०, ३७१, ३७२, ३७३, ३७४, ३७५, ३७६, ३७७, ३७८, ३७९, ३८०, ३८१, ३८२, ३८३, ३८४, ३८५, ३८६, ३८७, ३८८, ३८९, ३९०, ३९१, ३९२, ३९३, ३९४, ३९५, ३९६, ३९७, ३९८, ३९९, ४००, ४०१, ४०२, ४०३, ४०४, ४०५, ४०६, ४०७, ४०८, ४०९, ४१०, ४११, ४१२, ४१३, ४१४, ४१५, ४१६, ४१७, ४१८, ४१९, ४२०, ४२१, ४२२, ४२३, ४२४, ४२५, ४२६, ४२७, ४२८, ४२९, ४३०, ४३१, ४३२, ४३३, ४३४, ४३५, ४३६, ४३७, ४३८, ४३९, ४४०, ४४१, ४४२, ४४३, ४४४, ४४५, ४४६, ४४७, ४४८, ४४९, ४५०, ४५१, ४५२, ४५३, ४५४, ४५५, ४५६, ४५७, ४५८, ४५९, ४६०, ४६१, ४६२, ४६३, ४६४, ४६५, ४६६, ४६७, ४६८, ४६९, ४७०, ४७१, ४७२, ४७३, ४७४, ४७५, ४७६, ४७७, ४७८, ४७९, ४८०, ४८१, ४८२, ४८३, ४८४, ४८५, ४८६, ४८७, ४८८, ४८९, ४९०, ४९१, ४९२, ४९३, ४९४, ४९५, ४९६, ४९७, ४९८, ४९९, ५००, ५०१, ५०२, ५०३, ५०४, ५०५, ५०६, ५०७, ५०८, ५०९, ५१०, ५११, ५१२, ५१३, ५१४, ५१५, ५१६, ५१७, ५१८, ५१९, ५२०, ५२१, ५२२, ५२३, ५२४, ५२५, ५२६, ५२७, ५२८, ५२९, ५३०, ५३१, ५३२, ५३३, ५३४, ५३५, ५३६, ५३७, ५३८, ५३९, ५४०, ५४१, ५४२, ५४३, ५४४, ५४५, ५४६, ५४७, ५४८, ५४९, ५५०, ५५१, ५५२, ५५३, ५५४, ५५५, ५५६, ५५७, ५५८, ५५९, ५६०, ५६१, ५६२, ५६३, ५६४, ५६५, ५६६, ५६७, ५६८, ५६९, ५७०, ५७१, ५७२, ५७३, ५७४, ५७५, ५७६, ५७७, ५७८, ५७९, ५८०, ५८१, ५८२, ५८३, ५८४, ५८५, ५८६, ५८७, ५८८, ५८९, ५९०, ५९१, ५९२, ५९३, ५९४, ५९५, ५९६, ५९७, ५९८, ५९९, ६००, ६०१, ६०२, ६०३, ६०४, ६०५, ६०६, ६०७, ६०८, ६०९, ६१०, ६११, ६१२, ६१३, ६१४, ६१५, ६१६, ६१७, ६१८, ६१९, ६२०, ६२१, ६२२, ६२३, ६२४, ६२५, ६२६, ६२७, ६२८, ६२९, ६३०, ६३१, ६३२, ६३३, ६३४, ६३५, ६३६, ६३७, ६३८, ६३९, ६४०, ६४१, ६४२, ६४३, ६४४, ६४५, ६४६, ६४७, ६४८, ६४९, ६५०, ६५१, ६५२, ६५३, ६५४, ६५५, ६५६, ६५७, ६५८, ६५९, ६६०, ६६१, ६६२, ६६३, ६६४, ६६५, ६६६, ६६७, ६६८, ६६९, ६७०, ६७१, ६७२, ६७३, ६७४, ६७५, ६७६, ६७७, ६७८, ६७९, ६८०, ६८१, ६८२, ६८३, ६८४, ६८५, ६८६, ६८७, ६८८, ६८९, ६९०, ६९१, ६९२, ६९३, ६९४, ६९५, ६९६, ६९७, ६९८, ६९९, ७००, ७०१, ७०२, ७०३, ७०४, ७०५, ७०६, ७०७, ७०८, ७०९, ७१०, ७११, ७१२, ७१३, ७१४, ७१५, ७१६, ७१७, ७१८, ७१९, ७२०, ७२१, ७२२, ७२३, ७२४, ७२५, ७२६, ७२७, ७२८, ७२९, ७३०, ७३१, ७३२, ७३३, ७३४, ७३५, ७३६, ७३७, ७३८, ७३९, ७४०, ७४१, ७४२, ७४३, ७४४, ७४५, ७४६, ७४७, ७४८, ७४९, ७५०, ७५१, ७५२, ७५३, ७५४, ७५५, ७५६, ७५७, ७५८, ७५९, ७६०, ७६१, ७६२, ७६३, ७६४, ७६५, ७६६, ७६७, ७६८, ७६९, ७७०, ७७१, ७७२, ७७३, ७७४, ७७५, ७७६, ७७७, ७७८, ७७९, ७८०, ७८१, ७८२, ७८३, ७८४, ७८५, ७८६, ७८७, ७८८, ७८९, ७९०, ७९१, ७९२, ७९३, ७९४, ७९५, ७९६, ७९७, ७९८, ७९९, ८००, ८०१, ८०२, ८०३, ८०४, ८०५, ८०६, ८०७, ८०८, ८०९, ८१०, ८११, ८१२, ८१३, ८१४, ८१५, ८१६, ८१७, ८१८, ८१९, ८२०, ८२१, ८२२, ८२३, ८२४, ८२५, ८२६, ८२७, ८२८, ८२९, ८३०, ८३१, ८३२, ८३३, ८३४, ८३५, ८३६, ८३७, ८३८, ८३९, ८४०, ८४१, ८४२, ८४३, ८४४, ८४५, ८४६, ८४७, ८४८, ८४९, ८५०, ८५१, ८५२, ८५३, ८५४, ८५५, ८५६, ८५७, ८५८, ८५९, ८६०, ८६१, ८६२, ८६३, ८६४, ८६५, ८६६, ८६७, ८६८, ८६९, ८७०, ८७१, ८७२, ८७३, ८७४, ८७५, ८७६, ८७७, ८७८, ८७९, ८८०, ८८१, ८८२, ८८३, ८८४, ८८५, ८८६, ८८७, ८८८, ८८९, ८९०, ८९१, ८९२, ८९३, ८९४, ८९५, ८९६, ८९७, ८९८, ८९९, ९००, ९०१, ९०२, ९०३, ९०४, ९०५, ९०६, ९०७, ९०८, ९०९, ९१०, ९११, ९१२, ९१३, ९१४, ९१५, ९१६, ९१७, ९१८, ९१९, ९२०, ९२१, ९२२, ९२३, ९२४, ९२५, ९२६, ९२७, ९२८, ९२९, ९३०, ९३१, ९३२, ९३३, ९३४, ९३५, ९३६, ९३७, ९३८, ९३९, ९४०, ९४१, ९४२, ९४३, ९४४, ९४५, ९४६, ९४७, ९४८, ९४९, ९५०, ९५१, ९५२, ९५३, ९५४, ९५५, ९५६, ९५७, ९५८, ९५९, ९६०, ९६१, ९६२, ९६३, ९६४, ९६५, ९६६, ९६७, ९६८, ९६९, ९७०, ९७१, ९७२, ९७३, ९७४, ९७५, ९७६, ९७७, ९७८, ९७९, ९८०, ९८१, ९८२, ९८३, ९८४, ९८५, ९८६, ९८७, ९८८, ९८९, ९९०, ९९१, ९९२, ९९३, ९९४, ९९५, ९९६, ९९७, ९९८, ९९९, १०००, १००१, १००२, १००३, १००४, १००५, १००६, १००७, १००८, १००९, १०१०, १०११, १०१२, १०१३, १०१४, १०१५, १०१६, १०१७, १०१८, १०१९, १०२०, १०२१, १०२२, १०२३, १०२४, १०२५, १०२६, १०२७, १०२८, १०२९, १०३०, १०३१, १०३२, १०३३, १०३४, १०३५, १०३६, १०३७, १०३८, १०३९, १०४०, १०४१, १०४२, १०४३, १०४४, १०४५, १०४६, १०४७, १०४८, १०४९, १०५०, १०५१, १०५२, १०५३, १०५४, १०५५, १०५६, १०५७, १०५८, १०५९, १०६०, १०६१, १०६२, १०६३, १०६४, १०६५, १०६६, १०६७, १०६८, १०६९, १०७०, १०७१, १०७२, १०७३, १०७४, १०७५, १०७६, १०७७, १०७८, १०७९, १०८०, १०८१, १०८२, १०८३, १०८४, १०८५, १०८६, १०८७, १०८८, १०८९, १०९०, १०९१, १०९२, १०९३, १०९४, १०९५, १०९६, १०९७, १०९८, १०९९, ११००, ११०१, ११०२, ११०३, ११०४, ११०५, ११०६, ११०७, ११०८, ११०९, १११०, ११११, १११२, १११३, १११४, १११५, १११६, १११७, १११८, १११९, ११२०, ११२१, ११२२, ११२३, ११२४, ११२५, ११२६, ११२७, ११२८, ११२९, ११३०, ११३१, ११३२, ११३३, ११३४, ११३५, ११३६, ११३७, ११३८, ११३९, ११४०, ११४१, ११४२, ११४३, ११४४, ११४५, ११४६, ११४७, ११४८, ११४९, ११५०, ११५१, ११५२, ११५३, ११५४, ११५५, ११५६, ११५७, ११५८, ११५९, ११६०, ११६१, ११६२, ११६३, ११६४, ११६५, ११६६, ११६७, ११६८, ११६९, ११७०, ११७१, ११७२, ११७३, ११७४, ११७५, ११७६, ११७७, ११७८, ११७९, ११८०, ११८१, ११८२, ११८३, ११८४, ११८५, ११८६, ११८७, ११८८, ११८९, ११९०, ११९१, ११९२, ११९३, ११९४, ११९५, ११९६, ११९७, १

| | |
|---|--|
| १ | धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश |
| १ | धर्मध्यान सामान्यके लक्षण । |
| २ | धर्मध्यानके चिह्न । |
| ३ | धर्मध्यान योग्य सामग्री । |
| * | धर्मध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र, पीठ व दिशा । —दे० कृतिकार्य/३ । |
| * | धर्मध्यान योग्य काल । —दे० ध्यान/३ । |
| * | धर्मध्यानकी विधि । —दे० ध्यान/३ । |
| * | धर्मध्यान, सम्बन्धी धारणाएँ —दे० पिंडस्थ । |
| ४ | धर्मध्यानके भेद आशा, अपाय आदि व बाह्य आध्यात्मिक आदि । |
| ५ | आशा, विचय आदि १० ध्यानके लक्षण । |
| ६ | संस्थान विचय धर्मध्यानका स्वरूप । |
| ७ | संस्थान विचयके पिंडस्थ आदि भेदोंका निर्देश । |
| * | पिंडस्थ आदि ध्यान । —दे० बह बह नाम । |
| ८ | बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण । |
| २ | धर्मध्यानमें सस्यस्त्व व भावों आदिका निर्देश |
| * | धर्मध्यानमें आवश्यक ज्ञानकी सीमा । —दे० ध्याता/१ । |
| १ | धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन क्रम । |
| २ | धर्मध्यानमें सम्भव भाव व लेश्याएँ । |
| * | धर्मध्यान योग्य ध्याता । —दे० ध्याता/२, ४ । |
| * | सम्यग्दृष्टिको ही सम्भव है । —दे० ध्याता/२, ४ । |
| ३ | मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं । |
| ४ | गुणस्थानोंकी अपेक्षा स्वामित्व । |
| * | साधु व श्रावकको निश्चय ध्यानका कथंचित् विधि, निषेध । —दे० अनुभव/६ । |
| ५ | धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ— १. मिथ्यादृष्टिको भी तो देखा जाता है । २. प्रमत्त जनोंको ध्यान कैसे सम्भव है । ३. कषायरहित जीवोंमें ही मानना चाहिए । |
| * | धर्मध्यानमें संहनन सम्बन्धी चर्चा । —दे० संहनन । |
| ३ | धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर |
| १ | ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर । |
| २ | अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविचयमें गमित समझना चाहिए । |
| ३ | ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर । |
| ४ | माला जपना आदि ध्यान नहीं है । |
| * | प्राणायाम, समाधि आदि ध्यान नहीं । —दे० प्राणायाम । |
| ५ | धर्मध्यान व शुक्लध्यानमें कथंचित् भेदाभेद । |

| | |
|---|--|
| ४ | धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उसका समन्वय |
| १ | धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य । |
| २ | धर्मध्यानका फल संवर, निर्जरा व कर्मक्षय । |
| ३ | धर्मध्यानका फल मोक्ष । |
| * | धर्मध्यानकी महिमा । —दे० ध्यान/२ । |
| ४ | एक ही धर्मध्यानसे मोहनीयका उपशम व क्षय दोनों कैसे सम्भव है ? |
| ५ | पुण्यास्रव व मोक्ष दोनों होनेका समन्वय । |
| ६ | परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है ? |
| ५ | पंचमकालमें भी धर्मध्यानकी सफलता |
| १ | यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता ? |
| २ | यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन । |
| ३ | पंचम कालमें भी अध्यात्म ध्यानका कथंचित् सद्भाव व असद्भाव । |
| ४ | परन्तु इस कालमें भी ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है । |
| ५ | पञ्चमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है । |
| ६ | निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश |
| * | साधु व श्रावकके योग्य शुद्धोपयोग । —दे० अनुभव । |
| १ | निश्चय धर्मध्यानका लक्षण । |
| * | निश्चय धर्मध्यान योग्य ध्येय व भावनाएँ । —दे० ध्येय । |
| २ | व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण । |
| * | बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानके लक्षण । —दे० धर्मध्यान/१ । |
| * | व्यवहार ध्यान योग्य अनेकों ध्येय । —दे० ध्येय । |
| * | सब ध्येयोंमें आत्मा प्रधान है । —दे० ध्येय । |
| * | परम ध्यानके अपर नाम । —दे० मोक्षमार्ग/३/५ । |
| ३ | निश्चय ही ध्यान सार्थक है व्यवहार नहीं । |
| ४ | व्यवहारध्यान कथंचित् अज्ञान है । |
| ५ | व्यवहारध्यान निश्चयका साधन है । |
| ६ | निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्य साधकपनेका समन्वय । |
| ७ | निश्चय व व्यवहार ध्यानमें 'निश्चय' शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति । |
| ८ | निरोह भावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्मोपयोग ही है । |
| ९ | सर्विकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थामें चढ़नेका क्रम । —दे० धर्म/६/४ । |

१. धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश

१. धर्मध्यान सामान्यका लक्षण

१. धर्मसे युक्त ध्यान

भ. आ./मू./१७०६/१४४१ धम्मस्स लक्खणे अज्जक्खहुगत्तमहवोवसमा । उवदेसणा य मुत्ते णिसग्गजाओ रुचीओ दे । १७०६ । = जिससे धर्मका परिज्ञान होता है वह धर्मध्यानका लक्षण समझना चाहिए । आर्जव, लघुत्व, मार्दव और उपदेश ये इसके लक्षण हैं । (मू. आ./६७६) ।

स. सि./६/२८/४४४/११ धर्मा व्याख्यात । धर्मादिनपेत धर्म्यम् । = धर्मका व्याख्यान पहले कर आये है (उत्तम क्षमादि लक्षणवाला धर्म है) जो धर्मसे युक्त होता है वह धर्म्य है । (स. सि./६/२८/४४०/४) ; (रा. वा./६/२८/३/६२७/३०) ; (रा. वा./६/३६/११/६३२/११) ; (म. पु./२१/१३३) ; (त. अनु./४४) ; (भा. पा./टी/७८/२२६/१७) ।

नोट—यहाँ धर्मके अनेकों लक्षणोंके लिए देखो धर्म/१) उन सभी प्रकारके धर्मोंसे युक्त प्रवृत्तिका नाम धर्मध्यान है, ऐसा समझना चाहिए । इस लक्षणकी सिद्धिके लिए—दे० (धर्मध्यान/४/३/२) ।

२. शास्त्र, स्वाध्याय व तत्त्व चिन्तन

र. सा./मू./६७ पावारं भणित्ति पुण्णारं भवउत्तिकरणं पि । गाण धम्मज्झाणं जिणभणियं सव्वजीवाणं । ६७ = पाप कार्यकी निवृत्ति और पुण्य कार्योंमें प्रवृत्तिका मूलकारण एक सम्यग्ज्ञान है, इसलिए मुमुक्षु जीवोंके लिए सम्यग्ज्ञान (जिनागमाभ्यास-सा. ६८) ही धर्मध्यान श्री जिनैन्द्रदेवने कहा है ।

भ. आ./मू./१७१० आलं वणं च बायण पुच्छण परिवट्ठणाणुपेहाओ । धम्मस्स तेण अविसुद्धाओ सव्वाणुपेहाओ । १७१० = वाचना, पृच्छना, अनुप्रेक्षा, आम्नाय और परिवर्तन ये स्वाध्यायके भेद हैं । ये भेद धर्मध्यानके आधार भी हैं । इस धर्मध्यानके साथ अनुप्रेक्षाओका अविरोध है । (भ. आ./मू./१८७५/१६८०) ; (ध. १३/४.४.२६/गा. २१/६७) ; (त. अनु./८९) ।

ज्ञा. सा./१७ जीवादयो ये पदार्था ध्यातव्या ते यथास्थिता चैव । धर्मध्यानं भणितं रागद्वेषा प्रमुच्यते । १७ = रागद्वेषको त्यागकर अर्थात् सामान्यभावसे जीवादि पदार्थोंका, वे जैसे-जैसे अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वैसे-वैसे ध्यान या चिन्तन करना धर्मध्यान कहा गया है ।

ज्ञा./३/२६ पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धलेखावलम्बनात् । चिन्तनाद्वस्तुतत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते । २६ = पुण्यरूप आशयके वशसे तथा शुद्धलेखाके अवलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान प्रशस्त कहा जाता है । (ज्ञा./२५/१८) ।

३. रत्नत्रय व संयम आदिमें चित्तको लगाना

मू. आ./६७८-६८० दंसणणाचरित्ते उवओमे संजमे विस्सगो । पचमत्ताणे करणे पणिधाने तह य समिदीमु । ६७८ । विज्जाचरणमहव्वदसमाधिगुणं भवेरखनकाए । समणिग्गह अज्जवमहव्वमुत्ती विणए च सहणे । ६७९ । एवं गुणे महत्थो मणसंक्कपो पसत्थ वीसत्थो । संक्कपोत्ति विमाणह जिणसासणसम्मए सव्वं । ६८० । = दर्शन ज्ञान चारित्र्यमें, उपयोगमें, संयममें, कायोत्सर्गमें, शुभ योगमें, धर्मध्यानमें, समितिमें, द्वादशगमें, भिक्षाशुद्धिमें, महाव्रतोंमें, संन्यासमें, गुणमें, ब्रह्मचर्यमें, पृथिवी आदि छह काय जीवोंकी रक्षामें, क्षमामें, इन्द्रिय-निग्रहमें, आर्जवमें, मार्दवमें, सब परिग्रह त्यागमें, विनयमें, अहानमें, इन सबमें जो मनका परिणाम है, वह कर्मक्षयका कारण है, सबके विश्वास योग्य है । इस प्रकार जिनशासनमें माना गया सब संकल्प है; उसको तुम शुभ ध्यान जानो ।

४. परमेष्ठी आदिकी भक्ति

द्र. सं./टी./४८/२०४/३ पञ्चपरमेष्ठिमक्यादितदनुकूलशुभानुष्ठानं धर्मनिर्दग्धधर्मध्यानं भवति । = पंच परमेष्ठोंकी भक्ति आदि तथा अनुकूल शुभानुष्ठान (पूजा, दान, अन्त्युत्थान, विनय आदि) वहिर् धर्मध्यान होता है । (पं. का./ता. वृ./१५०/२९७/१६) ।

२. धर्मध्यानके चिह्न

घ. १३/४.४.२६/गा. ४४-४५/७६ आगमउवदेसाणा णिसग्गदो जं जिणप्पणीयाणं । भावाणं सहहणं धम्मज्झाणस्स तत्तिणं । ४४ । जिण साहु-गुणक्कित्तण-पसंसणा-विणय-दाणसंपण्णा । सुद सीलसंयमएव धम्मज्झाणे मुण्येव्वा । ४५ । = आगम, उपदेश और जिनाज्ञाके अनुसार निसर्गसे जो जिन भगवान्के द्वारा कहे गये पदार्थोंका अनुष्ठान होता है वह धर्मध्यानका लिंग है । ४४ । जिन और साधुके गुणोंपर कीर्तन करना, प्रशंसा करना, विनय-दानसम्पन्नता, श्रुत, श्रद्धा और संयममें रत होना, ये सब बातें धर्मध्यानमें होती हैं । ४५ ।

म. सु./२१/१५६-१६१ प्रसन्नचित्ता धर्मसंवेगं शुभयोगतां सुमुत्तमाधाना आज्ञाधिगमजा. रुचि. । १५६ । भवन्त्येतानि सिद्धानि धर्मस्यार्त्तगतानि वै । सातुप्रेक्षाश्च पूर्वोक्ता विविधा शुभभावना । १६० । बाह्यं च सिद्धगमरुणा संनिवेशः पुरोदितः । प्रसन्नवक्त्रता सौम्यदृष्टिश्चेत्यादि लक्ष्यताम् । १६१ । = प्रसन्नचित्त रहना, धर्मसे प्रेम करना, शुभयोग रखना, उत्तम शास्त्रोंका अभ्यास करना, चित्त स्थिर रखना और साक्षात्ता तथा स्वकीय ज्ञानसे एक प्रकारकी विशेष रुचि (अथवा अष्टा) उत्पन्न होना, ये धर्मध्यानके बाह्य चिह्न हैं, आनुप्रेक्षाएँ तथा पहले कही हुई अनेक प्रकारकी शुभ भावनाएँ धर्मध्यानके अन्तरंग चिह्न हैं । १५६-१६० । पहले कहा हुआ अंगोंका सा होना, अर्थात् पहले जिन पर्यकादि आसनोका वर्णन कर चुके (दे० 'कृतिकर्म') उन आसनोको धारण करना, मुखको धारण होना, और दृष्टिका सौम्य होना आदि सब भी धर्मध्यानके अन्तरंग चिह्न समझने चाहिए ।

ज्ञा./४१/१५-१८ उद्धृत—अलीष्यमारोग्यमनिष्ठरत्नं गन्धं शुभो मूत्रप्रीपमन्यम् । कान्तिं प्रसादं स्वरसौम्यता च योगप्रवृत्ते । १५ । हि चिह्नम् । १६ । = विषय सम्पत्तिका न होना, शरीर नीरोग होना निष्ठुरताका न होना, शरीरमेंसे शुभ गन्ध आना, मलमूत्रका न होना, शरीरकी कान्ति शक्तिहीन न होना, चित्तकी प्रसन्नता शब्दोंका उच्चारण सौम्य होना—ये चिह्न योगकी प्रवृत्ति करनेवाले अर्थात् ध्यान करनेवालेके प्रारम्भ दशामें होते हैं । (विशेष दे० ध्याता) ।

३. धर्मध्यान योग्य सामग्री

द्र. सं./टी./५७/२२६/३ में उद्धृत—'तथा चोक्त—वैराग्यं तत्त्वविज्ञानं नैर्ग्रन्थं समचित्तता । परीपहजयश्चेति पञ्चैते ध्यानहेतवः । = सो ही कहा है कि—वैराग्य, तत्त्वोंका ज्ञान, परिग्रहत्याग, सामान्यभाव और परीपहजय ये पाँच ध्यानके कारण हैं ।

त. अनु./७५. २१८ सवत्याग. कषायणा निग्रहो व्रतधारणम् । मनोऽक्षाणा जयश्चेति सामग्रीध्यानजन्मनि । ७५ । ध्यानस्य च पुनर्मुक्त्यो हेतुरेतच्चतुष्टयम् । गुरुपदेशं श्रद्धानं सदाभ्यासं स्थिरं मनः । २१८ । = परिग्रह त्याग, कषायनिग्रह, व्रतधारण, इन्द्रिय व मनोविजय, ये सब ध्यानकी उत्पत्तिमें सहायभूत सामग्री हैं । ७५ । गुरुपदेश, श्रद्धान, निरन्तर अभ्यास और मनकी स्थिरता, ये चार ध्यानकी सिद्धिके मुख्य कारण हैं । (ज्ञा./३/१५-२५) ।

दे. ध्याना/३ (धर्मध्यानके योग्य उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य द्रव्यक्षेत्रकाल-भावरूप सामग्री विशेष) ।

४. धर्मध्यानके भेद

१. आज्ञा, अपाय, विचय आदि ध्यान

त. सू./१/३६ आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम् ॥३६॥ = आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान, इनको विचारणके लिए मनको एकाग्र करना धर्म्यध्यान है । (भ. आ./सू./१०८/१५३६); (सू. आ./३६८); (ज्ञा./३३/५); (घ. १३/५, ४, २६/१०/१२); (म. पु./२१/१३४); (ज्ञा./३३/५); (त. अनु./६८); (द्र. स./टो./४८/२०२/३); (भा. पा./टो./११६/२६६/२४); (का. अ./टो./४८/३६६/४) ।

रा. वा./१/७/१४/४०/१६ धर्मध्यानं दशविधम् ।

चा. सा./१/७२/४ स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकम् । तद्दशविधं अपायविचय, उपायविचय, जीवविचय, अजीवविचय, विपाकविचय, विराग-विचय, भवविचय, संस्थानविचय, आज्ञाविचय, हेतुविचय चेति । = आध्यात्मिक धर्मध्यान दश प्रकारका है—अपायविचय, उपायविचय, जीवविचय, अजीवविचय, विपाकविचय, विराग-विचय, भवविचय, संस्थानविचय, आज्ञाविचय और हेतुविचय । (ह. पु./४६/३=५०); (भा. पा. टी. ११६/२७०/२) ।

२. निश्चय व्यवहार या बाह्य व आध्यात्मिक आदि भेद

चा. सा./१/७२/३ धर्म्यध्यानं बाह्याध्यात्मिकभेदेन द्विप्रकारम् । = धर्म्य-ध्यान बाह्य और आध्यात्मिकके भेदसे दो प्रकारका है । (ह. पु./४६/३६) ।

त. अनु./४७-४६, ६६ मुख्योपचारभेदेन धर्म्यध्यानमिह द्विधा ॥४७॥ ध्यानान्यपि त्रिधा ॥४८॥ उत्तमम्...मध्यमम् ॥४९॥ निश्चयाद् व्यवहाराच्च ध्यानं द्विविधमगमे । ॥६६॥ = मुख्य और उपचारके भेदसे धर्म्यध्यान दो प्रकारका है ॥४७॥ अथवा उत्कृष्ट मध्यम व जवन्म के भेदसे तीन प्रकारका है ॥४९॥ अथवा निश्चय व व्यवहारके भेदसे दो प्रकारका है ॥६६॥

५. आज्ञा विचय आदि ध्यानोके लक्षण

१. अजीव विचय

ह. पु./४६/४४ द्रव्याणामप्यजीवानां धर्माधर्मादिसंज्ञिनाम् । स्वभाव-चिन्तनं धर्म्यमजीवविचय मत्तम् ॥४४॥ = धर्म-अधर्म आदि अजीव द्रव्योंके स्वभावका चिन्तन करना, सो अजीव विचय नामका धर्म्यध्यान है ॥४४॥

२-३. अपाय व उपाय विचय

घ. आ./सू./१७१२/१५४४ कल्लणपावगण उपाये विचिणादि जिणमद-मुवेज्ज । विचिणादि व अवाप जीवाण सुभेय अमुभेय ॥१७१२॥ = जिनमतको प्राप्त कर कल्याण करनेवाले जो उपाय है उनका चिन्तन करता है, अथवा जीवोंके जो शुभाशुभ भाव होते हैं, उनसे अपायका चिन्तन करता है । (सू. आ./४००); (घ. १३/५, ४, २६/गा. ४०/७२) ।

घ. १३/५, ४, २६/गा. ३६/७२ रागदोषकसायासवावर्त्तिकारियासु वट्टमाणान् । इहपरलोगावाप क्काएज्जो बज्जपरिवज्जो ॥३६॥ = पापका त्याग करने-वाला साधु राग, द्वेष, कषाय और आसव आदि क्रियाओंमें विद्यमान जीवोंके इहलोक और परलोकसे अपायका चिन्तन करता है ।

स. सि./१/३६/४४६/११ जात्यन्धवन्मिथ्यादृष्टय सर्वज्ञप्रणीतमार्गाद्वि-मुक्तमोक्षार्थिनं स म्यहमार्गापरिज्ञानात् सुदूरमेवापयन्तीति सन्मा-र्गापरिचित्तमपायविचय । अथवा—मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्र्येभ्य कथं नाम इमे प्राणिनोऽप्युरिति 'स्मृतिसमन्वाहोरोपायविचय' । = मिथ्यादृष्टि जीव जन्मान्ध पुरुषके समान सर्वज्ञ प्रणीत मार्गसे विमुक्त होते हैं, उन्हें सन्मार्गाका परिज्ञान, न होनेसे वे मोक्षार्थ

पुरुषोंको दूरसे ही त्याग देते हैं, इस प्रकार सन्मार्गके अपायका चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है । अथवा—ये प्राणी मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र्यसे कैसे दूर होंगे इस प्रकार निरन्तर चिन्तन करना अपाय विचय धर्म्यध्यान है । (रा. वा./६/३६/६-७/६३०/१६); (म. पु./२१/१४१-१४२); (भ. आ./वि./१७०८-१५३६/१८); (त. सा./७/४१); (ज्ञा./३४/१-१७) ।

ह. पु./४६/३६-४१ संसारहेतवः प्रायस्त्रियोगानां प्रवृत्तयः । अपायो वर्जनं तासां स मे स्यात्कथमित्यलम् ॥३६॥ चिन्ताप्रबन्धसंमन्धः शुभलेस्यानुरजितः । अपायविचयात्त्यं तत्त्वर्थं धर्म्यमभीप्सितम् ॥४०॥ उपायविचयं तासां पुण्यानामात्मसाक्षिक्या । उपाय. स कथं मे स्यादिति संकल्पसंततिः ॥४१॥ = मन, वचन और काय इन तीन योगोंकी प्रवृत्ति हो, प्रायः संसारका कारण है सो इन प्रवृत्तियोंका मेरे अपाय अर्थात् त्याग किस प्रकार हो सकता है, इस प्रकार शुभ-लेस्यामे अनुरजित जो चिन्ताका प्रबन्ध है वह अपायविचय नामका प्रथम धर्म्यध्यान माना गया है ॥३६-४०॥ पुण्य रूप योगप्रवृत्तियोंको अपने आधीन करना उपाय कहलाता है, वह उपाय मेरे किस प्रकार हो सकता है, इस प्रकारके संकल्पोंकी जो सन्तति है वह उपाय विचय नामका दूसरा धर्म्यध्यान है ॥४१॥ (चा. सा./१७३/३); (भ. आ./वि./१७०८/१५३६/१७); (द्र. सं./टी./४८/२०२/६) ।

४. आज्ञाविचय

भ. आ./सू./१७११/१५४३ पंचैव अस्थिकायां छज्जीवणिकाए दव्वमण्णे य । आणागम्भे भावे आणाविचरणं विचिणादि । = पाँच अस्ति-काय, छह जीवणिकाय, काल, द्रव्य तथा इसी प्रकार आज्ञाप्राज्ञ अन्य जितने पदार्थ हैं, उनका यह आज्ञाविचय ध्यानके द्वारा चिन्तन करता है । (सू. आ./३६६); (घ. १३/५, ४, २६/गा. ३८/७१) (म. पु./२१/१३६-१४०) ।

घ. १३/५, ४, २६/गा. ३६-३७/७१ तत्त्वमिहदुव्वलेण य । तन्निज्जाहरियविरहदो वा वि । जेयगहत्तणेण य णाणावरदिणं च ॥३६॥ हेदुवाहरणासंभवे य सरिसुट्टुज्जाणवुज्जेज्जो । सव्वणुसयमवित्थं तद्वाविहं चित्तं मदिसं ॥३६॥ अणुवगहपरगहपरायणा जं जिणा जयप्पवरा । जिय-रायदोसोमोहा ण अण्णहावाइणो तेण ॥३७॥ = मत्तकी दुर्बलता होनेसे, अध्यात्म विद्याके जानकार आचार्योंका विरह होनेसे, ज्ञेयकी गह-नता होनेसे, ज्ञानको आवरण करनेवाले कर्मकी तोषता होनेसे, और हेतु तथा उदाहरण सम्भव न होनेसे, नदो और सुलोथान आदि चिन्तन करने योग्य स्थानमें मत्तमाद ध्याता 'सर्वज्ञ प्रतिपादित मूढ सत्य है' ऐसा चिन्तन करे ॥३६-३६॥ यत् 'जगत्तमं श्रेष्ठ जिनः भगवात्, जो उनको नहीं प्राप्त हुए ऐसे अन्य जीवोंका भी अनुग्रह करनेमें तत्पर रहते हैं, और उन्होंने राग-द्वेष और मोहपर विजय प्राप्त कर ली है, इसलिए वे अन्यथा वादी नहीं हो सकते ॥३७॥

स. सि./६/३६/४४६/६ उपदेष्टुरभावात्मन्नुद्विज्वात्कर्मोदयात्सुखस्वाच्च पदार्थानां हेतुदृष्टान्तोपरमे सति सर्वज्ञप्रणीतमार्गं प्रमाणीकृत्य इत्यमेवेदं 'नान्यथावादिनो जिनाः' इति गहनपदार्थश्रद्धानादर्थ-वधारणमाज्ञाविचय । अथवा स्वयं विदितपदार्थतत्त्वस्य सत्-परं प्रति पिपादयिषोः स्वसिद्धान्ताविरोधेन तत्त्वसमर्थनार्थं तर्कनयप्रमाणयोजनपरं स्मृतिसमन्वाहारः सर्वज्ञाज्ञाप्रकाशार्थ-त्वादाज्ञाविचय इत्युच्यते ॥४४६॥ = उपदेष्टा आचार्योंका अभाव होनेसे, स्वयं मन्दबुद्धि होनेसे, कर्मोंका उदय होनेसे और पदार्थोंके सूक्ष्म होनेसे, तथा तत्त्वके समर्थनमें हेतु तथा दृष्टान्तका अभाव होनेसे, सर्वज्ञप्रणीत आगमको प्रमाण करके, 'यह इसी प्रकार है, क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते', इस प्रकार गहनपदार्थके श्रद्धान द्वारा अर्थका अवधारण करना आज्ञाविचय धर्म्यध्यान है । अथवा स्वयं पदार्थोंके रहस्यको जगता है, और दूसरोंके प्रति उसका प्रतिपादन करना चाहता है, इसलिए स्वसिद्धान्तके अविरोध

द्वारा तत्त्वका समर्थन करनेके लिए, उसके जो तर्क नय और प्रमाण की योजनारूप निरन्तर चिन्तन होता है, वह सर्वज्ञकी आज्ञाकी प्रकाशित करनेवाला होनेसे आज्ञाविचय कहा जाता है। (रा.वा./१/३६/४-५/६३०/८); (ह.पु./५६/४६), (चा.सा./२०१/५); (त.सा./७/४०); (ज्ञा./३३/६-२२); (द्र.सं./टी./४८/२०२/६)।

५. जीवविचय

ह.पु./५६/४२-४३ अनादिनिधना जीवा द्रव्यार्थदैन्यथान्यथा । असंख्ये-यप्रदेशस्ते स्वोपयोगत्वलक्षणम् । ४२। अचेतनोपकरणं स्वकृतो-चितभोगिनम् । इत्यादिचेतुनाध्यात् यज्जीवविचयं हि तत् । =द्रव्या-धिकनयसे जीव अनादि निधन है, और पर्यायाधिक नयसे सादि-सनिधन है, असंख्यात प्रदेशी है, उपयोग लक्षणस्वरूप है, शरीर-रूप अचेतन उपकरणसे युक्त है, और अपने द्वारा किये गये कर्मके फलको भोगते हैं...इत्यादि रूपसे जीवका जो ध्यान करना है वह जीवविचय नामका तीसरा धर्मध्यान है। (चा.सा./१७३/५)

६. भवविचय

ह.पु./५६/४७ प्रेत्यभावो भवोऽमीषा चतुर्भूतपुं देहिनाम् । दुःखाले-त्यादिचिन्ता तु भवादिविचयं पुनः । ४७। =चारों गतियोंमें भ्रमण करनेवाले इन जीवोंको मरनेके बाद जो पर्याय होती है वह भव कहलाता है। यह भव दुःखरूप है। इस प्रकार चिन्तन करना सो भवविचय नामका सातवाँ धर्मध्यान है। (चा.सा./१७६/१)

७. विपाकविचय

भ.आ./मू./१७११/१६४४ एयाण्येयभगव जीवानां पुण्णपावकम्मफलं । उदयोदीरण संकमबन्धे मोक्षं च विचिणादि । =जीवोंको जो एक और अनेक भवमें पुण्य और पापकर्मका फल प्राप्त होता है उसका तथा उदय, उदीरण, सक्रम, बन्ध और मोक्षका चिन्तन करता है। (मू.आ./४०१), (ध.१३/५,४.२६/गा.४२/७२); (स.सि./१/३६/४५०/२), (रा.वा./१/३६/८-१/६३०-६३२ में विस्तृत कथन), (भ.आ./वि./१७०५/१६३६/२१), (म.पु./२१/१४३-१४७), (त.सा./७/४२); (ज्ञा./३५/१-३१); (द्र.सं./टी./४८/२०२/१०)।

ह.पु./५६/४५ यच्चतुविधनन्धस्य कर्मणोऽष्टविधस्य तु विपाकचितन धर्म्यं विपाकविचयं विदुः । ४५। =ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके प्रकृति, स्थिति और अनुभाग रूप चार प्रकारके बन्धोंके विपाकफलका विचार करना, सो विपाकविचय नामका पाँचवाँ धर्मध्यान है। (चा.सा./१७४/२)।

८. विराग विचय

ह.पु./५६/४६ शरीरमशुचिर्भोगां किपाकफलपाकिनः । विरागबुद्धिरि-त्यादि विरागविचयं स्मृतम् । ४६। =शरीर अपवित्र है और भोग किपाकफलके समान तदात्व मनोहर है, इसलिए इनसे विरक्तबुद्धिका होना ही श्रेयस्क है, इत्यादि चिन्तन करना विरागविचय नामका छठा धर्मध्यान है। (चा.सा./१७१/१)

९. संस्थान विचय

(देखो आगे पृथक् शीर्षक)

१०. हेतु विचय

ह.पु./५६/५० तर्कानुसारिणं पंसं स्याद्वादप्रक्रियाश्रयात् । सन्मार्गा-भ्रयणध्यानं यद्देहेतुविचयं हि तत् । ५०। =और तर्कका अनुसरण पुरुष स्याद्वादकी प्रक्रियाका आश्रय लेते हुए समीचीन मार्गका आश्रय करते हैं, इस प्रकार चिन्तन करना सो हेतुविचय नामका दसवाँ धर्मध्यान है। (चा.सा./२०२/३)

६. संस्थानविचय धर्मध्यानका स्वरूप

च.१३/५,४.२६/गा. ४३-५०/७२/१३ तिष्ठणं लोणणं संठाणपमाणआउ-यादिचित्तणं संठाणविचयं णाम चउत्थं धम्मज्जाणं । एत्थ गाहाओ—जिण्णदिसियाद् लक्खणसंठाणाणविहाणमाणार्ड । =उत्पादद्विदि-भगादिपज्यया जे य दव्वाणं । ४३। पचत्थिकायमइयं लोयमणाडणि-हणं जिण्णकरादं । णामादिभेयविहिंयं तिविहमहोलोगभागादि । ४४। खिदिवल्लयदीवसायरणथरविमाणभवणादिसंठाणं । वोमादि पडिट्ठाणं णिययं लोणट्टुविहिहाण । ४५। उवजोलगल्लमणाडणिहणमत्थं तरं सरीरादो । जीवमरुवि कारिं भोईं स सयस्स कम्मस्स । ४६। तम्स य सक्कमज्जाणियं जम्माइजलं कसायपायाल । वसणसयसावमीणं मोहावत्तं महाभीमं । ४७। णाणमयकण्हारं वरचारित्तमयमहाभोय । संसारसागरमणोरपरमसुद्ध विचित्तेज्जो । ४८। सव्वणयसंयुहमय उक्कायज्जो समयसम्भारं । ४९। उक्काणोवरमे विमुणी णिच्चमणि-च्चादि चित्तणारमो । होइ सुभाविचित्तो धम्मज्जाणे विह व पुव्वं । ५०। =१. तीन लोकोंके संस्थान, प्रमाण और आयु आदिका चिन्तन करना संस्थान विचय नामका चौथा धर्म ध्यान है। (स.सि./१/३६/४५०/३) (रा.वा./१/३६/१०/६३२/६), (भ.आ./वि./१७०५/१६३६/२३), (त.सा./७/४३), (ज्ञा./३६/१८४.१८६), (द्र.सं./टी./४८/२०३/२)। २. जिनदेवोंके द्वारा कहे गये छह द्रव्योंके लक्षण, संस्थान, रहनेका स्थान, भेद, प्रमाण उनको उत्पाद स्थिति और व्यय आदिरूप पर्यायोंका चिन्तन करना । ३. पचास्ति कायका चिन्तन करना । ४. (दे० पीछे जीव-अजीव विचयके लक्षण)। ३. अधोलोक आदि भागत्पसे तीन प्रकारके (अधो, मध्य व ऊर्ध्व) लोकका, तथा पृथिवी, बल्लय, द्वीप, सागर, नगर, विमान, भवन आदिके संस्थानों (आकारों) का एव उसका आकाशमें प्रतिपत्तान, नियत और लोक-स्थिति आदि भेदका चिन्तन करे । ४४-४५। (भ.आ./मू./१७१४/१६४४) (मू.आ./४०२), (ह.पु./५६/४८०), (म.पु./२१/१४८-१५०), (ज्ञा./३६/१-१०, २-६०), (विशेष दे० लोक) ४. जीव उपयोग लक्षणवाला है, अनादिनिधन है, शरीरसे भिन्न है, अरूपी है, तथा अपने कर्मोंका कर्ता और भोक्ता है । ४६। (म.पु./२१/१५१) (और दे० पीछे 'जीव विचय' का लक्षण) ५. उस जीवके कर्मसे उत्पन्न हुआ जन्म, मरण आदि यही जल है, कपाय यही पाताल है, सैकड़ों व्यसनरूपी छोटे मत्स्य हैं, मोहरूपी आवर्त हैं, और अत्यन्त भयकर हैं, ज्ञानरूपी कर्णधार हैं, उत्कृष्ट चारित्रमय महापीत हैं। ऐसे इस अशुभ और अनादि अन्तः (आध्यात्मिक) संसारका चिन्तन करे । ४७-४८। (म.पु./२१/१५२-१५३) ६. बहुत कहनेसे क्या लाभ, यह जितना जीवादि पदार्थोंका विस्तार कहा है, उस सन्नेसे युक्त और सर्वनय-समूहमय समयसद्भावका (द्वादशागमय सकल श्रुतका) ध्यान करे । ४९। (म.पु./२१/१५४) ७. ऐसा ध्यान करके उसके अन्तमें मुनि निरन्तर अनित्यादि भावनाओंके चिन्तनमें तत्पर होता है। जिससे वह पहलेकी भाँति धर्मध्यानमें सुभाविचित्त होता है । ५०। (भ.आ./मू./१७१४/१६४४), (मू.आ./४०२), (चा.सा./१७७/१), (विराग विचयका लक्षणों) नोट—(अनुप्रेक्षाओंके भेद व लक्षण—दे० अनुप्रेक्षा) ज्ञा./३६/१८, न. ८. (नरकके दुःखोंका चिन्तन करे) । ११-८१। (विशेष देखो नरक) (भव विचयका लक्षण) ८. (स्वर्गके सुख तथा देवेन्द्रोंके वैभव आदिका चिन्तन । ९०-९२। (विशेष दे० स्वर्ग) १०. (सिद्धलोकका तथा सिद्धोंके स्वरूपका चिन्तन करे । ९२-९३। ११. (अन्तमें कर्ममलसे रहित अपनी निर्मल आत्माका चिन्तन करे) । ९४।

७. संस्थान विचयके पिण्डस्थ आदि भेदोंका निर्देश

ज्ञा./३७/१ तथा भाषाकारकी उक्त्यानिता—पिण्डस्थं च पदस्थं च स्वरूपस्थ रूपवर्जितम् । चतुर्धा ध्यानमाप्नात भव्यराजीवभास्कः ।

११। =इस संस्थान विषय नामा धर्मध्यानमें चार भेद कहे हैं, उनका वर्णन किया जाता है—जो भव्यरूपी कमलको प्रफुल्लित करनेके लिए सूर्यके समान योगीश्वर हैं उन्होंने ध्यानको पिण्डस्थ, पदस्थ, रूपस्थ और रूपातीत ऐसे चार प्रकारका कहा है। (भा.पा./टी./८६/२३६/१३)

द्र.सं./टी./४८/२०५/३ में उद्धृत—पदस्थमन्त्रवाक्यस्थ पिण्डस्थ स्वात्म-चिन्तनम्। रूपस्थ सर्वचिद्रूप रूपातीत निरञ्जनम्।

द्र.सं./टी./४८/२०६/७ पदस्थपिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येयभूतमहत्स-र्वज्ञस्वरूपं दर्शयामोति। =मन्त्रवाक्योंमें स्थिति पदस्थ, निजात्माका चिन्तन पिण्डस्थ, सर्वचिद्रूपका चिन्तन रूपस्थ और निरञ्जनका (त्रिकाली शुद्धात्माका) ध्यान रूपातीत है। (भा.पा./टी./८६/२३६ पर उद्धृत) पदस्थ, पिण्डस्थ व रूपस्थमें अर्हत सर्वज्ञ ध्येय होते हैं। नोट—उपर्युक्त चार भेदोंमें पिण्डस्थ ध्यान तो अर्हत भगवान्की शरीरा-कृतिका विचार करता है, पदस्थ ध्यान पंचपरमेष्ठिके वाचक अक्षरों व मन्त्रोंका अनेक प्रकारसे विचार करता है, रूपस्थ ध्यान निज आत्मा-का पुरुषाकाररूपसे विचार करता है और रूपातीत ध्यान विचार व चिन्तनसे अतीत मात्र ज्ञाता द्रष्टा रूपसे ज्ञानका भवन है (दे० उन-उनके लक्षण व विशेष) तहाँ पहिले तीन ध्यान तो धर्मध्यानमें गर्भित हैं और चौथा ध्यान पूर्ण निर्विकल्प होनेसे शुक्लध्यान रूप है (दे० शुक्लध्यान) इस प्रकार संस्थान विषय धर्मध्यानका विषय बहुत व्यापक है।

८. बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण

ह.पु./६६/३६-३८ लक्षणं द्विविधं तस्य बाह्याध्यात्मिकभेदतः। सूत्रार्थ-मार्गणं शीलं गुणमात्मानुरागिता। ३६। जम्भाजम्भाक्षुतोह्वारप्राणा-पानादिमन्दता। निभृतात्ममत्तात्मत्वं तत्र बाह्यं प्रकीर्तितम्। ३७। दशधाऽऽध्यात्मिकं धर्म्यमपायविचयादिकम्। ३८। =बाह्य और आन्तरिके भेदसे धर्म्यध्यानका लक्षण दो प्रकारका है। शास्त्रके अर्थ-को खोज करना, शीलव्रतका पालन करना, गुणोंके समूहमें अनुराग रखना, अँगड़ाई जमुहाई छीक उकार और रवासोच्छवासमें मन्दता होना, शरीरको निश्चल रखना तथा आत्माको व्रतोंसे युक्त करना, यह धर्म्यध्यानका बाह्य लक्षण है। और आन्तरिक लक्षण अपाय विचय आदिके भेदसे दस प्रकारका है।

चा.सा./१७२/३ धर्म्यध्यानं बाह्याध्यात्मिकभेदेन द्विप्रकारम्। तत्र परानुमेय बाह्यं सूत्रार्थगवेपणं दृढव्रतशीलगुणानुरागानिभूतकरचरण-वचनकायपरिस्पन्दवाक्यापारं जम्भजम्भोदाराक्षव्यप्राणपातोद्रेकादि-विरमणलक्षणं भवति। स्वसवेयमाध्यात्मिकम्, तद्वशविधम्—। =बाह्य और आन्तरिके भेदसे धर्मध्यान दो प्रकारका है। जिसे अन्य लोग भी अनुमानसे जान सकें उसे बाह्य धर्मध्यान कहते हैं। सूत्रोंके अर्थकी गवेपणा (विचार व मनन), व्रतोंको दृढ रखना, शील गुणोंमें अनुराग रखना, हाथ पैर मुँह कायका परिस्पन्दन और वचन-व्यापारका बन्द करना, जम्भाई, जम्भाईके उद्गार प्रगट करना, छीकना तथा प्राण-अपानका उद्रेक आदि सब क्रियाओंका त्याग करना बाह्य धर्मध्यान है। जिसे केवल अपना आत्मा ही जान सके उसे आध्यात्मिक कहते हैं। वह आज्ञाविचय आदिके भेदसे दस प्रकारका है।

२. धर्मध्यानमें सम्यक्त्व व भावों आदिका निर्देश

१. धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन निर्देश

प्र.सा./ता.वृ./१९६/२६२/९ अथ ध्यानसंतानं कथ्यते—यत्रान्तर्मुहूर्त-पर्यन्तं ध्यानं तदनन्तरमन्तर्मुहूर्तपर्यन्तं तत्त्वचिन्ता, पुनरप्यन्तर्मु-हूर्तपर्यन्तं ध्यानम्। पुनरपि तत् चिन्तेति प्रमत्तप्रमत्तगुणस्थानव-

दन्तर्मुहूर्तस्तमुहूर्तं गते सति परावर्तनमस्ति 'स ध्यानसंतानो भण्यते। =ध्यानकी सन्तान वृत्ताते है—जहाँ अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ध्यान होता है, तदनन्तर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त तत्त्वचिन्ता होती है। पुनः अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ध्यान होता है, पुनः तत्त्वचिन्ता होती है। इस प्रकार प्रमत्त व अप्रमत्त गुणस्थानकी भाँति अन्तर्मुहूर्त अन्तर्मुहूर्तमें परावर्तन होता रहता है, उसे ही ध्यानकी सन्तान कहते हैं। (चा.सा./२०३/२)।

२. धर्मध्यानमें सम्भव भाव व लक्ष्यार्थ

घ. १३/४.४.२६/४३/७६ होति कम्मविमुद्धाओ लेस्साओ पीय पउम-सुक्काओ। धम्मज्झाणोवगयस्स तिव्वमदादिभेयाओ। १३। =धर्म-ध्यानको प्राप्त हुए जीवके तोत्र मन्द आदि भेदोंको लिये हुए, क्रमसे विशुद्धिको प्राप्त हुई पीत, पद्म और शुक्ल लेश्याएँ होती हैं। (म.पु./२१/१५६)।

चा.सा./२०३ सर्वमेतद् धर्मध्यानं पीतपद्मशुक्लेश्वरया नलाधानम्... परोक्षज्ञानत्वात् क्षायोपशमिकभावम्। =सर्व ही प्रकारके धर्मध्यान पीत पद्म व शुक्लेश्वरके बलसे होते हैं, तथा परोक्षज्ञानगोचर होनेसे क्षायोपशमिक है। (म.पु./२१/१५६-१५७)

ज्ञा./४१/१४ धर्मध्यानस्य विज्ञेया स्थितिरान्तर्मुहूर्तकी। क्षायोपशमिको भावो लेश्या शुक्लैव शाश्वतो। १४। =इस धर्मध्यानकी स्थिति अन्तर्मुहूर्त है, इसका भाव क्षायोपशमिक है और लेश्या सदा शुक्ल ही रहती है। (यहाँ धर्मध्यानके अन्तिम पायेसे अभिप्राय है)।

३. वास्तविक धर्मध्यान मिथ्यादृष्टिको ही सम्भव नहीं

न.च.वृ./१७६ भाणस्स भावणाविय ण हु सो आराहणो हवे नियमा। जो ण विजाणं वरुण पमाणयणच्छय किच्चा। =जो प्रमाण व नयके द्वारा वस्तुका निश्चय करके उसे नहीं जानता, वह ध्यानकी भावनाके द्वारा भी आराधक नहीं हो सकता। ऐसा नियम है।

ज्ञा./६/४ 'रत्नत्रयमनासाय य साक्षाद्व्याप्तुमिच्छति। त्वपुण्यं कुरुते मूढ स बन्ध्यामुत्तरोत्तरम्/४।

ज्ञा./४/१८-३० दुर्दशमपि न ध्यानसिद्धिः स्वप्नेऽपि जायते। 'गृहतां दृष्टिवैकल्याद्वस्तुजातं यदृच्छया। १८। ध्यानतन्त्रे निषेध्यन्ते नैते मिथ्यादृश परम्। मुनयोऽपि जिनेशाज्ञाप्रत्यनीकारचलाशयाः/३०। =जो पुरुष साक्षात् रत्नत्रयको प्राप्त न होकर ध्यान करना चाहता है, वह मूर्ख आकाशके फूलोंसे बन्ध्यापुत्रके लिए सेहरा बनाना चाहता है। १४। दृष्टिको विकलतासे वस्तुसमूहको अपनी इच्छानुसार ग्रहण करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंके ध्यानकी सिद्धि स्वप्नमें भी नहीं होती है। १८। सिद्धान्तमें ध्यानमात्र केवल मिथ्यादृष्टियोंके ही नहीं निषेधते हैं, किन्तु जो जिनेन्द्र भगवान्को आज्ञासे प्रतिकूल है तथा जिनका चित्त चलित है और जैन साधु कहते हैं, उनके भी ध्यानका निषेध किया जाता है, क्योंकि उनके ध्यानकी सिद्धि नहीं होती/३०।

पं.ध./व./२०६ नोपलब्धिरसिद्धास्य स्वादुसवेदनात्स्वयम्। अन्यादे-शस्य सत्कारमन्तरेण सुदर्शनात्। २०६। =संसार जीवोंके मैं सुखी दुःखी इत्यादि रूपसे सुख-दुःखके स्वादका अनुभव होनेके कारण अशुद्धोपलब्धि असिद्ध नहीं है, क्योंकि उनके स्वयं ही दूसरी अपेक्षा-का (स्वस्वसवेदनका) संस्कार नहीं होता है।

४. गुणस्थानोंकी अपेक्षा धर्मध्यानका स्वामित्व

स.सि./१/३६/४४०/१ धर्म्यध्यानं चतुर्विकल्पमवसेयम्। तदविरतदेश-विरतप्रमत्तप्रमत्तसंयताना भवति।

स.सि./१/३७/४४३/६ श्रेण्यारोहणात्प्राधर्म्यं श्रेण्यो शुक्ले इति व्याख्याते। =१ धर्मध्यान चार प्रकारका जानना चाहिए। यह अविरत, देश-विरत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्त संयत जीवोंके होता है। (रा.वा/१/३६/१३/६३२/१८), (ज्ञा./२/८/२८)। =२. श्रेणी चढ़नेसे पूर्व धर्मध्यान

होता है और दोनों श्रेणियोंमें आदिके दो शुक्लध्यान होते हैं ।
(रा.वा./६/३७/२/६३३/३) ।

घ. १३/५.४.२६/७४/१० असंजदसम्मादिदिठ-सजदासंजदमत्तसंजद-
अपमत्तसजद-अपुव्वसंजद-अणियद्विसजद-सुहमसांपराइयलवगोव -
सामएसु धम्मज्झाणस्स पवुत्तो होदि त्ति जिणावएसादो । = ३.
असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, क्षपक
वे उपशामक अपूर्वकरणसंयत, क्षपक व उपशामक अनिवृत्तिकरण-
संयत, क्षपक व उपशामक सूक्ष्मसाम्परायसंयत जीवोके धर्मध्यानकी
प्रवृत्ति होती है; ऐसा जिनदेवका उपदेश है । (इससे जाना जाता है
कि धर्मध्यान कषाय सहित जीवोके होता है और शुक्लध्यान
उपशान्त या क्षीणकषाय जीवोके) (स.सि./६/३७/२/६३३/४), (रा.वा./
६/३७/२/६३२/३२) ।

५. धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ

१. मिथ्यादृष्टियोंको भी तो धर्मध्यान देखा जाता है

रा.वा./६/१३/३६/७४७ प्रश्न—मिथ्यादृष्टि अन्यमती तथा भद्रपरिणामी
व्रत, शील, संयमादि तथा जीवनिकी दयाका अभिप्रायकरि तथा
भगवातुकी सामान्य भक्ति करि धर्मसुखिते चित्तङ्गं एकाग्रकरि
चिन्तन करे है, तिनिके शुभ धर्मध्यान कहिये कि नाही । उत्तर—
इहाँ मोक्षमार्गका प्रकरण है । ताते जिस ध्यान ते कर्मकी निर्जरा होय
सो ही यहाँ गणिये है । सो सम्यग्दृष्टि बिना कर्मकी निर्जरा होय
नाहीं । मिथ्यादृष्टिके शुभध्यान शुभबन्ध होका कारण है । अनादि तै
कई बार ऐसा ध्यानकरि शुभकर्म जान्ये हैं, परन्तु निर्जरा बिना
मोक्षमार्ग नाहीं । ताते मिथ्यादृष्टिका ध्यान मोक्षमार्गमें सराहा
नाही । (र.क.भा./प.सदासुखदास/पृ. ३१६) ।

म.पु./२१/१५५ का भाषाकारकृत भावार्थ—धर्मध्यानको धारण करनेके
लिए कमसे कम सम्यग्दृष्टि अवश्य होना चाहिए । मन्दकषायी
मिथ्यादृष्टि जीवोंके जो ध्यान होता है उसे शुभ भावना कहते हैं ।

२. प्रमत्तजनोकी ध्यान कैसे सम्भव है

रा.वा./६/३६/१३/६३२/१७ कश्चिदाह—धर्म्यमप्रमत्तसंयतस्यैवेति, तन्न;
किं कारणम् । पूर्वेषा विनिवृत्तिप्रसङ्गात् । असंयतसम्यग्दृष्टिसंयता-
संयत-प्रमत्तसंयतानामपि धर्मध्यानमिष्यते सम्यक्त्वप्रभवत्वात् । =
प्रश्न—धर्मध्यान तो अप्रमत्तसंयतोके ही होता है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ऐसा माननेसे पहलेके गुणस्थानोंमें धर्मध्यानका निषेध प्राप्त
होता है । परन्तु सम्यक्त्वके प्रभावसे असंयत सम्यग्दृष्टि, संयता-
संयत और प्रमत्तसंयतजनोमें भी धर्मध्यान होना इष्ट है ।

३. कषाय रहित जीवोंमें ही ध्यान मानना चाहिए

रा.वा./६/३६/१४/६३२/२१ कश्चिदाह—उपशान्तक्षीणकषाययोश्च
धर्म्यध्यान भवति न पूर्वेषामेवेति; तन्न, किं कारणम् । शुक्लभाव-
प्रसङ्गात् । उपशान्तक्षीणकषाययोर्हि शुक्लध्यानमिष्यते तस्याभावः
प्रसज्यते । = प्रश्न—उपशान्त व क्षीणकषाय इन दो गुणस्थानोंमें
धर्म्यध्यान होता, इससे पहिले गुणस्थानोंमें विलकुल नहीं होता ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे शुक्लध्यानके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है । उपशान्त व क्षीण कषायगुणस्थानमें शुक्लध्यान होना
इष्ट है ।

३. धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर

१. ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर

भ.आ./मू./१७१०/१५४३ (दे. धर्मध्यान/१/१/२)—धर्मध्यान आधेय है
और अनुप्रेक्षा उसका आधार है । अर्थात् धर्मध्यान करते समय
अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन किया जाता है । (भ.आ./मू./१७१४/१५४५) ।

घ. १३/५.४.२६/७४/१२/६४ अं धिरमज्झमसाणं तं ज्झाणं ज चत्ततयं
चित्तं । तं होइ भावणा वा अनुपेहा वा अहव चिन्ता । १२। = जो
परिणामोंकी स्थिरता होती है उसका नाम ध्यान है, और जो चित्तका
एक पदार्थसे दूसरे पदार्थमें चलायमान होना है वह या तो भावना
है, या अनुप्रेक्षा है या चिन्ता है । १२। (म. पु./२१/१६) । (दे. शुक्ल-
ध्यान/१/४) ।

रा.वा./६/३६/१२/६३२/१४ स्यादेतत्—अनुप्रेक्षा अपि धर्मध्यानेऽन्तर्भ-
वन्तीति पृथगसाधुपदेशोऽनर्थक इति, तन्न, किं कारणम् । ज्ञान-
प्रवृत्तिविकल्पत्वात् । अनित्यादिविषयचिन्तनं यदा ज्ञानं तदा
अनुप्रेक्षाव्यपदेशो भवति, यदा तत्रैकाग्रचित्तानिरोधस्तदा धर्म्यध्या-
नम् । = प्रश्न—अनुप्रेक्षाओंका भी ध्यानमें ही अन्तर्भाव हो जाता
है, अतः उनका पृथक् व्यवदेश करना निरर्थक है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ध्यान व अनुप्रेक्षा ये दोनों ज्ञानप्रवृत्तिके विकल्प हैं । जब
अनित्यादि विषयोंमें बार-बार चिन्तनधारा चालू रहती है तब वे
ज्ञानरूप हैं और जब उनमें एकाग्र चिन्तानिरोध होकर चिन्तनधारा
केन्द्रित हो जाती है, तब वे ध्यान कहलाते हैं ।

जा.२३/१६ एकाग्रचित्तानिरोधो यस्तद्ध्यानभावनापरा । अनुप्रेक्षार्थ-
चिन्ता वा तज्ज्ञेयबुधगम्यते । १६। = ज्ञानका एक क्षेत्रमें निश्चल
ठहरना ध्यान है और उससे भिन्न भावना है, जिसे विज्ञान अनुप्रेक्षा
या अर्थचिन्ता भी कहते हैं ।

भा.पा.टी./७/२३१/१ एकस्मिन्निष्टे वस्तुनि निश्चला मतिर्ध्यानम् ।
आर्तरीद्रधर्मपेक्षया तु मतिरक्षल्ला अशुभा शुभा वा सा भावना
कथ्यते, चित्तं चिन्तनं अनेकनययुक्तानुप्रेक्षणं ख्यापनं भुतज्ञानपदा-
लोचनं वा कथ्यते न तु ध्यानम् । = किसी एक इष्ट वस्तुमें मत्तिका
निश्चल होना ध्यान है । आर्त, रौद्र और धर्मध्यानकी अपेक्षा अर्थात्
इन तीनों ध्यानोंमें मति चंचल रहती है उसे वास्तवमें अशुभ या
शुभ भावना कहना चाहिए । अनेक नययुक्त अर्थात् पुनः-पुनः चिन्तन
करना अनुप्रेक्षा, ख्यापनं भुतज्ञानके पदोंकी आलोचना कहलाता है,
ध्यान नहीं ।

२. अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविचय धर्मध्यानमें गमित समझना चाहिए

म.पु./२१/१४२ तदपायप्रतिकारचित्तोपायानुचिन्तनम् । अत्रैवान्तर्गत
ध्येय अनुप्रेक्षादिलक्षणम् । १४२। = अथवा उन अपायों (दुःखों) के
दूर करनेकी चिन्तासे उन्हे दूर करनेवाले अनेक उपायोंका चिन्तन
करना भी अपायविचय कहलाता है । बारह अनुप्रेक्षा तथा दशधर्म
आदिका चिन्तन करना इसी अपायविचय नामके धर्मध्यानमें
शामिल समझना चाहिए ।

३. ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर

घ. १३/५.४.२७/८८/३ दिठ्यस्स णिणणस्स णिव्वणस्स वा साहुस्स
कसाएहि सह देहपरिच्चागो काउसग्गो णाम । णेदं ज्झाणस्संतो
णिवददि, बारहाणुवेससाधु-भावदचित्तस्स वि काओस्सग्गुववत्तीदो ।
एव तवोक्कम्म परवुविदं । = स्थित या बैठे हुए कायोत्सर्ग करनेवाले
साधुका कषायोंके साथ शरीरका त्याग करना कायोत्सर्ग नामका तप-
कर्म है । इसका ध्यानमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि जिसका बारह
अनुप्रेक्षाओंके चिन्तनमें चित्त लगा हुआ है, उसके भी कायोत्सर्गकी
उत्पत्ति देखी जाती है । इस प्रकार तप-कर्मका कथन समाप्त हुआ ।

५. माला जपना आदि ध्यान नहीं

रा.वा./६/२७/२४/६३७/१० स्यान्मत मात्रकालपरिगणनं ध्यानमिति;
तन्न, किं कारणम् । ध्यानातिरिक्ताद् । मात्राभिर्यदि कालगणनं
क्रियते ध्यानमेव न स्याद्वैयग्रचात् । = प्रश्न—समयमात्राओंका

गिनना ध्यान है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे ध्यानके लक्षणका अतिक्रमण हो जाता है, क्योंकि, इसमें एकाग्रता नहीं है। गिनती करनेमें व्यग्रता स्पष्ट ही है।

५. धर्मध्यान व शुक्लध्यानमें कथंचित् भेदाभेद

१. विषय व स्थिरता आदिकी अपेक्षा दोनों समान है

बा.अनु./६४ सुदृष्टवजोगेण पुणो धम्मं सुवक्कं च होदि जीवस्स । तम्हा सवहेद्दु भाणोति विचित्थे णिच्च ॥६४॥ = १. शुद्धोपयोगसे ही जीवकी धर्मध्यान व शुक्लध्यान होते हैं। इसलिए सवरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए। (दे० मोक्षमार्ग/२/४); (त.अनु./१८०)

घ.१३/४.४.२६/७४/१ जदि सच्चो समयसञ्भावो धम्मज्झाणस्सेव विसओ होदि तो झुक्कजाणेण णिविसरण होद्वमिदि १ ण एस दोसो दोणं पि ज्झाणाणं विसय पडिभेदाभावाद्दो । जदि एवं तो दोणं ज्झाणाणमेयत्तं पसज्जे । कुदो । ...खज्जंतो वि...फाडिज्जंतो वि ...कवल्लिज्जंतो वि... लालिज्जंतो वि जिस्से अवस्थाए ज्जेयादो ण चत्तदि सा जीवावत्था ज्झाणं णाम । एसो वि स्थिरभावो उभयत्थ सरिसो, अण्णहाज्झाणभावानुववत्तीदो चि । एत्थ परिहारो वुच्चदे— सच्चं एवेहि दोहि विसरूवेहि दोणं ज्झाणाणं भेदाभावाद्दो । = प्रश्न—२. यदि समस्त समयसद्भाव (सत्स्थानविषय) धर्मध्यानका ही विषय है तो शुक्लध्यानका कोई विषय शेष नहीं रहता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों ही ध्यानमें विषयकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है। (चा. सा./२१०/३) प्रश्न—यदि ऐसा है तो दोनों ही ध्यानमें अभेद प्राप्त होता है। क्योंकि (व्याप्तादि द्वारा) भक्षण किया गया भी, (कर्तृता द्वारा) फाडा गया भी, (दावानल द्वारा) ग्रसा गया भी, (अप्सरार्थों द्वारा) लालित किया गया भी, जो जिस अवस्थामें ध्येयसे चलायमान नहीं होता, वह जीवकी अवस्था ध्यान कहलाती है। इस प्रकारका यह भाव दोनों ध्यानमें समान है, अन्यथा ध्यानरूप परिणामकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। उत्तर—यह बात सत्य है, कि इन दोनों प्रकारके स्वरूपकी अपेक्षा दोनों ही ध्यानमें कोई भेद नहीं है।

म.पु./२१/१३१ साधारणमिदं ध्येयं ध्यानयोर्धर्म्यशुक्लयोः । = विषयकी अपेक्षा तो अभीतक जिन ध्यान करने योग्य पदार्थोंका (दे० धर्मध्यान सामान्य व विशेषके लक्षण) वर्णन किया गया है, वे सब धर्मध्यान और शुक्लध्यान इन दोनों ही ध्यानोके साधारण ध्येय हैं। (त.अनु./१८०)

२. स्वामी, स्थितिकाल, फल व विशुद्धिकी अपेक्षा भेद है

घ.१३/४.४.२६/७५/८ तदो सकसायाकसायसामिभेदेण अचिरकालचिरकालावट्ठाणेण य दोणं ज्झाणाणं सिट्ठो भेजा ।

घ.१३/४.४.२६/८०/१३ अट्ठावीसभेयभिण्णमोहणीयस्स सव्वुवसमावट्ठाणफलं पुधत्तविदक्कवीचारसुक्कज्झाण । मोहसव्वुसमो पुण धम्मज्झाणफलं; सकसायत्तणेण धम्मज्झाणिणो सुहुमसांपराइयस्स चरिमसमए मोहणीयस्स सव्वुवसमुवलभादो । तिण्णं धादिकम्माणं णिमूलविणासफलमेयत्तविदक्कअवीचारज्झाणं । मोहणीय विणासो पुण धम्मज्झाणफलं; सुहुसांपरायचरिमसमए तस्स विणासुवलभादो । = १. सकपाय और अकपायरूप स्वामीके भेदसे तथा— (चा. सा./२१०/४) । २. अचिरकाल और चिरकाल तक अवस्थिति रहनेके कारण इन दोनों ध्यानोका भेद सिद्ध है। (चा. सा./२१०/४) । ३. अट्ठाईस प्रकारके मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना हो जानेपर उसमें स्थित रहना पृथक्त्व-वितर्कवीचार, नामक शुक्लध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका सर्वोपशमन करना धर्मध्यानका फल

है। क्योंकि, कपायसहित धर्मध्यानोके सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना देखी जाती है। ४. तीन धातिकर्मोंका संपूलविनाश करना एकवितर्क अवीचार (शुक्ल) ध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका विनाश करना धर्मध्यानका फल है। क्योंकि, सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें उसका विनाश देखा जाता है।

म.पु./२१/१३१ विशुद्धिस्वामिभेदात्तु तद्विशेषोऽवधार्यताम् । = ५ इन दोनोंमें स्वामी व विशुद्धिके भेदसे परस्पर विशेषता समझनी चाहिए। (त.अनु./१८०)

दे० धर्मध्यान/४/४/३ ६. धर्मध्यान शुक्लध्यानका कारण है।

दे० समयसार—धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्य समयसार है।

४. धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उनका समन्वय

१. धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य

घ. १३/४.४.२६/१६/७७ होति सुहासव संवर णिज्जरामरसुहाडं विड-लाई । ज्झाणवरस्स फलाडं सुहाणुक्कधीण धम्मस्स । = उत्कृष्ट धर्मध्यानके शुभासव, संवर, निर्जरा, और देवोंका मुख ये शुभानुबन्धी विपुल फल होते हैं।

झा./४१/१६ अथावसाने स्वतनुं विहाय ध्यानेन सन्त्यस्तसमस्तसङ्गा । ग्रवेयकानुत्तरपुण्यवासे सर्वार्थसिद्धौ च भवन्ति भव्याः । = जो भव्य पुरुष इस पर्यायके अन्त समयमें समस्त परिग्रहोको छोड़कर धर्मध्यानसे अपना शरीर छोड़ते हैं, वे पुरुष पुण्यके स्थानरूप ऐसे ग्रैवेयक व अनुत्तर विमानोंमें तथा सर्वार्थसिद्धिमें उत्पन्न होते हैं।

२. धर्मध्यानका फल संवर निर्जरा व कर्मक्षय

घ. १३/४.४.२६/२६/६७/७७ णवकम्माणादाणं, पोराणवि णिज्जरा-सुहादाणं । चारित्तभावणाए ज्झाणमयत्तेण य समेइ १६। जह वा घणसंघाया खणेण पवणाहया विलिज्जन्ति । ज्झाणप्पवणोवहया तह कम्मघणा विलिज्जन्ति । १७॥ = चारित्र भावनाके बलसे जो ध्यानमें लीन हैं, उसके दूतन कर्मोंका ग्रहण नहीं होता, पुराने कर्मोंकी निर्जरा होती है और शुभ कर्मोंका आस्रव होता है १६।

(घ/१३/४/४/२६/६७/७७—दे० ऊपरवाला शीर्षक) अथवा जैसे मेघपटल पवनसे ताड़ित होकर क्षणमात्रमें विलीन हो जाते हैं, वैसे ही (धर्म्य) ध्यानरूपी पवनसे उपहत होकर कर्मनेष भी विलीन हो जाते हैं १७॥

(दे० आगे धर्म्यध्यान/२/६/३ में ति. प.), (स्वभावसंसक्त मुनिका ध्यान निर्जराका हेतु है।)

(दे० पीछे/धर्म्यध्यान/२/४/२), (सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तमें कर्मोंकी सर्वोपशमना तथा मोहनीकर्मका हय धर्म्यध्यानका फल है।)

झा./२२/१२ ध्यानशुद्धि मन शुद्धि करोयेव न केवलम् । विच्छिनत्त्यपि निःशङ्क कर्मजालानि देहिनाम् ॥१६॥ = मनकी शुद्धता केवल ध्यानकी शुद्धताकी ही नहीं करती है, किन्तु जीवोंके कर्मजालको भी निःसन्देह काटती है।

पं.का./ता.बृग./१७३/२६३/१६ पर उद्धृत—एकाग्रचिन्तनं ध्यानं फलं सवरनिर्जरे । = एकाग्र चिन्तन करना तो (धर्म्य) ध्यान है और संवर निर्जरा उसका फल है।

३. धर्मध्यानका फल मोक्ष

त. सु. १/६/२६ परे मोक्षहेतु १२६। = अन्तरे दो ध्यान (धर्म्य व शुक्ल-ध्यान) मोक्षके हेतु है।

पा. सा. १/७२/२ ससारलतामूलोच्छेदनहेतुभूत प्रशस्तध्यानं। तद्वि-विध, धर्म्य शुक्लं चेति । = ससारलताके मूलोच्छेदका हेतुभूत प्रशस्त ध्यान है। वह दो प्रकारका है—धर्म्य व शुक्ल।

४. एक धर्मध्यानसे मोहनीयके उपशम व क्षय दोनों होनेका समन्वय

घ. १३/४.४.२६/८१/३ मोहनीयस्त्ववसमो यदि धम्मज्झाणफलो तो ण कवदी, एयादो दोण कज्जाणमुप्पत्तिविरोहादो। ण धम्मज्झाणादो अण्येयमेयभिण्णादो अण्येयकज्जाणमुप्पत्तीए विरोहाभावादो। = प्रश्न—मोहनीय कर्मका उपशम करना यदि धर्मध्यानका फल हो तो इसीसे मोहनीयकाक्षय नहीं हो सकता। क्योंकि एक कारणसे दो कार्योंको उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्मध्यानअनेक प्रकारका है। इसलिये उससे अनेक प्रकारके कार्योंकी उत्पत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता।

५. धर्मध्यानसे पुण्यास्तव व मोक्ष दोनों, होनेका समन्वय

१. साक्षात् नहीं परम्परा मोक्षका कारण है

झा. ३/३० शुभध्यानफलोद्भूता प्रिय त्रिदशसंभवाप्। निर्विशन्ति नरा नाके क्रमाद्यान्ति पर पदम् ३२। = मनुष्य शुभध्यानके फलसे उत्पन्न हुई स्वर्गको लक्ष्मीको स्वर्गमें भोगते हैं और क्रमसे मोक्षको प्राप्त होते हैं। और भी दे० आगे धर्मध्यान(४/२)।

२. अचरम शरीरियोंको स्वर्ग और चरम शरीरियोंको मोक्षप्रदायक है

घ. १३/४.४.२६/७७/१ किंफलमेवं धम्मज्झाणं। अक्खवएसु विउलामरसुहफल गुणसेडीए कम्मणिज्जर फलं व। खवएसु पुण असंखेज्जगुणसेडीए कम्मपदैसणिज्जरणफलं सुहकम्मिणमुक्खसाधुभागविहाण-फलं व। अतएव धम्मदिनपेतं धर्म्यध्यानमिति सिद्धम्। = प्रश्न—इम धर्मध्यानका क्या फल है। उत्तर—अक्षयक जीवोंको (या अचरम शरीरियोंको) देवपर्याय सम्वन्धी विपुलसुख मिलना उसका फल है, और गुणश्रेणीमें कर्मोंकी निर्जरा होना भी उसका फल है। तथा क्षयक जीवोंके तो असंख्यात गुणश्रेणीरूपसे कर्मप्रदेशोंकी निर्जरा होना और शुभकर्मोंके उत्कृष्ट अनुभागका होना उसका फल है। अतएव जो धर्मसे अनपेत है व धर्मध्यान है यह बात सिद्ध होती है।

त. अनु. १/६७. २२४ ध्यातोऽहंरिसद्धरूपेण चरमाहस्य मुक्तये। तद्धवानोपात्तपुण्यस्य स एवान्यस्य भुक्तये १६७। ध्यानभ्यासप्रकर्षेण वृटवन्नोहस्य योगिनः। चरमाहस्य मुक्तिं स्यात्तदैवान्यस्य च क्रमात् १२४। = अर्हद्रूप अथवा सिद्धरूपसे ध्यान किया गया (यह आत्मा) चरमशरीरी ध्याताके मुक्तिका और उससे भिन्न अन्य ध्याताके भुक्ति (भोग) का कारण बनता है, जिसने उस ध्यानसे विशिष्ट पुण्यका उपाजन किया है। १६७ ध्यानके अभ्यासकी प्रकर्षतासे मोहको नाश करनेवाले चरमशरीरी योगीके तो उस भवमें मुक्ति होती है और जो चरम शरीरी नहीं है उनके क्रमसे मुक्ति होती है १२४।

३. क्योंकि मोक्षका साक्षात् हेतुभूत शुक्लध्यान धर्मध्यान पूर्वक ही होता है।

झा. ४/४२/३ अथ धर्म्यमतिक्रान्त शुद्धिं चात्यन्तिकीं श्रित्। ध्यातुमारभते वीरः शुक्लमत्यन्तनिर्मलम् ३। = इसे धर्मध्यानके अनन्तर

धर्मध्यानसे अतिक्रान्त होकर अत्यन्त शुद्धताको प्राप्त हुआ वीर वीर शुनि अत्यन्त निर्मल शुक्लध्यानके ध्यावनेका प्रारम्भ करता है। विशेष दे० धर्मध्यान/६/६। (पं० का/१४०) —(दे० 'समयसार')—धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्यसमयसार।

१. परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है

घ. १३/४.४.२६/७०/४ कथं ते जिग्गुणा कम्मवत्थयकारिणो। ण तेसि रागादिणिरोहे णिमित्तकारणाणं तद्विरोहादो। = प्रश्न—जब कि नौ पदार्थ निर्गुण होते हैं, अर्थात् अतिशय रहित होते हैं, ऐसी हालतमें वे कर्मक्षयके कर्ता कैसे हो सकते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि वे रागादिके निरोध करनेमें निमित्तकारण हैं, इसलिये उन्हें कर्मक्षयका निमित्त माननेमें विरोध नहीं आता। (अर्थात् उन जीवादि नौ पदार्थोंके स्वभावका चिन्तन करनेसे साम्यभाव जागृत होता है।)

५. पंचमकालमें भी धर्मध्यानकी सफलता

१. यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता

प. प्र.टी. १/६७/६२/४ यथन्तर्मुहूर्तपरमात्मध्यानेन मोक्षो भवति तर्हि इदानीं अस्माकं उद्भवानं कुबर्णानां किं न भवति। परिहारमाह—यादृश तेषां प्रथमसहनसहितानां शुक्लध्यानं भवति तादृशमिदानीं नास्तीति। = प्रश्न—यदि अन्तर्मुहूर्तमात्र परमात्मध्यानेसे मोक्ष होता है तो ध्यान करनेवाले भी हमें आज वह क्यों नहीं होता। उत्तर—जिस प्रकारका शुक्लध्यान प्रथम सहननवाले जीवोंको होता है वैसा अब नहीं होता।

२. यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन

प्र. सं.टी. ४/७२३३/११ अथ मत्तं—मोक्षार्थं ध्यानं क्रियते, न चाद्यकाले मोक्षोऽस्ति, ध्यानेन किं प्रयोजनम्। नैवं अद्यकालेऽपि परम्परया मोक्षोऽस्ति। कथमिति चेत्, स्वशुद्धात्मभावनाबलेन संसारस्थितिं स्तोत्रं कृत्वा देवलोकं गच्छति, तस्मादागत्य मनुष्यभवे रत्नत्रय-भावनां लब्ध्वा शीघ्रं मोक्षं गच्छतीति। येषां भरतसगररामपाण्ड-वादयो मोक्षं गतास्तेऽपि पूर्वभवेऽभेदरत्नत्रयभावनायां संसारस्थितिं स्तोत्रं कृत्वा परचान्मोक्षं गताः। तद्भवै सर्वेषां मोक्षो भवतीति नियमो नास्ति। = प्रश्न—मोक्षके लिए ध्यान किया जाता है, और मोक्ष इस पंचमकालमें होता नहीं है, इस कारण ध्यानके करनेसे क्या प्रयोजन। उत्तर—इस पंचमकालमें भी परम्परामें मोक्ष है। प्रश्न—तो कैसे है। उत्तर—ध्यानी पुरुष निज शुद्धात्माकी भावनाके बलसे संसारकी स्थितिको अल्प करके स्वर्गमें जाता है। वहाँसे मनुष्यभवमें आकर रत्नत्रयकी भावनाको प्राप्त होकर शीघ्र ही मोक्षको चला जाता है। जो भरतचक्रवर्ती, सगरचक्रवर्ती, रामचन्द्र तथा पाण्डव युधिष्ठिर, अर्जुन और भीम आदि मोक्षको गये हैं, उन्होंने भी पूर्वभवमें अभेद-रत्नत्रयकी भावनासे अपने संसारको स्थितिको घटा लिया था। इस कारण उसी भवमें मोक्ष गये। उसी भवमें सबको मोक्ष हो जाता हो, ऐसा नियम नहीं है। (और भी देखो ७/१२)।

३. पंचमकालमें अज्यात्मध्यानका कथंचित्, सद्भाव व असद्भाव

न. च. वृ. ३/३४३ मत्किंमजहणुक्कसा सराय इव वीयरायसामगगी। तम्हा सुद्धचरित्ता पंचमकाले वि देसदो अत्थि १३४३। = सरागकी भाँति वीतरागताकी सामग्री जघन्य, मध्यम व उत्कृष्ट होती है। इसलिये पंचमकालमें भी शुद्धचरित्र कहा गया है। (और भी दे० अनु-भव/४/२)।

नि. सा./ता. वृ./१५४/क. २६४ असारे संसारे कलिविलचिते पापबहुले, न मुक्तिमर्गिऽस्मिन्ननयजिननाथस्य भवति । अतोऽध्यात्मं ध्यानं कथमिह भवन्निर्मलधियां, निजात्मश्रद्धानं भवभयहरं स्वीकृतमिदम् । १२६४ = असार संसारमें, पापसे भरपूर कलिकालका विलास होनेपर, इस निर्दोष जिननाथके मार्गमें मुक्ति नहीं है । इसलिए इस कालमें अध्यात्मध्यान कैसे हो सकता है । इसलिए निर्मल बुद्धिवाले भवभयका नाश करनेवाली ऐसी इस निजात्मश्रद्धाको अंगीकृत करते हैं ।

४. परन्तु इस कालमें ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है

मो. पा./मृ./७६ भरहे दुस्समकाले घमज्ज्माणं हवेइ साहुस्स । तं अप्प-सहावट्ठिवे ण तु मण्णइ सो वि अण्णणी ७६। = इस भरतक्षेत्रमें दुःप-मकाल अर्थात् पंचमकालमें भी आत्मस्वभावस्थित साधुको धर्मध्यान होता है । जो ऐसा नहीं मानता वह अज्ञानी है । (र. सा./६०); (त. अनु./२२) ।

ज्ञा./४/३७ दुःपमत्वादेवं कालं कार्यसिद्धिर्न साधकस्य । इत्युक्त्वा स्वस्य चान्येषां कैश्चिद्व्याजं निदिध्याते १३७। = कोई-कोई साधु ऐसा कहकर अपने तथा परके ध्यानका निषेध करते हैं कि इस दुःपमा पंचमकालमें ध्यानकी योग्यता किसीके भी नहीं है । (उन अज्ञानियोंके ध्यानकी सिद्धि कैसे हो सकती है ?) ।

५. पंचमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है

त. अनु./८३ अत्रेदानीं निषेधन्ति शुक्लध्यानं जिनोत्तमाः । धर्मध्यानं पुनः प्राहुः श्रेणिभ्यां प्राग्विवर्तिनाम् ८३। = यहाँ (भरत क्षेत्रमें) इस (पंचम) कालमें जिनैन्द्रदेव शुक्लध्यानका निषेध करते हैं परन्तु श्रेणीसे पूर्ववर्तियोंके धर्मध्यान बतलाते हैं । (प्र. स./टी./१७/२३१/११) (पं. का./ता. वृ./१४६/२११/१७) ।

६. निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश

१. निश्चय धर्मध्यानका लक्षण

मो. पा./मृ./५४ पुरिसायारो अप्पा जोई वरणणदसणसमग्गा । जो ज्जायदि, जो जोई पावहरो भवदि णिह दो, ५४। = जो योगी शुद्धज्ञान-दर्शन समग्र पुरुषाकार आत्माको ध्याता है वह निर्द्वन्द्व तथा पापोका विनाश करनेवाला होता है ।

प्र. सं./मृ./४५-४६ जं किंचि वि चित्तं तो णिरीहविच्ची हवे जदा साहु । लद्धूणं य एयत्तं तदाहु तं णिच्छयं भाणं ४५। मा चिट्ठह मा जंणह मा चित्तह किंचि जेण होइ थिरो । अप्पा अप्पम्मि रओ इणमेव पर हवे भाण ४६। = ध्येयमें एकाग्र चित्त होकर जिस-किसी भी पदार्थका ध्यान करता हुआ साधु जब निस्पृह वृत्ति होता है उस समय वह उसका ध्यान निश्चय होता है ४५। हे भव्य पुरुषो ! तुम कुछ भी चेष्टा मत करो, कुछ भी मत बोलो और कुछ भी मत विचारो, अधीच काय, वचन व मन तीनोंकी प्रवृत्तिको रोको; जिससे कि तुम्हारा आत्मा अपने आत्मामें स्थिर होवे । आत्मामें बौन होना परमध्यान है ४६।

का. अ./मृ./४२ वज्जिय-सयल-वियप्पो अप्पसरुवे मणं णिरुधंतो । जं चित्तं वि साणं दे तं धम्मं उत्तमं ज्जाणं ४२। = सकल विकल्पो-को छोड़कर और आत्मस्वरूपमें मनको रोककर आनन्दसहित जो चिन्तन होता है वही उत्तम धर्मध्यान है ।

त. अनु./श्लो. न./ भावार्थ-निश्चयादधुना स्वात्मात्मन्वनं तन्निरुच्यते १४४। पूर्व श्रुतेन संस्कारं स्वात्मन्यारोपयेत्ततः । तत्रैकाग्र्यं समासाद्य न किंचिदपि चिन्तयेत् १४४। = अब निश्चयनयसे स्वात्मलम्बन स्वरूप-ध्यानका निरूपण करते हैं १४४। श्रुतके द्वारा आत्मामें आत्मसंस्कार-

को आरोपित करके, तथा उसमें ही एकाग्रताको प्राप्त होकर अन्य कु-भी चिन्तवन न करे १४४। शरीर और मैं अन्य-अन्य हैं १४४। मैं सदा सत्, चित्तं, ज्ञाता, द्रष्टा, उदासीन, वेह परिमाण व १४४। अमूर्तिक हूँ १४४। दृष्ट जगत् न दृष्ट है न द्विष्ट किन्तु उपेक्ष्य है १४४। इस प्रकार, अपने आत्माको अन्य शरीरादिकसे भिन्न करके अ-कुछ भी चिन्तवन न करे १४४। यह चिन्ताभाव तुच्छाभाव १४४ नहीं है, बल्कि समतारूप आत्माके स्वसंवेदनरूप है १४६०। (ज्ञा./३१/२०-३७) ।

प्र. टी./४८/२०४/११ में अनन्त ज्ञानादिका धारक तथा अनन्त सुखरूप हूँ, इत्यादि भावना अन्तरंग धर्मध्यान है । (पं. का./ता. वृ./१४०-१५१/२१८/१) ।

२. व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण

त. अनु./१४१ व्यवहारनयादेवं ध्यानमुक्तं पराश्रयम् । = इस प्रकार व्यवहार नयसे पराश्रित धर्मध्यानका लक्षण कहा है । (अर्थात् धर्म-ध्यान सामान्य व उसके आज्ञा अपाय विचय आदि भेद सब व्यवहार ध्यानमें गर्भित है) ।

३. निश्चय ही ध्यान सार्थक है व्यवहार नहीं

प्र. सा./१६३-१६४ देहा वा दधिवा वा सुहृदुक्ता वाधसत्तुमित्तज्जा । जीवस्स ण संति धुवा धुवोवओगअप्पगो अप्पा १६३। जो एवं जाणिताज्जादि परं अप्पग विसुद्धप्पा । साकारोऽनाकारः क्षययति स मोहदुग्धं न्थियम् १६४। = शरीर, धन, सुख, दुःख अथवा शत्रु, मित्र-जन ये सब ही जीवके कुछ नहीं हैं, ध्रुव तो उपयोगात्मक आत्मा है १६३। जो ऐसा जानकर विशुद्धात्मा होता हुआ परम आत्माका ध्यान करता है, वह साकार हो या अनाकार, मोहदुग्धं न्थिका क्षय करता है ।

ति. प./६/२१, ४० दंसणणसमग्गं ज्जाणं णो अण्णदव्वसंसत्तं । जायदि णिज्जरहेदु सभावसहिदस्स साहुस्स १२१। ज्जाणे जदि णिययादा णाणादो णावभासदे जस्स । ज्जाणं होवि ण तं पुण जाण पमादो, हु मोहमुच्छा वा ४०। = शुद्ध स्वभावसे सहित साधुका दर्शन-ज्ञानसे परिपूर्ण ध्यान निर्जराका कारण होता है, अन्य द्रव्यक्षि संसक्त वह निर्जराका कारण नहीं होता १२१। जिस जीवके ध्यानमें यदि ज्ञानसे निज आत्माका प्रतिभास नहीं होता है तो वह ध्यान नहीं है । उसे प्रमाद, मोह अथवा मूर्च्छा ही जानना चाहिए ४०। (त. अनु./१६६)

आराधनासार/८३ यावद्विकल्पः कश्चिदपि जायते योगिनी ध्यानयुक्तस्य । तावन्न शून्यं ध्यानं, चिन्ता वा भावनाथवा ८३। = जब तक ध्यानयुक्त योगीको किसी प्रकारका भी विकल्प उत्पन्न होता रहता है, तब तक उसे शून्य ध्यान नहीं है, या तो चिन्ता है या भावना है । (और भी वे ० धर्मध्यान/३/१)

ज्ञा./२८/१६ अविक्षिप्तं यदा चेतं स्वतत्त्वाभिमुखं भवेत् । मनस्तदेव निर्विकल्पा ध्यानसिद्धिरुदाहृता १६। = जिस समय मुनिका चित्त क्षोभरहित हो आत्मस्वरूपके सम्मुख होता है, उस काल ही ध्यानकी सिद्धि निर्विकल्पा होती है ।

प्र. सा./त. प्र./१६४ अमुना यथोदितेन विधिना शुद्धात्मानं ध्रुवमधिगच्छन् तत्तस्मिन्नेव प्रवृत्तं शुद्धात्मत्वं स्यात् । ततोऽनन्तशक्तिचिन्मात्रस्य परमस्यात्मन एकाग्रसंचेतनलक्षणं ध्यानं स्यात् । = इस यथोक्त विधिके द्वारा जो शुद्धात्माको ध्रुव जानता है, उसे उसीमें प्रवृत्तिके द्वारा शुद्धात्मत्व होता है, इसलिए अनन्त शक्तिवाले चिन्मात्र परम आत्माका एकाग्रसंचेतन लक्षण ध्यान होता है (प्र. सा./त. प्र./१६६), (नि. सा./ता. वृ./११६)

प्र सा/त.प्र./२४३ यो हि न खलु ज्ञानात्मानमात्मानमेकमग्रं भावयति सोऽवश्यं ज्ञेयभूतं द्रव्यमन्यदासीदति ।...तथाभूतश्च बध्यत एव न तु मुच्यते । = जो वास्तवमें ज्ञानात्मक आत्मारूप एक अग्रको नहीं भाता, वह अवश्य ज्ञेयभूत अन्य द्रव्यका आश्रय करता है और ऐसा होता हुआ बन्धको ही प्राप्त होता है, परन्तु मुक्त नहीं होता ।

नि सा./ता.वृ./१४४, यं खलु व्यावहारिकधर्मध्यानपरिणतं अत एव चरणकरणप्रधानं, किन्तु स निरपेक्षतपोधनं साक्षान्मोक्षकारणं स्वात्माश्रयावश्यकर्म निश्चयतः परमातृत्वाविश्रान्तरूप निश्चय-धर्मध्यान शुक्लध्यान च न जानीते, अतः परद्रव्यगतत्वादन्वयश्च इत्युक्तः । = जो वास्तवमें व्यावहारिक धर्मध्यानमें परिणत रहता है, इसलिए चरणकरणप्रधान है, किन्तु वह निरपेक्ष तपोधन साक्षात् मोक्षके कारणभूत स्वात्माश्रित आवश्यककर्मको, निश्चयसे परमा-त्मतत्त्वमें विश्रान्तिरूप निश्चयधर्मध्यानको तथा शुक्लध्यानको नहीं जानता; इसलिए परद्रव्यमें परिणत होनेसे उसे अन्वयश्च कहा गया है ।

४. व्यवहार ध्यान कथंचित् अज्ञान है

स सा./आ./१६१ एतेन कर्मबन्धविषयचिन्ताप्रबन्धात्मकविशुद्धधर्म-ध्यानान्धबुद्धयो बोध्यन्ते । = इस कथनसे कर्मबन्धमें चिन्ताप्रबन्ध-स्वरूप विशुद्ध धर्मध्यानसे जिनकी बुद्धि अन्धी है, उनको समझाया है ।

५. व्यवहार ध्यान निश्चयका साधन है

प्र.सं./टी./४६/२०६/४ निश्चयध्यानस्य परम्परया कारणभूतं यच्छुभो-पयोगलक्षणं व्यवहारध्यानम् । = निश्चयध्यानका परम्परासे कारणभूत जो शुभोपयोग लक्षण व्यवहारध्यान है । (प्र.सं./टी./४३/२२१/२)

६. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्यसाधकपनेका समन्वय

घ. १३/४४.२६/२२/६७ विसमं हि समारोहं दब्बालं बणो जहा पुरिसो । सुत्तादिकल्लवो तह भाणवरं समारुहं । २२ । = जिस प्रकार कोई पुरुष नसनी (सीढ़ी) आदि द्रव्यके आलम्बनसे बिपम-भूमिपर भी आरोहण करता है, उसी प्रकार ध्याता भी सूत्र आदिके आलम्बनसे उत्तम ध्यानको प्राप्त होता है । (भ आ./वि./१८७७/१६८१/२२)

ज्ञा./३३/२.४ अविद्यावासनावेशविशेषविश्वशारमनाम् । योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेत कुरुते स्थितिम् । २ । अलक्ष्य लक्ष्यसंबन्धात् स्थूला-क्षूष्म विचिन्तयेत् । सालम्बाच्च निरालम्ब तत्त्ववित्तत्त्वमव्यसा । ४ । = आत्माके स्वरूपको यथार्थ जानकर, अपनेमें जोड़ता हुआ भी अविद्याकी बाँसनासे विवश है आत्मा जिनका, उनका चित्त स्थिरताको नहीं धारण करता है । २ । तब लक्ष्यके सम्बन्धसे अलक्ष्यको अर्थात् इन्द्रियगोचरके सम्बन्धसे इन्द्रियातीत पदार्थोंको तथा स्थूलके आलम्बनसे सूक्ष्मको चिन्तन करता है । इस प्रकार सालम्ब ध्यानसे निरालम्बके साथ तन्मय हो जाता है । ४ । (और भी दे० चारित्र/७/१०)

पं.का./ता.वृ./१४२/२२०/६ अयमत्र भावार्थ — प्राथमिकाना चित्तस्थि-रीकरणात् विषयाभिलाषपरध्यानवञ्चनार्थं च परम्परया मुक्तिकारण पञ्चपरमेष्ठ्यादिपरद्रव्य ध्येयं भवति, दृढतरध्यानान्मयासेन चित्ते स्थिरे जाते सति निजशुद्धात्मस्वरूपमेव ध्येयं । = इति परस्परसापेक्ष-निश्चयव्यवहारनान्यासाध्यसाधकभाव ज्ञात्वा ध्येयविषये विवादो

न कर्तव्यः । = प्राथमिक जनोको चित्त स्थिर करनेके लिए तथा विषयाभिलारूप दुर्ध्यानसे बचनेके लिए परम्परा मुक्तिके कारणभूत पंच परमेष्ठी आदि परद्रव्य ध्येय होते हैं । तथा दृढतर ध्यानके अग्रासे द्वारा चित्तके स्थिर हो जानेपर निजशुद्ध आत्मस्वरूप ही ध्येय होता है । ऐसा भावार्थ है । इस प्रकार परस्पर सापेक्ष निश्चय व्यवहारनयोके द्वारा साध्यसाधक भावको जानकर ध्येयके विषयमें विवाद नहीं करना चाहिए । (प्र.सं./टी./४४/२२३/१२), (प.प्र./टी./२/३३/१४४/२)

पं.का./ता.वृ./१४०/२१७/१४ यदाय जीवः सरागसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा पञ्च-परमेष्ठिभक्त्यादिरूपेण पराश्रितधर्मध्यानबहिरदृग्गहकारित्वेनानन्त ज्ञानादिस्वरूपोऽहमित्यादिभावनास्वरूपमात्माश्रित धर्मध्यानं प्राप्य आत्मकथितक्रमेणसंयतसम्यग्दृष्ट्यादिगुणस्थानचतुष्टयमध्ये अपि गुणस्थाने दर्शनमोहक्षयेणक्षायिक सम्यक्त्वं कृत्वा तदनन्तरमपूर्वक-रणादिगुणस्थानेषु प्रकृतिपुरुषनिर्मलविवेकज्योतिरूपप्रथमशुक्लध्यान-मनुभूय ..मोहक्षयं कृत्वा भावमोक्षं प्राप्नोति । = अनादिकालसे अशुद्ध हुआ यह जीव सरागसम्यग्दृष्टि होकर पंचपरमेष्ठी आदिको भक्ति आदि रूपसे पराश्रित धर्मध्यानके बहिरंग सहकारीपनेसे 'मै अनन्त ज्ञानादि स्वरूप हूँ' ऐसे आत्माश्रित धर्मध्यानको प्राप्त होता है, तत्पश्चात् आगम कथित क्रमसे असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयत पर्यन्तके चार गुणस्थानोंमेंसे किसी एक गुणस्थानमें दर्शनमोहका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो जाता है । तदनन्तर अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोंमें प्रकृति व पुरुष (कर्म व जीव) सम्बन्धी निर्मल विवेक ज्योतिरूप प्रथम शुक्लध्यानका अनुभव करनेके द्वारा बीतराग चारित्रको प्राप्त करके मोहका क्षय करता है, और अन्तमें भावमोक्ष प्राप्त कर लेता है ।

७. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें निश्चय शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति

प्र.सं./टी./४४-४६/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्लानिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविश्वसिते कदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्यः । विशेषनिश्चयः पुनरपि नश्यमाणस्तिप्रतीति सूत्रार्थः । ४४ । 'मा चिद्बहः ।' इद-मेवात्मसुखरूपे तन्मयत्वं निश्चयेन परमुक्कृष्टध्यानं भवति । = 'निश्चय' शब्दसे अभ्यास करनेवाले पुरुषकी अपेक्षासे व्यवहार रत्न-त्रयके अनुक्ल निश्चय ग्रहण करना चाहिए और जिसके ध्यान सिद्ध हो गया है उस पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विश्वसित एकदेशशुद्ध निश्चय ग्रहण करना चाहिए । विशेष निश्चय आगेके सूत्रमें कहा है, कि मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिको रोककर आत्माके सुखरूपमें तन्मय हो जाना निश्चयसे परम उत्कृष्ट ध्यान है । (विशेष दे० अनुभव/४/७)

८. निरोहभावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्म उपयोग ही है

पं.प्र./उ./८६१-८६३ अस्ति ज्ञानोपयोगस्य स्वभावमहिमोदयः । आत्मपरो-भयाकारभावकश्च प्रदीपवत् । ७६१ । निर्विशेषावध्यात्मानमिव ज्ञेय-मवैति च । तथा घृतानिघृतश्च घर्मादीनवगच्छति । ७६२ । स्वस्मिन्ने-वोपयुक्तो वा नोपयुक्त स एव हि । परस्मिन्पुन्युक्तो वा नोपयुक्त स एव हि । ७६३ । स्वस्मिन्नेवोपयुक्तोऽपि नोत्कर्षाय वस्तुतः । उपयुक्तः परत्रापि नापकर्षाय तत्त्वतः । ७६४ । तस्मात् स्वस्थितयेऽन्यस्मादेका-कारचिकीर्षया । मासीदसि महाप्राज्ञः सार्थमर्थमवैति भो । ७६५ । = निजमहिमासे ही ज्ञान प्रदीपवत् स्व, पर व उभयका युगपद अग्र-भासक है । ७६१ । वह किसी प्रकारका भी भेदभाव न करके अपनी तरह ही अपने विषयभूत भूत व अमूर्त धर्म अधर्मादि द्रव्योंको भी

जानता है ॥८६२॥ अतः केवलनिजात्मोपयोगी अथवा परपदार्थोपयोगी ही न होकर निश्चयसे वह उभयविषयोपयोगी है ॥८६३॥ उस सम्यग्दृष्टिको स्वमें उपयुक्त होनेसे कुछ उत्कर्ष (विशेष संवर निर्जरा) और परमें उपयुक्त होनेसे कुछ अपकर्ष (बन्ध) होता हो, ऐसा नहीं है ॥८६४॥ इसलिए परपदार्थोंके साथ अभिन्नता देखकर तुम दुःखी मत होओ । प्रयोजनभूत अर्थको समझो । और भी दे, ध्यान/४/१ (अर्हतका ध्यान वास्तवमें तद्गुणपूर्ण आत्माका ध्यान ही है) ।

धर्मनाथ—(म. पु. ६१/१श्लोक)—पूर्वभव नं० २ में पूर्व घातकी-खण्डके पूर्वविदेहके वत्सदेशकी सुसीमा नगरीके राजा दशरथ थे । (२-३) । पूर्वभव नं० १ में सर्वार्थसिद्धिमें देव थे । (१) । वर्तमानभवमें १५ वें तीर्थकर हुए ॥१३-१५॥ (विशेष दे० तीर्थकर/१) ।

धर्मपत्नी—दे० स्त्री ।

धर्मपरीक्षा—१ आ. अमृतगति (ई० ६६३-१०२१) द्वारा रचित मस्कृत श्लोकसङ्ग्रह ग्रन्थ है । इसमें एक रोचक कथाके रूपमें वैदिक पुराणोंकी कुछ असंगत बातोंका उपहास किया गया है । २. कवि वृत्तिविलास (ई० श० १२ का पूर्वार्ध) द्वारा कन्नड़ भाषामें रचित ग्रन्थ ।

धर्मपाल—नालन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य एक चौड़ नैयायिक थे । समय—ई० ६००-६४९ । (सि. वि. प्र. २५/पं. महेन्द्र) ।

धर्मभूषण—१. इनके आदेशसे ही ब्र० केशव वर्णाने गोमहसारपर कर्णाटक भाषामें वृत्ति लिखी थी । समय—वि० १४१६ (ई० १३५६) । २. आप नन्दिसंघके आचार्य थे । आपने १ न्याय दीपिका व २. प्रमाण विस्तार नामक ग्रन्थ रचे हैं । समय—सतीशचन्द्र विशाभूषणके अनुसार ई० १६०० है, परन्तु पं० महेन्द्रकुमारके अनुसार ई० श० १४ है । (न. दी. प्र. पं० नाथूराम), (सि. वि. प्र. ४३/पं. महेन्द्र) ।

धर्ममूढता—दे० मूढता ।

धर्मरत्नाकर—आ० जयसेन (ई० ६६८) कृत श्रावकाचार निरूपक एक संस्कृत श्लोकसङ्ग्रह ग्रन्थ ।

धर्म विलास—पं० धानत राय (ई० १७३३) द्वारा रचित एक पदसंग्रह ।

धर्मशर्मान्मुदय—कवि हरिचन्द्र (ई० १०७५-११७५) द्वारा रचित एक संस्कृत काव्य है । इसमें श्रीधर्मनाथ तीर्थकरके जीवनका सरस वर्णन है । इसमें २१ सर्ग और कुल १७४४ श्लोक हैं ।

धर्मसंग्रह—आ० देवसेन (ई० ८६३-६४३) द्वारा संस्कृत व प्राकृत दोनों भाषाओंमें रचित ग्रन्थ ।

धर्मसूरि—महेन्द्रसूरिके शिष्य थे । 'हिन्दी भाषामें 'जम्बूत्सामी' सरना' नामक ग्रन्थकी रचना की । समय—वि० १२६६ (ई० १२०६) । (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/पृ. ५५ । कामताप्रसाद) ।

धर्मसेन—१. श्रुतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पश्चात् ११ वें एकादशी पूर्वधारी थे । समय—वी० नि० ३२६-३४५ (ई०पू० २६८-१८२)—दे० इतिहास/४/१ । २. खण्वेलगोलाके शिलालेख नं० ७ के अनुसार आप श्रीबालचन्द्रके गुरु थे । समय—वि. ७३२ (ई. ६७५) (म. आ. प्र. १९/प्रमीजी) । ३. लाडनागड सघकी गुर्वावलीके अनुसार आप श्रीशान्तिसेनके गुरु थे । समय—वि. ६५५ (ई. ८६८)—दे० इतिहास/५/१५५ ।

धर्मसेन—(वरांग चरित/सर्ग/श्लोक) । उत्तमपुरके भोजवंशीय राजा थे । (१/४६) । वरांगकुमारके पिता थे । (२/२) । वरांगको युवराजपद दे दिया तब दूसरे पुत्रने छलपूर्वक वरांगको वहाँसे गायन कर दिया । इसपर आप बहुत दुःखी हुए । (२०/७) ।

धर्माकरदत्त—अर्चट कविका धर नाम ।

धर्मानुकांषा—दे० अनुकम्पा ।

धर्मानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा ।

धर्माधर्म—लोकमें छह द्रव्य स्वीकार किये गये हैं (दे० द्रव्य) । तहाँ धर्म व अधर्म नामके दो द्रव्य हैं । दोनों लोकाकाशप्रमाण व्यापक असंख्यात प्रदेशी अमूर्त द्रव्य हैं । ये जीव व पुद्गलके गमन व स्थितिमें उदासीन रूपसे सहकारी हैं, यही कारण है कि जीव व पुद्गल स्वयं समर्थ होते हुए भी इनकी सीमासे बाहर नहीं जाते, जैसे मछली स्वयं चलनेमें समर्थ होते हुए भी जलसे बाहर नहीं जा सकती । इस प्रकार इन दोनोंके द्वारा ही एक अखण्ड आकाश लोक व अलोक रूप दो विभाग उत्पन्न हो गये हैं ।

१. धर्माधर्म द्रव्योंका लोक व्यापक रूप

१. दोनों अमूर्तक अजीव द्रव्य हैं

त.सू./५/१,२,४ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गला । १। द्रव्याणि । २। निखावस्थितान्यरूपाणि । ४। = धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये चारो अजीवकाय हैं । १। चारों ही द्रव्य हैं । २। और नित्य अवस्थित व अरूपो हैं । ४। (नि.सा./मू./३७), (गो.जी./मू./५८३,६६२)
पं.का./मू./८३ धर्मस्थिकायमरसं अवर्णगंधं असहस्रमकास । = धर्मास्थिकाय अस्पर्श, अरस, अगन्ध, अवर्ण और अशब्द है ।

२. दोनों असंख्यात प्रदेशी हैं

त.सू./५/८ असंख्येया प्रदेशाः धर्माधर्मकजीवाना । ८। = धर्म, अधर्म, और एक जीव इन तीनोंके असंख्यात प्रदेश हैं । (प्र. सा./मू./१३५), (नि.सा./मू./३५), (पं.का./मू./८३), (प.प्र./मू./२/२४), (प्र.स./मू./२५), (गो.जी./मू./५६१/१०२६)

* द्रव्योंमें प्रदेश कल्पना व युक्ति—दे० द्रव्य/४ ।

* दोनों एक-एक व निष्क्रिय हैं—दे० द्रव्य/३ ।

* दोनों अस्तिकाय हैं—दे० अस्तिकाय ।

* दोनोंकी संख्या—दे० संख्या ।

३. दोनों एक एक व अखण्ड हैं

त.सू./५/६ आ आकाशादेकद्रव्याणि । ६। = धर्म, अधर्म और आकाश ये तीनों एक-एक द्रव्य हैं । (गो.जी./मू./५८८/१०२७)

गो.जी./जो.प्र./५८८/१०२७/१८ धर्माधर्माकाशः एकैक एव अखण्डद्रव्यत्वात् । = धर्म, अधर्म और आकाश एक-एक है, क्योंकि अखण्ड हैं । (पं.का./त.प्र./८३)

४. दोनों लोकमें व्यापक स्थित हैं

त.सू./५/१२,१३ लोकाकाशेऽवगाह । १२। धर्माधर्मयोः कृत्स्ने । १३। = इन धर्मादिक द्रव्योंका अवगाह लोकाकाशमें है । १२। धर्म और अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकाकाशमें व्याप्त हैं । १३। (पं.का./मू./८३), (प्र. सा./मू./१३६)

स.सि./५/८-९८/मू. पृष्ठ-पंक्ति—धर्माधर्मो निष्क्रियो लोकाकाश व्याप्य स्थितौ । (८/२७४/६) । उक्ताना धर्मादीनां द्रव्याणां लोकाकाशेऽवगाहो न बहिरित्यर्थः । (१२/२७७/१) । कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनार्थम् । अगारे यथा घट इति यथा तथा धर्माधर्मयोर्लौकाकाशेऽवगाहो न भवति । किं तर्हि । कृत्स्ने तिलेषु तैलवदिति । (१३/२७८/१०) । धर्माधर्मावपि अवगाहक्रियाभावेऽपि सर्वत्रव्याप्तिदर्शनादवगाहानवित्युपचर्यते । (१८/२८४/६) । = धर्म और अधर्म द्रव्य

निष्क्रिय है और लोकाकाश भरमें फैले हुए हैं। १८। धर्मादिक द्रव्यो-
का लोकाकाशमें अवगाह है बाहर नहीं, यह इस सूत्रका तात्पर्य
है। १९। सत्र लोकाकाशके साथ व्याप्ति दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत्स्न
पद रखा है। धरमें जिस प्रकार घट अवस्थित रहता है, उस प्रकार
लोकाकाशमें धर्म व अधर्म द्रव्योका अवगाह नहीं है। किन्तु जिस
प्रकार तिलमें तैल रहता है उस प्रकार सब लोकाकाशमें धर्म और
अधर्मका अवगाह है। १३। 'यद्यपि धर्म और अधर्म द्रव्यमें अवगाहन-
रूप क्रिया नहीं पायी जाती, तो भी लोकाकाशमें सर्वत्र व्यापनेसे
वे अवगाही हैं, ऐसा उपचार किया जाता है। १८। (रा.वा./४/१३/
१/४६/१४), (प.का./त.प्र./५३), (प्र.सा./त.प्र./१३६), (गो.जी.
जी./प्र./५८३/१०२४/८)

५. व्याप्त होते हुए भी पृथक् सत्ताधारी है

पं.का./मू./१६ धर्मागासा अपृथग्भूता समानपरिमाणा। अपृथगुण-
लद्धिविसेसा कर्तित एगत्तमणत्त। १६। = धर्म, अधर्म और आकाश,
समान परिमाणवाले तथा अपृथग्भूत होनेसे, तथा पृथक् उपलब्धि-
विशेषवाले होनेसे एकत्व तथा अन्यत्वको करते हैं। (पं.का./मू./-
व टो./८७)

स.सि./४/१३/२७/११ अन्योऽन्यप्रदेशप्रदेशव्याघाताभाव. अवगाहन-
शक्तियोगाद्देहितव्य। = यद्यपि ये एक जगह रहते हैं, तो भी
अवगाहनशक्तिके योगसे, इनके प्रदेश परस्पर प्रविष्ट होकर व्याघात-
को प्राप्त नहीं होते। (रा.वा./४/१३/२-३/४६/१८)

रा.वा./४/१६/१०-११/४६/०१ न धर्मादीना नानात्वम्, कुत। देश-
संस्थानकालदर्शनस्पर्शनावगाहनाद्यभेदात्। १०। न अतस्तत्सद्भवेः
। ११। यत एव धर्मादीना देशादिभिः अविशेषस्त्वया चोचते अत एव
नानात्वसिद्धिः, यतो नास्ति नानात्वेऽविशेषसिद्धिः। न ह्येकस्या-
विशेषोऽस्ति। किं च, यथा रूपरसादीना तुल्यदेशादित्वे नैकत्वं
तथा धर्मादीनामपि नानात्वमिति। = प्रश्न—जिस देशमें धर्म द्रव्य
है उसी देशमें अधर्म और आकाशादि स्थित है, जो धर्मका आकार
है वही अधर्मादिका भी है, और इसी प्रकार कालकी अपेक्षा,
स्पर्शकी अपेक्षा, केवलज्ञानका विषय होनेकी अपेक्षा और अरूपत्व-
द्रव्यत्व तथा ह्येत्येव आदिकी अपेक्षा इनमें कोई विशेषता न होनेसे
धर्मादि द्रव्योंमें नानापना घटित नहीं होता। उत्तर—जिस कारण
तुमने धर्मादि द्रव्योंमें एकत्वका प्रश्न किया है, उसी कारण उनकी
भिन्नता स्वयं सिद्ध है। जब वे भिन्न-भिन्न हैं, तभी तो उनमें अयुक्त
दृष्टियोंसे एकत्वकी सम्भावना की गयी है। यदि ये एक होते तो
यह प्रश्न ही नहीं उठता। तथा जिस तरह रूप, रस आदिमें तुल्य
देशकालत्व आदि होनेपर भी अपने-अपने विशिष्ट लक्षणके होनेसे
अनेकता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योंमें भी लक्षणभेदसे अनेकता
है। (दे० आगे धर्माधर्म/२/१)

६. लोकव्यापी माननेमें हेतु

रा.वा./४/१७/ ४६०/१४ अणुस्कन्धभेदात् पुद्गलानाम्, असंख्येयदेश-
त्वाच्च आत्मनाम्, अवगाहिनाम्, एकप्रदेशादिषु पुद्गलानाम्, असंख्येय-
भागादिषु व जीवानामवस्थानं युक्तमुक्तम्। तुल्ये पुनरसंख्येय प्रदेशत्वे
कृत्स्नलोकव्यापित्वमेव धर्माधर्मयोः न पुनरसंख्येयभागादिवृत्ति-
रित्येतत्कथमनपदिष्टहेतुकमवसातु शक्यमिति। अत्र ब्रूम—अ-
वसेयमसंशयम्। यथा मत्स्यगमनस्य जलमुपग्रहकारणमिति नास्ति
जले मत्स्यगमनं भवति, तथा जीवपुद्गलाना प्रयोगविज्ञप्ता परि-
णामनिमित्ताहितप्रकारा गतिस्थितिलक्षणा क्रिया स्वत एवाऽऽत्ममा-
णाना सर्वत्रभावात् तदुपग्रहकारणम्यामपि धर्माधर्माभ्यां सर्व-
गताभ्यां भवितव्यम्, नास्तोत्सर्गोर्गतिस्थितिवृत्तिरिति। = प्रश्न—
अणु स्कन्ध भेदरूप पुद्गल तथा असंख्यप्रदेशी जीव, ये तो अवगाही

द्रव्य हैं। अतः एक प्रदेशादिकमें पुद्गललोका और लोकके असंख्या-
तवें भाग आदिमें जीवोका अवस्थान कहना तो युक्त है। परन्तु जो
तुल्य असंख्यात प्रदेशी तथा लोकव्यापी है, ऐसे धर्म और अधर्म
द्रव्योकी लोकके असंख्येय भाग आदिमें वृत्ति कैसे हो सकती है।
उत्तर—निःसंशय रूपसे हो सकती है। उत्तर=निःसंशय रूपसे हो
सकती है। जैसे जल भूखलोके तैरनेमें उपकारक है, जलके अभावमें
मछलीका तैरना सम्भव नहीं है, वैसे ही जीव और पुद्गलोंकी
प्रायोगिक और स्वाभाविक गति और स्थिति रूप परिणमनमें
धर्म और अधर्म सहायक होते हैं (दे० आगे धर्माधर्म/२)। क्योंकि
स्वतः ही गति-स्थिति लक्षणक्रियाको आरम्भ करनेवाले जीव व
पुद्गल लोकमें सर्वत्र पाये जाते हैं, अतः यह जाना जाता है कि
उनके उपकारक कारणोको भी सर्वगत ही होना चाहिए। क्योंकि
उनके सर्वगत न होनेपर उनकी सर्वत्र वृत्ति होना सम्भव नहीं है।

प्र.सा./त.प्र./१३६ धर्माधर्मौ सर्वत्रलोके तन्निमित्तगमनस्थानाना जीव-
पुद्गलाना लोकाद्भवहिस्तदेकदेशे च गमनस्थानासंभवात्। = धर्म
और अधर्म द्रव्य सर्वत्र लोकमें हैं, क्योंकि उनके निमित्तसे जिनकी
गति और स्थिति होती है, ऐसे जीव और पुद्गलोंकी गति या
स्थिति लोकसे बाहर नहीं होती, और न लोकके एकदेशमें होती है।

७. इन दोनोंसे ही लोक व अलोकके विभागकी व्यवस्था है

पं.का./मू./८७ जादो अलोलोगो जेसि सम्भावदो य गमणठिदी। =
जीव व पुद्गलकी गति, स्थिति तथा अलोक और लोकका विभाग
उन दो द्रव्योंके सद्भावसे होता है।

स.सि./४/१२/२७/३ लोकालोकविभागश्च धर्माधर्मास्तिकायसद्भाववा-
सद्भावद्विज्ञेय। असति हि तस्मिन्धर्मास्तिकाये जीवपुद्गलाना
गतिनियमहेतुत्वभावाद्विभागो न स्यात्। असति चाधर्मास्तिकाये
स्थितिराश्रयनिमित्ताभावात् स्थितेरभावो लोकालोकविभागभावो
वा स्यात्। तस्मादुभयसद्भाववासद्भावाल्लोकालोकविभागसिद्धिः।
= यह लोकालोकका विभाग धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकायके
सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षासे जानना चाहिए। अर्थात् धर्मा-
स्तिकाय और अधर्मास्तिकाय जहाँ तक पाये जाते हैं, वह लोका-
काश है और इससे बाहर अलोकाकाश है, यदि धर्मास्तिकायका
सद्भाव न माना जाये तो जीव और पुद्गलोंकी गतिके नियमका
हेतु न रहनेसे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। उसी प्रकार यदि
अधर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो स्थितिका निमित्त न
रहनेसे जीव और पुद्गलोंकी स्थितिका अभाव होता है, जिससे
लोकालोकका विभाग नहीं बनता। इसलिए इन दोनोके सद्भाव और
असद्भावकी अपेक्षा लोकालोकके विभागकी सिद्धि होती है।
(स.सि./१०/८/४०१/४); (रा.वा./४/१/२६/४६/३), (न.च.वृ./१३६)

२. दोनोके लक्षण व गुण गतिस्थितिहेतुत्व

१. दोनोंके लक्षण व विशेष गुण

प्र.सा./मू./१३३ आगासस्सवगाहो धम्मदव्वस्स गमणहेतुत्त। धम्मदर-
दव्वस्स दु गुणो पुणो ठाणकारणदा। = धर्म द्रव्यका गमनहेतुत्व
और अधर्म द्रव्यका गुण स्थान कारणता है। (नि.सा./मू./३०),
(पं.का./मू./८४/८६), (त.सू./१/१७), (घ./१५/३३/६), (गो.जी./मू./
६०५/१०६०), (नि.सा./ता.वृ./६)

आ. प. १/२ धर्मद्रव्ये गतिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमेते त्रयो गुणाः । अधर्म-
द्रव्ये स्थितिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति । = धर्मद्रव्यमें गतिहेतुत्व,
अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं और अधर्म द्रव्यमें स्थिति-
हेतुत्व, अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं । नोट—इनके
अतिरिक्त अस्तित्वादि १० सामान्य गुण या स्वभाव होते हैं ।
—(दे० गुण/३)

२. दोनोंका उदासीन निमित्तपना

पं. का./सू./८५-८६ उदयं जह मच्छाणं गमणाणुगहकरं हवदि लोए । तह
जीवपुद्गलानां धम्मं दव्वं वियाणाहि । ८५ । जह हवदि धम्मदव्वं तह
तं जाणेह दव्वमधमव्वं । ठिदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं तु पुढवीव
। ८६ । = जिस प्रकार जगत्में पानी मछलियोंको गमनमें अनुग्रह
करता है, उसी प्रकार धर्मद्रव्य जीव पुद्गलोंको गमनमें अनुग्रह करता
है ऐसा जानो । ८५ । जिस प्रकार धर्म द्रव्य है उसी प्रकारका अधर्म
नामका द्रव्य भी है, परन्तु वह स्थिति क्रियायुक्त जीव पुद्गलोंको
पृथिवीकी भाँति (उदासीन) कारणभूत है ।

स. सि./४/१७/२८२/४ 'गतिपरिणामिना जीवपुद्गलानां गत्युपग्रहे
कर्तव्ये धर्मास्तिकाय' साधारणाश्रयो जलवन्मस्यगमने । तथा स्थिति-
परिणामिना जीवपुद्गलानां स्थित्युपग्रहे कर्तव्ये अधर्मास्तिकाय'
साधारणाश्रये' पृथिवीधातुरिवास्वादस्थितामिति । = जिस प्रकार
मछलीके गमनमें जल साधारण निमित्त है, उसी प्रकार गमन करते
हुए जीव और पुद्गलको गमनमें धर्मास्तिकाय साधारण निमित्त है ।
तथा जिस प्रकार घोड़ा आदिके ठहरनेमें पृथिवी साधारण निमित्त है
(या पथिकको ठहरनेके लिए दूधकी छाया साधारण निमित्त है द्र. स.)
उसी प्रकार ठहरनेवाले जीव और पुद्गलोंके ठहरनेमें अधर्मास्तिकाय
साधारण निमित्त है । (रा. वा. ४/१/१६-२०/४३३/३०), (द्र. सं./सू./
१७-१८); (गो. जो./जी. प्र./६०५/१०६/३); (विशेष दे० कारण/
III/२/२)

३. धर्माधर्म दोनोंको कथंचित् प्रधानता

भ. आ./सू./२१३४/१८३५ धम्माभावेण दु लोगगे पटिहम्मदे अलोणेण ।
गदिसुवकुण्णिदि दु धम्मो जीवाणं पोगलान् । २१३४ । = धर्मास्तिकाय-
का अभाव होनेके कारण सिद्धभगवात् लोकसे ऊपर नहीं जाते ।
इसलिए धर्मद्रव्य ही सर्वदा जीव पुद्गलकी गतिको करता है ।
(नि. सा./सू./१८४); (त. सू./१०/८)

भ. आ./सू./२१३४/१८३८ कालमणं तमधम्मोपगमहिदो ठादि गयणमोगाढे ।
सो उवकारो इड्ढो अठिदि समावेण जीवाणं । २१३४ । = अधर्म द्रव्य-
के निमित्तसे ही सिद्धभगवात् लोकशिखरपर अनन्तकाल निरचल
ठहरते हैं । इसलिए अधर्म ही सर्वदा जीव व पुद्गलकी स्थितिके
कर्ता है ।

स. सि./१०/८/४७१/२ आह—यदि मुक्त ऊर्ध्वगतिस्वभावो लोकान्ता-
दूर्ध्वमपि कस्मान्नोत्पततीत्यत्रोच्यते—गत्युपग्रहकारणभूतो धर्मास्तिका-
यो नोपर्यस्तीत्यलोकके गमनाभावः । तदभावे च लोकोलोकविभागा-
भावः प्रसज्यते । = प्रश्न—यदि मुक्त जीव ऊर्ध्वगति स्वभाववाला है
तो लोकान्तसे ऊपर भी किस कारणसे गमन नहीं करता है ! उत्तर—
गतिरूप उपकारका कारणभूत धर्मास्तिकाय लोकान्तके ऊपर नहीं है,
इसलिए अलोकमें गमन नहीं होता । और यदि अलोकमें गमन माना
जाता है तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है । (दे०
धर्माधर्म/१/७); (रा. वा. १/०/८/१६४६/६); (ध. १३/४.४.२६/२२३/३);
(त. सा./८/४४)

पं. का./त. प्र./८७ तत्र जीवपुद्गलौ स्वरसत एव गतितत्पूर्वस्थिति-
परिणामाप्नौ । तयोर्मयि गतिपरिणामं तत्पूर्वस्थितिपरिणामं वा
स्वयमनुभवतोर्बहिरहद्देहं धर्माधर्मो न भवेतात्, तदा तयोर्निरर्गल-

गतिस्थितिपरिणामत्वात्सोकेऽपि वृत्तिः केन वार्यते । ततो न लो । लो
कविभागः सिध्यति । = जीव व पुद्गल स्वभावसे ही गति परिणामके
तथा गतिपूर्वक स्थिति परिणामको प्राप्त होते हैं । यदि गति परि.
और गतिपूर्वक स्थिति परिणामका स्वयं अनुभव करनेवाले उन जीव
पुद्गलको बहिरंगहेतु धर्म और अधर्म न हों, तो जीव पुद्गलके
निरर्गल गतिपरिणाम और स्थितिपरिणाम होनेसे, अलोकमें भी
उनका होना किससे निवारा जा सकता है । इसलिए लोक और
अलोकका विभाग सिद्ध नहीं होता । (पं. का./त. प्र./८२), (दे० धर्मा-
धर्म/३/४)

३. धर्माधर्म द्रव्योंकी सिद्धि

१. दोनोंमें नित्य परिणमन होनेका निर्देश

पं. का./सू./८५-८६ अगुरुलघुगोहिं सया तेहि अणंतेहि परिणदं णिच्च ।
गदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं सयमकज्ज । ८५ । जह हवदि धम्मदव्वं
तह तं जाणेह दव्वमधमव्वं । ८६ । = वह (धर्मास्तिकाय) अनन्त
ऐसे जो अगुरुलघुगुण उन रूप सदैव परिणमित होता है । नित्य है,
गतिक्रियायुक्त द्रव्योंकी क्रियामें निमित्तभूत है और स्वयं अकार्य
है । जैसा धर्मद्रव्य होता है वैसा ही अधर्मद्रव्य होता है । (गो. जो./
सू./४६६/१०५/६)

२. परस्परमें विरोध विषयक शंकाका निरास

स. सि./४/१७/२८३/६ तुल्ययत्नत्वात्तयोर्गतिस्थितिप्रतिबन्ध इति चेत् ।
न, अप्रेरकत्वात् । = प्रश्न—धर्म और अधर्म ये दोनों द्रव्यतुल्य बल
वाले हैं, अतः गतिसे स्थितिका और स्थितिसे गतिका प्रतिबन्ध होना
चाहिए ! उत्तर—नहीं, क्योंकि, ये अप्रेरक हैं । (विशेष दे० कारण/
III/२/२)

३. प्रत्यक्ष न होने सम्बन्धी शंकाका निरास

स. सि./४/१७/२८३/६ अनुपलब्धेन तौ स्तः । खरविषाणवदिति चेत् । न;
सर्वप्रतिवादिनः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षानर्थानभिवाञ्छन्ति । अस्मान्प्रति
हेतोरसिद्धेश्च । सर्वज्ञेन निरतिशयप्रत्यक्षज्ञानचक्षुषा धर्मादयः सव
उपलभ्यन्ते । तदुपदेशाच्च श्रुतज्ञानिभिरपि । = प्रश्न—धर्म और अधर्म
द्रव्य नहीं हैं, क्योंकि, उनकी उपलब्धि नहीं होती, जैसे गंधे सींग !
उत्तर—नहीं, क्योंकि, इसमें सब वादियोंको विवाद नहीं है । जितने
भी वादी हैं, वे प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों प्रकारके पदार्थोंको स्वीकार
करते हैं । इसलिए इनका अभाव नहीं किया जा सकता । दूसरे हम
जैनोंके प्रति 'अनुपलब्धि' हेतु असिद्ध है, क्योंकि जिनके सातिशय
प्रत्यक्ष ज्ञानरूपी नेत्र विद्यमान हैं, ऐसे सर्वज्ञ देव सब धर्मादिक द्रव्यों
को प्रत्यक्ष जानते हैं और उनके उपदेशसे श्रुतज्ञानी भी जानते हैं ।
(रा. वा. ४/१७/२८-३०/४६४/१६)

४. दोनोंके अस्तित्वकी सिद्धिमें हेतु

स. सि./१०/८/४७१/४ तदभावे च लोकालोकविभागाभावः प्रसज्यते ।
= १. उनका अभाव माननेपर लोकालोकके विभागके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है । — (विशेष दे० धर्माधर्म/१/७)

प्र. सा./त. प्र./१३३ तथैकवारमेव गतिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामा-
लोकाद्गमनहेतुत्वमप्रदेशत्वात्कालपुद्गलयोः समुद्धातान्ध्र लोका-
सख्येयभागमात्रत्वाज्जीवस्य लोकालोकोस्मिन्नेव सत्त्वादाकाशस्य
विरुद्धकार्यहेतुत्वादधर्मस्यासंभवाद्वर्ममधिगमयति । तथैकवारमेव
स्थितिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामालोकात्स्थानहेतुत्वम्... अधर्म-
मधिगमयति । = २. एक ही कालमें गतिपरिणत समस्त जीव-
पुद्गलोंको लोकतक गमनका हेतुत्व धर्मको बतलाता है, क्योंकि काल

और पुद्गल अप्रदेशी है, इसलिए उनके वह सम्भव नहीं है; जीव द्रव्य समुदायको छोड़कर अन्यत्र लोकके असंस्थितवै भाग मात्र है, इसलिए उसके वह सम्भव नहीं है। लोक अलोककी सीमा अवलित होनेसे आकाशके वह सम्भव नहीं है और विरुद्ध कार्यका हेतु होनेसे अधर्मके वह सम्भव नहीं है। इसी प्रकार एक ही कालमें स्थिति-परिणत समस्त जीव-पुद्गलोंको लोकतक स्थितिका हेतुत्व अधर्म द्रव्यको बतलाता है। (हेतु उपरोक्तवत् ही है) (विशेष दे० धर्माधर्म/१/६)

५. आकाशके गति हेतुत्वका निरास

पं. का. ५/१२-६६ आगासं अवगासं गमनदिदिकारणेहि देदि जदि। उडुहगदिप्पधाणा सिद्धा चिट्ठन्ति किध तथ ॥१२॥ जम्हा उवरि-ट्ठणं सिद्धाणं जिनवरेहि पण्णत्तं। तम्हा गमनट्ठणं आयासे जाण णत्थि त्ति ॥१३॥ जदि हवदि गमनहेट्ठ आगासं ठाणकारणं तेसि। पसजदि अलोगहाणी लोगस्स च अंतपरिवड्ढो ॥१४॥ तम्हा धम्मा-धम्मा गमनट्ठिदिकारणाणि जागासं। इदि जिनवरेहि भण्णिदं लो-ग-सहावं सण्णत्ताणं ॥१५॥ = १. यदि आकाश ही अवकाश हेतुकी भाँति गतिस्थिति हेतु भी हो तो ऊर्ध्वगतप्रधान सिद्ध उसमें (लोकमें) क्यों स्थित हो। (आगे क्यों गमन न करें) ॥१२॥ क्योंकि जिनवरोने सिद्धोंकी स्थिति लोक शिखरपर कही है, इसलिए गति स्थिति (हेतुत्व) आकाशमें नहीं होता, ऐसो जानो ॥१३॥ २ यदि आकाश जीव व पुद्गलोंको गतिहेतु और स्थितिहेतु हो तो अलोककी हानि-का और लोकके अन्तकी वृद्धिका प्रसंग आये ॥१४॥ इसलिए गति और स्थितिके कारण धर्म और अधर्म है, आकाश नहीं है, ऐसा लोक-स्वभावके ओताओसे जिनवरोने कहा है। (और भी दे० धर्माधर्म/१/७) (रा. वा. ५/१७/२१/४६२/३१)

स. सि. ५/१७/२८३/१ आह धर्माधर्मयोरेय उपकार' स आकाशस्य युक्तः, सर्वगतत्वादिति चेत्। तदुक्तम्; तस्यान्योपकारसद्भावात्। सर्वेषां धर्मादीनां द्रव्याणामवगाहनं तत्प्रयोजनम्। एकस्यानेकप्रयोजन-कल्पनायां लोकालोकविभागभावः। = प्रश्न—३, धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उपकार है, उसे आकाशका मान लेना युक्त है, क्योंकि आकाश सर्वगत है। उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, आकाशका अन्य उपकार है। सब धर्मादिक द्रव्योंको अवगाहने देना आकाशका प्रयोजन है। यदि एक द्रव्यके अनेक प्रयोजन माने जाते हैं तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है। (रा. वा. ५/१७/२०/४६२/२३)

रा. वा. ५/१७/२०-२१/४६२/२६ न चान्यस्य धर्मोऽन्यस्य भवितुमर्हति। यदि स्यात्, अन्तेजोगुणा ब्रवदहनादयः पृथिव्या एव कल्पन्ताम्। किं च यथा अग्निमिदस्य त्रय्या जलोपग्रहाद्भवति, जलाभावे च भुवि न भवति सत्यप्याकाशे। यथाकाशोपग्रहात् मौनस्य गतिर्भवत् भुवि अपि भवेत्। तथा गतिस्थितिपरिणामिनाम् आत्मपुद्गलानां धर्मो-ऽधर्मोपग्रहात् गतिस्थिति भवतो नाकाशोपग्रहात्। = ४. अन्य द्रव्य-का धर्म अन्य द्रव्यका नहीं हो सकता, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो जल और अग्नि के द्रवता और उष्णतागुण पृथिवीके भी मान लेने चाहिए। (रा. वा. ५/१७/२३/४६३/६) (५ का/वा वृ. २४/५/४)। ५ जिस प्रकार मछलीकी गति जलमें होती है, जलके अभावमें पृथिवीपर नहीं होती, यद्यपि आकाश विद्यमान है। इसी प्रकार आकाशके रहनेपर भी धर्माधर्मके होनेपर ही जीव व पुद्गलकी गति और स्थिति होती है। यदि आकाशको निमित्त माना जाये तो मछलीकी गति पृथिवी पर भी होनी चाहिए। परन्तु ऐसा नहीं होता। इसलिए धर्म व अधर्म ही गतिस्थितिमें निमित्त है आकाश नहीं।

६. भूमि जल आदिके गतिहेतुत्वका निरास

स. सि. ५/१७/२८३/३ भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नाथौ धर्मा-धर्माभ्यामिति चेत्। न; साधारणाश्रय इति विशिष्योक्तत्वात्। अनेक-कारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य। = प्रश्न—१, धर्म अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन है, पृथिवी व जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ है, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण है, और यह (प्रश्न) विशेषरूपसे कहा है। (रा. वा. ५/१७/२२/४६३/१)। २. तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है इसलिए धर्म अधर्म द्रव्य-को मानना युक्त है।

रा. वा. ५/१७/२७/४६४/८ यथा नायमेकान्त'—सर्वस्वसृष्ट्वात् बाह्य-प्रकाशोपग्रहाद् रूपं गृह्णातीति। यस्माद् द्वीपमाजरादयः...विनापि बाह्यप्रदीपाद्भूयुपग्रहाद् रूपग्रहणसमर्थाः, यथा वा नायमेकान्त' सर्व एव गतिमन्तो यद्यबाद्भूयुपग्रहात् गतिमारभन्ते न वेति, तथा नायमे-कान्तः—सर्वेषामारभपुद्गलानां सर्वे बाह्योपग्रहेतव' सन्तीति, किन्तु केषांचित् पतत्रिप्रभृतीनां धर्माधर्माविव, अपरेषां जलादयोऽपीत्यने-कान्तः। = ३, जैसे यह कोई एकान्तिक नियम नहीं है कि सभी आँखवालोंको रूप ग्रहण करनेके लिए बाह्य प्रकाशका आश्रय हो ही, क्योंकि व्याघ्र निल्लों आदिको बाह्य प्रकाशकी आवश्यकता नहीं भी रहती। जैसे यह कोई नियम नहीं कि सभी चलनेवाले लठीका सहारा लेते ही हों। उसी प्रकार यह कोई नियम नहीं कि सभी जीव और पुद्गलोंको सर्वबाह्य पदार्थ निमित्त ही हों, किन्तु पक्षी आदिकोंको धर्म व अधर्म ही निमित्त है और किन्हीं अन्यको धर्म व अधर्मके साथ जल आदिक भी निमित्त है, ऐसा अनेकान्त है।

७. अमूर्तत्वरूप हेतुका निरास

रा. वा. ५/१७/४०-४१/४६६/३ अमूर्तत्वाद्गतिस्थितिनिमित्तत्वानुप-पत्तिरिति चेत्। न; दृष्टान्ताभावात्।...न हि दृष्टान्तोऽस्ति येना-मूर्तत्वात् गतिस्थितिहेतुत्वं व्यावर्तते। किं च—आकाशप्रधानविज्ञा-नादिवत्तत्सिद्धे'।... यथा वा अपूर्वाख्यो धर्मः क्रियया अभिव्यक्तः सन्नमूर्तोऽपि पुरुषस्थोपकारी वर्तते, तथा धर्माधर्मयोरपि गतिस्थित्यु-पग्रहोऽवसेय'। = प्रश्न—अमूर्त होनेके कारण धर्म व अधर्ममें गति व स्थितिके निमित्तपनेकी उपपत्ति नहीं बनती। उत्तर—१, नहीं, क्योंकि, ऐसा कोई दृष्टान्त नहीं जिससे कि अमूर्तत्वके कारण गति-स्थितिका अभाव किया जा सके। २, जिस प्रकार अमूर्त भी आकाश सब द्रव्योंको अवकाश देनेमें निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त भी साख्यमतका प्रधान तत्त्व पुरुषके भोगका निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त भी बौद्धोंका विज्ञान नाम रूपको उपपत्तिका कारण है, जिस प्रकार अमूर्त भी मोमासकोका अदृष्ट पुरुषके उपभोगका का साधन है, उसी प्रकार अमूर्त भी धर्म और अधर्म गति और स्थितिमें साधारण निमित्त हो जाओ।

* निष्क्रिय होनेके हेतुका निरास—दे० कारण/III/२।

* स्वभावसे गति स्थिति होनेका निरास

—दे० काल/२/११।

धर्माधर्म—आ० नयसेन (ई. ११२२) द्वारा रचित एक ग्रन्थ।

धर्मास्तिकाय—दे० धर्माधर्म।

धर्मा—दे० पक्ष।

धर्मोत्तर—अर्चटका शिष्य एक बौद्ध-नैयायिक। समय—ई. श. ७ का अन्तिम भाग। कृतियाँ—१, न्यायविन्दुकी टीका, २, प्रमाण-

परीक्षा, ३. अपोह प्रकरण, ४. परलोकसिद्धि, ५. क्षणभंगसिद्धि, ६. प्रमाणविनिश्चय टीका।

धवल—अपभ्रंश भाषावद्ध हरिवंश पुराणके कर्ता एक कवि।
समय—ई. श. १०। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/२७।
कामता प्रसाद)

धवल सेठ—कौशाम्बी नगरका एक सेठ था। सागरमें जहाज रुक गया तब एक मनुष्यको बलि देनेको तैयार हो गया। तब श्रीपाल-ने जहाज चलाया। मार्गमें चोरोंने उसे बाँध लिया। तब श्रीपाल-ने उसे छुड़ाया। इतने उपकारी उसो श्रीपालको जो नैनमजूषा पर मोहित होकर उसे सागरमें धक्का दे दिया। एक देवने रैन मजूषा-की रक्षा की और सेठको खूब मारा। पीछे श्रीपालका संयोग होने-पर उससे क्षमा माँगी। (श्रीपाल चरित्र)

धवला—आ. भूतबलि (ई. ६६-१५६) कृत षट्खण्डागम ग्रन्थके प्रथम ५ खण्डों पर ७२००० श्लोकप्रमाण एक विस्तृत टीका है, जिसे आ. वीरसेन स्वामीने ई. ८१७ में लिखकर पूरी की।

धवलाचार्य—हरिवंशके कर्ता एक मुनि। समय—ई. श. ११। (वराह चरित्र/प्र. २१-२२/पं. खुशालचन्द)

धातकीखंड—मध्यलोकमें स्थित एक द्वीप है।

ति.प./७/२६०० उत्तरदेवकुलसं खेत्तुं तत्थ धादईरुक्खा। चेट्ठंति य गुणजामो तेण पुढ धादईरुडो ॥६००॥ = धातकीखण्ड द्वीपके भीतर उत्तरकुल और देवकुल क्षेत्रोंमें धातकी वृक्ष स्थित है, इसी कारण इस द्वीपका 'धातकी खण्ड' यह सार्थक नाम है। (स.सि./३/३३/२२७/६), (रा.वा./३/३३/६/१२६/३) नोट—इस द्वीप सम्बन्धी विशेष (दे० लोक/४/२) तथा इसका नक्शा—दे० लोक/७।

धातु—शरीरमें धातु उपधातुओंका निर्देश—दे० औदारिक/१।

धात्री—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४। २. वस्तिका-का एक दोष—दे० वस्तिका।

धान्य रस—दे० रस।

धारणा—३. मतिज्ञान विषयक धारणाका लक्षण

ष खं १३/५/५/सूत्र ४०/२४३ धरणी धारणा दठ्ठणा कोट्ठा पविट्ठा।
= धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये एकाग्र नाम हैं।

स. सि./१/१५/१११/७ अवैतस्य कालान्तरेऽविस्मरणकारणं धारणा।
यथा—सैवेयं बलाका पूर्वाह्णे यामहमद्राक्षमिति। = अवाय ज्ञानके द्वारा जानी गयी वस्तुका जिस (संस्कारके ध./१) कारणसे कालान्तरे विस्मरण नहीं होता उसे धारणा कहते हैं। (रा.वा./१/१५/४/६०/८), (ध./१/१.१.११५/३५४/४), (ध./६/१, ६-९, १४/१८/७); (ध./१/४, १.४५/१४४/७), (ध./१३/५.५.३३/२३३/४); (गो.जी./मू. ३०६/६६४), (न्या.दी./२/४११/३२/७)

२. धारणा ईहा व अवायरूप नहीं है

घ. १३/५.५.३३/२३३/१ धारणापचओ किं ववसायसखो किं पिच्छय-सखो त्ति। पढमपवले धारणेहापचयाममेयत्तं, भेदाभावादो। विदिप धारणावायपचयाममेयत्तं, पिच्छयभावेण दोणं भेदाभावादो त्ति।
ण एस दोसो, अवेदवत्पुल्लिगमहणद्वारेण कालंतरे अविस्मरणहेतु-संस्कारजण विणणं धारणेत्ति अनुभवमादो। = प्रश्न—धारणा ज्ञान का व्यवसायरूप है या क्या निश्चयस्वरूप है। प्रथमपक्षके स्वीकार करने पर धारणा और ईहा ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि उनमें कोई भेद नहीं रहता। दूसरे पक्षके स्वीकार करने पर धारणा और अवाय ये दोनों ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि निश्चयभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई भेद नहीं है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है,

क्योंकि अवायके द्वारा वस्तुके लिंगको ग्रहण करके उसके द्वारा उसके द्वारा कालान्तरे अविस्मरणके कारणभूत संस्कारको उत्पन्न करने-वाला विज्ञान धारणा है, ऐसा स्वीकार किया है।

३. धारणा अप्रमाण नहीं है

घ. १३/५.५.३३/२३३/५ ण चेदं गहिदग्गाहि त्ति अप्पमाणं, अविस्मरण-हुदुल्लिगगाहिस्स गहिदग्गहणत्ताभावादो। = यह गृहीतग्राही होने-से अप्रमाण है, ऐसा नहीं माना जा सकता है; क्योंकि अविस्मरणके हेतुभूत लिंगको ग्रहण करनेवाला होनेसे यह गृहीतग्राही नहीं हो सकता।

४. ध्यान विषयक धारणाका लक्षण

म.पु./२१/२२७ धारणा श्रुतनिर्दिष्टवीजानामवधारणम्। = शास्त्रोंमें बत-लाये हुए बीजाक्षरोका अवधारण करना धारणा है।

स.सा./ता.वृ./३०६/३८८/११ पञ्चनमस्कारप्रभृतिमन्त्रप्रतिमादिबहिर्द्रव्या-बलम्बनेन चित्तस्थिरीकरण धारणा। = पंचनमस्कार आदि मन्त्र तथा प्रतिमा आदि बाह्य द्रव्योंके आलम्बनसे चित्तको स्थिर करना धारणा है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. धारणाके श्रान्तपनेकी सिद्धि। —दे० ईहा/३।

२. धारणा व श्रुतज्ञानमें अन्तर। —दे० श्रुतज्ञान/II/३।

३. धारणाज्ञानकी मतिज्ञान कहने सम्बन्धी शंका समाधान
—दे० मतिज्ञान/३।

४. अवग्रह आदि तीनों शान्तोंकी उत्पत्तिका क्रम।

५. धारणा श्रान्तका जघन्य व उत्कृष्ट काल। —दे० ऋद्धि/२/३।

६. ध्यान बोध पाँच धारणाओंका निर्देश। —दे० पिण्डस्थ।

७. आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप। —दे० वह वह नाम।

धारणी—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

धारा—सर्व धारा, वर्गधारा आदि अनेको विकल्प।

—दे० गणित/II/५।

धारा चारण—एक ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४/७।

धारा नगरी—वर्तमान 'धार'—(म.पु./प्र.४६/पं. पन्नालाल)

धारा बाहिक ज्ञान—दे० श्रुतज्ञान/II/१।

धारिणी—एक औषध विद्या—दे० विद्या।

धीर—

नि.सा./ता.वृ./७३ निखिलघोरोपसर्गविजयोपार्जितधीरगुणगम्भीरा।

= समस्त घोर उपसर्गोंपर विजय प्राप्त करते हैं, इसलिये धीर और गुणगम्भीर (वे आचार्य) होते हैं।

भा.पा./टी/४३/१५६/१२ ध्येयं प्रति धियं बुद्धिमौरयति प्रेरयतीति धीर इति व्युपदिश्यते। = ध्येयोंके प्रति जिनकी बुद्धि गमन करती है या प्रेरणा करती है उन्हें धीर कहते हैं।

धुवसेन—दे० ध्रुवसेन।

धूप दशमो व्रत—धूपदशमि व्रत धूप दशाग। खेवो जिन ठिा भाव अर्भग। (यह व्रत श्वेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है।) (व्रत-विधान सग्रह/पृ. १३०); (नवलसाहकृत वर्द्धमान पुराण)

धूमकेतु—१. एक ग्रह—दे० ग्रह। २. (ह.पु./४३/श्लोक) पूर्वभवमें वरपुरका राजा वीरसेन था। १६३१ वर्तमान भवमें स्त्री वियोगके

कारण अज्ञानतप करके देव हुआ ॥२२१॥ पूर्व वैरके कारण इसने प्रद्युम्नको चुराकर एक पर्वतकी शिलाके नीचे दबा दिया ॥२२२॥

धूम चारण—दे० ऋद्धि/४।

धूम दोष—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४। २. वस्ति-काका एक दोष—दे० वस्ति/४।

धूमप्रभा—

स.सि./३/१/२०३/८ धूमप्रभा सहचरिता धूमिधूमप्रभा। = जिस पृथिवी-की प्रभा धुआँके समान है वह धूमि धूमप्रभा है। (सि. प. २/२१), (रा.वा./३/१/३/१६/१६)

ज. प./११/१२१ अवसेसा पुढवीओ ऋद्धिवा होंति पंकवहुताओ।
—रत्नप्रभाको छोड़कर (नरककी) शेष छः पृथिवियोंको पंक बहुल जानना चाहिए।

* इस पृथिवीका अवस्थान व विस्तार,—दे० लोक ५।

* इसके नक्षत्रों—दे० लोक/७।

धूलिकलशाभिषेक—दे० प्रतिष्ठा विधान।

धूलिशाल—समवशरणका प्रथम कोट—दे० समवशरण।

धृतराष्ट्र—(पा.पु./सर्ग/१/लोक) भीष्मके सौतेले भाई व्यासका पुत्र था। (७/११७)। इसके दुर्योधन आदि सौ कौरव पुत्र थे। (म./१८३-२०५)। मुनियोंसे भावी युद्धमें उन पुत्रोंकी मृत्यु जानकर दीक्षित हो गया। (१०/१२-१६)

धृति—दे० संस्कार/२।

धृति (देवी)—१. निषध पर्वतपर स्थित तिर्गिह हृद व धृति कूटकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७। २. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी।—दे० लोक/७।

धृति भावना—दे० भावना/१।

धृतिषेण—श्रुतावतारकी पद्मावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् सातने ११ अंग १० पूर्वधारी थे। समय—वी.नि. २६४-२८२; (ई पू २६३-२४६)—दे० इतिहास/४/१।

धैवत—दे० स्वर।

धैर्या—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

ध्याता—धर्म व शुक्लध्यानियोंको ध्यानेवाले योगीको ध्याता कहते हैं। उसीकी विशेषताओका परिचय यहाँ दिया गया है।

१. प्रशस्त ध्यातामें ज्ञान सम्बन्धी नियम व स्पष्टीकरण

त.सु./१/३७ शुक्ले चाद्ये पूर्वविद' ३७।

स.सि./१/३७/४५३/४ आद्ये शुक्लध्याने पूर्वविदो भवतः, श्रुतकेवलिन इत्यर्थः। (नेतरस्य (रा.वा.)) अशब्देन धर्म्यमपि समुच्चयीते।
=शुक्लध्यानके मेदोंमेंसे आदिके दो शुक्लध्यान (पृथक्त्व व एकत्व वितर्कबीचार) पूर्वविद अर्थात् श्रुतकेवलीके होते हैं अन्यके नहीं।

सूत्रमें दिये गये 'च' शब्दसे धर्म्यध्यानका भी समुच्चय होता है। (अर्थात् शुक्लध्यान तो पूर्वविदको ही होता है परन्तु धर्मध्यान पूर्वविदको भी होता है और अस्पृश्रुतको भी।) (रा.वा./१/३७/१/६३२/३०)

ध.१३/५.४.२६/६४/६ षडदस्सपुण्वहरो वा [दस] णवपुण्वहरो वा, णाणेण विणा अणवगय-णवपयत्थस्स माणाणववत्तीदो। =चौदस-दस-णवपुण्वेहि विणा थोवेण नि गंथेण णवपयत्थावगमोवत्त्वाभदो। ण, थोवेण गंथेण णिस्सेसमवगंतुं बीजबुद्धिपुणियो मोचूण अणोसिमु-

वायाभावादो।...ण च दव्वसुदेण एत्थ अहियारो, णोगलवियारस्स जडस्स णाणेवलिगभूदस्स सुदत्तविरोहादो। थोवदव्वसुदेण अवगया-सेस-णवपयत्थाणं सिवभूदिआदिबीजबुद्धीणं उमाणाभावेण मोवखा-भावप्पसंगादो। थोवेण णाणेण जदि उमाणां होदि तो खवगसेडि-उवसमसेडिणमप्पाओगधम्मज्झमाणं चेव होदि। चौदस-दस-णवपुण्व-हरो पुण धम्मसुक्कज्झमाणं दोणं पि सामित्तमुवणमंति, अविरोहादो। तेण तेसि चेव एत्थ णिद्वेसो कदो। =जो चौदह पूर्वोंको धारण करनेवाला होता है, वह ध्याता होता है, क्योंकि इतना ज्ञान हुए बिना, जिसने नौ पदार्थोंको भली प्रकार नहीं जाना है, उसके ध्यान-को उत्पत्ति नहीं हो सकती है। प्रश्न—चौदह, दस और नौ पूर्वोंके बिना स्तोत्रग्रन्थसे भी नौ पदार्थ विषयक ज्ञान देखा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्तोत्र ग्रन्थसे बीजबुद्धि मुनि ही पुरा जान सकते हैं, उनके सिवा दूसरे मुनियोंको जाननेका कोई साधन नहीं है। (अर्थात् जो बीजबुद्धि नहीं है वे बिना श्रुतके पदार्थोंका ज्ञान करनेको समर्थ नहीं हैं) और द्रव्यश्रुतका यहाँ अधिकार नहीं है।

क्योंकि ज्ञानके उपलिगभूत, पुद्गलके विकारस्वरूप जडवस्तुकी श्रुत (ज्ञान) माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—स्तोत्र द्रव्यश्रुतसे नौ पदार्थोंको पूरी तरह जानकर शिवभूति आदि बीजबुद्धि मुनियोंके ध्यान नहीं माननेसे भौक्षका अभाव प्राप्त होता है। उत्तर—स्तोत्र ज्ञानसे यदि ध्यान होता है तो वह क्षपक व उपशमश्रेणीके अयोग्य धर्मध्यान ही होता है (धवलकार पृथक्त्व वितर्कबीचारको धर्मध्यान मानते हैं—दे० धर्मध्यान/२/४-६) परन्तु चौदह, दस और नौ पूर्वोंके धारी तो धर्म और शुक्ल दोनों ही ध्यानियोंके स्वामी होते हैं। क्योंकि ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। इसलिये उन्हींका यहाँ निर्देश किया गया है।

म.पु./११/१०१-१०२ स चतुर्दशपूर्वज्ञो दशपूर्वधरोऽपि वा। नवपूर्वधरो वा स्याद् ध्याता सम्पूर्णलक्षण १०१। श्रुतेन विकलेनापि स्याद् ध्याता सामग्री प्राप्य पुष्कलात्। क्षपकोपशमश्रेण्योः उत्कृष्टं ध्यानं मृच्छति १०४। =यदि ध्यान करनेवाला मुनि चौदह पूर्वका, या दश पूर्वका, या नौ पूर्वका जाननेवाला हो तो वह ध्याता सम्पूर्ण लक्षणोंसे युक्त कहलाता है १०१। इसके सिवाय अस्पृश्रुतज्ञानी अतिशय बुद्धिमाय और श्रेणीके पहले पहले धर्मध्यान धारण करने-वाला उत्कृष्ट मुनि भी उत्तम ध्याता कहलाता है १०२।

स.सा./ता.वृ./१०/२२/११ ननु तर्हि स्वसंवेदनज्ञानवलेनारिम्सु कालेऽपि श्रुतकेवली भवति। तत्र; यादृशं पूर्वपुरुषाणां शुक्लध्यानरूपं स्वसंवेदन-ज्ञानं तादृशमिदानीं नास्ति किन्तु धर्मध्यानयोग्यमस्तीति। =प्रश्न—स्वसंवेदनज्ञानके बलसे इस कालमें भी श्रुतकेवली होने चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकारका शुक्लध्यान रूप स्वसंवेदन पूर्वपुरुषोंके होता था, उस प्रकारका इस कालमें नहीं होता। केवल धर्मध्यान योग्य होता है।

द्र.सं/टी./५७/१३२/६ यथोक्त दशचतुर्दशपूर्वगतश्रुतज्ञानेन ध्यानं भवति तदप्युत्सर्गवचनम्। अपवादव्याख्यानेन पुनः पञ्चसमिति त्रिगुणप्रति-पादकसारभूतश्रुतेनापि ध्यानं भवति। =तथा जो ऐसा कहा है, कि 'दश तथा चौदह पूर्वगत श्रुतज्ञानसे ध्यान होता है, वह उत्सर्ग वचन है। अपवाद व्याख्यानेसे तो पाँच समिति और तीन गुणिको प्रतिपादन करनेवाले सारभूतश्रुतज्ञानसे भी ध्यान होता है। (प.का./ता.वृ./१४६/१२१/६); (और भी दे० श्रुतकेवली)

२. प्रशस्त ध्यानसामान्य योग्य ध्याता

ध.१३/५.४.२६/६४/६ तस्य उत्तमसंघटणो ओषवलो ओषसुरो चौदस-पुण्वहरो वा [दस] णवपुण्वहरो वा। =जो उत्तम संहननवाला, निसर्गसे बलशाली और शूर, तथा चौदह या दस या नौ पूर्वोंको धारण करनेवाला होता है वह ध्याता है। (म.पु./२१/८५)

म.पु./२१/८६-८७ दोरोत्सारितदुर्ध्यानां दुर्लेश्याः परिवर्जयन् । लेश्या-
विशुद्धिमालम्ब्य भावयन्प्रमत्तताम् । ८६। प्रज्ञापारमिता योगी ध्याता
स्याद्धीबलान्वितः । सूत्रार्थालम्बनो धीरः सोढाशेषपरीपहः । ८७। अपि
चोद्भूतसंवेगः प्राप्तिर्वेदभावनः । वैराग्यभावनोत्कर्षात् पश्यन्
भोगानतर्पकात् । ८८। सम्यग्ज्ञानभावनोपास्तमिथ्याज्ञानतृप्तिघनः ।
विशुद्धदर्शनापोढगाढमिथ्यात्वशक्त्यः । ८९। = आर्तं व रौद्र ध्यानासे
दूर, अशुभ लेश्याओंसे रहित, लेश्याओंकी विशुद्धतासे अवलम्बित,
अप्रमत्त अवस्थाकी भावना भानेवाला । ८६। बुद्धिके पारको प्राप्त,
योगी, बुद्धिबलयुक्त, सूत्रार्थ अवलम्बनी, धीर वीर, समस्त परीपहो-
को सहनेवाला । ८७। संसारसे भयभीत, वैराग्य भावनाएँ भानेवाला,
वैराग्यके कारण, भोगोपभोगकी सामग्रीको अतृप्तिकर देखता हुआ
। ८८। सम्यग्ज्ञानकी भावनासे मिथ्याज्ञानरूपी गाढ अन्धकारको नष्ट
करनेवाला, तथा विशुद्ध सम्यग्दर्शन द्वारा मिथ्या शक्त्यको दूर भगाने
वाला, सुनि ध्याता होता है । ८९। (दे० ध्याता/४ मोक्ष. अनु.)

द्र.सं.सू./१७ तमसुदवदवं चेदा माणरह धुरंधरो हवे जम्हा । तम्हा तत्तिय
गिरदा तवलकीए सदा होह । = यथोक्त तप व्रत और श्रुतज्ञानका
धारक आत्मा ध्यानरूपी रथकी धुराको धारण करनेवाला होता है,
इस कारण है भव्य पुरुष । तुम उस ध्यानकी प्राप्तिके लिए निरन्तर
तप श्रुत और व्रतमें तत्पर होओ ।

बा.सा./१६७/२ ध्याता = गुप्तेन्द्रियश्च । = प्रशस्त ध्यानका ध्याता मन
वचन कायको वशमें रखनेवाला होता है ।

ज्ञा./४/६ मुमुक्षुर्धनमिच्छिष्यः शान्तचित्तो वशी स्थिरः । जिताक्षः
संवृत्तो धीरो ध्याता शान्ते प्रशस्त्यते । ६। = मुमुक्षु हो, संसारसे
विरक्त हो, शान्तचित्त हो, मनको वश करनेवाला हो, शरीर व
आसन जिसका स्थिर हो, जितेन्द्रिय हो, चित्त सेवरयुक्त हो
(विषयोंमें विकल न हो), धीर हो, अर्थात् उपसर्ग आनेपर न डिगे,
ऐसे ध्याताकी ही शास्त्रोंमें प्रशंसा की गयी है । (म.पु./२१/१०-१६);
(ज्ञा./२७/१)

३. ध्याता न होने योग्य व्यक्ति

ज्ञा./४/१ श्लोक न केवल भावार्थ—जो मायाचारी हो । १३। युनि होकर
भी जो परिग्रहधारी हो । १३। त्यागित लाभ पुजाके व्यापारमें आसक्त
हो । १३। 'नौ सौ चूहे खाके बिस्ली हजको चली' इस उपाख्यानको
सत्य करनेवाला हो । १३। इन्द्रियोंका दास हो । १३। विरागताको प्राप्त
न हुआ हो । १३। ऐसे साधुओंको ध्यानमें प्राप्ति नहीं होती ।

ज्ञा./४/६२ एते पण्डितमानिनः शमदमस्वाध्यायचिन्तायुताः, रागादि-
ग्रहवञ्चिता यतिगुणप्रवृत्तत्पूजाननाः । व्याकृष्टा विषयैर्मदे, प्रमुदिता
शङ्कापरिभ्रष्टा, न ध्यानं न विवेचनं न च तप कर्तुं वराकाः क्षमाः
। ६२। = जो पण्डित तो नहीं हैं, परन्तु अपनेको पण्डित मानते हैं,
और शम, दम, स्वाध्यायसे रहित तथा रागद्वेषादि पिशाचोंसे वंचित
हैं, एवं मुनिपतेके गुण नष्ट करके अपना मुँह काला करनेवाले हैं,
विषयोंसे आकर्षित, मदोंसे प्रसन्न, और शंका सन्देह शन्यादिसे ग्रस्त
हों, ऐसे रंक पुरुष न ध्यान करनेको समर्थ हैं, न भेदज्ञान करनेको
समर्थ हैं और न तप ही कर सकते हैं ।

दे० मंत्र—(मन्त्र यन्त्रादिको सिद्धि द्वारा वशीकरण आदि कार्योंकी
सिद्धि करनेवालोंको ध्यानकी सिद्धि नहीं होती)

दे० धर्मध्यान/२/३ (मिथ्यादृष्टियोंको पदार्थ धर्म व शुक्लध्यान होना
सम्भव नहीं है)

दे० अनुभव/४/६ (साधुको ही निश्चयध्यान सम्भव है गृहस्थको नहीं,
क्योंकि प्रपंचग्रस्त होनेके कारण उसका मन सदा चंचल रहता है ।

४. धर्मध्यानके योग्य ध्याता

का.अ./सू./४७९ अस्मि पश्यगमणो जो णवि वेदेदि पंचहा विसयं ।
वेरगमओ पाणी धम्मज्जाणं हवे तस्स । ४७९। = जो ज्ञानी पुरुष

धर्ममें एकाग्र मन रहता है, और इन्द्रियोंके विषयोंका अनुभव
नहीं करता, उनसे सदा विरक्त रहता है, उसीके धर्मध्यान होता है ।

(दे० ध्याता/२ में ज्ञा./४/६)

त, अनु/४१-४५ तत्रासन्नो भवन्मुक्तिः किंचिदासाद्य कारणम् । विरक्तः
कामभोगेभ्यस्त्यक्त-सर्व परिग्रहः । ४१। अम्येत्य सम्यगाचार्य दीक्षां
जैनश्वरीं श्रितः । तपःसंयमसंपन्नः प्रमादरहिताशयः । ४२। सम्य-
ग्निर्णतजीवादिध्यैयवस्तुव्यवस्थितिः । आर्त रौद्रपरित्यागाश्लव्य-
चित्तप्रसक्तिकः । ४३। मुक्तलोकाद्व्यापेक्षः सोढाशेषपरीपहः । अनुष्ठित-
क्रियायोगो ध्यानयोगो कृतोद्यमः । ४४। महासन्तः परित्यक्तदुर्लेश्या-
ऽशुभभावनः । इतीदृशक्षणो ध्याता धर्मध्यानस्य संमतः । ४५।

= धर्मध्यानका ध्याता इस प्रकारके लक्षणोंवाला माना गया है—
जिसकी मुक्ति निकट आ रही हो, जो कोई भी कारण पाकर काम-
सेवा तथा इन्द्रियभोगोंसे विरक्त हो गया हो, जिसने समस्त परि-
ग्रहका त्याग किया हो, जिसने आचार्यके पास जाकर भले प्रकार
जैनश्वरी दीक्षा धारण की हो, जो जैनधर्ममें दीक्षित होकर मुनि
बना हो, जो तप और संयमसे सम्पन्न हो, जिसका आशय प्रमाद
रहित हो, जिसने जीवादि ध्येय वस्तुकी व्यवस्थितिको भले
प्रकार निर्णीत कर लिया हो, आर्त्त और रौद्र ध्यानोंके त्यागसे
जिसने चित्तकी प्रसन्नता प्राप्त की हो, जो इस लोक और परलोक
दोनोंकी अपेक्षासे रहित हो, जिसने सभी परिग्रहोंको सहन किया
हो, जो क्रियायोगका अनुष्ठान किये हुए हो (सिद्धभक्ति आदि
क्रियाओंके अनुष्ठानमें तत्पर हो) । ध्यानयोगमें जिसने उद्यम
किया हो (ध्यान लगानेका अभ्यास किया हो), जो महासामर्थ्य-
वान हो, और जिसने अशुभ लेश्याओं तथा बुरी भावनाओंका
त्याग किया हो । (ध्याता/२ में म.पु.)

और भी दे० धर्मध्यान/१/२ जिताज्ञापर श्रद्धान करनेवाला, साधुका
गुण कीर्तन करनेवाला, दान, श्रुत, शील, संयममें तत्पर, प्रसन्न
चित्त, प्रेमी, शुभ योगी, शास्त्राभ्यासी, स्थिरचित्त, वैराग्य भावनामें
भानेवाला ये सब धर्मध्यानीके बाह्य व अन्तरंग चिह्न हैं । शरीरकी
नीरीगता, विषय लम्पटता व निष्ठुताका अभाव, शुभ गन्ध, मल-
शून्य अरप होना, इत्यादि भी उसके बाह्य चिह्न हैं ।

दे० धर्मध्यान/१/३ वैराग्य, तत्त्वज्ञान, परिग्रह त्याग, परिग्रहजय, कषाय
निग्रह आदि धर्मध्यानकी सामग्री है ।

५. शुक्लध्यान योग्य ध्याता

घ.१३/१,४,२६/गा.६७-७१/८२ अभयासंमोहविवेगविसर्गा तस्स होति
लिगाहं । लिगिज्जहं जेहि सुणी सुक्खज्जाणोपगयचित्तो । ६७। चासिज्जहं
वीहेह व धीरो ण परीसहोवसगेहि । सुहमेसु ण सम्मुज्जहं भावेसु ण
देवमायासु । ६८। देह विचित्तं पेच्छह अप्पाणं तह य सव्वसंजोए ।
देहोवहिवोसगं णिस्संणो सव्वदो कुणदि । ६९। ण कसायसमुत्थेहि
वि बाहिज्जहं माणसेहि वुक्खेहि । ईसाविसायसोगादिरेहि भाणोव-
गयचित्तो । ७०। सीयायवादिरेहि मि सारीरेहि बहुप्पयारेहि । णो
बाहिज्जहं साहं भेयम्मि सुणिच्चलो संता । ७१। = अभय, असमोह,
विवेक और विसर्ग ये शुक्लध्यानके लिग हैं, जिनके द्वारा शुक्लध्यान-
को प्राप्त हुआ चित्तवाला मुनि पहिचाना जाता है । ६७। वह धीर
परिग्रहों और उपसर्गोंसे न तो चलायमान होता है और न डरता
है, तथा वह सूक्ष्म भावों व देवमायामें भी सुगम नहीं होता है । ६८।
वह देहको अपनेसे भिन्न अनुभव करता है, इसी प्रकार सब तरहके
संयोगोंसे अपनी आत्माको भी भिन्न अनुभव करता है, तथा नि-
संग हुआ वह सब प्रकारसे देह व उपाधिका उत्सर्ग करता है । ६९।
ध्यानमें अपने चित्तको लीन करनेवाला, वह कषायोंसे उत्पन्न हुए
ईर्ष्या, विषाद और शोक आदि मानसिक दुःखोंसे भी नहीं बाँधा
जाता है । ७०। ध्येयमें निश्चल हुआ वह साधु शीत व आतप आदि
बहुत प्रकारकी बाधाओंके द्वारा भी नहीं बाँधा जाता है । ७१।

त अनु/३५ वज्रसहननोपेता पूर्वश्रुतसमन्विता । दध्यु/शुक्लमिहातीता श्रेण्यारोहणक्षमा । ३५। = वज्रसहनन संहनन के धारक, पूर्वनामक श्रुतज्ञानसे संयुक्त और उपशम व क्षपक दोनों श्रेणियों के आरोहण-में समर्थ, ऐसे अतीत महापुरुषोंने इस भूमण्डलपर शुक्लध्यानको ध्याया है ।

६. ध्याताओंके उत्तम आदि भेद निर्देश

प.का./ता.वृ/१७३/२५३/२६ तत्त्वानुशासनध्यानग्रन्थादौ कथितमार्गेण जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन त्रिधा ध्यातारो ध्यानानि च भवन्ति । तदपि कस्मात् । तत्रैवोक्तमास्ते द्रव्यक्षेत्रकालभावरूपा ध्यानसामग्री जघन्यादिभेदेन त्रिधेति वचनात् । अथवातिसंक्षेपेण द्विधा ध्यातारो भवन्ति शुद्धात्मभावना प्रारम्भका, पुरुषा, सूक्ष्मसविकल्पावस्थार्या प्रारब्धयोगिनो भण्यन्ते, निर्विकल्पशुद्धात्मभावस्थार्या पुनर्निष्पन्न-योगिन इति संक्षेपेणाध्यात्मभाषया ध्यातृध्यानध्यायानि...ज्ञातव्याः । = तत्त्वानुशासन नामक ध्यानविषयक ग्रन्थके आदिमें (दे० ध्यान/३/१) कहे अनुसार ध्याता व ध्यान जघन्य मध्यम व उत्कृष्टके भेदसे तीन-तीन प्रकारके हैं क्योंकि वहाँ ही उनको द्रव्य क्षेत्र काल व भावरूप सामग्रीकी अपेक्षा तीन-तीन प्रकारका बताया गया है । अथवा अतिसंक्षेपसे कहे तो ध्याता दो प्रकारका है—प्रारब्धयोगी और निष्पन्नयोगी । शुद्धात्मभावनाको प्रारम्भ करनेवाले पुरुष सूक्ष्म सविकल्पावस्थामें प्रारब्धयोगी कहे जाते हैं । और निर्विकल्प शुद्धात्मभावस्थामें निष्पन्नयोगी कहे जाते हैं । इस प्रकार संक्षेपसे अध्यात्मभाषामें ध्याता ध्यान व ध्येय जानने चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पृथक्त्व पक्षत्व वितर्क विचार आदि शुक्लध्यानको ध्याता ।
—दे० शुक्लध्यान ।
२. धर्म व शुक्लध्यानके ध्याताओंमें संहनन सम्बन्धी चर्चा ।
—दे० संहनन ।
३. चारों ध्यानको ध्याताओंमें भाव व छेया आदि ।
—दे० वह वह नाम ।
४. चारों ध्यानको गुणस्थानोंकी अपेक्षा स्वामित्व ।
—दे० वह वह नाम ।
५. आर्त रौद्र ध्यानको बाह्य चिह्न ।
—दे० वह वह नाम ।

ध्यान—

एकाग्रताका नाम ध्यान है । अर्थात् व्यक्ति जिस समय जिस भाव-का चिन्तन करता है, उस समय वह उस भावके साथ तन्मय होता है । इसलिए जिस किसी भी देवता या मन्त्र, या अहन्त आदिको ध्याता है, उस समय वह अपनेको वह ही प्रतीत होता है । इसीलिए अनेक प्रकारके देवताओंको ध्याकर साधक जन अनेक प्रकारके ऐहिक फलोंकी प्राप्ति कर लेते हैं । परन्तु वे सब ध्यान आर्त व रौद्र होनेके कारण अग्रस्त हैं । धर्म शुक्ल ध्यान द्वारा शुद्धात्मका ध्यान करनेसे मोक्षकी प्राप्ति होती है, अतः वे प्रशस्त हैं । ध्यानके प्रकरणमें चार अधिकार होते हैं—ध्यान, ध्याता, ध्येय व ध्यानफल । चारोंका पृथक्-पृथक् निर्देश किया गया है । ध्यानके अनेकों भेद हैं, सबका पृथक्-पृथक् निर्देश किया है ।

१ ध्यानके भेद व लक्षण

- १ ध्यान सामान्यका लक्षण ।
- २ एकाग्र चिन्तानिरोध लक्षणके विषयमें शंका ।
- * योगादिकी सक्रान्तिमें भी ध्यान कैसे ?
—दे० युवतध्यान/४/१ ।
- * एकाग्र चिन्तानिरोधका लक्षण । —दे० एकाग्र ।
- * ध्यान सम्बन्धी विकल्पका तात्पर्य । —दे० विकल्प ।
- ३ ध्यानके भेद ।
- ४ अग्रस्त, प्रशस्त व शुद्ध ध्यानको लक्षण ।
- * आर्त रौद्रादि तथा पदस्थ पिंडस्थ आदि ध्यानों सम्बन्धी । —दे० वह वह नाम ।

२ ध्यान निर्देश

- १ ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश ।
- * ध्याता, ध्येय, प्राणायाम आदि । —दे० वह वह नाम ।
- २ ध्यान अन्तर्मुखीसे अधिक नहीं टिकता ।
- ३ ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदाभेद ।
- * ध्यान व अनुप्रेक्षा आदिमें अन्तर ।
—दे० धर्मध्यान/३ ।
- ४ ध्यान द्वारा कार्यसिद्धिका सिद्धान्त ।
- ५ ध्यानसे अनेक लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि ।
- ६ ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अग्रस्त हैं ।
- * मोक्षमार्गमें मन्त्र-मन्त्रादिकी सिद्धिका निवेद्य ।
—दे० मन्त्र ।
- * ध्यानके लिए आवश्यक ज्ञानकी सीमा ।
—दे० ध्याता/१ ।
- ७ अग्रस्त व प्रशस्त ध्यानोंमें हेयोपादेयताका विवेक ।
- ८ ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शाने-के लिए किया गया है ।
- ९ पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य ।
- * ध्यान फल । —दे० वह वह ध्यान ।
- १० सूर्य प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्भूत है ।

३ ध्यानकी सामग्री व विधि

- १ द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादिके विकल्प ।
- * ध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र व दिशा ।
—दे० कृतिकर्म/३ ।
- २ ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है ।
- * ध्यान योग्य भाव । —दे० ध्येय ।
- ३ उपयोगके आलम्बनभूत स्थान ।
- ४ ध्यानकी विधि सामान्य ।
- * ध्यानमें वायु निरोध सम्बन्धी । —दे० प्राणायाम ।
- * ध्यानमें धारणाओंका अवलम्बन । —दे० पिंडस्थ ।
- ५ अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि ।

- ४ ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त
 १ ध्याता अपने ध्यानभावसे तन्मय होता है।
 २ जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैसा ही होता है।
 ३ आत्मा अपने ध्येयके साथ समरसे हो जाता है।
 ४ अर्हतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हत होता है।
 ५ गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ स्वयं गरुड आदि रूप होता है।
 * गरुड आदि तत्त्वोंका स्वरूप। —दे० वह बह नाम।
 * जिस देव या शक्तिको ध्याता है उसी रूप हो जाता है। —दे० ध्यान/२.४.५।
 ६ अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेखितवत् प्रतीत होते हैं।

१. ध्यानके भेद व लक्षण

१. ध्यान सामान्यका लक्षण

१. ध्यानका लक्षण-एकाग्र चिन्ता निरोध

त.सू./१/२७ उत्तमसंहननत्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमाऽन्तर्मुहूर्तात् ॥२७॥ = उत्तम संहननवालेका एक विषयमें चित्तवृत्तिकी रोकना ध्यान है, जो अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है। (म.पु./२/१८), (चा.सा./१६६/६), (प्र.सा./त.प्र./१०२), (त.अनु./१६)

स.सि./१/२०/४३६/८ चित्तविक्षेपत्यागो ध्यानम्। = चित्तके विक्षेपका त्याग करना ध्यान है।

त.अनु./१६ एकाग्रग्रहणं चात्र वैयग्र्यविनिवृत्तये। व्यग्रं हि ज्ञानमेव स्याद् ध्यानमेकाग्रमुच्यते ॥१६॥ = इस ध्यानके लक्षणमें जो 'एकाग्र-का ग्रहण' है वह व्यग्रताकी विनिवृत्तिके लिए है। ज्ञान ही वस्तुतः व्यग्र होता है, ध्यान नहीं। ध्यानको तो एकाग्र कहा जाता है।

पं.घ./८/८४२ यत्तुनर्हानमेकत्र नैरन्तर्येण कृत्रचिद। अस्ति तद्ब्रह्म-मात्रापि क्रमो नाप्यक्रमोऽर्थतः ॥८४२॥ = किसी एक विषयमें निरन्तर रूपसे ज्ञानका रहना ध्यान है, और वह वास्तवमें क्रमरूप ही है अक्रम नहीं।

२. ध्यानका निश्चय लक्षण-आत्मस्थित आत्मा

पं.का./मू./१४६ जस्स ण विज्झदि रागो दोसो मोहो व जोगपरिकम्मो। तस्स सुहासुहवड्ढणो भागमओ जायए अणणी। = जिसे मोह और रागद्वेष नहीं है तथा मन वचन कायरूप योगोंके प्रति उपेक्षा है, उसे शुभशुभको जलानेवाली ध्यानमय अग्नि प्रगट होती है।

त.अनु./७४ स्वात्मना स्वात्मनि स्वेन ध्यायेत्स्वस्मै स्वतो यत। षट्-कारकमयस्तस्माद्धारणमात्मैव निश्चयात् ॥७४॥ = चूंकि आत्मा अपने आत्मको, अपने आत्मामें, अपने आत्मके द्वारा, अपने आत्मके लिए, अपने-अपने आत्महेतुसे ध्याता है, इसलिए कर्ता, कर्म, कर्ण, सम्प्रदान, अपादान और अधिकरण ऐसे षट्कारकरूप परिणत आत्मा ही निश्चयनयकी दृष्टिसे ध्यानस्वरूप है।

अन.घ./१/११४/११७ इष्टानिष्टार्थमोहादिच्छेदाच्चेत' स्थिरं तत'। ध्यानं रत्नत्रयं तस्मान्मोहास्ततः सुखम् ॥११४॥ = इष्टानिष्ट बुद्धिके

मूल मोहका छेद हो जानेसे चित्त स्थिर हो जाता है। उस चित्त-की स्थितताको ध्यान कहते हैं।

२. एकाग्र चिन्ता निरोध लक्षणके विषयमें शंका

स.सि./१/२७/४४५/१ चिन्ताया निरोधो यदि ध्यानं, निरोधश्चाभाव, तेन ध्यानमसत्त्वरविषाणवत्स्यात्। नैष दोषः अन्यचिन्तानिवृत्त्य-पेक्षयाऽसदिति चोच्यते, स्वविषयाकारप्रवृत्तेः सदिति च; अभावस्य भावान्तरत्वाद्द्वेषत्वज्ञादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्वसिद्धेश्च। अथवा नायं भावसाधनं, निरोधनं निरोध इति। किं तर्हि। कर्म-साधनं 'निरुध्यत इति निरोधः'। चिन्ता चासौ निरोधश्च चिन्ता-निरोध इति। एतदुक्तं भवति—ज्ञानमेवापरिस्पन्दान्निशितवदव-भासमानं ध्यानमिति। = प्रश्न—यदि चिन्ताके निरोधका नाम ध्यान है और निरोध अभावस्वरूप होता है, इसलिए गधेके सींगके समान ध्यान असत् उहरता है १ उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्य चिन्ताकी निवृत्तिकी अपेक्षा वह असत् कहा जाता है और अपने विषयरूप प्रवृत्ति होनेके कारण वह सत् कहा जाता है। क्योंकि अभाव भावान्तर स्वभाव होता है (तुच्छाभाव नहीं)। अभाव वस्तुका धर्म है यह बात सपक्ष सत्य और विपक्ष व्यावृत्ति इत्यादि हेतुके अंग आदिके द्वारा सिद्ध होती है (दे० सुप्रभंगी)। अथवा यह निरोध शब्द 'निरोधनं निरोधः' इस प्रकार भावसाधन नहीं है, तो क्या है? 'निरुध्यत निरोधः'—जो रोकता जाता है, इस प्रकार कर्मसाधन है। चिन्ताका जो निरोध वह चिन्तानिरोध है। आशय यह है कि निश्चल अग्निशिल्पके समान निश्चल रूपसे अवभास-मान ज्ञान ही ध्यान है। (रा.वा./१/२७/१६-१७/६२६/२४), (विशेष दे० एकाग्र चिन्ता निरोध)

दे० अनुभव/२/३ अन्य ध्येयोसे ध्यान होता हुआ भी स्वसंवेदनकी अपेक्षा ध्यान नहीं है।

३. ध्यानके भेद

१. प्रशस्त व अप्रशस्तकी अपेक्षा सामान्य भेद

चा.सा./१६७/२ तदेतच्चतुरङ्गध्यानमप्रशस्त-प्रशस्तभेदेन द्विविधं। = वह (ध्याता, ध्यान, ध्येय व ध्यानफल रूप) चार अंगवाला ध्यान अप्रशस्त और प्रशस्तके भेदसे दो प्रकारका है। (म.पु./२/१७), (ज्ञा./२५/१७)

ज्ञा./३/२७-२८ संक्षेपरुचिभिः सूत्रात्तन्निस्तप्यात्मनिश्चयात्। त्रिधैवा-भिमत्तं कैश्चिद्यतो जीवाशयस्त्रिधा ॥२७॥ तत्र पुण्याशयः पूर्वस्व-विपक्षोऽशुभाशयः। शुद्धोपयोगसंज्ञो यः स तृतीयः प्रकीर्तितः ॥२८॥ = कितने ही संक्षेपरुचिवालोंने तीन प्रकारका ध्यान माना है, क्योंकि, जीवका आशय तीन प्रकारका ही होता है ॥२७॥ उन तीनोंमें प्रथम तो पुण्यरूप शुभ आशय है और दूसरा उसका विपक्षी पापरूप आशय है और तीसरा शुद्धोपयोग नामा आशय है।

२. आर्त रौद्रादि चार भेद तथा इनका अप्रशस्त व प्रशस्तमें

१) अन्तर्भाव—

त.सू./१/२८ आर्तरौद्रधर्म्यशुचलानि ॥२८॥ = ध्यान चार प्रकारका है—आर्त रौद्र धर्म्य और शुचल। (म.आ.मू./१६६-१७००) (म.पु./२/१८/२८); (ज्ञा.सा./१०); (त.अनु./३४); (अन.घ./७/१०३/७७)।

मू.आ./३६४ अट्टं च रुहसहियं दोष्णिवि भाणाणि अप्सत्त्याणि। धर्मं मुक्कं च दुवे पसत्त्याणाणि जेयाणि ॥३६४॥ = आर्तध्यान और रौद्रध्यान ये दो तो अप्रशस्त हैं और धर्म्यशुचल ये दो ध्यान प्रशस्त हैं। (रा.वा./१/२८/४/६२७/३३); (घ. १३/५.४.२६/८०/११ में केवल प्रशस्तध्यानके ही दो भेदोंका निर्देश है); (म.पु./२/१७), (चा.सा./१६७/३ तथा १७२/२) (ज्ञा.सा./२५/२०) (ज्ञा./२५/२०)

४. अप्रशस्त प्रशस्त व शुद्ध ध्यानोके लक्षण

मृ. आ./१६५१-६२२ परिवारइच्छिदस्कारपूर्यण असणपाण हेऊ ना।
लयणसयणासण मत्तपाणकामहेऊ ना १६५१। आज्ञाणिदसमाणकि-
त्तीवण्णपहावणपुणट्ठं। माणमिणवसुत्थ मणसकप्पो दु विसत्थो
।६५२।

ज्ञा./३/२६-३१) पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धतेशयावलम्बनात् । चिन्तनाद्वस्तु-
तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते । २६ । पापाशयवशान्नोहान्मिथ्यात्वाद्द-
स्तुविभ्रमात् । कपयाज्जायतेऽजस्रमसद्वयानं शरीरेणाम् । ३० । क्षीणे
रागादिसंताने प्रसन्ने चान्तरात्मनि । यं स्वरूपोपलभ्यः स्यात्स-
शुद्धास्य प्रकीर्तितं । ३१ । = १. पुत्रशिश्यादिके लिए, हाथी घोड़े
लिए, आदरपूजनके लिए, भोजनपानके लिए, खुदी हुई पर्वतकी
जगहके लिए, शयन-आसन-भक्ति व प्रार्थने के लिए, मैथुनकी इच्छाके
लिए, आज्ञानिर्देश प्रामाणिकता-कीर्ति प्रभावना व गुणविस्तार के
लिए—इन सभी अभिप्रायोंके लिए यदि कायोत्सर्ग करे तो मनका
बहु सकलप अव्युंष्ट ध्यान है । १/यू. आ / जोबोके पापरूप आशयके वशसे
तथा मोह मिथ्यात्वकषाय और तत्त्वोंके अयथार्थ रूप विभ्रमसे उत्पन्न
हुआ ध्यान अप्रशस्त व असमीचीन है । ३० । (ज्ञा./२६/२६) (और
भी दे० अषध्यान) । २. पुण्यरूप आशयके वशसे तथा शुद्धतेशयाके
आत्मन्वनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनवसे उत्पन्न हुआ ध्यान
प्रशस्त है । २६ । (विशेष दे० धर्मध्यान/१/१) । ३. रागादिकी सन्तान-
के क्षीण होनेपर, अन्तर ग आत्माके प्रसन्न होनेसे जो अपने स्वरूपका
अवलम्बन है, वह शुद्धध्यान है । ३१ । (दे० अनुभव) ।

२. ध्यान निर्देश

१. ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश

घ. १३/४, ४, २६/४४/४ तत्त्वज्ञाने चत्वारि अहियारा होति घ्याता,
ध्येय, ध्यान, ध्यानफलमिति । = ध्याने विषयमे वार अधिकार है
— घ्याता, ध्येय, ध्यान और ध्यानफल । (चा. सा. १६०/१) (म
पु. ३१/८४) (ज्ञा. ४/४) (त. अनु. ३७) ।

म पु १२/१२३-१२४ 'इदमेव' योगवादी यो, सोऽनुयोज्य' समाहित'। योग क' किं समाधानं प्राणायामश्च कीदृश'। १२३। का धारणा किमाध्यान किं ध्येय कीदृशी स्मृति'। किं फलं कानि बीजानि प्रत्याहारोऽस्य कीदृश'। १२४।—जो **इह प्रकार** से योगोंका वर्णन करता है, उस योगवादीसे विद्वत् पुरुषोंको **पूछना चाहिए** कि योग क्या है ? समाधान क्या है ? प्राणायाम कैसा है ? धारणा क्या है ? आध्यान (चित्तवन) क्या है ? ध्येय क्या है ? स्मृति कैसी है ? ध्यानका फल क्या है ? ध्यानका बीज क्या है ? और इसका प्रत्याहार कैसा है ?। १२३-१२४।

ज्ञा./२२/१ अथ कैश्चित्तमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यान-
समाधय इत्यष्टावङ्गानि योगस्य स्थानानि ।१। तथाचैर्यमनियमाव-
पात्स्यासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधय इति षट् ।२। उत्सा-
हान्निश्चयाद्द्वयैस्त्वतोषात्तत्त्वदर्शनात् । मुनेर्जनपदव्यागात् षडङ्ग-
योग प्रसिद्धयति ।१।=कई अन्वयमती ‘आठ अंग योगके स्थान है’
ऐसा कहते हैं—१. यम, २. नियम, ३. आसन, ४. प्राणायाम, ५.
प्रत्याहार, ६. धारणा, ७. ध्यान और ८. समाधि । किन्हीं अन्व-
यमतिथीने यम नियमको छोड़कर छह कहें हैं—१. आसन, २. प्राणा-
याम, ३. प्रत्याहार, ४. धारणा, ५. ध्यान, ६. समाधि । किसी अन्यने
अन्य प्रकार कहा है—१. उत्साहसे, २. निश्चयसे, ३. धैर्यसे, ४.
सन्तोषसे, ५. तत्त्वदर्शनसे, और देशके त्यागसे योगको सिद्धि
होती है ।

२. ध्यान अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं टिक सकता ।

प. १३/४, १४/६, १५/७६ अंतोमुहत्तमेत चित्तावस्थानमेगवस्थुमिह ।
छतुमत्याणं ज्कार्णं जोगणिराहो जिणार्णं तु ॥१॥ = एक वस्तुमं अन्त-
र्मुहूर्तकालतक चिन्ताका अवस्थान होना छद्मस्थोका ध्यान है और
योग निरोध जिज्ञ भगवान्का ध्यान है ॥१॥

त. सु./६/२७ ध्यानमान्तर्मुहूर्तसि । २७।

स. सि./१२७४४५/१ इत्यनेन कालावधि कृतः । ततः परं दुर्घटना-
देकाग्रचिन्तायाः ।

रा. वा. १६/२७/२२/६२७/५ स्यादेतत् ध्यानोपयोगेन दिवसमासाद्यवस्थानान्तम् हुतर्वादिभिः, तत्र, किं कारणम् । ह्मिन्द्रियोपधातप्रसगात् । = ध्यानान्तम् हुतकत होता है । इससे कालकी अवधि कर दी गयी । इससे ऊपर एकप्रचिन्ता दुर्धर है । प्रश्न—एक दिन या महीने भर तक भी तो ध्यान रहनेकी बात सुनी जाती है । उत्तर—यह बात ठीक है, क्योंकि, इतने कालतक एक ही ध्यान रहनेमें ह्मिन्द्रियोंका उपधात ही ही जायेगा ।

३. ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदाभेद

म. पु. १५/११६-१६ यथापि ज्ञानपर्यायो ध्यानाख्यो ध्येयगोचरः । तथाप्येकाग्रसदृशो धत्ते बोधादि बाह्यताम् ॥१६॥ हर्षामर्षादिवत् सोऽयं चिह्नमोऽप्यवबोधितः । प्रकाशते विभिन्नात्मा कथंचित् स्तिमितारम्भकः ॥१६॥—यथापि ध्यान ज्ञानकी हो पर्याय है और वह ध्येयको विषय करनेवाला होता है । तथापि सहवर्ती होनेके कारण वह ध्यान-ज्ञान, दर्शन, सुख और वीर्यरूप व्यवहारको भी धारण कर लेता है ॥१६॥ परन्तु जिस प्रकार चित्त धर्मरूपसे जाने गये हर्ष व क्रोधादि भिन्न-भिन्न रूपसे प्रकाशित होते हैं, उसी प्रकार अन्तःकरणका संकोच करनेरूप ध्यान भी चैतन्यके धर्मोंसे कथंचित् भिन्न है ॥१६॥

४. ध्यान द्वारा कार्य सिद्धिका सिद्धान्त

त. अनु/२०० यो यत्कर्मप्रभुर्देवैस्तद्व्याघानाविष्टमानस'। ध्याता तदात्मको भूत्वा साधयत्यात्म वाञ्छितम् ॥२००॥ = जो जिस कर्मका ध्यामी अथवा जिस कर्मके करनेमें संमर्थ देव है उसके ध्यानेसे व्याप्त चित्त हुआ ध्याता उस देवतारूप होकर अपना वाञ्छित 'अर्थ' सिद्ध करता है।

दे० धर्मध्यान/६/७ (एकप्रतीति तन्मयताके कारण जिस-जिस पदार्थ-
का चिन्तनन जीव करता है, उस समय वह अर्थात् उसका ज्ञान
तदाकार हो जाता है ।—(दे० आगे ध्यान/४) ।

५. ध्यानसे अनेकों लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि

ज्ञा./३८/श्लो. सारार्थ—अष्टपत्र कमलपर स्थापित स्फुरायमान आत्मा व
 ण्मो अहंताणके आठ अक्षरोंको प्रत्येक दिशाके सम्मुख होकर क्रमसे
 आठ रात्रि पर्यन्त प्रतिदिन ११०० बार जपनेसे सिंह आदि क्रूर जन्तु
 भी अपना गर्व छोड़ देते हैं ॥६४-६६॥ आठ रात्रियाँ व्यतीत हो जाने-
 पर इस कमलके पत्रों पर वर्तनेवाले अक्षरोंको अनुक्रमसे निरूपण
 करके देखें । तत्पश्चात् यदि प्रणव सहित उसी मन्त्रको ध्यावै तो
 समस्त मनोवाञ्छित सिद्ध हों और यदि प्रणव (ॐ) से वर्जित ध्यावे
 तो मुक्ति प्राप्त करे ॥१००-१०१॥ (इसी प्रकार अनेक प्रकारके मन्त्रोंका
 ध्यान करनेसे, रजादिका विनाश, पापका नाश, भोगोंकी प्राप्ति तथा
 मोक्ष प्राप्ति तक भी होती है ॥१०३-११२॥

ज्ञा / ४०/मन्त्रमण्डलमुद्रादिप्रयोगैर्घ्यातुमुद्यतः सुरासुरनरनात् क्षोभयत्य-
 स्त्रिल क्षणात् । १=यदि ध्यानी मुनि मन्त्र मण्डल मुद्रादि, प्रयोगैर्घ्या
 ध्यान करनेमें उद्यत हो तो समस्त सुर असुर और मनुष्योंके समूहको
 क्षणमात्रमें क्षोभित कर सकता है ।

त. अनु./श्लो. नं. का सारार्थ—महामन्त्र महामण्डल व महासुद्राका आश्रय लेकर धारणाओं द्वारा स्वयं पार्श्वग्राह्य होता हुआ ग्रहों के विप्लव दूर करता है १२०२। इसी प्रकार स्वयं इन्द्र होकर (वे० ऊपर नं. ४ वाला शीर्षक) स्तम्भन कार्यो को करता है १२०३-२०४। गरुड होकर विषको दूर करता है, कामदेव होकर जयको वश करता है, अग्निरूप होकर शीतज्वरको हरता है, अमृतरूप होकर दाहज्वरको हरता है, क्षीरोदधि होकर जगको पुष्ट करता है १२०५-२०८।

त. अनु./१२०९ किमत्र बहुनोक्तेन यद्यत्कर्म चिकीर्षति । तद्देवतामयो भूत्वा तत्तन्निर्वर्तयत्ययम् १२०९। = इस विषयमें बहुत कहेनेसे क्या, यह योगी जो भी काम करना चाहता है, उस उस कर्मके देवतारूप स्वयं होकर उस उस कार्यको सिद्ध कर लेता है १२०९।

त. अनु./श्लो. का सारार्थ—शान्तात्मा होकर शान्तिकर्मोंको और क्रूरात्मा होकर क्रूरकर्मोंको करता है १२१०। आकर्षण, वशीकरण, स्तम्भन, मोहन, उच्चाटन आदि अनेक प्रकारके चित्र विचित्र कार्य कर संकटा है १२११-२१६।

६. परन्तु ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अप्रशस्त हैं

ज्ञा./४०/४ वह्नि कर्माणि मुनिप्रवरैर्विधानुवादात्प्रकटीकृतानि । असंख्यभेदानि कुतूहलार्थं कुमारकुड्यानगतानि सन्ति ॥ = ज्ञानी मुनियोंने विधानुवाद पूर्वसे असंख्य भेदवाले अनेक प्रकारके विद्वेषण उच्चाटन आदि कर्म कौतूहलके लिए प्रगट किये हैं, परन्तु वे सब कुमार व कुड्यानके अन्तर्गत हैं ॥

त. अनु./२२० तद्धानं रौद्रमार्तं वा यदैहिकफलार्थिनाम् । = ऐहिक फलको चाहनेवालोंके जो ध्यान होता है, वह या तो आर्तध्यान है या रौद्रध्यान ।

७. अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानोंमें हेयोपादेयताका विवेक

म. पु./२१/२६ हेयमात्रं द्वयं विद्धि दुर्ध्यानं भववर्धनम् । उत्तरं द्वितयं ध्यानम् उपादेयन्तु योगिनाम् ॥ = इन चारों ध्यानोंमेंसे पहलेके दो अर्थात् आर्त रौद्रध्यान छोड़नेके योग्य हैं, क्योंकि वे खोटे ध्यान हैं और संसारको बढ़ानेवाले हैं, तथा आगेके दो अर्थात् धर्म्य और शुक्लध्यान मुनियोंको प्रहण करने योग्य हैं ॥ २६। (म. आ./पू./ १६६६-१७००/१५२०), (ज्ञा./२५/२१), (त. अनु./३४, २२०)

ज्ञा./४०/६ स्वप्नेऽपि कौतुकेनापि नासम्भवानानि योगिभिः । सेव्यानि यानि बोजत्वं यत् । सन्मार्गहानये ॥ = योगी मुनियोंको चाहिए कि (उपरोक्त ऐहिक फलवाले) असमीचीन ध्यानोंको कौतुकसे स्वप्न में भी न बिचारें, क्योंकि वे सन्मार्गकी हानिके लिए बोजत्वरूप हैं ।

८. ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शानेके लिए किया गया है

ज्ञा./४०/४ प्रकटीकृतानि असंख्यभेदानि कुतूहलार्थम् । = ध्यानके ये असंख्यात भेद कुतूहल मात्रके लिए मुनियोंने प्रगट किये हैं । (ज्ञा./२८/१००)।

त. अनु./२१६ अत्रैव मायार्हं कार्युर्द्विधध्यानफलमैहिकम् । इदं हि ध्यान-माहात्म्यस्यापानाय प्रदर्शितम् ॥ २१६। = इस ध्यानफलके विषयमें किसीको यह आग्रह नहीं करना चाहिए कि ध्यानका फल ऐहिक ही होता है, क्योंकि यह ऐहिक फल तो ध्यानके माहात्म्यकी प्रसिद्धिके लिए प्रदर्शित किया गया है ।

९. पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य

म. आ./पू./१८६१-१६०२ एवं कसायजुद्धं मि हवदि खवयस्स आउघं भाणं ॥ १८६२। रणभूमौए क्वच होदि ज्जाण कसायजुद्धम्/... १८६३। वडरं रदण्णं ज्जा गोसीस चदणं व गंधेसु । वेरुत्थियं व

मणीणं तह ज्जाणं होड खवयस्स ॥ १८६६। = कपयोंके साथ युद्ध करते समय ध्यान क्षणके लिए आयुध व कवचके तुल्य है ॥ १८६२-१८६३। जैसे रत्नोंमें वज्ररत्न श्रेष्ठ है, सुगन्धि पदार्थोंमें गोक्षीर्ष चन्दन श्रेष्ठ है, मणियोंमें वैडूर्यमणि उत्तम है, वैसे ही ज्ञान दर्शन चापित्र और तपमें ध्यान ही सारभूत व सर्वोत्कृष्ट है ॥ १८६६।

ज्ञा./सा./३६ पापाण्येस्वर्णं काष्ठेऽग्निः । विनाप्रयोगे । न यया दृश्यन्ते इमानि ध्यानेन विना तथात्मा ॥ ३६। = जिस प्रकार पापानमें स्वर्ण और काष्ठमें अग्नि विना प्रयोगके दिखाई नहीं देती, उसी प्रकार ध्यानके बिना आत्मा दिखाई नहीं देता ।

अ. ग. आ./१५/६६ तपोऽसि रौद्राण्यनिगं विधत्तां । शास्त्राण्यधीताम-खिलानि नित्यम् । धत्तां चरित्राणि निरस्ततन्द्रो, न सिध्यति ध्यानमृते तथाऽपि ॥ ६६। = निशदिन घोर तपश्चरण भले करो, नित्य ही सम्पूर्ण शास्त्रोंका अध्ययन भले करो, प्रमाद रहित होकर चरित्र भले धारण करो, परन्तु ध्यानके बिना सिद्धि नहीं ।

ज्ञा./४०/३५ क्रुद्धस्याप्यस्य सामर्थ्यमचिन्त्यं विद्वद्वैरपि । अनेक-विक्रियासारध्यानमार्गावलम्बित ॥ असावानन्तप्रश्रितप्रभव स्व-भावतो यद्यपि यन्त्रनाथ । नियुज्यमान स पुनः समाधौ करोति विस्व चरणाप्रलीनम् ॥ ३५। = अनेक प्रकारकी विक्रियारूप असार ध्यानमार्गोंको अवलम्बन करनेवाले क्रोधीके भी ऐसी शक्ति उत्पन्न हो जाती है कि जिसका देव भी चिन्तन नहीं कर सकते ॥ ३५। स्वभावसे ही अनन्त और जगत्सिद्ध प्रभावका धारक यह आत्मा यदि समाधिमें जोड़ा जाये तो समस्त जगतको अपने चरणोंमें लीन कर लेता है । (केवलज्ञान प्राप्त कर लेता है) ॥ ३५। (विशेष दे० धर्म्य-ध्यान/४)

१०. सर्व प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्भूत हैं

द्र. सं./पू./४७ दुविद्धं पि मोक्षहेतुं ज्जाणे पाउण्णं बं मुणी नियमा । तन्मा पयत्तचित्ता जुयं भाणंसमम्भसह ॥ ४७। = मुनिध्यानके करनेसे जो नियमसे निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके मोक्षमार्गोंको पाता है, इस कारण तुम चित्तको एकाग्र करके उस ध्यानका अभ्यास करो । (त. अनु./३३)

(और भी दे० मोक्षमार्ग/२४, धर्म/३/३)

नि. सा./ता. बृ./११९६ अतः पंचमहाव्रतपंचसमिति त्रिगुप्तिप्रत्या-स्थानप्रायश्चित्तालोचनादिकं सर्वं ध्यानमेवेति । = अतः पंच महाव्रत, पंचसमिति, त्रिगुप्ति, प्रत्यास्थान, प्रायश्चित्त और आलोचना आदि सब ध्यान ही हैं ।

३. ध्यानकी सामग्री व विधि

१. ध्यानकी द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादि विकल्प

त. अनु./४८-४९ द्रव्यक्षेत्रादिसामग्री ध्यानोत्पत्तौ यत्तत्त्रिधा । ध्याता-स्त्रिविधास्तस्मात्तोषां ध्यानात्ययि त्रिधा ॥ ४८। सामग्रीत प्रकृत्या भ्यातरि ध्यानयुक्तम् । स्याज्जघन्यं जघन्याया मध्यमायास्तु मध्यमम् ॥ ४९। = ध्यानकी उत्पत्तिके कारणभूत द्रव्य क्षेत्र काल भाव आदि सामग्री क्योंकि तीन प्रकार की है, इसलिए ध्याता व ध्यान भी तीन प्रकारके हैं ॥ ४८। उत्तम सामग्रीसे ध्यान उत्तम होता है, मध्यम-से मध्यम और जघन्यसे जघन्य ॥ ४९। (ध्याता/६)

२. ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है

घ. १३/५. ४. २६/१६/६० न टीका पू. ६६/६ अणियदकालो—सव्वकालेसु ग्रहपरिणामसंभवतो । एत्थ गाहाओ—कालो वि सो स्सिय जहि जोगसमाहाणमुत्तमं लहइ । न पुं दिवसणि सवेलादिणि यमणं ज्जाण्णी

समय ११। = उस (ध्याता) के ध्यान करनेका कोई नियत काल नहीं होता, क्योंकि सर्वदा शुभ परिणामोका होना सम्भव है। इस विषयमें गाथा है "काल भी वही योग्य है जिसमें उत्तम रीतिसे योगका समाधान प्राप्त होता हो। ध्यान करनेवालोंके लिए दिन रात्रि और बेला आदि रूपसे समयमें किसी प्रकारका नियमन नहीं किया जा सकता है। (म.पु./२१/८१)

और भी दे० कृतिकर्म/३/८ दिश काल आसन आदिका कोई अटल नियम नहीं है।)

३. उपयोगके आलम्बनभूत स्थान

रा.वा./१/४४/१/६३४/२४ इत्येवमादिकृतपरिकर्मा साधुः नामैकैर्हृदये मस्तकेऽन्यत्र वा मनोवृत्ति यथापरिचयं प्रणिधाय भुमुष्ठा प्रशस्त-ध्यानं ध्यायेत्। = इस प्रकार (आसन, मुद्रा, सेवादि द्वारा दे० कृतिकर्म/३) ध्यानकी तैयारी करनेवाला साधु नाभिके ऊपर, हृदयमें, मस्तकमें या और कहीं अन्यासायुसार चित्त वृत्तिको स्थिर रखनेका प्रयत्न करता है। (म.पु./२१/६३)

ज्ञा./३०/१३ नेत्रद्वन्द्वे अवगुणले नासिकाग्रे ललाटे, वक्त्रे नाभौ शिरसि हृदये तालुनि भूयुगान्ते। ध्यानस्थानान्यमलमतिभिः कीर्तिताऽन्यत्र वेहे, तेष्वेकस्मिन्वर्गतविषयं चित्तमालम्बनीयम् ॥३॥ = निर्मल बुद्धि आचार्योंने ध्यान करनेके लिए—१. नेत्रयुगल, २. दोनों कान, ३. नासिकाका अग्रभाग, ४. ललाटे, ५. मुख, ६. नाभि, ७. मस्तक, ८. हृदय, ९. तालु, १०. दोनों भौंहोंका मध्यभाग, इन दश स्थानोंमेंसे किसी एक स्थानमें अपने मनको विषयोसे रहित करके आलम्बित करना कहा है। (वसु.भा./४६८, पु.भा./२३६)

४. ध्यानकी विधि सामान्य

घ. १३/५.४.२६/२८-२९/६८ किंचिद्विद्विषुपावचत्तु ज्जेये गिरुद्ध-द्वोओ अप्पाणम्मि सदि संधित्तु संसारमोखदटं ॥२८॥ पच्चाहरित्तु विसरहि इदियानं मणं च तेहिता अप्पाणम्मि मणं तं जोगं पणिधाय धारेदि ॥२९॥ = जिसकी दृष्टि ध्येय (दे० ध्येय) में रुकी हुई है, वह बाह्य विषयसे अपनी दृष्टिको कुछ क्षणके लिए हटाकर संसारसे मुक्त होनेके लिए अपनी स्मृतिको अपनी आत्मामें लगावे ॥२८॥ इन्द्रियोंको विषयोसे हटाकर और मनको भी विषयोसे दूरकर, समाधिपूर्वक उस मनको अपनी आत्मामें लगावे ॥२९॥ (त.अनु./१४-१५)

ज्ञा./३०/५ प्रत्याहृत पुनः स्वस्थं सर्वपाधिबिबर्जितम्। चेत् समत्वमा-पन्नं स्वस्मिन्नेव लयं ब्रजेत् ॥१॥ = २. प्रत्याहार (विषयोसे हटाकर मनको ललाटे आदि पर धारण करना—दे० 'प्रत्याहार') से ठहराया हुआ मन समस्त उपाधि अर्थात् रागादिकरूप विकल्पोसे रहित सम-भावको प्राप्त होकर आत्मामें ही लयको प्राप्त होता है।

ज्ञा./३१/३७.३६ अनन्यशरणोभूय स तस्मिन्लीयते तथा। ध्यातुध्यानो-भयामात्रे ध्येयेनैकं यथा ब्रजेत् ॥३७॥ अनन्यशरणस्तद्धि तत्संलीनक-मानसः। तद्गुणस्तत्त्वभावात्मा स तादात्म्याच्च संवसत् ॥३८॥

ज्ञा./३३/२-३ अनिद्यावासनावेशविशेषविशवात्मनाम्। योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेत् कुरुते स्थितिम् ॥३॥ साक्षात्कर्तुं भूतः क्षिप्रं विनतत्त्व यथास्थितम्। विशुद्धिं चात्मनः शश्वद्वस्तुधर्मे स्थिरोभवेत् ॥३॥ = ३. वह ध्यान करनेवाला मुनि अन्य सबका शरण छोड़कर उस परमात्मस्वरूपमें ऐसा लीन होता है, कि ध्याता और ध्यान इन दोनोंके भेदका अभाव होकर ध्येयस्वरूपसे एकताको प्राप्त हो जाता है ॥३७॥ जब आत्मा परमात्माके ध्यानमें लीन होता है, तब एकीकरण कहा है, सो यह एकीकरण अनन्यशरण है। वह तद्गुण है अर्थात् परमात्माके ही अनन्त ज्ञानादि गुणरूप है, और स्वभावसे आत्मा है। इस प्रकार सादात्म्यरूपसे स्थित होता है ॥३८॥ ४. अपनेमें जोड़ता हुआ भी, अनिद्यावासनासे निवृत्त हुआ चित्त जब

स्थिरताको धारणा नहीं करता ॥३॥ तो साक्षात् वस्तुओंके स्वरूपका यथास्थित तत्काल, साक्षात् करनेके लिए तथा आत्माकी विशुद्धि करनेके लिए निरन्तर वस्तुके धर्मका चिन्तन करता हुआ उसे स्थिर करता है।

विशेष दे० ध्येय—अनेक प्रकारके ध्येयोंका चिन्तन करता है, अनेक प्रकारकी भावनाएं भाता है तथा धारणाएं धारता है।

५. अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि

ज्ञा./४०/१७-२० वदन्ति योगिनो ध्यानं चित्तमेवमनाकुलम्। कथं शिवत्वमापन्नमात्मानं सस्मरेन्मुनि ॥१७॥ विवेच्य तद्गुणग्रामं तत्स्वरूपं निरूप्य च। अनन्तशरणो ज्ञानी तस्मिन्नेव लयं ब्रजेत् ॥१८॥ तद्गुणग्रामसंपूर्णं तत्त्वभावैकभावितः। कृत्वात्मानं ततो ध्यानी योजयेत्परमात्मनि ॥१९॥ द्वयोर्गुणैर्मतं साम्यं व्यक्तिशक्तिव्य-पेक्षया। विशुद्धधेतव्योः स्वात्मतत्त्वयोः परमाण्वे ॥२०॥ = प्रश्न—चित्तके क्षोभरहित होनेको ध्यान कहते हैं, तो कोई मुनि मोक्ष प्राप्त आत्माका स्मरण कैसे करे? ॥१७॥ उत्तर—प्रथम तो उस परमात्माके गुण समूहको पृथक्-पृथक् विचारे और फिर उन गुणोंके समुदायरूप परमात्माको गुण गुणोका अभेद करके विचारे और फिर किसी अन्यकी शरणमें रहित होकर उसी परमात्मामें लीन हो जावे ॥१८॥ परमात्माके स्वरूपसे भावित अर्थात् मिला हुआ ध्यानी मुनि उस परमात्माके गुण समूहसे पूर्णरूप अपने आत्माको करके फिर उसे परमात्मामें योजन करे ॥१९॥ आगममें कर्म रहित व कर्म सहित दोनों आत्म-तत्त्वोंमें व्यक्ति व शक्तिकी अपेक्षा समानता मानी गयी है ॥२०॥

त.अनु./१८६-१९३ तत्र चोक्तं यतोऽस्माभिर्भोवाहंनयमपि त'। स चाहंनयाननिष्ठात्मा तत्तत्तत्रैव तद्ग्रह' ॥१८६॥ अथवा भाविनो भूता' स्वपर्यायास्तदात्मिकाः। आसते द्रव्यरूपेण सर्वद्रव्येषु सर्वदा ॥१८७॥ ततोऽयमहंस्पर्यायो भावो द्रव्यात्मना सदा। भव्योष्वास्ते सतरचास्य ध्याने'को नाम विभ्रम' ॥१८८॥ = हमारी विवक्षा भाव अहंत्वे है और अहंत्वेके ध्यानमें लीन आत्मा ही है, अतः अहं-ध्यान लीन आत्मामें अहंत्वेका ग्रहण है ॥१८६॥ अथवा सर्वद्रव्योंमें भूत और भावी स्वपर्याय तदात्मक हुई द्रव्यरूपसे सदा विद्यमान रहती है। अतः यह भावी अहंत्वे पर्याय भव्य जीवोंमें सदा विद्यमान है। तब इस सद् रूपसे स्थिर अहंस्पर्यायके ध्यानमें विभ्रमका क्या काम है ॥१८९-१९३॥

४. ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त

१. ध्याता अपने ध्यानभाव से तन्मय होता है

प्र.सा./सू./८ परिणमदि जेण दव्वं तक्कालं तन्मयति पणत्तं...॥८॥ = जिस समय जिस भावसे द्रव्य परिणमन करता है, उस समय वह उस भावके साथ तन्मय होता है। (त.अनु./१८१)

त.अनु./१८१ येन भावेन यद्गुणं ध्यायत्यात्मानमात्मवित्। तेन तन्मयतां याति सोपाधि स्फटिको यथा ॥१८१॥ = आत्मज्ञानी आत्माको जिस भावसे जिस रूप ध्याता है, उसके साथ वह उसी प्रकार तन्मय हो जाता है। जिस प्रकार कि उपाधिके साथ स्फटिक ॥१८१॥ (ज्ञा./३६/४३ में उद्धृत)।

२. जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैसा ही होता है

प्र.सा./सू./८-९। तंहा धम्मपरिणदो आदा धम्मो सुणेयव्वो ॥८॥ जीवो परिणमदि जदा सुहेण असुहेण वा सुहो असुहो। सुद्धेण तथा सुद्धो हवदि हि परिणमसम्भावो ॥९॥ = इस प्रकार वीतरागचारित्र

रूप धर्मसे परिणत आत्मा स्वयं धर्म होता है। जब वह जीव शुभ अथवा अशुभ परिणामोंरूप परिणमता है तब स्वयं शुभ और अशुभ होता है और जब शुद्धरूप परिणमन करता है तब स्वयं शुद्ध होता है। १।

३. आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है

त. अनु. १३७ सोऽयं समरसीभावस्तदेकीकरणं स्मृतम्। एतदेव समाधिः स्याल्लोकद्वयफलप्रदं। १३७। —एन दोनों ध्येय और ध्याताका जो यह एकीकरण है, वह समरसीभाव माना गया है, यही एकीकरण समाधिरूप ध्यान है, जो दोनों लोकोंके फलको प्रदान करनेवाला है। (ज्ञा. ३१/३८)।

४. अर्हंतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हंत होता है

ज्ञा. ३६/४१-४३ तद्गुणग्रामसंजीनमानसस्तद्गताशयः। तद्भावभाविता योगी तन्मयत्वं प्रपद्यते। ४१। यदाध्यासवशात्तस्य तन्मयत्वं प्रजायते। तदात्मानमसौ ज्ञानी सर्वज्ञीभूतमीक्षते। ४२। एष देवः सर्वज्ञः सोऽहं तद्भूततां गतः। तस्मात्स एव नान्योऽहं विश्वदर्शोति मन्यते। ४३। —उस परमात्मामें मन लगानेसे उसके ही गुणोंमें जीन होकर, उसमें ही चित्तको प्रवेश करके उसी भावसे भावित योगी उसीकी तन्मयताको प्राप्त होता है। ४१। जब अध्यासके वशसे उस मुनिके उस सर्वज्ञके स्वरूपसे तन्मयता उत्पन्न होती है उस समय वह मुनि अपने असर्वज्ञ आत्माको सर्वज्ञ स्वरूप देखता है। ४२। उस समय वह ऐसा मानता है, कि यह वही सर्वज्ञदेव है, वही तत्स्वरूपताको प्राप्त हुआ मैं हूँ, इस कारण वही विश्वदर्शी मैं हूँ, अन्य मैं नहीं हूँ। ४३।

त. अनु. ११६० परिणमते येनात्मा भावेन स तेन तन्मयो भवति। अर्हद्दधानाविश्रो भावार्हत् स्यात्स्वयं तस्मात्। —जो आत्मा जिस भावरूप परिणमन करता है, वह उस भावके साथ तन्मय होता है (और भी देखो शीर्षक नं. १), अतः अर्हद्दधानसे व्याप्त आत्मा स्वयं भाव अर्हंत होता है। ११६०।

५. गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ आत्मा ही स्वयं उन रूप होता है

ज्ञा. २१/६-१७ शिवोऽयं नैनतेयश्च स्मरश्चास्मैव कीर्तितः। अणिमादि-गुणानर्घ्यरत्नवार्धिनृधैर्मतः। ६। उक्तं च, ग्रन्थान्तरे—आख्यन्तिक-स्वभावोत्थानन्तज्ञानसुख पुमात्। परमात्मा विपः कन्तुरहो माहात्म्यमात्मनः। ७। ...तदेवं यदिह जगति शरीर विशेष समवेतं किमपि सामर्थ्यसुपलभामहे तत्सकलमात्मन एवेति विनिश्चयः। आत्म-प्रवृत्तिपरम्परोत्पादितत्वाद्ग्रहग्रहणस्थेति। १७। —विद्वानोंने इस आत्माको ही शिव, गरुड व काम कहा है, क्योंकि यह आत्मा ही अणिमा महिमा आदि अमूल्य गुणरूपी रत्नोंका समूह है। ६। अन्य ग्रन्थमें भी कहा है—अहो। आत्माका माहात्म्य कैसा है, अविनश्वर स्वभावसे उत्पन्न अनन्त ज्ञान व सुखस्वरूप यह आत्मा ही शिव, गरुड व काम है। —(आत्मा ही निश्चयसे परमात्म (शिव) व्यपदेशका धारक होता है। १०। गारुडीविद्याको जाननेके कारण गारुडगी नामको अवगाहन करनेवाला यह आत्मा ही गरुड नाम पाता है। १६। आत्मा ही कामकी सँज्ञाको धारण करनेवाला है। १६।) इस कारण शिव गरुड व कामरूपसे इस जगत्में शरीरके साथ मिली हुई जो कुछ सामर्थ्य हम देखते हैं, वह सब आत्माकी ही है। क्योंकि शरीरको ग्रहण करनेमें आत्माकी प्रवृत्ति ही परम्परा हेतु है। १७।

त. अनु. १३६-१३६ यदा ध्यानबलादध्याता शून्यीकृतस्वविग्रहम्। ध्येय-स्वरूपाविष्टत्वाच्च संपद्यते स्वयम्। १३६। तदा तथाविधध्यान-संविच्छिन्नं—ध्वस्तकल्पनं। स एव परमात्मा स्यादैनतेयश्च अमयश्च

१३६। —जिस समय ध्याता पुरुष ध्यानके बलसे अपने शरीरको शून्य बनाकर ध्येयस्वरूपमें आविष्ट हो प्रविष्ट हो जानेसे अपनेको तत्सदृश बना लेता है, उस समय उस प्रकारकी ध्यान संविच्छिन्ने भेद विकल्प-को नष्ट करता हुआ वह ही परमात्मा (शिव) गरुड अथवा काम-देव है।

नोट—(तीनों तत्त्वोंके लक्षण—देखो वह वह नाम।

६. अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेखितवत् प्रतीत होते हैं

त. अनु. १३३ ध्याने हि विभ्रति स्थैर्यं ध्येयरूपं परिस्फुटम्। आलेखित-मिवाभाति ध्येयस्यासंनिधावपि। १३३। ध्यानमें स्थिरताके परिपुष्ट हो जानेपर ध्येयका स्वरूप ध्येयके सन्निकट न होते हुए भी, स्पष्ट रूपसे आलेखित जैसा प्रतिभासित होता है।

ध्यानशुद्धि—दे० बुद्धि।

ध्येय—क्योंकि पदार्थोंका चिन्तक ही जीवोंके प्रशस्त या अप्रशस्त भावोंका कारण है, इसलिये ध्यानके प्रकरणमें यह विवेक रखना आवश्यक है, कि कौन व कैसे पदार्थ ध्यान किये जाने योग्य है और कौन नहीं।

१ ध्येय सामान्य निर्देश

१ ध्येयका लक्षण

२ ध्येयका भेद

* आशा अपाय आदि ध्येय निर्देश।—दे० धर्मध्यान/१।

३ नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश।

* चार धारणाओंका निर्देश।—दे० पिण्डस्थध्यान।

* आनेयी आदि धारणाओंका स्वरूप।

—दे० वह वह नाम।

२ द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१ प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विश्व ध्येय है।

२ चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है।

३ सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं।

४ अनिहित वृत्तिसे समस्त वस्तुधे ध्येय हैं।

३ पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१ सिद्धोंका स्वरूप ध्येय है।

२ अर्हन्तोंका स्वरूप ध्येय है।

३ अर्हन्तका ध्यान पदस्थ पिण्डस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानमें होता है।

४ आचार्य उपाध्याय व साधु भी ध्येय हैं।

५ पंच परमेष्ठिरूप ध्येयकी प्रधानता

* पंच परमेष्ठिका स्वरूप।—दे० वह वह नाम।

४ निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१ निज शुद्धात्मा ध्येय है।

२ शुद्ध पारिणामिक भाव ध्येय है

३ आत्मरूप ध्येयकी प्रधानता।

५ भावरूप ध्येय निर्देश

१ भावरूप ध्येयका लक्षण।

२ सभी वस्तुओंके यथावस्थित गुण पर्याय ध्येय हैं।

३ रत्नत्रय व वैराग्यकी भावनाधे ध्येय है।

४ ध्यानमें मने योग्य कुछ भावनाधे।

१. ध्येय सौमान्य निर्देश

१. ध्येयका लक्षण

चा. सा./१६७/२ ध्येयमप्रशस्तप्रशस्तपरिणामकारणं ।=जो अशुभ तथा शुभ परिणामोका कारण हो उसे ध्येय कहते हैं ।

२. ध्येयके भेद

म. पु./२१/१११ श्रुतमर्थभिधानं च प्रत्ययश्चेत्यदस्त्रिधा । =शब्द, अर्थ और ज्ञान इस तरह तीन प्रकारका ध्येय कहलाता है ।

त. अनु./६८, ६९, १३१ आज्ञापायो विपाकं च संस्थानं भुवनस्य च । यथागममविक्षिप्तचेतसा चिन्तयेन्मुनिः । ६८। नाम च स्थापना द्रव्य भावश्चेति चतुर्विधम् । समस्तं व्यस्तमप्येतद् ध्येयमध्यात्मवेदिभिः । ६९। एवं नामादिभेदेन ध्येयमुक्तं चतुर्विधम् । अथवा द्रव्यभावाभ्यां द्विधैव तदवस्थितम् । १३१। = मुनि आज्ञा, अपाय, विपाक और लोकसंस्थानका आगमके अनुसार चित्तकी एकाग्रताके साथ चिन्तन करे । ६८। अध्यात्मवेत्ताओंके द्वारा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूप चार प्रकारका ध्येय समस्त तथा व्यस्त दोनों रूपसे ध्यानके योग्य माना गया है । ६९। अथवा द्रव्य और भावके भेदसे वह दो प्रकारका ही अवस्थित है ।

* आज्ञा अपाय आदि ध्येय निर्देश—दे० धर्मध्यान/१।

२. नाम च स्थापनारूप ध्येय निर्देश

त. अनु./१०० वाच्यस्य वाचकं नामं प्रतिमा स्थापना मता । =वाच्यका जो वाचक शब्द वह नामरूप ध्येय है और प्रतिमा स्थापना मानी गयी है ।

और भी दे० पदस्थ ध्यान (नामरूप ध्येय अर्थात् अनेक प्रकारके मन्त्रों व स्वर बँचन आदिका ध्यान) ।

* चार धारणाओंका निर्देश—दे० पिण्डस्थ ध्यान

* आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप—दे० वह वह नाम ।

२. द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१. प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विश्व ध्येय है

त. अनु./११०-११६ गुणपर्यायबद्धद्रव्यम् । १००। यथैकमेकदा द्रव्यमुरिपत्यु स्थास्तु नश्वरम् । तथैव सर्वदा सर्वमिति तत्त्वं विचिन्तयेत् । ११०। अनादिनिधने द्रव्ये स्वपर्यायाः प्रतिक्षणम् । उन्मज्जन्ति निमज्जन्ति जलकल्लोलवज्जले । १११। यद्विवृतं यथा पूर्वं यच्च पश्चाद्विबर्त्यति । विवर्तते यदत्रापि तदेवेदमिदं च तत् । ११३। सहवृत्ता गुणास्तत्र पर्यायाः क्रमवर्तिनः । स्यादेतदात्मकं द्रव्यभेदे च स्पृष्टादात्मकाः । ११४। एवंविधमिदं वस्तु स्थिरयुत्पत्तिव्ययात्मकम् । प्रतिक्षणमनाद्यनन्तं सर्वं ध्येयं यथा स्थितम् । ११५। =द्रव्यरूप ध्येय गुणपर्यायवात् होता है । १००। जिस प्रकार एकद्रव्य एकसमयमें उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप होता है, उसी प्रकार सर्वद्रव्य सदा काल उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप होते रहते हैं । ११०। द्रव्य जो कि अनादि निधन है, उसमें प्रतिक्षण स्व पर्यायें जलमें कल्लोलकी तरह उपजती तथा विनश्वरी रहती हैं । १११। जो पूर्व क्रमानुसार विवर्तित हुआ है, होगा और हो रहा है वही सब यह (द्रव्य) है और यही सब उन सबरूप है । ११३। द्रव्यमें गुण सहवर्ती और पर्यायें क्रमवर्ती हैं । द्रव्य इन गुणपर्यायात्मक है और गुणपर्याय द्रव्यात्मक है । ११४। इस प्रकार यह द्रव्य नामकी वस्तु जो

प्रतिक्षण स्थिति, उत्पत्ति और व्ययरूप है तथा अनादिनिधन है वह सब यथावस्थित रूपमें ध्येय है । ११५। (ज्ञा./३१/९७) ।

२. चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है

ज्ञा./३१/९८ अमी जीवादयो भावाश्चिदचिन्तलक्षलान्छिताः । तत्त्वस्वभावाविरोधेन ध्येया धर्मे मनीषिभिः । ९८। =जो जीवादिक बटुद्रव्य चेतन अचेतन लक्षणसे लक्षित हैं, अविरोधरूपसे उन यथार्थ स्वरूप ही बुद्धिमात्र जनों द्वारा धर्मध्यानमें ध्येय होता है । (ज्ञा. सा./१७); (त. अनु./१११, १३२) ।

३. सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं

घ. १३/५, ४, २६/३ जिणंस्वबहुगुणवपयत्या वा ज्ञेय्ये ह्येति । =जिनेन्द्र भगवान् द्वारा उपदिष्ट नौ पदार्थ ध्येय हैं ।

म. पु./२०/१०८ अहं ममात्मनो बन्धु संवरो निर्जराक्षयः । कर्मणामिति तत्त्वार्था ध्येयाः सप्त नवाथवा । १०८। = मैं अर्थात् जीव और मेरे अजीव आत्म, बन्धु, संवर, निर्जरा तथा कर्मोंका क्षय होनेरूप मोक्ष इस प्रकार ये सात तत्त्व या पुण्य पाप मिला देनेसे नौ पदार्थ ध्यान करने योग्य हैं ।

४. अनीहित वृत्तिसे समस्त वस्तु ध्येय हैं

घ. १३/५, ४, २६/३२/७० आलंभणेहि भरियो लोगो ज्माद्बहुमणस्स खवणस्स । जं जं मणसा पेच्छहं तं तं आलंभणं होह । = यह लोक ध्यानके आलम्बनसे भरा हुआ है । ध्यानमें मन लगानेवाला क्षपक मनसे जिस-जिस वस्तुको देखता है, वह वह वस्तु ध्यानका आलम्बन होती है ।

म. पु./२१/१७ ध्यानस्यालम्बनं कृत्स्नं जगत्त्वं यथास्थितम् । विनात्मात्मीयसङ्कल्पाद् बीदासीन्ये निवेशितम् । =जगत्के समस्त तत्त्व जो जिस रूपसे अवस्थित हैं और जिनमें मैं और मेरेपनका संकल्प न होनेसे जो उदासीनरूपसे विद्यमान हैं वे सब ध्यानके आलम्बन हैं । १७। म. पु./२१/१६-२१; (द्र. सं./पृ./५५), (त. अनु./१३८) ।

पं. का./ता. वृ./१७३/२६३/२५ में बहुवृत्त—ध्येयं वस्तु यथास्थितम् । =अपने-अपने स्वरूपमें यथा स्थित वस्तु ध्येय है ।

३. पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१. सिद्धका स्वरूप ध्येय है

घ. १३/५, ४, २६/६६/४ को ज्माद्बहुज्ज । जिणो वीरयायो केवलगाणेण अवययित्कालगोयराणं तपज्जाओवचियच्छह्वो णवकेवलसद्धिप्पहुडि-अणंतगुणेहि आरद्धदिव्वेहधरो अजरो अमरो अजोणिंसभवो .. सव्वलक्खणसपुण्णसंकंतमाणुसच्छायागारो सतो वि सयल-माणुसपहावुत्तिण्णो अव्वओ अव्वओ । .. ज्ञेय्ये ह्येति । =प्रश्न—ध्यान करने योग्य कौन है । उत्तर—जो वीतराग है, केवलज्ञानके द्वारा जिसने त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित छह द्रव्योंको जान लिया है, नव केवलसद्धि आदि अनन्त गुणोंके साथ जो आरम्भ हुए दिव्य देहको धारण करता है, जो अजर है, अमर है, अयोनि सम्भव है, अद्वय है, अखंड है (तथा अन्य भी अनेकों) समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण है, अतएव दर्पणमें संक्रान्त हुई मनुष्यकी छायाके समान होकर भी समस्त मनुष्योंके प्रभावसे परे है, अव्यक्त है, अक्षय है । (तथा सिद्धोंके दसिद्ध आठ या बारह गुणोंसे समवेत है (दे० मोक्ष/३)) । जिन जीवोंने अपने स्वस्वमें चित्त लगाया है उनके समस्त पापोंका नाश करनेवाला ऐसा जिनवेव ध्यान करने योग्य है । (म. पु./२१/१११-११६), (त. अनु./१२०-१२२) ।

ज्ञा./३१/१७ शुद्धध्यानविशोर्णकर्मकवचो देवश्च मुक्तिर्वरः । सर्वज्ञः सकलः शिवः स भगवान्सिद्धः परो निष्कलः । १७७ = शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूपी आवरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर सर्वज्ञदेव सकल अर्थात् शरीर सहित तो अर्हत भगवान् है अर्थात् निष्कल सिद्ध भगवान् है । (त.अनु./११६)

२. अर्हतका स्वरूप ध्येय है

म.पु./२१/१२०-१२० अथवा स्नातकावस्था प्राप्तो घातिव्यपायतः । जिनोऽहं केवली ध्येयो बिभ्रत्तेजोमयं वपुः । १२०१ = घातिव्या कर्मके नष्ट हो जानेसे जो स्नातक अवस्थाको प्राप्त हुए हैं, और जो तेजोमय परम औदारिक शरीरको धारण किये हुए हैं ऐसे केवल-ज्ञानी अर्हत जिन ध्यान करने योग्य हैं । १२०१ वे अर्हत हैं, सिद्ध हैं, विश्वदर्शी व विश्वज्ञ हैं । १२१-१२२ अनन्तचतुष्टय जिनको प्रगट हुआ है । १२३ समवधारणमें विराजमान व अष्टप्रातिहार्यो युक्त हैं । १२४ शरीर सहित होते हुए भी ज्ञानसे विश्वरूप हैं । १२५ विश्व-व्यापी, विश्वतोमुख, धिक्वचक्षु, लोकशिरामणि हैं । १२६ सुखमय, निर्मय, निःस्पृह, निर्माद्य, निराकुल, निरपेक्ष, निरोग, निर्व्य, कर्मरहित । १२७-१२८ नव केवललब्धियुक्त, अभेद्य, अच्चेद्य, निश्चल । १२९ ऐसे लक्षणोंसे लक्षित, परमेष्ठी, परतत्त्व, पर-ज्योति, व अक्षर/स्वरूप अर्हत भगवान् ध्येय हैं । १३० (त.अनु./१२३-१२६) ।

ज्ञा./३१/१७ शुद्धध्यानविशोर्णकर्मकवचो देवश्च मुक्तिर्वरः । सर्वज्ञः सकलः शिवः स भगवान्सिद्धः परो निष्कलः । = शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूपी आवरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर, सर्वज्ञ, देहसहित समस्त कल्याणके पूरक अर्हतभगवान् ध्येय हैं ।

३. अर्हतका ध्यान पदस्थ पिंडस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानार्थ होता है

द्र.सं./टी./१० को पातनिका/२०६/८ पदस्थ पिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येयभूतमहत्स्वरूपं दर्शयामीति... । = पदस्थ, पिण्डस्थ और रूपस्थ इन तीन ध्यानोके ध्येयभूत जो श्री अर्हत सर्वज्ञ हैं उनके स्वरूपको दिखलाता हैं ।

४. आचार्य उपाध्याय साधु भी ध्येय हैं

त.अनु./१३० सम्यग्ज्ञानादिसंपन्ना प्राप्तसप्तमहर्षयः । यथोक्तलक्षणा ध्येया सूर्योपाध्यायसाधवः । १३०१ = जो सम्यग्ज्ञानादि रत्नत्रयसे सम्पन्न हैं, तथा जिन्हें सात महा ऋद्धियाँ या लब्धियाँ प्राप्त हुई हैं, और जो यथोक्त लक्षणके धारक हैं ऐसे आचार्य, उपाध्याय और साधु ध्यानके योग्य हैं ।

५. पंचपरमेष्ठिरूप ध्येयकी प्रधानता

त.अनु./११६-१४० तत्रापि तत्त्वतः पञ्च ध्यातव्याः परमेष्ठिनः । ११६१ संक्षेपेण यदत्रोक्तं विस्तारपरमार्गमे । तत्सर्वं ध्यातमेव स्याद् ध्यातेषु परमेष्ठिषु । १४०१ = आत्माके ध्यानमें भी वस्तुतः पंच परमेष्ठी ध्यान किये जानेके योग्य हैं । ११६१ जो कुछ यहाँ संक्षेप-रूपसे तथा परमार्गमें विस्ताररूपसे कहा गया है वह सब परमे-ष्ठियोंके ध्याये जानेपर ध्यात हो जाता है । अथवा पंचपरमे-ष्ठियोंका ध्यान कर लिया जानेपर सभी श्रेष्ठ व्यक्तियों व वस्तुओंका ध्यान उसमें समाविष्ट हो जाता है । १४०१

* पंच परमेष्ठिका स्वरूप—दे० वह वह नाम ।

४. निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१. निज शुद्धात्मा ध्येय है

ति.प./६/४१ गय सित्ययुसगन्वायातो रयणत्तयादिगुणजुतो । गियआदा ज्मायव्वो खयहिदो जीवघणदेसो । ४११ = मोमरहित मूषकके अभ्यन्तर आकाशके आकार, रत्नत्रयादि गुणोंयुक्त, अनश्वर और जीवघनदेशरूप निजात्माका ध्यान करना चाहिए । ४११

रा.वा./६/२७/७/६२५/३४ एकस्मिन् द्रव्यपरमाणौ भावपरमाणौ वायें चिन्तानियमो इत्यर्थः । ... = एक द्रव्यपरमाणु या भावपरमाणु (आत्माकी निर्विकल्प अवस्था) में चित्तवृत्तिको केन्द्रित करना ध्यान है । (दे० परमाणु)

म.पु./२१/१८-२२८ अथवा ध्येयमध्यात्मतत्त्वं सुवर्तेतरात्मकम् । तत्तत्त्व-चिन्तनं ध्यातः उपयोगस्य शुद्धये । १८१ ध्येयं स्याद् परमं तत्त्व-मवाद्मानसगोचरम् । २२८१ = संसारी व मुक्त ऐसे दो भेदवाले आत्म तत्त्वका चिन्तन ध्याताके उपयोगकी विशुद्धिके लिए होता है । १८१ मन वचनके अगोचर शुद्धात्म तत्त्व ध्येय है । २२८१

ज्ञा./३१/२०-२१ अथ लोकत्रयीनामभूतं परमेश्वरम् । ध्यातुं प्रक्रमते साक्षात्परमात्मानमव्ययम् । २०१ त्रिकालविषयं साक्षाच्छक्तिव्यक्ति-विवक्षया । सामान्येन नयेनैकं परमात्मानमामनेत् । २११ = तीन लोक-के नाथ अमूर्तिक परमेश्वर परमात्मा अविनाशिका ही साक्षात् ध्यान करनेका प्रारम्भ करे । २०१ शक्ति और व्यक्तिकी विवक्षासे तीन कालके गोचर साक्षात् सामान्य (द्रव्यार्थिक) नयसे एक परमात्माका ध्यान व अभ्यास करे । २११

२. शुद्धपारिणामिक भाव ध्येय है

नि.सा./ता.वृ./४१ पञ्चानां भावानां मध्ये...पूर्वोक्तभावचतुष्टयं सावर-णसंयुक्तत्वात् न मुक्तिकारणम् । त्रिकालनिरुपाधिसत्त्वरूपानिर्जननिज-परमपञ्चमभावभावनया पञ्चमर्गात् मुमुक्षुषो यान्ति यास्त्यन्ति गताश्चेति । = पाँच भावोंमेंसे पूर्वोक्त चार भाव आवरण संयुक्त होनेसे मुक्तिके कारण नहीं हैं । निरुपाधि निजस्वरूप है, ऐसे निर्जन निज परमपंचमभावकी भावनासे पंचमर्गात् (मोक्ष) में मुमुक्षु जाते हैं जायेंगे और जाते थे ।

द्र.सं./टी./१७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिकपरम-भावलक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्य-तीत्येवं न । स एव रागादिविकल्परहिते मोक्षकारणभूते ध्यानभावना-पर्याये ध्येयो भवति । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धपरम पारिणामिकभावरूप परमनिश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी ऐसा नहीं है । रागादि विकल्पोंसे रहित मोक्षका कारणभूत ध्यान भावनापर्यायमें वही मोक्ष (त्रिकाल निरुपाधि शुद्धात्मस्वरूप) ध्येय होता है । (द्र.सं./टी./१३/३६/१०)

३. आत्मा रूप ध्येयकी प्रधानता

त.अनु./११७-११८ पुरुषः पुद्गलः कालो धर्माधर्मौ तथाम्बरम् । षड्विधं द्रव्यमाख्यातं तत्र ध्येयतमं पुमात् । ११७१ सति हि ज्ञातरि ज्ञेयं ध्येयतां प्रतिपद्यते । ततो ज्ञानस्वरूपोऽयमात्मा ध्येयतमः स्मृतः । ११८१ = पुरुष (जीव), पुद्गल, काल, धर्म, अधर्म और आकाश ऐसे छह भेदरूप द्रव्य कहा गया है । उन द्रव्यभेदोंमें सबसे अधिक ध्यानके योग्य पुरुषरूप आत्मा है । ११७१ ज्ञाताके होनेपर ही, ज्ञेय ध्येयताको प्राप्त होता है, इसलिए ज्ञानस्वरूप यह आत्मा ही ध्येयतम है । ११८१

५. भावरूप ध्येय निर्देश

१. भावरूप ध्येयका लक्षण

त.अनु./१००, १३२ भाव. स्याद्गुणपर्यायो १००। भावध्येयं पुनर्ध्येय-
संनिभयानपर्याय १३२। = गुण व पर्याय दोनों भावरूप ध्येय है
१००। ध्येयके सदृश्य ध्यानकी पर्याय भावध्येयरूपसे परिगृहीत
है १३२।

२. सभी द्रव्योंके यथावस्थित गुणपर्याय ध्येय हैं

घ. १३/४, ४, २६/७० नारसंयुक्तवाओ उवसमसेडिलवगसेडिचडविहाणं
तेवीसवगणाओ पचपरियट्टाणि द्विद्विगुणभागपडिपदेसादि सर्वं पि
ज्मेय होदि त्ति दट्टव = नारह अनुप्रेक्षाएँ, उपशम श्रेणी और
क्षपक श्रेणीपर आरोहणविधि, तेईस वर्गाणएँ, पाँच परिवर्तन, स्थिति
अनुभाग प्रकृति और प्रवेश आदि ये सब ध्यान करने योग्य हैं।

त.अनु./११६ अर्थव्यञ्जनपर्याया. मृतमृति गुणाश्च ये। यत्र ब्रह्मे,
यथावस्थास्तारच तत्र तथा स्मरेत् ११६। = जो अर्थ तथा व्यञ्जन-
पर्याय और मूर्तिका तथा अमूर्तिका गुण जिस द्रव्यमें जैसे अवस्थित
हैं, उनको वहाँ उसी रूपमें ध्याता चिन्तन करे।

३. रत्नत्रय व वैराग्यकी भावनाएँ ध्येय है

घ. १३/४, ४, २६/२३/६८ पुष्ककयम्भासो भावणाहि ज्झाणस्स जोगद-
मुवेदि। ताओ य पाणव सणचरित्तेरगजणियाओ १२३। = जिसने पहले
उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है, वह पुरुष ही भावनाओं द्वारा ध्यान-
को योग्यताको प्राप्त होता है। और वे भावनाएँ ज्ञान दर्शन चारित्र
और वैराग्यसे उत्पन्न होती हैं। (म.पु./२१/६४-६५)
नोट—सम्यग्दर्शन, ज्ञान व चारित्रकी भावनाएँ—दे० वह वह नाम
और वैराग्य भावनाएँ—दे० अनुप्रेक्षा)

४. ध्यानमें माने योग्य कुछ भावनाएँ

मो.पा./सू./५१ उद्धमज्जलोए केह मज्ज ण अहमेगाली। इह भावणाए
जोई पावति तु सासयं ठाण ५१। = उद्धम मध्य और अघो इन तीनों
लोकोंमें, मेरा कोई भी नहीं, मैं एकाकी आत्मा हूँ। ऐसी भावना
करनेसे योगी शान्त स्थानको प्राप्त करता है। (ति.प./६/३५)

र.क.आ./१०४ अशरणमशुभमनित्यं दुखमनास्मानमावसाभि भवं।
मोक्षस्तद्विपरीतामेति ध्यायं तु सामयिके १०४। = मैं अशरणरूप,
अशुभरूप, अनित्य, दुःखमय और पररूप संसारमें निवास करता हूँ
और मोक्ष इससे विपरीत है, इस प्रकार सामायिकमें ध्यान करना
चाहिए।

इ.उ./२७ एकोइहं निर्मम, शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचर। बाह्या संयोगजा
भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा २७। = मैं एक हूँ, निर्मम हूँ, शुद्ध हूँ,
ज्ञानी हूँ, ज्ञानी योगीन्द्रके ज्ञानका विषय हूँ। इनके सिवाय जितने
भी स्त्री धन आदि संयोगीभाव हैं वे सब मुझसे सर्वथा भिन्न हैं।
(सामायिक पाठ/अ./२६), (स.सा./ता.वृ./१८७/२५७/१४ पर उद्धृष्ट)

ति.प./६/२४-६५ अहमेवको सल्ल सुद्धो दसणणाप्पगो सदास्सो णवि
अत्थि मज्झि किंचिचि अण्ण पसमापुमेत्तं पि २४। णाहं होमि परेसि
ण मे परे संति पाणमहेवको। इदि जो क्कायदि क्काणे सो मुच्चइ
अट्ठकमेहि २६। णाहं देहो ण मणो ण चैव वाणी ण कारणं तेसि।
एवं सल्ल जो भाओ सो पावइ सासयं ठाणं २८। णाहं होमि परेसि ण
मे परे णत्थि मज्झमिह किं पि। एवं सल्ल जो भावइ सो पावइ सव्व-
कल्लाण ३४। केवलपाणसहावो केवलदसणसहावो मुहमइओ। केवल-
चिरियसहाओ सो हं इदि चित्तए णापी ४६। = मैं निश्चयसे सदा
एक, शुद्ध, दर्शनज्ञानात्मक और अलसी हूँ। मेरा परमाधुमात्र भी अन्य
कुछ नहीं है २४। मैं न परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं, मैं

तो ज्ञानस्वरूप अकेला ही हूँ २६। न मैं देह हूँ, न मन हूँ, न वाणी हूँ
और न उनका कारण ही हूँ २८। (प्र.सा./१६०); (आराधनासार/
१०१)। न मैं परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं। यहाँ मेरा
कुछ भी नहीं है ३४। जो केवलज्ञान व केवलदर्शन स्वभावसे युक्त,
सुखस्वरूप और केवल वीर्यस्वभाव है वही मैं हूँ, इस प्रकार ज्ञानी
जीवको विचार करना चाहिए ४६। (न.च.वृ./३६१-३६७, ४०४-४०५);
(सामायिक पाठ/अ./२४), (ज्ञा./१८/२६); (त.अनु./१४७-१५६)

ज्ञा./२१/१-२६ स्वविभ्रमसमुद्भूतै रागाद्यतुलबन्धनै। बद्धो विडम्बित.
कालमनन्तं जन्मदुर्गमे २। परमात्मा परंज्योतिर्जगज्ज्येष्ठोऽपि
नञ्चितः। आपातमात्रस्म्यैस्तैर्विषयैरन्तनीरसै, ३। मम शक्त्या
गुणग्रामो व्यक्त्या च परमेष्ठिनः। एतावानावयोर्भेदः शक्तिव्यक्ति-
स्वभावतः १०। अहं न नारको नाम न तिर्यग्नापि मानुषः। न देवः
किन्तु सिद्धात्मा सर्वोऽयं कर्मविक्रमः १२। अनन्तवीर्यविज्ञानदगा-
नन्दात्मकोऽप्यहम्। किं न प्रोक्तुलयाभ्यास प्रतिपक्षविषयद्रुम् १३।
=मैंने अपने ही विभ्रमसे उत्पन्न हुए रागादिक अतुलबन्धनोंसे बंधे
हुए अनन्तकाल पर्यन्त संसाररूप दुर्गम मार्गमें विडम्बनारूप होकर
विपरीताचरण किया २। यद्यपि मेरा आत्मा परमात्मा है, परंज्योति
है, जगज्ज्येष्ठ है, महाच्च है, तो भी वर्तमान देखनेमात्रको रमणीक और
अन्तमें नीरस ऐसे इन्द्रियोके विषयोंसे ठगया गया हूँ ३। अनन्त
चतुष्टयादि गुणसमूह मेरे तो शक्तिकी अपेक्षा विद्यमान है और
अहंता सिद्धोमें वे ही व्यक्त हैं। इतना ही हम दोनोंमें भेद है
१०। न तो मैं नारकी हूँ, न तिर्यच हूँ और न मनुष्य या देव ही हूँ
किन्तु सिद्धस्वरूप हूँ। ये सब अवस्थाएँ तो कर्मविपाकसे उत्पन्न हुई
हैं १२। मैं अनन्तवीर्य, अनन्तविज्ञान, अनन्तदर्शन व अनन्त-
आनन्दस्वरूप हूँ। इस कारण क्या विषयोंके समान इन कर्म-
शत्रुओंको जड़मूलसे न उखाड़ १३।

स.सा./ता.वृ./२८/३६५/१३ बंधस्य विनाशार्थं विशेषभावनामाह—
सहजशुद्धज्ञानसम्यक्भ्रमज्ञानज्ञानागुणान्तरूपसुखाधुमृतिमात्रलक्ष-
निरंजननिजशुद्धात्मसम्यक्भ्रमज्ञानज्ञानागुणान्तरूपसुखाधुमृतिमात्रलक्ष-
कनिर्विकल्पसमाधिसंजातवीतरागसहजानन्दरूपसुखाधुमृतिमात्रलक्ष-
णेन स्वसंवेदनज्ञानेन सर्वेशो, गम्यः, प्राप्यो, भरितावस्थोऽहं,
रागद्वेषमोहक्रोधमानमायालोभ-पञ्चेन्द्रियविषयव्यापारः, मनोवचन-
कायव्यापार-भावकर्म-द्रव्यकर्म-नोकर्मस्थितिपुञ्जाभासदृष्टश्रुतानुभूत-
भोगाकाङ्क्षारूपनिदानमायामिथ्याज्ञानत्रयादि सर्वविभावपरिणाम-
रहितः। शून्योऽहं जगत्त्रयेऽपि मनोवचनकायैः कृतकारिता-
नुमतैश्च शुद्धनिश्चयेन, तथा सर्वे जीवा, इति निरन्तरं भावना
कर्तव्या। = बन्धका विनाश करनेके लिए विशेष भावना कहते हैं—
मैं तो सहजशुद्धज्ञानानन्दस्वभावी हूँ, निर्विकल्प तथा उदासीन हूँ।
निरंजन निज शुद्ध आत्माके सम्यक् भ्रम ज्ञान व अनुष्ठानरूप
निश्चय रत्नत्रयात्मक निर्विकल्प समाधिसे उत्पन्न वीतरागसहजा-
नन्दरूप सुखानुभूति ही है लक्षण जिसका, ऐसे स्वसंवेदनज्ञानके गम्य
हूँ। भरितावस्था वत् परिपूर्ण हूँ। राग द्वेष मोह क्रोध मान माया व
लोभसे तथा पञ्चेन्द्रियोंके विषयोंसे, मनोवचनकायके व्यापारसे, भाव-
कर्म द्रव्यकर्म व नोकर्मसे रहित हूँ। स्थिति पुञ्जा लोभसे देखे मुने व
अनुभव किये हुए भोगोंकी आकांक्षारूप निदान तथा माया मिथ्या
इन तीन शक्तियोंकी आदि लेकर सर्व विभाव परिणामोंसे रहित हूँ।
तिहुँलोक तिहुँकालमें मन वचन काय तथा कृत कारित अनुमोदनाके
द्वारा शुद्ध निश्चयसे मैं शून्य हूँ। इसी प्रकार सब जीवोंको भावना
करनी चाहिए। (स.सा./ता.वृ./परि. का अन्त)

ध्रुव—१. उत्पाद व्यय ध्रुव विषयक दे० उत्पाद।

ध्रुवबन्धो प्रकृतियाँ—दे० प्रकृतिबंध/२।

ध्रुव मतिज्ञान—दे० मतिज्ञान/४।

ध्रुवराज—(दक्षिणमें लाटदेशके नरेश कृष्णराज प्रथमका पुत्र था। राजा श्रीवल्लभका छोटा भाई था। इसने अवंतीके राजा वत्सराजको युद्धमें हराकर उसका देश छीन लिया था। पीछे मदनोन्मत्त हो जानेसे राष्ट्रकूट नरेश अमोघवर्षके प्रति भी विद्रोह किया। फलस्वरूप अमोघवर्षने अपने चचा इन्द्रराजके पुत्र कर्कराजकी सहायतासे इसे हराकर इसका सब देश अपने राज्यमें मिला लिया। यह राजा प्रतिहारवंशी था। समय—श. ७०२-७५७ (ई० ७८०-८३५) दे० इतिहास/३/४ (ह.पु./६६/५२-५३), (ह.पु./प्र./५/पं. पन्नालाल)।

ध्रुव वर्गणा—दे० वर्गणा।

ध्रुव शून्य वर्गणा—दे० वर्गणा।

ध्रुवसेन—श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार महावीर भगवान्की मूल परम्परामें चौथे ११ अगधारी थे। आपके अपरनाम ध्रुवसेन तथा द्रुमसेन भी थे। समय—वी. नि. ४२३-४३६ (ई.पू. १०५-६९) दे० इतिहास/४/१।

ध्वजभूमि—समवशरणकी पाँचवीं भूमि—दे० समवशरण।

ध्वान—Rauge (ज.प./प्र./१०६)

[न]

नंद—आरा निवासी व गोयलगोत्री एक हिन्दी भाषाके कवि थे। आपने वि. १६६३ (ई. १३०६) में सुदर्शनचरित्र और वि० १६७० (ई० १६१३) में चौपाईबद्ध यज्ञोपचरित्र लिखा है। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास १२६। श्री कामता प्रसाद)।

नन्दन—१. वर्तमान भगवाद्का पूर्वका दूसरा भव। एक सज्जनके पुत्र थे—दे० महावीर. २. भगवाद्के तीर्थमें एक अनुत्तरोपपादिक—दे० अनुत्तरोपपादिक. ३. सौधर्म स्वर्गका सातवाँ पटल—दे० स्वर्ग/५; ४. मानुषोत्तर पर्वतका एक कूट और उसपर निवासिनी एक सुपर्ण-कुमारी देवी। (दे० लोक/७) ५. सुमेरु पर्वतका द्वितीय वनके चारो दिशाओंमें चार चैत्यालय हैं—दे० लोक/३/१४। ६. नन्दन वनका एक कूट—दे० लोक/७। ७. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

नन्द वंश—मगध देशका एक प्रसिद्ध राज्यवंश था। मगधदेशकी राज्यवंशावलीके इसका राज्य राजा पालकके पश्चात् प्रारम्भ हुआ और मौर्यवंशके प्रथम राजा चन्द्रगुप्त द्वारा इसके अन्तिम राजा धनानन्दके परास्त हो जानेपर इसका नाश हो गया। अवंती या उज्जैनी नगरी, इसकी राजधानी थी, और मगधदेशमें इसकी सत्ता थी। समय—राजा विक्रमादित्यके अनुसार वी. नि. १५५। (ई० पू० ५२६-३७१), तथा इतिहासकारोंके अनुसार (ई० पू० ५२६-३२२)—दे० इतिहास/३/१।

नन्दसप्तमी व्रत—सात वर्ष तक प्रतिवर्ष भादो सुदी ७ को उपवास करे। नमस्कारमन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (निर्दोष सप्तमी व्रतकी भी यही विधि है।), (व्रत-विधान सग्रह/पृ. १०५ तथा ८६). (किशन सिंह क्रियाकोश)।

नन्दा—१. भरतसेव आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४। २. नन्दीश्वर द्वीपके पूर्वदिशामें स्थित एक वापी—दे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/७।

नन्दावती—नन्दीश्वर द्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नन्दा व्याख्या—दे० वाचना।

नन्दि—नन्दीश्वरद्वीपका तथा दक्षिण नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक देव—दे० व्यन्तर/४। २. अपरनाम विष्णुनन्दि था—दे० विष्णुनन्दि।

नन्दिघोषा—नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्व दिशामें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नन्दिनी—विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नन्दिप्रभ—उत्तर नन्दीश्वरद्वीपका रक्षक देव—दे० व्यन्तर/४।

नन्दिमित्र—१. श्रुतावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप द्वितीय श्रुत-केवली थे। समय—वी. नि. ७६-१२ (ई. पू./४५१-४३५)—दे० इतिहास/४/१। २. (म. पु./६६/श्लोक)—पूर्व भव. नं. २ में पिता द्वारा इनके चाचाको युवराज पद दिया गया। इन्होंने इसमें मन्त्रीका हाथ समझ उससे वैर बाँध लिया और दीक्षा ले ली तथा मरकर सौधर्म स्वर्गमें उत्पन्न हुए। १०३-१०५। वर्तमान भवमें सप्तम बलभद्र हुए। १०६। (विशेष परिचयके लिए—दे० शालकापुरपु. ३।

नन्दिधर्धन—मगध देशका एक शिशुनागवंशी राजा। समय—ई. पू./४६०।

नन्दिवर्द्धना—रुचक पर्वत निवासिनी दो दिक्कुमारी देवियाँ—दे० लोक/७।

नन्दिषेण—१. पुत्राट संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप जितदण्डके शिष्य और दीपसेनके गुरु थे—दे० इतिहास/५/१८। २. छठे बलभद्र थे (विशेष परिचयके लिए—दे० शालकापुरपु. ३); (म. पु./६५/१७४)। ३. (म. पु./५३/श्लोक) घातकीखण्डके पूर्व विदेहस्थ मुकच्छदेशकी सेमपुरी नगरीका राजा था। (२) धनपति नामक पुत्र-को राज्य दे दीक्षा धारण कर ली। और अर्हब्रह्मन् मुनिके शिष्य हो गये। १२-१३। तीर्थंकर प्रकृतिको बन्ध करके मध्यम ग्रैवेयके मध्य विमानमें अहमिन्द्र हुए। १४-१५। यह भगवात् सुपार्श्वनाथके पूर्वका भवने, २ है—दे० सुपार्श्व नाथ। ४ (ह. पु./१८/१२७-१७४) एक शाह्य पुत्र था। जन्मते ही माँ-बाप मर गये। मासीके पास गया तो वह भी मर गयी। मामाके यहाँ रहा तो इसे गन्दा देखकर उसकी लडकियोने इसे वहाँसे निकाल दिया। तब आत्महत्याके लिए पर्वतपर गया। वहाँ सुनिराजके उपदेशसे दीक्षा धर तप किया। निदानबन्ध सहित महाशुक् स्वर्गमें देव हुआ। यह वसुदेव बलभद्रका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० वसुदेव।

नन्दिसेध—दिग्मन्त्र साधुओंका एक संघ।—दे० इतिहास/५।

नन्दीश्वर कथा—आ. शुभचन्द्र (ई. १५१६-१५५६) द्वारा रचित संस्कृत छन्दबद्ध एक ग्रन्थ।

नंदीश्वर द्वीप—यह मध्यलोकका अष्टम द्वीप है (दे० लोक/४/५)

इस द्वीपमें १६ बापियाँ, ४ अंजनगिरि, १६ दधिमुख और ३२ रतिकर नामके कुल ५२ पर्वत हैं। प्रत्येक पर्वतपर एक-एक चैत्यालय है। प्रत्येक अष्टाह्निक पर्वमें अर्थात् कार्तिक, फाल्गुन व आषाढ मासके अन्तिम आठ-आठ दिनोंमें देवलोग उस द्वीपमें जाकर तथा मनुष्य-लोग अपने मन्दिरों व चैत्यालयोंमें उस द्वीपकी स्थापना करके, खूब भक्ति-भावसे इन ५२ चैत्यालयोंकी पूजा करते हैं। इस द्वीपकी विशेष रचनाके लिए—दे० लोक/७।

नंदीश्वर पंक्तिव्रत—एक अंजनगिरिका एक वेला, ४ दधिमुख-के ४ उपवास और आठ दधिमुखके ८ उपवास। इस प्रकार चारों दिशाओं सम्बन्धी ४ वेला व ४८ उपवास करे। बीचके ५२ स्थानोंमें एक-एक पारणा करे। इस प्रकार यह व्रत कुल १०८ दिनमें पूरा होता है। 'ॐ ह्रीं नन्दीश्वरद्वीपस्य द्वापञ्चाशज्जिनालयेभ्यो नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह. पु./३४/८४) (वसु, भा./३७३-३७५), (व्रतविधान संग्रह/पृ. ११७), (किशनसिंह क्रियाकोश)।

नंदीश्वर सागर—नन्दीश्वरके आगेवाला आठवाँ सागर—दे० लोक/५।

नंदोत्तरा—१. नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक बापी।—दे० लोक/७। २. मातृषोचर पर्वतके लोहिताक्षकूटका स्वामी एक सुपर्णकुमार देव—दे० लोक/७। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/७।

नंदावर्त—१. सौधर्म स्वर्गका २६ वाँ पटल। २. रुचक पर्वतका एक कूट।—दे० लोक/७।

नकुल—(पा, पु/सर्ग/श्लोक)। मदी रानीसे राजा पाण्डुकु पुत्र था। (८/१७४-१७५)। ताऊ भीष्मसे तथा गुरु द्रोणाचार्यसे घनुष-विद्या प्राप्त की। (८/२०८-२१४)। (विशेष दे० पाण्डव)। अन्तमें अपना पूर्वभव मुन दीक्षा धारण कर ली। (२५/१२)। घोर तप किया (२५/१७-५१)। दुर्योधनके भानजे कुर्युधर द्वारा शत्रुंजयगिरि पर्वतपर घोर उपसर्ग सहा और सर्वार्थसिद्धि गये (२५/५२-१३६)। पूर्व भव नं. २ में यह घनश्री ब्राह्मणी था। (२३/८२)। और पूर्व भव नं. १ में अच्युतस्वर्गमें देव। (२२/११४)। वर्तमान भवमें नकुल हुए। (२४/७७)।

नक्ररवा—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

नक्षत्र—श्रुतावतारकी पड़ावलोके अनुसार आप प्रथम ११ अंगधारी थे। समय—बी. नि. ३४६-३६३ (ई. पू./१८२-१६४)।—दे० इति-हास/४/१।

नक्षत्र—१. नक्षत्र परिचय तालिका

| ० | नाम (ति.प./७/ १६-२८) (त्रि सा./ ४३२-३३) | अधिपति देवता (त्रि.सा./ ४३४-३५) | आकार (ति.प./७/४६५- ४६७) (त्रि.सा./४४२- ४४४) | मूल तारोंका प्रमाण (ति.प./७/४६३-४६४) (त्रि.सा./४४०-४४१) | परिवार तारोंका प्रमाण (ति.प./७/४६८-४६९) (त्रि.सा./४४५-४४६) |
|----|---|--|---|---|--|
| १ | कृत्तिका | अग्नि | बीजना | ६ | ६६६६ |
| २ | रोहिणी | प्रजापति | गाढीकी उद्धि | ५ | ५५५५ |
| ३ | मृगशिरा | सोम | हिरण्का शिर | ३ | ३३३३ |
| ४ | आर्द्रा | रुद्र | दीप | २ | ११११ |
| ५ | पुनर्वसु | दिति | तोरण | ६ | ६६६६ |
| ६ | पुष्य | देवमन्त्री (बृहस्पति) | छत्र | ३ | ३३३३ |
| ७ | आश्लेषा | सर्प | चीटी आदि कृत | ६ | ६६६६ |
| ८ | मघा | पिता | मिट्टीका पुज | ४ | ४४४४ |
| ९ | पूर्वाफाल्गुनी | भग | शर युगल | २ | २२२२ |
| १० | उत्तराफाल्गु. | अर्यमा | हाथ | २ | २२२२ |
| ११ | हस्त | दिनकर | कमल | ५ | ५५५५ |
| १२ | चित्रा | त्वष्टा | दीप | १ | ११११ |
| १३ | स्वाति | अनिल | अधिकरण (अहिरिणी) | १ | ११११ |
| १४ | विशाखा | इन्द्राग्नि | हार | ४ | ४४४४ |
| १५ | अनुराधा | मित्र | बीणा | ६ | ६६६६ |
| १६ | ज्येष्ठा | इन्द्र | सींग | ३ | ३३३३ |
| १७ | मूल | नैऋति | चिच्छू | ६ | ६६६६ |
| १८ | पूर्वाषाढा | जल | जीर्ण बापी | ४ | ४४४४ |
| १९ | उत्तराषाढा | बिम्ब | सिंहका शिर | ४ | ४४४४ |
| २० | अभिजित | ब्रह्मा | हाथीका शिर | ३ | ३३३३ |
| २१ | श्रवण | विष्णु | मृदंग | ३ | ३३३३ |
| २२ | धनिष्ठा | बभ्रु | पतित पक्षी | ५ | ५५५५ |
| २३ | शतभिषा | वरुण | सेना | १११ | ११११११ |
| २४ | पूर्वाभाद्रपदा | अज | हाथीका अगला शरीर | २ | २२२२ |
| २५ | उत्तराभाद्रप. | अभिवृद्धि | हाथीका पिछला शरीर | २ | २२२२ |
| २६ | रेवती | पूषा | नौका | ३२ | ३५५५२ |
| २७ | अश्विनी | अश्व | घोड़ेका शिर | ५ | ५५५५ |
| २८ | भरणी | यम | चूल्हा | ३ | ३३३३ |

२. नक्षत्रोंके उदय व अस्तका क्रम

ति. प./७/४६३ एदि. मघा मज्जणहे कित्तियरिक्खस्य अत्थमणसमप।
उदय अणुराहाओ एवं जाणेज्ज सेसाओ १४६३। =कृत्तिका नक्षत्रके अस्तमन कालमें मघा मध्याह्नको और अनुराधा उदयको प्राप्त होता है, इसी प्रकार शेष नक्षत्रोंके भी उदयादिको जानना चाहिए (विशेष-धार्थ—जिस समय किसी विवक्षित नक्षत्रका अस्तमन होता है, उस समय उससे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है। इस नियमके अनुसार कृत्तिकादिकके अतिरिक्त शेष नक्षत्रोंके भी अस्तमन मध्याह्न और उदयको स्वयं ही जान लेना चाहिए।)

त्रि. सा./४३६ किञ्चित्पठतिसमए अहम् मघरिखमेदि मज्झम्हं ।
अणुराहारिखुदओ एव सेसे वि, भासिज्जो १४३६। —कृत्तिका नक्षत्रके
अस्तके समय इससे आठवाँ मघा नक्षत्र मध्याह्नको प्राप्त होता है अर्थात्
बोचमें होता है और उस मघासे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता
है। ऐसे ही रोहिणी आदि नक्षत्रोंमें-से जो विवक्षित नक्षत्र अस्तको
प्राप्त होता है उससे आठवाँ नक्षत्र मध्याह्नको और उससे भी आठवाँ
नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है।

* नक्षत्रोंकी कुल संख्या, उनका लोकमें अवस्थान व
संचार विधि—दे० ज्योतिषी /२/३,६,७।

नक्षत्रमाला व्रत—प्रथम अश्विनी नक्षत्रसे लेकर एकान्तरा क्रमसे
५४ दिनमें २७ उपवास पूरे करें। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य
करे। (व्रत-विधान-संग्रह/पृ. ५३); (किशन सिंह क्रियाकोश)।

नगर—(ति. प./४/१३६८) नगरं चउगोउरेहि रमणिज्ज। = चार
गोपुरों (व कोट) से रमणीय नगर होता है। (ध. १३/५,६,६३/३३४/
१२); (त्रि. सा./६७६-६७६)।

म. पु./१६/१६६८-१७० परिखागोपुरादालवप्रकारामण्डितम् । नानाभवन-
विन्यासं सोद्यानं सज्जलाशयम् १६६। पुरसेवंविध शस्त्रं उचितोद्दे-
शस्थितम् । पूर्वोत्तर-प्लवान्भस्मं प्रधानपुरुषोचितम् १७०। = जो
परिखा, गोपुर, अटारी, कोट और आकारसे सुशोभित हो, जिसमें
अनेक भवन बने हुए हों, जो बगीचे और तालाबोंसे सहित हों, जो
उत्तम रीतिसे अच्छे स्थानपर बसा हुआ हो, जिसमें पानीका प्रवाह
ईशान दिशाकी ओर हो और जो प्रधान पुरुषोंके रहनेके योग्य हो
वह प्रशंसनीय पुर अथवा नगर कहलाता है। १६६-१७०।

नग्नता—दे० अचेलाव ।

नधुष—(प. पु./२२/श्लोक) हिरण्यगर्भाका पुत्र तथा सुकौशलका
पोता था। १२३। शत्रुको बश करनेके कारण इसे सुदास भी कहते थे।
१२३। मासभंसी बन गया। रसीइयेने मरे हुए बच्चेका मास खिला
दिया। १२३। नरमास खानेका व्यसनी हो जानेसे अन्तमें रसीइयेको
होखा गया। १२६। प्रजाने विद्रोह करके देशसे निकाल दिया। तब
अधुव्रत धारण किये। १२४। राजाका परबन्ध हाथी उसे उठाकर ले
गया, जिस कारण उसे पुनः राज्यपद मिला। १४६। फिर उसने अपने
पुत्रको जोतकर, समस्त राज्य उसीको सौंप स्वयं दीक्षा धारण
कर ली। १४२।

नति—दे० नमस्कार ।

नदी—१ लोकस्थित नदियोंका निर्देश व विस्तार आदि—दे०
लोक/६; २, नदियोंका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

नदीक्षेत्र न्याय—

ध. १/१,१,१६/१८०/७ नदीक्षेत्रोत्तान्यायेन सन्तीत्यनुवर्तमाने । = नदी
क्षेत्रन्यास 'सन्ति' इस पदकी अनुवृत्ति चली आती है।

नक्षत्रराज—आप वर्द्धमानपुरके राजा थे, इनके समयमें ही वर्द्धमान-
पुरके श्रीपार्ष्णीनाथके चैत्यालयमें श्रीमज्जिमसेनाचार्यने हरिवंश-
पुराणकी रचना प्रारम्भ की थी। समय—श. ७००-७२५ (ई० ७७८-
८०३); (ह. पु./६६/५२-५३)।

नपुंसक—१. साव नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१०७ जेवित्थि ण वि पुरिखो जणसखो उभयलिगविदि-
रित्तो । इहावगिसमाणो वेदनगरुखो कल्लसचित्तो । = जो भावसे न
स्त्रीरूप है न पुरुषरूप, जो द्रव्यकी अपेक्षा जो स्त्रीलिङ्ग व पुरुषलिङ्ग-
से रहित है। ईंटोंके पकलेवाली अग्निसे समान वेदकी प्रबल वेदानसे

युक्त है, और सदा कलुषचित्त है, उसे नपुंसकवेद जानना चाहिए।
(ध. १/१,१,१०१/१७१/३४२); (गो. जो./मू./२७५/५६६)।

स. सि./२/५२/२००/७ नपुंसकवेदोदयात्तनुभयशक्तिविकलं नपुंसकम् ।
= नपुंसकवेदके उदयसे जो (स्त्री व पुरुष) दोनों शक्तियोंसे रहित
है वह नपुंसक है। (ध. ६/१,६-१/२४/४६/६)।

ध. १/१,१,१०१/३४१/११ न स्त्री न पुमान्नपुंसकमुभयभिलाष इति
यावत् । = जो न स्त्री है और न पुरुष है, उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात्
जिसके स्त्री और पुरुष विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा रूप
(मैथुन संज्ञा) पायी जाती है, उसे नपुंसक कहते हैं। (गो. जो./जो.
प्र./२७१/५६१/१७)।

२. द्रव्य नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१०७ उभयलिगविदिरित्तो । = स्त्री व. पुरुष दोनों प्रकारके
लिङ्गोंसे रहित हो वह नपुंसक है। (ध. १/१,१,१०१/१७२/३४२);
(गो. जो./मू./२७५/५६६)।

गो. जो./जो. प्र./२७१/५६२/१ नपुंसकवेदोदयेन निर्माणनामकर्मोदय-
युक्ताङ्गोपाङ्गनामकर्मोदयेन उभयलिङ्ग व्यतिरिक्तदेहाङ्गितो भवप्रथम-
समयमादि कृत्वा तद्वचनचरमसमयपर्यन्तं द्रव्यनपुंसकं जीवो भवति ।
गो. जो./जो. प्र./२७५/५६७/४ उभयलिङ्गव्यतिरिक्तः समश्रुस्तनादि-
पुंस्त्रीद्रव्यलिगिरहितः जीवो नपुंसकमिति । = नपुंसकवेदके
उदयसे तथा निर्माण नामकर्म सहित अङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयसे
स्त्री व पुरुष दोनों लिङ्गोंसे रहित अर्थात् सूँझ, दाढ़ी व स्तनादि,
पुरुष व स्त्री योग्य द्रव्य लिङ्गसे रहित देहसे अंकित जीव, भवके
प्रथम समयसे लेकर उस भवके चरम समय पर्यन्त द्रव्य नपुंसक
होता है।

३. नपुंसक वेदकर्म निर्देश

स. सि./८/६/३८६/३ यदुदयात्तपुंसकान्भावानुपपन्नजित्तं स नपुंसकवेदः ।
= जिसके उदयसे नपुंसक सम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है (दे० भाव
नपुंसक निर्देश), वह नपुंसक वेद है। (रा. भा./६/५४/५७४/२५)
(गो. क./जो. प्र./३३२/८१)।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. द्रव्य भाव नपुंसकवेद सम्बन्धी विषय ।—दे० वेद ।

२. नपुंसकवेदी भी 'भनुष्य' कहलता है ।—दे० वेद/२।

३. साधुओंको नपुंसककी संगति वर्जनीय है ।—दे० संगति ।

४. नपुंसकवेद प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम ।—दे० मोहनीय/१/६।

५. नपुंसकको दीक्षा व मोक्षका निषेध ।—दे० वेद/७।

नभःसेन—दे० नरवाहन ।

नभ—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

नभस्तिलक—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका नगर—दे० विद्याधर ।

नमस्कार—१. नमस्कार व प्रणाम सामान्य

श्रु. आ./२५ अरहंतसिद्धपडिमातवसुदगुणगुरुण रादीणं । किदिकम्मेणि-
दरेण य तियरणसकोचणं पणमो १२५। = अर्हंत व सिद्ध प्रतिमाको,
तप व श्रुत व अन्य गुणोंमें प्रधान जो तपगुरु, श्रुतगुरु और गुणगुरु,
उनको तथा दीक्षा व शिक्षा गुरुको, सिद्धभक्ति आदि कृतिकर्म द्वारा
(दे० कृतिकर्म/४/३) अथवा बिना कृतिकर्मके, मन, वचन व काय
तीनोंका संकोचना या नमस्कार करना प्रणाम कहलाता है।

भ.आ./वृ./७५४/१९८ मणसा गुणपरिणामो वाचा गुणभासणं च पंचणहं । काएण संपणामो एस पयस्यो णमोक्कारो । =मनके द्वारा अहंतादि पंचपरमेष्ठिके गुणोंका स्मरण करना, वचनके द्वारा उनके गुणोंका वर्णन करना, शरीरसे उनके चरणोंमें नमस्कार करना यह नमस्कार शब्दका अर्थ है । (भ.आ./वि./५०६/७९८/१३)
घ.८३/४२/६२/७ पंचहि मुट्ठीहि जिणिंदचलणेषु णिवदणं णमसणं । = पाँच मुट्टियों अर्थात् पाँच अंगोंसे जिनैन्द्रदेवके चरणोंमें गिरनेको नमस्कार कहते हैं ।

२. एकांगी आदि नमस्कार विशेष

अन.घ./८/१४-१५/८१६ योतै प्रणामस्त्रेधाहंज्जानावे कीर्तनावत्रिभिः । कं करो ककर जानुकर ककरजानु च । १६५ नम्रेकद्वित्रिचतु पञ्चाङ्ग कायिकैः क्रमात् । प्रणामः पञ्चधा वाचि यथास्थान क्रियते सः । १६५ । टीकामें उद्धृत—मनसा वचसा तन्वा कुरुते कीर्तनं मुनि । ज्ञानादीना जिनैन्द्रस्य प्रणामस्त्रिविधो मतः । एकाङ्गो नमने भूधनो द्व्यङ्गः स्यात् करयोरपि । त्र्यङ्गः करशिरोनमे प्रणामः कथितो जिनैः । कर-जानुविनामेऽसौ चतुरङ्गो मनोविभिः । करजानुशिरोनमे पञ्चाङ्गः परिकीर्तितः । प्रणामः कायिको ज्ञात्वा पञ्चधेति मुमुक्षुभिः । विधा-तव्यो यथास्थानं जिनसिद्धादिवन्दने ॥ =जिनैन्द्रके ज्ञानादिकका कीर्तन करना, मन, वचन, कायिकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । जिसमें कायिक प्रणाम पाँच तरहका है । केवल शिरके नमानेपर एकांग, दोनों हाथोंको नमानेसे द्व्यङ्ग, दोनों हाथ और शिरके नमानेपर त्र्यङ्ग, दोनों हाथ और दोनों घुटने नमानेपर चतुरङ्ग तथा दोनों हाथ, दोनों घुटने व मस्तक नमानेपर पञ्चाङ्ग प्रणाम या नमस्कार कहा जाता है । सो इन पाँचोंमें केसा प्रणाम कहाँ करना चाहिए ऐसा जानकर यथास्थान यथायोग्य प्रणाम करना चाहिए ।

३. अवनमन या नति

घ.१३/४,४,२८/८६/१ अणदं अवनमनं भूमावासनमित्यर्थः । =अणदका अर्थ अवनमन अर्थात् भूमिमें बैठना है ।

४. शिरोनति

घ./१३/४,४,२८/८६/१२ अं जिणिंदं पडि सीसणमणं तमेणं सिरं । = जिनैन्द्रदेवको शिर नवाना एक सिर अर्थात् शिरोनति कह-लाती है ।

अन.घ./८/१६०/१७ प्रत्यावर्तत्रयं भकरया नम्रमत् क्रियते शिरः । यत्पाणिकुहमलाङ्गं तत् क्रियाया स्याच्चतुःशिरः ॥ =प्रकृतमें शिर या शिरोनति शब्दका अर्थ भक्ति पूर्वक मुकुलित हुए दोनों हाथोंसे संयुक्त मस्तकका तीन-तीन आवर्तके अनन्तर नम्रोभूत होना सम-झना चाहिए ।

५. कृतिकर्ममें नमस्कार व नति करनेकी विधि

घ.१३/४,४,२८/८६/१ तं च तिण्णिवारं कीरदे त्ति तियोणदमिदि भणिदं । तं जहा—सुद्धमणो धोदपादो जिणिंदसणजणिदहरिसेण पुल्लङ्गो संतो अं जिणसस अग्रे वड्सदि तमेणमोणदं । जमुट्ठलण जिणिदादोण विण्णत्ति कादुण वड्सणं तं विदियमोणदं । पुणो चट्ठिय सामाइयदडण अप्पसुद्धि काऊण सकसायदेहुस्सगं करिय जिणार्णतगुणे उमाइय चववीसतित्थयरणं वंदण काऊण पुणो जिण-जिणालयपुरवारं संथवं, काऊण अं भूमि ए वड्सणं तं तदियमोणदं । एवं एकैककमिह किरियाकम्म चदुसिरं होदि । तं जहा सामाइयस्स आदीए ज जिणिंदं पडि सीसणमण तमेणं सिरं । तस्सेव अवसाणे अं सीसणमणं तं विदिय सीसं । थोस्सामिदडयस्स आदीए अं सीस-णमणं तं तदियं सिर । तस्सेव अवसाणे अं णमणं तं चउत्थं सिर ।

एवमेव किरियाकम्मं चदुसिरं होदि । ...अथवा सर्व्वं पि किरिया-कम्मं चदुसिरं चदुप्पहाणं होदि; अरहंतसिद्धसाहुधम्ममे चैव पहाण-भुदे कादुण सर्व्वकिरियाकम्माणं पउत्ति दसणादो । =वह (अव-नमन या नमस्कार) तीन बार किया जाता है, इसलिये तीन बार अवनमन करना कहा है । यथा—शुद्धमन, धीतपाद और जिनैन्द्रके दर्शनसे उत्पन्न हुए हर्षसे पुलकित वदन होकर जो जिन-देवके आगे बैठना (पंचांग नमस्कार करना); प्रथम अवनति है । तथा जो उठकर जिनैन्द्र आदिके सामने विज्ञप्ति (प्रतिज्ञा) कर बैठना यह दूसरी अवनति है । फिर उठकर सामायिक दण्डके द्वारा आत्मशुद्धि करके, कषायसहित देहका उत्सर्ग करके अर्थात् कायोत्सर्ग करके, जिनदेवके अनन्तगुणोंका ध्यान करके, चौबीस तीर्थचरोंकी वन्दना करके, फिर जिन, जिनालय और गुरुकी स्तुति करके जो भूमिमें बैठना (नमस्कार करना) वह तीसरी अवनति है । इस प्रकार एक-एक क्रियाकर्म करते समय तीन ही अवनति होती है । सब क्रियाकर्म चतुःशिर होता है । यथा सामायिक (दण्डक) के आदिमें जो जिनैन्द्रदेवको सिर नवाना वह एकासिर है । उसी-के अन्तमें जो सिर नवाना वह दूसरा सिर है । थोस्सामि दण्डके आदिमें जो सिर नवाना वह तीसरा सिर है । तथा उसीके अन्तमें जो नमस्कार करना वह चौथा सिर है । इस प्रकार एक क्रियाकर्म चतुःशिर होता है । अथवा सभी क्रियाकर्म चतुःशिर अर्थात् चतु-प्रधान होता है, क्योंकि अहंत, सिद्ध, साधु और धर्मको प्रधान करके सब क्रियाकर्मोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है । (अन.घ./८/१३/८१६) ।

अन.घ./८/११/८१७ प्रतिभ्रामरि वार्चाविस्तुती दिश्येकश्चरेत् । त्रीनाव-र्तान् शिरश्चैकं तदाविषयं न दूष्यति । =चैत्यादिकी भक्ति करते समय प्रत्येक प्रदक्षिणामें पूर्वादि चारों दिशाओंकी तरफ प्रत्येक दिशामें तीन आवर्त और एक शिरोनति करनी चाहिए ।

विशेष टिप्पणी—दे० कृतिकर्म/२ तथा ४/२ ।

* अधिक बार करनेका निषेध नहीं—दे० कृतिकर्म/२/६ ।

६. नमस्कारके आध्यात्मिक भेद

भ.आ./वि./७२२/८१७/२ नमस्कारो द्विविधः द्रव्यनमस्कारो भाव-नमस्कारः ।

भ.आ./वि./७३३/११६/१ नमस्कारः नामस्थापनाद्रव्यभावविकल्पेन चतुर्धा व्यवस्थितः । =नमस्कार दो प्रकारका है—द्रव्य नमस्कार व भाव नमस्कार । अथवा नाम, स्थापना, द्रव्य व भावकी अपेक्षा नम-स्कार चार प्रकारका है ।

पं. का./ता.वृ./१/१/६ आशीर्वस्तुनमस्क्रियाभेदेन नमस्कारस्त्रिधा । = आशीर्वाद, वस्तु और नमस्क्रियाके भेदसे नमस्कार तीन प्रकारका होता है ।

७. द्रव्य व भाव नमस्कार सामान्य निर्देश

भ.आ./वि./७२२/८१७/२ नमस्तस्मै इत्यादि शब्दोच्चारणं, उत्तमाङ्गाव-नति, कृताञ्जलिता द्रव्यनमस्कारः । नमस्तस्मैव्याना गुणानुरागो भावनमस्कारस्तत्र रतिः । =श्री जिनैन्द्रदेवको नमस्कार हो ऐसा मुखसे कहना, मस्तक नम्र करना और हाथ जोड़ना यह द्रव्य नम-स्कार है और नमस्कार करने योग्य व्यक्तियोंके गुणोंमें अनुराग करना, यह भाव नमस्कार है । नोट—द्रव्य नमस्कार विशेषके लिए—दे० नमस्कार व नति निर्देश तथा भाव नमस्कार विशेषके लिए—दे० आये नं० ८, नाम व स्थापनादि चार भेदोंके लक्षण—दे० निक्षेप ।

८. भेद अभेद भाव नमस्कार निर्देश

प्र.सा./त.प्र./२०० स्वयमेव भवतु चैत्यैव दर्शनविशुद्धिमूलया सम्य-ग्ज्ञानोपयुक्तयात्यन्तमव्यापारतत्वात्साधोरपि साक्षात्सिद्धभूतस्य

स्वात्मनस्तथाभूतानां परमात्मनां च नित्यमेव तदेकपरायणत्वलक्षणो भावनमस्कारः ।

प्र.सा./त.प्र./२७४ मोक्षसाधनतत्त्वस्य शुद्धस्य परस्परमङ्गाङ्गिभावपरिणतभाव्यभावकभावत्वात्प्रत्यस्तमितस्वपरविभागी भावनमस्कारोऽस्तु । =इस प्रकार दर्शनविशुद्धि जिसका मूल है ऐसी, सम्यग्ज्ञानमें उपयुक्तताके कारण अत्यन्त अव्याबाध (निर्विघ्न व निश्चल) लीनता होनेसे, साधु होनेपर भी साक्षात् सिद्धभूत निज आत्माको तथा सिद्धभूत परमात्माओंको, उसीमें एकपरायणता जिसका लक्षण है ऐसा भाव नमस्कार सदा ही स्वयमेव हो । अथवा मोक्षके साधन तत्त्वरूप 'शुद्ध' को जिसमें-से परस्पर अङ्ग-अङ्गीरूपसे परिणमित भाव्यभावताके कारण स्व-परका विभाग अस्त हुआ है ऐसा भाव नमस्कार हो । (अर्थात् अभेद रत्नत्रय रूप शुद्धोपयोग परिणति ही भाव नमस्कार है ।)

प्र.सा./ता.वृ./५/६/१६ अहमाराधक, एते च अर्हदादयः आराध्या इत्या-राध्याराधकविकल्परूपो द्वैतनमस्कारो भण्यते । रागाद्युपाधिरहितपरमसाधिवलेनात्मन्येवाराध्याराधकभाव' पुनर्द्वैतनमस्कारो भण्यते । = 'मैं आराधक हूँ और ये अर्हत आदि आराध्य हैं,' इस प्रकार आराध्य-आराधकके विकल्परूप द्वैत नमस्कार है, तथा रागादिरूप उपाधिके विकल्परूपे रहित परमसाधिके वलसे आत्मा-में (तन्मयतारूप) आराध्य-आराधक भावका होना अद्वैत नमस्कार कहलाता है ।

प्र.सं./टी./१/४/१२ एकदेशशुद्धनिश्चयनयेन स्वशुद्धात्पराधनलक्षणभावनस्तवनेन, असद्विभूतव्यवहारनयेन तत्तत्प्रतिपादकवचनरूपद्रव्यस्तवनेन च 'बन्धे' नमस्कारो मि । परमशुद्धनिश्चयनयेन पुनर्बन्धवन्दकभावो नास्ति । = एकदेश शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षासे निज शुद्धात्मिका आराधन करनेरूप भावस्तवनेसे और असद्विभूत व्यवहार नयकी अपेक्षा उस निजशुद्धात्मिका प्रतिपादन करनेवाले वचनरूप द्रव्यस्तवनेसे नमस्कार करता हूँ । तथा परम शुद्धनिश्चयनयसे बन्ध-वन्दक भाव नहीं है ।

पं. का./ता.वृ./१/४/२० अनन्तज्ञानादिगुणस्मरणरूपभावनमस्कारोऽशुद्धनिश्चयनयेन, नमो जितेभ्य इति वचनात्मद्रव्यनमस्कारोऽप्यसद्विभूतव्यवहारनयेन शुद्धनिश्चयनयेन स्वस्मिन्नेवाराध्याराधकभाव' । = भगवात्के अनन्तज्ञानादि गुणोंके स्मरणरूप भावनमस्कार अशुद्ध निश्चयनयसे है । 'जितेन्द्र भगवात्को नमस्कार हो' ऐसा वचनात्मक द्रव्यनमस्कार भी असद्विभूत व्यवहारनयसे है । शुद्धनिश्चयनयसे तो अपनेमें ही आराध्य-आराधक भाव होता है । विशेषार्थ—वचन और कायसे किया गया द्रव्य नमस्कार व्यवहार नयसे नमस्कार है । मनसे किया गया भाव नमस्कार तीन प्रकारका है—भगवात्के गुण चिन्तनरूप, निजात्मके गुण चिन्तनरूप तथा शुद्धात्म संवेदन रूप । तहाँ पहला और दूसरा भेद या द्वैतरूप है और तीसरा अभेद व अद्वैत रूप । पहला अशुद्ध निश्चयनयसे नमस्कार है, दूसरा एकदेश शुद्धनिश्चयनयसे नमस्कार है और तीसरा साक्षात् शुद्ध निश्चयनयसे नमस्कार है ।

* साधुओं आदिकी नमस्कार करने सम्बन्धी

—दे० विनय ।

नमस्कार मन्त्र—दे० मन्त्र ।

नमि—१. (प.पु./३/३०६-३०८)—नमि और विनमि ये दो भगवात् आदिनाथके सालेके पुत्र थे । ध्यानस्थ अवस्थामें भगवात्से भक्ति पूर्वक राज्यकी याचना करनेपर धरणेन्द्रने प्रगट होकर इन्हें विजयाधीनकी श्रेणियोंका राज्य दे दिया और साथ ही कुछ विद्याएँ भी प्रदान कीं । इन्हींसे ही विद्याधर वंशकी उत्पत्ति हुई । —दे० इतिहास/७/१४-म.पु./१८/११-१४ । २. भगवात् वीरके तीर्थका एक अनेकद वेवली —दे० अन्तकृत ।

नमिनाथ—(म.पु./६६/१२०क)—पूर्वभव नं. २ में कौशाम्बी नगरीके राजा पार्थिवके पुत्र सिद्धार्थ थे । १२-४१ पूर्वभव नं. १ में अपराजित विमानमें अहमिन्द्र हुए । १६१ वर्तमान भवमें २१वें तीर्थकर हुए । (युगपत् सर्वभव. दे० म.पु./६६/७१) । इनका विशेष परिचय—दे० तीर्थकर/५ ।

नमिष—विजयाधीनकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

नमुचि—राजा पद्मका मन्त्री । विशेष—दे० वलि ।

नय—अनन्त धर्मात्मक होनेके कारण वस्तु बड़ी जटिल है (दे, अनेकान्त) । उसको जाना जा सकता है, पर कहा नहीं जा सकता । उसे कहनेके लिए वस्तुका विश्लेषण करके एक-एक धर्म द्वारा क्रमपूर्वक उसका निरूपण करनेके अतिरिक्त अन्य उपाय नहीं है । कौन धर्मको पहले और कौनको पीछे कहा जाये यह भी कोई नियम नहीं है । यथा अवसर ज्ञानी वक्ता स्वयं किसी एक धर्मको मुख्य करके उसका कथन करता है । उस समय उसकी दृष्टिमें अन्य धर्म गौण होते हैं पर निषिद्ध नहीं । कोई एक निष्पक्ष श्रोता उस प्ररूपणाको क्रम-पूर्वक सुनता हुआ अन्तमें वस्तुके यथार्थ अखण्ड व्यापकरूपको ग्रहण कर लेता है । अतः गुह्य-शिष्यके मध्य यह न्याय अत्यन्त उपकारी है । अतः इस न्यायकी सिद्धान्तरूपसे अपनाया जाना न्याय संगत है । यह न्याय श्रोताको वस्तुके निकट ले जानेके कारण 'नयतीति नयः' के अनुसार नय कहलाता है । अथवा वक्ताके अभिप्रायको या वस्तुके एकांश ग्राही ज्ञानको नय कहते हैं । सम्पूर्ण वस्तुके ज्ञानको प्रमाण तथा उसके अंशको नय कहते हैं ।

अनेक धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेके कारण प्रमाण अनेकान्तरूप व सकलादेशी है, तथा एक धर्मके ग्रहण करनेके कारण नय एकान्तरूप व विकलादेशी है । प्रमाण ज्ञानकी अर्थात् अन्य धर्मोंकी अपेक्षाको बुद्धिमें सुरक्षित रखते-हुए प्रयोग किया जानेवाला नय ज्ञान या नय वाक्य सम्यक् है और उनकी अपेक्षाको छोड़कर उतनी मात्र ही वस्तुको जाननेवाला नय ज्ञान या नय वाक्य मिथ्या है । वक्ता या श्रोताको इस प्रकारकी एकान्त हठ या पक्षपात करना योग्य नहीं, क्योंकि वस्तु उतनी मात्र है ही नहीं—दे० एकान्त ।

यद्यपि वस्तुका व्यापक यथार्थ रूप नयज्ञानका विषय न होनेके कारण नयज्ञानका ग्रहण ठीक नहीं, परन्तु प्रारम्भिक अवस्थामें उसका आश्रय परमोपकारी होनेके कारण बह उपादेय है । फिर भी नयका पक्ष करके विवाद करना योग्य नहीं है । समन्वय दृष्टिसे काम लेना ही नयज्ञानकी उपयोगिता है—दे० स्याद्वाद ।

पदार्थ तीन कोटियोंमें विभाजित है—या तो वे अर्थात्मक अर्थात् वस्तुरूप है, या शब्दात्मक अर्थात् वाचकरूप है और या ज्ञानात्मक अर्थात् प्रतिभास रूप है । अतः उन-उनको विषय करनेके कारण नय ज्ञान व नय वाक्य भी तीन प्रकारके हैं—अर्थनय, शब्दनय व ज्ञाननय । मुख्य गौण विवक्षाके कारण वक्ताके अभिप्राय भी अनेक प्रकारके होते हैं, जिससे नय भी अनेक प्रकारके हैं । वस्तुके सामान्यांश अर्थात् द्रव्यको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिक और उसके विशेषांश अर्थात् पर्यायको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिक होता है । इन दो मूल भेदोंके भी आगे अनेकों उत्तर-भेद हो जाते हैं । इसी प्रकार वस्तुके अन्तरंगरूप या स्वभावको विषय करनेवाला निश्चय और उसके बाह्य या संयोगी रूपको विषय करनेवाला नय व्यवहार कहलाता है अथवा गुण-गुणीमें अभेदको विषय करनेवाला निश्चय और उनमें कथंचित् भेदको विषय करनेवाला व्यवहार कहलाता है । तथा इसी प्रकार अन्य भेद-अभेदोंका यह नयचक्र उतना ही जटिल है जितनी कि उसकी विषयभूत वस्तु । उस सबका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा ।

- I नय सामान्य
- १ नय सामान्य निर्देश
- २ नय सामान्यका लक्षण
१. निरुक्तार्थ ।
 २. वक्ताका अभिप्राय ।
 ३. एकदेश वस्तुग्राही ।
 ४. प्रमाणगृहीत वस्त्वश्याही ।
 ५. श्रुतज्ञानका विकल्प ।
- २ उपरोक्त लक्षणोंका समीकरण ।
- * नय व निक्षेप में अन्तर । —दे० निक्षेप/१ ।
- * नयों व निक्षेपोंका परस्पर अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२, ३ ।
- * नयामास निर्देश । —दे० नय/II ।
- ३ नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश ।
- ४ नयके भेद-प्रभेदोंकी सूची ।
- ५ द्रव्यार्थिक, पर्यायार्थिक अथवा निश्चय व्यवहार, ये ही मूल भेद हैं ।
- ६ गुणार्थिक नयका निर्देश क्यों नहीं ?
- * आगम व अध्यात्म पद्धति । —दे० पद्धति ।
- २ नय-प्रमाण सम्बन्ध
- १ नय व प्रमाणमें कथंचित् अमेद ।
 - २ नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद ।
 - ३ श्रुतज्ञानमें ही नय होती है, अन्य ज्ञानोंमें नहीं ।
 - ४ प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना ।
 - ५ प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों है ।
 - ६ प्रमाण अनेकान्तग्राही है और नय एकान्तग्राही ।
 - ७ प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी ।
 - * नय भी कथंचित् सकलादेशी है । —दे० सप्तमंगी/२ ।
 - ८ प्रमाण सकलवस्तुग्राहक है और नय तदंशग्राहक ।
 - ९ प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको ।
 - * सकल नयोंका युगपत् ग्रहण ही सकलवस्तु ग्रहण है । —दे० अनेकान्त/९ ।
 - * प्रमाण सापेक्ष ही नय सम्यक् है । —दे० नय III/१० ।
 - १० प्रमाण स्यात् पदयुक्त होने से सर्वनयात्मक होता है ।
 - * प्रमाण व नय सप्तमंगी —दे० सप्तमंगी/२ ।
 - ११ प्रमाण व नयके उदाहरण ।
 - १२ नयके एकान्तग्राही होनेमें शंका ।
 - ३ नयकी कथंचित् हेयोपादेयता
 - १ तत्त्व नयपक्षोंसे अतीत है ।
 - २ नयपक्ष कथंचित् हेय है ।
 - ३ नय केवल श्रेय है पर उपादेय नहीं ।

- ४ नयपक्षको हेय कहनेका कारण प्रयोजन ।
- ५ परमार्थतः निश्चय व व्यवहार दोनोंका पक्ष विकल्प-रूप होनेसे हेय है ।
- ६ प्रत्यक्षानुभूतिके समय निश्चय व्यवहारके विकल्प नहीं रहते ।
- ७ परन्तु तत्त्वनिर्णयार्थ नय कार्यकारी है ।
- * आगमका अर्थ करनेमें नयका स्थान । —दे० आगम/३/१ ।
- ८ सम्यक् नय ही कार्यकारी है मिथ्या नय नहीं ।
- ९ निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है ।
- १० नयपक्षकी हेयोपादेयताका समन्वय ।
- ३ शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश
- १ शब्द अर्थ ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं ।
 - २ शब्दादि नयनिर्देश व लक्षण ।
 - ३ वास्तवमें नय ज्ञानात्मक ही, शब्दादिको नय कहना उपचार है ।
 - * शब्दमें प्रमाण व नयपना । —दे० आगम/४/६ ।
 - ४ तीनों नयोंमें परस्पर सम्बन्ध ।
 - * शब्द में अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/४ ।
 - * शब्दनयका विषय । —दे० नय III/१/६ ।
 - * शब्दनयकी विशेषताएँ । —दे० नय/III/६-८ ।
 - ५ शब्दादि नयोंके उदाहरण ।
 - * नय प्रयोग शब्दमें नहीं भावमें होता है —दे० स्याद्वाद/४ ।
 - ६ द्रव्यनय व भावनय निर्देश ।
 - ५ अन्य अनेकों नयोंका निर्देश
 - १ भूत भावि आदि प्रज्ञापन नय निर्देश ।
 - २ अस्तित्वादि सप्तमंगी नयोंका निर्देश ।
 - ३ नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश ।
 - ४ सामान्य-विशेष आदि धर्मोंरूप नयोंका निर्देश ।
 - ५ अनन्त नय होने सम्भव है ।
 - * उपचरित नय —दे० उपचार ।
 - * सपनय —दे० नय/V/४/८ ।
 - * काल अकाल नयका समन्वय —दे० नियति/२ ।
 - * ज्ञान व क्रियानयका समन्वय —दे० चेतना/३/८ ।

II सम्यक् व मिथ्यानय

 - १ नय सम्यक् ही होती है और मिथ्या भी ।
 - २ सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण ।
 - ३ अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय मिथ्या नहीं होती ।
 - ४ अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या है ।

- ५ अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वह नय सम्यक् है ।
 * सर्व पक्षान्त मत किसी न किसी नयमें गर्भित हैं ।
 और सर्व नय अनेकान्तके गर्भमें समाविष्ट हैं ।
 —दे० अनेकान्त/२१।
- ६ जो नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्तके कारण मिथ्या है ।
- ७ सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या है ।
- * नयोंके विरोधमें अविरोध । —दे० अनेकान्त/१॥
- * नयोंमें परस्पर विधि निषेध । —दे० सप्तभंगी/१॥
- * सापेक्षता व मुख्यगौण व्यवस्था । —दे० स्याद्वाद ॥
- ८ मिथ्यानय निर्देशका कारण व प्रयोजन ।
- ९ सम्यग्दृष्टिको नय सम्यक् तथा मिथ्यादृष्टिको मिथ्या है ।
- १० प्रमाणज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं ।
- III नैगम आदि सात नय निर्देश**
- १ सातों नयोंका समुदित सामान्य निर्देश
- * नयके सात भेदोंका नाम निर्देश । —दे० नय/1/१/३।
- १ सातोंमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक विभाग ।
- २ इनमें द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक विभागका कारण ।
- ३ सातोंमें अर्थ, शब्द व ज्ञान नय विभाग ।
- ४ इनमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण ।
- ५ नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं है ।
- ६ पूर्वं पूर्वका नय अगले अगले नयका कारण है ।
- ७ सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता ।
- ८ सातोंको उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण ।
- ९ शब्दादि तीन नयोंमें परस्पर अन्तर ।
- २ नैगमनयके भेद व लक्षण
- १ नैगम सामान्यका लक्षण—
 (१. संकल्पग्राही तथा द्वैतग्राही)
- २ संकल्पग्राही लक्षण विषयक उदाहरण ।
- ३ द्वैतग्राही लक्षण विषयक उदाहरण ।
- ४ नैगमनयके भेद ।
- ५ भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण ।
- ६ भूत भावी वर्तमान नैगमनयके उदाहरण ।
- ७ पर्याय द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यका लक्षण ।
- ८ द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण—
 १. अर्थ व्यंजन व तदुभय पर्यायनैगम ।
 २. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम ।
 ३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्यायनैगम ।
- ९ नैगमाभास सामान्यका लक्षण, व उदाहरण ।
- * न्याय वैशेषिक नैगमाभासी हैं ।—दे० अनेकान्त/२/१६।
- १० नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण ।

- ३ नैगमनय निर्देश
- * नैगमनय अर्थनय व ज्ञाननय है । —दे० नय/III/१।
- १ नैगमनय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है ।
- २ शुद्ध व अशुद्ध सभी नय नैगमनयके षेडमें समा जाती है ।
- ३ नैगम तथा संग्रह व व्यवहारनयमें अन्तर ।
- ४ नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर ।
- * इसमें यथा सम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/३।
- ५ भावी नैगमनय निश्चित अर्थमें लागू होता है ।
- ६ कल्पनाभाव होते हुए भी भावी नैगमनय व्यर्थ नहीं है ।
- संग्रहनय निर्देश**
- १ संग्रहनयका लक्षण ।
- २ संग्रहनयके उदाहरण ।
- * संग्रहनय अर्थनय है ।—दे० नय/III/१।
- * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
 —दे० निक्षेप/३।
- ३ संग्रहनयके भेद ।
- ४ पर, अपर तथा सामान्य विशेषरूप भेदोंके लक्षण व उदाहरण ।
- * इस नयके विषयकी अद्वैतता । —दे० नय/IV/२/३।
- * दर्शनोपयोग व संग्रहनयमें अन्तर ।—दे० दर्शन/२/१०।
- ५ संग्रहभासके लक्षण व उदाहरण ।
- * वेदान्ती व साख्यमती संग्रहनयाभासी हैं ।
 —दे० अनेकान्त/२।
- ६ संग्रहनय शुद्ध द्रव्यार्थिकनय है ।
- * व्यवहारनय निर्देश—दे० नय/V/४।
- ऋजुसूत्रनय निर्देश**
- १ ऋजुसूत्र नयका लक्षण ।
- २ ऋजुसूत्रनयके भेद ।
- ३ सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रके लक्षण ।
- * इस नयके विषयकी एकत्वता । —दे० नय/IV/१।
- ४ ऋजुसूत्रभासका लक्षण ।
- * बौद्धमत ऋजुसूत्रभासी है ।—दे० अनेकान्त/२/९।
- * ऋजुसूत्रनय अर्थनय है ।—दे० नय/III/१।
- ५ ऋजुसूत्रनय शुद्धपर्यायार्थिक है ।
- * इसे कथंचित् द्रव्यार्थिक कहनेका विधि निषेध ।
- ७ सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण ।
- * व्यवहारनय व ऋजुसूत्रमें अन्तर ।—दे० नय/V/४/३।
- * इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव ।
 —दे० निक्षेप/३।

| | |
|----|--|
| ६ | शब्दनय निर्देश |
| १ | शब्दनयका सामान्य लक्षण । |
| * | शब्दनयके विषयकी एकत्वता ।—दे० नय/IV/३ । |
| * | शब्द प्रयोगकी भेद व अमेदरूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/II/१/६ । |
| २ | अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है । |
| ३ | पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें अमेद मानता है । |
| ४ | पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंगादिका व्यभिचार स्वीकार नहीं करता । |
| ५ | ऋजुपुत्र व शब्दनयमें अन्तर । |
| * | यह पर्यायार्थिक तथा व्यंजननय है ।—दे० नय/III/१ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ । |
| ६ | शब्द नयामासका लक्षण । |
| * | वैयाकरणी शब्द नयामासी है ।—दे० अनेकान्त/२/६ । |
| ७ | लिंगादिके व्यभिचारका तात्पर्य । |
| ८ | उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन । |
| * | शब्दमें अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/४ । |
| ९ | सर्व प्रयोगोंको दूषित नतानेसे व्याकरण शास्त्रके साथ विरोध आता है ? |
| १० | समभिरूढनय निर्देश |
| १ | समभिरूढनयके लक्षण— |
| १. | अर्थ भेदसे शब्द भेद (रूढशब्दका प्रयोग) |
| २. | शब्दभेदसे अर्थभेद । |
| ३. | वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ करना । |
| * | इस नयके विषयकी एकत्वता । —दे० नय/IV/३ । |
| * | शब्दप्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१/६ । |
| २ | यद्यपि रूढिगत अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं । |
| ३ | परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं होते । |
| * | शब्द वस्तुका धर्म नहीं है, तब उसके भेदसे अर्थ-भेद कैसे हो सकता है ? —दे० आगम/४/४ । |
| ४ | शब्द व समभिरूढनयमें अन्तर । |
| * | यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ । |
| ५ | समभिरूढ नयामासका लक्षण । |
| * | वैयाकरणी समभिरूढ नयामासी है । —दे० अनेकान्त/२/६ । |
| ८ | एवंभूत नय निर्देश |
| १ | तत्क्रिया परिणत द्रव्य ही शब्दका वाच्य है । |
| * | सभी शब्द क्रियावाची हैं । —दे० नाम । |

| | |
|-----|--|
| * | शब्द प्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१ । |
| २ | तज्ज्ञान परिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है । |
| ३ | अर्थभेदसे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद । |
| ४ | इस नयकी दृष्टिमें वाच्य सम्भव नहीं । |
| ५ | इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं । |
| ६ | इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं । |
| * | वाच्यवाचक भावका समन्वय । —दे० आगम/४/४ । |
| ७ | समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर । |
| * | यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ । |
| ८ | एवंभूत नयामासका लक्षण । |
| * | वैयाकरणी एवंभूत नयामासी है । —दे० अनेकान्त/२ । |
| VI | द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नय |
| १ | द्रव्यार्थिक नय सामान्य निर्देश |
| १ | द्रव्यार्थिकनयका लक्षण । |
| २ | यह वस्तुके सामान्यांशको अद्वैतरूप विषय करता है । |
| ३-६ | द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता । |
| ७ | इसीसे यह नय एक अवक्तव्य व निर्विकल्प है । |
| * | द्रव्यार्थिक व प्रमाण में अन्तर । —दे० नय/III/३/४ । |
| * | द्रव्यार्थिकके तीन भेद नैगमादि । —दे० नय/III । |
| * | द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकमें अन्तर । —दे० नय/V/४/३ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२ । |
| २ | शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय निर्देश |
| १ | द्रव्यार्थिकनयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध । |
| २ | शुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण । |
| ३ | द्रव्य क्षेत्रादिकी अपेक्षा इस नयके विषयकी अद्वैतता । |
| * | शुद्ध द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता । —दे० नय/V/३/४ । |
| ४ | अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण । |
| * | अशुद्ध द्रव्यार्थिक व्यवहारनय है । —दे० नय/V/४ । |
| * | अशुद्ध व शुद्ध द्रव्यार्थिकमें हेयोपादेयता । —दे० नय/V/८ । |
| ५ | द्रव्यार्थिकके दश भेदोंका निर्देश । |
| ६ | द्रव्यार्थिकनय दशकके लक्षण । |
| १. | कर्माधि निरपेक्ष, २. सत्ता ग्राहक, ३. भेद निरपेक्ष । ४. कर्माधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्यार्थिक, |

| | |
|----|---|
| | १. उत्पादव्यय सापेक्ष, ६. भेद कल्पना सापेक्ष, ७. अन्वय द्रव्यार्थिक, ८-९. स्व व पर चतुष्टय ग्राहक, १०. परमभावग्राही शुद्ध द्रव्यार्थिक। |
| ३ | पर्यायार्थिकनय सामान्य निर्देश |
| १ | पर्यायार्थिकनयका लक्षण। |
| २ | यह वस्तुके विशेषांशको एकत्वरूपसे ग्रहण करता है। |
| ३ | द्रव्यको अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. पर्यायसे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं। २. गुण गुणीमें सामान्याधिकरण्य नहीं है। ३. काक कृष्ण नहीं हो सकता। ४. सभी पदार्थ एक संख्यासे युक्त है। |
| ४ | क्षेत्रको अपेक्षा विषयको एकत्वता— १. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है। २. वस्तु अवच्छिन्न व निश्चयव होती है। ३. पलालदाह सम्भव नहीं। ४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती। |
| ५ | कालको अपेक्षा विषयकी एकत्वता— १. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है। २. वर्तमान कालका स्मृतिकरण। —दे० नय/III/५/७। |
| ६ | २. सण स्थायी अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है। |
| ६ | काल एकत्व विषयक उदाहरण १. कषायो भैषज्यम्, २. घान्य मापते समय ही प्रत्य सङ्गा; ३. कहींसे भी नहीं आ रहा हूँ। ४. रवेत कृष्ण नहीं किया जा सकता। ५. क्रोधका उदय ही क्रोध कषाय है। ६. पलाल दाह सम्भव नहीं; ७. पच्यमान पक्व। |
| ७ | भावकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता। |
| ८ | किती भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं। १. विशेष्य-विशेषण सम्बन्ध; २. संयोग व समवाय; ३. कोई किसीके समान नहीं, ४. ग्राह्यग्राहक सम्बन्ध; ५. वाच्य वाचक सम्बन्ध सम्भव नहीं; ६. वन्ध्यवन्धक आदि अन्य कोई भी सम्बन्ध नहीं। |
| ९ | कारण कार्य भाव सम्भव नहीं— १. कारणके बिना ही कार्यको उत्पत्ति होती है। २-३. विनाश व उत्पाद निर्हेतुक है। |
| १० | यह नय सकल व्यवहारका उच्छेद करता है। |
| * | पर्यायार्थिकता कथंचित् द्रव्यार्थिकपना। —दे० नय/III/५। |
| * | पर्यायार्थिकके चार भेद ऋजुसंज्ञादि। —दे० नय/III। |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२। |
| ४ | शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिक निर्देश |
| १ | शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिकके लक्षण। |
| २ | पर्यायार्थिकनयके छह भेदोंका निर्देश। |

| | |
|---|---|
| | १. अनादिनित्य, २. सादिनित्य, ३. सत्तागौण अनित्य, ४. सत्ता सापेक्ष नित्य, ५. कर्मोपाधि निरपेक्ष अनित्य, ६. कर्मोपाधिसापेक्ष। |
| * | अशुद्ध पर्यायार्थिकनय व्यवहारनय है। —दे० नय/V/४। |
| V | निश्चय व्यवहारनय |
| १ | निश्चयनय निर्देश |
| १ | निश्चयनयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण। |
| २ | निश्चयनयका लक्षण अमेद व अनुपचार ग्रहण। |
| ३ | निश्चयनयका लक्षण स्वाश्रय क्षयन |
| ४ | निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध |
| ५ | शुद्ध निश्चयके लक्षण व उदाहरण— १. परमभावग्राहीकी अपेक्षा। २. क्षायिकभावग्राहीकी अपेक्षा। |
| ६ | एकदेश शुद्ध निश्चयनयका लक्षण। |
| ७ | शुद्ध, एकदेश शुद्ध व निश्चयसामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि। |
| ८ | अशुद्ध निश्चयनयका लक्षण व उदाहरण। |
| २ | निश्चयनयकी निर्विकल्पता |
| १ | शुद्ध व अशुद्ध निश्चयनय द्रव्यार्थिकके भेद हैं। |
| २ | निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनतीत है। |
| ३ | निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते। |
| ४ | शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है; अशुद्ध निश्चयनय तो व्यवहार है। |
| ५ | उदाहरण सहित तथा सविकल्प सभी नये व्यवहार हैं। |
| * | व्यवहारका निषेध ही निश्चयका वाच्य है। —दे० नय/V/६/२। |
| ६ | निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है? |
| ३ | निश्चयनयकी प्रधानता |
| १ | निश्चयनय ही सत्यार्थ है। |
| २ | निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है। |
| ३ | निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है। |
| ४ | निश्चयनय ही उपादेय है। |
| ४ | व्यवहारनय सामान्य निर्देश |
| १ | व्यवहारनय सामान्यके लक्षण— १. संग्रह गृहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद। २. अमेद वस्तुमें गुणगुणी आदिरूप भेद। ३. भिन्न पदार्थोंमें कारकादिरूप अमेदोपचार। ४. लोकव्यवहारगत वस्तु विषयक— |
| २ | व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण— १. संग्रहगृहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी। |

| | |
|----|---|
| २. | अभेद वस्तुमें भेदोपचार सम्बन्धी । |
| ३. | भिन्न वस्तुओंमें अभेदोपचार सम्बन्धी । |
| ४. | लोकव्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी । |
| ३ | व्यवहारनयकी भेद प्रवृत्तिकी सीमा । |
| * | व्यवहारनय सामान्यके कारण प्रयोजन । —दे० नय/V/७ । |
| ४ | व्यवहारनयके भेद व लक्षणादि— १. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार । २. सद्वृत्त व असद्वृत्त व्यवहार । ३. सामान्य व विशेष संग्रहभेदक व्यवहार । |
| ५ | व्यवहार नयामासका लक्षण । |
| * | चार्वाक मत व्यवहारनयामासी है । —दे० अनेकान्त/२/६ । |
| * | यह द्रव्यार्थिक व अर्थनय है । —दे० नय/III/१ । |
| ६ | व्यवहारनय अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय है । |
| ७ | पर्यायार्थिकनय भी कथंचित् व्यवहार है । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२ । |
| ८ | उपनय निर्देश— १. उपनयका लक्षण व इसके भेद । २. उपनय भी व्यवहारनय है । |
| ५ | सद्वृत्त असद्वृत्त व्यवहार निर्देश |
| १ | सद्वृत्त व्यवहारनय सामान्य निर्देश— १. लक्षण व उदाहरण २. कारण व प्रयोजन ३. व्यवहार सामान्य व सद्वृत्त व्यवहारमें अन्तर । ४. सद्वृत्त व्यवहारनयके भेद । |
| २ | अनुपचरित या अशुद्ध सद्वृत्त व्यवहार निर्देश— १. स्थायिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. अनुपचरित व शुद्धसद्वृत्तकी एकार्थता । ४. इस नयके कारण व प्रयोजन । |
| ३ | उपचरित या अशुद्ध सद्वृत्त निर्देश— १. स्थायोपशमिकभावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. पारिणामिकभावमें उपचारकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. उपचरित व अशुद्ध सद्वृत्तकी एकार्थता । ४. इस नयके कारण व प्रयोजन । |
| ४ | असद्वृत्त व्यवहार सामान्य निर्देश— १. लक्षण व उदाहरण । २. इस नयके कारण व प्रयोजन । ३. असद्वृत्त व्यवहारनयके भेद । |
| ५ | अनुपचरित असद्वृत्त व्यवहार निर्देश— १. भिन्न द्रव्यमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. इस नयका कारण व प्रयोजन । |

| | |
|----|---|
| ६ | उपचरित असद्वृत्त व्यवहारनय निर्देश— १. भिन्न द्रव्योंमें अभेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. विभाव भावोंकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. इस नयके कारण व प्रयोजन । |
| * | उपचार नय सम्बन्धी । —दे० उपचार । |
| ६ | व्यवहारनयकी कथंचित् गौणता |
| १ | व्यवहारनय असत्यार्थ है, तथा उसका हेतु । |
| २ | व्यवहारनय उपचरितमात्र है । |
| ३ | व्यवहारनय व्यभिचारी है । |
| ४ | व्यवहारनय लौकिक रूढि है । |
| ५ | व्यवहारनय अव्यवसान है । |
| ६ | व्यवहारनय कथनमात्र है । |
| ७ | व्यवहारनय साधकतम नहीं है । |
| * | व्यवहारनय निश्चय द्वारा निषिद्ध है । —दे० नय/V/६/२ । |
| ८ | व्यवहारनय सिद्धान्तविरुद्ध तथा नयामास है । |
| ९ | व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है । |
| १० | शुद्ध दृष्टिमें व्यवहार को स्थान नहीं । |
| ११ | व्यवहारनयका विषय निष्फल है । |
| १२ | व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है । |
| * | तत्त्व निर्णय करनेमें लोकव्यवहारका विच्छेद होनेका भय नहीं किया जाता । —दे० निक्षेप/३/३ तथा —दे० नय/III/६/१०; IV/३/१० । |
| १३ | व्यवहारनय हेय है । |
| ● | व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है (व्यवहार दृष्टिसे यह सत्यार्थ है) |
| २ | निचली भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है । |
| ३ | मन्दबुद्धियोंके लिए व्यवहार उपकारी है । |
| * | व्यवहारनय निश्चयनयका साधक है । —दे० नय/V/६/२ । |
| ४ | व्यवहारपूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान होना सम्भव है । |
| ५ | व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं । |
| * | तीर्थप्रवृत्तिकी रक्षार्थ व्यवहारनय प्रयोजनीय है । —दे० नय/V/८/४ । |
| ६ | वस्तुमें आस्तिक्य बुद्धिके अर्थ प्रयोजनीय है । |
| ७ | वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ यही प्रधान है । |
| ७ | व्यवहारगुण्य निश्चयनय कल्पनामात्र है । |

| | |
|---|--|
| ८ | व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय |
| १ | निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन। |
| २ | व्यवहारनयके निषेधका कारण। |
| ३ | व्यवहारनयके निषेधका प्रयोजन। |
| ४ | व्यवहारनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन। |
| * | परमार्थसे निश्चय व व्यवहार दोनों हेय है। —दे० नय/1/३। |
| ९ | निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय |
| १ | दोनों नयोंमें विषयविरोध निर्देश। |
| २ | दोनों नयोंमें स्वरूपविरोध निर्देश। |
| * | निश्चय व्यवहार निषेधनिषेधक भावका समन्वय। —दे० नय/V/१२। |
| ३ | दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन। |
| * | नयोंमें परस्पर मुख्य गौण व्यवस्था। —दे० स्याद्वाद/३। |
| ४ | दोनोंमें साध्य साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी परस्पर सापेक्षता। |
| ५ | दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन। |
| ६ | दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण। |
| ७ | इसलिए दोनों ही नय उपादेय हैं। |
| * | ज्ञान व क्रियानयका समन्वय।—दे० चेतना/३/८। |

I नय सामान्य

१. नय सामान्य निर्देश

१. नय सामान्यका लक्षण

१. निश्चयार्थ—

घ. १/१, १/१, ३, ४/१० उच्चारियमत्यपदं शिबलेवं वा कर्म तु ददृशुः। अर्थः ण्यति पचत्तमिदि तदो ते णया भणिया। ३। ण्यदि त्ति णयो भणिया बहुहि गुण-पञ्चपहि जं दब्बं। परिणामलेत्तकालं-सरेसु अविणट्टसम्भारं। ४। = उच्चारण किये अर्थ, पद और उसमें किये गये निक्षेपको देखकर अर्थात् समझकर पदार्थको ठीक निर्णय तक पहुँचा देता है। इसलिये वे नय कहलाते हैं। ३। क. पा. १/१३-१४/४ २१०/गा. ११८/२४६। अनेक गुण और अनेक पर्यायोंसहित, अथवा उनके द्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाशी स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ले जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं। ३।

तत्त्वार्थधिगमभाष्य/१/३५ जीवादीन् पदार्थां नयन्ति प्राप्नुवन्ति कारयन्ति, साधयन्ति, निर्वर्तयन्ति, निर्भासयन्ति, उपलम्भयन्ति, व्यञ्जयन्ति इति नय। = जीवादि पदार्थोंको जो लाते हैं, प्राप्त कराते हैं, कराते हैं, बनाते हैं, अवभास कराते हैं, उपलब्ध कराते हैं, प्रगट कराते हैं, वे नय हैं।

आ. प/६ नानास्वभावभ्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्स्वभावे वस्तु नयति

प्रापयतीति वा नयः। = नाना स्वभावोंसे हटाकर वस्तुको एक स्वभावमें जो प्राप्त कराये उसे नय कहते हैं। (न. च. श्रुत/पृ. १) (न. च. वृत्ति/पृ. ५२६) (नयचक्रवृत्ति/सूत्र ६) (न्यायवतार टीका/पृ. ८२), स्या. म./२८/३१०/१०।

स्या. म./२७/३०५/२८ नयते एकदेशविशिष्टोऽर्थः प्रतीतिविषयमाभिरिति नीतयो नयाः। = जिस नीतिके द्वारा एकदेश विशिष्ट पदार्थ लाया जाता है अर्थात् प्रतीतिके विषयको प्राप्त कराया जाता है, उसे नय कहते हैं। (स्या. म./२८/३०७/१५)।

२. वक्ताका अभिप्राय

ति. प/१/८३ णाणं होदि पमाणं णओ वि णादुस्स हिदियभाववत्तो। ८३। = सम्यग्ज्ञानको प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं। (सि. वि./पृ./१०/२/६६३)।

घ. १/१, १/१, १/१७ ज्ञानं प्रमाणमित्याहुत्तपायो न्यास उच्यते। नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तोऽर्थपरिग्रहः। ११। सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, और ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं। लघीयस्त्रय/का. ४२); (लघीयस्त्रय स्व वृत्ति/का. ३०); प्रमाण संग्रह/श्लो. ८६); (क. पा. १/१३-१४/४ १६८/श्लो ७५/२००) (घ. ३/१, २, २/१४/१८) (घ. ६/४, १, ४, १/६२/७) (प. का./ता. वृ./४१/८६/१२)।

आ. प./६ ज्ञातुरभिप्रायो वा नयः। = ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं। (न. च. वृ./१७४) (न्या. दी./३/३८२/१२५)।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ. ६७६ अनिराकृतप्रतिपक्षो वस्तुत्वश्राही ज्ञातुरभिप्रायो नयः। = प्रतिपक्षी अर्थात् विरोधी धर्मोंका निराकरण न करते हुए वस्तुके एक अंश या धर्मको ग्रहण करनेवाला ज्ञाताका अभिप्राय नय है।

प्रमाणनय तत्त्वार्तकार/७/१ (स्या. म./२८/३१६/२६ पर उद्धृत) प्रतिपक्षुरभिप्रायविशेषो नय इति। = वक्ताके अभिप्राय विशेषको नय कहते हैं। (स्या. म./२८/३१०/१२)।

३. एकदेश वस्तुग्राही

स. सि./१/३३/१४०/७ वस्तन्यनेकान्तात्मन्यविरोधेन हेत्वर्पणात्साध्यविशेषस्य याथात्म्यप्रापणप्रवणः प्रयोगो नयः। = अनैकान्तात्मक वस्तुमें विरोधके बिना हेतुको मुख्यतासे साध्यविशेषकी यथार्थताको प्राप्त करानेमें समर्थ प्रयोगको नय कहते हैं। (ह. पु./६/५३६)।

सारसंग्रहसे उद्धृत (क. पा. १/१३-१४/११०/१) = अनन्तपर्यायारम्भकस्य वस्तुनोऽनन्ततमपर्यायाधिगमे कर्तव्ये जात्युत्तरपक्षो निरवयवप्रयोगो नयः। = अनन्तपर्यायारम्भक वस्तुकी किसी एक पर्यायका ज्ञान करते समय निर्दोष युक्तिकी अपेक्षासे जो दोषरहित प्रयोग किया जाता है वह नय है। (घ. ६/४, १, ४, १/६७/२)।

श्लो. वा. २/१/६/३२१ स्वार्थैकदेशनिर्णीतिलक्षणो हि नयः स्मृतः। ४। = अपनेको और अर्थको एकदेशरूपसे जानना नयका लक्षण माना गया है। (श्लो. वा. २/१/६/१७/३६०/११)।

न. च. वृ./१७४ वस्तुत्वसंग्रहणं। तं ह्यर्थः...। = वस्तुके अंशको ग्रहण करनेवाला नय होता है। (न. च. वृ./१७२) (का. अ./पृ./२६३)।

प्र. सा./ता. वृ./१८१/२४५/१२ स्वत्वेकदेशपरीक्षा तावन्नयलक्षणं। = वस्तुकी एकदेश परीक्षा नयका लक्षण है। (पं. का./ता. वृ./४६/८६/१२)।

का. अ./पृ./२६३ णाणाधम्मजुदं पिय एयं धम्मं पिय बुच्चदे अर्थः। तस्सेय विवक्खादो णयिय विवक्खा हु सैसाणं। २६३। = नाना धर्मोंसे युक्त भी पदार्थके एक धर्मको ही नय कहता है, क्योंकि उस समय उस ही धर्मकी विवक्षा है, शेष धर्मकी विवक्षा नहीं है।

पं. का./पृ./५०३ इत्युक्तलक्षणेऽस्मिन् विरुद्धधर्मद्वयारम्भके तत्त्वे। तत्प्राप्त्यन्यतरस्य स्यादिह धर्मस्य वाचकश्च नयः। = दो विरुद्धधर्मोंवाले तत्त्वमें किसी एक धर्मका वाचक नय होता है।

और भी देखो—पीछे निरुक्त्यर्थमें—‘आ-य’ तथा ‘स्या म,’। तथा वक्तु अभिप्रायमें ‘प्रमेयकमलमार्तण्ड’।

४. प्रमाणगृहीत वस्तुका एकअंश ग्राही

आप्त. मी./१०६ सधर्मणैव साध्यस्य साधर्म्यादिविरोधतः। स्याद्वाद-प्रविभक्तार्थविशेषव्यञ्जको नयः। १०६।—साधर्मिका विरोध न करते हुए, साधर्म्यसे ही साध्यको सिद्ध करनेवाला तथा स्याद्वादसे प्रकाशित पदार्थोंकी पर्यायोंको प्रगट करनेवाला नय है। (घ. ६/४, १, ४४/गा १६/१६७) (क. पा. १/१३-१४/४ १७४/८३/२१०—तत्त्वार्थ-भाष्यसे उद्धृत)।

स. सि./१/६/२०/७ एवं ह्युक्तं प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नयः।—आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है।

रा. वा./१/३३/१/६४/२१ प्रमाणप्रकाशितार्थविशेषरूपको नयः।—प्रमाण द्वारा प्रकाशित किये गये पदार्थका विशेष प्ररूपण करनेवाला नय है। (श्लो० वा. ४/१/३३/श्लो. ६/२९८)।

आ. प./६ प्रमाणेन वस्तुसंगृहीतार्थैकांशो नयः।—प्रमाणके द्वारा संगृहीत वस्तुके अर्थके एक अंशको नय कहते हैं। (नयचक्र/श्रुत/-पृ. २)। (न्या. टी./३/४८२/१२६/७)।

प्रमाणनयतत्त्वालंकार/७/१ से स्या. म./२८/३१६/२७ पर उद्धृत—नीयते येन श्रुताख्यानप्रमाणविषयीकृतस्य अर्थस्य अंशस्तदितराशौदासीन्यतः स प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नयः इति।—श्रुतज्ञान प्रमाणसे जाने हुए पदार्थोंका एक अंश जानकर अन्य अंशोंके प्रति उदासीन रहते हुए वक्तुके अभिप्रायको नय कहते हैं। (नय रहस्य/पृ. ७१); (जैन तर्क/भाषा/पृ. २१) (नय प्रदीप/यशोविजय/पृ. ६७)।

घ. १/१, १, १/८३/६ प्रमाणपरिगृहीतार्थैकदेशे वस्त्वध्यवसायो नयः।—प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गयी वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं। (घ. ६/४, १, ४४/१६३/१) (क. पा. १/१३-१४/४ १६८/१६६/४)।

घ. ६/४, १, ४४/६ तथा प्रभाचन्द्रभट्टारकैरप्यभाणि—प्रमाणव्यपश्रयपरिणामविकल्पवशीकृतार्थविशेषरूपप्रवणः प्रणिधिर्नयः स नयः इति। प्रमाणव्यपश्रयस्तत्परिणामविकल्पवशीकृतानां अर्थविशेषाणां प्ररूपणो प्रवणः प्रणिधानः प्रणिधिः प्रयोगो व्यवहारात्मा प्रयोक्ता वा स नयः।—प्रभाचन्द्र भट्टारकने भी कहा है—प्रमाणके आश्रित परिणामभेदोंसे वशीकृत पदार्थविशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ जो प्रयोग हो है वह नय है। उसीको स्पष्ट करते हैं—जो प्रमाणके आश्रित है तथा उसके आश्रयसे होनेवाले ज्ञातके भिन्न-भिन्न अभिप्रायोंके अधीन हुए पदार्थ-विशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ है, ऐसे प्रणिधान अर्थात् प्रयोग अथवा व्यवहार स्वरूप प्रयोक्ताका नाम नय है। (क. पा. १/१३-१४/४ १६६/२१०)।

स्या. म./२८/३१०/६ प्रमाणप्रतिपत्तायैकदेशपरामर्शो नयः।—प्रमाण-प्रवृत्तेरुत्तरकालभावी परामर्श इत्यर्थः।—प्रमाणसे निश्चित किये हुए पदार्थोंके एक अंश ज्ञान करनेको नय कहते हैं। अर्थात् प्रमाण द्वारा निश्चय होने जानेपर उसके उत्तरकालभावी परामर्शको नय कहते हैं।

५. श्रुतज्ञानका विकल्पः—

श्लो वा २/१/६/श्लो. २७/३६७ श्रुतमूला नयाः सिद्धाः।—श्रुतज्ञानको मूलकारण मानकर ही नयज्ञानोंकी प्रवृत्ति होना सिद्ध माना गया है।

आ. प./६ श्रुतविकल्पो वा (नयः) = श्रुतज्ञानके विकल्पको नय कहते हैं। (न. च. वृ./१७४) (का. अ./मृ./२६३)।

२. उपरोक्त लक्षणोंका समीकरण

घ. ६/४, १, ४४/१६३/७ को नयो नाम। ज्ञातुरभिप्रायो नयः। अभिप्राय इत्यस्य कोऽर्थः। प्रमाणपरिगृहीतार्थैकदेशवस्त्वध्यवसायः अभिप्रायः। युक्तिः प्रमाणतः अर्थपरिग्रह इत्यपर्याययोरन्यतरस्य अर्थ इति परिग्रहो वा नयः। प्रमाणेन परिच्छिन्नस्य वस्तुन, द्रव्ये पर्याये वा वस्त्वध्यवसायो नय इति यावत्।—प्रश्न—नय किसे कहते हैं? उत्तर—ज्ञातुके अभिप्रायको नय कहते हैं। प्रश्न—अभिप्राय इसका क्या अर्थ है? उत्तर—प्रमाणसे गृहीत वस्तुके एक देशमें वस्तुका निश्चय ही अभिप्राय है। (स्पष्ट ज्ञान होनेसे पूर्व तो) युक्ति अर्थात् प्रमाणसे अर्थके ग्रहण करने अथवा द्रव्य और पर्यायोंमें-से किसी एकको ग्रहण करनेका नाम नय है। (और स्पष्ट ज्ञान होनेके पश्चात्) प्रमाणसे जानी हुई वस्तुके द्रव्य अथवा पर्यायमें अर्थात् सामान्य या विशेषमें वस्तुके निश्चयको नय कहते हैं, ऐसा अभिप्राय है। और भी दे० नय III/२/१। (प्रमाण गृहीत वस्तुमें नय प्रवृत्ति सम्भव है)।

३. नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश

त. सु./१/३३ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसुशब्दसमभिरुद्धैर्भूता नयाः।—नैगम, संग्रह, व्यवहार, श्रुतसुत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत ये सात नय हैं। (हृ. पु./६/४१), (घ. १/१, १, १/८०/६), (न. च. वृ./१८६), (आ. प./६); (स्या. म./२८/३१०/६), (इन सबके विशेष उत्तर भेद देखो नय/III)।

स. सि./१/३३/१४०/८ स द्वेधा द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति।—उस (नय) के दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक। (स. सि./१/६/२०/६), (रा. वा./१/१२/४/४), (रा. वा./१/३३/१/६४/२६), (घ. १/१, १, १/८३/२०); (घ. ६/४, १, ४४/१६७/१०), (क. पा./१३-१४/४ १७७/२११/४), (आ. प./६/गा. ४), (न. च. वृ./१४८), (स. सा./आ./१३/क. ८ की टीका), (पं. का./त प्र./४), (स्या. म./२८/३१०/१), (इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/IV)।

आ. प./६/गा. ४ णिच्छव्यवहारणया मूलमेयाण ताण सव्वानं।—सब नयोंके मूल दो भेद हैं—निश्चय और व्यवहार (न. च. वृ./१८३), (इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/V)।

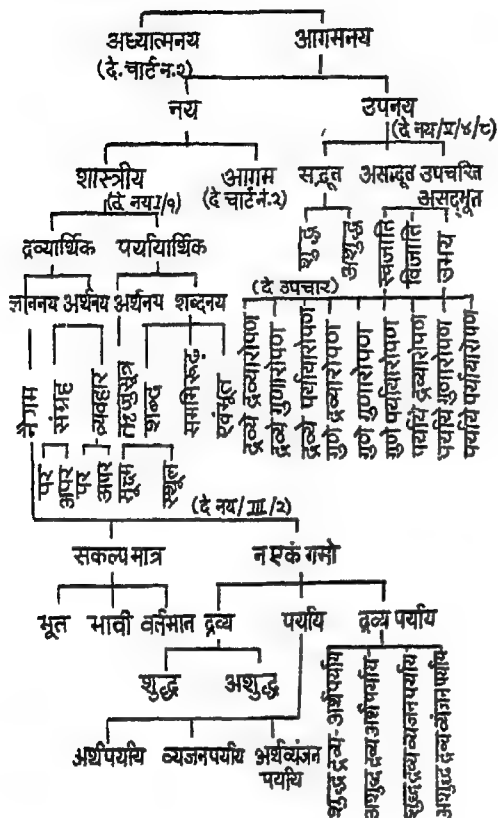
का. अ./मृ./२६६ सो चिय एको घम्मो वाचयसद्दो वि तस्स धम्मस्स। जं जाणदि तं णाणं ते तिण्णि वि णय विसेसा य।—वस्तुका एक धर्म अर्थात् ‘अर्थ’ इस धर्मका वाचक शब्द और उस धर्मको जानने-वाला ज्ञान ये तीनों ही नयके भेद हैं। (इन नयों सम्बन्धी चर्चा दे० नय/II/४)।

प. घ./पु./६०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा।—द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकारका है। (इन सम्बन्धी लक्षण दे० नय/II/४)।

दे० नय/II/६ (वस्तुके एक-एक धर्मको आश्रय करके नयके संख्यात, असंख्यात व अनन्त भेद हैं)।

8 नयोंके सेद प्रमेदोंका चार्ट:-

चार्ट नं. २:- नय



५. द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक तथा निश्चय व्यवहार ही मूल भेद हैं

घ. १/१.१.१/ग./क/१२ तिथ्यवरवयणसंगहविसेसपस्थारमूलवायरणी ।
 द्रव्युत्थियो य पञ्चयणयो य सेसा वियम्पा सि । १। = तीर्थ करोंके
 वचनोंके सामान्य प्रस्तारका मूल व्याख्यान करनेवाला द्रव्यार्थिक
 नय है, और उन्हीं वचनोंके विशेष प्रस्तारका मूल व्याख्याता
 पर्यायार्थिक नय है । शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात्
 भेद हैं । (श्लो.वा/१/१३/श्लो. ११२/२२३), (ह.पु./५८/४०) ।

ष. ११.६.१३/१० दुविहो णिद्वे सो दम्बट्ठिय पब्बवट्ठिय णयाव-
त्तवणेण । तिविहो णिद्वे सो किण्ण ण होज्ज । ण तज्जस्स णयस्स
अभावा । =दो प्रकारका निर्देश है; क्योंकि वह द्रव्यार्थिक और
पर्यायार्थिक नयका अवलम्बन करनेवाला है । प्रश्न—तीन प्रकार-
का निर्देश क्यों नहीं होता है । उत्तर—नहीं; क्योंकि तीसरे प्रकारका
कोई नय ही नहीं है ।

आ.प./१/गा.४ णिच्छयव्यवहारण्या मूलभेयाण ताण सव्वार्ण । णिच्छय-
साहणहैओ दव्वयपज्जित्थिया मुणह । १४ = सर्व नयोंके मूल निश्चय
व व्यवहार ये दो नय है । द्रव्यार्थिक या पर्यायार्थिक ये दोनों
निश्चयनयके साधन या हेतु हैं । (न.च.व./१८३) ।

चार्ट नं. २:- नय



६. गुणार्थिक नयका निर्देश क्यों नहीं

रा.वा/१३/३/१०१/६ यदि गुणोऽपि विधत्ते, ननु चोक्तम् तद्विषयस्तृतीयो मूलनयः प्राप्नोतीति; नैष दोषः; द्रव्यस्य द्वावात्मनौ सामान्यं विशेषपचेति । तत्र सामान्यमुत्सर्गोऽन्वयः गुण इत्यनर्थान्तरम् । विशेषो भेदः पर्याय इति पर्यायशब्दः । तत्र सामान्यविषयो नयः द्रव्यार्थिकः । विशेषविषयः पर्यायार्थिकः । तदुभयं समुद्दिष्टमयुतसिद्धरूपं द्रव्यमित्युच्यते, न तद्विषयस्तृतीयो नयो भवितुमर्हति, विकलादेशत्वाव्याप्तायाम् । तत्समुद्ध्योऽपि प्रमाणगोचरः सकलादेशत्वात्प्रमाणस्य । = प्रश्न—(द्रव्य व पर्यायसे अतिरिक्त) यदि गुण नामका पदार्थ विद्यमान है तो उसको विषय करनेवाली एक तीसरी (गुणार्थिक नामकी) मूलनय भी होनी चाहिए । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि द्रव्यके सामान्य और विशेष ये दो स्वरूप हैं । सामान्य, उत्सर्ग, अन्वय और गुण ये एकार्थ शब्द हैं । विशेष, भेद और पर्याय ये पर्यायवाची (एकार्थ) शब्द हैं । सामान्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और विशेषको विषय करनेवाला पर्यायार्थिक । दोनोंसे समुद्दिष्ट अयुतसिद्धरूप द्रव्य है । अतः गुण जब द्रव्यका ही सामान्यरूप है तब उसके ग्रहणके लिए द्रव्यार्थिकसे पृथक् गुणार्थिक नयकी कोई आवश्यकता नहीं है; क्योंकि, नयके कलादेशी है और समुद्ध्योऽपि द्रव्य सकलादेशी प्रमाणका विषय होता है । (श्लो.वा. ४/१/३३/श्लो.५/२२०); (प्र.सा/त.प्र/११४) ।

ध. ४/१.६.१/३/११ तं पि कथं णव्वदे । संगहासंगहवदिरित्तत्त्व-
सयाणुवत्तभादो । = प्रश्न—यह कैसे जाना कि तीसरे प्रकारका कोई
नय नहीं है । उत्तर—क्योंकि संग्रह और असंग्रह अथवा सामान्य
और विशेषको छोड़कर किसी अन्य नयका विषयभूत कोई पदार्थ
नहीं पाया जाता ।

२. नय-प्रमाण सम्बन्ध

१. नय व प्रमाणमें कथंचित् अभेद

ध. १/१.१.१/५०/६ कथं नयानां प्रामाण्यं । न प्रमाणकार्याणां नयानामुप-
चारतः प्रामाण्याविरोधात् । = प्रश्न—नयोमें प्रमाणता कैसे सम्भव
है । उत्तर—नहीं, क्योंकि नय प्रमाणके कार्य है (दे० नय/II/२),
इसलिए उपचारसे नयोमें प्रमाणताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं
आता ।

स्या.म./२८/३०६/२१ मुख्यवृत्त्या च प्रमाणस्यैव प्रामाण्यम् । यच्च अत्र
नयानां प्रमाणतुल्यकक्षताख्यापनं तत् तेषामनुयोगद्वारभूततया प्रज्ञा-
पनाङ्गत्वज्ञापनार्थम् । = मुख्यतासे तो प्रमाणको ही प्रमाणता (सत्य-
पना) है, परन्तु अनुयोगद्वारासे प्रज्ञापना तक पहुँचनेके लिए नयोंको
प्रमाणके समान कहा गया है । (अर्थात् सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्तिमें
कारणभूत होनेसे नय भी उपचारसे प्रमाण है ।)

पं.घ./पू./६७६ ज्ञानविशेषो नय इति ज्ञानविशेषः प्रमाणमिति नियमात् ।
उभयोरन्तर्भेदो विषयविशेषात् वस्तुतो । = जिस प्रकार नय ज्ञान-
विशेष है उसी प्रकार प्रमाण भी ज्ञान विशेष है, अतः दोनोंमें वस्तुतः
कोई भेद नहीं है ।

२. नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद

ध. ६/४.१.४६/१६३/४ प्रमाणमेव नय इति केचिदाचक्षते, तन्न घटते,
नयानामभावप्रसंगात् । अस्तु चेन्न नयाभावे एकान्तव्यवहारस्य
दृश्यमानस्याभावप्रसङ्गात् । = प्रमाण ही नय है, ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं । परन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा मानने-
पर नयोके अभावका प्रसंग आता है । यदि कहा जाये कि नयोका
अभाव हो जाने दो, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसे देखे जाने-
वाले (जगत्सिद्ध) एकान्त व्यवहारके (एक धर्म द्वारा वस्तुका
निरूपण करनेरूप व्यवहारके) लोपका प्रसंग आता है ।

दे० सप्तमंगी/२ (स्मारकाद्युक्त प्रमाणत्वान्नय होता है और उससे रहित
नय-वाक्य) ।

पं.घ./पू./४७७.६७६ ज्ञानविकल्पो नय इति तत्रेयं प्रक्रियापि सयोज्या ।
ज्ञानं ज्ञानं न नयो नयोऽपि न ज्ञानमिह विकल्पत्वात् । ६०७ उभयोर-
न्तर्भेदो विषयविशेषात् वस्तुतः । ६७६ = ज्ञानके विकल्पको नय कहते
हैं, इसलिए ज्ञान ज्ञान है और नय नय है । ज्ञान नय नहीं और नय
ज्ञान नहीं । (इन दोनोंमें विषयकी विशेषतासे ही भेद है, वस्तुतः
नहीं) ।

३. श्रुत प्रमाणमें ही नय होती है अन्य ज्ञानोंमें नहीं

श्लो.वा.२/१/६/श्लो.२४-२७/३६६ मतेरवधितो वापि मनःपर्ययतोपि वा ।
ज्ञातस्यार्थस्य नाशोऽस्ति नयानां वर्तनं ननु । २४ निःशेषदेश-
कालार्थगोचरत्वविनिश्चयात् । तस्येति भाषितं कैश्चिद्युक्तमेव
तथेष्टितम् । २५ त्रिकालगोचराशेषपदार्थेषु वृत्तितः । केवलज्ञानमूल-
त्वमपि तेषां न युज्यते । २६ परीक्षाकारतावृत्ते स्पष्टत्वात् केवलस्य
तु । श्रुतमूला नया सिद्धा वक्ष्यमाणा प्रमाणवत् । २७ = प्रश्न—
(नय I/१/१/४ में ऐसा कहा गया है कि प्रमाणसे जान ली गयी
वस्तुके अंशोंमें नय ज्ञान प्रवर्तता है) किन्तु मति, अवधि व मन-
पर्यय इन तीन ज्ञानोसे जान लिये गये अर्थके अंशोंमें तो नयोकी

प्रवृत्ति नहीं हो रही है, क्योंकि वे तीनों सम्पूर्ण देश व कालके
अर्थोंको विषय करनेको समर्थ नहीं है, ऐसा विशेषरूपसे निर्णीत
हो चुका है । (और नयज्ञानकी प्रवृत्ति सम्पूर्ण देशकालवर्ती वस्तु-
का समीचीन ज्ञान होनेपर ही मानी गयी है—दे० नय/II/२) ।
उत्तर—आपकी बात युक्त है और वह हमें इष्ट है । प्रश्न—त्रिकाल-
गोचर अशेष पदार्थोंके अंशोंमें वृत्ति होनेके कारण केवलज्ञानको
नयका मूल मान ले तो ? उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि
अपने विषयोकी परीक्षारूपसे विकल्पना करते हुए ही नयकी प्रवृत्ति
होती है, प्रत्यक्ष करते हुए नहीं । किन्तु केवलज्ञानका प्रतिभास तो
स्पष्ट अर्थात् प्रत्यक्ष होता है । अतः विशेष न्यायसे श्रुतज्ञानको मूल
मानकर ही नयज्ञानको प्रवृत्ति होना सिद्ध है ।

४. प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना

स.सि./१/६/२०/६ अभ्यर्हितत्वात्प्रमाणस्य पूर्वनिपातः । ...कृतोऽभ्यर्हि-
तत्वः । नयप्ररूपणप्रभवयोनित्वात् । = सूत्रमें 'प्रमाण' शब्द पूज्य
होनेके कारण पहले रखा गया है । नय प्ररूपणका योनिभूत होनेके
कारण प्रमाण श्रेष्ठ है । (रा.वा./१/६/१/३३/४)

न.च./श्रुत/३२ न ह्येवं व्यवहारस्य पूज्यतरत्वाद्निश्चयस्य तु पूज्यतम-
त्वात् । ननु प्रमाणलक्षणो योऽस्ती व्यवहारः स व्यवहारनिश्चयमनुभयं
च गृह्यन्त्यधिकविषयत्वात्कथं न पूज्यतमो । नैवं नयपक्षातीतमानं
कर्तुमशक्यत्वात् । तथा । निश्चयं गृह्यन्ति अन्ययोगव्यवच्छेदनं न
करोतीत्यन्ययोगव्यवच्छेदाभावे व्यवहारलक्षणभावक्रिया निरोद्धुम-
शक्तः । अत एव ज्ञानचैतन्ये स्थापयितुमशक्य एवात्मानमिति ।
= व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम है । (दोनों
नयोको अपेक्षा प्रमाण पूज्य नहीं है) । प्रश्न—प्रमाण ज्ञान व्यवहार-
को, निश्चयको, उभयको तथा अनुभयको विषय करनेके कारण
अधिक विषय वाला है । फिर भी उसको पूज्यतम क्यों नहीं कहते ?
उत्तर—नहीं, क्योंकि इसके द्वारा आरम्भको नयपक्षसे अतीत नहीं
किया जा सकता वह ऐसे कि—निश्चयको ग्रहण करते हुए भी वह
अन्यके मतका निषेध नहीं करता है, और अन्यमत निराकरण न
करनेपर वह व्यवहारलक्षण भाव व क्रियाको रोकनेमें असमर्थ होता
है, इसीलिए यह आत्माको चैतन्यमें स्थापित करनेके लिए असमर्थ
रहता है ।

५. प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों हैं—

प.मु./४/१,२ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः । १। अनुवृत्तव्यावृत्त-
प्रत्ययगोचरत्वात्पूर्वोत्तराकारपरिहारावाप्तिस्थितिलक्षणपरिणामेनार्थ-
क्रियोपपत्तेश्च । २। = सामान्य विशेषस्वरूप अर्थात् द्रव्य और
पर्यायस्वरूप पदार्थ प्रमाणका विषय है, क्योंकि प्रत्येक पदार्थमें अनु-
वृत्तप्रत्यय (सामान्य) और व्यावृत्तप्रत्यय (विशेष) होते हैं । तथा
पूर्व आकारका त्याग, उत्तर आकारकी प्राप्ति और स्वरूपकी स्थिति-
रूप परिणामोंसे अर्थक्रिया होती है ।

६. प्रमाण अनेकान्तप्राप्ती है और नय एकान्तप्राप्ती

स्व.स्तो./१०३ अनेकान्तोऽप्यनेकान्तः प्रमाणनयसाधनम् । अनेकान्तः
प्रमाणान्ते तदेकान्तोऽपि तान्नयत्वात् । १८। = आपके मतमें अनेकान्त भी
प्रमाण और नय साधनोंको लिये हुए अनेकान्त स्वरूप है । प्रमाणकी
दृष्टिसे अनेकान्त रूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी अपेक्षासे
एकान्तरूप सिद्ध होता है ।

रा.वा./१/६/७/३७/२८ सम्यगेकान्तो नय इत्युच्यते । सम्यगेकान्तः
प्रमाणम् । न्यार्पणदेकान्तो भवति एकनिश्चयवर्णनत्वात्, प्रमाणा-
र्पणान्तेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात् । = सम्यगेकान्त

नय कहलाता है और सम्यगनेकान्त प्रमाण। नय विवक्षा वस्तुके एक धर्मका निश्चय करानेवाली होनेसे एकान्त है और प्रमाणविवक्षा वस्तुके अनेक धर्मोंकी निश्चय स्वरूप होनेके कारण अनेकान्त है। (न. दौ. ३/९ २४/१२६/१)। (स. भ. त. ७४/४) (पं. ध./उ./३३४)। ध. ६/४.२.४४/१६३/५ किं च न प्रमाणं नयः तस्यानेकान्तविषयत्वात्। न नयः प्रमाणम्, तस्यैकान्तविषयत्वात्। न च ज्ञानमेकान्तविषयमस्ति, एकान्तस्य नीरूपत्वतोऽवस्तुनः कर्मरूपत्वाभावात्। न चानेकान्तविषयो नयोऽस्ति, अवस्तुनि वस्त्वर्पणाभावात्। = प्रमाण नय नहीं हो सकता, क्योंकि उसका विषय अनेक धर्मात्मक वस्तु है। न नय प्रमाण हो सकता है, क्योंकि, उसका एकान्त विषय है। और ज्ञान एकान्तको विषय करनेवाला है नहीं, क्योंकि, एकान्त नीरूप होनेसे अवस्तुस्वरूप है, अतः वह कर्म (ज्ञानका विषय) नहीं हो सकता। तथा नय अनेकान्तको विषय करनेवाला नहीं है, क्योंकि, अवस्तुमें वस्तुका आरोप नहीं हो सकता।

प्र सा. त/प्र. परि० का अन्तः—प्रत्येकमनन्तधर्मव्यापकानन्तनयैर्निरूप्यमाणं अनन्तधर्मिणां परस्परमतद्भावमात्रेणाशयविवेचनत्वाद्मेचकस्वभावैकधर्मव्यापकैकधर्मित्वाद्यथोदितैकान्तात्मात्मद्रव्यम्। युगपद-नन्तधर्मव्यापकानन्तनयव्याख्याप्येकधर्मज्ञानलक्षणप्रमाणेन निरूप्यमाणं तु अनन्तधर्मिणां वस्तुत्वेनाशयविवेचनत्वान्मेचकस्वभावानन्तधर्मव्याप्येकधर्मित्वात् यथोदितानेकान्तात्मात्मद्रव्यम्। = एक एक धर्ममें एक एक नय, इस प्रकार अनन्त धर्मोंमें व्यापक अनन्त नयोंसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको परस्पर अतद्भावमात्रसे पृथक् करनेमें अशक्य होनेसे, आत्मद्रव्य अमेचकस्वभाववाला, एकधर्ममें व्याप्त होनेवाला, एक धर्मों होनेसे यथोक्त एकान्तात्मक है। परन्तु युगपत् अनन्त धर्मोंमें व्यापक ऐसे अनन्त नयोंमें व्याप्त होनेवाला एक धर्मज्ञानस्वरूप प्रमाणसे निरूपण किया जाय तो, अनन्त-धर्मोंको वस्तुरूपसे पृथक् करना अशक्य होनेसे आत्मद्रव्य मेचकस्वभाववाला, अनन्त धर्मोंमें व्याप्त होनेवाला, एक धर्मों होनेसे यथोक्त अनेकान्तात्मक है।

७. प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी

स. सि./१/६/२०/८ में उद्धृत—सकलादेशः प्रमाणाधीनो विकलादेशो नयाधीन इति। = सकलादेश प्रमाणका विषय है और विकलादेश नयका विषय है। (रा. वा./१/६/३/३३/६). (पं. का./ता. वृ./१४/३२/१६) (और भी दे. सप्तमी/२) (विशेष दे० सकलादेश व विकलादेश)।

८. प्रमाण सकल वस्तुग्राहक है और नय तदंशग्राहक

न. च. वृ./२४७ इति तं प्रमाणविसयं सत्सार्वभूतं ह्येव दत्तं। नय-विसय तत्सप्त सियभिर्गतं तं पि पुन्युक्तं १२४७। = केवल सत्सारूप द्रव्य अर्थात् सम्पूर्ण धर्मोंकी निर्विकल्प अवलम्ब सत्ता प्रमाणका विषय है और जो उसके अंश अर्थात् अनेको धर्म कहे गये हैं वे नयके विषय हैं। (विशेष दे० नय/१/१/३)।

आ. प./६ सकलवस्तुग्राहकं प्रमाण। = सकल वस्तु अर्थात् अवलम्ब वस्तु ग्राहक प्रमाण है।

ध. ६/४.१.४४/१६६/१ प्रकर्षेण मानं प्रमाणम्, सकलादेशीत्यर्थः। तेन प्रकाशितानां प्रमाणपरिगृहीतानामित्यर्थः। तेषामर्थानामस्ति-त्व-नास्ति-त्व-नित्यत्वात्नित्यत्वाद्यनन्तरात्मकानां जीवादीनां ये विशेषाः पर्यायाः तेषां प्रकर्षेण रूपकः प्ररूपकः निरुद्धदोषानुपपन्नरेणेत्यर्थः। = प्रकर्षसे अर्थात् संशयादिसे रहित वस्तुका ज्ञान प्रमाण है। अभि-प्राय यह है कि जो-समस्त धर्मोंको विषय करनेवाला हो वह प्रमाण है, उससे प्रकाशित उन अस्तित्वादि व नित्यत्व अनित्यत्वादि अनन्त धर्मात्मक जीवादिक पदार्थोंके जो विशेष अर्थात् पर्याय हैं,

उनका प्रकर्षसे अर्थात् संशय आदि दोषोंसे रहित होकर निरूपण करनेवाला नय है। (क. पा. १/१३-१४/९ १७४/२१०/३)।

पं. ध./पु./६६६ अयमर्थोऽयं विवरणो ज्ञानं किल लक्षणं स्वतस्तस्य। एकविकल्पो नयस्यादुभयविकल्पः प्रमाणमिति बोधः। ६६६। तत्रोक्तं लक्षणमिह सर्वस्वग्राहकं प्रमाणमिति। विषयो वस्तुसमस्तं निरंश-देशादिभूत्वाहरणम्। ६७६। = ज्ञान अर्थात्कार होता है। वही प्रमाण है। उसमें केवल सामान्यात्मक या केवल विशेषात्मक विकल्प नय कहलाता है और उभयविकल्पात्मक प्रमाण है। ६६६। वस्तुका सर्वस्व ग्रहण करना प्रमाणका लक्षण है। समस्त वस्तु उसका विषय है और निरंशदेश आदि 'धू' उसके उदाहरण है। ६७६।

९. प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको

ध. ६/४.१.४४/१६३ किं च, न प्रमाणेन विधिमात्रमेव परिच्छिद्यते, परव्यावृत्तिमानादधानस्य तस्य प्रवृत्ते सादृश्यप्रसङ्गादप्रतिपत्तिसामान्ताप्रसङ्गो वा। न प्रतिषेधमात्रम्, विधिमपरिच्छिदानस्य इदमस्माद् व्यावृत्तिमिति गृहीतुमशक्यत्वात्। न च विधिप्रतिषेधौ मिथो भिन्नौ प्रतिभासेते, उभयदोषानुपपन्नौ। ततो विधिप्रतिषेधात्मकं वस्तु प्रमाणसमधिगम्यमिति नास्त्येकान्तविषयं विज्ञानम्। = प्रमाणपरि-गृहीतवस्तुनि यो व्यवहार एकान्तस्त्वः नयनिबन्धनः। ततः सकलो व्यवहारो नयाधीनः। = प्रमाण केवल विधि या केवल प्रतिषेधको नहीं जानता; क्योंकि, दूसरे पदार्थोंकी व्यावृत्ति किये बिना ज्ञानमें संकरताका या अज्ञानरूपताका प्रसंग आता है, और विधिको जाने बिना 'यह इससे भिन्न है' ऐसा ग्रहण करना अशक्य है। प्रमाणमें विधि व प्रतिषेध दोनों भिन्न-भिन्न भी भासित नहीं होते हैं, क्योंकि ऐसा होनेपर पूर्वोक्त दोनों दोषोंका प्रसंग आता है। इस कारण विधि प्रतिषेधरूप वस्तु प्रमाणका विषय है। अतएव ज्ञान एकान्त (एक धर्म) को विषय करनेवाला नहीं है। —प्रमाणसे गृहीत वस्तुमें जो एकान्त रूप व्यवहार होता है वह नय निमित्तक है। (नय/१/६/४) (पं. ध./पु./६६६)।

न. च. वृ./७१ इत्थितादिसहावा सत्त्वा सत्त्वाविणो सत्त्वभावा। उहयं युगवपमाणं गहहणयो गणमुत्पन्नभावेण। ७१। = अस्तित्वादि जितने भी वस्तुके निज स्वभाव हैं, उन सबको अथवा विरोधी धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेवाला प्रमाण है, और उन्हीं गौण मुख्य भावसे ग्रहण करनेवाला नय है।

न्या. दौ./३/९ ८४/१२६/१ अनियतात्तैकधर्मवस्तुविषयत्वात्प्रमाणस्य, नियतैकधर्मवस्तुविषयत्वाच्च नयस्य। = अनियत अनेक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला प्रमाण है और नियत एक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला नय है। (पं. ध./पु./६६०)। (और भी दे०—अनेकान्त/३/१)।

१०. प्रमाण स्यात्पद युक्त होनेसे सर्व नयात्मक होता है

स्व. स्तो./६५ नयास्तव स्यात्पदलोच्छ्रिता इमे, रसोपविद्धा इव लोह-धातवः। भवन्त्यभिप्रेतफला यतस्ततो भवन्तमार्गाः प्रणता हितै-षिणः। = जिस प्रकार रसोंके संयोगसे लोहा अभीष्ट फलका देनेवाला बन जाता है, इसी तरह नयोंमें 'स्यात्' शब्द लगानेसे भगवादके द्वारा प्रतिपादित नय इष्ट फलको देते हैं। (स्या, म./२८/३२१/३ पर उद्धृत)।

रा. वा./१/७/३८/१६ तदुभयसग्रहः प्रमाणम्। = द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक दोनों नयोंका संग्रह प्रमाण है। (पं. सं./पु./६६६)।

स्या, म./२८/३२१/१ प्रमाणं तु सम्यगर्थनिर्णयलक्षणं सर्वनयात्मकम्। स्याच्छब्दलोच्छ्रितानां नयानामेव प्रमाणव्यपदेशाभावात्। तथा

च श्रीविमलनाथस्तवे श्रीसमन्तभद्रः । = सम्यक् प्रकारसे अर्थके निर्णय करनेको प्रमाण कहते हैं । प्रमाण सर्वनय रूप होता है । क्योंकि नय-वाक्योंमें 'स्यात्' शब्द लगाकर बोलनेको प्रमाण कहते हैं । श्रीसमन्त स्वामीने भी यही बात स्वयम्भू स्तोत्रमें विमलनाथ स्वामीकी स्तुति करते हुए कही है । (दे० ऊपर प्रमाण नं० १) ।

११. प्रमाण व नयके उदाहरण

पं. घ/पू./७४७-७६७ तत्त्वमनिर्वचनीयं शुद्धद्रव्याधिकस्य मतम् । गुणपर्ययवद्द्रव्यं पर्यायाधिकनयस्य पक्षोऽयम् । ७४७। यदिदमनिर्वचनीयं गुणपर्ययवत्तवेव नास्त्यन्यत् । गुणपर्ययवच्चदिदं तवेव तत्त्वं तथा प्रमाणमिति । ७४८। = 'तत्त्व अनिर्वचनीय है' यह शुद्ध द्रव्याधिक नयका पक्ष है और 'द्रव्य गुणपर्यायवान है' यह पर्यायाधिक नयका पक्ष है । ७४७। जो यह अनिर्वचनीय है वही गुणपर्यायवान है, कोई अन्य नहीं, और जो यह गुणपर्यायवान है वही तत्त्व है, ऐसा प्रमाणका पक्ष है । ७४८।

१२. नयके एकान्तप्राप्ती होनेमें शंका

घ. ६/४, १, ४७/२३६/१ एयंतो अवस्थ कथं ववहारकारणं । एयंतो अवस्थं संववहारकारणं किंतु तत्कारणमणेत्यंतो पमाणचिह्निको, वस्तुत्तादो । कथं पुन णञो सव्वसववहारणं कारणमिदि । वुचदे—को एवं भणदि णञो सव्वसववहारणं कारणमिदि । पमाणं पमाणचिह्निकयद्वा च सयलसंववहारणं । किंतु सव्वो सववहारो पमाणणि-बंधणो णयसरूवो चि पसूवेमो, सव्वसववहारो गुण-पहाणभावो वलंभादो । = प्रश्न—जब कि एकान्त अवस्तुस्वरूप है, तब वह व्यवहारका कारण कैसे हो सकता है ? उत्तर—अवस्तुस्वरूप एकान्त संव्यवहारका कारण नहीं है, किन्तु उसका कारण प्रमाणसे विषय किया गया अनेकान्त है, क्योंकि वह वस्तुस्वरूप है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो फिर सब संव्यवहारोका कारण नय कैसे हो सकता है ? उत्तर—इसका उत्तर कहते हैं—कौन ऐसा कहता है कि नय सब संव्यवहारोका कारण है, या प्रमाण तथा प्रमाणसे विषय किये गये पदार्थ भी समस्त संव्यवहारोके कारण है । किन्तु प्रमाण-निमित्तक सब संव्यवहार नय स्वरूप है, ऐसा हम कहते हैं, क्योंकि सब संव्यवहारोंमें गौणता प्रधानता पायी जाती है । विशेष—दे० नय/II/२।

३. नयकी कथंचित् हेयोपादेयता

१. तत्त्व नय पक्षोंसे अतीत है

स सा./पू./१४२ कर्मं ब्रह्मब्रह्मे जीवे एव तु जाण णयपक्खं । पक्खाति-क्कंतो पुण भणदि जो सो समयसारो । १४२। = जीवमें कर्म ब्रह्म है अथवा अब्रह्म है इस प्रकार तो नयपक्ष जानो, किन्तु जो पक्षाति-क्रान्त कहलाता है वह समयसार है । (न च./श्रुत/२६/१) ।

न. च./श्रुत/३२—प्रत्यक्षानुभूतिर्नयपक्षातीतः । = प्रत्यक्षानुभूति ही नय पक्षातीत है ।

२. नय पक्ष कथंचित् हेय है

स. सा./आ./परि/क २७० चित्रात्मशक्तिसमुदायमथोऽयमात्मा, सच प्रणश्यति नयेक्षणलब्धमानः । तस्मादलण्डमनिराकृतलण्डमेक-मेकान्तशान्तमवलं चिदहं महोसिम् । २७०। = आत्मामें अनेक शक्तियाँ हैं, और एक-एक शक्तिका ग्राहक एक-एक नय है, इसलिए यदि नयोकी एकान्त दृष्टिसे देखा जाये तो आत्माका सण्ड-खण्ड होकर उसका नाश हो जाये । ऐसा होनेसे स्याद्वादी, नयोंका विरोध दूर करके चेतन्यमात्र वस्तुको अनेकशक्तिसमूहरूप सामान्यविशेषरूप

सर्व शक्तिमय एक ज्ञानमात्र अनुभव करता है । ऐसा ही वस्तुका स्वरूप है, इसमें कोई विरोध नहीं है । (विशेष दे० अनेकान्त/१), (प. घ./पू./६१०) ।

३. नय केवल ज्ञेय है पर उपादेय नहीं

स. सा./पू./१४३ दोण्हविणयाण भणियं जाणह णवरं तु समयपडिबद्धा । ण दु णयपक्खं गिण्हदि किंचिवि णयपक्खपरिहीणो । = नयपक्षसे रहित जीव समयसे प्रतिबद्ध होता हुआ, दोनों ही नयोंके कथनको मात्र जानता ही है, किन्तु नयपक्षको किंचित्मात्र भी ग्रहण नहीं करता ।

४. नय पक्षको हेय कहनेका कारण व प्रयोजन

स. सा./आ./१४४/क, ६३-६४ आक्रामन्नविकल्पभावमवलं पक्षैर्नयानां विना, सारो यः समयस्य भाति निभूतैरास्वाद्यमानः स्वयम् । विज्ञानैकरसः स एष भगवान्गुण्यः पुराण पुमान्, ज्ञान दर्शनमन्ययं किमथवा यत्किञ्चनैकोऽन्ययम् । ६३। दूरं धूरिविकल्पजालगहने भ्राम्यन्नि-जौघाच्च्युतो, दूरादेव विवकेनिम्नगमनात्तीतो निजौघ बलात् । विज्ञानैकरसस्तदेकरसिनात्मानमात्मा हरत्, आत्मन्येव सदा गतानुगततामायात्यय तोयवत् । ६४। विकल्पकः परं कर्ता विकल्पः कर्म केवलम् । न जातु कर्तु कर्मत्वं सविकल्पस्य नश्यति । ६५। = नयोंके पक्षोंसे रहित अचल निर्विकल्प भावको प्राप्त होता हुआ, जो समयका सार प्रकाशित करता है, वह यह समयसार, जो कि आत्मलीन पुरुषोंके द्वारा स्वयं आस्वाद्यमान है, वह विज्ञान ही जिसका एक रस है ऐसा भगवात् है, पवित्र पुराण पुरुष है । उसे चाहे ज्ञान कहो या दर्शन वह तो यही (प्रत्यक्ष) ही है, अधिक क्या कहे ? जो कुछ है, सो यह एक ही है । ६३। जैसे पानी अपने समूह-से च्युत होता हुआ दूर गहन वनमें बह रहा हो, उसे दूरसे ही ढाल-वाले मार्गके द्वारा अपने समूहकी ओर बलपूर्वक मोड़ दिया जाये, तो फिर वह पानी, पानीको पानेके लिए समूहकी ओर खेचता हुआ प्रवाह-रूप होकर अपने समूहमें आ मिलता है । इसी प्रकार यह आत्मा अपने विज्ञानघनत्वभावसे च्युत होकर प्रवृत्त विकल्पजालोंके गहन वनमें दूर परिभ्रमण कर रहा था । उसे दूर से ही विवेकस्पी ढालवाले मार्ग द्वारा अपने विज्ञानघनत्वभावकी ओर बलपूर्वक मोड़ दिया गया । इसलिए केवल विज्ञानघनके ही रसिक पुरुषों को जो एक विज्ञान रसवाला ही अनुभवमें आता है ऐसा वह आत्मा, आत्मा-को आत्मामें लीचता हुआ, सदा विज्ञानघनत्वभावसे आ मिलता है । ६४। (स सा./आ./१४४) । विकल्प करनेवाला ही केवल कर्ता है, और विकल्प ही केवल कर्म है, जो जीव विकल्प सहित है, उसका कर्तृकर्मपना कभी नष्ट नहीं होता । ६५।

नि सा/ता वृ./४८/क, ७२ शुद्धाशुद्धविकल्पना भवति सा मिथ्यादृष्टिः प्रत्यहं, शुद्धं कारणकार्यतत्त्वयुगलं सम्यग्दृष्टिः प्रत्यहं । इत्थं यः पर-मागमार्थमतुलं जानाति सद्दृक् स्वयं, सारासारविचारचारुषिषणा बन्दाहते त वयम् । ७२। = शुद्ध अशुद्धकी जो विकल्पना वह मिथ्या-दृष्टिको सदैव होती है; सम्यग्दृष्टिको तो सदा कारणतत्त्व और कार्य-तत्त्व दोनों शुद्ध है । इस प्रकार परमागमके अतुल्य अर्थको, सारासार-के विचारवाली सुन्दर बुद्धि द्वारा, जो सम्यग्दृष्टि स्वयं जानता है, उसे हम बन्दन करते हैं ।

स सा./ता वृ./१४४/२०२/१३ समस्तमतिज्ञानविकल्परहितं सच्च ब्रह्म-ब्रह्मादिनयपक्षपातरहितं समयसारमनुभवन्नेव निर्विकल्पसमाधिस्थैः पुरुषैश्च इत्येतं ज्ञायते च यत् आत्मा तत् कारणतत्त्व नवरि केवलं सकल-विमलकेवलदर्शनज्ञानरूपपदेशसंज्ञा लभते । न च ब्रह्मब्रह्मादिव्य-पदेशाविति । = समस्त मतिज्ञानके विकल्पोसे रहित होकर ब्रह्मब्रह्म आदि नयपक्षपातसे रहित समयसारका अनुभव करके ही, क्योंकि,

निर्विकल्प समाधिमें स्थित पुरुषो द्वारा आत्मा देखा जाता है, इसलिए वह केवलदर्शन ज्ञान संज्ञाको प्राप्त होता है, ब्रह्म या अब्रह्म आदि व्यपदेशको प्राप्त नहीं होता। (स. सा./ता. वृ/१३/३२/७)।

५. घ.पू./१०६ यदि वा ज्ञानविकल्पो नयो विकल्पोऽस्ति सोऽप्यपरमार्थः। नयतो ज्ञानं गुण इति शुद्धं ज्ञेयं च किंतु तद्योगात् ॥१०६॥ = अथवा ज्ञानके विकल्पो नाम नय है और वह विकल्प भी परमार्थ-भूत नहीं है, क्योंकि वह ज्ञानके विकल्परूप नय न तो शुद्ध ज्ञानगुण ही है और न शुद्ध ज्ञेय ही, परन्तु ज्ञेयके सम्बन्धसे होनेवाला ज्ञानका विकल्प मात्र है।

स. सा./घं. जयचन्द्र/१२/क. ६ का भाषार्थ—यदि सर्वथा नयोंका पक्षपात हुआ करे तो मिथ्यात्व ही है।

५. परमार्थसे निश्चय व व्यवहार दोनों ही का पक्ष विकल्परूप होनेसे हेय है

स. सा./आ./१४२ यस्तावज्जीवे ब्रह्मं कर्मेति विकल्पयति स जीवेऽब्रह्मं कर्मेति एकं पक्षमतिक्रामन्नपि न विकल्पमतिक्रामति। यस्तु जीवेऽब्रह्मं कर्मेति विकल्पयति सोऽपि जीवे ब्रह्मं कर्मेत्येकं पक्षमतिक्रामन्नपि न विकल्पमतिक्रामति। य. पुनर्जीवे ब्रह्मब्रह्मं च कर्मेति विकल्पयति स तु तं द्वितयमपि पक्षमतिक्रामन्नपि विकल्पमतिक्रामति। ततो य एव समस्तनयपक्षमतिक्रामति स एव समस्तं विकल्पमतिक्रामति। य एव समस्तं विकल्पमतिक्रामति स एव समयसारं विन्दति ॥८॥ = 'जीवमें कर्म बन्धा है' जो ऐसा एक विकल्प करता है, वह यद्यपि 'जीवमें कर्म नहीं बन्धा है' ऐसे एक पक्षको छोड़ देता है, परन्तु विकल्पको नहीं छोड़ता। जो 'जीवमें कर्म नहीं बन्धा है' ऐसा विकल्प करता है, वह पहले 'जीव में कर्म बन्धा है' इस पक्षको यद्यपि छोड़ देता है, परन्तु विकल्पको नहीं छोड़ता। जो 'जीवमें कर्म कथंचित् बन्धा है और कथंचित् नहीं भी बन्धा है' ऐसा उभयपक्ष विकल्प करता है, वह तो दोनों ही पक्षोंको नहीं छोड़नेके कारण विकल्पको नहीं छोड़ता है। (अर्थात् व्यवहार या निश्चय इन दोनोंमेंसे किसी एक नयका अथवा उभय नयका विकल्प करनेवाला यद्यपि उस समय अन्य नयका पक्ष नहीं करता पर विकल्प तो करता ही है), समस्त नयपक्षका छोड़नेवाला ही विकल्पोंको छोड़ता है और वही समयसारका अनुभव करता है।

५. घ.पू./६४४-६४८ ननु चैवं परसमयं कथं स निश्चयनयावलम्बी स्यात्। अविशेषादपि स यथा व्यवहारनयावलम्बी य ॥६४४॥ = प्रश्न—व्यवहार नयावलम्बी जैसे सामान्यरूपसे भी परसमय होता है, वैसे ही निश्चयनयावलम्बी परसमय कैसेही सकता है ॥६४४॥ उत्तर—(उपरोक्त प्रकार यहाँ भी दोनों नयोंको विकल्पात्मक कहकर समाधान किया है) ॥६४६-६४८॥

६. प्रत्यक्षानुभूतिके समय निश्चयव्यवहारके विकल्प नहीं रहते

न. च. वृ./२६६ तच्चाणेषणकाले समयं ब्रह्मेहि जुत्तिमग्नेण। णो आराहणसमये पञ्चकलो अणुहज्जो जम्हा। = तत्त्वान्वेषण कालमें ही युक्तिमार्गसे अर्थात् निश्चय व्यवहार नयों द्वारा आत्मा जाना जाता है, परन्तु आत्माकी आराधनाके समय वे विकल्प नहीं होते, क्योंकि उस समय तो आत्मा स्वयं प्रत्यक्ष ही है।

न. च./ श्रुत/३९ एवमात्मा यावद्व्यवहारनिश्चयाभ्यां तत्त्वानुभूतिं तावत्परोक्षानुभूतिं। प्रत्यक्षानुभूतिं नयपक्षातीत। = आत्मा जबतक व्यवहार व निश्चयके द्वारा तत्त्वका अनुभव करता है तबतक उसे परोक्ष अनुभूति होती है, प्रत्यक्षानुभूति तो नय पक्षोंसे अतीत है।

स. सा./आ./१४३ तथा किं यः व्यवहारनिश्चयनयपक्षयोः परस्परिग्रहप्रतिनिवृत्तौल्लङ्घयता स्वरूपमेव केवलं जानाति न तु चिन्मयसमयप्रतिबद्धतया तत्रात्रैव स्वयमेव विज्ञानवन्द्यत्वात् समस्तनयपक्षपरिग्रहद्वारीभूतत्वात्कथंचनापि नयपक्षं परिगृह्णाति स खलु निखिलविकल्पेभ्यः परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यग्व्योतिरात्मन्यतिरूपोऽनुभूतिमान् समयसारः। = जो श्रुतज्ञानी, परका ग्रहण करनेके प्रति उत्साह निवृत्त हुआ होनेसे, व्यवहार व निश्चय नयपक्षोंके स्वरूपको केवल जानता ही है, परन्तु चिन्मय समयसे प्रतिबद्धताके द्वारा, अनुभवके समय स्वयं ही विज्ञानवन् हुआ होनेसे, तथा समस्त नयपक्षके ग्रहणसे दूर हुआ होनेसे, किसी भी नयपक्षको ग्रहण नहीं करता, वह वास्तवमें समस्त विकल्पोंसे पर, परमात्मा, ज्ञानात्मा प्रत्यग्व्योति, आत्मन्यतिरूप अनुभूतिमान् समयसार है। पु. सि. उ./८ व्यवहारनिश्चयौ यः प्रवृत्तौ तत्त्वेन भवति नयस्थः। प्राप्नोति देशनाया स एव फलमविकृतं शिष्यः। = जो जीव व्यवहार और निश्चय नयके द्वारा वस्तुस्वरूपको यथार्थरूप जानकर मयस्थ होता है अर्थात् उभय नयके पक्षसे अतिश्रान्त होता है, वही शिष्य उपदेशके सक्त फलको प्राप्त होता है।

स. सा./ता. वृ./१४२ का अन्तिम वाक्य/६६६/११ समयात्यानकाते या बुद्धिर्नयद्वयारिक्ता वर्तते, बुद्धतत्त्वस्य सा स्वस्थस्य निवर्तते, हेयोपादेयतत्त्वे तु विनिश्चित्य नयद्वयात्, त्यक्त्वा हेयमुपादेयेऽन्यस्थानं साधुसम्मतं। = तत्त्वके व्यात्यानकालमें जो बुद्धि निश्चय व व्यवहार इन दोनों रूप होती है, वही बुद्धि स्वयं स्थित उस पुरुषको नहीं रहती जिसने वास्तविक तत्त्वका बोध प्राप्त कर लिया होता है; क्योंकि दोनों नयोंसे हेय व उपादेय तत्त्वका निर्णय करके हेयको छोड़ उपादेयमें अवस्थान पाना ही साधुसम्मत है।

७. परन्तु तत्त्व निर्णयार्थ नय कार्यकारी है

त. सा./१/६ प्रमाणनवैरधिगमः। = प्रमाण और नयसे पदार्थका ज्ञान होता है।

घ. १/१.१.१/गा. १०/१६ प्रमाणनयनित्येयैर्योऽर्थो नाभिसनीह्यते। युक्तं चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ॥१०॥ = जिस पदार्थका प्रत्यक्षप्रमाणोंके द्वारा नयोंके द्वारा या नित्येयोंके द्वारा सूक्ष्म दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त होते हुए भी अयुक्त और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्तनी तरह प्रतीत होता है ॥१०॥ (घ. ३/१.२.४/गा. ६१/१२६), (ति. ५/१/२)

घ. १/१.२.१/गा. ६६/६९ गथि गणहिं विहृगं मुत्तं अस्यो ज्ज जिगवरमदम्हि। तो गणवादे णिळणा मुणिणो सिद्धंतिता होंति ॥६८॥ तम्हा अहिगय मुत्तेण अत्थसंपायणम्हि जह्वक्कं। अत्थ गई वि य गयवादेनहणलीणा दुरहियम्मा ॥६९॥ = जिनेन्द्र भगवाद्के मतमें नयवादके बिना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है। इसलिए जो मुनि नयवादमें निपुण होते हैं वे सत्त्वे सिद्धान्तके ज्ञाता समझने चाहिए ॥६८॥ अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमागमको भले प्रकार जान लिया है, उसे ही अर्थ संपादनमें अर्थात् नय और प्रमाणोंके द्वारा पदार्थका परिज्ञान करनेमें, प्रयत्न करना चाहिए, क्योंकि पदार्थोंका परिज्ञान भी नयवादरूपी जंगलमें अन्तर्निहित है अतएव दुरधिगम्य है ॥६९॥

क. पा. १/१३-१४/१०६/गा. ८४/२११ स एष याथात्म्योपलब्धिनिमित्तत्वाद्भावनां श्रेयोऽपदेशः ॥८४॥ = यह नय, पदार्थोंका जैसा स्वरूप है उस रूपसे उनके ग्रहण करनेमें निमित्त होनेसे मोक्षका कारण है। (घ ६/४.१.४४/१६६/६)।

घ. १/१.१.१/८/६ नयैविना लोकाव्यवहारानुपपत्तेर्नय उच्यते। = नयोंके बिना लोक व्यवहार नहीं चल सकता है। इसलिए यहाँपर नयोंका वर्णन करते हैं।

क. पा १/१३-१४/१७ १७४/२०६/७ प्रमाणविषय नयवाक्याद्वस्त्वगममव-
लोक्य प्रमाणनयैर्वस्त्वधिगमः इति प्रतिपादितत्वात् । = जिस प्रकार
प्रमाणसे वस्तुका बोध होता है, उसी प्रकार नयसे भी वस्तुका बोध
होता है, यह देखकर तत्त्वार्थसूत्रमें प्रमाण और नयोंसे वस्तुका
बोध होता है, इस प्रकार प्रतिपादन किया है ।

न. च. वृ./पा.न, जम्हा गणेष ण विणा होइ णरस्स सियवायपडिवन्ती ।
तम्हा सो णायव्वो एयन्तं णंतुकासेण । १७५। फाणस्स भावणाविय
ण हु सो आराहओ हवे णियमा । जो ण विजाणड वत्थुं पमाणणय-
णिच्छयं किच्चा । १७६। णिवखेव णयपमाणं णादूणं भावर्यंति ते
तच्च । ते तत्थत्तच्चमणेल्लति लग्गा हु तत्थय तच्च । १८१। = क्योंकि
नय ज्ञानके विना स्याद्वादकी प्रतिपत्ति नहीं होती, इसलिए एकान्त
बुद्धिका विनाश करनेकी इच्छा रखनेवालोंको नय सिद्धान्त अवश्य
जानना चाहिए । १७५। जो प्रमाण व नय द्वारा निश्चय करके वस्तुको
नहीं जानता, वह ध्यानकी भावनासे भी आराधक कदापि नहीं
हो सकता । १७६। जो निक्षेप नय और प्रमाणको जानकर तत्त्वको
भाते है, वे तथ्य तत्त्वमार्गमें तथ्यतत्त्व अर्थात् शुद्धात्मतत्त्वको प्राप्त
करते है । १८१।

न. च./श्रुत./३६/१० परस्परविरुद्धधर्माणामेकवस्तुन्यविरोधसिद्धयर्थं
नय । = एक वस्तुके परस्पर विरोधी अनेक धर्मोंमें अविरोध सिद्ध
करनेके लिए नय होता है ।

८. सम्यक् नय ही कार्यकारी है, मिथ्या नहीं

न. च./श्रुत./पृ. ६३/११ कुनयैकान्तमारुहा भावा न स्वार्थिकाहिता ।
स्वार्थिकास्तद्विपर्यस्ताः निःकलङ्कास्तथा यतः । १। = कुनयरूप एका-
न्तमें आरुद्ध भाव स्वार्थक्रियाकारी नहीं है । उससे विपरीत अर्थात्
सुनयके आश्रित निष्कलंक तथा शुद्धभाव ही कार्यकारी है ।

का. अ./पृ./२६६ सयलववहारसिद्धिं सुणयादो होदि । = सुनयसे ही
समस्त संबन्धहारोको सिद्धि होती है । (विशेषके लिए दे० घ. ६/४,
१, ४७/२३६/४) ।

९. निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है

स. सि./१/३३/१४६/६ अथ तत्त्वादितु पटादिकार्यं शक्यपेक्षया अस्तीत्यु-
च्यते । नयेष्वपि निरपेक्षेषु बद्धव्यभिधानरूपेषु कारणवशास्स-
म्यगदर्शनहेतुव्यविपरितसिद्धभावात् शक्यत्वात्मनास्तित्वमिति
साम्यमेवोपन्यासस्य । = (परस्पर सापेक्ष रहकर ही नयज्ञान
सम्यक् है, निरपेक्ष नहीं, जिस प्रकार परस्पर सापेक्ष रहकर ही
तन्तु आदिक पटरूप कार्यका उत्पादन करते है । ऐसा दृष्टान्त दिया
जानेपर शकाकार कहता है ।) प्रश्न—निरपेक्ष रहकर भी तन्तु
आदिकमें तो शक्तिकी अपेक्षा पटादि कार्य विद्यमान है (पर निर-
पेक्ष नयमें ऐसा नहीं है; अतः दृष्टान्त विषम है) । उत्तर—यही बात
ज्ञान व शब्दरूप नयोंके विषयमें भी जानना चाहिए । उनमें भी
ऐसी शक्ति पायी जाती है, जिससे वे कारणवश सम्यगदर्शनके हेतु
रूपसे परिणमन करनेमें समर्थ है । इसलिए दृष्टान्तका दार्ष्टान्तिके
साथ साम्य ही है । (रा. वा./१/३३/१२/६६/२६)

१०. नय पक्षको हेयोपादेयताका समन्वय

पं. घ./पृ./५०८ उन्मज्जति नयपक्षो भवति विकल्पो हि यदा । न विव-
क्षितो विकल्प स्वयं निमज्जति तदा हि नयपक्षः । = जिस समय
विकल्प विवक्षित होता है, उस समय नयपक्ष उदयको प्राप्त होता है
और जिस समय विकल्प विवक्षित नहीं होता उस समय वह (नय
पक्ष) स्वयं अस्तको प्राप्त हो जाता है ।

और भी दे नय/II/४/६ प्रत्यक्षानुभूतिके समय नय विकल्प नहीं होते ।

४. शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश

१. शब्द अर्थ व ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं

श्लो. वा./२/१/४/६५/२७८/३३ में 'उद्घृष्ट समन्तभद्र स्वामीका
वाक्य—बुद्धिशब्दार्थसंज्ञास्तास्तितो बुद्ध्यादिवाचका' । = जगत्के
व्यवहारमें कोई भी पदार्थ बुद्धि (ज्ञान) शब्द और अर्थ इन तीन
भागोंमें विभक्त हो सकता है ।

रा. वा./४/४२/१४/२५६/२५ जीवार्थो जीवशब्दो जीवप्रत्ययः इत्येतानि-
तयं लोके अविचारसिद्धम् । = जीव नामक पदार्थ, 'जीव' यह शब्द
और जीव विषयक ज्ञान ये तीन इस लोकमें अविचार सिद्ध है अर्थात्
इन्हें सिद्ध करनेके लिए कोई विचार विशेष करनेकी आवश्यकता
नहीं । (श्लो. वा./२/१/४/६५/२७८/१६) ।

पं. का./ता. वृ./३/६/२४ शब्दज्ञानार्थरूपेण त्रिधाभिधेयतां समय-
शब्दस्य । = शब्द, ज्ञान व अर्थ ऐसे तीन प्रकारसे भेदको प्राप्त समय
अर्थात् आत्मा नामका अभिधेय या वाच्य है ।

२. शब्दादि नय निर्देश व लक्षण

रा. वा./१/६/४/३३/११ अधिगमहेतुर्द्विविधः स्वाधिगमहेतुः पराधिगम-
हेतुरच । स्वाधिगमहेतुर्ज्ञानात्मकः प्रमाणनयविकल्पः, पराधिगमहेतुः
वचनारत्मकः । = पदार्थोंका ग्रहण दो प्रकारसे होता है—स्वाधिगम
द्वारा और पराधिगम द्वारा । तहाँ स्वाधिगम हेतुरूप प्रमाण व नय
तो ज्ञानात्मक है और पराधिगम हेतुरूप वचनारत्मक है ।

रा. वा./१/३३/५/६५/१० शपथर्थमाह्वयति प्रत्यायतीति शब्दः । न
उच्चरित शब्द कृतसगीते पुरुषस्य स्वाभिधेये प्रत्ययमादावाति
इति शब्द इत्युच्यते । = जो पदार्थको बुलाता है अर्थात् उसे कहता
है या उसका निश्चय कराता है, उसे शब्दनय कहते है । जिस
व्यक्तिने संकेत ग्रहण किया है उसे अर्थबोध करनेवाला शब्द होता
है । (स्या. म./२/२/३३/२६) ।

घ. १/१.१.१/५६/६ शब्दपृष्ठतोऽर्थग्रहणप्रवणः शब्दनयः । = शब्दको ग्रहण
करनेके बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है ।

घ. १/१.१.१/५६/१ तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायैर्विभिन्नसिद्धसंख्याकालकारक-
पुरुषोपग्रहभेदैरभिन्न वर्तमानमात्रं वस्तव्यवस्थान्तोऽर्थनया, न
शब्दभेदनार्थभेद इत्यर्थः । व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो
व्यञ्जननया । = अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायसे भेदरूप और
लिंग, संख्या, काल, कारक और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल
वर्तमान समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको अर्थनय कहते
हैं, यहाँपर शब्दोंके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं होती । व्यञ्जनके
भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय करनेवाले नयको व्यञ्जन नय कहते है ।

नोट—(शब्दनय सम्बन्धी विशेष—दे नय /III/६-८) ।

✓ क. प्रा. १/१३-१४/१८४/२२२/३ वस्तुनः स्वरूपं स्वधर्मभेदेन भिन्नानो
अर्थनयः अभेदको वा । अभेदरूपेण सर्व वस्तु इयति एति गच्छति
इत्यर्थनयः । वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननयः । = वस्तुके स्वरूपमें
वस्तुगत धर्मोंके भेदसे भेद करनेवाला अथवा अभेद रूपसे (उस
अनन्त धर्मात्मक) वस्तुको ग्रहण करनेवाला अर्थनय है । इसका यह
तात्पर्य है कि जो नय अभेद रूपसे समस्त वस्तुको ग्रहण करता है वह
अर्थनय है, तथा वाचक शब्दके भेदसे भेद करनेवाला व्यञ्जननय है ।

न. च. वृ./२/१४ अहवा सिद्धे सद्दे कीरज्ज किपि अत्यववहरणं । सो
खलु सद्दे विसओ देवो सद्वेण जह देवो । २१४। = व्याकरण आदि
द्वारा सिद्ध किये गये शब्दसे जो अर्थका ग्रहण करता है सो शब्दनय
है, जैसे—'देव' शब्द कहनेपर देवका ग्रहण करना ।

३. वास्तवमें नय ज्ञानात्मक ही है, शब्दादिको नय कहना उपचार है।

घ. ६/४.१.४४/१६४/५ प्रमाणनयाम्यामुत्पन्नवाक्येऽयुपचारतः प्रमाणनयौ, ताभ्यामुत्पन्नयोर्वा विधिप्रतिषेधात्मकवस्तुविषयत्वात् प्रमाणतामिदधानावपि कार्ये कारणोपचारतः प्रमाणनयावित्यस्मिन् सूत्रे परिगृहीतो। = प्रमाण और नयसे उत्पन्न वाक्य भी उपचारसे प्रमाण और नय है, उन दोनों (ज्ञान व वाक्य) से उत्पन्न अभय बोध विधि प्रतिषेधात्मक वस्तुको विषय करनेके कारण प्रमाणताको धारण करते हुए भी कार्यमें कारणका उपचार करनेसे नय है। (पं. घ./पू./११३)।

का. अ./टी./१६५ ते त्रयो नयविशेषा ज्ञातव्याः। ते के। स एव एको धर्मः नित्योऽनित्यो वा...इत्याद्येकस्वभावः नयः। नयग्राह्यत्वात् इत्येकनयः।...तत्प्रतिपादकशब्दोऽपि नयः कथ्यते। ज्ञानस्य, करणे कार्ये च शब्दे नयोपचारात् इति द्वितीयो वाचकनयः तं नित्याद्ये क-धर्म जानाति तद् ज्ञानं तृतीयो नयः। सकलवस्तुग्राहकं प्रमाणम्, तदेकदेशग्राहको नयः, इति वचनात्। = नयके तीन रूप हैं—अर्थरूप, शब्दरूप और ज्ञानरूप। वस्तुका नित्य अनित्य आदि एकधर्म अर्थरूपनय है। उसका प्रतिपादक शब्द शब्दरूपनय है। यहाँ ज्ञानरूप कारणमें शब्दरूप कार्यका तथा ज्ञानरूप कार्यमें शब्दरूप कारणका उपचार किया गया है। उसी नित्यादि धर्मको जानता होनेसे तीसरा वह ज्ञान भी ज्ञाननय है। क्योंकि 'सकल वस्तु ग्राहक ज्ञान प्रमाण है और एकदेश ग्राहक ज्ञान नय है', ऐसा आगमका वचन है।

४. तीनों नयोंमें परस्पर सम्बन्ध

श्लो वा ४/१/३३/श्लो. ६६-६७/२८८ सर्वे शब्दनयास्तेन परार्थप्रतिपादने। स्वार्थप्रकाशने मातुरिमे ज्ञाननयाः स्थिताः। ६६। वैवीर्यमानवस्त्वंशाः कथ्यन्तेऽर्थनयाश्च ते। त्रैविध्यं व्यञ्जयति तन्त्रे प्रधानगुणभावतः। ६७। = श्रोताओंके प्रति वाच्य अर्थका प्रतिपादन करनेपर तो सभी नय शब्दनय स्वरूप हैं, और स्वयं अर्थका ज्ञान करनेपर सभी नय स्वार्थप्रकाशी होनेसे ज्ञाननय हैं। ६६। 'नीयतेऽनेन इति नयः' ऐसी करण साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय ज्ञाननय हो जाती हैं। और 'नीयते ये इति नयः' ऐसी कर्म साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय अर्थनय हो जाते हैं, क्योंकि नयोंके आर्थ ही जाने जाते हैं। इस प्रकार प्रधान और गौणरूपसे ये नय तीन प्रकारसे व्यवस्थित होते हैं। (और भी दे. नय/III/१/४)।

नोट—अर्थनयों व शब्दनयोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता (दे. नय/III/१/७)।

५. शब्दनयका विषय

घ. ६/४.१.४४/१८६/७ पञ्जवद्विष खणकलण सहस्रविसेसभावेण संकेतकरणाणुवृत्तौ वाच्यवाच्यभेदाभावाद्। कथं सहणसु तिस्रु वि सहववहारा। अणपिपदअत्यगयभेयाणमपिपदसहणिघघणभेयाणं तेसि तदविरोहाद्। = पर्यायार्थिक नय क्योंकि क्षणक्षयी होता है इसलिए उसमें शब्द और अर्थकी विशेषतासे संकेत करना न बन सकनेके कारण वाच्यवाचक भेदका अभाव है। (विशेष दे. नय/IV/३/८/५) प्रश्न—तो फिर तीनों ही शब्दनयोंमें शब्दका व्यवहार कैसे होता है? उत्तर—अर्थगत भेदकी अप्रधानता और शब्द निमित्तक भेदकी प्रधानता रखनेवाले उक्त नयोंके शब्दव्यवहारमें कोई विरोध नहीं है। (विशेष दे. विशेष/३/६)।

दे. नय/III/१/६ (शब्दनयोंमें दो अपेक्षासे शब्दका प्रयोग ग्रहण किया जाता है—शब्दभेदसे अर्थमें भेद करनेकी अपेक्षा और अर्थ भेद होनेपर शब्दभेदकी अपेक्षा इस प्रकार भेदरूप शब्द व्यवहार;

तथा दूसरा अनेक शब्दोंका एक अर्थ और अनेक अर्थोंका वाचक एक शब्द इस प्रकार अभेदरूप शब्द व्यवहार)।

दे. नय/III/६.७.८ (तहाँ शब्दनय केवल लिंगादि अपेक्षा भेद करता है पर समानलिंगी आदि एकार्थवाची शब्दोंमें अभेद करता है। समभिरुद्धनय समान लिंगादिवाले शब्दोंमें भी व्युत्पत्ति भेद करता है, परन्तु रूढि वगैरे अवस्थामें पदार्थको एक ही नामसे पुकारकर अभेद करता है। और एवंभूतनय क्रियापरिणतिके अनुसार अर्थ भेद स्वीकार करता हुआ उसके वाचक शब्दमें भी सर्वथा भेद स्वीकार करता है। यहाँ तक कि पद समास या वर्णसमास तकको स्वीकार नहीं करता)।

दे. आगम/४/४ (यद्यपि यहाँ पदसमास आदिकी सम्भावना न होनेसे शब्द व वाक्योंका होना सम्भव नहीं, परन्तु क्रम पूर्वक उत्पन्न होनेवाले वर्णों व पदोंसे उत्पन्न ज्ञान क्योंकि अक्रमसे रहता है; इसलिए, तहाँ वाच्यवाचक सम्बन्ध भी बन जाता है)।

५. शब्दादि नयोंके उदाहरण

घ. १/१.१.१११/३४८/१० शब्दनयाश्रयेण क्रोधकषाय इति भवति तस्य शब्दशुष्ठोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात्। अर्थनयाश्रयेण क्रोधकषायोति स्याच्छब्दोऽर्थस्य भेदाभावात्। = शब्दनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कषाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि शब्दनय शब्दानुसार अर्थज्ञान करनेमें समर्थ है। अर्थनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कषायो' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि इस नयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है।

पं. घ./पू./११४ अथ तत्तथा यथाऽग्नेरीण्यं धर्मं समक्षतोऽपेक्ष्य। उष्णोऽग्निरिति वागिह तज्ज्ञानं वा नयोपचारः स्यात्। ११४। = जैसे अग्निके उष्णता धर्मरूप 'अर्थ' को देखकर 'अग्नि उष्ण है' इत्याकारक ज्ञान और उस ज्ञानका वाचक 'उष्णोऽग्निः' यह वचन दोनों ही उपचारसे नय कहलाते हैं।

६. द्रव्यनय व भावनय निर्देश

पं. घ./पू./५०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा। पौद्गलिकः किञ्च शब्दो द्रव्यं भावश्च चिदिति जीवगुणः। ५०५। = द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकार हैं, जैसे कि निश्चयसे पौद्गलिक शब्द द्रव्यनय कहलाता है, तथा जीवका ज्ञान गुण भावनय कहलाता है। अर्थात् उपरोक्त तीन भेदोंमेंसे शब्दनय तो द्रव्यनय है और ज्ञाननय भावनय है।

५. अन्य अनेकों नयोंका निर्देश

१. मूल भावि आदि प्रज्ञापन नयोंका निर्देश

स. सि./६/६६/३१२/१० अणोरप्येकप्रदेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयापचारकल्पनया प्रदेशप्रचय उक्तः।

स. सि./२/६/१६०/२ पूर्वभावप्रज्ञापननयापेक्षया योऽसौ योगप्रवृत्ति कपायानुरब्धिता सैवेत्युपचारादौदयिकीत्युच्यते।

स. सि./१०/६/पृष्ठ/पंक्ति भूतग्राहिनयापेक्षया जन्म प्रति पञ्चदशशु कर्मभूमिषु, संहरणं प्रति मानुषक्षेत्रे सिद्धिः। (४७१/१२)। प्रत्युत्पन्ननयापेक्षया एकसमये सिद्धचक्षु सिद्धो भवति। भूतप्रज्ञापननयापेक्षया जन्मतोऽविशेषोत्सर्पिण्यवसर्पिण्योजातिः सिध्यति विशेषेणवसर्पिण्या सुषमापुषमाया अन्य्यभागे संहरणतः सर्वस्मिन्काले। (४७२/१)। भूतपूर्वनयापेक्षया तु क्षेत्रसिद्धा द्विविधा—जन्मतः संहरणतश्च। (४७३/६)। = पूर्व और उत्तरभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे उपचार कल्पना द्वारा एकप्रदेशी भी अणुको प्रदेश प्रचय (बहु प्रदेशी) कहा

है। पूर्वभावप्रज्ञापननयकी अपेक्षासे उपशान्त कषाय आदि गुण-स्थानोंमें भी शुक्लत्वैत्याकी औद्यिकी कहा है, क्योंकि जो योग-प्रवृत्ति कषायके उदयेसे अनुरजित थी वही यह है। भूतप्राहिनयकी अपेक्षा जन्मसे १५ कर्मभूमियोंमें और संहरणकी अपेक्षा सर्व मनुष्य-क्षेत्रसे सिद्ध होती है। वर्तमानप्राही नयकी अपेक्षा एक समयमें सिद्ध होता है। भूत प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा जन्मसे सामान्यतः उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें सिद्ध होता है, विशेषकी अपेक्षा सुषमादुष्माके अन्तिम भागमें और संहरणकी अपेक्षा सन कालोंमें सिद्ध होता है। भूतपूर्व नयकी अपेक्षासे क्षेत्रसिद्ध दो प्रकार है—जन्मसे व संहरणसे। (रा.बा./१०/६), (त.सा./८/४२)।

रा.बा./१०/६/वार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति (उपरोक्त नयोंका ही कुछ अन्य प्रकार निर्देश किया है)—वर्तमान विषय नय (४/६४६/३२), अतीतगोचरनय (४/६४६/३३); भूत विषय नय (४/६४७/१) प्रत्युत्पन्न भावप्रज्ञापन नय (१४/६४८/२३)।

क.पा./१३-१४/४२१/२७०/१ भूतपुष्पगईर आगमवचनसुवचतीदो।
—जिसका आगमजनित संस्कार नष्ट हो गया है ऐसे जीवमें भी भूतपूर्व प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा आगम संज्ञा बन जाती है।

गो. जी./१३/६२६ अट्टकसाये लेत्या उच्चदि सा भूदपुष्पगदिनाया।
—उपशान्त कषाय आदिक गुणस्थानोंमें भूतपूर्वव्यायसे लेस्या कही गयी है।

द्र.सं./टी./१४/४८/१० अन्तरात्मावस्थायां तु बहिरात्मा भूतपूर्वव्यायेन घृतवटवत्। परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण, भाविनैगमनयेन व्यक्तिरूपेण च। —अन्तरात्माकी अवस्थामें अन्तरात्मा भूतपूर्व व्यायसे घृतके घटके समान और परमात्माका स्वरूप शक्तिरूपसे तथा भाविनैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी जानना चाहिए।

नोट—कालकी अपेक्षा करनेपर नय तीन प्रकारकी है—भूतप्राही, वर्तमानप्राही और भावकालप्राही। उपरोक्त निर्देशोंमें इनका विभिन्न नामोंमें प्रयोग किया गया है। यथा—१. पूर्वभाव प्रज्ञापन नय, भूतप्राही नय, भूत प्रज्ञापन नय, भूतपूर्व नय, अतीतगोचर नय, भूतविषय नय, भूतपूर्व प्रज्ञापननय, भूतपूर्व व्याय आदि। २. उत्तर-भावप्रज्ञापननय, भाविनैगमनय, ३. प्रत्युत्पन्न या वर्तमानप्राहीनय, वर्तमानविषयनय, प्रत्युत्पन्न भाव प्रज्ञापन नय, इत्यादि। तहाँ ये तीनों काल विषयक नये द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें गर्भित हो जाती है—भूत व भावि नये तो द्रव्यार्थिकनयमें तथा वर्तमाननय पर्यायार्थिकमें। अथवा नैगमादि सात नयोंमें गर्भित हो जाती है—भूत व भावी नयें तो नैगमादि तीन नयोंमें और वर्तमान नय ऋजुसूत्रादि चार नयोंमें। अथवा नैगम व ऋजुसूत्र इन दो में गर्भित हो जाती है—भूत व भावि नयें तो नैगमनयमें और वर्तमाननय ऋजुसूत्रमें। श्लोक वार्तिकमें कहा भी है—

श्लो. बा.४/१/३३/३ ऋजुसूत्रनयं शब्दभेदाश्च त्रयः प्रत्युत्पन्नविषय-प्राणिनः। शेषा नया उभयभावविषया। —ऋजुसूत्र नयको तथा तीन शब्दनयोंको प्रत्युत्पन्ननय कहते हैं। शेष तीन नयोंको प्रत्युत्पन्न भी कहते हैं और प्रज्ञापननय भी।

(भूत व भावि प्रज्ञापन नयें तो स्पष्ट ही भूत भावी नैगम नय हैं। वर्तमानप्राही दो प्रकार की हैं—एक अर्ध निष्पन्नमें निष्पन्नका उपचार करनेवाली और दूसरी साक्षात् शुद्ध वर्तमानके एक समयमात्र को सत्तरूपसे अंगीकार करनेवाली। तहाँ पहली तो वर्तमान नैगम नय है और दूसरी सूक्ष्म ऋजुसूत्र। विशेषके लिए देखो आगे नय/III में नैगमादि नयोंके लक्षण भेद व उदाहरण)।

२. अस्तित्वादि सप्तभंगी नयोंका निर्देश

प्र.सा./त.प्र./परि० नय नं० ३-६ अस्तित्वनयेनानयोमयगुणकार्मुकान्त रालवर्तिसंहितावस्थलक्ष्योन्मुखविशिखवत् स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावे रस्ति त्वत्त्वत् १३। नास्तित्वनयेनानयोनानयोमययागुणकार्मुकान्तरालवर्त्यसं हितावस्थालक्ष्योन्मुखप्राक्तनविशिखवत् परद्रव्यक्षेत्रकालभावे नास्ति त्वत्त्वत् १४। अस्तित्वनास्तित्वनयेन... प्राक्तनविशिखवत् क्रमत स्वर पर द्रव्यक्षेत्रकालभावे रस्ति त्वनास्तित्वत्त्वत् १५। अवक्तव्यनयेन... प्राक्तन-विशिखवत् युगपत्स्वरपरद्रव्यक्षेत्रकालभावे रक्तव्यम् १६। अस्तित्वा-वक्तव्यनयेन... प्राक्तनविशिखवत्... अस्तित्ववदवक्तव्यम् १७। नास्ति-त्वावक्तव्यनयेन... प्राक्तनविशिखवत्... नास्तित्ववदवक्तव्यम् १८। अस्तित्वनास्तित्वावक्तव्यनयेन... प्राक्तनविशिखवत् अस्तित्वनास्ति-त्ववदवक्तव्यम् १९। १. आत्मद्रव्य अस्तित्वनयसे स्वद्रव्यक्षेत्र काल व भावसे अस्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा लोहमयी, क्षेत्रकी अपेक्षा त्वंका और घनुषके मध्यमें निहित, कालकी अपेक्षा सम्पान दशामें रहे हुए और भावकी अपेक्षा लक्ष्योन्मुख बाणका अस्तित्व है। १। (पं.घ./पू./७५६) २. आत्मद्रव्य नास्तित्वनयसे परद्रव्य क्षेत्र काल व भावसे नास्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा अलोहमयी, क्षेत्रकी अपेक्षा प्रत्यंचा और घनुषके बीचमें अनिहित, कालकी अपेक्षा सम्पान दशामें न रहे हुए और भावकी अपेक्षा अलक्ष्योन्मुख पहले-वाले बाणका नास्तित्व है, अर्थात् ऐसे किसी बाणका अस्तित्व नहीं है। ४। (पं.घ./पू./७५७) ३. आत्मद्रव्य अस्तित्वनास्तित्व नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही क्रमशः स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल भावसे अस्तित्व नास्तित्ववाला है। ५। ४. आत्मद्रव्य अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही युगपत् स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल और भावसे अवक्तव्य है। ६। ५. आत्म द्रव्य अस्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति (पहले अस्तित्व रूप और पीछे अवक्तव्य रूप देखनेपर) अस्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। ७। ६. आत्मद्रव्य नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही (पहले नास्तित्वरूप और पीछे अवक्तव्यरूप देखनेपर) नास्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। ८। ७. आत्मद्रव्य अस्तित्व नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही (क्रमसे तथा युगपत् देखनेपर) अस्तित्व व नास्तित्ववाला अवक्तव्य है। ९। (विशेष दे० सप्तभंगी)।

३. नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश

प्र. सा./ त. प्र./परि./नय नं. १२-१५ नामनयेन तदात्मवत् शब्दब्रह्मा-मसि। १२। स्थापनानयेन सृष्टित्ववत्सकलपुद्गलावलम्बि। १३। द्रव्य-नयेन माणवकश्रेष्ठिभ्रमणपाथिववदनागतातीतपर्यायोद्भासि। १४। भाव-नयेन पुरुषाथितप्रवृत्तयोषिद्वत्तदावपर्यायोद्भासि। १५। —आत्मद्रव्य नाम नयसे, नामवाले (किसी देवदत्त नामक व्यक्ति) की भाँति शब्दब्रह्मको स्पर्श करनेवाला है, अर्थात् पदार्थको शब्द द्वारा कहा जाता है। १२। आत्मद्रव्य स्थापनानय सृष्टित्वकी भाँति सर्व पुद्गलों-का अवलम्बन करनेवाला है, (अर्थात् आत्माकी मूर्ति या प्रतिमा काष्ठ पाषाण आदिमेंसे बनायी जाती है)। १३। आत्मद्रव्य द्रव्यनयसे बालक सेठकी भाँति और श्रमण राजाकी भाँति अनागत व अतीत पर्यायसे प्रतिभासित होता है। (अर्थात् वर्तमानमें भूत या भावि पर्यायका उपचार किया जा सकता है। १४। आत्मद्रव्य भावनयसे पुरुषके समान प्रवर्तमान स्त्रीकी भाँति तत्कालकी (वर्तमानकी) पर्याय रूपसे प्रकाशित होता है। १५। (विशेष दे० निक्षेप)।

४. सामान्य विशेष आदि धर्मोत्तर नयोंका निर्देश

प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं० तत्तु द्रव्यनयेन पटमात्रवच्चिन्मात्रम् । १। पर्यायनयेन तत्तुमात्रवद्दर्शनज्ञानादिमात्रम् । २। विकल्पनयेन शिशु-कुमारस्थविरैकपुरुषवत्सविकल्पम् । १०। अविकल्पनयेन कपुरुषमात्रवद्विकल्पम् । ११। सामान्यनयेन हारसङ्ग्रहमात्रवद्द्वयापि । १६। विशेषनयेन तदेकमुक्ताफलवद्वयापि । १७। नित्यनयेन नटवद्वस्थापि । १८। अनित्यनयेन रामरावणवदनवस्थापि । १९। सर्वगतनयेन विस्फुरिताक्षचक्षुर्वत्सर्ववर्ति । २०। असर्वगतनयेन मीलिताक्षचक्षुर्वत्सर्ववर्ति । २१। शून्यनयेन शून्यागारवत्केवलोज्ञासि । २२। अशून्यनयेन लोकाक्रान्तनौवन्मलितोज्ञासि । २३। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन महद्दिग्धनभारपरिणतधूमकेतुवदेकम् । २४। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन परप्रतिबिम्बसंप्लुतदर्पणवदनेकम् । २५। नियतिनयेन नियमितोष्णवह्निवह्निवन्नित्यतस्वभावभासि । २६। अनियतिनयेन नियमितोष्णपानीयवदनियतस्वभावभासि । २७। स्वभावनयेनानिश्चिततीक्ष्णकण्टकवत्संस्कारानर्थक्यकारि । २८। अस्वभावनयेनानिश्चिततीक्ष्णविशालवत्संस्कारसार्थक्यकारि । २९। कालनयेन निदाघदिवसानुसारिपच्यमानसहकारफलवत्समयायत्तसिद्धिः । ३०। अकालनयेन कृत्रिमोष्णपाच्यमानसहकारफलवत्समयानायत्तसिद्धिः । ३१। पुरुषाकारनयेन पुरुषाकारोपलब्धधुक्कुटोक्तपुरुषाकारवदिवधनसाध्यसिद्धिः । ३२। दैवनयेन पुरुषाकारवादिदत्तमधुक्कुटोक्तोपलब्धपाणिषद्वैवदिवदत्यन्तसाध्यसिद्धिः । ३३। ईश्वरनयेन घात्राहृतालेख्यमानपात्रबाणकवत्परान्तरन्यभोक्तु । ३४। अनीश्वरनयेन स्वच्छन्ददारितकुरङ्गकठोरवत्तन्त्रभोक्तु । ३५। गुणिनयेनोपाध्यायिनीयमानकुमारकाध्यक्षवत् केवलमेव साक्षि । ३६। कर्तृनयेन रज्ज्वज्रद्रागादिपरिणामकर्तुः । ३७। अकर्तृनयेन स्वकर्मप्रवृत्तरज्ज्वकाध्यक्षवत्केवलमेव साक्षि । ३८। भोक्तृनयेन हिताहितान्नभोक्तृव्याधितवत्सखटुत्वादभोक्तु । ३९। अभोक्तृनयेन हिताहितान्नभोक्तृव्याधिताध्यक्षवत्परिचरवत् केवलमेव साक्षि । ४०। क्रियानयेन स्थाणुभिन्नसूत्रंजातदृष्टिलब्धनिधानान्धवदनुष्ठानप्राधान्यसाध्यसिद्धिः । ४१। ज्ञाननयेन चणकमुक्षिक्रीतचित्तामिणगृहकाणवाणिजवह्निवेकप्राधान्यसाध्यसिद्धिः । ४२। व्यवहारनयेन बन्धकमोचकपरमाण्वन्तरसंयुक्तमानवियुक्त्यमानपरमाणुवद्वन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४३। निश्चयनयेन केवलबन्धमानमुच्यमानबन्धमोक्षोचितस्वरूपस्त्वगुणपरिणतपरमाणुवद्वन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४४। अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमूत्रमात्रवत्सोपाधिस्वभावम् । ४५। शुद्धनयेन केवलमूत्रमात्रवन्निरुपाधिस्वभावम् । ४६। १. आत्मद्रव्य द्रव्यनयसे, पटमात्रकी भाँति चिन्मात्र है । २. पर्यायनयसे वह तत्तुमात्रकी भाँति दर्शनज्ञानादि मात्र है । ३. विकल्पनयसे बासक, कुमार, और वृद्ध ऐसे एक पुरुषकी भाँति सविकल्प है । ४. अविकल्पनयसे एकपुरुषमात्रकी भाँति अविकल्प है । ५. सामान्यनयसे हार माला कण्ठीके ओरकी भाँति व्यापक है । ६. विशेष नयसे उसके एक मोतीकी भाँति, अव्यापक है । ७. नित्यनयसे, नटकी भाँति अवस्थापि है । ८. अनित्यनयसे रामरावणकी भाँति अनवस्थापि है । (पं. घ./पृ. ७६०-७६१) । ९. सर्वगतनयसे छली हुई आँखकी भाँति सर्ववर्ती है । १०. असर्वगतनयसे मिची हुई आँखकी भाँति आत्मवर्ती है । ११. शून्यनयसे शून्यघरकी भाँति एकाकी भासित होता है । १२. अशून्यनयसे लोगोंसे भरे हुए जहाजकी भाँति मिलित भासित होता है । १३. ज्ञानज्ञेय अद्वैतनयसे महाद् ईश्वनसमूहरूप परिणत अग्निकी भाँति एक है । १४. ज्ञानज्ञेय द्वैतनयसे, परके प्रतिबिम्बोंसे संप्लुत दर्पणकी भाँति अनेक है । १५. आत्मद्रव्य नियतिनयसे नियतस्वभाव रूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित होती ऐसी अग्नि की भाँति ।

१६. अनियतनयसे अनियतस्वभावरूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित नहीं है ऐसे पानीकी भाँति । १७. स्वभावनयसे संस्कारको निरर्थक करनेवाला है, जिसकी किसीसे नोक नहीं निकाली जाती, ऐसे पैसे काँटेकी भाँति । १८. अस्वभावनयसे संस्कारको सार्थक करनेवाला है, जिसकी छुहारके द्वारा नोक निकाली गयी है, ऐसे पैसे बाणकी भाँति । १९. कालनयसे जिसकी सिद्धि समयपर आधार रखती है ऐसा है, गर्मीके दिनोके अनुसार पकनेवाले आम फलकी भाँति । २०. अकालनयसे जिसकी सिद्धि समयपर आधार नहीं रखती ऐसा है, कृत्रिम गर्मीसे पकाये गये आमफलकी भाँति । २१. पुरुषाकारनयसे जिसकी सिद्धि यत्नसाध्य है ऐसा है, जिसे पुरुषाकारसे नींवका वृक्ष प्राप्त होता है, ऐसे पुरुषाकारवादीकी भाँति । २२. दैवनयसे जिसकी सिद्धि अयत्नसाध्य है ऐसा है, पुरुषाकारवादी द्वारा प्रदत्त नींवके वृक्षके भीतरसे जिसे माणिक प्राप्त हो जाता है, ऐसे दैववादीकी भाँति । २३. ईश्वरनयसे परतंत्रता भोगनेवाला है, धायकी दुकानपर दूध पिलाये जानेवाले राहगीरके बालककी भाँति । २४. अनीश्वरनयसे स्वतन्त्रता भोगनेवाला है, हिरनको स्वच्छन्दतापूर्वक फाड़कर खा जानेवाले सिंहकी भाँति । २५. आत्मद्रव्य गुणीनयसे गुणग्राही है, शिक्षकके द्वारा जिसे शिक्षा दी जाती है ऐसे कुमारकी भाँति । २६. अगुणीनयसे केवल साक्षी ही है । २७. कर्तृनयसे रंगरेजकी भाँति रागादि परिणामोंका कर्ता है । २८. अकर्तृनयसे केवल साक्षी ही है, अपने कार्यमें प्रवृत्त रंगरेजको देखनेवाले पुरुषकी भाँति । २९. भोक्तृनयसे मूल-दुःखादिका भोक्ता है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीकी भाँति । ३०. अभोक्तृनयसे केवल साक्षी ही है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीको देखनेवाले वैद्यकी भाँति । ३१. क्रियानयसे अनुष्ठानकी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है, खम्भेसे सिर फूट जानेपर दृष्टि उत्पन्न होकर जिसे निधान प्राप्त हो जाय, ऐसे अन्धकी भाँति । ३२. ज्ञाननयसे विवेककी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है; मुट्ठीभर चने देकर चिन्तामणि रत्न खरीदनेवाले घरके कोनेमें बैठे हुए व्यापारीकी भाँति । ३३. आत्मद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करनेवाला है; बन्धक और मोचक अन्य परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणुकी भाँति । ३४. निश्चयनयसे बन्ध और मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है; अवैले बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बन्ध मोक्षोचित स्निग्धत्व रूक्षत्वगुणरूप परिणत परमाणुकी भाँति । ३५. अशुद्धनयसे घट और रामपात्रसे विशिष्ट मिट्टी मात्रकी भाँति सोपाधि स्वभाववाला है । ३६. शुद्धनयसे, केवलमिट्टी मात्रकी भाँति, निरुपाधि स्वभाववाला है ।

पं. घ./पृ./श्लोक-अस्ति ब्रह्म 'गुणोऽथवा पर्यायस्तत्पर्यं मिथोऽनेकम् । व्यवहारैकविशिष्टो नयः' स बानेकसंज्ञको न्यायात् । ७७२। एक सदिति द्रव्यं गुणोऽथवा पर्यायोऽथवा नाम्ना । इतरद्वयमन्यतरं लब्धमनुक्तं स एकनयपक्षः । ७७३। परिणममानेऽपि तथाभूतौ भवैर्विनिश्चयमानेऽपि । नायमपूर्वो भावः पर्यायार्थिकविशिष्टभावनयः । ७७४। अभिनवभावपरिणतेऽपि वस्तुत्पन्नपूर्वसमयो यः । इति यो वदति स कश्चित्पर्यायार्थिकनयस्वभावनयः । ७७५। अस्तित्वं नामगुणः स्यादिति साधारणः स तस्य । तत्पर्ययश्च नयः समासतोऽस्तित्वनय इति वा । ७७६। कर्तृत्वं जीवगुणोऽस्त्वय वैभाविकोऽथवा भावः । तत्पर्यायविशिष्टः कर्तृत्वनयो यथा नाम । ७७७। = ७७७. व्यवहार नयसे द्रव्य, गुण, पर्याय अपने अपने स्वरूपसे परस्परमें पृथक्-पृथक् हैं, ऐसी अनेकनय है । ७७८। ३८. नामकी अपेक्षा पृथक्-पृथक् हुए

भी द्रव्य गुण पर्याय तीनों सामान्यरूपसे एक सत् है, इसलिए किसी एकके कहनेपर शेष अनुत्तका ग्रहण हो जाता है। यह एकनय है। ७६३। ३६. परिणमन होते हुए पूर्व पूर्व परिणमनका विनाश होनेपर भी यह कोई अपूर्व भाव नहीं है, इस प्रकारका जो कथन है वह पर्यायार्थिक विशेषण विशिष्ट भावनय है ७६४। ४०. तथा नवीन पर्याय उत्पन्न होनेपर जो उसे अपूर्वभाव कहता ऐसा पर्यायार्थिक नय रूप अभाव नय है ७६४। ४१. अस्तित्वगुणके कारण द्रव्य सत् है, ऐसा कहनेवाला अस्तित्व नय है ७६४। ४२. जीवका वैभाविक गुण ही उसका कर्तृत्वगुण है। इसलिए जीवको कर्तृत्व गुणवाला कहना सो कर्तृत्व नय है ७६४।

५. अनन्तों नय होनी सम्भव हैं

घ.१/१,१,१/गा ६७/८० जावदिया वयन-वहा तावदिया चैव होंति नय-वादा। —जितने भी वचनमार्ग है, उतने ही नयवादे अर्थात् नयके भेद है। (घ.१/४,१,४४/गा.६२/१८९), (क. पा.१/१३-१४/६२०२/गा. ६३/२४६), (घ.१/१,१,६/गा.१०४/१६२), (ह.पु./६८/६२), (गो.क./घु./-८६४/१०७३), (प्र. सा./त. प्र./परि. में उद्धृत); (स्या. म./२८/३१०/१३ में उद्धृत)।

स सि.१/३३/१४४/७ द्रव्यस्यानन्तशक्तेः प्रतिशक्ति विभिन्नमानाः बहु-विकल्पा जायन्ते। —द्रव्यकी अनन्त शक्ति है। इसलिए प्रत्येक शक्तिकी अपेक्षा भेदको प्राप्त होकर ये नय अनेक (अनन्त) विकल्प रूप हो जाते हैं। (रा. वा./१/३३/१२/६६/९५), (प्र. सा./त. प्र./परि. का अन्त), (स्या. म./२८/३१०/१३); (घ.घ./पु./६८६/६६६)।

श्लो वा.४/१/३३/श्लो. ३-४/२१६ संक्षेपाद्ब्रह्म विशेषेण द्रव्यपर्यायगोचरौ। ३। विस्तरेणेति सत्तैते विज्ञेया नैगमादयः। तथातिविस्तरेणोक्तत-द्भेदाः संख्यातविग्रहाः। ४। —संक्षेपसे नय दो प्रकार हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक। ३। विस्तारसे नैगमादि सात प्रकार हैं और अति विस्तारसे संख्यात शरीरवाले इन नयोंके भेद हो जाते हैं। (स. म./२८/३१०/१)।

घ.१/१,१,१/१६१/१ एवमेते संक्षेपेण नयाः सप्तविधाः। अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः। —इस तरह संक्षेपसे नय सात प्रकारके हैं और अवा-न्तर भेदोंसे असंख्यात प्रकारके समझना चाहिए।

II. सम्यक् व मिथ्या नय

१. नय सम्यक् भी है और मिथ्या भी

न.च.वृ./१८९ एतयो एयणयो होह अणेयंतमस्स सम्मूहो। तं खलु णाणवियप्पं सम्मं मिच्छं च णायब्बं। १८९। —एक नय तो एकान्त है और उसका समूह अनेकान्त है। वह ज्ञानका विकल्प सम्यक् भी होता है और मिथ्या भी। ऐसा जानना चाहिए। (घ. घ./पु./-६४८,६६०)।

२. सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण

स्या म./७४/४ सम्यगेकान्तो नय. मिथ्येकान्तो नयाभासः। —सम्यगे-कान्तको नय कहते हैं और मिथ्या एकान्तको नयाभास या मिथ्या नय। (दे० एकान्त/१), (विशेष दे० अगले शीर्षक)।

स्या. म./घु. व टीका/२८/३०७,१० सदेव सत् स्यात्सादिति त्रिधाथो नीयते दुर्नीतियप्रमाणैः। यथार्थदर्शी तु नयप्रमाणपथेन दुर्नीति-पथ त्वमास्थः। १२८. नीयते परिच्छिद्यते एकदेशविशिष्टोऽर्थ आभि-रिति नीतयो नयाः। दुष्टा नीतयो दुर्नीतयो दुर्नया इत्यर्थः। —पदार्थ 'सर्वथा सत् है', 'सत् है' और 'कथंचित् सत् है' इस प्रकार क्रमसे दुर्नय, नय और प्रमाणसे पदार्थोंका ज्ञान होता है। यथार्थ

मार्गको देखनेवाले आपने ही नय और प्रमाणमार्गके द्वारा दुर्न वादका निराकरण किया है। १२८ जिसके द्वारा पदार्थोंके एक अश ज्ञान हो उसे नय (सम्यक्. नय) कहते हैं। खोटे नयोंको दुर्नीतियोंको दुर्नय कहते हैं। (स्या. म./२७/३०६/१८)।

और भी दे० (नय/१/११), (पहिले जो नय सामान्यका लक्षण १८ गया वह सम्यक् नयका है)।

और भी दे० अगले शीर्षक—(सम्यक् व मिथ्या नयके विशेष ९५ अगले शीर्षकमें स्पष्ट किये गये हैं)।

३. अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय नहीं होता

क.पा.१/१३-१४/६२०६/२६७/१ त चैकान्तिन नयाः मिथ्यादृष्टयः ५५ परपक्षानिकरिण्युनां सपक्षसत्त्वावधारणे व्यावृत्तानां च त्वदर्शनात्। उक्तं च—णिययवयणिनसञ्चा सव्वणया परमिया मोहा। ते उण ण दिट्ठसमो विभयह सच्चैव अलिप वा। ११९७ —द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नय सर्वथा मिथ्यादृष्टि ही हैं, इस कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि जो नय परपक्षका निराकरण न करके हुए (विशेष दे० अगले नय/१/४) ही अपने पक्षका १८. करनेमें व्यापार करते हैं उनमें कथंचित् समीचीनता पायी ७ है। कहा भी है—ये सभी नय अपने विषयके कथन करनेमें समीचीन हैं, और दूसरे नयोंके निराकरण करनेमें भूट हैं। अनेक। रूप समयके ज्ञाता पुरुष 'यह नय सच्चा है और यह नय झूठा है' इस प्रकारका विभाग नहीं करते हैं। ११७।

न.च.वृ./२६२ व पु णयवक्खो मिच्छा तं पिय णेयतद्वसिद्धियरा सियसहसमारूढं जिणवयणविणिग्गय सुद्धं। —नयपक्ष मिथ्या नह। होता, क्योंकि वह अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करता है। इससे ५ 'स्यात्' शब्दसे चिह्नित तथा जिनेन्द्र भगवात् द्वारा उपदिष्ट न शुद्ध है।

४. अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या हो जाता है

घ.६/४,१,४४/१८२/१ त एव दुरवधीरता मिथ्यादृष्टयः प्रतिपक्षनिराकरण-मुलेन प्रवृत्तत्वात्। —ये (नय) ही जब दुराग्रहपूर्वक वस्तुस्वरूपका अवधारण करनेवाले होते हैं, तब मिथ्या नय कहे जाते हैं, क्योंकि वे प्रतिपक्षका निराकरण करनेकी सुस्थितासे प्रवृत्त होते हैं। (विशेष दे०/एकान्त/१/१), (घ.६/४,१,४४/१८३/१०), (क.पा.३/२२/६६१३/-२६२/२)।

प्रमाणनयतत्त्वालंकार/७/१ (स्या. म./२८/३१६/२६ पर उद्धृत) स्वाभि-प्रेताद् अंशाद् इतरांशापलापी पुनर्दुर्नयाभासः। —अपने अभीष्ट धर्मके अतिरिक्त वस्तुके अन्य धर्मोंके निषेध करनेको नयाभास कहते हैं।

स्या म./२८/३०८/१ 'अस्येव घट' इति। अयं वस्तुनि एकान्तास्ति-त्वमेव अभ्युपगच्छत् इतरधर्माणा तिरस्कारेण स्वाभिप्रेतमेव धर्मं व्यवस्थापयति। —किसी वस्तुमें अन्य धर्मोंका निषेध करके अपने अभीष्ट एकान्त अस्तित्वको सिद्ध करनेको दुर्नय कहते हैं, जैसे 'यह घट ही है'।

५. अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वही नय सम्यक् हो जाते हैं

सं.स्तो./६२ यथैकश कारकमर्थसिद्धये, समीक्ष्य शेषं स्वसहायकार-कम्। तथैव सामान्यविशेषमातृका नयास्तवेष्टा गुणसुखकल्पतः। ६२। —जिस प्रकार एक-एक कारक शेष अन्यको अपना सहायक-रूप कारक अपेक्षित करके अर्थकी सिद्धिके लिए समर्थ होता है, उसी प्रकार आपके मतमें सामान्य और विशेषसे उत्पन्न होनेवाले

अथवा सामान्य और विशेषकी विषय करनेवाले जो नय है वे मुख्य और गौणकी कल्पनासे इष्ट हैं।

घ. ४/४.१.४५/१२२/१ ते सर्वेऽपि नया अनवधूतस्वरूपाः सम्यग्दृष्टयः प्रतिपक्षानिराकरणात्।

घ. ४/४.१.४५/१३६/४ सुणया कथं सविषया। एयंतेण पडिजवत्तणिसेहाकरणादो गुणपहाणभावेण ओसादिदपमाणवाहादो। = ये सभी नय वस्तु-स्वरूपका अवधारण न करनेपर समीचीन नय होते हैं, क्योंकि वे प्रतिपक्ष धर्मका निराकरण नहीं करते। प्रश्न—मुनयोंके अपने विषयोंकी व्यवस्था कैसे सम्भव है? उत्तर—चूँकि मुनय सर्वथा प्रतिपक्षभूत विषयोंका निषेध नहीं करते, अतः उनके गौणता और प्रधानताकी अपेक्षा प्रमाणवाधाके दूर कर देनेसे उक्त विषय व्यवस्था भले प्रकार सम्भव है।

स्या.म./२८/३०८/४ स हि 'अस्ति घटः' इति घटे स्वाभिमतमस्ति-धर्मं प्रसाधयन् शेषधर्मेषु गजनिमित्तिकामालम्बते। न चास्य दुर्नयत्वं धर्मान्तरातिरस्कारात्। = वस्तुमें इष्ट धर्मको सिद्ध करते हुए अन्य धर्ममें उदासीन होकर वस्तुके विवेचन करनेको नय कहते हैं। जैसे 'यह घट है'। नयमें दुर्नयकी तरह एक धर्मके अतिरिक्त अन्य धर्मोंका निषेध नहीं किया जाता, इसलिए उसे दुर्नय नहीं कहा जा सकता।

६. जो नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्तके कारण सम्यक् है

स्व. स्तो./१०१ सदेकनिर्गमकव्यास्तद्विपक्षश्च यो नया। सर्वथेति प्रवृत्त्यन्ति पुष्यन्ति स्याद्वितीह ते। १०१। = सत, एक, नित्य, वस्तुव्य तथा असत, अनेक, अनित्य, व अवस्तुव्य ये जो नय पक्ष हैं वे यहाँ सर्वधारूपमें तो अति दूषित हैं और स्यात्स्वरूपमें पुष्टिको प्राप्त होते हैं।

गो. क./मू./८६४-८६४/१०७३ जावदिया णयमादा तावदिया चेव हौति परसमया ८६४। परसमयाणं वयणं मिच्छं खलु होइ सव्वहा वयणा। जेणणं पुण वयणं समं सु कइंच्चि वयणादो ८६५। = जितने नयवाद हैं उतने ही परसमय हैं। परसमयवालोंके वचन 'सर्वथा' शब्द सहित होनेसे मिथ्या होते हैं और जैनोके वही वचन 'कथंचित्' शब्द सहित होनेसे सम्यक् होते हैं।

न.च.वृ./२६२ न तु णयपन्नो मिच्छा तं पिय णेयंतद्वजसिद्धिरा। सियसत्तमारुद्ध जिणवयणविणिगयं सुट्ठं। = अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करनेके कारण नयपक्ष मिथ्या नहीं होता। स्यात् पदसे अलंकृत होकर वह जिनवचनके अन्तर्गत आनेसे सुट्ठ अर्थात् समीचीन हो जाता है। (न.च.वृ./२६२)

स्या.म./३०/३३६/१३ ननु प्रत्येकं नयाना विरुद्धत्वे कथं समुद्धानां निर्विरोधिता। उच्यते। यथा हि समीचीनं मध्यस्थं व्यायनिर्णैता-रमासाथ परस्परं विवादमाना अपि वादिनो विवादाद् विरमन्ति एवं नया अन्त्योऽन्य वैरायमाणा अपि सर्वज्ञासनमुपेत्य स्याच्छब्द-प्रयोगोपमिति विप्रतिपत्तयः सन्तः परस्परमध्यन्तं सुहृद्भूयाव-तिष्ठन्ते। = प्रश्न—यदि प्रत्येक नय परस्पर विरुद्ध हैं, तो उन नयोंके एकत्र मिलानेसे उनका विरोध किस प्रकार नष्ट होता है? उत्तर—जैसे परस्पर विवाद करते हुए वादी लोग किसी मध्यस्थ न्यायोके द्वारा न्याय किये जानेपर विवाद करना बन्द करके आपसमें मिल जाते हैं, वैसे ही परस्पर विरुद्ध नय सर्वज्ञ भगवान्के शासनकी शरण लेकर 'स्यात्' शब्दसे विरोधके शान्त हो जानेपर परस्पर मैत्री भावसे एकत्र रहने लगते हैं।

पं. घ./पु./३३६-३३७ ननु किं नित्यमनित्यं किमथोभयमनुग्रहं च तत्त्वं स्यात्। व्यस्तं किमथ समस्तं क्रमत् किमथाक्रमदेतत्। ३३६।

सत्यं स्वपरनिहत्यै सर्वं किञ्च सर्वथेति पदपूर्वम्। स्वपरोपकृतिनिमित्तं सर्वं स्यात्स्यात्पदाङ्कितं तु पदम्। ३३७। = प्रश्न—तत्त्वं नित्य है या अनित्य, उभय या अनुभय, व्यस्त या समस्त, क्रमसे या अक्रमसे। उत्तर—'सर्वथा' इस पद पूर्वक सब ही कथन स्वपर धातुके लिए हैं, किन्तु स्यात् पदके द्वारा युक्त सब ही पद स्वपर उपकारके लिए हैं।

७. सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या होती है

आ.मो./१०८ निरपेक्षया नयाः मिथ्या सापेक्षा वस्तुतोऽर्थकत्वात्। = निर-पेक्षनय मिथ्या है और सापेक्ष नय वस्तुस्वरूप है। (श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.८०/२६८)।

स्व. स्तो./६१ य एव नित्यक्षणीकाद्यो नया, मिथोऽनपेक्षा स्व-पर-प्रणाशिनः। त एव तत्त्वं विमलस्य ते मुनेः, परस्परैक्षाः स्वपरोप-कारिणः। ६१। = जो ये नित्य व क्षणीकादि नय हैं वे परस्पर निरपेक्ष होनेसे स्वपर प्रणाशी हैं। हे प्रत्यक्षज्ञानी विमलजिन! आपके मतमें वे ही सब नय परस्पर सापेक्ष होनेसे स्व व परके उपकारके लिए हैं।

क. पा./१/१३-१४/४३०५/गा. १०२/१४६ तन्हा मिच्छादिद्वी सव्वे वि णया सपत्तवपडिन्नद्धा। अणोण्णणिस्सिया उण ल्हंति सम्मत्त-सम्भावं। १०२। = केवल अपने-अपने पक्षसे प्रतिपक्ष वे सभी नय मिथ्यादिष्ट हैं। परन्तु यदि परस्पर सापेक्ष हों तो सभी नय समी-चीनपनेको प्राप्त होते हैं, अर्थात् सम्यग्दिष्ट होते हैं।

स. सि./१/३३/१४५/६ ते एते गुणप्रधानतया परस्परतन्त्राः सम्याद-र्शनहेतवः पुरुषार्थक्रियासाधनसामर्थ्यात्तन्त्रादय इव यथोपायं विनिवेशयमाना पटादिसंज्ञा स्वतन्त्राश्चासमर्थाः। = ये सब नय गौण-मुक्त्यरूपसे एक दूसरेकी अपेक्षा करके ही सम्यग्दर्शनके हेतु हैं। जिस प्रकार पुरुषकी अर्थक्रिया और साधनोंकी सामर्थ्यवश यथा-योग्य निवेशित किये गये तन्तु आदिक संज्ञाको प्राप्त होते हैं। (तथा पटत्पमें अर्थक्रिया करनेको समर्थ होते हैं। और स्वतन्त्र रहनेपर (पटत्पमें) कार्यकारी नहीं होते, वैसे ही ये नय भी समझने चाहिए। (त. सा./१/४१)।

सि./वि./मू./१०/२७/६६१ सापेक्षा नया सिद्धा; दुर्नया अपि लोक्तः। स्याद्वादिनां व्यवहारात् कुक्कुटप्रामाण्यसिद्धम्। = लोकमें प्रयोग की जानेवाली जो दुर्नय है वे भी स्याद्वादियोंके ही सापेक्ष हो जानेसे मुनय बन जाती हैं। यह बात आगमसे सिद्ध है। जैसे कि एक किसी घरमें रहनेवाले अनेक गृहवासी परस्पर मैत्री पूर्वक रहते हैं।

सधीयस्त्रय/३० भेदाभेदात्मके ज्ञेये भेदाभेदाभिपक्षन्धयः। ये तेऽपेक्षानपे-क्षाम्या लक्ष्यन्ते नयदुर्नया। ३०। = भेदाभेदात्मक ज्ञेयमें भेदव अभेदपनेकी अभिपक्षन्धि होनेके कारण, उनको बतलानेवाले नय भी सापेक्ष होनेसे नय और निरपेक्ष होनेसे दुर्नय कहलाते हैं। (प.घ./पू./५६०)।

न.च.वृ./२४६ सियसावेक्खा सम्मा मिच्छास्सुवा हु तेहि गिरवेक्खा। तन्हा सियसद्दादो विसयं दोण्हं पि णायव्वं। = क्योंकि सापेक्ष नय सम्यक् और निरपेक्ष नय मिथ्या होते हैं, इसलिए प्रमाण व नय दोनों प्रकारके बाकोंके साथ स्यात् शब्द युक्त करना चाहिए।

का.अ./मू./२६६ ते सावेक्खा सुणया गिरवेक्खा ते वि दुण्णया हौति। सयलववहारसिद्धी सुणयादो होदि णियमेण। = ये नय सापेक्ष हों तो मुनय होते हैं और निरपेक्ष हो तो दुर्नय होते हैं। मुनयसे ही समस्त व्यवहारोंकी सिद्धि होती है।

८. मिथ्या नय निर्देशका कारण व प्रयोजन

स्या.म./२७/३०६/१ यद् व्यसनम् अत्यासक्तिः औचित्यनिरपेक्षा प्रवृत्ति-रिति यावद् दुर्नोतिवादव्यसनम्। = दुर्नयवाद एक व्यसन है। व्य-सनका अर्थ यहाँ अति आसक्ति अर्थात् अपने पक्षकी हठ है, जिसके कारण उचित और अनुचितके विचारसे निरपेक्ष प्रवृत्ति होती है।

पं.घ./पू./१६६ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचारास्त्यहेतुदृष्टान्ता । अत्रोच्यन्ते केचिदध्येतया वा नयादिशुद्धयर्थम् । =उपचारके अनुकूल संज्ञा हेतु और दृष्टान्तवाली जो नयाभासा है, उनमें-से कुछका कयन यहाँ व्याख्यपनसे अथवा नय आदिकी शुद्धिके लिए कहते हैं ।

९. सम्यग्दृष्टिकी नय सम्यक् है और मिथ्यादृष्टिकी मिथ्या

प.का./ता.व./४३ की प्रसेपक गाथा नं. ६/८७ मिच्छता अण्णानं अविरदिभावो य भावआवरणा । जेयं पडुच्चकाले तह दुण्णं दुप्पमाणं च । ६। =जिस प्रकार मिथ्यात्वके उदयसे ज्ञान अज्ञान हो जाता है, अविरतिभाव उदित होते हैं, और सम्यक्स्वरूप भाव ढक जाता है, वैसे ही मृनय दुर्नय हो जाती है और प्रमाण वृत्तप्रमाण हो जाता है ।

न.च.वृ./२३७ भेदुवयारं गिच्छय मिच्छादिट्ठीण मिच्छस्संखु । सम्मे सम्मा भणिया तेहि दु बंधो ब मोक्खो वा.। २३७ । =मिथ्या-दृष्टियोंके भेद या उपचारका ज्ञान नियमसे मिथ्या होता है । और सम्यक्त्व हो जानेपर बन्धी सम्यक् कहा गया है । तहाँ उस मिथ्यारूप ज्ञानसे बन्ध और सम्यक्स्वरूप ज्ञानसे मोक्ष होता है ।

१०. प्रमाण ज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं

स. सि./१/६/२०/५ कुतोऽन्यहितम् । नयप्ररूपणप्रभवयोनित्वात् । एवं ह्युक्तं 'प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नय' इति । =प्रश्न—प्रमाण श्रेष्ठ क्यों है । उत्तर—क्योंकि प्रमाणसे ही नय प्ररूपणकी उत्पत्ति हुई है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है ।

दे० नय/१/१/४ (प्रमाण गृहीत वस्तुके एक देशको जानना नयका लक्षण है ।)

रा. वा./१/६/२/३३/६ यतः प्रमाणप्रकाशितेष्वर्थेषु नयप्रवृत्तिर्व्यवहार-हेतुर्भवति नान्येषु अतोऽस्यास्माद्विहितत्वम् । =क्योंकि प्रमाणसे प्रकाशित पदार्थोंमें ही नयकी प्रवृत्तिका व्यवहार होता है, अन्य पदार्थोंमें नहीं, इसलिए प्रमाणको श्रेष्ठपना प्राप्त है ।

श्लो.वा./२/१/६/१लो. २३/३६६ नाशेषवस्तुनिर्णीते प्रमाणादेव कस्यचित् । तादृक् सामर्थ्यशून्यत्वात् सन्नयस्यापि सर्वदा । २३। =किसी भी वस्तुका सम्पूर्णरूपसे निर्णय करना प्रमाण ज्ञानसे ही सम्भव है । समीचीनसे भी समीचीन किसी नयकी तिस प्रकार वस्तुका निर्णय करतेनेकी सर्वदा सामर्थ्य नहीं है ।

घ.६/४,१,४७/२४०/२ पमाणादो जयाणमुत्पत्ती, अणवगयट्ठे गुणम्पहाण-भावाहिप्पायाणुत्पत्तीदो । =प्रमाणसे नयोंकी उत्पत्ति होती है, क्योंकि, वस्तुके अज्ञात होनेपर, उसमें गौणता और प्रधानताका अभिप्राय नहीं बनता है ।

आ.प/५/गा. १० नानास्वभावसंयुक्तं द्रव्यं ज्ञात्वा प्रमाणतः । तच्च सापेक्षसिद्धयर्थं स्थाननयमिश्रितं कुरु । १०। =प्रमाणके द्वारा नाना-स्वभावसंयुक्त द्रव्यको जानकर, उन स्वभावोंमें परस्परसापेक्षताकी सिद्धिके अर्थ (अथवा उनमें परस्पर निरपेक्षतारूप एकान्तके विना-शार्थ) (न.च.वृ./१७३), उस ज्ञानको नयोंसे मिश्रित करना चाहिए । (न.च.वृ./१७३) ।

III. नैगम आदि सात नय निर्देश

१. सातों नयोंका समुदित सामान्य निर्देश

१. सातोंमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक विभाग

स. सि./१/३३/१४०/८ स द्वेषा द्रव्यार्थिकं पर्यायार्थिकश्चेति । ... तयोर्भेदा नैगमादयः । =नयके दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । इन दोनों नयोंके उत्तर भेद नैगमादि है । (रा.वा./१/३३/१/६४/२४) (दे० नय/१/१/४)

घ.६/४,१,४६/पृष्ठ/५८८—स एवविधो नयो द्विविधः, द्रव्यार्थिकं पर्यायार्थिकश्चेति । (१६७/१०) । तत्र योऽसौ द्रव्यार्थिकनयः स त्रिविधो नैगमसंग्रहव्यवहारभेदेन । (१६८/४) । पर्यायार्थिको नयश्चतुर्विधः शृजुसूत्रशब्द-समभिरुद्धैर्भूतभेदेन । (१७१/७) । =इस प्रकारकी वह नय दो प्रकार है—द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक । तहाँ जो द्रव्यार्थिक-नय है वह तीन प्रकार है—नैगम, संग्रह व व्यवहार । पर्यायार्थिकनय चार प्रकार है—शृजुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध व एवभूत (घ.१/१,१,१/गा. ५-७/१२-१३), (क.पा.१/१३-१४/११५१-१२२/गा. ८७-८६/२१८-२२०), (श्लो.वा.४/३३/श्लो ३/२१६) (ह.पु.६/५७२), (घ.१/१,१,१/—८३/१० + ८४/२ + ८५/२ + ८६/३ + ८६/६) ; (क. पा.१/१३-१४—११७७/२११/४ + ११८२/२१६/१ + ११८४/२२२/१ + ११८७/२३६/१) ; (न.च.वृ./श्रुत/२१७) (न.च./पृ.२०) (त.सा./१/४१-४२/३६) ; (स्या. न. /८२/३१७/१ + ३१८/२२) ।

२. इनमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक विभागका कारण

घ.१/१,१,१/८४/७ तत्र त्रयोऽपि नया नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभा-वतः सामान्यविशेषकालयोरभावात् । द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनययोः किंकृतो भेदश्चेदुच्यते शृजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलाधारो येषा नयानां ते पर्यायार्थिका । विच्छिद्यतेऽस्मिन्काल इति विच्छेदः । शृजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः शृजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । शृजुसूत्रवचनविच्छेदादारभ्य आ एकस्माद्वस्तुस्थित्यध्यवसायिनः पर्यायार्थिका इति यावत् । =ये तीनों ही (नैगम, संग्रह और व्यवहार) नय नित्यवादी हैं, क्योंकि इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयों-के विषयमें सामान्य और विशेषकालका अभाव है । (अर्थात् इन तीनों नयोंमें कालकी विवक्षा नहीं होती ।) प्रश्न—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिकमें किस प्रकार भेद है । उत्तर—शृजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है, वे पर्यायार्थिक नय हैं । विच्छेद अथवा अन्तः प्रस-कालमें होता है, उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमान वचनको शृजुसूत्रवचन कहते हैं और उसके विच्छेदको शृजुसूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह शृजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेदरूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायार्थिकनय कहते हैं । अर्थात् शृजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप समयसे लेकर एकसमय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिक नय हैं । (भावार्थ—'देवदत्त' इस शब्दका अन्तिम अक्षर 'त' मुखसे निकल चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय आगे तक हो देवदत्त नामका व्यक्ति है, दूसरे समयमें वह कोई अन्य हो गया है । ऐसा पर्यायार्थिक-नयका मन्तव्य है । (क.पा.१/१३-१४/११८६/२२३/३)

३. सातोंमें अर्थ शब्द व ज्ञाननय विभाग

रा.वा./४/४२/१७/३६१/२ संग्रहव्यवहारजुसूत्रा अर्थनयाः । शेषा शब्द-नयाः । =संग्रह, व्यवहार, व शृजुसूत्र ये अर्थनय हैं और शेष

(शब्द, समभिरूढ और एवंभूत) शब्द या व्यञ्जननय है। (घ.६/४, १, ४४/१८१/१)।

श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.८१/२६६ तत्र ऋजुसूत्रपर्यन्ताश्चत्वारोऽर्थनया मताः। त्रयः शब्दनया 'शेषा' शब्दवाच्यार्थगोचरा' ॥८१॥ = इन सातोंमेंसे नैगम, संग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्र ये चार नय तो अर्थनय मानी गयी है, और शेष तीन (शब्द, समभिरूढ और एवंभूत) वाचक शब्द द्वारा अर्थको विषय करनेवाले शब्दनय है। (घ.१/१, १, १/८६/३), (क.पा.१/४१८/२२२/१+४१८/१), (न.च.वृ.२/१७) (न.च./श्रुत/पृ. २०) (त.सा./१/४३) (स्या.प्र./२८/३१६/२६)।

नोट—(यद्यपि ऊपर कही भी ज्ञाननयका जिक्र नहीं किया गया है, परन्तु जैसा कि आगे नैगमनयके लक्षणों परसे विदित है, इनमेंसे नैगमनय ज्ञाननय व अर्थनय दोनों रूप है। अर्थको विषय करते समय यह अर्थनय है और संकल्प मात्रको ग्रहण करते समय ज्ञाननय है। इसके भूत, भावी आदि भेद भी ज्ञान को ही आश्रय करके किये गये हैं, क्योंकि वस्तुको भूत भावी पर्यायों वस्तुमें नहीं ज्ञानमें रहती है (वे० नय/III/३/६ में श्लो.वा.)। इसके अतिरिक्त भी ऊपरके दो प्रमाणोंमें प्रथम प्रमाणमें इस नयको अर्थनयरूपसे ग्रहण न करनेका भी यही कारण प्रतीत होता है। दूसरे प्रमाणमें इसे अर्थनय कहना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता क्योंकि यह ज्ञाननय होनेके साथ-साथ अर्थनय भी अवश्य है।)

४. सातोंमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण

घ.१/१, १, १/८६/३ अर्थनय ऋजुसूत्र'। कुतः। ऋजु भ्रूणं सूत्रयति सूत्रयतीति तत्सिद्धे'। 'सन्तवेतेऽर्थनया अर्थव्यापृतत्वात्'। = (शब्द-भेदकी विवक्षा न करके केवल पदार्थके धर्मोंका निश्चय करनेवाला अर्थनय है, और शब्दभेदसे उसमें भेद करनेवाला व्यञ्जननय है—वे० नय/II/४/२) यहाँ ऋजुसूत्रनयको अर्थनय समझना चाहिए। क्योंकि ऋजु सरल अर्थात् वर्तमान समयवर्ती पर्याय मात्रको जो ग्रहण करे उसे ऋजुसूत्रनय कहते हैं। इस तरह वर्तमान पर्यायरूपसे अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है। अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण नैगम, संग्रह और व्यवहार भी अर्थनय है। (शब्दभेदकी अपेक्षा करके अर्थमें भेद ढालनेवाले होनेके कारण शेष तीन नय व्यञ्जननय है।)

स्या.प्र./२८/३१०/१६ अभिप्रायस्तावद् द्वारेण शब्दद्वारेण वा प्रवर्तते, गमन्तराभावात्। तत्र ये केचनार्थनिरूपणप्रवणाः प्रमात्राभिप्रायस्ते सर्वेऽपि आद्ये नयचतुष्टयेऽन्तर्भवन्ति। ये च शब्दविचारचतुष्टास्ते शब्दादिनयत्रये इति। = अभिप्राय प्रगट करनेके दो ही द्वार हैं—अर्थ या शब्द। क्योंकि, इनके अतिरिक्त अन्य कोई उपाय नहीं है। तहाँ प्रमाताके जो अभिप्राय अर्थका प्ररूपण करनेमें प्रवीण है वे तो अर्थनय हैं जो नैगमादि चार नयोंमें अन्तर्भूत हो जाते हैं और जो शब्द विचार करनेमें चतुर हैं वे शब्दादि तीन व्यञ्जननय है। (स्या.प्र./२८/३१६/२६)

वे० नय/II/४/५ शब्दनय केवल शब्दको विषय करता है अर्थको नहीं।

५. नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं

घ.६/४, १, ४/१८१/४ नव नया, क्वचित्छूयन्त इति चेन्न नयानामित्यन्तासंख्यानियमाभावात्। = प्रश्न—कहीर नौ नय सुने जाते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि 'नय इतने हैं' ऐसी संख्याके नियमका अभाव है। (विशेष वे० नय/II/४/५) (क.पा./१/१३-१४/४२०/२४६/२)

६. पूर्व पूर्वका नय अगले अगलेका कारण है

स.सि./१/३३/१४५/७ एषा क्रम पूर्वपूर्वहेतुत्वाच्च। = पूर्व पूर्वका नय अगले-अगले नयका हेतु है, इसलिए भी यह क्रम (नैगम, संग्रह, व्यव-

हार, एवंभूत) कहा गया है। (रा.वा./१/३३/१२/६६/१७) (श्लो.वा./५, ४/१/३३/श्लो.८२/२६६)

७. सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता

स.सि./१/३३/१४५/७ उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वादेर्पां क्रमः...। एवमेते नया पूर्वपूर्वविरुद्धमहाविषया उत्तरोत्तरानुक्लृप्ताविषयाः। = उत्तरोत्तर सूक्ष्मविषयवाले होनेके कारण इनका यह क्रम कहा है। इस प्रकार ये नय पूर्व पूर्व विरुद्ध महा विषयवाले और उत्तरोत्तर अनुक्लृप्त अल्प विषयवाले हैं (रा.वा./१/३३/१२/६६/१७), (श्लो.वा./४/१/३३/श्लो.८२/२६६), (ह.पृ./६८/६०), (त.सा./१/४३)

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो.६८/१००/२८६ यत्र प्रवर्तते स्वार्थं नियमादुत्तरो नयः। पूर्वपूर्वनयस्तत्र वर्तमानो न वार्यते। ॥८॥ पूर्वत्र नोत्तरा संख्या यथायातामुच्यते। तथोत्तरनयः पूर्वनयार्थसकले सदा ॥१००॥ = जहाँ जिस अर्थको विषय करनेवाला उत्तरवर्ती नय नियमसे प्रवर्तता है, तिस तिसमें पूर्ववर्तीनयको प्रवृत्ति नहीं रोक दी जा सकती ॥८॥ परन्तु उत्तरवर्ती नय पूर्ववर्ती नयोंके पूर्ण विषयमें नहीं प्रवर्तता है। जैसे बड़ी संख्यामें छोटी संख्या समा जाती है पर छोटीमें बड़ी नहीं—(पूर्व पूर्वका विरुद्ध विषय और उत्तर उत्तरका अनुक्लृप्त विषय होनेका भी यही अर्थ है (रा. वा./हि./१/३३/१२/४६४)

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ८२-८६/२६६ पूर्वः पूर्वो नयो भूमविषयः कारणात्मकः। परः परः पुनः सूक्ष्मगोचरो हेतुमानिह ॥८२॥ सम्मात्र-विषयत्वेन सग्रहस्य न युज्यते। महाविषयताभावाभावाभ्यान्निगमात्र-याव ॥८३॥ यथा हि सति संकल्पस्यैवास्ति वेद्यते। तत्र प्रवर्तमानस्य नैगमस्य महार्थता ॥८४॥ संग्रहाद्यवहारोऽपि सद्भिन्नोपावबोधकः। न भूमविषयोऽपि सत्समूहोपदर्शिनः ॥८५॥ नर्जुसूत्रः प्रभूतार्थो वर्तमानार्थगोचरः। कालात्रितयवृत्त्यर्थगोचराद्यवहारः ॥८६॥ कालादि-भेदतोऽप्यत्र मभिन्नमुपगच्छत। नर्जुसूत्रान्महार्थोऽत्र शब्दस्तद्विपरीत-विद्यते ॥८७॥ शब्दापर्यायभेदेनाभिन्नमर्थमभीक्षितः। न स्यात्समभि-रूढोऽपि महार्थस्तद्विषयः ॥८८॥ क्रियाभेदेऽपि चाभिन्नमर्थमभ्यु-पगच्छतः। नैवंभूतः प्रभूतार्थो नयः समभिरूढतः ॥८९॥ = इन नयोंमें पहले पहलेके नय अधिक विषयवाले हैं, और आगे आगेके नय सूक्ष्म विषयवाले हैं। १. संग्रहनय सम्मात्रको जानता है और नैगमनय संकल्प द्वारा विद्यमान व अविद्यमान दोनोंको जानता है, इसलिए संग्रहनयकी अपेक्षा नैगमनयका अधिक विषय है। २. व्यवहारनय संग्रहसे जाने हुए पदार्थको विशेष रूपसे जानता है और संग्रह समस्त सामान्य पदार्थोंको जानता है, इसलिए संग्रह नयका विषय व्यवहारनयसे अधिक है। ३. व्यवहारनय तीनों कालोंके पदार्थोंको जानता है और ऋजुसूत्रसे केवल वर्तमान पदार्थोंका ज्ञान होता है, अतएव व्यवहारनयका विषय ऋजुसूत्रसे अधिक है। ४. शब्दनय काल आदिके भेदसे वर्तमान पर्यायको जानता है (अर्थात् वर्तमान पर्यायके वाचक अनेक पर्यायवाची शब्दोंमेंसे काल, लिंग, संख्या, पुरुष आदि रूप व्याकरण सम्बन्धी विषयताओंका निराकरण करके मात्र समान काल, लिंग आदि वाले शब्दोंको ही एकार्थवाची स्वीकार करता है)। ऋजुसूत्रमें काल आदिका कोई भेद नहीं। इसलिए शब्दनयसे ऋजुसूत्रनयका विषय अधिक है। ५. समभिरूढनय इन्द्र शक्त आदि (समान काल, लिंग आदि वाले) एकार्थवाची शब्दोंको भी व्युत्पत्तिकी अपेक्षा भिन्नरूपसे जानता है, (अथवा उनमेंसे किसी एक ही शब्दको वाचकरूपसे रूढ करता है), परन्तु शब्दनयमें यह सूक्ष्मता नहीं रहती, अतएव समभिरूढसे शब्दनयका विषय अधिक है। ६. समभिरूढनयसे जाने हुए पदार्थोंमें क्रियाके भेदसे वस्तुमें भेद मानना (अर्थात् समभिरूढ द्वारा रूढ शब्दको उसी समय उसका वाचक मानना जबकि वह वस्तु तदनुक्लृप्त क्रियारूपसे परिणत हो)

एवंभूत है। जैसे कि समभिरुद्धकी अपेक्षा पुरन्दर और शचीपति (इन शब्दोंके अर्थ) में भेद होनेपर भी नगरोंका नाश न करनेके समय भी पुरन्दर शब्द इन्द्रके अर्थमें प्रयुक्त होता है, परन्तु एवंभूतकी अपेक्षा नगरोंका नाश करते समय ही इन्द्रकी पुरन्दर नामसे कहा जा सकता है। (अतएव एवंभूतसे समभिरुद्धनयका विषय अधिक है। ७. (और अन्तिम एवंभूतका विषय सर्वत्र स्तोक है; क्योंकि, इसके आगे वाचक शब्दमें किसी अपेक्षा भी भेद किया जाना सम्भव नहीं है।) (स्या, म./२८/३१६/३०) (रा. वा. हि./१/३३/४६३) (और भी देखो आगे शीर्षक नं० ६)।

घ. १/१.१.१३/११ (विशेषार्थ) —वर्तमान समयवर्ती पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्रनय है, इसलिए जब तक द्रव्यगत भेदोंकी ही सुल्यता रहती है तबतक व्यवहारनय चलता है (वे० नय/V/४,४,६), और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्रनयका प्रारम्भ होता है। शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत इन तीनों नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परन्तु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थके वाचक शब्दोंकी सुल्यता है, इसलिए उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतर माना गया है। अर्थात् ऋजुसूत्रके विषयमें लिंग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय है। शब्दनयसे स्वीकृत (समान) लिंग वचन आदि वाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाले समभिरुद्धनय है। और पर्यायशब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाला क्रियाकालमें ही वाचक मानने वाला एवंभूतनय समझना चाहिए। इस तरह ये शब्दादिनय उस ऋजुसूत्रकी शाखा उप-शाखा हैं।

८. सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण

घ. ७/२.१.४/गा १-६/२८-२९ नयानामभिप्रायो एव उच्यते। तं जहा—कं पि नरं ददूषय पावजणसमागमं करेमाणं। नेगमणएण भण्णं गेरइओ एस पुरिसो त्ति। १। बवहारस्सा दु बयणं जइया कोदंढ-कं डगयहत्थो। भमइ मए मगंत्तो तइया सो होइ गेरइओ। २। उज्जु-मुट्ठस्स दु बयणं जइया इर ठाईदूण ठाणम्मि। आहणदि मए पावो तइया सो होइ गेरइओ। ३। सइणयस्स दु बयणं जइया पाणेहि मोइदो जन्नु। तइया सो गेरइओ हिंनक्कम्मैण सजुतो। ४। बयणं तु समभि-रुद्धं गारयक्कम्मस्स वधगो जइया। तइया सो गेरइओ गारयक्कम्मैण संजुतो। ५। गिरयगह सपत्तो जइया अणुहवइ गारयं दुक्कं। तइया सो गेरइओ एवंभूतो जओ भणत्ति। ६।—यहाँ (नरक गतिके प्रकरण-में) नयोंका अभिप्राय बतलाते हैं। वह इस प्रकार है—१ किसी मनुष्यको पापी लोगोंका समागम करते हुए देखकर नैगमनयसे कहा जाता है कि यह पुण्य नारकी है। २. (जब वह मनुष्य प्राणिवध करनेका विचार कर सामग्री संग्रह करता है, तब वह संग्रहणयसे नारकी कहा जाता है)। ३. व्यवहारनयका वचन इस प्रकार है—जब कोई मनुष्य हाथमें धनुष और बाण लेकर मृगोंकी खोजमें भटकता फिरता है, तब वह नारकी कहा जाता है। ४. ऋजुसूत्रनयका वचन इस प्रकार है—जब आखेटस्थानपर बैठकर पापी मृगोंपर आघात करता है तब वह नारकी कहा जाता है। ५. शब्दनयका वचन इस प्रकार है—जब जन्तु प्राणोंसे विमुक्त कर दिया जाता है, तभी वह आवात करनेवाला हिंसा कर्मसे संयुक्त मनुष्य नारकी कहा जाता है। ६. समभिरुद्धनयका वचन इस प्रकार है—जब मनुष्य नारक (गति व आधु) कर्मका बन्धक होकर नारक कर्मसे संयुक्त हो जाये तभी वह नारकी कहा जाये। ७. जब वही मनुष्य नरकगतिको पहुँचकर नरकके दुःख अनुभव करने लगता है, तभी वह नारकी है,

ऐसा एवंभूतनय कहा है। ६। नोट—(इसी प्रकार अन्य किसी भी विषयपर यथा योग्य रीतिसे ये सातों नय लागू की जा सकती हैं)।

९. शब्दादि तीन नयोंमें अन्तर

रा. वा./४/४२/१७/२६१/११ व्यञ्जनपर्यायास्तु शब्दनया द्विविधं वचनं प्रकल्पयन्ति—अभेदेनाभिधानं भेदेन च। यथा शब्दे पर्यायशब्दा-न्तरप्रयोगेऽपि तस्यैवावस्थाभिधानादभेदः। समभिरुद्धे वा प्रवृत्ति-निमित्तस्य अप्रवृत्तिनिमित्तस्य च घटस्याभिन्नस्य सामान्येनाभि-धानात्। एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्यैकस्यैवावस्थाभिधा-नात् भेदेनाभिधानम्।

अथवा, अन्यथा द्वैविध्यम् — एकस्मिन्नर्थेऽनेकशब्दवृत्तिः, प्रत्यर्थं वा शब्दविनिवेश इति। यथा शब्दे अनेकपर्यायशब्द-वाच्य एक' समभिरुद्धे वा नैमित्तिकत्वाद् शब्दस्यैकशब्द-वाच्य एक'। एवंभूते वर्तमाननिमित्तशब्द एकवाच्य एक'। =१. वाचक शब्दकी अपेक्षा—शब्दनय (वस्तुकी) व्यञ्जनपर्यायोंको विषय करते हैं (शब्दका विषय बनाते हैं) वे अभेद तथा भेद दो प्रकारके वचन प्रयोगको सामने लाते हैं (दो प्रकारके वाचक शब्दोंका प्रयोग करते हैं)। शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी उसी अर्थका कथन होता है अतः अभेद है। समभिरुद्धनयमें घटनाक्रियामें परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। एवंभूतमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न ही अर्थका निरूपण होता है। २. वाच्य पदार्थकी अपेक्षा—अथवा एक अर्थमें अनेक शब्दोंकी प्रवृत्ति या प्रत्येकमें स्वतन्त्र शब्दोंका प्रयोग, इस तरह भी दो प्रकार है। शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक ही होता है। समभिरुद्धमें 'कूँ' कि शब्द नैमित्तिक है, अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है। एवंभूत वर्तमान निमित्तको पकड़ता है। अतः उसके मतमें भी एक शब्दका वाच्य एक ही है।

२. नैगमनयके भेद व लक्षण

१. नैगमनय सामान्यके लक्षण

१. निगम अर्थात् संकल्पग्राही

स.सि/१/३३/१४१/२ अनभिनिवृत्तार्थसंकल्पमात्रग्राही नैगम'। =अनि-वृत्त अर्थमें संकल्प मात्रको ग्रहण करनेवाला नय नैगम है। (रा. वा./१/३३/२/६४/१३); (श्लो वा/४/१/३३/श्लो. १/७/२३०); (ह. पु./६८/४३); (त. सा./१/४४)।

रा. वा./१/३३/२/६४/१२ निर्गच्छन्ति तस्मिन्निति निगमनमात्रं वा निगम'। निगमे कुशलो भवो वा नैगम'। =उसमें अर्थात् आत्मा में जो उत्पन्न हो या अवतारमात्र निगम कहा जाता है। उस निगममें जो कुशल हो अर्थात् निगम या संकल्पको जो विषय करे उसे नैगम कहते हैं।

श्लो. वा/४/१/३३/श्लो. १८/२३० संकल्पो निगमस्तत्र भवोऽयं तत्प्रयोजन'। =नैगम शब्दको भव अर्थ या प्रयोजन अर्थमें दृढितका अणु प्रत्यय कर बनाया गया है। निगमका अर्थ संकल्प है, उस संकल्पमें जो उपजे अथवा वह संकल्प जिसका प्रयोजन हो वह नैगम नय है। (वा. प./६), (नि. सा./ता. वृ./१६)।

का. अ./मू./२७१ जो साहेदि अदीदं वियप्पस्सुं भविस्समट्ठं च। संपडि कालाविट्ठं सो हुं जओ नेगमो नेओ। १७१। =जो नय अतीत, अनागत और वर्तमानको विकल्परूपसे साधता है वह नैगम-नय है।

२. 'नैकं गमो' अर्थात् द्वैतग्राही

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २१/२३२ यद्वा नैकं गमो योऽत्र स सतां नैगमो मतः। धर्मयोर्धर्मिणोर्वापि विवक्षा धर्मधर्मिणोः। = जो एकको विषय नहीं करता उसे नैगमनय कहते हैं। अर्थात् जो मुख्य गौण-रूपसे दो धर्मोंको, दो धर्मियोंको अथवा धर्म व धर्मों दोनोंको विषय करता है वह नैगम नय है। (घ. १/४.१.४५/१८१/२); (घ. १३/५, ५.७/१६६/१); (स्या. म./२८-३११/३, ३१७/२)।

स्या. म./२८/३१५/१४ में उद्धृत = अन्यदेव हि सामान्यमभिज्ञज्ञानकारणम्। विशेषोऽप्यन्य एवेति सन्त्यते नैगमो नयः। = अभिज्ञ ज्ञान-का कारण जो सामान्य है, वह अन्य है और विशेष अन्य है, ऐसा नैगमनय मानता है।

वे० आगे नय/III/३/२ (संग्रह व व्यवहार दोनोंको विषय करता है।) -

२. 'संक्षेपग्राही' लक्षण विषयक उदाहरण

स.सि./१/३३/१४१/२ कश्चित्पुरुषं परिगृहीतपरशुं गच्छन्तमवलोक्य कश्चित्पृच्छति किमर्थं भवान्गच्छतीति। स आह प्रस्थमानेतु-मिति। नासौ तदा प्रस्थपर्यायः संनिहितः तदभिनिवृत्तये संक्षेप-मात्रे प्रस्थव्यवहारः। तथा एषोदकाचाहारे व्याप्रियमाणं कश्चि-त्पृच्छति किं करोति भवानिति स आह ओदनं पचामीति। न तदौ-दनपर्यायः संनिहितः, तदर्थं व्यापारे स प्रयुज्यते। एवं प्रकारो लोक-संव्यवहारोऽनभिनिवृत्तयै संक्षेपमात्रविषयो नैगमस्य गोचरः। = १. हाथ में फरसा लिये जाते हुए किसी पुरुषको देखकर कोई अन्य पुरुष पृच्छता है, 'आप किस कामके लिए जा रहे हैं।' वह कहता है कि प्रस्थ लेनेके लिए जा रहा हूँ। उस समय वह प्रस्थ पर्याय, सन्निहित नहीं है। केवल उसके बनानेका संक्षेप होनेसे उसमें (जिस काठको लेने जा रहा है उस काठमें) प्रस्थ-व्यवहार किया गया है। २. इसी प्रकार ईंधन और जल आदिके लानेमें लगे हुए किसी पुरुषसे कोई पृच्छता है, कि 'आप क्या कर रहे हैं।' उसने कहा, भात पका रहा हूँ। उस समय भात पर्याय सन्निहित नहीं है, केवल भातके लिए किये गये व्यापारमें भातका प्रयोग किया गया है। इस प्रकारका जितना लोकव्यवहार है वह अनिपन्न अर्थके आलम्बनसे संक्षेपमात्रको विषय करता है, वह सब नैगमनयका विषय है। (रा. वा. १/३३/२/६५/१३); (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १८/२३०)।

३. 'द्वैतग्राही' लक्षण विषयक उदाहरण

घ. खं. १/२/४.२.३/सू. १/२६५ १. गेगमववहारणं णाणावरणीयवेयणा सिया जीवस्व वा। २। = नैगम और व्यवहार नयकी अपेक्षा ज्ञाना-वरणीयकी वेदना कथंचित् जीवके होती है। (यहाँ जीव तथा उसका कर्मानुभव दोनोंका ग्रहण किया है। वेदना प्रधान है और जीव गौण)।

घ. खं. १०/४.२.३/सू. १/१३ २. गेगमववहारणं णाणावरणीयवेयणा दंसणावरणीयवेयणा वेयणीवेयणा। = नैगम व व्यवहारनयसे वेदना ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, वेदनीय (आदि आठ भेदरूप है)। (यहाँ वेदना सामान्य गौण और ज्ञानावरणीय आदि भेद प्रधान—ऐसे दोनोंका ग्रहण किया है।)

क. पा. १/१३-१४/३२५७/२२७/१ ३-जं मणुषं पञ्चच्च कोहो समुपपणो सो तत्तो पुष्यद्रो सतो कथं कोहो। होंत ऐसो दोसो जदि संगहादि-णया अवलंविदा, किन्तु णइगमणओ अइवसहाइरिएण चेणावलंविदो तेण ण एस दोसो। तत्थ कथं ण दोसो। कारणम्मि णिलीणकज्ज-व्युवगमादो। = प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है? उत्तर—यदि यहाँ पर संग्रह आदि नयोंका अवलम्बन

लिया होता, तो ऐसा होता, अर्थात् संग्रह आदि नयोंकी अपेक्षा क्रोधसे भिन्न मनुष्य आदिके क्रोध नहीं कहलाये जा सकते हैं। किन्तु यतिवृषभाचार्यने चूँकि यहाँ नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इस-लिए यह कोई दोष नहीं है। प्रश्न—दोष कैसे नहीं है? उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है। (और भी दे०—उपचार/५/३)

घ. १/४.१.४५/१७१/५ ४. परस्परविभिन्नोभयविषयालम्बनो नैगमनयः शब्द-शील-कर्म-कार्य - कारणधाराधेय-भूत-भावि-भविष्यद्वर्तमान-मेयोन्मेयादिकमाश्रित्य स्थितोपचारप्रभव इति यावत्। = परस्पर भिन्न (भेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है। अभिप्राय यह कि जो शब्द, शील, कर्म, कार्य, कारण, आधार, आधेय, भूत, भविष्यत्, वर्तमान, मेय व उन्मेयादिकका आश्रय-कर स्थित उपचारसे उत्पन्न होनेवाला है, वह नैगमनय कहा जाता है। (क. पा. १/१/३४-१४/१८३/२२१/१)।

घ. १३/५.३.१२/१३/१ ५. धम्मदम्भं धम्मदम्भेण पुत्सज्जदि, असंगहिय-पेगमणयमस्सिद्धणं लोगागासपदेसमेत्तधम्मदम्भपदेसाणं पुष-पुष लद्धद्ववनेएसणमणोणं पासुवत्ताभादो। = अधम्मदम्भधम्म-दम्भेण पुत्सिज्जदि, तवत्तध-देस-पदेस-परमाणूणमसंगहियपेगमणयण पत्तद्ववभावाणमेयत्तदसणादो। = धर्म द्रव्य धर्मद्रव्यके द्वारा स्पर्श-को प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनयकी अपेक्षा लोका-काशके प्रवेष्टप्रमाण और पृथक्-पृथक् द्रव्य संज्ञाको प्राप्त हुए धर्म-द्रव्यके प्रदेशोंका परस्परमें स्पर्श देला जाता है। अधर्मद्रव्य अधर्म-द्रव्यके द्वारा स्पर्शको प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनय-की अपेक्षा द्रव्यभावको प्राप्त हुए अधर्मद्रव्यके स्कन्ध, देश, प्रदेश, और परमाणुओंका एकत्व देला जाता है।

स्या. म./२८/३१७/१ ६. धर्मयोर्धर्मिणोर्धर्मधर्मिणोश्च प्रधानोपसर्जन-भावेन यद्विवक्ष्यं स नैकगमो नैगमः। सत् चैतन्यमात्मनीति धर्मयोः। वस्तुपर्यायवद्द्रव्यमिति धर्मिणोः। क्षणमेकं सुखी विषया-सक्तजीव इति धर्मधर्मिणोः। = दो धर्म और दो धर्मों अथवा एक धर्म और एक धर्मोंमें प्रधानता और गौणताकी विवक्षाको नैगम-नय कहते हैं। जैसे (१) सत् और चैतन्य दोनों आत्माके धर्म हैं। यहाँ सत् और चैतन्य धर्मोंमें चैतन्य विशेष्य होनेसे प्रधान धर्म है और सत् विशेषण होनेसे गौण धर्म है। (२) पर्यायवात् द्रव्यको वस्तु कहते हैं। यहाँ द्रव्य और वस्तु दो धर्मियोंमें द्रव्य मुख्य और वस्तु गौण है। अथवा पर्यायवात्, वस्तुको द्रव्य कहते हैं, यहाँ वस्तु मुख्य और द्रव्य गौण है। (३) विषयासक्तजीव क्षण भरके लिए सुखी हो जाता है। यहाँ विषयासक्त जीवरूप धर्म मुख्य और सुखरूप धर्म गौण है।

स्या. म./२८/३११/३ तत्र नैगमः सत्तालक्षणं महासामान्यं, अवान्तर-सामान्यानि च, द्रव्यत्वगुणत्वकर्मत्वादौनि; तथात्याद्व विशेषात् सकलासाधारणरूपलक्षणात्, अवान्तरविशेषाचारपाक्षस्या पररूपव्या-वृत्तनक्षमात् सामान्यान् अत्यन्तविनिर्मुक्तित्वस्वरूपानभिप्रेति। = नैगमनय सत्तारूप महासामान्यको; अवान्तरसामान्यको; द्रव्यत्व, गुणत्व, कर्मत्व आदिको; सकल असाधारणरूप अन्य विशेषोंको; तथा पररूपसे व्यावृत्त और सामान्यसे भिन्न अवान्तर विशेषोंको, अत्यन्त एकमेकरूपसे रहनेवाले सर्व धर्मोंको (मुख्य गौण करके) जानता है।

४. नैगमनयके भेद

श्लो. वा. ४/१/३३/४८/२३६/१८ त्रिविधस्तावन्नैगमः। पर्यायनैगमः द्रव्यनैगमः, द्रव्यपर्यायनैगमश्चेति। तत्र प्रथमस्तेषां। अर्थपर्याय-नैगमो व्यञ्जनपर्यायनैगमोऽप्यव्यञ्जनपर्यायनैगमश्चेति। द्वितीयो द्विषा-शुद्धद्रव्यनैगमः अशुद्धद्रव्यनैगमश्चेति। तृतीयश्चतुर्था।

शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगमः, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमः, अशुद्धद्रव्यार्थ-पर्यायनैगमः, अशुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमश्चेति नवधा नैगमः साभास उदाहृतः परीक्षणीयः । = नैगमनय तीन प्रकारका है—पर्याय-नैगम, द्रव्यनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहाँ पर्यायनैगम तीन प्रकारका है—अर्थपर्यायनैगम, व्यञ्जनपर्यायनैगम और अर्थव्यञ्जनपर्याय-नैगम । द्रव्यनैगमनय दो प्रकारका है—शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्ध-द्रव्यनैगम । द्रव्यपर्यायनैगम चार प्रकारका है—शुद्ध द्रव्यार्थपर्याय नैगम, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम, अशुद्ध द्रव्यार्थपर्याय नैगम, अशुद्ध द्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम । ऐसे नौ प्रकारका नैगमनय और इन नौ ही प्रकारका नैगमाभास उदाहरण पूर्ण कह गये हैं । (क. पा. १/१३-१४/१ २०२/२४४/१) ; (घ. ६/४, १, ४४/१८१/३) ।

आ. प. ५/१ नैगमस्त्वेवा भूतभाविवर्तमानकालभेदात् । = भूत, भावि और वर्तमानकालके भेदसे (सक्यग्राही) नैगमनय तीन प्रकारका है । (नि. सा. ता. वृ./१६) ।

५. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण

आ. प. ५/१ अतीते वर्तमानारोपणं यत्र स भूतनैगमो । ... भाविनि भूत-वत्कथनं यत्र स भाविनैगमो । ... कर्तुमारब्धमीधमिषमनिष्पन्नं वा वस्तु निष्पन्नवत्कथ्यते यत्र स वर्तमाननैगमो । = अतीत कार्यमें 'आज हुआ है' ऐसा वर्तमानका आरोप या उपचार करना भूत नैगमनय है । होनेवाले कार्यको 'हो चुका' ऐसा भूतवत् कथन करना भावी नैगमनय है । और जो कार्य करना प्रारम्भ कर दिया गया है, परन्तु अभी तक जो निष्पन्न नहीं हुआ है, कुछ निष्पन्न है और कुछ अनिष्पन्न उस कार्यको 'हो गया' ऐसा निष्पन्नवत् कथन करना वर्तमान नैगमनय है । (न. च. वृ./२०६-२०८) ; (न. च./भुत/पृ. १२) ।

६. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके उदाहरण

१. भूत नैगम

आ. प. ५/१ भूतनैगमो यथा, अद्य दीपोऽसवदिने श्रीवर्द्धमानस्वामी मोक्ष-गतः । = आज दीपावलीके दिन भगवाद् वर्द्धमान मोक्ष गये हैं, ऐसा कहना भूत नैगमनय है । (न. च. वृ./२०६) ; (न. च./भुत/पृ. १०) ।
नि. सा. ता. वृ./१६ भूतनैगमनयापेक्षया भगवतां सिद्धानामपि व्यञ्जन-पर्यायत्वमशुद्धत्वं च संभवति । पूर्वकाले ते भगवन्तः संसारिण इति व्यवहारात् । = भूत नैगमनयकी अपेक्षासे भगवन्तः सिद्धोको भी व्यञ्जनपर्यायवानपना और अशुद्धपना सम्भावित होता है, क्योंकि पूर्वकालमें वे भगवन्तः संसारी थे ऐसा व्यवहार है ।

द्र. सं. टी./१४/४८/६ अन्तरात्मावस्थायां तु बहिरात्मा भूतपूर्वन्यायेन घटघटवद्... परमात्मावस्थायां पुनरन्तरात्मबहिरात्मद्वयं भूतपूर्वनये-नेति । = अन्तरात्माकी अवस्थामें बहिरात्मा और परमात्माकी अवस्थामें अन्तरात्मा व बहिरात्मा दोनों धीके घड़ेवत् भूतपूर्व न्यायसे जानने चाहिए ।

२. भावी नैगमनय

आ. प. ५/१ भावि नैगमो यथा—अहं वृत्तिः सिद्ध एव । = भावी नैगमनयकी अपेक्षा अहंन्त भगवाद् सिद्ध ही है ।

न. च. वृ./२०७ निष्पण्णमिव पर्वपदि भाविपदवत् यरो अनिष्पण्ण । अपत्ये जह पत्यं भण्णः सो भाविणहममिच्छति गयी । २०७ = जो पदार्थ अभी अनिष्पन्न है, और भावी कालमें निष्पन्न होनेवाला है, उसे निष्पन्नवत् कहना भावी नैगमनय है । जैसे—जो अभी प्रस्थ नहीं बना है ऐसे काठके टुकड़ेको ही प्रस्थ कह देना । (न. च./भुत/पृ. ११) (और भी—दे० पीछे संकल्पग्राही नैगमका उदाहरण) ।

घ. १२/४, २, १०, २/३०३/६ उदीर्णस्य भवतु नाम प्रकृतिव्यपदेशः । फल-दातृत्वेन परिणतत्वात् । न बध्यमानोपशान्तयोः, तत्र तदभावादिति । न, त्रिष्वपि कालेषु प्रकृतिशब्दसिद्धेः । = भूतभावित्वसंप्रजायार्ण वट्ट-माणत्तव्यवगमादौ वा वेगमणयस्मि एसा वृत्तपत्ती घट्टे । = प्रश्न—उदीर्ण कर्मपुद्गलस्कन्धकी प्रकृति सञ्जा भले ही हो, क्योंकि, वह फल-दान स्वरूपसे परिणत है । बध्यमान और उपशान्त कर्म पुद्गल-स्कन्धोकी यह सञ्जा नहीं बन सकती, क्योंकि, उनमें फलदान स्वरूपका अभाव है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तीनों ही कालोंमें प्रकृति शब्दकी सिद्धि की गयी है । भूत व भविष्यत् पर्यायोंको वर्तमान रूप स्वीकार कर लेनेसे नैगमनयमें व्युत्पत्ति बैठ जाती है ।

दे० अपूर्वकरण/४ (भूत व भावी नैगमनयसे ८वे गुणस्थानमें उपशमक व क्षपक सञ्जा बन जाती है, भले ही वहाँ एक भी कर्मका उपशम या क्षय नहीं होता) ।

द्र. सं. टी./१४/४८/८ बहिरात्मावस्थायामन्तरात्मपरमात्मद्वयं शक्ति-रूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्तिरूपेण च विज्ञेयम्, अन्तरात्मा-वस्थायाः परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्ति-रूपेण च । = बहिरात्माकी दशामें अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्तिरूपसे तो रहते ही हैं, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तिरूपसे भी रहते हैं । इसी प्रकार अन्तरात्माकी दशामें परमात्मस्वरूप शक्तिरूपसे तो रहता ही है, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तिरूपसे भी रहता है ।

प. घ/४/६२१ तेन्योऽर्वागपि छद्मस्थरूपस्तद्रूपधारिण । गुरुवः स्युर्गुरोर्न्यायान्त्रान्योऽवस्थाविशेषभाक् । ६२१ । = देव होनेसे पहले भी, छद्मस्थ रूपमें विद्यमान मुनिको देवरूपका धारी होने करि गुरु कह दिया जाता है । वास्तवमें तो देव ही गुरु हैं । ऐसा भावि नैगमनयसे ही कहा जा सकता है । अन्य अवस्था विशेषमें तो किसी भी प्रकार गुरु सञ्जा घटित होती नहीं ।

३. वर्तमान नैगमनय

आ. प. ५/१ वर्तमाननैगमो यथा—ओदनं पच्यते । = वर्तमान नैगमनयसे अधपके चावलको भी 'भात पकता है' ऐसा कह दिया जाता है । (न. च./भुत/पृ. ११) ।

न. च. वृ./२०८ परद्रवा जा किरिया पयणविहाणादि कहइ जो सिद्धा । लोएसे पुच्छमाणे भणइ तं बहमाणय १२०८ । = पाकक्रियाके प्रारम्भ करनेपर ही किसीके पूछनेपर यह कह दिया जाता है, 'कि भात पक गया है' या भात पकता है, ऐसा वर्तमान नैगमनय है । (और भी दे० पीछे संकल्पग्राही नैगमनयका उदाहरण) ।

७. पर्याय, द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यके लक्षण

घ. ६/४, १, ४६/१८१/२ न एकगमो नैगम इति न्यायात् शुद्धाशुद्धपर्याया-र्थिकनयद्वयविषय पर्यायार्थिकनैगमः ; द्रव्यार्थिकनयद्वयविषयः द्रव्यार्थिकनैगमः ; द्रव्यपर्यायार्थिकनयद्वयविषय नैगमो द्वन्द्वज । = जो एकको विषय न करे अर्थात् भेद व अभेद दोनोंको विषय करे वह नैगमनय है । इस न्यायसे जो शुद्ध व अशुद्ध दोनों पर्यायार्थिक-नयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला हो वह पर्यायार्थिकनैगमनय है । शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला द्रव्यार्थिक नैगमनय है । द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक दोनों नयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला द्वन्द्व अर्थात् द्रव्य पर्यायार्थिक नैगमनय है ।

क. पा. १/१३-१४/१ २०२/२४४/३ युक्त्यवष्टम्भनत्वेन सग्रहव्यवहारनय-विषय द्रव्यार्थिकनैगमः । ऋजुपुद्गादिनयचतुष्टयविषयं युक्त्यवष्टम्भ-नत्वेन प्रतिपन्नं पर्यायार्थिकनैगमः । द्रव्यार्थिकनयविषय पर्यायार्थिक-विषय च प्रतिपन्नं द्रव्यपर्यायार्थिकनैगमः । = युक्तिरूप आधारके नलसे संग्रह और व्यवहार इन दोनों (शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिक) नयोंके विषयको स्वीकार करनेवाला द्रव्यार्थिक नैगमनय है ।

जैनन्द्र सिद्धान्त कोश

८. द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

१. अर्थ, व्यञ्जन व तदुभय पर्याय नैगम

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २८-३५/३४ अर्थपर्याययोस्तावद्गुणमुख्यस्वभावतः । क्वचिद्वस्तुन्यभिप्रायः प्रतिपत्तुं प्रजायते । २८। यथा प्रतिक्षणं ध्वंसि मुखसंविच्छरीरिणः । इति सत्तार्थपर्यायो विशेषणतया गुणः । २९। संवेदनार्थपर्यायो विशेष्यत्वेन मुख्यताम् । प्रतिगच्छन्नभिप्रेतो नान्यथैवं वचो गतिः । ३०। कश्चिद्व्यञ्जनपर्यायो विषयीकुरुतेऽव्यञ्जसा । गुणप्रधानभावेन धर्मिण्येकत्र नैगमः । ३१। सच्चैतन्यं नरीत्येवं सत्त्वस्य गुणभावतः । प्रधानभावतश्चापि चैतन्यस्याभिसिद्धितः । ३२। अर्थव्यञ्जनपर्यायो गोचरीकुरुते परः । धार्मिके मुखजीवित्वमित्येवमनुरोधतः । ३३। = एक वस्तुमें दो अर्थपर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे जाननेके लिए नयज्ञानोका जो अभिप्राय उत्पन्न होता है, उसे अर्थ पर्यायनैगम नय कहते हैं। जैसे कि शरीरधारी आत्माका मुखसंवेदन प्रतिक्षणध्वंसो है। यहाँ उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यरूप सत्ता सामान्यको अर्थपर्याय तो विशेषण हो जानेसे गौण है, और संवेदनरूप अर्थपर्याय विशेष्य होनेसे मुख्य है। अन्यथा किसी कथन द्वारा इस अभिप्रायको झुझि नहीं हो सकती । २८-३०। एक धर्ममें दो व्यञ्जनपर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला व्यञ्जनपर्यायनैगमनय है। जैसे 'आत्मा में सत्त्व और चैतन्य है'। यहाँ विशेषण होनेके कारण सत्ताकी गौणरूपसे और विशेष्य होनेके कारण चैतन्यकी प्रधानरूपसे झुझि होती है । ३१-३३। एक धर्ममें अर्थ व व्यञ्जन दोनों पर्यायोंको विषय करनेवाला अर्थव्यञ्जनपर्याय नैगमनय है, जैसे कि धर्मात्मा व्यक्ति में मुखपूर्वक जीवन वर्त रहा है। (यहाँ धर्मात्मारूप धर्म में मुख्यरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और जीवोपनात् रूप व्यञ्जनपर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ३३। (रा. वा. हि. १/३३/१६८-१६९) ।

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ३७-३९/२३६ शुद्धद्रव्यमशुद्धं च तथाभिप्रेति यो नयः । स तु नैगम एवेह सग्रहव्यवहारतः । ३७। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु तथान्वयविनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यः । ३८। यस्तु पर्यायवद्द्रव्यं गुणवद्वेति निर्णयः । व्यवहारतया ज्ञातः सोऽशुद्धद्रव्यनैगमः । ३९। = शुद्धद्रव्य या अशुद्धद्रव्यको विषय करनेवाले संग्रह व व्यवहार नय-से उपपन्न होनेवाले अभिप्राय ही क्रमसे शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्धद्रव्यनैगमनय है। जैसे कि अन्वयका निश्चय हो जानेसे सम्पूर्ण वस्तुओंको 'सद् द्रव्य' कहना शुद्धद्रव्य नैगमनय है । ३७-३८। (यहाँ 'सद्' तो विशेषण होनेके कारण गौण है और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) जो नय 'पर्यायवाच्य द्रव्य है' अथवा 'गुणवाच्य द्रव्य है' इस प्रकार निर्णय करता है, वह व्यवहारनयसे उत्पन्न होनेवाला अशुद्धद्रव्यनैगमनय है। (यहाँ 'पर्यायवाच्य' तथा 'गुणवाच्य' ये तो विशेषण होनेके कारण गौण है और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) (रा. वा. हि. १/३३/१६८) नोट—(संग्रह व्यवहारनय तथा शुद्ध, अशुद्ध द्रव्यनैगमनयमें अन्तरके लिए—दे० आगे नय/III/३) ।

३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्याय नैगम

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ४१-४६/२३७ शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगमोऽस्ति परो यथा । सखलं क्षणिकं शुद्धं संसारोऽस्मिन्नतीरगम् । ४१। क्षणमेकं मुखी जीवो विषयीति विनिश्चयः । विनिर्दिष्टोऽर्थपर्यायोऽशुद्धद्रव्यार्थनैगमः । ४२। गोचरीकुरुते शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायो । नैगमोऽन्यो यथा सच्चित्तासामान्यमिति निर्णयः । ४३। विद्यते चापरो शुद्धद्रव्य-

व्यञ्जनपर्यायो । अर्थीकरोति यः सोऽत्र ना गुणीति निगद्यते । ४६। = (शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक अर्थपर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय-नैगमनय है) जैसे कि संसारमें मुख पदार्थ शुद्ध सत्त्वरूप होता हुआ क्षणमात्रमें नष्ट हो जाता है। (यहाँ उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप सत्पना तो शुद्ध द्रव्य है और मुख अर्थपर्याय है। तहाँ विशेषण होनेके कारण सत् तो गौण है और विशेष्य होनेके कारण मुख मुख्य है । ४१।) (अशुद्ध द्रव्य व उसकी किसी एक अर्थ पर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला अशुद्धद्रव्यअर्थपर्याय-नैगमनय है ।) जैसे कि संसारी जीव क्षणमात्र-को मुखी है। (यहाँ मुख्यरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और संसारी जीवरूप अशुद्धद्रव्य विशेष्य होनेके कारण मुख्य है) । ४२। शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक व्यञ्जनपर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य-व्यञ्जनपर्याय-नैगमनय है। जैसे कि यह सत् सामान्य चैतन्यस्वरूप है। (यहाँ सत् सामान्यरूप शुद्धद्रव्य तो विशेषण होनेके कारण गौण है और उसकी चैतन्यपर्यय रूप व्यञ्जन पर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है) । ४३। अशुद्धद्रव्य और उसकी किसी एक व्यञ्जन पर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला अशुद्धद्रव्य-व्यञ्जनपर्याय-नैगमनय है। जैसे 'मनुष्य गुणी है' ऐसा कहना। (यहाँ 'मनुष्य' रूप अशुद्धद्रव्य तो विशेष्य होनेके कारण मुख्य है और 'गुणी' रूप व्यञ्जनपर्याय विशेषण होनेके कारण मुख्य है । ४६।) (रा. वा. हि. १/३३/१६९)

९. नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण

स्या. म. २८/३१७/५ धर्मद्वयादीनामैकान्तिकपर्यायक्याभिसन्धिर्नैगमाभासः । यथा आत्मनि सत्त्वचैतन्ये परस्परमत्यन्तपृथग्भूते इत्यादिः । = दो धर्म, दो धर्मों अथवा एक धर्म व एक धर्मों में सर्वथा भिन्नता दिखानेको नैगमाभास कहते हैं। जैसे—आत्मा में सत् और चैतन्य परस्पर अत्यन्त भिन्न है ऐसा कहना। (विशेष देखो अगला शीर्षक)

१०. नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. नं. पृष्ठ २३६-२३६ सर्वथा मुखसंविद्योर्नानावेऽभिमतः पुनः । स्वाश्रयाच्चाथ पर्यायनैगमाभोऽप्रतीतिः । ३९। तयोरत्यन्तभेदोक्तिरन्योन्यं स्वाश्रयादपि । ज्ञेयो व्यञ्जनपर्यायनैगमाभो विरोधतः । ४०। भिन्ने तु मुखजीवित्वे योऽभिमान्यते सर्वथा । सोऽर्थव्यञ्जनपर्यायनैगमाभास एव नः । ४१। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु तथान्वयविनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यस्तद्देवोक्तिस्तु दुर्नयः । ४२। तद्देवैकान्तवादस्तु तदाभासोऽनुमन्यते । तथोक्तमहिरन्तरच प्रत्यक्षादिविरोधतः । ४३। सत्त्व सुखार्थपर्यायाद्भिन्नमेवेति समतिः । दुर्नीतिः स्यात्सत्त्वाधत्वादिति नीतिविदो विदुः । ४४। मुखजीवित्वोक्तिस्तु सर्वथा मानवाधिता । दुर्नीतिरेव बोद्धव्या शुद्धबोधैरसंशयात् । ४५। भिदाभिदाभिरत्यन्तं प्रतीतेरपलापतः । पूर्ववन्तैगमाभासौ प्रत्येकव्यो तयोरपि । ४६। = १. नैगमाभासके सामान्य लक्षणवत् यहाँ भी धर्मधर्मों आदिमें सर्वथा भेद दर्शाकर पर्यायनैगम व द्रव्यनैगम आदिके आभासोका निरूपण किया गया है ।) जैसे—२ शरीरधारी आत्मा में मुख व संवेदनका सर्वथा नानापनेका अभिप्राय रखना अर्थपर्यायनैगमाभास है। क्योंकि द्रव्यके गुणोका परस्परमें अथवा अपने आश्रयभूत द्रव्यके साथ ऐसा भेद प्रतीतिगोचर नहीं है । ३९। ३. आत्मासे सत्ता और चैतन्यका अथवा सत्ता और चैतन्यका परस्परमें अत्यन्त भेद मानना व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है । ४०। ४. धर्मात्मा पुरुषमें मुख व जीवनपनेका सर्वथा भेद मानना अर्थव्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है । ४१। ५. सब द्रव्योंमें अन्वयरूपसे रहनेका निश्चय किये बिना द्रव्यपने और सत्पनेको सर्वथा भेदरूप

कहना शुद्धद्रव्यनैगमाभास है। ३८। ६, पर्याय व पर्यायिवाचमें सर्वथा भेद मानना अशुद्ध-द्रव्यनैगमाभास है। क्योंकि घट पट आदि बहिरंग पदार्थोंमें तथा आत्मा ज्ञान आदि अन्तरंग पदार्थोंमें इस प्रकारका भेद प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे विरुद्ध है। ३८। ७ मुखस्वरूप अर्थपर्यायसे सत्त्व-स्वरूप शुद्धद्रव्यको सर्वथा भिन्न मानना शुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि इस प्रकारका भेद अनेक वाधाओं सहित है। ३८। ८, मुख और ज्वनको सर्वथा भेदरूपसे कहना अशुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि गुण व गुणोंमें सर्वथा भेद प्रमाणोंसे नाशित है। ३८। ९ सत् व चैतन्यके सर्वथा भेद या अभेदका अभिप्राय रखना शुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है। ३८। १०, मनुष्य व गुणीका सर्वथा भेद या अभेद मानना अशुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है। ३८।

३. नैगमनय निर्देश

१. नैगम नय अशुद्ध द्रव्याधिक नय है

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १७/२३० तत्र संकल्पमात्रो ग्राहको नैगमो नयः। सोपाधिरित्यशुद्धस्य द्रव्याधिकस्याभिधानात्। १७। =संकल्पमात्र ग्राहो नैगमनय अशुद्ध द्रव्यका कथन करनेसे सोपाधि है। (क्योंकि सत्त्व, प्रत्यादि उपाधियाँ अशुद्धद्रव्यमें ही सम्प्रभव हैं और अभेदमें भेद विवसा करनेसे भी उसमें अशुद्धता आती है।) (और भी दे० नय/III/१/१-२)।

२. शुद्ध व अशुद्ध समां नय नैगमके प्रेतमें समा जाते हैं

घ. १/१-१, १/८४/६ यदस्ति न तद् द्वयमितिलब्ध्य वर्तते इति नैगमो नैगमः, संग्रहासंग्रहस्वरूपद्रव्याधिको नैगम इति यावत्। =जो है वह उक्त दोनों (संग्रह और व्यवहार नय) को छोड़कर नहीं रहता है। इस तरह जो एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं। अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप, जो द्रव्याधिकनय है वही नैगम नय है। (क. पा. १/२१/३३३/३७६/३)। (और भी दे० नय/III/४, ७)।

घ. ६/४, १, ४४/१७१/४ यदस्ति न तद् द्वयमितिलब्ध्य वर्तते इति संग्रह व्यवहारयोः परस्परविभित्तोभयविषयावलम्बनो नैगमनयः =जो है वह भेद व अभेद दोनोंको उल्लघन कर नहीं रहता, इस प्रकार संग्रह और व्यवहार नयोंके परस्पर भिन्न (भेदाभेद) से विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है। (घ. १२/४, २, १०, २/३०३/१); (क. पा. १/१३-१४/३९३/२३१/१); (और भी दे० नय/III/२/३)।

घ. १३/४, ४, ७/१६६/१ नैगमो नैगमः, द्रव्यपर्यायद्वयं मिथो विभित्र-मिच्छद् नैगम इति यावत्। =जो एकको नहीं प्राप्त होता अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है वह नैगमनय है। जो द्रव्य और पर्याय इन दोनोंको आपसमें अलग-अलग स्वीकार करता है वह नैगम नय है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है।

घ. १३/६, ३, ७/४/६ नैगमणयस्य असंग्रहिभ्यस् एवे तेरसुविफासा होंति त्ति बोद्धव्या, परिगृह्यसञ्जनयविसयत्तादौ। =असंग्राहिक नैगम-नयके ये तेरहके तेरह स्पर्श विषय होते हैं, ऐसा यहाँ जानना चाहिए; क्योंकि, यह नय सब नयोंके विषयोंको स्वीकार करता है।

दे. निषेप—(यह नय सब निषेपोंको स्वीकार करता है।)

३. नैगम तथा संग्रह व व्यवहार नयोंमें अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४४/१० न चैवं व्यवहारस्य नैगमत्वप्रसक्तिः संग्रहविषयप्रतिभापरत्वात्, सर्वस्य नैगमस्य तु गुणप्रधानोभय-

विषयत्वात्। =इस प्रकार वस्तुके उत्तरोत्तर भेदोंको ग्रहण करनेवाला होनेसे इस व्यवहारनयको नैगमपना प्राप्त नहीं हो जाता; क्योंकि, व्यवहारनय तो संग्रह गृहीत पदार्थका व्यवहारोपयोगी विभाग करनेमें तत्पर है, और नैगमनय सर्वदा गौण प्रधानरूपसे दोनोंको विषय करता है।

क. पा. १/२१/३३४-३६४/३७६/८ ऐसो नैगमो सगमो भंगहिओ असंगहिओ चेदि जइ दुविहो तो णत्थि नैगमो; विसयाभावादो।... ण च संग्रहविसेहिं तो वदिरितो विसओ अत्थि, जेण नैगमणयस्स अत्थित्थं होज्ज। एत्थ परिहारो बुच्चदे—संग्रह-व्यवहारणयविसएत्थ अक्कमेण वट्टमाणो नैगमो। ण च एगविसएहि दुविसओ सरिसो; विरोहादो। तो वदहि 'दुविहो नैगमो' ति ण घटदे, ण; एयम्मि वट्टमाणअहिण्णयस्स आलंघणमेएण दुब्भां गयस्स आधाराजीवस्स दुब्भात्ताविरोहादो। =प्रश्न—यह नैगमनय संग्राहिक और असंग्राहिकके भेदसे यदि दो प्रकारका है, तो नैगमनय कोई स्वतन्त्र नय नहीं रहता है। क्योंकि, संग्रहनयके विषयभूत सामान्य और व्यवहारनयके विषयभूत विशेषसे अतिरिक्त कोई विषय नहीं पाया जाता, जिसको विषय करनेके कारण नैगमनयका अस्तित्व सिद्ध होवे। उत्तर—अब इस शंकाका समाधान कहते हैं—नैगमनय संग्रहनय और व्यवहारनयके विषयमें एक साथ प्रवृत्ति करता है, अतः वह उन दोनोंमें अन्तर्भूत नहीं होता है। केवल एक-एकको विषय करनेवाले उन नयोंके साथ दोनोंको (युगपद्) विषय करनेवाले इस नयकी समानता नहीं हो सकती है, क्योंकि ऐसा माननेपर विरोध आता है। (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २४/२३३)। प्रश्न—यदि ऐसा है, तो संग्रह और असंग्रह रूप दो प्रकारका नैगमनय नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि एक जीवमें विद्यमान अभिप्राय आलम्बनके भेदसे दो प्रकारका हो जाता है, और उससे उसका आधारभूत जीव तथा यह नैगमनय भी दो प्रकारका हो जाता है।

४. नैगमनय व प्रमाणोंमें अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २२-२३/२३२ प्रमाणारम्भ एवायमुभयग्राहकत्वत् इत्ययुक्तं इव ज्ञप्तेः प्रधानगुणभावत्। २३। प्राधान्येनोभयस्मान्मय गृहणद्वि वेदनम्। प्रमाणं नान्यदित्येतत्प्रपञ्चेन निवेदितम्। २३। =प्रश्न—धर्म व धर्मों दोनोंका (अक्रमरूपसे) ग्राहक होनेके कारण नैगमनय प्रमाणारम्भ है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, यहाँ गौण मुख्य भावसे दोनोंको ज्ञप्ति की जाती है। और धर्म व धर्मों दोनोंको प्रधानरूपसे ग्रहण करते हुए उभयात्मक वस्तुके जानने-को प्रमाण कहते हैं। अन्य ज्ञान अर्थात् केवल धर्मरूप सामान्यको जाननेवाला संग्रहनय या केवल धर्मरूप विशेषको जाननेवाला व्यवहारनय, या दोनोंको गौणमुख्यरूपसे ग्रहण करनेवाला नैगमनय, प्रमाणज्ञानरूप नहीं हो सकते।

श्लो. वा. ६/१/६/श्लो. १६-२०/३६१ तुत्राशिन्यापि निःशेषधर्माणा गुण-तागत्तौ। द्रव्याधिकनयस्यैव व्यापारान्मुख्यरूपतः। १६। धर्मिधर्म-समूहस्य प्राधान्यापेणया विदः। प्रमाणत्वेन निर्णीतिः प्रमाणादपरो नयः। २०। =जब सम्पूर्ण अंशोंको गौण रूपसे और अंशोंको प्रधान-रूपसे जानना इष्ट होता है, तब मुख्यरूपसे द्रव्याधिकनयका व्यापार होता है, प्रमाणका नहीं। १६। और जब धर्म व धर्मों दोनोंके समूहको (उनके अखण्ड व निर्विकल्प एकरात्मक रूपको) प्रधानपनेकी विवक्षासे जानना अभीष्ट हो, तब उस ज्ञानको प्रमाणपनेसे निर्णय किया जाता है। २०। जैसे—(देखो अगला उद्धरण)।

घ. ५/५/७४४-७५५ न द्रव्य नापि गुणो न च पर्यायो निरंशदेशत्वात्। व्यक्तं न विकल्पादि शुद्धद्रव्याधिकस्य मतमेतद्। ७५४। द्रव्यगुण-पर्यायाख्यैर्यदनेके सद्विभज्यते हेतोः। तदभेदमन शब्दादेक सदिति प्रमाणमतमेतद्। ७५५। =अखण्डरूप होनेसे वस्तु न द्रव्य है, न गुण है,

न पर्याय है, और न वह किसी अन्य विकल्पके द्वारा व्यक्त की जा सकती है, यह शुद्ध द्रव्याधिक नयका मत है। युक्तिके वशसे जो सव द्रव्य, गुण व पर्यायोंके नामसे अनेकरूपसे भेदा जाता है, वही सव अंशरहित होनेसे अमेद-एक है, इस प्रकार प्रमाणका पक्ष है। १७५५।

५. भावी नैगम नय निश्चित अर्थमें ही लागू होता है

दे. अपूर्वकरण/४ (क्योंकि मरण यदि न हो तो अपूर्वकरण गुण-स्थानवर्ती साधु निश्चितरूपमें कर्मोंका उपशम अथवा क्षय करता है, इसलिए ही उसको उपशमक व क्षयक संज्ञा दी गयी है, अन्यथा अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जाता)।

दे. पर्याय/२ (शरीरकी निष्पत्ति न होनेपर भी निवृत्यपर्याय जीवको नैगमनयसे प्रमाप्ति कहा जा सकता है। क्योंकि वह नियमसे शरीरकी निष्पत्ति करनेवाला है)।

दे. दर्शन/७२. (लब्धपर्याय जीवोंमें चक्षुदर्शन नहीं माना जा सकता, क्योंकि उनमें उसकी निष्पत्ति सम्भव नहीं, परन्तु निवृत्यपर्याय जीवोंमें वह अवश्य माना गया है, क्योंकि उत्तरकालमें उसकी समुत्पत्ति वहाँ निश्चित है)।

अ. सं./टी./१४/४८/१ मिथ्यादृष्टिभ्रमजीवे बहिरात्माव्यक्तिरूपेण अन्तरात्मपरमात्मद्वय शक्तिरूपेणैव भाविनैगमनयापेक्षया व्यक्तिरूपेण च। अभव्यजीवे पुनर्बहिरात्मा व्यक्तिरूपेण अन्तरात्मपरमात्मद्वय शक्तिरूपेणैव न च व्यक्तिरूपेण भाविनैगमनयेनेति।—मिथ्यादृष्टि भ्रमजीवमें बहिरात्मा तो व्यक्तिरूपसे रहता है और अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्तिरूपसे रहते हैं, एवं भावि नैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी रहते हैं। मिथ्यादृष्टि अभव्यजीवमें बहिरात्मा व्यक्तिरूपसे और अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्ति रूपसे ही रहते हैं। वहाँ, भाविनैगमनयकी अपेक्षा भी ये व्यक्तिरूपमें नही रहते।

पं. घ./पृ./६२३ भाविनैगमनयायत्तो भूष्णस्तद्धानिवेष्ट्यते। अवश्य-भावतो व्याप्ते सद्भावारिसिद्धिसाधनात्।—भाविनैगमनयकी अपेक्षा होनेवाला हो चुके हुएके समान माना जाता है, क्योंकि ऐसा कहना अवश्यम्भावी व्याप्तिके पाये जानेसे युक्तियुक्त है।

६. कल्पनामात्र होते हुए भी भावीनैगम व्यर्थ नहीं है

रा. वा. १/३३/३/१५१ इत्यादेतत् नैगमनयवक्तव्ये उपकारो नोपलभ्यते। भाविसंज्ञाविषये तु राजादावुपलभ्यते ततो नार्य युक्त इति। तत्र, कि कारणम्। अप्रतिज्ञानात्। नैतदस्माभिः प्रतिज्ञातम्—‘उपकारे सति भवितव्यम्’ इति। किं तर्हि। अस्य नयस्य विषयः प्रदर्श्यते। अपि च, उपकार प्रथमिभुलत्वादुपकारवानेव।—प्रश्न—भाविसंज्ञामें तो यह आशा है कि आगे उपकार आदि हो सकते हैं, पर नैगमनयमें तो केवल कल्पना ही कल्पना है, इसके—वक्तव्यमें किसी भी उपकारकी उपलब्धि नहीं होती अतः यह सव्यवहारके योग्य नहीं है। उत्तर—नयोंके विषयके प्रकरणमें यह आवश्यक नहीं है कि उपकार या उपयोगिताका विचार किया जाये। यहाँ तो केवल उनका विषय बताया है। इस नयसे सर्वथा कोई उपकार न हो ऐसा भी तो नहीं है, क्योंकि संकल्पके अनुसार निष्पन्न वस्तुसे, आगे जाकर उपकारादिकी भी सम्भावना है ही।

रलो वा. ४/१३/१३/१६० नन्वयं भाविनीं संज्ञां समाश्रित्यो-पचर्यते। अस्थायिषु तद्भावस्तद्गुलेष्वोदनादिवत्। १६१। इत्यसद्वच-हिर्येषु तथानध्यवसानत। स्ववेद्यमानसकल्पे सत्येवास्थ प्रवृत्तितः। १६०।—प्रश्न—भावी ‘संज्ञाका आश्रय कर वर्तमानमें भविष्यका उपचार करना नैगमनय माना गया है। प्रस्थादिके न होनेपर भी काठके टुकड़ेमें प्रस्थकी अथवा भातके न होनेपर भी चावलमें भातकी कल्पना मात्र कर ली गयी है। उत्तर—वास्तवमें बाह्य पदार्थोंमें उस

प्रकार भावी संज्ञाका अध्यतसाय नही किया जा रहा है, परन्तु अपने द्वारा जाने गये संकल्पके होनेपर ही इस नयकी प्रवृत्ति मानी गयी है (अर्थात् इस नयमें अर्थकी नहीं ज्ञानकी प्रधानता है, और इसलिए यह नयज्ञान नय मानी गयी है।)

४. संग्रहनय निर्देश

१. संग्रह नयका लक्षण

स. सि./१/३३/१४१/८ स्वजात्यविरोधेनैकध्यमुपानीय पर्यायान्क्रान्त-भेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः।—भेद सहित सव पर्यायों या विशेषोंको अपनी जातिके विरोध द्वारा एक मानकर सामान्यसे सबको ग्रहण करनेवाला नय संग्रहनय है। (रा. वा. १/३३/४/६५/२६); (रलो. वा. ४/१/३३/१३०, ४६/२४०); (ह. पु. ४/५/४४); (न. व. श्रुत/५/१३); (त. सा. १/४४)।

रलो. वा. ४/१/३३/१३०, ५०/२४० सममेकीभावसम्यक्त्वे वर्तमानो हि गृह्यते। निरुत्तरया लक्षणं तस्य तथा सति विभाव्यते।—सम्पूर्ण पदार्थोंका एकीकरण और समीचीनपन इन दो अर्थोंमें ‘सम’ शब्द वर्तता है। उसपर-से ही ‘संग्रह’ शब्दका निरुत्तरार्थ विचारा जाता है, कि समस्त पदार्थोंको सम्यक् प्रकार एकीकरण करके जो अमेद रूपसे ग्रहण करता है, वह संग्रहनय है।

घ. ६/४, १, ४६/१७०/५ सत्तादिनायः सर्वस्य पर्यायकलङ्कभावेन अद्वैत-मध्यवस्थेति शुद्धद्रव्याधिकः सः संग्रहः।—जो सत्ता आदिको अपेक्षा-से पर्यायरूप कलंकका अभाव होनेके कारण सबकी एकताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्याधिक संग्रह है। (क. पा. १/१३-१४/-५१८२/२१६/१)।

घ. १३/५, ४, ७/१६६/२ व्यवहारमनपेक्ष्य सत्तादिरूपेण सकलवस्तुसंग्राहकः संग्रहनयः।—व्यवहारकी अपेक्षा न करके जो सत्तादिरूपसे सकल पदार्थोंका संग्रह करता है वह संग्रहनय है। (घ. १/१, १, १/८४/३)।

आ. प. १६ अमेदरूपतया वस्तुजातं संगृहातीति संग्रहः।—अमेद रूपसे समस्त वस्तुओंको जो संग्रह करके, जो कथन करता है, वह संग्रह नय है।

का. अ. मू./२७२ जो संगहेदि सर्वं वेसं वा विविहदवपज्जायं। अयु-गमलिविसिद्धं सो वि जणो संगहो होदि १७२।—जो नय समस्त वस्तुका अथवा उसके देशका अनेक द्रव्यपर्यायसहित अन्वयलिग-विशिष्ट संग्रह करता है, उसे संग्रहनय कहते हैं।

स्या. म. २/५/३११/७ संग्रहस्तु अशेषविशेषितरोधानद्वारेण सामान्यरूपतया विश्वमुपादत्ते।—विशेषोंकी अपेक्षा न करके वस्तुको सामान्यसे जाननेको संग्रह नय कहते हैं। (स्या. म. २/५/३१७/६)।

२. संग्रह नयके उदाहरण

स. सि./१/३३/१४१/६ सत्. द्रव्यं, घट इत्यादि। सदित्युक्ते सदिति भाविज्ञानानुप्रवृत्तिलिङ्गानुमितसत्ताधारभूतानामविशेषेण सर्वेषां संग्रहः। द्रव्यमित्युक्तेऽपि द्रवति गच्छति तांस्तान्पर्यायानित्युप-लक्षितानां जीवाजीवतद्भेदप्रभेदानां संग्रहः। तथा ‘घट’ इत्युक्तेऽपि चतुर्द्वयभिधानानुगमलिङ्गानुमितसत्कार्थसंग्रहः। एवं प्रकारोऽन्यो-ऽपि संग्रहनयस्य विषयः।—यथा—सत्, द्रव्य और घट आदि। ‘सत्’ ऐसा कहनेपर ‘सत्’ इस प्रकारके वचन और विज्ञानकी अनुवृत्तिरूप लिङ्गसे अनुमित सत्ताके आधारभूत सब पदार्थोंका सामान्यरूपसे संग्रह हो जाता है। ‘द्रव्य’ ऐसा कहनेपर भी ‘उन-उन पर्यायोंको प्रवता है अर्थात् प्राप्त होता है’ इस प्रकार इस व्युत्पत्तिसे युक्त जीव, अजीव और उनके सब भेद-प्रभेदोंका संग्रह हो जाता है। तथा ‘घट’ ऐसा कहनेपर भी ‘घट’ इस प्रकारकी बुद्धि और ‘घट’ इस प्रकारके शब्दकी अनुवृत्तिरूप लिङ्गसे अनुमित (मृदघट सुवर्णघट आदि) सब घट पदार्थोंका संग्रह हो जाता है। इस प्रकार अन्य भी संग्रह-नयका विषय समझ लेना। (रा. वा. १/३३/४/६५/३०)।

स्या.म./२८/३१५/में उद्धृत श्लोक न. २ सद्रूपतानतिश्रान्तं स्वस्वभाव-
मिदं जगत् । सत्तात्पतया सर्वं संगृह्य संग्रहो मतः । २। = अस्तित्व-
धर्मको न छोड़कर सम्पूर्ण पदार्थ अपने-अपने स्वभावमें अवस्थित
हैं । इसप्रति सम्पूर्ण पदार्थों के सामान्यरूपसे ज्ञान करनेको संग्रहनय
कहते हैं । (रा.वा./४/४२/१७/२६१/४) ।

३. संग्रहनयके भेद

श्लो.वा./४/१/३३/श्लो.५१,५६/२४० (दो प्रकारके संग्रह नयके लक्षण किये
हैं—पर संग्रह और अपर संग्रह) । (स्या.म./२८/३१७/७) ।

आ.प./५ संग्रहो द्विविधः । सामान्यसंग्रहो—विशेषसंग्रहो । = संग्रह
दो प्रकारका है—सामान्य संग्रह और विशेष संग्रह । (न.च./श्रुत-
पृ. १३) ।

न.च. वृ./१८६, २०६ दुविधं पुण संग्रहं तस्य । १८६। सुद्वसंग्रहेण...
। २०६। = संग्रहनय दो प्रकारका है—शुद्ध संग्रह और अशुद्धसंग्रह ।

नोट—पर, सामान्य व शुद्ध संग्रह एकार्थवाची हैं और अपर, विशेष व
अशुद्ध संग्रह एकार्थवाची हैं ।

४. पर अपर तथा सामान्य व विशेष संग्रहनयके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ११, ५५, ५६ शुद्धद्रव्यमभिप्रेति सन्मात्रं संग्रहः
परः । स चाद्येषविशेषेषु सदावसीन्यमागिह ॥ ११। द्रव्यत्वं
सकलद्रव्यव्याप्यमभिप्रेति चापरः । पर्यायत्वं च निःशेषपर्यायव्यापि-
संग्रहः ॥ ५५। तथैवान्तरात् भेदात् संगृह्येकत्वतो बहु । वर्ततेयं
नयः सम्पूर्ण प्रतिपक्षानिराकृते ॥ ५६। = सम्पूर्ण जीवादि विशेष
पदार्थोंमें उदासीनता धारण करके जो सबको 'सर्व' है' ऐसा एकपने
रूपसे (अर्थात् महासत्ता मात्रको) ग्रहण करता है वह पर संग्रह
(शुद्ध संग्रह) है ॥ ५५। अपनेसे प्रतिष्कूल पक्षका निराकरण न करते
हुए जो परसंग्रहके व्याप्य-भूत सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको द्रव्यत्व
व पर्यायत्वरूप सामान्य धर्मों द्वारा, और इसी प्रकार उनके भी
व्याप्यभूत अवान्तर भेदोंका एकपनेसे संग्रह करता है वह अपर संग्रह
नय है (जैसे नारक मनुष्यादिकोंका एक 'जीव' शब्द द्वारा; और
'खड़ा', 'मीठा' आदिका एक 'रस' शब्द द्वारा ग्रहण करना—), (न.च.
वृ./२०६); (स्या.म./२८/३१७/७) ।

न.च./श्रुत/पृ. १३ परस्परविरोधेन समस्तपदार्थसंग्रहैकवचनप्रयोगचातु-
र्धेन कथ्यमानं सर्वं सदित्येतत् सेना वनं नगरमित्येतत् प्रभृतेक-
जातिनिश्चयमेकवचनेन स्वीकृत्य कथनं सामान्यसंग्रहनयः । जीव-
निश्चयजीवनिश्चयहस्तनिश्चयतुरगानिश्चयथनिश्चयपदातिनिश्चय इति
निम्बुचंचोरजंबुमाकंठनालिकेरनिश्चय इति । द्विजवर, वणिगवर,
तलवराद्यष्टादशश्रेणीनिश्चय इत्यादि दृष्टान्ते । प्रत्येकजातिनिश्चयमेक-
वचनेन स्वीकृत्य कथनं विशेषसंग्रहनयः । तथा चोक्तं—'यदन्योऽ-
न्याविरोधेन सर्वं सर्वस्य वक्ति यः । सामान्यसंग्रह' प्रोक्तश्चैक-
जातिविशेषकः ।' = परस्पर अविरोधरूपसे सम्पूर्ण पदार्थोंके
संग्रहरूप एकवचनके प्रयोगके चातुर्यसे कहा जानेवाला 'सर्व सत्
स्वरूप है', इस प्रकार सेना-समूह, वन, नगर वगैरहको आदि लेकर
अनेक जातिके समूहको एकवचनरूपसे स्वीकार करके, कथन
करनेको सामान्य संग्रह नय कहते हैं । जीवसमूह, अजीवसमूह,
हाथियोंका समूह, घोड़ोंका समूह, रथोंका समूह, पियादे सिपा-
हियोंका समूह; निम्बू, जामुन, आम, वा नारियलका समूह; इसी
प्रकार द्विजवर, वणिगश्च, कोटपाल वगैरह अठारह श्रेणिका समूह
इत्यादिक दृष्टान्तोंके द्वारा प्रत्येक जातिके समूहको नियमने एक-
वचनके द्वारा स्वीकार करके कथन करनेको विशेष संग्रह नय कहते
हैं । कहा भी है—

जो परस्पर अविरोधरूपसे सबके सबको कहता है वह
सामान्य संग्रहनय बतलाया गया है, और जो एक जातिविशेषका
ग्रहण अभिप्रायवाला है वह विशेष संग्रहनय है ।

घ. १२/४, २६, ११/२६६-३०० संग्रहनयस्य गाणवरणीयव्येयणा जीवत्स ।
(मूल सू. ११) । ...एव सुद्वसंग्रहनयवर्णनं, जीवाणं तदिह सह षोडशी-
वाणं च एयत्तत्तुवगमादौ । ...संपदि असुद्वसंग्रहविसर्प सामित्पत्त-
वणदृष्टमुत्तरमुत्तरं भणदि । 'जीवाणं' वा । (मू. सू. १२) । संग्रहिय
षोडशी-जीवबहुतत्तुवगमादौ । एवमसुद्वसंग्रहनयवर्णनं । = 'संग्रह-
नयकी अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना जीवके होती है । सू. ११।'
यह कथन शुद्ध संग्रहनयकी अपेक्षा है, क्योंकि जीवोंके और उनके
साथ नोजीवोंकी एकता स्वीकार की गयी है । ...अथवा जीवोंके
होती है । सू. १२। कारण कि संग्रह अपेक्षा नोजीव और जीव बहुत
स्वीकार किये गये हैं । यह अशुद्ध संग्रह नयकी अपेक्षा कथन है ।

पं. का/ता.वृ./७१/१२३/१६ सर्वजीवसाधारणकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणसमूहेन
शुद्धजीवजातिरूपेण संग्रहनयेनैकचैव महत्मा । = सर्व जीवसामान्य,
केवलज्ञानादि अनन्तगुणसमूहके द्वारा शुद्ध जीव जातिरूपसे देखे
जायें तो संग्रहनयकी अपेक्षा एक महत्मा ही दिखाई देता है ।

५. संग्रहाभासके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ५२-५७ निराकृतविशेषस्तु सत्ताद्वैतपरायण ।
तदाभासः समाल्यातः सद्भिदं दृष्टेष्टाधनात् ॥ ५२। अभिन्नं व्यक्तभेदे-
भ्यः सर्वथा बहुधाणकम् । महासामान्यमित्युक्तिः केषाचिद्वदुर्नयस्तथा
॥ ५३। शब्दब्रह्मति चान्येषां पुरुषाद्वैतमित्यपि । संवेदनाद्वयं चेति
प्रायशोऽन्यत्र दक्षितम् ॥ ५४। स्वव्यक्त्यात्मकतैकान्तस्तदाभासोऽप्य-
नेकधा । प्रतीतिनाधितो बोध्यो निःशेषोऽप्यनया दिशा ॥ ५५।
= सम्पूर्ण विशेषोंका निराकरण करते हुए जो सत्ताद्वैतवादियोंका
'केवल सर्व है', अन्य-कुछ नहीं, ऐसा कहना; अथवा सार्वभ्य-
मतका 'अहंकार तन्मात्रा आदिसे सर्वथा अभिन्न प्रधान नामक
महासामान्य है' ऐसा कहना; अथवा शब्दाद्वैतवादी वैयकारणियों-
का 'केवल शब्द है', पुरुषाद्वैतवादियोंका 'केवल ब्रह्म है', संविदा-
द्वैतवादी बौद्धोंका 'केवल संवेदन है' ऐसा कहना, सब परसंग्रहाभास
है । (स्या.म./२८/३१६/६ तथा ३१७/६) । अपनी व्यक्ति व जातिसे
सर्वथा एकात्मकपनेका एकान्त करना अपर संग्रहाभास है, क्योंकि
वह प्रतीतियोंसे नाशित है ।

स्या. म./२८/३१७/१२ तद्व्यवस्थानादिकं प्रतिजानानस्तद्विनिर्वाह-
वानस्तदाभासः । = धर्म अधर्म आदिकोंको केवल द्रव्यत्व रूपसे
स्वीकार करके उनके विशेषोंके निषेध करनेको अपर संग्रहाभास
कहते हैं ।

६. संग्रहनय शुद्धद्रव्यार्थिक नय है

घ. ११/१, १/गा. ६/१२ दन्वटिठ्य-णय-पवई सुद्धा संगह पस्वणा विसयो ।
= संग्रहनयकी प्ररूपणको विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी शुद्ध
प्रकृति है । (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ३७/२३६); (क. पा. १/१३-१४/गा. ६/-
२२०), (विशेष दे० नय/IV/१) ।

और भी, दे० नय/III/१/१-२ यह द्रव्यार्थिकनय है ।

५. ऋजुसूत्रनय निर्देश

१. ऋजुसूत्र नयका लक्षण

१. निरुक्तार्थ

स.सि./१/३३/१४२/६ ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्मयतीति ऋजुसूत्रं ।
= ऋजुका अर्थ प्रगुण है । ऋजु अर्थात् सरलको सूत्रित करता है

अर्थात् स्वीकार करता है. वह ऋजुसूत्र नय है। (रा.वा./१/३३/७/६६/३०) (क.पा./१/१३-१४/९९८५/२२३/३) (आ.प./१)

२. वर्तमानकालमात्र ग्राही

स. सि./१/३३/१४२/६ पूर्वपरिारिक्तकालविषयानतिशय्य वर्तमानकाल-विषयानादत्ते अतीतानागतयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्।
=यह नय पहिले और पीछेवाले तीनों कालोंके विषयोंको ग्रहण न करके वर्तमान कालके विषयभूत पदार्थोंको ग्रहण करता है, क्योंकि अतीतके विनष्ट और अनागतके अनुत्पन्न होनेसे उनमें व्यवहार नहीं हो सकता। (रा.वा./१/३३/७/६६/११), (रा.वा./४/४२/१७/२६१/५), (ह.पु./१८/४६), (घ.६/४,१,४५/१७१/७) (स्या.टी./३/९८५/१२८)।
और भी वे० (नय/III/१/२) (नय/IV/३)

२. ऋजुसूत्र नयके भेद

घ.६/४,१,४६/२४४/२ उजुमुदो बुविहो मुदो असुदो चेदि। =ऋजुसूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है।
आ.प./५ ऋजुसूत्रो द्विविधः। सूक्ष्मर्जुसूत्रो =ऋजुसूत्रनय दो प्रकारका है—सूक्ष्म ऋजुसूत्र और स्थूल ऋजुसूत्र।

३. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रनयके लक्षण

घ.६/४,१,४६/२४४/२ तत्थ मुदो वसईकयअत्थपज्जाओ पडिक्खणं विवट्टयाणासेसत्थो अपणो विसयादो ओसारिदसारिच्छ-तम्भाव-लक्खणसामणो। " तत्थ जो असुदो उजुमुदणओ सो चक्खुपासिय वंजणपज्जयविसओ। " =अर्थपर्यायिको विषय करनेवाला शुद्ध ऋजुसूत्र नय है। वह प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले समस्त पदार्थोंको विषय करता हुआ अपने विषयसे सादृश्यसामान्य व तद्भावरूप सामान्यको दूर करनेवाला है। जो-अशुद्ध ऋजुसूत्र नय है, वह चक्षु इन्द्रियकी विषयभूत व्यंजन पर्यायिको विषय करनेवाला है।

आ.प./५ सूक्ष्मर्जुसूत्रो यथा-एकसमयावस्थायी पर्यायः। स्थूलर्जुसूत्रो यथा-मनुष्यादिपर्यायस्तदायुःप्रमाणकालं तिष्ठन्ति। =सूक्ष्म ऋजुसूत्रनय एकसमय अवस्थायी पर्यायिको विषय करता है। और स्थूल ऋजुसूत्रकी ओरशा मनुष्यादि पर्यायें स्व स्व आयुप्रमाणकाल पर्यन्त रहती हैं। (न.च.ट्ट./२११-२१२) (न.च./श्रुत/५.१६)

का.अ./५/२५४ जो बहुमाणकाले अत्यपज्जायपरिणदं अर्थः। संतं साहदि सव्वं तं पि णय उज्जुयं जाण। २५४। =वर्तमानकालमें अर्थ पर्यायरूप परिणत अर्थको जो सत् रूप साधता है वह ऋजुसूत्र नय है। (यह लक्षण यद्यपि सामान्य ऋजुसूत्रके लिए किया गया है, परन्तु सूक्ष्मऋजुसूत्रपर घटित होता है)

४. ऋजुसूत्राभासका लक्षण

श्लो.वा./४/१/३३/श्लो.६२/२४८ निराकरोति यद्द्वयं बहिरन्तश्च सर्वथा।
स तदाभोऽभिन्तव्यः प्रतीतेरपलापतः। =एतेन चित्राद्वैतं, संवेदना-द्वैतं क्षणिकमित्यपि मननमृजुसूत्राभासमायातोऽप्युक्तं वेदितव्यं। (पृ. २५३/४)। =बहिर्ग व अन्तरग दोनों द्वयोंका सर्वथा अपलाप करनेवाले चित्राद्वैतवादी, विज्ञानाद्वैतवादी व क्षणिकवादी बौद्धोंकी मान्यतामें ऋजुसूत्रनयका आभास है, क्योंकि उनकी सब मान्यताएँ प्रतीति व प्रमाणसे वाधित हैं। (विशेष दे० श्लो.वा./४/१/३३/६३-६७/२४८-२५५); (स्या. म./२/३९८/२४)

५. ऋजुसूत्रनय शुद्ध पर्यायार्थिक है

न्या.दी./३/९८५/१२८/७ ऋजुसूत्रनयस्तु परमपर्यायार्थिकः। =ऋजुसूत्रनय परम (शुद्ध) पर्यायार्थिक नय है। (सूक्ष्म ऋजुसूत्र शुद्ध पर्यायार्थिक नय है और स्थूल-ऋजुसूत्र अशुद्ध पर्यायार्थिक-नय/IV/२) (और भी वे०/नय/II/१/१-२)

६. ऋजुसूत्रनयको द्रव्यार्थिक कहनेका कथंचित् विधि विषय

१. कथंचित् निषेध

घ.१०/४,२,२,३/११/४ तन्मवसारिच्छसामण्यपयदव्वमिच्छं तो उजुमुदो कथं ण दव्वदिठ्ठो। ण, घड-पडव्वं भादिवं जणपज्जायपरिच्छिण्ण-सणपुव्वावरभावविरहियउजुवद्विसयस्स दव्वदिठ्ठयणयत्तविरोहादो।
=प्रश्न—तद्भावसामान्य व सादृश्यसामान्यरूप द्रव्यको स्वीकार करनेवाला ऋजुसूत्रनय (दे० स्थूल ऋजुसूत्रनयका लक्षण) द्रव्यार्थिक कैसे नहीं है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऋजुसूत्रनय घट, पट व स्तम्भादि स्वरूप व्यंजनपर्यायिकोंसे परिच्छिन्न ऐसे अपने पूर्वापर भावोंसे रहित वर्तमान मात्रको विषय करता है, अतः उसे द्रव्यार्थिक नय माननेमें विरोध आता है (अर्थात् सूक्ष्म ऋजुसूत्र ही वास्तवमें ऋजुसूत्रनय है और वह केवल वर्तमानकाल ग्राही होनेसे पर्यायार्थिक है द्रव्यार्थिक नहीं)।

२. कथंचित् विधि

घ.१०/४,२,२,३/१५/६ उजुमुदरत्त पज्जवरत्तयस्स कथं दव्वं विसओ।
ण, वंजणपज्जायमहिद्वियस्स दव्वस्स तव्विसयत्ताविरोहादो। ण च उप्पादविणासलक्खणत्त तव्विसयदव्वस्स विरुज्जभेदो, अपिदपज्जाय-भावाभावलक्खण-उप्पादविणासविदिरित्त अवट्टाणापुव्वलं भादो। ण च पढमसमए उप्पणस्स विदियादिसमपसु अवट्टाणं, तत्थ पढम-विदियादिसमयकप्पणए कारणाभावादो। ण च उत्पादो जेव अवट्टाणं, विरोहादो उप्पादलक्खणभावविदिरित्तअवट्टाणलक्खणापुव्वलं भादो च। तदो अवट्टाणाभावादो उप्पादविणासलक्खणं दव्वमिदि सिद्धं।
=प्रश्न—ऋजुसूत्र चूँकि पर्यायार्थिक है, अतः उसका द्रव्य विषय कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, व्यंजन पर्यायिको प्राप्त द्रव्य उसका विषय है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। (अर्थात् अशुद्ध ऋजुसूत्रको द्रव्यार्थिक माननेमें कोई विरोध नहीं है—घ./६) (घ.६/४,१,४६/२६५/६), (घ.१२/४,२,८,१४/२६०/१) (नितेप/३/४) प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयभूत द्रव्यको उत्पाद विनाश लक्षण माननेमें विरोध आता है? उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, विवक्षित पर्यायिका सद्भाव ही उत्पाद है और उसका अभाव ही व्यय है। इसके सिवा अवस्थान स्वतन्त्र रूपसे नहीं पाया जाता। प्रश्न—प्रथम समयमें पर्याय उत्पन्न होती है और द्वितीयादि समयोंमें उसका अवस्थान होता है? उत्तर—यह बात नहीं बनती, क्योंकि उसमें प्रथम व द्वितीयादि समयोंकी कल्पनाका कोई कारण नहीं है। प्रश्न—किर तो उत्पाद ही अवस्थान बन बैठेगा? उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, एक तो ऐसा माननेमें विरोध आता है, दूसरे उत्पादस्वरूप भावको छोड़कर अवस्थानका और कोई लक्षण पाया नहीं जाता। इस कारण अवस्थानकम अभाव होनेसे उत्पाद व विनाश स्वरूप द्रव्य है, यह सिद्ध हुआ। (वही व्यंजन पर्यायरूप द्रव्य स्थूल ऋजुसूत्रका विषय है।)

घ.१२/४,२,१४/२६०/६ बहुमाणकालविसयउजुमुदवरत्तुस्स दव्वणाभावादो ण तत्थ दव्वमिदि णाणावरणीयवेयणा गत्थि त्ति वुत्ते—ण, बहुमाण-कालस्स वंजणपज्जाए पडुच्च अवट्टियस्स सगाससावयणाण गदस्स दव्वत्तं पडि विरोहाभावादो। अपिदपज्जाएण बहुमाणत्तमा वण्णस्स वत्तुस्स अणप्पिद पज्जाएण दव्वविरोहाभावादो वा अत्थि उजुमुद-णयविसए दव्वमिदि। =प्रश्न—वर्तमानकाल विषयक ऋजुसूत्रनय-की विषयभूत वस्तुका द्रव्य नहीं होनेसे चूँकि उसका विषय, द्रव्य नहीं हो सकता है, अतः ज्ञानावरणीय वेदना उसका विषय नहीं है? उत्तर—ऐसा पृथगेपर उत्तर देते हैं, कि ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तमानकाल व्यंजन पर्यायिकोंका आलम्बन करके अवस्थित है, (दे०

अगला शीर्षको, एवं अपने समस्त अवग्रहोंको प्राप्त है, अतः उसके द्रव्य होनेमें कोई विरोध नहीं है। अथवा विवक्षित पर्यायसे वर्तमानताको प्राप्त वस्तुकी अविवक्षित पर्यायोंमें द्रव्यका विरोध न होनेसे, ऋजुसूत्रके विषयमें द्रव्य सम्भव है ही।

क. पा. १/२, १३-१४/४२१३/२६३/६ वंजनपञ्चायत्रियस्य ऋजुसूत्रस्य बहुकालावद्वाणं होदि त्ति नासकणिज्ज; अपिदवञ्जनपञ्चायत्रियवद्वाण-कालस्स दव्वस्स वि वट्टमाणत्तणेण गहणादो। = यदि कहा जाय कि व्यञ्जन पर्यायको विषय करनेवाला ऋजुसूत्रनय बहुत कालतक अवस्थित रहता है, इसलिए, वह ऋजुसूत्र नहीं हो सकता है; क्योंकि उसका काल वर्तमानमात्र है। सो ऐसी आशंका करना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, विवक्षित पर्यायके अवस्थान कालरूप द्रव्यको भी ऋजुसूत्रनय वर्तमान रूपसे ही ग्रहण करता है।

७. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रको अपेक्षा वर्तमान कालका प्रमाण

दे० नय/III/१/२ वर्तमान वचनको ऋजुसूत्र वचन कहते हैं। ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनको विच्छेद रूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिक नय है। (अर्थात् सुलक्ष्णरसे पदार्थका नामोच्चारण हो चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय पर्यन्त ही उस पदार्थकी स्थितिका निश्चय करनेवाला पर्यायार्थिक नय है।

घ. ६/४, १४४/१७९/१ कोट्ठ वर्तमानकाल। आरम्भात्तुभूया उपरमा-वेव वर्तमानकाल। एष चानेकप्रकारः, अर्थ व्यञ्जनपर्यायास्थितिरनेक-विधत्वाद।

घ ६/४, १४४/१७९/२ तत्थ सुद्धो विसईकयअत्थपञ्चाओ पडिक्खणं विवट्टमाणं... जो सो अमुद्धो...तेसिं कालो जहण्णेण अंतोमुहुत्तमुक्क-स्सेण छम्मासा संलेज्जा वासाणि वो। कुदो। चक्खिदियेगेज्जवेज्ज-णपञ्चायाणमप्यहाणीभूदव्वागमेत्तिथं कालमवद्वाणुवळंभादो। जदि परिसो वि पञ्चवट्ठियणओ अत्थि तो—उपपज्जति विर्यति य भावा णियमेण पञ्चवर्णयस्स। इच्चेएण सम्मइसुत्तेण सह विरोहो होदि त्ति उत्ते ण होदि, अमुद्धउज्जुसुदेण विसईवयवेज्जणपञ्चाए अप्यहाणी-कयत्तेसपञ्चाए पुव्वावरकोटीणमभावेण उप्पत्तिविणसे मोत्तुण उव-द्वाणुवळंभादो। = प्रश्न—यहाँ वर्तमानकालका क्या स्वरूप है। उत्तर—विवक्षित पर्यायके आरम्भकालसे लेकर उसका अन्त होनेतक जो काल है वह वर्तमान काल है। अर्थ और व्यञ्जन पर्यायोंकी स्थितिके अनेक प्रकार होनेसे यह काल अनेक प्रकार है। तहाँ शुद्ध ऋजुसूत्र प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले पदार्थोंको विषय करता है (अर्थात् शुद्ध ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण एक समय मात्र है) और अशुद्ध ऋजुसूत्रके विषयभूत पदार्थोंका काल जवन्परसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे छ' मास अथवा संख्यात वर्ष है; क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे ग्राह्य व्यञ्जनपर्याय द्रव्यकी प्रधानतासे रहित होती हुई इतने कालतक अवस्थित पायी जाती है। प्रश्न—यदि ऐसा भी पर्यायार्थिकनय है तो—पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नष्ट होते हैं, इस सम्मत्तिसूत्रके साथ विरोध होगा। उत्तर—नहीं होगा, क्योंकि, अशुद्ध ऋजुसूत्रके द्वारा व्यञ्जन पर्याय ही विषय की जाती है, और शेष पर्याय अप्रधान है। (किन्तु प्रस्तुत सूत्रमें शुद्धऋजुसूत्रकी विवक्षा होनेसे) पूर्वापर कोटिओंका अभाव होनेके कारण उत्पत्ति व विनाशको छोड़कर अवस्थान पाया ही नहीं जाता।

६. शब्दनय निर्देश

१. शब्दनयका सामान्य लक्षण

आ. प. ६ शब्दाइ व्याकरणत प्रकृतिप्रत्ययद्वारेण सिद्धं शब्दं शब्दनयः। = शब्द अर्थात् व्याकरणसे प्रकृति व प्रत्यय आदिके द्वारा सिद्ध कर

लिये गये शब्दका यथा योग्य प्रयोग करना शब्दनय है।
दे. नय/II/४/२ (‘शब्द परसे अर्थका बोध करानेवाला शब्दनय है)।

२. अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१६ शब्दे अनेकपर्यायशब्दवाच्य एक। = शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक होता है।
स्या, म. १/२८/३१३/२ शब्दस्तु रुढितो यावन्तो ध्वनयः कस्मिंश्चिदर्थे प्रवर्तन्ते यथा इन्द्रशक्रपुरन्दरादयः सुरपती तेषा सर्वेषामप्येकमर्थ-मभिप्रेति किल प्रतीतिवशाद्। = रुढिते सम्पूर्ण शब्दोंके एक अर्थमें प्रयुक्त होनेको शब्दनय कहते हैं। जैसे इन्द्र शक्र पुरन्दर आदि शब्द एक अर्थके द्योतक हैं।

३. पर्यायवाची शब्दोंमें अभेद मानता है

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१९ शब्दे पर्यायशब्दान्तरप्रयोगेऽपि तस्यैवार्थ-स्याभिधानादभेदः। = शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी, उसी अर्थका कथन होता है, अतः अभेद है।
स्या, म. १/२८/३१३/२ न, च, इन्द्रशक्रपुरन्दरादयः पर्यायशब्दा विभि-न्नार्थवाचितया क्रदाचन प्रतीयन्ते। तेभ्यः सर्वदा एकाकारपरामर्शो-त्पत्तेरस्त्वलितवृत्तितया तथैव व्यवहारदर्शनात्। तस्मादेक एव पर्यायशब्दानामर्थ इति। शब्दते आहूयतेऽनेनाभिप्रायेणार्थः इति निरुक्तेः एकार्थप्रतिपादनाभिप्रायेणैव पर्यायध्वनीनां प्रयोगात्। = इन्द्र, शक्र और पुरन्दर आदि पर्यायवाची शब्द कभी भिन्न अर्थ-का प्रतिपादन नहीं करते, क्योंकि, उनसे सर्वदा अस्त्वलित वृत्तिसे एक ही अर्थके ज्ञान होनेका व्यवहार देखा जाता है। अतः पर्याय-वाची शब्दोंका एक ही अर्थ है। 'जिस अभिप्रायसे शब्द कहा जाय, या बुलाया जाय उसे शब्द कहते हैं', इस निरुक्ति परसे भी उपरोक्त ही बात सिद्ध होती है, क्योंकि एकार्थ प्रतिपादनके अभिप्रायसे ही पर्यायवाची शब्द कहे जाते हैं।

दे. नय/II/७/४ (परन्तु यह एकार्थता समान काल व लिंग आदि-वाले शब्दोंमें ही है, सब पर्यायवाचियोंमें नहीं)।

४. पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंग आदिका व्यभि-चार स्वीकार नहीं करता

स. सि. १/१३/१४३/४ लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः। = लिंग, संख्या, साधन आदि (पुरुष, काल व उपग्रह) के व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला शब्दनय है। (रा. वा. १/१३/१/६८/१९); (ह. पु. ५/५०/४७); (घ. १/२, १/८७/१); (घ. ६/४, १/४४/१७६/६); (क. पा. १/१३-१४/१६७/२३६); (त. सा. १/४८)।
रा. वा. १/१३/१/६८/२३, एवमादयो व्यभिचारा अयुक्ता। कुतः। अन्यार्थस्याऽन्यार्थेन संबन्धाभावात्। यदि स्यात् घट. पटो भवतु पटो वा शसाद इति। तस्मात्तथा लिङ्गं यथासंख्यं यथासाधनादि च न्याय्यमभिधानम्। = इत्यादि व्यभिचार (दे० आगे) अयुक्त है, क्योंकि अन्य अर्थका अन्य अर्थसे कोई सम्बन्ध नहीं है। अन्यथा घट पट हो जायेगा और पट मकान बन बैठेगा। अतः यथालिङ्ग यथा-वचन और यथासाधन प्रयोग करना चाहिए। (स. सि. १/१३/१४४/१) (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ७२/२६६) (घ. १/२, १/८६/१) (घ. ६/४, १/४४/१७८/३); (क. पा. १/१३-१४/१६७/२३७/३)।
श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ६८/२६६ कालाविभेदोऽर्थस्य भेदं यः प्रति-पादयेत्। सोऽत्र शब्दनयः शब्दप्रधानत्वादुदाहृतः। = जो नय काल कारक आदिके भेदसे अर्थके भेदको समझता है, वह शब्द प्रधान होने-के कारण शब्दनय कहा जाता है। (प्रमेय कमल मार्तण्ड/पृ. २०६) (का. अ. सू. २७६)।

न. च. वृ/१२३ जो वृहणं ण मण्णइ एयत्थे भिण्णलिंग आर्हणं । सो सद्-
णओ भणिओ णेओ पुसाह्वाण जहा । १२३१—जो भिन्न लिंग आदि-
वाले शब्दोंको एक अर्थमें वृत्ति नहीं मानता वह शब्दनय है, जैसे
पुरुष, स्त्री आदि ।

न. च/श्रुत/पृ. १७ शब्दप्रयोगस्यार्थं जानामीति कृत्वा तत्र एकार्यमेक-
शब्देन ज्ञाने सति पर्यायशब्दस्य अर्थक्रमो यथेति चेत् पुण्यतारका
नक्षत्रमित्येकार्थो भवति । अथवा दारा' कलत्रं भार्या इति एकार्यो
भवतोति कारणेन लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचार' मुक्त्वा शब्दानु-
सारार्थं स्वीकर्तव्यमिति शब्दनयः । उक्तं च—लक्षणस्य प्रवृत्तौ वा
स्वभावविशालिङ्गत्वं । शब्दो लिङ्गं स्वसंख्यां च न परित्यज्य वर्तते ।
—'शब्दप्रयोगके अर्थको मैं जानता हूँ' इस प्रकारके अभिप्रायको
धारण करके एक शब्दके द्वारा एक अर्थके जान लेनेपर पर्यायवाची
शब्दोंके अर्थक्रमको (भी भली भाँति जान लेता है) । जैसे पुण्य
तारका और नक्षत्र, भिन्न लिंगवाले तीन शब्द (यद्यपि) एकार्य-
वाची है' अथवा दारा कलत्र भार्या ये तीनों भी (यद्यपि) एकार्य-
वाची है । परन्तु कारणवशात् लिङ्ग संख्या साधन वगैरह व्यभिचार-
को छोड़कर शब्दके अनुसार अर्थका स्वीकार करना चाहिए इस
प्रकार शब्दनय है । कहा भी है—लक्षणकी प्रवृत्तिमें या स्वभावसे
आविष्ट-युक्त लिंगसे शब्दनय, लिंग और स्वसंख्याको न छोड़ते हुए
रहता है । इस प्रकार शब्दनय बतलाया गया है ।

भाषार्थ—(यद्यपि 'भिन्न लिंग आदि वाले शब्द भी व्यवहारमें
एकार्यवाची समझे जाते हैं, ऐसा यह नय जानता है, और मानता
भी है; परन्तु वाक्यमें उनका प्रयोग करते समय उनमें लिंगादिका
व्यभिचार आने नहीं देता । अभिप्रायमें उन्हें एकार्यवाची समझते
हुए भी वाक्यमें प्रयोग करते समय कारणवशात् लिंगादिके अनुसार
ही उनमें अर्थभेद स्वीकार करता है ।) (आ. प./४) ।

स्या. म./२८/३१३/३० यथा चार्थं पर्यायशब्दानामेकमर्थमभिप्रेति तथा
तदस्तटी तदम् इति विरुद्धलिङ्गलक्षणधर्माभिसंनन्वाह वस्तुनो भेदं
चाभिधत्ते । न हि विरुद्धधर्मकृत भेदमनुभवतो वस्तुनो विरुद्धधर्म-
योगो युक्तः । एवं संख्याकालकारकपुरुषादिभेदाह अपि भेदोऽनुप-
गन्तव्यः ।

स्या. म./२८/३१६ पर उद्धृत श्लोक नं, ६ विरोधिलिङ्गसंख्यादिभेदाह
भिन्नस्वभावत्वात् । तस्यैव मन्वमानोऽयं शब्दः प्रत्यवशिष्टो । ६—जैसे
इन्द्र शक्र पुरन्दर ये तीनों समान लिंगो शब्द एक अर्थको द्योतित
करते हैं; वैसे तट, तटी, तटम् इन शब्दोंसे विरुद्ध लिंगरूप धर्मसे
सम्बन्ध होनेके कारण, वस्तुका भेद भी समझा जाता है । विरुद्ध
धर्मकृत भेदका अनुभव करनेवाली वस्तुमें विरुद्ध धर्मका सम्बन्ध न
मानना भी युक्त नहीं है । इस प्रकार संख्या, काल कारक पुरुष आदिके
भेदसे पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें भेद भी समझना चाहिए ।

ध. १/१९, १/गा. ७/१३ मूलमिमेणं पञ्चवर्णयस्स उज्जुसुदवयणविच्छेदो ।
तस्स वु' सहादीया साह पसाहा सुहुममेया ।—ऋजुसूत्र वचनका
विच्छेदरूप वर्तमानकाल ही पर्यायाधिक नयका मूल आधार है, और
शब्दादि नय शाखा उपशाखा रूप उसके उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद है ।

श्लो. वा. ४/१३३/६८/२४४/१७ कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनोपग्रहभेदा-
न्निन्नमर्थं शपतीति शब्दो नयः शब्दप्रधानत्वादुदाहृतः । यस्तु
व्यवहारनयः कालादिभेदेऽप्यभिन्नमर्थमभिप्रेति ।—काल, कारक,
लिंग, संख्या, साधन और उपग्रह आदिके भेदोंसे जो नय भिन्न अर्थ-
को समझता है वह नय शब्द प्रधान होनेसे शब्दनय कहा गया है,
और इसके पूर्व जो व्यवहारनय कहा गया है वह तो (व्याकरण
शास्त्रके अनुसार) काल आदिके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको
समझनेका अभिप्राय रखता है । (नय/III/१/७ तथा निक्षेप/३/७) ।

६. शब्दनयामासका कृष्ण

स्या. म./२८/३१८/२६ तद्भेदेन तस्य तमेव समर्थयमानस्तदाभासः ।

यथा बभूव भवति भविष्यति सुमेरुरित्यादयो भिन्नकाला शब्दा
भिन्नमेव अर्थमभिधत्ति भिन्नकालशब्दत्वात् तादृक्सिद्धान्तशब्दवत्
इत्यादिः ।—काल आदिके भेदसे शब्द और अर्थको सर्वथा अलग
माननेको शब्दनयामास कहते हैं । जैसे—सुमेरु था, सुमेरु है, और
सुमेरु होगा आदि भिन्न भिन्न कालके शब्द, भिन्न कालवाची होनेसे,
अन्य भिन्नकालवाची शब्दोंकी भाँति ही, भिन्न भिन्न अर्थोंका ही
प्रतिपादन करते हैं ।

७. लिंगादि व्यभिचारका तात्पर्य

नोट—यद्यपि व्याकरण शास्त्र भी शब्द प्रयोगके दोषोंको स्वीकार नहीं
करता, परन्तु कहीं-कहीं अपवादरूपसे भिन्न लिंग आदि वाले शब्दोंका
भी सामानाधिकरण्य रूपसे प्रयोग कर देता है । तहाँ शब्दनय उन
दोषोंका भी निराकरण करता है । वे दोष निम्न प्रकार हैं—

रा. वा. ४/३३/६८/१४ तत्र लिङ्गव्यभिचारस्तावत्स्त्रीलिङ्गे पुल्लिङ्गा-
भिधानं तारका स्वातिरिति । पुल्लिङ्गे स्यभिधानम् अवगमो
विद्येति । स्त्रौत्वे नपुंसकाभिधानम् ऋषो आतोद्यमिति । नपुंसके
स्यभिधानम् आयुधं शक्तिरिति । पुल्लिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो
वस्त्रमिति । नपुंसके पुल्लिङ्गाभिधानं द्रव्यं परशुरिति । संख्या-
व्यभिचारः—एकत्वे द्वित्वम्—गौदी ग्राम इति । द्वित्वे बहुत्वम्
पुनर्वसू पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वम्—आत्रा वनमिति । बहुत्वे
द्वित्वम्—देवमनुष्या उभौ राशौ इति । सामान्यव्यभिचारः—एहि
मन्ये रथेन यास्यसि, नहि यास्यसि यातस्ते पितेति । आदिशब्देन
कालादिव्यभिचारो गृह्यते । विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता, भावि
कृत्यमासीदिति कालव्यभिचारः । संतिष्ठते प्रतिष्ठते विरमत्युपरमतीति
उपग्रहव्यभिचारः ।—१. स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिंगका कथन करना
और पुल्लिंगके स्थानपर स्त्रीलिंगका कथन करना आदि लिंगव्यभिचार
है । जैसे—(१)—'तारका स्वाति' स्वाति नक्षत्र तारका है । यहाँपर
तारका शब्द स्त्रीलिंग और स्वाति शब्द पुल्लिंग है । इसलिये
स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिंग कहनेसे लिंग व्यभिचार है । (२)
'अवगमो विद्या' ज्ञान विद्या है । यहाँपर अवगम शब्द पुल्लिंग और
विद्या शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिये पुल्लिंगके स्थानपर स्त्रीलिंग
कहनेसे लिंग व्यभिचार है । इसी प्रकार (३) 'ऋषो आतोद्यम्'
ऋषो आतोद्य शब्द, नपुंसकलिंग है । यहाँपर ऋषो शब्द स्त्रीलिंग
और आतोद्य शब्द, पुल्लिंग कहनेसे लिंग व्यभिचार है । (४)
'आयुधं शक्ति' शक्ति आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और शक्ति शब्द
स्त्रीलिंग है । (५) 'पटो वस्त्रम्' पट वस्त्र है । यहाँपर पट शब्द
पुल्लिंग और वस्त्र शब्द नपुंसकलिंग है । (६) 'आयुधं परशु'
परशु आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और परशु
शब्द पुल्लिंग है । २. एकवचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन
करना संख्या व्यभिचार है । जैसे (१) 'नक्षत्रं पुनर्वसू' पुनर्वसू
नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और पुनर्वसू शब्द
द्विवचनान्त है । इसलिये एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन
करनेसे संख्या व्यभिचार है । इसी प्रकार—(२) 'नक्षत्रं शतभिषजः'
शतभिषज नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और
शतभिषज शब्द बहुवचनान्त है । (३) 'गौदी ग्रामः' गौदीको
देनेवाला ग्राम है । यहाँपर गौदी शब्द द्विवचनान्त और ग्राम शब्द
एकवचनान्त है । (४) 'पुनर्वसू पञ्चतारकाः' पुनर्वसू पाँच
तारे हैं । यहाँपर पुनर्वसू द्विवचनान्त और पञ्चतारका शब्द
बहुवचनान्त है । (५) 'आत्रा वनम्' आत्राको वन है ।
यहाँपर आत्रा शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है ।
(६) 'देवमनुष्या उभौ राशौ' देव और मनुष्य ये दो राशि
हैं । यहाँपर देवमनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशि शब्द
द्विवचनान्त है । ३. भविष्यत आदि कालके स्थानपर भूत आदि

कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है। जैसे—(१) विश्वदृश्याय पुत्रो जनिता' जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र उत्पन्न होगा। यहाँपर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परन्तु उसका भूतकालके प्रयोग द्वारा कथन किया गया है। इसलिए भविष्यत् कालका कार्य भूत कालमें कहनेसे कालव्यभिचार है। इसी तरह (२) 'भाविकृत्यमासीत्' आगे होनेवाला कार्य हो चुका। यहाँपर भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन किया गया है। ४. एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधन या कारक व्यभिचार कहते हैं। जैसे—'ग्राममधिषेते' वह ग्राममें शयन करता है। यहाँ पर सप्तमीके स्थानपर द्वितीया विभक्ति या कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह साधन व्यभिचार है। ५. उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं। जैसे—'एहि मन्ये रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊँगा परन्तु अब न जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता चला गया। यहाँ पर उपहास करनेके लिए 'मन्ये' के स्थान पर 'मन्ये' ऐसा उत्तम पुरुषका और 'यास्यमि' के स्थानपर 'यास्यसि' ऐसा मध्यम पुरुषका प्रयोग हुआ है। इसलिए पुरुषव्यभिचार है। ६. उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर परस्मैपदका कथन कर देनेको उपग्रह व्यभिचार कहते हैं। जैसे 'रमते' के स्थानपर 'विरमति', 'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और 'विशति' के स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग व्याकरणमें किया जाना प्रसिद्ध है। (स. सि. १/३३/१४४/४), (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ६०-७१/२४४); (घ. १/१, १, १/२/१); (घ. १/४, १, ४/१/७६/६); (क. पा. १/१३-१४/१९६७/२३६/३)।

८. उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन

श्लो. वा. ४/१/३३/७९/२५/७६ यो हि वैयाकरणव्यवहारनयानुरोधेन 'धातुसन्धे प्रत्यय' इति सूत्रमारम्य विश्वदृश्याय पुत्रो जनिता भाविकृत्यमासीत् इत्यत्र कालभेदेऽप्येकपदार्थमाहता यो विश्वं द्रष्टव्यं सोऽयं पुत्रो जनितेति भविष्यकालेनातीतकालस्याभेदोऽभिमतः तथा व्यवहारदर्शनादिति। तत्र श्रेयः परीक्षायां भूतकालः कालभेदेऽप्यर्थ-स्याभेदेऽतिप्रसङ्गात् रावणशङ्खचक्रवर्तिनोरप्यतीतानगतकालयोरेक-त्वापत्तेः। आसीद्वावणो राजा शङ्खचक्रवर्ती भविष्यतीति शब्दयोभि-न्नविषयत्वान्नैकार्थ्येति चेत्, विश्वदृश्या जनितेत्यनयोरपि मा भूत् तत् एव। न हि विश्वं दृष्टवानिति विश्वदृशेति शब्दस्य योऽर्थोऽती-तकालस्य जनितेति शब्दस्यानागतकालः। पुत्रस्य भाविनोऽतीतत्व-विरोधात्। अतीतकालस्याप्यनागतत्वाध्यारोपादेकार्थताभिप्रेतेति चेत्, तर्हि न परमार्थत्वं कालभेदेऽप्यभिन्नार्थव्यवस्था। तथा करोति क्रियते इति कारकयोः कर्त्तृकर्मणोर्भेदेऽप्यभिन्नमर्थत्वं एवाद्रियते स एव करोति किञ्चित् स एव क्रियते केनचिदिति प्रतीतेरिति। तदपि न श्रेयः परीक्षायां। देवदत्तः कर्त्तृ करोतीत्यत्रापि कर्त्तृकर्मणोर्देवदत्त-कटयोरभेदप्रसङ्गात्। तथा पुष्पस्तारकेत्यत्र व्यक्तिभेदेऽपि तत्कृतार्थ-मेकमाद्रियन्ते, लिङ्गमशिष्यं लोकाग्रयत्वादि। तदपि न श्रेयः, पटकु-टोत्यत्रापि कुटकुटोरेकत्वप्रसङ्गात् तल्लिङ्गभेदाविशेषात्। तथापोऽप्य-इत्यत्र संख्याभेदेऽप्येकमर्थं जलात्म्यमाहता। संख्याभेदस्याभेदकत्वात् गुणादिवदिति। तदपि न श्रेयः परीक्षायां। धस्तवं इत्यत्रापि तथा-भावानुपपन्नात् संख्याभेदाविशेषात्। एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि स यातस्ते पिता इति साधनभेदेऽपि पदार्थमभिन्नमाहता। "ग्रहसे मन्यवाचि युष्मन्मन्यतरस्मादेकवचः" इति वचनात्। तदपि न श्रेयः परीक्षायां, जहं पचामि त्वं पचसीत्यत्रापि अस्मच्च पचसा-धनाभेदेऽप्येकत्वप्रसङ्गात्। तथा 'सतिष्ठते अवतिष्ठत' इत्यत्रोपसर्ग-

भेदेऽप्यभिन्नमर्थमाहता उपसर्गस्य धात्वर्थमात्रघोटकत्वादिति। तदपि न श्रेयः। तिष्ठति प्रतिष्ठत इत्यत्रापि स्थितिगतिक्रिययोरभेद-प्रसङ्गात्। ततः कालादिभेदान्निवृत्त एवार्थोऽन्यथातिप्रसङ्गादिति शब्द-नयः प्रकाशयति। तद्भेदेऽप्यर्थभेदे दूषणान्तरं च दर्शयति—तथा कालादिनातात्वकल्पनं निष्प्रयोजनम्। सिद्धं कालादिनैकेन कार्यस्ये-ष्टस्य तत्त्वत्। ७३। कालाद्यन्यतमस्यैव कल्पनं तैर्विधीयताम्। येषां कालादिभेदेऽपि पदार्थैकत्वनिश्चयः। ७४। शब्दकालादिभिर्भिन्नाभि-न्नार्थप्रतिपादकः। कालादिभिन्नशब्दत्वाद्द्विवचनशब्दवत्। ७५। =१. काल व्यभिचार विषयक—वैयाकरणजन व्यवहारनयके अनु-रोधसे 'धातु सम्बन्धसे प्रत्यय बदल जाते हैं' इस सूत्रका आश्रय करके ऐसा प्रयोग करते हैं कि 'विश्वको देख चुकनेवाला पुत्र इसके उत्पन्न होवेगा' अथवा 'होनेवाला कार्य हो चुका'। इस प्रकार कालभेद होनेपर भी वे इनमें एक ही वाच्यार्थका आदर करते हैं। 'जो आगे जाकर विश्वको देखेगा ऐसा पुत्र इसके उत्पन्न होगा' ऐसा न कहकर उपरोक्त प्रकार भविष्यत् कालके साथ अतीत कालका अभेद मान लेते हैं, केवल इसलिए कि लोकमें इस प्रकारके प्रयोगका व्यवहार देखा जाता है। परीक्षा करनेपर उनका यह मन्तव्य श्रेष्ठ नहीं है, क्योंकि एक तो ऐसा माननेसे भूलसिद्धान्तकी क्षति होती है और दूसरे अतिप्रसंग दोष प्राप्त होता है। क्योंकि, ऐसा माननेपर भूत-कालीन रावण और अनागत कालीन शङ्ख चक्रवर्ती भी एकपना प्राप्त हो जाना चाहिए। वे दोनों एक वन बैठेंगे। यदि तुम यह कहो कि रावण राजा हुआ था और शङ्ख चक्रवर्ती होगा, इस प्रकार इन शब्दोंकी भिन्न विषयार्थता बन जाती है, तब तो विश्वदृश्या और जनिता इन दोनों शब्दोंकी भी एकार्थता न होओ। क्योंकि 'जिसने विश्वको देख लिया है' ऐसे इस अतीतकालवाची विश्वदृश्या शब्दका जो अर्थ है, वह 'उत्पन्न होवेगा' ऐसे इस भविष्यत्कालवाची जनिता शब्दका अर्थ नहीं है। कारण कि भविष्यत् कालमें होनेवाले पुत्रको अतीतकाल सम्बन्धीपनेका विरोध है। फिर भी यदि यह कहो कि भूतकालमें भविष्यत् कालका अध्यारोप करनेसे दोनों शब्दोंका एक अर्थ इष्ट कर लिया गया है, तब तो काल-भेद होनेपर भी वास्तविकरूपसे अर्थात् अभेदकी व्यवस्था नहीं हो सकती। और यही बात शब्दनय समझा रहा है। २. साधन या कारक व्यभिचार विष-यक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणजी जन कर्ताकारक वाले 'करोति' और कर्मकारक वाले 'क्रियते' इन दोनों शब्दोंमें कारक भेद होनेपर भी, इनका अभिन्न अर्थ मानते हैं; कारण कि, 'देवदत्त कुछ करता है' और 'देवदत्तके द्वारा कुछ किया जाता है' इन दोनों वाक्योंका एक अर्थ प्रतीत हो रहा है। परीक्षा करनेपर इस प्रकार मानना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा मानने पर तो 'देवदत्त चटाईको बनाता है' इस वाक्यमें प्रयुक्त कर्ताकारक रूप देवदत्त और कर्मकारक रूप चटाईमें भी अभेदका प्रसंग आता है। ३. लिंग व्यभिचार विषयक—भूतसी प्रकार वे वैयाकरणजी जन 'पुष्पनक्षत्र तारा है' यहाँ लिंग भेद होनेपर भी, उनके द्वारा किये गये एक ही अर्थका आदर करते हैं, क्योंकि लोकमें कई तारकाओंसे मिलकर बना एक पुष्प नक्षत्र माना गया है। उनका कहना है कि शब्दके लिंगका नियत करना लोकके आश्रयसे होता है। उनका ऐसा कहना श्रेष्ठ नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो पुर्ल्लिगी पद, और स्त्रीलिङ्गी भौपड़ी इन दोनों शब्दोंके भी एकार्थ हो जानेका प्रसंग प्राप्त होता है। ४. संख्या व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणजी जन 'आयः' इस स्त्रीलिङ्गी बहुचनान्त शब्दका और 'अभ्यः' इस नपुंसकलिङ्गी एकवचनान्त शब्दका, लिंग व संख्या भेद होनेपर भी, एक जल नामक अर्थ ग्रहण करते हैं। उनके यहाँ संख्याभेदसे अर्थमें भेद नहीं पड़ता जैसे कि पुरुष साधन आदि शब्द। उनका ऐसा मानना श्रेष्ठ नहीं है। क्योंकि ऐसा मानने पर तो एक बट और अनेक तन्तु इन दोनोंका भी एक ही अर्थ होनेका प्रसंग प्राप्त होता है। ५. पुरुष व्यभिचार विषयक—

‘हे विद्वक्, इधर आओ। तुम मनमें मान रहे होगे कि मैं रथ द्वारा मेलेमें जाऊंगा, किन्तु तुम नहीं जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता भी गया था।’ इस प्रकार यहाँ साधन या पुरुषका भेद होनेपर भी वे वैयाकरणी जन एक ही अर्थका आदर करते हैं। उनका कहना है कि उपहासके प्रसंगमें ‘मन्य’ धातुके प्रकृतिभूत होनेपर दूसरी धातुओंके उत्तमपुरुषके नदले मध्यम पुरुष हो जाता है, और मन्यति धातुको उत्तमपुरुष हो जाता है, जो कि एक अर्थका वाचक है। किन्तु उनका यह कहना भी उत्तम नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो ‘मै पका रहा हूँ’, ‘तू पकाता है’ इत्यादि स्थलोंमें भी अस्मद् और युष्मद् साधनका अभेद होनेपर एकार्थपनेका प्रसंग होगा। ई, उपसर्ग व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वैयाकरणीजन ‘संस्थान करता है’, ‘अवस्थान करता है’ इत्यादि ग्रयोगोंमें उपसर्गके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको पकड़ बैठे हैं। उनका कहना है कि उपसर्ग केवल धातुके अर्थका द्योतन करनेवाले होते हैं। वे किसी नवीन अर्थके वाचक नहीं हैं। उनका यह कहना भी प्रशंसनीय नहीं है, क्योंकि इस प्रकार तो ‘सिद्धति’ अर्थात् ठहरता है और ‘प्रतिष्ठते’ अर्थात् गमन करता है, इन दोनों प्रयोगोंमें भी एकार्थताका प्रसंग आता है। ७, इसके अतिरिक्त अन्य भी अनेक दूषण आते हैं। (१) लकार या कृदन्तमें अथवा लौकिक वाक्य प्रयोगोंमें कालादिके नानापनेकी कल्पना व्यर्थ हो जायेगी, क्योंकि एक ही काल या उपसर्ग आदिसे वास्तविक रूपसे इष्टकार्यकी सिद्धि हो जायेगी। ७३। काल आदिके भेदसे अर्थभेद न माननेवालोंको कोई सा एक काल या कारक आदि ही मान लेना चाहिए। ७४। काल आदिका भिन्न-भिन्न स्वीकार किया जाना ही उनकी भिन्नार्थताका द्योतक है। ७५।

९. सर्व प्रयोगोंको दूषित बतानेसे तो व्याकरणशास्त्रके साथ विरोध आता है ?

स. सि. १/३३/१४४/१ एवं प्रकारं व्यवहारमन्यार्थं मन्यते, अन्यार्थ-स्यान्यर्थेन संबन्धाभावात्। लोकसमयविरोध इति चेत्। विरुध्य-तात्। तत्त्वमिह सीमांस्यते, न भैषज्यमातुर्दृष्टानुवर्ति। = यद्यपि व्यवहारमें ऐसे प्रयोग होते हैं, तथापि इस प्रकारके व्यवहारको शब्द-नय अनुचित मानता है, क्योंकि पर्यायार्थिक नयकी दृष्टिसे अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्ध नहीं बन सकता। प्रश्न—इससे लोक समयका (व्याकरण शास्त्रका) विरोध होता है। उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं है, क्योंकि यहाँ तत्त्व-की सीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ रोगोंकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती। (रा. वा. १/३३/६/६८/२५)।

७. समभिरूढ नय निर्देश

१. समभिरूढ नयके लक्षण

१०. अर्थ भेदसे शब्द भेद (रूढ शब्द प्रयोग)

स. सि. १/३३/१४४/४ नानार्थ समभिरूढाणां समभिरूढः। यतो नानार्थान्स-मतीत्यैकमर्थमाभिमुख्येन रूढः समभिरूढः। गौरिसर्ग्य शब्दो वागादिष्वर्थेनो वर्तमानः पञ्चावभिरूढः। = नाना अर्थोंका समभिरूढण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है। चूँकि जो नाना अर्थोंको ‘सम’ अर्थात् छोड़कर प्रधानतासे एक अर्थमें रूढ होता है वह समभिरूढ नय है। उदाहरणार्थ—‘गो’ इस शब्दकी वचन, पृथिवी आदि ११ अर्थोंमें प्रवृत्ति मानी जाती है, तो भी इस नयकी अपेक्षा वह एक पशु विशेषके अर्थमें रूढ है। (रा. वा. १/३३/१०/६८/२६)।

(आ. प. ५); (न. च. वृ. २/१५) (न. च. श्रुत. पृ. १८); (त. सा. १/४६); (का. अ. मू. २/७६)।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१२ समभिरूढे वा प्रवृत्तिनिमित्तस्य च घटस्या-भिन्नस्य सामान्येनाभिधानात् (अभेदः)। = समभिरूढ नयमें घटन-क्रियासे परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। अर्थात् जो शब्द जिस पदार्थके लिए रूढ कर दिया गया है, वह शब्द हर अवस्थामें उस पदार्थका वाचक होता है।

न. च. श्रुत. पृ. १८ एकवारमष्टोपवासं कृत्वा मुक्तेऽपि तपोधनं रुद्धि-धानतया यावज्जीवमष्टोपवासीति व्यवहरन्ति स तु समभिरूढनयः। = एक बार आठ उपवास करके मुक्त हो जानेपर भी तपोधनको रुद्धि-की प्रधानतासे यावज्जीव अष्टोपवासी कहना समभिरूढ नय है।

२. शब्दभेदसे अर्थभेद

स. सि. १/३३/१४४/५ अथवा अर्थगम्यर्थः शब्दप्रयोगः। तत्रैकस्यार्थ-स्यैकेन गतार्थस्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः। शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थ-भेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति। नानार्थसमभिरूढाणां समभिरूढः। इन्द्रादिन्द्रः, शक्रादिशक्रः, पूर्वराणां पुरन्दर इत्येवं सर्वत्र। = अथवा अर्थका ज्ञान करानेके लिए शब्दोंका प्रयोग किया जाता है। ऐसी हालतमें एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है। इसलिए पर्याय-वाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल है। यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए। इस प्रकार नाना अर्थोंका समभिरूढण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है। जैसे इन्द्र, शक्र और पुरन्दर ये तीन शब्द होनेसे इनके अर्थ भी तीन हैं। क्योंकि व्युत्पत्तिकी अपेक्षा ऐश्वर्यवान् होनेसे इन्द्र, समर्थ होनेसे शक्र और नगरोंका दारण करनेसे पुरन्दर होता है। इसी प्रकार सर्वत्र समभिरूढा चाहिए। (रा. वा. १/३३/१०/६८/३०), (स्तो. भा. ४/१/३३/१तो ७६-७७/२६३); (ह. पु. ५/८/४८); (घ. १/१, १/६/४); (घ. ६/४, १/४५/१७६/१); (का. पा. १/१३-१४/४२००/२३६/६); (न. च. वृ. २/१५); (न. च. श्रुत. पृ. १८); (स्या. म. २/२३/१५, ३६/३, ३८/२८)।

रा. वा. ४/४२/१७/२६१/१६ समभिरूढे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैव-शब्दवाच्य एकः। = समभिरूढ नय चूँकि शब्दनैमित्तिक है अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है।

३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ रहना

स. सि. १/३३/१४४/८ अथवा यो यत्राभिरूढः स तत्र समेत्याभिमुख्येना-रूढाणां समभिरूढः। यथा क्व भवानास्ते। आत्मनीति। कुतः। वस्त्वन्तरे वृत्त्यभावात्। यवन्त्यस्यान्यत्रवृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात्। = अथवा जो जहाँ अभिरूढ है वह वहाँ ‘सम’ अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रूढ होनेके कारण समभिरूढ नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं? अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति होती है, ऐसा माना जाये तो ज्ञानादिकी और रूपादिकी आकाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. वा. १/३३/१०/६८/२)।

२. यद्यपि रूढिगत अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं

आ. प. ६ परस्परैणाभिरूढाः समभिरूढाः। शब्दभेदेऽप्यर्थभेदो नास्ति। शक्र इन्द्र पुरन्दर इत्यादयः समभिरूढाः। = जो शब्द परस्परमें अभिरूढ या प्रसिद्ध हैं वे समभिरूढ हैं। उन शब्दोंमें भेद होते हुए भी अर्थभेद नहीं होता। जैसे—शक्र, इन्द्र व पुरन्दर ये तीनों शब्द एक देवराजके लिए अभिरूढ या प्रसिद्ध हैं। (विशेष दे० मतिज्ञान/३/४)।

३. परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं हो सकते

स. सि. १/३३/१४४/६ तत्रैकस्यार्थस्येकेन गतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः । शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थभेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति । = जब एक अर्थ का एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है तो पर्यायवाची शब्दों का प्रयोग कर्ना निष्फल है । यदि शब्दों में भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए । (रा.वा.१/३३/१०/६५/३०) ।

क. पा. १/१३-१४/१२००/२४०/१ अस्मिन् नये न सन्ति पर्यायशब्दाः प्रतिपदमर्थभेदाभ्युपगमात् । न च द्वौ शब्दावेकस्मिन्नर्थे वर्तते; भिन्नयोरेकार्थवृत्तिविरोधात् । न च समानशक्तित्वात्तत्र वर्तते; समानशक्तयोः शब्दयोरेकत्वापत्तेः । ततो वाचकभेदादवश्यं वाच्यभेदेन भाव्यमिति । = इस नय में पर्यायवाची शब्द नहीं पाये जाते हैं, क्योंकि यह नय प्रत्येक पदका भिन्न अर्थ स्वीकार करता है । दो शब्द एक अर्थ में रहते हैं, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि भिन्न दो शब्दों का एक अर्थ में समान मानने में विरोध आता है । यदि कहा जाये कि उन दोनों शब्दों में समान शक्ति पायी जाती है, इसलिए वे एक अर्थ में रहते हैं, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दो शब्दों में सर्वथा समान शक्ति मानने से वे वास्तव में दो न रहकर एक हो जायेंगे । इसलिए जब वाचक शब्दों में भेद पाया जाता है तो उनके वाच्यभूत अर्थ में भी भेद होना ही चाहिए । (घ. १/११, १/८६/६) ।

घ. १/१३, १/४६/१८०/१ न स्वतो व्यतिरिक्तशेषार्थव्यवच्छेदकः शब्दः अयोग्यत्वात् । योग्यः शब्दो योग्यार्थस्य व्यवच्छेदक इति... न च शब्दद्वयोर्द्विविधे तत्सामर्थ्यादयोरेकत्वं न्यायम्, भिन्नकालोत्पन्नद्रव्योपादानभिन्नाधारयोरेकत्वविरोधात् । न च सादृश्यमपि तयोरेकत्वापत्तेः । ततो वाचकभेदादवश्यं वाच्यभेदेनापि भवितव्यमिति । = शब्द अपने से भिन्न समस्त पदार्थों का व्यवच्छेदक नहीं हो सकता, क्योंकि उसमें वैसी योग्यता नहीं है, किन्तु योग्य शब्द योग्य अर्थ का व्यवच्छेदक होता है । दूसरे, शब्दों के दो प्रकार होने पर उनकी शक्तियों को एक मानना भी उचित नहीं है, क्योंकि भिन्न काल में उत्पन्न व उपादान एवं भिन्न आधारवाली शब्दशक्तियों के अभिन्न होने का विरोध है । इनमें सादृश्य भी नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होने पर एकता की आपत्ति आती है । इस कारण वाचक के भेद से वाच्य भेद अवश्य होना चाहिए ।

नोट—शब्द व अर्थ में वाच्य-वाचक सम्बन्ध व उसकी सिद्धि के लिए दो आगम ।

४. शब्द व समभिरूढ नय में अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/७६/२६३/२१ विश्वदृशा सर्वदृशेति पर्यायभेदेऽपि शब्दोऽभिन्नार्थमभिप्रेति भविता भविष्यतीति च कालभेदाभिमतनात् । क्रियते विधेयते करोति विदधाति पुष्यस्तिष्य तारकोद्गु आपो वा अम्भ सलिलमिलादिपर्यायभेदेऽपि चाभिन्नमर्थः शब्दो मन्यते कारकादिभेदादेवार्थभेदाभिमतनात् । समभिरूढः पुनः पर्यायभेदेऽपि भिन्नार्थानामभिप्रेति । कथं-इन्द्रः पुरन्दरः शक्र इत्याद्याः भिन्नगोचरः । यद्वा विभिन्नशब्दत्वाद्वाजिवारणशब्दवत् । ७७॥ = जो विश्वको देख चुका है या जो सबको देख चुका है इन शब्दों में पर्यायभेद होने पर भी शब्द नय इनके अर्थ को अभिन्न मानता है । भविता (लुट्) और भविष्यति (लट्) इस प्रकार पर्यायभेद होने पर भी, कालभेद न होने के कारण शब्दनय दोनों का एक अर्थ मानता है । तथा किया जाता है, 'विधान किया जाता है इन शब्दों का तथा इसी प्रकार; पुष्य व तिष्य इन दोनों पुंलिंगी शब्दों का; तारका व उडुका इन दोनों स्त्रीलिंगी शब्दों का, स्त्रीलिंगी 'अप' व वारः शब्दों का नपुंसकलिंगी अम्भस् और सलिल शब्दों का; इत्यादि समानकाल

कारक लिंग आदि वाले पर्यायवाची शब्दों का वह एक ही अर्थ मानता है । वह केवल कारक आदिका भेद हो जाने से ही पर्यायवाची शब्दों में अर्थभेद मानता है, परन्तु कारकादिका भेद न होने पर अर्थात् समान कारकादिवाले पर्यायवाची शब्दों में अभिन्न अर्थ स्वीकार करता है । किन्तु समभिरूढ नय तो पर्यायभेद होने पर भी उन शब्दों में अर्थभेद मानता है । जैसे—कि इन्द्र, पुरन्दर व शक्र इत्यादि पर्यायवाची शब्द उसी प्रकार भिन्नार्थ गोचर हैं, जैसे कि बाजी (घोडा) व वारण (हाथी) ये शब्द ।

५. समभिरूढ नयामासका लक्षण

स्या.म. २/८/३१८/३० पर्यायध्वनीनामभिधेयानानात्मैव कुक्षीकुर्वाणस्तदाभासः । यथेन्द्रः शक्रः पुरन्दर इत्यादयः शब्दाः भिन्नाभिधेया एव भिन्नशब्दत्वात् करिकुरङ्कुरङ्गशब्दवद् इत्यादिः । = पर्यायवाची शब्दों के वाच्य में सर्वथा नानापाना मानना समभिरूढाभास है । जैसे कि इन्द्र, शक्र, पुरन्दर इत्यादि शब्दों का अर्थ, भिन्न शब्द होने के कारण उसी प्रकार से भिन्न मानना जैसे कि हाथी, हिरण, घोडा इन शब्दों का अर्थ ।

६. एवंभूतनय निर्देश

१. तत्क्रियापरिणत द्रव्य ही शब्द का वाच्य है

स. सि. १/३३/१४४/१ येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायतीति एवभूतः । स्वाभिप्रेतक्रियापरिणतक्षणे एव स शब्दो युक्तो नाम्यथेति । यदैवेन्दुति तदैवेन्द्रो नाभिषेचको न पूषण इति । यदैव गच्छति तदैव गौर्न स्थितो न शयित इति । = जो वस्तु जिस पर्याय को प्राप्त हुई है उसी रूप निश्चय करनेवाले (नाम देनेवाले) नयको एवभूत नय कहते हैं । आशय यह है कि जिस शब्द का जो वाच्य है उस रूप में क्रिया के परिणमन के समय ही उस शब्द का प्रयोग करना युक्त है, अन्य समयों में नहीं । जैसे—जिस समय आज्ञा व ऐश्वर्यवाद हो उस समय ही इन्द्र है, अभिषेक या पूजा करनेवाला नहीं । जब गमन करती हो तभी गाय है, बैठो या सोती हुई नहीं । (रा.वा.१/३३/११/६६/६); (श्लो.वा. ४/१/३३/श्लो. ७८-७९/२६३); (ह.पु. ४/८/४६); (आ.प. ४ व ६); (न.च. ४/श्रुत/पु. १६ पर उद्धृत श्लोक); (त सा १/१०); (का अ. ४/२/७७); (स्या.म. २/८/३१८/३) ।

घ. १/११, १/६०/३ एवं भेदे भवनादेवभूतः । = एवंभेद अर्थात् जिस शब्द का जो वाच्य है वह तद्रूप क्रिया से परिणत समय में ही पाया जाता है । उसे जो विषय करता है उसे एवभूतनय कहते हैं । (क पा. १/१३-१४/१२०१/२४२/१) ।

न. च. ४/२१६ वं जं करेड कम्मं देही मणवयणकायदेवदो । तं तं छु णामभुत्तो एवंभूदो हवे स णओ । २१६ ।

न. च. ४/श्रुत/पु. १६ यः कश्चित्पुरुषः रागपरिणतो परितः, तस्मिन् काले रागीति भवति । द्वेषपरिणतो परिणमनकाले द्वेषीति कथ्यते । शेषकाले तथा न कथ्यते । इति तस्मात् पिण्डवत् तत्काले यदाकृतिस्तद्विशेषे वस्तुपरिणमनं तदा काले 'तत्काले तत्तमपत्तादो' इति वचनमस्तीति क्रियाविशेषाभिधानं स्वीकरोति अथवा अभिधानं न स्वीकरोतीति व्यवहृण्यमेवभूतनयो भवति । = १. यह जीव मन वचन काय से जब जो-जो चेष्टा करता है, तब उस-उस नाम से युक्त हो जाता है, ऐसा एवंभूत नय कहता है । २. जैसे राग से परिणत जीव रागपरिणतिके काल में ही रागी होता है और द्वेष परिणत जीव द्वेषपरिणतिके काल में ही द्वेषी कहलाता है । अन्य समयों में वह वैसे नहीं कहा जाता । इस प्रकार अग्नि से तपे हुए लोहे के गोलेवत्, उम-उम काल में जिस-जिस आकृति विशेष में वस्तु का परिणमन होता है, उस

कालमें उस रूपसे तन्मय होता है। इस प्रकार आगमका वचन है। अतः क्रियाविशेषके नामकथनको स्वीकार करता है, अन्यथा नामकथनको ग्रहण नहीं करता। इस प्रकारसे व्यवहार करना एवम्भूत होता है।

२. तज्ज्ञानपरिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है

१. निर्देश

स.सि./१/३३/१४४/५ अथवा येनात्मना येन ज्ञानेन भूतः परिणतस्तेनैवाध्यवसाययति। यथेन्द्राग्निज्ञानपरिणत आत्मैवेन्द्रोऽग्निश्चेति। —अथवा जिस रूपसे अर्थवाच्य जिस ज्ञानसे आत्मा परिणत हो उसी रूपसे उसका निश्चय करानेवाला नय एवम्भूतनय है। यथा—इन्द्ररूप ज्ञानसे परिणत आत्मा इन्द्र है और अग्निरूप ज्ञानसे परिणत आत्मा अग्नि है। (रा.वा./१/३३/११/६६/१०)।

रा.वा./१/१४/४१/५ यथा “आत्मा तत्परिणामादग्निव्यपदेशभागं भवति, स एव सूतनयवक्तव्यतया उष्णपर्यायादनयः, तथा एवभूतनयवक्तव्यवशाज् ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणत आत्मैव ज्ञानं दर्शनं च तत्स्वाभाव्याद्। —एवम्भूतनयको दृष्टिसे ज्ञान क्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है और दर्शनक्रियामें परिणत आत्मा दर्शन है; जैसे कि उष्णपर्यायमें परिणत आत्मा अग्नि है।

रा.वा./१/३३/१२/६६/१३ स्यादेतत्—अन्यादाव्यपदेशो यद्यात्मनि क्रियते दाहकत्वाद्यतिप्रसज्यते इति; उच्यते—तदव्यतिरेकादप्रसङ्गः। तानि नामादीनि येन रूपेण व्यपदिश्यन्ते ततस्तीषामव्यतिरेकः प्रतिनियतायुक्तित्वादर्माणाय। ततो नो आगमभावाग्नौ वर्तमानं दाहकत्वं कर्ममागमभावरानी वर्तते। —अग्रज—ज्ञान या आत्मा में अग्नि व्यपदेश यदि किया जायेगा तो उसमें दाहकत्व आदिका अतिप्रसंग प्राप्त होगा। ‘उत्तर—नहीं; क्योंकि, नाम त्यागना आदि निक्षेपोंमें पदार्थके जो-जो धर्म वाच्य होते हैं, वे ही उनमें रहेंगे, नोआगमभाव (भौतिक) अग्निमें ही दाहकत्व आदि धर्म होते हैं उनका प्रसंग आगमभाव (ज्ञानात्मक) अग्निमें देना उचित नहीं है।

३. अर्थभेदसे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद करता है

रा.वा./१/४/४२/१७/३६१/१३ एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्यैकस्यैवायं स्यादभिधानात् भेदेनाभिधानम्। —एवंभूतवर्तमाननिमित्तशब्द एकवाच्य एक। —एवंभूतनयमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न एक ही अर्थका निरूपण होता है, इसलिये यहाँ सब शब्दोंमें अर्थभेद है। एवंभूतनय वर्तमान निमित्तको पकड़ता है, अतः उसके मतसे एक शब्दका वाच्य एक ही है।

घ.१/११/१/६०/५ ततः पदमेकमेकार्थस्य वाचकमित्यध्यवसायः इत्येवंभूतनयः। एतस्मिन्नय एको गोशब्दो नानार्थं न वर्तते एकस्यैकस्वभावात्स्य बहुषु वृत्तिविरोधात्। —एक पद एक ही अर्थका वाचक होता है, इस प्रकारके विषय करनेवाले नयको एवम्भूतनय कहते हैं। इस नयको दृष्टिमें एक ‘गो’ शब्द नाना अर्थोंमें नहीं रहता, क्योंकि एक स्वभाववाले एक पदका अनेक अर्थोंमें रहना विरुद्ध है।

घ.१/४/१/४५/१८०/७ गवाद्यर्थभेदेन गवादिशब्दस्य च भेदकः एवंभूतः। क्रियाभेदे न अर्थभेदकः एवम्भूतः, शब्दनयान्तर्भूतस्य एवंभूतस्य अर्थनयत्वविरोधात्। —गौ आदि शब्दका भेदक है, वह एवंभूतनय है। क्रियाका भेद होनेपर एवम्भूतनय अर्थका भेदक नहीं है, क्योंकि शब्द नयोंके अन्तर्गत आनेवाले एवम्भूतनयके अर्थनय होनेका विरोध है।

स्याम./२/३१६/उद्धृत श्लो न, ७ एकस्यापि ध्वनेर्वाच्यं सदा तन्मोत्ययते। क्रियाभेदेन भिन्नत्वाद् एवंभूतोऽभिगम्यते। —वस्तु अमुक क्रिया करनेके समय ही अमुक नामसे कही जा सकती है, वह सदा एक शब्दका वाच्य नहीं हो सकती, इसे एवंभूतनय कहते हैं।

४. इस नयको दृष्टिमें वाक्य सम्भव नहीं है।

घ.१/११/१/६०/३ न पदानां...परस्परव्यपेक्षाम्यस्ति वर्णार्थसंख्याकालादिभिर्भिन्नानां पदानां भिन्नपदापेक्षयोगात्। ततो न वाक्यमप्यस्तीति सिद्धम्। —शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि वर्णार्थ संख्या और काल आदिके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं बन सकती। जब कि एक पद दूसरे पदकी अपेक्षा नहीं रखता है, तो इस नयको दृष्टिमें वाक्य भी नहीं बन सकता है यह बात सिद्ध हो जाती है।

५. इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं

क.पा./१/१३-१४/३२०१/२४२/१ अस्मिन्ननये न पदानां समासोऽस्ति; स्वरूपतः कालभेदेन च भिन्नानामेकत्वविरोधात्। न पदानामेककालवृत्तिसमासः क्रमोत्पन्नानां क्षणक्षयिणां तदनुपपत्तेः। नैकार्थे वृत्तिः समासः भिन्नपदानामेकार्थे वृत्त्यनुपपत्तेः। —इस नयमें पदोंका समास नहीं होता है; क्योंकि, जो पद काल व स्वरूपकी अपेक्षा भिन्न है, उन्हें एक माननेमें विरोध आता है। एककालवृत्तिसमास कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि पद क्रमसे उत्पन्न होते हैं और क्षणध्वंसी हैं। एकार्थवृत्तिसमास कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि भिन्न पदोंका एक अर्थमें रहना बन नहीं सकता। (घ.१/११/१/६०/३)

६. इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं

घ.१/४/१/४५/१६०/७ वाचकगतवर्णभेदेनार्थस्य... भेदकः एवंभूतः। —जो शब्दगत ‘व’ ‘ट’ आदि वर्णोंके भेदसे अर्थका भेदक है, वह एवंभूतनय है।

क.पा./१/१३-१४/३२०१/२४२/४ न वर्णसमासोऽप्यस्ति तत्रापि पदसमासोत्तदोपप्रसङ्गात्। तत एक एव वर्ण एकार्थवाचक इति पदगतवर्णमात्रार्थः एकार्थ इत्येवंभूताभिप्रायवात् एवंभूतनयः। —इस नयमें जिस प्रकार पदोंका समास नहीं बन सकता, उसी प्रकार ‘व’ ‘ट’ आदि अनेक वर्णोंका भी समास नहीं बन सकता है, क्योंकि ऊपर पदसमास माननेमें जो दोष कह आये हैं, वे सब दोष यहाँ भी प्राप्त होते हैं। इसलिये एवंभूतनयको दृष्टिमें एक ही वर्ण एक अर्थका वाचक है। अतः ‘घट’ आदि पदोंमें रहनेवाले घू, अ, ट, अ आदि वर्णमात्र अर्थ ही एकार्थ है, इस प्रकारके अभिप्रायवाला एवंभूतनय समझना चाहिए। (विशेष तथा समन्वय दे० आगम/४/४)

७. समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर

श्लो.वा./४/१/३३/७८/२६६/७ समभिरूढो हि शकनक्रियायां सत्यामसत्या च देवराजार्थस्य शक्रव्यपदेशमभिप्रेति, पशोर्गमनक्रियायां सत्यामसत्या च गोव्यपदेशवत्तथास्तेः सद्भावात्। एवंभूतस्तु शकनक्रियापरिणतमेवार्थं तत्क्रियाकां शक्रमभिप्रेति नान्यदा। —समभिरूढनय तो सामर्थ्य धारनरूप क्रियाके होनेपर अथवा नहीं होनेपर भी देवोंके राजा इन्द्रको ‘शक्र’ कहनेका, तथा गमन क्रियाके होनेपर अथवा न होनेपर भी अर्थात् बैठे या सोते हुए अवस्थामें भी पशु-विशेषको ‘गौ’ कहनेका अभिप्राय रखता है, क्योंकि तिस प्रकार रूढिका सद्भाव पाया जाता है। किन्तु एवंभूतनय तो सामर्थ्य धारनरूप क्रियासे परिणत ही देवराजको ‘शक्र’ और गमन क्रियासे परिणत ही पशुविशेषको ‘गौ’ कहनेका अभिप्राय रखता है, अन्य अवस्थाओंमें नहीं।

नोट—(यद्यपि दोनों ही नयें व्युत्पत्ति भेदसे शब्दके अर्थमें भेद मानती हैं, परन्तु समभिरूढनय तो उस व्युत्पत्तिकी सामान्य रूपसे अंगीकार करके वस्तुकी हर अवस्थामें उसे स्वीकार कर लेता है। परन्तु एवंभूत तो उस व्युत्पत्तिकी अर्थ तभी ग्रहण करता है, जब कि वस्तु तत्क्रिया परिणत होकर साक्षात् रूपसे उस व्युत्पत्तिकी विषय बन रही हो (स्याम./२/३१६/३)

८. एवंभूतनयामासका लक्षण

स्या. म./२८/३११/३ क्रियानाविन्दं वस्तु शब्दवाच्यतया प्रतिक्षिपंस्तु तदाभासः । यथा विशिष्टचैष्टान्यं घटारण्यं वस्तु न घटशब्दवाच्यम्, घटशब्दप्रवृत्तिनिमित्तक्रियाशून्यत्वात् पटवद् इत्यादि । = क्रिया-परिणतिके समयसे अतिरिक्त अन्य समयमें पदार्थको उस शब्दका वाच्य सर्वथा न समझना एवंभूतनयामास है । जैसे—जल लाने आदिकी क्रियारहित खाली रखा हुआ घड़ा बिलकुल भी 'घट' नहीं कहा जा सकता, क्योंकि पटकी भाँति वह भी घटन क्रियासे शून्य है ।

IV द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक

१. द्रव्यार्थिकनय सामान्य निर्देश

१. द्रव्यार्थिकनयका लक्षण

१. द्रव्य ही प्रयोजन जिसका

स. सि./१६/२१/१ द्रव्यमर्थं प्रयोजनमस्येत्यसौ द्रव्यार्थिकः । = द्रव्य जिसका प्रयोजन है, सो द्रव्यार्थिक है । (रा. वा./१/३३/१/६४/८) ; (घ. १/२, १, २/८३/११) (घ. ६/४, १, ४४/१००/१) (क. पा. १/१३-१४/१० २०/२६/६) (आ. प./६) (नि. सा./ता. वृ./१६) ।

२. पर्यायको गौण करके द्रव्यका ग्रहण

श्लो. वा. २/१६/श्लो. १६/३६१ तत्राशिन्यापि नि शेषधर्माणां गुणता-गती । द्रव्यार्थिकनयस्यैव व्यापारान्मुख्यरूपतः । १६। = जब सब अशोको गौणरूपसे तथा अशोको मुख्यरूपसे जानना इष्ट हो, तब द्रव्यार्थिकनयका व्यापार होता है ।

न. च. वृ./१६० पञ्चयगुणं किञ्चा द्रव्यं पिय जो हु गिहणए सोए । सो द्रव्यस्थिय भणिओ । १६०। = पर्यायको गौण करके जो इस लोकमें द्रव्यको ग्रहण करता है, उसे द्रव्यार्थिकनय कहते हैं ।

स. सा./आ./१३ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि द्रव्यं मुख्यतया नुभावयतीति द्रव्यार्थिकः । = द्रव्य पर्यायात्मक वस्तुमें जो द्रव्यको मुख्यरूपसे अनुभव करावे सो द्रव्यार्थिकनय है ।

न. वी./३/४ ८२/१२५ तत्र द्रव्यार्थिकनयं द्रव्यपर्यायरूपमेकानैकात्मक-मनेकान्तं प्रमाणप्रतिपन्नमर्थं विभज्य पर्यायार्थिकनयविषयस्य भेदस्योपसर्जनभावेनावस्थानमात्रमभ्यनुजानन् स्वविषयं द्रव्यमभेदमेव व्यवहारयति, नयान्तरविषयसापेक्षः सन्नयः इत्यभिधानात् । यथा सुवर्णमानयेति । अत्र द्रव्यार्थिकनयामिप्रायेण सुवर्णद्रव्यानयनचो-दनायां कटक कुण्डलं केयूरं चोपनयन्नुपनेता कृती भवति, सुवर्ण-रूपेण कटकादीनां भेदाभावात् । = द्रव्यार्थिकनय प्रमाणके विषयभूत द्रव्यपर्यायात्मक तथा एकानैकात्मक अनेकान्तरस्वरूप अर्थका विभाग करके पर्यायार्थिकनयके विषयभूत भेदको गौण करता हुआ, उसकी स्थितिमात्रको स्वीकार कर अपने विषयभूत द्रव्यको अभेदरूप व्यव-हार करता है, अन्य नयके विषयका निषेध नहीं करता । इसलिए दूसरे नयके विषयकी अपेक्षा रखनेवाले नयको सद्नय कहा है । जैसे—यह कहना कि 'सोना लाओ' । यहाँ द्रव्यार्थिकनयके अभि-प्रायसे 'सोना लाओ' के कहनेपर लानेवाला कड़ा, कुण्डल, केयूर (या सोनेकी डली) इनमेंसे किसीकी भी ले आनेसे कृताई हो जाता है, क्योंकि सोनारूपसे कड़ा आदिमें कोई भेद नहीं है ।

२. द्रव्यार्थिकनय वस्तुके सामान्यांशको अद्वैतरूप विषय करता है

स. सि./१३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गं अनुवृत्तिरित्यर्थः । तद्वि-षयो द्रव्यार्थिकः । = द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति

है । और इसको विषय करनेवाला नय द्रव्यार्थिकनय है । (त. सा./१/३६) ।

क. पा. १/१३-१४/भा. १०७/४ २०६/२६२ पञ्चवर्णयवोक्तं वस्तु[त्वं] द्रव्यद्वयस्त्वयगिज्जं । जव दवियोपयोगो अपच्छिमवियप्पणि-व्वयणो । १०७। = जिस के पश्चात् विकल्पज्ञान व वचन व्यवहार नहीं है ऐसा द्रव्योपयोग अर्थात् सामान्यज्ञान जहाँ तक होता है, वहाँ तक वह वस्तु द्रव्यार्थिकनयका विषय है । तथा वह पर्यायार्थिकनयसे आक्रान्त है । अथवा जो वस्तु पर्यायार्थिकनयके द्वारा ग्रहण करके छोड़ दी गयी है, वह द्रव्यार्थिकनयका विषय है । (स. सि./१६/२०/१०) ; (ह. पु./५८/४२) ।

श्लो. वा. ४/१/३३/३/२६४/१० द्रव्यविषयो द्रव्यार्थः । = द्रव्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थ है । (न. च. वृ./१८६) ।

क. पा. १/१३-१४/४ १८०/२१६/७ तद्वानलक्षणसामान्येनाभिन्नं सादृश्य-लक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च वस्तुभ्युपगच्छत् द्रव्यार्थिक इति यावत् । = तद्वानलक्षणवाले सामान्यसे अर्थात् पूर्वोत्तर पर्यायोंमें रहनेवाले ऊर्ध्वता सामान्यसे जो अभिन्न है, और सादृश्य लक्षण सामान्यसे अर्थात् अनेक समान जातीय पदार्थोंमें पाये जानेवाले तिर्यग्सामान्यसे जो कर्षचित् अभिन्न है, ऐसी वस्तुको स्वीकार करनेवाला द्रव्यार्थिकनय है । (घ. ६/४, १, ४४/१६७/११) ।

प्र. सा./त. प्र./११४ पर्यायार्थिकमेकान्तनिमित्तं विधाय केवलोन्मी-लितेन द्रव्यार्थिकेन यदावलोक्यते तदा नारकतिर्यङ्मनुष्यदेवसिद्धत्व-पर्यायात्मकेषु व्यवस्थितं जीवसामान्यमेकमवलोक्यतामनवलोकित-विशेषाणां तत्सर्वजीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । = पर्यायार्थिक चक्षुको सर्वथा नन्द करके जब मात्र खुली हुई द्रव्यार्थिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब नारकत्व, तिर्यक्त्व, मनुष्यत्व, देवत्व और सिद्धत्व—पर्यायस्वरूप विशेषोंमें रहनेवाले एक जीव सामान्यको देखनेवाले और विशेषोंको न देखनेवाले जीवको 'यह सब जीव द्रव्य है' ऐसा भासित होता है ।

का. अ./मृ./२६६ जो साहदि सामणं अविणाभूद विसेसरुवेहिं । णाणजुत्तिवलादो दवत्थो सो णओ होदि । = जो नय वस्तुके विशेष-रूपसे अविनाभूत सामान्यरूपको नाना युक्तियोंके बलसे साधता है, वह द्रव्यार्थिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

१. द्रव्यसे भिन्न पर्याय नामकी कोई वस्तु नहीं

रा. वा./१/३३/१/१४/२५ द्रव्यमस्तीति मतिरस्य द्रव्यभवनमेव नातोऽन्ये भावविकारा, नाप्यभावः तद्वचतिरेकेणापुनलब्धेरिति द्रव्यास्तिकः । ...अथवा, द्रव्यमेवार्थोऽस्य न गुणकर्मणी तदवस्थारूपत्वादिति द्रव्यार्थिकः । ... = द्रव्यका होना ही द्रव्यका अस्तित्व है उससे अन्य भावविकार या पर्याय नहीं है, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्या-स्तिकनय है । अथवा द्रव्य ही जिसका अर्थ या विषय है, गुण व कर्म (क्रिया या पर्याय) नहीं, क्योंकि वे भी तदवस्थारूप अर्थात् द्रव्य-रूप ही हैं, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्यार्थिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/४ १८०/२१६/१ द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायाणामसत्त्वात् । न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पद्यते; सत्तादिव्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भात् । न चोत्पत्तिरप्यस्ति, असत् खरविषाणस्योत्पत्तिविरोधात् । ... एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः । = द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है । पर्याय द्रव्यसे पृथक् उत्पन्न होती है, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि सत्तादिरूप द्रव्यसे पृथक् पर्याय नहीं पायी जाती है । तथा सत्तादिरूप द्रव्यसे उनको पृथक् माननेपर वे असत् रूप हो जाती हैं, अतः उनको उत्पत्ति भी नहीं बन सकती है, क्योंकि खरविषाणकी तरह असत्की उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । ऐसा द्रव्य जिस नयका प्रयोजन है वह द्रव्यार्थिकनय है ।

२. वस्तुके सब धर्म अभिन्न व एकरस है

दे, सप्रमंजी/५ (द्रव्यार्थिक नयसे काल, आत्मस्वरूप आदि ८ अपेक्षाओं-से द्रव्यके सर्व धर्मोंमें अभेद वृत्ति है)। और भी देखो—(नय/IV/२/३/१) (नय/IV/२/६/३)।

३. क्षेत्रज्ञी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता है।

पं. का./ता. वृ./२७/५७/६ द्रव्यार्थिकनयेन धर्माधर्माकाशद्रव्याण्येकानि भवन्ति, जीवपुद्गलकालद्रव्याणि पुनरनेकानि। = द्रव्यार्थिकनयसे धर्म, अधर्म और आकाश ये तीन द्रव्य एक एक है और जीव पुद्गल व काल ये तीन द्रव्य अनेक अनेक है। (दे० द्रव्य/३/४)।

और भी देखो नय/IV/२/६/३ भेद निरपेक्ष शुद्धद्रव्यार्थिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश व जीव इन चारोंमें एक प्रवेशीयता है।

दे, नय/IV/२/३/२ प्रत्येक द्रव्य अपने अपनेमें स्थित है।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

घ. १/१,१,१/गा. ८/१३ द्रव्यद्वयस्स सर्वं सदा अणुपणमविणट्ठं। = द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षा पदार्थ सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले है। (घ. ४/१,४,४/गा. २६/३३७) (घ. ६/४,१,४६/गा. ६४/२४४) (क. पा. १/१३-१४/गा. ६४/२०४/२४८) (पं. का./पू./११) (पं. घ./पू. २४७)।

क. पा. १/१३-१४/६ १८०/२१६/१ अयं सर्वोऽपि द्रव्यप्रस्तारः सदादि परमाणुपर्यन्तो नित्यः; द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायानामसत्त्वात्। = सत आधिर्भाव एव उत्पादः तस्यैव तिरोभाव एव विनाशः, इति द्रव्यार्थिकस्य सर्वस्य वस्तुनित्यत्वान्नोत्पत्तये न विनश्यति चेत् स्थितम्। एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिक। = सतसे लेकर परमाणु पर्यन्त ये सब द्रव्यप्रस्तार नित्य हैं, क्योंकि द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है। सत्ता आधिर्भाव ही उत्पाद है और उसका तिरोभाव ही विनाश है ऐसा समझना चाहिए। इसलिए द्रव्यार्थिकनयसे समस्त वस्तुएँ नित्य हैं। इसलिए न तो कोई वस्तु उत्पन्न होती है और न नष्ट होती है। यह निश्चय हो जाता है। इस प्रकारका द्रव्य जिस नयका प्रयोजन या विषय है, वह द्रव्यार्थिकनय है। (घ. १/१,१,१/५४/७)।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/३) (नय/IV/२/६/२)।

६. भावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

रा. वा./१/३३/१/६४/४ अथवा अर्थते गम्यते निष्णाद्यत इत्यर्थः कार्यम्। द्रवति गच्छतीति द्रव्यं कारणम्। द्रव्यमेवार्थोऽस्य कारणमेव कार्यं नाथान्तरत्वम्, न कार्यकारणयोः कश्चिद्व्यभेदः तदुभयमेकाकारमेव पर्वद्गुलिद्रव्यवदिति द्रव्यार्थिक। = अथवा अर्थनमर्थः प्रयोजनम्, द्रव्यमेवार्थोऽस्य प्रत्ययाभिधानानुप्रवृत्तिलिङ्गदर्शनस्य निहोतुमशक्य-त्वादिति द्रव्यार्थिकः। = अथवा जो प्राप्त होता है या निष्पन्न होता है, ऐसा कार्य ही अर्थ है। और परिणमन करता है या प्राप्त करता है ऐसा द्रव्य कारण है। द्रव्य ही उस कारणका अर्थ या कार्य है। अर्थात् कारण ही कार्य है, जो कार्य से भिन्न नहीं है। कारण व कार्यमें किसी प्रकारका भेद नहीं है। उड़गली व उसकी पोरीकी भौत्ति दोनों एकाकार है। ऐसा द्रव्यार्थिकनय कहता है। अथवा अर्थन या अर्थ-का अर्थ प्रयोजन है। द्रव्य ही जिसका अर्थ या प्रयोजन है सो द्रव्यार्थिक नय है। इसके बिचारमें अन्य विज्ञान, अनुगताकार वचन और अनुगत धर्मोंका अर्थात् ज्ञान, शब्द व अर्थ दोनोंका लोप नहीं किया जा सकता। तीनों एकरस है।

क. पा. १/१३-१४/६ १८०/२१६/२ न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पत्तये असद-करणत्वात् उपदानग्रहणात् सर्वसम्भवाभावात् शक्तस्य शक्यकारणात् कारणाभावाच्च। = एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिक।

= द्रव्यसे पृथग्भूत पर्यायोंकी उत्पत्ति नहीं बन सकती, क्योंकि असत् पदार्थ किया नहीं जा सकता; कार्यको उत्पन्न करनेके लिए उपादान-कारणका ग्रहण किया जाता है; सबसे सबकी उत्पत्ति नहीं पायी जाती; समर्थ कारण भी शक्य कार्यको ही करते हैं; तथा पदार्थोंमें कार्यकारणभाव पाया जाता है। ऐसा द्रव्य जिसका प्रयोजन है वह द्रव्यार्थिक नय है।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/४); (नय/IV/२/६/७/१०)।

७. इसीसे यह नय वास्तवमें एक, अवक्तव्य व निर्विकल्प है

क. पा. १/१३-१४/गा. १०७/६ २०५ जाव दविओपजोगो अपच्छिम-वियप्पणिज्जयणो। = जिसके पीछे विकल्पज्ञान व वचन व्यवहार नहीं है ऐसे अन्तिमविशेष तक द्रव्योपयोगकी प्रवृत्ति होती है।

प. घ./पू./६१८ भवति द्रव्यार्थिक इति नयः स्वधार्तृत्वसंज्ञकश्चैकः। = वह अपने धार्तृत्वके अनुसार संज्ञावाला द्रव्यार्थिक नय एक है।

और भी देखो—(नय/IV/२)

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय निर्देश

१. द्रव्यार्थिक नयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध

घ. ६/४,१,४६/१७०/६ शुद्धद्रव्यार्थिक, स संग्रहः... अशुद्धद्रव्यार्थिक व्यवहारनयः। = संग्रहनय शुद्धद्रव्यार्थिक है और व्यवहारनय अशुद्ध-द्रव्यार्थिक। (क. पा. १/१३-१४/६ १८२/२१६/१) (त सा/१/४१)। आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिश्चयो द्रव्यार्थिकस्य भेदौ। = शुद्ध निश्चय व अशुद्ध निश्चय दोनों द्रव्यार्थिकनयके भेद है।

२. शुद्ध द्रव्यार्थिक नयका लक्षण

१. शुद्ध, एक व वचनानीत तत्त्वका प्रयोजक

आ. प./६ शुद्धद्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धद्रव्यार्थिक। = शुद्ध द्रव्य ही है अर्थ और प्रयोजन जिसका सो शुद्ध द्रव्यार्थिक नय है। न. च./श्रुत/पू. ४३ शुद्धद्रव्यार्थेन चरतीति शुद्धद्रव्यार्थिक। = जो शुद्ध-द्रव्यके अर्थरूपसे आचरण करता है वह शुद्ध द्रव्यार्थिकनय है। पं. वि./१/१५७ शुद्धं नातिवर्तितत्त्वमितरद्वाच्यं च तद्वाचकं शुद्धादेश इति...। = शुद्ध तत्त्व वचनके अगोचर है, ऐसे शुद्ध तत्त्वको ग्रहण करनेवाला नय शुद्धादेश है। (पं. घ./पू./७४७)।

पं. घ./पू./३३,१३३ अथ शुद्धनयादेशाच्छुद्धरश्चैकविधोऽपि यः। = शुद्ध नयकी अपेक्षासे जीव एक तथा शुद्ध है।

और भी देखो नय/III/४—(समाप्त है अन्य कुछ नहीं)।

३. शुद्धद्रव्यार्थिक नयका विषय

१. द्रव्यकी अपेक्षा भेद उपचार रहित द्रव्य

स. सा./पू./१४ जो पससदि अप्पाणं अनद्धपुट्ठं अणणय गियद। अवि-सेसमसंयुत्तं तं मुद्धमर्थं वियाणीह। १४४ = जो नय आत्मको बन्ध-रहित और परके तृप्तिरहित, अन्यत्वरहित, चलाचलता रहित, विशेष रहित, अन्यके सयोगसे रहित ऐसे पाँच भावरूपसे देखता है, उसे हे शिष्य। तू शुद्धनय जान। १४४ (पं. वि./१२/१७)।

घ. ६/४,१,४६/१७०/६ सत्तादिना यः सर्वस्य पर्यायकलङ्काभावेन अद्वै-तत्वमध्यवस्थेति शुद्धद्रव्यार्थिक स संग्रहः। = जो सत्ता आदिकी अपेक्षासे पर्यायरूप कलंकका अभाव होनेके कारण सबकी अद्वैतताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्यार्थिक संग्रह है। (विशेष देखो नय/III/४) (क. पा./१/१३-१४/६ १८२/२१६/१) (न्या. दी. १/३/६ २४-१२८)।

प्र. स./त. प्र./१२५ शुद्धद्रव्यनिरूपणाया परद्रव्यसंपर्कासंभवात्पर्यायाणां द्रव्यान्तःप्रलयाच्च शुद्धद्रव्य एवात्मावतिष्ठते । = शुद्धद्रव्यके निरूपण-
में परद्रव्यके संपर्का असंभव होनेसे और पर्याय द्रव्यके भीतर मलीन
हो जानेसे आत्मा शुद्धद्रव्य ही रहता है ।

और भी देखो नय/V/१/२ (निश्चयसे न ज्ञान है, न दर्शन है और न
चास्त्रि है (आत्मा तो एक ज्ञायक मात्र है) ।

और भी देखो नय/IV/१/३ (द्रव्यार्थिक नय सामान्यमें द्रव्यका
अद्वैत) ।

और भी देखो नय/IV/२/६/३ (भेद निरपेक्ष शुद्ध द्रव्यार्थिक नय) ।

२. क्षेत्रकी अपेक्षा स्वमें स्थिति

प. प्र./सू./१/२६/३२ देहादेहिं जो बसइ भेयाभेयणएण । सो अप्पा मुणि
जीव तुहं किं अण्णे बहुएण । २६ ।

प. प्र./टी./२ शुद्धनिश्चयनयेन तु अभेदनयेन स्वदेहाङ्गत्वेन स्वात्मनि
वसति य' तमात्मानं मन्यस्व । = जो व्यवहार नयसे देहमें तथा
निश्चयनयसे आत्मामें वसता है उसे ही हे जीव तू आत्मा जान । २६ ।
शुद्धनिश्चयनय अर्थात् अभेदनयसे अपनी देहसे भिन्न रहता हुआ वह
निजात्मामें वसता है ।

प्र. सं./टी./११/५/२ सर्वद्रव्याणि निश्चयनयेन स्वकीयप्रदेशेषु तिष्ठन्ति ।
= सभी द्रव्य निश्चयनयसे निज निज प्रदेशों में रहते हैं ।

और भी देखो—(नय/IV/१/४), (नय/IV/२/६/३) ।

३. कालकी अपेक्षा उत्पादव्यय रहित है

प. का./ता. वृ./११/२७/१६ शुद्धद्रव्यार्थिकनयेन नरनारकादिविभाव-
परिणामोत्पत्तिविनाशरहितम् । = शुद्ध द्रव्यार्थिकनयसे नर नारकादि
विभाव परिणामोंकी उत्पत्ति तथा विनाशसे रहित है ।

प. घ./सू./२१६ यदि वा शुद्धत्वनयान्नाप्युत्पादो व्ययोऽपि न ध्रौव्यम् ।
...केवलं सदिति । २१६ । = शुद्धनयकी अपेक्षा न उत्पाद है, न व्यय है
और न ध्रौव्य है, केवल सत् है ।

और भी देखो—(नय/IV/१/४) (नय/IV/२/६/२) ।

४. भावकी अपेक्षा एक व शुद्ध स्वभावी है

आ. प./८ शुद्धद्रव्यार्थिकेन शुद्धस्वभावः । = (पुद्गलका भी) शुद्ध
द्रव्यार्थिकनयसे शुद्धस्वभाव है ।

प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं. ४७ शुद्धनयेन केवलमृमात्रवन्निरूपाधि-
स्वभावम् । = शुद्धनयसे आत्मा केवल मिट्टीमात्रकी भाँति शुद्धस्वभाव-
वाला है । (घट, रामपात्र आदिकी भाँति पर्यायगत स्वभाववाला
नहीं) ।

प. का./ता. वृ. १/२/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाराध्याराधकभाव
इति । = शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव
होता है ।

और भी देखो नय/V/१/५/१ (जीव तो बन्ध व मोक्षसे अतीत है) ।

और भी देखो आगे (नय/IV/२/६/१०) ।

४. अशुद्ध द्रव्यार्थिक नयका लक्षण

घ. ६/४.१.४४/१७१/३ पर्यायकलङ्कद्वितयता अशुद्धद्रव्यार्थिक व्य-
हारनय । = (अनेक भेदों रूप) पर्यायकलङ्कसे युक्त होनेके कारण
व्यवहारनय अशुद्धद्रव्यार्थिक है । (विशेष दे० नय/V/४) (का. पा.
१/१२-१४/४ १२२/२१६/२) ।

आ. प./८ अशुद्धद्रव्यार्थिकेन अशुद्धस्वभावः । = अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयसे
(पुद्गल द्रव्यका) अशुद्ध स्वभाव है ।

आ. प./६ अशुद्धद्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्यैवशुद्धद्रव्यार्थिकः । = अशुद्ध
द्रव्य ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय है ।
(न. च /श्रुत/पृ. ४३) ।

प्र. सा./त. प्र./परि./नय. नं. ४६ अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमृमात्र-
वत्सोपाधि स्वभावम् । = अशुद्ध नयसे आत्मा घट शराव आदि
विशिष्ट (अर्थात् पर्यायकृत भेदोंसे विशिष्ट) मिट्टी मात्रकी भाँति
सोपाधिवत्स्वभाव वाला है ।

पं. वि./१/१७.२७...इतरद्वाच्यं च तद्वाचकं । प्रभेदजनकं शुद्धेतरक-
ल्पितम् । = अशुद्ध तत्त्व वचनगोचर है । उसका वाचक तथा भेदको
प्रगट करनेवाला अशुद्ध नय है ।

स. सा./पं. जयचन्द /६ अन्य परसंयोगजनित भेद है वे सब भेदरूप
अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयके विषय है ।

और भी देखो नय/V/४ (व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय होनेसे,
उसके ही सर्व विकल्प अशुद्धद्रव्यार्थिकनयके विकल्प है ।

और भी देखो नय /IV/२/६ (अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयका पाँच विकल्पों
द्वारा लक्षण किया गया है) ।

और भी देखो नय/II/१—(अशुद्ध निश्चय नयका लक्षण) ।

५. द्रव्यार्थिकके दश भेदोंका निर्देश

आ. प./६ द्रव्यार्थिकस्य दश भेदाः । कर्मोपाधिनिरपेक्षः शुद्धद्रव्यार्थिको,
...उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहकः शुद्धद्रव्यार्थिकः, ...भेदकल्पना-
निरपेक्षः शुद्धो द्रव्यार्थिकः, ...कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्यार्थिको, ...
उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्यार्थिको, ...भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धो
द्रव्यार्थिको, ...अन्वयसापेक्षो द्रव्यार्थिको, ...स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्या-
र्थिको, ...परद्रव्यादिग्राहकद्रव्यार्थिको, ... परमभावग्राहकद्रव्यार्थिको ।
= द्रव्यार्थिकनयके १० भेद हैं—१. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्धद्रव्यार्थिक;
२. उत्पादव्यय गौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्यार्थिक; ३. भेदकल्पना
निरपेक्ष शुद्धद्रव्यार्थिक; ४. कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्धद्रव्यार्थिक;
५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्धद्रव्यार्थिक; ६. भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध
द्रव्यार्थिक; ७. अन्वय द्रव्यार्थिक; ८. स्वद्रव्यादिग्राहक द्रव्यार्थिक;
९. परद्रव्यादिग्राहक द्रव्यार्थिक; १०. परमभावग्राहक द्रव्यार्थिक ।
(न. च /श्रुत/पृ. ३६-३७)

६. द्रव्यार्थिक नयदशकके लक्षण

१. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्ध द्रव्यार्थिक

आ. प./६ कर्मोपाधिनिरपेक्षः शुद्धद्रव्यार्थिको यथा संसारी जीवो सिद्ध-
सद्वृ शुद्धात्मा । = 'संसारी जीव सिद्धके समान शुद्धात्मा है' ऐसा
कहना कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्यार्थिक नय है ।

न. च. वृ./१११ कम्माणं मज्झमं जीवो जो गह्व सिद्धसंकासं । भण्णं
सो सुद्धजो लल्लु कम्मोवाहिरिणवेक्खो । = कर्मोंसे बंधे हुए जीवको
जो सिद्धके सदृश शुद्ध बताया है, वह कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्या-
र्थिकनय है । (न. च /श्रुत/पृ. ४०/श्लो ३)

न. च./श्रुत/पृ. ३ मिध्यात्वादिगुणस्थाने सिद्धत्वं वदति स्फुटं । कर्मभि-
निरपेक्षो यः शुद्धद्रव्यार्थिको हि स. ११ । = मिध्यात्वादि गुणस्थानोंमें
अर्थात् अशुद्ध भावोंमें स्थित जीवका जो सिद्धत्व कहता है वह कर्म-
निरपेक्ष शुद्धद्रव्यार्थिक नय है ।

नि सा./ता. वृ./१०७ कर्मोपाधिनिरपेक्षसत्ताग्राहकशुद्धनिश्चयद्रव्यार्थिक-
नयापेक्षया हि एभिर्नो कर्मभिर्द्रव्यकर्मभिश्च निर्मुक्तम् । = कर्मोपाधि
निरपेक्ष सत्ताग्राहक शुद्धनिश्चयरूप द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा आत्मा
इन द्रव्य व भाव कर्मोंसे निर्मुक्त है ।

२. सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्यार्थिक

आ. प./६ उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहकः शुद्धद्रव्यार्थिको यथा, द्रव्यं
नित्यम् । = उत्पादव्ययगौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्यार्थिक नयसे द्रव्य
नित्य या नित्यस्वभावी है । (आ. प./८, (न. च /श्रुत/पृ. ४/श्लो. २)
न. च. वृ./११२ उत्पादव्ययं गुणं किञ्चा जो गह्व केवला सत्ता । भण्णं
सो सुद्धजो हह सत्तागाहिओ समये । १६२ । = उत्पाद और व्ययको

गौण करके मुख्य रूपसे जो केवल सत्ताको ग्रहण करता है, वह सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनय कहा गया है। (न.च./श्रुत/४०/श्लो.४) नि.सा./ता.वृ./१९ सत्ताग्राहकशुद्धद्रव्याधिकनयबलेन पूर्वोक्तव्यञ्जन-पर्याय्यः सकाशात्सत्तासुक्तसमस्यजीवराशयः सर्वथा व्यतिरिक्ता एव । = सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनयके बलसे, युक्त तथा अयुक्त सभी जीव पूर्वोक्त (नर नारक आदि) व्यञ्जन पर्यायोसे सर्वथा व्यतिरिक्त ही है।

३. भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ भेदकल्पनानिरपेक्षः शुद्धो द्रव्याधिको यथा निजगुणपर्याय-स्वभावाद् द्रव्यमभिन्नम्।

आ.प./८ भेदकल्पनानिरपेक्षेणैकस्वभावः। = भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध-द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य निज गुणपर्यायोके स्वभावसे अभिन्न है तथा एक स्वभावी है। (न.च./श्रुत/४१/श्लो.३)

न.च.वृ./१९३ गुणगुणियाइचउत्के अत्थे जो णो करइ खलु भेयं। सुद्धो सो दव्वत्थो भेयवियप्पेण णिरवेक्खो। १९३। = गुण-गुणी और पर्याय-पर्यायी रूप ऐसे चार प्रकारके अर्थमें जो भेद नहीं करता है अर्थात् उन्हे एकलूप ही कहता है, वह भेदकल्पनासे निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है। (और भी वे ० नय/पृ./१/२) (न.च./श्रुत/४१/श्लो.५)

आ.प./८ भेदकल्पनानिरपेक्षेणेतरेषा धर्मधर्माकाशजोवानां चालण्ड-त्वादेकप्रदेशत्वम्। = भेदकल्पना निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश और जीव इन चारों बहुप्रदेशी द्रव्योंके अलण्डता होनेके कारण एकप्रदेशता है।

४. कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथा क्रोधादिकर्मजभाव आत्मा। = कर्मजनित क्रोधादि भाव ही आत्मा है ऐसा कहना कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

न.च.वृ./१९४ भावे सरायमादी सव्वे जीवम्मि जो दु जंपदि। सो हु अद्धो उच्चो कम्माणोवाहिसावेक्खो। १९४। = जो सर्व रागादि भावोको जीवमें कहता है अर्थात् जीवोको रागादिवस्वरूप कहता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./श्रुत/४१/श्लो.१)

न.च./श्रुत/४१/श्लो.४ औदयिकादित्रिभावात् यो ब्रूते सर्वात्मसत्तया। कर्मोपाधिविशिष्टात्मा स्यादशुद्धस्तु निश्चयः। ४। = जो नय औदयिक, औपशमिक व क्षायोपशमिक इन तीन भावोको आत्मसत्तासे युक्त बतलाता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथैकस्मिन्समये द्रव्य-सुत्पादव्ययध्रौव्यात्मकम्। = उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य एक समयमें ही उत्पाद व्यय व ध्रौव्य रूप इस प्रकार त्रयात्मक है। (न.च.वृ./१९५), (न.च./श्रुत/४१/श्लो.५) (न.च./श्रुत/४१/श्लो. २)

६. भेद कल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथात्मनो ज्ञानदर्शनज्ञाना-दयो गुणाः।

आ.प./८ भेदकल्पनासापेक्षेण चतुर्णामपि नानाप्रदेशस्वभावत्वम्। = भेद कल्पनासापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा ज्ञान दर्शन आदि आत्माके गुण हैं, (ऐसा गुण गुणी भेद होता है) — तथा धर्म, अधर्म, आकाश व जीव ये चारो द्रव्य अनेक प्रदेश स्वभाववाले हैं।

न.च.वृ./१९६ भेद सदि सन्नवं गुणगुणियाईहि कुणदि जो दव्वे। सो वि अशुद्धो दिट्ठो सहिओ सो भेदकप्पेण। = जो द्रव्यमें गुण-गुणी

भेद करके उनमें सम्बन्ध स्थापित करता है (जैसे द्रव्य गुण व पर्याय-वाला है अथवा जीव ज्ञानवाद् है) वह 'भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./श्रुत/४१/श्लो.६ तथा/४१/श्लो.३) (विशेष ० नय/V/४)

७. अन्वय द्रव्याधिक

आ.प./५ अन्वयसापेक्षो द्रव्याधिको यथा, गुणपर्यायस्वभाव द्रव्यम्।

आ.प./८ अन्वयद्रव्याधिकत्वेनैकस्याप्यनेकस्वभावत्वम्। = अन्वय सापेक्ष द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा गुणपर्याय स्वरूप ही द्रव्य है और इसी लिए इस नयकी अपेक्षा एक द्रव्यके भी अनेक स्वभावोपना है। (जैसे—जीव ज्ञानस्वरूप है, जीव दर्शनस्वरूप है इत्यादि)

न.च.वृ./१९७ नित्तेससहानाणं अण्णयरूणेण सव्वदव्वेहिं। विवहावणाहिं जो सो अण्णयदव्वत्थिओ भण्णिदो। १९७। = निःशेष स्वभावोंको जो सर्व द्रव्योंके साथ अन्वय या अनुस्यूत रूपसे कहता है वह अन्वय द्रव्याधिकनय है (न.च./श्रुत/४१/श्लो. ४)

न.च./श्रुत/४१/श्लो ७ निःशेषगुणपर्यायात् प्रत्येकं द्रव्यमन्नवीत। सोऽन्वयो निश्चयो हेम यथा सत्कटकादिपु। ७। = जो सम्पूर्ण गुणों और पर्यायोंमेंसे प्रत्येकको द्रव्य बतलाता है, वह विद्यमान कडे गैरहमें अनुबद्ध रहनेवाले स्वर्णकी भाँति अन्वयद्रव्याधिक नय है।

प्र. सा./ता.वृ./१०१/१४०/११ पूर्वोक्तोत्पादादित्रयस्य तथैव स्वसंवेदन-ज्ञानादिपर्यायत्रयस्य चानुगताकारेणान्वयरूपेण यदाधारभूतं तदन्वय-द्रव्यं भण्यते, तद्विषयो यस्य स भवत्यन्वयद्रव्याधिकनयः। = जो पूर्वोक्त उत्पाद आदि तीनका तथा स्वसंवेदनज्ञान दर्शन चारित्र इन तीन गुणोंका (उपलक्षणसे सम्पूर्ण गुण व पर्यायोका) आधार है वह अन्वय द्रव्य कहलाता है। वह जिसका विषय है वह अन्वय द्रव्याधिक नय है।

८. स्वद्रव्यादि ग्राहक

आ.प./५ स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा स्वद्रव्यादिचतुष्टयापेक्षया द्रव्यमस्ति। = स्व द्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा स्वद्रव्य, स्वसेत्र, स्वकाल व स्वभाव इस स्वचतुष्टयसे ही द्रव्यका अस्तित्व है या इन चारों रूप ही द्रव्यका अस्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८); (न.च.वृ./१९८); (न.च./श्रुत/४१/श्लो. ३ व पृ. ४१/श्लो. ५); (नय/II/५/२)

९. परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./५ परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा—परद्रव्यादिचतुष्टया-पेक्षया द्रव्यं नास्ति। = परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा परद्रव्य, परसेत्र, परकाल व परभाव इस परचतुष्टयसे द्रव्यका नास्तित्व है। अर्थात् परचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्यका नास्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८); (न.च.वृ./१९८); (न.च./श्रुत/४१/श्लो. ६); (नय/II/५/२)

१०. परमभावग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./५ परमभावग्राहकद्रव्याधिको यथा—ज्ञानस्वरूप आत्मा। = परमभावग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा ज्ञानस्वभावमें स्थित है।

आ.प./८ परमभावग्राहकेण भव्याभ्यपारिणामिकस्वभावः। ...कर्म-नोकर्मणोरचेतनस्वभावः। ...कर्मनोकर्मणोर्मूर्तस्वभावः। ...पुद्गलं विहाय इतरेषाममूर्तस्वभावः। ...कालपरमाणूनामेकप्रदेशस्वभावम्। = परमभावग्राहक नयसे भव्य व अभव्य पारिणामिक स्वभावी है; कर्म व नोकर्म अचेतनस्वभावी हैं; कर्म व नोकर्म मूर्तस्वभावी है; पुद्गलके अतिरिक्त शेष द्रव्य अमूर्तस्वभावी है; काल व परमाणु एकप्रदेशस्वभावी है।

न. च. वृ./१९६ गेहड़ दन्वसहाय अष्टद्वन्द्वोपचारपरिचरत् । सो परम-
भावगाहो णयवो सिद्धिकामेण ॥१९६॥ = जो औदयिकादि अशुद्ध-
भावोंसे तथा शुद्ध क्षाधिकभावके उपचारसे रहित केवल द्रव्यके
त्रिकासी परिणामाभावरूप स्वभावको ग्रहण करता है उसे परमभाव-
ग्राही नय जानना चाहिए । (न. च. वृ./१९६)

न. च./श्रुत/५/३ संसारयुक्तपर्यायिणाभाधारं भूत्वाप्यात्मद्रव्यकर्मबन्ध-
मोक्षणां कारणं न भवतीति परमभावग्राहकद्रव्याधिकनयः ।
= परमभाव ग्राहकनयकी अपेक्षा आत्मा संसार व युक्त पर्यायोंका
आधार होकर भी कर्मोंके बन्ध व मोक्षका कारण नहीं होता है ।

स. सा./ता. वृ./३२०/४०/५ सर्वविशुद्धपारिणामिकपरमभावग्राहकेण
शुद्धोपादानभूतेन शुद्धद्रव्याधिकनयेन कर्तृत्व-भोक्तृत्वभोक्षादि-
कारणपरिणामशून्यो जीव इति सूचितः । = सर्वविशुद्ध पारिणामिक
परमभाव ग्राहक, शुद्ध उपादानभूत शुद्ध द्रव्याधिक नयसे, जीव कर्ता,
भोक्ता व मोक्ष आदिके कारणरूप परिणामोंसे शून्य है ।

द्र. सं./टी./५/२३६ यस्तु शुद्धशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिकपरमभाव-
लक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्यती-
त्येवं न । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्ध-पारिणामिक परमभाव-
रूप परम निश्चय मोक्ष है वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है ।
वह अब प्रकट होगी, ऐसा नहीं है ।

और भी दे० (नय/V/१/५ शुद्धनिश्चय नय बन्ध मोक्षसे अतीत शुद्ध
जीवको विषय करता है) ।

३. पर्यायाधिक नय सामान्य निर्देश

१. पर्यायाधिक नयका लक्षण

१. पर्याय ही है प्रयोजन जिसका

स. सि./१/६/२११ पर्यायोऽर्थः प्रयोजनमत्येत्यसौ पर्यायाधिकः । =
पर्याय ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो पर्यायाधिक नय ।
(रा. वा./१/३३/१६५/६); (घ. १/२.२१/८४/१); (घ १/४.१.४५/
१७०/३); (क. पा./१-२४/४१८१/२७१/१); (आ. प/६); (नि. सा./
ता. वृ./१९); (पं. घ./५/६१९) ।

२. द्रव्यको गौण करके पर्यायका ग्रहण

न. च. वृ./१९० पञ्चय गणं किञ्चा द्वयं पिय जो हु गिहणए लोए ।
सो दन्वस्थिय भणिओ विवरीओ पञ्चयस्थिओ । = पर्यायको गौण
करके जो द्रव्यको ग्रहण करता है, वह द्रव्याधिकनय है । और उससे
बिपरीत पर्यायाधिक नय है । अर्थात् द्रव्यको गौण करके जो पर्याय-
को ग्रहण करता है सो पर्यायाधिकनय है ।

स. सा./आ./१३ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि - पर्यायं मुख्यतयानुभवतीति
पर्यायाधिकः । = द्रव्यपर्यायात्मक वस्तुमें पर्यायको ही मुख्यरूपसे
जो अनुभव करता है, सो पर्यायाधिक नय है ।

न्या. टी./३/५८/१२६ द्रव्याधिकनयमुपसर्जनीकृत्य प्रवर्त्तमानपर्याया-
धिकनयमवलम्ब्य कुण्डलमानयेत्युक्ते न कटकादौ प्रवर्त्तते, कटकादि-
पर्यायात् कुण्डलपर्यायस्य भिन्नत्वात् । = जब पर्यायाधिक नयकी
विवक्षा होती है तब द्रव्याधिकनयको गौण करके प्रवृत्त होनेवाले
पर्यायाधिकनयकी अपेक्षासे 'कुण्डल लाओ' यह कहनेपर लागेवाला
कडा आदिके लानेमें प्रवृत्त नहीं होता, क्योंकि कडा आदि पर्यायसे
कुण्डलपर्याय भिन्न है ।

२. पर्यायाधिक नय वस्तुके विशेष अंशको एकत्व रूपसे विषय करता है

स. सि./१/३३/१४१/१ पर्यायो विशेषोऽपवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयः
पर्यायाधिकः । = पर्यायका अर्थ विशेष, अपवाद और व्यावृत्ति (भेद)

है, और इसको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिकनय है (त. सा./
१/४०) ।

श्लो. वा. ४/१३३/३/२१४/१० पर्यायविषयः पर्यायाधिकः । = पर्यायको
विषय करनेवाला पर्यायाधिक नय है । (न. च. वृ./१८६)

ह. पु/५८/४२ स्युः पर्यायाधिकस्यान्ये 'विशेषविषया' नयाः ॥४२॥
= श्रुतसूत्रादि चार नय पर्यायाधिक नयके भेद हैं । वे सब वस्तुके
विशेष अंशको विषय करते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./११४ द्रव्याधिकमेकान्तनिमीलितं केवलोन्मीलितेन पर्या-
याधिकेनावलोक्यते तदा जीवद्रव्ये व्यवस्थितान्नारकतियद्वन्मुप्यदेव-
सिद्धत्वपर्यायात्मकात् विशेषाननेकानवलोक्यतामनलोकितसामान्या-
नामन्यस्यतिभाति । द्रव्यस्य तत्तद्विशेषकाले तत्तद्विशेषेभ्यस्तन्म-
यत्वेनानन्यत्वात् गणतुणपणदारुमयहव्यवाहवत् । = जब द्रव्याधिक
चक्षुको सर्वथा बन्द करके मात्र खुली हुई पर्यायाधिक चक्षुके द्वारा
देखा जाता है तब जीवद्रव्यमें रहनेवाले नारकत्व, तिर्यचत्व,
मनुष्यत्व, देवत्व और सिद्धत्व पर्याय स्वरूप अनेक विशेषोंको
देखनेवाले और सामान्यको न देखनेवाले जीवोंको (बहु जीवद्रव्य)
अन्य-अन्य भासित होता है क्योंकि द्रव्य उन-उन विशेषोंके समय
तन्मय होनेसे उन-उन विशेषोंसे अनन्य है—कण्डे, घास, पत्ते और
काष्ठमय अग्नि की भाँति ।

का. अ./मू./२७० जो साहेदि विसेसे बहुविहसामणसजुवे सव्वे । साहण-
लिंग-वसादो पज्जयविसओ णओ होदि । = जो अनेक प्रकारके
सामान्य सहित सब विशेषोंको साधक लिंगके बलसे साधता है, वह
पर्यायाधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. पर्यायसे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं है

रा. वा./१/३३/१/६५/३ पर्याय एवार्थोऽस्य रूपाद्यत्वेपणादिलक्षणो, न
ततोऽन्यद्द्रव्यमिति पर्यायाधिकः । = रूपादि गुण तथा उत्क्षेपण
अवक्षेपण आदि कर्म या क्रिया लक्षणवाली ही पर्याय होती है । वे
पर्याय ही जिसका अर्थ है, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है,
ऐसा पर्यायाधिक नय है । (घ. १२/४.२.५.१६/२६२/१२) ।

श्लो. वा. २/२/२/४/१६/६ अभिधेयस्य शब्दनयोपकल्पितत्वाद्विशेषस्य
ऋजुसूत्रोपकल्पितत्वादभावस्य । = शब्दका वाच्यभूत अभिधेय तो
शब्दनयके द्वारा और सामान्य द्रव्यसे रहित माना गया कोरा विशेष
ऋजुसूत्रनयसे कल्पित कर लिया जाता है ।

क. पा./१/२३-१४/३२७८/३१४/४ न च सामण्यमस्ति, विसेसेमु अणुगम-
अनुद्दसस्वसामण्यपुवत्प्रमादो । = इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिमें
सामान्य है भी नहीं, क्योंकि विशेषोंमें अनुगत और जिसकी मन्तान
नहीं दृष्टी है, ऐसा सामान्य नहीं पाया जाता । (घ. १३/५.५/१९६/६)

क. पा. १/१३-१४/३२७८/३१६/६ तस्मै विसए दन्वाभावादो । = शब्द-
नयके विषयमें द्रव्य नहीं पाया जाता । (क. पा. १/१३-१४/३२८५/
३२०/४)

प्र. सा./त. प्र./परि./नय न. २ तत्तु...पर्यायनयेन तन्तुमात्रवद्दर्शन-
ज्ञानादिमात्रम् । = इस आरामको यदि पर्यायाधिक नयसे देखें तो
तन्तुमात्रकी भाँति ज्ञान दर्शन मात्र है । अर्थात् जैसे तन्तुओं से भिन्न
वस्त्र नामकी कोई वस्तु नहीं है, वैसे ही ज्ञानदर्शन से पृथक् आराम
नामकी कोई वस्तु नहीं है ।

२. गुण गुणोंमें सामानाधिकरण्य नहीं है

रा. वा./१/३३/७/९०/२० न सामानाधिकरण्यम्—एकस्य पर्यायिभ्योऽन-
न्यत्वात् पर्याया एव बिचिन्तयन्तयो द्रव्यं नाम न किंचिदस्तीति ।
= (ऋजुसूत्र नयमें गुण व गुणोंमें) सामानाधिकरण्य नहीं बन सकता
क्योंकि भिन्न शक्तिवाली पर्यायें ही यहाँ अपना अस्तित्व रखती

है, द्रव्य नामकी कोई वस्तु नहीं है। (घ. १/४, १, ४४/१७४/७); (क. पा. १/१३-१४/९८-९९/२२६/५)

दे० आगे शीर्षक नं. ४ ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें विशेष्य-विशेषण, ज्ञेय-ज्ञायक; वाच्य-वाचक, बन्धन-बन्धक आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है।

३. काक कृष्ण नहीं हो सकता

रा. वा. १/३३/७/९७/१७ न कृष्णः काकः उभयोरपि स्वात्मकत्वात्—कृष्णः कृष्णात्मको न काकात्मकः। यदि काकात्मकः स्यात्; भ्रमरादीनामपि काकत्वप्रसङ्गः। काकश्च काकात्मको न कृष्णात्मकः; यदि कृष्णात्मकः, शुक्लकाकाभावः स्यात्। पञ्चवर्णत्वाच्च, पिप्तास्थि-रुधिरादीना पीतशुक्लादिवर्णत्वात्, तद्व्यतिरेकेण काकाभावाच्च। —इसको दृष्टिमें काक कृष्ण नहीं होता, दोनों अपने-अपने स्वभाव-रूप हैं। जो कृष्ण है वह कृष्णात्मक ही है काकात्मक नहीं; क्योंकि, ऐसा माननेपर भ्रमर आदिकोंके भी काक होनेका प्रसंग आता है। इसी प्रकार काक भी काकात्मक ही कृष्णात्मक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर सफेद काकके अभावका प्रसंग आता है। तथा उसके पित्त अस्थि व रुधिर आदिकों भी कृष्णताका प्रसंग आता है, परन्तु वे तो पीत शुक्ल व रक्त वर्ण वाले हैं और उनसे अतिरिक्त काक नहीं। (घ. १/४, १, ४४/१७४/३); (क. पा. १/१३-१४/९८-९९/२२६/२)

४. सभी पदार्थ एक संख्यासे युक्त हैं

घ. ख. १२/४, २, १६/३० सद्बुद्धुसुदाणं णाणावरणीयवेयणा जीवस्स १४।

घ. १२/४, २, १६/३०/१० किमदत्तं जीव-वेयणाणं सद्बुद्धुसुदा बहुव-यणं णेच्छति। ण एस दोसो, बहुताभावाद्। तं जहासर्वं पि वत्थु एगसखाविसिट्ठं, अण्णाहा तस्साभावप्पसंगादो। ण च एगत्तपडिग-हिए वत्थुमिह दुब्बावादीणं संभवो अत्थि, सीदुण्णाणं व तेसु सहाण-वट्ठाणलसणविरोहसंगादो। = शब्द और ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा ज्ञानावरणीयकी वेदना जीवके होती है। १४। प्रश्न—ये नय बहुवचन-को क्यों नहीं स्वीकार करते। उत्तर—यह कोई दोष नहीं; क्योंकि, यहाँ बहुत्वकी सम्भावना नहीं है। वह इस प्रकार कि—सभी वस्तु एक संख्यासे संयुक्त हैं; क्योंकि, इसके बिना उसके अभावका प्रसंग आता है। एकत्वकी स्वीकार करनेवाली वस्तुमें द्वित्वादिकी सम्भावना भी नहीं है, क्योंकि उनमें शीत व उष्णके समान सहानवस्थान-रूप विरोध देखा जाता है। (और भी देखो आगे शीर्षक नं. ४/२ तथा ६)।

घ. १४, १, ४६/२६६/१ उजुसुदे किमिदि अण्यसखा णत्थि। एयसहस एयपमाणस्स य एगर्थं मोत्तुण अणगत्येसु एवककाले पवुत्तिविरोहादो। ण च सद्-पमाणणि बहुसत्तिजुत्ताणि अत्थि, एवकमिह विरुद्धाण्य-सत्तीणं संभवविरोहादो एयसखं मोत्तुण अण्यसखाभावादो वा। = प्रश्न—ऋजुसूत्रनयमें अनेक संख्या क्यों संभव नहीं? उत्तर—चूँकि इस नयकी अपेक्षा एक शब्द और एक प्रमाणकी एक अर्थको छोड़कर अनेक अर्थोंमें एक कालमें प्रवृत्तिका विरोध है, अतः उसमें एक संख्या संभव नहीं है। और शब्द व प्रमाण बहुत शक्तियोंसे युक्त हैं नहीं; क्योंकि, एकमें विरुद्ध अनेक शक्तियोंके होनेका विरोध है। अथवा एक संख्याको छोड़कर अनेक संख्याओंका वहाँ (इन नयोंमें) अभाव है। (क. पा. १/१२-१४/९८-९९/३१६/१)।

४. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है

स. सि. १/३३/१४/९ अथवा यो यत्राभिरुद्धः स तत्र समेसाभिमुख्येना-रोहणात्मभिरुद्धः। यथा क्व भवानास्ते। आत्मनीति। कुतः। वल्लन्तरे वृत्त्यभावात्। यद्यन्यस्यान्यत्र वृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां

रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात्। = अथवा जो जहाँ अभिरुद्ध है वह वहाँ सम अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रूद्ध होनेके कारण समभिरुद्ध-नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं? अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति मानी जाये तो ज्ञानादि व रूपादिकी भी आकाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. वा. १/३३/१०/९६/२)।

रा. वा. १/३३/७/९७/१६ यनैवाकाशदेशमवगातुं समर्थ आत्मपरिणामं वा तत्रैवास्य वसतिः। = जितने आकाश प्रदेशोंमें कोई ठहरा है, उतने ही प्रदेशोंमें उसका निवास है अथवा स्वात्मानमें; अतः ग्रामनिवास गृहनिवास आदि व्यवहार नहीं हो सकते। (घ. १/४, १, ४४/१७४/२); (क. पा. १/१३-१४/९८-९९/२२६/१)।

२ वस्तु अखण्ड व निरवयव होती है

घ. १२/४, २, १६/३०/११ ण च एगत्तविसिट्ठं वत्थु अत्थि जेण अणेतत्स तदाहारो होज्ज। एवकम्मि त्वं भम्मि मूलगमज्जमेण अण्यत्तं दिस्सदि त्ति भण्णदे ण तत्थ एयत्तं मोत्तुण अण्यत्तत्स अणुवत्संभादो। ण ताव थंभयमण्येयत्तं, तत्थ एयत्तुवत्संभादो। ण मूलगयमगगयं मज्जगयं वा, तत्थ वि एयत्तं मोत्तुण अण्यत्ताणुवत्संभादो। ण तिण्णिमेगेवत्थुणं समूहो अण्यत्तत्स आहारो, तत्त्वादिरेणे तत्स-मूहाणुवत्संभादो। तम्हा णत्थि बहुत्तं। = एकत्वसे अतिरिक्त वस्तु भी नहीं, जिससे कि वह अनेकत्वका आधार हो सके। प्रश्न—एकत्वमें मूल अथ व मध्यके भेदसे अनेकता देखी जाती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उसमें एकत्वकी छोड़कर अनेकत्व पाया नहीं जाता। कारण कि स्तम्भमें तो अनेकत्वकी सम्भावना है नहीं, क्योंकि उसमें एकता पायी जाती है। मूलगत, अग्रगत अथवा मध्यगत अनेकता भी सम्भव नहीं है, क्योंकि उनमें भी एकत्वकी छोड़कर अनेकता नहीं पायी जाती। यदि कहा जाय कि तीन एक-एक वस्तुओंका समूह अनेकताका आधार है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उससे भिन्न उनका समूह पाया नहीं जाता। इस कारण इन नयोंकी अपेक्षा बहुत्व सम्भव नहीं है। (स्तम्भादि स्कन्धोका ज्ञान भ्रान्त है। वास्तवमें श्रुद्ध परमाणु ही सद् है (दे० शीर्षक नं. ४/२)।

क. पा. १/१३-१४/९८-९९/२३०/४ ते च परमाणवो निरवयवाः ऊर्ध्वाधो-मध्यभागाद्यवयवेषु सत्सु अनवस्थापत्तेः, परमाणोर्वपरमाणुत्व-प्रसङ्गाच्च। = (इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें सजातीय और विजातीय उपाधियोंसे रहित) वे परमाणु निरवयव हैं, क्योंकि उनके ऊर्ध्वभाग, अधोभाग और मध्यभाग आदि अवयवोंके माननेपर अन-वस्था दोषकी आपत्ति प्राप्त होती है, और परमाणुको अपरमाणुपनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (और भी दे० नय/IV/३/७ में स. म.)।

३. पलालदाह सम्भव नहीं

रा. वा. १/३३/७/९७/२६ न पलालादिदाहाभावः.....यत्पलालं तदह-तीति चेत्; न; सावशेषात्। ...अवयवनेकत्वे यथवयवदाहात् सर्वत्र दाहोऽवयवान्तरादाहात् ननु सर्वदाहाभावः। अथ दाहः सर्वत्र कस्मान्नादाहः। अतो न दाहः। एवं पानभोजनादिव्यवहाराभावः। = इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलालका दाह नहीं हो सकता। जो पलाल है वह जलता है यह भी नहीं कह सकते; क्योंकि, बहुत पलाल बिना जला भी शेष है। यदि अनेक अवयव होनेसे कुछ अवयवोंमें दाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र दाह माना जाता है, तो कुछ अवयवोंमें अदाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र अदाह क्यों नहीं माना जायेगा? अतः पान-भोजनादि व्यवहारका अभाव है।

घ. १/४, १, ४६/१७४/९ न पलालाद्यवयो दहते, तस्यासत्त्वात्। नावयवो दहन्ते, निरवयवत्वतस्तेषामप्यसत्त्वात्। = पलाल अवयवोंका दाह नहीं होता, क्योंकि, अवयवोंकी (इस नयमें) सत्ता ही नहीं है। न

अवयव जलते है, क्योंकि स्वयं निरवयव होनेसे उनका भी अस्तव है।

४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती

क. पा. १/१३-१४/१८६/२३४/१ न कुम्भकारोऽस्ति। तद्यथा—न शिवकादिकरणेन तस्य स व्यपदेशः, शिवकादिषु कुम्भभावात्पलम्भात्। न कुम्भं करोति; स्वावयवेभ्य एव तन्निष्पत्त्युपलम्भात्। न बहुभ्य एकः घट उत्पद्यते; तत्र यौगपद्येन भूयो धर्माणा सत्त्वविरोधात्। अविरोधे वा न तदेक कार्यभूः विरुद्धधर्माध्यासत् प्राप्ता-नेकरूपत्वात्। न चैकेन कृतकार्य एव शेषसहकारिकारणानि व्याप्ति-यन्ते; तद्व्यापारवैक्यप्रसङ्गात्। न चान्यत्र व्याप्तिरयन्ते; कार्यबहुत्व-प्रसङ्गात्। न चैतदपि एकस्य घटस्य बहुत्वाभावात्। —इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें कुम्भकार संज्ञा भी नहीं बन सकती है। वह इस प्रकार कि—शिवकादि पर्यायोंको करनेसे उसे कुम्भकार कह नहीं सकते, क्योंकि शिवकादिमें कुम्भपना पाया नहीं जाता और कुम्भको वह बनाता नहीं है; क्योंकि, अपने शिवकादि अवयवोंसे ही उसकी उत्पत्ति होती है। अनेक कारणोंसे उसकी उत्पत्ति माननी भी ठीक नहीं है, क्योंकि घटमें युगपत् अनेक धर्मोंका अस्तित्व माननेमें विरोध आता है। उसमें अनेक धर्मोंका यदि अविरोध माना जायेगा तो वह घट एक कार्य नहीं रह जायेगा, बल्कि विरुद्ध अनेक धर्मोंका आधार होनेसे अनेक रूप हो जायेगा। यदि कहा जाय कि एक उपादान कारणसे उत्पन्न होनेवाले उस घटमें अन्य अनेकों सहकारी कारण भी सहायता करते हैं, तो उनके व्यापारकी निफलता प्राप्त होती है। यदि कहा जाये कि इसी घटमें वे सहकारीकारण उपादानके कार्यसे भिन्न ही किसी अन्य कार्यको करते हैं, तो एक घटमें कार्य बहुत्वका प्रसंग आता है, और ऐसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि एक घट अनेक कार्यरूप नहीं हो सकता। (रा. वा. १/१३/७/१७/१२); (घ. ६/४, १, ४४/१७३/७)।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है

क. पा. १/१३-१४/१८६/२१७/१ परि भेदं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदं एति गच्छतीति पर्यायः, स पर्यायः अर्थः प्रयोजनमस्तीति पर्यायाधिक्यं। सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च द्रव्याधिकालोपविषयं ऋजु-सूत्रवचनविच्छेदेन पारयत् पर्यायाधिक्य इत्यवगन्तव्यम्। अत्रो-पयोगिनी गाथे—‘मूलगणिर्मेघ पञ्चवर्णयस्त्वं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो। तत्स उ सहादीया साहपसाहा मुहुममेया।’—‘परि’ का अर्थ भेद है। ऋजुसूत्रके वचनके विच्छेदरूप वर्तमान समयमात्र (दे० नय/III/१/२) कालको जो प्राप्त होती है, वह पर्याय है। वह पर्याय ही जिस नयका प्रयोजन है सो पर्यायाधिक्यनय है। सादृश्यलक्षण सामान्यसे भिन्न और अभिन्न जो द्रव्यार्थिकनयका समस्त विषय है (दे० नय/IV/१/२) ऋजुसूत्रवचनके विच्छेदरूप कालके द्वारा उसका विभाग करनेवाला पर्यायाधिक्यनय है, ऐसा उक्त कथनका तात्पर्य है। इत विषयमें यह उपयोगी गाथा है—ऋजुसूत्र वचन अर्थात् वचनका विच्छेद जिस कालमें होता है वह काल पर्यायाधिक्यनयका मूल आधार है, और उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेदरूप शब्दादि नय उसी ऋजुसूत्र-की शाला उपशाला है। १८८

दे० नय/III/४/१/२ (अतीत व अनागत कालको छोड़कर जो केवल वर्तमानको ग्रहण करे सो ऋजुसूत्र अर्थात् पर्यायाधिक्य नय है।)

दे० नय/III/४/७ (सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वह काल भी दो प्रकारका है। सूक्ष्म एक समय मात्र है और स्थूल अन्तर्मुहूर्त या संवत्सात वर्ष।)

रा. वा. १/१३/१/१८६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् अतीतानाग-तयो विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात्। ‘पर्यायोऽर्थः, प्रयोजनम् वाग्विज्ञानव्यावृत्तिनिबन्धनव्यवहारप्रसिद्धेरिति।’—वर्तमान ‘या-’ ही अर्थ या कार्य है, द्रव्य नहीं, क्योंकि अतीत विनष्ट हो जानेके कारण और अनागत अभी उत्पन्न न होनेके कारण (खरविषाण की तरह (स, म,)) उनमें किसी प्रकारका भी व्यवहार सम्भव नहीं। [तथा अर्थ क्रियाशून्य होनेके कारण वे अवस्तुरूप है (स, म,)] वचन व ज्ञानके व्यवहारकी प्रसिद्धिके अर्थ वह पर्याय ही नयका प्रयोजन है।

२. क्षणस्थायी अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है

घ. १/१, १, १/गा. ८/१३ उप्पज्जन्ति विरेयि य भावा गियमेण पज्जवण-मस्स।—पर्यायाधिक्य नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं। (घ. ४/१, ४, ४/गा. २६/३३७), (घ. ६/४, १, ४६/गा. ६४/२४४), (क. पा. १/१३-१४/गा. ६४/२०४/२४८), (पं. का./घ. १/१), (पं. घ./घ. १/२४७)।

दे० आगे नय/IV/३/७—(पदार्थका जन्म ही उसके नाशमें हेतु है।)

क. पा. १/१३-१४/१८६/गा. ६१/२२८ प्रत्येकं जायते चित्तं जातं जातं प्रणश्यति। नन्दं नावर्तते भूयो जायते च नवं नवम्।—प्रत्येक चित्त (ज्ञान) उत्पन्न होता है और उत्पन्न होकर नाशको प्राप्त हो जाता है। तथा जो नष्ट हो जाता है, वह पुनः उत्पन्न नहीं होता, किन्तु प्रति समय नया नया चित्त ही उत्पन्न होता है। (घ. ६/१, ६-६, ४/४२०/४)।

रा. वा. १/१३/१/१८६/१ पर्याय एवास्ति इति मतिरस्य जन्मादिभाव-विकारमात्रमेव भवनं, न उतोऽन्यद् द्रव्यमस्ति तद्व्यतिरेकेणानु-पलब्धिरिति पर्यायास्तिकः।—जन्म आदि भावविकार मात्रका होना ही पर्याय है। उस पर्यायका ही अस्तित्व है, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है, क्योंकि उस पर्यायसे पृथक् उसकी उपलब्धि नहीं होती है। ऐसी जिसकी मान्यता है, सो पर्यायास्तिक नय है।

६. काल एकत्व विषयक उदाहरण

रा. वा. १/१३/७/पक्ति—कपायो भैषज्यम् इत्यत्र च संजातरसः कपायो भैषज्य न प्राथमिककपायोऽनोऽनभिव्यक्तस्त्वादस्य विषयः। (१)। “...” तथा प्रतिष्ठन्तेऽस्मिन्निति प्रत्ययः, यदैव मिमीते, अतीतानागत-धान्यमानासंभवात्। (११) “...” स्थितप्रश्ने च ‘कुतोऽद्यागच्छसि’ इति। ‘न कुतश्चित्’ इत्यर्थं मन्यते, तत्कालक्रियापरिणामाभावात्। (१४)।—१ ‘कपायो भैषज्यम्’ में वर्तमानकालीन वह कपाय भैषज हो सकती है जिसमें रसका परिपाक हुआ है, न कि प्राथमिक अल्प रसवाला कच्चा कपाय। २, जिस समय प्रत्यसे धान्य आदि मापा जाता है उसी समय उसे प्रत्य कह सकते हैं, क्योंकि वर्तमानमें अतीत और अनागतवाले धान्यका माप नहीं होता है। (घ. ६/४, १, ४४/१७३/४); (क. पा. १/१३-१४/१८६/२२४/८) ३, जिस समय जो बैठा है उससे यदि पूछा जाय कि आप अब कहाँसे आ रहे हैं, तो वह यही कहेगा कि ‘कहींसे भी नहीं आ रहा हूँ’ क्योंकि, उस समय आगमन क्रिया नहीं हो रही है। (घ. ६/४, १, ४४/१७३/१), (क. पा. १/१३-१४/१८६/२२४/७)।

रा. वा. १/१३/७/६८/७ न शुक्लं कृष्णमवति, उभयोर्भिन्नकालाव-स्थत्वात्, प्रत्युत्पन्नविषये निवृत्तपर्यायानभिर्बन्धात्।—४, ऋजु-सूत्र नयकी दृष्टिसे सफेद चीज काली नहीं बन सकती, क्योंकि दोनोंका समय भिन्न-भिन्न है। वर्तमानके साथ अतीतका कोई सम्बन्ध नहीं है। (घ. ६/४, १, ४४/१७६/३), (क. पा. १/१३-१४/१८६/२३०/६)।

क. पा. १/१३-१४/२७६/३१६/१ सङ्गणयस्स कोहोदओ कोहकसाओ, तस्स विसए दब्बाभावो । = १. शब्दनयकी अपेक्षा क्रोधका उदय हो क्रोध कषाय है; क्योंकि, इस नयके विषयमें द्रव्य नहीं पाया जाता ।

६. पलाल दाह सम्भव नहीं

रा. वा. १/३३/७/१७/२६ अतः पलालादिदाहाभावः प्रतिविशिष्टकाल-परिग्रहात् । अस्य हि नयस्याविभागो वर्तमानसमयो विषयः । अग्निसम्बन्धनदीपनञ्जलनदहनानि असंख्येयसमयान्तरालानि यतोऽस्य दहनभावः । किंच अस्मिन्समये दाहः न तस्मिन्पलालम्, भस्मताभिनिवृत्ते यस्मिन्श्च पलाल न तस्मिन् दाह इति । एवं क्रियमाणकृत-भुज्यमानभुक्त-बध्यमानबद्ध-सिद्ध्यस्तिसद्वादयो योज्याः । = इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलालका दाह नहीं हो सकता; क्योंकि इस नयका विषय अविभागी वर्तमान समयमात्र है । अग्नि सुलगना धौकना और जलाना आदि असंख्य समयकी क्रियाएँ वर्तमान क्षणमें नहीं हो सकती । तथा जिस समय दाह है, उस समय पलाल नहीं है, और जिस समय पलाल है उस समय दाह नहीं है, फिर पलाल दाह कैसा । इसी प्रकार क्रियमाण-कृत, भुज्यमान-भुक्त, बध्यमान-बद्ध, सिद्धवत्-सिद्ध आदि विषयोंमें लागू करना चाहिए । (घ. ६/४, १, ४१/१७५/८)

७. पच्यमान ही पक्व है

रा. वा. १/३३/७/१७/३ पच्यमानः पक्वः । पक्ववस्तु स्यात्पच्यमानः स्यादु-परतगात् इति । असवेतत्, विरोधात् । 'पच्यमानः' इति वर्तमानः 'पक्वः' इत्यतीतः तयोरेकस्मिन्नवरोधो विरोधोति; नैष दोषः; पचनस्यादावविभागसमये कश्चिदंशो निवृत्तो वा, न वा । यदि न निवृत्तः; तद्विद्वितीयादिष्वप्यनिवृत्तः पाकाभावः स्यात् । ततोऽभिनिवृत्तः तदपेक्षया 'पच्यमानः' पक्वः इतरथा हि समयस्य त्रैविध्यप्रसङ्गः । स एवौदनः पच्यमानः पक्वः, स्यात्पच्यमान इत्यु-च्यते, पक्वुरभिप्रायस्यानिवृत्ते, पक्वुरहि सुविशदसुस्विन्नोदने पक्ववाभिप्रायः, स्यादुपरतपाक इति बोध्यते कस्यचित् पक्वतुस्तावतीव कृतार्थत्वात् । = इस ऋजुसूत्र नयका विषय पच्यमान पक्व है और 'कथंचित् पक्वनेवासा' और 'कथंचित् पका हुआ' हुआ । प्रश्न—पच्यमान (पक रहा) वर्तमानकालको, और पक्व (पक चुका) भूतकाल-को सूचित करता है, अतः दोनोंका एकमें रहना विरुद्ध है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है । पाचन क्रियाके प्रारम्भ होनेके प्रथम समयमें कुछ अंश पका या नहीं । यदि नहीं तो द्वितीयादि समयोंमें भी इसी प्रकार न पका । इस प्रकार पाकके अभावका प्रसंग आता है । यदि कुछ अंश पक गया है तो उस अंशकी अपेक्षा तो वह पच्यमान भी ओदन पक्व क्यों न कहलायेगा । अन्यथा समयके तीन खण्ड होनेका प्रसंग प्राप्त होगा । (और पुनः उस समय खण्डमें भी उपरोक्त ही शंका समाधान होनेसे अनवस्था आयेगी) वही पका हुआ ओदन कथंचित् 'पच्यमान' ऐसा कहा जाता है, क्योंकि, विशदरूपसे पूर्णतया पके हुए ओदनमें पाचकका पक्वसे अभिप्राय है । कुछ अंशोंमें पचनक्रियाके फलकी उत्पत्तिके विराम होनेकी अपेक्षा वही ओदन 'उपरत पाक' अर्थात् कथंचित् पका हुआ कहा जाता है । इसी प्रकार क्रियमाण-कृत, भुज्यमान-भुक्त, बध्यमान-बद्ध और सिद्धवत्-सिद्ध इत्यादि ऋजुसूत्र नयके विषय जानने चाहिए । (घ. ६/४, १, ४५/१७२/३), (क. पा. १/१३-१४/१९८/२२३/३)

७. भावकी अपेक्षा विषयकी प्रकृत्वता

रा. वा. १/३३/१/१६/७ स एव एकः कार्यकारणव्यपदेशाभागीति पर्याया-र्थिकः । = वह पर्याय ही अकेली कार्य व कारण दोनों नामोंको प्राप्त होती है, ऐसा पर्यायार्थिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/१९०/पा ६०/२२७ जातिरेव हि भावाना निरोधे

हेतुरिष्यते । = जन्म ही पदार्थके विनाशमें हेतु है ।

घ. ६/४, १, ४५/१७६/२ यः पलालो न स दह्यते, तत्राग्निसंबन्धजनित-तिशयान्तराभावात्, भावो वा न स पलालप्राप्तोऽन्यस्वरूपत्वात् । = अग्नि जनित अतिशयान्तरका अभाव होनेसे पलाल नहीं जलता । उस का स्वरूप न होनेसे वह अतिशयान्तर पलालको प्राप्त नहीं है ।

क. पा. १/१३-१४/१२७६/३१६/१ उज्जुमुदेसु बहुअग्नहो गथि त्ति एय-सत्तिसहियएमणव्भुवगमादो । = एक क्षणमें एक शक्तिसे युक्त ही मन पाया जाता है, इसलिए ऋजुसूत्रनयमें बहुअवग्रह नहीं होता ।

स्याम. २८/३१/३ तदपि च निरंशमभ्युपगन्तव्यम् । अंशव्याप्यैर्युक्ति-रिक्तत्वात् । एकस्य अनेकस्वभावतामन्तरेण अनेकस्यावयवव्यापना-योगात् । अनेकस्वभावता एवास्तु इति चेत् । न, विरोधव्याघा-तत्वात् । तथाहि—यदि एकस्वभावः कथमेकः अनेकचैत्कथ-मेकः । अनेकानेकयोः परस्परपरिहारेणावस्थानात् । तस्मात् स्वरूप-निमग्नाः परमाणव एव परस्परपरिहारेण न स्थूलतां धारयत् पार-मार्थिकमिति । = वस्तुका स्वरूप निरंश मानना चाहिए, क्योंकि वस्तुको अंश सहित मानना युक्तिसे सिद्ध नहीं होता । प्रश्न—एक वस्तुके अनेकस्वभाव माने बिना वह अनेक अवयवोंमें नहीं रह सकती, इसलिए वस्तुमें अनेकस्वभाव मानना चाहिए । उत्तर—यह ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है । कारण कि एक और अनेकमें परस्पर विरोध होनेसे एक स्वभाववाली वस्तुमें अनेक स्वभाव और अनेक स्वभाववाली वस्तुमें एकस्वभाव नहीं बन सकते । अतएव अपने स्वरूपमें स्थित परमाणु ही परस्पर-के संयोगसे कथंचित् समूह रूप होकर सम्पूर्ण कार्योंमें प्रवृत्त होते हैं । इसलिए ऋजु-सूत्र नयकी अपेक्षा स्थूलरूपको न धारण करने-वाले स्वरूपमें स्थित परमाणु ही यथार्थमें सत् वहे जा सकते हैं ।

८. किसी भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं

१. विशेष्य विशेषण भाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/१९६३/२२६/६ नास्य विशेषणविशेष्यभावोऽपि । तत्तथा—न तावद्भिन्नयोः अव्यवस्थापत्तेः । नाभिन्नयोः एकस्मि-स्तद्विरोधात् । = इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिसे विशेष्य विशेषण भाव भी नहीं बनता । वह ऐसे कि—दो भिन्न पदार्थोंमें तो वह बन नहीं सकता; क्योंकि, ऐसा माननेसे अव्यवस्थाकी आपत्ति आती है । और अभिन्न दो पदार्थोंमें अर्थात् गुण गुणीमें भी वह बन नहीं सकता क्योंकि जो एक है उसमें इस प्रकारका द्वैत करनेसे विरोध आता है । (क. पा. १/१३-१४/१२००/२४०/६), (घ. ६/४, १, ४५/१७४/७, तथा पु. १७६/६) ।

२. संयोग व समवाय सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/१९६३/२२६/७ न भिन्नाभिन्नयोरस्य नयस्य संयोगः समवायो वास्ति; सर्वथैकत्वमापन्नयोः परित्यक्तस्वरूपयोस्तद्विरो-धात् । नैकत्वमापन्नयोस्तौ; अव्यवस्थापत्तेः । ततः सजातीय-विजातीयविनिर्मुक्ता केवला परमाणव एव सन्तीति भ्रान्तः स्तम्भादिस्कन्धप्रत्ययः । = इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिसे सर्वथा अभिन्न दो पदार्थोंमें संयोग व समवाय सम्बन्ध नहीं बन सकता; क्योंकि, जो सर्वथा एकत्वको प्राप्त हो गये हैं और जिन्होंने अपने स्वरूपको छोड़ दिया है ऐसे दो पदार्थोंमें संबंध माननेमें विरोध आता है । इसी प्रकार सर्वथा भिन्न दो पदार्थोंमें भी संयोग या समवाय सम्बन्ध माननेमें भी विरोध आता है, तथा अव्यवस्थाकी आपत्ति भी आती है अर्थात् किसीका भी किसीके साथ सम्बन्ध हो जायेगा । इसलिए सजातीय और विजातीय दोनों प्रकारकी उपाधियोंसे रहित शुद्ध परमाणु ही सत् है । अतः जो स्तम्भादिरूप स्कन्धोका प्रत्यय होता है, वह ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें भ्रान्त है । (और भी दो आगे कीर्तिक नं० ४/२), (स्याम. २८/३१/३) ।

३. कोई किसीके समान नहीं है

क. पा. १/१३-१४/४१६३/३०/३ नास्य नयस्य समानमस्ति; सर्वथा द्वयोः समानत्वे एकत्वापत्तेः । न कथञ्चित्समानतापि; विरोधात् ।
= इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें कोई किसीके समान नहीं है, क्योंकि दोनो सर्वथा समान मान लेनेपर, उन दोनोंमें एकत्वकी आपत्ति प्राप्त होती है। कथञ्चित् समानता भी नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध आता है।

४. ग्राह्यग्राहकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/४१६४/३०/८ नास्य नयस्य ग्राह्यग्राहकभावोऽप्यस्ति । तद्यथा—नासन्नद्वोऽर्थो गृह्यते; अव्यवस्थापत्तेः । न संबद्ध, तस्यातीतत्वात्, चक्षुषा व्यभिचाराच्च । न समानो गृह्यते; तस्यासत्त्वात् मनस्कारेण व्यभिचारात् । = इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें ग्राह्यग्राहक भाव भी नहीं बनता। वह ऐसे कि—असम्बद्ध अर्थके ग्रहण माननेमें अव्यवस्थाकी आपत्ति और सम्बद्धका ग्रहण माननेमें विरोध आता है, क्योंकि वह पदार्थ ग्रहणकालमें रहता ही नहीं है, तथा चक्षु इन्द्रियके साथ व्यभिचार भी आता है, क्योंकि चक्षु इन्द्रिय अपनेको नहीं जान सकती। समान अर्थका भी ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि एक तो समान पदार्थ है ही नहीं (दे० ऊपर) और दूसरे ऐसा माननेसे मनस्कारके साथ व्यभिचार आता है अर्थात् समान होते हुए भी पूर्वज्ञान उत्तर ज्ञानके द्वारा गृहीत नहीं होता है।

५. वाच्यवाचकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/४१६६/३१/३ नास्य शब्दस्य (नयस्य) वाच्यवाचकभावोऽस्ति । तद्यथा—न संबद्धार्थः शब्दवाच्यः; तस्यातीतत्वात् । नासन्नद्वयः अव्यवस्थापत्तेः । नार्थेन शब्द उत्पद्यते, तात्वादिभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात् । न शब्दार्थ उत्पद्यते, शब्दोत्पत्तेः प्रागपि अर्थसत्त्वोपलम्भात् । न शब्दार्थयोस्तादात्म्यलक्षणः प्रतिबन्धः करणाधिकरणभेदेन प्रतिपन्नभेदयोरेकत्वविरोधात्, ध्रुवभेदकशब्दोच्चारणे मुखस्य पाटनपूरणप्रसङ्गाच्च । न विकल्पः शब्दवाच्यः अत्रापि बाह्यार्थोक्तदोषप्रसङ्गात् । ततो न वाच्यवाचकभाव इति । = १. इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें वाच्यवाचक भाव भी नहीं होता। वह ऐसे कि—शब्दप्रयोग कालमें उसके वाच्यभूत अर्थका अभाव हो जानेसे सम्बद्ध अर्थ उसका वाच्य नहीं हो सकता। असम्बद्ध अर्थ भी वाच्य नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा माननेसे अव्यवस्थादोषकी आपत्ति आती है। २. अर्थसे शब्दकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि तात्त्व्यादिसे उसकी उत्पत्ति पायी जाती है, तथा उसी प्रकार शब्दसे भी अर्थकी उत्पत्ति नहीं मानी जा सकती क्योंकि शब्दोत्पत्तिसे पहिले भी अर्थका सञ्जाव पाया जाता है। ३. शब्द व अर्थमें तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध भी नहीं है, क्योंकि दोनोंको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियाँ तथा दोनोंका आधारभूत प्रवेश या क्षेत्र भिन्न-भिन्न है। अथवा ऐसा माननेपर 'छुरा' और 'मोदक' शब्दोंको उच्चारण करनेसे मुख कटनेका तथा पूर्ण होनेका प्रसंग आता है। ४. अर्थकी भाँति विकल्प अर्थात् ज्ञान भी शब्दका वाच्य नहीं है, क्योंकि यहाँ भी ऊपर दिये गये सर्व दोषोंका प्रसंग आता है। अतः वाच्यवाचक भाव नहीं है।

दे० नय/III]=४-६ (वाच्य, पदसमास व वर्णसमास तक सम्भव नहीं)।

दे० नय/II/४/५ (वाच्यवाचक भावका अभाव है तो यहाँ शब्दव्यवहार कैसे सम्भव है)।

आगम/४/४ उपरोक्त सभी तर्कोंकी पूर्व पक्षकी कोटिमें रत्नकर उत्तर पक्षमें कथञ्चित् वाच्यवाचक भाव स्वीकार किया गया है।

६. बध्यवन्धक आदि अन्य भी कोई सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/४१६१/२२८/३ ततोऽस्य नयस्य न बन्ध्यवन्धक-बध्य-वातक-ग्राह्यदाहक-संसारादयः सन्ति । = इसलिये इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें बन्ध्यवन्धकभाव, बध्यवातकभाव, दाह्यदाहकभाव और संसारादि कुछ भी नहीं बन सकते हैं।

९. कारण कार्यभाव संभव नहीं

१. कारणके बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

रा. वा. १/१/२४/८/३२ नेमौ ज्ञानदर्शनशब्दौ कारणसाधनौ । किं तर्हि । कर्तृसाधनौ । तथा चारित्रशब्दोऽपि न कर्मसाधनः । किं तर्हि । कर्तृसाधनः । कथम् । एवंभूतनयवशात् । = एवंभूत नयकी दृष्टिसे ज्ञान, दर्शन व चारित्र ये तीनों (तथा उपलक्षणसे अन्य सभी) शब्द कर्म साधन नहीं होते, कर्तृसाधन ही होते हैं।

क. पा. १/१३-१४/४२८४/३१६/३ कर्तृसाधन कपायः । एवं गेममसंग्रहव-हारउज्जुसुदाणः; तस्य कञ्जकरणभावसंभवादो । तिष्ठं सद्गुणयणं ण केण वि कसाओ, तस्य कारणेण विणा कज्जुप्पत्तीदो । = 'कपाय शब्द कर्तृसाधन है', ऐसी बात नैगम (अशुद्ध) संग्रह, व्यवहार व (स्थूल) ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा समझनी चाहिये; क्योंकि, इन नयोंमें कार्य कारणभाव सम्भव है। परन्तु (सूक्ष्म ऋजुसूत्र) शब्द, समभिरूढ व एवंभूत इन तीनों शब्द नयोंकी अपेक्षा कपाय किसी भी साधनसे उत्पन्न नहीं होती है; क्योंकि इन नयोंकी दृष्टिमें कारण के बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है।

घ. १२/४, २८, १५/२६२/६ तिष्ठं सद्गुणयणं णाणावरणीयपोग्गल्लव-दोदयजणिदण्णाणं वेयणा । ण सा जोगकसापहितो उप्पज्जेदि गित्स-त्तीदो सत्तिविसेस्स उत्पत्तिविरोहादो । गोदयगदकम्मदववत्त-धादो, पञ्चयदिरित्तदव्वाभावादो । = तीनों शब्दनयोंकी अपेक्षा ज्ञानावरणीय सम्बन्धी पौष्टगतिक स्कन्धोंके उदयसे उत्पन्न अज्ञानको ज्ञानावरणीय वेदना कहा जाता है। परन्तु वह (ज्ञानावरणीय वेदना) योग व कषायसे उत्पन्न नहीं हो सकती, क्योंकि जिसमें जो शक्ति नहीं है, उससे उस शक्ति विशेषकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। तथा वह उदयगत कर्मस्कन्धप्रे भी उत्पन्न नहीं हो सकती; क्योंकि, (इन नयोंमें) पर्यायोंसे भिन्न द्रव्यका अभाव है।

२. विनाश निहंतुक होता है

क. पा. १/१३-१४/४१६०/२२६/८ अस्य नयस्य निहंतुको विनाशः । तद्यथा—न तावत्प्रसज्यरूपः परत उत्पद्यते; कारकप्रतिषेधे व्यावृत्ता-त्परत्मादि घटाभावविरोधात् । न पर्युदासो व्यतिरिक्त उत्पद्यते; ततो व्यतिरिक्तघटोत्पत्तावपि तदुत्पत्त्ये विनाशविरोधात् । 'नाव्यतिरिक्तः उत्पन्नस्योत्पत्तिविरोधात् । ततो निहंतुको विनाश इति सिद्धम् । = इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें विनाश निहंतुक है। वह इस प्रकार कि—प्रसज्यरूप अभाव तो परसे उत्पन्न हो नहीं सकता; क्योंकि, तहाँ क्रियाके साथ निषेध वाचक 'न' का सम्बन्ध होता है। अतः क्रियाका निषेध करनेवाले उसके द्वारा घटका प्रभाव माननेमें विरोध आता है। अर्थात् जब वह क्रियाका ही निषेध करता रहेगा तो विनाशरूप अभावका भी कर्ता न हो सकेगा। पर्युदासरूप अभाव भी परसे उत्पन्न नहीं होता है। पर्युदाससे व्यतिरिक्त घटकी उत्पत्ति माननेपर विवक्षित घटके विनाशके साथ विरोध आता है। घटसे अभिन्न पर्युदासकी उत्पत्ति माननेपर दोनों की उत्पत्ति एकरूप हो जाती है, तब उसकी घटसे उत्पत्ति हुई नहीं कहीं जा सकती। और घट तो उस अभावसे पहिले ही उत्पन्न हो चुका है, अतः उत्पन्नकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। इसलिये विनाश निहंतुक है यह सिद्ध होता है। (घ. ६/४, १, ४६/१७५/२)।

३. उत्पाद भी निर्हेतुक है

क. पा. १/१३-१४/१६२/२२५/१ उत्पादोऽपि निर्हेतुकः । तद्यथा—
नोत्पन्नमान उत्पादयति; द्वितीयक्षणे त्रिभुवनाभावप्रसङ्गात् । नोत्पन्न
उत्पादयति; क्षणिकपक्षस्ते । न पिनष्ट उत्पादयति; अभावाद्भावो-
त्पत्तिविरोधात् । न पूर्वं विनाशोत्तरोत्पादयोः समानकालतापि कार्य-
कारणभावसमर्थिका । तद्यथा—नातीतात्थाभावत् उत्पद्यते, भावा-
भावयोः कार्यकारणभावविरोधात् । न तद्भावात्; स्वकाल एव तस्यो-
त्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच, पूर्वक्षणसत्ता यत् समानमतानोत्तरार्थक्षण-
सत्त्वविरोधिनी ततो न सा तदुत्पादिका, विरुद्धयोस्सत्तयोरुत्पादो-
त्पादकभावविरोधात् । ततो निर्हेतुक उत्पाद इति सिद्धम् । =इस
श्रुजुसूत्रनयकी दृष्टिमें उत्पाद भी निर्हेतुक होता है । वह इस
प्रकार कि—जो अभी स्वयं उत्पन्न हो रहा, उससे उत्पत्ति माननेमें
दूसरे ही क्षण तीन लोकोंके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । जो
उत्पन्न हो चुका है, उससे उत्पत्ति माननेमें क्षणिक पक्षका विनाश
प्राप्त होता है । जो नष्ट हो चुका है, उससे उत्पत्ति मानने तो अभावसे
भावकी उत्पत्ति होने रूप विरोध प्राप्त होता है ।

पूर्वक्षणका विनाश और उत्तरक्षणका उत्पाद इन दोनोंमें
परस्पर कार्यकारण भावकी समर्थन करनेवाली समानकालता भी
नहीं पायी जाती है । वह इस प्रकार कि—अतीत पदार्थके अभावसे
नवीन पदार्थकी उत्पत्ति मानने तो भाव और अभावमें कार्यकारण
भाव माननेरूप विरोध प्राप्त होता है । अतीत अर्थके सद्भावसे नवीन
पदार्थका उत्पाद मानने तो अतीतके सद्भावमें ही नवीन पदार्थकी
उत्पत्तिका प्रसंग आता है । दूसरे, चूंकि पूर्व क्षणकी सत्ता अपनी
सत्तानमें होनेवाले उत्तर अर्थक्षणकी सत्ताकी विरोधिनी है, इसलिए
पूर्व क्षणकी सत्ता उत्तर क्षणकी उत्पादक नहीं हो सकती है; क्योंकि
विरुद्ध दो सत्ताओंमें परस्पर उत्पाद-उत्पादकभावके माननेमें विरोध
आता है । अतएव श्रुजुसूत्रनयकी दृष्टिसे उत्पाद भी निर्हेतुक होता है,
यह सिद्ध होता है ।

१०. सकल व्यवहारका उच्छेद करता है

रा. वा. १/३३/७/९८ सर्वव्यवहारलोप इति चेत्; न; विषयमात्रप्रदर्श-
नात्, पूर्वनयवक्तव्यात् संव्यवहारसिद्धिरिति । =शंका- इस प्रकार
इस नयको माननेसे तो सर्व व्यवहारका लोप हो जायगा । उत्तर—
नहीं; क्योंकि यहाँ केवल उस नयका विषय दर्शाया गया है । व्यव-
हारकी सिद्धि इससे पहले कहे गये व्यवहारनयके द्वारा हो जाती है
(वे० नय/४/४) । (क. पा. १/१३-१४/१६६/३३२/२), (क. पा. १/१३-
१४/१२२/२०८/४) ।

४. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकनय निर्देश

१. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकनयके लक्षण

आ. प. १/६ शुद्धपर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धपर्यायाधिक ।
अशुद्धपर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धपर्यायाधिक । =शुद्ध
पर्याय अर्थात् समयमात्र स्थायी, षड्गुण हानिवृद्धि द्वारा उत्पन्न,
सूक्ष्म अर्थपर्याय ही है प्रयोजन जिसका वह शुद्ध पर्यायाधिक
नय है । और अशुद्ध पर्याय अर्थात् चिरकाल स्थायी, संयोगी व
स्थूल व्यंजन पर्याय ही है प्रयोजन जिसका वह अशुद्ध पर्यायाधिक
नय है ।

न. च./भूत/पृ. ४४ शुद्धपर्यायार्थेन चरतीति शुद्धपर्यायाधिक । अशुद्ध-
पर्यायार्थेन चरतीति अशुद्धपर्यायाधिक । =शुद्ध पर्यायके अर्थ रूप-
से आचरण करनेवाला शुद्धपर्यायाधिक नय है, और अशुद्ध पर्यायके
अर्थरूपसे आचरण करनेवाला अशुद्ध पर्यायाधिकनय है ।

नोट—[सूक्ष्म श्रुजुसूत्रनय शुद्धपर्यायाधिक नय है और स्थूल श्रुजुसूत्र
अशुद्ध पर्यायाधिकनय है । (वे० नय/III/४/३,४,७) तथा व्यवहार
नय भी कथंचित् अशुद्ध पर्यायाधिकनय माना गया है—(वे० नय/
V/४/६)]

२. पर्यायाधिक नयके छः भेदोंका निर्देश

आ. प. १/६ पर्यायाधिकस्य षट् भेदा उच्यन्ते—अनादिनित्यपर्यायाधिको,
सादिनित्यपर्यायाधिको, ... स्वभावो नित्याशुद्धपर्यायाधिको, ...
भावोऽनित्याशुद्धपर्यायाधिको, ... कर्मोपाधिनिरपेक्षस्वभावोऽनित्य-
शुद्धपर्यायाधिको, ... कर्मोपाधिसापेक्षस्वभावोऽनित्याशुद्धपर्यायाधि-
को । =पर्यायाधिक नयके छः भेद कहते हैं—१. अनादि नित्य
पर्यायाधिक नय; २. सादिनित्य पर्यायाधिकनय; ३. स्वभाव नित्य
अशुद्धपर्यायाधिकनय; ४. स्वभाव अनित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय; ५.
कर्मोपाधिनिरपेक्षस्वभाव अनित्य शुद्धपर्यायाधिक नय; ६. कर्मो-
पाधि सापेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय ।

३. पर्यायाधिक नयषट्कके लक्षण

न. च./भूत/पृ. ६ भरतादिकेनापि हिमवदादिपर्वताः पश्चादिसरोवरानि,
सुदर्गनादिमेरुणाः लवणकालोदकादिसमुद्रा एतानि मध्यस्थितानि
वृत्त्वा परिणतासंख्यातद्वीपसमुद्रा इव भ्रष्टलानि भवनवासिनां
व्यन्तरविमानानि चन्द्रार्कमण्डलादिज्योतिर्विमानानि सौधर्मकषपा-
दिस्वर्गपटलानि यथायोग्यस्थाने परिणताकुत्रिमचैत्यचैत्यालयाः
मोक्षशिलाश्च बृहद्वातवलयश्च इत्येवमाद्यनेकाश्चर्यरूपेण परिणत-
पुद्गलपर्यायाद्यनेकद्रव्यपर्यायैः सह परिणतलोकमहास्कन्धपर्यायैः
त्रिकालस्थिताः सन्तोऽनादिनिधना इति अनादिनित्यपर्यायाधिकनयः
१। शुद्धपरिनिर्चयनयविवक्षामकृत्वा सकलकर्मक्षयोद्भूतचरमेशरीरा-
कारपर्यायपरिणतिरूपशुद्धसिद्धपर्यायः सादिनित्यपर्यायाधिकनयः
२। अगुरुलघुकादिगुणाः स्वभावेन पटहानिपटवृद्धिरूपक्षणभङ्गपर्याय-
परिणतोऽपरिणतसद्द्रव्यानन्तगुणपर्यायसंक्रमणदोषपरिहारैण द्रव्यं
नित्यस्वरूपेण तिष्ठमानमिति सत्तासापेक्षस्वभाव-नित्यशुद्ध-पर्याया-
धिकनयः ३। सद्गुणविवक्षाभावेन ध्रौव्योत्पत्तिव्ययाधीनतया द्रव्यं
विनाशोत्पत्तिस्वरूपमिति सत्तानिरपेक्षोत्पादव्ययग्राहकस्वभावा-
नित्याशुद्धपर्यायाधिकनयः ४। चराचरपर्यायपरिणतसमस्तसारि-
जीवनिकायेषु शुद्धसिद्धपर्यायविवक्षाभावेन कर्मोपाधिनिरपेक्ष
विभावनित्यशुद्धपर्यायाधिकनयः ५। शुद्धपर्यायविवक्षाभावेन कर्मो-
पाधिसंजनितनारकादिविभावपर्यायः जीवत्वलूपमिति कर्मोपाधि-
सापेक्ष-विभावनित्याशुद्धपर्यायाधिकनयः ६। =१. भरत आदि
क्षेत्र, हिमवान आदि पर्वत, पृथ्वी आदि सरोवर, सुदर्शन आदि मेरु,
लवण व कालोद आदि समुद्र, इनको मध्यरूप या केन्द्ररूप करके
स्थित असंख्यात द्वीप समुद्र, नरक पटल, भवनवासी व व्यन्तर देवो-
के विमान, चन्द्र व सूर्य मण्डल आदि ज्योतिषी देवोंके विमान,
सौधर्मकषप आदि स्वर्गोंके पटल, यथायोग्य स्थानोंमें परिणत अकू-
त्रिम चैत्यचैत्यालय, मोक्षशिला, बृहद् वातवलय तथा इन सबको
आदि लेकर अन्य भी आश्चर्यरूप परिणत जो पुद्गलकी पर्याय तथा
उनके साथ परिणत लोकरूप महास्कन्ध पर्याय जो कि त्रिकाल स्थित
रहते हुए अनादिनिधन है, इनको विषय करनेवाला अर्थात् इनकी
सत्ताकी स्वीकार करनेवाला अनादिनित्य पर्यायाधिक नय है ।
२. (परमभाव ग्राहक) शुद्ध निर्चयनयको गौण करके, सम्पूर्ण कर्मो-
के क्षयसे उत्पन्न तथा चरमेशरीरके आकाररूप पर्यायसे परिणत जो
शुद्ध सिद्धपर्याय है, उसको विषय करनेवाला अर्थात् उसको सर्व
समझनेवाला सादिनित्य पर्यायाधिक नय है । ३. (व्याख्याकी अपेक्षा
यह नं. ४ है) पदार्थमें विद्यमान गुणोंकी अपेक्षाको मुख्य न करके
उत्पाद व्यय ध्रौव्यके आधीनपने रूपसे द्रव्यको विनाश व उत्पत्ति-

स्वरूप माननेवाला सत्तानिरपेक्ष या सत्तागौण उत्पादव्यग्राहक स्वभाव अनित्य शुद्ध पर्यायार्थिकनय है। ४. (व्याख्याकी अपेक्षा यह नं० ३) — अगुरुलघु आदि गुण स्वभावसे ही षट्गुण हानि वृद्धिरूप क्षणभंग अर्थात् एकसमयवर्ती पर्यायसे परिणत हो रहे हैं। तो भी सत् द्रव्यके अनन्तों गुण और पर्यायों परस्पर संक्रमण न करके अपरिणत अर्थात् अपने-अपने स्वरूपमें स्थित रहते हैं। द्रव्यको इस प्रकारका ग्रहण करनेवाला नय सत्तासापेक्ष स्वभावनित्य शुद्धपर्यायार्थिकनय है। ५. शराचर पर्याय परिणत संसारी जीवधारियोंके समूहमें शुद्ध सिद्धपर्यायिकी विवक्षासे कर्मोपाधिसे निरपेक्ष विभावनित्य शुद्धपर्यायार्थिक नय है। (यहाँ पर संसाररूप विभावमें यह नय नित्य शुद्ध सिद्धपर्यायिकी जाननेकी विवक्षा रखते हुए संसारी जीवोंको भी सिद्ध सदृश बताता है। इसीको आ. प. में कर्मोपाधि निरपेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायार्थिकनय कहा गया है। ६. जो शुद्ध पर्यायिकी विवक्षा न करके कर्मोपाधिसे उत्पन्न हुई नारकादि विभावपर्यायिकी जीवस्वरूप बताता है वह कर्मोपाधिसापेक्ष विभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायार्थिकनय है। (इसीको आ. प. में कर्मोपाधिसापेक्षविभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायार्थिकनय कहा गया है।) (आ. प./५); (न. च. वृ./२००-२०५) (न. च./श्रुत/पृ. १ पर उद्धृत श्लोक नं. १-६ तथा पृ. ४१/श्लोक ७-१२)।

V निश्चय व्यवहार नय

१. निश्चयनय निर्देश

१. निश्चयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण

नि.सा./पृ./१६६ केवलज्ञानी जाणदि पस्सदि णियमेण अण्णं । = निश्चयसे केवलज्ञानी आत्माको देखता है।
श्लो. ना./१७/२५/५८/१ निश्चयनय एवभूत । = निश्चय नय एवं-भूत है।
स. सा./ता. वृ./१४/६६/२० ज्ञानमेव प्रत्याख्यायन् नियमास्त्रिचयात् मन्तव्यं । = नियमसे, निश्चयसे ज्ञानको ही प्रत्याख्याय मानना चाहिए।
प्र. सा./ता. वृ./६३/से पहिले प्रसेपक गाथा नं १/११८/३० परमार्थस्य विशेषेण संशयादिरहितत्वेन निश्चयः । = परमार्थके विशेषणसे संशयादि रहित निश्चय अर्थात् ग्रहण किया गया है।
द्र.सं./टी./४१/१६४/११ श्रद्धान रुचिनिश्चय इदमेवैतमेवेति निश्चयवुद्धिः सम्यग्दर्शनम् । = श्रद्धान यानी रुचि या निश्चय अर्थात् 'तत्त्वका स्वरूप यह ही है, ऐसे ही है' ऐसी निश्चयवुद्धि सो सम्यग्दर्शन है।
स. सा./पं. अयचन्द/२४१ जहाँ निर्वाण हेतुसे सिद्धि होय वही निश्चय है।
भो मा. प्र./७/३६६/२ साँचा निरूपण सो निश्चय।
भो. मा. प्र./६/४८६/१६ सत्यार्थका नाम निश्चय है।

२. निश्चय नयका लक्षण अमेद व अनुपचार ग्रहण

१. लक्षण

आ. प./१० निश्चयनयोऽमेदविषयो । = निश्चय नयका विषय अमेद द्रव्य है। (न. च./श्रुत/२५)।
आ. प./६. अमेदानुपचारतया वस्तु निश्चीयत इति निश्चय । = जो अमेद व अनुपचारसे वस्तुका निश्चय करता है वह निश्चय नय है। (न. च. वृ./२६२) (न. च./श्रुत/पृ. ३१) (पं. घ./पृ./६१४)।
पं. घ./पृ./६६३ अपि निश्चयस्य नियतं हेतु सामान्यमिह वस्तु । = सामान्य वस्तु ही निश्चयनयका नियत हेतु है।
और. भो. दे. नय/IV/१/२-५; IV/२/३;

२. उदाहरण

दे. मोक्षमार्ग/३/१ दर्शन ज्ञान चारित्र्य ये तीन भेद व्यवहारसे ही कहे जाते हैं निश्चय से तीनों एक आत्मा ही है।
स. सा./आ./१६/क. १८ परमार्थेन तु व्यक्तज्ञातृत्वज्योतिषैकक' । सर्वभावान्तरध्वंसिस्वभावत्वादमेकक' । १८। = परमार्थसे देखनेपर ज्ञायक ज्योति मात्र आत्मा एकस्वरूप है, क्योंकि शुद्ध द्रव्यार्थिकनय-से सभी अन्य द्रव्यके स्वभाव तथा अन्यके निमित्तसे हुए विभावोंको दूर करने रूप स्वभाव है। अतः यह अमेकक है अर्थात् एकाकार है।
पं. घ./पृ./६६६ व्यवहारः स यथा स्यात्सह द्रव्यं ज्ञानवारच जीवो वा । नेत्येतावन्मात्रो भवति स निश्चयनयो नयाधिपति' । = 'सत् द्रव्य है' या 'ज्ञानवात् जीव है' ऐसा व्यवहारनयका पक्ष है। और 'द्रव्य या जीव सत् या ज्ञान मात्र ही नहीं है' ऐसा निश्चयनयका पक्ष है।
और भी दे. नय/IV/१/२-द्रव्य क्षेत्र काल व भाव चारों अपेक्षासे अमेद।

३. निश्चयनयका लक्षण स्वाश्रय कथन

१. लक्षण

स. सा./आ./२७ आत्माश्रितो निश्चयनय' । = निश्चय नय आत्माके आश्रित है। (नि. सा./ता. वृ./१६६)।
त. अनु/५६ अभिन्नकर्तृ कर्मोदिविषयो निश्चयो नय' । = निश्चयनयमें कर्ता कर्म आदि भाव एक दूसरेसे भिन्न नहीं होते। (अन. घ./१/१०२/१०८)।

२. उदाहरण

रा. वा./१/७/३५/२२ पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः । = निश्चयन-से जीवकी सिद्धि पारिणामिकभावसे होती है।
स. सा./आ./५६ निश्चयनयस्तु द्रव्याश्रितत्वात्केवलस्य जीवस्य स्वाभाविकं भावमवलम्ब्योत्पन्नमानं परभावं परस्य सर्वमेव प्रति-पेधयति । = निश्चयनय द्रव्यके आश्रित होनेसे केवल एक जीवके स्वाभाविक भावको अवलम्बन कर प्रवृत्त होता है, वह सब परभावों-को परका बताकर उनका निषेध करता है।
प्र. सा./त. प्र./१८६ रागादिपरिणामस्यैवास्मा कर्ता तस्यैवोपपादा हाता चेत्येष शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मको निश्चयनय । = शुद्धद्रव्यका निरूपण करनेवाले निश्चयनयकी अपेक्षा आत्मा अपने रागादि परिणामोंका ही कर्ता उपपादा या हाता (ग्रहण व त्याग करनेवाला) है। (द्र. सं./पृ. व टी०/ =)।
प्र. सा./त. प्र./पर./नय नं. ४६ निश्चयनयेन केवलबध्यमानमुच्यमान-बन्धमोक्षोचितस्निग्धरुक्षस्वगुणपरिणतपरमाणुबन्धमोक्षयोर्द्वैता-नुवर्ति । = आत्मद्रव्य निश्चयनयसे बन्ध व मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है। अकेले बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बन्धमोक्षोचित स्निग्धस्व रुक्षस्व गुण रूप परिणत परमाणुकी भाँति।
नि. सा./ता. वृ./६ निश्चयेन भावप्राणधारणाज्जीव । = निश्चयनयसे भावप्राण धारण करनेके कारण जीव है। (द्र. सं./टी./३/११/ =)।
द्र. सं./टी./१६/५७/६ स्वकीयशुद्धप्रदेशोय यद्यपि निश्चयनयेन सिद्धा-स्तित्वान्ति । = निश्चयनयसे सिद्ध भगवाद् स्वकीय शुद्ध प्रदेशोंमें ही रहते हैं।
द्र. सं./टी./५/२२/२ किन्तु शुद्धशुद्धप्रदेशोय परिणममानानामेव 'कर्तृ त्वं ज्ञातव्यम्, न च हस्तादिव्यापाररूपाणामिति । = निश्चयनयसे जीवको अपने शुद्ध या अशुद्ध भावरूप परिणामोंका ही कर्तापना जानना चाहिए, हस्तादि व्यापाररूप कार्योंका नहीं।
पं. का/ता. वृ./१/१/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाध्याप्यराधकभाव इति । = शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव है।

४. निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध

आ. प./१० तत्र निश्चयो द्विविधः शुद्धनिश्चयोऽशुद्धनिश्चयश्च । = निश्चयनय दो प्रकारका है—शुद्धनिश्चय और अशुद्धनिश्चय ।

५. शुद्धनिश्चयनयके लक्षण व उदाहरण

१. परमभावग्राहीको अपेक्षा

नोट—(परमभावग्राहक शुद्धद्रव्यार्थिक नय ही परम शुद्ध निश्चयनय है । अतः वे० नय/IV/२/६/१०)

नि. सा./पू./४२ चउगद्भवसंभमणं जाडजरामरणरोयसोका य । कुल-
जोणिजीवमरणठाणा जीवस्स णो सति । ४२। = (शुद्ध निश्चयनयसे ता. वृ. टोका) जीवको चार गतिके भवोंमें परिभ्रमण, जाति, जरा, मरण, रोग, शोक, कुल, योनि, जीवस्थान और मार्गणा स्थान नहीं है । (स. सा./पू./१०-४५), (वा. अ./३७) (प. प्र./पू./१/१६-२१, ६८)
स. सा./पू./६६ ववहारेण दु एदे जीवस्स हवति वणमादीया । गुण ठाणता भावा ण दु के णिच्छयणयस्स । ६६। = ये जो (पहिले गाथा नं० ५०-४५ में) वर्णको आदि लेकर गुणस्थान पर्यन्त भाव कहे गये है वे व्यवहार नयसे ही जीवके होते हैं परन्तु (शुद्ध) निश्चयनयसे तो इनमेंसे कोई भी जीवके नहीं है ।

स. सा./पू./६८ मोहणकम्मसुदया दु वणिण्या जे इमे गुणट्ठाणा । ते कह हवति जीवा जे णिच्छमचेदणा उता । ६८।

स. सा./आ./६८ एवं रागद्वेपमोहप्रत्ययकर्मनोर्कम ... संयमलव्धि-
स्थानान्यपि पुद्गलकर्मपूर्वकत्वे सति नित्यमचेतनत्वात्पुद्गल एव न तु जीव इति स्वयमायातं । = जो मोह कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेसे अचेतन कहे गये हैं, ऐसे गुणस्थान जीव कैसे हो सकते हैं । और इसी प्रकार राग, द्वेष, मोह, प्रत्यय, कर्म, नोर्कम आदि आदि तथा संयम-
लव्धि स्थान ये सब १६ बातें पुद्गलकर्म जनित होनेसे नित्य अचेतन स्वरूप हैं और इसलिए पुद्गल है जीव नहीं, यह बात स्वतः प्राप्त होती है । (स. सं./टी./१६/५३/३)

वा. अनु/२९ णिच्छयणयेण जीवो सागारणगरधम्मदो भिण्णो ।
= निश्चयनयसे जीव सागार व अनगर दोनों धर्मोंसे भिन्न है ।

प. प्र./पू./१/६५ वधु वि मोक्खु वि सयल्लु जिय जीवहं कम्म उज्जेह ।
जप्पा कि पि वि कुण्ह णवि णिच्छउ एउं भणेइ । ६५। = बन्धको या मोक्षको करनेवाला तो कर्म है । निश्चयसे आत्मा तो कुछ भी नहीं करता । (पं. घ./पू./४५६)

न. च, वृ./११५ सुदो जीवसहावो जो रहिओ दव्वभावकम्मोहि । सो
सुद्धणिच्छयादो समासिओ सुडणणीहि । ११५। = शुद्धनिश्चय नयसे जीवस्वभाव द्रव्य व भावकर्मोंसे रहित कहा गया है ।

नि. सा./ता. वृ./१५६ शुद्धनिश्चयतः स भगवात् त्रिकालनिरुपाधि-
निरवधिनिर्णयशुद्धसहजज्ञानसहजदर्शनान्मया निजकारणपरमात्मानं स्वयं कार्यपरमात्मादि जानाति पश्यति च । = शुद्ध निश्चयनयसे भगवात् त्रिकाल निरुपाधि निरवधि निर्णयशुद्ध ऐसे सहजज्ञान और सहज दर्शन द्वारा निज कारणपरमात्माको स्वयं कार्यपरमात्मा होनेपर भी जानते और देखते हैं ।

द्र. सं./टी./४८/२०६/४ साक्षाच्छुद्धनिश्चयनयेन स्त्रीपुरुषसंयोगरहित-
पुत्रस्येव सुधाहरिद्रासंयोगरहितरङ्गविशेषस्येव तेषामुत्पत्तिरेव नास्ति कथमुत्तरं पृच्छाम इति । = साक्षात् शुद्ध निश्चयनयसे तो, जैसे स्त्री व पुरुषसंयोगके बिना पुत्रकी तथा चूना व हल्दीके संयोग बिना लालरंगकी उत्पत्ति नहीं होती, उसी प्रकार रागद्वेषकी उत्पत्ति ही नहीं होती, फिर इस प्रश्नका उत्तर ही का । (स. सा./ता. वृ./१११/१७१/२३)

द्र. सं./टी./५७/२३५/७ में उद्धृत मुक्तश्चेत् प्राक्भवेद्वन्धो नो बन्धो
मोचनं कथम् । अन्धे मोचनं नैव मुक्तेरर्थो निरर्थकः । बन्धश्च
शुद्धनिश्चयनयेन नास्ति, तथा बन्धपूर्वकमोक्षोऽपि । = जिसके

बन्ध होता है उसको ही मोक्ष होती है । शुद्ध निश्चयनय जीवको बन्ध ही नहीं है, फिर उसको मोक्ष कैसे । अतः इस नयमें मुक्च धातुका प्रयोग ही निरर्थक है । शुद्ध निश्चय नयसे जीवके बन्ध ही नहीं है, तथा बन्ध पूर्वक होनेसे मोक्ष भी नहीं है । (प. प्र./टी./१/६८/६६/१)

द्र. स./टी./१७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिक-
परमभावलक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्यतीत्येवं न । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धपारिणामिक भावरूप परम निश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी, ऐसा नहीं है ।

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१३ आत्मा हि शुद्धनिश्चयेन सत्ताचैतन्य-
बोधादिशुद्धप्राणैर्जैवति... शुद्धज्ञानचेतनया युक्तत्वाच्चेत-
यिता... = शुद्ध निश्चयनयसे आत्मा सत्ता, चैतन्य व ज्ञानादि शुद्ध प्राणोंसे जीता है और शुद्ध ज्ञानचेतनासे युक्त होनेके कारण चेतयिता है (नि. सा./ता. वृ./६); (द्र. सं./टी./३/११)

और भी वे० नय/IV/२/३ (शुद्धद्रव्यार्थिकनय द्रव्यक्षेत्रादि चारों अपेक्षासे तत्त्वको ग्रहण करता है ।

२. धार्मिकभावग्राहीकी अपेक्षा

आ. प./१० निरुपाधिकगुणगुण्यभेदविषयक. शुद्धनिश्चयो यथा केवल
ज्ञानादयो जीव इति । (स्फटिकवत्) = निरुपाधिक गुण व गुणम
अभेद दर्शनिवाला शुद्ध निश्चयनय है, जैसे केवलज्ञानादि ही है अर्थात् जीव वा स्वभावभूत लक्षण है ।

(न. च./श्रुत/२५); (प्र. सा./ता. वृ./परि./३६८/१२); (पं. का./ता. वृ./६१/१३३/१२); (द्र. सं./टी./६/१८/८)

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१७ (शुद्ध) निश्चयेन केवलज्ञानदर्शनरूप
शुद्धोपयोगेन... युक्तत्वादुपयोगविशेषता... मोक्षमोक्षकारणरूपशुद्ध
परिणामपरिणमनसमर्थत्वात्... अभुवति; शुद्धनिश्चयनयेन शुद्ध-
भावानां परिणामानां... कर्तृत्वाकर्ता भवति... शुद्धात्मोत्थवीत-
रागपरमानन्दरूपसुखस्य भोक्तृत्वात् भोक्ता भवति । = यह आत्म
शुद्ध निश्चय नयसे केवलज्ञान व केवलदर्शनरूप शुद्धोपयोगसे युक्त होनेके कारण उपयोगविशेषतावाला है; मोक्ष व मोक्षके कारणरूप शुद्ध परिणामों द्वारा परिणमन करनेमें समर्थ होनेसे प्रभु है; शुद्ध भावोंका या शुद्ध भावोंको करता होनेसे कर्ता है और शुद्धात्मसे उत्पन्न वीतराग परम आनन्दको भोगता होनेसे भोक्ता है ।

द्र. सं./टी./६/२३/६ शुद्धनिश्चयनयेन परमात्मस्वभावसम्यक्शुद्धान
ज्ञानानुष्ठानोत्पन्नसहजानन्दैकलक्षणं सुखामृतं भुक्त इति । = शुद्ध-
निश्चयनयसे परमात्मस्वभावके सम्यक्शुद्धान, ज्ञान और आचरणसे उत्पन्न अविनाशी आनन्दरूप लक्षणका धारक जो सुखामृत है, उस (आत्मा) भोगता है ।

३. एकदेश शुद्धनिश्चय नयका लक्षण व उदाहरण

नोट—(एकदेश शुद्धभावको जीवका स्वरूप कहना एकदेश शुद्ध निश्चयनय है । यथा—)

द्र. स./टी./४८/२०६ अत्राह शिष्यः—रागद्वेषादयः किं कर्मजनिता किं जीवजनिता इति । तत्रोत्तरं स्त्रीपुरुषसंयोगोत्पन्नपुत्र इव सुधाहरि-
द्रासंयोगोत्पन्नवर्णविशेष इवोभयसंयोगजनिता इति । परचात्रय-
विबक्षावशेन विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्मजनिता भवन्ति । = प्रश्न—रागद्वेषादि भाव कर्मोंसे उत्पन्न होते हैं या जीवसे । उत्तर— स्त्री व पुरुष इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न हुए पुत्रके समान और चूना तथा हल्दी इन दोनोंके मेलसे उत्पन्न हुए लालरंगके समान ये रागद्वेषादि कषाय जीव और कर्म इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होते हैं । जब नयकी विवक्षा होती है तो विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चय-
नयसे ये कषाय कर्मसे उत्पन्न हुए कहे जाते हैं । (अशुद्धनिश्चयसे

जीवजनित कहे जाते हैं और साक्षात् शुद्धनिश्चय नयसे ये हैं ही नहीं, तब किसके कहे ?

प्र. सं./टी./५७/२३६/० विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयनयेन पूर्वं मोक्षमार्गो व्याख्यातस्तथा पर्यायरूपो मोक्षोऽपि । न च शुद्धनिश्चयेनेति ।
= पहिले जो मोक्षमार्ग या पर्यायमोक्ष कहा गया है, वह विवक्षित एकदेश शुद्ध निश्चयनयसे कहा गया है, शुद्ध निश्चयनयसे नहीं (क्योंकि उसमें तो मोक्ष या मोक्षमार्ग का विकल्प ही नहीं है)

७. शुद्ध, एकदेश शुद्ध, व निश्चय सामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि

प्र. प्र./टी./६४/६६/१ सांसारिकं सुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीवजनितं तथापि शुद्धनिश्चयेन कर्मजनितं भवति । =सांसारिक सुख दुःख यद्यपि अशुद्ध निश्चयनयसे जीव जनित है, फिर भी शुद्ध निश्चयनयसे वे कर्मजनित हैं । (यहाँ एकदेश शुद्धको भी शुद्ध-निश्चयनय ही कह दिया है) ऐसा ही सर्वत्र यथा योग्य जानना चाहिए)

प्र. सं./टी./५/२१/११ शुभाशुभयोगत्रयव्यापाररहितेन शुद्धशुद्धैकस्वभावेन यदा परिणमति तदानन्तज्ञानसुखादिशुद्धभावानां छद्मस्थायस्थायी भावनारूपेण विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्ता, मुक्तावस्थायी तु शुद्धनयेनेति । =शुभाशुभ मन वचन कायके व्यापारसे रहित जन शुद्ध-शुद्ध एकस्वभावसे परिणमन करता है, तब अनन्तज्ञान अनन्तसुख आदि शुद्धभावों का छद्मस्थ अवस्थामें ही भावना रूपसे, एकदेशशुद्ध-निश्चयनयकी अपेक्षा कर्ता होता है, परन्तु मुक्तावस्थामें उन्ही भावों का कर्ता शुद्ध निश्चयनयसे होता है । (इस परसे एकदेश शुद्ध व शुद्ध इन दोनों निश्चय नयोंमें क्या अन्तर है यह जाना जा सकता है ।)

प्र. सं./टी./६४/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहाररत्न-त्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्य । निष्पन्नयोगनिश्चलपुरुषापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्य । विशेषनिश्चय पुनरपेक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः । 'मा चिद्वह मा जपह' = निश्चय शब्दसे—अम्मास करनेवाले प्राथमिक, जबन्य पुरुषकी अपेक्षा तो व्यवहार रत्नत्रयके अनुक्कल निश्चय ग्रहण करना चाहिए । निष्पन्न योगमें निश्चल पुरुषकी अपेक्षा अर्थात् मध्यम धर्मध्यानकी अपेक्षा व्यवहाररत्नत्रयके अनुक्कल निश्चय करना चाहिए । निष्पन्नयोग अर्थात् उत्कृष्ट धर्मध्यानी पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चयनय ग्रहण करना चाहिए । विशेष अर्थात् शुद्ध निश्चय आगे कहते हैं ।—मन वचन कायसे कुछ भी व्यापार न करो केवल आत्मामें रत हो जाओ । (यह कथन शुक्लध्यानीकी अपेक्षा समझना) ।

८. अशुद्ध निश्चयनय का लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० सोपाधिकविषयोऽशुद्धनिश्चयो यथा भविज्ञानादिजीव इति । =सोपाधिक गुण व गुणोंमें अमेद दशनिवाला अशुद्धनिश्चय-नय है । जैसे—भविज्ञानादि ही जीव अर्थात् उसके स्वभावभूत लक्षण हैं । (न. च./श्रुत./५. २५) (प. प्र./टी./७/१३/३) ।

न. च./८/११४ ते चैव भावस्वा जीवे भूदा खलोवसमदो य । ते हंति भावपाणा अशुद्धनिश्चयनयेण णायज्वा । ११४ = जीवमें कर्मोंके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले जितने मांस हैं, वे जीवके भावप्राण होते हैं, ऐसा अशुद्धनिश्चयनयसे जानना चाहिए । (पं. का./ता. वृ./२७/६०/१४) (प्र. सं./टी./३/११/७) ;

नि. सा./ता. वृ./१८ अशुद्धनिश्चयनयेन सकलमोहरागहेषादिभाव-कर्मणा कर्ता भोक्ता च । =अशुद्ध निश्चयनयसे जीव सकल मोह,

राग, द्वेषादि रूप भावकर्मों का कर्ता है तथा (उनके फलस्वरूप उत्पन्न हर्ष विषादादिरूप सुख दुःखका भोक्ता है । (प्र. सं./टी./८/२१/६ तथा ४/२३/५) ।

प. प्र./टी./६४/६६/१ सांसारिकसुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीव-जनितं । =अशुद्ध निश्चयनयसे सांसारिक सुख दुःख जीव जनित है ।

प्र. सा./ता. वृ./परि./३६५/१३ अशुद्धनिश्चयनयेन सोपाधिकस्फटिकवत्स-मस्तरागादिविकल्पोपाधिसहितम् । =अशुद्ध निश्चयनयसे सोपाधिक स्फटिककी भाँति समस्तरागादि विकल्पोकी उपाधिसहित है । (प्र. सं./टी./१६/२३/३) ; (अन. घ./१/१०३/१०८)

प्र. सा./ता. वृ./८/१०/११ अशुद्धाभा तु रागादिना अशुद्धनिश्चयेना-शुद्धोपादानकारणं भवति । =अशुद्ध निश्चय नयसे अशुद्ध आत्मा रागादिका अशुद्ध उपादान कारण होता है ।

पं. का./ता. वृ./६१/१३३/१३ कर्मकर्तृत्वप्रस्तावादशुद्धनिश्चयेन रागादे-योऽपि स्वभावा भण्यन्ते । =कर्मोंका कर्तृपना होनेके कारण अशुद्ध निश्चयनयसे रागादिक भी जीवके स्वभाव कहे जाते हैं ।

प्र. सं./टी./५/२१/६ अशुद्धनिश्चयस्थायि' कथ्यते—कर्मोपाधिसमुत्पन्न-त्वादशुद्ध', तत्काले तस्याय.पिण्डवत्तन्मयत्वाच्च निश्चयः । इत्युभय-मैलापकेनाशुद्धनिश्चयो भण्यते । = 'अशुद्ध निश्चय' इसका अर्थ कहते हैं—कर्मोपाधिसे उत्पन्न होनेसे अशुद्ध कहलाता है और अपने कालमें (अर्थात् रागादिके कालमें जीव उनके साथ) अग्निमें तपे हुए लोहेके गोलेके समान तन्मय होनेसे निश्चय कहा जाता है । इस रीतिसे अशुद्ध और निश्चय इन दोनोंको मिलाकर अशुद्ध निश्चय कहा जाता है ।

प्र. सं./टी./४४/१६७/१ यच्चाम्यन्तरे रागादिपरिहार' स पुनरशुद्ध-निश्चयेनेति । =जो अन्तरमें रागादिका त्याग करना कहा जाता है, वह अशुद्ध निश्चयनयसे चारित्र है ।

प. प्र./टी./११/६६/१ भावकर्मदहनं पुनरशुद्धनिश्चयेन । =भावकर्मोंका दहन करना अशुद्ध निश्चय नयसे कहा जाता है ।

प. प्र./टी./११/६६/१०५ केवलज्ञानाद्यनन्तगुणस्मरणरूपो भावनमस्कार' पुनरशुद्धनिश्चयेनेति । =भगवान्के केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंका स्मरण करना रूप जो भाव नमस्कार है वह भी अशुद्ध निश्चयनयसे कही जाती है ।

२. निश्चयनयकी निर्विकल्पता

१. शुद्ध व अशुद्ध निश्चय द्रव्यार्थिकके भेद है

आ. प./१ शुद्धाशुद्धनिश्चयो द्रव्यार्थिकस्य भेदौ । =शुद्ध और अशुद्ध ये दोनों निश्चयनय द्रव्यार्थिकनयके भेद हैं । (पं. घ./पृ./६६०)

२. निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है

पं. वि./१/१५७ शुद्धं नागतित्ववित्तत्त्वमितरद्वाच्यं च तद्वाचकं शुद्धा-वेदा इति प्रमेदजनकं शुद्धेतरं कल्पितम् । =शुद्धतत्त्व वचनके अगोचर है, इसके विपरीत अशुद्ध तत्त्व वचनके गोचर है । शुद्धतत्त्वको प्रगट करनेवाला शुद्धावेदा अर्थात् शुद्धनिश्चयनय है और अशुद्ध व भेदको प्रगट करनेवाला अशुद्ध निश्चय नय है । (पं. घ./पृ./७४७) (पं. घ./उ./१३४)

पं. घ./पृ./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्वति स निश्चयनयो हि सम्य-न्तम् । अविकल्पवदतिवागिब स्यादनुभवैकगम्यवाच्यार्थः । ६२६ । =स्वयं ही यथार्थ अर्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके वह निश्चयनय सम्यक्त्व है, और निर्विकल्प व वचनागोचर होनेसे उसका वाच्यार्थ एक अनुभवगम्य ही होता है ।

पं. घ./उ./१३४ एक शुद्धनय सर्वो निर्द्वन्द्वो निर्विकल्पकः । व्यवहार-नयोऽनेकः सद्बन्धः सविकल्पकः । १३४ । =सम्पूर्ण शुद्ध अर्थात् निश्चय

४. निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध

आ. प./१० तत्र निश्चयो द्विविधः शुद्धनिश्चयोऽशुद्धनिश्चयश्च ।
निश्चयनय दो प्रकारका है—शुद्धनिश्चय और अशुद्धनिश्चय ।

५. शुद्धनिश्चयनयके लक्षण व उदाहरण

१. परमावग्रहीको अपेक्षा

नोट—(परमावग्रहाहक शुद्धद्रव्यार्थिक नय ही परम शुद्ध निश्चयनय है । अत. दे० नय/IV/२/६/१०)

नि. सा./मृ./४२ चण्डगदभवंसंभरणं जाडजरामरणरोयसोका य । कुल-
जोणिजीवमगुणठाणा जीवस्स णो संति । ४२। = (शुद्ध निश्चयनयसे ता. दृ. टोका) जीवको चार गतिके भवोंमें परिभ्रमण, जाति, जरा, मरण, रोग, शोक, कुल, योनि, जीवस्थान और मार्गणा स्थान नहीं है । (स. सा./मृ./४०-४५), (वा. अ./३७), (प. प्र./मृ./१/१६-२१, ६८) स. सा./मृ./५६ ववहारेण वु एहे जीवस्स हन्ति वण्णमादीया । गुण ठाणंता भावा वु केडु णिच्छयणस्स । ५६। = ये जो (पहिले गाथा नं० ५०-५५ में) वर्णों को आदि लेकर गुणस्थान पर्यन्त भाव कहे गये हैं वे व्यवहार नयसे ही जीवके होते हैं परन्तु (शुद्ध) निश्चयनयसे तो इनमेंसे कोई भी जीवके नहीं है ।

स. सा./मृ./६८ मोहणकम्मसुदया वु वणिण्या जे इमे गुणट्ठाणा । ते कह हन्ति जीवा जे णिच्छमचेदणा उप्पा । ६८।

स. सा./आ./६८ एवं रागद्वेषमोहप्रत्ययकर्मनोक्तं ... संयमतवि-
स्थानान्यपि पुद्गलकर्मपूर्वकत्वे सति नित्यमचेतनत्वात्पुद्गल एव न तु जीव इति स्वयमायातं । = जो मोह कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेसे अचेतन कहे गये हैं, ऐसे गुणस्थान जीव कैसे हो सकते हैं । और इसी प्रकार राग, द्वेष, मोह, प्रत्यय, कर्म, नोक्त आदि आदि तथा संयम-लब्धि स्थान ये सब १६ बातें पुद्गलकर्म जनित होनेसे नित्य अचेतन स्वरूप हैं और इसलिये पुद्गल है जीव नहीं, यह बात स्वतः प्राप्ता होती है । (द्र. सं./टी./१६/५३/३)

वा. अनु./२२ णिच्छयणेषण जीवो सागारणगराधम्मदो भिण्णो ।
= निश्चयनयसे जीव सागर व अनगर दोनों धर्मोंसे भिन्न है ।

प. प्र./मृ./१६६ बधु वि मोखु वि सयल्लु जिय जीवहँ कम्म जणेह ।
अप्पा कि पि वि कुण्ड गणि णिच्छउ एउं भणेइ । ६६। = बन्धको या मोक्षको करनेवाला तो कर्म है । निश्चयसे आत्मा तो कुछ भी नहीं करता । (पं. घ./पु./४२६)

न. च. वृ./१९५ सुद्धो जीवसहावो जो रहिओ दव्वभावकम्महि । सो
सुज्झणिच्छयादो समासिओ सुज्झणाणीहि । १९५। = शुद्धनिश्चय नयसे जीवस्वभाव द्रव्य व भावकर्मोंसे रहित कहा गया है ।

नि. सा./ता. वृ./१५६ शुद्धनिश्चयतः...स भगवां त्रिकालनिरुपाधि-
निरवधिनित्यशुद्धसहजज्ञानसहजदर्शनाभ्या निजकारणपरमात्मानं स्वयं कार्यपरमात्मादि जानाति पश्यति च । = शुद्ध निश्चयनयसे भगवां त्रिकाल निरुपाधि निरवधि नित्यशुद्ध ऐसे सहजज्ञान और सहज दर्शन द्वारा निज कारणपरमात्माको स्वयं कार्यपरमात्मा होनेपर भी जानते और देखते हैं ।

द्र. सं./टी./४८/२०६/४ साक्षाच्छुद्धनिश्चयनयेन स्त्रीपुरुषसंयोगरहित-
पुत्रत्येव सुषाहृष्टासंयोगरहितरङ्गविशेषेत्येव तेषामुत्पत्तिरेव नास्ति कथमुत्तरं पृच्छाम इति । = साक्षात् शुद्ध निश्चयनयसे तो, जैसे स्त्री व पुरुषसंयोगके बिना पुत्रकी तथा चूना व हस्दीके संयोग बिना लालरगकी उत्पत्ति नहीं होती, उसी प्रकार रागद्वेषको उत्पत्ति ही नहीं होती, फिर इस प्रश्नका उत्तर ही क्या । (स. सा./ता. वृ./१९१/१७१/२३)

द्र. सं./टी./५७/२३५/७ में उद्धृत सुत्तत्रयैव प्राक्तभवेद्वन्धो नो बन्धो
मोचनं कथम् । अवन्धे मोचनं नैव मुञ्चेरथो निरर्थकः । बन्धश्च शुद्धनिश्चयनयेन नास्ति, तथा बन्धपूर्वकमोक्षोऽपि । = जिसके

बन्ध होता है उसको ही मोक्ष होती है । शुद्ध निश्चयनय जीवको बन्ध ही नहीं है, फिर उसको मोक्ष कैसे । अत. इस नयमें युक्त धातुका प्रयोग ही निरर्थक है । शुद्ध निश्चय नयसे जीवके बन्ध ही नहीं है, तथा बन्ध पूर्वक होनेसे मोक्ष भी नहीं है । (प. प्र./टी./५६/६६/१)

द्र. सं./टी./५७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धपारिणासिक-
परमभावलक्षणपरमनिश्चयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतोदनी भविष्यतीत्येवं न । = जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धपारिणासिक भावरूप परम निश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी, ऐसा नहीं है ।

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१३ आत्मा हि शुद्धनिश्चयेन सत्ताचेतन्य-
बोधादिशुद्धप्राणैर्जायति... शुद्धज्ञानचेतनया ... युक्तत्वाच्चेत-
यिता... = शुद्ध निश्चयनयसे आत्मा सत्ता, चैतन्य व ज्ञानादि शुद्ध प्राणोंसे जीता है और शुद्ध ज्ञानचेतनासे युक्त होनेके कारण चेतयिता है । (नि. सा./ता. वृ./६); (द्र. सं./टी./३/११)

और भी दे० नय/IV/२/३ (शुद्धद्रव्यार्थिकनय द्रव्यसेवादि बातें अपेक्षासे तरयको ग्रहण करता है ।

२. धार्मिकभावग्रहीको अपेक्षा

आ. प./१० निरुपाधिकगुणगुण्यभेदविषयकः शुद्धनिश्चयो यथा केवल-
ज्ञानादयो जीव इति । (स्फटिकवद) = निरुपाधिक गुण व गुणोंमें अभेद दर्शानेवाला शुद्ध निश्चयनय है, जैसे केवलज्ञानादि ही जीव है अर्थात् जीव वा स्वभावभूत लक्षण है ।

(न. च./प्रुत/२५); (प्र. मा./ता. वृ./परि./३६८/१२); (पं. का./ता. वृ./६१/११३/१२); (द्र. सं./टी./६/१८/८)

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१७ (शुद्ध) निश्चयेन केवलज्ञानदर्शनरूप-
शुद्धोपयोगेन...युक्तत्वादुपयोगविशेषता;...मोक्षमोक्षकारणरूपशुद्ध-
परिणामपरिणमनसमर्थत्वाद्...अशुभं वति; शुद्धनिश्चयनयेन शुद्ध-
भावानां परिणामानां...कतु स्वाकर्ता भवति;...शुद्धात्मोत्पत्ति-
रागपरमानन्दरूपसुखस्य भोक्तृत्वाद् भोक्ता भवति । = यह आत्मा शुद्ध निश्चय नयसे केवलज्ञान व केवलदर्शनरूप शुद्धोपयोगसे युक्त होनेके कारण उपयोगविशेषतावाला है; मोक्ष व मोक्षके कारणरूप शुद्ध परिणामों द्वारा परिणमन करनेमें समर्थ होनेसे प्रभु है; शुद्ध भावोंका या शुद्ध भावोंको करता होनेसे कर्ता है और शुद्धात्मोत्पत्ति उत्पन्न वीतराग परम आनन्दको भोगता होनेसे भोक्ता है ।

द्र. सं./टी./६/२३६ शुद्धनिश्चयनयेन परमात्मस्वभावसम्यक्शुद्धान-
ज्ञानानुष्ठानोत्पन्नसदानन्दैकलक्षणं सुखामृतं भुक्त इति । = शुद्ध-
निश्चयनयसे परमात्मस्वभावके सम्यक्शुद्धान, ज्ञान और आचरणसे उत्पन्न अविनाशी आनन्दरूप लक्षणका धारक जो सुखामृत है, उसको (आत्मा) भोगता है ।

३. एकदेश शुद्धनिश्चय नयका लक्षण व उदाहरण

नोट—(एकदेश शुद्धभावको जीवका स्वरूप कहना एकदेश शुद्ध निश्चयनय है । यथा—)

द्र. सं./टी./४८/२०६ अत्राह शिष्यः—रागद्वेषादयः किं कर्मजनिता किं जीवजनिता इति । तत्रोत्तरं स्त्रीपुरुषसंयोगोत्पन्नपुत्र इव सुषाहृष्ट-
द्रासंयोगोत्पन्नवर्णविशेष इवोभयसंयोगजनिता इति । परचातव-
विवक्षावशेन विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्मजनिता भण्यन्ते । = प्रश्न—रागद्वेषादि भाव कर्मोंसे उत्पन्न होते हैं या जीवसे । उत्तर—स्त्री व पुरुष इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न हुए पुत्रके समान और चूना तथा हस्दी इन दोनोंके मेलसे उत्पन्न हुए लालरंगके समान ये रागद्वेषादि कषाय जीव और कर्म इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होते हैं । जब नयकी विवक्षा होती है तो विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चय-
नयसे ये कषाय कर्मोंसे उत्पन्न हुए कहे जाते हैं । (अशुद्धनिश्चयसे

जीवजनित कहे जाते हैं और साक्षात् शुद्धनिश्चय नयसे ये हैं ही नहीं, तब किसके कहे ?

प्र. सं./टी./५७/२३६/० विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयनयेन पूर्वं मोक्षमार्गो व्याख्यातस्तथा पर्यायरूपो मोक्षोऽपि । न च शुद्धनिश्चयेनेति ।
= पहिले जो मोक्षमार्ग या पर्यायमोक्ष कहा गया है, वह विवक्षित एकदेश शुद्ध निश्चयनयसे कहा गया है, शुद्ध निश्चयनयसे नहीं (क्योंकि उसमें तो मोक्ष या मोक्षमार्ग का विकल्प ही नहीं है)।

७. शुद्ध, एकदेश शुद्ध, व निश्चय सामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि

प्र. सं./टी./६४/६६/१ सांसारिकं सुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीवजनितं तथापि शुद्धनिश्चयेन कर्मजनितं भवति । =सांसारिक सुख दुःख यद्यपि अशुद्ध निश्चयनयसे जीव जनित हैं, फिर भी शुद्ध निश्चयनयसे वे कर्मजनित हैं । (यहाँ एकदेश शुद्धको भी शुद्ध-निश्चयनय ही कह दिया है) ऐसा ही सर्वत्र यथा योग्य जानना चाहिए)

प्र. सं./टी./५२/११ शुभाशुभयोगत्रयव्यापाररहितेन शुद्धबुद्धैकस्वभावेन यदा परिणमति तदानन्तज्ञानशुभादिशुद्धभावानां छप्रस्थावस्थायां भावनारूपेण विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्ता, मुक्तावस्थायां तु शुद्धनयेनेति । =शुभाशुभ मन वचन कायके व्यापारसे रहित जब शुद्ध-बुद्ध एकस्वभावसे परिणमन करता है, तब अनन्तज्ञान अनन्तसुख आदि शुद्धभावों का छप्रस्थ अवस्थामें ही भावना रूपसे, एकदेशशुद्ध-निश्चयनयकी अपेक्षा कर्ता होता है, परन्तु मुक्तावस्थामें उन्ही भावों का कर्ता शुद्ध निश्चयनयसे होता है । (इस परसे एकदेश शुद्ध व शुद्ध इन दोनों निश्चय नयोंमें क्या अन्तर है यह जाना जा सकता है ।)

प्र. सं./टी./६५/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहाररत्न-त्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगनिश्चलपुरुषापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्कलनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगलक्षणविवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्यः । विशेषनिश्चयः पुनर्ये नश्यमाणस्तत्पिच्छतीति सूत्रार्थः । '...मा चिद्वह मा अपह' । =निश्चय शब्दसे—अम्मास करनेवाले प्राथमिक, जवन्म पुरुषकी अपेक्षा तो व्यवहार रत्नत्रयके अनुक्कल निश्चय ग्रहण करना चाहिए । निष्पन्न योगमें निश्चल पुरुषकी अपेक्षा अर्थात् मध्यम धर्मध्यानकी अपेक्षा व्यवहाररत्नत्रयके अनुक्कल निश्चय करना चाहिए । निष्पन्नयोग अर्थात् उत्कृष्ट धर्मध्यानी पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चयनय ग्रहण करना चाहिए । विशेष अर्थात् शुद्ध निश्चय आगे कहते हैं । —मन वचन कायसे कुछ भी व्यापार न करो केवल आत्मामें रत हो जाओ । (यह कथन शुक्लध्यानीकी अपेक्षा समझना ।)

८. अशुद्ध निश्चयनय का लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० सोपाधिकविषयोऽशुद्धनिश्चयो यथा मतिज्ञानादिजीव इति । =सोपाधिक गुण व गुणीमें अभेद दशानेवाला अशुद्धनिश्चय-नय है । जैसे—मतिज्ञानादि ही जीव अर्थात् उसके स्वभावभूत लक्षण हैं । (न. च./भूत./पृ. २५) (प. प्र./टी./७/१३/३) ।

न. च. वृ./११४ ते चैव भावस्त्वा जीवे भूदा लवोवसमदो य । ते हंति भावपाणा अशुद्धणिच्छयणयेण णायव्वा । ११४ । =जीवमें कमोके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले जितने भाव हैं, वे जीवके भावप्राण होते हैं, ऐसा अशुद्धनिश्चयनयसे जानना चाहिए । (पं. का./ता. वृ./२७/६०/१४) (प्र. सं./टी./३/११४/०) ;

नि. सा./ता. वृ./१८ अशुद्धनिश्चयनयेन सकलमोहरागद्वेषादिभाव-कर्मणा कर्ता भोक्ता च । =अशुद्ध निश्चयनयसे जीव सकल मोह,

राग, द्वेषादि रूप, भावकर्मों का कर्ता है तथा (उनके फलस्वरूप उत्पन्न हर्ष विषादादिरूप सुख दुःख का भोक्ता है । (प्र. सं./टी./५/२१/६ तथा ६/२३/५) ।

प. प्र./टी./६४/६६/१ सांसारिकसुखदुःखं यद्यप्यशुद्धनिश्चयनयेन जीव-जनितं । =अशुद्ध निश्चयनयसे सांसारिक सुख दुःख जीव जनित है ।

प्र. सा./ता. वृ./परि./३६८/१३ अशुद्धनिश्चयनयेन सोपाधिकस्फटिकवत्स-मस्तरागादिविकल्पोपाधिसहितम् । =अशुद्ध निश्चयनयसे सोपाधिक स्फटिककी भाँति समस्तरागादि विकल्पोंकी उपाधिसहित है । (प्र. सं./टी./१६/२३/३) (अन. घ./१/१०३/१०८)

प्र. सा./ता. वृ./८/१०/१३ अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धनिश्चयेना-शुद्धोपादानकारणं भवति । =अशुद्ध निश्चय नयसे अशुद्ध आत्मा रागादिका अशुद्ध उपादान कारण होता है ।

पं. का./ता. वृ./६१/११३/१३ कर्मकृत्त्वप्रस्तावादशुद्धनिश्चयेन रागादि-योऽपि स्वभावा भण्यन्ते । =कर्मों का कर्तापना होनेके कारण अशुद्ध निश्चयनयसे रागादिक भी जीवके स्वभाव कहे जाते हैं ।

प्र. सं./टी./५/२२/६ अशुद्धनिश्चयस्यार्थः कथ्यते—कर्मोपाधिसमुत्पन्न-त्वादशुद्धः, तत्काले तस्मात्पिण्डवत्तन्मयत्वाच्च निश्चयः । इत्युभय-मेलापकेनाशुद्धनिश्चयो भण्यते । =‘अशुद्ध निश्चय’ इसका अर्थ कहते हैं—कर्मोपाधिसे उत्पन्न होनेसे अशुद्ध कहलाता है और अपने कालमें (अर्थात् रागादिके कालमें जीव उनके साथ) अग्निमें तपे हुए लोहेके गोलेके समान तन्मय होनेसे निश्चय कहा जाता है । इस रीतिसे अशुद्ध और निश्चय इन दोनोंको मिलाकर अशुद्ध निश्चय कहा जाता है ।

प्र. सं./टी./४५/१९७/१ यच्चाम्यन्तरे रागादिपरिहारः स पुनरशुद्ध-निश्चयेनेति । =जो अन्तरंगमें रागादिका त्याग करना कहा जाता है, वह अशुद्ध निश्चयनयसे चारित्र है ।

प. प्र./टी./१२/६६/६ भावकर्मदहनं पुनरशुद्धनिश्चयेन । =भावकर्मों का दहन करना अशुद्ध निश्चय नयसे कहा जाता है ।

प. प्र./टी./१२/६६/१०/५ केवलज्ञानाद्यनन्तगुणस्मरणरूपो भावनमस्कारः पुनरशुद्धनिश्चयेनेति । =भगवान्के केवलज्ञानादि अनन्तगुणों का स्मरण करना रूप जो भाव नमस्कार है वह भी अशुद्ध निश्चयनयसे कही जाती है ।

२. निश्चयनयकी निर्विकल्पता

१. शुद्ध व अशुद्ध निश्चय द्रव्यार्थिकके भेद है

आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिश्चयो द्रव्यार्थिकस्य भेदः । =शुद्ध और अशुद्ध ये दोनों निश्चयनय द्रव्यार्थिकनयके भेद हैं । (पं. घ./पृ./६६०)

२. निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है

पं. वि./१/१५७ शुद्धं नागतवर्तितत्त्वमितरद्वाच्यं च तद्वाच्यं ‘शुद्धा-देश इति प्रभेदजनकं शुद्धेतरं’ कल्पितम् । =शुद्धतत्त्व वचनके अगोचर है, इसके विपरीत अशुद्ध तत्त्व वचनके गोचर है । शुद्धतत्त्वको प्रगट करनेवाला शुद्धादेश अर्थात् शुद्धनिश्चयनय है और अशुद्ध व भेदको प्रगट करनेवाला अशुद्ध निश्चय नय है । (पं. घ./पृ./७४७) (पं. घ./ज./१३४)

पं. घ./पृ./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निश्चयनयो हि सम्य-क्त्वम् । अविकल्पवदतिवागिब स्यादनुभवेकगम्यवाच्यार्थः । ६२६ । =स्वयं ही यथार्थ अर्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके वह निश्चयनय सम्यक्त्व है, और निर्विकल्प व वचनागोचर होनेसे उसका वाच्यार्थ एक अनुभवगम्य ही होता है ।

पं. घ./ज./१३४ एकः शुद्धनयः सर्वो निर्द्वन्द्वो निर्विकल्पकः । व्यवहार-नयोऽनेकः सद्बन्धः सविकल्पकः । १३४ । =सम्पूर्ण शुद्ध अर्थात् निश्चय

य एक निर्द्वन्द्व और निर्विकल्प है, तथा व्यवहारनय अनेक सद्बन्ध और सविकल्प है । (घ. घ./पृ. १६४७)

भी देखो नय/IV/१/७ द्रव्यार्थिक नय अवक्तव्य व निर्विकल्प है ।

१. निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते

घ./पृ. १६६१ इत्यादिकाश्च बहवो भेदा निश्चयनयस्य यस्य मते । स ह मिथ्यादृष्टित्वात् सर्वज्ञाज्ञावमानितो नियमात् । १६६१ = (शुद्ध और अशुद्धको) आदि लेकर निश्चयनयके भी बहुतेके भेद हैं, ऐसा जसका मत है, वह निश्चय करके मिथ्यादृष्टि होनेसे नियमसे सर्वज्ञ ही आज्ञाका उल्लंघन करनेवाला है ।

२. शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है, अशुद्ध निश्चय तो व्यवहार है

सा./ता. वृ./१७/१७/१३ द्रव्यकर्मबन्धापेक्षया योऽपि असद्भूत-व्यवहारस्तदपेक्षया तारतम्यज्ञापनार्थं रागादीनामशुद्धनिश्चयो गण्यते । वस्तुतस्तु शुद्धनिश्चयापेक्षया पुनरशुद्धनिश्चयोऽपि व्यवहार इति भावार्थः । १७७

ग./ता. वृ./६८/१०८/११ शुद्धनिश्चयस्तु वस्तुतो यद्यपि द्रव्य कर्मा-पेक्षयाभ्यन्तररागादयश्चेतना इति मत्वा निश्चयसंज्ञां लभते तथापि शुद्धनिश्चयापेक्षया व्यवहार एव । इति व्याख्यानं निश्चयव्यवहार-नयविचारकाले सर्वत्र ज्ञातव्यं । = द्रव्यकर्म-बन्धकी अपेक्षासे जो ग्रह असद्भूत व्यवहार कहा जाता है उसकी अपेक्षा तारतम्यता इति के लिए ही रागादिकोंको अशुद्धनिश्चयनयका विषय बनाया गया है । वस्तुतः तो शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा अशुद्ध निश्चयनय भी व्यवहार ही है । अथवा द्रव्य कर्मोंकी अपेक्षा रागादिक अभ्यन्तर हैं और इसलिये चेतनात्मक हैं, ऐसा मानकर भले उन्हें निश्चय संज्ञा दे दी गयी हो परन्तु शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा तो वह व्यवहार ही है । निश्चय व व्यवहारनयका विचार करते समय सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए । (स. सा./ता. वृ./११४/१७४/२१), (द्र. सं./टी./४८/२०६/१)

सा./ता. वृ./१८६/२४४/११ परम्परया शुद्धात्मसाधकत्वाद्यमशुद्धनयोऽप्युपचारेण शुद्धनयो गण्यते निश्चयनयो न । = परम्परासे शुद्धात्मा-का साधक होनेके कारण (वे०/VI/८/१ में प्र. सा./ता. वृ./१८६) यह अशुद्धनय उपचारेसे शुद्धनय कहा गया है परन्तु निश्चय नय नहीं कहा गया है ।

नय/VI/४/८, ९ अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय वास्तवमें पर्यायार्थिक होनेके कारण व्यवहार नय है ।

५. उदाहरण सहित व सविकल्प सभी नयें व्यवहार हैं

घ./१६६६, ६१६-६२१, ६४७ उदाहरणो यावाज्ञयो विशेषणविशेष्यरूप-स्यात् । व्यवहारापरनामा पर्यायार्थो नयो न द्रव्यार्थः । १६६६ अथ चेतसदेकमिति वा चिदेव जीवोऽयं निश्चयो नदति । व्यवहारान्ताभावात् भवति सदेकस्य तद्विधेयापत्तेः । ६१६ । एव तदुदाहरणे सत्त्वस्य लक्षणं तदेकमिति । लक्षणलक्ष्यविभागो भवति व्यवहारतः स नान्यत्र । ६१६ । अथवा चिदेव जीवो यदुदाह्रियतेऽप्यभेदबुद्धिमता । उक्तवदत्रापि तथा व्यवहारनयो न परमार्थः । ६१७ ननु केवलं सदेव हि यदि वा जीवो विशेषनिरपेक्षः । भवति च तदुदाहरणं भेदाभावचत्वा हि को दोषः । ६१८ अपि चैवं प्रतिनियतं व्यवहारस्यावकाश एव यथा । सदेकं च सदेक जीवाश्चिद्वैद्व्यमात्मवानिति चेत् । ६२० न यत्, सदिति विकल्पो जीवः काष्णिक इति विकल्पश्च । तत्तद्वैविध्यादुपपत्तेश्च । पश्यते स यथा । ६२१ । इत्युक्तपुत्रादपि सविकल्पत्वात्तद्युक्तेश्च । सर्वोऽपि नयो यावात् परसमयः स च नयावलम्बी च । ६४७

= उदाहरण सहित विशेषण विशेष्यरूप जितना भी नय है वह सब 'व्यवहार' नामवाला पर्यायार्थिक नय है । परन्तु द्रव्यार्थिक नहीं । १६६६ प्रश्न—'सत् एक है' अथवा 'चित् ही जीव है' ऐसा कहनेवाले नय निश्चयनय कहे गये हैं और एक सत्को ही दो आदि भेदोंमें विभाग करनेवाला व्यवहार नय कहा गया है । ६१६ । उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस उदाहरणमें 'सत् एक' ऐसा कहनेमें 'सत्' लक्ष्य है और 'एक' उसका लक्षण है । और यह लक्ष्यलक्षण विभाग व्यवहारनयमें होता है, निश्चयमें नहीं । ६१६ । और दूसरा जो 'चित् ही जीव है, ऐसा कहनेमें भी उपरोक्तवत् लक्ष्य-लक्षण भावसे व्यवहारनय सिद्ध होता है, निश्चयनय नहीं । ६१७ प्रश्न—विशेष निरपेक्ष केवल 'सत् ही' अथवा 'जीव ही' ऐसा कहना तो अभेद होनेके कारण निश्चय नयके उदाहरण बन जायेंगे । ६१८ । और ऐसा कहनेसे कोई दोष भी नहीं है, क्योंकि यहाँ 'सत् एक है' या 'जीव चित् द्रव्य है' ऐसा कहनेका अवकाश होनेसे व्यवहारनयको भी अवकाश रह जाता है । ६२० । उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि 'सत्' और 'जीव' यह दो शब्द कहनेरूप दोनों विकल्प भी काष्णिक है । कारण कि जो उस उस धर्मसे युक्त होता है वह उस उस धर्मवाला उपचार-से कहा जाता है । ६२१ । और आगम प्रमाण (वे० नय/VI/१/१) से भी यही सिद्ध होता है कि सविकल्प होनेके कारण जितने भी नय हैं वे सब तथा उनका अवलम्बन करनेवाले पर समय हैं । ६४७ ।

६. निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ?

घ./पृ./६००-६१० ननु चोक्तं लक्षणमिह नयोऽस्ति सर्वोऽपि किञ्च विकल्पात्मा । तदिह विकल्पाभावात् कथमस्य नयत्वमिदमिति चेत् । ६०० तत्र यतोऽस्ति नयत्वं नेति यथा लक्षितस्य पक्षत्वात् । पक्षग्राही च नयः पक्षस्य विकल्पमात्रत्वात् । ६०१ । प्रतिषेधो विधि-रूपो भवति विकल्पः स्वयं विकल्पत्वात् । प्रतिषेधको विकल्पो भवति तथा सः स्वयं निषेधार्ता । ६०२ । एकाङ्गत्वमसिद्धं 'न' नेति निश्चयनयस्य तस्य पुनः । वस्तुनि शक्तिविशेषो यथा तथा तद-विशेषशक्तित्वात् । ६०१ = प्रश्न—जब नयका लक्षण ही यह है कि 'सब नय विकल्पात्मक होता है' (वे० नय/VI/१/१/४; तथा नय/VI/२) तो फिर यहाँपर विकल्पका अभाव होनेसे इस निश्चयनयको नय-पना कैसे प्राप्त होगा । ६०० उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है; 'क्योंकि निश्चयनयमें भी निषेधसूचक 'न' इस शब्दके द्वारा लक्षित अर्थको भी पक्षपना प्राप्त है और वही इस नयका नयपना है; कारण कि, पक्ष भी विकल्पात्मक होनेसे नयके द्वारा ग्राह्य है । ६०१ । जिस प्रकार प्रतिषेध होनेके कारण 'विधि' एक विकल्प है; उसी प्रकार प्रतिषेध होनेके कारण निषेधात्मक 'न' भी एक विकल्प है । ६०० । 'न' इत्याकारको विषय करनेवाले उस निश्चयनयमें एकांगपना (विकलादेशीपना) असिद्ध नहीं है; क्योंकि, जैसे वस्तुमें 'विशेष' यह शक्ति एक अंग है, वैसे ही 'सामान्य' यह शक्ति भी उसका एक अंग है । ६१० ।

३. निश्चयनयकी प्रधानता

१. निश्चयनय ही सत्यार्थ है

स. सा./पृ./११ भूयत्यो वेसिदो दु सुद्वययो । = शुद्धधनय भूतार्थ है ।

न. च./भूत/३२ निश्चयनयः परमार्थप्रतिपादकत्वाद्भूतार्थः । = परमार्थ-का प्रतिपादक होनेके कारण निश्चयनय भूतार्थ है । (स. सा./आ./११) ।

और भी दे० नय/V/१/१ (एवंभूत या सत्यार्थ ग्रहण ही निश्चयनयका लक्षण है।)

स. सा./पं. जयचन्द/६ द्रव्यदृष्टि शुद्ध है, अभेद है, निश्चय है, भूतार्थ है, सत्यार्थ है, परमार्थ है।

२. निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है

न. च./भूत/३२ निश्चयनयः...पूज्यतमः। = निश्चयनय पूज्यतम है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ साध्यस्य हि शुद्धत्वेन द्रव्यस्य शुद्धत्वद्योतकत्वा-
निश्चयनय एव साधकतमो। = साध्य वस्तु क्योंकि शुद्ध है अर्थात्
पर संपर्कसे रहित तथा अभेद है, इसलिए निश्चयनय ही द्रव्यके
शुद्धत्वका द्योतक होनेसे साधक है। (दे० नय/V/१/२)।

पं. घ./पू./६६६ निश्चयनयो नयाधिपतिः। = निश्चयनय नयाधि-
पति है।

३. निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है

स. सा./यू./भूयस्यमस्तिदो खलु सम्मादृष्टौ हवद् जीवो। = जो जीव
भूतार्थका आश्रय लेता है वह निश्चयनयसे सम्यग्दृष्टि होता है।

न. च./भूत/३२ अत्रैवाविशान्तान्तर्दृष्टिर्भवत्वात्। = इस नयका
सहारा लेनेसे ही आत्मा अन्तर्दृष्टि होता है।

स. सा./आ./११, ४१४ ये भूतार्थमाश्रयन्ति त एव सम्यक् पर्यतः सम्य-
ग्दृष्टयो भवन्ति न पुनरन्ये, कतकस्थानीयत्वात् शुद्धनयस्य। ११।
य एव परमार्थ परमार्थबुद्ध्या चेतयन्ते त एव समयसारं चेतयन्ते।
= यहाँ शुद्धनय कतक फलके स्थानपर है (अर्थात् परसंयोगको दूर
करनेवाला है), इसलिए जो शुद्धनयका आश्रय लेते हैं, वे ही सम्यक्
अवलोकन करनेसे सम्यग्दृष्टि है, अन्य नहीं। ११। जो परमार्थको
परमार्थबुद्धिसे अनुभव करते हैं वे ही समयसारका अनुभव करते
हैं। ४१४।

पं. वि./१/८० निरूप्य तत्त्वं स्थिरतामुपागता, मतिः सतां शुद्धनयाव-
लम्बनी। अवलम्बनैकं विषयं चिदात्मकं, निरन्तरं पश्यति तत्परं
महः। ८०। = शुद्धनयका आश्रय लेनेवाली साधुजनकी बुद्धि-
तत्त्वका निरूपण करके स्थिरताको प्राप्त होती हुई निरन्तर,
अखण्ड, एक, निर्मल एवं चेतनस्वरूप उस सत्कृष्ट ज्योतिका ही अव-
लोकन करती है।

प्र. सा./ता. वृ./१६१/२६६/१८ ततो ज्ञायते शुद्धनयाच्छुद्धधारमलाभ-
एव। = इससे जाना जाता है कि शुद्धनयके अवलम्बनसे आत्मलाभ
अवश्य होता है।

पं. घ./पू./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निश्चयनयो हि सम्य-
क्त्वम्। = स्वयं ही भूतार्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके,
यह निश्चयनय सम्यक्त्व है।

मो. भा. प्र./१७/३६६/१० निश्चयनय तिनि ही कौ यथावत् निरूपे है,
काहुको काहुविषे न मिलावे है। ऐसे ही अद्धानतं सम्यक्त्व ही है।

४. निश्चयनय ही उपादेय है

न. च./भूत/६७ तस्माद्भवाविनाराध्यावाराध्यः परमार्थिकः। = इस-
लिए व्यवहार व निश्चय दोनों ही नये आराध्य नहीं हैं, केवल एक
परमार्थिक नय ही आराध्य है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ निश्चयनयः साधकतमत्वादुपात्तः। = निश्चयनय
साधकतम होनेके कारण उपात्त है अर्थात् ग्रहण किया गया है।

स. सा./आ./४१४/क. २४४ अलमलमतिजल्पैर्दुर्विकल्पैरयमिह परमार्थ-
श्चेत्यतां नित्यमेकः। स्वरसविसरपूर्णज्ञानविस्फूर्तिमात्रात् खलु
समयसारानुत्तरं किंचिदस्ति। = बहुत कथनसे और बहुत दुर्वि-
कल्पोंसे नस होओ, नस होओ। यहाँ मात्र इतना ही कहना है, कि
इस एकमात्र परमार्थका ही नित्य अनुभव करो, क्योंकि निज रसके

प्रसारसे पूर्ण जो ज्ञान, उससे स्फुरायमान होनेमात्र जो समयसार;
उससे उच्च वास्तवमें दूसरा कुछ भी नहीं है।

पं. वि./१/१५७ तत्राद्यं श्रयणीयमेव सृष्ट्या शेषद्वयोपायतः। = सम्य-
ग्दृष्टिको शेष दो उपायोंसे प्रथम शुद्ध तत्त्व (जो कि नय ;
वाच्य बताया गया है) का आश्रय लेना चाहिए।

पं. का./ता. वृ./१४/१०४/१८ अत्र यद्यपि पर्यायार्थिकनयेन सादि सनिधनं
जीवद्रव्य व्याख्यातं तथापि शुद्धनिश्चयेन यदेवानादिनिधनं दृष्टो-
त्कीर्णज्ञायकैकस्वभावं निर्विकारसदानन्दैकस्वरूपं च तदेवोपादेय-
मित्यभिप्रायः। = यहाँ यद्यपि पर्यायार्थिकनयसे सादिसनिधन जीव
द्रव्यका व्याख्यान किया गया है, परन्तु शुद्ध निश्चयनयसे जो
अनादि निधन टंकोत्कीर्ण ज्ञायक एकस्वभावी निर्विकार सदानन्द
एकस्वरूप परमात्म तत्त्व है, वही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय है।
(पं. का./ता. वृ./२७/६१/१६)।

पं. म./पू./६३० यदि वा सम्यग्दृष्टिस्तद्वदृष्टिः कार्यकारी स्यात्। तस्मात्
स उपादेयो नोपादेयस्तदव्ययनयवाद्। ६३०। = क्योंकि निश्चयनयपर
दृष्टि रखनेवाला ही सम्यग्दृष्टि व कार्यकारी है, इसलिए वह निश्चय
ही ग्रहण करनेयोग्य है व्यवहार नहीं।

विशेष दे० नय/V/८/१ (निश्चयनयकी उपादेयताके कारण व प्रयोजन।
यह जीवको नयपक्षातीत बना देता है।)

४. व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. व्यवहारनय सामान्यके लक्षण

१. संग्रहनय ग्रहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद

घ. १/१, १, १/गा६/१२ पठितुं पुण वयन्यणिच्छयो तस्स बवहारो।
= वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दका निश्चय करना (संग्रहनयका)
व्यवहार है। (क. पा./१/१३-१४/६१८२/८६/२२०)।

स. सि./१/३३/१४२/२ संग्रहनयाक्षिप्तानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं
व्यवहारः। = संग्रहनयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका विधिपूर्वक
अवहरण अर्थात् भेद करना व्यवहारनय है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२०),
(श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. १८/२४), (ह. पु./६८/४६), (घ. १/१, १, १/८४/४)
(त. सा./१/४६), (ह. स्या. म./२८/३१७/१४ तथा ३१६ पु. उद्धृत श्लो.
नं. ३)।

आ. प./६ संग्रहेण गृहीतार्थस्य भेदरूपतया वस्तु येन व्यवहियते इति
व्यवहारः। = संग्रहनय द्वारा गृहीत पदार्थके भेदरूपसे जो वस्तुमें
भेद करता है, वह व्यवहारनय है। (न. च. वृ./२१०), (का. अ./-
यू./२७३)।

३. अमेद वस्तुमें गुण-गुणी आदि रूप भेदोपचार

न. च. वृ./२६२ जो सियभेदुवयारं घममाणं कुण्ड एगवस्थुत्स। = सो
बवहारो भणियो... २६२। = एक अभेद वस्तुमें जो घमोंका अर्थात्
गुण पर्यायोंका भेदरूप उपचार करता है वह व्यवहारनय कहा जाता
है। (विशेष दे० आगे नय/V/४/१-३), (प. घ./पू./६१४),
(आ. प./६)।

प. घ./पू./६२२ व्यवहरणं व्यवहारः स्यादिति शब्दार्थतो न परमार्थः।
स यथा गुणगुणिनोरिह सदभेदे भेदकरणं स्यात्। = विधिपूर्वक भेद
करनेका नाम व्यवहार है। यह इस निरुक्ति द्वारा किया गया शब्दार्थ
है, परमार्थ नहीं। जैसा कि यहाँपर गुण और गुणीमें सत् रूपसे
अभेद होनेपर भी जो भेद करना है वह व्यवहार नय कहलाता है।

३. मित्र पदार्थोंमें कारकादि रूपसे अमेदोपचार

स. सा./आ./२७२ पराश्रितो व्यवहारः। = परपदार्थके आश्रित कथन
करना व्यवहार है। (विशेष देखो आगे असद्वभूत व्यवहारनय—नय/
V/४/४-६)।

नय एक निर्द्वन्द्व और निर्विकल्प है, तथा व्यवहारनय अनेक सद्वन्द्व और सविकल्प है। (पं. घ./३./६१७)
और भी देखो नय/IV/१/७ द्रव्याधिक नय अवक्तव्य व निर्विकल्प है।

३. निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते

पं. घ./३./६६१ इत्यादिकाश्च बहवो भेदा निश्चयनयस्य यस्य मते। स हि मिथ्यादृष्टित्वात् सर्वज्ञावमानितो नियमात्। ६६१। = (शुद्ध और अशुद्धको) आदि लेकर निश्चयनयके भी बहुतसे भेद हैं, ऐसा जिसका मत है, वह निश्चय करके मिथ्यादृष्टि होनेसे नियमसे सर्वज्ञ की आज्ञाका उल्लंघन करनेवाला है।

४. शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है, अशुद्ध निश्चय तो व्यवहार है

स. सा./ता. वृ./४७/९७/१३ द्रव्यकर्मबन्धापेक्षया योऽसौ असद्वस्तु-व्यवहारस्तदपेक्षया तारतम्यज्ञापनार्थं रागादीनामशुद्धनिश्चयो भण्यते। वस्तुतस्तु शुद्धनिश्चयापेक्षया पुनरशुद्धनिश्चयोऽपि व्यवहार एवेति भावार्थः। १४७।

स. सा./ता. वृ./६८/१०८/११ अशुद्धनिश्चयस्तु वस्तुतो यद्यपि द्रव्य कर्मा-पेक्षयाभ्यन्तररागादयश्चेतना इति भत्वा निश्चयसंज्ञां लभते तथापि शुद्धनिश्चयापेक्षया व्यवहार एव। इति व्याख्यानं निश्चयव्यवहार-नयविचारकाले सर्वत्र ज्ञातव्यं। = द्रव्यकर्म-बन्धकी अपेक्षासे जो यह असद्वस्तु व्यवहार कहा जाता है उसकी अपेक्षा तारतम्यता दशानेके क्षिप ही रागादिकोंको अशुद्धनिश्चयनयका विषय बनाया गया है। वस्तुतः तो शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा अशुद्ध निश्चयनय भी व्यवहार ही है। अथवा द्रव्य कर्मोंकी अपेक्षा रागादिक अभ्यन्तर है और इसलिये चेतनात्मक है, ऐसा मानकर भले उन्हें निश्चय संज्ञा दे दी गयी हो परन्तु शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा तो वह व्यवहार ही है। निश्चय व व्यवहारनयका विचार करते समय सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए। (स. सा./ता. वृ./११६/१७४/२१), (प्र. सं./टी./४८/२०६/३)

प्र. सा./ता. वृ./१२६/२४४/११ परम्परया शुद्धात्मसाधकत्वाद्यमशुद्धनयोऽ-म्युपचारेण शुद्धनयो भण्यते निश्चयनयो न। = परम्परसे शुद्धात्मा-का साधक होनेके कारण (दे० V/८/१ में प्र. सा./ता. वृ./१२६) यह अशुद्धनय उपचारसे शुद्धनय कहा गया है परन्तु निश्चय नय नहीं कहा गया है।

दे० नय/V/४/८, ९ अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय वास्तवमें पर्यायार्थिक होनेके कारण व्यवहार नय है।

५. उदाहरण सहित व सविकल्प सभी नयें व्यवहार हैं

पं. घ./४६६, ६१६-६२१, ६४७ उदाहरणो यावान्नयो विशेषणविशेष्यरूपः स्यात्। व्यवहारपरमाणा पर्यायार्थो नयो न द्रव्यार्थः। ६१६। अथ चेतस्येकमिति वाचिदेव जीवोऽयं निश्चयो वदति। व्यवहारान्तर्भावो भवति सदेकस्य तद्विधापत्तेः। ६१६। एवं सदुदाहरणे सत्त्वक्षयं लक्षणं तदेकमिति। लक्षणलक्ष्यविभागो भवति व्यवहारतः स नान्यत्र। ६१६। अथवा चिदेव जीवो यदुदाह्रियतेऽयमेदुद्धिमता। उक्तवदत्रापि तथा व्यवहारनयो न परमार्थः। ६१७। ननु केवलं सदेव हि यदि वा जीवो विशेषनिरपेक्षः। भवति च तदुदाहरणं भेदाभावत्वात् हि को दोषः। ६१९। अपि चैवं प्रतिनियतं व्यवहारस्यावकाश एव यथा। सदेनेकं च सदेकं जीवाश्चिद्वैद्व्यमात्मवानिति चेत्। ६२०। न यत्। सदिति विकल्पो जीवः कार्यात्मिक इति विकल्पश्च। उत्तर्कमिति शिष्टस्तदानु-पचर्यते स यथा। ६२१। इत्युक्तसूत्रादपि सविकल्पत्वाच्चयातुभूतेरच। सर्वोऽपि नयो यावाद् परमसम्यक् स च नयावलम्बी च। ६४७।

= उदाहरण सहित विशेषण विशेष्यरूप जितना भी नय है वह सब 'व्यवहार' नामवाला पर्यायार्थिक नय है। परन्तु द्रव्यार्थिक नहीं। ६१६। प्रश्न—'सत् एक है' अथवा 'चित् ही जीव है' ऐसा कहनेवाले नय निश्चयनय कहे गये हैं और एक सदको ही दो आदि भेदोंमें विभाग करनेवाला व्यवहार नय कहा गया है। ६१६। उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस उदाहरणमें 'सत् एक' ऐसा कहनेमें 'सत्' लक्ष्य है और 'एक' उसका लक्षण है। और यह लक्ष्यलक्षण विभाग व्यवहारनयमें होता है, निश्चयमें नहीं। ६१६। और दूसरा जो 'चित् ही जीव है, ऐसा कहनेमें भी उपरोक्तवत् लक्ष्य-लक्षण भावसे व्यवहारनय सिद्ध होता है, निश्चयनय नहीं। ६१७। प्रश्न—विशेष निरपेक्ष केवल 'सत् ही' अथवा 'जीव ही' ऐसा कहना तो अमेद होनेके कारण निश्चय नयके उदाहरण बन जायेंगे। ६१९। और ऐसा कहनेसे कोई दोष भी नहीं है, क्योंकि यहाँ 'सत् एक है' या 'जीव चित् द्रव्य है' ऐसा कहनेका अवकाश होनेसे व्यवहारनयको भी अवकाश रह जाता है। ६२०। उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि 'सत्' और 'जीव' यह दो शब्द कहनेरूप दोनों विकल्प भी कार्यात्मिक हैं। कारण कि जो उस उस धर्मसे युक्त होता है वह उस उस धर्मवाला उपचार-से कहा जाता है। ६२१। और आगम प्रमाण (दे० नय/II/३/३) से भी यही सिद्ध होता है कि सविकल्प होनेके कारण जितने भी नय हैं वे सब तथा उनका अवलम्बन करनेवाले पर समय हैं। ६४७।

६. निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ?

पं. घ./३./६००-६१० ननु चोक्तं लक्षणमिह नयोऽस्ति सर्वोऽपि किल विकल्पात्मा। तदिह विकल्पाभावात् कथमस्य नयत्वमिवमिति चेत्। ६००। तत्र यतोऽस्ति नयत्वं नेति यथा लक्षितस्य पक्षत्वात्। पक्षग्राही च नयः पक्षस्य विकल्पात्मात्वात्। ६०१। प्रतिषेधो विधि-रूपो भवति विकल्पः स्वयं विकल्पात्मात्। प्रतिषेधको विकल्पो भवति तथा स स्वयं निषेधात्मा। ६०२। एकाङ्गत्वमसिद्धं न नेति निश्चयनयस्य तस्य पुनः। वस्तुनि शक्तिविशेषो यथा तथा तद-विशेषाशक्तित्वात्। ६१०। = प्रश्न—जब नयका लक्षण ही यह है कि 'सब नय विकल्पात्मक होती है' (दे० नय/II/१/१/६; तथा नय/II/२) तो फिर यहाँपर विकल्पका अभाव होनेसे इस निश्चयनयको नय-पना कैसे प्राप्त होगा। ६००। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि निश्चयनयमें भी निषेधसूचक 'न' इस शब्दके द्वारा लक्षित अर्थको भी पक्षपना प्राप्त है और वही इस नयका नयपना है; कारण कि, पक्ष भी विकल्पात्मक होनेसे नयके द्वारा ग्राह्य है। ६०१। जिस प्रकार प्रतिषेध होनेके कारण 'विधि' एक विकल्प है; उसी प्रकार प्रतिषेधक होनेके कारण निषेधात्मक 'न' भी एक विकल्प है। ६००। 'न' इसाकारको विषय करनेवाले उस निश्चयनयमें एकांगपना (विकलादेशीयपना) असिद्ध नहीं है; क्योंकि, जैसे वस्तुमें 'विशेष' यह शक्ति एक अंग है, वैसे ही 'सामान्य' यह शक्ति भी उसका एक अंग है। ६१०।

३. निश्चयनयकी प्रधानता

१. निश्चयनय ही सत्यार्थ है

स. सा./सू./११ भूयस्थो देसिदो दु सुदधनयो। = शुद्धनय भूतार्थ है।

न. च./श्रुता/३२ निश्चयनयः परमार्थप्रतिपादकत्वाद्भूतार्थो। = परमार्थ-का प्रतिपादक होनेके कारण निश्चयनय भूतार्थ है। (स. सा./आ./११)।

और भी दे० नय/V/१/१ (एवंभूत या सत्यार्थ ग्रहण ही निश्चयनयका लक्षण है ।)

स. सा./पं. जयचन्द/६ द्रव्यदृष्टि शुद्ध है, अमेद है, निश्चय है, भूतार्थ है, सत्यार्थ है, परमार्थ है ।

२. निश्चयनय साधकतम व नयाधिपति है

न. च./श्रुत/३२ निश्चयनयः...पूज्यतमः । = निश्चयनय पूज्यतम है ।

प्र. सा./त. प्र./१८६ साध्यस्य हि शुद्धत्वेन द्रव्यस्य शुद्धत्वद्योतकत्वा-
निश्चयनय एव साधकतमो । = साध्य वस्तु क्योंकि शुद्ध है अर्थात्
पर संपर्कसे रहित तथा अमेद है, इसलिए निश्चयनय ही द्रव्यके
शुद्धत्वका द्योतक होनेसे साधक है । (दे० नय/V/१/२) ।

पं. घ./पू./१६६ निश्चयनयो नयाधिपतिः । = निश्चयनय नयाधि-
पति है ।

३. निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है

स. सा./पू./भूयस्थमस्मिदो खलु सम्माद्दृष्टो हवह जीवो । = जो जीव
भूतार्थका आश्रय लेता है वह निश्चयनयसे सम्यग्दृष्टि होता है ।

न. च./श्रुत/३२ अत्रैवाविभ्रान्तान्तर्दृष्टिर्भवत्वात्मा । = इस नयका
सहारा लेनेसे ही आत्मा अन्तर्दृष्टि होता है ।

स. सा./आ./११, ४१४ ये भूतार्थमाश्रयन्ति त एव सम्यक् पश्यतः सम्य-
ग्दृष्टयो भवन्ति न पुनरन्ये, कतकस्थानीयत्वात् शुद्धनयस्य । ११।
य एव परमार्थ परमार्थबुद्ध्या चेतयन्ते त एव समयसारं चेतयन्ते ।
= यहाँ शुद्धनय कतक फलके स्थानपर है (अर्थात् परसंयोगको दूर
करनेवाला है) । इसलिए जो शुद्धनयका आश्रय लेते हैं, वे ही सम्यक्
अवलोकन करनेसे सम्यग्दृष्टि है, अन्य नहीं । ११। जो परमार्थको
परमार्थबुद्धिसे अनुभव करते हैं वे ही समयसारका अनुभव करते
हैं । ४१४।

पं. वि./१/० निरूप्य तत्त्वं स्थिरतामुपागता, मतिः सतां शुद्धनयाव-
लम्बिनी । अखण्डमेकं विशदं चिदात्मकं, निरन्तरं परमति तत्परं
महः । ०। = शुद्धनयका आश्रय लेनेवाली साधुजनकी बुद्धि-
तत्त्वका निरूपण करके स्थिरताको प्राप्त होती हुई निरन्तर,
अखण्ड, एक, निर्मल एवं चेतनस्वरूप उस उत्कृष्ट व्योम्निका ही अव-
लोकन करती है ।

प्र. सा./ता. वृ./१११/२५६/१८ ततो ज्ञायते शुद्धनयाच्छुद्धात्मलाभ-
एव । = इससे जाना जाता है कि शुद्धनयके अवलम्बनसे आत्मलाभ
अवश्य होता है ।

पं. घ./पू./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निश्चयनयो हि सम्य-
क्त्वम् । = स्वयं ही भूतार्थको विषय करनेवाला होनेसे निश्चय करके,
यह निश्चयनय सम्यक्त्व है ।

मो. मा. प्र./१७/३६६/१० निश्चयनय त्विनि ही कौ यथावत् निरूपे है,
काहुको काहुविषै न भिनावै है । ऐसे ही श्रद्धान्तर् सम्यक्त्व हो है ।

४. निश्चयनय ही उपादेय है

न. च./श्रुत/६७ तस्माद्वावपि नाराध्यावाराध्यः पारमार्थिकः । = इस-
लिए व्यवहार व निश्चय दोनों ही नये आराध्य नहीं हैं, केवल एक
पारमार्थिक नय ही आराध्य है ।

प्र. सा./त. प्र./१८६ निश्चयनयः साधकतमत्वादुपात्तः । = निश्चयनय
साधकतम होनेके कारण उत्पात्त है अर्थात् ग्रहण किया गया है ।

स. सा./आ./४१४/क. २४४ असलमतजलपैर्दुर्विकल्पैरयमिह परमार्थ-
श्चेत्सतां निरूप्यमेकः । स्वरसविसरपूर्णज्ञानविस्फूर्तिमात्रात् खलु
समयसारानुत्तरं किंचिदस्ति । = बहुत कथनसे और बहुत दुर्वि-
कल्पोंसे बस होओ, बस होओ । यहाँ मात्र इतना ही कहना है, कि
इस एकमात्र परमार्थका ही निरूप्य अनुभव करो, क्योंकि निज रसके

प्रसारसे पूर्ण जो ज्ञान, उससे स्फुरायमान होनेमात्र जो समयसार;
उससे उच्च वास्तवमें दूसरा कुछ भी नहीं है ।

पं. वि./१/१५७ तत्राद्यं श्रयणीयमेव सुदृशा शेषद्वयोपायतः । = सम्य-
ग्दृष्टिको शेष दो उपायोंसे प्रथम शुद्ध तत्त्व (जो कि निश्चयनयका
वाच्य बताया गया है) का आश्रय लेना चाहिए ।

पं. का./ता. वृ./१४/१०४/१८ अत्र यद्यपि पर्यायार्थिकनयेन सादि सनिधनं
जीवद्रव्यं व्याख्यातं तथापि शुद्धनिश्चयेन यदेवानादिनिधनं दृष्टो-
त्कीर्णज्ञानैकस्वभावं निर्विकारसदानन्दैकस्वरूपं च तदेवोपादेय-
मित्यभिप्रायः । = यहाँ यद्यपि पर्यायार्थिकनयसे सादिसनिधन जीव
द्रव्यका व्याख्यान किया गया है, परन्तु शुद्ध निश्चयनयसे जो
अनादि निधन टंकोत्कीर्ण ज्ञानक एकस्वभावी निर्विकार सदानन्द
एकस्वरूप परमात्म तत्त्व है, वही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय है ।
(पं. का./ता. वृ./२७/६१/१६) ।

पं. भ./पू./६३० यदि वा सम्यग्दृष्टिस्तद्दृष्टिः कार्यकारी स्यात् । तस्माद्
स उपादेयो नोपादेयस्तदन्यनयमाद् । ६३०। = क्योंकि निश्चयनयपर
दृष्टि रखनेवाला ही सम्यग्दृष्टि व कार्यकारी है, इसलिए वह निश्चय
ही ग्रहण करनेयोग्य है व्यवहार नहीं ।

विशेष दे० नय/V/८/१ (निश्चयनयकी उपादेयताके कारण व प्रयोजन ।
यह जीवको नयपक्षातीत बना देता है ।)

४. व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. व्यवहारनय सामान्यके लक्षण

१. संग्रहनय अर्थात् विधिपूर्वक भेद

घ. १/१. १. १/गा६/१२ पडिरुवं पुण वयणत्थणिच्छयो तस्स ववहारो ।
= वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दका निश्चय करना (संग्रहनयका)
व्यवहार है । (क. पा./१/१३-य४/४२/८६/२२०) ।

स. सि./१/३३/१४२/२ संग्रहनयासिद्धानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं
व्यवहारः । = संग्रहनयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका विधिपूर्वक
अवहरण अर्थात् भेद करना व्यवहारनय है । (रा. ना./१/३३/६/६६/२०),
(श्लो. बा./४/१/३३/श्लो. १५/२४४), (ह. पु./५/४५), (घ. १/१. १. १/८४/४)
(त. सा./१/४६), (ह्वा. म./२८/३७/१४ तथा ३६६ पृ. उद्धृत श्लो.
नं. ३) ।

आ. प./१६ संग्रहेण गृहीतार्थस्य भेदरूपतया वस्तु येन व्यवहियते इति
व्यवहारः । = संग्रहनय द्वारा गृहीत पदार्थके भेदरूपसे जो वस्तुमें
भेद करता है, वह व्यवहारनय है । (न. घ. वृ./१९०), (का. अ./-
पू./२७३) ।

३. अमेद वस्तुमें गुण-गुणी आदि रूप भेदोपचार

न. च. वृ./२६२ जो सियभेदुदयारं घम्माणं कुण्ड एगवस्थुस्स । = सो
ववहारो भणियो... २६२। = एक अमेद वस्तुमें जो घर्मोंका अर्थात्
गुण पर्यायोका भेदरूप उपचार करता है वह व्यवहारनय कहा जाता
है । (विशेष दे० आगे नय/V/५/१-३), (पं. घ./पू./६१४),
(आ. प./६) ।

प. घ./पू./५२२ व्यवहरणं व्यवहारः स्यादिति शब्दार्थतो न परमार्थः ।
स यथा गुणगुणनोरिह सदभेदे भेदकरणं स्यात् । = विधिपूर्वक भेद
करनेका नाम व्यवहार है । यह इस निरुक्ति द्वारा किया गया शब्दार्थ
है, परमार्थ नहीं । जैसा कि यहाँपर गुण और गुणीमें सद रूपसे
अमेद होनेपर भी जो भेद करना है वह व्यवहार नय कहालाता है ।

३. मित्र पदार्थोंमें कारकादि रूपसे अमेदोपचार

स. सा./आ./२७२ पराश्रितो व्यवहारः । = परपदार्थके आश्रित कथन
करना व्यवहार है । (विशेष देखो आगे असद्भूत व्यवहारनय-नय/
V/५/४-६) ।

त. अनु./१६ व्यवहारनयो भिन्नकत् 'कर्मादिगोचर' । = व्यवहारनय भिन्न कर्ता कर्मदि विषयक है । (अन.घ./१/१०२/१०८) ।

४. लोकव्यवहारगत-वस्तुविषयक

घ.१३/५.५.७/१६६/१ लोकव्यवहारनिबन्धनं द्रव्यमिच्छत् व्यवहारनयः ।
= लोकव्यवहारके कारणभूत द्रव्यको स्वीकार करनेवाला पुरुष व्यवहारनय है ।

२. व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण

१. संग्रह ग्रहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी

स.सि./१/३३/१४२/२ को विधि । यः संगृहीतोऽर्थस्तदनुपूर्वमेव व्यवहारं प्रवर्तत इत्यर्थं विधिः । तथा—सर्वसंग्रहेण यत्सत्त्वं गृहीतं तन्मानपेक्षितविशेषं नालं संव्यवहारायेति व्यवहारनय आश्रीयते । यत्सत्त्वं द्रव्यं गुणो वेति । द्रव्येणापि संग्रहाक्षिप्तैर्न जीवाजीवविशेषानपेक्षेण न शक्यः संव्यवहार इति जीवद्रव्यमजीवद्रव्यमिति वा व्यवहार आश्रीयते । जीवाजीववपि च संग्रहाक्षिसौ नालं संव्यवहारायेति प्रत्येकं देवनारकादिर्घटादिश्च व्यवहारेणाश्रीयते । = प्रश्न—भेद करनेकी विधि क्या है ? उत्तर—जो संग्रहनयके द्वारा गृहीत अर्थ है उसीके आनुपूर्वक्रमसे व्यवहार प्रवृत्त होता है, यह विधि है । यथा—सर्व संग्रहनयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तरभेदोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है । यथा—जो सत् है वह या तो द्रव्य है या गुण । इसी प्रकार संग्रहनयका विषय जो द्रव्य है वह भी जीव अजीवकी अपेक्षा किये बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए जीव द्रव्य है और अजीव द्रव्य है, इस प्रकारके व्यवहारका आश्रय लिया जाता है । जीव द्रव्य और अजीव द्रव्य भी जबतक संग्रहनयके विषय रहते हैं, तब तक वे व्यवहार करानेमें असमर्थ हैं, इसलिए जीवद्रव्यके देव नारकी आदि रूप और अजीव द्रव्यके घटादि रूप भेदोंका आश्रय लिया जाता है । (रा.भा./१/३३/६/६/६६/२३), (श्लो. वा ४/१/३३/६०/२४४/२५), (स्या. म./२८-३१/१५) ।

श्लो. वा ४/१/३३/६०/२४५/१ व्यवहारस्तद्विबन्धते यद्द्रव्यं तज्जीवादि-षड्विधं, यः पर्यायः स द्विविधः क्रमभावी सहभावी चेति । पुनरपि संग्रहः सर्वानजीवादीदं संगृह्णाति ।० व्यवहारस्तु तद्विभागमभिप्रेति यो जीवः स मुक्तः संसारी च, ...यदाकाशं तल्लोकाकाशमलोकाकाशं ...यः क्रमभावी पर्यायः स क्रियारूपोऽक्रियारूपश्च विशेषः, यः सहभावी पर्यायः स गुणः सदृशपरिणामश्च सामान्यमिति अपरापर-संग्रहव्यवहारप्रपञ्चः । = (उपरोक्तसे आगे) —व्यवहारनय उसका विभाग करते हुए कहता है कि जो द्रव्य है वह जीवादिके भेदसे छः प्रकारका है, और जो पर्याय है वह क्रमभावी व सहभावीके भेदसे दो प्रकारकी है । पुनः संग्रहनय इन उपरोक्त जीवादिकोंका संग्रह कर लेता है, तब व्यवहारनय पुनः इनका विभाग करता है कि जीव मुक्त व संसारीके भेदसे दो प्रकारका है, आकाश लोक व अलोकके भेदसे दो प्रकारका है । (इसी प्रकार पुद्गल व काल आदिका भी विभाग करता है) । जो क्रमभावी पर्याय है वह क्रिया रूप व अक्रिया (भाव) रूप है, सो विशेष है । और जो सहभावी पर्याय है वह गुण तथा सदृशपरिणामरूप होती हुई सामान्यरूप है । इसी प्रकार अपर व पर संग्रह तथा व्यवहारनयका प्रपञ्च समझ लेना चाहिए ।

२. अमेद वस्तुमें गुणगुणीरूप भेदोपचार सम्बन्धी

स.सा./मू./७ ववहारेणुवदित्सादि णाणित्स चरित्तं दंसण णाणं । = ज्ञानी-के चारित्र दर्शन व ज्ञान ये तीन भाव व्यवहारसे कहे गये हैं । (द्र.सं/मू./६/१७), (स.सा./आ./१६/क.१७) ।

का./ता.वृ./१११/१७४/१३ अनलानिलकायिकाः तेषु पञ्चस्थावरेषु मध्ये चलनक्रियां दृष्ट्वा व्यवहारेण त्रसाः भण्यन्ते । = पाँच स्थावरोंमें-से तेज वायुकायिक जीवोंमें चलनक्रिया देखकर व्यवहारसे उन्हें त्रस कहा जाता है ।

पं. घ./पू./५६६ व्यवहारः स यथा स्यात्सद्द्रव्यं ज्ञानवाचं जीवो वा । = जैसे 'सत् द्रव्य है' अथवा 'ज्ञानवात् जीव है' इस प्रकारका जो कथन है, वह व्यवहारनय है । और भी देखो—(नय/IV/२/६/६), (नय/V/५/१-३) ।

३. भिन्न पदार्थोंमें कारकस्वरूपे अमेदोपचार सम्बन्धी

स.सा./मू./५६६-६० तह जीवे कम्माणं णोकम्माणं च पस्सितुं वण्णं । जीवस्स एस वण्णो जिणेहिं ववहारदो उत्तो । १६ । गंधरसफासरूपा वेहो संठाणमाडया जे य । सव्वे ववहारस्स य णिच्छयदण्ह ववदि-संति । ६० । = जीवमें कर्मों व नोकर्मोंका वर्ण देखकर, जीवका यह वर्ण है, ऐसा जिनदेवने व्यवहारसे कहा है । १६ । इसी प्रकार गन्ध, रस और स्पर्शरूप देह संस्थान आदिक, सभी व्यवहारसे हैं, ऐसा निश्चयनयके देखनेवाले कहते हैं । ६० । (द्र.सं./मू./७), (विशेष दे० नय/V/५/५) ।

द्र. सं./मू./३.६ तिकाले चटुपाणा ईदियलमाउआणपाणो य । ववहारा सो जीवो णिच्छययदो दु चेदणा जस्स । ३ । पुगलकम्मदीणं कत्ता ववहारदो । ८ । ववहारा सुहदुवर्खं पुगलकम्मफलं पभुंजेदि । १५ । = भूत भविष्यत् व वर्तमान तीनों कालोंमें जो इन्द्रिय बल, आयु व स्वासोच्छ्वासरूप द्रव्यप्राणोंसे जीता है, उसे व्यवहारसे जीव कहते हैं । ३ । व्यवहारसे जीव पुद्गलकर्मोंका कर्ता है । ६ । और व्यवहारसे पुद्गलकर्मोंके फलका भोक्ता है । १५ । (विशेष देखो नय/V/५/५) ।

प्र.सा./त.प्र./परि/नय नं० ४४ व्यवहारनयेन बन्धकमोचकपरमावन्तर-संयुज्यमानविद्युज्यमानपरमाणुवद्वन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्तौ । ४४ । = आत्मद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करने-वाला है । बन्धक और मोचक अन्य परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणुकी भाँति ।

प्र.सा./त.प्र./१८६ यस्तु पुद्गलपरिणाम आत्मनः कर्म स एव पुण्यपापद्वैतं पुद्गलपरिणामस्यारमा कर्ता तस्योपदाता होता चेति सोऽशुद्धद्रव्याधिकनिरूपणात्मको व्यवहारनयः । = जो 'पुद्गल परिणाम आत्मा'का कर्म है वही पुण्य पापरूप द्वैत है; आत्मा पुद्गल परिणामका कर्ता है, उसका ग्रहण करनेवाला और छोड़नेवाला है, यह अशुद्धद्रव्यका निरूपणस्वरूप व्यवहारनय है ।

प. प्र./१/५५/५४/४ एव ज्ञानापेक्षया व्यवहारनयेन लोकोलोकव्यापको मणितः । = व्यवहारनयसे ज्ञानकी अपेक्षा आत्मा लोकोलोक-व्यापी है ।

मो.मा.प्र./७/१७/३६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकौ वा तिनिके भावनिकौ वा कारणकार्यादिकौ काहूको काहूविषे मिलाय निरूपण कर्त्तै है ।

और भी दे० (नय/III/२/३), (नय/IV/३/६/६), (नय/V/५/४-६) ।

४. लोक व्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी

स्या म./२८/३११/२३ व्यवहारस्त्वेवमाह । यथा लोकाग्राहकमेव वस्तु, अस्तु, किमनया अदृष्टाव्यवहियमाणवस्तुपरिकल्पनकष्टपिष्ठिकया । यदेव च लोकव्यवहारप्रथमवत्तरति तस्यैवानुग्राहकं प्रमाणमुपलभ्यते नेतरस्य । न हि सामान्यमनादिनिधनमेकं संग्रहाभिमतं प्रमाण-भूमिः, तथानुभवाभावात् । सर्वस्य सर्वदशित्वप्रसङ्गाच्च । नापि विशेषाः परमाणुलक्षणाः क्षणक्षयिणः प्रमाणगोचराः, तथा प्रवृत्तेर-भावात् । तस्माद् इदमेव निखिललोकाबाधितं प्रमाणसिद्धं कियत्कालमाविस्थूलतामात्राण्युदकावाहरणाद्यर्थं क्रियानिर्वर्तनक्षमं

घटादिकं वस्तुरूपं पारमार्थिकम् । पूर्वोत्तरकालभावितत्पर्यायपर्या-
लोचना पुनरुच्ययासी तत्र प्रमाणप्रसारभावात् । प्रमाणमन्तरेण
विचारस्य कर्तुमशक्यत्वात् । अवस्तुत्वाच्च तेषां किं तद्गोचरपर्याया-
लोचनेन । तथाहि । पूर्वोत्तरकालभावितो द्रव्यविवर्ताः क्षणक्षयि-
परमाणुलक्षणा वा विशेषा न कथंचन लोकव्यवहारमुपरचयन्ति ।
तत्र ते वस्तुरूपाः । लोकव्यवहारोपयोगिनामेव वस्तुत्वात् । अत एव
पन्था गच्छति, कुण्डिका स्रवति, गिरिर्दहते, मञ्जाः क्रोशन्ति
इत्यादि व्यवहाराणां प्रामाण्यम् । तथा च वाचकमुख्यः 'लौकिकसम
उपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहारः' । —व्यवहारनय ऐसा कहता है
कि—लोकव्यवहारमें आनेवाली वस्तु ही मान्य है । अदृष्ट तथा
अव्यवहार्य वस्तुओंकी कल्पना करनेसे क्या लाभ । लोकव्यवहार
पथपर चलनेवाली वस्तु ही अनुग्रहक है और प्रमाणताको प्राप्त
होती है, अन्य नहीं । संग्रहनय द्वारा मान्य अनादि निघनरूप
सामान्य प्रमाणभूमिको स्पर्श नहीं करता, क्योंकि सर्वसाधारणको
उसका अनुभव नहीं होता । तथा उसे मानने पर सबको ही सर्व-
वर्गीयताका प्रसंग आता है । इसी प्रकार ऋजुसूत्रनय द्वारा मान्य क्षण-
क्षयी परमाणुरूप विशेष भी प्रमाण बाह्य होनेसे हमारी व्यवहार
प्रवृत्तिके विषय नहीं हो सकते । इसलिए लोक अनाधित, कियत-
काल स्थायी व जलधारण आदि अर्थक्रिया करनेमें समर्थ ऐसी घट
आदि वस्तुएं ही पारमार्थिक व प्रमाण सिद्ध हैं । इसी प्रकार घट
ज्ञान करते समय, नैगमनय मान्य उसकी पूर्वोत्तर अवस्थाओंका
भी विचार करना व्यर्थ है, क्योंकि प्रमाणगोचर न होनेसे वे अवस्तु
हैं । और प्रमाणभूत हुए बिना विचार करना अशक्य है । पूर्वोत्तर-
कालवर्ती द्रव्यकी पर्याय अथवा क्षणक्षयी परमाणुरूप विशेष दोनों
ही लोकव्यवहारमें उपयोगी न होनेसे अवस्तु हैं, क्योंकि लोक
व्यवहारमें उपयोगी ही वस्तु है । अतएव 'रास्ता जाता है, कुण्ड
बहता है, पहाड़ जलता है, मंच रोते हैं' आदि व्यवहार भी लोको-
पयोगी होनेसे प्रमाण है । वाचक मुख्य श्री उमास्वामीने भी तत्त्वा-
र्थधिगम भाष्य/१/३६ में कहा है कि 'लोक व्यवहारके अनुसार
उपचरित अर्थ (दे० उपचार व आगे असद्भूत व्यवहार) को बताने-
वाले विस्तृत अर्थको व्यवहार कहते हैं ।

३. व्यवहारनयकी भेद-प्रवृत्तिकी सीमा

स. सि. १/३३/१४२/८ पदमयं नयस्तावद्वर्तते यावत्पुनर्नास्ति विभागः ।
—संग्रह गृहीत अर्थको विधिपूर्वक भेद करते हुए (दे० पीछे शीर्षक
नं. २/१) इस नयकी प्रवृत्ति वहाँ तक होती है, जहाँ तक कि वस्तुमें
अन्य कोई विभाग करना सम्भव नहीं रहता । (रा. बा. १/३३/६/
१६/२६) ।

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४६/१६ इति अपरापरसंग्रहव्यवहारप्रश्नः
प्रागुक्तुत्रोत्तरसंग्रहादुत्तरं प्रतिपत्तव्यं, सर्वस्य वस्तुनः कथंचित्सा-
मान्यविशेषात्मकत्वात् । —इस प्रकार उत्तरोत्तर हो रहा संग्रह और
व्यवहारनयका प्रपञ्च ऋजुसूत्रनयसे पहले-पहले और परसंग्रहनयसे
उत्तर उत्तर अंशकी विवक्षा करनेपर समझ लेना चाहिए; क्योंकि,
जगत्की सब वस्तुएं कथंचित् सामान्यविशेषात्मक हैं । (श्लो. वा.
४/१/३३/श्लो. ६६/२४४)

का. अ. मू. २/७३ जं संग्रहेण गहिदं विसेरहिदं पि भेदे सदद ।
परमाणुपञ्चतं बवहारणजो हवे सो हु १२७३ । —जो नय संग्रहनयके
द्वारा अभेद रूपसे गृहीत वस्तुओंका परमाणुपर्यंत भेद करता है वह
व्यवहार नय है ।

घ. १/१.१.१/१३/११ (विशेषार्थ) नर्तमान पर्यायको विषय करना ऋजु-
सूत्र है । इस लिए जनकक द्रव्यगत (दे० इससे पहले शीर्षकमें नं. ४)
भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तबतक व्यवहारनय चलता है और
जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ
होता है ।

४. व्यवहारनयके भेद व लक्षणादि

१. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार

पं. का./पू. व भाषा/४७ गणं घणं च कुज्जदि घणिणं जह गण्णं च
दुविघेहि । गण्णंति तह पुघत्तं एयत्तं चावि तच्चण्ह । —घन पुरुषको
घनवात् करता है, और ज्ञान आत्माको ज्ञानी करता है । तैसे ही
तत्त्वज्ञ पुरुष पृथक्त्व व एकत्वके भेदसे सम्बन्ध दो प्रकारका कहते
हैं । व्यवहार दो प्रकारका है—एक पृथक्त्व और एक एकत्व । जहाँ-
पर भिन्न द्रव्योंमें एकताका सम्बन्ध दिखाया जाता है उसका नाम
पृथक्त्व व्यवहार कहा जाता है । और एक वस्तुमें भेद दिखाया
जाय उसका नाम एकत्व व्यवहार कहा जाता है ।

न. च./श्रुत/पू. २६ प्रमाणनयनिक्षेपात्मकः भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहार-
तोति व्यवहारः । —प्रमाण नय व निक्षेपात्मक वस्तुको जो भेद द्वारा
या उपचार द्वारा भेद या अभेदरूप करता है, वह व्यवहार है ।
(विशेष दे० आगे शीर्षक नं. १०/२)

२. सदभूत व असदभूत व्यवहार

न. च./श्रुत/पू. २६ व्यवहारो द्विविधः—सद्भूतव्यवहारो असद्भूत-
व्यवहारश्च । तत्रैकवस्तुविषयः सद्भूतव्यवहारः । भिन्नवस्तुविषयोऽ-
सद्भूतव्यवहारः । —व्यवहार दो प्रकारका है—सद्भूत व्यवहार और
असद्भूत व्यवहार । तहाँ सद्भूतव्यवहार एक वस्तुविषयक होता है
और असद्भूत व्यवहार भिन्न वस्तु विषयक । (अर्थात् एक वस्तुमें
गुण-गुणी भेद करना सद्भूत या एकत्व व्यवहार है और भिन्न
वस्तुओंमें परस्पर कर्ता कर्म व स्वामित्व आदि सम्बन्धों द्वारा अभेद
करना असद्भूत या पृथक्त्व व्यवहार है ।) (पं. घ./पू. १/१६)
(विशेष दे० आगे नय/V/६)

३. सामान्य व विशेष संग्रह भेदक व्यवहार

न. च. घ./२१० जो संग्रहेण गहिंयं मेयद् अर्थं असुद्धं सुद्धं वा । सो
बवहारो दुविहो असुद्धसुद्धभेदकरो ॥ २१० ॥ —जो संग्रह नयके द्वारा
ग्रहण किये गये शुद्ध या अशुद्ध पदार्थका भेद करता है वह व्यवहार
नय दो प्रकार का है—शुद्धार्थ भेदक और अशुद्धार्थभेदक । (शुद्धसंग्रह-
के विषयका भेद करनेवाला शुद्धार्थ भेदक व्यवहार है और अशुद्ध-
संग्रहके विषयका भेद करनेवाला अशुद्धार्थभेदक व्यवहार है ।)

आ. प./६ व्यवहारोऽपि द्वेधा । सामान्यसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—
द्रव्याणि जीवाजीवाः । विशेषसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—जीवाः
संसारिणो सुक्ताश्च । —व्यवहार भी दो प्रकारका है—सामान्यसंग्रह-
भेदक और विशेष संग्रहभेदक । तहाँ सामान्य संग्रहभेदक तो ऐसा है
जैसे कि 'द्रव्य जीव व अजीवके भेदसे दो प्रकारका है' । और विशेष-
संग्रहभेदक ऐसा है जैसे कि 'जीव संसारी व मुक्तके भेदसे दो प्रकार-
का है' । (सामान्य संग्रहनयके विषयका भेद करनेवाला सामान्य
संग्रह भेदक और विशेष संग्रहनयका भेद करनेवाला विशेष संग्रह-
भेदक व्यवहार है ।)

न. च./श्रुत/१४ अनेन सामान्यसंग्रहनयेन स्वीकृतसत्तासामान्यरूपार्थं
भित्त्वा जीवपुद्गलादिकथनं, सेनाशब्देन स्वीकृतार्थं भित्त्वा हस्त्य-
श्वरथपदातिकथनं...इति सामान्यसंग्रहभेदकव्यवहारनयो
भवति । विशेषसंग्रहनयेन स्वीकृतार्थं जीवपुद्गलनिचयात् भित्त्वा
देवनारकादिकथनं, घटपटादिकथनम् । हस्त्यश्वरथपदातीत् भित्त्वा
भद्रगज - जालश्व - महारथ - शतभटसहस्रभटादिकथनं...इत्याद्यनेक-
विषयात् भित्त्वा कथनं विशेषसंग्रहभेदकव्यवहारनयो भवति ।
—सामान्य संग्रहनयके द्वारा स्वीकृत सत्ता सामान्यरूप अर्थका भेद
करके जीव पुद्गलादि कहना अथवा सेना शब्दका भेद करके हाथी,
घोडा, रथ, पियादे कहना, ऐसा सामान्य संग्रहभेदक व्यवहार होता
है । और विशेषसंग्रहनय द्वारा स्वीकृत जीव व पुद्गलसमूहका भेद

करके देवनारकादि तथा घट पट आदि कहना, अथवा हाथी, घोड़ा, पदातिका भेद करके भद्र हाथी, जातिवाला घोड़ा, महारथ, शतभट, सहस्रभट आदि कहना, इत्यादि अनेक विषयोंको भेद करके कहना विशेषसंग्रहभेदक व्यवहारनय है।

५. व्यवहार-नयभासका लक्षण

श्लो. वा. ४/१३३/श्लो./६०/२४४ कल्पनारोपितद्रव्यपर्यायप्रविभाग-भाक् । प्रमाणबाधितोऽन्यस्तु तदाभासोऽवसीयताम् । ६०॥ =द्रव्य और पर्यायोंके आरोपित किये गये कश्चित् विभागोंको जो वास्तविक मान लेता है वह प्रमाणबाधित होनेसे व्यवहारनयभास है। (स्या, म. के अनुसार जैसे चार्वाक दर्शन)। (स्या, म./२८/३१७/१५ में प्रमाणतत्त्वालोकालंकार/७/१-५३ से उद्धृत)

६. व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है

श्लो. वा. २/१७/१८/५६/१ व्यवहारनयोऽशुद्धद्रव्यार्थिकः । =व्यवहार-नय अशुद्धद्रव्यार्थिकनय है।

घ. १/४.१.४५/१७/३ पर्यायकलङ्कितया अशुद्धद्रव्यार्थिक. व्यवहार-नयः । =व्यवहारनय पर्याय (भेद) रूप कलंकसे युक्त होनेसे अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है। (क, पा, १/१३-१४/१८२/२१६/२); (प्र.सा./त.प्र./१८६)।

(और भी दे० नय/IV/१)।

७. पर्यायार्थिक नय भी कथंचित् व्यवहार है

गो. जी./पू./२७२/१०१६ ववहारो य विषयो भेदो तद् पञ्चओत्ति-प्यद्वो । =व्यवहार, विकल्प, भेद व पर्याय ये एकार्थवाची शब्द हैं। प. घ./पू./५२१ पर्यायार्थिकनय इति यदि वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो यस्मादिह सर्वोऽन्युपचारमात्र. स्यात् । =पर्यायार्थिक और व्यवहार ये दोनों एकार्थवाची हैं, क्योंकि सन ही व्यवहार केवल उपचाररूप होता है।

स. सा./पं. जयचन्द/६ परसंयोगजनित भेद सन्न भेदरूप अशुद्धद्रव्यार्थिक नयके विषय है। शुद्ध (अभेद) द्रव्यकी दृष्टिमें यह भी पर्यायार्थिक हो है। इसलिए व्यवहार नय ही है ऐसा आशय जानना। (स. सा./पं. जयचन्द/१३/क. ४)

दे० नय/V/२/४ (अशुद्धनिश्चय भी वास्तवमें व्यवहार है।)

८. उपनय निर्देश

१. उपनयका लक्षण व इसके भेद

आ. प./५ नयानां समीपा' उपनयाः । सद्वभूतव्यवहार. असद्वभूत-व्यवहार उपचरितासद्वभूतव्यवहारश्चेत्युपनयस्त्रेधा । =जो नयोंके समीप हों अर्थात् नयकी भाँति ही ज्ञातके अभिप्राय स्वरूप हों उन्हें उपनय कहते हैं, और वह उपनय, सद्वभूत, असद्वभूत व उपचरित असद्वभूतके भेदसे तीन प्रकारका है।

न. च/श्रुत/१८७-१८८ उपनयभेदा वि पञ्चानामो । १८७। सम्बृद्धमसम्बृद्धं उपचरितं चैव द्विविहं सम्बृद्धं । त्रिविहं पि असम्बृद्धं उपचरितं जाय त्रिविहं पि । १८८। =उपनयके भेद कहते हैं। वह सद्वभूत, असद्वभूत और उपचरित असद्वभूतके भेदसे तीन प्रकारका है। उनमें भी असद्वभूत दो प्रकारका है—शुद्ध व अशुद्ध—दे० आगे नय/V/४; असद्वभूत व उपचरित असद्वभूत दोनों ही तीन-तीन प्रकारके हैं—(स्वजाति, विजाति और स्वजाति-विजाति ।--दे० उपचार/१/२), (न. च./श्रुत/पृ. २२)।

२. उपनय भी व्यवहारनय है

न. च/श्रुत/२६/१७ उपनयोपजनितो व्यवहारः । प्रमाणनयनिक्षेपात्मक' भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहरतीति व्यवहारः । कथमुपनयस्तस्य जनक

इति चेत्, सद्वभूतो भेदोत्पादकत्वात् असद्वभूतस्तुपचारोत्पादकत्वात् । =उपनयसे व्यवहारनय उत्पन्न होता है। और प्रमाणनय व निक्षेपात्मक वस्तुका भेद व उपचार द्वारा भेद व अभेद करनेको व्यवहार कहते हैं। प्रश्न—व्यवहार नय उपनयसे कैसे उत्पन्न होता है, उत्तर—क्योंकि सद्वभूतरूप उपनय तो अभेदरूप वस्तुमें भेद उत्पन्न करता है और असद्वभूत रूप उपनय भिन्न वस्तुओंमें अभेदका उपचार करता है।

५. सद्वभूत असद्वभूत व्यवहारनय निर्देश

१. सद्वभूत व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० एकवस्तुविषयसद्वभूतव्यवहारः । =एक वस्तुको विषय करनेवाला सद्वभूतव्यवहार है। (न. च./श्रुत/२५)।

न. च. वृ./२२० गुणगुणिज्जायदन्वे कारकसम्भावदो य दन्वेष्टु । तो गाऊँ भैंयं कुणयं सम्भूयसद्भिधयो । २२०॥ =गुण व गुणोंमें अथवा पर्याय व द्रव्योंमें कर्ता कर्म करण व सम्बन्ध आदि कारकोंका कथंचित् सद्वभाव होता है। उसे जानकर जो द्रव्योंमें भेद करता है वह सद्वभूत व्यवहारनय है। (न. च. वृ./४६)।

न. च. वृ./२२१ दव्याणां लुपपसा बहुधा ववहारदो य एवकेण । अण य णिच्छयदो भगिया कायस्य खलु हवे जुत्ती । =व्यवहार अर्थात् सद्वभूत व्यवहारनयसे द्रव्योंके बहुत प्रदेश है। और निश्चयनसे वही द्रव्य अनन्य है। (न. च. वृ./२२१)।

और भी दे० नय/V/४/१२ में (गुणगुणी भेदकारी व्यवहार नय सामान्यके लक्षण व उदाहरण)।

२. कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५२५-५२८ सद्वभूतस्तद्गुण इति व्यवहारस्तत्प्रवृत्तिमात्रत्वात् । ५२५। अस्यावगमे फलमिति तदितरवस्तुनि निषेधबुद्धिः स्यात् । इतरविभिन्नो नय इति भेदाभिव्यञ्जको न नयः । ५२७। अस्तमितसर्व-संकरदोषं क्षतसर्वशून्यदोषं वा । अणुरिव वस्तुसमस्तं ज्ञानं भवती-त्यनन्यशरणमिदम् । ५२८। =निवक्षित उस वस्तुके गुणोंका नाम सद्वभूत है और उन गुणोंको उस वस्तुमें भेदरूप प्रवृत्तिमात्रका नाम व्यवहार है । ५२५। इस नयका प्रयोजन यह है कि इसके अनुसार ज्ञान होनेपर इतर वस्तुओंमें निषेध बुद्धि हो जाती है, क्योंकि विकल्पवश दूसरेसे भिन्न होना नय है। नय कुछ भेदका अभिव्यञ्जक नहीं है। ५२७। सम्पूर्ण संकर व शून्य दोषोंसे रहित यह वस्तु इस नयके कारण ही अनन्य शरण सिद्ध होती है। क्योंकि इससे ऐसा ही ज्ञान होता है । ५२८।

३. व्यवहार सामान्य व सद्वभूत व्यवहारमें अन्तर

पं. घ./पू./५२३/५२६ साधारणगुण इति वा यदि वासाधारणः सत्-स्तस्य । भवति विवक्ष्यो हि यदा व्यवहारनयस्तदा श्रेयात् । ५२३। अत्र निदानं च यथा सदसाधारणगुणो विवक्ष्यः स्यात् । अविवक्षितो-ऽथवापि च सत्साधारणगुणो न चान्यत्तरात् । ५२६। =सत्के साधारण व असाधारण इन दोनों प्रकारके गुणोंमेंसे किसीकी भी विवक्षा होने-पर व्यवहारनय श्रेय होता है । ५२३। और सद्वभूत व्यवहारनयमें सत्के साधारण व असाधारण गुणोंमें परस्पर मुख्य गौण विवक्षा होती है। मुख्य गौण विवक्षाको छोड़कर इस नयकी प्रवृत्ति नहीं होती । ५२६।

४. सद्वभूत व्यवहारनयके भेद

आ. प./१० तत्र सद्वभूतव्यवहारो द्विविधः—उपचरितानुपचरितभेदात् । =सद्वभूत व्यवहारनय दो प्रकारका है—उपचरित व अनुपचरित । (न. च./श्रुत/पृ. २५); (पं. घ./पू./५४४)।

आ.प./१ सद्व्यवहारो द्विधा—शुद्धसद्भूतव्यवहारो—अशुद्धसद्भूत-
व्यवहारो । =सद्भूत व्यवहारनय दो प्रकारकी है—शुद्ध सद्भूत और
अशुद्ध सद्भूत । (न. च./श्रुत/२१) ।

२. अनुपचरित या शुद्धसद्भूत निर्देश

१. क्षाधिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० निरुपाधिगुणगुणिनोर्भेदविषयोऽनुपचरितसद्भूतव्यवहारो
यथा—जीवस्य केवलज्ञानादयो गुणाः । =निरुपाधि गुण व गुणीमें
भेदको विषय करनेवाला अनुपचरित असद्भूत व्यवहार नय है ।
जैसे—केवलज्ञानादि जीवके गुण हैं । (न. च./श्रुत/२१) ।

आ. प./१ शुद्धसद्भूतव्यवहारो यथा—शुद्धगुणशुद्धगुणिनो, शुद्धपर्याय-
शुद्धपर्यायिणोर्भेदकथनम् । =शुद्धगुण व शुद्धगुणीमें अथवा शुद्धपर्याय
व शुद्धपर्यायीमें भेदका कथन करना शुद्ध सद्भूत व्यवहारनय है । (न.
च./श्रुत/२१) ।

नि.सा./ता. वृ./१३, अस्या कार्यदृष्टि ... क्षाधिकजीवस्य सकलविमल-
केवलत्वबोधोपबुद्धभुवनत्रयस्य ... साधुनिधनामूर्तातीन्द्रियस्वभावशुद्ध-
सद्भूतव्यवहारनयामकस्य ... तीर्थकरपरमदेवस्य केवलज्ञानादिय-
मपि युगप्लोकालोकव्यापिनी । =दूसरी कार्य शुद्धदृष्टि 'क्षाधिक
जीवको जिसने कि सकल विमल केवलज्ञान द्वारा तीनभुवनको जाना
है, जो सादि अनिधन अमूर्त अतीन्द्रिय स्वभाववाले शुद्धसद्भूत
व्यवहार नयामक है, ऐसे तीर्थकर परमदेवको केवलज्ञानकी भाँति
यह भी युगपत् लोकालोकमें व्याप्त होनेवाली है । (नि सा./ता.
वृ./४३) ।

नि. सा./ता. वृ./६ शुद्धसद्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानादि शुद्धगुणानामा-
धारभूतत्वात्कार्यशुद्धजीव । =शुद्धसद्भूत व्यवहारसे केवलज्ञानादि
शुद्ध गुणोंका आधार होनेके कारण 'कार्यशुद्ध जीव' है । (प्र. सा./ता.
वृ./परि/३६५/१४) ।

२. पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

नि. सा./ता. वृ./२८ परमाणुपर्याय प्रहङ्गस्य शुद्धपर्याय परमपारि-
णामिकभावलक्षण वस्तुगतषट्प्रकारहानिवृद्धिरूप अतिसूक्ष्म अर्थ-
पर्यायात्मक सादिसनिधनोऽपि परद्रव्यनिरपेक्षाच्छुद्धसद्भूत-
व्यवहारनयामक । =परमाणुपर्याय प्रहङ्गकी शुद्ध पर्याय है । जो
कि परमपारिणामिकभाव स्वरूप है, वस्तुमें होनेवाली छह प्रकारकी
हानिवृद्धि रूप है, अति सूक्ष्म है, अर्थ पर्यायात्मक है, और सादि
सान्त होनेपर भी परद्रव्यसे निरपेक्ष होनेके कारण शुद्धसद्भूत व्य-
वहारनयामक है ।

पं. घ./पृ./१३६६ स्यादादिमी यथान्तर्लीना या शक्तिरस्ति यस्य सतः ।
तत्तत्सामान्यतया निरूप्यते चेद्विशेषनिरपेक्षम् । १३६६ इदमत्रो-
दाहरणं ज्ञानं जीवोपजीवि जीवगुणः । ज्ञेयात्मनकाले न तथा
ज्ञेयोपजीवि स्यात् । १३६६ =जिस पदार्थकी जो अन्तर्लीन (विकाली)
शक्ति है, उसके सामान्यपनेसे यदि उस पदार्थ विशेषकी अपेक्षा न
करके निरूपण किया जाता है तो वह अनुपचरित—सद्भूत व्यवहार-
नय कहलाता है । १३६६ जैसे कि ज्ञान जीवका जीवोपजीवी गुण है ।
घट पट आदि ज्ञेयोंके अवलम्बन कालमें भी वह ज्ञेयोपजीवी नहीं हो
जाता । (अर्थात् ज्ञानको ज्ञान कहना ही इस नयको स्वीकार है,
घटज्ञान कहना नहीं । १३६६)

३. अनुपचरित व शुद्ध सद्भूत की प्रकार्यता

प्र. सं./टी./६/१/१५ केवलज्ञानदर्शनं प्रति शुद्धसद्भूतशब्दवाच्यो-
ऽनुपचरितसद्भूतव्यवहारः । =यहाँ जीवका लक्षण कहते समय
केवलज्ञान व केवलदर्शनके प्रति शुद्धसद्भूत शब्दसे वाच्य अनुपचरित
सद्भूत व्यवहार है ।

४. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पृ./१३६ फलमास्तिक्यनिदानं सद्भूतव्ये वास्तवप्रतीतिः स्यात् ।
भवति क्षणिकादिमते परमोपेक्षा यतो विनायासात् । =सर्वरूप द्रव्यमें
आस्तिक्य पूर्वक यथार्थ प्रतीतिका होना ही इस नयका फल है,
'क्योंकि इस नयके द्वारा, बिना किसी परिश्रमके क्षणिकादि मतोंमें
उपेक्षा हो जाती है ।

३. उपचरित या अशुद्ध सद्भूत निर्देश

१. क्षायोपशमिक भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१ अशुद्धसद्भूतव्यवहारो यथाशुद्धगुणाशुद्धगुणिनारशुद्धपर्याया-
शुद्धपर्यायिणोर्भेदकथनम् । =अशुद्धगुण व अशुद्धगुणीमें अथवा
अशुद्धपर्याय व अशुद्धपर्यायीमें भेदका कथन करना अशुद्धसद्भूत
व्यवहार नय है । (न. च./श्रुत/२१) ।

आ. प./१० सोपाधिगुणगुणिनोर्भेदविषय उपचरितसद्भूतव्यवहारो
यथा—जीवस्य मतिज्ञानादयो गुणाः । =उपाधिसहित गुण व गुणीमें
भेदको विषय करनेवाला उपचरित सद्भूत व्यवहारनय है । जैसे—
मतिज्ञानादि जीवके गुण हैं । (न. च./श्रुत/२१) ।

नि. सा./ता. वृ./६ अशुद्धसद्भूतव्यवहारेण मतिज्ञानादिविभावगुणा-
नामाधारभूतत्वादशुद्धजीव । =अशुद्धसद्भूत व्यवहारसे मतिज्ञानादि
विभावगुणोंका आधार होनेके कारण 'अशुद्ध जीव' है । (प्र. सा./
ता. वृ./परि./३६६/१)

२. पारिणामिक भावमें उपचार करनेकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पृ./१४०-१४१ उपचरितो सद्भूतो व्यवहारः स्थानन्यो यथा
नाम । अविरुद्धं हेतुवशात्परतोऽन्युपचर्यते यत् स्वागुणः । १४०।
अर्थविकल्पो ज्ञानं प्रमाणमिति लक्ष्यतेऽनुनापि यथा । अर्थः स्वपर-
निकायो भवति विकल्पस्तु चित्तदाकारम् । १४१। =किसी हेतुके वश-
से अपने गुणका भी अविरुद्धपूर्वक दूसरोंमें उपचार किया जाये, तहाँ
उपचरित सद्भूत व्यवहारनय होता है । १४०। जैसे—अर्थविकल्पात्मक
ज्ञानको प्रमाण कहना । यहाँ पर स्व व परके समुदायको अर्थ ज्ञानके
उस स्व व परमें व्यवसायको विकल्प कहते हैं । (अर्थात् ज्ञान गुण
तो वास्तवमें निर्विकल्प तेजमात्र है, फिर भी यहाँ बाह्य अर्थोंका
अवलम्बन लेकर उसे अर्थ विकल्पात्मक कहना उपचार है, परमार्थ
नहीं । १४१।

३. उपचरित व अशुद्ध सद्भूतकी प्रकार्यता

प्र. सं./टी./६/१/१६ अक्षस्थज्ञानदर्शनापरिपुर्णपेक्षया पुनरशुद्धसद्भूत-
शब्दवाच्य उपचरितासद्भूतव्यवहारः । =अक्षस्थ जीवके ज्ञान-
दर्शनकी अपेक्षासे अशुद्धसद्भूत शब्दसे वाच्य उपचरित सद्भूत
व्यवहार है ।

४. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पृ./१४४-१४५ हेतु. स्वरूपसिद्धिं विना न परसिद्धिरप्रमाणत्वात् ।
तदपि च शक्तिविशेषाद्भ्रमविशेषे यथा प्रमाणं स्यात् । १४४। अर्थो
ज्ञेयज्ञायकसंकरदोषभ्रमस्यो यदि वा । अविनाभावत्वात् सार्थं
सामान्यं साधको विशेषे स्यात् । १४५। =स्वरूप सिद्धिके विना पर-
की सिद्धि नहीं हो सकती, क्योंकि वह स्व निरपेक्षपर अप्रमाणभूत
है । तथा प्रमाण स्वयं भी स्वपर व्यवसायात्मक शक्तिविशेषके कारण
द्रव्य विशेषके विषयमें प्रवृत्त होता है, यही इस नयको प्रवृत्तिमें हेतु
है । १४४। ज्ञेय ज्ञायक भाव द्वारा सम्भव संकरदोषके भ्रमको दूर
करना, तथा अविनाभावरूपसे स्थित वस्तुके सामान्य व विशेष
अंशोंमें परस्पर साध्य साधनपनेकी सिद्धि करना इसका प्रयोजन
है । १४५।

४. असदभूत व्यवहार सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० भिन्नवस्तुविषयोऽसदभूतव्यवहारः । = भिन्न वस्तुको विषय करनेवाला असदभूत व्यवहारनय है । (न. च./श्रुत/२५); (और भी वे० नय/५/४/१ व २)

न. च. वृ./१२३-२२५ अणोसि अणगुणो भण्ड असम्बुद तिविह ते दोवि । सज्जाइ इयर मित्तो णायवो तिविहमेयजुदो । १२३ = अन्य द्रव्यके अन्य गुण कहना असदभूत व्यवहारनय है । वह तीन प्रकारका है—स्वजाति, विजाति, और मिश्र । ये तीनों भी द्रव्य गुण व पर्यायमें परस्पर उपचार होनेसे तीन तीन प्रकारके हो जाते हैं । (विशेष वे० उपचार/५) ।

न. च. वृ./११३-३२० मण वयण काय इंदिय आणप्पाणाणं च जं जीवे । तमसम्बुओ भणदि हु ववहारो जियमज्जम्मि । ११३। जेयं खु जत्थ णाणं सद्वेयं जं इंसणं भणियं । चरियं खलु चारितं णायव्वं तं असम्बुवं । ३२० = मन, वचन, काय, इन्द्रिय, आनराण और आयु ये जो दश प्रकारके प्राण जीवके हैं, ऐसा असदभूत व्यवहारनय कहता है । ११३। ज्ञेयको ज्ञान कहना जैसे घटज्ञान, अद्वेयको दर्शन कहना, जैसे देव गुरु शास्त्रकी श्रद्धा सम्यग्दर्शन है, आचरण करने योग्यको चारित्र कहते हैं जैसे हिंसा आदिका त्याग चारित्र है; यह सब कथन असदभूतव्यवहार जानना चाहिए । ३२०।

आ. प./५ असदभूतव्यवहारेण कर्मनो कर्मणोरपि चेतनस्वभावः । ... जीवस्याप्यसदभूतव्यवहारेण मूर्च्छस्वभावः ... असदभूतव्यवहारेणाप्युपचारेणामूर्त्तत्वं । ... असदभूतव्यवहारेण उपचरितस्वभावः । = असदभूत व्यवहारसे कर्म व नो कर्म भी चेतनस्वभावी है, जीवका भी मूर्त्त स्वभाव है, और पुद्गलका स्वभाव अमूर्त्त व उपचरित है ।

पं. का/ता. वृ./१४/१२ नमो जिनेभ्यः इति वचनारम्भकद्रव्यनमस्कारोऽप्यसदभूतव्यवहारनयेन । = 'जिनेन्द्रभगवाच्चो नमस्कार हो ऐसा वचनारम्भक द्रव्य नमस्कार भी असदभूतव्यवहारनयसे होता है ।

प्र. सा./ता. वृ./१८/२५/११ द्रव्यकर्मण्यात्मा करोति भुङ्क्ते चेत्यशुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकासदभूतव्यवहारनयो भण्यते । = आत्मा द्रव्यकर्मको करता है और उनको भोगता है, ऐसा जो शुद्ध द्रव्यका निरूपण, उसरूप असदभूत व्यवहारनय कहा जाता है । (विशेष वे० आगे उपचरित व अनुपचरित असदभूत व्यवहार नयके उदाहरण)

पं. घ./पू./५२६-५३० अपि चासदभूतादिव्यवहारान्तो नयस्य भवति यथा । अन्यद्रव्यस्य गुणा संजायन्ते बलात्तदन्यत्र । ५२६। स यथा वर्णादिमतो मूर्त्तद्रव्यस्य कर्म किल मूर्त्तम् । सर्वसंयोगत्वादिह मूर्त्ताः क्रोधादयोऽपि जीवभवाः । ५३० = जिसके कारण अन्य द्रव्यके गुण बलपूर्वक अर्थात् उपचारसे अन्य द्रव्यके कहे जाते हैं, वह असदभूत व्यवहारनय है । ५२६। जैसे कि वर्णादिमान मूर्त्तद्रव्यके जो मूर्त्तकर्म है, उनके संयोगको देखकर, जीवमें उत्पन्न होनेवाले क्रोधादि भाव भी मूर्त्त कहे दिये जाते हैं । ५३०।

२. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५३१-५३२ कारणमन्तर्लीना द्रव्यस्य विभावभावशक्तिः स्यात् । सा भवति सहज-सिद्धा केवलमिह जीवपुद्गलयोः । ५३१। फलभागान्तुक्रमावावुपाधिमार्त्रं विहाय यावदिह । शेषस्तच्छब्दगुणः स्यादिति मत्वा सुदृष्टिरिह कश्चित् । ५३२। = इस नयमें कारण वह वैभावीकी शक्ति है, जो जीव पुद्गलद्रव्यमें अन्तर्लीन रहती है (और जिसके कारण वे परस्परमें बन्धको प्राप्त होते हुए संयोगी द्रव्योंका निर्माण करते हैं) । ५३१। और इस नयको माननेका फल यह है कि क्रोधादि विकारी भावोंको परका जानकर, उपाधि मात्रको छोड़कर, शेष जीवके शुद्धगुणोंको स्वीकार करता हुआ कोई जीव सम्यग्दृष्टि हो सकता है । ५३२। (और भी वे० उपचार/४/६)

३. असदभूत व्यवहारनयके भेद

आ. प./१० असदभूतव्यवहारो द्विविधः उपचरितानुपचरितभेदात् । = असदभूत व्यवहारनय दो प्रकार है—उपचरित असदभूत और अनुपचरित असदभूत । (न. च./श्रुत/२५); (पं. घ./पू./५३४) ।
वे० उपचार—(असदभूत नामके उपनयके स्वजाति, विजाति आदि २७ भेद)

५. अनुपचरित असदभूत निर्देश

१. भिन्न द्रव्योंमें अमेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० संश्लेषसहितवस्तुसंबन्धविषयोऽनुपचरितासदभूतव्यवहारो यथा जीवस्य शरीरमिति । = संश्लेष सहित वस्तुओंके सम्बन्धको विषय करनेवाला अनुपचरित असदभूत व्यवहार नय है । जैसे—'जीवका शरीर है' ऐसा कहना । (न. च./श्रुत/५, २६)

नि. सा./ता. वृ./१८ आसन्नगतानुपचरितासदभूतव्यवहारनयाद् द्रव्यकर्मणां कर्ता तत्फलरूपाणां सुखदुःखानां भोक्ता च... अनुपचरितासदभूतव्यवहारेण नो कर्मणां कर्ता । = आत्मा निकटवर्ती अनुपचरित असदभूत व्यवहारनयसे द्रव्यकर्मोंका कर्ता और उसके फलरूप सुख-दुःखका भोक्ता है तथा नो कर्म अर्थात् शरीरका भी कर्ता है । (स. सा./ता. वृ./२२ की प्रलेपक गाथाकी टीका/४६/२१); (पं. का/ता. वृ./२७/६०/२१); (प्र. सं./टी./१/२१/४; ६/२३/४) ।

पं. का./ता. वृ./२७/६०/२५ अनुपचरितासदभूतव्यवहारेण द्रव्यप्राणैश्च यथासंभवं जीवति जीविष्यति जीवितपूर्वश्चेति जीवो । = अनुपचरित असदभूत व्यवहारनयसे यथा सम्भव द्रव्यप्राणोंके द्वारा जीता है, जीवेगा, और पहले जीता था, इसलिये आत्मा जीव कहलाता है । (प्र. सं./टी./३/१२/५); (न. च. वृ./११३)

पं. का./ता. वृ./५८/१०६/१४ जीवस्यौदयिकादिभावचतुष्टयमनुपचरितासदभूतव्यवहारेण द्रव्यकर्मकृतमिति । = जीवके औदयिक आदि चार भाव अनुपचरित असदभूत व्यवहारनयसे कर्मकृत है ।

प्र. सा./ता. वृ./परि./३६६/११ अनुपचरितासदभूतव्यवहारनयेन द्व्यणुकादिस्कन्धसंश्लेषसंबन्धस्थितपरमाणुवदौदारिकशरीरे वीतराग-सर्वज्ञवद्वा विविक्षिते कवेहस्थितम् । = अनुपचरित असदभूत व्यवहारनयसे, द्वि अणुक आदि स्कन्धोंमें संश्लेषसम्बन्धरूपसे स्थित परमाणुकी भाँति अथवा वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, यह आत्मा औदारिक आदि शरीरोंमेंसे किसी एक विवक्षित शरीरमें स्थित है । (पं. प्र./टी./१/२६/३३/१) ।

प्र. सं./टी./७/२०/१ अनुपचरितासदभूतव्यवहारान्मूर्त्तौ । = अनुपचरित असदभूत व्यवहारनयसे यह जीव मूर्त्त है । (पं. का./ता. वृ./२७/५७/१)

पं. प्र./टी./७/२३/२ अनुपचरितासदभूतव्यवहारसंबन्धः द्रव्यकर्मनो कर्मरहितम् ।

पं. प्र./टी./११/१६/८ द्रव्यकर्मदहनमनुपचरितासदभूतव्यवहारनयेन ।

पं. प्र./टी./११/२१/१७ अनुपचरितासदभूतव्यवहारनयेन देहादिभिन्नं । = अनुपचरित असदभूत व्यवहारनयसे जीव द्रव्यकर्म व नो कर्मसे रहित है, द्रव्यकर्मोंका दहन करनेवाला है, देहसे अभिन्न है ।

और भी देखो नय/V/४/२/३—(व्यवहार सामान्यके उदाहरण) ।

२. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पू./५३६ अपि चासदभूतो योऽनुपचरिताख्यो नयः स भवति यथा । क्रोधाद्या जीवस्य हि विवक्षितारक्षेदेदुद्भिन्ना । = अनुपचरित असदभूत व्यवहारनय, अबुद्धि पूर्वक होनेवाले क्रोधादिक विभावभावोंको जीवका कहता है ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५४७-५४८ कारणमिह यस्य सतो या शक्तिः स्याद्विभावभावमयी । उपयोगदशाविष्टा सा शक्तिः स्यात्तदाप्यनन्यमयी । ५४७।

फलमागन्तुकभावा' स्वपरनिमित्ता भवन्ति यावन्त । क्षणिकत्वान्ना-
देया इति बुद्धिः स्यादनात्मधर्मत्वात् । १४८। = इस नयकी प्रवृत्तिमें
कारण यह है कि उपयोगात्मक दशामें जीवकी वैभाषिक शक्ति
उसके साथ अनन्यमयरूपसे प्रतीत होती है । १४८। और इसका फल
यह है कि क्षणिक होनेके कारण स्व-परनिमित्तक सर्व ही
आगन्तुक भावोंमें जीवकी हेय बुद्धि हो जाती है । १४८।

६. उपचरित असद्भूत व्यवहार निर्देश

१. मित्र द्रव्योंमें अमेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० सरोषरहितवस्तुसंबन्धविषय उपचरितासद्भूतव्यवहारो
यथा—देवदत्तस्य धनमिति । = संश्लेष रहित वस्तुओंके सम्बन्धको
विषय करनेवाला उपचरित असद्भूत व्यवहारनय है । जैसे—देवदत्त-
का धन ऐसा कहना । (न. च./श्रुत/२५) ।

आ. प./५ असद्भूतव्यवहार एवोपचार' । उपचारादप्युपचार' य' करोति
स उपचरितासद्भूतव्यवहार । = असद्भूत व्यवहार ही उपचार है ।
उपचारका भी जो उपचार करता है वह उपचरित असद्भूत व्यवहार-
नय है । (न. च./श्रुत/२६) (विषये दे, उपचार) ।

नि. सा/ता. वृ/१८/उपचरितासद्भूतव्यवहारेण घटपटशकटादीना
कर्ता । = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे आत्मा घट, पट, रथ
आदिका कर्ता है । (प्र. सं./टी./१/२१५/५) ।

प्र. सा/ता. वृ./परि/३६६/११ उपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन काष्ठा-
सनाद्युपविष्टदेवदत्तवरसमवशरणस्थितवीतरागसर्वज्ञबद्धा विवक्षि-
तैकग्रामगृहादिस्थितम् । = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यह
आत्मा, काष्ठ, आसन आदिपर बैठे हुए देवदत्तकी भाँति, अथवा
समवशरणमें स्थित वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, विवक्षित किसी एक
ग्राम या घर आदिमें स्थित है ।

प्र. स./टी./१६५/१० उपचरितासद्भूतव्यवहारेण मोक्षशिलार्या तिष्ठ-
न्तीति भण्यते ।

प्र. स./टी./१६२/३ उपचरितासद्भूतव्यवहारेणैष्टानिष्ठपञ्चेन्द्रियविषय-
जनितसुखदुःख भुङ्क्ते ।

प्र. सं./टी./१४५/१६६/११ योऽसौ बहिर्विषये पञ्चेन्द्रियविषयादिपरित्याग'
स उपचरितासद्भूतव्यवहारेण । = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे
सिद्ध जीव मोक्षशिलापर तिष्ठते है । जीव इष्टानिष्ठ पञ्चेन्द्रियोंके
विषयोसे उत्पन्न सुखदुःखको भोगता है । ब्राह्मणियों—पञ्चेन्द्रियके
विषयोका त्याग कहना भी उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे है ।

२. विभाव भावोंकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पृ./१४६ उपचरितोऽसद्भूतो व्यवहाराख्यो नयः स भवति
यथा । क्रोधाद्या' औदयिकारचेदबुद्धिजा विवक्ष्या' स्यु' । १४६। =
उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे बुद्धिपूर्वक होनेवाले क्रोधादि
विभावभाव भी जीवके कहे जाते है ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. घ./पृ./१५०-१५१ बीजं विभावभावा' स्वपरोभयहेतवस्तथा नियमात् ।
सत्यपि शक्तिविशेषे न परनिमित्तादिना भवन्ति यतः । १५०। तत्फल-
भविनाभावात्सार्वभौमं तदबुद्धिपूर्वका भावा' । तत्सत्तामात्रं प्रति साधन-
मिह बुद्धिपूर्वका भावा' । १५१। = उपचरित असद्भूत व्यवहारनयकी
प्रवृत्तिमें कारण यह है कि उक्त क्रोधादिकरूप विभावभाव नियमसे
स्व न पर दोनोंके निमित्तसे होते है; क्योंकि शक्तिविशेषके रहनेपर
भी वे बिना निमित्तके नहीं हो सकते । १५०। और इस नयका फल
यह है कि बुद्धिपूर्वकके क्रोधादि भावोंके साधनसे अबुद्धिपूर्वकके
क्रोधादिभावोंकी सत्ता भी साध्य हो जाती है, अर्थात् सिद्ध हो
जाती है ।

६. व्यवहार नयकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहारनय असत्यार्थ है तथा इसका हेतु

स. सा/पृ./११ व्यवहारोऽभ्युत्थो । = व्यवहारनय अभ्युत्थार्थ है । (न. च./
श्रुत/३०) ।

आप्त मो./४६ संवृत्तिरन्वेन्मृषैवैषा परमार्थविपर्ययात् । ४६। = संवृत्ति
अर्थात् व्यवहार प्रवृत्तिरूप उपचार मिथ्या है । क्योंकि यह परमार्थ-
से विपरीत है ।

घ. १/१.२.३/२६३/८ अथवा नेदं व्याख्यानं समीचीनं । = (द्रव्ये-
न्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा केवलीको पंचेन्द्रिय कहने रूप व्यवहार-
नयके) उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझना ।

न. च./श्रुत/२६-३० योऽसौ भेदोपचारलक्षणोऽर्थः सोऽपरमार्थः । अमेदा-
नुपचारस्यार्थस्यापरमार्थत्वात् । व्यवहारोऽपरमार्थप्रतिपादकत्वाद्-
भूतार्थः । = जो यह भेद और उपचार लक्षणवाला पदार्थ है, सो अपर-
मार्थ है, क्योंकि, अमेद न अनुपचाररूप पदार्थको ही परमार्थपना
है । व्यवहार नय उस अपरमार्थ पदार्थका प्रतिपादक होनेसे अभ्युत्थार्थ
है । (पं. घ./पृ./१२२) ।

पं. घ./पृ./६३१.६३३ ननु च व्यवहारनयो भवति स सर्वोऽपि कथम-
भ्युत्थार्थः । गुणपरम्यवद्द्रव्यं यथोपदेशाच्चथानुभूतेश्च । ६३१। तदसद्व-
गुणोऽस्ति यतो न द्रव्यं नोभयं न तद्योगः । केवलमद्वैतं सद्भवतु
गुणो वा तदेव सद्व्यवृत्तिः । ६३३। = प्रश्न—सब ही व्यवहारनयको अभ्यु-
त्थार्थ क्यों कहते हो, क्योंकि द्रव्य जैसे व्यवहारोपदेशसे गुणपरम्यवाला
कहा जाता है, वैसा ही अनुभवसे ही गुणपरम्यवाला प्रतीत होता है ।
६३१। उत्तर—निश्चय करके वह 'सत्' न गुण, न द्रव्य है, न उभय
है और न उन दोनोंका योग है किन्तु केवल अद्वैत सत् है । उसी
सत्को चाहे गुण मान लो अथवा द्रव्य मान लो, परन्तु वह भिन्न
नहीं है । ६३३।

पं. का/पं. हेमराज/४५ लोक व्यवहारसे कुछ वस्तुका स्वरूप सधता
नहीं ।

मो. मा प्र/७/३६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकौ वा तिनके भाव-
निकौ वा कारणकार्यादिकको काहूकी काहूविषे मिलाय निरूपण करै
है । सो ऐसे श्रद्धानेत मिथ्यात्व है । ताते याका त्याग करना ।

मो. मा. प्र/७/४०७/२ करणानुयोगविषे भी कही उपदेशकी मुख्यता
लिये उपवेश हो है, ताको सर्वथा तैसे ही न मानना ।

२. व्यवहारनय उपचार मात्र है

स. सा./पृ./१५ जीवन्मि हेतुभूदन्धस्स दु पस्सिद्वण परिणायं । जीवेण
कद कम्म अण्णदि उवयारमत्तेण । = जीवको निमित्तरूप होनेसे कर्म-
बन्धका परिणाम होता है । उसे देखकर, 'जीवने कर्म' किसे है' वह
उपचार मात्रसे कहा जाता है । (स. सा./आ./१००) ।

स्या म./२/३१२/८ पर उद्भूत—'तथा च वाचकमुख्य' लौकिक
समउपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहार' । = वाचकमुख्य श्री उमा-
स्वामीने (तत्त्वार्थाधिगमभाष्य/१/३५ में) कहा है, कि लोक व्यव-
हारके अनुसार तथा उपचारप्राय विस्तृत व्याख्यानको उपचार
कहते है ।

न. दी/१/११४/१२ क्लृप्ता प्रमोयत इत्यादिव्यवहारे पुनरुपचार' शर-
णम् । = 'जालोंसे जानते है' इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त
होता है ।

पं. घ./पृ./५२१ पर्यायार्थिक नय इति वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो
यस्मादिह सर्वोऽनुपचारमात्रः स्यात् । ५२१। = पर्यायार्थिक नय और
व्यवहारनय दोनों ही एकार्थवाची है, क्योंकि सकल व्यवहार उपचार
मात्र होता है ।

पं. घ./उ/११३ तत्राद्वैतेऽपि यद्वैतं तद्विधायाप्युपचारिकम् । तत्राद्यं
स्वाशयकपर्यवस्थेयोपाधि द्वितीयकम् । = अद्वैतमें दो प्रकारसे द्वैत

किया जाता है—पहिला तो अमेद द्रव्यमें गुण गुणी रूप अंश या भेद कल्पनाके द्वारा तथा दूसरा सोपाधिक अर्थात् भिन्न द्रव्योंमें अमेद-रूप । ये दोनों ही द्वैत औपचारिक है ।

और भी देखो उपचार/५ (उपचार कोई पृथक् नय नहीं है । व्यवहारका नाम ही उपचार है) ।

मो. मा. प्र./७/३६६/३ उपचार निरूपण सो व्यवहार । (मो. मा. प्र./७/३६६/१९) ;

३. व्यवहारनय व्यभिचारी है

स. सा./पं. जयचन्द/१२/क. ६ व्यवहारनय जहाँ आत्माको अनेक भेद-रूप कहकर सम्पदशनको अनेक भेदरूप कहता है, वहाँ व्यभिचार दोष आता है, नियम नहीं रहता ।

और भी देखो नय/V/८ व्यभिचारी होनेके कारण व्यवहारनय निषिद्ध है ।

४. व्यवहारनय लौकिक रुढ़ि है

स. सा./आ./८ कुलाल कलशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादि-रूढोऽस्ति तावद्व्यवहारः । = कुम्हार कलशको बनाता है तथा भोगता है ऐसा लोगोंका अनादिते प्रसिद्ध व्यवहार है ।

घ. पू./५/६६७ अस्ति व्यवहारः किं लोकानामयमलब्धबुद्धित्वात् । योऽयं मनुजादिवपुर्भवति सजीवस्ततोऽप्यनन्यत्वात् । = अलब्धबुद्धि होनेके कारण लोगोंका यह व्यवहार होता है, कि जो ये मनुष्यादिका शरीर है, वह जीव है । (घं. घ./७/६६३) ।

और भी देखो नय/V/२ में स. म—(व्यवहार लोकानुसार प्रवर्तता है) ।

५. व्यवहारनय अध्यवसान है

स. सा./आ./२७२ निश्चयनयेन पराश्रितं समस्तमध्यवसानं बन्धहेतुत्वे मुमुक्षोः प्रतिषेधयता व्यवहारनय एव किं प्रतिषिद्धं, तस्यापि पराश्रितत्वाविशेषात् । = बन्धका हेतु होनेके कारण, मुमुक्षु जनको जो निश्चयनयके द्वारा पराश्रित समस्त अध्यवसानका रक्षण करनेको कहा गया है, सो उससे वास्तवमें व्यवहारनयका ही निषेध कारया है; क्योंकि, (अध्यवसान की भाँति) व्यवहारनयके भी पराश्रितता समान ही है ।

६. व्यवहारनय कथन मात्र है

स. सा./म./गा. बहारेणुवदिसिद्धं णाणस्स चरित्तं दंसणं णाणं । णवि णाणं चरित्तं ण दंसणं णाणो सुद्धो । ७० पंथे सुस्संतं पस्सिदूणं लोगा भणंति बवहारी । सुस्सदि एसो पंथो ण य पंथो सुस्सदे कोई । ६८ तह...जीवस्स एस वण्णो जिणेहि बवहारदो उत्तो । ६९ । = ज्ञानीके चारित्र है, दर्शन है, ज्ञान है, ऐसा व्यवहारसे कहा जाता है । निश्चय-से तो न ज्ञान है, न दर्शन है और न चारित्र है । ७० मार्गमें जाते हुए पथिकको छुटता देखकर ही व्यवहारी जन ऐसा कहते हैं कि यह मार्ग छुटता है । वास्तवमें मार्ग तो कोई छुटता नहीं है । ६८ । (इसी प्रकार जीवमें कर्म नोकमोके वर्णादिका संयोग देखकर) जिनेन्द्र भगवान्ने व्यवहारनयसे ऐसा कह दिया है कि यह वर्ण (तथा देहके संस्थान आदि) जीवके हैं । ६९ ।

स. सा./आ./४१४ द्विविधं ब्रह्मसिद्धं भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपण-प्रकारः, स केवलं व्यवहार एव न परमार्थः । = श्रावक व श्रमणके लिंग-के भेदसे दो प्रकारका मोक्षमार्ग होता है, यह केवल प्ररूपण करनेका प्रकार या विधि है । वह केवल व्यवहार ही है, परमार्थ नहीं ।

७. व्यवहारनय साधकतम नहीं है

प्र. सा./त. प्र./१८ निश्चयनय एव साधकतमो न पुनरशुद्धयौतको व्यवहारनयः । = निश्चयनय ही साधकतम है, अशुद्धका द्योतन करनेवाला व्यवहारनय नहीं ।

देखो नय/V/८ (व्यवहारनयसे परमार्थवस्तुकी सिद्धि नहीं होती) ।

८. व्यवहारनय सिद्धान्त विरुद्ध है तथा नयामास है

पं. घ./पू./श्लोको नं० ननु चासद्भूतादिर्भवति स यत्रेत्यतद्गुणारोपः । दृष्टान्तादिपि च यथा जीवो वर्णादिमानिहास्त्विति चेत् । १५५२ । तत्र यतो न नयास्ते किन्तु नयामाससंज्ञकाः सन्ति । स्वयमप्यतद्गुण-त्वादव्यवहारविशेषतो न्यायात् । १५५३ । सोऽयं व्यवहारः स्याद-व्यवहारो यथापि सिद्धान्तात् । अप्यपि सिद्धान्तत्वं नासिद्धं स्यादनेक-धर्मित्वात् । १५६८ । अथ चेद्वदकतासी घटकारो जनपदोक्तेशोऽ-यम् । दुर्वारो भवतु तदा का नो हानिर्यदा नयामासः । १५७९ । = प्रश्न—दूसरी वस्तुके गुणोंको दूसरी वस्तुमें आरोपित करनेको असद्भूत व्यवहारनय कहते हैं (दे० नय/V/५/४-६) । जैसे कि जीवको वर्णादिमान कहना । १५५२ । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि स्वयं अतद्गुण होनेसे, न्यायानुसार अव्यवहारके साथ कोई भी विशेषता न रखनेके कारण, वे नय नहीं हैं, किन्तु नयामास संज्ञक है । १५५३ । ऐसा व्यवहार क्योंकि सिद्धान्त विरुद्ध है, इसलिए अव्यव-हार है । इसका अपसिद्धान्तपना भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि यहाँ उपरोक्त दृष्टान्तमें जीव व शरीर ये दो भिन्न-भिन्न धर्म हैं पर इन्हें एक कहा जा रहा है । १५६८ । प्रश्न—कुम्भकार घडेका कर्ता है, ऐसा जो लोकव्यवहार है वह दुर्निवार हो जायेगा अर्थात् उसका लोप हो जायेगा । १५७९ । उत्तर—दुर्निवार होता है तो होओ, इसमें हमारी क्या हानि है; क्योंकि वह लोकव्यवहार तो नया-भास है । (१५७९)

९. व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है

स. सि./५/२२/२६२/४ अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशस्तद्व्यपदेशनिमि-त्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः; गौणस्य मुख्यापेक्षत्वात् । = (ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे) जो काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान करता है; क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है ।

घ. ४/१, ५, १४५/४०३/३ के वि आइरिया...कज्जे कारणोवधारमवर्त्तयि बदारद्विदीप चय कम्मद्विदिसणमिच्छति, तत्र घटते, 'गौणमुख्य-योमुख्ये संप्रत्यय' इति न्यायात् । = कितने ही आचार्य कार्यमें कारणका उपचारका अवलम्बन करके बादरस्थितिकी ही 'कर्म-स्थिति' यह संज्ञा मानते हैं; किन्तु यह कथन घटित नहीं होता है; क्योंकि, 'गौण और मुख्यमें विवाद होनेपर मुख्यमें ही संप्रत्यय होता है' ऐसा न्याय है ।

न. दी./२/९१/३४ इदं चामुख्यप्रत्यक्षम् उपचारसिद्धत्वात् । वस्तुतस्तु परोक्षमेव मतिज्ञानत्वात् । = यह साव्यवहारिक प्रत्यक्ष अमुख्य अर्थात् गौण प्रत्यक्ष है; क्योंकि उपचारसे ही इसके प्रत्यक्षपनेकी सिद्धि है । वस्तुतः तो यह परोक्ष ही है; क्योंकि यह मतिज्ञानरूप है । (जिसे इन्द्रिय व बाह्यपदार्थ सापेक्ष होनेके कारण परोक्ष कहा गया है) ।

न. दी./३/९३०/७५ परोपदेशवाक्यमेव परार्थानुमानमिति केचिद; त एव प्रष्टव्याः; तर्हि मुख्यानुमानम् । अथ गौणानुमानम् । इति, न तावन्मुख्यानुमानम् वाक्यस्याज्ञानरूपत्वात् । गौणानुमानं तद्वाक्य-मिति त्वनुमानमिह, तत्कारणे तद्व्यपदेशोपपत्तेरायुधुर्तमित्यादि-वत् । = ' (पंचावयव समवेत) परोपदेश वाक्य ही परार्थानुमान है' ऐसा किन्हीं (नैयायिकों) का कहना है । पर उनका यह कहना ठीक नहीं है । हम उनसे यह पूछते हैं वह वाक्य मुख्य अनुमान है या कि गौण अनुमान है । मुख्य तो वह हो नहीं सकता; क्योंकि वाक्य अज्ञानरूप है । यदि उसे गौण कहते हो तो, हमें स्वीकार है; क्योंकि ज्ञानरूप मुख्य अनुमानके कारण ही उसमें (उपचार या व्यवहारसे) यह व्यपदेश हो सकता है । जैसे 'धी आयु है' ऐसा व्यपदेश होता है । प्रमाणमीमासा (सिंधी ग्रन्थमाला कलकत्ता/२/१/६) ।

और भी दे० नय/V/६/१/३ (निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण) ।

१०. शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं

नि.सा./ता.वृ./४७/क ७१ प्रागेव शुद्धता येषां सुधिया कुधियामपि । नयेन केनचित्तेषां भिदा कामपि वेद्म्यहम् । ३१। = शुद्धि हो या कुदृष्टि अर्थात् सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि, सबमें ही जब शुद्धता पहले ही से विद्यमान है, तब उनमें कुछ भी भेद मैं किस नयसे करूँ ।

११. व्यवहारनयका विषय निष्फल है

स. सा./आ./२६६ यदेतदध्यवसानं तत्सर्वमपि परभावस्य परस्मिन्न-व्याप्रियमाणत्वेन स्वार्थक्रियाकारित्वाभावात् खलुसुषं लुनामीत्य-ध्यवसानवन्मिथ्यारूपं केवलमात्मनोऽनर्थयैव । = (मैं पर जीवोंको सुखी दुखी करता हूँ) इत्यादि जो यह अध्यवसान है वह सभी मिथ्या है, क्योंकि परभावका परमें व्यापार न होनेसे स्वार्थक्रिया-कारीपन नहीं है, परभाव परमें प्रवेश नहीं करता । जिस प्रकार कि 'मैं आकाशके फूल तोड़ता हूँ' ऐसा कहना मिथ्या है तथा अपने अनर्थके लिए है, परका कुछ भी करनेवाला नहीं ।

पं. घ./घ./४६३-४६४ तथा लौकिकी रुढिरस्ति नानाविकल्पसाद् । निःसारैराश्रिता पुम्भिरथानिष्टफलप्रदा । ४६३। अफलानिष्टफला हेतुस्थान्या योगापहारिणी । दुस्त्याज्या लौकिकी रुढि कैश्चिद्-दुष्कर्मपाकतः । ४६४। = अनेक विकल्पोंवाली यह लौकिक रुढि है और वह निस्सार पुरुषों द्वारा आश्रित है तथा अनिष्ट फलको देने-वाली है । ४६३। यह लौकिकी रुढि निष्फल है, दुष्फल है, युक्ति-रहित है, अन्वर्थ अर्थसे असम्बद्ध है, मिथ्याकर्मके उदयसे होती है तथा किन्हींके द्वारा दुस्त्याज्य है । ४६४। (प. घ./घ./४६३) ।

१२. व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है

स.सा./आ./४१४ ये व्यवहारमेव परमाश्रयं बुद्ध्या चेतयन्ते ते समयसारमेव न संचेतयन्ते । = जो व्यवहारको ही, परमाश्रयं बुद्धिसे अनुभव करते हैं, वे समयसारका ही अनुभव नहीं करते । (पु. सि.उ./६) ।

प्र. सा./त. प्र./१४ ये खलुच्छलितनिरर्गलैकान्तदृष्टयो मनुष्य एवाहमेव ...मनुष्यव्यवहारमाश्रित्य रज्यन्तो द्विपन्तश्च परद्रव्येण कर्मणा सङ्गतत्वात्परसमया जायन्ते । = वे जिनकी निरर्गल एकान्त दृष्टि उज्जलती है, ऐसे, 'यह मैं मनुष्य ही हूँ', ऐसे मनुष्य-व्यवहारका आश्रय करके रागी द्वेषी होते हुए परद्रव्यरूप कर्मके साथ सगुणताके कारण वास्तवमें परसमय होते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./११० यो हि नाम शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकभिरव्ययनयनिर-पेक्षोऽशुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकव्यवहारनयोपपन्नितमोह सत्त्वं परद्रव्ये ममत्वं न जहाति स खलु उन्मार्गमेव प्रतिपद्यते । = जो आत्मा शुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयसे निरपेक्ष रहकर अशुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहारनयसे जिसे मोह उत्पन्न हुआ है, ऐसा वर्तता हुआ, परद्रव्यमें ममत्वं नहीं छोड़ता है वह आत्मा वास्तवमें उन्मार्ग-का ही आश्रय लेता है ।

पं. घ./घ./६२८ व्यवहार किल मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपदेशकश्च यत । प्रतिषेधस्तस्मादिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च । = स्वयमेव मिथ्या अर्थात् उपदेश करनेवाला होनेके कारण व्यवहारनय निश्चय करके मिथ्या है । तथा इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । इसलिए यह नय हेय है ।

दे० कर्ता/३ (एक द्रव्यको दूसरेका कर्ता कहना मिथ्या है) ।

कारक/४ (एक द्रव्यको दूसरेका कर्ताना मिथ्या है) ।

कारण/III/२/१२ (कार्यको सर्वथा निमित्ताधीन कहना मिथ्या है) ।

दे० नय/V/३/३ (निश्चयनयका आश्रय करनेवाले ही सम्यग्दृष्टि होते हैं, व्यवहारका आश्रय करनेवाले नहीं) ।

१३. व्यवहारनय हेय है

मो. पा./पु./३२ इय जाणिऊण जोई ववहार चयइ सव्वहा सव्व । = (जो व्यवहारमें जागता है सो आत्माके कार्यमें सोता है । गा ३१) ऐसा जानकर योगी व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है । ३२।

प्र. सा./त. प्र./१४५ प्राणचतुष्कामिसन्नधत्वं व्यवहारजीवत्वहेतुर्विभ-क्तव्योऽस्ति । = इस व्यवहार जीवत्वकी कारणरूप जो चार प्राणोंकी संयुक्ता है, उससे जीवको भिन्न करना चाहिए ।

स. सा./आ./११ अत' प्रत्यगात्मदक्षिभिर्व्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । = अत' कर्मोंसे भिन्न शुद्धात्माको देखनेवालोंको व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य नहीं है ।

प्र. सा./ता. वृ./१८६/२६३/१२ इदं नयद्वयं तावदस्ति । किन्त्वत्र निश्चय-नय उपादेय, न चासद्भूतव्यवहारः । = यद्यपि नय दो है, किन्तु यहाँ निश्चयनय उपादेय है, असद्भूत व्यवहारनय नहीं । (पं. घ./घ./६३०)

और भी दे० आगे नय/V/६ (दोनों नयोंके समन्वयमें इस नयका कथंचित् हेयपना) ।

और भी दे० आगे नय/V/८ (इस नयको हेय कहनेका कारण व प्रयोजन)

७. व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है

घ. १/१,२,३०/२३०/४ प्रमाणाभावे वचनाभावात् सकलव्यवहारोच्छित्ति-प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । = प्रमाणका अभाव होनेपर वचनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती, और उसके बिना सम्पूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है । प्रश्न—यदि लोकव्यवहारका विनाश होता है तो हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर वस्तु विषयक विधिप्रतिषेधका भी अभाव हो जाता है । प्रश्न—वह भी हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि वस्तुका विधि प्रतिषेध रूप व्यवहार देखा जाता है । (और भी दे० नय/V/६/३)

स. सा./ता. वृ./३५६-३६४/४४७/१५ ननु सौगतोऽपि ब्रूते व्यवहारेण सर्वज्ञः तस्य किमिति दूषण दीयते भवद्भिरिति । तत्र परिहारमाह—सौगतादिमते तथा निश्चयापेक्षया व्यवहारो मृषा, तथा व्यवहार-रूपेणापि व्यवहारो न सत्य इति, जैनमते पुनर्व्यवहारनयो यद्यपि निश्चयापेक्षया मृषा तथापि व्यवहाररूपेण सत्य इति । यदि पुनर्लोक-व्यवहाररूपेणापि सत्यो न भवति तर्हि सर्वोऽपि लोकव्यवहारो मिथ्या भवति, तथा सत्यतिप्रसङ्गः । एवमारमा व्यवहारेण परद्रव्यं जानाति पश्यति निश्चयेन पुन' स्वद्रव्यमेवेति । = प्रश्न—सौगत मतवाले (बौद्ध जन) भी सर्वज्ञपना व्यवहारसे मानते हैं, तब आप उनको दूषण क्यों देते हैं (क्योंकि, जैन मतमें भी परपदार्थोंका जानना व्यवहारनयसे कहा जाता है) । उत्तर—इसका परिहार करते हैं—सौगत आदि मतोंमें, जिस प्रकार निश्चयकी अपेक्षा व्यवहार झूठ है, उसी प्रकार व्यवहाररूपसे भी वह सत्य नहीं है । परन्तु जैन मतमें व्यवहारनय यद्यपि निश्चयकी अपेक्षा मृषा (झूठ) है, तथापि व्यवहार रूपसे वह सत्य है । यदि लोकव्यवहाररूपसे भी उसे सत्य न माना जाये तो सभी लोकव्यवहार मिथ्या हो जायेगा; और ऐसा होनेपर अतिप्रसंग दोष आयेगा । इसलिए आत्मा व्यवहार-से परद्रव्यको जानता देखता है, पर निश्चयनयसे केवल आत्माको ही । (विशेष दे०—कैवलज्ञान/६; ज्ञान/३/४, दर्शन/२)

स. सा./पं. जयचन्द्र/६ शुद्धता अशुद्धता दोनों वस्तुके धर्म है । अशुद्धनयको सर्वथा असत्यार्थ ही न मानना । ...अशुद्धनयको असत्यार्थ कहनेसे ऐसा तो न समझना कि यह वस्तुधर्म सर्वथा ही

नहीं; आकाशके फूलकी तरह असत् है। ऐसे सर्वथा एकान्त माननेसे मिथ्यात्व आता है। (स. सा./पं. जयचन्द/१४)

स. सा./पं. जयचन्द/१२ व्यवहारनयको कथंचित् असत्यार्थ कहा है; यदि कोई उसे सर्वथा असत्यार्थ जानकर छोड़ दे तो शुभोपयोगरूप व्यवहार छोड़ दे, और चूँकि शुद्धोपयोगकी साक्षात् प्राप्ति नहीं हुई, इसलिए चलता अशुभोपयोगमें ही आकर भ्रष्ट हुआ। यथा कथंचित् स्वेच्छारूप प्रवृत्ति करेगा तब नरकादिगति तथा परम्परासे निगोदको प्राप्त होकर संसारमें ही भ्रमण करेगा।

२. निचलो भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है

स. सा./पू./१२ सुद्धो सुद्धादेशो नायव्यो परमभावदरिशीहिं। व्यवहार-देसिदा पुण जे बु अपरमे दुइदा भावे। = परमभावदर्शियोंको (अर्थात् शुद्धाध्यायनरत्न पुरुषोंको) शुद्धतत्त्वका उपदेश करनेवाला शुद्धनय जानने योग्य है। और जो जीव अपरमभावे स्थित है (अर्थात् बाह्य क्रियाओंका अवलम्बन लेनेवाले है) वे व्यवहारनय द्वारा उपदेश करने योग्य है।

स. सा./ता. वृ./१२/२६/६ व्यवहारवैशितो व्यवहारनयः पुनः अधस्तन-वाणिकमुवर्णसाधनप्रयोजनवात् भवति। केण। ये पुरुषाः पुनः अशुद्धे अंशयतसम्यग्दृष्ट्यपेक्षया भावकापेक्षया वा सरागसम्यग्दृष्टि-लक्षणे शुभोपयोगे प्रसन्नप्रसन्नसंयतापेक्षया च भेदरत्नत्रयलक्षणे वा स्थिताः, कस्मिन् स्थिता। जीवपदार्थे तेषामिति भावार्थः। = व्यवहारका उपदेश करनेपर व्यवहारनय प्रथम द्वितीयादि बार पके हुए सुवर्णकी भाँति किनको। जो पुरुष अशुद्ध अवस्थामें स्थित अर्थात् भेदरत्नत्रय लक्षणवाले १-७ गुणस्थानोंमें स्थित है, उनको व्यवहारनय प्रयोजनवात् है। (मो. मा. प्र./१७/३७२/८)

३. मन्दबुद्धियोंके लिए उपकारी है

घ. १/१.३.३७/२६३/७ सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहार-नयः किमिच्छावन्मन्यते इति चेन्नैष दोषः, मन्मथेधसामनुग्रहार्थ-त्वात्। = प्रश्न—सब जगह निश्चयनयका आश्रय लेकर वस्तुस्वरूपका प्रतिपादन करनेके पश्चात् फिर यहाँपर व्यवहारनयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि मन्द-बुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिए उक्त प्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है। (घ. ४/१.३.३५/१२०/१) (पं. वि./११/८)

घ. १३/४.२.३/२८१/२ पर्वविहवहारो किमदृष्टं कीरदे। सुहेण णाणावरणीयपञ्चयपडिओहणदृष्टं कज्जपडिसेहेदुवारण कारणपडि-सेहदृष्टं च। = प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है? उत्तर—मुखपूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रययोंका प्रतिषेध करानेके लिए तथा कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए भी उपयुक्त व्यवहार किया जाता है।

स. सा./आ./७ यतोऽनन्तधर्मण्येकस्मिन् ह्यधर्मिण्यनिष्ठातस्यान्तेवासि-जनस्य तदवत्रोपविधायिभिः कैश्चिद्धर्मैस्तमनुशासतां सूरिणां धर्म-धर्मिणो स्वभावतोऽभेदेऽपि व्यपदेशतो भेदमुत्पाद्य व्यवहारमात्रेणैव ज्ञानिनो दर्शनं, ज्ञानं चारिन्मिथ्युपदेशः। = क्योंकि अनन्त धर्मों-वाले एक धर्ममें जो निष्ठात नहीं है, ऐसे निकटवर्ती शिष्योंको, धर्मोंको बतलानेवाले कितने ही धर्मोंके द्वारा उपदेश करते हुए आचार्योंका—यद्यपि धर्म और धर्मोंका स्वभावसे अमेद है, तथापि नामसे भेद करके, व्यवहार मात्रसे ही ऐसा उपदेश है कि ज्ञानीके दर्शन है, ज्ञान है, चारित्र है। (पु. सि. उ./६), (पं. वि./११/८) (मो. मा. प्र./७/३७२/१५)

४. व्यवहार पूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान सम्भव है

पं. वि./११/११ मुख्योपचारविधुति व्यवहारोपायतो यथा सन्तः। ज्ञात्वा भयान्त शुद्धं तत्त्वमिति व्यवहृति पूज्या। = चूँकि सज्जन पुरुष

व्यवहारनयके आश्रयसे ही मुख्य और उपचारभूत कथनको जानकर शुद्धस्वरूपका आश्रय लेते हैं, अतएव व्यवहारनय पूज्य है।

स. सा./ता. वृ./६/२०/१४ व्यवहारेण परमार्थो ज्ञायते। = व्यवहारनयसे परमार्थ जाना जाता है।

५. व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं

स. सा./पू./८ तर्हि परमार्थ एवैको वक्तव्य इति चेत्। (उत्थानिका)।—जह ण्वि सक्कमणज्जो अणज्जन्-भासं विणा उ गाहेउं। तह व्यवहारेण विणा परमत्थुवपसणमसक्कं। = प्रश्न—तब तो एक परमार्थका ही उपदेश देना चाहिए था, व्यवहारका उपदेश किसलिए दिया जाता है? उत्तर—जैसे अनार्यजनको अनार्य भाषाके बिना किसी भी वस्तुका स्वरूप ग्रहण करानेके लिए कोई समर्थ नहीं है, उसी प्रकार व्यवहारके बिना परमार्थका उपदेश देना अशक्य है। (पं. घ./पू./६४१); (मो. मा. प्र./७/३७०/४)

स. सि./१/३३/१४२/३ सर्वसंग्रहेण यत्स्वत्त्वं गृहीतं तच्चानपेक्षितविशेषं नात्त संव्यवहारायेति व्यवहारनय आश्रीयते। = सर्व संग्रहनयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तर भेदोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२२)

६. वस्तुमें अस्तित्व बुद्धि कराना इसका प्रयोजन है

स्या, म./२८/३१५/२८ पर उद्धृत श्लोक नं, ३ व्यवहारस्तु तामेव प्रति-वस्तु व्यवस्थिताम्। तथैव दृश्यमानत्वाद् व्यापारयति वेदिनः। = संग्रहनयसे जानी हुई सत्ताको प्रत्येक पदार्थमें भिन्न रूपसे मानकर व्यवहार करनेको व्यवहारनय कहते हैं। यह नय जीवोंका उन भिन्न-भिन्न पदार्थोंमें व्यापार करता है, क्योंकि जगदमें वैसे भिन्न-भिन्न पदार्थ दृष्टिगोचर हो रहे हैं।

पं. घ./पू./५२४ फलमास्तिक्यमतिः स्यादनन्तधर्मैकधर्मिणस्तस्य। गुणसद्भावेऽयस्माद्ब्रह्मास्तित्वस्य सुप्रतीतत्वात्। = अनन्तधर्मवाले धर्मोंके विषयमें अस्तित्व बुद्धिका होना ही उसका फल है, क्योंकि गुणोंका अस्तित्व माननेपर ही नियमसे द्रव्यका अस्तित्व प्रतीत होता है।

७. वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ यही प्रधान है

पं. घ./पू./६३३-६३६ ननु चैवं चैन्नियमादादरणीयो नयो हि परमार्थः। किमकिंचित्कारित्वाद्ब्यवहारेण तथाविधेन यत्, ६३७ नैवं यतो वत्तादिह विप्रतिपत्तौ च सशयापत्तौ। वस्तुविचारे यदि वा प्रमाण-मुभयावलम्बितज्ज्ञानम् ६३८ तस्मादाश्रयणीयः केपाचित् स नयः प्रसज्जत्वात् ६३९। = प्रश्न—जन निश्चयनय ही वास्तवमें आदर-णीय है तब फिर अकिंचित्कारी और अपरमार्थभूत व्यवहारनयसे क्या प्रयोजन है? ६३७ उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है; क्योंकि तत्त्वके सम्बन्धमें विप्रतिपत्ति (विपर्यय) होने पर अथवा संशय आ पडनेपर, वस्तुका विचार करनेमें वह व्यवहारनय बलपूर्वक प्रवृत्त होता है। अथवा जो ज्ञान निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंका अवलम्बन करनेवाला है वही प्रमाण कहलाता है ६३८। इसलिए प्रसंगवश वह किन्हींके लिए आश्रय करने योग्य है ६३९।

८. व्यवहार शून्य निश्चयनय कल्पनामात्र है

अन. घ./१/१००/१०७ व्यवहारपराचीनो निश्चयं यश्चिकीर्षति। बीजा-दिना बिना मूढः स सत्यानि सिद्धति १००। = वह मनुष्य बीज खेत जल खाद आदिके बिना ही धान्य उत्पन्न करना चाहता है, जो व्यवहारसे पराङ्मुख होकर केवल निश्चयनयसे ही कार्य सिद्ध करना चाहता है।

८. व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय

१. निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

स. सा./मृ./२७२ निश्चयनययासिद्धा मुणिषो पार्वति णिव्याणं ।
= निश्चयनयके आश्रित मुनि निर्वाणको प्राप्त होते हैं ।

नय/V/३/३ (निश्चयनयके आश्रयसे ही सम्यग्दर्शन होता है ।)

प. प्र./१/७१ देहं पेक्खि जमरणं मा भउ जीव करेहि । जो अजर-
मरु बंधपरु सो अप्पाणु मुणेउ ॥७१॥ = हे जीव । तू इस देहके ब्रुद्धाये
ब मरणको देखकर भय मत कर । जो वह अजर व अमर परमब्रह्म
तत्त्व है उसही को आत्मा मान ।

न. च./श्रुत/३२ निश्चयनयस्त्वेकत्वे समुपनीय ज्ञानचैतन्ये संस्थाप्य
परमानन्दं समुत्पाद्य वीतरागं कृत्वा स्वयं निवर्तमानो नयपक्षाति-
क्रान्तं करोति तमिति पूज्यतम । = निश्चयनय एकत्वको प्राप्त
करके ज्ञानरूपी चैतन्यमें स्थापित करता है । परमानन्दको
उत्पन्न कर वीतराग बनाता है । इतना काम करके वह स्वतः
निवृत्त हो जाता है । इस प्रकार वह जीवको नयपक्षसे अतीत कर
देता है । इस कारण वह पूज्यतम है ।

न. च./श्रुत/६१-७० यथा सम्यग्व्यवहारेण मिथ्याव्यवहारो निवर्तते
तथा निश्चयेन व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते । यथा निश्चयनयेन
व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते तथा स्वपर्यवसितभावेनैकविकल्पोऽपि
निवर्तते । एव हि जीवस्य योऽसी स्वपर्यवसितस्वभाव स एव नय-
पक्षातीतः । = जिस प्रकार सम्यक्व्यवहारेसे मिथ्या व्यवहारकी
निवृत्ति होती है, उसी प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके विकल्पोकी
भी निवृत्ति हो जाती है । जिस प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके
विकल्पोकी निवृत्ति होती है उसी प्रकार स्वमें स्थित स्वभावसे
निश्चयनयकी एकताका विकल्प भी निवृत्त हो जाता है । इसलिए
स्वस्थित स्वभाव ही नयपक्षातीत है । (स. पा./टी./६/४६/६) ।

स. सा./आ./१५०/क.१२२ इदमेवात्र तात्पर्यं हेयः शुद्धनयो न हि ।
नास्ति बन्धस्तदसागात्तस्यागाद्वन्ध एव हि । = यहाँ यही तात्पर्य
है कि शुद्धनय ध्याने योग्य नहीं है, क्योंकि, उसके अत्यागसे बन्ध
नहीं होता है और उसके त्यागसे बन्ध होता है ।

प्र. सा./त. प्र./१११ निश्चयनयपहस्तिरतोहः आत्मानमेवात्मत्वेनो-
पादाय परद्रव्यव्यावृत्तत्वादात्मन्येकस्मिन्त्रये चिन्तां निरुणद्धि
खलु० निरोधसमये शुद्धात्मा स्यात् । अतोऽवधार्यते शुद्धनयादेव
शुद्धात्मलाभः । = निश्चयनयके द्वारा जिसने मोहको दूर किया है,
वह पुरुष आत्माको ही आत्मरूपसे ग्रहण करता है, और परद्रव्यसे
भिन्नत्वके कारण आत्मारूप एक अग्रमे ही चिन्ताको रोकता है
(अर्थात् निर्विकल्प समाधिको प्राप्त होता है) । उस एकाग्रचिन्ता-
निरोधके समय वास्तवमें वह शुद्धात्मा होता है । इससे निश्चित
होता है कि शुद्धनयसे ही शुद्धात्माकी प्राप्ति होती है । (स. सा./ता.
वृ./४६/८६/१६), (प. च./पू./६६३) ।

प्र. सा./ता. वृ./१८६/२६३/१३ ननु रागादीनात्मा करोति भुङ्क्ते चेत्येवं
लक्षणो निश्चयनयो व्याख्यातः, सकयमुपादेयो भवति । परिहार-
माह—रागादीनेवात्मा करोति न च द्रव्यकर्म, रागादय एव बन्ध-
कारणमिति यदा जानाति जीवस्तदा रागद्वेषादिविकल्पजालत्यागेन
रागादिविनाशार्थं निजशुद्धात्मानं भावयति । ततश्च रागादिविनाशो
भवति । रागादिविनाशे च आत्मा शुद्धो भवति । ...तथैवोपादेयो
भण्यते इत्यभिप्रायः । = प्रश्न—रागादिको आत्मा करता है और
भोगता है ऐसा (अशुद्ध) निश्चयका लक्षण कहः गया है । वह कैसे
उपादेय हो सकता है ? उत्तर—इस शंकाका परिहार करते हैं—
रागादिको ही आत्मा करता (व भोगता है) द्रव्यकर्मको नहीं ।
इसलिए रागादिक ही बन्धके कारण हैं (द्रव्यकर्म नहीं) । ऐसा

यह जीव जब जान जाता है तब रागादि विकल्पजालका त्याग
करके रागादिकके विनाशार्थं शुद्धात्माकी भावना भाता है । उससे
रागादिकका विनाश होता है । और रागादिकका विनाश होनेपर
आत्मा शुद्ध हो जाती है । इसलिए इस (अशुद्ध निश्चयनयको भी)
उपादेय कहा जाता है ।

२. व्यवहारनयके निषेधका कारण

१. अमूर्तार्थ प्रतिपादक होनेके कारण निषिद्ध है

पं. घ./पू./६२७-२८ न यतो विकल्पमर्थाकृतिपरिणतं यथा वस्तु ।
प्रतिषेधस्य न हेतुश्चेदयथार्थस्तु हेतुरिह तस्य । ६२७ व्यवहारः
किं मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपदेशकश्च यतः । प्रतिषेध्यस्तस्मा-
दिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च । ६२८ = वस्तुके अनुसार केवल
विकल्परूप अर्थाकार परिणत होना प्रतिषेधका कारण नहीं है,
किन्तु वास्तविक न होनेके कारण इसका प्रतिषेध होता है । ६२७
निश्चय करके व्यवहारनय स्वयं ही मिथ्या अर्थाका उपदेश करने-
वाला है, अतः मिथ्या है । इसलिए यहाँपर प्रतिषेध है । और
इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । ६२८ (विशेष दे० नय/
V/६/१) ।

२. अनिष्ट फलप्रदायी होनेके कारण निषिद्ध है

प्र. सा./त. प्र./१८ अतोऽवधार्यते अशुद्धनयादशुद्धात्मलाभ एव । = इससे
जाना जाता है कि अशुद्धनयसे अशुद्धआत्माका लाभ होता है ।

पं. घ./पू./६६३ तस्मादनुपादेयो व्यवहारोऽतद्विषयो तदारोपः । इष्टफला-
भावादिह न नयो वर्णादिमात्रं यथा जीवः । = इसी कारण, अतद्व-
गुणमे तदारोप करनेवाला व्यवहारनय इष्ट फलके अभावसे उपादेय
नहीं है । जैसे कि यहाँ पर जीवको वर्णादिमात्र कहना नय नहीं है
(नयाभास है) । (विशेष दे० नय/V/६/११) ।

३. व्यभिचारी होनेके कारण निषिद्ध है

स. सा./आ./१७७ तत्राचारदीना ज्ञानाद्याश्रयत्वस्यानैकान्तिकत्वाद्व्यव-
हारनयः प्रतिषेध्यः । निश्चयनयस्तु शुद्धस्यात्मनो ज्ञानाद्याश्रयत्वस्यै-
कान्तिकत्वात्तत्प्रतिषेधकः । = व्यवहारनय प्रतिषेध्य है; क्योंकि
(इसके विषयभूत परद्रव्यस्वरूप) आचारांगादि (द्वादशांग श्रुत-
ज्ञान, व्यवहारसम्यग्दर्शन व व्यवहारसम्यग्चारित्र) का आश्रयत्व
अनैकान्तिक है, व्यभिचारी है (अर्थात् व्यवहारावलम्बीको निश्चय
रत्नत्रय हो अथवा न भी हो) और निश्चयनय व्यवहारका निषेधक
है; क्योंकि (उसके विषयभूत) शुद्धात्माके ज्ञानादि (निश्चय-
रत्नत्रयका) आश्रय एकात्मिक है अर्थात् निश्चित है । (नय/V/६/३)
और व्यवहारके प्रतिषेधक है ।

३. व्यवहारनय निषेधका प्रयोजन

पु. सि. उ./६/७ अनुधस्य बोधनार्थं मुनीश्वरा देशयन्त्यभूतार्थस्य ।
व्यवहारमेव केवलमवैति यस्तस्य देशना नास्ति । ६। माणवक एव
सिंहो यथा भवत्यनवगीतसिंहस्य । व्यवहार एव हि तथा निश्चयतां
यात्यनिश्चयज्ञस्य ॥७॥ = अज्ञानीको समझानेके लिए ही मुनिजन
अभूतार्थ जो व्यवहारनय, उसका उपदेश देते हैं । जो केवल व्यव-
हार ही को सत्य मानते हैं, उनके लिए उपदेश नहीं है । ६। जो
सच्चे सिंहको नहीं जानते हैं उनको यदि 'बिलाव जैसा सिंह होता
है' यह ब्रह्मा जाये तो बिलावको ही सिंह मान बैठेंगे । इसी प्रकार
जो निश्चयको नहीं जानते उनको यदि व्यवहारका उपदेश दिया
जाये तो वे उसीको निश्चय मान लेंगे ॥७॥ (मो. मा. प्र./-
७/३७२/८) ।

स. सा./आ./११ प्रत्यगात्मदर्शिमिर्व्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । = अन्य
पदार्थोंसे भिन्न आत्माको देखनेवालोंको व्यवहारनयका अनुसरण
नहीं करना चाहिए ।

पं./वि./११/८. व्यवहृतिरन्यो धनबोधनाय कर्मक्षयाय शुद्धनयः। = अनोधनजनों को समझाने के लिए ही व्यवहारनय है, परन्तु शुद्धनय कर्मके क्षयका कारण है।

स. सा./ता. वृ./३२४-३२७/४१४/६ ज्ञानी भूत्वा व्यवहारेण परद्रव्य-मात्मीयं वदन् सत् कथमज्ञानो भवतीति चेत्। व्यवहारो हि म्लेच्छानां म्लेच्छभावेन प्राथमिकजनसंबोधनार्थं काल एवानुसर्तव्यः। प्राथमिकजनप्रतिबोधनकालं विहाय कतकफलवदात्मशुद्धि-कारकात् शुद्धनयाच्च्युतो भूत्वा यदि परद्रव्यमात्मीयं करोतीति तदा मिथ्यादृष्टिर्भवति। = प्रश्न—ज्ञानी होकर व्यवहारनयसे परद्रव्यको अपना कहनेसे वह अज्ञानी कैसे हो जाता है? उत्तर—म्लेच्छोंको समझाने के लिए म्लेच्छ भाषाकी भाँति प्राथमिक जनको समझाने के समय ही व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य है। प्राथमिकजनको सम्बोधनकालको छोड़कर अन्य समयोंमें नहीं। अर्थात् कतकफल-की भाँति जो आत्माकी शुद्धि करनेवाला है, ऐसे शुद्धनयसे च्युत होकर यदि परद्रव्यको अपना कहता है तो वह मिथ्यादृष्टि हो जाता है। (अर्थात् निश्चयनय निरपेक्ष व्यवहार दृष्टिवाला मिथ्यादृष्टि ही सर्वदा सर्वप्रकार व्यवहारका अनुसरण करता है, सम्यग्दृष्टि नहीं।)

४. व्यवहार नयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

वे. नय/V/७ निचलो भूमिकावालो के लिए तथा मन्दबुद्धिजनो के लिए यह नय उपकारी है। व्यवहारसे ही निश्चय तत्त्वज्ञानकी सिद्धि होती है तथा व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन भी शक्य नहीं है। इसके अतिरिक्त इस नय द्वारा वस्तुमें आस्तिक बुद्धि उत्पन्न हो जाती है।

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४६/२८ तदुक्त—व्यवहारानुसृत्येन प्रमाणानां प्रमाणता। साध्यथा बाध्यमानानां, तेषां च तत्प्रसङ्गतः। = लौकिक व्यवहारोंकी अनुसृत्यता करके ही प्रमाणोका प्रमाणपना व्यवस्थित हो रहा है, दूसरे प्रकारसे नहीं। क्योंकि, वैसा माननेपर तो साध्यमान जो स्वप्न, भ्रान्ति व संशय ज्ञान है, उन्हें भी प्रमाणता प्राप्त हो जायेगी।

न. च./श्रुत/११ किमर्थं व्यवहारोऽसत्कल्पनानिवृत्त्यर्थं सद्गहनत्रय-सिद्धयर्थं च। = प्रश्न—अर्थका व्यवहार किसलिए किया जाता है? उत्तर—असत् कल्पनाकी निवृत्तिके अर्थ तथा सम्यक् रत्नत्रयकी प्राप्ति के अर्थ।

स. सा./आ./१२ अथ च केषांचित्कदाचित्सोऽपि प्रयोजनवाद्। (उत्था-निका)। ...ये तु... अपरम भावमनुभवन्ति तेषां ... व्यवहारनयो ... परिज्ञायमानस्तदास्त्वे प्रयोजनवाद्, तीर्थतीर्थफलयोरित्यमेव व्यवस्थितत्वाद्। उक्तं च—‘जह् जिमण्यं पवज्जह ता मा ववहार णिच्छएऽमुयह। एकेण विणा छिज्जह् तित्थं अण्णेण उण तच्च।’

स. सा./आ./४६ व्यवहारो हि व्यवहारिणा म्लेच्छभावेन म्लेच्छानां परमार्थप्रतिपादकत्वादपरमार्थोऽपि तीर्थप्रवृत्तिनिमित्तं दर्शयितुं न्याय्य एव। तन्मन्तरेण तु शरीराज्जीवस्य परमार्थतो भेददर्शनात् त्रसत्स्थावराणां भस्मन इव नि शङ्कमुपमर्दनेन हिंसाभावाद्भवत्येव बन्धवस्याभावः। तथा रक्तद्विष्टविमुक्तो जीवो बध्यमानो मोचनीय इति रागद्वेषविमोहेभ्यो जीवस्य परमार्थतो भेददर्शनेन मोक्षोपायपरि-ग्रहणाभावात् भवत्येव मोक्षस्याभावः। = १. व्यवहारनय भी किसी किसीको किसी काल प्रयोजनवाद् है।—जो पुरुष अपरमभावमें स्थित है [अर्थात् अनुकृष्ट या मध्यमभूमिका अनुभव करते हैं अर्थात् ४-७ गुणस्थान तकके जीवोंको (दे नय V/७/२)] उनको व्यवहारनय जाननेमें आता हुआ उस समय प्रयोजनवाद् है, क्योंकि तीर्थ व भव्य जीवों। यदि तुम जिनमतका प्रवर्तना करना चाहते हो, तो

व्यवहार और निश्चय दोनों नयोको मत छोड़ो; क्योंकि व्यवहार-नयके बिना तो तीर्थका नाश हो जायेगा और निश्चयनयके बिना तत्त्वका नाश हो जायेगा। २. जैसे म्लेच्छोंको म्लेच्छभाषा वस्तुका स्वरूप बतलाती है (नय/V/७/६) उसी प्रकार व्यवहारनय व्यवहारी जीवोंको परमार्थका कहने वाला है, इसलिए अपरमार्थभूत होनेपर भी, धर्मतीर्थकी प्रवृत्ति करनेके लिए वह (व्यवहारनय) बतलाना न्यायसंगत ही है। परन्तु यदि व्यवहारनय न बतलाया जाय तो, क्योंकि परमार्थसे जीवको शरीरसे भिन्न बताया गया है, इसलिए जैसे भस्मको मसल देनेसे हिंसाका अभाव है, उसी प्रकार त्रसत्स्थावर जीवोंको निःशक्तया मसल देनेमें भी हिंसाका अभाव ठहरेगा और इस कारण बन्धका ही अभाव सिद्ध होगा। तथा परमार्थसे जीव क्योंकि रागद्वेष मोहसे भिन्न बताया गया है, इसलिए ‘रागी द्वेषी मोही जीव कर्मसे बन्धता है, उसे छुड़ाना’—इस प्रकार मोक्षके उपायके ग्रहणका अभाव हो जायेगा। इस प्रकार मोक्षके उपायका अभाव होनेसे मोक्षका ही अभाव हो जायेगा।

९. निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय

१. दोनों नयोंमें विषय विरोध निर्देश

श्लो. वा. ४/१/७/२८/६८६/२ निश्चयनयादनादिपारिणामिकचैतन्य-लक्षणजीवत्वपरिणतो जीवः व्यवहारादौपशमिकादिभावचतुष्टय-स्वभावः; निश्चयतः स्वपरिणामस्य, व्यवहारतः सर्वेषां; निश्चयनयो जीवत्वसाधनः, व्यवहारादौपशमिकादिभावसाधनश्च; निश्चयतः स्वप्रदेशाधिकरणो, व्यवहारतः शरीराद्यधिकरणः; निश्चयतो जीव-समयस्थितिः व्यवहारतो द्विसमयादिस्थितिरनाद्यवसानस्थितिर्वा; निश्चयतोऽनन्तविधान एव व्यवहारतो नाराकादिसंख्येयासंख्येयान-न्तविधानश्च। = निश्चयनयसे तो अनादि पारिणामिक चैतन्यलक्षण जो जीवत्व भाव, उससे परिणत जीव है, तथा व्यवहारनयसे औद्यमिक औपशमिक आदि जो चार भाव उन स्वभाव वाला जीव है (नय/V/१/३/६.८)। निश्चयसे स्वपरिणामोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है, तथा व्यवहारनयसे सब पदार्थोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है (नय/V/१/३/६.८ तथा नय/V/६) निश्चयसे पारिणामिक भावरूप जीवत्व-का साधन है तथा व्यवहारनयसे औद्यमिक औपशमिकादि भावोंका साधन है। (नय/V/१/६/८) निश्चयसे जीव स्वप्रदेशोंमें अधिष्ठित है (नय/V/१/३)। और व्यवहारसे शरीरादिमें अधिष्ठित है (नय/V/६/६)। निश्चयसे जीवनकी स्थिति एक समयमात्र है और व्यवहार नयसे दो समय आदि अथवा अनादि अनन्त स्थिति है। (नय/III/६/७) (नय/IV/३)। निश्चयनयसे जितने जीव हैं उतने ही अनन्त उसके प्रकार हैं, और व्यवहारनयसे नरक तिर्यच आदि संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रकारका है। (इसी प्रकार अन्य भी इन नयोंके अनेको उदाहरण यथा योग्य समझ लेना)। (विशेष देखो पृथक्-पृथक् उस उस नयके उदाहरण) (पं. का./ता. वृ./२७-६६-६७)।

दे. अनेकान्त/६/४ (वस्तु एक अपेक्षासे जैसी है दूसरी अपेक्षासे वैसी नहीं है।)

२. दोनों नयोंमें स्वरूप विरोध निर्देश

१. इस प्रकार दोनों नय परस्पर विरोधी हैं

मो. मा. प्र./७/३६६/६ निश्चय व्यवहारका स्वरूप तो परस्पर विरोध लिये है। जाते समयसार विषे ऐसा कहा है—व्यवहार अधुतार्थ है—और निश्चय है सो भूतार्थ है (नय/V/३/१ तथा नय/V/६/१)।

नोट—(इसी प्रकार निश्चयनय साधकतम है, व्यवहारनय साधकतम नहीं है। निश्चयनय सम्यक्त्वका कारण है तथा व्यवहारनयके विषयका आश्रय करना मिथ्यात्व है। निश्चयनय उपादेय है और व्यवहारनय हेय है। (नय/V/३ व ६)। निश्चयनय अभेद विषयक है और व्यवहारनय भेद विषयक, निश्चयनय स्वाश्रित है और व्यवहारनय पराश्रित; (नय/V/१ व ४) निश्चयनय निर्विकल्प, एक वचनातीत, व उदाहरण रहित है तथा व्यवहारनय सविकल्प, अनेको, वचनगोचर व उदाहरण सहित है (नय/V/२/३,४)।

२. निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण

न. च./श्रुत./३२ तर्होव द्वावपि सामान्येन पूज्यतां गतौ। नहोव, व्यवहारस्य पूज्यतरत्वाद्निश्चयस्य तु पूज्यतमत्वात्। —प्रश्न—(यदि दोनों ही नयोंके अवलम्बनसे परोक्षानुभूति तथा नयातिक्रान्त होनेपर प्रत्यक्षानुभूति होती है) तो दोनों नय समानरूपसे पूज्यताको प्राप्त हो जायेंगे? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वास्तवमें व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम।

पं. घ./उ./०६ तद्ध द्विधा च वास्तव्यं भेदात्परस्परगोचरात्। प्रधानं स्वात्मसंज्ञि गुणो यावत् परात्मनि। ००६। —वह वास्तव्य अंग भी स्व और परके विषयके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे जो स्वात्मा सम्बन्धी अर्थात् निश्चय वास्तव्य है वह प्रधान है और जो परात्मा सम्बन्धी अर्थात् व्यवहार वास्तव्य है वह गौण है। ००६।

३. निश्चयनय साध्य है और व्यवहारनय साधक

द्र. सं./दो./१३/३३/६ निजपरमात्मद्रव्यमुपादेयम्” परद्रव्यं हि हेयमित्त-हस्त्वज्ञप्रणीतनिश्चयव्यवहारनयसाध्यसाधकभावेन मन्यते। —परमात्मद्रव्य उपादेय है और परद्रव्य त्याज्य है, इस तरह सर्वज्ञदेव प्रणीत निश्चय व्यवहारनयको साध्यसाधक भावसे मानता है। (दे. नय/V/७/४)।

४. व्यवहार प्रतिषेध है और निश्चय प्रतिषेधक

स. सा./मू./२७२ एवं व्यवहारो पडिसिद्धो जाण निच्छयणयेण। —इस प्रकार व्यवहारनयको निश्चयनयके द्वारा प्रतिषिद्ध जान। (स.पं. घ./पू./६६८/६२६/६४३)।

दे. स. सा./आ/१४४/क./७०-८६ का सारार्थ (एक नयको अपेक्षा जीव-बद्ध है तो दूसरेकी अपेक्षा वह अबद्ध है, इत्यादि २० उदाहरणों द्वारा दोनों नयोंका परस्पर विरोध दर्शाया गया है)।

३. दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन

प्र. सा./त. प्र./१६१ यो हि नाम स्वविषयमात्रप्रवृत्ताशुद्धद्रव्यनिरूपणा-त्मकव्यवहारनयाविरोधमध्यस्थं शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकनिश्चयाप-हस्तितमोहं सद् स खलु “शुद्धात्मा स्यात्। —जो आत्मा मात्र अपने विषयमें प्रवर्तमान ऐसे शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहार-नयमें अविरोधरूपसे मध्यस्थ रहकर, शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयके द्वारा, जिसने मोहको दूर किया है, ऐसा होता हुआ (एकमात्र आत्मामें चित्तको एकाग्र करता है) वह वास्तवमें शुद्धात्मा होता है।

दे० नय/V/८/३ (निश्चय निरपेक्ष व्यवहारका अनुसरण मिथ्यात्व है।) मो. मा प्र./७/पृष्ठ/४ किं जिनमार्गविषै वहीँ तो निश्चयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है, ताकौ तो ‘सत्यार्थ ऐसे ही है’ ऐसा जानना। बहुरि कहीं व्यवहार नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है, ताकौ, ‘ऐसे ही नहीं, निमित्तादि अपेक्षा उपचार किया है’ ऐसा जानना। इस प्रकार जाननेका नाम ही दोनों नयोंका ग्रहण है। बहुरि दोऊ नयनिके व्याख्यानको सत्यार्थ जानि ‘ऐसे भी है और ऐसे भी है’

ऐसा भ्रमरूप प्रवर्तनेकरि तौ दोऊ नयनिका ग्रहण करना कहा नाहीं। (पृ. ३६६/१४)। ‘नोबली दशाविषै आपकौ भी व्यवहार-नय कार्यकारी है; परन्तु व्यवहारको उपचारमात्र मानि वाकै द्वारै वस्तुका श्रद्धान ठीक करै तौ कार्यकारी होय। बहुरि जो निश्चय-वत् व्यवहार भी सत्यभूत मानि ‘वस्तु ऐसे ही है’ ऐसा श्रद्धान करै तौ उलटा अकार्यकारी हो जाय। (पृ. ३७२/६) तथा (और भी दे० नय/V/८/३)।

का. अ./पं. जयचन्द/४६४ निश्चयके लिए तो व्यवहार भी सत्यार्थ है और बिना निश्चयके व्यवहार सारहीन है। (का. अ./पं. जय-चन्द/४६७)।

दे० ज्ञान/IV/३/१ (निश्चय व व्यवहार ज्ञान द्वारा हेयोपादेयका निर्णय करके, शुद्धात्मस्वभावकी ओर झुकना ही प्रयोजनीय है।)

(और भी दे० जीव, अजीव, आसव आदि तत्त्व व विषय) (सर्वत्र यही कहा गया है कि व्यवहारनय द्वारा बताये गये भेदों या संयोगोंको हेय करके मात्र शुद्धात्मतत्त्वमें स्थित होना ही उस तत्त्वको जाननेका भावार्थ है।)

४. दोनोंमें साध्य-साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी परस्पर सापेक्षता

न. च./श्रुत./४३ वस्तुतः स्याद्भेदः कस्मान्न कृत इति नाशङ्कनीयम्। यतो न तेन साध्यसाधकयोर्विनाभावित्वं। तथा—निश्चया-विरोधेन व्यवहारस्य सम्यगव्यवहारेण सिद्धस्य निश्चयस्य च पर-मार्थत्वादिति। परमार्थमुत्थाना व्यवहारिणा व्यवहारमुत्थानां निश्चयवादिना उभयमुत्थानासुभयवादिनामनुभयमुत्थानामनुभय-वादिना मोहनिरासार्थं निश्चयव्यवहाराभ्यामासिद्धिं कृत्वा वस्तु निर्णयं। एव हि कथंचिद्भेदपरस्परविनाभावित्वेन निश्चय-व्यवहारयोराकुला सिद्धिः। अन्यथाभास एव स्यात्। तस्माद्-व्यवहारप्रसिद्धयैव निश्चयप्रसिद्धिर्नान्यथेति, सम्यग्द्रव्यागमप्रसा-धिततत्त्वसेवया व्यवहाररत्नत्रयस्य सम्यग्रूपेण सिद्धत्वात्। —प्रश्न—वस्तुतः ही इन दोनों नयोंका कथंचिद् भेद क्यों नहीं किया गया? उत्तर—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि बैसा करनेसे उनमें परस्पर साध्यसाधक भाव नहीं रहता। वह ऐसे कि—निश्चयसे अविरोधी व्यवहारको तथा समीचीन व्यवहार द्वारा सिद्ध किये गये निश्चयको ही परमार्थपना है। इस प्रकार परमार्थसे मूढ़ केवल व्यवहारावलम्बियोंके, अथवा व्यवहारसे मूढ़ केवल निश्चयावलम्बियोंके, अथवा दोनोंकी परस्पर सापेक्षत्वरूप उभयसे मूढ़ निश्चयव्यवहारावलम्बियोंके, अथवा दोनों नयोंका सर्वथा निषेध करेत्तरूप अनुभयमूढ़ अनुभयावलम्बियोंके मोहको दूर करनेके लिए, निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंसे आलिङ्गित करके ही वस्तुका निर्णय करना चाहिए।

इस प्रकार कथंचिद् भेद रहते हुए भी परस्पर अविनाभाव-रूपसे निश्चय और व्यवहारकी अनाकुल सिद्धि होती है। अन्यथा अर्थात् एक दूसरेसे निरपेक्ष वे दोनों ही नयाभास होकर रह जायेंगे। इसलिए व्यवहारकी प्रसिद्धिसे ही निश्चयकी प्रसिद्धि है, अन्यथा नहीं। क्योंकि समीचीन द्रव्यागमके द्वारा तत्त्वका सेवन करके ही समीचीन रत्नत्रयकी सिद्धि होती है। (प. घ./पू./६६३)।

न. च./२८५-२६२ जो व्यवहारो भग्नो मोहो हवदि मुहासुहमिदि वयण। उक्तं चान्यत्र, णियदब्बजाणदुं डयर कहियं जिणेहि छह्वं। तम्हा परछह्वे जाणणभावो ण होइ सण्णार्ण।—ण हु ऐसा सुंदरा जुती। णियसमयं पि य मिच्छा अह जटु मुण्णो य तस्स सो चेदा जाणणभावो मिच्छा डवरिओ तेण सो भणई। २८५। जं चिय जीवसहवं चयारं भणिय तं पि व्यवहारो। तम्हा णहु

तं मिच्छा विसेसदो भण्ड स्वभाव ॥२८६॥ जम्बो जीवसहाओ सो इह सपरिवभासो भणियो । तस्सय साहणहेऊ उवयो भणिय अथेसु ॥२८७॥ जह सम्भूओ भणियो साहणहेऊ अमेदपरमहो । तह उवयो जाणह साहणहेऊ अणुवयो ॥२८८॥ जो इह सुदेण भणियो जाणदि अपाणमिणं तु केवलं सुद्धं । तं सुयकेवलिरिणो भणति लोयपदीपयरा ॥२८९॥ उवयारेण विजाणइ सम्मगुरुवेण जेण पर-दव्वं । सम्मगणिच्छय तेण वि सइय सहावं तु जाणंतो ॥२९०॥ ण तु णय पक्खो मिच्छा तं पिय णेयंतदव्वसिद्धियरा । सियसहसमा-रुद्धं जिणवयणविगयं सुद्धं ॥२९१॥ —प्रश्न—व्यवहारमार्ग कोई मार्ग नहीं है, क्योंकि शुभाशुभरूप वह व्यवहार वास्तवमें मोह है, ऐसा आगमका वचन है । अन्य ग्रन्थोंमें कहा भी है कि 'निज द्रव्यके जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान्ने छह द्रव्योंका कथन किया है, इसलिए केवल पररूप उन छह द्रव्योंका जानना सम्य-ज्ञान नहीं है । (दे० द्रव्य/२/४) । उत्तर—आपकी युक्ति सुन्दर नहीं है, क्योंकि परद्रव्योंको जाने बिना उसका स्वसमयपना मिथ्या है, उसकी चेतना शून्य है, और उसका ज्ञायकभाव भी मिथ्या है । इसीलिए अर्थात् परको जाननेके कारण ही उस जीव-स्वभावको उपचरित भी कहा गया है (दे० स्वभाव) ॥२९५॥ क्योंकि कहा गया वह जीवका उपचरित स्वभाव व्यवहार है, इसीलिए वह मिथ्या नहीं है, बल्कि उसी स्वभावकी विशेषताको दर्शाने-वाला है (दे० नय/V/७१) ॥२९६॥ जीवका शुद्ध स्वभाव ध्येय है और वह स्व-पर प्रकाशक कहा गया है । (दे० केवलज्ञान/६; ज्ञान-I/३; दर्शन/१) । उसका कारण व हेतु भी वास्तवमें परपदार्थोंमें किया गया ज्ञेयज्ञायक रूप उपचार ही है ॥२८७॥ जिस प्रकार अमेद व परमार्थ पदार्थमें गुण गुणीका भेद करना सद्भूत है, उसी प्रकार अनुपचार अर्थात् अवद्ध व अस्पृष्ट तत्त्वमें परपदार्थोंको जाननेका उपचार करना भी सद्भूत है ॥२८८॥ आगममें भी ऐसा कहा गया है कि जो श्रुतके द्वारा केवल शुद्ध आत्माको जानते हैं वे श्रुतकेवली हैं, ऐसा लोकको प्रकाशित करनेवाले ऋषि अर्थात् जिनेन्द्र भगवाद् कहते हैं । (दे० श्रुतकेवली/३) ॥२९६॥ सम्यक् निश्चयके द्वारा स्वकीय स्वभावको जानता हुआ वह आत्मा सम्यक् रूप उपचारसे परद्रव्योंको भी जानता है ॥२९०॥ इसलिए अने-कान्त पक्षको सिद्ध करनेवाला नय पक्ष मिथ्या नहीं है, क्योंकि जिनवचनसे उत्पन्न 'स्याव' शब्दसे आलिंगित होकर वह शुद्ध हो जाता है । (दे० नय/II/१३-७) ॥२९२॥

५. दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन

न. च./श्रुत/५१ यद्यपि मोक्षकार्ये भूतार्थेन परिच्छिन्न आत्माद्युपादान-कारणं भवति तथापि सहकारिकारणेन विना न सेत्स्यतीति सह-कारिकारणप्रसिद्धयर्थं निश्चयव्यवहारयोरविनाभावविस्माह । —यद्यपि मोक्षरूप कार्यमें भूतार्थ निश्चय नयसे जाना हुआ आत्मा आदि उपादान कारण तो सबके पास है, तो भी वह आत्मा सहकारी कारणके बिना मुक्त नहीं होता है । अतः सहकारी कारणकी प्रसिद्धिके लिए, निश्चय व व्यवहारका अविनाभाव सम्बन्ध बतलाते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./११४ सर्वस्य हि वस्तुन सामान्यविशेषात्मकत्वात्स्वरूपमुत्पश्यतां यथाक्रम सामान्यविशेषौ परिच्छिन्त्यतौ द्वे किल चक्षुषो, द्रव्यार्थिकं पर्यायार्थिकं चेति । तत्र पर्यायार्थिकमेकान्तनिमीलितं द्रव्यार्थिकेन यदावलोक्यते तदा...तत्सर्वं जीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । यदा तु द्रव्यार्थिकमेकान्तनिमीलितं...पर्यायार्थिकेनावलोक्यते तदा...अन्यदप्यतिप्रतिभाति...यदा तु ते उभे अपि तुल्यकालोन्मी-लिते विधाय तत इदंस्वावलोक्यते तदा...जीवसामान्यं जीवसामान्यं च व्यवस्थिता विशेषाश्च तुल्यकालमेवावलोक्यते । तत्र एकचक्षु-रवलोकनमेकदेशवलोकनं, द्विचक्षुरवलोकनं सर्वावलोकनं । ततः

सर्वावलोकने द्रव्यस्यान्यत्वानन्यत्वं च न विप्रतिपिद्यते । = वस्तुतः सभी वस्तु सामान्य विशेषात्मक होनेसे, वस्तुका स्वरूप देखने-वालोंके क्रमशः सामान्य और विशेषको जाननेवाली दो आँखें हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक (या निश्चय व व्यवहार) । इनमें से पर्यायार्थिक चक्षुको सर्वथा वन्द करके, जब केवल द्रव्यार्थिक (निश्चय) चक्षुके द्वारा देखा जाता है, तब 'वह सब जीव द्रव्य है' ऐसा भासित होता है । और जब द्रव्यार्थिक चक्षुको सर्वथा वन्द करके, केवल पर्यायार्थिक (व्यवहार) चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब वह जीव द्रव्य (नारक तिर्यक् आदि रूप) अन्य अन्य प्रतिभासित होता है । और जब उन दोनों आँखोंको एक ही साथ खोलकर देखा जाता है तब जीव सामान्य तथा उसमें व्यव-स्थित (नारक तिर्यक् आदि) विशेष भी तुल्यकालमें ही दिखाई देते हैं ।

वहाँ एक आँखसे देखना एकदेशवलोकन है और दोनों आँखोंसे देखना सर्वावलोकन है । इसलिए सर्वावलोकनमें द्रव्यके अन्यत्व व अनन्यत्व विरोधको प्राप्त नहीं होते । (विशेष दे० नय/II/२) (स.सा./ता. वृ./११४/१७४/११) ।

नि. सा./ता. वृ./११७ ये खलु निश्चयव्यवहारनययोरविरोधेन जानन्ति ते खलु महान्तं समस्तशास्त्रहृदयवेदिनः परमानन्दवीतरागमुखाभिलाषिणः शास्त्रतत्त्वस्य भोक्तारो भवन्तीति । = इस भागवत शास्त्रको जो निश्चय और व्यवहार नयके अवरोधसे जानते हैं वे महापुरुष, समस्त अध्यात्म शास्त्रोंके हृदयको जाननेवाले और परमानन्दरूप वीतराग सुखके अभिलाषी, शास्त्रतत्त्व सुखके भोक्ता होते हैं ।

और भी देखो नय/II—(अन्य नयका निषेध करनेवाले सभी नय मिथ्या हैं ।)

६. दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण

दे० उपयोग/३ तथा अनुभव/५८ सम्यग्दृष्टि जीवोंको अणुभूमिकाओंमें अशुद्धोपयोग (व्यवहार रूप शुभोपयोग) के साथ-साथ शुद्धोपयोगका अंश विद्यमान रहता है ।

दे० संवर/४ साधक दर्शमें जीवकी प्रवृत्तिके साथ निवृत्तिका अंश भी विद्यमान रहता है, इसलिए उसे आत्मव संवर दोनों एक साथ होते हैं ।

दे० छेदोपस्थापना/१ संयम यद्यपि एक ही प्रकारका है, पर समता व वृत्तादिरूप अन्तरंग व बाह्य चारित्रको युगपतताके कारण सामायिक व छेदोपस्थापना ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/३/१ आत्मा यद्यपि एक शुद्ध-सुद्ध ज्ञायकभाव मात्र है, पर वही आत्मा व्यवहारकी विवक्षासे दर्शन, ज्ञान, चारित्ररूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/४ मोक्षमार्ग यद्यपि एक व अमेद ही है, फिर भी विवक्षावश उसे निश्चय व व्यवहार ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

नोट—(इसी प्रकार अन्य भी अनेक विषयोंमें जहाँ-जहाँ निश्चय व्यवहारका विकल्प सम्भव है वहाँ-वहाँ यही समाधान है ।)

७. इसलिये दोनों ही नय उपादेय हैं

दे० नय/V/८ दोनों ही नय प्रयोजनीय हैं, क्योंकि व्यवहार नयके बिना तीर्थका नाश हो जाता है और निश्चयके बिना तत्त्वके स्वरूपका नाश हो जाता है ।

दे० नय/V/८/१ जिस प्रकार सम्यक् व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी निवृत्ति होती है, उसी प्रकार सम्यक् निश्चयसे उस व्यवहारकी भी निवृत्ति हो जाती है ।

दे० मोक्षमार्ग/४/६ साधक पहले सक्रिय दशामें व्यवहार मार्गी होता है और पीछे निर्विकल्प दशामें निश्चयमार्गी हो जाता है ।

दे० धर्म/६/४ अशुभ प्रवृत्तिको रोकनेके लिए पहले व्यवहार धर्मका ग्रहण होता है । पीछे निश्चय धर्ममें स्थित होकर मोक्षलाभ करता है ।

नयकीर्ति— आप पञ्चनन्दि नं० ६ के गुरु थे । उन पञ्चनन्दिका उल्लेख वि. १२३८, १२४२, १२६३ के शिलालेखोंमें मिलता है । तदनुसार आपका समय—वि. १२२५—१२५० (ई. ११६८—११९३), (पं.वि./प्र.२८/A.N.U.P.) ।

नयचक्र— नयचक्र नामके कई ग्रन्थोंका उल्लेख मिलता है । सभी नय व प्रमाणके विषयका निरूपण करते हैं । १. प्रथम नयचक्र आ. मल्लवादी नं. १ (ई. ३५७) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचा गया था, जो श्लोक वार्तिककी रचना करते समय आ. विद्यानन्दको प्राप्त था । पर अब वह उपलब्ध नहीं है । २. द्वितीय नयचक्र आ. वेवसेन (ई. ८१३-८४३) द्वारा प्राकृत गाथाओंमें रचा गया है । इसमें कुल ४२३ गाथाएँ हैं । ३. द्वितीय नयचक्रपर पं. हेमचन्द्र जीने (ई. १६६७) एक भाषा वचनिका लिखी है ।

नयनंदि— १. आप माणिक्यनन्द (परीक्षासुखके कर्ता) के शिष्य थे । समय—ई. ६५०—१०४८ (बसु, प्रा./प्र. १६/H.L. Jain) । २. भावनन्दकी गुर्विल्लीके अनुसार आप श्रीनन्द (रामनन्द) के शिष्य तथा नेमिचन्द्र नं. ३ के गुरु थे । कृति—सकल विधि विधान, सुदर्शन चरित । समय—वि. १०५०—११०० (ई. ९६३—१०४३), (इतिहास/५/१२) ।

नय विवरण—आ. विद्यानन्द (ई. ७७५—८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ है, जिसमें नय व प्रमाणका विस्तृत विवेचन है ।

नयनसुख—सुन्दर आध्यात्मिक अनेक हिन्दी पदोंके रचयिता । समय—वि. श. १६ मध्य (हि. जैन साहित्य इतिहास/कामता-प्रसाद) ।

नयसेन—धर्ममृत नामक ग्रन्थके रचयिता । समय—ई. १११२ । (वराह चरित्र/प्र.२२/पं. खुशालचन्द्र) ।

नर—(रा.वा./२/५०/१/१५६/११) धर्मार्थकाममोक्षलक्षणानि कार्याणि नृणानि नयन्तीति नरा । = धर्म, अर्थ, काम व मोक्ष इन चार पुरुषार्थका नयन करनेवाले 'नर' होते हैं ।

नरक—प्रचुररूपसे पापकर्मोंके फलस्वरूप अनेकों प्रकारके असह्य दुःखोंको भोगनेवाले जीव विशेष नारकी कहलाते हैं । उनकी गति—को नरकगति कहते हैं, और उनके रहनेका स्थान नरक कहलाता है, जो शीत, उष्ण, दुर्गन्धि आदि असंख्य दुःखोंकी तीव्रताका केन्द्र होता है । वहाँपर जीव विलोप अर्थात् सूरंगोंमें उत्पन्न होते व रहते हैं और परस्परमें एक दूसरेको मारने-काटने आदिके द्वारा दुःख भोगते रहते हैं ।

३ नरकगति सामान्य निर्देश

- १ नरक सामान्यका लक्षण ।
- २ नरकगति या नारकीका लक्षण ।
- ३ नारकियोंके भेद (निक्षेपोंकी अपेक्षा) ।
- ४ नारकीके भेदोंके लक्षण ।
- * नरकगतिमें गति, इन्द्रिय आदि १४ मार्गणाओंके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ । —दे० सत् ।
- * नरकगति सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अत्यबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम ।
- * नरकायुके बन्धयोग्य परिणाम । —दे० आयु/३ ।
- * नरकगतिमें कर्मप्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व-विषयक प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम ।
- * नरकगतिमें जन्म मरण विषयक गति अगति प्ररूपणाएँ । —दे० जन्म/६ ।
- * सभी मार्गणाओंमें आयुके अनुसार व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा ।

२ नरकगतिके दुःखोंका निर्देश

- १ नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद ।
- २ शारीरिक दुःख निर्देश ।
- ३ क्षेत्रकृत दुःख निर्देश ।
- ४ असुर देवोंकृत दुःख निर्देश ।
- ५ मानसिक दुःख निर्देश ।

३ नारकियोंके शरीरकी विशेषताएँ

- १ जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी विशेषता ।
- २ शरीरकी अशुभ आकृति ।
- ३ वैयक्तिक भी वह मांस आदि युक्त होता है ।
- ४ इनके सूँछ-दाढी नहीं होती ।
- ५ इनके शरीरमें निगोदराशि नहीं होती ।
- * नारकियोंकी आयु व अवगाहना । —दे० वह वह नाम ।
- * नारकियोंकी अपमृत्यु नहीं होती । —दे० मरण/४ ।
- ६ छिन्न मित्र होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिल जाता है ।
- ७ आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड़ जाता है ।
- ८ नरकमें प्राप्त आयुष पशु आदि नारकियोंके ही शरीरकी विक्रिया है ।

- * नारकियोंको पृथक् विक्रिया नहीं होती।
—दे० वैक्रिय/१।
- ९ छह पृथिवियोंमें आधुर्षोरूप विक्रिया होती है और सातवींमें कीबों रूप।
- * वहाँ जल अग्नि आदि जीवोंका भी अस्तित्व है।
—दे० काय/२/५।
- ४ नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि
- १ सदा अशुभ परिणामोंसे युक्त रहते हैं।
- * वहाँ सम्भव वेद, लेख्या आदि।—दे० वह वह नाम।
- २-३ नरकगतिमें सम्यक्त्वों व गुणस्थानोंका स्वामित्व।
- ४ मिथ्यादृष्टिसे अन्यगुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है।
- ५ वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है ?
- ६ मरकर पुनः जी जानेवाले उनकी अपर्याप्तावस्थामें भी सासादन व मिश्र कैसे नहीं मानते ?
- ७ वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है ?
- * अशुभ लेख्यामें भी सम्यक्त्व कैसे उत्पन्न होता है।
—दे० लेखा/४।
- * सम्यक्त्वादिकों सहित जन्ममरण सम्बन्धी नियम।
—दे० जन्म/६।
- ८ सासादन, मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न होते। इसमें हेतु।
- ९ ऊपरके गुणस्थान वहाँ क्यों नहीं होते।
- ५ नरकलोक निर्देश
- १ नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश।
- २ अधोलोक सामान्य परिचय।
- * रत्नप्रभा पृथिवी खरपंक भाग आदि रूप विभाग।
—दे० रत्नप्रभा।
- ३ पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय।
- ४ बिलोंमें स्थित जन्मभूमियोंका परिचय।
- ५ नरक भूमियाँ मिट्टी, आहार व शरीर आदिकी दुर्गन्धियोंका निर्देश।
- ६ नरकबिलोंमें अन्धकार व भयंकरता।
- ७ नरकोंमें शीत उष्णताका निर्देश।
- * नरक पृथिवियोंमें बादर अणु तेज व वनस्पति कायिकोंका अस्तित्व। —दे० काय/२/५।
- * सातों पृथिवियोंका सामान्य अवस्थान।—दे० लोक/२।
- ८ सातों पृथिवियोंकी मोटाई व बिलों आदिका प्रमाण।
- ९ सातों पृथिवियोंके बिलोंका विस्तार।
- १० बिलोंमें परस्पर अन्तराल।
- ११ पटलोंके नाम व तहाँ स्थित बिलोंका परिचय।
- * नरकलोकके नक्शे। —दे० लोक/७।

१. नरकगति सामान्य निर्देश

१. नरक सामान्यका लक्षण

रा. वा. २/२/२-३/१५६/१३ शीतोष्णासहेद्योदयापादितवेदनया नरात् कायन्तीति शब्दायन्त इति नारकाः। अथवा पापकृतः प्राणिन आत्यन्तिकं दुःखं नृणन्ति नयन्तीति नारकाणि। औणादिकः कर्तयकः। जो नरोको शीत, उष्ण आदि वेदनाओंसे शब्दाकृतित कर दे वह नरक है। अथवा पापी जीवोंको आत्यन्तिक दुःखोंको प्राप्त करानेवाले नरक है।

घ. १४/५.६.६४१/४६५/८ गिरयसेडिवद्धाणि गिरयाणि नाम।—नरकके श्रेणीबद्ध बिल नरक कहलाते हैं।

२. नरकगति या नारकीका लक्षण

ति. प. १/६० न रमंति जदो निचच्चं दग्धे खेत्ते य काज भावे य। अण्णोण्हि य निचच्चं तम्हा ते णारया भणिया। ६०० =यत्; तत्स्थानवर्ती द्रव्यमें, क्षेत्रमें, कालमें, और भावमें जो जोध रमते नहीं है, तथा परस्परमें भी जो कभी भी प्रीतिको प्राप्त नहीं होते हैं, अतएव वे नारक या नारकी कहे जाते हैं। (घ. १/१.१.२४/गा. १२८/२०२) (गो. जी. मू. १/४४/३६६)।

रा. वा. २/२/२/३/१५६/१३ नरकेषु भवा नारकाः। =नरकोंमें जन्म लेनेवाले जीव नारक हैं। (गो. जी./जी. प्र. १/४४/३६६/१८)।

घ. १/१.१.२४/२०१/६ हिंसादिष्वसदनुष्ठानेषु व्यापृताः निरतास्तेषां गति-निरतगतिः। अथवा नरात् प्राणिनः कायति पातयति खलीकरोति इति नरकः कर्म, तस्य नरकस्यापध्यानि नारकास्तेषां गतिनारक-गतिः। अथवा यस्या उदयः सकलाशुभकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः। अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभावेष्वन्योन्येषु च विरताः नरताः, तेषां गतिः नरतगतिः। =१. जो हिंसादि असनीचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं और उनकी गतिको निरत-गति कहते हैं। २. अथवा जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता है अर्थात् गिराता है, पीसता है, उसे नरक कहते हैं। नरक यह एक कर्म है। इससे जिनकी उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं। ३. अथवा जिस गतिका उदय सम्पूर्ण अशुभ कर्मके उदयका सहकारीकारण है उसे नरकगति कहते हैं। ४. अथवा जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें तथा परस्परमें रत नहीं है, अर्थात् प्रीति नहीं रखते हैं, उन्हें नरत कहते हैं और उनकी गतिको नरतगति कहते हैं। (गो. जी./जी. प्र. १/४४/३६६/१६)।

घ. १३/५.६.१४०/३६२/२ न रमन्त इति नारकाः। =जो रमते नहीं हैं वे नारक कहलाते हैं।

गो. जी./जी. प्र. १/४४/३६६/१६ यस्मात्कारणात् ये जीवाः नरकगति-संबन्धन्यपानादिद्रव्ये, तद्भूतलरूपक्षेत्रे, समयादिस्वायुरवसानकाले चित्परायिरूपभावे भवान्तरवे रद्भवतज्जनिताक्रोधादिभ्योऽन्योन्यैः सह ब्रूतनपुरातननारकाः परस्परं च न रमन्ते तस्मात्कारणात् ते जीवा नरता इति भणिताः। नरता एव नारता। ...अथवा निर्गतोऽयः पुण्यं एम्यं ते निरयाः तेषां गतिः निरयगतिः इति व्युत्पत्तिभिरपि नारक-गतिलक्षणं कथितं। =क्योंकि जो जीव नरक सम्बन्धी अन्नपान आदि द्रव्यमें, तहाँको पृथिवीरूप क्षेत्रमें, तिस गति सम्बन्धी प्रथम समयसे लगाकर अपना आयुपर्यन्त कालमें तथा जीवोंके चैतन्यरूप भावोंमें कभी भी रति नहीं मानते। ४. और पूर्वके अन्य भवों सम्बन्धी वैरके कारण इस भवमें उपजे क्रोधादिकके द्वारा नये व पुराने नारकी कभी भी परस्परमें नहीं रमते, इसलिए उनको कभी भी प्रीति नहीं होनेसे वे 'नरत' कहलाते हैं। नरत को ही नारत जानना। तिनकी गतिको नारतगति जानना। ६. अथवा 'निर्गत' कहिये गया है 'अय' कहिये पुण्यकर्म जिनसे ऐसे जो निरय, तिनकी

गति सो निरय गति जानना । इस प्रकार निरुक्ति द्वारा नारकगतिका लक्षण कहा ।

३. नारकियोंके भेद

पं. का./पृ./११८ गेरइया पुढविभेयगदा । = रत्नप्रभा आदि सात पृथि-
वियोंके भेदसे (दे० नरक/५) नारकी भी सात प्रकारके हैं । (नि.
सा./पृ./१६) ।

घ. ७/२, १४/२६/१३ अधवा गामद्वयदव्यभावभेएण गेरइया चउज्विहा
होति । = अथवा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे नारकी
चार प्रकारके होते हैं (विशेष दे० निक्षेप/१) ।

४. नारकीके भेदोंके लक्षण

दे. नय/III/१/८ (नैगम नय आदि सात नयोंकी अपेक्षा नारकी
कहनेकी विवक्षा) ।

घ. ७/२, १४/३०/४ कम्मणेरइओ गाम गिरयगदिसहगदकम्मदव्वसमूहो ।
पासपंजरजतादीणि णोकम्मदव्वणि गेरइयभावकारणाणि णोकम्म-
दव्वणेरइओ गाम । = नरकगतिके साथ आये हुए कर्मद्रव्यसमूहको
कर्मनारकी कहते हैं । पाश, पंजर, यन्त्र आदि नोकर्मद्रव्य जो
नारकभावकी उत्पत्तिमें कारणभूत होते हैं, नोकर्म द्रव्यनारकी हैं ।
(शेष दे० निक्षेप) ।

२. नरक गतिके दुःखोंका निर्देश

१. नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद

त. सू./३/४-५ परस्परदोषरितदुःखाः । ४। संक्लिष्टादुषोदीरितदुःखाश्च
प्राक् चतुर्थाः । ५। = वे परस्पर उत्पन्न किये गये दुःखवाले होते हैं ।
४। और चौथी भूमिसे पहले तक अर्थात् पहिले दूसरे व तीसरे नरक-
में संक्लिष्ट अमुरोंके द्वारा उत्पन्न किये दुःखवाले होते हैं । ५।

त्रि. सा./१९७ खेत्तजणिण असाह सारीर माणसं व अमुरकयं । भुंजति
जहावसरं भवडिदी चरिमसमयो पित्ति । १९७। = क्षेत्र, जनित, शारी-
रिक, मानसिक और अमुरकृत ऐसी चार प्रकारकी असाता यथा
अवसर अपनी पर्यायिके अन्तसमयपर्यन्त भोगता है । (का. अ./पृ./
३५) ।

२. शारीरिक दुःख निर्देश

१. नरकमें उत्पन्न होकर उछलने सम्बन्धी दुःख

ति. प./२/११४-३१५ भीदीए कंमाणो चलिदुं दुक्खेण पडिओ सतो ।
छत्तीसाउहमज्जे पडिदूणं तस्य उप्पलह ॥ ३१४। उच्छेहजोयणाणि
सत्त धणू छस्सहस्सपंचसया । उप्पलह पढमखेत्ते दुग्गुणं दुग्गुणं कमेण
सेसेसु ॥ ३१५। = वह नारकी जीव (पर्याप्ति पूर्ण करते ही) भयसे
कौपता हुआ बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर, छत्तीस आयुधों-
के मध्यमें गिरकर वहाँसे उछलता है । ३१४। प्रथम पृथिवी सात
योजन ६५०० धनुष प्रमाण ऊपर उछलता है । इससे भागे 'शेष छ'
पृथिवियोंमें उछलनेका प्रमाण क्रमसे उत्तरोत्तर दूना दूना है । ३१५।
(ह. पु./४/३६५-३६६) (म. पु./१०/३६-३७) (त्रि. सा./१८१-१८२)
(ज्ञा./३६/१८-१९) ।

२. परस्पर कृत दुःख निर्देश

ति. प./२/११६-३४२ का भावार्थ — उसको वहाँ उछलता देखकर पहले
नारकी उसकी ओर दौडते हैं । ३१६। शस्त्रों, भयकर पशुओं व वृक्ष
नदियों आदिका रूप धरकर (दे० नरक/३) । ३१७। उसे मारते हैं व
खाते हैं । ३२२। हजारों यन्त्रोंमें पेलते हैं । ३२३। साकलोसे बँधते हैं व
अग्निमें फेंकते हैं । ३२४। करोड़से चोरते हैं व भालोंसे नाँधते हैं

। ३२५। पकते तेलमें फेंकते हैं । ३२६। शीतल जल समझकर यदि वह
वैतरणी नदीमें प्रवेश करता है तो भी वे उसे छेदते हैं । ३२७-३२८।
कल्लुओं आदिका रूप धरकर उसे भक्षण करते हैं । ३२९। जब आश्रय
हूँ ढनेके लिए निशानोंमें प्रवेश करता है तो वहाँ अग्निकी ज्वालाओंका
सामना करना पड़ता है । ३३०। शीतल छायाके भ्रमसे अस्मिपत्र वनमें
जाते हैं । ३३१। वहाँ उन वृक्षोंके तलवारके समान पत्तोंसे अथवा
अन्य शस्त्रास्त्रोंसे छेदे जाते हैं । ३३२-३३३। गूढ़ आदि पक्षी ननकर
नारकी उसे चूँट-चूँट कर खाते हैं । ३३४-३३५। अंगोपांग चूर्ण कर
उसमें सार जल डालते हैं । ३३६। फिर खण्ड-खण्ड करके चूरहोंमें
डालते हैं । ३३७। तप्त लोहेकी पुतलियोंसे आलिंगन कराते हैं । ३३८।
उसीके मांसको काटकर उसीके मुखमें देते हैं । ३३९। गलाया हुआ
लोहा व तौना उसे पिलाते हैं । ३४०। पर फिर भी वे मरणको प्राप्त
नहीं होते हैं (दे० नरक/३) । ३४१। अनेक प्रकारके शस्त्रों आदि रूपसे
परिणत होकर वे नारकी एक दूसरेको इस प्रकार दुःख देते हैं । ३४२।
(म. आ./पृ./१५६५-१५८०), (स. सि./२/४/२०६/७), (रा. बा./३/४/८/
३१), (ह. पु./४/३६३-३६५), (म. पु./१०/३८-६३), (त्रि. सा./१८३-
१८०), (ज. प./११/१५७-१७७), (का. अ./३६-३६), (ज्ञा./३६/६१-७६)
(बसु. श्रा./१६६-१६६)

स. सि./३/४/२०५/३ नारकाः भवप्रत्ययेनावधिना दूरादेव दुःखहेतुनव-
गम्योत्पन्नदुःखाः प्रत्यासत्तौ परस्परालोकनाच्च प्रज्वलितकोपात्मनः
पूर्वभवानुस्मरणाच्चातितीव्रानुबद्धवैराग्यं स्वगृणालादिवस्त्राभिधाते
प्रवर्तमानः स्वविक्रियाकृत...आयुधैः स्वकरचरणदशनैश्च धेदनभेदन-
तक्षणदंशनादिभिः परस्परस्यातितीव्रं दुःखमुत्पादयन्ति । = नारकियों-
के भवप्रत्यय अवधिज्ञान होता है । उसके कारण दूरसे ही दुःखके
कारणोंको जानकर उनको दुःख उत्पन्न हो जाता है और समीपमें
आनेपर एक दूसरेको देखनेसे उनकी कोपाग्नि भभक उठती है । तथा
पूर्वभवका स्मरण होनेसे उनकी वैरकी गाँठ और दृढतर हो जाती
है, जिससे वे कुत्ता और गीदहके समान एक दूसरेका घात करनेके
लिए प्रवृत्त होते हैं । वे अपनी विक्रियासे अस्त्रशस्त्र बना कर
(दे० नरक/३) उनसे तथा अपने हाथ पाँव और दाँतोंसे छेदना, भेदना,
छीलना और काटना आदिके द्वारा परस्पर अति तीव्र दुःखको
उत्पन्न करते हैं । (रा. बा./३/४/१/१६५/४), (म. पु./१०/४०, १०३)

३. आहार सम्बन्धी दुःख निर्देश

ति. प./२/३४३-३४६ का भावार्थ — अत्यन्त तीली व कड़वी थोड़ी सी
मिट्टीको चिरकालमें खाते हैं । ३४३। अत्यन्त दुर्गन्धवाला व ग्लानि
युक्त आहार करते हैं । ३४४-३४६।

दे० नरक/५/६ (सातों पृथिवियोंमें मिट्टीकी दुर्गन्धीका प्रमाण)
ह. पु./४/३६६ का भावार्थ — अत्यन्त तीक्ष्ण खारा व गरम वैतरणी नदी-
का जल पीते हैं और दुर्गन्धी युक्त मिट्टीका आहार करते हैं ।

त्रि. सा./१९२ सादिकुहिदातिगंधं सणिमणं महियं विभुजंति ।
धम्मभवा बंसदिमु असंखयुणिदासह तत्तो । १९२। = कुत्ते आदि
जीवोंकी विष्टासे भी अधिक दुर्गन्धित मिट्टीका भोजन करते हैं ।
और वह भी उनको अत्यन्त अल्प मिलती है, जब कि उनकी भूख
बहुत अधिक होती है ।

४. मूखप्यास सम्बन्धी दुःख निर्देश

ज्ञा./३६/७७-७८ बुधसा जायतेऽत्यर्थं नरके तत्र देहिनाम् । या न शाम-
यितुं शक्तं पुद्गलप्रचयोऽखिलः । ७७। तृण्या भवति या तेषु वाडवाग्नि-
रिवोत्पन्ना । न सा शामयति निःशेषपीतैरप्यम्बुराशिभिः । ७८।
= नरकमें नारकी जीवोंको भूख ऐसी लगती है, कि समस्त पुद्गलों-
का समूह भी उसको शमन करनेमें समर्थ नहीं । ७७। तथा वहाँपर
तृण्या बडवाग्नि के समान इतनी उत्पन्न होती है कि समस्त
समुद्रोंका जल भी पी लें तो नहीं मिटती । ७८।

५. रोगों सम्बन्धी दुःख निर्देश

ज्ञा./३६/२० दुःसहा निष्प्रतीकारा ये रोगाः सन्ति केचन । साकल्येनैव गात्रेषु नारकाणां भवन्ति ते । २०। = दुस्सह तथा निष्प्रतिकार जितने भी रोग इस ससारमें हैं वे सबके सब नारकियों के शरीरमें रोमरोममें होते हैं ।

* शीत व उष्ण सम्बन्धी दुःख निर्देश

दे० नरक/५/७ (नारक पृथिवीमें अत्यन्त शीत व उष्ण होती है ।)

३. क्षेत्रकृत दुःख निर्देश

दे० नरक/५/६-८ नरक बिल, वहाँकी मिट्टी तथा नारकियों के शरीर अत्यन्त दुर्गन्धी युक्त होते हैं । ६। वहाँके बिल अत्यन्त अन्धकार पूर्ण तथा शीत या उष्ण होते हैं । ७-८।

४. असुर देवीकृत दुःख निर्देश

ति. प./२/३४८-३५० सिकतानन.../.../३४८...वैतरणिपहुदि असुरसुरा । गंतुषु बाहुकंठं शारङ्ग्याणं पकोपति । ३४९। इह खेति जह मणुवा पेच्छति मेसमहिसमुद्रादि । तह गिरये असुरसुरा शारयकलहं पतुडमणा । ३५०। = सिकतानन...वैतरणी आदिक (दे० असुर/२) असुरकुमार जातिके देव सीसरी बाहुकाप्रभा पृथिवी तक जाकर नारकियोंको क्रोधित कराते हैं । ३४८-३४९। इस क्षेत्रमें जिस प्रकार मनुष्य, मेंढे और भैंसे आदिके युद्धको देखते हैं, उसी प्रकार असुर-कुमार जातिके देव नारकियोंके युद्धको देखते हैं और मनमें सन्तुष्ट होते हैं । (म. पु./१०/६४)

स. सि./३/४/२०६/७ सुतप्रायोरसपायननिष्ठप्रायस्तम्भातिङ्गन... निष्पीडनादिभिर्नारकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । = खूब तपाया हुआ लोहेका रस पिलाना, अत्यन्त तपाये गये लोहस्तम्भका आलिंगन कराना, ... यन्त्रमें पेलना आदिके द्वारा नारकियोंको परस्पर दुःख उत्पन्न कराते हैं । (विशेष दे० पहिले परस्परकृत दुःख) (भ. आ./मृ./१६६-१६७), (रा. वा./३/४/२६१/३१), (ज. प./११/१६८-१६९)
म. पु./१०/४४ चोदयन्त्यसुरास्त्वेनात् युयं युध्यध्वनिव्यरम् । संस्मार्य पूर्ववैराणि प्राक्चतुर्थाः सुदारुणा । ४४। = पहिलेकी तीन पृथिवियों तक अतिशय भयंकर असुरकुमार जातिके देव जाकर वहाँके नारकियोंको उनके पूर्वभ्रम वैरका स्मरण कराकर परस्परमें लड़नेके लिए प्रेरणा करते रहते हैं । (वसु. आ./१७०)

दे० असुर/३ (अम्बरवीर आदि कुछ ही प्रकारके असुर देव नरकोमें जाते हैं, सब नहीं)

५. मानसिक दुःख निर्देश

म. पु./१०/६७-८६ का भावार्थ—अहो ! अग्निके फुलिंगोके समान यह बायु, तप्त धूलिकी वर्षा । ६७-६८। विष सरीखा असिपत्र वन । ६९। ज्वरदस्ती आलिंगन करनेवाली ये लोहेकी गरम पुतलियाँ । ७०। हमको परस्परमें लड़ानेवाले ये दुष्ट यमराजसुख्य असुर देव । ७१। हमारा भक्षण करनेके लिए यह सामनेसे आ रहे जो भयंकर पशु । ७२। तीक्ष्ण शस्त्रोसे युक्त ये भयानक नारकी । ७३-७५। यह सन्ताप जनक करुण क्रन्दनकी आवाज । ७६। शृंगालोंकी हृदयविदारक ध्वनियाँ । ७७। असिपत्रवनमें गिरनेवाले पत्तोंका कठोर शब्द । ७८। काँटोवाले सेमर वृक्ष । ७९। भयानक वैतरणी नदी । ८०। अग्निकी ज्वालाओं युक्त ये बिलें । ८१। कितने दुःस्सह व भयंकर हैं । प्राण भी आयु पूर्ण हुए बिना छूटते नहीं । ८२। अरे-अरे ! अब हम कहाँ जावें । ८३। इन दुःखोंसे हम कब तिरंगे । ८४। इस प्रकार प्रतिक्षण चिन्तन करते रहनेसे उन्हें दुःख मानसिक सन्ताप उत्पन्न होता है, तथा हर समय उन्हें मरनेका संशय बना रहता है । ८५।

ज्ञा./३६/२७-६० का भावार्थ—हाय हाय ! पापकर्मके उदयसे हम इस (उपरोक्तवत्) भयानक नरकमें पड़े हैं । २७। ऐसा विचारते हुए वज्राग्नि के समान सन्तापकारी पश्चात्ताप करते हैं । २८। हाय हाय ! हमने सत्पुरुषों व वीतरागी साधुओंके कल्याणकारी उपदेशोंका तिरस्कार किया है । २९-३३। मिथ्यात्व व अविद्याके कारण विषयान्ध होकर मैंने पाँचों पाप किये । ३४-३७। पूर्व भवोंमें मैंने जिनको सताया है वे यहाँ मुझको सिहके समान मारनेको उद्यत हैं । ३८-४०। मनुष्य भवमें मैंने हिताहितका विचार न किया, अब यहाँ क्या कर सकता हूँ । ४१-४४। अब किसकी शरणमें जाऊँ । ४५। यह दुःख अब मैं कैसे सहूँगा । ४६। जिनके लिए मैंने वे पाप कार्य किये वे कुटुम्बजन अब कौ आकर मेरी सहायता नहीं करते । ४७-५१। इस ससारमें धर्मके अतिरिक्त अन्य कोई सहायक नहीं । ५२-५६। इस प्रकार निरन्तर अपने पूर्वकृत पापों आदिका सोच करता रहता है । ६०।

३. नारकियों के शरीरकी विशेषताएँ

१. जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी

ति. प./२/३१३ पावेण गिरयन्ति जादूर्णं ता मुहुत्तर्गं मेत्ते । छप्पज्जत्ती पाविय आकस्मियमयज्जुदो होदि । ३१३। = नारकी जीव पापसे नरक बिलमें उत्पन्न होकर और एक मुहुत्तर्ग मात्रमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे युक्त होता है । (म. पु./१०/३४)
म. पु./१०/१३ तत्र बीभर्तुणि स्थाने जाले मधुकृतामिव । तेऽधोमुखा प्रजायन्ते पापिनामुन्मत्ति कुतः । १३। = उन पृथिवियोंमें वे जीव मधु-मखियोंके छत्तेके समान लटकते हुए घृणित स्थानोंमें नोचेकी ओर मुल करके पैदा होते हैं ।

२. शरीरकी अशुभ आकृति

स. सि./३/३/२०७/४ देहाय च तेषामशुभनामकर्मोदयादव्यस्ताशुभतरा विकृताकृतयो हुण्डसस्थाना दुर्दर्शना । = नारकियोंके शरीर अशुभ नामकर्मके उदयसे होनेके कारण उत्तरोत्तर (आगे-आगेकी पृथिवियोंमें) अशुभ है । उनकी विकृत आकृति है, हुंडक सस्थान है, और देखनेमें बुरे लगते हैं । (रा. वा./३/४/१६४/१२), (ह. पु./४/३६८), (म. पु./१०/३४.६६), (विशेष दे० उदय/६/१)

३. वैक्रियक भी वह मांसादि युक्त होता है

रा. वा./३/४/१६४/१४ यथेह श्लेष्मसूत्रपुरीपमल्लरुधिरवसामेव प्रयव-मनपूतिमांसकेशास्थिचर्मश्चिथुषमभौदारिकगतं ततोऽप्यतीवाशुभत्वं नारकाणां वैक्रियकशरीरत्वेऽपि । = जिस प्रकारके श्लेष्म, सूत्र, पुरीष, मल, रुधिर, वसा, मेद, पोष, वमन, पूति, मांस, केश, अस्थि, चर्म अशुभ सामग्री युक्त औदारिक शरीर होता है, उससे भी अतीव अशुभ इस सामग्री युक्त नारकियोंका वैक्रियक भी शरीर होता है । अर्थात् वैक्रियक होते हुए भी उनका शरीर उपरोक्त वीभत्स सामग्री-युक्त होता है ।

४. इनके मूँछ दाढ़ी नहीं होती

नो. पा./टी./३२ में बहुवृत्त-देवा वि य नेरइया हलहर चक्की य तह य तित्थयरा । सव्वे केसव रामा कामा निक्कुंचिया होंति । १। = सभी देव, नारकी, हलधर, चक्रवर्ती तथा तीर्थंकर, प्रतिनारायण, नारायण व कामदेव ये सब बिना मूँछ दाढ़ीवाले होते हैं ।

५. इनके शरीरमें निगोद राशि नहीं होती

घ. १४/६.६.६१/८१/८ पुबवि-आउ-तेउ-वाउक्काइया देव-गेरइया आहार-सरीरा पमत्तसंजदा सजोगिअजोगिकेवजिणो च पत्तेयसरीरा बुच्चंति ;

एदेसि णिगोदजीवेहि सह संबंभाभावो ।= पृथिवीकायिक, जल-कायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, देव, नारकी, आहारकशरीर, प्रमत्तसंयत, सयोगकेवली और अयोगिकेवली ये जीव प्रत्येक शरीर-वाले होते हैं, क्योंकि, इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता ।

६. छिन्न-मिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिल जाता है

ति. प. २/३४१ करवालपहरभिण्ण क्वजलं जह पुणो वि सघठदि । तह णारयाण अणं छिज्जंतं विविहसत्थेहि । ३४१ । = जिस प्रकार तलवार-के प्रहारसे मिन्न हुआ कुपेंका जल फिरसे भी मिल जाता है, इसी प्रकार अनेकानेक शस्त्रोंसे छेदा गया नारकियोंका शरीर भी फिरसे मिल जाता है । (ह. पु. ४/३६४), (म. पु. १०/३६), (त्रि सा १/१६४) (ज्ञा. ३/६/८०) ।

७. आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड़ जाता है

ति. प. २/३४३ कदलीबावेण विणा णारयगताणि आउअवसाणे । मारु-दपहवन्नाह व णिससेसाणि विलीयते । ३४३ । = नारकियोंके शरीर कदलीघातके बिना (दे० मरण/६) आयुके अन्तमें वायुसे ताडित मेवोंके समान निःशेष विलीन हो जाते हैं । (त्रि सा १/१६६) ।

८. नरकमें प्राप्त आयुध पशु आदि नारकियोंके ही शरीर-की विक्रिया है

ति. प. २/३४८-३२१ चक्रसरसूलतोमरमोगगरकवत्कोतसूर्ण । सुसला-सिप्पहुदीणं वणणदावाणलादीण । ३२१ । वयमघतरच्छसिगालसाण-मज्जालसीहपहुदीण । अण्णोण चसहा ते णियणियदेहं विगुण्वंति । ३२२ । गहिरविलङ्घममारुदअइतत्तकहल्लिजंतवुवलीण । कंडणिपीस-णिदव्वणि लवमण्णे विगुण्वंति । ३२३ । सुवरवणगिंसोणिदकिमसरि-दह्वववाइपहुदीण । पुहुपुहुस्वविहीणा णियणियदेहं पकुण्वंति । ३२४ । = वे नारकी जीव चक्र, बाण, शूलों, तोमर, मुद्गर, करोत, भाला, सूई, मूसल, और तलवार इत्यादिक शस्त्रास्त्र; वन एवं पर्वतकी आग, तथा मेड़िया, व्याघ्र, तरक्ष, शृगाल, कुत्ता, जिलाब, और सिंह, इन पशुओंके अनुरूप परस्परमें सदैव अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं । ३२५-३२६ । अन्य नारकी जीव गहूरा मिल, धुआँ, वायु, अत्यन्त तपा हुआ तपस्वर, यन्त्र, चूहड़ा, कण्ठनी, (एक प्रकार-का झूटनेका उपकरण), चक्की और दर्वी (बर्खी), इनके आकाररूप अपने-अपने शरीरकी विक्रिया करते हैं । ३२७ । उपर्युक्त नारकी शूकर, दानानल, तथा शोणित और कीड़ोंसे युक्त सरिव, ब्रह्म, कूप, और बापी आदिरूप पृथक्-पृथक् रूपसे रहित अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं । (तात्पर्य यह कि नारकियोंके अपृथक् विक्रिया होती है । देवोंके समान उनके पृथक् विक्रिया नहीं होती । ३२९ । (स.सि. ३/४/२०८/६); (रा. बा ३/४/१/१६६/४); (ह. पु. ४/३६३); (ज्ञा. ३/६/६७); (वसु. श्रा १/६६), (और भी दे० अगला शीर्षक) ।

९. छह पृथिवियोंमें आयुधो रूप विक्रिया होती है और सातवींमें कीड़ो रूप

रा. वा. ३/४७/१/४२/११ नारकाणां त्रिशूलचक्रासिमुद्गरपरशुभिण्ड-पालाद्यनेकायुधैकत्वविक्रिया—आ पञ्चया । सप्तम्या महागोकीटक-प्रमाणलोहितकुन्धुरूपैकत्वविक्रिया । = छठे नरक तकके नारकियोंके त्रिशूल, चक्र, तलवार, मुद्गर, परशु, भिण्डपाल आदि अनेक आयुध-रूप एकत्व विक्रिया होती है (दे० वैक्रियक/१) । सातवें नरकमें गाय ब्राह्मण कीड़े सोहू, चींटी आदि रूपसे एकत्व विक्रिया होती है ।

४. नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि

१. सदा अश्रुम परिणामोंसे युक्त रहते हैं

त. सू. ३/३ नारका नित्याश्रुभतरशेरयापरिणामदेहवेदनाविक्रिया । = नारकी निरन्तर अश्रुभतर शेरया, परिणाम, वेद, वेदना व विक्रिया-वाले हैं । (विशेष दे० शेरया/४) ।

२. नरकगतिमें सम्यक्त्वोंका स्वामित्व

प. ख. १/१.१/सूत्र १५१-१५५/३६४-४०१ गेरइया अस्थि मिच्छाइट्ठी सासण-सम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठी ति । १५१ । एवं जाव सत्तमु पुढवीए । १५२ । गेरइया असंजदसम्माइट्ठी-ट्ठाणे अस्थि खइयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी चेदि । १५३ । एवं पढमाए पुढवीए गेरइया । १५४ । विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए गेरइया असंजदसम्माइट्ठीट्ठाणे खइयसम्माइट्ठी णस्थि, अवसेसा अस्थि । १५५ । = नारकी जीव मिथ्याइट्ठी, सासादन सम्यगिट्ठी, सम्यग्मिथ्याइट्ठी और असंयत सम्यगिट्ठी गुणस्थानवर्ती होते हैं । १५१ । इस प्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं । १५१ । नारकी जीव असंयतसम्यगिट्ठी गुणस्थानमें क्षायिक सम्यगिट्ठी, वेदक-सम्यगिट्ठी और उपशमसम्यगिट्ठी होते हैं । १५३ । इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं । १५४ । दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक नारकी जीव असंयत सम्यगिट्ठी गुणस्थानमें क्षायिक सम्यगिट्ठी नहीं होते हैं । शेष दो सम्यगदर्शनोंसे युक्त होते हैं । १५५ ।

३. नरकगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. ख. १/१.१/सू २५/२०४ गेरइया चउट्ठाणेसु अस्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठी ति । २५ । प. ख. १/१.१/सू २०६-२३/३१६-३२३ गेरइया मिच्छाइट्ठीअसंजदसम्मा-इट्ठीट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता । ३१ । सासणसम्माइट्ठी-सम्मामिच्छाइट्ठीट्ठाणे णियमा पज्जत्ता । ३२ । एवं पढमाए पुढवीए गेरइया । ३२ । विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए गेरइया मिच्छाइट्ठीट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता । ३३ । सासण-सम्माइट्ठी-सम्मामिच्छाइट्ठीअसंजदसम्माइट्ठीट्ठाणे णियमा पज्जत्ता । ३४ । = मिथ्याइट्ठी, सासादनसम्यगिट्ठी, सम्यग्मिथ्याइट्ठी और असंयतसम्यगिट्ठी इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं । २५ । नारकी जीव मिथ्याइट्ठी और असंयत सम्यगिट्ठी गुणस्थानमें पर्याप्त होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । ३१ । नारकी जीव सासादन-सम्यगिट्ठी और सम्यग्मिथ्याइट्ठी गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त ही होते हैं । ३२ । इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं । ३२ । दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिथ्याइट्ठी गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । ३३ । पर वे (२-७ पृथिवीके नारकी) सासादनसम्यगिट्ठी, सम्यग्मिथ्याइट्ठी और असंयतसम्यगिट्ठी गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त होते हैं । ३४ ।

४. मिथ्याइट्ठीसे अन्य गुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है

प. १/१.१.२५/२०६/३ अस्तु मिथ्याइट्ठीणुणे तेषां सत्त्वं मिथ्याइट्ठीणु तत्रोत्पत्तिनिमित्तमिथ्यात्वस्य सत्त्वात् । नेतरेषु तेषां सत्त्वं तत्रो-त्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरेण मिथ्यात्वाविरतिक्रियायां तत्रोत्पादनसामर्थ्यभावात् । न च बद्धस्यायुषः सम्यक्त्वान्निरन्तर्यविनाश आर्षविरोधात् । न हि बद्धायुषः सम्यक्त्वं संयमिव न प्रतिपद्यते सूत्रविरोधात् । = अतः—मिथ्याइट्ठी गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा आवे, क्योंकि, वहाँपर (अर्थात् मिथ्याइट्ठी गुणस्थानमें) नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्तकारण मिथ्यादर्शन पाया जाता है । किन्तु दूसरे गुणस्थानोंमें नारकियोंका

सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिए; क्योंकि, अन्य गुणस्थान सहित नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं पाया जाता है। (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही नरकायुका बन्ध सम्भव है, अन्य गुणस्थानोंमें नहीं)। उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि, नरकायुके बन्ध बिना मिथ्यादर्शन, अविरत और कषायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामर्थ्य नहीं है। (अर्थात् नरकायु ही नरकमें उत्पत्तिका कारण है, मिथ्या, अविरति व कषाय नहीं)। और पहले बंधी हुई आयुका पीछेसे उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शन द्वारा निरन्वय नाश भी नहीं होता है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर आर्षसे विरोध आता है। जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है, ऐसे जीव जिस प्रकार संयमको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, उसी प्रकार सम्यक्त्वको भी प्राप्त नहीं होते, यह बात भी नहीं है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर भी सूत्रसे विरोध आता है (दे० आयु/६/१०)।

५. वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है

घ. १/१,१,२५/२०५/८ सम्यग्दृष्टीनां ब्रह्मायुषी तत्रोत्पत्तिरस्तीति सन्ति तत्रास्यसम्यग्दृष्टयः, न सासादनगुणवता तत्रोत्पत्तिस्तदगुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात्। तर्हि कथं तद्वता तत्र सत्त्वमिति चेन्न, पर्याप्त-नरकगत्या सहायप्रश्रिया इव तस्य विरोधाभावात्। किमित्यपर्याप्तिया विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावा परंपर्यन्तयोगार्हाः।...कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिरिदं। = जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया है और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है, ऐसे ब्रह्मायुष्क सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि भले ही पाये जावें, परन्तु सासादन गुणस्थानवालोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं हो सकती (दे० जन्म/६) क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न—तो फिर, सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है उसी प्रकार पर्याप्तवस्था सहित नरकगतिके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है। प्रश्न—अपर्याप्त अवस्थाके साथ उसका विरोध क्यों है। उत्तर—यह नारकियोंका स्वभाव है और स्वभाव दूसरोंके प्ररनके योग्य नहीं होते हैं। (अन्य गतियोंमें इसका अपर्याप्त कालके साथ विरोध नहीं है, परन्तु मिश्र गुणस्थानका तो सभी गतियोंमें अपर्याप्त कालके साथ विरोध है।) (घ१/१,१,८०/३२०/८)। प्रश्न—तो फिर सासादन और मिश्र इन दोनों गुणस्थानोंका नरक गतिमें सत्त्व कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तसे नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति बन जाती है।

६. मर-मरकर पुनः-पुनः जी उठनेवाले नारकियोंकी अपर्याप्तवस्थामें भी सासादन व मिश्र मान लेने चाहिए ?

घ. १/१,१,८०/३२१/१ नारकाणामग्निबन्धनाद्भस्मसाद्भावमुपगतानां पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्ताद्या गुह्यस्य सत्त्वाविरोधा-न्नियमेन पर्याप्त इति न घटत इति चेन्न, तेषा मरणाभावात्। भावे वा न ते तत्रोत्पद्यन्ते।...आयुषोऽवसाने त्रियमणानामेष नियमश्चेन्न, तेषामपमृत्योरसत्त्वात्। भस्मसाद्भावमुपगतानां तेषा कथं पुनर्मरण-मिति चेन्न, वेदविकारस्यायुर्विच्छिन्नच्यनिमित्तत्वात्। = प्रश्न—अग्नि-के सम्बन्धसे भस्मीभावको प्राप्त होनेवाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए, इन गुणस्थानोंमें नारकी नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह नियम नहीं बनता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता है (दे० नरक/३/६)। यदि नारकियोंका मरण हो

जावे तो पुनः वे वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं (दे० जन्म/६/६)। प्रश्न—आयुके अन्तमें मरनेवालोंके लिए ही यह सूत्रोक्त (नारकी मरकर नरक व देवगतिमें नहीं जाता, मनुष्य या तिर्यचगतिमें जाता है) नियम लागू होना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि नारकी जीवों-के अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता (दे० मरण/६) अर्थात् नार-कियोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, बीचमें नहीं। प्रश्न—यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त हो गया है, ऐसे नारकियोंका, (आयुके अन्तमें) पुनर्मरण कैसे बनेगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुर्कर्मके विनाशका निमित्त नहीं है। (विशेष दे० मरण/१)।

७. वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है

घ. १/१,१,२५/२०६/७ तर्हि सम्यग्दृष्टयोऽपि तथैव सत्तीति चेन्न, इह-त्वात्। सासादनस्यैव सम्यग्दृष्टेरपि तत्रोत्पत्तिर्मा भूदिति चेन्न, प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात्। प्रथमपृथिव्यामिव द्वितीया-दिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्र-तन्यापर्याप्तादया सह विरोधात्। = प्रश्न—तो फिर सम्यग्दृष्टि भी उसी प्रकार होते हैं ऐसा मानना चाहिए। अर्थात् सासादनकी भाँति सम्यग्दर्शनकी भी वहाँ उत्पत्ति मानना चाहिए। उत्तर—नहीं; क्योंकि, यह बात तो हमें छट ही है, अर्थात् सातो पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टियोंका सद्भाव माना गया है। प्रश्न—जिस प्रकार सासादन सम्यग्दृष्टि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टियोंकी भी मरकर वहाँ उत्पत्ति नहीं होनी चाहिए। उत्तर—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—जिस प्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होते हैं, उसी प्रकार द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी सम्यग्दृष्टि क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं। उत्तर—नहीं; क्योंकि, द्विती-यादि पृथिवियोंकी अपर्याप्तवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है।

८. सासादन मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न नहीं होते। इसका हेतु—

घ. १/१,१,८०/३२३/६ भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः। सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य मरणाभावात्।...किन्वेतन्न युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्त इति। न तावत् सासादन-स्तत्रोत्पद्यते तस्य नरकायुषो बन्धाभावात्। नापि बद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेवृत्त्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात्। नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात्। न तावत्कर्मस्त्वन्धवहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षपितकर्माशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात्। नापि कर्मस्त्वन्धापुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्माशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात्। नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चैन्द्रिया-णामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात्। नित्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेवृत्तिप्रसङ्गात्। नायुभलेशयानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणा-वस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः षट्सु पृथिव्युत्पत्तिनिमित्ताशुभलेशया-भावात्। न नरकायुषः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिमा-खिन्नषट्पृथिव्यायुष्कत्वात्। न च तच्छेदोऽसिद्धः आर्षात्तत्सिद्धयु-सम्भावात्। ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः षट्सु पृथिवीवृत्त्यते इति। = प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष छह पृथिवियोंमें भी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि सम्यग्मिथ्यावरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण नहीं होता है (दे० मरण/३)। किन्तु शेष (सासादन व असंयत सम्यग्दृष्टि) गुणस्थान वाले प्राणी (भी) मर-कर वहाँपर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है। उत्तर—१. सासादन गुणस्थानवाले तो नरकमें उत्पन्न ही नहीं होते हैं; क्योंकि, सासादन गुणस्थानवालोंके नरकायुका बन्ध ही नहीं होता है

(दे० प्रकृति बंध/७)। २. जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव भी सासादन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण ही नहीं होता है। ३. असंयत सम्यग्दृष्टि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं। ४. कर्मस्कन्धोंकी बहुलताको उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, क्षपितकर्मशिकोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है। ५. कर्मस्कन्धोंकी अल्पता भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं है, क्योंकि, गुणितकर्मशिकोंकी भी वहाँ उत्पत्ति देखी जाती है। ६. नरक गति नामकर्मका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिको निमित्त नहीं है; क्योंकि नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राप्तिका प्रसंग आ जायेगा। तथा निम्न नियोदिया जीवोंके भी त्रसकर्म की सत्ता रहनेके कारण उनको नरकमें उत्पत्ति होने लगेगी। ७. अशुभ लेशयाका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, मरण समय असंयत सम्यग्दृष्टि जीवके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिकी कारण रूप अशुभ लेशयाएँ नहीं पायी जाती। ८. नरकायुका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिको कारण नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दर्शन रूपी खड्गसे नीचेकी छह पृथिवी सम्बन्धी आयु काट दी जाती है। और वह आयुका कटना असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होता।

९. ऊपरके गुणस्थान यहाँ क्यों नहीं होते

ति. प./२/२७४-२७५ ताण य पञ्चमलाषावरणोदयसहिदसम्बजीवाण । हिंसार्णद्वजुदाणं गाणाविहसंकिसेसपउरणं । १२७४ वेसविरदादिउव-रिमदसगुणठाणाण हेदुभुदाओ । जाओ विसोधिवाओ कइया वि ण ताओ जायंति । १२७५ = अग्रत्वाख्यानावरण कषायके उदयसे सहित, हिंसामें आगन्ध माननेवाले और नाना प्रकारके प्रचुर दुःखोंसे संयुक्त उन सब नारकी जीवोंके वैश्वविरत आदिक उपरितन दश गुणस्थानोंके हेतुभूत जो विशुद्ध परिणाम हैं, वे कदाचित् भी नहीं होते हैं । १२७४-२७५।

ध. १/१९, २५/२०७/३ नोपरिमगुणाना तत्र संभवस्तेषा संयमासंयमसंयम-पर्यायेण सह विरोधात् । = इन चार गुणस्थानों (१-४ तक) के अतिरिक्त ऊपरके गुणस्थानोंका नरकमें सञ्चार नहीं है, क्योंकि, संयमासंयम, और संयम पर्यायके साथ नरकगतिमें उत्पत्ति होनेका विरोध है।

५. नरक लोक निर्देश

१. नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश

त. सू./३/१ रत्नशर्करावालुकापङ्कधूमतमोमहातम.प्रभाभूमयो घनाम्बु-वाताकाशप्रतिष्ठा सप्ताधोऽव । १। = रत्नप्रभा, शर्कराप्रभा, बालुका-प्रभा, पकप्रभा, धूमप्रभा, तम प्रभा, और महातम प्रभा, ये सात भूमियाँ घनाम्बुवात अर्थात् घनोदधि वात और आकाशके सहारे स्थित हैं तथा क्रमसे नीचे हैं। (ति. प./१/१६२) (ह. पु./४/४३-४५); (म. पु./१०/३१); (त्रि. सा./१४४), (ज. प./११/११३)।

ति. प./१/१६३ चम्मावंसामेघाअजणरिड्डाणलब्धमघवीओ । माघविया इय ताणं पुढवोण गोत्तणामाणि । १६३। = इन पृथिवियोंके अपर रुद्धि नाम क्रमसे घर्मा, वशा, मेघा, अंजना, अरिष्टा, मघवी और माघवी भी हैं । १६३। (ह. पु./४/४६), (म. पु./१०/३२); (ज. प./११/१११-११२); (त्रि. सा./१४५)।

२. अधोलोक सामान्य परिचय

ति. प./२/६, २१, २४-२५ खरपकप्पनहुलाभागा रयणप्पहाए पुढवीए । १। सत्त चियभूमिओ णवदिसभाएण घणोवहि विलग्गा । अट्टमभूमि दसदिसभागेसु घणोवहि छिवदि । २४। पुव्वापरदिग्भाए वेत्तासणसंणि-हाओ संठाओ । उत्तर दक्खिणदीहा अणादिणिहणा य पुढवीओ । २५। ति. प./१/१६४ सेठोए सत्तसो हेड्डिम लोयस्स होदि मुहवासो । भूमि-वासो सेढीमेत्ताअवसाण उच्छेहो । १६४। = अधोलोकमें सबसे पहले रत्नप्रभा पृथिवी है, उसके तीन भाग हैं—खरभाग, पकभाग और अप्पनहुलभाग। (रत्नप्रभाके नीचे क्रमसे शर्कराप्रभा आदि छः पृथिवियाँ हैं।) १। सातों पृथिवियोंमें ऊर्ध्वदिशाको छोड़ शेष नौ दिशाओंमें घनोदधिवातवलयसे लगी हुई हैं, परन्तु आठवीं पृथिवी दशों-दिशाओंमें ही घनोदधि वातवलयको छूती है । २४। उपर्युक्त पृथिवियों पूर्व और पश्चिम दिशाके अन्तरालमें वेत्तासनके सदृश आकरवाली हैं। तथा उत्तर और दक्षिणमें समानरूपसे दीर्घ एवं अनादिनिघन हैं । २५। (रा. वा./३/१/२४/१६१/१६), (ह. पु./४/६, ४८); (त्रि. सा./१४४, १४६); (ज. प./११/१०६, १११)। अधोलोकके सुलका विस्तार जगश्रेणीका सातवाँ भाग (१ राजू), भूमिका विस्तार जगश्रेणी प्रमाण (७ राजू) और अधोलोकके अन्ततक ऊँचाई भी जगश्रेणीप्रमाण (७ राजू) ही है । १६४। (ह. पु./४/६), (ज. प./११/१०८)

व. ४/१, ३, १६/३ मदरयूलादी हेद्दा अधोलोओ । व. ४/१, ३, ३/४२/२ चचारि-रत्तिण-रज्जुवाहल्लजगपदरपमाणा अध-उड्डलोगा । = मंदराचलके धूलसे नीचेका क्षेत्र अधोलोक है। चार राजू मोटा और जगत्प्रतरप्रमाण लम्बा चौड़ा अधोलोक है।

३. पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय

ति. प./२/२८, ३६ सत्तमखिदिनहुमज्जे जिलाणि सेसेसु अप्पनहुलं तं । उवरिं हेदुं जोगणसहस्समुल्लिखं हवति पडलक्के । २८। इदयेसेढी बद्धा पङ्णया य हवति तिवियप्पा । ते सव्वे गिरयजिला दारुण दुक्खाण संजणणा । ३६। = सातवी पृथिवीके तो ठीक मध्यभागमें ही नारकियोंके बिल हैं। परन्तु ऊपर अम्बहुलभाग पर्यन्त शेष छह पृथिवियोंमें नीचे व ऊपर एक-एक हजार योजन छोड़कर पटलोंके क्रमसे नारकियोंके बिल हैं । २८। वे नारकियोंके बिल, इन्द्रक, श्रेणी बद्ध और प्रकीर्णकके भेदसे तीन प्रकारके हैं। ये सब ही बिल नारकियोंको भयानक दुःख दिया करते हैं । ३६। (रा. वा./३/२/१/६२/१०), (ह. पु./४/७९-७९), (त्रि. सा./१५०), (ज. प./११/१४२)। व. १/३/६६ ६३१/४६५/८ गिरयेसेडिवाडिण गिरयाणि णाम । सेडिबद्धाणं मज्झिमगिरयावासा गिरिइदयाणि णाम । तत्थतणपङ्णया गिरय-पत्थखाणि णाम । = नरकके श्रेणीबद्ध नरक कहलाते हैं, श्रेणीबद्धोंके मध्यमें जो नरकवास हैं वे नरकेन्द्रक कहलाते हैं। तथा वहाँके प्रकीर्णक नरक प्रस्तर कहलाते हैं।

ति. प./२/६५, १०४ सखेज्जमिदयाणं रुं सेडिगदाण जोगणया । तं होदि असंखेज्जं पङ्णयापुभयमिस्सं च । १०४। सखेज्जवासयुत्ते गिरय-बिले होति पायया जीवा । संखेज्जा गिरयेण इदरम्मि तथा असंखेज्जा । १०४। = इन्द्रक बिलोंका विस्तार संख्यात योजन, श्रेणी-बद्ध बिलोंका असंख्यात योजन और प्रकीर्णक बिलोंका विस्तार उभयमिष्ट है, अर्थात् कुछका संख्यात और कुछका असंख्यात योजन है । १०४। संख्यात योजनवाले नरक बिलोंमें नियमसे संख्यात नारकी जीव तथा असंख्यात योजन विस्तारवाले बिलोंमें असंख्यात ही नारकी जीव होते हैं । १०४। (रा. वा./३/२/२/६३/११); (ह. पु./४/१६६-१७०). (त्रि. सा./१६७-१६८)।

त्रि. सा./१७७ वज्जघणभित्तिभागा वट्टितचर सबहुविहायारा । गिरया सयावि भरिया सन्निदियदुखदाईहि । = वज्र सदृश भोटसे युक्त

और गोल, तिकोने अथवा चौकोर आदि विविध आकारवाले, वे नरक बिल, सब इन्द्रियोंको दुःखदायक, ऐसी सामग्रीसे पूर्ण है।

४. बिलोंमें स्थित जन्मभूमियोंका परिचय

ति. प./२/३०२-३१२ का सारार्थ—१. इन्द्रक, श्रेणीनद्ध और प्रकीर्णक बिलोंके ऊपर अनेक प्रकारकी तलवारोंसे युक्त, अर्धवृत्त और अर्ध-मुखवाली जन्मभूमियाँ हैं। वे जन्मभूमियाँ घर्मा (प्रथम) को आदि लेकर तीसरी पृथिवी तक उष्ट्रिका, कोथली, कुम्भी, मुद्गलिका, मुद्गर, मृदंग, और नालिके सदृश हैं। ३०२-३०३। चतुर्थ व पंचम पृथिवीमें जन्मभूमियोंका आकार गाय, हाथी, घोड़ा, भस्त्रा, अञ्जपुट, अम्बरोष और द्वीपी जैसा है। ३०४। छठी और सातवीं पृथिवीकी जन्मभूमियाँ मालर (वायुविशेष), भस्लक (पात्रविशेष), पात्री, केयूर, मसूर, शानक, किलिज (तृणकी बनी बड़ी टोकरी), ध्वज, द्वीपी, चक्रवाक, शृगाल, अज, खर, करभ, संदोलक (झूला), और रीछके सदृश हैं। ये जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एव महा भयानक हैं। ३०५-३०६। उपर्युक्त नारकियोंकी जन्मभूमियाँ अन्तमें करोंके सदृश, चारों तरफसे गोल, मज्जवमयी (१) और भयंकर हैं। ३०७। (रा. वा./३/२/२६३/१६); (ह. पु./४/३४०-३४६); (त्रि. सा./१८०)। २. उपर्युक्त जन्मभूमियोंका विस्तार जघन्य रूपसे ५ कोस, उत्कृष्ट रूपसे ४०० कोस, और मध्यम रूपसे १०-१५ कोस है। ३०८। जन्मभूमियोंकी ऊँचाई अपने-अपने विस्तारकी अपेक्षा पाँचगुणी है। ३१०। (ह. पु./४/३६१)। (और भी दो नौचे ह. पु. व त्रि. सा.)। ३. ये जन्मभूमियाँ ७, ३, २, १ और ५ कोणवाली हैं। ३१०। जन्मभूमियोंमें १, २, ३, ५ और ७ द्वार—कोण और इतने ही दरवाजे होते हैं। इस प्रकारकी व्यवस्था केवल श्रेणीनद्ध और प्रकीर्णक बिलोंमें ही है। ३११। इन्द्रक बिलोंमें ये जन्मभूमियाँ तीन द्वार और तीन कोनोंसे युक्त हैं। (ह. पु./४/३२२)।

ह. पु./४/३६० एकद्वित्रिकगव्युत्तियोजनव्याससङ्गता' शतयोजनविस्तीर्णास्तेष्वृक्कास्तु वर्णिता'। ३६०।—ये जन्मस्थान एक कोश, दो कोश, तीन कोश और एक योजन विस्तारसे सहित हैं। उनमें जो उत्कृष्ट स्थान हैं, वे सौ योजन तक चौड़े कहे गये हैं। ३६०।

त्रि. सा./१८० इगिवित्ति कोसो बासो जोजनमिव जोजणं सयं जेट्ठं। उट्ठादीणं बहलं सगवित्थारेहि पंचगुण। १८०।—एक कोश, दो कोश, तीन कोश, एक योजन, दो योजन, तीन योजन और १०० योजन, इतना घर्मादि सात पृथिवियोंमें स्थित उष्ट्रदि आकारवाले उपपादस्थानोंकी क्रमसे चौड़ाईका प्रमाण है। १८०। और बाह्य अपने विस्तारसे पाँच गुणा है।

५. नरक भूमियोंमें दुर्गन्धि निर्देश

१. बिलोंमें दुर्गन्धि

ति. प./२/३४ अजगजमहिसतुरंगमखरोट्ठमज्जारअहिणरादीणं। कुधि-
'दानं' गंधेहि णिरयबिला ते अणंतगुणा। ३४।—बकरी, हाथी, भैंस, घोड़ा, गधा, ऊँट, बिछो, सर्प और मनुष्यादिकके सड़े हुए शरीरोंके गन्धकी अपेक्षा वे नारकियोंके बिल अन्तगुणी दुर्गन्धसे युक्त होते हैं। ३४। (ति. प./२/३०८); (त्रि. सा./१७८)।

२. आहार या मिट्टीकी दुर्गन्धि

ति. प./२/३४४-३४६ अजगजमहिसतुरंगमखरोट्ठमज्जारमेसपहुदीणं। कुधिताणं गंधादो अणंतगंधो हुवेदि आहारो। ३४४। घन्माए आहारो कोसस्सम्भंतरम्मि ठिदणीवे। इह मारदि गंधेणं सेसे कोसद्ववडिहया सत्ति। ३४६।—नरकोंमें बकरी, हाथी, भैंस, घोड़ा, गधा, ऊँट, बिछो और मंडे आदिके सड़े हुए शरीरकी गन्धसे अन्तगुणी दुर्गन्ध-
वाली (मिट्टीका) आहार होता है। ३४४। घर्मा पृथिवीमें जो आहार

(मिट्टी) है, उसकी गन्धसे यहाँपर एक कोसके भीतर स्थित जीव मर सकते हैं। इसके आगे शेष द्वितीयादि पृथिवियोंमें इसकी घातक शक्ति, आधा-आधा कोस और भी बढ़ती गयी है। ३४६। (ह. पु./४/३४२); (त्रि. सा./१६२-१६३)।

३. नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धि

म. पु./१०/१०० इवमज्जारखरोट्ठादिदुग्गपानां समाहृतौ। यद्वैगन्ध्यं तदप्येषां देहगन्धस्य नोपमा। १००।—कुत्ता, जिलाव, गधा, ऊँट, आदि जीवोंके मृत कलेवरोंकी इकट्ठा करनेसे जो दुर्गन्ध उत्पन्न होती है, वह भी इन नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धकी बराबरी नहीं कर सकती। १००।

६. नरक बिलोंमें अन्धकार व भयंकरता

ति. प./२/गा. नं. कसलवक्खरुदीदो खड्गिरालातितित्तवसुईए। कुंजर-
चिवकारादो णिरयबिला दारुणा तमसहावा। ३५। होरा तिमिर-
जुत्ता। ३५२। दुसखणिज्जमहावोरा। ३५६। णारयज्जमणभूमिओ भीमा य ३००। णिचच्चयारवहुला कत्थुरिहंतो अणंतगुणो। ३५२।—स्वभावतः अन्धकारसे परिपूर्ण ये नारकियोंके बिल कक्षक (ककच), कृपाण, छुरिका, खदिर (खैर) की आग, पति तीक्ष्ण सूई और हाथियोंकी चिखारसे अत्यन्त भयानक हैं। ३५। ये सब बिल अहोरात्र अन्धकारसे व्याप्त हैं। ३५२। उक्त सभी जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं और भयंकर हैं। ३५६-३५७। ये सभी जन्मभूमियाँ नित्य ही कस्तूरीसे अन्तगुणित काले अन्धकारसे व्याप्त हैं। ३५२।

त्रि. सा./१८६-१८७, १६१ वेदात्तगिरि भीमा जतमुयक्कादुग्गहा य पडिमाओ। सोहणिगणिकण्डूदा परसुद्धिरागसिपत्तवणं। १८६। कूडासामलिरुक्खा बहदरणिणदीच खारजलपुण्णा। पुहुरहिरा दुग्घा ह्दा य किमिकोडि-
कुलकलिव। १८७। विच्छिद्यसहस्सवैयणसमधियदुबलं धरित्ति-
फासावो। १६१।—वेदात्त सट्टम आकृतिवाले महाभयानक वो वहाँ पर्वत है और सैकड़ों दुःखदायक यन्त्रोंसे उल्कट ऐसी गुफाएँ हैं। प्रतिमाएँ अर्थात् सीकी आकृतियाँ व पुतलियाँ अग्निकणिकासे संयुक्त लोहमयी हैं। अस्तिपत्र वन है, सो फरसी, छुरी, खड्ग इत्यादि शस्त्र समान यन्त्रोंकर युक्त है। १८६। वहाँ फूटे (मायामयी) शावल्ली वृक्ष हैं जो महादुःखदायक हैं। वेतरणी नामा नदी है सो खारा जलकर सम्पूर्ण भरी है। धिनाचने रुधिरवाले महा दुर्गन्धित ब्रह्म हैं जो कोडों, कृमिकुलसे व्याप्त हैं। १८७। हजारों विच्छिन्न काटनेसे जैसी यहाँ वेदना होता है उससे भी अधिक वेदना वहाँकी भूमिके स्पर्श मात्रसे होती है। १६१।

७. नरकोंमें शीत-उष्णताका निर्देश

१. पृथिवियोंमें शीत-उष्ण विभाग

ति. प./२/२६-३१ पडमादिबित्तिचउक्के पंचमपुडवाए तिचउक्कभागंतं। अदिउण्हा णिरयबिला तदिठ्ठयजीवाण तिउव्वाधकरा। २६। पंचमि-
खिदिए तुरिमे भागे छट्ठीय सत्तमे महिए। अदिसोदा णिरयबिला तदिठ्ठयजीवाण घोरसीदयरा। ३०। बासीदि लखलणं उण्हविला पंचवीसिदिसहत्सा। पणहत्तरि सहत्सा अदिसोदविलाणि इगि-
लक्खं। ३१।—पहली पृथिवीमें लेकर पाँचवीं पृथिवीके तीन चौथाई भागमें स्थित नारकियोंके बिल, अत्यन्त उष्ण होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको तोत्र गर्मीकी पीड़ा पहुँचानेवाले हैं। २६। पाँचवीं पृथिवीके अवशिष्ट चतुर्थ भागमें तथा छठी, सातवीं पृथिवीमें स्थित नार-
कियोंके बिल, अत्यन्त शीत होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको भयानक शीतकी वेदना करनेवाले हैं। ३०। नारकियोंके उपर्युक्त चौरासी लाख बिलोंमेंसे बयासी लाख पचीस हजार बिल उष्ण और एक लाख पचहत्तर हजार बिल अत्यन्त शीत हैं। ३१। (घ. ७/२, ७, ७८/गा. १/

४०५), (ह. पु./४/३४६), (म. पु./१०/१०), (त्रि. सा./१५२),
(ज्ञा./३६/११)।

२. नरकोंमें शीत-उष्णकी तीव्रता

ति प./२/३२-३३ मेरुसमलोहपिंड सीधे उष्ण बिलम्बि पक्वित्तं। ण लहदि तलम्पदेसं विलीयदे मयणखंडं व। ३२। मेरुसमलोहपिंडं उष्णं सीधे बिलम्बि पक्वित्तं। ण लहदि तलम्पदेसं विलीयदे लवणखंडं व। ३३। —यदि उष्ण बिलमें मेरुके बराबर लोहेका शीतल पिण्ड डाल दिया जाये, तो वह तलप्रदेश तक पहुँचकर बीचमें ही मैन (मोम) के टुकड़ेके समान पिघलकर नष्ट हो जायेगा। ३२। इसी प्रकार यदि मेरु पर्वतके बराबर लोहेका उष्ण पिण्ड शीत बिलमें डाल दिया जाय तो वह भी तलप्रदेश तक नहीं पहुँचकर बीचमें ही नमकके टुकड़ेके समान विलीन हो जायेगा। ३३। (भ. आ./सू./१५६३-१५६४), (ज्ञा./३६/१२-१३)।

६. सातों पृथिवियोंकी मोटाई व बिलोंका प्रमाण

प्रत्येक कोष्ठके अकारुक्रमसे प्रमाण—

नं. १-२ (दे० नरक/५/१)।

नं. ३—(ति. प./२/६.२२), (रा. वा./३/१/८/१६०/१६), (ह. पु./४/४८-५७-५८), (त्रि. सा./१४६.१४७), (ज. प./११/११४.१२२-१२३)।

नं. ४—(ति. प./२/४७), (रा. वा./३/२/२/१६२/१६), (ह. पु./४/७५); (त्रि. सा./१५३), (ज. प./११/१४६)।

नं. ५, ६—(ति. प./२/७७-७८.८२), (रा. वा./३/२/२/१६२/२५), (ह. पु./४/१०४.११०.१२२.१४४.१४६.१५०), (त्रि. सा./१६३-१६६)।

नं. ७—(ति. प./२/२६-२७), (रा. वा./३/२/२/१६२/५), (ह. पु./४/७३-७४), (म. पु./१०/६१), (त्रि. सा./१५१), (ज. प./११/१४३-१४४)।

| नं. | नाम | अपर नाम | मोटाई | बिलोंका प्रमाण | | | |
|-----|-----------|---------|----------|----------------|-----------|---------|--------|
| | | | | अणीवद्ध | प्रकीर्णक | कुल बिल | |
| १ | रत्नप्रभा | धर्मा | १.८०.००० | १३ | ४४२० | २६६५६७ | ३० लाख |
| | खर भाग | | १६.००० | | | | |
| | पंक भाग | | ८४.००० | | | | |
| | अव्यवहृत | | ८०.००० | | | | |
| २ | शर्करा | वशा | ३२.००० | ११ | २६८४ | २४७६३०५ | २५ लाख |
| ३ | बालुका | मेवा | २८.००० | ६ | १४७६ | १४६८५१५ | १५ लाख |
| ४ | पंक प्र. | अजना | २४.००० | ७ | ७०० | ६६२२६३ | १० लाख |
| ५ | धूम प्र. | अरिष्टा | २०.००० | ५ | २६० | २६६७३५ | ३ लाख |
| ६ | तम प्र. | मधवी | १६.००० | ३ | ६० | ६६६३२ | ६६६६५ |
| ७ | महातम | माधवी | ८.००० | १ | ४ | ४ | ५ |
| | | | | ४६ | ६६०४ | ८३६०३४७ | ८४ लाख |

९. सातों पृथिवियोंके बिलोंका विस्तार

दे० नरक/५/४ (सर्व इन्द्रक बिल सख्यात योजन विस्तारवाले है। सर्व अणी वद्ध असख्यात योजन विस्तारवाले है। प्रकीर्णक बिल सख्यात योजन विस्तारवाले भी है और असख्यात योजन विस्तार वाले भी।

कोष्ठक नं. १ = (दे० ऊपर कोष्ठक नं. ७)।

कोष्ठक नं. २-५—(ति. प./२/६६-६६.१०३), (रा. वा./३/२/२/१६३/१३), (ह. पु./४/१६१-१७०); (त्रि. सा./१६७-१६८)।

कोष्ठक नं. ६-८—(ति. प./२/१५७), (रा. वा./३/२/२/१६३/१५), (ह. पु./४/२१८-२२४); (त्रि. सा./१७०-१७१)।

| पृथिवीका नं. | कुल बिल | विस्तारकी अपेक्षा बिलोका विभाग | | | | बिलोंका बाहुल्य या गहराई | | |
|--------------|---------|--------------------------------|-----------|--------------|-----------|--------------------------|-----|------|
| | | संख्यात यो. | | असंख्यात यो. | | इं. | अं. | प्र. |
| | | अणीवद्ध | प्रकीर्णक | अणीवद्ध | प्रकीर्णक | | | |
| १ | ३० लाख | १३ | ५६६६८७ | ४४२० | २३६५५८० | १ | ४/३ | ७/३ |
| २ | २५ लाख | ११ | ४६६६८६ | २६८४ | १६६७३१६ | ३ | २ | ७ |
| ३ | १५ लाख | ६ | २६६६६१ | १४७६ | १६६६५२४ | २ | ३ | ३ |
| ४ | १० लाख | ७ | १६६६६३ | ७०० | ७६६३०० | ५ | १० | ३५ |
| ५ | ३ लाख | ५ | ५६६६६ | २६० | २३६७४० | ३ | ४ | ७ |
| ६ | ६६६६५ | ३ | १६६६६ | ६० | ७६६३६ | २ | ३ | ५ |
| ७ | ५ | १ | X | ४ | X | ४ | १ | ३ |

१०. बिलोंमें परस्पर अन्तराल

१. तिर्यक् अन्तराल

(ति. प./२/१००); (ह. पु./४/३५४); (त्रि. सा./१७५-१७६)।

| नं. | बिल निर्देश | जघन्य | उत्कृष्ट |
|-----|----------------------------------|----------|----------|
| १ | संख्यात योजनवाले प्रकीर्णक | १३ यो० | ३ यो० |
| २ | असंख्यात योजनवाले अणीवद्ध व प्र० | ७००० यो. | असं. यो. |

२. स्वस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(प्रत्येक पृथिवीके स्व-स्व पटलके मध्य बिलोका अन्तराल)।

(ति. प./२/१६७-१६४); (ह. पु./४/२२५-२४८); (त्रि. सा./१७२)।

| नं. | पृथिवीका नाम | स्वस्थान अन्तराल | | |
|-----|--------------|---|--------------|--------------|
| | | इन्द्रकोका | अणीवद्धोका | प्रकीर्णकोका |
| १ | रत्नप्रभा | ६४६६४०२५ को | ६४६६४०२५ को | ६४६६४०२५ को |
| २ | शर्कराप्रभा | २६६६ ४०००० | २६६६ ३६००० | २६६६ ३०००० |
| ३ | बालुकाप्रभा | ३२४६ ३५०० ३२४६ २००० ३२४६ ४५०० ३२४६ ३५०० | | |
| ४ | पंकप्रभा | ३६६६ ७५०० ३६६६ ५५५५५ ३६६६ ७७२२५ | | |
| ५ | धूमप्रभा | ४४४६ ५०० ४४४६ ६००० ४४४६ ६५०० ४४४६ ५०० | | |
| ६ | तमप्रभा | ६६६६ ५५०० ६६६६ २००० ६६६६ ७५०० | | |
| ७ | महातम प्रभा | बिलोंके ऊपर तले पृथिवीतलकी मोटाई | | |
| | | ३६६६४०२५ को | ३६६६ यो ३ को | X |

३. परस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(ऊपरकी पृथिवीके अन्तिम पटल व नीचेकी पृथिवीके प्रथम पटल के बिलोंके मध्य अन्तराल), (रा.वा/३/१/५/१६०/२५); (ति.प./२/गा. नं.), (त्रि.सा./१७३-१७४)।

| नं. | ति.प / गा. | ऊपर नीचेकी पृथिवियोंके नाम | इन्द्रक | श्रेणी-बद्ध | प्रकीर्णक |
|-----|------------|----------------------------|-----------------------|---------------------------|---------------------------|
| १ | १६८ | रत्न-प्र-शर्करा | २०,६००० यो. कम १ राजू | इन्द्रकोवत् (ति.प./२/१६४) | इन्द्रकोवत् (ति.प./२/१६४) |
| २ | १७० | शर्करा-बालुका | २६००० " " " " | | |
| ३ | १७१ | बालुका-पंक | २२००० " " " " | | |
| ४ | १७४ | पंक-धूम | १८००० " " " " | | |
| ५ | १७६ | धूम-तम | १४००० " " " " | | |
| ६ | १७८ | तम-महातम | ३००० " " " " | | |
| ७ | X | महातम- | X | | |

११. सातों पृथिवियोंमें पटलोंके नाम व उनमें स्थित बिलोंका परिचय

वे० नरक/५/११/३ सातों पृथिवियाँ लगभग एक राजूके अन्तरालसे नीचे स्थित हैं।

वे० नरक/५/३ प्रत्येक पृथिवी नरक प्रस्तर या पटल है, जो एक-एक हजार योजन अन्तरालसे ऊपर-नीचे स्थित है।

रा.वा/३/२/१६२/११ तत्र त्रयोदश नरकप्रस्ताराः त्रयोदशैव इन्द्रकनर-काणि सीमन्तकनिरयः । =तहाँ (रत्नप्रभा पृथिवीके अन्वहुल भागमें तेरह प्रस्तर हैं और तेरह ही नरक हैं, जिनके नाम सीमन्तक निरय आदि हैं। (अर्थात् पटलोंके भी वही नाम हैं जो कि इन्द्रकोके हैं। इन्हीं पटलो व इन्द्रकोके नाम विस्तार आदिका विशेष परिचय आगे कोष्ठकोमें दिया गया है।

कोष्ठ नं. १-४—(ति.प./२/४/४५); (रा.वा/३/२/१६२/११); (ह.पु/४/७६-८५); (त्रि.सा./१५४-१५६); (ज.प./११/१४६-१५५)।

कोष्ठ नं. ५-८—(ति.प./२/३८,५५-५८); (ह.पु./४/८६-१५०), (त्रि.सा./१६३-१६५)।

कोष्ठ नं. ९—(ति.प./२/१०८-१५६); (ह.पु./४/१७९-२१७), (त्रि.सा./१६६)।

| नं. | प्रत्येक पृथिवीके पटलों या इन्द्रकोके नाम | | | | प्रत्येक पटलकी दिशा व विदिशा में श्रेणीबद्ध बिल | प्रत्येक इन्द्रका विस्तार | | | |
|-----|---|--------------|------------|------------|---|---------------------------|----|------|---------|
| | ति.प. | रा.वा. | ह.पु. | त्रि.सा. | | | | | |
| | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ | ७ | ८ | ९ |
| १ | रत्नप्रभा पृथिवी | | | | १३ | | | ४४२० | योजन |
| १ | सीमंतक | सीमंतक | सीमंतक | सीमंतक | १ | ४६ | ४८ | ३८८ | ४५ लाख |
| २ | निरय | निरय | नारक | निरय | १ | ४८ | ४७ | ३८० | ४४०८३३३ |
| ३ | रौरुक | रौरुक | रौरुक | रौरव | १ | ४७ | ४६ | ३७२ | ४३१६६६६ |
| ४ | भ्रान्त | भ्रान्त | भ्रान्त | भ्रान्त | १ | ४६ | ४५ | ३६४ | ४२२५००० |
| ५ | उद्भ्रांत | उद्भ्रांत | उद्भ्रान्त | उद्भ्रान्त | १ | ४५ | ४४ | ३५६ | ४१३३३३३ |
| ६ | संभ्रान्त | संभ्रान्त | संभ्रान्त | संभ्रान्त | १ | ४४ | ४३ | ३४८ | ४०४१६६६ |
| ७ | असभ्रांत | असंभ्रांत | असंभ्रांत | असंभ्रांत | १ | ४३ | ४२ | ३४० | ३९५०००० |
| ८ | विभ्रान्त | विभ्रान्त | विभ्रान्त | विभ्रान्त | १ | ४२ | ४१ | ३३२ | ३८६८३३३ |
| ९ | तप्त | तप्त | व्रस्त | व्रस्त | १ | ४१ | ४० | ३२४ | ३७६६६६६ |
| १० | त्रसित | व्रस्त | त्रसित | त्रसित | १ | ४० | ३९ | ३१६ | ३६७५००० |
| ११ | वक्रान्त | व्युत्क्रांत | वक्रान्त | वक्रान्त | १ | ३९ | ३८ | ३०८ | ३५८३३३३ |
| १२ | अवक्रांत | अवक्रांत | अवक्रांत | अवक्रांत | १ | ३८ | ३७ | ३०० | ३४९१६६६ |
| १३ | विक्रांत | विक्रांत | विक्रांत | विक्रांत | १ | ३७ | ३६ | २९२ | ३४००००० |
| २ | शर्करा प्रभा | | | | ११ | | | २६८४ | |
| १ | स्तनक | स्तनक | तरक | तरक | १ | ३६ | ३५ | २८४ | ३३०८३३३ |
| २ | तनक | संस्तनक | स्तनक | स्तनक | १ | ३५ | ३४ | २७६ | ३२१६६६६ |
| ३ | मनक | वनक | मनक | वनक | १ | ३४ | ३३ | २६८ | ३१२५००० |
| ४ | वनक | मनक | वनक | मनक | १ | ३३ | ३२ | २६० | ३०३३३३३ |
| ५ | घात | घाट | घाट | खडा | १ | ३२ | ३१ | २५२ | २९४१६६६ |
| ६ | संघात | संघाट | संघाट | खडिका | १ | ३१ | ३० | २४४ | २८५०००० |
| ७ | जिह्वा | जिह | जिह्वा | जिह्वा | १ | ३० | २९ | २३६ | २७५८३३३ |
| ८ | जिहक | उज्जिहि | जिहक | जिहिक | १ | २९ | २८ | २२८ | २६६६६६६ |
| ९ | लोल | कालोल | लोल | लौकिक | १ | २८ | २७ | २२० | २५७५००० |
| १० | लोलक | लोलुक | लोलुप | लोलवत्स | १ | २७ | २६ | २१२ | २४८३३३३ |
| ११ | स्तन- | स्तन- | स्तन- | स्तन- | १ | २६ | २५ | २०४ | २३९१६६६ |
| | लोलुक | लोलुक | लोलुप | लोला | | | | | |
| ३ | बालुका प्रभा | | | | ९ | | | १४७६ | |
| १ | तप्त | तप्त | तप्त | तप्त | १ | २५ | २४ | १९६ | २३००००० |
| २ | शीत | व्रस्त | तपित | तपित | १ | २४ | २३ | १८८ | २२०८३३३ |
| ३ | तपन | तपन | तपन | तपन | १ | २३ | २२ | १८० | २११६६६६ |
| ४ | तापन | आतपन | तापन | तापन | १ | २२ | २१ | १७२ | २०२५००० |
| ५ | निदाघ | निदाघ | निदाघ | निदाघ | १ | २१ | २० | १६४ | १९३३३३३ |
| ६ | प्रज्व- | प्रज्व- | प्रज्व- | उज्ज्व- | १ | २० | १९ | १५६ | १८४१६६६ |
| | लित | लित | लित | लित | | | | | |

| नं० | पटलो या इन्द्रको के नाम | | | | अणी बद्ध | इन्द्रको का विस्तार |
|-----------------|-------------------------|--------------|--------------|--------------|----------|---------------------|
| | ति. प. | रा. वा. | ह. पु. | त्रि. सा | विश्व | विश्व |
| १ | उज्ज्व-लित | उज्ज्व-लित | उज्ज्व-लित | प्रज्व-लित | १ | १६ |
| २ | संज्व-लित | संज्व-लित | संज्व-लित | संज्व-लित | १ | १६ |
| ३ | संप्रज्व-लित | संप्रज्व-लित | संप्रज्व-लित | संप्रज्व-लित | १ | १६ |
| ४. पंक प्रभा:— | | | | | ७ | ७०० |
| १ | आर | आर | आर | आरा | १ | १६ |
| २ | मार | मार | तार | मारा | १ | १६ |
| ३ | तार | तार | मार | तारा | १ | १६ |
| ४ | तत्त्व | वर्चस्क | वर्चस्क | चर्चा | १ | १६ |
| ५ | तमक | वैमनस्क | तमक | तमकी | १ | १६ |
| ६ | वाद् | खड | खड | वाटा | १ | १६ |
| ७ | खडखड | खडखड | खडखड | वटा | १ | १६ |
| ५ धूम प्रभा:— | | | | | ५ | २६० |
| १ | तमक | तमो | तम | तमका | १ | ६ |
| २ | भ्रमक | भ्रम | भ्रम | भ्रमका | १ | ६ |
| ३ | भ्रमक | भ्रम | भ्रम | भ्रमका | १ | ६ |
| ४ | वाविल | अन्ध | अन्ध | अर्धेन्द्रा | १ | ६ |
| ५ | तिमिश्र | तमिल | तमिल | तिमि-श्रका | १ | ६ |
| ६ तम प्रभा | | | | | ३ | ६० |
| १ | हिम | हिम | हिम | हिम | १ | ४ |
| २ | वर्दल | वर्दल | वर्दल | वार्दल | १ | २ |
| ३ | लललक | लललक | लललक | लललक | १ | २ |
| ७ महातम प्रभा:— | | | | | १ | ४ |
| १ | अवधि-स्थान | अप्रति-ष्ठान | अप्रति-ष्ठित | अवधि-स्थान | १ | ४ |

नरकमुख—अष्टम नारद थे। अपर नाम नरकवत्र। विशेष दे० शलाका पुरुष/६।

नरकांता कूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० श्लोक/७।

नरकांता देवी—नरकान्ता कुण्ड निवासिनी एक देवी।—दे० लोक/७।

नरकांता नदी—रम्य क्षेत्रकी प्रधान नदी।—दे० लोक ३।

नरकायु—दे० आयु/३।

नरगोत—विजयार्थकी दक्षिण अणीका एक नगर—दे० त्रिधाघर।

नरपति—(म. पु./६१/८६-९०) मधवान चक्रवर्तीका पूर्वका दूसरा भव है। यह उत्कृष्ट तपश्चरणके कारण मध्यम ग्रैवेयकर्म अहमिन्द्र उत्पन्न हुआ था।

नरमद—भरतसेन पश्चिम आर्यखण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

नरवर्मा—एक भोजवंशी राजा। भोजवंशीकी वंशावलीके अनुसार यह उदयादित्यका पुत्र और यशोवर्माका पिता था। मालवा देशमें राज्य करता था। धारा या उज्जैनी इसकी राजधानी थी। समय—वि. ११५०-१२०० (ई० १०६३-११४३)—दे० इतिहास/३/१।

नरवाहन—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह शक जातिका एक सरदार था, जो राजा विक्रमादित्यके कालमें मगधदेशके किसी भागपर अपना अधिकार जमाये बैठा था। इसका दूसरा नाम नमःसेन था। इतिहासमें इसका नाम नहपान प्रसिद्ध है। श्वेतात्मनर मान्यताके अनुसार मालवादेशकी राज्य वंशावलीमें भी नमःसेनकी बजाय नरवाहन ही नाम दिया है। भूखवंशीकी गोतमीपुत्र सातकर्णी (शालिवाहन) ने बी. नि. ६०५ में इसे परास्त करके इसका देश भी मगध राज्यमें मिला लिया (क. पा. १/प्र. ४/३/पं. महेन्द्र) और इसीके उपलक्ष्यमें उसने शक संवत् प्रचलित किया था। समय—बी. नि. ४४५-४८५ (ई. पू. ८१-४१) नोट—शालिवाहन द्वारा बी. नि. ६०५ में इसके परास्त होनेकी सगति बैठानेके लिए—दे० इतिहास/३/३।

नरवृषभ—(म. पु./६१/६६-६८) वीतशोकापुरी नगरीका राजा था। दीक्षा पूर्वक परणकर सहस्रार स्वर्गमें देव हुआ। यह 'सुदर्शन' नामक बलभद्रके पूर्वका दूसरा भव है—दे० सुदर्शन।

नरसेन—एक अपभ्रंश कवि थे। इन्होंने सिद्धचक्र व श्रीपाल ये दो ग्रन्थ रचे हैं। समय—वि. श. १५। (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास १३३। कामता प्रसाद)।

नरेन्द्रसेन—लाडबाग संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुणसेनके शिष्य, उदयसेनके सधर्मा, और गुणसेन द्वि. जयसेन व उदयसेन द्वि. के गुरु थे। कृति—सिद्धान्तसारसंग्रह। समय—वि. ११५५ (ई० १०२८)—दे० इतिहास/५/२५।

नर्मदा—पूर्वदक्षिणी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नल—(प. पु./६१/३३ व ११६/३६) सुग्रीवके चचा ऋक्षरजका पुत्र था। १३। अन्तमें दीक्षित हो गया था। १३।

नलकूबर—(प. पु./१२/७६) राजा इन्द्रका एक लोकपाल जिसने रावणके साथ युद्ध किया।

नलदियार—तामिल भाषाका ८००० पद्य प्रमाण एक ग्रन्थ था, जिसे ई० पू० ३६५-३५५ में विशालाचार्य तथा उनके ८००० शिष्योंने एक रातमें रचा था। इसके लिए यह दन्तकथा प्रसिद्ध है कि—बारह वर्षीय दुर्मिक्षमें जब आ. भद्रबाहुका संघ दक्षिण देशमें चला गया तो पाण्डवनरेशका उन साधुओंके गुणोंसे बहुत स्नेह हो गया। दुर्मिक्ष समाप्त होनेपर जब विशालाचार्य पुनः उज्जैनीकी ओर लौटने लगे तो पाण्डवनरेशने उन्हें स्नेहवश रोकना चाहा। तब आचार्यप्रवरने अपने दस दस शिष्योंको दस दस श्लोकोंमें अपने जीवनके अनुभव निबद्ध करनेकी आज्ञा दी। उनके ८००० शिष्य थे, जिन्होंने एक रातमें ही अपने अनुभव गाथाओंमें पूँछ दिये और सबरा होते तक ८००० श्लोक प्रमाण एक ग्रन्थ तैयार हो गया। आचार्य इस ग्रन्थको नदी किनारे छोड़कर विहार कर गये। राजा उनके विहारका समाचार जानकर बहुत विगडा और क्रोधवश वे सब

गाथाएँ नदीमें फिकवा दीं। परन्तु नदीका प्रवाह छलटा हो जानेके कारण उनमेंसे ४०० पत्र किनारेपर आ लगे। क्रोध शान्त होनेपर राजाने वे पत्र इकट्ठे करा लिये, और इस प्रकार वह ग्रन्थ ८००० श्लोकसे केवल ४०० श्लोक प्रमाण रह गया। इसी ग्रन्थका नाम पीछे नलिनदियार पड़ा।

नलिन—१. पूर्व विदेहस्थ एक वक्षार गिरि। २. उपरोक्त वक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका स्वामी देव। ४. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र। ५. आशीर्विष वक्षारका एक कूट। ६. इस कूटका रक्षक देव। ७. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७। ८. सौधर्म स्वर्गका आठवाँ पटल—दे० स्वर्ग/५। ९. कालका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१

नलिनप्रभ—(म. पु./५७/श्लोक नं०) पुष्करार्ध द्वीपके पूर्व विदेहमें मुकच्छा देशका राजा था। १२-३। सुपुत्र नामक पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण कर ली और ग्यारह अगोका अध्ययन कर तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध किया। समाधिमरण पूर्वक देह त्यागकर सोलहवें अच्युत स्वर्गमें अच्युतेन्द्र हुआ। १२-१४।

नलिनांग—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१।

नलिना—सुमेरुपर्वतके नन्दन आदि वनोंमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नलिनावर्त—पूर्व विदेहस्थ नलिनकूट वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७।

नलिनोत्पल—सुमेरुके नन्दन आदि वनोंमें स्थित एक वापी—दे० लोक/७।

नवक समय प्रबद्ध—दे० समय प्रबद्ध।

नवकार मन्त्र—दे० मन्त्र।

नवकार व्रत—लगातार ७० दिन एकाशना करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४७) (वर्तमान पुराण नवलसाहस्रकृत)।

नवधा—

पु. सि. उ./७६ कृतकारितानुमननैर्वाक्कायमनोभिरिष्यते नवधा।
=कृत कारित अनुमोदनारूप मन बचन काय करके नव प्रकार (का त्याग औत्सर्गिक है)।

नवधाभक्ति—दे० भक्ति/२।

नवविधि व्रत—किसी भी मासकी चतुर्दशीसे प्रारम्भ करके—चौदह रत्नोकी १४ चतुर्दशी; नवमिषिकी ९ नवमी; रत्नत्रयकी ३ तीज; पाँच ज्ञानोकी ५ पंचमी, इस प्रकार ३९ उपवास करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ६२) (किशन-सिंह क्रियाकोश)।

नवनीत—

*नवनीतकी अमक्ष्यताका निर्देश

—दे० भक्ष्याभक्ष्य/२।

१. नवनीतके निषेधका कारण

दे. मास/२. नवनीत, मदिरा, भांस, मधु ये चार महाविकृतियाँ हैं, जो काम, मद (अभिमान व नशा) और हिंसाको उत्पन्न करते हैं। र. क. आ/८५ अल्पफलबहुविधातान्मूलकमाद्रिणिशुद्धवेराणि। नवनीत निम्नकुष्ठुमं कैतकमित्येवमवहेयम्। ८५। =फल थोडा परन्तु त्रस हिंसा अधिक होनेसे नवनीत आदि वस्तुएँ छोड़ने योग्य है। पु. सि. उ./१६३ नवनीतं च त्याज्यं योनिस्थानं प्रभृतजीवानाम्।

=[उसी वर्ण व जातिके (पु. सि. उ./७९)] बहुतसे जीवोंका उत्पत्तिस्थानभूत नवनीत त्यागने योग्य है।

सा. ध. २/१२ मधुवन्नवनीतं च मुञ्चेत्तत्रापि धूरिश। द्विमुहूर्तात्परं शरवत्संसजन्त्यश्चिराशयम्। १२।...

सा. ध. २/१२ में उद्धृत—अन्तमुहूर्तात्परतः सुमुक्ष्मा जन्तुराशयम्। यत्र मूर्च्छन्ति नाद्यं तन्नवनीतं विवेकिभिः। १। =१. मधुके समान नवनीत भी त्याग देना चाहिए; क्योंकि, उसमें भी दो मुहूर्तके पश्चात् निरन्तर अनेक सम्मूर्च्छन जीव उत्पन्न होते रहते हैं। १२। २. और किन्ही आचार्योंके मतसे तो अन्तर्मुहूर्त पश्चात् ही उसमें अनेक मृक्ष जीव उत्पन्न हो जाते हैं इसलिए वह नवनीत विवेकी जनों द्वारा खाने योग्य नहीं है। १।

नवमिका—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिवकुमारी देवी।
—दे० लोक/७।

नवराष्ट्र—भरतसेत्र दक्षिण आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

नष्ट—असंचार गणितमें संख्याके आधारपर अक्ष या भंगका नाम बताना 'नष्ट' विधि कहलाती है—दे० गणित/II।

नहपान—दे० नरवाहन।

नहुष—कलिग देशके सोमवंशी राजा। समय—ई० ६१६-६४४ (सि. वि./प्र./१५/पं. महेन्द्र)।

नाग—सनत्कुमार स्वर्गका तृतीय पटल—दे० स्वर्ग/५।

नागकुमार—१ (ध. १३/५५. १४०/३६१/७ फणोपलक्षिताः नागाः। =फणसे उपलक्षित (भवनवासी देव) नाग कहलाते हैं। २. भवनवासी देवोंका एक भेद है—दे० भवन/१। ३. इन देवोंका लोकमें अवस्थान—दे० भवन/४।

नागकुमार—आ. मल्लियेण (ई० १०४७) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित एक महाकाव्य ग्रन्थ।

नागगिरि—१. अपर विदेहस्थ एक वक्षार। २. सूर्यगिरि वक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका रक्षक देव।—दे० लोक/७। ४. भरतसेत्र आर्यखण्डका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

नागचंद—मल्लिनाथ पुराणके कर्ता एक कन्नड कवि।

नागदत्त—यह एक साधु थे, जिनको सर्प द्वारा डसा जानेके कारण वैराग्य आया था। (बृहद् कथाकोश/कथा नं. २७)

नागदेव—आप 'मयण पराजय' के कर्ता हरिदेव सूरिके ही वंशमें उनकी छठी पीढ़ी में हुए थे। 'कन्नड भाषामें रचित उपरोक्त ग्रन्थके आधारपर आपने 'मदन पराजय' नामक संस्कृत भाषाकृत ग्रन्थकी रचना की थी। समय—ई० श० १२-१५ (मयण पराजय/प्र. ६१/ A. N. up।

नागनंदि—कवि अरुणके गुरु थे। समय—वि० श० ११, (ई० श० १९ का अन्त) (भ. आ./प्र. २०/मिमी जी)

नागपुर—भरतसेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

नागवर—मध्यलोकके अन्तमें पण्ड सागर व द्वीप—दे० लोक/५।

नागश्री—(पा. पु./सर्ग/श्लोक नं.) अग्निभूति ब्राह्मणकी पुत्री थी। सोमभूतिके साथ विवाही गयी (२३/७६-८२)। मिथ्यात्वकी तीव्रता वश। (२३/८८) एक बार सुनियोंको विष मिश्रित आहार कराया। (२३/९०)। फलस्वरूप कुष्ठरोग हो गया और मरकर नरकमें गयी। (२४/२-६)। यह द्रौपदीका दूरवर्ती पूर्वभव है।—दे० द्रौपदी।

नागसेन—१. श्रुतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पश्चात् पाँचवें ११ अंग व १० पूर्वधारी हुए। समय—वी. नि. २२६-२४७ (ई० पू० २६८-२८०) —दे० इतिहास १४/१। २. आप श्री विजयसेनके प्रशिष्य थे। आपके शिक्षागुरु श्री वीरचन्द्र, शुभचन्द्र और महेन्द्र-देव थे। आपने 'तत्त्वानुशासन' नामक ध्यान विषयक ग्रन्थ लिखा है। समय—वि. श. १३ से पूर्व (ई० श० १२ का पूर्व) (त. अनु./प्र/२ ब, श्री लाल)

नागहस्ती—१. दिगम्बरान्नायमे इनका स्थान पुष्पदन्त व भूतबलीके समान है, क्योंकि उन ही की भाँति इन्होंने भी गुणघर आचार्य द्वारा परम्परागत ज्ञानको कषाय-प्राभृतसूत्रके रूपमें यूँ था था। आप आर्य मक्षुके शिष्य तथा यतिवृषमाचार्यके गुरु थे। समय—वि. १२७-६१७ (ई० ४७०-४६०) (दे० इतिहास/४/४/७, ५/३)। २. पुष्पाटसवकी गुर्वावलीके अनुसार आप व्यासहस्तिके शिष्य तथा जितवण्डके गुरु थे। (दे० इतिहास/४/१८)

नागार्जुन—१. एक बौद्ध विद्वान्। इनके सिद्धान्तोका समन्वय स्वामी (वि. श. २-३) ने बहुत खण्डन किया है, अतः आप उनसे भी पहले हुए हैं। (र. क. आ./प्र. ८/पं, परमानन्द) २. आप आ-पूज्य-पादकी कमलनी नामक छोटी बहन जो गुणभट्ट नामक ब्राह्मणके साथ परणी थी, उसके गर्भसे उत्पन्न हुए थे। आप पूज्यपाद स्वामीने इनको पद्मावती देवीका एक मन्त्र दिया था, जिसे सिद्ध करके इन्होंने स्वर्ण बनानेकी विद्या प्राप्त की थी। पद्मावती देवीके कहनेसे इसने एक जिनमन्दिर भी बनवाया था। समय—पूज्यपादसे मिलान करनेपर इनका समय लगभग वि. ४८१ (ई० ४२४) आता है। (स. सि./प्र. ८४/५. नाथुराम प्रेमीके लेखसे उद्धृत)

नागभट्ट—१. स्वर्गीय चिन्तामणिके अनुसार यह बत्सराजके पुत्र थे। इन्होंने चक्रायुधका राज्य छीनकर कन्नौजपर कब्जा किया था। समय—वि. ८५७-८८२ (ई० ८००-८२४)।

नाग्य—दे० अचेलकव।

नाटक समयसार—दे० समयसार नाटक।

नाडो—१. नाडी सञ्चालन सम्बन्धी नियम—दे० उच्छ्वास। २. औदारिक शरीरमें नाडियोंका प्रमाण—दे० औदारिक/२।

नाथ वंश—दे० इतिहास/७/७।

नाभांत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नाभिगिरि—दे० लोक/३/७।

नाभिराज—(म पु/३/श्लोक न.) आप वर्तमान कल्पके १४ वें कुलकर थे। १५२। इनके समय बालककी नाभिमें नाल खिलाई देने लगी थी। इन्होंने उसे काटनेका उपाय सुझाया जिससे नाभिराय नाम प्रसिद्ध हो गया। १६४। —दे० शलाका पुरुष/१।

नाम—१. नामका लक्षण

रा. वा. १/४/—१८/८ नोयते गम्यतेऽनेनार्थः, नमति वार्थमभिमुखो-करोतीति नाम। = जिसके द्वारा अर्थ जाना जाये अथवा अर्थको अभिमुख करे वह नाम कहलाता है।

घ. १५/२/२ जस्त नामस्स वाचकभावेण पवुत्तीए जो अत्थो आलवणं होदि सो णामनिर्बध्णं णाम, तेण विणा णामपवुत्तीए अभवादी। = जिस नामकी वाचकत्पसे प्रवृत्तिमें जो अर्थ अवलम्बन होता है वह नाम निबन्धन है, क्योंकि, उसके बिना नामकी प्रवृत्ति सम्भव नहीं है।

घ. ६/४१/५४/२ नाना मिनोतीति नाम। = नानात्पसे जो जानता है, उसे नाम कहते हैं।

त. अनु./१०० वाच्यवाचक नाम। = वाच्यके वाचक शब्दको नाम कहते हैं—दे० आगम/४।

२. नामके भेद

घ. १/१, १, १/१७/५ तत्थ णिमित्तं चउव्विहं, जाइ-दव्व-गुण-किरिया चेदि। दव्वं दुविह, संयोगदव्वं समवायदव्वं चेदि। ..ण च अण णिमित्ततरमात्थ। = नाम या संज्ञाके चार निमित्त होते हैं—जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया। (उसमें भी) द्रव्य निमित्तके दो भेद हैं—संयोग द्रव्य और समवाय द्रव्य। (अर्थात् नाम या शब्द चार प्रकारके हैं—जातिवाचक, द्रव्यवाचक, गुणवाचक और क्रियावाचक) इन चारके अतिरिक्त अन्य कोई निमित्त नहीं है। (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. २-१०/१६६)

घ. १५/२/३ तं च णाम णिबन्धनमत्थाहिहाणपच्चयमेएण तिविहं। = वह नाम निबन्धन अर्थ, अभिधान और प्रत्ययके भेदसे तीन प्रकारका है।

३. नामके भेदोंके लक्षण

दे. जाति (सामान्य) (गौ मनुष्य आदि जाति वाचक नाम है)।

दे. द्रव्य/१/१० (एकही छत्री आदि संयोग द्रव्य निमित्तक नाम है और गल्लगण्ड काना आदि समवाय द्रव्य निमित्तक नाम है)।

घ. १/१, १, १/१८/२, ५ गुणो णाम पज्जायादिपरोपरविरुद्धो अविरुद्धो वा। किरिया णाम परिप्लवणरूपा। तत्थ...गुणणिमित्तं णाम किण्हो रहितो इच्चेवमाइ। किरियाणिमित्तं णाम गायणो गच्छणो इच्चेवमाइ। = जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं। परिस्पन्दन अर्थात् हलनचलन रूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं। तहाँ कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुणनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं। गायक, नर्तक आदि क्रिया निमित्तक नाम हैं; क्योंकि, गाना नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तसे वे नाम व्यवहारमें आते हैं।

घ. १५/२/४ तत्थ अत्थो अडुविहो एगबहुजीवाजीवजणिदपादेकसंजोग-भगभेएण। एवेसु अडुसु अर्थेसुप्पण्णणार्णं पञ्चणिबध्णं। जो णामसहो पवुत्तो संतो अप्पाणं चैव जाणावेदि तमभिहाणणामणिबध्णं णाम। = एक व बहुत जीव तथा अजीवसे उत्पन्न प्रत्येक व संयोगी भंगोंके भेदसे अर्थ निबन्धन नाम आठ प्रकारका है (विशेष देखो आगे नाम नितेप) इन आठ अर्थोंमें उत्पन्न हुआ ज्ञान प्रत्यय निबन्धन नाम कहलाता है। जो सज्ञा शब्द प्रवृत्त होकर अपने आपको जतलाता है, वह अभिधान निबन्धन कहा जाता है।

४. सर्व शब्द वास्तवमें क्रियावाची हैं

श्लो. वा. ४/१/३३/७६/२६७/६ न हि करिचदक्रियाशब्दोऽप्यास्ति गौरव इति जातिशब्दाभिमतानामपि क्रियाशब्दत्वात् आशुगाम्यरव इति, शुक्लो नील इति गुणशब्दाभिमतता अपि क्रियाशब्द एव। शुचिभवना च्छुक्ल. नीलास्त्री इति। देवदत्त इति यदच्छा शब्दाभिमतता अपि क्रियाशब्दा एव देव एव (एनं) देयादिति देवदत्त यद्वत्त इति। मयोजिद्रव्यशब्दा समवायिद्रव्यशब्दाभिमतता क्रियाशब्द एव। दण्डोऽप्यास्तीति दण्डो विणाममस्यास्तीति विषाणीत्यादि। पञ्चतयी तु शब्दानां प्रवृत्ति व्यवहारमात्रान्न न निश्चयादित्यर्थ मन्येते। = जगतमें कोई भी शब्द ऐसा नहीं है जो कि क्रियाका वाचक न हो। जातिवाचक अशब्द भी क्रियावाचक है; क्योंकि, आशु अर्थात् शीघ्र गमन करनेवाला अश्व कहा जाता है। गुणवाचक शुक्ल नील आदि शब्द भी क्रियावाचक हैं, क्योंकि, शुचि अर्थात् पवित्र होना रूप क्रियासे शुक्ल तथा नील रंगने रूप क्रियासे नील कहा

जाता है। देवदत्त आदि यहच्छा शब्द भी क्रियावाची है; क्योंकि, देव ही जिस पुरुषको देवे, ऐसे क्रियारूप अर्थको धारता हुआ देवदत्त है। इसी प्रकार यज्ञदत्त भी क्रियावाची है। दण्डी विषाणी आदि संयोगद्रव्यवाची या समवायद्रव्यवाची शब्द भी क्रियावाची ही है, क्योंकि, दण्ड जिसके पास वर्त रहा है वह दण्डी और सींग जिसके वर्त रहे है वह विषाणी कहा जाता है। जातिशब्द आदि रूप पाँच प्रकारके शब्दोंकी प्रवृत्ति तो व्यवहार मात्रसे होती है। निश्चयसे नहीं है। ऐसा एवंभूत नय मानता है।

* गौण्यपद आदि नाम—दे० पृ० ।

* भगवान्के १००८ नाम—दे० अहंन्त ।

* नाम निक्षेप—दे० आगे पृथक् शब्द ।

नामकर्म—१. नामकर्मका लक्षण

प्र. सा./मू./१७० कर्मणं नामसमकर्मं सभावमध्व अपणो सहावेण । अभि-
भूय नरं तिरिय गेरइय वासुरं कुणदि । = नाम सज्ञावाला कर्म जीव-
के शुद्ध स्वभावको आच्छादित करके उसे मनुष्य, तिरियच, नारकी
अथवा देव रूप करता है। (गो. क./मू./१२/६)

स. सि./८/३/३७६/२ नाम्नो नरकादिनामकरणम् ।

स. सि./८/३/३८१/१ नमयस्यात्मानं नमयतेऽनेनेति वा नाम । = (आत्मा
को) नारक आदि रूप नामकरण करना नामकर्मकी प्रकृति (स्वभाव)
है। जो आत्माको नमता है या जिसके द्वारा आत्मा नमता है वह
नामकर्म है। (रा. वा./८/३/४/३६७/६ तथा ८/४/२/६६८/४); (प्र.सा./
ता. दृ.) ।

ध. ६/१६, १०/१३/३ नाना मिनोति निर्वर्त्यतीति नाम । जे पोगला
सरीरसठाणसंघडणवण्णं धादिकज्जकारया जीवणिविट्ठा ते नाम-
सणिदा होति त्ति उच होदि । = जो नाना प्रकारको रचना निर्वृत्त
करता है, वह नामकर्म है। शरीर, संस्थान, संहनन, वर्ण, गन्ध आदि
कार्योंके करनेवाले जो पुद्गल जीवमें निविष्ट है, वे 'नाम' इस संज्ञा
वाले होते हैं, ऐसा अर्थ कहा गया है। (गो. क./मू./१२/६); (गो. क./
जी. प्र./२०/१३/१६); (ब्र. सं./टी./३३/१२/१२) ।

२. नामकर्मके भेद

१. मूलभेद रूप ४२ प्रकृतियाँ

ष. खं. ६/१६-१/सूत्र २८/५० गदिणाम जादिणामं सरीरणाम सरीर-
वधणणामं सरीरसंघादणामं सरीरसंघट्ठाणणामं सरीरअंगोवणणामं
सरीरसंघडणणामं वण्णणामं गंधणामं रसणामं फासणामं आणुपु-
ब्बणामं अणुलहुवणामं उवघादणामं परघादणामं उस्सासणामं
आदावणामं उज्जोवणामं विहायगदिणामं तसणामं धावरणामं
बादरणामं सुहणणामं पज्जत्तणामं अपज्जत्तणामं पत्तेयसरीरणामं
साधारणसरीरणामं धिरणामं अथिरणामं सुहणामं अमुहणामं सुभ-
गणामं दूभगणामं सुस्सरणामं दुस्सरणामं आदेज्जणामं अणादेज्ज-
णामं जसकित्तिणामं अजसकित्तिणामं णिमिणामं तिल्ययरणामं
चेदि । २८। = १. गति, २. जाति, ३. शरीर, ४. शरीरबन्धन,
५. शरीरसंघात, ६. शरीरसंस्थान, ७. शरीर अंगोपांग, ८. शरीर-
संहनन, ९. वर्ण, १०. गन्ध, ११. रस, १२. स्पर्श, १३. आनुपूर्वी,
१४. अणुलसु, १५. उपघात, १६. परघात, १७. उच्छ्वास, १८. आतप,
१९. उद्योत, २०. विहाययोगति, २१. त्रस, २२. स्थानर, २३. बादर,
२४. सूक्ष्म, २५. पर्याप्त, २६. अपर्याप्त, २७. प्रत्येक शरीर, २८.
साधारण शरीर, २९. स्थिर, ३०. अस्थिर, ३१. शुभ, ३२. अशुभ,
३३. सुभग, ३४. दुर्भग, ३५. सुस्वर, ३६. दुस्वर, ३७. आदेय,
३८. अनादेय, ३९. यशकीर्ति, ४०. अयशकीर्ति, ४१. निर्माण और
४२. तीर्थंकर, ये नाम कर्मकी ४२ पिंड प्रकृतियाँ हैं । १२८। (ष. ख.

१३/५४/मू. १०१/३६३); (त. सू./८/११); (मू. आ./१२३०-१२३३)
(पं. सं./प्रा./२/४); (म. बं. १/४६/२८/३); (गो. क./जी. प्र./२६/१६/७).

२. उत्तर भेदरूप ९३ प्रकृतियाँ

दे० वह वह नाम—(गति चार है—नरकादि जाति पाँच है—एकेन्द्रिय
आदि। शरीर पाँच हैं—औदारिकादि। बन्धन पाँच है—औदारि-
कादि शरीर बन्धन। संघात पाँच है—औदारिकादि शरीर संघात।
संस्थान छह है—समचतुरस्र आदि। अंगोपांग तीन हैं—औदारिक
आदि। संहनन छह है—वज्रपुष्पभनाराच आदि। वर्ण पाँच है—
शुक्ल आदि। गन्ध दो हैं—सुगन्ध, दुर्गन्ध। रस पाँच है—तिक्त
आदि। स्पर्श आठ है—कर्कश आदि। आनुपूर्वी चार है—नरक-
गत्यानुपूर्वी आदि। विहाययोगति दो हैं—प्रशस्त अप्रशस्त।—इस
प्रकार इन १४ प्रकृतियोंके उत्तर भेद ६५ हैं। मूल १४को बजाय
उनके ६५ उत्तर भेद गिननेपर नाम कर्मकी कुल प्रकृतियाँ ६३
(४२ + ६५—१४=६३) हो जाती हैं।)

३. नामकर्मकी असंख्यात प्रकृतियाँ

प. खं. १२/४.२.१२/सूत्र १६/४८३ णामस्स कम्मस्स असंखेज्जलोगमेत्त-
पयडोओ । १६। = नामकर्मकी असंख्यात लोकमात्र प्रकृतियाँ हैं।
(रा. वा./८/१३/३/६८१/६)

प. खं. १३/२.६/सूत्र/पृष्ठ—णिरयगइयाओग्गाणुपुब्बिणामाए पयडोओ
अंगुलस्स असंखेज्जदिभागमेत्तवाहल्लाणि तिरियपदराणि सेडोए असं-
खेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ । एवडियाओ पयडो-
ओ । (११६/३७१)। तिरियसगइयाओग्गाणुपुब्बिणामाए पयडोओ लोओ
सेडोए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहवियप्पेहि गुणिदाओ । एवडियाओ
पयडोओ । (११८-३७६)। मणुसगइयाओग्गाणुपुब्बिणामाए पयडोओ
पणदालोसजोयणसदसहस्सवाहल्लाणि तिरियपदराणि उड्डहक्काड-
छेदणणिप्फण्णाणि सेडोए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि
गुणिदाओ । एवडियाओ पयडोओ । (१२०/३७७)। देवगइयाओग्गाणु-
पुब्बिणामाए पयडोओ जवजोयणसदवाहल्लाणि तिरियपदराणि सेडोए
असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ । एवडियाओ
पयडोओ । (१२२/३८६)। = नरकगत्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ
अंगुलके असंख्यातवे भागमात्र तिर्यक्प्रतररूप बाह्यको श्रेणिके
असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकल्पोसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी है। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं
। ११६। तिर्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ लोकको
जगश्रेणिके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकल्पोसे गुणित करने-
पर जो लब्ध आवे उतनी है। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं
। ११८। मनुष्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ ऊर्ध्वकपाट-
छेदनसे निष्पन्न पेंतालीस लाख योजन बाह्यवाले तिर्यक् प्रतरको
जगश्रेणिके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकल्पोसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी है। उसकी उतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं। १२०।
देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ नौ सौ योजन बाह्य-
रूप तिर्यक्प्रतरको जगश्रेणिके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहना-
विकल्पोसे गुणित करनेपर जो लब्ध आवे उतनी होती है। उसकी
उतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं। १२२।

ष. ३/१.२.८७/३३०/२ पुढविकाइयणामकम्मोदयवत्तो जीवा पुढविकाइया
त्ति बुच्चत्ति । पुढविकाइयणामकम्मं ण कहि वि बुच्चमिदि चे ण,
तस्स एइदियजादिणामकम्मत्तवत्तुत्तादो । एवं सदि कम्माणं संखा-
नियमो सुत्तसिद्धो ण षडदि त्ति बुच्चदे । ण सुत्ते कम्माणि अट्ठेव
अट्ठेदालसयमेवेत्ति सखतरपडिसेहविधाययएवकाराभावदो । पुणो
कत्तियाणि कम्माणि होत्ति । हय-गय-विय-फुल्लं धुव-सलहमवकुणु-
इदेहि-गोमिददीणि जेत्तियाणि कम्मफलाणि लोगे उवसम्भंते

कम्माणि वि तत्तियाणि चैव । एवं सेसकाड्याणं वि वत्तव्वं ।
=पृथिवीकाय नामकर्मसे युक्त जीवोको पृथिवीकायिक कहते हैं ।
प्रश्न—पृथिवीकाय नामकर्म कहीं भी (कर्मके भेदोंमें) नहीं कहा गया है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकाय नामका कर्म एकेन्द्रिय नामक नामकर्मके भीतर अन्तर्भूत है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो सूत्र प्रसिद्ध कर्मोंको संख्याका नियम नहीं रह सकता है । उत्तर—सूत्रमें, कर्म आठ ही अथवा १४८ ही नहीं कहे गये हैं, क्योंकि आठ या १४८ संख्या-को छोड़कर दूसरी संख्याओंका प्रतिपेक्ष करनेवाला एवकार पद सूत्रमें नहीं पाया जाता है । प्रश्न—तो फिर कर्म कितने हैं । उत्तर—लोकमें घोडा, हाथी, बृक (भैंडिया), भ्रमर, शलभ, मत्स्य, उद्देहिका (दीमक), गोमी और इन्द्र आदि रूपसे जितने कर्मोंके फल पाये जाते हैं, कर्म भी उतने ही हैं । (घ. ७/२, १, १६/७०/७) इसी प्रकार शेष कायिक जीवोंके विषयमें भी कथन करना चाहिए ।

घ. ७/२, १०, ३२/६०/६ सुहमकम्मोदण जहा जीवाणं वणप्फदिकाड्या-
दोण सुहमत्तं होदि तहा णिगोदणामकम्मोदण णिगोदत्तं होदि ।
=सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जिस प्रकार वनस्पतिकायिकादि जीवों-
के सूक्ष्मपना होता है उसी प्रकार निगोद नामकर्मके उदयसे निगोदत्व
होता है ।

घ. १३/५, ६, १०१/३६६/६ को पिंडो णाम । बहूणं पयडीणं सवेहो पिंडो ।
तसादि पयडीणं बहुत्तं णत्थि त्ति ताओ अपिंडपयडीओ त्ति ण
वेत्तव्वं, तत्थ वि बहूणं पयडीणमुत्तं भादो । कुदो तदुत्तस्सो ।
जुत्तोदो । का जुत्तो । कारणबहुत्तेण विणा भ्रमर-पर्यग-भायग-तुरंगा-
दीणं बहुत्ताणुववत्तीदो ।

घ. १३/५, ६, १३३/३८७/११ ण च एदासिमुत्तरोत्तरपयडीओ णत्थि,
पत्तेयसरोराण धव-धम्मणादीणं साहारणसरोराणं मूलयधूहलयादीणं
बहुविहसर-गमणादीणमुत्तं भादो । = १. प्रश्न—पिंड (प्रकृति) का
अर्थ क्या है । उत्तर—बहुत प्रकृतियोंका समुदाय पिण्ड कहा जाता
है । प्रश्न—त्रस आदि प्रकृतियाँ तो बहुत नहीं हैं, इसलिए क्या वे
अपिण्ड प्रकृतियाँ हैं । उत्तर—ऐसा ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि,
वहाँ भी युक्तसे बहुत प्रकृतियाँ उपलब्ध होती हैं । और वह युक्ति
यह है कि—क्योंकि, कारणके बहुत हुए बिना भ्रमर, पतंग, हाथी,
और घोडा आदिक नाना भेद नहीं बन सकते हैं, इसलिए जाना
जाता है, कि त्रसादि प्रकृतियाँ बहुत हैं । २. यह कहना भी ठीक
नहीं है कि अपुरुषधु नामकर्म आदिकी उत्तरोत्तर प्रकृतियाँ नहीं हैं,
क्योंकि, धव और धम्ममन आदि प्रत्येक शरीर, मूली और धूहर
आदि साधारणशरीर; तथा नाना प्रकारके स्वर और नाना प्रकारके
गमन आदि उपलब्ध होते हैं ।

और भी वे० नीचे शीर्षक नं० ५ (भवनवासी आदि सर्व भेद नामकर्म-
कृत हैं ।)

७. तीर्थकरत्ववत् गणधरत्व आदि प्रकृतियोंका निर्देश
क्यों नहीं

रा. वा. ८/११/४१/५०/३ यथा तीर्थकरत्वं नामकर्मोच्यते तथा गण-
धरत्वादीनामुपसत्त्वानां कर्त्तव्यम्, गणधरचक्रधरवासुदेवबलदेवा अपि
विशिष्टद्विगुणा इति चेद्, तन्न; किं कारणम् । अन्यनिमित्तत्वाद् ।
गणधरत्वं श्रुतज्ञानावरणाक्षयोपशमकर्षणनिमित्तम्, चक्रधरत्वदीनि
उच्चैर्गोत्रविशेषहेतुकानि । = प्रश्न—जिस प्रकार तीर्थकरत्व नामकर्म
कहते ही उसी प्रकार गणधरत्व आदि नामकर्मोंका उल्लेख करना
चाहिए था; क्योंकि गणधर, चक्रधर, वासुदेव, और बलदेव भी
विशिष्ट ऋद्धिसे युक्त होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वे दूसरे
निमित्तोंसे उत्पन्न होते हैं । गणधरत्वमें तो श्रुतज्ञानावरणका कर्षण
क्षयोपशम निमित्त है और चक्रधरत्व आदिकोंमें उच्चगोत्र विशेष
हेतु है ।

५. देवगतिमें भवनवासी आदि सर्वभेद नाम कर्मकृत हैं

रा. वा. ४/१०/३/२१६/६ सर्वे ते नामकर्मोदयापादितविशेषा वेदितव्याः ।
रा. वा. ४/११/३/२१७/१८ नामकर्मोदयविशेषतस्तद्विशेषसंज्ञा । ...किन्नर-
नामकर्मोदयात्किन्नरा, किंपुरुषनामकर्मोदयात् किंपुरुषा इत्यादि ।
रा. वा. ४/१२/५/२१८/१७ तेषां संज्ञाविशेषाणां पूर्ववन्निवृत्तिर्वेदितव्या-
देवगतिनामकर्मविशेषोदयादिति । = वे सब (असुर नाग आदि
भवनवासी देवोंके भेद) नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए भेद जानने
चाहिए । नामकर्मोदयकी विशेषतासे ही वे (व्यन्तर देवोंके किन्नर
आदि) नाम होते हैं । जैसे—किन्नर नामकर्मके उदयसे किन्नर और
किंपुरुष नामकर्मके उदयसे किंपुरुष, इत्यादि । उन ज्योतिषी देवोंकी
भी पूर्ववत् ही निवृत्ति जाननी चाहिए । अर्थात् (सूर्य चन्द्र आदि
भी) देवगति नामकर्म विशेषके उदयसे होते हैं ।

६. नामकर्मके अस्तित्वकी सिद्धि

घ. ६/१, ६-८, १०/१३/४ तस्स णामकम्मस्स अत्थित्तं कुदोवगम्मदे ।
सरोरसंठाणवकाणादिक्कज्जभेदणहाणुववत्तीदो । = प्रश्न—उस नाम-
कर्मका अस्तित्व कैसे जाना जाता है । उत्तर—शरीर, संस्थान, वर्ण
आदि कार्योंके भेद अन्यथा ही नहीं सकते हैं ।

घ. ७/२, १, १६/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जाणमुप्पत्ती अत्थि ।
दीसंति च पुडविआउ-तेउ-वाउ-वणप्फदितसकाड्यादिस्स अणेगाणि
कज्जाणि । तदो कज्जेमत्ताणि चैव कम्माणि वि अत्थि त्ति णिच्छओ
कायव्वो । = कारणके बिना तो कार्यको उत्पत्ति होती नहीं है । और
पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, और त्रसकायिक आदि जीवोंमें
उनकी उक्त पर्यायरूप अनेक कार्य देखे जाते हैं । इसलिए जितने
कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नामकर्मके उदाहरण । —दे० प्रकृतिबंध/१ ।
२. नामकर्म प्रकृतियोंमें शुभ-अशुभ विभाग । —दे० प्रकृतिबंध/२ ।
३. शुभ-अशुभ नामकर्मोंके बन्धयोग्य परिणाम । —दे० पुण्य पाप ।
४. नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणार्थ । —दे० वह वह नाम ।
५. जीव विपाकी भी नामकर्मको अघाती कहनेका कारण ।
—दे० अनुभाग/३ ।
६. गतिनाम कर्म जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/२ ।

नामकर्म क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

नाम नय—(दे० नय/१/५/३) ।

नाम निक्षेप—१. नाम निक्षेपका लक्षण

स. सि. १/५/१७/४ अतद्गुणे वस्तुनि संव्यवहारार्थं पुरुषकारास्त्रियुज्य-
मानं सजाकर्म नाम । =संज्ञाके अनुसार जिसमें गुण नहीं है ऐसी
वस्तुमें व्यवहारके लिए अपनी इच्छासे की गयी संज्ञाको नाम
(नाम निक्षेप) कहते हैं । (स. सा./आ./१३/क. ८ की टीका), (पं. घ./
पू./७४२) ।

रा. वा. १/५/१/२८/१४ निमित्तादन्यन्निमित्तं निमित्तान्तरम्, तदनपेक्ष्य
क्रियमाणा सज्ञा नामेत्युच्यते । यथा परमेश्वर्यलक्षणेन्दनक्रिया-
निमित्तान्तरानपेक्ष्य कस्यचित् इन्द्र इति नाम । =निमित्तसे जो अन्य
निमित्त होता है उसे निमित्तान्तर कहते हैं । उस निमित्तान्तरकी
अपेक्षा न करके [यर्थात् शब्द प्रयोगके जाति, गुण, क्रिया आदि
निमित्तोंकी अपेक्षा न करके लोक व्यवहारार्थ (श्लो. वा.)] की
जानेवाली सज्ञा नाम है । जैसे—परम ऐश्वर्यरूप इन्दन क्रियाकी

अपेक्षा न करके किसीका भी 'इन्द्र' नाम रख देना नाम निक्षेप है। (श्लो.वा. २/१५/श्लो. १-१०/१६६); (गो.क./मू./५२/५२); (त.सा./१/१०)

२. नाम निक्षेपके भेद

प. खं. १३/५, ३/सूत्र ६/८ जो सो णामफासो णाम सो जीवस्स वा अजीवस्स वा जीवाणं वा अजीवाणं वा जीवस्स च अजीवस्स च जीवस्स च अजीवाणं च जीवाणं च अजीवस्स च जीवाणं च अजीवाणं च जस्स णाम कीरदि फासे त्ति सो सव्वो णामफासो णाम। = जो वह नाम स्पर्श है वह—एक जीव, एक अजीव, नाना जीव, नाना अजीव, एक जीव एक अजीव, एक जीव नाना अजीव, नाना जीव एक अजीव, तथा नाना जीव नाना अजीव; इनमेंसे जिसका 'स्पर्श' ऐसा नाम किया जाता है वह सब नाम स्पर्श है। नोट—(यहाँ स्पर्शका प्रकरण होनेसे 'स्पर्श' पर लागू कर नाम निक्षेपके भेद किये गये हैं। पु. ६ में 'कृति' पर लागू करके भेद किये गये हैं। इसी प्रकार अन्यत्र भी जान लेना। धवला में सर्वत्र प्रत्येक विषयमें इस प्रकार निक्षेप किये गये हैं।) (प. खं. ६/४, १/सू. ५१/२४६); (घ. १५/२/४)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नाम निक्षेप शब्दस्पर्शों है। —दे० नय/१/५/३।
२. नाम निक्षेपका नयोंमें अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२, ३।
३. नाम निक्षेप व स्थापना निक्षेपमें अन्तर। —दे० निक्षेप/४।

नाममाला—अर्थात् शब्दकोश—दे० 'शब्दकोश'।

नाम सत्य—दे० सत्य।

नाम सम—दे० निक्षेप/५/८।

नारकी—दे० नरक/१।

नारद—१. प्रत्येक कल्पकालके नौ नारदोंका निर्देश व नारदकी उत्पत्ति स्वभाव आदि—(दे० शलाकापुरुष/७)। २. भावी कालोन २१ वें 'जय' तथा २२ वें 'विमल' नामक तीर्थकरोंके पूर्व भवोंके नाम—दे० तीर्थकर।

नारसिंह—जैनधर्मके अतिश्रद्धालु एक यादव व होयसलवंशीय राजा थे। इनके मन्त्रीका नाम हुस्तराज था। ये विष्णुवर्द्धन प्रथमके उत्तराधिकारी थे और इनका भी उत्तराधिकारी बल्लाल देव था। समय—श. सं. १०५०-१०८५ (ई० ११२८-११६३)

नाराच—दे० संहनन।

नारायण—१. नव नारायण परिचय—दे० शलाकापुरुष/४। २. लक्ष्मणका अपर नाम—दे० लक्ष्मण।

नारायणमत—दे० अज्ञानवाद।

नारी—१. स्त्रीके अर्थमें—दे० स्त्री। २—आर्य खण्ड भरत क्षेत्रकी एक नदी—दे० मनुष्य/४। ३. रम्यक्षेत्रकी एक प्रधान नदी—दे० लोक/३/१०। ४. रम्यक्षेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमें-से नारी नदी निकलती है—दे० लोक/३। ५. उपरोक्त कुण्डकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७।

नारोकूट—रा. वा. को अपेक्षा रुक्मि पर्वतका कूट है और ति. प. की अपेक्षा नील पर्वतका कूट है।—दे० लोक/७।

नालिका—पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नाली—क्षेत्र व कालका प्रमाण विशेष।—दे० गणित/१/१।

नासारिक—भरतक्षेत्र पश्चिमी आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

नास्तिक्य—

सि. वि./मू./४/१२/२७१ तत्रेति द्वेधा नास्तिक्यं प्रज्ञासत् प्रज्ञासित्। तथादृष्टमदृष्टं वा तत्त्वमित्यात्मविद्विषाम्। = नास्तिक्य दो प्रकारका है—प्रज्ञासत् व प्रज्ञासित्, अर्थात् बाह्य व आध्यात्मिक। बाह्यमें दृष्ट व दृष्टस्तम्भादि ही सत् है, इनसे अतिरिक्त जीव अजीवादि तत्त्व कुछ नहीं है, ऐसी मान्यतावाले चार्वाक प्रज्ञासत् नास्तिक हैं। अन्तरंगमें प्रतिभासित सवित्ति या ज्ञानप्रकाश ही सत् है, उससे अतिरिक्त बाह्यके व दृष्टस्तम्भ आदि पदार्थ अथवा जीव अजीव आदि तत्त्व कुछ नहीं है, ऐसी मान्यतावाले सौगत (बौद्ध) प्रज्ञासित् नास्तिक हैं।

नास्तिक वाद—दे० चार्वाक व बौद्ध।

नास्तित्व नय—दे० नय/१/५।

नास्तित्व स्वभाव—

आ. प./६ परवरूपेणाभावात्तास्तिस्वभावः। = पर स्वरूपसे अभाव होना सो नास्तित्व स्वभाव है। जैसे—घट पटस्वभावी नहीं है।

न. च. वृ./६१ असंततत्त्वाद्दुष्पणमण्येणः। = अन्यका अन्यरूपसे न होना ही असत् स्वभाव है।

नास्तित्व भंग—दे० सप्तभंगी/४।

निःकषाय—भावीकालीन १४ वें तीर्थकर। अपर नाम विमलप्रभ—दे० तीर्थकर/५।

निःकांक्षित—१. निःकांक्षित गुणका लक्षण—

१. व्यवहार लक्षण—

स. सा./मू./२३० जो दुष्ट करेदि कर्त्तव्य कर्मफलसु सव्वधम्मसु। सो णिक्खलो वेत्ता सम्मादिट्ठी सुयेण्वो। १२३०। = जो चेतयिता कर्मोंके फलोंके प्रति तथा (बौद्ध, चार्वाक, परित्राजक आदि अन्य (दे० नीचेके उद्धरण) सर्व धर्मोंके प्रति काक्षा नहीं करता है, उसको निष्काश सम्यग्दर्श कहते हैं।

मू. आ./२४६-२५१ तिचिहा य होइ कखा इह परलोए तथा कुधम्मं म। तिचिहं पि जो ण कुज्जा दंसणसुद्धीसुपगदो सो। २४६। बलदेवचक्रवर्ती-सेट्टोरायत्तणादि। अहि परलोए देवत्तपत्थणा दंसणाभिघादो सो। २५०। रत्तवडचरगतावसपरिवत्तादीणमणत्तिथीणं। धम्मसिंहा य अहिलासो कुधम्मकंखा हवदि एस। २५१। = अभिलाषा तीन प्रकारकी होती है—इस लोक सम्बन्धी, परलोक सम्बन्धी, और कुधर्मों सम्बन्धी। जो ये तीनों ही अभिलाषा नहीं करता वह सम्यग्दर्शनकी शुद्धिको पाता है। २४६। इस लोकमें बलदेव, चक्रवर्ती, सेठ आदि बनने या राज्य पानेकी अभिलाषा इस लोक सम्बन्धी अभिलाषा है। परलोकमें देव आदि होनेकी प्रार्थना करना परलोक सम्बन्धी अभिलाषा है। ये दोनों ही दर्शनको घातनेवाली है। २५०। रत्तपट अर्थात् बौद्ध, चार्वाक, तापस, परित्राजक, आदि अन्य धर्मवालोंके धर्ममें अभिलाषा करना, सो कुधर्मकाया है। २५१। (र. क. प्रा./१२) (रा. वा./६/२४/१/५२६/६) (चा. सा./४/५) (पु. सि. उ./२४) (प. घ./उ./५४०)।

का. अ./मू./४१६ जो सगगसुहणिमित्तं धम्मं णायरदि दूस्सहत्तेविह। मोक्खं समोहमाणो णिक्खसा जायदे तस्स। ४१६। = दुर्धर तपके द्वारा मोक्षकी इच्छा करता हुआ जो प्राणी स्वर्गसुखके लिए धर्मका आचरण नहीं करता है, उसके निःकांक्षित गुण होता है। (अर्थात् सम्यग्दर्श मोक्षकी इच्छासे तपादि अनुष्ठान करता है व कि इन्द्रियोंके भोगोंकी इच्छासे।) (प. घ./उ./५४०)।

द्र.स. टी./४१/१७१/४ इहलोकपरलोकाशारूपभोगाकाङ्क्षानिदानत्यागेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुणव्यक्तीरूपमोक्षार्थं ज्ञानपूजातपश्चरणादिकरणं निष्काङ्क्षागुणः कथ्यते । ... इति व्यवहारनिष्काङ्क्षितगुणो विज्ञा-
तव्यः । = इस लोक तथा परलोक सम्बन्धी आक्षारूप भोगाकाङ्क्षा-
निदानके त्यागके द्वारा केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंकी प्रगट्टारूप
मोक्षके लिए ज्ञान, पूजा, तपश्चरण इत्यादि अनुष्ठानोंका जो करना
है, वही निष्कासित गुण है । इस प्रकार व्यवहार निष्कासित गुणका
स्वरूप जानना चाहिए ।

२. निश्चय लक्षण

द्र. सं./टी./४१/१७२/६ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिष्काङ्क्षा-
गुणस्य सहकारित्वेन दृष्टश्रुतानुभूतपञ्चैन्द्रियभोगत्यागेन निश्चय-
रत्नत्रयभावनोत्पन्नप्रारम्भाधिक्यसामोत्थमुखामृतारसे चित्तसंतोष स
एव निष्काङ्क्षागुण इति । = निश्चयसे उसी व्यवहार निष्काङ्क्षा गुणकी
सहायतासे देखे मुने तथा अनुभव किये हुए जो पाँचों इन्द्रियों
सम्बन्धी भोग हैं, इनके त्यागसे तथा निश्चयरत्नत्रयकी भावनासे
उत्पन्न जो प्रारम्भिक निजात्मोत्थ मुखरूपी अमृत रस है, उसमें
चित्तको संतोष होना निष्काङ्क्षागुण है ।

२. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टि सर्वथा निष्कांक्ष नहीं होता

दे. अनुभाग/४/६/२ (सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय वश वेदक सम्यग्दृष्टिकी
स्थिरता व निष्काङ्क्षा गुणका घात होता है ।)

* भोगाकांक्षाके बिना भी सम्यग्दृष्टि व्रतादि क्यों करता
है—दे० राग/६ ।

निःशक्ति—१. निःशक्तिगुणका लक्षण

१. निश्चय लक्षण—सप्तमय रहितता

स. सा./धृ./१२८ सम्प्रदिदृशो जीवा णिस्तका होंति णिव्या । सप्तमय-
विष्णुशुक्रा जम्हा तन्हा दु णिस्तका । १२८ । = सम्यग्दृष्टि जीव
नि शंक होते हैं, इसलिए निर्मय होते हैं । क्योंकि वे सप्तमयोंसे
रहित होते हैं, इसलिए नि शंक होते हैं । (रा. वा./६/२४/१/२४८/८)
(चा. सा./४/३) (पं. घ./उ./४८२) ।

स. सा./आ./२२७/क. १४४ सम्यग्दृष्ट्य एव साहसमिदं कर्तुं क्षमते पर,
यद्वज्रोऽपि पतत्यभी भयचलत्तैल्लोकव्यसृक्तध्वनि । समिधं निसर्गनि-
र्भयतया शङ्का विहाय स्वयं जानन्त स्वमवध्यबोधवपुर्बोधोच्च्य-
वन्तो न हि । १४४ । = जिसके भयसे चलायमान होते हुए, तीनों लोक
अपने मार्ग को छोड़ देते हैं—ऐसा वज्रपात होनेपर भी, ये सम्यग्दृष्टि-
जीव स्वभावतः निर्भय होनेसे, समस्त शंकाको छोड़कर, स्वयं अपने-
अवध्य ज्ञानशरीरी जानते हुए, ज्ञानसे च्युत नहीं होते । ऐसा परम
साहस करनेके लिए मात्र सम्यग्दृष्टि ही समर्थ है । (विशेष दे० स.
सा./आ./२२८/क. १४४-१६०) ।

द्र. सं./४१/१७१/१ निश्चयनयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिष्काङ्क्षितगुणस्य
सहकारित्वेनेहलोकानागुणितव्याधिबेदनाकस्मिकाभिधानमयसप्तक
मुखत्वा धोरोपसर्गपरीषदप्रस्तावेऽपि शुद्धोपयोगलक्षणनिश्चयरत्नत्रय-
भावेनैव नि शङ्कगुणो ज्ञातव्य इति । = निश्चय नयसे उस व्यवहार
नि शंका गुणको (देखो आगे) सहायतासे इस लोकका भय, आदि
सात भयों (दे० भय) को छोड़कर धीरे उपसर्ग तथा परिपहोके
आनेपर भी शुद्ध उपयोगरूप जो निश्चय रत्नत्रय है उसकी भावनाको
ही नि शंका गुण जानना चाहिए ।

२. व्यवहार लक्षण—अर्हद्वचन व तत्त्वादिमें शंकाका अभाव

स. आ./२४८ पव य पदव्या एदे जिणदिदृश वणिणदा मए तच्चा । तव्य
भवे जा सा दंसपावणी हवदि एसो । २४८ । = जिन भगवान् द्वारा

उपदिष्ट ये नौ पदार्थ, यथार्थ स्वरूपसे मैने (आ, वहकर स्वामीने)
वर्णन किये हैं । इनमें जो शंकाका होना वह दर्शनको घातनेवाला
पहिला दोष है ।

र. क. आ./११ इदमेवेदशमेव तत्त्वं नान्यन्न चान्यथा । इत्येकं पायसा-
म्भोवत्सन्मार्गेऽसंशया रुचिः । ११ । = वस्तुका स्वरूप यही है और
नहीं है, इसी प्रकारका है अन्य प्रकारका नहीं है, इस प्रकारसे जैन-
मार्गमें तलवारके पानी (आब) के समान निश्चल श्रद्धान नि शक्ति
अंग कहा जाता है । (का. अ./मू./४१५) ।

रा. वा./६/२४/१/२४८/८ अर्हद्वपदिदृश वा प्रवचने किमिदं स्याद्वा न
वेति शङ्कानिरासो नि शङ्कितत्वम् । = अर्हन्त उपदिष्ट प्रवचनमें
'इया ऐसा ही है या नहीं है' इस प्रकारकी शंकाका निरास करना
नि शक्तिपना है । (चा. सा./४/४); (पु. सि. उ./२३) (का. अ./
मू./४१४) (अन. घ./२/७२/२००) ।

द्र. सं./टी./४१/१६६/१० रागादिदोषा अज्ञानं वासत्यवचनकारणं
तदुभयमपि वीतरागसर्वज्ञानां नास्ति तत कारणात्तत्पणीते हेयो-
पादेयतत्त्वे मोक्षे मोक्षमार्गे च भव्ये संशयः संवेदो न कर्तव्यः । ...
इदं व्यवहारेण सम्यक्त्वस्य व्याख्यानम् । = राग आदि दोष तथा
अज्ञान ये दोनों असत्य बोलनेके कारण हैं और ये दोनों ही वीतराग
सर्वज्ञ जिनैन्द्र देवमें नहीं हैं, इस कारण उनके द्वारा निरूपित हेयो-
पादेय तत्त्वमें मोक्षमें और मोक्षमार्गमें भव्य जीवोंको संशय नहीं
करना चाहिए । यह व्यवहारनयसे सम्यक्त्वका व्याख्यान किय
गया ।

पं. घ./उ./४८२ अर्थवशादत्र सूत्रार्थे शङ्का न स्यान्मनीषिणाम् ।
सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः स्युस्तदास्तिव्यगोचराः । = सूक्ष्म अन्तरित
और दूरवर्ती पदार्थ सम्यग्दृष्टिको आस्तिक्यगोचर हैं, इसलिए
उसको, इनके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले आगममें किसी
प्रयोजनवश कभी भी शंका नहीं होती है ।

२. निःशक्ति अंगकी प्रधानता

अन. घ./२/७२/२०१ सुरुचि कृतनिश्चयोऽपि हन्तुं द्विषतः प्रत्ययमाश्रितः
स्युस्तन्तम् । उभयौ जिनवाचि कोटिमाजौ दुरागं वीर इव प्रतीयते
तैः । ७१ । = मोहादिकके रुचिपूर्वक हननका निश्चय करनेपर भी
यदि जिन वचनके विषयमें दोनों ही कोटियोंके संशयरूप ज्ञानपर
आलस्य रहे, (अर्थात् वस्तु अंशोके सम्बन्धमें 'ऐसा ही है अथवा
अन्यथा है' ऐसा संशय बना रहे) तो इधर उधर भागनेवाले घोड़ेपर
आलस्य योद्धानवैरियों द्वारा मारा जाता है अर्थात् मिथ्यात्वको
प्राप्त होता है ।

३. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टिको कदाचित् तत्त्वोंमें सन्देह होना सम्भव है

क. पा. १/१/१२६/३ ससयविवज्जासाणज्जवसायभावगयगणहरदेव
पडि पट्टमाणसहावा । = गणधरदेवके संशय विपर्यय और अनध्यवसाय
भावको प्राप्त होनेपर (उसको दूर करनेके लिए) उनके प्रति प्रवृत्ति
करना (दिव्यध्वनिका) स्वभाव है ।

दे० मोहनीय/१ सम्यग्दर्शनका घात नहीं करनेवाला सन्देह सम्यग्प्रकृति-
के उदयसे होता और सर्व मिथ्यात्वके उदयसे होता है ।

* सम्यग्दृष्टिको कदाचित् अन्ध श्रद्धान भी होता है

—दे० श्रद्धान/१ ।

* भयके भेद व लक्षण

४. सम्यग्दृष्टिको भय न होनेका कारण व प्रयोजन

स. सा./आ./२८/क. १४५ लोक शारवत एक एष सकलव्यक्तो विविक्ता-
त्मनश्चित्तलोको स्वयमेव केवलमर्थं यत्लोककृत्यत्वेकः । लोकोऽयं न

तवापरस्तदपरस्तस्यास्ति तद्विः कुतो, निःशङ्क- सतत्त्वं स्वयं च सहजं ज्ञानं सदा निम्नति ११११—यह चित्तवत्त्व ही इस विविक्त आत्माका शाश्वत, एक और सकलव्यक्त लोक है, क्योंकि मात्र चित्तवत्त्व लोकको यह ज्ञानी आत्मा स्वयमेव एकाकी देखता है— अनुभव करता है। यह चिदेत्वरूप लोक ही तेरा है, उससे भिन्न दूसरा कोई लोक—यह लोक या परलोक—तेरा नहीं है, ऐसा ज्ञानी विचार करता है, जानता है। इसलिए ज्ञानीको इस लोकका तथा परलोकका भय कहीं हो : वह तो स्वयं निरन्तर निःशङ्क वर्तता हुआ सहज ज्ञानका सदा अनुभव करता है। (अन्तर ११६-१६० में इसी प्रकार अन्य भी छहों भयोंके लिए कहा गया है।) (प. घ./च/ ११४-१२२, १२७, १३१, १४२, १४६)।

५. सम्यग्दृष्टिका भय भय नहीं होता

प. घ./च. श्लोक नं. परमात्मानुपूर्वैरे विना भीतिं कुतस्तनो। भीतिः पर्यायद्वयानां नात्मतत्त्वैक्येति १४११। ननु सन्ति चतस्रोऽपि संज्ञास्तस्यास्य कस्यचित्। अर्वाक् च तत् परि (स्थिति) च्छेदस्थानादस्ति त्वसंभवात् १४१२। तत्कथं नाम निर्भीकः सर्वतो दृष्टिमानपि। अन्धनिर्घासंयोगादस्यैव प्रयत्नवाद् १४१३। सत्यं भीकोऽपि निर्भीकस्तत्त्वामित्वाद्यभावात्। रूपि द्रव्यं यथा चक्षुः पश्यदति न पश्यति १४०१। सम्यग्दृष्टिः सदैक्यं त्वं समासाद्यगन्निव। यत्त्वत्कर्मातिरिक्तत्वाच्छ्रद्धमत्येति चिन्मयम् १४१२। शरीरं सुखदुःखदि पुत्र-पौत्रादिकं तथा। अनित्यं कर्मकार्यत्वादस्वरूपमवैति य. १४१३। = निश्चय करके परंपराधर्मों में आत्मीय बुद्धिके विना भय कैसे हो सकता है, अतः पर्यायोंमें मोह करनेवाले निष्प्रादृष्टियोंको ही भय होता है, केवल शुद्ध आत्माका अनुभव करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंको भय नहीं होता १४११। प्रश्न—किसी सम्यग्दृष्टिके भी आहार भय नैष्ठिक व परिग्रह ये चारों संज्ञाएँ होती हैं, क्योंकि जिस गुणस्थानतक जिस जिस संज्ञाकी व्युत्पत्ति नहीं होती है (दे० संज्ञा/२) उस गुणस्थान तक या उससे पहिलेके गुणस्थानोंमें वे वे संज्ञाएँ पायी जाती हैं १४१२। इसलिए सम्यग्दृष्टि संवर्ण निर्भीक कैसे हो सकता है। और वह प्रत्यक्षमें भी अनिष्ट पदार्थके संयोगके होनेसे उसको निवृत्तिके लिए प्रयत्नवाद् देखा जाता है : उत्तर—ठीक है; किन्तु सम्यग्दृष्टिके परंपराधर्मोंमें त्वामित्व नहीं होता है, अतः वह भयवाद् होकरके भी निर्भीक है। जैसे कि—चक्षु इन्द्रिय स्वामी द्रव्यको देखनेपर भी यदि उधर उभयपक्ष न हो तो देख नहीं पाता १४०१। सम्यग्दृष्टि जोव सम्पूर्ण कर्मोंसे भिन्न होनेके कारण अपने केवल सत्त्ववत्त्व एकात्मको प्राप्त करता हुआ ही मानो, उसको शुद्ध चिन्मय रूपसे अनुभव करता है १४१२। और वह कर्मोंके फलरूप शरीर सुख दुःख आदि तथा पुत्र पौत्र आदिको अनित्य तथा आत्मस्वरूपसे भिन्न समझता है १४१३। [इसलिए उसे भय कैसे हो सकता है—(दे० इससे पहलेवाला शीर्षक)] (व. पा./पं. जयचन्द्र/२/११३)।

व. पा./पं. जयचन्द्र/२/११३० भय होतै ताका इलाज भागना इत्यादि करै है, तहाँ वर्तमानकी पीडा नहीं सही जाय तातै इलाज करै है। यह निर्बलाईका दोष है।

* संशय अतिचार व संशय मिथ्यात्वमें अन्तर

—दे० संशय/५।

निःशल्य अष्टमी व्रत—१६ वर्ष पर्यन्त प्रति भाद्रपद शुक्ला ८ को उपवास करे। तीन बार देव पूजा करे। तथा नमस्कार नम्राना त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/५, १०१) (निश्चिन्तित क्रियाकोश)।

निःश्रेयस—

र. क. आ./१३१ जन्मजरामयमरणैः शोकैर्दुःखैर्मयैश्च परियुक्तं। निर्वाणं शुद्धदुःखं निःश्रेयसमिष्यते नित्यं १३३१ = जन्म जरा मरण

रोग व शोण्ठे दुःखोंसे और सध भयोंसे रहित अविनाशी तथा कल्याणमय शुद्ध दुःख नि श्रेयस कहा जाता है।

ति. पं./१/४६ सौम्यं तित्यपराजं कृपातीदाय तव य ईदियादीर्। अतिसयमास्त्वमुत्थं गित्सेयसमपुनर्न परं १४१। तोर्मकर (कर्हन्त) और कृपातीत अर्थात् सिद्ध, इनके अतीन्द्रिय, अतिशयरूप, आत्मोत्पन्न, अनुपम और श्रेष्ठ दुःखोंको नि श्रेयस दुःख कहते हैं।

निःश्वास—१. श्वासके अर्थमें निःश्वास—दे० अपान। २. काष्ठका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

निःसंगत्व—निःसंगतात्म भावना क्रिया—दे० संस्कार/२।

निःसृणात्मक—तैजस शरीर—दे० तेज/१।

निःसृत—मतिज्ञानका एक भेद—दे० मतिज्ञान/४।

निदन—दे० निन्द्या।

निंदा—

१. निन्द्या व निन्दनका लक्षण

च. नि./६/२५/३३१/१२ तस्यस्य वादव्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति इच्छा निन्द्या। = सत्त्वे या मूढे दोषोंको प्रगट करनेकी इच्छा निन्द्या है। (रा. वा./६/२५/१५/३०/२८)।

च. सा./ता. वृ./३०६/३८/१२ आत्मसाक्षिदोषप्रकटनं निन्द्या। = आत्म साक्षी पूर्वक अर्थात् स्वयं अपने किये दोषोंको प्रगट करना या उन सम्बन्धी परचात्ताप करना निन्द्या कहालाती है। (का. अ./टी./४/२२/१५)।

म्या. व./भाष्य/२/१/६४/१०१ अनिष्टफलवादी निन्द्या। = अनिष्ट फलके कहनेको निन्द्या कहते हैं।

पं. घ./च./४२३ निन्दनं तत्र दुर्वाररागादौ दुष्टकर्मणि। परचात्तापकरो बन्धो ना (नो) पेश्यो नाप्यु (प्य) पेशितः १४३१ = दुर्वार रागादिरूप दुष्ट कर्मोंका परचात्ताप करके बन्ध पशित होकर भी उपेशित नहीं होता। अर्थात् अपने दोषोंका परचात्ताप करना निन्दन है।

२. पर निन्द्या व आत्म प्रशंसाका निषेध

न. जा./मृ./गा. नं. अप्पपसंत्तं परिहरह सदा मा होह जसविपासयरा। अप्पानं धोवतो तपल्लुहो होदि ह्व जणम्मि ३३६। न य जणंति जसंता गुणा विकसंथयस्स पूरितस्स। धम्मं तु महित्तायतो व पंडवो पंडवो चेव ३३७। सगगे व परगगे वा परपरिवाहं च मा करे-ज्जाह। अच्चासादपविरेदा होह सदा वज्जभीरु य ३३६। षट्ठूप अण्णदोसं सप्पुरितो लल्लिओ सयं होह। रत्तइ य सयं दोसं व तयं जणज्जणमरण ३३७। = हे मुनि! तुम सदाके लिए अपनी प्रशंसा करना छोड़ दो; क्योंकि, अपने मुलसे अपनी प्रशंसा करनेसे तुम्हारा यश नष्ट हो जायेगा। जो मनुष्य अपनी प्रशंसा आप करता है वह जगत्में तुम्हारे समान हलका होता है ३३६। अपनी स्तुति आप करनेसे पुरुषके जो गुण नहीं हैं वे उत्पन्न नहीं हो सकते। जैसे कि कोई नपुंसक स्त्रीवत् हावभाव दिखानेपर भी स्त्री नहीं हो जाता नपुंसक ही रहता है ३३७। हे मुनि! अपने गणमें या परागणमें तुम्हें अन्य मुनियोंको निन्द्या करना कदापि योग्य नहीं है। परकी विराधनासे विरक्त होकर सदा पापोंसे विरक्त होना चाहिए ३३६। सत्पुरुष दूसरोंका दोष देखकर उसको प्रगट नहीं करते हैं, प्रत्युत लोक-निन्द्याके भयसे उनके दोषोंको अपने दोषोंके समान छिपाते हैं। दूसरोंका दोष देखकर वे स्वयं लजित हो जाते हैं ३३७।

र. सा./११४ य संहतिं इयरहम्पं थुंति अपाण अपमहाहर्षं। जिम्मपि-मिच्च कुणंति ते साह सम्मसम्भुक्का ११४ = जो साधु दूसरेके बड़प्पनको

सहन नहीं कर सकता और स्वादिष्ट भोजन मिलनेके निमित्त अपनी महिमाका स्वयं बखान करता है, उसे सम्यक्स्वरहित जानो ।

कुरल काव्य/१६/१ शुभावशुभसंस्तो वृत्तं निन्धस्ततोऽधिकः । पुर' प्रियंवद' कितु पृष्ठे निन्दापरायणः । २। = सत्कर्मसे विमुख हो जाना और कुकर्म करना निस्सन्देह बुरा है । परन्तु किसीके मुखपर तो हँसकर बोलना और पीठ-पीछे उसकी निन्दा करना उससे भी बुरा है ।

त. सु./६/२५ परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचै-
र्गोत्रस्य । २५। = परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सद्गुणोका आच्छादन या
ढँकना और असद्गुणोका प्रगत करना ये नीच गोत्रके आस्रव है ।

स. सि./६/२२/३३७/४ पतदुभयमशुभनामकर्मस्रवकारणं वेदितव्यं ।
च शब्देन...परनिन्दात्मप्रशंसादि' समुच्चयीते । = ये दोनों (योग-
वक्रता और विस्वावद) अशुभ नामकर्मके आस्रवके कारण जानने
चाहिए । सूत्रमें आये हुए 'च' पदसे दूसरेकी निन्दा और अपनी
प्रशंसा करने आदिका समुच्चय होता है । अर्थात् इनसे भी अशुभ नाम-
कर्मका आस्रव होता है । (रा.वा./६/२२/४/५२५/२१) ।

आ.अनु./२४६ स्वात् दोषात् हन्तुमुच्च कस्तपोभिरतिदुर्धरैः । तानेव
पोषयत्यज्ञः परदोषकथाशनैः । २४६। = जो साधु अतिशय दुष्कर तपो-
के द्वारा अपने निज दोषोंके नष्ट करनेमें उद्यत है, वह अज्ञानतावश
दूसरोंके दोषोंके कथनरूप भोजनोंके द्वारा उन्हीं दोषोंको पुष्ट
करता है ।

दे० कथाय/१/७ (परनिन्दा व आत्मप्रशंसा करना तीव्र कषायोंके
चिह्न हैं ।)

३. स्वनिन्दा और परप्रशंसाकी इष्टता

त. सु./६/२६ तद्विपर्ययो नीचैर्बुध्यन्तस्तेऽपि चोत्तरस्य । २६।

स. सि./६/२६/१४०/७ का पुनरसौ विपर्ययः । आत्मनिन्दा परप्रशंसा
सद्गुणोद्भावनमसद्गुणोच्छादनं च । = उनका विपर्यय अर्थात् पर-
प्रशंसा आत्मनिन्दा सद्गुणोका उद्भावन और असद्गुणोका उच्छा-
दन तथा नम्रवृत्ति और अतुल्यके ये उच्चगोत्रके आस्रव है । (रा.वा./६/
२६/२/४३१/१७) ।

का.अ./११२ अप्पाणं जो निदग्गुणवंतानं करेह बहुमाणं । मण
इदियाणं विजई स सत्तवपरायणो होउ । ११२। = जो सुनि अपने
स्वरूपमें तत्पर होकर मन और इन्द्रियोंको वशमें करता है, अपनी
निन्दा करता है और सम्यक्स्व व्रतादि गुणवन्तोंकी प्रशंसा करता है,
उसके बहुत निर्जरा होती है ।

भा. पा./टी./६६/२१३ पर उद्धृत—आ भवतु तस्य पाप परहितनिरतस्य
पुरुषसिंहस्य । यस्य परदोषकथने जिह्वा मौनव्रतं चरति । = जो
परहितमें निरत है और परके दोष कहनेमें जिसकी जिह्वा मौन व्रत-
का आचरण करता है, उस पुरुष सिंहके पाप नहीं होता ।

दे० उपगृहन (अन्यके दोषोंका ढाँकना सम्यग्दर्शनका अंग है ।)

* सम्यग्दृष्टि सदा अपनी निन्दा गर्हा करता है

—दे० सम्यग्दृष्टि/५ ।

४. अन्य मतावलम्बियोंका घृणास्पद अपमान

द. पा./५/१२ जे दंसणेण भट्टा पाए पाठति दंसणघराणं । ते होति
लल्लुआ बोहि पुण दुल्लहा तेसि । १२। = स्वयं दर्शन भ्रष्ट होकर भी
जो अन्य दर्शनधारियोंको अपने पाँवमें पड़ाते हैं अर्थात् उनसे नम-
स्कारादि कराते हैं, ते परभवनिषेधे ब्रूते व गंगे होते हैं अर्थात् एके-
न्द्रिय पर्यायोंको प्राप्त होते हैं । तिनको रत्नस्वरूप बोधि दुर्लभ है ।

मो. पा./मु./७६ जे पंचचेलसत्ता ग्रथगाही य जायणासीला । आधा-

कम्मम्मि रया ते चचा भोक्खमग्गम्मि । ७६। = जो अंडज, रोमज
आदि पाँच प्रकारके वस्त्रोंमें आसक्त हैं, अर्थात् उनमें से किसी
प्रकारका वस्त्र ग्रहण करते हैं और परिग्रहके ग्रहण करने वाले हैं
(अर्थात् श्वेताम्बर साधु), जो याचनाशील हैं, और अधः कर्मयुक्त
आहार करते हैं वे भोक्षमार्गसे च्युत हैं ।

अष्ट. मो./७ त्वन्मतामृतवाह्याना सर्वथैकान्तवादिनाम् । आश्रमिमान-
दग्धानां स्वेष्टं दृष्टेन बाध्यते । ७। = आपके अनेकान्तमत रूप अमृत-
से बाह्य सर्वथा एकान्तवादी तथा आश्रमके अभिमानसे दग्ध हुए
(साध्यादि मत) अन्य मतावलम्बियोंके द्वारा मान्य तत्त्व प्रत्यक्ष-
प्रमाणसे बाधित हैं ।

द. पा./टी./२/३/१२ मिथ्यादृष्टयः किल वदन्ति व्रतैः किं प्रयोजनं...
मयूरपिच्छं किल रुचिरं न भवति, सूत्रपिच्छं रुचिरं... शासन-
देवता न पूजनीया... इत्यादि ये उत्सूत्रं मन्वते मिथ्यादृष्टयश्चार्वाका
नास्तिकास्ते ।... यदि कदाग्रहं न मुञ्चन्ति तदा समर्थैरास्तिकैरुपा-
नञ्जि गूथलिप्ताभिर्मुखे ताडनीया... तत्र पापं नास्ति ।

भा. पा./टी./१४१/२८७/३ लौकास्तु पापिष्ठा मिथ्यादृष्टयो जिनस्नपन-
पूजनप्रतिबन्धकत्वात् तेषां संभाषणं न कर्तव्यं तत्संभाषणं महापाप-
मुत्पद्यते ।

मो. पा./टी./२/३०५/१२ ये गृहस्था अपि सन्तो मनागात्मभावनामासाद्य
वयं ध्यानिन इति ब्रूवते ते जिनधर्मविराधका मिथ्यादृष्टयो
ज्ञातव्याः ।... 'ते लौका', तन्नामग्रहणं तन्मुखदर्शनं प्रभातकाले न
कर्तव्यं इष्टवस्तुभोजनादिविघ्नहेतुत्वात् । = १. मिथ्यादृष्टि (श्वेता-
म्बर व स्थानकवासी) ऐसा कहते हैं कि—व्रतोंसे क्या प्रयोजन,
आत्मा ही साध्य है । मयूरपिच्छी रखना ठीक नहीं, सूतकी
पिच्छी ही ठीक है, शासनदेवता पूजनीय नहीं है, आत्मा है ।
देव है । इत्यादि सूत्रविरुद्ध कहते हैं । वे मिथ्यादृष्टि तथा चार्वाक
मतावलम्बी नास्तिक हैं । यदि समझानेपर भी वे अपने कदाग्रहको
न छोड़ें तो समर्थ जो आस्तिक जन हैं वे निष्ठासे लिप्त जूता
उनके मुखपर देकर मारें । इसमें उनको कोई भी पापका दोष
नहीं है । २. लौका अर्थात् स्थानकवासी पापिष्ठ मिथ्यादृष्टि
हैं, क्योंकि जिनैन्द्र भगवात्के अभिषेक व पूजनका निषेध
करते हैं । उनके साथ सम्भाषण करना योग्य नहीं है । क्योंकि
उनके साथ संभाषण करनेसे महापाप उत्पन्न होता है । ३. जो
गृहस्थ अर्थात् गृहस्थवद ब्रह्मादि धारी होते हुए भी किंचित मात्र
आत्मभावनाको प्राप्त करके 'हम ध्यानी हैं' ऐसा कहते हैं, उन्हीं
जिनधर्मविराधक मिथ्यादृष्टि जानना चाहिए । वे स्थानकवासी या
ढँडियापंथी हैं । सबेरे-सबेरे उनका नाम लेना तथा उनका मुँह
देखना नहीं चाहिए, क्योंकि ऐसा करनेसे इष्ट वस्तु भोजन आदिकी
भी प्राप्तिमें विघ्न पड़ जाता है ।

५. अन्यमत मान्य देवी देवताओंकी निन्दा

अ. ग.आ./४/६६-७६ हिंसादिवादकत्वेन न वेदो धर्मकादृक्षिभिः । वृकोप-
देशवन्तं प्रमाणीक्रियते बुधैः । ६६। न विरागा न सर्वज्ञा ब्रह्मविष्णु-
महेश्वरा । रागद्वेषमदक्रोधलोभमोहादियोगतः । ७१। आरिलष्टास्ते
ऽखिलैर्दोषैः कामकोपभयादिभिः । आयुधप्रमदाधूपाकमण्डवादि-
योगतः । ७३। = धर्मके वांछक पण्डितोंको, त्वारपटके उपदेशके
समान, हिंसादिका उपदेश देनेवाले वेदको प्रमाण नहीं करना
चाहिए । ६६। ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर न विरागी हैं और न सर्वज्ञ,
क्योंकि वे राग-द्वेष, मद, क्रोध, लोभ, मोह इत्यादि सहित हैं । ७१।
ब्रह्मादि देव काम क्रोध भय इत्यादि समस्त दोषोंसे युक्त हैं, क्योंकि
उनके पास आयुध स्त्री आयुध कर्मण्डल इत्यादि पाये जाते
हैं । ७३।

दे० विनय/४ (कुबेर, कुपुरु, कुशाग्रकी पूजा भक्ति आदिका निषेध ।)

६. मिथ्यादृष्टियोंके लिए अपमानजनक शब्दोंका प्रयोग

| नं. | प्रमाण | व्यक्ति | उपाधि |
|-----|--------------------------------|---|---|
| १ | मू. आ./६५१ | एकल बिहारी साधु | पाप श्रमण |
| २ | र. सा./१०८ | स्वच्छन्द साधु | राज्य सेवक |
| ३ | चा. पा./मू./१० | सम्यक्त्वचरसे भ्रष्ट साधु | ज्ञानमूढ |
| ४ | भा. पा./मू./७१ | मिथ्यादृष्टि नग्न साधु | इक्षु पुष्पसम नट अमण |
| ५ | भा. पा./मू./७४ | भावविहीन साधु | पाप व तिर्यगा- लय भाजन |
| ६ | भा. पा./मू./१४३ | मिथ्यादृष्टि साधु | चल शव |
| ७ | मो. पा./मू./७६ | श्वेताम्बर साधु | मोक्षमार्ग भ्रष्ट |
| ८ | मो. पा./मू./१०० | मिथ्यादृष्टिका ज्ञान व चारित्र्य | बाल श्रुत बाल चरण |
| ९ | लिंग पा./मू./३४ | द्रव्य लिंगी नग्न साधु | पापमोहितमति नारद, तिर्यंच |
| १० | लिंग पा./मू./४-१८ | " | तिर्यग्योनि |
| ११ | प्र. सा./मू./२६६ | मन्त्रोपजीवि नग्न साधु | लौकिक |
| १२ | दे० भव्य | मिथ्यादृष्टि सामान्य | अभव्य |
| १३ | दे० मिथ्यादर्शन | बाह्य क्रियावलम्बी साधु | पाप जीव |
| १४ | स. सा./आ./३२१ | आत्माको कर्मों आदि- का कर्ता माननेवाले | लौकिक |
| १५ | स. सा./आ./८५ | " | सर्वज्ञ मतसे बाहर |
| १६ | नि. सा./ता. दृ./ १४३/क. २४४ | अन्यवश साधु | राजवल्लभ नौकर |
| १७ | यो. सा./५/१८-१९ | लोक दिलावेको धर्म करनेवाले | मूढ़, लोभी, क्रूर, डरपोक, मूर्ख, भवाभिनन्दी |

निबदेव—शिलाहारके नरेश गण्डरादित्यके सामन्त थे। उक्त नरेश-का उल्लेख श. सं. १०३०-१०५८ तकके शिलालेखोंमें पाया जाता है। अतः इनका समय—श. सं. १०३०-१०५८ (ई. ११०८-११३६) होता है।

निबार्क वेदांत—दे० वेदांत/V।

निकल—निकल परमात्मा—दे० परमात्मा/१।

निकाचित व निघत्त—१. लक्षण

गो. क./मू. व जी. प्र./४४०/५६३ उदये संक्रममुदये चउसु वि दाहुं कमेण णो सक्कं। उवसंतं च णिघत्ति णिकाचिदं होदि जं कम्मं। यत्कम्मं उदयावल्या निसेपत्तं संक्रामयितुं चाशक्यं तन्निघत्तिनाम। उदयावल्या निसेपत्तुं संक्रामयितुमुत्कर्षयितुमपकर्षयितुं चाशक्यं तन्निकाचितं नाम भवति। —जो कर्म उदयावलीविषे प्राप्त करनेकौ वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेकौ समर्थ न हूजे सो निघत्त कहिये। बहुते जो कर्म उदयावली विषे प्राप्त करनेकौ, वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेकौ, वा उत्कर्षण करनेकौ समर्थ न हूजे सो निकाचित कहिए।

२. निकाचित व निघत्त सम्बन्धी नियम

गो. क./मू. व जी. प्र./४५०/५६६ उवसंतं च णिघत्ति णिकाचिदं तं अयुज्जोत्ति। ४५०। तद अपूर्वकरणगुणस्थानपर्यन्तमेव स्यात्। तदुपरि

गुणस्थानेषु यथासंभवं शक्यमित्यर्थः। —उपशान्त, निघत्त व निकाचित ये तीनों प्रकारके कर्म अपूर्वकरण गुणस्थान पर्यंत ही हैं। ऊपरके गुणस्थानोंमें यथासम्भव शक्य अर्थात् जो उदयावली विषे प्राप्त करनेकू समर्थ हूजे ऐसे ही कर्मपरमाणु पाइए हैं।

३. निघत्त व निकाचित कर्मोंका भंजन भी सम्भव है

घ. ६/१.६-६.२२/४२७/६ जिणविन्नदं सणेण णिघत्तणिकाचिदस्स वि मिच्छत्तादिकम्मकलावस्स तयदंसणादो। —जिनविम्वके दर्शनसे निघत्त और निकाचित रूप भी मिथ्यात्वादि कर्मकलापका क्षय होता देखा जाता है।

निकाय—(स. सि./४/१/२३६/८) देवगतिनामकर्मोदयस्य स्वकर्म-विशेषापादितभेदस्य सामर्थ्यान्निचोयन्त इति निकायाः संघाता इत्यर्थः। —अपने अवान्तर कर्मोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले देवगति नामकर्मके उदयको सामर्थ्यमे जो संग्रह किये जाते हैं वे निकाय कहलाते हैं। (रा. वा/४/१/३/२१९/१६)।

निकुन्दरी—भरतसेत्र आर्यवण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४)।

निकृति—मायाका एक भेद (दे० माया/२)

निकृति वचन—दे० वचन।

निकखोदिम—दे० निसेप/५।

निक्षिप्त—आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४।

निक्षेप—उत्कर्षण अपकर्षण विधानमें जघन्य उत्कृष्ट निसेप।

—दे० वह वह नाम।

निक्षेप—जिसके द्वारा वस्तुका ज्ञानमें लेपण किया जाय या उपचार-से वस्तुका जिन प्रकारसे आसेप किया जाय उसे निक्षेप कहते हैं। सो चार प्रकारसे किया जाना सम्भव है—किसी वस्तुके नाममें उस वस्तुका उपचार वा ज्ञान, उस वस्तुकी मूर्ति या प्रतिमामें उस वस्तुका उपचार या ज्ञान, वस्तुकी पूर्वापर पर्यायोंमें-से किसी भी एक पर्यायमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान, तथा वस्तुके वर्तमान रूपमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान। इनके भी यथासम्भव उत्तरभेद करके वस्तुको जानने व जनानेका व्यवहार प्रचलित है। वास्तवमें ये सभी भेद वस्तुका अभिप्राय विशेष होनेके कारण किसी न किसी नयमें गर्भित है। निसेप विषय है और नय विषयी यही दोनोंमें अन्तर है।

१. निक्षेप सामान्य निर्देश

१ निक्षेप सामान्यका लक्षण।

२ निक्षेपके ४, ६ या अनेक भेद।

* चारों निक्षेपोंके लक्षण व भेद आदि।

—दे० निसेप/४-७

३ प्रमाण नय और निक्षेपमें अन्तर।

४ निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन।

५ नयोंसे पृथक् निक्षेपोंका निर्देश क्यों।

६ चारों निक्षेपोंका सार्वक्य व विरोध निरास।

७ वस्तु सिद्धिमें निक्षेपका स्थान। —दे० नय/II/३/७

| | |
|-----|--|
| २ | निक्षेपोका द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकमें अन्तर्भाव |
| १ | भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक । |
| २ | भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिक और नाम व द्रव्यमें कथंचित् पर्यायार्थिकपना । |
| ३-५ | नामादि तीनको द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु । |
| ६-७ | भावको पर्यायार्थिक व द्रव्यार्थिक कहनेमें हेतु । |
| ३ | निक्षेपोका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव |
| १ | नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोका नाम निर्देश । |
| २ | तीनों द्रव्यार्थिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे ? |
| ३-४ | ऋजुसूत्रके विषय नाम व द्रव्य कैसे ? |
| ५ | ऋजुसूत्रमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं ? |
| ६ | शब्दनयोंका विषय नाम निक्षेप कैसे ? |
| ७ | शब्दनयोंमें द्रव्यनिक्षेप क्यों नहीं ? |
| * | नाम निक्षेप निर्देश । —दे० नाम निक्षेप । |
| ४ | स्थापनानिक्षेप निर्देश |
| १ | स्थापना निक्षेप सामान्यका लक्षण । |
| २ | स्थापना निक्षेपके भेद । |
| * | स्थापनाका विषय मूर्तिका द्रव्य है । —दे० नय/५/३ । |
| ३ | सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके लक्षण । |
| * | अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना व्यवहार कैसे ? —दे० निक्षेप/५/७/६ । |
| ४ | सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके भेद । |
| ५ | काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण । |
| ६ | नाम व स्थापनामें अन्तर । |
| ७ | सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर । |
| * | स्थापना व नोक्तर्म द्रव्य निक्षेपमें अन्तर । |
| ५ | द्रव्यनिक्षेपके भेद व लक्षण |
| १ | द्रव्यनिक्षेप सामान्यका लक्षण । |
| २ | द्रव्यनिक्षेपके भेद-प्रभेद । |
| ३ | आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण । |
| ४ | नो आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण । |
| ५ | शायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण । |
| ६ | भाव-नोआगमका लक्षण । |
| ७ | तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण । (१. सामान्य, २. कर्म, ३. नोक्तर्म, ४-५. लौकिक लोकोत्तर नोक्तर्म, ६. सच्चित्तादि नोक्तर्म तद्व्यतिरिक्त) |
| ८ | स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण । |
| ९ | ग्रन्थिम आदि भेदोंके लक्षण । |

| | |
|---|---|
| ६ | द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ |
| १ | द्रव्यनिक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका । |
| * | द्रव्यनिक्षेप व द्रव्यके लक्षणोंका सम्बन्ध । —दे० द्रव्य/२/२ |
| २ | आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ । १. आगमद्रव्यनिक्षेपमें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि । २. उपयोग रहितकी भी आगमसंज्ञा कैसे ? |
| ३ | नोआगमद्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ । १. नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि । २. भावी नोआगममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि । ३-४. कर्म व नोक्तर्ममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि । |
| ४ | शायक शरीर विषयक शंकाएँ । १. त्रिकाल ज्ञायकशरीरमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि । २. ज्ञायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों ? ३. भूत व भावी शरीरोंको नोआगमपना कैसे ? |
| ५ | द्रव्य निक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर । १. आगम व नोआगममें अन्तर । २. भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर । ३. ज्ञायकशरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर । ४. भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर । |
| ७ | भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि |
| १ | भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण । |
| २ | भावनिक्षेपके भेद । |
| ३ | आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण । |
| ४ | आगम व नोआगम भावके लक्षण । |
| ५ | भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि । |
| ६ | आगमभावमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि । |
| ७ | आगम व नोआगम भावमें अन्तर । |
| ८ | द्रव्य व भाव निक्षेपमें अन्तर । |

१. निक्षेप सामान्य निर्देश

१. निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा. वा. १/१/५/-१२/१२ न्यसनं न्यस्यत इति वा न्यासो निक्षेप इत्यर्थः । सौपना या घरोहर रखना निक्षेप कहलाता है । अर्थात् नामादिकोंमें वस्तुको रखनेका निक्षेप है ।

घ. १/१.१.१/गा. ११/१७ उपायो न्यास उच्यते । ११ । —नामादिके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं । (ति.प १/१/२३)

घ. ४/१.३.१/२/६ सकृदे विपर्यये अनध्यवसाये वा स्थित तेभ्योऽपसार्य निश्चये क्षिपतीति निक्षेपः । अथवा बाह्यार्थविकल्पो निक्षेपः । अप्रकृतनिराकरणद्वारेण प्रकृतप्ररूपको वा । = १. सशय, विपर्यय और

अनध्यवसायमें अवस्थित वस्तुको उनसे निकालकर जो निश्चयमें क्षेपण करता है उसे निक्षेप कहते हैं। अर्थात् जो अनिर्णीत वस्तुका नामादिक द्वारा निर्णय करावे, उसे निक्षेप कहते हैं। (क. पा. २/१ २/४ ४७५/४२५/७); (घ. १/१, १, १/१०/४); (घ. १३/५, ३, ५/३/११); (घ. १३/५, ३, ३/११८/४). (और भी दे० निक्षेप/१/३)। २. अथवा बाहरी पदार्थ-के विकल्पको निक्षेप कहते हैं। (घ. १३/५, ३, ३/११८/४)। ३. अथवा अप्रकृतका निराकरण करके प्रकृतका निरूपण करनेवाला निक्षेप है। (और भी दे० निक्षेप/१/३); (घ. १४/१, ४५/१४१/१); (घ. १३/५, ३, ३/११८/४)।

आ. प. १/६ प्रमाणनययोर्निक्षेप आरोपणं स नामस्थापनादिभेदचतुर्विधं इति निक्षेपस्य व्युत्पत्तिः । = प्रमाण या नयका आरोपण या निक्षेप नाम स्थापना आदिरूप चार प्रकारोंसे होता है। यही निक्षेपको व्युत्पत्ति है।

न. च/श्रुत/४८ वस्तु नामादिषु क्षिपतीति निक्षेपः । = वस्तुका नामा-दिकमें क्षेप करने या धरोहर रखनेको निक्षेप कहते हैं।

न. च. वृ/२६६ जुत्तीसुत्तमगे जं चउभेयेण होइ खल्ल ठवण । वज्जे सदि णामादिसु तं णिकखेवं हवे समये । २६६ । = युक्तिमार्गसे प्रयोजन-वश जो वस्तुको नाम आदि चार भेदोंमें क्षेपण करे उसे आगममें निक्षेप कहा जाता है।

२. निक्षेपके भेद

१. चार भेद

त. सु./१/५ नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्म्यासः । = नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूपसे उनका अर्थात् सम्यग्दर्शनादिका और जीव आदिका न्यास अर्थात् निक्षेप होता है। (घ. ख. १३/५, ५/सू. ४/११८); (घ. १/१, १, १/८३/१); (घ. ४/१, ३, १/गा. ३/३); (आ. प. १/६); (न. च. वृ./२७१); (न. च./श्रुत/४८); (गो क/घ. ५२/५२); (प. घ./दू./७४१)।

२. छह भेद

प. खं. १४/५, ६/सूत्र ७१/५१ वर्गणणिकखेवे त्ति छव्विहे वर्गणणिकखेवे— णामवर्गणा ठवणवर्गणा दव्ववर्गणा खेत्तवर्गणा कालवर्गणा भाव-वर्गणा चेदि । = वर्गणानिक्षेपका प्रकरण है। वर्गणा निक्षेप छह प्रकारका है—नामवर्गणा, स्थापनावर्गणा, द्रव्यवर्गणा, क्षेत्रवर्गणा, कालवर्गणा और भाववर्गणा। (घ. १/१, १, १/१०/४)।

नोट—षट्खण्डागम व धवलामें सर्वत्र प्रायः इन छह निक्षेपोंके आश्रयसे ही प्रत्येक प्रकरणकी व्याख्या की गयी है।

३. अनन्त भेद

श्लो. वा/३/१/५/श्लो. ७१/२२२ नन्वनन्त. पदार्थाना निक्षेपो वाच्य इत्यसत् । नामादिष्वेव तस्यान्तर्भावत्संक्षेपरूपत्वात् । ७१ । = प्रश्न—पदार्थोंके निक्षेप अनन्त कहने चाहिए ? उत्तर—उन अनन्त निक्षेपोंका संक्षेपरूपसे चारमें ही अन्तर्भाव हो जाता है। अर्थात् संक्षेपसे निक्षेप चार है और विस्तारसे अनन्त। (घ. १४/५, ६, ७१/५१/१४)

४. निक्षेपके भेद प्रभेदोंकी तालिका

| निक्षेप | | | | | |
|-------------|---------|----------------|---------|--------------------------|-------------|
| नाम | स्थापना | द्रव्य | क्षेत्र | काल | भाव |
| जाति | द्रव्य | गुण | क्रिया | इसके भेद प्रभेद दे० नीचे | |
| समवाय | संयोग | असद्भाव | सद्भाव | | |
| एक जीव | १— | अक्ष | वराटक | १. काष्ठ कर्म | १. स्थित |
| नाना जीव | २— | १. चित्र कर्म | | २. चित्र कर्म | २. जित |
| एक अजीव | ३— | ३. पोत कर्म | | ३. पोत कर्म | ३. परिजित |
| नाना अजीव | ४— | ४. लेप्य कर्म | | ४. लेप्य कर्म | ४. वचनो-पगत |
| { एक जीव | ५— | ५. लयन कर्म | | ५. लयन कर्म | |
| { एक अजीव | ६— | ६. शैल कर्म | | ६. शैल कर्म | ५. सूत्रसम |
| { एक जीव | ६— | ७. गृह कर्म | | ७. गृह कर्म | ६. अर्थसम |
| { नाना अजीव | ७— | ८. भित्ति कर्म | | ८. भित्ति कर्म | ७. ग्रन्थसम |
| { नाना जीव | ७— | ९. दन्त कर्म | | ९. दन्त कर्म | ८. नामसम |
| { एक अजीव | ८— | १०. भेड कर्म | | १०. भेड कर्म | ९. घोषसम |
| { नाना जीव | ८— | इत्यादि | | | |
| { नाना अजीव | ९— | | | | |

(*) द्रव्य निक्षेप

| आगम | नोआगम |
|------------------------------|---------------------|
| ज्ञायक शरीर | भावी तद्व्यतिरिक्त |
| भूत वर्तमान | भावी कर्म नो कर्म |
| च्युत | लौकिक लोकोत्तर |
| च्यवित | सचित्त अचित्त मित्र |
| त्यक्त | |
| भक्त-ईगिनी प्रा-प्रत्याख्यान | योपगमन |
| १. स्थित | १. स्थित |
| २. जित | २. जित |
| ३. परिचित | ३. परिचित |
| ४. वचनोपगत | ४. वचनोपगत |
| ५. सूत्रसम | ५. सूत्रसम |
| ६. अर्थसम | ६. अर्थसम |
| ७. ग्रन्थसम | ७. ग्रन्थसम |
| ८. नामसम | ८. नामसम |
| ९. घोषसम | ९. घोषसम |
| | १०. वर्ण |
| | ११. चूर्ण |
| | १२. गन्ध |
| | १३. विलेपन |
| | इत्यादि |

नोट—इन सर्वभेद प्रभेदोंके प्रमाणोंके लिए—दे० वह वह निक्षेप निर्देश

३. प्रमाण नय व निक्षेपमें अन्तर

ति. प./१/८३ गणं होदि प्रमाणं णओ विणादुस्स हिदियभावत्थो ।
णिवत्थेओ वि उवाओ जुत्तोए अत्थपडिगहणं । ८३। = सम्पूर्णज्ञानको
प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं । निक्षेप उपाय-
स्वरूप है । अर्थात् नामादिके द्वारा वस्तुके भेद करनेके उपायको
निक्षेप कहते हैं । युक्तियुक्त अर्थात् नय व निक्षेपसे अर्थका प्रतिग्रहण
करना चाहिए । ८३। (घ. १/१.१.१/गा. १२/१७) ;

न. च. वृ./१/७२ वत्थु पमाणविसयं णयविसयं हवइ वत्थुपयसं । जं
दोहि णिणयट्ठं तं णिवत्थेव हवे विसयं । १७२। = सम्पूर्ण वस्तु प्रमाण-
का विषय है और उसका एक अंश नयका विषय है । इन दोनोंसे
निर्णय किया गया पदार्थ निक्षेपमें विषय होता है ।

प. घ./पू./७३६-७४० ननु निक्षेपो न नयो न च प्रमाणं न चांशकं तस्य ।
पृथगुद्देश्यत्वादिपि पृथगिव लक्ष्यं स्वतः लक्षणमिति चेत् ७३६। सत्यं
गुणसापेक्षो सविषयः स च नयः स्वयं क्षिपति । य इह गुणाक्षेपः
स्यादुपचरितः केवलं स निक्षेपः । ७३७। = प्रश्न—निक्षेप न तो नय है
और न प्रमाण है तथा न प्रमाण व नयका अंश है, किन्तु अपने लक्षण-
से वह पृथक् ही लक्षित होता है, क्योंकि उसका उद्देश्य पृथक् है ।
उत्तर—ठीक है, किन्तु गुणोंकी अपेक्षासे उत्पन्न होनेवाला और
विषयकी अपेक्षा रखनेवाला जो नय है, वह स्वयं जिसका आक्षेप
करता है, ऐसा केवल उपचरित गुणाक्षेप ही निक्षेप कहा जाता है ।
(नय और निक्षेपमें विषय-विषयी भाव है । नाम, स्थापना, द्रव्य
और भावरूपसे जो नयोंके द्वारा पदार्थोंमें एक प्रकारका आरोप किया
जाता है उसे निक्षेप कहते हैं । जैसे—शब्द नयसे 'घट' शब्द ही
भानी घट पदार्थ है ।)

४. निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन

ति. प./१/८२ जो ण पमाणणमेहिं णिवत्थेवणं णिरक्तवइ अर्थ । तस्साजुत्तं
जुत्तं जुत्तमजुत्तं च पडिहादि । ८२। = जो प्रमाण तथा निक्षेपसे अर्थ-
का निरीक्षण नहीं करता है उसको अयुक्त पदार्थ युक्त और युक्त
पदार्थ अयुक्त ही प्रतीत होता है । ८२। (घ. १/१.१.१/गा. १०/१६)
(घ. ३/१.२.१/गा. ६१/१२६) ।

घ. १/१.१.१/गा. १४/३१ अवगणिवारणट्ठं पयदस्स पल्लवणा णिमित्तं
घ । ससयविणासणट्ठं तच्चत्थवधारणट्ठं च । १४।

घ. १/१.१.१/३०-३१ त्रिविधाः श्रोतारः, अव्युत्पन्नः अवगताशेषविव-
क्षितपदार्थः एकदेशतोऽवगतविवक्षितपदार्थ इति । 'तत्र यच्चव्युत्पन्नः
पर्यायार्थिको भवेत्निक्षेपः क्रियते अव्युत्पादनमुखेन अप्रकृतनिराकर-
णाय । अथ द्रव्यार्थिकः तद्वहारेण प्रकृतप्ररूपणायोषनिक्षेपः उच्यन्ते ।
' द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः संशयविनाशायोषनिक्षेपकथनम् ।
तयोरेव किमर्थस्यतोः प्रकृतार्थविधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । = अप्रकृत
विषयके निवारण करनेके लिए, प्रकृत विषयके प्ररूपणके लिए, संशय
का विनाश करनेके लिए और तत्त्वार्थका निश्चय करनेके लिए
निक्षेपका कथन करना चाहिए । (घ. ३/१.२.२/गा. १२/१७), (घ.
४/१.३.१/गा. १/२) ; (घ. १४/३.६.७९/गा. १/६१) (स. सि. १/६/८
११) (इसका खुलासा इस प्रकार है कि—) श्रोता तीन प्रकारके होते
हैं—अव्युत्पन्न श्रोता, सम्पूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता,
एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता (विशेष दे० श्रोता) ।
तहाँ अव्युत्पन्न श्रोता यदि पर्याय (विशेष) का अर्थ है तो उसे
प्रकृत विषयकी व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके
लिए निक्षेपका कथन करना चाहिए । यदि वह श्रोता द्रव्य (सामान्य)
का अर्थ है तो भी प्रकृत पदार्थके प्ररूपणके लिए सम्पूर्ण निक्षेप कहे
जाते हैं । दूसरी व तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि सन्देह हो तो
उनके सन्देहको दूर करनेके लिए अथवा यदि उन्हें विषय ज्ञान हो

तो प्रकृत वस्तुके निर्णयके लिए सम्पूर्ण निक्षेपका कथन किया जाता
है । (और भी दे० आगे निक्षेप/१/४) ।

स. सि. १/६/१६/१ निक्षेपविधिना शब्दार्थः प्रतीयते । = किस शब्दका
क्या अर्थ है, यह निक्षेपविधिके द्वारा विस्तारसे बताया जाता है ।

रा. वा./१/६/२०/३०/३१ लोके हि सर्वेनामादिभिर्दृष्टं संव्यवहारः ।—
एक ही वस्तुमें लोक व्यवहारमें नामादि चारो व्यवहार देखे जाते हैं ।
(जैसे—'इन्द्र' शब्दको भी इन्द्र कहते हैं; इन्द्रकी मूर्तिको भी इन्द्र
कहते हैं, इन्द्रपदसे च्युत होकर मनुष्य होनेवालेको भी इन्द्र कहते हैं
और शचीपतिको भी इन्द्र कहते हैं) ।

घ. १/१.१.१/३१/६ निक्षेपविस्पृष्टः सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वस्तु, श्रोतृश्रो-
त्यानं कुर्यादिति वा । = अथवा निक्षेपको छोड़कर वर्णन किया
गया सिद्धान्त सम्भव है, कि वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमार्यमें ले
जावे, इसलिए भी निक्षेपका कथन करना चाहिए । (घ. ३/१.२.१/१
१२६/६) ।

न. च. वृ./२/७०, २८१, २८२ द्रव्यं विविहसहस्रं जेण सहावेण होइ तं
उत्थेयं । तस्मिं णिमित्तं कीरइ एवकं पिय दब्बं चउभेयं । २७०। णिवत्थेव-
णयपमाणं णादूणं भावयन्ति जे तत्त्वं । ते तत्त्वतत्त्वमग्गे लहंति लग्गा
हु तत्त्वयं तच्च । १८२। गुणपञ्चमयणं लवणं सहाव णिवत्थेवणयपमाणं
वा । जाणदि जदि सवियप्पं दब्बसहस्रं खु बुद्धेदि । १८२। = द्रव्य
विविध स्वभाववाला है । उनमेंसे जिस जिस स्वभावरूपसे वह ध्येय
होता है, उस उसके निमित्त ही एक द्रव्यको नामादि चार भेद रूप
कर दिया जाता है । २७०। जो निक्षेप नय व प्रमाणको जानकर तत्त्व-
को भाते हैं वे तत्त्वतत्त्वमार्गमें संलग्न होकर तथ्य तत्त्वको प्राप्त करते
हैं । १८१। जो व्यक्ति गुण व पर्यायोंके लक्षण, उनके स्वभाव, निक्षेप,
नय व प्रमाणको जानता है वही सर्व विशेषोंसे युक्त द्रव्यस्वभावको
जानता है । १८२।

५. नयोंसे पृथक् निक्षेपका निर्देश क्यों

रा. वा./१/६/३२-३३/३२/१० द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकान्तर्भावान्नामादीनां
तयोश्च नयशब्दाभिधेयत्वात् पौनरुक्त्यप्रसङ्गः । ३२। न वा एष दोषः ।
.. ये मुमेषो विनैयास्तेषां द्वाभ्यामेव द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकाम्यां
सर्वनयवक्तव्यार्थप्रतिपत्तिः तदन्तर्भावात् । ये त्वतो मन्दनेषसः तेषां
व्यादिनयविकल्पनिरूपणम् । अतो विशेषोपपत्तेर्नामादीनामपुनरुक्त-
त्वम् । = प्रश्न—द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें अन्तर्भाव हो जाने-
के कारण—दे० निक्षेप/२, और उन नयोंको पृथक्से कथन किया
जानेके कारण, इन नामादि निक्षेपोंका पृथक् कथन करनेसे पुनरुक्ति
होती है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो विद्वान् शिष्य
हैं वे दो नयोंके द्वारा ही सभी नयोंके वक्तव्य प्रतिपाद अर्थोंको जान
लेते हैं, पर जो मन्दबुद्धि शिष्य हैं, उनके लिए पृथक् नय और
निक्षेपका कथन करना ही चाहिए । अतः विशेष ज्ञान करानेके कारण
नामादि निक्षेपोंका कथन पुनरुक्त नहीं है ।

६. चारों निक्षेपोंका सार्थक्य व विरोधका निरास

रा. वा./१/६/१६-३०/३०/१६ अत्राह नामादिचतुष्टयस्याभावः । कुतः ।
विरोधात् । एकस्य शब्दार्थस्य नामादिचतुष्टयं विरुध्यते । यथा
नामैक नामैव न स्थापना । अथ नाम स्थापना इष्यते न नामेदं नाम ।
स्थापना तर्हि, न चैव स्थापना, नामेदम् । अतो नामार्थ एको विरो-
धात् स्थापना । तथैकस्य जीवादेरर्थस्य सम्यग्दर्शनादेर्वा विरोधा-
न्नामाभाव इति । १६। न वैष दोषः । किं कारणम् । सर्वेषां सव्यव-
हारं प्रत्यविरोधात् । लोके हि सर्वेनामादिभिर्दृष्टं संव्यवहारः । इन्द्रो
देवदत्त इति नाम । प्रतिमादिषु चेन्द्र इति स्थापना । इन्द्रार्थे च काष्ठे
द्रव्ये इन्द्रसंव्यवहारः 'इन्द्र आनीत' इति वचनात् । अनागतपरिणामे
चार्यं द्रव्यसंव्यवहारो लोके दृष्टः—द्रव्यमयं माणवक, आचार्यः श्रेष्ठी

वैद्यकरणो राजा वा भविष्यतीति व्यवहारदर्शनात् । शचीपती च भावे इन्द्र इति । न च विरोधः । किंच, १२७ यथा नामैकं नामवैष्यते न स्थापना इत्याचक्षणेन त्वया अभिहितान्वयोः प्रकटीक्रियते । यतो नैवमाचक्ष्महे—“नामैव स्थापना” इति, किन्तु एकस्यार्थस्य नाम-स्थापनाद्रव्यभावेन्यसिः इत्याचक्ष्महे १२१। नैतदेकान्तेन प्रतिजानीमहे—नामैव स्थापना भवतीति न वा, स्थापना वा नाम भवति नेति च १२१। ...यत् एव नामादिचतुष्टयस्य विरोधं भवानाचक्षे अतएव नामाव । कथम् । इह योऽयं सहान्वयस्थानसंज्ञणो विरोधो बध्यघातकवत्, स सतामर्थानां भवति नासतां काकोल्लुकायातपवत्, न काकदन्त-खरविषाणयोर्विरोधोऽसत्त्वात् । किंच १२४...अथ अर्थान्तरभावेऽपि विरोधकत्वमिष्यते; सर्वेषां पदार्थानां परस्परतो नित्य विरोधः स्यात् । न चासावस्तीति । अतो विरोधाभावः १२५। स्यादेतत् तादृगुप्याद् भाव एव प्रमाणं न नामादि । ...तत्र, किं कारणम् । ...एवं हि सति नामाद्याश्रयो व्यवहारो निवर्तते । स चास्तीति । अतो न भावस्यैव प्रामाण्यम् १२६।...यद्यपि भावस्यैव प्रामाण्यं तथापि नामादिव्यवहारो न निवर्तते । कुतः । उपचारात् । ...तत्र, किं कारणम् । तद्गुणाभावात् । मुच्यते माणवके सिंहशब्दव्यवहारः क्रौंशरीर्यादिगुणैर्वदेशयोगात्, इह तु नामादिषु जीवनादिगुणैर्वदेशो न कश्चिदप्यस्तीत्युपचाराभावाद् व्यवहारनिवृत्तिः स्यादेव १२७। ...यद्युपचारात्तामादिव्यवहारः स्यात् ‘गौमुख्ययोर्मुख्ये संप्रत्ययः’ इति मुख्यस्यैव संप्रत्ययः स्यान्न नामादीनाम् । यतस्त्वर्थप्रकरणादिविशेषसिद्धिभावे सर्वत्र संप्रत्ययः अविशिष्टः कृतसंगतेर्भवति, अतो न नामादिपुष्पचाराद् व्यवहारः १२८। ...स्यादेतत्—कृत्रिमाकृत्रिमयोः कृत्रिमे संप्रत्ययो भवतीति लोके । तत्र, किं कारणम् । उभयगतिदर्शनात् । लोके ह्यर्थात् प्रकरणाद्वा कृत्रिमे संप्रत्ययः स्यात् अर्थां वास्यैवंसंज्ञकेन भवति १२९। नामसामान्यापेक्षया स्यादकृत्रिमं विशेषापेक्षया कृत्रिमम् । एवं स्थापनादयश्चेति १३०।—प्रश्न—विरोध होनेके कारण एक जीवादि अर्थके नामादि चार निलेप नहीं हो सकते । जैसे—नाम नाम ही है, स्थापना नहीं । यदि उसे स्थापना माना जाता है तो उसे नाम नहीं कह सकते; यदि नाम कहते हैं तो स्थापना नहीं कह सकते, क्योंकि उनमें विरोध है । १३१। उत्तर—१—एक ही वस्तुमें लोकव्यवहारमें नामादि चारों व्यवहार देखे जाते हैं, अतः उनमें कोई विरोध नहीं है । उदाहरणार्थ इन्द्र नामका व्यक्ति है (नाम निलेप) दृष्टिमें इन्द्रकी स्थापना होती है । इन्द्रके लिए लाये गये काष्ठको भी लोग इन्द्र कह देते हैं (सद्भाव व असद्भाव स्थापना) । आगेकी पर्यायकी योग्यतासे भी इन्द्र, राजा, सेठ आदि व्यवहार होते हैं (द्रव्य निलेप) । तथा शचीपतिको इन्द्र कहना प्रसिद्ध ही है (भाव निलेप) १२०। (श्लो. वा. २/१४/श्लो. ७६-८२/२८८) २. ‘नाम नाम ही है स्थापना नहीं’ यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, यहाँ यह नहीं कहा जा रहा है कि नाम स्थापना है, किन्तु नाम स्थापना द्रव्य और भावसे एक वस्तुमें चार प्रकारसे व्यवहार करनेकी बात है १२१। ३. (पदार्थ व उसके नामादिमें सर्वथा अमेद या भेद हो ऐसा भी नहीं है क्योंकि अनेकान्तवादियोंके हाँ संज्ञा संज्ञण प्रयोजन आदि तथा पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा कथंचित् भेद और द्रव्यार्थिक-नयकी अपेक्षा कथंचित् अमेद स्वीकार किया जाता है । (श्लो. वा. २/१४/७३-८७/२८४-३१३) ४. ‘नाम स्थापना ही है या स्थापना नहीं है’ ऐसा एकान्त नहीं है; क्योंकि स्थापनामें नाम अवश्य होता है पर नाममें स्थापना हो या न भी हो (दे० निलेप/४/६) इसी प्रकार द्रव्यमें भाव अवश्य होता है, पर भाव निलेपमें द्रव्य विवक्षित हो अथवा न भी हो । (दे० निलेप/७/८) । १२२। ५. छाया और प्रकाश तथा कौआ और उलूखमें पाया जानेवाला सहान्वयस्थान और बध्यघातक विरोध विद्यमान ही पदार्थोंमें होता है,

अविद्यमान खरविषाण आदिमें नहीं । अतः विरोधकी सम्भावनासे ही नामादि चतुष्टयका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है १२३। ६. यदि अर्थान्तररूप होनेके कारण इनमें विरोध मानते हो, तब तो सभी पदार्थ परस्पर एक दूसरेके विरोधक हो जायेंगे १२४। ७. प्रश्न—भावनिलेपमें वे गुण आदि पाये जाते हैं अतः इसे ही सत्य कहा जा सकता है नामादिको नहीं । उत्तर—ऐसा माननेपर तो नाम स्थापना और द्रव्यसे होनेवाले यावत् लोक व्यवहारोंका तोष हो जायेगा । लोक व्यवहारमें बहुभाग तो नामादि तीनका ही है १२६। ८. यदि कहो कि व्यवहार तो उपचारसे है, अतः उनका तोष नहीं होता है, तो यह भी ठीक नहीं है; क्योंकि बच्चेमें क्रूरता शूरता आदि गुणोंका एकदेश देखकर, उपचारसे सिंह-व्यवहार तो उचित है, पर नामादिमें तो उन गुणोंका एकदेश भी नहीं पाया जाता अतः नामाकाश्रित व्यवहार औपचारिक भी नहीं वही जा सकते १२७। यदि फिर भी उसे औपचारिक ही मानते हो तो ‘गौण और मुख्यमें मुख्यका ही ज्ञान होता है’ इस नियमके अनुसार मुख्यरूप ‘भाव’ का ही संप्रत्यय होगा नामादिका नहीं । परन्तु अर्थ प्रकरण और संकेत आदिके अनुसार नामादिका मुख्य प्रत्यय भी देखा जाता है १२८। ९. ‘कृत्रिम और अकृत्रिम पदार्थोंमें कृत्रिमका ही बोध होता है’ यह नियम भी सर्वथा एक रूप नहीं है । क्योंकि इस नियम की उभयरूपसे प्रवृत्ति देखी जाती है । लोकमें अर्थ और प्रकरणसे कृत्रिममें प्रत्यय होता है, परन्तु अर्थ व प्रकरणसे अनभिज्ञ व्यक्तिके तो कृत्रिम व अकृत्रिम दोनोंका ज्ञान हो जाता है जैसे किसी गँवार व्यक्तिको ॥ १३०॥ लाओ कहनेपर वह गोपाल नामक व्यक्ति तथा ग्वाला दोनोंको वा संकता है १२९। फिर सामान्य दृष्टिसे नामादि भी तो अकृत्रिम ही है । अतः इनमें कृत्रिमत्व और अकृत्रिमत्वका अनेकान्त है १३०। श्लो. वा. २/१४/८७/३१२/२४ काचिदप्यर्थक्रिया न नामादयः कुर्वन्तीत्ययुक्तं तेषामवस्तुत्वप्रसङ्गात् । न चैतदुत्पन्नं भाववन्नामादीनाम बाधितप्रतीत्या वस्तुत्वसिद्धेः । १० ये चारों कोई भी नहीं करते, यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेसे उनमें अवस्तुपनेका प्रसंग आता है । परन्तु भाववत् नाम आदिके वस्तुत्व सिद्ध है । जैसे—नाम निलेप संज्ञा-संज्ञेय व्यवहारको कराता है, इत्यादि ।

२. निलेपोंका द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें अन्तर्भाव—

१. भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक

स. सि. १/६/२०/६ नयो द्विविधो द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकश्च । पर्यायार्थिकनयेन भावस्त्वमधिगन्तव्यम् । इतरेषां त्रयाणां द्रव्यार्थिकनयेन सामान्यात्मकत्वात् । =नय दो हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । पर्यायार्थिकनयका विषय भाव निलेप है, और शेष तीनको द्रव्यार्थिकनय ग्रहण करता है, क्योंकि वह सामान्यरूप है । (ध. १/१, १.१/गा. १ सम्मतिरुक्तं उद्धृतो/१५) (ध. ४/१, ३.१/गा. २/३) (ध. ६/४, १.४/गा. ६६/१८५) (क. पा. १/१, १.३-१४/६२११/गा. ११६/२६०) (रा. वा. १/४/३१/३२६) (सि. वि. १/३/३/७४१) (श्लो. वा. २/१४/श्लो. ६६/२८६) ।

२. भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिकपना तथा नाम व पर्यायार्थिकपना

दे. निलेप/३/१ (नैगम सग्रह और व्यवहार इन तीन द्रव्यार्थिक न चारों निलेप संभव हैं, तथा श्रुतुषुत्र नयमें स्थापनासे अतिरिक्त तीन निलेप सम्भव हैं । तीनों शब्दनोंमें नाम व भाव ये दो ही नि- होते हैं ।)

३. नामको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

श्लो० वा. २/१/१६६/२७६/२४ नन्वस्तु द्रव्यं शुद्धमशुद्धं च द्रव्याधिक-
नयदेहात्, नाम-स्थापने तु कथं तयोः प्रवृत्तिमारभ्य प्रागुपरमादन्व-
यित्वादिति श्रूयः । न च तदसिद्धं देवदत्तं इत्यादि नाम्नः क्वचिद्वा-
लाद्यवस्थामेवाङ्गित्वेऽपि विच्छेदानुपपत्तेरन्वयित्वसिद्धे । क्षेत्र-
पालादिस्थापनायाश्च कालभेदेऽपि तथात्वाविच्छेद इत्यन्वयित्व-
मन्वयप्रत्ययविषयत्वत् । यदि पुनरनाद्यनन्तान्वयासत्त्वानामस्थापन-
योरनन्वयित्वं तदा घटादेरपि न स्यात् । तथा च कुतो द्रव्यत्वम् ।
व्यवहारनयान्तस्यावान्तरद्रव्यत्वे तत एव नामस्थापनयोस्तदस्तु
विशेषाभावात् । = प्रश्न—शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य तो भले ही द्रव्याधिक
नयकी प्रधानतासे मिल जायें, किन्तु नाम स्थापना द्रव्याधिकनयके
विषय कैसे हो सकते हैं ? उत्तर—तहाँ भी प्रवृत्तिके समयसे लेकर
विराम या विसर्जन करनेके समय तक, अन्वयपना विद्यमान है ।
और वह असिद्ध भी नहीं है; क्योंकि देवदत्त नामके व्यक्तिमें
कालक कुमार युवा आदि अवस्था भेद होते हुए भी उस नामका
विच्छेद नहीं बनता है । (घ. ४/१.३.२/३/६) । इसी प्रकार क्षेत्रपाल
आदिकी स्थापनामें काल भेद होते हुए भी, तिस प्रकारकी स्थापना-
पनेका अन्तर्गल नहीं पड़ता है । 'यह वह है' इस प्रकारके अन्वय
ज्ञानका विषय होते रहनेसे तहाँ भी अन्वयपना बहुत काल तक
बना रहता है । प्रश्न—परन्तु नाम व स्थापनामें अनावृत्तिसे अनन्त
काल तक तो अन्वय नहीं पाया जाता ? उत्तर—इस प्रकार तो घट,
मनुष्यादिको भी अन्वयपना न हो सकनेसे उनमें भी द्रव्यपना न
बन सकेगा । प्रश्न—तहाँ तो व्यवहार नयकी अपेक्षा करके अवान्तर
द्रव्य स्वीकार कर लेनेमें द्रव्यपना बन जाता है ? उत्तर—तब तो
नाम व स्थापनामें भी उसी व्यवहारनयकी प्रधानतासे द्रव्यपना हो
जाओ, क्योंकि इस अपेक्षा इन दोनोंमें कोई भेद नहीं है ।

घ. ४/१.३.१/३/७ वाच्यवाचकशक्तिद्वारात्मकशब्दस्य पर्यायाधिकनये
असंभवाद्वा द्रव्यटिठ्यण्यस्तेति बुद्धेः । = वाच्यवाचक दो शक्तियों-
वाला एक शब्द पर्यायाधिक नयमें असम्भव है, इसलिए नाम
द्रव्याधिक नयका विषय है, ऐसा कहा जाता है । (घ. ६/१.४.४/१८६/६) (विशेष दे० नय/IV/३/५/१) ।

घ १०/४.२.२.२/१०/१ गामणिकखेनो द्रव्यटिठ्यण्ये कुदो संभवति ।
एकस्मिन् चैव द्रव्यस्मिन् बहुमाणां गामाणां तत्त्ववसामाण्यमि तीदाणा-
गय-बहुमाणापञ्जापसु संचरणं पञ्च अक्षद्वयवपसमि अप्पहाणीक-
यपञ्जायमि पञ्चिदसणादो, जाइ-गुण-कम्मेषु बहुमाणां सारिच्छ-
सामण्यमि वत्तिविसेसाणुवत्तोदो सद्धवववपसमि अप्पहाणीकय-
वत्तिभावमि पञ्चिदसणादो, सारिच्छसामण्यपयणमेण विणा
सद्धववववाराणुवत्तोदो च । = प्रश्न—नाम निक्षेप द्रव्याधिकनयमें
कैसे सम्भव है ? उत्तर—चूँकि एक ही द्रव्यमें रहनेवाले द्रव्यवाची
शब्दोंकी, जिसने अतीत, अनागत व वर्तमान पर्यायोंमें संचार
करनेकी अपेक्षा 'द्रव्य' व्यपदेशको प्राप्त किया है और जो पर्यायको
प्रधानताने रहित है ऐसे तद्भावसामान्यमें, प्रवृत्ति देखी जाती है
(अर्थात् द्रव्यसे रहित केवल पर्यायमें द्रव्यवाची शब्दको प्रवृत्ति
नहीं होती है) ।

(इसी प्रकार) जाति, गुण व क्रियावाची शब्दोंकी, जिसने
व्यक्ति विशेषोंमें अनुवृत्ति होनेसे 'द्रव्य' व्यपदेशको प्राप्त किया है,
और जो व्यक्ति भावकी प्रधानतासे रहित है, ऐसे सादृश्य-
सामान्यमें, पृथक् देखी जाती है । तथा सादृश्यसामान्यात्मक
नामके बिना शब्द व्यवहार भी घटित नहीं होता है, अतः नाम
निक्षेप द्रव्याधिक नयमें सम्भव है । (घ ४/१.३.१/३/६) ।

और भी दे० निक्षेप/३ (नाम निक्षेपको नैगम संग्रह व व्यवहार नयों-
का विषय बनानेमें हेतु । तथा द्रव्याधिक होते हुए भी शब्दनयोंका
विषय बननेमें हेतु ।

४. स्थापनाको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

दे० पहला श्लोक नं० ३ ('यह वही है' इस प्रकार अन्वयज्ञानका विषय
होनेसे स्थापना निक्षेप द्रव्याधिक है ।)

घ. ४/१.३.२/४/२ सत्त्वावासत्त्वावसरुवेण सत्त्वदववावि त्ति वा, पधाणा-
पधाणदववाणमेगत्तणिवधणेत्ति वा द्रवणणिवखेवो दव्वटिठ्यणय-
वुल्लोणो । = स्थापना निक्षेप तदाकार और अतदाकार रूपसे सर्व-
द्रव्योंमें व्याप्त होनेके कारण; अथवा प्रधान और अध्रधान द्रव्योंको
एकताका कारण होनेसे द्रव्याधिकनयके अन्तर्गत है ।

घ. १०/४.२.२.२/१०/१ कथं दव्वटिठ्यण्ये दटवणणामसंभवो । पडि-
णिहिज्जामात्स पडिणिहिणा सह एयत्तवज्जवसायादो सत्त्वावासत्त्वा-
वटवणभेएण सव्वत्थेसु अण्णयदसणादो च । = प्रश्न—द्रव्याधिक
नयमें स्थापना निक्षेप कैसे सम्भव है ? उत्तर—एक तो स्थापनामें
प्रतिनिधायमानकी प्रतिनिधिके साथ एकताका निश्चय होता है,
और दूसरे सद्भावस्थापना व असद्भावस्थापनाके भेद रूपसे सब
पदार्थोंमें अन्वय देखा जाता है, इसलिए द्रव्याधिक नयमें स्थापना-
निक्षेप सम्भव है ।

घ ६/४.१.४५/१८६/६ कथं दटवणा दव्वटिठ्यण्यविसओ । ण, अतन्निह
तगहं सते उण्णुववत्तोदो । = नहीं; क्योंकि जो वस्तु अतद्रूप है उसका
तद्रूपमें ग्रहण होनेपर स्थापना बन सकता है ।

और भी दे० निक्षेप/३ (स्थापना निक्षेपको नैगम, संग्रह व व्यवहार
नयोंका विषय बनानेमें हेतु ।)

५. द्रव्यनिक्षेपको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

घ. ६/४.१.४५/१८७/१ दव्वसुदण्णं पि दव्वटिठ्यण्यविसओ, आहारा-
हेयाणमेयत्तकप्पणए वव्वसुदगगहणादो । = द्रव्य भुतज्ञान (श्रुतज्ञान-
के प्रकरणमें) भी द्रव्याधिकनयका विषय है; क्योंकि आधार और
आधेयके एकत्वकी कल्पनासे द्रव्यश्रुतका ग्रहण किया गया है । (विशेष
दे० निक्षेप/३ में नैगम, संग्रह व व्यवहारनयके हेतु ।)

६. भावनिक्षेपको पर्यायाधिक कहनेमें हेतु

घ. ६/४.१.४५/१८७/२ भावणिवखेवो पञ्चवटिठ्यण्यविसओ, बहुमाणा-
पञ्जाएणुवत्तवत्तवववगहणादो । = भाव निक्षेप पर्यायाधिकनयका
विषय है, क्योंकि वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यका यहाँ भाव
रूपसे ग्रहण किया गया है । (विशेष दे० निक्षेप/३ में श्रुतज्ञान नय-
में हेतु ।)

७. भाव निक्षेपको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

क. पा. १/१.१३-१४/२६०/१ गाम-दटवणा-दव्व-णिवखेवणं तिण्ह पि
तिणि वि दव्वटिठ्यण्यया सामिया हंतुं गाम ण भावणिवखेवसः
तत्स पञ्चवटिठ्यण्यमवलंबिय (पवट्टमाणत्तादो) .. ण एस दोसो;
बहुमाणापञ्जाएण उवल्लविय दव्वं भावो गाम । अप्पहाणीकय-
परिणामेसु सुद्धदव्वटिठ्यण्ये णएसु णादीदाणागयबहुमाणाकालविमो
अत्थि, तत्स पट्टाणीकयपरिणामपरिणम (गय) तादो । ण तदो
एदेषु ताव अत्थि भावणिवखेवो, बहुमाणाकालेण विणा अण्णकाला-
भावादो । वज्जणपञ्जाएण पादिदव्वेसु सुट्टु अण्णदव्वटिठ्यण्ये चि
अत्थि भावणिवखेवो, तत्थ वि तिकालसंभवादो । अथवा, सव्व-
दव्वटिठ्यण्येसु तिणि काला संभवति; सुणएसु तदविरोहादो । ण
च दुण्णएहि ववहारो, तेसि विमयाभावादो । ण च सम्मद्वसुत्तेण
सह विरोहो; उज्जुसुत्तण्यविसयभावणिवखेवमत्सिद्धूण तप्पउत्तोदो ।
तम्हा नेगम-संग्रह-ववहारणएसु सव्वणिवखेवा संभवति चि सिद्धं ।
प्रश्न—(तद्भावसामान्य व सादृश्यसामान्यको अवलम्बन करके
प्रवृत्त होनेके कारण) नाम, स्थापना व द्रव्य इन तीनों निक्षेपोंके
नैगमादि तीनों ही द्रव्याधिकनय स्वामी होखे, परन्तु भावनिक्षेप-
के वे स्वामी नहीं हो सकते हैं; क्योंकि, भावनिक्षेप पर्यायाधिक

नयके आश्रयसे होता है (दे० निक्षेप/२/१)। उत्तर—१. यह दोष-युक्त नहीं है; क्योंकि वर्तमानपर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं। शुद्ध द्रव्याधिकनयमें तो क्योंकि, भूत भविष्यत और वर्तमानरूपसे कालका विभाग नहीं पाया जाता है, कारण कि वह पर्यायोंकी प्रधानतासे होता है; इसलिए शुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें तो भावनिक्षेप नहीं बन सकता है, क्योंकि भावनिक्षेपमें वर्तमानकालको छोड़कर अन्य काल नहीं पाये जाते हैं। परन्तु जब व्यञ्जन-पर्यायोंकी अपेक्षा भावमें द्रव्यका सद्भाव स्वीकार कर दिया जाता है, तब अशुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें भाव निक्षेप बन जाता है, क्योंकि, व्यञ्जनपर्यायकी अपेक्षा भावमें भी तीनों काल सम्भव हैं। (घ.१/४,१,४८/२४२/८), (घ.१०/४,२,२,३/११/१), (घ.१४/४,६,४/३/७)। २. अथवा सभी समीचीन नयोंमें भी क्योंकि तीनों ही कालोंको स्वीकार करनेमें कोई विरोध नहीं है; इसलिए सभी द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप बन जाता है। और व्यवहार मिथ्या नयोंके द्वारा किया नहीं जाता है; क्योंकि, उनका कोई विषय नहीं है। ३. यदि कहा जाय कि भाव निक्षेपका स्वामी द्रव्याधिक नयोंको भी मान लेनेपर सम्मति तर्कके 'णामं ठवणं' इत्यादि (दे० निक्षेप/२/१) सूत्रके साथ विरोध आता है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो भावनिक्षेप ऋजुसूत्र नयका विषय है, उसकी अपेक्षासे सम्मतिके उक्त सूत्रकी प्रवृत्ति हुई है। (घ.१/१,१,१/१४/६), (घ.६/४,१,४६/२४४/१०)। अतएव नैगम संग्रह और व्यवहारनयोंमें सभी निक्षेप संभव हैं, यह सिद्ध होता है।

घ.१/१,१,१/१४/२ कथं द्रव्यद्विध्य-णये भाव-णिवलेखस्स संभवो। ण, बहुमाण-पज्जायोवलेखियं दव्वं भावो इदि दव्वद्विध्य-णयस्स बहुमाणमवि आरंभणहुडि आ उवरमादो। सगहे सुद्धदव्वद्विध्य वि भावणिवलेखस्स अस्थितं ण विरुद्धमे सुकुल्लिख-णिवित्तासेस-वित्तेस-सत्ताए सव्व-कालमवद्विठ्ठाए भावपुण्यममादो त्ति। —प्रश्न—द्रव्याधिक नयमें भावनिक्षेप कैसे सम्भव है। उत्तर—१. नहीं; क्योंकि वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्त तककी पर्यायोंमें आ ही जाती है। (घ.१०/४,६,६/३६/७)। २. इसी प्रकार शुद्ध द्रव्याधिक रूप संग्रहनयमें भी भाव निक्षेपका सद्भाव विरोधको प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट करनेवाली और सदा काल एक रूपसे अवस्थित रहनेवाली महासत्तामें ही 'भाव' अर्थात् पर्यायका मद्भाव माना गया है।

३. निक्षेपोंका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव

१. नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोंका निर्देश

ष.ख.१/३/४,४/सूत्र ६/३९ गेगम-ववहार-सगहा सव्वाणि। ६। = नैगम, व्यवहार और संग्रहनय सब कर्मोंको (नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव आदि कर्मोंको) स्वीकार करते हैं। (प.ख.१/१०/४,२,२/सूत्र २/१०); (ष.ख.१/३/४,४/सूत्र ६/१६८), (प.ख.१/४/६,६/सूत्र ४/३); (ष.ख.१/४/६,६/सूत्र ७/४२), (क.पा.१/१,१३-१४/९२११/चूर्ण सूत्र/२४६); (घ.१/१,१ १/१४/१)।

प.ख.१/३/४,४/सू.७/३६ उजुसुदो टठवणकम्मं जेच्छदि। ७। = ऋजुसूत्र नय स्थापना कर्मको स्वीकार नहीं करता। अर्थात् अन्य तीन निक्षेपोंको स्वीकार करता है। (घ.ख.१०/४,२,२/सूत्र ३/११); (ष.ख.१/३/४,४/सू.७/१६६); (प.ख.१/४/६,६/सूत्र ४/३), (घ.ख.१/४/६,६/सूत्र ७/४३), (क.पा.१/१,१३-१४/९२१२/चूर्ण सूत्र/२६२), (घ.१/१,१ १/१६/१)।

प.ख.१/३/४,४/सू.८/४० सुदण्णो णामकम्मं भावकम्मं च इच्छदि। = अशुद्धनय नामकर्म और भावकर्मको स्वीकार करता है। (प.ख.१०/४,२,२/सूत्र ४/११); (प.ख.१/३/४,४/सूत्र ८/२००); (प.ख.१/४/६,६/सू.६/३); (प.ख.१/४/६,६/सूत्र ७/४३), (क.पा.१/१,१३-१४/९२१४/चूर्ण-सूत्र/२६४)।

घ.१/१,१,१/१६/१ सद्द-समभिरुद्ध-एवंभूद-णएसु वि णाम-भाव-णिवलेखा हवन्ति तेसि चेत्य संभवादो। = शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि ये दो ही निक्षेप वहाँपर सम्भव हैं, अन्य नहीं। (क.पा.१/१,१३-१४/९२४०/चूर्ण सूत्र/२८५)।

२. तीनों द्रव्याधिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे ?

घ.१/१,१,१/१४/१ तस्य गेगम-संगह-नवहारणएसु सव्वेएदे णिवलेखा हवन्ति तव्विसयम्मि नत्थव-सारिच्छ-सामण्णस्सि सव्वणिवलेखसंभवादो। = नैगम, संग्रह और व्यवहार इन तीनों नयोंमें सभी निक्षेप होते हैं; क्योंकि इन नयोंके विषयभूत तद्भवसामान्य और सादृश्यसामान्यमें सभी निक्षेप सम्भव हैं। (क.पा.१/१,१३-१४/९२११/२४६/८)।

क.पा.१/१,१३-१४/९२१६/२८६ गेगमो सव्वे कप्पाए इच्छदि। ८। = संग्रहासंग्रहसंस्कारणमि विस्सयोकयसयल्लोगववहारमि सव्व-नसायसंभवादो। = नैगमनय सभी (नाम, स्थापना, द्रव्य व भाव) कर्मायोंको स्वीकार करता है; क्योंकि वह भेदाभेदरूप है और समस्त लोकव्यवहारको विषय करता है।

दे० निक्षेप/२/३-७ (इन द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप सहित चारों निक्षेपोंके अन्तर्भावमें हेतु)।

३. ऋजुसूत्रका विषय नाम निक्षेप कैसे

घ.१/१,१,१/१६/४ ण तस्य णामणिवलेखाभावो वि सद्दोवल्लिखि कासे णियत्तवाचयत्तु वल्लभादो। = (जिस प्रकार ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप घटित होता है) उसी प्रकार वहाँ नामनिक्षेपका भी अभाव नहीं है; क्योंकि जिस समय शब्दका ग्रहण होता है, उसी समय उसकी नियत वाच्यता अर्थात् उसके विषयभूत अर्थका भी ग्रहण हो जाता है।

घ.१/४,१,४६/२४३/१० सुदण्णो णाम पञ्जवद्विठ्ठो, कथं तस्स णाम-दव्व-गणणयथकदी होति त्ति, विरोहादो। .. एरय परिहारो बुद्धदे-उजुसुदो दुविहो सुद्धो अमुद्धो चेदि। तस्य सुद्धो विसईकय अत्थपज्जाओ... एवस्स भावं मोत्तूण अण्ण कदीओ ण संभवत्ति, विरोहादो। तस्य जो सो अमुद्धो उजुसुदण्णो सो चववुपासियवैज-णपज्जयविसओ। .. तम्हा उजुसुदे ठवणं मोत्तूण सव्वणिवलेखा संभवति त्ति वुत्तं। = प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायाधिक है, अतः वह नामकृति, द्रव्यकृति, गणनकृति और ग्रन्थकृति को कैसे विषय कर सकता है, क्योंकि इसमें विरोध है। उत्तर—यहाँ इस शकाका परिहार करते हैं—ऋजुसूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें अर्थपर्यायको विषय करनेवाले शुद्ध ऋजुसूत्रमें तो भावकृति को छोड़कर अन्य कृतियाँ विषय होनी सम्भव नहीं हैं; क्योंकि इसमें विरोध है। परन्तु अशुद्ध ऋजुसूत्रनय चक्षु इन्द्रियकी विषयभूत व्यञ्जन पर्यायोंको विषय करनेवाला है। इस कारण उसमें स्थापनाको छोड़कर सब निक्षेप सम्भव हैं ऐसा कहा गया है। (विशेष दे० नय/III/४/६)।

क.पा.१/१,१३-१४/९२२८/२७८/३ दव्वद्विध्यणयमस्सिदूण दिठ्ठणमं कथमुजुसुदे पज्जवद्विठ्ठए सभवइ। ण; अत्थणएसु सदस्स अत्थाणु-सारिताभावादो। सद्भवववहारेचप्पलए संते लोणववहारो सयलो वि उच्छिज्जदि त्ति चे; होदि तदुच्छेदो, किन्तु णयस्स विसओ अम्महि परव्विदो। = प्रश्न—नामनिक्षेप द्रव्याधिकनयका आश्रय

लेकर होता है और ऋजुसूत्र पर्यायार्थिक है, इसलिए उसमें नाम-निक्षेप कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अर्थनयमें शब्द अपने अर्थका अनुसरण नहीं करता है (अर्थ शब्दादि नयोंकी भाँति ऋजुसूत्रनय शब्दभेदसे अर्थभेद नहीं करता है, केवल उस शब्दके सकेतसे प्रयोजन रखता है) और नाम निक्षेपमें भी यही बात है। अतः ऋजुसूत्रनयमें नामनिक्षेप सम्भव है। प्रश्न—यदि अर्थनयोंमें शब्द अर्थका अनुसरण नहीं करते हैं तो शब्द व्यवहारको असत्य मानना पड़ेगा, और इस प्रकार समस्त लोकव्यवहारका व्युच्छेद हो जायेगा ? उत्तर—यदि इससे लोकव्यवहारका व्युच्छेद होता है तो होओ, किन्तु यहाँ हमने नयके विषयका प्रतिपादन किया है। और भी दे० निक्षेप/३/६ (नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन न हो सकनेसे इस नयमें नामनिक्षेप सम्भव है।)

४. ऋजुसूत्रका विषय द्रव्यनिक्षेप कैसे

घ. १/१,१,१/१६/१ कथमुज्जुसुदे पञ्जवटिठए दव्वणिकलेवोत्ति । ण, तत्थ वट्टमाणसमयाणं तपुणणिद-एगदव्व-संभवादे । = प्रश्न—ऋजुसूत्र तो पर्यायार्थिकनय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे घटित हो सकता है ? उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है, क्योंकि ऋजुसूत्रनयमें वर्तमान समयवर्ती पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषय रूपसे सम्भव है। (अर्थात् वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्य ही तो विषय होता है, न कि द्रव्य-विहीन केवल पर्याय।)

घ. १/१,१,१/१६/१ कथ उज्जुसुदे पञ्जवटिठए दव्वणिकलेवोत्ति । ण अमुल्लपञ्जवटिठए वंजणपरजायपरतते सुहमपञ्जायभेदेहि णाणत्त-मुवगए तदविरोहादे । = प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायार्थिक है, उसका विषय द्रव्य निक्षेप होना कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो व्यंजन पर्यायोंके आधेन है और जो सूक्ष्मपर्यायोंके भेदोंके आलम्बनसे नानात्वको प्राप्त है, ऐसे अशुद्ध पर्यायार्थिकनयका विषय द्रव्यनिक्षेप है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। (घ. १/१,१,१/४०/२)।

क. पा. १/१,१,१-१४/३२/२६३/४ ण व उज्जुसुदे (सुदे) [पञ्जवटिठए] णए दव्वणिकलेवो ण संभवइ, [वंजणपञ्जायरुवेण] अवटिठयत्त वरुत्त अणैगैसु अथविज्जणपञ्जायसु संचरतत्त दव्व-भाबुलभादे । = सुदे (सुदे) पुण उज्जुसुदे णत्थि दव्वं य पञ्जायपणाये तदसंभवादे । = यदि कहा जाय कि ऋजुसूत्रनय तो पर्यायार्थिक है, इसलिए उसमें द्रव्य निक्षेप सम्भव नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ अर्पित (विवक्षित) व्यंजन पर्यायकी अपेक्षा अवस्थित है और अनेक अर्थपर्याय तथा अवान्तर व्यंजनपर्यायोंमें संचर करता है (जैसे मनुष्य रूप व्यंजनपर्याय बाल, युवा, वृद्धादि अवान्तर पर्यायोंमें) उसमें द्रव्यपनेकी उपलब्धि होती ही है, अतः ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है। परन्तु शुद्ध ऋजुसूत्रनयमें द्रव्य निक्षेप नहीं पाया जाता है, क्योंकि उसमें अर्थपर्यायकी प्रधानता रहती है। (क. पा. १/१,१,१-१४/३२/२६३/४)। (और भी दे० निक्षेप/३/३ तथा नय/III/५/६)।

५. ऋजुसूत्रमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं

घ. १/१,१,१/२४/२ कथ द्ठवणिकलेवो णत्थि । सकम्पवसेण अणस्स दव्वत्त अणस्सत्तवेण परिणामाणुवलंभादे सरिस्सत्तेण दव्वानमेग-ताणुवलंभादे । सारिच्छेण एगताणव्युवगमे वधं णाम-णण-गंधक-दीण समवो । ण तंभाव-सारिच्छसामणीहि विणा वि वट्टमाणकाल-वितेसपणाए वि तासिमत्थितं पडि विरोहाभावादे । = प्रश्न—स्थापना निक्षेप ऋजुसूत्रनयका विषय कैसे नहीं ? उत्तर—क्योंकि एक तो सकल्पके वशसे अर्थात् कल्पनामात्रमे एक द्रव्यका अन्य-स्वरूपसे परिगमन नहीं पाया जाता (इसलिए तद्रूप सामान्य रूप एकाका अभाव है); दूसरे सादृश्य रूपसे भी द्रव्योंके यहाँ एकता

नहीं पायी जाती, अतः स्थापना निक्षेप यहाँ सम्भव नहीं है। (घ. १/१,१,१/२४/२)। प्रश्न—सादृश्य सामान्यसे एकताके स्वीकार न करनेपर इस नयमें नामकृति गणनाकृति और ग्रन्थकृति-की सम्भावना कैसे हो सकती है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, तद्भाव-सामान्य और सादृश्य सामान्यके बिना भी वर्तमानकाल विशेषकी विवक्षासे भी उनके अस्तित्वके प्रति कोई विरोध नहीं है।

क. पा. १/१,१,१-१४/३२/२६३/२ उज्जुसुदेविसए किमिदि ठवणा ण चत्थि (णत्थि) । तत्थ सारिच्छलक्षणसामण्णाभावादे । ण च दोण्हं लक्षणसंताणम्मि वट्टमाणं सारिच्छविरुहिणए एगत्तं सम्भवइ; विरोहादे । अमुल्लेसु उज्जुसुदेसु ब्रह्मपसु घडादिअत्थेसु एग-सण्णिमिच्छतेसु सारिच्छलक्षणसामण्णमत्थि त्ति ठवणाए संभवो किण्ण जायदे । होतु णाम सारित्तं; तेण पुण [णित्तं]; दव्व-लेत्त-कालभावेहि भिण्णाणमेयत्तविरोहादे । ण च बुद्धीए भिण्णधाण-मेयत्तं सक्किज्जेदे [काउं तहा] अणुवलंभादे । ण च एयत्तेण विणा ठवणा सम्भवदि, विरोहादे । = प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं पाया जाता है ? उत्तर—क्योंकि, ऋजुसूत्रनयके विषयमें सादृश्य सामान्य नहीं पाया जाता है। प्रश्न—क्षणसन्तानमें विद्यमान दो क्षणोंमें सादृश्यके बिना भी स्थापनाका प्रयोजक एकत्व बन जायेगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, सादृश्यके बिना एकत्वके माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—‘घट’ इत्याकारक एक संज्ञाके विषयभूत व्यंजनपर्यायरूप अनेक घटादि पदार्थोंमें सादृश्यसामान्य पाया जाता है, इसलिए अशुद्ध ऋजुसूत्र नयोंमें स्थापना निक्षेप क्यों सम्भव नहीं ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, इस प्रकार उनमें सादृश्यता भले ही रही आओ, पर इससे उनमें एकत्व नहीं स्थापित किया जा सकता है; क्योंकि, जो पदार्थ (इस नयकी दृष्टिमें) द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न है (दे० नय/IV/३) उनमें एकत्व माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—भिन्न पदार्थोंको बुद्धि अर्थात् कल्पनासे एक मान लेंगे ? उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, भिन्न पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है, और एकत्वके बिना स्थापना-की संभावना नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है। (क. पा. १/१,१,१-१४/३२/२७०/१), (घ. १/१,१,१/२४/६)।

६. शब्दनयोंका विषय नामनिक्षेप कैसे

घ. १/१,१,१/२४/१ होतु भावकदो सद्दयाण विसओ, तेसि विसए दव्वादीणमभावादे । किंतु ण तेसि णामकदी जुज्जदे, दव्वद्वियणय मोत्तुण अण्णत्थ सण्णासणिसवधाणुववत्तीदे । ल्खणवइभाव-मिच्छत्ताणं सण्णासंघधा माघडंतु णाम । किंतु णेण सद्दयाया सद्दज-णिदभेदपहाणा तेण सण्णासणिसंघधाणमघडणाए अणत्थिणो । सग-व्युवगममिह सण्णासणिसंघधो अत्थि चेवे त्ति अज्झवसारं काउण ववहरणसहावा सद्दयाया, तेसिमण्णहा सद्दयायात्ताणुववत्तीदे । तेण तिसु सद्दणपसु णामकदी वि जुज्जदे । = प्रश्न—भावकृति शब्दनयोंको विषय भले ही हो; क्योंकि, उनके विषयमें द्रव्यादिक कृतियोंका अभाव है। परन्तु नामकृति उनकी विषय नहीं हो सकती; क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयको छोड़कर अन्य (शब्दादि पर्यायार्थिक) नयोंमें सज्ञा-सज्ञी सम्बन्ध बन नहीं सकता। (विशेष दे० नय/IV/३/५/५) उत्तर—पदार्थको क्षणक्षणी स्वीकार करनेवालोंके यहाँ (अर्थात् पर्यायार्थिक नयोंमें) सज्ञा-सज्ञी संबंध भले ही घटित न हो; किन्तु चूँकि शब्द नये अवद जनित भेदकी प्रधानता स्वीकार करते हैं (दे० नय/IV/५) अतः वे सज्ञा-सज्ञी सम्बन्धोंके (सर्वथा) अघटनको स्वीकार नहीं कर सकते। इसीलिए (उनके) स्वमतमें सज्ञा-सज्ञी-सम्बन्ध है ही, ऐसा निश्चय करके शब्दनय भेद करने रूप स्वभाव-वाले हैं, क्योंकि, इसके बिना उनके शब्दनयत्व ही नहीं बन सकता। अतएव तीनों शब्दनयोंमें नामकृति भी उचित है।

घ. १४/५.६.७/४/१ कथं नामबन्धस्तत्त्व संभवो । ण, णामेण विणा इच्छित्तपस्वणाए अणुववत्तोदो । = प्रश्न—इन दोनों (ऋजुसूत्र व शब्द) नयोर्नि नामबन्ध कैसे सम्भव है । उत्तर—नहीं; क्योंकि, नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन नहीं किया जा सकता; इस अपेक्षा नामबन्धको इन दोनों (पर्यायाधिक) नयोका विषय स्वीकार किया है । (घ. १३/५.४.८/४/५) ।

क. पा. १/१.१३-१४/४ २२६/२७६/७ अणेनेसु घडत्थेसु दव्व-लेत्त-काल-भावेहि पुधभुवेसु एक्को घडसदो वट्टमाणो उवलम्भदे, एवमुवलम्भमाणे कथं सद्दणए पज्जवट्टिए णामणिवलेवस्स संभवो त्ति । ण, एदम्मि णए तेसि घडसद्दणए दव्व-लेत्त-काल-भाववाचियभावेण मिण्ण,ण-मण्णयाभावादो । तत्त्व संकेतगणहणं दुग्घट्ठं चित्ते । होतु णाम, कितु णयस्स विसओ परुविज्जदे, ण च सुणएसु किं पि दुग्घट्ठमत्थि । प्रश्न—द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न-भिन्न अनेक घटस्व पदार्थोंमें (सादृश्य सामान्य रूप) एक घट शब्द प्रवृत्त होता हुआ पाया जाता है । जब कि 'घट' शब्द इस प्रकार उपलब्ध होता है तब पर्यायाधिक शब्दनयमें नाम निक्षेप कैसे सम्भव हैं, (क्योंकि पर्यायाधिक नयोमें सामान्यका ग्रहण नहीं होता दे० नय/IV/३) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस नयमें द्रव्य-क्षेत्र-काल और भावस्व वाच्यसे भेदको प्राप्त हुए उन अनेक घट शब्दोंका परस्पर अन्यत्र नहीं पाया जाता है, अर्थात् वह नय द्रव्य क्षेत्रादिके भेदसे प्रवृत्त होनेवाले घट शब्दोंको भिन्न मानता है और इसलिए उसमें नामनिक्षेप बन जाता है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो शब्दनयमें संकेतका ग्रहण करना कठिन हो जायेगा । उत्तर—ऐसा होता है तो होओ, किन्तु यहाँ तो शब्दनयके विषयका कथन किया है ।

दूसरे हुनयोकी प्रवृत्ति, क्योंकि, सापेक्ष होती है, इसलिए उनमें कुछ भी कठिनाई नहीं है । (विशेष दे० आगम/४/४) ।

७. शब्दनयोंमें द्रव्य निक्षेप क्यों नहीं

१०/४.२.३.४/१२/१ किमिदि दव्वं णेच्छदि । पज्जायत्तसकति-विरोहावो सव्वेपेण अत्थपट्ठणवावदम्मि वत्थुविसेसाणं णाम-भावं मोत्तुण पहाणत्ताभावादो । = प्रश्न—शब्दनय द्रव्य निक्षेपको स्वीकार क्यों नहीं करता । उत्तर—एक तो शब्दनयकी अपेक्षा दूसरी पर्यायका संक्रमण माननेमें विरोध आता है । दूसरे, वह शब्दभेदसे अर्थके कथन करनेमें व्याप्त रहता है (दे० नय/IV/५) , अतः उसमें नाम और भावकी ही प्रधानता रहती है, पदार्थोंके भेदोंकी प्रधानता नहीं रहती; इसलिए शब्दनय द्रव्य निक्षेपको स्वीकार नहीं करता ।

घ. १३/५.४.८/२००/३ णामे दव्वाविणाभावे सते वित्तत्थ दव्वम्हि तस्स सद्दणयस्स अत्थित्ताभावादो । सद्दुवारेण पज्जयद्वारेण च अत्थभेद-मिच्छत्तए सद्दणए दो चेत्त णिवलेखा सभवत्ति त्ति भणित्वं होदि । = यद्यपि नाम द्रव्यका अविनाभावी है (और वह शब्दनयका विषय भी है) तो भी द्रव्यमें शब्दनयका अस्तित्व नहीं स्वीकार किया गया है । अतः शब्द द्वारा और पर्याय द्वारा अर्थभेदको स्वीकार करनेवाले (शब्दभेदसे अर्थभेद और अर्थभेदसे शब्दभेदको स्वीकार करनेवाले) शब्द निक्षेपमें दो ही निक्षेप सम्भव हैं ।

क. पा. १/१.१३-१४/४ २२६/२६४/४ दव्वणिवलेवो णत्थि, कुदो । लिंगादे (१) सद्दवाचियाणमेयत्ताभावे दव्वाभावादो । वज्जपज्जाए पट्टच्च सुद्धं वि उज्जुसेद अत्थि दव्वं, लिगसंत्वाकालकार्यपुरिसोव-गहाण पावेक्कमेयत्तव्युगमादो । = शब्द नयमें द्रव्यनिक्षेप भी सम्भव नहीं है; क्योंकि, इस नयकी दृष्टिमें लिंगादिकी अपेक्षा शब्दोंके वाच्यभूत पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है । किन्तु व्यजनपर्यायकी अपेक्षा शुद्धसूत्रनयमें भी द्रव्यनिक्षेप पाया जाता है, क्योंकि, ऋजुसूत्रनय लिग, सत्त्वा, काल, कारक, पुरुष और उपग्रहमेंसे प्रत्येकका अभेद स्वीकार करता है । (अर्थात् ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है परन्तु शब्द नयमें नहीं) ।

४. स्थापना निक्षेप निर्देश

१. स्थापना निक्षेप सामान्यका लक्षण

स. सि. १/१/१७/४ काण्डपुस्तचित्रकर्मक्षिनिसेपादिपु सोऽयं इति स्थाप्यमाना स्थापना । = काण्डकर्म, पुस्तकर्म, चित्रकर्म और अक्ष-निक्षेप आदिमें 'यह वह है' इस प्रकार स्थापित करनेको स्थापना कहते हैं । (रा. वा. १/१/२/२८/१८) ।

रा. वा. १/१/२/२८/१८ सोऽयमिरयभिसंवन्धत्वेन अन्यस्य व्यवस्थापना-मात्रं स्थापना । = 'यह वही है' इस प्रकार अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरोपण करना स्थापना है । (घ. ४/१.४.१/२१४/१; (गो क./सू. ६३/२३), (त. सा. १/१/११); (प. घ./पू. ७४२) ।

श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६४/२६३ वस्तुन कृतसंज्ञस्य प्रतिष्ठा स्थापना मता । = कर लिया गया है नाम निक्षेप या संज्ञाकरण जिसका ऐसी वस्तुकी उन वास्तविक धर्मोंके अध्यारोपने 'यह वही है' ऐसी प्रतिष्ठा करना स्थापनानिक्षेप माना गया है ।

२. स्थापना निक्षेपके भेद

१. सद्भाव व असद्भाव स्थापना रूप दो भेद

श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६४/२६३ सद्भावैतरभेदेन द्विधा तत्त्वाधरोपतः । = वह सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारका है । (घ. १/१.१.१/२०/१) ।

न. च. ४/२७३ सायार इयर ठवणा । = साकार व अनाकारके भेदसे स्थापना दो प्रकार है ।

२. काण्ड कर्म आदि रूप अनेक भेद

प. ख. १/४.१/मृत्र ६२/२४८ जा सा ठवणकदी णाम सा कट्टकम्मेषु वा चित्तकम्मेषु वा पोत्तकम्मेषु वा लेप्पकम्मेषु वा लेणकम्मेषु वा सेल-कम्मेषु वा गिहकम्मेषु वा भित्तिकम्मेषु वा दंतकम्मेषु वा भेडकम्मेषु वा अखलो वा वराडओ वा जे चामणे एवमादिथा ठवणाए ठविज्जन्ति कदि त्ति सा सव्वा ठवण कदी णाम । ६२ । = जो वह स्थापनाकृति है वह काण्डकर्मोंमें, अथवा चित्रकर्मोंमें, अथवा पोतकर्मोंमें, अथवा लेप्पकर्मोंमें, अथवा लयनकर्मोंमें, अथवा शैलकर्मोंमें, अथवा गृह-कर्मोंमें, अथवा भित्तिकर्मोंमें, अथवा दन्तकर्मोंमें, अथवा भेडकर्मोंमें, अथवा अक्ष या वराटक (कौडी व शतरजका पासा); तथा इनको आदि लेकर अन्य भी जो 'कृति' इस प्रकार स्थापनामें स्थापित किये जाते हैं, वह सब स्थापना कृति कही जाती है ।

नोट—(धवलामे सर्वत्र प्रत्येक विषयमें इसी प्रकार निक्षेप किये गये हैं ।) (प. ख. १३/६.३/सूत्र १०/६), (प. ख. १४/१.६/पू. ६/६)

१. सद्भाव असद्भाव स्थापनाके लक्षण

श्लो. वा. ३/१/६/१४/२६३/१७ तत्राध्यारोप्यमाणेन भावेन्द्रादिना समाना प्रतिमा सद्भावस्थापना मुख्यदर्शिन स्वयं तस्यारतद्बुद्धिसम्भाव । कथञ्चित् सादृश्यसद्भावत्वात् । मुख्यारोप्यमाणा वस्तुमात्रा पुनरसद्भाव-स्थापना परोपदेशादेव तत्र सोऽयमिति सप्रत्ययात् । = भाव निक्षेपके द्वारा कहे गये अर्थात् वास्तविक पर्यायसे परिणत इन्द्र आदिके समान बनी हुई काण्ड आदिकी प्रतिमामें आरोपे हुए उन इन्द्रादिकी स्थापना करना सद्भावस्थापना है; क्योंकि, किसी अपेक्षासे इन्द्र-आदिका सादृश्य यहाँ विद्यमान है, तभी तो मुख्य पदार्थको जीवकी तिस प्रतिमाके अनुसार सादृश्यसे स्वयं 'यह वही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है । मुख्य आकारोसे शून्य केवल वस्तुमें 'यह वही है' ऐसी स्थापना कर लेना असद्भाव स्थापना है; क्योंकि मुख्य पदार्थको देखने-वाले भी जीवकी दूसरीके उपदेशसे ही 'यह वही है' ऐसा समीचीन

ज्ञान होता है, परोपदेशके बिना नहीं। (घ. १/१.१.१/२०/१), (न. च. वृ./२७३)

४. सद्भाव असद्भाव स्थापनाके भेद

घ. १३/४.४.१२/४२/१ कटुक्कम्मपहुडि जाव भेंडकम्मे त्ति ताव एवेहि सम्भावट्ठवणा पत्तविदा। उवरिमेहि असम्भावट्ठवणा समुद्धिट्ठा। = (स्थापनाके उपरोक्त काष्ठकर्म आदि भेदोंमेंसे) काष्ठकर्मसे लेकर भेंडकर्म तक जितने कर्म निर्दिष्ट हैं उनके द्वारा सद्भाव स्थापना कही गयी है, और आगे जितने कर्म वराटक आदि कहे गए हैं, उनके द्वारा असद्भावस्थापना निर्दिष्ट की गयी है। (घ. ६/४.१.५२/२५०/३)

घ. ६/४.१.५२/२५०/३ एवे सम्भावट्ठवणा। एवे देसामासया दस पत्तविदा। संपहि असम्भावट्ठवणाविसयस्सुवल्लक्षणट्ठ भणदि—जे च अण्णे एवमादिश्या त्ति वयणं दोण्ण अवहारणपडिसेहणफलं। तेण तंभत्तुसा-हल-यूसलमम्मादीण गहणं। = ये (काष्ठ कर्म आदि) सद्भाव स्थापनाके उदाहरण हैं। ये दस भेद देशामर्षक कहे गये हैं, अर्थात् उनके अतिरिक्त भी अनेकों हो सकते हैं। अब असद्भावस्थापनासम्बन्धी विषयके उपलक्षणार्थ कहते हैं—इस प्रकार 'इन (अथ वराटक) को आदि लेकर और भी जो अन्य हैं' इस वचनका प्रयोजन दोनों भेदोंके अवधारणका निषेध करना है, अर्थात् 'हो हो' ऐसे ग्रहणका निषेध करना है। इसलिए स्तम्भकर्म, तुलाकर्म, हलकर्म, यूसलकर्म आदिकोंका भी ग्रहण हो जाता है।

५. काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण

घ. ६/४.१.५२/२४६/३ देव-गेरह्य-तिरिक्ख-मणुस्साणं णच्चण-हसण-गायण-तूर-वोणादिवायणकिरियावावदाणं कटुक्कम्मं भि भणति। पड-कुड्ड-फलहियादीसु णच्चणादिकिरिया-वावददेव-गेरह्य-तिरिक्खमणुस्साण पडिमाओ चित्तकम्म, चित्रेण क्रियन्त इति व्युत्पत्ते। पोत्त वस्त्रम्, तेण कदाओ पडिमाओ पोत्त-कम्म। कड-सक्खर-मट्ठियादीणं सेलो लेप्प, तेण षड्पडिमाओ लेप्पकम्म। लेण पव्वओ, तम्हि वडिदपडिमाओ लेणकम्म। सेलो पत्थरो, तम्हि वडिदपडिमाओ सेलकम्म। गिहाणि जिणवरादीणि, तेसु कदपडिमाओ गिहकम्म, ह्य-हत्थि-गर-वराहादिसस्सवेण वडिद-घराणि गिहकम्ममिदि वुत्त होदि। वरकुड्डेसु तदा अभेदेण चिद-पडिमाओ भित्तिकम्म। हत्थिदत्तेसु ण्णपडिमाओ दत्तकम्म। भेंडो मुप्पसिद्धो, तेण वडिदपडिमाओ भेंडकम्म। 'अक्खे त्ति वत्ते बूधक्खो सयडक्खो वा वेत्तव्वो। वराडओ त्ति वुत्ते कवडिडया वेत्तव्व। = नाचना, ईसना, गाना तथा तुरई एव वोणा आदि वाद्योंके व्रजानेरूप क्रियाओंमें प्रवृत्त हुए देव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंको काष्ठसे निर्मित प्रतिमाओंको काष्ठकर्म कहते हैं। पट, कुड्य (भित्ति) एवं फलहिका (काष्ठ आदिका तख्ता) आदि-में नाचने आदि क्रियामें प्रवृत्त देव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंकी प्रतिमाओंको चित्रकर्म कहते हैं; क्योंकि, चित्रसे जो किये जाते हैं वे चित्रकर्म हैं' ऐसी व्युत्पत्ति है। पोत्तका अर्थ वस्त्र है, उससे की गयी प्रतिमाओंका नाम पोत्तकर्म है। कूट (तृण), शंकरा (बाछ) व मृत्तिका आदिके लेपका नाम लेप्प है। उससे निर्मित प्रतिमामें लेप्पकर्म कही जाती हैं। लयनका अर्थ पर्वत है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम लयनकर्म है। जैलका अर्थ पथर है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम जैलकर्म है। गृहसे अभिप्राय जिनगृह आदिकोंसे है, उनमें की गयी प्रतिमाओंका नाम गृहकर्म है। घोड़ा, हाथी, मनुष्य एवं वराह (शुकर) आदिके स्वरूपसे निर्मित घर गृहकर्म कहलाते हैं, यह अभिप्राय है। वरकी दीवारोंमें उनसे अभिन्न रची

गयी प्रतिमाओंका नाम भित्तिकर्म है। हाथी दाँतोपर खोदी हुई प्रतिमाओंका नाम भेंडकर्म है। अथ ऐसा कहनेपर बूत्ता अथवा शकटाक्षका ग्रहण करना चाहिए (अर्थात् हार जीतके अभिप्रायसे ग्रहण किये गये जुआ खेलनेके अथवा शतरंज व चौसर आदिके पासे अथ है) वराटक ऐसा कहनेपर कपर्दिका (कौडियो) का ग्रहण करना चाहिए। (घ. १३/४.३.१०/६/८); (घ. १४/४.६.६/५/१०)

६. नाम व स्थापनामें अन्तर

रा. वा. १/४/१३/२६/२५ नामस्थापनयोरेकत्वं संज्ञाकर्माविशेषादिति चेत्, न, आदारानुग्रहाकाङ्क्षित्वात् स्थापनायाम्। ...यथा अर्हदिन्द्र-स्कन्देस्वरदिप्रतिमासु आदारानुग्रहाकाङ्क्षित्व जनस्य, न तथा परि-भाषते वर्तते। ततोऽन्यत्स्वमनयो।

रा. वा. १/४/२३/३०/३१ यथा ब्राह्मण. स्यान्मनुष्यो ब्राह्मणस्य मनुष्य-जात्यात्मकत्वात्। मनुष्यस्तु ब्राह्मण स्यान् वा, मनुष्यस्य ब्राह्मणजात्यादिपर्यायात्मकत्वादर्शनात्। तथा स्थापना स्यान्नाम, अकृतनाम्न स्थापनानुपपत्तेः। नाम तु स्थापना स्यान् वा, उभयथा दर्शनात्। = १, यद्यपि नाम और स्थापना दोनों निक्षेपोंमें सद्भाव रखी जाती है, बिना नाम रखे स्थापना हो ही नहीं सकती; तो भी स्थापित अर्हन्त, इन्द्र, स्कन्द और ईश्वर आदिकी प्रतिमाओंमें मनुष्यको जिस प्रकारकी पूजा, आदर और अनुग्रहकी अभिलाषा होती है, उस प्रकार केवल नाममें नहीं होती, अतः इन दोनोंमें अन्तर है। (घ. ५/१.७.१/गा. १/१८६), (श्लो. वा. २/१/४/रलो, ५५/२६४) २, जैसे ब्राह्मण मनुष्य अवश्य होता है, क्योंकि, ब्राह्मणमें मनुष्य जातिरूप सामान्य अवश्य पाया जाता है; पर मनुष्य ब्राह्मण हो न भी हो, क्योंकि मनुष्यके ब्राह्मण जाति आदि पर्यायात्मकपना नहीं देखा जाता। इसी प्रकार स्थापना तो नाम अवश्य होगी, क्योंकि बिना नामकरणके स्थापना नहीं होती; परन्तु जिसका नाम रखा है उसकी स्थापना हो भी न भी हो, क्योंकि नामवाले पदार्थोंमें स्थापनायुक्त-पना व स्थापनारहितपना दोनों देखे जाते हैं।

घ. ५/१.७.१/गा. २/१८६ णामिणि वम्मवधारो णामंठवणा य जस्स तं थविदं। तद्धम्मं ण वि जादो सुणाम ठवणामवित्तेसं। = नाममें धर्मका उपचार करना नामनिक्षेप है, और जहाँ उस धर्मकी स्थापना की जाती है, वह स्थापना निक्षेप है। इस प्रकार धर्मके विषयमें भी नाम और स्थापनाकी अवशेषता अर्थात् एकता सिद्ध नहीं होती।

७. सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर

दे. निक्षेप/४/३ (सद्भाव स्थापनामें बिना किसीके उपदेशके 'यह वही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है, पर असद्भाव स्थापनामें बिना अन्यके उपदेशके ऐसी बुद्धि होनी सम्भव नहीं।)

घ. १३/४.४.१२/४२/२ सम्भावसम्भावट्ठवणाणं को विससे। वुद्धोप ठविच्च्माणं वण्णाकारादीहि जमणुहरड दव्वं तस्स सम्भावसण्णा। दव्व-लेत्त-वेयणावेयणादिभेदेहि भिण्णाण पडिणिभि-पडिणिभेयाणं कथं सरिसत्तमिदि चेण, पाएण सरित्तुवलभादो। जमसरिस्सं दव्वं तमसम्भावट्ठवणा। सव्वदव्व्वाणं सत्त-पमेयत्तादीहि सरिसत्तमुवल-व्वदि त्ति चे—होदु णाम एदेहि सरिसत्तं, किंतु अपिपदेहि वण्ण-कर-चरणादीहि सरिसत्ताभाव पेक्खिय असरिसत्तं उच्चदे। = प्रश्न—सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनामें क्या भेद है? उत्तर—बुद्धि-द्वारा स्थापित किया जानेवाला जो पदार्थ वर्ण और आकार आदिके द्वारा अन्य पदार्थका अनुकरण करता है उसकी सद्भावस्थापना संज्ञा है। प्रश्न—ब्रह्म, क्षेत्र, वेदना, और अवेदना आदिके भेदसे भेदको प्राप्त हुए प्रतिनिधि और प्रतिनिधेय अर्थात् सदृश और सादृश्यके मूलभूत पदार्थोंमें सदृशता कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रायः कुछ बातोंमें इनमें सदृशता देखी जाती है। जो

असदृश द्रव्य है वह असद्भावस्थापना है। प्रश्न—सब द्रव्योंमें सत्त्व और प्रमेयत्व आदिके द्वारा समानता पायी जाती है। उत्तर—द्रव्योंमें इन धर्मोंकी अपेक्षा समानता भले ही रहे, किन्तु विवक्षित वर्ण हाथ और पैर आदिकी अपेक्षा समानता न देखकर असमानता कही जाती है।

घ. १३/५, ३, १०/१०/१२ कथमत्र स्पर्शस्पर्शकभाव'। ण, बुद्धोप एयत्त-मावणेषु तदविरोहादो सत्त-प्रमेयत्तादीर्ह सव्वस्स सव्वविसयफोसणु-वलभादो वा। = प्रश्न—यहाँ (असद्भाव स्थापनामें) स्पर्श-स्पर्शक भाव कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, बुद्धिसे एकत्वको प्राप्त हुए उनमें स्पर्श-स्पर्शक भावके होनेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा सत्त्व और प्रमेयत्व आदिकी अपेक्षा सर्वका सर्व-विषयक स्पर्शन पाया जाता है।

५. द्रव्य निक्षेपके भेद व लक्षण

१. द्रव्य निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा. वा. १/४/३-४/२८/२१ यह भाविपरिणामप्राप्ति प्रति योग्यतामाद-धानं तद् द्रव्यमित्युच्यते। ...अथवा अतद्भाव वा द्रव्यमित्युच्यते। यथेन्द्रमानतीर्तं काष्ठमिन्द्रप्रतिमापर्यायप्राप्ति प्रत्याभिमुखम् इन्द्र-इत्युच्यते। = आगामी पर्यायकी योग्यतावाले उस पदार्थको द्रव्य कहते हैं, जो उस समय उस पर्यायके अभिमुख हो, अथवा अतद्भाव-को द्रव्य कहते हैं। जैसे—इन्द्रप्रतिमाके लिए लाये गये काष्ठका भी इन्द्र कहना। (क्योंकि, जो अपने गुणों व पर्यायोंको प्राप्त होता है, हुआ था और होगा उसको ही द्रव्य कहते हैं दे० द्रव्य/१/१) (श्लो. वा. २/१/४/श्लो ६०/२६६); (घ. १/१, १, १/२०/६); (त. सा. १/१/१२)।

प. घ. १/५/७४३ ऋतुसूत्रनिरपेक्षतया, सापेक्ष भाविनैगमादिनयं। छद्म-स्थो जिनजीवो जिन इव मान्यो यथात्र तद्द्रव्यम्। = ऋतुसूत्रनय-की अपेक्षा न करके और भाविनैगमादिक नयोंकी अपेक्षासे जो कहा जाता है, वह द्रव्य निक्षेप है। जैसे कि छद्मस्थ अवस्थामें वर्तमान जिन भगवान्के जीवको जिन कहना।

नय/१/४/३ जैसे—आगे सेठ बननेवाले बालकको अभीसे सेठ कहना अथवा जो राजा दीक्षित होकर अमण अवस्थामें विद्यमान है उसे भी राजा कहना।

२. द्रव्य निक्षेपके भेद-प्रभेद

१. द्रव्य निक्षेपके दो भेद हैं—आगम व नोआगम (प. खं ६/४, १/सू. ५३/२६०), (प. खं. १४/५, ६/सूत्र ११/७); (स. सि. १/४/१८/१), (रा. वा. १/४/५/२६/३); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६०/२६६); (घ. १/१, १, १/२०/७); (घ. ३/१, २, २/१२/३); (घ. ४/१, ३, १/४/१); (गो. क. सू. ५४/५३); (न. च. वृ. २/७४)।

२. नो आगम द्रव्यनिक्षेप तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर, भावी व तद्व्यतिरिक्त। (प. खं. ६/४, १/सूत्र ६१/२६७); (स. सि. १/४/१८/३), (रा. वा. १/४/७/२६/५); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो ६२/२६७); (घ. १/१, १, १/२१/२); (घ. ३/१, २, २/१३/२); (घ. ४/१, ३, १/६/१); (गो. क. सू. ५४/५४); (न. च. वृ. २/७५)।

३. ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान, व भावी।—(श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१, १, २/१३/३); (घ. ४/१, ३, २/६/२); (गो. क. सू. ५४/५४)।

४. भूत ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—च्युत, च्यावित व त्यक्त।—

(प. खं. ६/४, १/सू. ६३/२६६); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१, १, १/२२/३); (घ. ४/१/३, १/६/३); (गो. क. सू. ५४/५४)।

५. त्यक्त ज्ञायकशरीर तीन प्रकारका है—भक्तप्रत्यात्मान, इगिनी व प्रायोपपत्तम।—(घ. १/१, १, २/२३/३); (गो. क. सू. ५४/५६)।

६. तद्व्यतिरिक्त नो आगम द्रव्यनिक्षेप दो प्रकार है—कर्म व नोर्कर्म।—

(स. सि. १/४/१८/७); (रा. वा. १/४/७/२६/११); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६३/२६८); (घ. १/१, १, १/२६/४); (घ. ३/१, २, २/१४/१); (घ. ४/१, ३, १/६/६); (गो. क. सू. ५३/५४)।

७. नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त दो प्रकारका है—लौकिक व लोकोत्तर।—(घ. १/१, १, १/२६/६); (घ. ४/१, ३, १/७/१)।

८. लौकिक व लोकोत्तर दोनों ही तद्व्यतिरिक्त तीन तीन प्रकारके हैं—सचित्त, अचित्त व मिश्र।—(घ. १/१, १, १/२७/१ व. २८/१); (घ. ४/१, ३, १/२७/७)।

९. आगम द्रव्य निक्षेपके ६ भेद हैं—स्थित, जित, परिचित, वाचनोपगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रथसम, नामसम और धोषसम।—(प. खं. ६/४, १ सू. ५४/२५१); (प. खं. १४/५, ६/सू. २४/२७)।

१०. ज्ञायक शरीरके भी उपरोक्त प्रकार स्थित जित आदि ६ भेद हैं—(प. खं. ६/४, १/सू. ६२/२६८)।

११. तद्व्यतिरिक्त नो आगमके अनेक भेद हैं—१. ग्रन्थिम, २. वाइम, ३. वेदिम, ४. पूरिम, ५. संचातिम, ६. अहोदिम, ७. निवलेदिम, ८. ओव्वेलिम, ९. उव्वेलिम, १०. वर्ण, ११. चूर्ण, १२. गन्ध, १३. विलेपन, इत्यादि। (प. खं. ६/४, १/सू. ६४/२७२)।

नोट—(इन सब भेद प्रमेदोंकी तालिका, दे० निक्षेप/१/२)।

३. आगम द्रव्य निक्षेपका लक्षण

स. सि. १/४/१८/२ जीवप्राभूतज्ञायो मनुष्यजीवप्राभूतज्ञायो वा अनुप-युक्त आत्मा आगमद्रव्यजीव'। = जो जीवविषयक या मनुष्य जीव विषयक शास्त्रको जानता है, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगमें रहित है वह आगम द्रव्यजीव है। (इसी प्रकार अन्य भी जिस जिस विषय सम्बन्धी शास्त्रको जानता हुआ उसके उपयोगमें रहित रहने-वाला आत्मा उस उस नामवाला ही आगम द्रव्य है। जैसे मंगल विषयक शास्त्रको जाननेवाला आत्मा आगम द्रव्य मंगल है।) (रा. वा. १/४/५/२६/३); (श्लो. वा. २/१/४/श्लो. ६१/२६७); (घ. ३/१, २, २/१२/११); (घ. ४/१, ३, १/४/२); (घ. १/१, १, १/२३/३); (गो. क. सू. ५४/५३); (न. च. वृ. २/७४)।

घ. १/१, १, २/२१/१ तस्य आगमदो द्रव्यमंगलं नाम मंगलपाहुडजाणओ अणुवज्जुत्तो, मंगल-पाहुड-सह-रयणा वा, तस्सत्थ-ट्ठणवत्तर-रयणा वा। = मंगल प्राभूत अर्थात् मंगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगमें रहित जीव-को आगम द्रव्यमंगल कहते हैं। अथवा मंगलविषयके प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द रचनाको आगम द्रव्यमंगल कहते हैं। अथवा मंगल-विषयके प्रतिपादक शास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको भी आगम द्रव्य मंगल कहते हैं। (घ. ५/१, ६, १/२/३)।

४. नोआगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण

(पूर्वोक्त आगमद्रव्यकी आत्माका आरोप उसके शरीरमें करके उस जीवके शरीरको ही नोआगम द्रव्य जीव या नोआगम द्रव्य मंगल आदि कह दिया जाता है। और वह शरीर ही तीन प्रकारका है भूत, भावि व वर्तमान। अथवा उसके शरीरसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य जो कर्म या नोर्कर्म रूप पदार्थ हैं उनको भी नोआगम द्रव्य कह दिया जाता है। इसीका नाम तद्व्यतिरिक्त है। इनके पृथक्-पृथक् लक्षण आगे दिये जाते हैं।)

५. ज्ञायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण

१. ज्ञायक शरीर सामान्य

स. सि. १/४/१८/४ तत्र ज्ञातुर्यच्छरीर त्रिकालगोचरं तज्ज्ञायकशरीरम्। = ज्ञाताका जो त्रिकाल गोचर शरीर है वह ज्ञायकशरीर नोआगम

द्रव्य जीव है। (रा. वा/१/४/७/२६/६), (श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६२/२६७), (घ. १/१.१.१/२६/३), (गो. क./मृ./६४/४४)।

२. च्युत च्यावित व त्यक्त अतीत ज्ञायक शरीर

घ. १/१.१.१/२२/३ तत्त्व च्युदं णाम कयलीघादेण विणा पक्कं पि फलं व कम्मोदएण ज्जमीयमाणायुक्खयपदिदं । च्चइदं णाम कयलीघादेण छिण्णायुक्खयपदिसरीरं । चत्तसरीरं तिविहं, पावोगमण-विहाणेण, इगिणीविहाणेण, भत्तपच्चक्खणविहाणेण चत्तमिदि । = कदली-घात मरणके बिना कर्मके उदयसे झडनेवाले आयुर्कर्मके क्षयसे, पके हुए फलके समान, अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं। कदलीघातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावित शरीर कहते हैं। (कदलीघातका लक्षण दे० मरण/६)। त्यक्त शरीर तीन प्रकारका है—प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, इगिनी विधानसे छोड़ा गया और भक्त प्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया। (इन तीनोंका स्वरूप दे० सण्खेखना/३), (गो. क./मृ./६६, ६८/४४)।

घ. १/१.१.१/२४/६ कयलीघादेण मरणकंखाए जीवियासाए जीविय-मरणासाहि विणा पविदं सरीरं च्चइदं । जीवियासाए मरणासाए जीवियमरणासाहि विणा वा कयलीघादेण अचत्तभावेण पविदं सरीरं च्चइदं णाम । जीविदमरणासाहि विणां सत्त्वोववद्धि णिमित्तं व चत्तवज्जतरङ्गपरिगहस्स कयलीघादेणियरेण वा पदिदसरीरं च्चइदमिदि । = मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको च्यावित कहते हैं। जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको च्युत कहते हैं। आत्म स्वरूपकी प्राप्तिके निमित्त, जिसने बहिरंग और अन्तरंग परिग्रहका त्याग कर दिया है, ऐसे साधुके जीवन और मरणकी आशाके बिना ही, कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको त्यक्त शरीर कहते हैं।

३. भूत वर्तमान व भावी ज्ञायक शरीर

(वर्तमान प्राभूतका ज्ञातापर अनुपयुक्त आत्माका वर्तमानवाला शरीर; उस ही आत्माका भूतकालीन च्युत, च्यावित या त्यक्त शरीर, तथा उस ही आत्माका आगामी भवमें होनेवाला शरीर, क्रमसे वर्तमान, भूत व भावी ज्ञायकशरीर नोआगमद्रव्य जीव या मंगल आदि कहे जाते हैं।)

६. भावि नोआगमका लक्षण

स. सि./१/४/१८/४ सामान्यापेक्षया नोआगम-भाविजीवो नास्ति, जीवनसामान्यसदापि विद्यमानत्वात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभवप्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभावि-जीव । = जीव सामान्यकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद नहीं बनता है; क्योंकि जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है। हाँ, पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद बन जाता है, क्योंकि जो जीव अभी दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह (अज्ञायक जीव) जब मनुष्य भवको प्राप्त करनेके प्रति अभिमुख होता है, तब वह मनुष्य भावी जीव कहलाना है।

रा वा/१/४/७/२६/६ जीवन-सम्यग्दर्शनपरिणामप्राप्तिं प्रत्यभिमुख द्रव्यं भावीत्युच्यते । = जीवन या सम्यग्दर्शन आदि पर्यायोंकी प्राप्तिके अभिमुख अज्ञायक जीवको जीवन या सम्यग्दर्शन आदि कहना भावी नोआगम द्रव्य जीव या भावी नोआगम सम्यग्दर्शन है।

श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६३/२६८ भाविनोआगमद्रव्यमेव्यत् पर्यायमेव तत् । = जो आत्मा भविष्यत्में आनेवाली पर्यायोंके अभिमुख है, उन पर्यायोंसे आक्रान्त हो रहा वह आत्मा भावीनोआगम द्रव्य है।

घ. १/१.१.१/२६/३ भव्यनोआगमद्रव्य भविष्यत्काले मंगलप्राभूतज्ञायको जीवः मंगलपर्यायं परिणंस्यतीति वा । = जो जीव भविष्यत्कालमें मंगल शासका जाननेवाला होगा, अथवा मंगल पर्यायसे परिणत होगा उसे भव्य नोआगम द्रव्यमंगल कहते हैं। (घ. ४/१.३.१/६/६), (गो. क./मृ./६२/४८)।

७. तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण

१. तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

स. सि./१/१८/७ तद्व्यतिरिक्तं कर्मनोर्कमविकल्पः । = तद्व्यतिरिक्तके दो भेद हैं—कर्म व नोर्कर्म। (रा वा/१/४/७/२६/११), (श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६३/२६८)।

घ. १/१.१.१/२८/३ तद्व्यतिरिक्तं जीवट्ठाणाहार-भूदागास-दव्वं । = जीव-स्थानोंके अथवा जीवस्थान विषयक शास्त्रके आधारभूत आकाश-द्रव्यको तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य जीवस्थान कहते हैं। (अथवा उस-उस पर्यायके या शास्त्रज्ञानसे परिणत जीवके निमित्तभूत कर्म वर्णनाओं या अन्य बाह्य द्रव्योंको उस-उस नामसे कहना तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यनिक्षेप है।

२. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य

श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६४/२६८ ज्ञानावृत्त्यादिभेदेन कर्मानेकविधं मतम् । = ज्ञानावरण आदि भेदसे कर्म अनेक प्रकार माने गये हैं। (घ. ४/१.३.१/६/१०)।

घ. १/१.१.१/२६/४ तत्र कर्ममंगलं दर्शनविशुद्ध्यादिषोडशाध्याप्रविभक्त-तीर्थकर-नामकर्म - कारणैर्जीव - प्रवेश - निवृद्ध - तीर्थकरनामकर्म - माङ्गल्य-निवन्धनत्वान्मङ्गलम् । = दर्शन विशुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थकर-नामकर्मके कारणोंसे जीवप्रदेशोंके साथ बँधे हुए तीर्थकर नामकर्मको, कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्य मंगल कहते हैं; क्योंकि वह श्री मंगलपतेका सहकारी कारण है।

गो. क./मृ./६३/४८ कम्मसरुवेणागयकम्मं दव्वं हवे णियमा । = ज्ञाना-वरणादि प्रकृतिरूपसे परिणमे पुद्गलद्रव्य कर्म तद्व्यतिरिक्त नो-आगम द्रव्य कर्म जानना। (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण होनेसे कर्मपर लाभ्य करके दिखाया है।

३. नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

श्लो. वा/२/१/४/श्लो. ६४-६५ नोर्कमं च शरीरत्वपरिणामनिरुत्सुकम् । ६४। पुद्गलद्रव्यमाहारप्रभृत्पञ्चयात्मकम् । ६५। = वर्तमानमें शरीरपना-रूप परिणतिके लिए उत्साह्रहित जो आहारवर्णना, भाषावर्णना आदि रूप एकत्रित हुआ पुद्गलद्रव्य है वह नोर्कर्म समक्ष लेना चाहिए।

घ. ३/१.२.२/१४/३ आगममधिगम्य विस्मृतं क्वान्तर्भवतीति चेत्तद्व्यतिरिक्तद्रव्यानन्ते । = प्रश्न—जो आगमका अध्ययन करके भूल गया है उसका द्रव्यनिक्षेपके किस भेदमें अन्तर्भाव होता है। उत्तर—ऐसे जीवका नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त द्रव्यानन्तमें अन्तर्भाव होता है (यहाँ 'अनन्त'का प्रकरण है)।

गो. क./मृ./६४/७/१६-१६ कम्महव्वावर्णं णो कम्मदव्वमिदि होदि । ६४। पडपडिहारसिमज्जा जाहारं देह उच्चणीचड्ढम् । भंडारी मूलानं णो कम्मं दवियकम्मं तु । ६५। = कर्मस्वरूपसे अन्य जो कार्य होते हैं उनके बाह्यकारणभूत वस्तुको नोर्कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य-कर्म जानना (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण है। ६४। जैसे—ज्ञानावरणका नोर्कर्म सृष्टि वस्त्र है, दर्शनावरणका नोर्कर्म द्वारविषे तिष्ठता द्वार-पाल है। वेदनीयका नोर्कर्म मधुलिप्त खट्ग है। मोहनीयका नो-

कर्म, मन्दिरा, आयुका नोकर्म चार प्रकार आहार, नामकर्मका नोकर्म औदारिकादि शरीर और मोत्रकर्मका नोकर्म ऊँचा-नीचा शरीर है।

४. लौकिक व लोकोत्तर सामान्य नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. ४/१, ३, १/९/१ णोक्कम्मद्वल्लेत्तं तं दुविहं, ओवयारियं परमत्थियं चेदि । तत्थ ओवयारियं णोक्कम्मद्वल्लेत्तं लोगपसिद्धं सल्लिखेत्तं वोहिल्लेत्तमेवमादि । पारमत्थियं णोक्कम्मद्वल्लेत्तं आगसत्तव्वं । = नोक्कं द्रव्यक्षेत्रं (यहाँ क्षेत्रका प्रवरण है) औपचारिक और पारमार्थिकके भेदसे दो प्रकारका है । उनमें-से नोक्कमें प्रसिद्ध शास्त्रिक्षेत्र, व्रीहिक्षेत्र, इत्यादि औपचारिक नोक्कं तद्द्रव्यतिरिक्त नोपजगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है । आकाश द्रव्य पारमार्थिक नोक्कं तद्द्रव्यतिरिक्त नोपजगम द्रव्यक्षेत्र है ।

नोट—(अन्य भी देखो वह-वह विषय) ।

५. सचित्त अचित्त मित्र सामान्य नोक्तं तद्व्यतिरिक्तं

घ. ४/१.७.१/१८१७ तद्वद्विरक्तिर्नोऽगममन्वभावो ति विहो मच्चित्ता-
चित्तिमिस्समेधेण । तस्य सच्चितो जीवद्वयं । अचित्तो योगल-धम्म-
धम्म-कात्तागोसद्व्याणि । योगलजीवद्व्याणं संजोको कथं चिज्जकच्च-
तरत्तमाण्णो णोऽगममिस्सद्ववभावो णाम् । = तद्वद्विरक्तिर् नोऽग-
ममन्वभावानित्ये (यहाँ भावका प्रकरण है) सच्चित अचित और
मिश्रके मेवेत्ते तीन प्रकारका है । उनमें जीव द्वय सच्चित भाव है,
पृथगल धर्मास्तिकाय अथर्मास्तिकाय काल और आकाशद्वय अचित-
भाव हैं । कथंचित् जाल्यंतर भावको प्राप्ति पृथगल और जीव द्वयों-
का संयोग अर्थात् शरीरधारी जीव नोऽगम मिश्रद्वय भावमित्ये
है । (घ. ४/१.६.१/३१—यहाँ 'अन्तर' के प्रकरणमें तीनों भेद
व्याप्य हैं । नोट—(अन्य भी देखो वह वह नियम) ।

६. लौकिक व लोकोत्तर सचितादि नोक्तं तद्व्यतिरिक्तं

घ. १/१२.१/२७/१ तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति ।
तत्राचित्तमङ्गलम्—‘सिद्धत्व-पुण्य-कृतं भो वंदेणमाला य मङ्गलं धत्ते’ ।
सेदौ वर्णो आर्त्तसुणो य कण्णः य जञ्जस्सो ।१३। सचित्तमङ्गलम् ।
मिश्रमङ्गलं सारत्कारकस्यादिः । लोकोत्तरमङ्गलमपि त्रिविधम्,
सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । सचित्तमहंदादीनामनाद्यनिघन-
जीवद्रव्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टाहंदादीनाम्
जीवद्रव्यस्यैव ग्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव-
इति भावनिक्षेपात्तर्भावात् । न केवलज्ञानादिपर्यायाणां ग्रहणं
तैरपि भावकत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिमचैत्यालयादि,
तत्स्थितिमात्तु सत्स्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापना-
व्यपदेशः । इति चैत्र, तत्रापि बुद्ध्या प्रतिनिधौ स्थापयितुम्योग-
क्षमात् । यथा अग्निरिव माणवकोऽग्निः तथा स्थापनेन स्थापनेति
तासां तद्व्यपदेशोपपत्तेर्वा । तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् । =लौकिक
मंगल (यहाँ मंगलका प्रकरण है) सचित्त-अचित्त और मिश्रके
भेदसे तीन प्रकारका है । इनमें सिद्धार्थ अर्थात् ज्ञेय सरणों, जलसे
भरा हुआ कलत्र, मन्दनमाला, ध्वज, श्वेतवर्ण और दर्पण आदि
अचित्त मंगल हैं । और बालकन्या तथा जन्म जातिका
घोड़ा आदि सचित्त मंगल हैं । १३। अलंकार सहित कन्या
आदि मिश्रमंगल समरूपा चाहिए । (६० मंगल/१/१) । लोकोत्तर
मंगल भी सचित्त अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है ।
अहंतादिका अनादि अनिघन जीवद्रव्य सचित्त लोकोत्तर नोआपम
तद्व्यतिरिक्तद्रव्य मंगल है । यहाँ पर केवलज्ञानादि मंगलपर्याययुक्त
अहंत आदिका ग्रहण नहीं करना चाहिए, किन्तु उनके सामान्य
जीव द्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि वर्तमानपर्याय सहित

द्रव्यका भाव निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है। उसी प्रकार केवल-ज्ञानादि पर्यायोंका भी इसमें ग्रहण नहीं होता, क्योंकि वे सब पर्यायों में भवस्वरूप होनेके कारण उनका भी भाव निक्षेपमें ही अन्तर्भाव होगा। कृत्रिम और अकृत्रिम चेत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर नोअगम तद्व्यतिरिक्त द्रव्यमंगल है। उनमें स्थित प्रतिमाओंका डम निक्षेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिए; क्योंकि उनका स्थापना निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है। प्रश्न—अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार कैसे सम्भव है। उत्तर—इस प्रकारकी शंका उचित नहीं है; क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें भी बुद्धिके द्वारा प्रतिनिधित्व मान लेनेपर 'ये जिनेन्द्रदेव है' इस प्रकारके मुख्य व्यवहारकी उपलब्धि होती है। अथवा अग्नि तुरय तेजस्वी मालवको भी जिम प्रभार अग्नि कहा जाता है उसी प्रकार अकृत्रिम प्रतिमाओंमें कौ गयी स्थापनाके गमान यह भी स्थापना है। इसलिए अकृत्रिम जिन प्रतिमाओंमें न्यापनाका व्यवहार हो सकता है। उन दोनों प्रकारके सचित्त और अचित्त मंगलको मिश्रमंगल कहते हैं (जैसे—साधु संव महित चैत्यालय)।

८. स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण

प. ६/१८.१४/३१/१० अवधूतमात्रं स्थितम्, जो पुरिसो भावागमम्मि
 बुद्ध्वाणो गिलाणो व्व म्पण सणि संचरदि सो तारिससंसारकुत्तो
 पुरिमो तम्भावागमो च स्थित्वा वृत्तेः द्विदं णाम । नैसंग्रहवृत्तितम्,
 जेण संसकारेण पुरिसो भावागमम्मि अक्खल्लिओ संचरह तेण संजुत्तो
 पुरिमो तम्भावागमो च जिदमिदि अण्णये । यन्न यन्न प्रश्न, क्रियते तन्न
 तन्न आशुत्तमवृत्ति परिचितम्, क्खेणोत्क्रेणानुभयेन च भावागमा-
 म्मोधी मस्सयच्चद्वलत्तमवृत्तिज्जीवो भावागमश्च परिचितम्,
 शिष्वाध्यापनं वाचना । सा चतुर्विधा नंदा भद्रा जया सौम्या चेति ।
 .. एतासां वाचनानामुपगतं वाचनोपगतं परप्रश्यायनसमर्थम् इति
 यावत् ।

[illegible]

१. अवधारण किये हुए भावका नाम स्थितभावगम है। अर्थात् जो पुरुष भावभागममें बृद्ध व व्याधिपीडित मनुष्यके समान धीरे-धीरे संचार करता है वह उस प्रकारके संस्कारसे युक्त पुरुष और वह भावगम भी स्थित होकर प्रवृत्ति करनेसे अर्थात् रुक-रुककर चलनेसे स्थित कहलाता है। २. नैसर्ग्यवृत्तिका नाम जित है। अर्थात् जिस संस्कारसे पुरुष भावभागममें असंश्लितरूपसे संचार करता है, उससे युक्त पुरुष और भावगम भी 'जित' इस प्रकारका कहा जाता है। ३. जिस जिस विषयमें प्रश्न किया जाता है, उस-उसमें शीघ्रतापूर्ण प्रवृत्तिका नाम परिचित है। अर्थात् क्रमसे, अक्रमसे और अनुभयरूपसे भावगमरूपी समुद्रमें मछलीके समान अथवा

चंचलतापूर्ण प्रवृत्ति करनेवाला जीव और वह भावागम भी परिचित कहा जाता है। ४. शिष्योंको पढ़ानेका नाम वाचना है। वह चार प्रकार है—नन्दा, भद्रा, जया और सौम्या। (विशेष दे० वाचना)। इन चार प्रकारकी वाचनाओंको प्राप्त वाचनोपगत कहलाता है। अर्थात् जो दूसरोंको ज्ञान करानेमें समर्थ है वह वाचनोपगत है। ५. तीर्थकरके मुखसे निकला बीजपद सूत्र कहलाता है। (विशेष देखो आगम ७) उस सूत्रके साथ चूँकि रहता अर्थात् उत्पन्न होता है, अतः गणधरदेवमें स्थित श्रुतज्ञान सूत्रसम कहा गया है। ६. जो 'अर्थते' अर्थात् जाना जाता है वह द्वादशांगका विषयभूत अर्थ है, उस अर्थके साथ रहनेके कारण अर्थसम कहलाता है। द्रव्यश्रुत आचार्योंको अपेक्षा न करके समयसे उत्पन्न हुए श्रुतज्ञानावरणके क्षयोपशमसे जन्म स्वयंबुद्धोंमें रहनेवाला द्वादशांगश्रुत अर्थसम है यह अभिप्राय है। ७. गणधरदेवसे रचा गया द्रव्यश्रुत ग्रन्थ कहा जाता है। उसके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण बोधितबुद्ध आचार्योंमें स्थित द्वादशांग श्रुतज्ञान ग्रन्थसम कहलाता है। ८. 'नाना मिनोति' अर्थात् नानारूपसे जो जानता है उसे नाम कहते हैं। अर्थात् अनेक प्रकारसे अर्थज्ञानको नामभेद द्वारा भेद करनेके कारण एक आदि अक्षरों स्वरूप बारह अंगोंके अनुयोगोंके मध्यमें स्थित द्रव्यश्रुत ज्ञानके भेद नाम है, यह अभिप्राय है। उस नामके अर्थात् द्रव्यश्रुतके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण शेष आचार्योंमें स्थित श्रुतज्ञान नामसम कहलाता है। ९. सूची; मुद्रा आदि पाँच दृष्टान्तोंके बचनसे (दे० अनुयोग/२/१) घोष संज्ञावाला अनुयोगका अनुयोग (घोषानुयोग) नामका एकदेश होनेसे अनुयोग कहा जाता है, क्योंकि, सत्यभामा पदसे अवगम्यभामा अर्थ उत्कृष्टपदके एकदेशभूत भामा शब्दसे भी जाना ही जाता है। ..घोष अर्थात् द्रव्यानुयोगद्वारा के समं अर्थात् साथ रहता है, अर्थात् उत्पन्न होता है, इस कारण अनुयोग श्रुतज्ञान घोषसम कहलाता है।

नोट—ये उपरोक्त नौके नौ भेदोंके लक्षण यहाँ भी दिये हैं—(घ, ६/४, १, ६२/६२/२६=५) (घ. १४/६, ६, १२/७-६)।

९. ग्रन्थिम आदि भेदोंके लक्षण

घ. ६/४, १, ६६/२७२/१३ तत्त्व गंधणकिरियाणिफण्णं फुल्लमादिदव्वं गंधिमं णाम। वायणकिरियाणिफण्णं सुप्प-वन्धियाच गैरि-किदय-चात्थि-कंवल-वन्धादिदव्वं वाइमं णाम। सुत्तिधुवकोसण्णादिदव्वं वेदणकिरियाणिफण्णं वेदिमं णाम। तत्तावत्ति-जिण्हुराहिट्ठाणादिदव्वं पूरणकिरियाणिफण्णं पूरिमं णाम। कट्ठिमज्जिणभवण-वर-पायार-धूहादिदव्वं कट्ठिट्ठय पत्थरादिसंवादनकिरियाणिफण्णं सघादिमं णाम। गिर्वज्जवुज्जंजीरादिदव्वं अहोदिमकिरियाणिफण्णं महोदिमं णाम। अहोदिमकिरियासचित्त-अचित्तदव्वान्णं रोवण-किरिएत्ति घुत्तं होदि। पोक्खरिणी-वावी-कूव-तत्ताय-लेण-सुरुणादिदव्वं गिक्खोदणकिरियाणिफण्णं गिक्खोदिमं णाम। गिक्खोदण-खणणमिदिवुत्तं होदि। एक-दु-त्तिउणसुत्त-डोरावेट्ठादिदव्वमोवेल्लण-किरियाणिफण्णमोवेल्लिमं णाम। गंधिम-वाइमादिदव्वान्णमुवेल्लण-जाददव्वमुवेल्लिमं णाम। चित्तायणमण्णेसि च वण्णपायणकुसलाणं किरियाणिफण्णदव्वं गर-तुरयादिबहुसंठाणं णाम। पिट्ठ-पिट्ठिया-कणिकादिदव्वं चुण्णणकिरियाणिफण्णं चुण्णं णाम। बहूणं दव्वान्णं संजोगेणुपाडदंघपहाण दव्वं गधं णाम। घट्ठ-पिट्ठ-चंदण-कुंकु-मादिदव्वं विलेखणं णाम। =१. गूथनेरूप क्रियासे सिद्ध हुए फूल आदि द्रव्यको ग्रन्थिम कहते हैं। २. वुनना क्रियासे सिद्ध हुए सूप, पिशारी, चनेर, कृतक, चासनी, कम्मल और वस्त्र आदि द्रव्य बाइम कहलाते हैं। ३. वेधन क्रियासे सिद्ध हुए सूति (सोम निकालनेका स्थान) इंधुव (भट्ठी) कोश और पत्थ आदि द्रव्य वेधिम कहे

जाते हैं। ४. पूरण क्रियासे सिद्ध हुए तालाबका बाँध व जिनग्रहका चव्वतरा आदि द्रव्यका नाम पूरिम है। ५. काष्ठ, ईंट और पत्थर आदिकी संघासन क्रियासे सिद्ध हुए कृत्रिम जिनभवन, गृह, प्राकार और स्तूप आदि द्रव्य सघातिम कहलाते हैं। ६. नीम, आम, जासुन और जंबीर आदि अधोधिम क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्यको अधोधिम कहते हैं। अधोधिम क्रियाका अर्थ सचित्त और अचित्त द्रव्योंकी रोपन क्रिया है। यह तात्पर्य है। ७. पुष्करिणी, बापी, कूप, तडाग, तयन और सुरग आदि निष्खनन क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्य गिक्खोदिम कहलाते हैं। गिक्खोदिमसे अभिप्राय खोदना क्रियासे है। ८. उप-वेल्लन क्रियासे सिद्ध हुए एकगुणे, दुगुणे एवं तिगुणे सूत्र, डोरा, व वेष्ट आदि द्रव्य उपवेल्लन कहलाते हैं। ९. ग्रन्थिम व वाइम आदि द्रव्योंके उद्धवेल्लनसे उत्पन्न हुए द्रव्य उद्धेल्लिम कहलाते हैं। १०. चित्र-कार एवं वर्णोंके उत्पादनमें निपुण दूसरोंकी क्रियासे सिद्ध मनुष्य, तुरग आदि अनेक आकाररूप द्रव्य वर्ण कहे जाते हैं। ११. चूर्णन क्रियासे सिद्ध हुए पिष्ट, पिष्टिका, और कणिका आदि द्रव्यको चूर्ण कहते हैं। १२. बहुत द्रव्योंके संयोगसे उत्पन्न गन्धकी प्रधानता रखनेवाले द्रव्यका नाम गन्ध है। १३. घिसे व पीसे गये चन्दन और कंकुम आदि द्रव्य विलेपन कहे जाते हैं।

६. द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएं

१. द्रव्य निक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका

दे, द्रव्य/१/२ (भविष्य पर्यायके प्रति अभिमुखपने रूप लक्षण 'गुण-पर्यायवान द्रव्य' इस लक्षणके साथ विरोधको प्राप्त नहीं होता)। रा. वा. १/१५/४/२८/२५ युक्तं तावत् सम्यग्दर्शनप्राप्तिं प्रति गृहीताभिमुख्यमिति, अतस्परिणामस्य जीवस्य संभवात्; इदं त्वयुक्तम्—जीवनपर्यायप्राप्तिं प्रति गृहीताभिमुख्यमिति। कुतः। सदा तत्परिणामात्। यदि न स्यात्, प्रागजोष. प्राप्नोतीति। नैष दोषः, मनुष्यजीवादिविवेधापेक्षया सव्यपदेशो वेदितव्यः। = प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त है; क्योंकि, पहले जो पर्याय नहीं है, उसका आगे होना सम्भव है; परन्तु जीवनपर्यायके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त नहीं है, क्योंकि, उस पर्यायरूप तो वह सदा ही रहता है। यदि न रहता तो उससे पहले उसे अजीवपनका प्रसंग प्राप्त होता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि, यहाँ जीवन सामान्यकी अपेक्षा उपरोक्त बात नहीं कही गयी है, बल्कि मनुष्यादिपने रूप जीवत्व विशेषकी अपेक्षा बात कही है।

नोट—यह लक्षण नोआगम तथा भावी नोआगम द्रव्य निक्षेपमें घटित होता है—(दे० निक्षेप/६/३/१, २)।

२. आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंका

१. आगम-द्रव्य-निक्षेपमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१५/६६/२७०/१६ तदेवेदिमित्येकत्वप्रत्यभिज्ञानमन्यप्रत्ययः। स तावन्जीवादिप्राभूतज्ञान्यात्मन्यनुपयुक्ते जीवाद्यागमद्रव्येऽस्ति। स एवाहं जीवादिप्राभूतज्ञाने स्वयमुपयुक्तः प्रागासम् स एवेदानीं तत्रानुपयुक्ते वर्ते पुनरुपयुक्ते भविष्यामीति संप्रत्ययत्। (= 'यह वही है' इस प्रकारका एकत्व प्रत्यभिज्ञान अन्वयज्ञान कहलाता है। जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले वर्तमान अनुपयुक्त आत्मामें वह अवश्य विद्यमान है। क्योंकि, 'जो ही मैं जीवादि शास्त्रोंको जाननेमें पहले उपयोग सहित था, वही मैं इस समय उस शास्त्रज्ञानमें उपयोग रहित होकर वर्त रहा हूँ, और पीछे फिर शास्त्रज्ञानमें उपयुक्त हो जाऊँगा। इस प्रकार द्रव्यपनेकी लड़ीको लिये हुए भले प्रकार ज्ञान हो रहा है।

२. उपयोगरहितको भी आगम संज्ञा कैसे है

घ. ४/१.३.१/४/२ कथमेदस्स जीवदवियस्स सुदण्णावरणीयवत्तओव-
समविसिट्ठस्स दव्वभावत्तेत्तागमवदिरित्तस्स आगमदव्वत्तेत्तवव-
एसो । ए एस दोसो, आधारे आधेयोवयारेण कारणे कज्जुवयारेण लद्धा-
गमववएसलओवसमविसिट्ठजीवदव्वावलंबणेण वा तस्स तद-
विरोहा । = प्रश्न—भूतज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमसे विशिष्ट, तथा
द्रव्य और भावरूप क्षेत्रागमसे रहित इस जीवद्रव्यके आगमद्रव्यक्षेत्र-
रूप संज्ञा कैसे प्राप्त हो सकती है (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है) ।
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, आधाररूप आत्मामें आधेय-
भूतक्षयोपशम-स्वरूप आगमके उपचारसे; अथवा कारणरूप आत्मामें
कार्यरूप क्षयोपशमके उपचारसे, अथवा प्राप्त हुई है आगमसंज्ञा जिसको
ऐसे क्षयोपशमसे युक्त जीवद्रव्यके अवलम्बनसे जीवके आगमद्रव्य-
क्षेत्ररूप संज्ञाके होनेमें कोई विरोध नहीं है ।

घ. ७/१.१.१/४/२ कथमागमेण विप्पमुक्कस्स जीवदव्वस्स आगमवव-
एसो । ए एस दोसो, आगमाभावे वि आगमसंस्कारसहियस्स पुब्बं
लद्धागमववएसस्स जीवदव्वस्स आगमववएसुवत्तं भा । एदेण भट्टसं-
कारजीवदव्वस्स वि गहणं कायव्वं, तथ वि आगमववएसुवत्तं भा । =
प्रश्न—जो आगमके उपयोगसे रहित है, उस जीवद्रव्यको 'आगम'
कैसे कहा जा सकता है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि,
आगमके अभाव होनेपर भी आगमके संस्कार सहित एवं पूर्वकालमें
आगम संज्ञाको प्राप्त जीवद्रव्यको आगम कहना पाया जाता है । इसी
प्रकार जिस जीवका आगमसंस्कार भ्रष्ट हो गया है उसका भी ग्रहण
कर लेना चाहिए; क्योंकि, उसके भी (भूतपूर्व प्रज्ञापननयकी अपेक्षा—
क, पा. १/१.१३-१४/४/२१७/२६६/८) ।

३. नोआगम द्रव्यनिक्षेप विषयक शंका

१. नोआगममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि

रलो. वा. २/१/६/६/२७४/१ एतेन जीवादिनोआगमद्रव्यसिद्धिरुक्ता ।
य एवाहं मनुष्यजीव' प्राणासं स एवाधुना वर्तं पुनर्मनुष्यो भविष्या-
मीत्यन्वयप्रत्ययस्य सर्वथाप्यबाध्यमानस्य सद्भावात् । ... ननु च जीवा-
दिनोआगमद्रव्यमसंभाव्य जीवादित्वस्य सार्वकालिकत्वेनानागतत्वा-
सिद्धेस्तदभिमुख्यस्य कस्यचिदभावादिति चेत्, सत्यमेतत् । तत एव
जीवादिविशेषोपेक्षयोदाहृतो जीवादित्वद्रव्यनिक्षेपो । = इस कथनसे,
जीव, सम्प्रदर्शन आदिके नोआगम द्रव्यकी सिद्धि भी कह दी गयी
है । क्योंकि 'जो ही मैं पहले मनुष्य जीव था, सो ही मैं इस समय
देव होकर वर्त रहा हूँ तथा भविष्यमें फिर मैं मनुष्य हो जाऊँगा',
ऐसा सर्वतः अवाधित अन्वयज्ञान विद्यमान है । प्रश्न—जीव,
पुद्गल आदि सामान्य द्रव्योंका नोआगमद्रव्य तो असम्भव है;
क्योंकि, जीवपना पुद्गलपना आदि धर्म तो उन द्रव्योंमें सर्वकाल
रहते हैं । अतः भविष्यत्में उन धर्मोंकी प्राप्ति असिद्ध होनेके कारण
उनके प्रति अभिमुख होनेवाले पदार्थोंका अभाव है । उत्तर—आपकी
बात सत्य है, सामान्यरूपसे जीव पुद्गल आदिका नोआगम द्रव्यपना
नहीं बनता । परन्तु जीवादिविशेषकी अपेक्षा बन जाता है, इसीलिए
मनुष्य देव आदि रूप जीव विशेषोंके ही यहाँ उदाहरण दिये गये हैं ।
(और भी दे० निक्षेप/६/१ तथा निक्षेप/६/३/२) ।

२. भावी नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि

स. सि. १/४/१५/५ सामान्यापेक्षया नोआगमभाविजीवो नास्ति, जीवन्-
सामान्यसदापि विद्यमानत्वात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे
जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभवाप्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभाविजीव' ।
= जीवसामान्यकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद नहीं
बनता; क्योंकि, जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है । यहाँ पर्याया-

र्थिक नयकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद बन जाता है,
क्योंकि, जो जीव दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह जब मनुष्यभवको
प्राप्त करनेके लिए सम्मुख होता है तब वह मनुष्यभावी जीव कहलाता
है । (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है । (और भी दे० निक्षेप/६/१; ६/
३/१) (क. पा. १/१.१३-१४/४/२१७/२७०/६) ।

घ. ४/१.३.१/६/६ भविष्यं खेतपाहुडजागमभावी जीवो णिद्विरसदे । कथं
जीवस्स खेत्तागमलओवसमरहिदत्तात् । अणाममस्स खेतववएसो ।
न, क्षेत्रव्यत्यस्मिन् भावक्षेत्रागम इति जीवद्रव्यस्य पुरैव क्षेत्रवसिद्धे' ।
= नोआगमद्रव्यके तीन भेदोंमेंसे जो आगामी कालमें क्षेत्रविषयक
शास्त्रको जानेगा ऐसे जीवको भावी-नोआगम-द्रव्य कहते हैं ।
(क्षेत्र विषयक प्रकरण है । प्रश्न—जो जीव क्षेत्रागमरूप क्षयोपशमसे
रहित होनेके कारण अनागम है, उस जीवके क्षेत्र संज्ञा कैसे बन
सकती है । उत्तर—नहीं; क्योंकि, 'भावक्षेत्ररूप आगम जिसमें
निवास करेगा' इस प्रकारकी निरुक्तिके बलसे जीवद्रव्यके क्षेत्रागमरूप
क्षयोपशम होनेके पूर्व ही क्षेत्रपना सिद्ध है ।

३. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपना

घ. ४/१.३.१/६/१ तस्य कम्मदव्ववत्तेत्तं पाणावरणादिअट्ठविहकम्म-
दव्वं । कथं कम्मस्स खेतववएसो । न, क्षियन्ति निवसन्त्यस्मिन्
जीवा इति कर्मणां क्षेत्रवसिद्धे' । = ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके
कर्मद्रव्यको कर्म (तद्व्यतिरिक्त नोआगम) द्रव्यक्षेत्र कहते हैं ।
प्रश्न—कर्मद्रव्यको क्षेत्रसंज्ञा कैसे प्राप्त हुई ? उत्तर—नहीं; क्योंकि,
जिसमें जीव 'क्षियन्ति' अर्थात् निवास करते हैं, इस प्रकारकी
निरुक्तिके बलसे कर्मोंके क्षेत्रपना सिद्ध है ।

४. नोअर्कतद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपना

घ. ६/४.१.६/३२२/३ जा सा तव्वदिरित्तदव्वगंधकृदो सा गंधिम-
वाडम-वेदिम-पूरिमादिभेएण अणेयविहा । कथमेवेति गंधसण्णा । न,
एदे जीवो बुद्धीए अण्णाणम्मि गंधादि ति तेसि गंधत्तसिद्धी । = जो
तद्व्यतिरिक्त द्रव्यगन्धकृति है वह गंधना, बुनना, वेष्टित करना और
पूरना आदिके भेदसे अनेक प्रकार की है । = प्रश्न—इनकी ग्रन्थ संज्ञा
कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, जीव इन्हें बुद्धिसे आत्मामें
गूँथता है । अतः उनके ग्रन्थपना सिद्ध है ।

४. ज्ञायकशरीर विषयक शंकाएँ

१. त्रिकाल ज्ञायकशरीरोंमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि

रलो. वा. २/१/६/६/२७४/२७ नन्वेवमागमद्रव्यं वा बाधितात्तदन्वय-
प्रत्ययान्मुख्यं सिद्धयत्तु ज्ञायकशरीरं तु त्रिकालागोचरं तद्व्यतिरिक्तं च
कर्मनोअर्कमविकल्पमनेकविधं कथं तथा सिद्धयं च प्रतीत्यभावादिति
चेत्त, तत्रापि तथाविधान्वयप्रत्ययस्य धान्वयप्रत्ययस्य सद्भावात् ।
यदेव मे शरीरं ज्ञातुमारभमाणस्य तत्त्वं तदेवेदानीं परिसमाप्ततत्त्व-
ज्ञानस्य वर्तत इति वर्तमानज्ञायकशरीरे तावदन्वयप्रत्यय' । यदेवोप-
युक्ततत्त्वज्ञानस्य मे शरीरमासीत्तदेवाधुनापुपयुक्ततत्त्वज्ञानस्येत्यतो-
ज्ञायकशरीरे प्रत्यवमर्श' । यदेवाधुनापुपयुक्ततत्त्वज्ञानस्य शरीरं तदे-
वोपयुक्ततत्त्वज्ञानस्य भविष्यतीत्यनागतज्ञायकशरीरेप्रत्यय' । = प्रश्न—
अन्वयज्ञानसे मुख्य आगमद्रव्य तो भले ही निर्वाधरूपसे सिद्ध हो
जाओ परन्तु त्रिकालवर्ती ज्ञायक शरीर और कर्म नोअर्कके भेदोंसे
अनेक प्रकारका तद्व्यतिरिक्त भला कैसे मुख्य सिद्ध हो सकता है;
क्योंकि, उसकी प्रतीति नहीं होती है । उत्तर—नहीं, वहाँ भी तिस
प्रकार अनेक भेदोंको लिये हुए अन्वयज्ञान विद्यमान है । वह इस प्रकार
कि तत्त्वोंको जाननेके लिए आरम्भ करनेवाले मेरा जो ही शरीर पहले
था, वही तो इस समय तत्त्वज्ञानकी भली भाँति समाप्त कर लेनेवाले
मेरा यह शरीर वर्त रहा है, इस प्रकार वर्तमानके ज्ञायकशरीर

अन्य प्रत्यय विद्यमान है। तत्त्वज्ञानमें उपयोग लगाये हुए मेरा जो ही शरीर पहले था वही इस भोजन करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगाये हुए मेरा यह शरीर है, इस प्रकार भूतकालके ज्ञायक-शरीरमें प्रत्यभिज्ञान हो रहा है। तथा इस वाणिज्य करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगा रहे मेरा जो भी शरीर है, पीछे तत्त्वज्ञानमें उपयुक्त हो जानेपर वही शरीर रहा आवेगा, इस प्रकार भविष्यतके ज्ञायक शरीरमें अन्यज्ञान हो रहा है।

२. ज्ञायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों ?

घ. १/४, १, १/७/१ कथमेदेसि तिण्णं सरीराणं णिच्चेयणाणं जिणव्वव-
एसो। ण, धणुहसहचारपज्जाएण तीदाणागयवट्टमाणमणुआणं धणुहवव-
एसो व्व जिणाहारपज्जाएण तीदाणागयवट्टमाणमसरीराणं दव्वजिणत्त
पडि विरोहाभावादो। = प्रश्न—इन अचेतन तीन शरीरोंके (नोआगम)
'जिन' संज्ञा कैसे सम्भव है (यहाँ 'जिन' विषयक प्रकरण है)।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार धनुष-सहचार रूप पर्यायसे
अतीत, अनागत और वर्तमान मनुष्योंकी 'धनुष' संज्ञा होती है,
उसी प्रकार (आधारमें आधेयका आरोप करके) जिनाधार रूप
पर्यायसे अतीत, अनागत और वर्तमान शरीरोंके द्रव्य जिनत्वके
प्रति कोई विरोध नहीं है।

घ. १/४, १, ६३/२००/१ कथ सरीराणं नोआगमदव्वकदिच्चवएसो। आधारे
आधेयवयारादो। = प्रश्न—शरीरोंको नोआगम-द्रव्यकृति संज्ञा कैसे
सम्भव है (यहाँ 'कृति' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—चूँकि शरीर
नोआगम द्रव्यकृतिके आधार है, अतः आधारमें आधेयका उपचार
करनेसे उक्त संज्ञा सम्भव है। (घ. ४/१, ३, १/६/६)।

३. भूत व भावी शरीरोंको नोआगमपना कैसे है

क. पा. १/१, २३-१४/२००/३ होदु णाम वट्टमाणसरीरस्स पेज्जागमवव-
एसो; पेज्जागमेण सह एयत्तुव्वभादो, ण भविय-समुज्जमादाणमेसा
सण्णा; पेज्जापाहुड्डेण संबंघाभावादो चि; ण एस दोसो; दव्वट्ठियप्पणाए
सरीरस्मि तिसरीरभावेण एयत्तमुव्वगयस्मि तदविरोहादो। = प्रश्न—
वर्तमान शरीरकी नोआगम द्रव्यपेज्जा मंज्ञा होओ, क्योंकि वर्तमान
शरीरका पेज्जाविषयक शास्त्रको जाननेवाले जीवके साथ एकत्व पाया
जाता है। परन्तु भाविशरीर और अतीत शरीरको नोआगम-द्रव्य-
पेज्जा संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि इन दोनों शरीरोंका
पेज्जाके साथ सम्बन्ध नहीं पाया जाता है। (यहाँ 'पेज्जा' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—यह दोष उचित नहीं है, क्योंकि द्रव्यार्थिक-
नयकी दृष्टिसे भूत, भविष्य और वर्तमान ये तीनों शरीर शरीरत्व-
की अपेक्षा एकत्व है, अतः एकत्वको प्राप्त हुए शरीरमें नोआगम
द्रव्यपेज्जा संज्ञाके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

घ. १/१, १, १/२१/६ आहारस्साहेयोवयारादो भवदुधरिदमंगलपज्जाय-
परिणद-जीवसरीरस्स मगलववएसो ण अण्णेसि, तेसु ट्ठिदमगल-
पज्जायाभावा। ण रायपज्जायाहारत्तणेण अणागदादीदजीवे वि राय-
ववहारोवत्तमा। = प्रश्न—आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माके
उपचारने धारण की हुई मगल पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको
नोआगम-ज्ञायकशरीर-द्रव्यमंगल कहना तो उचित भी है, परन्तु
भावी और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मगल संज्ञा देना किसी
प्रकार भी उचित नहीं है, क्योंकि, उनमें मगलरूप पर्यायका
अभाव है। (यहाँ 'मगल' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—ऐसा नहीं
है, क्योंकि, राजपर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत जीवमें
भी जिस प्रकार राजारूप व्यवहारकी उपलब्धि होती है, उसी प्रकार
मगल पर्यायसे परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत
शरीरमें भी मगलरूप व्यवहार हो सकता है। (घ. ४/१, ६, १/२/६)।

घ. ४/१, ३, १/६/३ भवदु पुत्तिहस्स दव्वहेत्तागमत्तादो खेत्तववएसो,
एदस्स पुण सरीरस्स अगममस्स खेत्तववएसो ण घडदि त्ति। एत्थ

परिहारो वुच्चदे। तं जघा—क्षियत्यक्षैषीत्क्षेयस्मिन् द्रव्यागमो
भावागमो वेति त्रिविधमपि शरीरं क्षेत्रम्, आधारे आधेयोपचाराद्वा।
= प्रश्न—द्रव्य क्षेत्रागमके निमित्तसे पूर्वके (भूत) शरीरको क्षेत्र संज्ञा
भले ही रही आओ, किन्तु इस अनागम (भावी) शरीरके क्षेत्र संज्ञा
घटित नहीं होती। (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—
उक्त शंकाका यहाँ परिहार करते हैं। वह इस प्रकार है—जिसमें
द्रव्यरूप आगम अथवा भावरूप आगम वर्तमान कालमें निवास करता
है, भूतकालमें निवास करता था और आगामी कालमें निवास करेगा,
इस अपेक्षा तीनों ही प्रकारके शरीर क्षेत्र कहलाते हैं। अथवा, आधार-
रूप शरीरमें आधेयरूप क्षेत्रागमका उपचार करनेसे भी क्षेत्र संज्ञा बन
जाती है।

५. द्रव्यनिक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर

१. आगम व नोआगममें अन्तर

श्लो. वा. १/१, १/२७/१८ तस्यागमद्रव्यादन्यत्वं सुप्रतीतमेवानात्म-
त्वाद्। = वह ज्ञायक शरीर नोआगमद्रव्य आगमद्रव्यसे तो भिन्न भले
प्रकार जाना ही जा रहा है, क्योंकि आगमज्ञानके उपयोग रहित
आत्माको आगमद्रव्य माना है, और जीवके जड़ शरीरको नोआगम
माना है।

घ. १/४, १, ६३/२००/२ यदि एवं तो सरीराणमागमत्तमुव्वयारेण किण्ण
वुच्चदे। आगमणोआगमाणं भेदपटुप्पायणदं ण वुच्चै पओजणा-
भावादो च। = प्रश्न—यदि ऐसा है अर्थात् आधारमें आधेयका उपचार
करके शरीरको नोआगम कहते हो तो शरीरोंको उपचारसे आगम
क्यों नहीं कहते। उत्तर—आगम और नोआगमका भेद बतलानेके
लिए अथवा कोई प्रयोजन न होनेसे भी शरीरोंको आगम नहीं
कहते।

घ. १/४, १, १/७/३ आगमसण्णा अणुवजुत्तजीवदव्वस्से एत्थ किण्ण कदा,
उवजोगाभावं पडि विनेसाभावादो। ण, एत्थ आगमसंस्काराभावेण
तदभावादो... भविस्सकाले जिणपाहुड्डजाणयस्स भूदकाले णादूण
विस्सरिदस्स य णोआगमभविष्यदव्वजिणत्तं किण्ण इच्छज्जदे। ण,
आगमदव्वस्स आगमसंस्कारपज्जायस्स आहारत्तणेण तीदाणागदवट्ट-
माण नोआगमदव्वत्तविरोहादो। = प्रश्न—अनुपयुक्त जीवद्रव्यके
समान यहाँ (त्रिकाल गोचर ज्ञायक शरीरोंकी भी) आगम संज्ञा क्यों
नहीं की, क्योंकि दोनोंमें उपयोगाभावकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है।
उत्तर—नहीं की, क्योंकि, यहाँ आगम संस्कारका अभाव होनेसे उक्त
संज्ञाका अभाव है। प्रश्न—भविष्यकालमें जिनप्राभूतको जाननेवाले
व भूतकालमें जानकर विस्मरणको प्राप्त हुए जीवद्रव्यके नोआगम-
भावी-जिनत्व क्यों नहीं स्वीकार करते (यहाँ 'जिन' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—नहीं क्योंकि आगम संस्कार पर्यायका आधार
होनेसे अतीत, अनागत व वर्तमान आगमद्रव्यके नोआगम द्रव्यत्वका
विरोध है। (भावार्थ—आगमद्रव्यमें जीवद्रव्यका ग्रहण होता है
और नोआगममें उसके आधारभूत शरीरका। जीवमें आगमसंस्कार
होना सम्भव है, पर शरीरमें वह सम्भव नहीं है। इसीलिए ज्ञायकके
शरीरको आगम अथवा जीवद्रव्यको नोआगम नहीं कह सकते हैं।)

२. भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर

श्लो. वा. २/१, १/६६/२७४/१७ तर्हि ज्ञायकशरीरं भाविनो आगमद्रव्या-
दनन्यदेवेति चेन्न, ज्ञायकविशिष्टस्य ततोऽन्यत्वात्। = प्रश्न—तब तो
(भावी) ज्ञायकशरीर भाविनोआगमसे अभिन्न ही हुआ। उत्तर—
नहीं, क्योंकि, उस ज्ञायकशरीरसे। ज्ञायकआत्मा करके विशिष्ट
भावी नोआगमद्रव्य भिन्न है।

क. पा. १/१, २३-१४/२१७/२४०-भाषाकार—जिस प्रकार भावी और
भूत शरीरमें शरीरसामान्यको अपेक्षा वर्तमान शरीरोंसे एकत्व मान-
कर (उन भूत व भावी शरीरमें) नोआगम द्रव्यपेज्जा संज्ञाका

व्यवहार किया है (दे० निक्षेप/६/४/३), उसी प्रकार वर्तमान जीव ही भविष्यतमें पेज्जविषयक शास्त्रका ज्ञाता होगा; अतः जीव सामान्यको अपेक्षा एकत्व मानकर वर्तमान जीव (के शरीरको) भाविनोआगम द्रव्यपेज्ज कहा है। (घ १/१.१.१/२६/२१ पर विशेषार्थ)।

स. सि./पं. जगरूप सहाय/१/५/पृ. ४६ भावी ज्ञायकशरीरमें जीवके (जीव विषयक) शास्त्रको जाननेवाला शरीर है। परन्तु भावी नोआगमद्रव्यमें जो शरीर आगे जाकर मनुष्यादि जीवन प्राप्त करेगा। उन्हे उनके (मनुष्यादि विषयोके) शास्त्र जाननेकी आवश्यकता नहीं। अज्ञायक होकर ही (शरीर) प्राप्त कर सकेगा। ऐसा ज्ञायकपना और अज्ञायकपनाका दोनोंमें भेद व अन्तर है।

३. ज्ञायक शरीर ओर तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७५/२५ कर्म नोर्कर्म बान्धवप्रत्ययपरिच्छिन्नं ज्ञायकशरीरादन्यदिति चेत् न, कर्मणस्य शरीरस्य तैजसस्य च शरीरस्य शरीरभावमापन्नस्याहारादिपुद्गलस्य वा ज्ञायकशरीरत्वासिद्धे', ओदारिकवे क्रियाहारकशरीरत्रयस्यैव ज्ञायकशरीरत्वोपत्तेरन्यथा विग्रहगतावपि जीवस्योपयुक्तज्ञानत्वप्रसङ्गात् तैजसकर्मण शरीरयो' सद्भावात्। = प्रश्न—तद्व्यतिरिक्तके कर्म नोर्कर्म भेद भी अन्वय ज्ञानसे जाने जाते हैं, अतः ये दोनों ज्ञायकशरीर नोआगमसे भिन्न हो जावेंगे। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कर्मणि वर्णनाओसे बने हुए कर्मणशरीर और तैजस वर्णनाओसे बने हुए तैजसशरीर इन दोनों शरीररूपसे शरीरपनेको प्राप्त हो गये पुद्गलस्कन्धोंको ज्ञायक शरीरपना सिद्ध नहीं है। अथवा आहार आदि वर्णनाओको भी ज्ञायकशरीरपना असिद्ध है। वस्तुतः वन चुके ओदारिक, वक्रियक और आहारक शरीरोंको ही ज्ञायकशरीरपना कहना युक्त है। अन्यथा विग्रहगतिमें भी जीवके उपयोगात्मक ज्ञान हो जानेका प्रसंग आवेगा, क्योंकि कर्मण और तैजस दोनों ही शरीर वहाँ विद्यमान हैं।

४. भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/५/६६/२७६/६ कर्मनोर्कर्म नोआगमद्रव्यं भाविनोआगम-द्रव्यादनर्थान्तरमिति चेन्न, जीवादिप्राभृतज्ञायिपुरुषकर्मनोर्कर्मभाव-मापन्नस्यैव तथाभिधानात्, ततोऽन्यस्य भाविनोआगमद्रव्यत्वोपगमात्। = प्रश्न—कर्म और नोर्कर्मत्प नोआगम द्रव्य भावि-नोआगम-द्रव्यसे अभिन्न हो जावेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले ज्ञायक पुरुषके ही कर्म व नोर्कर्मोंको तैसा अर्थात् तद्व्यतिरिक्त नोआगम कहा गया है। परन्तु उससे भिन्न पडे हुए और आगे जाकर उस उस पर्यायरूप परिणत होनेवाले ऐसे कर्म व नोर्कर्मोंसे युक्त जीवको भाविनोआगम माना गया है।

७. भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि

१. भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण

स. सि./१/५/१७/६ वर्तमानतत्पर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव'। = वर्तमान-पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं। (रा. वा. १/१/५/८/१२/१२); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७/२७६), (घ. १/१.१.१/१४/३ व २६/७); (घ. ६/१.१.१, ४८/२४२/७) (त. सा. १/१३)।

घ. ५/१.७.१/१८/६ द्रव्यपरिणामो पुनवारकोडिवदिरित्तवृत्ताणपरिणामुल्लिख्यद्वं वा। = द्रव्यके परिणामको अथवा पूर्वपर कोटिसे व्यतिरिक्त वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं।

दे. नय/१/५/३ (भाव निक्षेपसे आत्मा पुरुषके समान प्रवर्तती स्त्रीकी भोंति पर्यायोह्लासी है)।

२. भावनिक्षेपके भेद

स. सि./१/५/१८/७ भावजीवो द्विविधः—आगमभावजीवो नोआगमभाव-जीवश्चेति। = भाव जीवके दो भेद हैं—आगम-भावजीव और नो-आगम-भावजीव। (रा. वा. १/१/५/८/२६/१५); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७); (घ. १/१.१.१/२६/७, ८३/६), (घ. ४/१.३.१/७/६), (गो. क./पृ. ६/४/१६), (न. च. वृ./२७६)।

घ. १/१.१.१/२६/६ नो-आगमदो भावमंगलं दुविहं, उपयुक्तस्तत्परिणत इति। = नोआगम भाव मंगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है।

३. आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण

प. सं. १३/५.५/सू. १३६-१४०/३६०-१६१ जा सा आगमदो भावपयडो णाम तित्से इमो णिहदेतो—ठिदं जिदं परिजिदं वायणोवगं सुत्त-समं अत्यसमं गथसमं णानसमं घोससमं। जा तथ वायणा वा पुच्छणा वा पडिच्छणा वा परिग्रहणा वा अणुपेहणा वा थय-थुदि-धम्मकहा वा जेचामण्णे एवमादिया उवजोणा भावे त्ति कट्टु जाव-दिया उवजुत्ता भावा सा सव्वा आगमदो भावपयडो णाम। १३६। जा सा नोआगमदो भावपयडो णाम सा अण्येविहा। त जहा—सुर-असुर-णाग-सुवण-किण्णर-किपुरिस-गरुड-गंधव-जलचर-खलचर-मणुअ-महा-मिय-पसु-पक्षि-दुवय-चउप्पय-जलचर-थलचर-खगचर-देव-मणुस-तिरिक्ख-जेरइय-णयणुणा पयडो सा सव्वा नोआगमदो भावपयडो णाम। १४०। = जो आगम-भावप्रकृति है, उसका यह निर्देश है—स्थित, जित, परिचित, वाचनोपगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रन्थसम, नामसम, ओर बोधसम। तथा इनमें जा वाचना, पृच्छना, प्रती-च्छना, परिवर्तना, अनुपेक्षाणा, स्तव, स्तुति, धर्मकथा तथा इनको आदि लेकर और जो उपयोग है वे सब भाव हैं, ऐसा समझकर जितने उपयुक्त भाव हैं वह सब आगम भाव कृति हैं। १३६।

जो नोआगम भावप्रकृति है वह अनेक प्रकार की है। यथा—सुर असुर, नाग, सुपर्ण, किनर, किपुरुष, गरुड, गन्धर्व, यक्ष, राक्षस, मनुज, महोरग, मृग, पशु, पक्षी, द्विपद, चतुष्पद, जलचर, स्थलचर, खगचर, देव, मनुष्य, तिर्यच और नारकी; इन जीवोंकी जो अपनी-अपनी प्रकृति है वह सब नोआगमभावप्रकृति है। (यही 'कर्मप्रकृति' विषयक प्रकरण है।

४. आगम व नोआगम भावके लक्षण

स. सि./१/५/१८/८ तत्र जीवप्राभृतविषयोपयोगविष्टो मनुष्यजीवप्राभृत-विषयोपयोगयुक्तो वा आत्मा आगमभावजीव'। जीवनपर्यायिण मनुष्य जीवत्वपर्यायिण वा समाविष्ट आत्मा नोआगमभावजीव'। = जो आत्मा जीव विषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोग-से युक्त है वह आगम-भाव-जीव कहा जाता है। तथा जीवनपर्याय या मनुष्य जीवनपर्यायसे युक्त आत्मा नोआगम भाव जीव कहा जाता है। (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है) (रा. वा. १/१/५/१०-११/१६); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७-६८/२७६); (घ. १/१.१.१/८३/६); (घ. ५/१.६.१/३/५) (गो. क./पृ. ६/५-६/५६)।

घ. १/१.१.१/२८/८ आगमदो मंगलपाहुज्जणो उवजुत्तो। नोआगमदो भावमंगलं दुविहं, उपयुक्तस्तत्परिणत इति। आगममन्तरेण अर्थो-पयुक्त उपयुक्तः। मङ्गलपर्यायपरिणतस्तत्परिणत इति। = जो मंगल-विषयक शास्त्रका ज्ञाता होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभाव मंगल कहते हैं। नोआगम-भाव-मंगल उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकार का है। जो आगमके बिना ही मंगलके अर्थमें उपयुक्त है, उसे उपयुक्त नोआगम भाव मंगल कहते हैं, और मंगलरूप अर्थात् जिनेन्द्रवद आदिकी बन्धना भावस्तुति आदिमें

परिणत जीवको तत्परिणत नोआगमभाव मगल कहते हैं। (घ. ४/१.३.१/७/८)।

न. च. वृ. २७६-२७७ अरहतसत्त्वजागो आगमभावो हु अरहतो। २७६। तगुणएय परिणदो गोआगमभाव होइ अरहंतो। तगुणएई क्वादा केवलजाणी हु परिणदो भणिओ। २७७। = अहन्त विषयक शास्त्रका ज्ञायक (और उसके उपयोग युक्त आत्मा) आगमभाव अहन्त है। २७६। उसके गुणोंसे परिणत अर्थात् केवलज्ञानादि अनन्तचतुष्टयरूप परिणत आत्मा नोआगम-भाव अहन्त है। अथवा उनके गुणोंको ध्यानेवाला आत्मा नोआगमभाव अहन्त है। २७७।

५. भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/१६६/२७२/१० नन्वेवमतीतस्थानागतस्य च पर्यायस्य भावरूपताविरोधाद्वर्तमानस्यापि सा न स्यात्तस्य पूर्वपेक्ष्यानागत-त्वात् उत्तरापेक्ष्यादोतत्त्वाद्वातो भावलक्षणस्याव्याप्तिरसम्भवो वा स्या-दिति चेन्न। अतोतस्यानागतस्य च पर्यायस्य स्वकालापेक्षया साप्रति-कत्वाद्भावरूपतापपत्तेरननुयायिनः परिणामस्य साप्रतिक्त्वोपगमा-दुक्तदोषाभावाद। = प्रश्न—भूत और भविष्य पर्यायोंको, इस लक्षणके अनुसार, भाव निक्षेपपनेका विरोध हो जानेके कारण वर्तमानकालकी पर्यायको भी वह भावरूपपना न हो सकेगा। क्योंकि वर्तमानकाल-की पर्याय भूतकालकी पर्यायकी अपेक्षासे भविष्यत्कालमें है और उत्तरकालकी अपेक्षा नहीं पर्याय भूतकाल की है। अतः भावनिक्षेपके कथित लक्षणमें अव्याप्ति या असम्भव दोष आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूत व भविष्यत् कालकी पर्यायें भी अपने अपने कालकी अपेक्षा वर्तमान की हो है, अतः भावरूपता बन जाती है। जो पर्याय आगे पीछेकी पर्यायोंमें अनुगम नहीं करती हुई केवल वर्तमान कालमें ही रहती है, वह वर्तमान कालकी पर्याय भावनिक्षेपका विषय मानी गयी है। अतः पूर्वोक्त लक्षणमें कोई दोष नहीं है।

६. आगमभावनिक्षेपमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि

श्लो. वा. २/१/१६६/२७८/१६ कथं पुनरागमो जीवादिभाव इति चेत्, प्रत्ययजीवादिबस्तुनः साप्रतिकपर्यायत्वात्। प्रत्ययारम्भका हि जीवा-दयः प्रसिद्धा एवार्थाभिधानात्मकजीवादिबस्तु। = प्रश्न—ज्ञानरूप आगमको जीवादिभाव निक्षेपपना कैसे है। उत्तर—ज्ञानस्वरूप जीवादि बस्तुओंको वर्तमानकालकी पर्यायपना है, जिस कारणसे कि जीवादिपदार्थ ज्ञानस्वरूप होते हुए प्रसिद्ध हो ही रहे हैं, जैसे कि अर्थ और शब्द रूप जीव आदि हैं (वे ० नय/१/४/१)।

७. आगम व नोआगमभावमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/१६६/२७८/१७ तत्र जीवादिविषयोपयोगारूपेण तत्त्व-यैनाविष्ट पुमानेव तदागम इति न विरोधः, ततोऽन्यस्य जीवादि-पर्यायाविष्टस्यायद्विर्नोआगमभावजीवत्वेन व्यवस्थापनात्। = जीवादि विषयोंके उपयोग नामक ज्ञानोंसे सहित आत्मा तो उस उस जीवादि आगमभावरूप कहा जाता है; और उससे भिन्न नोआ-गम भाव है जो कि जीव आदि पर्यायोंसे आविष्ट सहकारी पदार्थ आदि स्वत्वा व्यवस्थित हो रहा है।

८. द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर

रा. वा. १/१/१३/२६/२६ द्रव्यभावयोरेकत्वम् अन्यतिरेकादिति चेत्, न; कथंचित् संज्ञास्वालक्षण्यादिभेदात् तद्भेदसिद्धेः।

रा. वा. १/१/२३/३१/१ तथा द्रव्यं स्याद्भावं भावद्रव्याद्यदिज्ञात् न भाव-पर्यायाद्यदिज्ञात् द्रव्यम्। भावस्तु द्रव्यं स्यान्न वा, उभयया दर्शनात्। = प्रश्न—द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर है, क्योंकि इनकी पृथक् सत्ता नहीं पायी जाती ! उत्तर—नहीं, संज्ञा लक्षण आदिकी दृष्टिसे इनमें भेद है। अथवा—द्रव्य तो भाव अवश्य होगा क्योंकि उसकी उस

योग्यताका विकास अवश्य होगा, परन्तु भावद्रव्य हो भी और न भी हो, क्योंकि उस पर्यायमें आगे अमुक योग्यता रहे भी न भी रहे।

श्लो. वा. २/१/१६६/२७६/१ नापि द्रव्यादनयान्तरमेव तस्यावाधित-भेदप्रत्ययविषयत्वात्, अन्यथान्वयविषयत्वानुपपन्ना द्रव्यवत्। = वर्त-मानकी विशेषपर्यायको ही विषय करनेवाला वह भावनिक्षेप निर्वाध भेदज्ञानका विषय हो रहा है, अन्यथा द्रव्यनिक्षेपके समान भाव-निक्षेपको भी तीनों कालके पदार्थोंका ज्ञान करनेवाले अन्यज्ञानकी विषयताका प्रसंग होवेगा। भावार्थ—अन्वयज्ञानका विषय द्रव्य-निक्षेप है और विशेषरूप भेदके ज्ञानका विषय भावनिक्षेप है। भूतभविष्यत् पर्यायोंका संकलन द्रव्यनिक्षेपसे होता है, और केवल वर्तमान पर्यायोंका भावनिक्षेपसे आकलन होता है।

निक्षेपाधिकरण—दे० अधिकरण।

निगमन—१. निगमनका लक्षण

न्या. सू. ५/१/१/३६ हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम्।

न्या. सू. भाष्य/१/१/३६/३८/१२ उदाहरणस्थयोर्धर्मयोः साध्यसाधन-भावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं निगमनम्। = हेतु पूर्वक पुनः प्रतिज्ञा या पक्षका वचन कहना निगमन है। (न्या. वी. ३/३/३२/७६/१)। साधनभूतका साध्यधर्मके साथ समान अधिकरण (एक आश्रय) होनेका प्रतिपादन करना उपनय है। उदाहरणमें जो दो धर्म हैं उनके साध्य साधनभाव सिद्ध होनेमें विपरीत प्रसङ्गके खण्डनके लिए निगमन होता है।

प. मु. ३/३/१ प्रतिज्ञास्तु निगमनं। ६। १। = प्रतिज्ञाका उपसंहार करना निगमन है।

न्या. दी. ३/३/७२/११ साधनानुवादपुरस्सर साध्यनियमवचन निग-मनम्। तस्मादपि नानेवेति। = साधनको दुहराते हुए साध्यके निश्चयरूप वचनको निगमन कहते हैं। जैसे—धूमवाला होनेसे यह अग्निवाला ही है।

२. निगमनाभासका लक्षण

न्या. दी. ३/३/७२/११२ अन्योर्व्याख्येन कथनमनयोराभासः। = उपनय-की जगह निगमन और निगमनकी जगह उपनयका कथन करना उप-नयाभास तथा निगमनाभास है।

निगूढतर्क—Abstract reasoning घ. ६/प्र. २७।

निगोद—दे० वनस्पति/२।

निग्रह—

स. सि. ६/४/४११/३ स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनं निग्रहः। = स्वेच्छा प्रवृत्ति-को रोकना निग्रह है। (रा. वा. ६/४/२/६६३/१९)।

निग्रहस्थान—१. निग्रहस्थानका लक्षण

न्या. सू. ५/१/२/११६ विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम्। = विप्र-तिपत्ति अर्थात् पक्षको स्वयं ठीक न समझकर उलटा समझना; तथा अप्रतिपत्ति और दूसरेके द्वारा सिद्ध किये गये पक्षको समझकर भी उसकी परवाह न करते हुए उसका खण्डन न करना, अथवा प्रतिवादी द्वारा अपनेपर दिये गये दोषोंका निराकरण न करना, ये निग्रहस्थान हैं। अर्थात् इनसे वादीकी पराजय होती है।

श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. ६६-१००/१४३ तूष्णींभावोऽथवा दोषाना-सक्ति मलसाधने। वादिनोक्ते परस्परं पक्षसिद्धिर्न चान्यथा। ६६। न्यस्यचित्तत्त्वसंसिद्धवप्रतिषेधो निराकृते। कीर्ति पराजयोऽवश्यम्-कीर्तिकृदिति स्थितम्। १००। = वादीके द्वारा कहे गये सत्य हेतुमें प्रतिवादीका चुप रह जाना, जयवा सत्य हेतुमें दोषोंका प्रसंग न उठाना ही, वादीके पक्षकी सिद्धि है, अन्य प्रकार नहीं। ६६। दूसरेके

पक्षका निराकरण करनेसे एककी यशःकीर्ति होती है और दूसरेका पराजय होता है, जो कि अवश्य ही अपकीर्तिको करनेवाला है। अतः स्वपक्षकी सिद्धि और परपक्षका निराकरण करना ही जयका कारण है। इस कर्तव्यको नहीं करनेवाले वादी या प्रतिवादीका निग्रहस्थान हो जाता है।

दे. न्याय/२ वास्तवमें तो स्वपक्षको सिद्धि ही प्रतिवादीका निग्रह-स्थान है।

२. निग्रहस्थानके भेद

न्या.सू./सू./२/१ प्रतिज्ञाहानिं प्रतिज्ञान्तरं प्रतिज्ञाविरोधं प्रतिज्ञा-सन्ध्यासो हेत्वन्तरमर्थान्तरं निरर्थकमविज्ञातार्थमपार्थक्यमप्राप्तकालं न्यूनमधिकं पुनरुक्तमननुभाषणमज्ञानप्रतिभाविसेषो मतानुज्ञापार्य-न्युयोज्योपेक्षणनिरनुयोज्यानुयोज्योऽपसिद्धान्तो हेत्वाभासरच निग्रह-स्थानानि। = निग्रहस्थान २२ है—१. प्रतिज्ञाहानि, २. प्रतिज्ञान्तर, ३. प्रतिज्ञाविरोध, ४. प्रतिज्ञासन्ध्यास, ५. हेत्वन्तर, ६. अर्थान्तर, ७. निरर्थक, ८. अविज्ञातार्थ, ९. अपार्थक्य, १०. अप्राप्तकाल, ११. न्यून, १२. अधिक, १३. पुनरुक्त, १४. अननुभाषण, १५. अज्ञान, १६. अप्रतिभा, १७. विषेय, १८. मतानुज्ञा, १९. पर्यनुयोज्यानुपेक्षण, २०. निरनुयोज्यानुयोज्य, २१. अपसिद्धान्त और २२. हेत्वाभास।

सि. वि./सू./५/१०/३३४ असाधनाङ्ग वचनमदोषोद्भावनं द्वयोः। निग्रह-स्थानमिष्टं चेत् किं पुनः साध्यसाधनैः। १०। = (बौद्धिके अनुसार) असाधनाङ्ग वचन अर्थात् असिद्ध व अनैकान्तिक आदि द्वुषणों सहित प्रतिज्ञा आदिके वचनोका कहना और अदोषोद्भावन अर्थात् प्रति-वादीके साधनोंमें दोषोंका न उठाना ये दो निग्रहस्थान स्वीकार किये गये हैं, फिर साध्यके अन्य साधनोंसे क्या प्रयोजन है।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था। —दे० न्याय/२।

२. नैयायिकों द्वारा निग्रहस्थानोंके प्रयोगका समर्थन—दे० वित्तडा।

३. नैयायिका व बौद्धमान्य निग्रहस्थानोंका व उनके प्रयोगका निषेध। —दे० न्याय/२।

४. निग्रहस्थानके भेदोंके लक्षण —दे० वह वह नाम।

निघंटु—१. १३०० श्लोक प्रमाण संस्कृत भाषामें लिखा गया एक पौराणिक ग्रन्थ। २. श्वेताम्बरार्चार्य श्रीहेमचन्द्रसुरि (ई० १०८८-११४३) को 'निघटुशेष' नामको रचना। ३. आ. पद्मनन्दि (ई० १२००-१३३०) कृत 'निघंटु वैद्यक' नामका आयुर्वेदिक ग्रन्थ—(यशस्तिलकचम्पू/प्र, पं० सुन्दरलाल)।

निज गुणानुस्थान—दे० परिहार प्रायश्चित्त।

निजात्माष्टक—आ. योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित प्राकृत छन्द वज्र, सिद्ध परमेष्ठीके स्वरूपका वर्णन करनेवाला एक ग्रन्थ।

निजाष्टक—आ० योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित आठ प्राकृत दोहे, जिनमें आध्यात्मिक भावना कूट-कूटकर भरी है।

नित्य—वेगे. सू./सू./४/१/१ सदकारणवन्नित्यम्। = सत् और कारण रहित नित्य कहलाता है। (आप्त प/टी/२/३६/४/३)।

त. सू./४/३१ तद्भावावयव नित्य १३१। = सत्के भावसे या स्वभावसे अर्थात् अपनी जातिमें च्युत न होना नित्य है।

स. सि./४/४/२७०/३ नित्य भ्रुवमित्यर्थ। 'नेर्ध्रुव' रथ' इति निष्पा-दित्वात्।

स. चि./५/३१/३०२/५ येनात्मना प्रागृष्टं वरतु तेनेवात्मना पुनरपि भावात्तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञायते। यद्यत्यन्तनिरोधोऽभिनवप्रादुर्भाव-मात्रमेव वा स्यात्तत् स्मरणानुपपत्ति'। तदधीनलोकसंव्यवहारो

विरुध्यते। ततस्तद्भावेनावयव नित्यमिति निश्चीयते। = १. नित्य शब्दका अर्थ भ्रुव है ('नेर्ध्रुव' इति शब्दार्थके अनुसार 'नि' शब्द-से भ्रुवार्थमें 'त्य' प्रत्यय लगेकर नित्य शब्द बना है। २. पहले जिस रूप वस्तुको देखा है उसी रूप उसके पुनः होनेसे 'वही यह है' इस प्रकारका प्रत्यभिज्ञान होता है। यदि पूर्ववस्तुका सर्वथा नाश हो जाये या सर्वथा नयी वस्तुका उत्पाद माना जाये तो इससे स्मरणकी उत्पत्ति नहीं हो सकती और स्मरणकी उत्पत्ति न हो सकनेसे स्मरण-के आधीन जितना लोक सव्यवहार चालू है, वह सब विरोधको प्राप्त होता है। इसलिए जिस वस्तुका जो भाव है उसरूपसे च्युत न होना तद्भावावयव अर्थात् नित्य है, ऐसा निश्चित होता है। (रा. वा./४/४/१-२/४४३/६); (रा. वा./४/३१/१/४६६/३२)।

न. च. वृ./६/१ सोऽयं इति तं निश्चिन्ता। = 'यह वह है' इस प्रकारका प्रत्यय जहाँ पाया जाता है, वह नित्य है।

* द्रव्यमें नित्य अनित्य धर्म—दे० अनेकान्त/४।

* द्रव्य व गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता

—दे० उत्पाद/३।

* पर्यायमें कथंचित् नित्यत्व—दे० उत्पाद/४।

* षट् द्रव्योंमें नित्य अनित्य विभाग—दे० द्रव्य/३।

नित्य नय—दे० नय/१/६।

नित्य निगोद—दे० वनस्पति/२।

नित्य पूजा—दे० पूजा।

नित्य मरण—दे० मरण/१।

नित्य सहोद्योत—पं० आश्वघोष (ई० ११७६-१२४३) की एक संस्कृत छन्दवज्र भक्तिरसपूर्ण ग्रन्थ है, जिस पर आ० श्रुतसागर (ई० १४७३-१५३३) ने महाभियेक नामकी टीका रची है।

नित्यरसी व्रत—वर्षमें एक बार आता है। ज्येष्ठ कृ० १ से ज्येष्ठ पूर्णिमा तक कृ० १ को उपवास तथा २-१५ तक एकाशना करें। फिर शु. १ को उपवास और २-१५ तक एकाशना करें। जघन्य १ वर्ष, मध्यम १२ वर्ष और उत्कृष्ट २४ वर्ष तक करना पड़ता है। 'ॐ ह्रीं श्रीं वृषभजिनाय नमः' इस मंत्रका विकास जाप्य करें। (व्रत विधान संग्रह/पृ. १०२)।

नित्य वाहिनी—विजयार्धकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर

—दे० विद्याधर।

नित्य अनित्य समा जाति—

न्या. सू./सू./४/१/३२.३५/३०२ साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः सर्वानित्यत्व-प्रसङ्गादनित्यसम'। ३२। नित्यमनित्यभावादनित्ये नित्यत्वोपपत्तेर्नि-त्यसम १३५।

न्या. सू./सू./४/१/३२.३५/३०२ अनित्येन घटेन साधर्म्यादनित्य' शब्द इति वृत्तोऽस्ति घटेनानित्येन सर्वभावानां साधर्म्यमिति सर्वस्या-नित्यत्वमनित्य' संपद्यते सोऽयमनित्यत्वेन प्रत्यवस्थानादनित्यसम इति १३२। अनित्य शब्द इति प्रतिज्ञायते तदनित्यत्व किं शब्दे नित्यमथानित्यं यदि तावत्सर्वदा भवति धर्मस्य सदा भावाद्भूमि-षोऽपि सदाभाव इति। नित्यः शब्द इति। अथ न सर्वदा भवति अनित्यत्वस्याभावाच्चित्यः शब्दः। एवं नित्यत्वेन प्रत्यवस्थानान्नित्य-सम अस्योत्तरम्। = साधर्म्यमात्रसे तुल्यधर्मसहितपना सिद्ध हो जानेसे सभी पदार्थोंमें अनित्यत्वका प्रसंग उठाना अनित्यसम जाति है। जैसे—घटके साथ कृतकत्व आदि करके साधर्म्य हो जानेसे यदि शब्दका अनित्यपना साधा जावेगा, तब तो यों घटके सत्त्व, प्रमेयत्व आदि रूप साधर्म्य सम्भवनेसे सब पदार्थोंके अनित्यपनेका प्रसंग हो

जावेगा। इस प्रकार प्रत्यवस्थान देना अनित्यसमा जाति है। अनित्य भी स्वयं नित्य है इस प्रकार अनित्यमें भी नित्यत्वका प्रसंग उठाना नित्यसमा जाति है। जैसे—'शब्द अनित्य है' इस प्रकारकी प्रतिज्ञा करनेवाले वादीपर प्रतिवादी प्रश्न उठाता है, कि वह शब्दके आधार-पर ठहरनेवाला अनित्यधर्म क्या नित्य है अथवा अनित्य। प्रथमपक्षके अनुसार धर्मको तीनोंकालों तक नित्य ठहरनेवाला धर्मो नित्य हो होना चाहिए। द्वितीय विकल्पके अनुसार अनित्यपक्ष धर्मका नाश हो जानेपर शब्दके नित्यपक्षका सहभाव हो जानेसे शब्द नित्य सिद्ध हो जाता है। इस प्रकार नित्यत्वका प्रत्यवस्थान उठाना नित्यसमा जाति है।

(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या/१श्लो. ४२६-४२८/५३, श्लो. ४३७-४४०/५३६ में इसपर चर्चा की गयी है)।

नित्यालोक—रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

नित्योद्योत—१. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७। २. विज-यार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

निदर्शन—दृष्टान्त।

निदाघ—तीसरे नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५।

निदान—१. निदान सामान्यका लक्षण—

स. सि./७/३७/३७२/७ भोगाकाङ्क्षया नियतं दीयते चित्तं तस्मिन्नेति वा निदानम्। = भोगाकाङ्क्षते जिसमें या जिसके कारण चित्त नियमसे दिया जाता है वह निदान है। (रा. वा./७/३७/६/१५६/६); (द्र. सं./टी/४२/१५४/१)।

स. सि./७/१८/३५६/६ निदानं विषयभोगाकाङ्क्षा। = भोगोंकी लालसा निदान शब्द है। (रा. वा./७/१८/२/५४५/३४); (१२/४.२. ५.६/१५४/६)।

२. निदानके भेद

भ. आ./मू./१२१५/१२१५ तस्य निदानं त्रिविहं होइ पसत्पापसत्थ-भोगकद १२१५। = निदान शब्दके तीन भेद हैं—प्रशस्त, अप्रशस्त-व भोगकृत। (अ. ग. आ./७/२०)।

३. प्रशस्तादि निदानोंके लक्षण

भ. आ./मू./१२१६-१२१६/१२१५ संजमहेदुं पुरिसत्तत्तत्तत्तत्तत्तत्तत्त-दण्डुद्धो (सावज्जंघुकुलादीणि निदानाणि होदि हु पसत्थं १२१६। माणेण जाइकुल्लवमादि आइरियगणधरजिणत्तं। सोभग्गाणादेय पत्थतो अप्पसत्थं तु १२१७। कुद्धो वि अप्पसत्थं मरणे पच्छेड परवधादीयं। जह उग्गसेणधादे निदानं वसिट्ठेण १२१८। देविग-मणिसमोगो गारित्सरसिरिट्ठसत्थवाहत्तं। केसवक्कधरत्तं पच्छतो होवि भोगकत्तं १२१९। = पौरुष, शारीरिकबल, वीर्यन्तरायकर्मका क्षयोपशम होनेसे उत्पन्न होनेवाला दृढ परिणाम, वज्रवृषभनारा-चादिकसंहनन, ये सब संयमसाधक सामग्री मेरेको प्राप्त हो ऐसी मनकी एकाग्रता होती है, उसको प्रशस्त निदान कहते हैं। धनिक-कुलमें, बंधुओंके कुलमें उत्पन्न होनेका निदान करना प्रशस्त निदान है १२१६। अभिमानके वश होकर उत्तम मातृवंश, उत्तम पितृवंशकी अभिलाषा करना, आचार्य पदवी, गणधरपद, तीर्थंकरपद, सौभाग्य, आज्ञा और मुन्दरपना इनकी प्रार्थना करना सब अप्रशस्त निदान है। क्योंकि, मानकपायसे दूषित होकर उपर्युक्त अवस्थाकी अभि-लाषा की जाती है १२१७। क्रुद्ध होकर मरणसमयमें गत्रवधादिककी इच्छा करना यह भी अप्रशस्त निदान है १२१८। देव मनुष्योंमें प्राप्त होनेवाले भोगोंकी अभिलाषा करना भोगकृत निदान है। स्त्री-पना, धनिकपना, श्रेष्ठपद, सार्यवाहपना, केशवपद, सकलचक्रवर्ती-

पना, इनकी भोगोंके लिए अभिलाषा करना यह भोगनिदान है १२१९। (ज्ञा/२५/३४-३६); (अ. ग. आ./७/२१-२५)।

४. प्रशस्ताप्रशस्त निदानकी इष्टता अनिष्टता

भ. आ./मू./१२२३-१२२६ कोढी सतो लहधूण उहड उच्छं रसायणं एसो। सो सामण्यं भासेइ भोगहेदुं निदानेण १२२३। पुरिसत्तादि निदानं पि मोक्खकामा मुणी ण इच्छति। जं पुरिसत्ताइमओ भावो भवमओ य ससारो १२२४। दुक्खवत्तयकम्मवत्तयसमाधिमरणं च बोहिताहो य। एयं पत्थेयव्वं ण पच्छणीयं तओ अण्णं १२२५। पुरि-सत्तादीणि पुणो सज्जमाभो य होइ परलोए। आराधयस्स णियमा तत्थमकदे निदाने वि १२२६। = जैसे कोई कुष्ठरोगी मनुष्य कुष्ठरोग-का नाशक रसायन पाकर उसको जलाता है, वैसे ही निदान करने-वाला मनुष्य सर्व दुःखरूपी रोगके नाशक संयमका भोगकृत निदान-से नाश करता है १२२३। संयमके कारणभूत पुरुषत्व, संहनन आदि-रूप (प्रशस्त) निदान भी मुसुक्षु मुनि नहीं करते क्योंकि पुरुषत्वादि पर्याय भी भव ही है और भव ससार है १२२४। मेरे दुःखोंका नाश हो, मेरे कर्मोंका नाश हो, मेरे समाधिमरण हो, मुझे रत्नत्रयरूप बोधिकी प्राप्ति हो इन बातोंकी प्रार्थना करनी चाहिए। (क्योंकि ये मोक्षके कारणभूत प्रशस्त निदान हैं) १२२५। जिसने रत्नत्रयकी आराधना की है उसको निदान न करनेपर भी अन्य जन्ममें निश्चय से पुरुषत्व आदि व संयम आदिकी प्राप्ति होती है १२२६। (अ. ग. आ./२३-२५)।

निद्रा—१. निद्रा व निद्राप्रकृति निर्देश

१. पाँच प्रकारकी निद्राओंके लक्षण

स. सि./५/७/३८/३ मदखेदवलमविनोदनार्थं स्वापो निद्रा। तस्या उपर्युपरि वृत्तिर्निद्रानिद्रा। या क्रियात्मानं प्रचलयति सा प्रचला शोकभ्रममदादिप्रभवा आसीनस्यापि नेत्रगान्धविक्रियासुचिका। सैव पुनपुनवर्तमाना प्रचलाप्रचला। स्वप्ने यथा वीर्यविशेषाविर्भाव सा न्ध्यानगृद्धिः। स्यायत्तेरनेकार्थत्वात्स्वप्नार्थं इह गृह्यते गृहधेरपि दीप्तिः। स्याने स्वप्ने गृह्यति दीप्यते यदुदयादात्मा रौद्रं बहुकर्म करोति सा स्यान्गृद्धिः। = मद, खेद और परिभ्रमजन्य थकावटको दूर करनेके लिए नींद लेना निद्रा है। उसकी उत्तरोत्तर अर्थात् पुनः पुनः प्रवृत्ति होना निद्रानिद्रा है। जो शोकभ्रम और मद आदि-के कारण उत्पन्न हुई है और जो बैठे हुए प्राणीके भी नेत्र-गान्धकी विक्रियाकी सूचक है, ऐसी जो क्रिया आत्माको चलायमान करती है, वह प्रचला है। तथा उसीकी पुनः पुनः प्रवृत्ति होना प्रचला-प्रचला है। जिसके निमित्तसे स्वप्नमें वीर्यविशेषका आविर्भाव होता है वह स्यान्गृद्धि है। स्यायति घातुके अनेक अर्थ हैं। उनमेंसे यहाँ स्वप्न अर्थ लिया गया है और 'गृद्धि' दीप्यते जो स्वप्नमें प्रदीप्त होती है 'स्यान्गृद्धि'का व्युत्पत्तिभ्य अर्थ है—स्याने स्वप्ने गृह्यति घातु-का दीप्ति अर्थ लिया गया है। अर्थात् जिसके उदयसे आत्मा रौद्र बहुकर्म करता है वह स्यान्गृद्धि है। (रा. वा./५/७/२-६/५२/६); (गो. क./जी. प्र/३३/७/१०)।

२. पाँचों निद्राओंके चिह्न

१. निद्राके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/३.६ निद्रापे तिव्वोदपण अप्पकालं सुवइ, उट्ठा-विज्जतो लहु उट्ठेदि, अप्पसहण वि चेअइ १०० निद्रामरेण पटंती तहु अप्पाणं साहारेदि, मणा मणा वपदि, सचेयणो सुवटि। = निद्रा प्रकृतिके तोम उदयसे जीव अल्पकाल सोता है, उठाय जानेपर जल्दी

उठ बैठता है और अल्प शब्दके द्वारा भी सचेत हो जाता है। निद्रा प्रकृतिके उदयसे गिरता हुआ जीव जल्दी अपने आपको सँभाल लेता है, थोड़ा थोड़ा काँपता रहता है और सावधान सोता है।

घ. १३/५.५.५/५ जिस्से पयडोए उदएण अद्धजगंतओ सोवदि, धुलीए भरियाइ व लोयणा होति गुरुवभारेणोउठळं व सिरमभारियं होइ सा णिहा। णाम। —जिस प्रकृतिके उदयसे आधा जागता हुआ सोता है, धूलिसे भरे हुएके समान नेत्र हो जाते हैं, और गुरुभारको उठाये हुएके समान शिर अति भारी हो जाता है, वह निद्रा प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१६ णिद्वदुदये गच्छंतो ठाह पुणो वडसइ पडेई। —निद्राके उदयसे मनुष्य चलता चलता खड़ा रह जाता है, और खड़ा खड़ा बैठ जाता है अथवा गिर पड़ता है।

२. निद्रानिद्राके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३१/६ तत्थ णिहाणिहाए तिव्वोदएण रुक्खग्गे विसम-भूमीए जत्थ वा तत्थ वा देसे घोरतो अघोरतो वा णिम्भरं सुवदि। —निद्रानिद्रा प्रकृतिके तीव्र उदयसे जीव वृक्षके शिखरपर, विषम भूमिपर, अथवा जिस किसी प्रदेशपर घुरघुराता हुआ या नहीं घुरघुराता हुआ निर्भर अर्थात् गाढ निद्रामें सोता है।

घ. १३/५.५.५/३४/२ जिस्से पयडोए उदएण अण्हिम्भरं सोवदि, अण्हि अट्ठाव्विज्जतो वि ण उट्ठसि सा णिहाणिहा। णाम। —जिस प्रकृतिके उदयसे अतिनिर्भर होकर सोता है, और दूसरोंके द्वारा उठाये जानेपर भी नहीं उठता है, वह निद्रानिद्रा प्रकृति है।

गो. क./मू./२३/१६ णिहाणिद्वदुदयेण य ण दिट्ठिमुग्धादिदं सक्को। —निद्रानिद्राके उदयसे जीव यद्यपि सोनेमें बहुत प्रकार सावधानी करता है परन्तु नेत्र खोलनेको समर्थ नहीं होता।

३. प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/४ पयलाए तिव्वोदएण वालुवाए भरियाइ व लोयणाई होति, गुरुवभारोउठव व सीसं होदि, पुणो पुणो लोयणाई उन्मिल्ल-णिमिल्लण कुणति। —प्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे लोचन वालुकासे भरे हुएके समान हो जाते हैं, सिर गुरुभारको उठाये हुएके समान हो जाता है और नेत्र पुनः पुनः उन्मीलन एवं निमीलन करने लगते हैं।

घ. १३/५.५.५/३४/६ जिस्से पयडोए उदएण अद्धसुत्तस सीसं मणा चलदि सा पयला। णाम। —जिस प्रकृतिके उदयसे आधे सोते हुएका शिर थोड़ा-थोड़ा हिलता रहता है, वह प्रचला प्रकृति है।

गो. क./मू./२५/१७ प्रचलुदयेण य जीवो ईसुम्मीलिय सुवेइ सुत्तोवि। 'ईसं ईसं जाणदि मुहुं मुहुं सोवदे मदं'। २५। प्रचलाके उदयसे जीव किंचित नेत्रको खोलकर सोता है। सोता हुआ कुछ जानता रहता है। बार बार मन्द मन्द सोता है। अर्थात् बारबार सोता व जागता रहता है।

४. प्रचला-प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३१/१० पयलापयलाए तिव्वोदएण वड्ठओ वा उव्ववो वा सुहेण गलमाणलालो पुणो पुणो कंमपाणसरीर-सिरो णिम्भरं सुवदि। —प्रचलाप्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे वैठा या खड़ा हुआ मुँहसे गिरती हुई लार सहित तथा बार-बार कपते हुए शरीर और शिर-युक्त होता हुआ जीव निर्भर सोता है।

घ. १३/५.५.५/३४/४ जिस्से उदएण टिठ्यो णिसण्णो वि सोवदि गहणहियो व सीसं धुणदि वायाहयसया व चट्ठसु वि दिसासु लोहदि सा पयलापयला। णाम। —जिसके उदयसे स्थित व निषण्ण अर्थात् वैठा हुआ भी सो जाता है, भूतसे गृहीत हुएके समान शिर ध्रुवता है, तथा बायसे अहत्त लताके समान चारो ही दिशाओंमें लोटता है, वह प्रचला-प्रचला प्रकृति है।

गो. क./मू./२४/१६ पयलापयलुदयेण य वहेदि लाला चलंति अंगाई। —प्रचलाप्रचलाके उदयसे पुरुष मुखसे लार बहाता है और उसके हस्त पादादि चलायमान हो जाते हैं।

५. स्थानगृद्धिके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/१ थीणगिद्वीए तिव्वोदएण उट्ठाविदो वि पुणो सोवदि, सुत्तो वि कम्म कुणदि, सुत्तो वि भंभवइ, दत्ते कडकडावेइ। —स्थानगृद्धिके तीव्र उदयसे उठाय गया भी जीव पुनः सो जाता है, सोता हुआ भी कुछ क्रिया करता रहता है, तथा सोते हुए भी बडबडाता है और दाँतोंको कड़कडाता है।

घ. १३/५.५.५/५ जिस्से णिहाए उदएण जतो वि र्थंभियो व णिच्चलो चिद्वदि, टिठ्यो वि वड्सदि, वड्ठओ वि णिवज्जदि, णिवण्णओ वि उट्ठाविदो वि ण उट्ठदि, सुत्तओ चेव पंथे हवदि, कसदि, लणदि, परिवारिदं कुणदि सा थीणगिद्वी। णाम। —जिस निद्राके उदयसे चलता चलता स्तम्भित किये गयेके समान निश्चल खड़ा रहता है, खड़ा खड़ा भी बैठ जाता है, बैठकर भी पड़ जाता है, पड़ा हुआ भी उठानेपर भी नहीं उठता है, सोता हुआ भी मार्गमें चलता है, मारता है, काटता है और बडबडाता है वह स्थानगृद्धि प्रकृति है।

गो. क./मू./२३/१६ थीणुदयेणुट्ठविदे सोवदि कम्मं करेदि जप्पदि य। —स्थानगृद्धिके उदयसे उठाय हुआ सोता रहता है तथा नींद हीमें अनेक कार्य करता है, बोलता है, पर उसे कुछ भी चेत नहीं हो पाता।

३. निद्राओंका जसन्व व उत्कृष्ट काल व अन्तर

घ. १५/पु/१६ णिहाणिहा-पयलापयला-थीणगिद्वीणमुत्तीरणए कालो जहण्णेण एगसमओ। कुदो। अदधुवोदयादो। उक्कस्सेण अंतोमुहुत्तं। एवं णिहापयलाणं पि वचचवं। (६१/१४)। णिहा पयलाणमंतरं जहण्णमुक्कस्सं पि अंतोमुहुत्तं। णिहाणिहा-पयलापयला-थीणगिद्वीणमंतरं जहण्णेण अंतोमुहुत्तं, उक्कस्सेण तैत्तीसं सागरोवमाणि साहियाणि अंतोमुहुत्तेण। (६८/४)। —निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला और स्थानगृद्धिकी उदीरणका काल जसन्वसे एक समय है; क्योंकि, ये उद्भवोदयो प्रकृतियाँ हैं। उनको उदीरणका काल उत्कृष्टसे अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इसी प्रकारसे निद्रा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंके उदीरणकालका कथन करना चाहिए। (६१/१४)। निद्रा और प्रचलाकी उदीरणका अन्तरकाल जसन्व व उत्कृष्ट भी अन्तर्मुहूर्त मात्र है। निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, और स्थानगृद्धिका वह अन्तरकाल जसन्वसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्टसे अन्तर्मुहूर्तसे अधिक तैत्तीस सागरोपम प्रमाण है।

२. साधुओंके लिए निद्राका निर्देश

१. क्षितिशयन मूलगुणका लक्षण

घ. आ./३२ फासुयभूमिपसे अपमसथारिदम्हि पच्छण्णे। दंडधणुव्व सेज्जं खिदिसयणं एयपासेण। ३२। —जीवनाधाररहित, अप्रसंस्तररहित, असंयमिके गमनरहित गुप्तधूमिके प्रदेशमें दण्डके समान अथवा धनुषके समान एक कर्बटसे सोना क्षितिशयन मूलगुण है।

अनु. घ. १/६१/६२१ अनुत्तानोऽनवाह स्वप्याहभूवेकोऽसंस्तुते स्वयम्। स्वमात्रे संस्तुतेऽप्यं वा तृणादिशयनेऽपि वा। —तृणादि रहित केवल भूमिदेशमें अथवा तृणादि संस्तरपर, ऊर्ध्व व अधोमुख न होकर किसी एक ही कर्बटपर शयन करना क्षितिशयन है।

२. प्रमार्जन पूर्वक कर्बट छेते हैं

भ. आ./मू./१६/२३४ इरियादाणणिखेवे विवेगठाणे णिसीयेण सयणे। उव्वत्तणपरिवत्तण पसारणा चट्ठायरसे। १६। —शरीरके मल मूत्रादि-

को फेकते समय, बैठते-खड़े होते व सोते समय, हाथ-पाँव पसारते या सिकोड़ते समय, उच्चानशयन करते समय या करवट बदलते समय, साधुजन अपना शरीर पिच्छिकासे साफ करते हैं।

३. योग निद्रा विधि

मू. आ./७६४ सज्जमायज्ज्माणुत्ता रत्तिं ण सुवन्ति ते पयामं तु। सुत्तत्थं चित्तं ता णिद्वाय वसं ण गच्छंति ७६४। = स्वाध्याय व ध्यानसे युक्त साधु सूत्रार्थका चिन्तन करते हुए रात्रिको निद्राके वश नहीं होते हैं। यदि सोवें तो पहला व पिछला पहर छोड़कर कुछ निद्रा ले लेते हैं ७६४।

अन. घ./६/७/५१ क्लमं नियम्य क्षणयोगनिद्रया क्षातं निशीथे घटिकाद्वयाधिके। स्वाध्यायमत्यस्य निद्राद्विनाडिकाशेषे प्रतिक्रम्य च योगसुत्तजेद ७७। = मनको शुद्ध चिद्रूपमें रोकना योग कहलाता है। 'रात्रिको मैं इस वस्तुका मैं ही रहूँगा' ऐसी प्रतिज्ञाको योग-निद्रा कहते हैं। अर्धरात्रिसे दो घड़ी पहले और दो घड़ी पीछेका, ये चार घड़ी काल स्वाध्यायके अयोग्य माना गया है। इस अवकालमें साधुजन शरीरभ्रमको दूर करनेके लिए जो निद्रा लेते हैं उसे क्षण-योगनिद्रा समझना चाहिए।

दे. कृतिकर्म/४/३/१—(योगनिद्रा प्रतिष्ठापन व निष्ठापनके समय साधुको योगिभक्ति पढ़नी चाहिए)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँच निद्राओंको दर्शनावरण कहनेका कारण।

—दे० दर्शनावरण।

२. पाँचों निद्राओं व चक्षु आदि दर्शनावरणमें अन्तर।

—दे० दर्शनावरण।

३. निद्रा प्रकृतियोंका सर्वथातीतना।

—दे० अनुभाग/४।

४. निद्रा प्रकृतियोंकी बन्ध, उदय सत्त्वादि प्ररूपणाएँ।

—दे० वह वह नाम।

५. अति संकलेश व विशुद्ध परिणाम सुप्तावस्थामें नहीं होते।

—दे० निष्ठुद्धि/२।

६. निद्राओंके नामोंमें द्वित्वका कारण।

—दे० दर्शनावरण।

७. जो निजपदमें जागता है वह परपदमें सोता है।

—दे० सम्यग्दृष्टि/४।

निधत्त—दे० निकाचित।

निधि—चक्रवर्तीकी ६ निधि—दे० शलाका पुरुष/२।

निधुरा—भरत क्षेत्र पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

निह्व—

मू. आ./२५४ कुलवयसीलविह्वणे सुत्तत्थं सम्मगागमिताणं। कुलवयसीलमहत्ते णिण्हवदोसो दु जप्पंती २५४। = कुल, व्रत, शील विहीन मठ आदिका सेवन करनेके कारण, कुल, व्रत व शीलसे महान् गुरुके पास अच्छी तरह पढ़कर भी 'मैंने ऐसे व्रती गुरुसे कुछ भी नहीं पढ़ा' ऐसा कहकर गुरु व शास्त्रका नाम छिपाना निह्व है।

स. सि./६/१०/३२७/११ कुतश्चित्कारणान्नास्ति न वेद्योत्यादि ज्ञानस्य व्यपसर्पणं निह्व। = किसी कारणसे, 'ऐसा नहीं है, मैं नहीं जानता' ऐसा कहकर ज्ञानका अपसाप करना निह्व है। (रा. वा./६/१०/२/६१७/१३); (गो. क./जी. प्र. ८००/६७६/१०)।

भ. जा./वि./११३/२६१/४ निह्वोऽपलापः। कस्यचित्सकाशे श्रुतमघो-
त्यन्यो गुरुरित्यभिधानमपलापः। = अपलाप करना निह्व है। एक आचार्यके पास अध्ययन करके 'मेरा गुरु तो अन्य है' ऐसा कहना अपलाप है।

निबन्धन—स. सि./१/२६/१३३/७—निबन्धनं निबन्धः। = निबन्धन शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है जोड़ना, सम्बन्ध करना। (रा. वा./१/२६/८७/८)।

घ. १६/१/१० निबन्धयते तदस्मिन्निति निबन्धनम्, जं दव्वं जम्हि णिबद्धं त णिबन्धणं ति भणितं होदि। = 'निबन्धयते तदस्मिन्निति निबन्धनम्' इस निरुक्तिके अनुसार जो द्रव्य जिसमें सम्बद्ध है उसे निबन्धन कहा जाता है।

२. द्रव्य क्षेत्रादि निबन्धन

घ. १६/१/१० जं दव्वं जाणि दव्वाणि अस्सिदूण परिणमदि जस्स वा दव्वस्स सहावो दव्वतरपडिबद्धो तं दव्वणिबन्धणं। खेत्तणिबन्धणं णाम गामणयरादीणि, पडिणियद्वेत्ते तेसि पडिबद्धत्तुवल्भादो। जो जम्हि काले पडिबद्धो अरथो तत्कालाणिबन्धणं। त जहा—चुअफु-
ह्लाणि चेत्तमासणिबद्धाणि तत्थेव तेसिमुवल्भादो १० पंचरात्रियाओ णिवधो चि वा। जं दव्वं भावस्स आलंबणमाहारो होदि तं भावणिबन्धणं। जहा लोहस्स हिरण्यसुवण्णादीणि णिवधणं, ताणि अस्सिदूण तदुत्पत्तिदंसणादो, उत्पण्णस्स वि लोहस्स तदावलंबण-
दंसणादो। = जो द्रव्य जिन द्रव्योंका आश्रय करके परिणमन करता है, अथवा जिस द्रव्यका स्वभाव द्रव्यान्तरसे प्रतिबद्ध है वह द्रव्यनिबन्धन कहलाता है। ग्राम व नगर आदि क्षेत्रनिबन्धन है, क्योंकि, प्रतिनियत क्षेत्रमें उनका सम्बन्ध पाया जाता है। जो अर्थ जिस कालमें प्रतिबद्ध है वह काल निबन्धन कहा जाता है। यथा—
आम्र वृक्षके फूल चैत्र माससे सम्बद्ध है क्योंकि वे इन्हीं मासोंमें पाये जाते हैं। अथवा पंचरात्रिक निबन्धन कालनिबन्धन है (१)। जो द्रव्य भावका अवलंबन अर्थात् आधार होता है, वह भाव निबन्धन होता है। जैसे—लोभके चोटी, सोना आदिक है, क्योंकि, उनका आश्रय करके लोभकी उत्पत्ति देखी जाती है, तथा उत्पन्न हुआ लोभ भी उनका आलम्बन देखा जाता है।

निबद्ध मंगल—दे० मंगल।

निमंत्रण—दे० समाचार।

निमग्ना—

ति. प./४/२३६ णियज्जलभरउवरिगदं दव्वं लहुग पि पेदि हेदुम्मि। जेणं तेणं भण्णह एसा सरिया णिमग्ना ति २३६। = (विजयार्चकी पश्चिमी युफाकी एक नदी है—दे० लोक/३)। क्योंकि यह नदी अपने जलप्रवाहके ऊपर छापी हुई हलकीसे हलकी वस्तुको भी नीचे ले जाती है, इसीलिए यह नदी निमग्ना कही जाती है २३६। (त्रि. सा. १६६१)।

निमित्त—आहारका एक दोष। दे० आहार/११/४।

निमित्त—१. निमित्तकारण निर्देश

१. निमित्त कारणका लक्षण

स. सि./१/२१/१२६/७ प्रत्ययः कारणं निमित्तमित्यनर्थान्तरम्। = प्रत्यय, कारण व निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं। (घ. १२/४, २, २, २/२७६/२); (और भी दे० प्रत्यय)।

स. सि./१/२०/१२०/७ पुरयतीति पूर्वं निमित्त कारणमित्यनर्थान्तरम्। = 'जो पुरता है' अर्थात् उत्पन्न करता है इस व्युत्पत्तिके अनुसार पूर्व निमित्त कारण ये एकार्थवाची नाम हैं। (रा. वा./१/२०/२/७०/२६)। श्लो. वा. २/१/२१/२/१३—भाषाकार—कार्यकालमें एक क्षण पड़ते-रहते हुए कार्योत्पत्तिमें सहायता करनेवाले अर्थको निमित्तकारण कहते हैं।

२. निमित्तके एकार्थवाची शब्द

१. निमित्त—(दे० निमित्तका लक्षणः स. सि./८/११; रा. वा./८/११; प्र. सा./त. प्र. ६५); २. कारण (दे० निमित्तका लक्षणः स. सि./८/११; रा. वा./८/११; प्र. सा./त. प्र./६५); ३. प्रत्यय (दे० निमित्तका लक्षण); ४. हेतु (स. सा./मू./८/८; स. सि./८/११; रा. वा./८/११; प्र. सा./त. प्र./६५) । ५. साधन (रा./१/७/७/३८२; स. सि./१/७/२६/१); ६. सहकारी (द्र. स./मू./१७/न्या. दी./१/९१४/१३/१; का. अ./मू./२९८); ७. उपकारी (पं. घ./उ./४११, १०६); ८. उपग्राहक (त. सू./५/१७); ९. आश्रय (स. सि./५/१७/२८२/६); १०. आलम्बन (स. सि./१/२३/२९६/६), ११ अनुग्राहक (स. सि./६/११/३२८/११); १२ उत्पादक (स. सा./मू./१००); १३. कर्ता (स. सा./मू./१०६; स. सा./आ./१००); १४. हेतुकर्ता (स. सि./५/२२/२६१/८; पं. का./त. प्र./८८); १५. प्रेरक (स. सि./५/१६/२८६/६); १६. हेतुमत (पं. घ./उ./१०१); १७. अभिव्यजक (पं. घ./उ./३६०) ।

३. करणका लक्षण

जेनेन्द्र व्याकरण/१/२/१११ साधकतमं कर्ण । =साधकतम कारणको
 कर्ण कहते हैं । (पाणिनि व्या./१/४/४२; (न्या. वि./वृ./१३/
 ६८/५) ।

स. सा./आ./परि./शक्ति नं. ४३ भवद्भावभवनसाधकतमत्वमयी करण-
शक्ति' । =होते हुए भावके होनेमें अतिशयवान् साधकतमपनेमयी
करण शक्ति है ।

४. करण व कारणके तुलनात्मक प्रयोग

स. ति. ११/१४/१०८/५ यथा इह धूमोऽग्ने । एवमिदं स्पर्शनादिकरणं नासति कर्तयत्स्मिन् भवितुमर्हतीति ज्ञातुरस्तिवत् गम्यते । — जैसे लोके में धूम अग्नि का ज्ञान कराने में करण होता है, उसी प्रकार ये स्पर्शनादिक कर्ण (इन्द्रियाँ) कर्ता अस्माके अभाव में नहीं हो सकते, अतः उनसे ज्ञाता का अस्तित्व जाना जाता है ।

श्लो. बा १/२१/६३श्लो ४०-४१/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते ।
न साधकतत्त्वस्याभावात्तस्याचित्तः सदा ॥४०॥ चित्तस्तु भावनेत्रादेः
प्रमाणत्वं न वार्यते । तत्साधकतत्त्वस्य कथंचिद्रूपपत्तिरिति ॥४१॥ =
= नैयायिक लोग चक्षु आदि इन्द्रियोमें, ज्ञानका सहायक होनेसे,
उपधारसे करणपना मानकर, 'चक्षुषा प्रमीयते' ऐसी तृतीया विभक्ति
अर्थात् करण कारकका प्रयोग कर देते हैं । परन्तु उनका ऐसा करना
ठीक नहीं है, क्योंकि, उन अचेतन नेत्र आदिको प्रमितिका साधक-
तमपना सर्वदा नहीं है ॥४०॥ हाँ यदि भावइन्द्रिय (ज्ञानके क्षयो-
पशम) स्वरूप नेत्र कान आदिको करण कहते हो तो हमें द्वष्ट है;
व्योंकि, चेतन होनेके कारण प्रमाण है । उनकी किसी अपेक्षासे ज्ञप्ति-
क्रियाका साधकतमपना या करणपना सिद्ध हो जाता है । (स्या, म./
१०/१०६/१४); (न्या, दी. १/१९ १४/१२) ।

म, वा /वि./३०/७९/४ क्रियते रूपानि गोचरा विश्लेष्य एभिरिति करणानि
इन्द्रियाण्युच्यन्ते वचिस्त्वरपशब्देन । अन्त्यत्र क्रियानिष्पत्तौ यदति-
शयितं साधक तत्करणमिति साधकतममात्रमुच्यते । वचिचतु क्रिया-
सामान्यवचनं यथा 'हुक्वृ' करणे इति । = करण शब्दके अनेक
अर्थ हैं—रूपवि विषयको ग्रहण करनेवाले ज्ञान जिनसे किये जाते हैं
अर्थात् उत्पन्न होते हैं वे इन्द्रियाँ करण हैं । कार्य उत्पन्न करनेमें जो
कर्त्ताको अतिशय सहायक होता है उसको भी करण या साधकतम
मात्र कहते हैं । जैसे—देवदत्त कुल्हाडीसे लकड़ी काटता है । कहीं-कहीं
करण शब्दका अर्थ सामान्य क्रिया भी माना गया है । जैसे—'हुक्वृ'
करणे' प्रस्तुत प्रकरणमें करण शब्दका क्रिया ऐसा अर्थ है ।

स. सा./आ./६५-६६ निश्चयतः कर्मकरणयोरभिन्नत्वात् यद्येन क्रियते

तत्तद्वेति कृत्वा यथा कनकपात्रं कनकेन क्रियमाणं कनक्मेव न त्वन्यत् । = निश्चयनयसे कर्म और कारणमें अमैद भाव है, इस न्यायसे जो जिससे किया जाये वह वही है। जैसे—सुवर्णसे किया हुआ सुवर्णका पात्र सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं। (और भी दे० कारक/ १/२); (प्र. सा./त. प्र./१६,३०,३५,६६,८६,११०,१२६) ।

५. करण व कारणके भेदोंका निर्देश

स्या. म./८/७६/५ में उद्धृत—न चैवं करणस्य द्विविध्यमप्रसिद्धम् ।
यदाहुर्लक्ष्मणिकाः—‘करणं द्विविधं ज्ञेयं बाह्याभ्यन्तरं’ वृषेः १ = करण
दो प्रकारका न होता हो ऐसा भी नहीं । वैयाकरणियोंने भी कहा
है—१. बाह्य और २. अन्त्यन्तरके भेदसे करण दो प्रकारका जानना
चाहिए । (और भी दो कारण/१/२) । ३. स्व निमित्त, ४. पर निमित्त
(उत्पादव्ययप्रौढ्य/१/२) । ५. बलाधान निमित्त (स.सि./५/६/२७३/११);
(रा वा/५/७/१४४६/१८); ६. प्रतिबन्ध कारण (स. सि./५/२४४/
२६६/८) । (रा. वा./५/२४४/१५६/७); ७. कारक हेतु, ८. ज्ञायक
हेतु, ९. व्यञ्जक हेतु (दो हेतु) ।

६. निमित्तके मेदोंके लक्षण व उदाहरण

रा. वा. १/१५/वार्तिक/४४/५. इन्द्रियानिन्द्रियबलाधानात् पूर्वमुप-
लब्धेऽर्थे नोइन्द्रियप्राधान्यात् यदुत्पद्यते ज्ञानं तत् श्रुतम् । (रा. वा./
१/६/२७/४८/२६) । यतः सत्यपि सम्यग्दृष्टे श्रोत्रेन्द्रियबलाधाने
बाह्याचार्यपदार्थपदेशसंनिधाने च श्रुतज्ञानावरणोपदेशकीकृतस्य
स्वयमन्तःश्रुतभवननिरस्त्युक्तत्वादात्मनो न श्रुतं भवति, अतः बाह्य-
मतिज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आत्मैव आभ्यन्तरः श्रुतभवनपरिणामाभि-
मुख्यात् श्रुतीभवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति, तस्य निमित्त-
मात्रत्वात् । (रा. वा. १/१०/४/७६/७) । चक्षुरादीनां रूपादिविषयोपयोग-
परिणामात् प्राक् मनसो व्यापारः—...तत्तत्बलाधानीकृतं चक्षुरादीनि
विषयेषु व्यापियन्ते । (रा. वा. २/१६/४/१२६/२०) । श्रोत्रबलाधानादुप-
देश श्रुत्वा हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थमाद्रियन्ते । अतः श्रोत्रं बहु-
पकारोति । (रा. वा. २/१६/७/१३१/३०) । युज्यते धर्मास्तिकायस्य
जीवपुद्गलगतिं प्रत्यरेकत्वम्, निष्क्रियस्थायि बलाधानमात्रत्वं
दर्शनात्, आत्मगुणस्तु अपरत्र क्रियारम्भे प्रेरको हेतुतिष्ठति
तद्वादिभिः । न च निष्क्रियो द्रव्यगुण प्रेरको भवितुमर्हति । किंच,
धर्मास्तिकायाख्यद्रव्यमाश्रयकारणं भवतु न तु निष्क्रियास्मद्रव्य-
गुणस्य ततो व्यतिरेकेणाऽनुपलभ्यमानस्य क्रियाया आश्रयकारणत्वं
युक्तम् । (रा. वा. १/४/१३/४४७/३३) । उपकारो बलाधानम् अव-
लम्बनम् इत्यनर्थान्तरम् । तेन धर्माधर्मयोः गतिस्थितिनिर्वर्तने
प्रधानकर्तृत्वमपीदितं भवति । यथा अन्धस्येतरस्य वा स्वजह्वाब-
लाङ्गिच्छतः यष्ट्याद्युपकारकं भवति न तु प्रेरकं तथा जीवपुद्गलानां
स्वशक्त्यैव गच्छता तिष्ठता च धर्माधर्मोपकारको न प्रेरको
इत्युक्तं भवति । (रा. वा. १/४/१७/१६/७) । —इन्द्रियं च मनसं
बलाधान निमित्तस्ते पूर्व उपलब्ध पदार्थं मनसि प्रधानतासे जो ज्ञान
उत्पन्न होता है वह श्रुत है । क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवको श्रोत्रेन्द्रियका
बलाधाननिमित्त होते हुए भी तथा बाह्यमें आचार्य, पदार्थ व उपदेश-
का सानिध्य होनेपर भी, श्रुतज्ञानावरणसे वशीकृत आत्माका स्वयं
श्रुतभवनके प्रति निरस्त्युक्त होनेके कारण, श्रुतज्ञान नहीं होता है,
इसलिए बाह्य जो मतिज्ञान आदि उनको निमित्त करके आत्मा ही
आभ्यन्तरमें श्रुतरूप होनेके परिणामकी अभिमुख्यताके कारण श्रुत-
रूप होता है । मतिज्ञान श्रुतरूप नहीं होता, क्योंकि वह तो श्रुत-
ज्ञानका निमित्तमात्र है । चक्षु आदि इन्द्रियोके द्वारा ज्ञान होनेसे
पहले ही मनका व्यापार होता है । उसको बलाधान करके चक्षु
आदि इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयोंमें व्यापार करती हैं । श्रोत्र
इन्द्रियके बलाधानसे उपदेशको सुनकर हितकी प्राप्ति और अहितके

परिहारमें प्रवृत्ति होती है, इसलिए श्रोत्रेन्द्रिय बहुत उपकारी है। धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलकी गतिमें अप्रेरक कारण है अतः वह निष्क्रिय होकर भी बलाघायक हो सकता है। परन्तु आप तो आत्माके गुणको परकी क्रियामें प्रेरक निमित्त मानते हो, अतः धर्मास्तिकायका दृष्टान्त विषम है। कोई भी निष्क्रिय द्रव्य या उसका गुण प्रेरक निमित्त नहीं हो सकता। धर्मास्तिकाय द्रव्य तो अन्यत्र आश्रयकारण हो सकता है, पर निष्क्रिय आत्माका गुण जो कि पृथक् उपलब्ध नहीं होता, क्रियाका आश्रयकारण भी सम्भव नहीं है। उपकार, बलाघात, अवलम्बन ये एकार्थवाची शब्द हैं। ऐसा कहनेसे धर्मद्रव्य और अधर्म द्रव्यका जीव पुद्गलकी गतिस्थिति-के प्रति प्रधान कर्तापनेका निराकरण कर दिया गया। जैसे लाठी चलते हुए अन्धको उपकारक है, उसे प्रेरणा नहीं करती उसी तरह धर्मादिको भी उपकारक कहनेसे उनमें प्रेरकपणा नहीं आ सकता है।

पं. का/त, प्र./८५-८८ धर्मोऽपि स्वयमपेक्षया अगम्यश्च स्वयमेव गच्छता जीवपुद्गलानामुदासीनानिनाभूतसहायकारणमात्रत्वेन गमन-मनुगृह्णाति इति ॥८५॥ तथा अधर्मोऽपि स्वयं पूर्वमेव तिष्ठत् परम-स्यापयरच स्वयमेव तिष्ठतां जीवपुद्गलानामुदासीनानिनाभूत-सहायकारणमात्रत्वेन स्थितिमनुगृह्णातीति ॥८६॥ यथा हि गतिपरिणत प्रभवज्जो वैजयन्तीनां अतिपरिणामस्य हेतुकर्ताबिलोपयते न तथा धर्मः ॥८८॥

पं. का/ता वृ./८४/१४२/११ यथा सिद्धो भगवानुदासीनोऽपि सिद्धगुणा-नुरागपरिणतानां भव्यानां सिद्धगते सहकारिकारणं भवति तथा धर्मोऽपि स्वभावैर्नैव गतिपरिणतजीवपुद्गलानामुदासीनोऽपि गति-सहकारिकारणं भवति ॥ = १ धर्म द्रव्य स्वयं गमन न करता हुआ और अधर्म द्रव्य स्वयं पहलेसे ही स्थिति रूप वर्त्तता हुआ, तथा ये दोनों ही परकी गमन व स्थिति न कराते हुए जीव व पुद्गलोंको अविनाभावी सहायरूप कारणमात्ररूपसे गमन व स्थितिमें अनुग्रह करते हैं ॥८५-८६॥ जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गति-परिणामका हेतुकर्ता दिखाई देता है, उसी प्रकार धर्म द्रव्य नहीं है ॥८८॥ २ जिस प्रकार सिद्ध भगवाद् स्वयं उदासीन रहते हुए भी, सिद्धोंके गुणानुराग रूपसे परिणत भव्योंको सिद्धगतिमें, सहकारी कारण होते हैं, उसी प्रकार धर्मद्रव्य भी स्वभावसे ही गतिपरिणत जीवोंको, उदासीन रहते हुए भी, गतिमें सहकारी कारण हो जाता है। नोट—(उपरोक्त उदाहरणोंपरसे निमित्तकारण व उसके भेदोंका स्पष्ट परिचय मिल जाता है। यथा—स्वयं कार्यरूप परिणमे वह उपादान कारण है तथा उसमें सहायक होनेवाले परद्रव्य व गुण निमित्त कारण है। वह निमित्त दो प्रकारका होता है—बलाघात व प्रेरक। बलाघात निमित्तको उदासीन निमित्त भी कहते हैं, क्योंकि, अन्य द्रव्यको प्रेरणा क्रिये बिना, वह उसके कार्यमें सहायक मात्र होता है। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि वह बिलकुल व्यर्थ ही है; क्योंकि, उसके बिना कार्यकी निष्पत्ति असम्भव होनेसे उसको अविनाभावी सहायक माना गया है। प्रेरक निमित्त क्रियानान द्रव्य ही हो सकता है। निष्क्रिय द्रव्य या वस्तुका गुण प्रेरक नहीं हो सके। वस्तुकी सहायता व अनुग्रह करनेके कारण वह निमित्त उपकार, सहायक, सहकारी, अनुग्राहक आदि नामोंसे पुकारा जाता है। प्रेरक निमित्त किसी द्रव्यकी क्रियामें हेतुकर्ता कहा जा सकता है, पर उदासीन निमित्तको नहीं। कार्य क्षणसे पूर्व क्षणमें वर्तनेवाला अन्य द्रव्य सहकारी कारण कहलाता है (दे० कारप/१/३/१)। स्व व पर निमित्तक उत्पादके लिए—दे० उरनाम्बयधौव्य/१

* निमित्तकारणकी मुख्यता गणना—दे० कारप/III।

२. निमित्तज्ञान निर्देश

१. निमित्तज्ञान सामान्यका लक्षण

रा. वा./३/३६/३/२०२/२१ एतेषु महानिमित्तेषु कौशलमष्टाहमहानिमित्त-ज्ञातं ॥ = इन (निम्न) आठ महानिमित्तोंमें कुशलता अष्टाग महा-निमित्तज्ञता है।

२. निमित्तज्ञानके भेद

ति. प./४/१००२, १०१६ ण्हमित्ति का य रिद्धी णभमउमंगसराइ वेज-णयं । लक्खणचिह्ण सउण अट्ठवियप्पेहि वित्थरिदं ॥१००२॥ तं चिय सउणणिमित्तं चिह्णो मालो त्ति दोभेदं ॥१०१६॥ = नैमित्तिक ऋद्धि नभ (अन्तरिक्ष, मौम, अंग, स्वर, व्यंजन, लक्षण, चिह्न (छिन्न); और स्वप्न इन आठ भेदोंसे विस्तृत है ॥१००२॥ तहाँ स्वप्न निमित्त-ज्ञानके चिह्न और मालारूपसे दो भेद है ॥१०१६॥ (रा. वा./१/२०/१२/७६/८); (रा. वा./३/३६/३/२०२/१०); (घ १/४, १, १४/गा. १६/७२); (घ. ६/४, १, १४/७२/२, ७३/६); (चा. सा./२१४/३)।

३. निमित्तज्ञान विशेषोंके लक्षण

ति. प./४/१००३-१०१६ रविसिंहगहपहुदीणं उदयत्यमणादि आइं दट्ठणं । खीणत्त दुक्खसुहं ज जाणइ तं हि ण्हणिमित्तं ॥१००३॥ घणसुसिरणिद्धल्लुक्खप्पहुदिगुणे भाविदूण भूमीए । ज जाणइ त्वय-वडिइ तम्मयसकणयरजदपमुहाणं ॥१००४॥ विसिबिदिसअतरैसुं चउ-रगल ठिठं च दट्ठणं । ज जाणइ जयमजयं तं भउमणिमित्त-मुहिदं ॥१००५॥ वातादिप्पणिदीओ सहिरप्पहुदित्सहावसत्ताइं । पिण्णाण उण्णयाणं अगोवगाण वसणा पासा ॥१००६॥ णरतिरियाण दट्ठं जं जाणइ दुक्खसोक्खमराणइ । कालत्तयणिप्पणं अंगणिमित्त पसिद्धं तु ॥१००७॥ णरतिरियाणणिचित्तं सइं सोदूण दुक्खसोक्खाइ । कालत्तयणिप्पणं जं जाणइ तं सरणिमित्त ॥१००८॥ सिरमुहकधप्पहु-दिमु तिलमसयप्पहुदिआइ दट्ठणं । ज तियकालसुहाइं जाणइ तं वैजयणिमित्तं ॥१००९॥ करवरणतलप्पहुदिमु पंकयकुलिसादिमाणि दट्ठणं । ज तियकालसुहाइं लक्खइ त लक्खणणिमित्त ॥१०१०॥ सुरदाणवरक्खसणरतिरिग्गाहिं छिण्णसत्थवरयाणि । पासादणयर-देसादियाणि चिह्णाणि दट्ठण ॥१०११॥ कालत्तयसभूद सुहासुहं मरणविहिहदन्व च । मुहदुक्खाइं लक्खइ चिह्णणिमित्तं तितं जाणइ ॥१०१२॥ वातादिदोसच्चो पच्चिमरत्ते मुयकरवियहुदि । णियमुह-कमलपविट्ठं देखिय सउणम्मि सुहसउणं ॥१०१३॥ वड्ढेवल्लभगादि रासहकरभादिपु आरुहणं । परदेसगमणज्जं ज वेक्खइ असुहसउण त ॥१०१४॥ जं भासइ दुक्खसुहपमुहं कालत्तए वि संजाइ । त चिय सउणणिमित्तं चिह्णो मालो त्ति दो भेदं ॥१०१५॥ करिकेसरिपहुदीणं वंसणमेत्तादि चिह्णसउणं तं । पुब्बावरसवध सउण त मात्तमउणो त्ति ॥१०१६॥ = सूर्य चन्द्र और ग्रह इत्यादिके उदय व अस्तमन आदिको देखकर जो क्षीणता और दुःख-सुख (अथवा जन्म-मरण) का जानना है, वह नभ या अन्तरिक्ष निमित्तज्ञान है ॥१००३॥ पृथिवी-के घन, सुषिर (पोलापन), स्निग्धता और रुक्षताप्रभृति गुणोंको विचारकर जो तौषा, लोहा, सुवर्ण और चाँदी आदि धातुओंकी हाति वृद्धिको तथा दिशा-विदिशाओंके अन्तरालमें स्थित चतुरंगवलको देखकर जो जय-पराजयको भी जानना है उसे भौम निमित्तज्ञान कहा गया है ॥१००४-१००५॥ मनुष्य और तिर्यचोंके निम्न व उन्नत अगोपागोंके दर्शन व स्पर्शसे वात, पित्त, कफ रूप तीन प्रकृतियों और रुधिरादि नात धातुओंको देखकर तीनों कालोंमें उत्पन्न होनेवाले सुख-दुःख या मरणादिको जानना, यह अंगनिमित्त नामसे प्रसिद्ध है ॥१००६-१००८॥ मनुष्य और तिर्यचोंके विचित्र शब्दोंको सुनकर कातत्रयमें होनेवाले दुःख-मुक्तको जानना, यह स्वर निमित्तज्ञान है ॥१००९॥ सिर मुख और कन्धे आदिपर तिन एवं मरे आदिको देख-

कर तोनो कालके मुखादिकको जानना, यह व्यञ्जन निमित्तज्ञान है। १००६। हाथ, पाँवके नीचेकी रेखाएँ, तिल आदि देखकर त्रिकाल सम्बन्धी सुख-दुःखादिको जानना सो लक्षण निमित्त है। १०१०। देव, दानव, राक्षस, मनुष्य और तिर्यचोंके द्वारा छेदे गये शस्त्र एवं वस्त्रादिक तथा प्रासाद, नगर और देशादिक चिन्होंको देखकर त्रिकालभावी शुभ, अशुभ, मरण विविध प्रकारके द्रव्य और सुख-दुःखको जानना, यह चिन्ह या छिन्न निमित्तज्ञान है। १०११-१०१२। वात-पित्तादि दोषोंसे रहित व्यक्ति, सोते हुए रात्रिके पश्चिम भागमें अपने मुखकमलमें प्रविष्ट चन्द्र-सूर्यादिरूप शुभस्वप्नको और घृत व तैलको मालिश आदि, गर्दभ व ऊँट आदि पर चढ़ना, तथा परदेश गमन आदि रूप जो अशुभ स्वप्नको देखता है, इसके फल-स्वरूप तीन कालमें होनेवाले दुःख-सुखादिकको बतलाना यह स्वप्न-निमित्त है। इसके चिन्ह और मालारूप दो भेद हैं। इनमेंसे स्वप्नमें हाथी, सिंहादिकके दर्शनमात्र आदिकको चिन्हस्वप्न और पूर्वापर सम्बन्ध रखनेवाले स्वप्नको माला स्वप्न कहते हैं। १०१३-१०१६। (रा. वा. ३/३६/३/२०२/११), (ध. ६/४, १. १४/७२/६); (चा. सा. २/१४/३)।

निमित्त कारण—दे० निमित्त/१।

निमित्त ज्ञान—दे० निमित्त/२।

निमित्त वाद—दे० परतंत्रवाद।

निमेष—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

नियत प्रदेशत्व—स. सा. आ. परि. शक्ति नं. २४—आसंसारसंहरणविस्तरणलक्षितकिंचिद्वनचरमशरीरपरिमाणवस्थितलोकाकाश-सम्मितात्मावयवत्वलक्षणा नियतप्रदेशत्वशक्ति'। १२४। = जो अनादि संसारसे लेकर संकोच-विस्तारसे लक्षित है और जो चरम शरीरके परिमाणसे कुछ न्यून परिमाणमें अवस्थित होता है, ऐसा लोकाकाश-प्रमाण आत्म अवयवत्व जिसका लक्षण है, ऐसी (जीव द्रव्यकी) नियत प्रदेशत्व शक्ति है।

नियत वृत्ति—न्या वि. ४/२/२५/१४/१६ नियतवृत्तयः नियता सकरव्यतिकरविकला वृत्तिरात्मलाभो येषां ते तथोक्ता'। = नियत अर्थात् सकर व्यतिकर दोषोंसे रहित वृत्ति अर्थात् आत्मलाभ। संकर व्यतिकर रहित अपने स्वरूपमें अवस्थित रहना वस्तुकी नियतवृत्ति है। (जैसे अग्नि नियत उष्णत्वभावी है)। (और भी दे० नय/१/४/४ में नय न १५ नियत नय)।

नियति—जो कार्य या पर्याय जिस निमित्तके द्वारा जिस द्रव्यमें जिस क्षेत्र व कालमें जिस प्रकारसे होना होता है, वह कार्य उसी निमित्तके द्वारा उसी द्रव्य, क्षेत्र व कालमें उसी प्रकारसे होता है, ऐसी द्रव्य, क्षेत्र, काल व भावस्व चतुष्टयसे समुदित नियत कार्यव्यवस्थाको 'नियति' कहते हैं। नियत कर्मादिय रूप निमित्तकी अपेक्षा इसे ही 'दैव', नियत कालकी अपेक्षा इसे ही 'काल लब्धि' और होने योग्य नियत भाव या कार्यकी अपेक्षा इसे ही 'भवितव्य' कहते हैं। अपने-अपने समयोंमें क्रम पूर्वक नम्बरवार पर्यायोंके प्रगट होनेकी अपेक्षा श्री कांजी स्वामी-जीने इसके लिए 'क्रमबद्ध पर्याय' शब्दका प्रयोग किया है। यद्यपि करने-धरनेके विकल्पोपूर्ण रागी बुद्धिमें सब कुछ अनियत प्रतीत होता है, परन्तु निर्विकल्प समाधिसे साक्षीमात्र भावमें विश्वकी समस्त कार्य व्यवस्था उपरोक्त प्रकार नियत प्रतीत होती है। अतः रागी जीवों वस्तुत्वभाव, निमित्त (दैव), पुरुषार्थ, काललब्धि व भवितव्य इन पाँचों समवायोंसे समवेत तो उपरोक्त व्यवस्था सम्यक् है, और इनसे निरपेक्ष वहाँ मिथ्या है। निरुद्धमी पुरुष मिथ्या नियतिके आश्रयसे पुरुषार्थका तिरस्कार करते हैं, पर अनेकान्त बुद्धि इस सिद्धान्तको जानकर सर्व बाह्य व्यापारसे विरक्त हो एक ज्ञाता-द्रष्टा भावमें स्थिति पाती है।

१ **नियतिवाद निर्देश**

१ मिथ्या नियतिवाद निर्देश।

२ सम्यक् नियतिवाद निर्देश।

३ नियतिकी सिद्धि।

२ **काललब्धि निर्देश**

१ काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश।

२ एक काललब्धिमें अन्य सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

३ काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्षप्राप्तिमें काललब्धि।

२. सम्यक्त्वप्राप्तिमें काललब्धि।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि।

४ काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति।

५ काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता।

६ काललब्धि अनिवार्य है।

७ पुरुषार्थ भी कथंचित् काललब्धिके आधीन है।

—दे० नियति/४/२।

७ काललब्धि मिलना दुर्लभ है।

८ काललब्धिकी कथंचित् गौणता।

३ **दैव निर्देश**

१ दैवका लक्षण।

२ मिथ्या दैववाद निर्देश।

३ सम्यक् दैववाद निर्देश।

४ कर्मादयिकी प्रधानताके उदाहरण।

५ दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार।

६ दैवकी अनिवार्यता।

४ **भवितव्य निर्देश**

१ भवितव्यका लक्षण।

२ भवितव्यकी कथंचित् प्रधानता।

३ भवितव्य अलंघ्य व अनिवार्य है।

५ **नियति व पुरुषार्थका समन्वय**

१ दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेलसे अर्थ सिद्धि।

२ अद्विष्टपूर्वक कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

३ अतः रागदशामें पुरुषार्थ करनेका ही उपदेश है।

४ नियति सिद्धान्तमें स्वेच्छाचारको अवकाश नहीं।

५ वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्यव्यवस्था सिद्ध है।

६ नियति व पुरुषार्थादि सहवर्ती हैं।

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण हैं और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है।

३. एक पुरुषार्थमें सर्व कारण समाविष्ट है।

७ नियति निर्देशका प्रयोजन।

१. नियतिवाद निर्देश

१. मिथ्या नियतिवाद निर्देश

गो. क./दृ./८८२/१०६६ जत्तु जहा जेग जहा जत्स य गियमेण होदि तत्तु तदा । तेण सहा तत्स हवे इदि वादो गियदि वादो दु । ८८२।
= जो जन् जिसके द्वारा जिस प्रकारसे जिसका नियमसे होना होता है, वह तब ही तिसके द्वारा तिस प्रकारसे तिसका होता है, ऐसा मानना मिथ्या नियतिवाद है ।

अभिधान राजेन्द्रकोश—ये तु नियतिवादिनस्ते ह्येवमाहुः, नियति नाम तत्त्वान्तरमस्ति यद्वशादेते भावा सर्वेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्भावमनुवृत्ते नाम्यथा । तथाहि—यद्यथा यतो भवति तत्तदा तत् एव नियतेनैव रूपेण भवदुपलभ्यते, अन्यथा कार्यभावव्यवस्था प्रतिनियतव्यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात् । तत् एव कार्यनैयत्यत प्रतीयमानानां नियति को नाम प्रमाणपञ्चकुशलो बाधितुं क्षमते । मा प्रापन्मित्राणि प्रमाणपञ्चव्याघातप्रसङ्गः । = जो नियतिवादी है, वे ऐसा कहते हैं कि नियति नामका एक पृथक् स्वतन्त्र तत्त्व है, जिसके वशसे ये सर्व ही भाव नियत ही रूपसे प्रादुर्भावको प्राप्त करते हैं, अन्यथा नहीं । वह इस प्रकार कि—जो जन् जो कुछ होता है, वह सब वह ही नियतरूपसे होता हुआ उपलब्ध होता है, अन्यथा कार्यभाव व्यवस्था और प्रतिनियत व्यवस्था न बन सकेगी, क्योंकि उसके नियामकका अभाव है । अर्थात् नियति नामक स्वतन्त्र तत्त्वको न माननेपर नियामकका अभाव होनेके कारण अस्तुती नियत कार्यव्यवस्थाकी सिद्धि न हो सकेगी । परन्तु वह तो प्रतीतिमें आ रही है, इसलिए कौन प्रमाणपथमें कुशल ऐसा व्यक्ति है जो इस नियति तत्त्वको बाधित करनेमें समर्थ हो । ऐसा माननेसे अन्यत्र भी कहीं प्रमाणपथका व्याघात नहीं होता है ।

२. सम्यक् नियतिवाद निर्देश

प. पु./११०/४० प्रागेव यदवाप्तव्यं येन यत्र यथा यत् । तत्परिप्राप्यतेऽवश्यं तेन तत्र तथा ततः । ४०। = जिसे जहाँ जिस प्रकार जिस कारणसे जो वस्तु पहले ही प्राप्त करने योग्य होती है उसे वहाँ उसी प्रकार उसी कारणसे वही वस्तु अवश्य प्राप्त होती है । (प. पु./२३/६२; २६/८३) ।

का. अ./मृ./३२१-३२३ ज जत्स जम्मि देसे जेण विहाणेण जम्मि कालम्मि । पादं जिणेण गियदं जम्मं वा अहव मरणं वा । ३२१। तं तस्य तम्मि देसे तेण विहाणेण तम्मि कालम्मि । को सद्धिदि वारेदुं इंजो वा तह जिण्दिदो वा । ३२२। एवं जो गिच्छयदो जाणदि दब्बाणि सव्वपज्जाए । सो सहिट्ठो सुट्ठो जो संकदि सो हु कुट्ठिट्ठो । ३२३। = जिस जीवके, जिस देशमें, जिस कालमें, जिस विधानसे, जो जन्म अथवा मरण जिनदेवने नियत रूपसे जाना है; उस जीवके उसी देशमें, उसी कालमें उसी विधानसे वह अवश्य होता है । उसे इन्द्र अथवा जिनेन्द्र कौन टाल सकनेमें समर्थ है । ३२१-३२३। इस प्रकार जो निश्चयसे सन्न प्रवृत्तियों और सन्न पर्यायोंको जानता है वह सम्यग्दृष्टि है और जो उनके अस्तित्वमें शंका करता है वह मिथ्यादृष्टि है । ३२३। (यहाँ अविरत सम्यग्दृष्टिका स्वरूप बतानेका प्रकरण है) । नोट—(नियत व अनियत नयका सम्बन्ध नियतवृत्तिसे है, इस नियति सिद्धान्तसे नहीं) । दे० नियत वृत्ति ।)

३. नियतिकी सिद्धि

दे० निमित्त/२ (अष्टाग महानिमिसज्ञान जो कि श्रुतज्ञानका एक भेद है अतुमानके आधारपर कुछ मात्र क्षेत्र व कालकी सीमा सहित अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक परोक्ष जाननेमें समर्थ है) ।

दे० अवधिदान/८ (अवधिज्ञान क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है) ।

दे० मनपर्यय ज्ञान/१ (मनपर्ययज्ञान भी क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध पर्यायरूप जीवके अनागत भावों व विचारोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है) ।

दे० केवलज्ञान/३ (केवलज्ञान तो क्षेत्र व कालकी सीमासे अतीत शुद्ध व अशुद्ध सभी प्रकार की अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है) ।

और भी 'उनके अतिरिक्त सूर्य ग्रहण आदि बहुतसे प्राकृतिक कार्य नियत कालपर होते हुए सर्व प्रत्यक्ष हो रहे हैं । सम्यक् ज्योतिष ज्ञान आज भी किसी-किसी ज्योतिषीमें पाया जाता है और वह निःशंका रूपसे पूरी दृढ़ताके साथ आगामी घटनाओंको बतानेमें समर्थ है) ।

२. काललब्धि निर्देश

१. काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश

स. सि./२/३/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्मव्यस्य कर्मोदयापादितकाल्युपे सति कुतस्तदुपशम । काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात् । तत्र काललब्धि-स्तावत्—कर्मविप्ट आत्मा भव्य' कालेऽर्द्धपुद्गलपरिवर्तनारुहेऽव-शिष्टे प्रथमसम्यक्त्वग्रहणस्य योग्यो भवति नाधिके इति । इयमेका काललब्धि' । अपरा कर्मस्थितिका काललब्धि । उत्कृष्टस्थितिकेषु कर्मसु जघन्यस्थितिकेषु च प्रथमसम्यक्त्वलाभो न भवति । व तर्हि भवति । अन्त'कोटाकोटीसागरोपमस्थितिकेषु कर्मसु बन्धमापधमानेषु विशुद्धपरिणामवशात्सकर्मसु च तत्त. संख्येयसागरोपमसहस्रानाया-मन्त कोटाकोटीसागरोपमस्थितौ स्थापितेषु प्रथमसम्यक्त्वयोग्यो भवति । अपरा काललब्धिर्भवमापेक्षया । भव्य' पञ्चैन्द्रिय' संज्ञी पर्याप्तिक सर्वविशुद्ध प्रथमसम्यक्त्वमुत्पादयति । = प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मके उदयसे प्राप्त कल्पताके रहते हुए इन (कर्म प्रकृतियोंका) उपशम कैसे होता है । उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है । अब यहाँ काललब्धिको बतलाते हैं—कर्मयुक्त कोई भी भव्य आत्मा अर्धपुद्गलपरिवर्तन नामके कालके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वके ग्रहण करनेके योग्य होता है, इससे अधिक कालके शेष रहनेपर नहीं होता, (संसारस्थिति सम्बन्धी) यह एक काललब्धि है । (का. अ./टी./१८८/१२५/७) दूसरी काललब्धिका सम्बन्ध कर्मस्थितिसे है । उत्कृष्ट स्थितिवाले कर्मके शेष रहनेपर या जघन्य स्थितिवाले कर्मके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वका लाभ नहीं होता । प्रश्न—तो फिर किस अवस्थामें होता है । उत्तर—जब बन्धनेवाले कर्मोंकी स्थिति अन्त कोडाकोडी सागर पड़ती है, और विशुद्ध परिणामोंके वशसे सत्तामें स्थित कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार सागर कम अन्त कोडाकोडी सागर प्राप्त होती है । तब (अर्थात् प्रायोग्यलब्धिके होनेपर) यह जीव प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होता है । एक काललब्धि भवकी उपेक्षा होती है—जो भव्य है, संज्ञी है, पर्याप्तिक है और सर्वविशुद्ध है, वह प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है । (रा. वा २/३/२/२०४/१६); (और भी दे० नियति/२/३/२) दे० नय/१/५/४ नय न १६ कालनयसे आत्म द्रव्यकी सिद्धि समयपर आधारित है, जैसे कि गर्मीके दिनोंमें आगफल अपने समयपर स्वयं पक जाता है ।

२. एक काललब्धिमें सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

प. लं./६/१.६-८/मृत्र ३/२०३ एदेसि चैव सव्वकम्मणं जावे अंतोकोडा-कोडिट्ठदि बंधदि तावे पढमम्मन्तं समदि । ३।

घ. ६/१.६-८/३/२०४/२ एदेण लज्जोवसमत्तदी विसोहिल्लदी देमणलली पाजोणलल्लि ति चत्तारि सदीयो परुविदायो ।

व ६/१.६-८/३/२०४/१ सुत्ते कालसदी चैव परुविदा, तम्मि एदासि लदीणं कर्घं संभवो । प. पडिसमयमणत्तुणहीणअनुभागुदीरणए

अणुतगुणकमेण वडुढमाण विसोहीए आहरियोवदेसोवलभस्स य तथेव सभवादो । = इन ही सर्व कर्मों को जब अन्तःकोडाकोडी स्थितिको बाँधता है, तब यह जीव प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करता है । २. इस सूत्रके द्वारा क्षयोपशमलब्धि, विशुद्धिलब्धि, देशनालब्धि और प्रायोग्यलब्धि ये चारों लब्धियाँ प्ररूपण की गयी हैं । प्रश्न—सूत्रमें केवल एक काललब्धि ही प्ररूपणा की गयी है, उसमें इन शेष लब्धियोंका होना कैसे सम्भव है ? उत्तर—नही, क्योंकि, प्रति समय अनन्तगुणहीन अनुभागकी उद्दीरणका (अर्थात् क्षयोपशमलब्धिका), अनन्तगुणित क्रम द्वारा वर्द्धमान विशुद्धिका (अर्थात् विशुद्धि लब्धिका); और आचार्यके उपदेशकी प्राप्ति (अर्थात् देशनालब्धिका) एक काललब्धि (अर्थात् प्रायोग्यलब्धि) में होना सम्भव है ।

३. काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्ष प्राप्तिमें काललब्धि

मो. पा./पृ./१४ अइसोहणजोएण सुद्ध हेमं हवेइ जह तह य । कालाई-लट्ठीए अण्णा परमपणो हवदि । १४। = जिस प्रकार स्वर्णपापाण शोधनेकी सामग्रीके सयोगसे शुद्ध स्वर्ण बन जाता है, उसी प्रकार काल आदि लब्धिकी प्राप्तिसे आत्मा परमात्मा बन जाता है ।

आ. अनु./२४१ मिथ्यात्त्वोपचित्तात्स एव समल कालादिलब्धी वचचित् सम्यक्त्वव्रतदक्षताकलुपतायोगै. क्रमानुच्यते । २४१। = मिथ्यात्वसे पृष्ट तथा कर्ममल सहित आत्मा कभी कालादि लब्धिके प्राप्त होनेपर क्रमसे सम्यग्दर्शन, व्रतदक्षता, कपायोंका विनाश और योगनिरोधके द्वारा मुक्ति प्राप्त कर लेता है ।

का. अ/पृ./१८८ जीवो हवेइ कत्ता सर्वं कम्माणि कुव्वदे जम्हा । कालाई-लट्ठिजुत्तो ससार कुण्ह भोयल च । १८८। = सर्व कर्मोंको करनेके कारण जीव कर्ता होता है । वह स्वयं ही संसारका कर्ता है और कालादिलब्धिके मिलनेपर मोक्षका कर्ता है ।

प्र. सा./ता. वृ./२४४/२०५/१२ अत्रातोतानन्तकाले ये केचन सिद्धसुल-भाजन जाता, भाविकाले विगिष्टसिद्धसुलस्य भाजनं भविष्यन्ति ते सर्वेऽपि काललब्धिवशेनैव । = अतीत अनन्तकालमें जो कोई भी सिद्धसुलके भाजन हुए हैं, या भाविकालमें होंगे वे सब काललब्धिके वशसे ही हुए हैं । (प्र. का./ता. वृ./१००/१६०/१२); (प्र. सं. टी./६३/३) ।

पं. का./ता./वृ./२०/४२/१८ कालादिलब्धिवशाद्भेदाभेदरत्नत्रयात्मकं व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते । = काल आदि लब्धिके वशसे भेदाभेद रत्नत्रयात्मक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करते हैं ।

पं. का./ता. वृ./२१/६४/६ स एव चेतयितात्मा निश्चयनयेन स्वयमेव कालादिलब्धिवशात्सर्वज्ञो जातः सर्वदर्शी च जातः । = वह चेतयिता आत्मा निश्चयनयसे स्वयम् ही कालादि लब्धिके वशसे सर्वज्ञ व सर्वदर्शी हुआ है ।

दे. नियति/४/६ (काललब्धि माने तदनुसार बुद्धि व निमित्तादि भी स्वतः प्राप्त हो जाते हैं ।)

२. सम्यक्त्व प्राप्तिमें काललब्धि—

म. पु./६२/३१४-३१६ अतीतानादिकालेऽत्र कश्चित्कालादिलब्धित् । १३१४। करणत्रयसंज्ञान्तसप्रकृतिसंचय । प्राप्तविच्छिन्नससार राग-संभूतदर्शनः । ३१५। = अनादि कालसे चला आया कोई जीव काल आदि लब्धियोंका निमित्त पाकर तीनों करणरूप परिणामों मिथ्यादि सात प्रकृतियोंका उपशम करता है, तथा संसारकी परिपाटीका विच्छेद कर उपशम सम्यग्दर्शन प्राप्त करता है । (स. सा./ता. वृ./३७३/४५६/१६) ।

ज्ञा./६/७ में उद्घुष्टो हलो नं. १ भव्यः पर्याप्तः, सञ्जी जीवः पञ्चेन्द्रियान्तिः । काललब्ध्यादिना युक्त सम्यक्त्व प्रतिपद्यत । १। = जो

भव्य हो, पर्याप्त हो, सञ्जी पञ्चेन्द्रिय हो और काललब्धि आदि सामग्री सहित हो वही जीव सम्यक्त्वको प्राप्त होता है । (दे. नियति/२/१); (अन घ./२/४६/१७१); (स. सा./ता. वृ./१७१/२३८/१६) । स. सा./ता. वृ./३२१/४०८/२० यदा कालादिलब्धिवशेन भव्यत्वशक्ते-र्व्यक्तिर्भवति तदायं जीवः... सम्यक्त्वश्रद्धानज्ञानानुचरणपर्यायेण परिणमति । = जन कालादि लब्धिके वशसे भव्यत्व शक्तिकी व्यक्ति होती है तब यह जीव सम्यक् श्रद्धान ज्ञान चारित्र रूप पर्यायसे परिणमन करता है ।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि

का. अ/पृ./२४४ सञ्ज्ञाण पञ्जायाणं अविज्जमाणाण होदि उप्पत्ती । कालाई—लट्ठीए अणाइ-णिहणम्मि दब्बम्मि । = अनादिनिधन द्रव्य-में काललब्धि आदिके मिलनेपर अविज्जमान पर्यायोंकी ही उत्पत्ति होती है । (और भी दे० आगे शीर्षक नं. ६) ।

४. काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति

ज्ञा. ३/२ काकतालीयकन्यायेनोपलब्धं यदि त्वया । तत्तर्हि सफलं कार्यं कृत्वात्मन्यात्मनिश्चयम् । १। = हे आत्मान् ! यदि तूने काक-तालीय न्यायसे यह मनुष्यजन्म पाया है, तो तूने अपनेमें ही अपने-को निश्चय करके अपना कर्तव्य करना तथा जन्म सफल करना चाहिए ।

प. प्र./टी./१/८५/८१/१६ एकेन्द्रियविकलेन्द्रिय...आत्मोपवेशादीनुत्तरो-त्तरदुर्लभक्रमेण दु प्राप्ता काललब्धिः, कथंचित्काकतालीयकन्यायेन ता लब्ध्वा...यथा यथा मोहो विगलयति तथा तथा...सम्यक्त्वं लभते । = एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियसे लेकर आत्मोपवेश आदि जो उत्तरोत्तर दुर्लभ बातें हैं, काकतालीय न्यायसे काललब्धिकी पाकर वे सब मिलनेपर भी जैसे-जैसे महि गलता जाता है, तैसे-तैसे सम्यक्त्वका लाभ होता है । (प्र. सं. टी./७४/१४३/११) ।

५. काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता

घ. ६/४, १/४४/१२०/१० दिव्यरूपकृणीए किमट्ठं तत्थापउत्ती । गणिदा-भावादो । सोहम्मिद्वेष तत्त्वणे चैव गणिदो किण्ण ठोइदो । काल-लट्ठीए विणा असहायस्स देविदस्स तद्दोयणसत्तीए अभावादो । = प्रश्न—उन (छायासठ) दिनोंमें दिव्यध्वनिकी प्रवृत्ति किसलिए नहीं हुई ? उत्तर—गणधरका अभाव होनेके कारण । प्रश्न—सौधर्म इन्द्रने उसी समय गणधरको उपस्थित क्यों नहीं किया ? उत्तर—नहीं किया, क्योंकि, काललब्धिके बिना असहाय सौधर्म इन्द्रके उनको उपस्थित करनेकी शक्तिका उस समय अभाव था । (क. पा. १/१.१/६७/७६/१) ।

म. पु./६/११६ तद्गृहाणाय सम्यक्त्वं तल्लामे काल एप ते । काललब्ध्या विना नार्यं तदुत्पत्तिरिहाङ्गिनाम् । ११६।

म. पु./४७/३८६ भव्यस्यापि भवोऽभवद् भवगतः कालादिलब्धेर्विना । ३८६। = १. (प्रीतिंकर और प्रीतिवेष नामक दो मुनि बज्रजघके पास आकर कहते हैं) हे आर्य ! आज सम्यग्दर्शन ग्रहण कर । उसके ग्रहण करनेका यह समय है । ऐसा उन्होंने अवधिज्ञानसे जान लिया था । २. योंकि काललब्धिके बिना संसारमें इस जीवको सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं होती । (म. पु./४८/८४) ११६। २. कालादि लब्धियों-के बिना भव्य जीवोंको भी संसारमें रहना पड़ता है । ३८६।

का. अ/पृ./४०८ इदि एसो जिणधम्मो अलङ्घुण्वो अणाइकाले वि । मिच्छत्तसंजुदाण जीवाणं लट्ठिहीणाणं । ४०८। = इस प्रकार यह जिनधर्म कालादि लब्धिके हीन मिथ्यादृष्टि जीवोंको अनादिकाल बौत जानेपर भी प्राप्त नहीं हुआ ।

६. काललब्धि अनिवार्य है

का. अ/पृ./२१६ कालाइलट्ठिजुत्ता णाणासत्तीहि संजुदा अत्था । परि-

पममाणा हि सयं ण सक्कदे को वि वारेदुं । २१६। —काल आदि लवियोंसे युक्त तथा नाना शक्तियोंवाले पदार्थोंको स्वयं परिणमन करते हुए कौन रोक सकता है।

७. काललब्धि मिलना दुर्लभ है

भ आ वि /१५८/३७०/१४ उपशमकालकरणलव्यो हि दुर्लभा प्राणिनो सुहृदो विद्वांस इव । —जैसे विद्वान् मित्रको प्राप्ति दुर्लभ है, वैसे ही उपशम, काल व करण इन लवियोंको प्राप्ति दुर्लभ है।

८. काललब्धिको कथंचित् गौणता

रा. वा. /१/३/७-६/२३/२० भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः अधिगम-सम्यक्त्वाभावः । ७। न, विवक्षितापरिज्ञानात् । यदि सम्यग्दर्शनादेव केवलाभिसर्गजादधिगमजाज्ञानाचारित्र्यरहितो मोक्ष इष्ट स्यात्, तत् इदं युक्तं स्यात् 'भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः' इति । नायमर्थोऽत्र विवक्षितः । यतो न भव्यानां कृत्स्नकर्मनिर्जरापूर्वकमोक्ष-कालस्य नियमोऽस्ति । केचिद् भव्याः संख्येयेन कालेन सेत्स्यन्ति, केचिदसंख्येयेन, केचिदनन्तैः, अपरे अनन्तानन्तेनापि न सेत्स्यन्ति । ततश्च न युक्तम्—'भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः' इति । —प्रश्न—भय्य जीव अपने समयके अनुसार ही मोक्ष जायेगा, इसलिए अधिगम सम्यक्त्वका अभाव है, क्योंकि उसके द्वारा समयसे पहले सिद्धि असम्भव है । ७। उत्तर—नहीं, तुम विवक्षाको नहीं समझे। यदि ज्ञान व चारित्र्यसे शून्य केवल निसर्ग या अधिगमज सम्यग्दर्शन ही से मोक्ष होना हमें इष्ट होता तो आपका यह कहना युक्त हो जाता कि भव्य जीवको समयके अनुसार मोक्ष होती है, परन्तु यह अर्थ तो यहाँ विवक्षित नहीं है । (यहाँ मोक्षका प्रश्न ही नहीं है। यहाँ तो केवल सम्यक्त्वको उत्पत्ति दो प्रकारसे होती है यह बताना इष्ट है—दे० अधिगम) । ७। दूसरी बात यह भी है कि भव्योको कर्मनिर्जराका कोई समय निश्चित नहीं है और न मोक्षका ही। कोई भव्य संख्यात कालमें सिद्ध होंगे, कोई असंख्यातमें और कोई अनन्त कालमें। कुछ ऐसे भी हैं जो अनन्तानन्त कालमें भी मित्र नहीं होंगे। अतः भव्यके मोक्षके कालनियमकी बात उचित नहीं है । १। (रत्नो, वा २/१/३/४/७५/८) ।

म. पु. /७४/३८६-४१३ का भावार्थ—श्रेणिकके पूर्वभवके जीव खदिरसारने समाधिगुप्त मुनिके कौवेका मांस न खानेका व्रत लिया। बीमार होनेपर वैद्यों द्वारा कौवोंका मांस खानेके लिए आग्रह किया जानेपर भी उसने वह स्वीकार न किया। तब उसके माले श्रवरीने उसे बताया कि जब वह उसको देखनेके लिए अपने गाँवसे आ रहा था तो मार्गमें एक यक्षिणी रोती हुई मिली। पृथ्वीपर उसने अपने रीनेका कारण यह बताया, कि खदिरसार जो कि अब उस व्रतके प्रभावसे मिरा पति होनेवाला है, तेरी श्रेणाले यदि कौवेका मांस खा लेगा तो नरकके दुःख भोगेगा। यह सुनकर खदिरसार तुरत श्रावकके व्रत धारण कर लिये और प्राण त्याग दिये। मार्गमें श्रवरीको पुन वही यक्षिणी मिली। जब उसने उससे पूछा कि क्या वह तेरा पति हुआ तो उसने उत्तर दिया कि अब तो श्रावकव्रतके प्रभावसे वह व्यन्तर होनेकी कृपाय सौधर्म स्वर्गमें देव उत्पन्न हो गया, अतः मेरा पति नहीं हो सकता।

म. पु. /७६/१-३० भगवान् महावीरके दर्शनार्थ जानेवाले राजा श्रेणिकने मार्गमें ध्यान निमग्न परन्तु कुछ विवृत मुखवाले धर्मरुचिको वन्दना की। समवशरणमें पहुँचकर गणधरसेवसे प्रश्न करनेपर उन्होंने बताया कि अपने छोटेसे पुत्रको ही राज्यभार सौंपकर यह दीक्षित हुए हैं। आज भोजनार्थ नगरमें गये तो किहीं मनुष्योंकी परस्पर बातचीतको सुनकर इन्हें यह भान हुआ कि मन्त्रियोंने उसके पुत्रको बाँध रखा और स्वयं राज्य बाँटनेकी तैयारी कर रहे हैं। वे निराहार ही लौट आये और अब ध्यानमें बैठे हुए क्रोधके बशीभूत हो संरक्षणानन्द

नामक रौद्रध्यानमें स्थित है। यदि आगे अन्तर्मुहूर्त तक उनकी यही अवस्था रही तो अवश्य ही नरकायुका वन्ध करेगे। अतः तू शीघ्र ही जाकर उन्हें सम्बोध। राजा श्रेणिकने तुरत जाकर मुनिको सावधान किया और वह चेत होकर रौद्रध्यानको छोड़ शुक्लध्यानमें प्रविष्ट हुआ। जिसके कारण उसे केवलज्ञान उत्पन्न हो गया।

मो. भा प्र /६/४५६/३ काललब्धि वा होनहार तो कछू वस्तु नहीं। जिस कालविषे कार्य नूँ, सोई काललब्धि और जो कार्य भया सोई होनहार।

दे. नय/१/४/४/नय नं. २० कृत्रिम गर्मीके द्वारा पकाये गये आम फलकी भाँति अकालनयसे आत्मद्रव्य समयपर आधारित नहीं। (और भी दे. उदीरण/१/१) ।

३. दैव निर्देश

१. दैवका लक्ष्यण

अष्टशती/- योग्यता कर्मपूर्व वा दैवम् । —योग्यता या पूर्वकर्म दैव कहलाता है।

म. पु. /४/३७ विधि सष्टा विधाता च दैवं कर्म पुराकृतम् । ईश्वरश्चेति पर्याया विज्ञेया । कर्मवैधसः । ३७। —विधि, सष्टा, विधाता, दैव, पुरा-कृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्यायवाचक शब्द हैं, इनके सिवाय और कोई लोकका बनानेवाला ईश्वर नहीं है।

आ अनु /२६९ यत्प्राग्जन्मनि संचितं तनुभूता कर्माशुभा वा शुभं । तदैव... । २६९। —प्राणीने पूर्व भवमें जिस पाप या पुण्य कर्मका संचय किया है, वह दैव कहा जाता है।

२. मिथ्या दैववाद निर्देश

आम मो. /८८ दैवादेवार्थसिद्धिरवेदैव पौरुषतः कथं । दैवतश्चेदनि-मोक्ष-पौरुषं निष्फलं भवेत् । ८८। —दैवसे ही सर्व प्रयोजनोंकी सिद्धि होती है। वह दैव अर्थात् पाप कर्मस्वरूप व्यापार भी पूर्वके दैवसे होता है। ऐसा माननेसे मोक्षका व पुरुषार्थका अभाव ठहरता है। अतः ऐसा कान्त दैववाद मिथ्या है।

गो. क. /५/८६१/१०७२ दक्षमेव परं मण्णे धिपउरुसमणत्थयं । एसो सालसमुत्तगो कण्णो हण्णइ संगरे । ८६१। —दैव ही परमार्थ है। निरर्थक पुरुषार्थको धिक्कार है। देखो पर्वत सरीखा उत्तंग राजा कर्म भी संग्राममें मारा गया।

३. सम्यग्दैववाद निर्देश

सुभाषित रत्नसन्तोह/३५६ यदनीतिमता लक्ष्मीर्दपथ्यनिषेविणी च कल्पत्वम् । अनुमीयते विधातुः स्वेच्छाकारित्वमेतेन । ३५६। —दैव वडा ही स्वेच्छाचारी है, यह मनमानी करता है। नीति तथा पथ्य-सेवियोंको तो यह निर्धन व रोगी बनाता है और अनौचित्य व अपथ्य-सेवियोंको धनवाद व नीरोग बनाता है।

दे. नय/१/४/४/ नय नं. २१ नीचके वृक्षके नीचेसे रत्न पानेकी भाँति, दैव नयसे आत्मा अयत्नसाध्य है।

पं. घ. /४/८७४ देवादस्तंगते तत्र सम्यक्त्वं स्यादनन्तरम् । दैवानान्य-तरस्यापि योगवाही च नाप्ययम् । ८७४। —दैवसे अर्थात् काललब्धिते उस दर्शन मोहनीयके उपशमादि होते ही उन्हीं समय सम्यग्दर्शन होता है, और दैवसे यदि उस दर्शन मोहनीयका अभाव न हो तो नहीं होता, इसलिए यह उपयोग न सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें कारण है और दर्शनमोहके अभावमें । (पं. घ. /४/३५८) ।

पं. घ. /४/रत्नो न, सारार्थ—इसी प्रकार दैवयोगमें अपने-अपने कारणों-का या कर्मोदयादिका सन्निधान होनेपर—पंचेन्द्रिय व मन जंगो-पांग नामकर्मके बन्धकी प्राप्ति होती है । २६६। इन्द्रियों प्रादिकी पूर्णता होती है । २६८। सम्यग्दर्शिको भी कदाचिद् आरम्भ आदि

क्रियाएँ होती हैं। १४१६। कदाचित् दरिद्रताकी प्राप्ति होती है। १४०७। मृत्यु होती है। १४०८। कर्मोदय तथा उनके फलभूत तीव्र मन्द संश्लेष विशुद्ध परिणाम होते हैं। १६८३। आँखमें पीडा होती है। १६६१। ज्ञान व रागादिमें हीनता होती है। १८८६। नामकर्मके उदयवश उस-उस गतिमें यथायोग्य शरीरकी प्राप्ति होती है। १६७७।—ये सब उदाहरण दैवयोगमें होनेवाले कार्योंकी अपेक्षा निर्दिष्ट हैं।

४. कर्मोदयकी प्रधानताके उदाहरण

स. सा. १/आ. १५६/क १६८। सर्वं सदैव नियतं भवति स्वकीयकर्मोदया-
न्मरणजोवितदुःखसौख्यम्। अज्ञानमेतद्दिह यत्तु परं परस्य, कुर्यात्पु-
मान्मरणजोवितदुःखसौख्यम्। १६८८। =इस जगत्में जोवोंके मरण,
जीवित, दुःख, सुख—सब सदैव नियमसे अपने कर्मोदयसे होता है।
यह मानना अज्ञान है कि—दूसरा पुरुष दूसरेके मरण, जीवन, दुःख
सुखको करता है।

पं. वि. ३/१८८। यैव स्वकर्मकृतकालात्र जन्तुस्तत्रैव याति मरणं न पुरो
न पश्चात्। मृदास्तथापि हि मृते स्वजने विधाय शोकं परं प्रचुर-
दुःखभुजो भवन्ति। १८८। =इस संसारमें अपने कर्मके द्वारा जो मरण-
का समय नियमित किया गया है, उसी समयमें ही प्राणी मरणको
प्राप्त होता है, वह उससे न तो पहले मरता है और न पीछे भी।
फिर भी मूर्खजन अपने किसी सम्बन्धीके मरणको प्राप्त होनेपर
अतिशय शोक करके बहुत दुःख भोगते हैं। १८८। (पं. वि. ३/१८०)।

५. दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार

कुरल काव्य/३८/६, १०। यत्नेनापि न तद् दश्यं भाग्यं नैव यदिच्छति।
भाग्येन रक्षितं वस्तु प्रक्षिप्तं नापि नश्यति। ६। दैवस्य प्रभुता
शक्तिर्यत्तत्तद्भवस्तमानवः। यदैव यतते जेतुं तदैवाशु स पात्यते। १०।
=भाग्य जिस बातको नहीं चाहता उसे तुम अत्यन्त चेष्टा करनेपर
भी नहीं रख सकते, और जो वस्तुएँ भाग्यमें बदी हैं उन्हें फेंक
देनेपर भी वे नष्ट नहीं होतीं। ६। (भ. आ./मृ. १७३१/१५६२); (पं.
वि. १. १८८)। दैवसे बड़कर बलवान् और कौन है, क्योंकि जब ही
मनुष्य उसके फन्से झूटनेका यत्न करता है, तब ही वह आगे बढ़-
कर उसको पछाड़ देता है। १०।

आ. मो. ८/८६। पौरुषादेव सिद्धिरचेत्पौरुष दैवतं कथम्। पौरुषान्चेदमोर्ध्वं
स्यात्सर्वप्राणिषु पौरुषम्। ८६। =यदि पुरुषार्थसे ही अर्थकी सिद्धि
मानते हो तो हम पूछते हैं कि दैवसिद्धि जितने भी कार्य हैं, उनकी
सिद्धि कैसे करोगे। यदि कहो कि उनकी सिद्धि भी पुरुषार्थ द्वारा
ही होती है, तो यह बताइए, कि पुरुषार्थ तो सभी व्यापक करते हैं,
उनको उसका समान फल क्यों नहीं मिलता। अर्थात् कोई सुखी व
कोई दुःखी क्यों है।

आ. अनु. ३२। नेता यत्र बृहस्पतिः प्रहरणं वज्रं सुरा' सैनिकाः, स्वर्गो
दुर्गमनुग्रहः खलु हरेरेरावतो वारणः। इत्याश्चर्यबलान्वितोऽपि
बलिभिर्भग्नः परे संगरे, तद्भव्यत्वं ननु दैवमेव शरणं धिग्धिग्व्या
पौरुषम्। ३२। =जिसका मन्त्री बृहस्पति था, अस्त्र वज्र था, सैनिक
देव थे, दुर्ग स्वर्ग था, हाथी ऐरावत था, तथा जिसके ऊपर विष्णुका
अनुग्रह था; इस प्रकार अद्भुत बलसे संयुक्त भी वह इन्द्र युद्धमें दैव्यो
(अथवा रावण आदि) द्वारा पराजित हुआ है। इसीलिए यह स्पष्ट
है कि निश्चयसे दैव ही प्राणोंका रक्षक है, पुरुषार्थ व्यर्थ है, उसके
लिए बार-बार धिक्कार हो।

प. वि. ३/४९। राजापि क्षणमात्रतो विविधशास्त्रद्वयायते निश्चितं, सर्व-
व्याधिबिभर्जितोऽपि तरुणोऽप्याशु स्रग् गच्छति। अन्यैः किं किल
सारतामुपगते श्रीजोविते द्वे तयोः, सारारे स्थितिरौदृशीति विदुषा
कान्यत्र कार्मो मदः। ४९। =भाग्यवश राजा भी निश्चयसे क्षणभरमें
रंक्के समान हो जाता है, तथा समस्त रोगोंसे रहित युवा पुरुष भी
शीघ्र ही मरणको प्राप्त होता है। इस प्रकार अन्य पदार्थोंके विषयमें

तो क्या कहा जाय, किन्तु जो लक्ष्मी और जीवित दोनों ही संसार-
में श्रेष्ठ समझे जाते हैं, उनकी भी जब ऐसी (उपपृक्त) स्थिति है
तब विद्वान् मनुष्यको अन्य किसके विषयमें अभिमान करना
चाहिए।

पं. घ. ३/५७१। पौरुषो न यथाकामं पुंस कर्मोदितं प्रति। न परं
पौरुषापेक्षो दैवापेक्षो हि पौरुषः। ५७१। =दैव अर्थात् कर्मोदयके प्रति
जीवका इच्छानुकूल पुरुषार्थ कारण नहीं है, क्योंकि, पुरुषार्थ केवल
पौरुषको अपेक्षा नहीं रखता है, किन्तु दैवकी अपेक्षा रखता है।

और भी, दे. पुण्य/४/२। (पुण्य साथ रहनेपर बिना प्रयत्न भी समस्त
इष्ट सामग्री प्राप्त होती है, और वह साथ न रहनेपर अनेक कष्ट उठते
हुए भी वह प्राप्त नहीं होती)।

६. दैवकी अनिवार्यता

पञ्च पु. ४६/६-७। सस्पन्दं दक्षिणं चक्षुरवधार्य व्यचिन्तयत्। प्राप्तव्यं विधि-
योगेन कर्म कर्त्तुं न शक्यते। ६। धृष्टशक्तिसमासत्ता मानुषास्ताव-
दास्तताम्। न सुरैरपि कर्मणि शक्यन्ते कर्तुमन्यथा। ७। =दक्षिण
नेत्रको फड़कते देख उसने विचार किया कि दैवयोगसे जो कार्य
जैसा होना होता है, उसे अन्यथा नहीं किया जा सकता। ६। हीन
शक्तिवालोंकी तो बात ही क्या, देवोंके द्वारा भी कर्म अन्यथा नहीं
किये जा सकते। ७।

म. पु. ४४/२६६। स प्रतापः प्रभा सात्य सा हि सर्वैकपूज्यता। प्राप्त-
प्रत्यहमर्कस्याप्यतर्क्यं कर्कशो विधिः। =सूर्यका प्रताप व कान्ति
असाधारण है और असाधारण रूपसे ही सब उसकी पूजा करते हैं,
इससे जाना जाता है कि निष्ठुर दैव तर्कका विषय नहीं है।

४. भवितव्य निर्देश

१. भवितव्यका लक्षण

मो. मा. प्र. ६/४६६/४। जिस काल विपै जो कार्य भया सोई होनहार
(भवितव्य) है।

जैन तत्त्व मोमासा/पृ. ६/५. फूलचन्द—भविर् योग्यं भवितव्यं, तस्य
भावः भवितव्यता। =जो होने योग्य हो उसे भवितव्य कहते हैं।
और उसका भाव भवितव्यता कहलाता है।

२. भवितव्यकी कथंचित् प्रधानता

पं. वि. ३/१३। लोकश्चेतसि चिन्तयन्ननुदिनं कल्याणमेवात्मनः,
कुर्यात्सा भवितव्यतागतवती तत्तत्र यद्वोचते। =मनुष्य प्रतिदिन
अपने कल्याणका ही विचार करते हैं, किन्तु आयी हुई भवितव्यता
वही करता है जो कि उसको रुचता है।

का. अ. ५. जयचन्द/३११-३१२ जो भवितव्य है वही होता है।

मो. मा. प्र. २/पृष्ठ/पंक्ति—क्रोधकर (दूसरेका) बुरा चाहनेकी इच्छा तो
होय, बुरा होना भवितव्याधीन है। ६/८। अपनी महंताकी इच्छा
तो होय, महंता होनी भवितव्य आधीन है। ६/१८। मायाकर
इष्ट सिद्धिके अर्थ छल तो करे, अर इष्ट सिद्धि होना भवितव्य
आधीन है। ६/३३।

मो. मा. प्र. ३/५०/१९। इनकी सिद्धि होय (अर्थात् कपायोंके प्रयोजनकी
सिद्धि होय) तो कषाय उपशमनेमें दुःख दूर होय जाय सुखी
होय, परन्तु इनकी सिद्धि इनके लिए (किये गये) उपायान्तिके आधीन
नाहीं, भवितव्यके आधीन है। जाते अनेक उपाय करते देखिये है
अर सिद्धि न हो है। बहुदिन उपाय बनना भी अपने आधीन नाहीं,
भवितव्यके आधीन है। जाते अनेक उपाय करना विचारें और एक
भी उपाय न होता देखिये है। बहुदिन काकताही म्यायकर भवितव्य
ऐसा ही होय जैसा आपका प्रयोजन होय तैसा ही उपाय होय अर
ताते कार्यकी सिद्धि भी होय जाय।

३. भवितव्य अलंघ्य व अनिवार्य है

स्व. स्तो/३३ अलंघ्यशक्तिर्भवितव्यतेयं, हेतुद्वयाविष्कृतकार्यसिद्धिः । अनिरवरो जन्तुरह क्रियार्त्तः संहस्य कार्यं भवति साधवादी । १३३। = अन्तरंग और बाह्य दोनों कारणोंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी इस भवितव्यताकी शक्ति अलंघ्य है। अहंकारसे पीड़ित हुआ संसारी प्राणी मन्त्र-तन्त्रादि अनेक सहकारी कारणोंको मिलाकर भी सुखादि कार्योंके सम्पन्न करनेमें समर्थ नहीं होता है। (पं. वि./३/५)

प. पु/४१/१०२ पक्षिणं संयतोऽप्रादीना भेषीरधुना द्विज । मा रोदीर्यथा भाव्य क करोति तदन्यथा । १०२। = रामसे इतना कहकर सुनिराजने गृहसे कहा कि हे द्विज । अब भयभीत मत होओ, रोओ मत, जो भवितव्य है अर्थात् जो बात जैसी होनेवाली है, उसे अन्यथा कौन कर सकता है।

५. नियति व पुरुषार्थका समन्वय

१. दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेलसे ही अर्थ सिद्धि होती है

अष्टशतो/ योग्यता कर्मपूर्व वा दैवमुभयमदृष्टम्, पौरुषं पुनरिह चेष्टितं दृष्टम् । ताम्यामर्थसिद्धिः, तदन्यतरापायेऽप्येतात् । पौरुषमात्रेऽर्थ-दशनात् । दैवमात्रे वा समोहानर्थक्यप्रसगात् । = (संसारी जीवोंमें दैव व पुरुषार्थ सम्बन्धी प्रकरण है १)।—पदार्थकी योग्यता अर्थात् भवितव्य और पूर्वकर्म ये दोनों दैव कहलाते हैं। ये दोनों ही अदृष्ट हैं। तथा व्यक्तिकी अपनी चेष्टाको पुरुषार्थ कहते हैं जो दृष्ट है। इन दोनोंसे ही अर्थसिद्धि घटित नहीं हो सकती। केवल पुरुषार्थसे तो अभावमें अर्थसिद्धि घटित नहीं हो सकती। केवल पुरुषार्थसे तो अर्थसिद्धि होती दिखाई नहीं देती (दे० नियति/३/४)। तथा केवल दैवके माननेपर इच्छा करना व्यर्थ हुआ जाता है। (दे० नियति/३/२)।

प. पु/४६/२३१ कृत्यं किंचिद्विशदमनसाम्भाष्यान्वयपेक्षं, नाप्तेरुक्त फलति पुरुषस्योक्तिर्मात्रं पौरुषेण । दैवाण्येत् पुरुषकरणं कारणं नेष्टसङ्गे तत्साम्प्रत्याः कुरुत यतन सर्वहेतुप्रसादे । २३१। = हे राजन् । निर्मल चित्तके धारक मनुष्योंका कोई भी कार्य आस वचनोंसे निरपेक्ष नहीं होता, और आस भगवान्ने मनुष्योंके लिए जो कर्म बतलाये हैं वे पुरुषार्थके बिना सफल नहीं होते। और पुरुषार्थ दैवके बिना इष्ट सिद्धिका कारण नहीं होता। इसलिए हे भव्यजीवो । जो सबका कारण है उसके (अर्थात् आत्माके) प्रसन्न करनेमें यत्न करो । २३१।

२. अबुद्धिपूर्वकके कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है

ब्राह्म.मी./६१ अबुद्धिपूर्वप्रेषायामिष्टानिष्टं स्वदैवतः । बुद्धिपूर्वप्रेषा-यामिष्टानिष्टं स्वपौरुषात् । ६१। = [केवल दैव ही से यदि अर्थसिद्धि मानते हो तो पुरुषार्थ करना व्यर्थ हो जाता है (दे० नियति/३/२ में आस, मी./५८)। केवल पुरुषार्थसे ही यदि अर्थसिद्धि मानी जाय तो पुरुषार्थ तो सभी करते हैं फिर सबको समान फलकी प्राप्ति होती हुई क्यों नहीं देखी जाती (दे० नियति/३/१ में आस, मी./५६)। परस्पर विरोधी होनेके कारण एकान्त उभयपक्ष भी योग्य नहीं। एकान्त अनुमय मानकर सर्वथा अवक्तव्य कह देनेसे भी काम नहीं चलता, क्योंकि, सर्वत्र उनकी चर्चा होती सुनी जाती है। (आस मी./६०)। इसलिए अनेकान्त पक्षको स्वीकार करके दोनोंसे ही कर्तव्य कार्यसिद्धि मानना योग्य है। वह ऐसे कि—कार्य व कारण दो प्रकारके देते जाते हैं—अबुद्धि पूर्वक स्वतः हो जानेवाले या मिल जानेवाले तथा बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले या मिलाये जानेवाले

(दे० इससे अगला सन्दर्भ/मो. मा. प्र.)] तहाँ अबुद्धिपूर्वक होने-वाले व मिलनेवाले कार्य व कारण तो अपने दैवसे ही होते हैं; और बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले व मिलाये जानेवाले इष्टानिष्ट कार्य व कारण अपने पुरुषार्थसे होते हैं। अर्थात् अबुद्धिपूर्वक कार्य कारणोंमें दैव प्रधान है और बुद्धिपूर्वकवालोंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

मो. मा. प्र./७/२८६/११ प्रश्न—जो कर्मका निमित्त है (अर्थात् रागादि मिटै हैं), तो कर्मका उदय रहै तावत् विभाव दूर कैसे होय ? तातैं याका उद्यम करना तो निरर्थक है । उत्तर—एक कार्य होने बिषे अनेक कारण चाहिए हैं। तिनविषे जे कारण बुद्धिपूर्वक होय तिनको तो उद्यम करि मिलावै, और अबुद्धिपूर्वक कारण स्वय-नेव मिलै तब कार्यसिद्धि होय । जैसे पुत्र होनेका कारण बुद्धिपूर्वक तो विवाहादिक करना है और अबुद्धिपूर्वक भवितव्य है। तहाँ पुत्रका अर्थी विवाह आदिका तो उद्यम करे, अर भवितव्य स्वयमेव होय, तब पुत्र होय । तैसे विभाव दूर करनेके कारण बुद्धिपूर्वक तो तत्त्वविचारादि है अर अबुद्धिपूर्वक मोह कर्मका उपशमादि है। सो ताका अर्थी तत्त्वविचारादिका तो उद्यम करे, अर मोहकर्मका उपशमादि स्वयमेव होय, तब रागादि दूर होय ।

३. अतः रागद्वेषां पुरुषार्थ करनेका हो उपदेश है

दे० नय/II/४/४-नय नं० २१ जिस प्रकार पुरुषार्थ द्वारा ही अर्थात् चल-कर उसके निकट जानेसे ही पथिकको बृक्षकी प्राप्ति होती है, उसी प्रकार पुरुषाकारनयसे आत्मा यत्नसाध्य है।

ब्र. सं./टी./२१/६३/३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तमुत्पन्नभाजनो भवति जीवस्तथापि ... सम्यक् भ्रान्तज्ञानानुष्ठान ... तपश्चरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सेव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न कालस्तेन सह्य इति । = यद्यपि यह जीव काललब्धिके वशसे अनन्तमुत्पन्नका भाजन होता है तो भी सम्यक् भ्रान्त, ज्ञान, आचरण व तपश्चरण-रूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है, वह ही उसकी प्राप्तिमें उपादानकारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए वह कालद्रव्य त्याज्य है।

मो. मा. प्र./७/२६०/१ प्रश्न—जैसे विवाहादिक भी भवितव्य आधीन है, तैसे तत्त्वविचारादिक भी कर्मका क्षयोपशमादिक के आधीन है, तातैं उद्यम करना निरर्थक है । उत्तर—ज्ञानावरणका तो क्षयोपशम तत्त्वविचारादि करने योग्य तैरे भया है। याहीतैं उपयोग कौ यहाँ लगावनेका उद्यम कराइए है। असंख्य जीवनिर्ले क्षयोपशम नाहीं है, तो उनकी काहे कौ उपदेश दीजिए है। (अर्थात् अबुद्धि-पूर्वक मिलनेवाला दैवाधीन कारण तो तुम्हें दैवसे मिल ही चुका है, अब बुद्धिपूर्वक किया जानेवाला कार्य करना शेष है। वह तैरे पुरुषार्थके आधीन है। उसे करना तेरा कर्तव्य है।)

मो. मा. प्र./६/४५४/१७ प्रश्न—जो मोक्षका उपाय काललब्धि आए भवितव्यानुसारि नै है कि, मोहादिका उपशमादि भए नै है, अथवा अपने पुरुषार्थ तैं उद्यम किए नैं, सो कही । जो पहिले दोय कारण मिले नै है, तो हमको उपदेश काहेको दीजिए है। अर पुरुषार्थतैं नैं है, तो उपदेश सर्व झुनै, तिनविषे कोई उपाय कर सकै, कोई न करि सकै, सो कारण कहा । उत्तर—एक कार्य होनेविषे अनेक कारण मिलै है। सो मोक्षका उपाय नै है तहां तो पूर्वोक्त तीनौ (काललब्धि, भवितव्य व कर्मोंका उपशमादि) ही कारण मिलै है। पूर्वोक्त तीन कारण कहे, तिनविषे काललब्धि वा होनहार (भवितव्य) तो कछु बस्तु नाहीं। जिसकालविषे कार्य नै, सोई काललब्धि और जो कार्य बना सोई होनहार। बहुहरि जो कर्मका उपशमादि है; सो पृथगुक्तकी शक्ति है। ताका कर्ता हर्ता आत्मा नाहीं। बहुहरि पुरुषार्थतैं उद्यम करिए हैं, सो यह आत्माका कार्य है, तातैं आत्माको पुरुषार्थ करि उद्यम करनेका उपदेश दीजिये है।

४. नियति सिद्धान्तमें स्वच्छन्दाचारको अवकाश नहीं

मो. मा. प्र. ७/२६८ प्रश्न—होनहार होय, तौ तहाँ (तत्त्वविचारादिके उद्यममें) उपयोग लागे, बिना होनहार कैसे लागे, (अतः उद्यम करना निरर्थक है) । उत्तर—जो ऐसा भ्रष्टान है, तौ सर्वत्र कोई ही कार्यका उद्यम मति करे । तू खान-पान-व्यापारादिकका तौ उद्यम करे, और यहाँ (मोक्षमार्गमें) होनहार बतावे । सो जानिए है, तेरा अनुश्रम (रुचि) यहाँ नहीं । मानादिककरि ऐसी झूठी बातें बनाई है । या प्रकार जे रापादिक होते (निश्चयनयका आश्रय लेकर) तिनिकर रहित आत्म काकी मानै है, ते मिथ्यादृष्टि है ।

प्र. सा. प्र. जयचन्द/२०२ इस विभावपरिणतिको पृथक् होती न देखकर वह (सम्यग्दृष्टि) आकुलव्याकुल भी नहीं होता (क्योंकि जानता है कि समयसे पहिले अक्रमरूपसे इसका अभाव होना सम्भव नहीं है), और वह सकल विभाव परिणतिको दूर करनेका पुरुषार्थ किये बिना भी नहीं रहता ।

दे० नियति/५/७ (नियतिनिर्देशका प्रयोजन धर्म लाभ करना है ।)

५. वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्य व्यवस्था सिद्ध है

प. पु. ११/२१२-२१३ भरतस्य किमाहृतं कृतं दशरथेन किम् । राम-लक्ष्मणयोरेषा का मनीषा व्यवस्थिता । २१२। काल. कर्मेश्वरो दैवं स्वभावः पुरुष क्रिया । नियतिर्वा करोत्येवं विचित्रं क' समोहितम् । २१३—(दशरथने रामको वनवास और भरतको राज्य दे दिया । इस अवसरपर जनसमूहमें यह बातें चल रही हैं ।)—भरतका क्या अभिप्राय था ? और राजा दशरथने यह क्या कर दिया ? राम लक्ष्मणके भी यह कौनसी बुद्धि उत्पन्न हुई है ? । २१२। यह सब काल, कर्म, ईश्वर, दैव, स्वभाव, पुरुष, क्रिया अथवा नियति ही कर सकते हैं । ऐसी विचित्र चेष्टाको और दूसरा कौन कर सकता है । २१३। (कालको नियतिमें, कर्म व ईश्वरको निमित्तमें और दैव व क्रियाको भवितव्यमें गर्भित कर देनेपर पाँच बातें रह जाती हैं । स्वभाव, निमित्त, नियति, पुरुषार्थ व भवितव्य इन पाँच समवायों-से समवेत ही कार्य व्यवस्थाकी सिद्धि है, ऐसा प्रयोजन है ।)

पं. का. ता. बृ. २०/४२/१८ यदा कालादिलब्धिवशाद्भेदाभेदरत्नत्रयारम्भं व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते तदा तेषां ज्ञानावरणादिभावानां द्रव्यभावकर्मरूपपर्यायानामभावं विनाशं कृत्वा पर्यायार्थिकनयेना-भूतपूर्वसिद्धो भवति । द्रव्यार्थिकनयेन पूर्वमेव सिद्धरूप इति वार्तिकं । —जब जीव कालादि लब्धिके वशसे भेदाभेद रत्नत्रयारम्भक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करता है, तब उन ज्ञानावरणादिक भावोंका तथा द्रव्य भावकर्मरूप पर्यायोंका अभाव या विनाश करके सिद्धपर्यायको प्रगट करता है । वह सिद्धपर्याय पर्यायार्थिकनयसे तो अभूतपूर्व अर्थात् पहले नहीं थी ऐसी है । द्रव्यार्थिकनयसे वह जीव पहिलेसे ही सिद्ध रूप था । (इस वाक्यमें आचार्यने सिद्धपर्यायप्राप्ति-रूप कार्यमें पाँचों समवायोंका निर्देश कर दिया है । द्रव्यार्थिकनय-से जीवका त्रिकाली सिद्ध सट्टा शुद्ध स्वभाव, ज्ञानावरणादि कर्मोंका अभावरूप निमित्त, कालादिलब्धि रूप नियति, मोक्षमार्गरूप पुरुषार्थ और सिद्ध पर्यायरूप भवितव्य ।)

मो. मा. प्र. ३/७३/१७ प्रश्न—काहू कालविषे शरीरको वा पुत्रादिक-को इस जीवके आधोन भी तो क्रिया होती देखिये है, तब तौ सुखी हो है । (अर्थात् सुख दुःख भवितव्याधोन ही तो नहीं है, अपने आधोन भी तो होते ही हैं) । उत्तर—शरीरादिककी, भवितव्यकी और जीवकी इच्छाकी विधि मिले, कोई एक प्रकार जैसे वह चाहै तैसे परिणमे तौतौ काहू कालविषे बाहीका विचार होतौ सुखकी सी आभासा होय है, परन्तु सर्व ही तौ सर्व प्रकार यह चाहै तैसे न

परिणमे । (यहाँ भी पाँचों समवायोंके मिलनेसे ही कार्यकी सिद्धि होना बताया गया है, केवल इच्छा या पुरुषार्थसे नहीं । तहाँ सुख प्राप्ति रूप कार्यमें 'परिणमन' द्वारा जीवका स्वभाव, शरीरादि द्वारा निमित्त, 'काहू कालविषे' द्वारा नियति 'इच्छा' द्वारा पुरुषार्थ, और भवितव्य द्वारा भवितव्यका निर्देश किया गया है ।)

६. नियति व पुरुषार्थादि सहवर्ती हैं

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं

प. पु. १३/२४६ प्रान्ते विनाशकातेऽपि बुद्धिर्जन्तोर्विनश्यति । १। विधे प्रेरितस्तेन कर्मपाक विचेष्टते । २४६। = विनाशका अवसर प्राप्त होने पर जीवको बुद्धि नष्ट हो जाती है । सो ठीक है; क्योंकि, भवितव्यता के द्वारा प्रेरित हुआ यह जीव कर्मोदयके अनुसार चेष्टा करता है । अष्टसहस्री/५. २४७ तादृशो जायते बुद्धिर्व्यवसायस्य तादृशः । सह यास्तादृशः सन्ति यादृशो भवितव्यता । = जिस जीवकी जै भवितव्यता होती है उसकी वैसे ही बुद्धि हो जाती है । वह प्रान्ते भी उसी प्रकारका करने लगता है और उसे सहायक भी उसी अनुसार मिल जाते हैं ।

म. पु. ४७/१७७-१७८ कदाचित् काललब्ध्यादिचोदितोऽभ्यर्णनिवृत्तिः विलोकयन्मोक्षमार्गं अकस्मादन्धकारितम् । १७७। च ग्रहणमात्रेण धर्मैस्तस्यापि चेदियम् । अवस्था संसृती पापग्रस्तस्याभ्यस्य का । १७८। = जिसको समय जब उसका मोक्ष होना अत्यन्त निकट गया तब गुणगल काललब्धि आदिसे प्रेरित होकर आकाशकी ओ देख रहा था कि इतनेमें उसकी दृष्टि अकस्मात् अन्धकारसे भरे हुए चन्द्रग्रहणकी ओर पड़ी । उसे देखकर वह संसारके पापग्रस्त जीवोंके दशाको धिक्कारने लगा । और इस प्रकार उसे वैराग्य आ गया । १७७-१७८।

पं. का. प्र. हेमराज/१६१/२३३ प्रश्न—जो आप हीसे निश्चय मोक्षमार्ग होय तौ व्यवहारसाधन किसलिए कहा । उत्तर—आत्मा अनादि अविद्यासे युक्त है । जब काललब्धि पानेसे उसका नाश हो उस समय व्यवहार मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति नहीं है । (तभी) समय रत्नत्रयके ग्रहण करनेका विचार होता है, इस विचारके होनेपर अन्यादिका ग्रहण था, उसका तो त्याग होता है, और जिसका त्याग था उसका ग्रहण होता है ।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण है और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है—

म. पु. ६/११६ देशनाकाललब्ध्यादिबाह्यकारणसंपदि । अन्तःकरणसामग्र्या भव्यात्मा स्याद् विशुद्धकृत् (इह) । ११६। = जब ५ नाश और काललब्धि आदि बहिरंग कारण तथा करण लब्धिरूप अन्तरंग कारण सामग्र्यकी प्राप्ति होती है, तभी यह भव्य प्राणी विशुद्ध स्वदर्शनका धारक हो सकता है ।

द्र. सं. दी. ३६/१४१/४ केन कारणभूतेन गलति 'जहकालेण' स्वकल्पच्यमानाप्रफलवत्सविपाकनिर्जरापेक्षया, अभ्यन्तरे निष्पृष्टा संवित्तिपरिणामस्य बहिरंगसहकारिकारणभूतेन काललब्धि सञ्जे यथाकालेन, न कवलं यथाकालेन 'तवेण' अकालपच्यमाना नामाग्रादिकलवदविपाकनिर्जरापेक्षया...चेति 'तत्स' कर्म गलन यच्च सा द्रव्यनिर्जरा । = प्रश्न—कर्म किस कारण गलता है ?—'जहकालेण' अपने समयपर पकनेवाले आमके समान तो सविपाक निर्जराकी अपेक्षा, और अन्तरंगमें निष्पृष्टा शुद्धात्माके अनुभवरूप परिणामको बहिरंग सहकारीकारणभूत लब्धिसे यथा समय, और 'तवेण' बिना समय पकते हुए । आदि फलोंके समान अविपाक निर्जराकी अपेक्षा उस कर्मका । द्रव्यनिर्जरा है ।

दे. पद्धति/२/३ (आगम भाषामें जिसे कालादि लब्धि कहते हैं अध्यात्म भाषामें उसे ही शुद्धात्माभिमुख स्वसंवेदन ज्ञान कहते हैं।)

३. एक पुरुषार्थमें सर्वकारण समाविष्ट है

मो. मा. प्र./१/४५/८ यह आत्मा जिस कारणतः कार्यसिद्धि अवश्य होय, तिस कारणरूप उद्यम करै, तहाँ तो अन्य कारण मिलें ही मिलै, अरु कार्यको भी सिद्धि होय ही होय। बहुरि जिस कारणतः कार्य-सिद्धि होय, अथवा नाही भी होय, तिस कारणरूप उद्यम करै तहाँ अन्य कारण मिलें तो कार्य सिद्धि होय न मिलै तो सिद्धि न होय। जैसे—...जो जीव पुरुषार्थकरि जिनेश्वरका उपदेश अनुसार मोक्षका उपाय करै है, ताकै काललब्धि व होनहार भी भया। अरु कर्मका उपशमादि भया है, तो यह ऐसा उपाय करै है। तातै जो पुरुषार्थ करि मोक्षका उपाय करै है, ताकै सर्व कारण मिलै है, ऐसा निश्चय करना।...बहुरि जो जीव पुरुषार्थ करि मोक्षका उपाय न करै, ताकै काललब्धि वा होनहार भी नाहीं। अरु कर्मका उपशमादि न भया है, तो यह उपाय न करै है। तातै जो पुरुषार्थकरि मोक्षका उपाय न करै है, ताकै कोई कारण मिलै नाहीं, ऐसा निश्चय करना।

७. नियति निर्देशका प्रयोजन

पं. वि./३/८,१०,१३ भवन्ति वृक्षेषु पतन्ति नून पत्राणि पुष्पाणि फलानि यद्वद्। कुलेषु तद्वत्पुरुषाः किमत्र हर्षेण शोकेन च सम्मतीनाम्। पञ्च पूर्वोपाजितकर्मणा विलिखितं यस्यावसानं यदा, तज्जायेत तदैव तस्य भविष्येति ज्ञात्वा तदेतद्भवन्मुक्त्वा। शोकं मुञ्च मृते प्रियेऽपि सुखं धर्मं कुलभावाद्वा, सर्वं दूरमुपागते किमिति भोस्तद्वृष्टिराहन्त्यते। १९० मोहोन्नासवशादतिप्रसरतो हित्वा विकल्पात् बहून्, रागद्वेष-विषोऽपि तैरिति सदा सज्जि सुखं स्वीयताम्। १९१ =जिस प्रकार वृक्षोंमें पत्र, पुष्प एवं फल उत्पन्न होते हैं और वे समयानुसार निश्चय-से गिरते भी हैं उसी प्रकार कुटुम्बमें जो पुरुष उत्पन्न होते हैं वे मरते भी हैं। फिर बुद्धिमाद् मनुष्योंको उनके उत्पन्न होनेपर हर्ष और मरनेपर शोक क्यों होना चाहिए। पञ्च पूर्वोपाजित कर्मके द्वारा जिस प्राणीका अन्त जिस समय लिखा है उसी समय होता है, यह निश्चित जानकर किसी प्रिय मनुष्यका मरण हो जानेपर भी शोकको छोड़ो और नियमपूर्वक धर्मका आराधन करो। ठीक है—सर्पके निकल जानेपर उसको लकीरको कौन लाठीसे पीटता है। १९० (भक्तिव्यता बड़ी करती है जो कि उसको रुचता है) इसलिए सज्जन पुरुष राग-द्वेषरूपी विषसे रहित होते हुए मोहके प्रभावसे अतिशय विस्तारको प्राप्त होनेवाले बहुतेसे विक्ल्पोको छोड़कर सदा सुखपूर्वक स्थित रहे अर्थात् साम्यभावका आश्रय करें। १९१।

मो. पा./पं. जयचन्द/८६ सम्यग्दर्शकैः ऐसा विचार होय है—जो वस्तुका स्वरूप सर्वज्ञने जैसा जान्या है, तैसा निरन्तर परिणमै है, सो होय है। इष्ट-अनिष्ट मान दुखो सुखी होना निष्फल है। ऐसे विचारतै दुख भिटै है, यह प्रसङ्ग अनुभवगोचर है। जातै सम्यक्त्व-का ध्यान करना कहा है।

नियम—१. रत्नत्रयके अर्थमें

नि. सा./मू./३,१२० नियमेष यं जं कज्जं तण्णियमं णाणद सणचरित्तम्। १३। सुहजसुहवयणरयणं रायादिभाववारणं किच्चा। अप्पाणं जो ऋण्यदि तस्स दु नियमं हवे नियमा। १२०। =नियम अर्थात् नियम-से जो वरणे योग्य हो वह अर्थात् ज्ञान दर्शन चारित्र १३। शुभाशुभ-वचनरचनाका और रागादि भावोका निवारण करके, जो आत्माको ध्याता है, उसको निश्चित रूपसे नियम है। १२०।

नि. सा./ता. वृ./ग। नियमशब्दस्तावत् सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्येषु वर्तते। १। यः—स्वभावानन्तचतुष्टयात्मकं शुद्धज्ञानचेतनापरिणाम स नियम। नियमेन च निरवयेन यत्कार्यं प्रयोजनस्वरूपं ज्ञानदर्शन-

चारित्र्यम्। ३। नियमेन स्वात्मारोधानात्तत्परता। १२३। =नियम शब्द सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्यमें वर्तता है। जो स्वभावानन्तचतुष्टयात्मक शुद्धज्ञान चेतनापरिणाम है वह नियम है। नियमसे अर्थात् निश्चय जो किया जाने योग्य है अर्थात् प्रयोजनस्वरूप है ऐसा ज्ञानदर्शन-चारित्र्य नियम है। निज आत्माको आराधनामें तत्परता सो नियम है।

२. वचनरूप नियम स्वाध्याय है

नि. सा./मू./१६३ वयणमयं पडिकमणं वयणमयं पच्चक्खणाणं णियमं च। आलोयणवयणमयं तं सर्वं जाण सत्तभाटं। =वचनमयी प्रतिक्रमण, प्रत्याख्यान, नियम और आलोचनाये सब स्वाध्याय जानो।

३. सावधि त्यागके अर्थमें

र. क. श्रा./८७-८६ नियम परिमितकालो। ८७। भोजनवाहनशयन-स्नानपवित्राङ्गरागकुसुमेषु। ताम्बूलवसनभूषणमन्मथसंगीतगीतेषु। ८८। अथ दिवा रजनी वा पक्षो मासस्तथातुर्यनं वा। इति कालपरि-च्छित्त्या प्रत्याख्यानं भवेन्नियमः। ८९। =जिस त्यागमें कालकी मर्यादा है वह नियम कहलाता है। ८७। भोजन, सवारी, शयन, स्नान, ककुमादिलेपन, पुष्पमाला, ताम्बूल, वस्त्र, अलंकार, काम-भोग, संगीत और गीत इन विषयोंमें—आज, एकदिन, एकरात, एकपक्ष, एकमास तथा दो मास, अथवा छहमास इस प्रकार कालके विभागसे त्याग करना सो नियम है। (सा. घ./४/१४)।

रा. वा./१/७३/१३३/१६ इदमेवेत्येव वा कर्तव्यमित्यन्यनिवृत्ति-नियम। =‘यह ही तथा ऐसा ही करना है’ इस प्रकार अन्य पदार्थकी निवृत्तिको नियम कहते हैं।

प. पु./१४/२०२ मधुतो मयतो मांसात् धृतो रात्रिभोजनात्। वैश्या-सगमनाच्चास्य विरतिनियम स्मृतः। २०२। =गृहस्थ मधु, मद्य, मांस, जूआ, रात्रिभोजन और वैश्यासगमनसे जो रिक्त होता है, उसे नियम कहा है।

नियमसार—१. नियमसारका कक्षण

नि. सा./मू./३ नियमेष यं जं कज्जं तण्णियमं णाणद सणचरित्तं। विवरीयपरिहरत्य भणिवं खलु सारमिदि वयणम्। =नियमसे जो करने योग्य हो अर्थात् ज्ञान, दर्शन, चारित्र्यको नियम कहते हैं। इस रत्नत्रयसे विरुद्ध भावोका त्याग करनेके लिए वास्तवमें ‘सार’ ऐसा वचन कहा है।

नि. सा./ता. वृ./१ नियमसार इत्यनेन शुद्धरत्नत्रयस्वरूपमुक्तम्। = ‘नियमसार’ ऐसा कहकर शुद्धरत्नत्रयका स्वरूप कहा है।

२. नियमसार नामक ग्रन्थ

आ. कुन्दकुन्द (ई० १२७-१७६) कृत, अध्यात्म विषयक, १८७ प्राकृत-गाथा बद्ध शुद्धात्मस्वरूप प्रदर्शक, एक ग्रन्थ। इसपर केवल एक टीका-उपलब्ध है—मुनि पद्मप्रभ मन्त्रधारीदेव (११४०-११८५) कृत संस्कृत टीका।

नियमित सान्द्र—Regular Solid (ज. प./प्र १०७)।

नियुत—कालका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

नियुतांग—कालका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

निरन्तर—१. निरन्तर बँधी प्रकृति—दे० प्रकृतिप्रग/१। २. निरन्तर सान्तर वर्णना—दे० वर्णना। ३. निरन्तर स्थिति—दे० स्थिति/१।

निरतिचार—निरतिचार कोलव्रत भावना—दे० शील।

निरनुयोज्यानुपेक्षण

न्या. सू. ४/१/२२ अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानाभियोगो निरनुयोज्यानुयोगः । २२। = निग्रहस्थान नहीं उठानेके अवसरपर निग्रहस्थानका उठा देना वंत्ताका 'निरनुयोज्यानुयोग' नामक निग्रहस्थान है।

नोट—(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. २६२-२६३)—में इसका निराकरण किया है।

निरन्वय—(न्या. वि. ४/२/१९८/१९८/२४)—निरन्वयम् अन्वया-त्रिष्क्रान्तं तत्त्वं स्वरूपम् । = अन्वय अर्थात् अनुगमन या संगतिसे निष्क्रान्त तत्त्व या स्वरूप।

निरपेक्ष—दे० स्याद्वाद/२।

निरय—प्रथम नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/४।

निरर्थक—(न्या. सू. ४/२/५/२/५) वर्णक्रमनिर्णयशब्दनिर्णयकम् । ८। यथा नित्यं शब्दः कचतत्त्वात् जगददशत्वात् ऋग्यजुषदशवदिति एवप्रकारनिरर्थकम् । अभिधानाभिधेयभावानुपपत्तौ अर्थगतेरभावाद्-वर्णां क्रमेण निर्दिशन्त इति । ८। = वर्णोंके क्रमका नाममात्र कथन करनेके समान निरर्थक निग्रहस्थान होता है। जैसे—क, च, ट, त, प ये शब्द नित्य हैं। ज, ब, ग, ड, द, झ, ख, होनेके कारण, ऋ, भ, व, व, ङ, ध, व को नाई। वाच्यवाचक भावके नहीं बननेपर अर्थका ज्ञान नहीं होनेसे वर्ण ही क्रमसे किसीने कह दिये हैं, इसलिए यह निरर्थक है।

नोट—(श्लो. वा. ४/१/३३/न्या. श्लो. १९७-२००/३८२)—में इसका निराकरण किया गया है।

निराकांक्ष—१. निराकांक्ष अनशन—दे० अनशन २. निराकांक्ष गुण—दे० नि. काक्षित।

निराकार—दे० आकार।

निराकुलता—दे० मुल।

निरूपणा—(रा. वा. १/१५/११/१४/१८) तस्य नामादिभिः प्रकल्पना प्ररूपणम् । = नाम जाति आदिकी दृष्टिसे शब्दयोजना करना निरूपण कहा जाता है।

निरोध—(रा. वा. १/१७/१/६२४/२६) गमनभोजनशयनाध्ययनादिषु क्रियाविशेषेषु अनियमेन वर्तमानस्य एकस्याः क्रियायाः कर्तृत्वेनावस्थानं निरोध इत्यवगम्यते । = गमन, भोजन, शयन, और अध्ययन आदि विविध क्रियाओंमें भटकनेवाली चित्तवृत्तिका एक क्रियामें रोक देना (चिन्ता) निरोध है।

निर्गमन—किस गतिसे निकलकर किस गति व गुणस्थान आदिमें जन्मे। इस सम्बन्धी गति अगति तालिका—दे० जन्म/६।

निर्ग्रन्थ—१. निर्णयग्रिहके अर्थमें

ध. १/४.१.६७/३२३/७ व्यवहारणं पटुच्च खेत्तादी गंधो, अन्वतरंग कारणत्वाद्। एदस्स परिहरणं निर्गन्थं। निच्छयणं पटुच्च मिच्छत्तादी गंधो, कम्मबंधकारणत्वाद्। तेसि परिच्चागो निर्गन्थं। णडगमणण तिरयणापुवजोगो बज्झन्त तरपरिग्रहपरिच्चाओ निर्गन्थं । = व्यवहारनयकी अपेक्षा सेवादिक (बाह्य) ग्रन्थ है, क्योंकि वे अन्त्यन्तर ग्रन्थ (मिथ्यात्वादिक) के कारण हैं, और इनका त्याग निर्ग्रन्थता है। निश्चयनयकी अपेक्षा मिथ्यात्वादिक (अन्त्यन्तर) ग्रन्थ है, क्योंकि, वे कर्मबन्धके कारण हैं और इनका त्याग करना निर्ग्रन्थता है। नैगमनयकी अपेक्षा तो रत्नत्रयमें उपयोगी पडनेवाला जो भी बाह्य व अन्त्यन्तर परिग्रह (ग्रन्थ) का परित्याग है उसे निर्ग्रन्थता समझना चाहिए।—(बाह्य व अन्त्यन्तर परिग्रहके भेदोंका निर्देश—दे० ग्रन्थ), (नि. सा. ता. वृ. ४/४)।

भ. आ. वि. ४/३/१४२/२ तत् त्रितयमिह निर्ग्रन्थशब्देन भण्यते । = सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र रूप रत्नत्रयको यहाँ निर्ग्रन्थ शब्द द्वारा कहा गया है।

प्र. सा. ता. वृ. २०४/२०५/१६ व्यवहारणं नग्नत्वं यथाजातरूपं निश्चयेन तु स्वात्मरूपं तदित्यर्थं भूतं यथाजातरूपं धरतीति यथाजातरूपधरः निर्ग्रन्थो जात इत्यर्थः । = व्यवहारनयसे नग्नत्वको यथाजातरूप कहते हैं और निश्चयनयसे स्वात्मरूपको। इस प्रकारके व्यवहार व निश्चय यथाजातरूपको धारण करनेवाला यथाजातरूपधर कहा जाता है। 'निर्ग्रन्थ होना' इसका ऐसा अर्थ है।

२. निर्ग्रन्थ साधु विशेषके अर्थमें

स. सि. १/६/४६/४६०/१० उदकदण्डराजिवदनमिव्यक्तोदयकर्मणि, ऊर्ध्वं युहत्तद्विदुर्भयमानकेवलज्ञानदर्शनभाजो निर्ग्रन्थाः । = जिस प्रकार जलमें लकड़ीसे की गयी रेखा अग्रगत रहती है, इसी प्रकार जिनके कर्मोंका उदय अग्रगत हो, और अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् ही जिन्हें केवल-ज्ञान व केवलदर्शन प्रगत होनेवाला है, वे निर्ग्रन्थ कहाते हैं। (रा. वा. १/६/४६/४/६३६/२८); (चा. सा. १०२/१)

नोट—निर्ग्रन्थसाधुकी विशेषताएँ—दे० साधु/४।

निर्जर पंचमी व्रत—प्रतिवर्ष आपाद शु० ५ से लेकर कार्तिक शु० ५ तक की कुल ६ पंचमियोंके उपवास ६ वर्ष पर्यन्त करे। नमोकारमन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६७)

निर्जरा—कर्मोंके फलनेका नाम निर्जरा है। वह दो प्रकार की है—सविपाक व अविपाक। अपने समय स्वयं कर्मोंका उदयमें आ आकर फलते रहना सविपाक तथा तप द्वारा समयसे पहले ही उनका फलना अविपाक निर्जरा है। तिनमें सविपाक सभी जीवोंको सदा निरन्तर होती रहती है, पर अविपाक निर्जरा केवल तपस्वियोंको ही होती है। वह भी मिथ्या व सम्यक् दो प्रकारकी है। इच्छा निरोधके बिना केवल बाह्य तप द्वारा की गयी मिथ्या व साम्यताकी वृद्धि सहित कायवशेसादि द्वारा की गयी सम्यक् है। पहलीमें नवीन कर्मोंका आगमन रूप सबर नहीं रुक पाता और दूसरीमें रुक जाता है। इसलिए मोक्षमार्गमें केवल यह अन्तिम सम्यक् अविपाक निर्जराका ही निर्देश होता है पहली सविपाक या मिथ्या अविपाक का नहीं।

१. निर्जराके भेद व लक्षण

१. निर्जरा सामान्यका लक्षण

भ. आ. सू. १/८४७/१६६६ पुण्यकदकम्मसडणं तु णिज्जर। = पूर्वबद्ध कर्मोंका फलना निर्जरा है।

वा. अ. ६/६ बंधपदेशगमणं णिज्जरणं । = आत्मप्रदेशोंके साथ कर्म-प्रदेशोंका उस आत्माके प्रदेशोंसे फलना निर्जरा है। (न. च. वृ. १५७); (भ. आ. वि. १/८४७/१६६६/६)।

स. सि. १/४/१४/४ एकदेशकर्मसंशयलक्षणा निर्जरा । = एकदेश रूपसे कर्मोंका जुदा होना निर्जरा है। (रा. वा. १/४/१६/२७/७); (भ. आ. वि. १/८४७/१६६६/१०); (सं. सं. टी. २८/८५/१३); (पं. का. ता. वृ. १/४४/२०६/१७)।

स. सि. १/८/३३/३६६/६ पीडावृत्तहावात्मने प्रदायाम्यवहतौ वनादिविकारवत्सुर्वस्थित्त्यायादवस्थानाभावात्कर्मणो निवृत्तिर्निर्जरा । = जिस प्रकार भात आदिका मल निवृत्त होकर निर्जोष हो जाता है, उसी प्रकार आत्माका भला बुरा करके पूर्व प्राप्त स्थितिका नाश हो जानेके कारण कर्मकी निवृत्तिका होना निर्जरा है। (रा. वा. ८/२३/१/६८३/३०)।

रा. वा. १/१/सूत्रवार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति—निर्जोषिते निरस्यते यथा निरसनं मात्रं वा निर्जरा । ४/१२/२७। निर्जोषे निर्जरा । का उपमार्थः ।

यथा मन्त्रौषधबलाद्विर्जोर्णवीर्यविपाकं विषं न दोषप्रदं तथा...तपो-
विशेषेण निर्जीणरस कर्म न ससारफलप्रदम् ।।४/१६/२७/८। यथा-
विपाकात्तपसो वा उपभृत्कर्मोयं कर्म निर्जरा ।।७/१४/४०/१७।
=१. जिनसे कर्म भड़के (ऐसे जीवके परिणाम) अथवा जो कर्म भड़के
वे निर्जरा हैं। (भ. आ./वि./३८/१३४/१६) २. निर्जराको भौति
निर्जरा है। जिस प्रकार मन्त्र या औषध आदिसे निःशक्ति किया
हुआ विष, दोष उत्पन्न नहीं करता; उसी प्रकार तप आदिसे नीरस
किये गये और निःशक्ति हुए कर्म संसारचक्रको नहीं चला सकते।
३. यथाकाल या तपोविशेषसे कर्मोंकी फलदानशक्तिको नष्ट कर उन्हें
भड़ा देना निर्जरा है। (द्र. सं/मू./३६/१५०)।

का. अ./मू./१०३ सव्वेसि कम्ममाणं सत्तिविवाओ हवेइ अणुयाओ।
तदणंतेरं तु सडणं कम्ममाणं णिज्जरा जाण ।।१०३। =सब कर्मोंकी
शक्तिके उदय होनेको अनुभाग कहते हैं। उसके पश्चात् कर्मोंके
खिरनेको निर्जरा कहते हैं।

२. निर्जराके भेद

भ. आ./मू./१८४७-१८४८/१६५६ सा पुणो हवेइ दुविहा। पहमा विवाग-
जादा विदिया अविवागजाया य ।।१८४७। तहकालेण तवेण य पच्चति
कदाणि कम्मणि ।।१८४८। =१. वह दो प्रकारकी होती है—विपाकज
व. अविपाकज। (स. सि./८/२३/३६६/८); (रा. वा./१/४/१६/२७/६;
१/७/१४/४०/१८; ८/२३/२/५८/१); (न. च. वृ./१५७); (त.सा./७/२)
२. अथवा वह दो प्रकारकी है—स्वकालपक्व और तपद्वारा कर्मोंको
पकाकर की गयी। (वा. अ./६७); (त. सू./५/१९-२३+६/३); (द्र. सं./
मू./३६/१५०); (का. अ./मू./१०४)।

रा. वा./१/७/१४/४०/१६ सामान्यादेका निर्जरा, द्विविधा यथाकालौप-
क्रमिकभेदात्, अथवा मूलकर्मप्रकृतिभेदात्। एवं संख्येयासंख्येया-
नन्तविकल्पा भवति कर्मरसनिर्हरणभेदात्। =सामान्यसे निर्जरा
एक प्रकारकी है। यथाकाल व औपक्रमिकके भेदसे दो प्रकारकी है।
मूल कर्मप्रकृतियोंकी दृष्टिसे आठ प्रकारकी है। इसी प्रकार कर्मोंके
रसको क्षीण करनेके विभिन्न प्रकारोंकी अपेक्षा संख्यात असंख्यात
और अनन्त भेद होते हैं।

द्र. सं./टी./३६/१५०, १५१ भाव निर्जरा -द्रव्यनिर्जरा। =भाव निर्जरा
व द्रव्यनिर्जराके भेदसे दो प्रकार है।

३. सविपाक व अविपाक निर्जराके लक्षण

स. सि./५/२३/३६६/६ क्रमेण परिपाककालप्राप्तस्यानुभवोदयावलिखितोऽ-
नुप्रविष्टस्यारब्धफलस्य या निवृत्तिः सा विपाकजा निर्जरा। यत्कर्मा-
प्राप्तविपाककालमौपक्रमिकक्रियाविशेषसामर्थ्यानुदीर्णबलादुदीर्णो -
दयावत्सि प्रवेश्य वेद्यते आप्रपन्नसाविपाकम् सा अविपाकजा निर्जरा।
अशब्दो निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः। =क्रमसे परिपाककालको प्राप्त
हुए और अनुभवरूपी उदयावलीके शीतमें प्रविष्ट हुए ऐसे शुभाशुभ
कर्मकी फल देकर जो निवृत्ति होती है वह विपाकजा निर्जरा है।
तथा आम और पनस(कटहल)को औपक्रमिक क्रिया विशेषके द्वारा जिस
प्रकार अकालमें पका लेते हैं; उसी प्रकार जिसका विपाककाल अभी
नहीं प्राप्त हुआ है तथा जो उदयावलीसे बाहर स्थित है, ऐसे कर्मको
(तपादि) औपक्रमिक क्रिया विशेषकी सामर्थ्यसे उदयावलीमें प्रविष्ट
करके अनुभव किया जाता है। वह अविपाकजा निर्जरा है।
सूत्रमें च शब्द अन्य निमित्तका समुच्चय करानेके लिए दिया है।
अर्थात् विपाक द्वारा भी निर्जरा होती है और तप द्वारा भी(रा. वा./८/
२३/२/५८/३); (भ. आ./वि./१८४६/१६६०/२०); (न. च. वृ./१५८)
(त. सा./७/३-४); (द्र. सं/टी./३६/१५१/३)।

स. सि./६/७/१४/१६ निर्जरा वेदनाविपाक इत्युक्तम्। सा द्वेधा—अबुद्धि-
पूर्वा कुशलमूला चेति। तत्र नरकादिषु गतिषु कर्मफलविपाकजा

अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा। परिषहजये कृते कुशलमूला। सा
शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति। =वेदना विपाकका नाम निर्जरा
है। वह दो प्रकार की है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला। नरकादि
गतियोंमें कर्मफलके विपाकसे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती
है वह अकुशलानुबन्धा है। तथा परिषहके जीतनेपर जो निर्जरा
होती है वह कुशलमूला निर्जरा है। वह भी शुभानुबन्धा और
निरनुबन्धाके भेदसे दो प्रकारकी होती है।

४. द्रव्य भाव निर्जराके लक्षण

द्र. सं./टी./३६/१५०/१० भावनिर्जरा। सा का। येन भावेन जीव-
परिणामेन। किं भवति 'सडदि' विशोयते पतति गलति वि यति।
किं कर्तुं 'कम्मपुग्गलं'...कम्मणे गलनं यच्च सा द्रव्यनिर्जरा।
=जीवके जिन शुद्ध परिणामोंसे पुद्गल कर्म भड़के हैं वे जीवके
परिणाम भाव निर्जरा है और जो कर्म भड़के हैं वह द्रव्य निर्जरा है।
पं. का./ता. वृ./१४४/२०६/१६ कर्मशक्तिनिर्मुलनसमर्थः शुद्धोपयोगो
भावनिर्जरा तस्य शुद्धोपयोगेन सामर्थ्येन नीरसीभूतानां पूर्वोपाजित-
कर्मपुद्गलानां संवरपूर्वकभावेन कदेक्षसंक्षयो द्रव्यनिर्जरेति सूत्रार्थः
।।१४४। =कर्मशक्तिके निर्मुलनमें समर्थ जीवका शुद्धोपयोग तो भाव
निर्जरा है। उस शुद्धोपयोगकी सामर्थ्यसे नीरसीभूत पूर्वोपाजित
कर्मपुद्गलको संवरपूर्वकभावसे एकदेश क्षय होना द्रव्यनिर्जरा है।

५. अकाम निर्जराका लक्षण

स. सि./६/२०/३३५/१० अकामनिर्जरा अकामक्षारकनिरोधबन्धनवद्धेषु
धृत्तृष्णा निरोधब्रह्मचर्यभूषण्यमलधारणपरित्यागादि। अकामेन
निर्जरा अकामनिर्जरा। =चारकमें रोक रखनेपर या रस्ती आदिसे
बाँध रखनेपर जो भूल-ग्यास सहनी पड़ती है, ब्रह्मचर्य पालना
पड़ता है, धूम्रपर सोना पड़ता है, मल-मूत्रको रोकना पड़ता है और
सन्ताप आदि होता है, ये सब अकाम हैं और इससे जो निर्जरा होती
है वह अकामनिर्जरा है। (रा. वा./६/२०/१/५२७/१६)

रा. वा./६/१२/७/५२२/१८ विषयानर्थनिवृत्तिं चात्माभिप्रायेणाकुर्वतः
पारतन्त्र्याद्भोगोपभोगनिरोधोऽकामनिर्जरा। =अपने अभिप्रायसे न
किया गया भी विषयोंकी निवृत्ति या त्याग तथा परतन्त्रताके कारण
भोग-उपभोगका निरोध होनेपर उसे शान्तिसे सह जाना अकाम
निर्जरा है। (गो. क./जी. प्र./५४८/७९/२३)

* गुणश्रेणी निर्जरा—दे० सक्रमण/८।

* काण्डक घात—दे० अपकर्षण/४।

२. निर्जरा निर्देश

१. सविपाक व अविपाकमें अन्तर

भ. आ./मू./१८४६/१६६० सव्वेसि उदयसमागदस्स कम्मस्स णिज्जरा
होइ। कम्मस्स तवेण पुणो सव्वस्स वि णिज्जरा होइ। =१. सविपाक
निर्जरा तो केवल सर्व उदयगत कर्मोंकी ही होती है, परन्तु तपके
द्वारा अर्थात् अविपाक निर्जरा सर्व कर्मकी अर्थात् पक्व व अपक्व सभी
कर्मोंकी होती है। (यो. सा./अ./६/२-३); (दे० निर्जरा/१/३)।

वा. अ./६७ चादुग्दीर्णं पहमा नयजुत्तारं हवे विदिया।।६७। =२. चतुर्गति-
के सर्व ही जीवोंको पहिली अर्थात् सविपाक निर्जरा होती है, और
सम्यग्दृष्टि वतधारियोंकी दूसरी अर्थात् अविपाक निर्जरा होती है।
(त. सा./७/६); (और भी दे० मिथ्यादृष्टि/४ निर्जरा/३/१)

दे० निर्जरा/१/३ ३. सविपाक निर्जरा अकुशलानुबन्धा है और अविपाक
निर्जरा कुशलमूला है। तहाँ भी मिथ्यादृष्टियोंकी अविपाक निर्जरा
इच्छा निरोध न होनेके कारण शुभानुबन्धा है और सम्यग्दृष्टियों-

की अविपाक निर्जरा इच्छा निरोध होनेके कारण निरव्यवस्था है।
दे० निर्जरा/३/१/४, अविपाक निर्जरा ही मोक्षको कारण है सविपाक निर्जरा नहीं।

★ निश्चय धर्म व चारित्र आदिमें निर्जराका कारणपना
—दे० वह वह नाम।

★ व्यवहार धर्म आदिमें कथंचित् निर्जराका कारणपना
—दे० धर्म/८।

★ व्यवहार धर्ममें बन्धके साथ निर्जराका अंश
—दे० संवर/२।

★ व्यवहार समिति आदिसे केवल पापकी निर्जरा होती
है पुण्यकी नहीं —दे० संवर/२।

२. कर्मोंकी निर्जरा क्रमपूर्वक ही होती है

घ. १३/४.४.२४/४२/४ जणि तिणसंतकम्मं पदमाणं तो अक्कमेण णिव-
द्वदे । ण, दोत्तडीणं व वज्झकम्मवत्तं धपदणमवैक्खिय णिवदं ताण-
मक्कमेण पदणविरोहादो । = प्रश्न—यदि जिन भगवान्के सत्कर्मका
पतन हो रहा है, तो उसका युगपत् पतन क्यों नहीं होता ? उत्तर—
नहीं, क्योंकि, पुष्ट नदियोंके समान बँधे हुए कर्मस्कन्धोंके पतनको
देखते हुए पतनको प्राप्त होनेवाले उनका अक्रमसे पतन माननेमें
विरोध आता है।

३. निर्जरामें तपकी प्रधानता

भ. आ./५./१८४/१६६८ तवसा विणा ण मोक्खो सवरमित्तेण होइ
कम्मस्स । उवभोगादीहि विणा धणं ण हु खोयदि सुगुत्त । १८४६। =
तपके बिना, केवल कर्मके सवरसे मोक्ष नहीं होता है। जिस धनका
संरक्षण किया है वह धन यदि उपभोगमें नहीं लिया तो समाप्त नहीं
होगा। इसलिए कर्मकी निर्जरा होनेके लिए तप करना चाहिए।

झ. आ./२४२ जमजोगे जुत्तो जो तवसा चेट्ठदे अणेगविर्घं । सो कम्म-
णिज्जराए विउलाए वट्टदे जोवो । २४२। = इन्द्रियादि संयम व योगसे
सहित भी जो मनुष्य अनेक भेदरूप तपमें वर्तता है, वह जीव बहुत-
से कर्मोंकी निर्जरा करता है।

रा. वा./५/२३/७/४८४/२६ पर उट्ठुत्त—कायमणोवचिगुत्तो जो तवसा
चेट्टदे अणेगविह । सो कम्मणिज्जराए विउलाए वट्टदे मणुस्सो त्ति ।
= काय, मन और वचन गुप्तिमें युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप
करता है वह मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है।

नोट—निश्चय व चारित्रादि द्वारा कर्मोंकी निर्जराका निर्देश—(दे०
चारित्र/२/२, धर्म/७/२, धर्मध्यान/६/३)।

४. निर्जरा व संवरका सामानाधिकरण्य

व. सू./६/३ तपसा निर्जराश्च । ३। = तपके द्वारा संवर व निर्जरा दोनों
होते हैं।

वा. अ./६६ जेण हवे सवरणं तेग दु णिज्जरणमिदि जाणे । ६६। = जिन
परिणामोंसे सवर होता है, उनसे ही निर्जरा भी होती है।

स. सि./६/३/४१०/६ तपो धर्मोऽन्तर्भूतमपि पृथगुच्यते उभयसाधनत्व-
स्थापनार्थं सवर प्रति प्राधान्यप्रतिपादनार्थं च । = तपका धर्ममें
(१० धर्मोंमें) अन्तर्भाव होता है, फिर भी संवर और निर्जरा इन
दोनोंका कारण है, और संवरका प्रमुख कारण है, यह बतानेके लिए
उसका अलगसे कथन किया है। (रा. वा./६/३/१-२/४६२/२७)।

प. प्र./५./२/३८ अच्छइ जित्तिल कालु मुणि अप्पसरुवि णिलीणु ।
संवर णिज्जर जाणि तुहुं सयल वियम्प विहीणु । ३८। = मुनिराज जब-
तक आत्मस्वरूपमें लीन हुआ ठहरता है, तबतक सकल विकल्प समूह-

से रहित उसको तू संवर व निर्जरा स्वरूप जान। (और भी दे०
चारित्र/२/२; धर्म/७/२; धर्मध्यान/० ६/३ आदि)।

५. संवर सहित ही यथार्थ निर्जरा होती है उससे रहित नहीं

पं. का./५./१४५ जो संवरणे जुत्तो अप्पट्ठपसाधगो हि अप्पाणं । मुणि-
ज्ज ऋदि णियदं णाणं सो संघुणोदि कम्मरय । = संवरसे युक्त ऐसा
जो जीव, वास्तवमें आत्मप्रसाधक वर्तता हुआ, आत्माका अनुभव
करके ज्ञानको निश्चल रूपसे ध्याता है, वह कर्मरजको खिरा देता है।

म. आ./५./१८४/१६६४ तवसा चेव ण मोक्खो संवरहीणस्स होइ
जिणवयणे । ण हु सोत्ते पविसंते किसिणं परिसुस्सदि तत्ताय । १८४४।
= जो मुनि सवर रहित है, केवल तपस्चरणसे ही उसके कर्मका नाश
नहीं हो सकता है, ऐसा जिनवचनमें कहा है। यदि जलप्रवाह आता
ही रहेगा तो तालाब कम सूखेगा ? (यो. सा./६/६) ; विशेष—दे०
निर्जरा/३/१।

★ मोक्षमार्गमें संवरयुक्त अविपाक निर्जरा ही इष्ट है,
सविपाक नहीं—दे० निर्जरा/३/१।

★ सम्यग्दृष्टिको ही यथार्थ निर्जरा होती है
—दे० निर्जरा/३/१।

३. निर्जरा सम्बन्धी नियम व शंकाएं

१. ज्ञानोको ही निर्जरा होती है, ऐसा क्यों

ड. सं./टी./३६/१४२/१ अत्राह शिष्य—सविपाकनिर्जरा नरकादि-
गतिष्वज्ञानामपि दृश्यते संज्ञानिनामेवेति नियमो नास्ति । तत्रो-
त्तरम्—अत्रैव मोक्षकारणं या संवरपूर्विका निर्जरा सैव प्राज्ञा । या
पुनरज्ञानिनां निर्जरा सा गजस्नानवन्निष्फला । यत् स्तोत्रं कर्म
निर्जरयति बहुतरं बध्नाति तेन कारणेन सा न प्राज्ञा । या तु सराग-
सदृशानां निर्जरा सा यद्यप्यशुभकर्मविनाशं करोति तथापि संसार-
स्थितिं स्तोत्रं कुरुते । तद्वदे तीर्थकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्ध-
कारणं भवति पारम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति । वीतरागसदृशानां पुनः
पुण्यपापद्वयविनाशे तद्वदेऽपि मुक्तिकारणमिति । = प्रश्न—जो सवि-
पाक निर्जरा है वह तो नरक आदि गतियोंमें अज्ञानियोंके भी
होती हुई देखी जाती है। इसलिए सम्यग्ज्ञानियोंके ही निर्जरा
होती है, ऐसा नियम क्यों ? उत्तर—यहाँ जो संवर पूर्वक निर्जरा है
उसीको ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि, वही मोक्षका कारण है। और
जो अज्ञानियोंके निर्जरा होती है वह तो गजस्नानके समान निष्फल
है। क्योंकि अज्ञानी जीव थोड़े कर्मोंको तो निर्जरा करता है और
बहुतसे कर्मोंको बाँधता है। इस कारण अज्ञानियोंको सविपाक
निर्जराका यहाँ ग्रहण नहीं करना चाहिए। तथा (ज्ञानी जीवोंमें
भी) जो सरागसम्यग्दृष्टियोंके निर्जरा है, वह यद्यपि अशुभ कर्मोंका
नाश करती है, क्षुभ कर्मोंका नाश नहीं करती है, (दे० संवर/४)
फिर भी संसारको स्थितिको थोडा करती है, और उसी भवमें
तीर्थकर प्रकृति आदि विशिष्ट पुण्यबन्धका कारण हो जाती है। वह
परम्परा मोक्षका कारण है। वीतराग सम्यग्दृष्टियोंके पुण्य तथा पाप
दोनोंका नाश होनेपर उसी भवमें वह अविपाक निर्जरा मोक्षका
कारण हो जाती है।

२. प्रदेश गलनासे स्थिति व अनुभाग नहीं गलते

घ. १२/४.२.१२.१६२/४३१/१२ खगसेडीए पत्तवाइस्स भावस्स कध-
मणत्तगुणत्तं । ण, आत्तखस्स खगसेडीए पदेस्सत्त गुणसेडिण्जराभावो
व दिट्ठदि-अणुभागाण भादाभावादो । = प्रश्न—क्षपक भ्रेणीमें घातको

प्राप्त हुआ (कर्मका) अनुभाग अनन्तगुणा कैसे हो सकता है। उत्तर— नहीं, क्योंकि, क्षपकश्रेणीमें आयुर्कर्मके प्रदेशकी गुणश्रेणी निर्जराके अभावके समान स्थिति व अनुभागके घातका अभाव है।

क. पा./१/४-२२/१५२/३३७/११ दिठदीप इव पदेसगलणाए अणुभाग-घादो णत्थि त्ति। = प्रदेशोंके गलनेसे, जैसे स्थितिघात होता है वैसे अनुभागका घात नहीं होता। (और भी दे० अनुभाग/२/१)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. शाली व अशालीकी कर्म क्षणणमें अन्तर—दे० मिथ्याहृष्टि/४।

२. अविरत सम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानोंमें निर्जराका अल्पबहुत्व तथा तद्गत शंकाएँ। —दे० अल्पबहुत्व।

३. संयतासंयतकी अपेक्षा संयतकी निर्जरा अधिक क्यों?

—दे० अल्पबहुत्व १/३/।

४. पाँचों शरीरोंके स्कन्धोंकी निर्जराके जघन्योत्कृष्ट स्वात्मित्व सम्बन्धी प्ररूपणा। —दे० घ. खं. १/४, १/सूत्र ६१-७१/३२६-३६४।

५. पाँचों शरीरोंकी जघन्योत्कृष्ट परिश्रान्तन कृति सम्बन्धी प्ररूपणाएँ। —दे० घ० १/४, १/७१/३२६-४३८।

६. कर्माँकी निर्जरा अवधि व मनःपर्यय शालियोंके प्रत्यक्ष है।

—दे० स्वाध्याय/१।

निर्जरानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा।

निर्णय—(रा. वा./१/१३/३/५८/१)—न हि यस्त एव सशयस्तत एव निर्णयः। = संशयका न होना ही निर्णय या निश्चय है।

न्या. सू./१/१/४१ विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाम्यामर्थाविधारणं निर्णयः। ४४१। —तर्क आदि द्वारा पक्ष व प्रतिपक्षमेंसे किसी एककी निवृत्ति होनेपर, दूसरेकी स्थिति अवश्य ही होगी। जिसकी स्थिति होगी उसका निश्चय होगा। उसीको निर्णय कहते हैं।

निर्दण्ड—नि. सा./ता. वृ./४३ मनोदण्डो वचनदण्डः कायदण्डश्चेत्येतेषा योग्यद्रव्यभावकर्मणामभावाच्चिर्दण्डः। = मनदण्ड अर्थात् मनोयोग, वचनदण्ड और कायदण्डके योग्य द्रव्यकर्मों तथा भावकर्मोंका अभाव होनेसे आत्मा निर्दण्ड है।

निर्दुख—एक ग्रह—दे० ग्रह।

निर्देश—१. निर्देशका लक्षण

स. सि./१/७/२२/३ निर्देशः स्वरूपाभिधानम्। = किसी वस्तुके स्वरूपका कथन करना निर्देश है।

रा. वा./१/७/०००/३५/२ निर्देशोऽप्यविधारणम्। = पदार्थके स्वरूपका निश्चय करना निर्देश है।

घ. १/१.१.८/१६०/१ निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत्।

घ. ३/१.२.१/८/१ सोदाराणं जहा णिच्छयो होदि तहा देसो णिह्देसो। कुतोर्थपालण्डिनः अतिशय्य कथनं वा निर्देशः। = १. निर्देश, प्ररूपण, विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची शब्द हैं। २. जिस प्रकारके कथन करनेसे श्रोताओंको पदार्थके विषयमें निश्चय होता है, उस प्रकारके कथन करनेको निर्देश कहते हैं। अथवा कुतोर्थ अर्थात् सर्वथा एकान्तवादके प्रस्थापक पालण्डियोंको उल्लंघन करके अतिशय रूप कथन करनेको निर्देश कहते हैं।

२. निर्देशके भेद

घ १/१.१.८/१६०/२ स द्विविधो द्विप्रकारः, ओषेन आदेशेन च। = वह निर्देश ओष व आदेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है। [ओष व आदेशके लक्षण (दे० वह वह नाम)]।

निर्दोष—नि. सा./ता. वृ./४३ निश्चयेन निखिलदुरितमलकलङ्क-पङ्कनिश्चितसमर्थसहजपरमवीतरागमुल्लसमुद्रमध्यनिर्मग्नस्फुटितसह-जावस्थात्मसहजज्ञानगात्रपवित्रत्वाच्चिर्दोषः। = निश्चयसे समस्त-पापमल कलंकलपी कोचड़की धो डालनेमें समर्थ, सहज-परमवीतराग-मुल्लस समुद्रमें मग्न प्रगट सहजावस्थास्वरूप जो सहजज्ञानशरीर, उनके द्वारा पवित्र होनेके कारण आत्मा निर्दोष है।

निर्दोष सप्तमी व्रत—दे० नंदसप्तमी व्रत।

निर्द्वन्द्व—मो. पा./टी./१२/३१२/१० निर्द्वन्द्वो निष्कलहः केनापि सह कलहरहितः। अथवा निर्द्वन्द्वो निर्युग्मः स्त्रीभोगरहितः। 'द्वन्द्वं कलह-युग्मयोः' इति वचनात्। = क्योंकि द्वन्द्व कलह व युग्म इन दो अर्थोंमें वर्तता है, इसलिए निर्द्वन्द्व शब्दके भी दो अर्थ होते हैं—निष्कलह अर्थात् किसीके साथ भी कलहसे रहित; तथा निर्युग्म अर्थात् भोगसे रहित।

निर्नामिक—(ह. पु./३३/श्लोक नं.) राजा गंगदेवका पुत्र था। पूर्व, भवके वैरके कारण जन्मते ही माताने रयाग दिया। ऐवती नामक घायने पाला। १४४१ एक दिन अपने भाइयोंके साथ भोजन करनेको बैठा तो माताने लात मारी १४४१ मुनि दीक्षा ले घोर तप किया। अगले भवमें कृष्ण नामक नवौं नारायण हुआ।—दे० कृष्ण।

निर्मम—

नि. सा./ता. वृ./४३ प्रशस्ताप्रशस्तसमस्तमोहरागद्वेषाभावाच्चिर्ममः। = प्रशस्त व अप्रशस्त समस्त प्रकारके मोह राग व द्वेषका अभाव होनेसे आत्मा निर्मम है।

मो. पा./टी./१२/३१२/११ निर्ममो ममत्वरहितः, ममेति अदन्तोऽव्यय-शब्दः। निर्गतं ममेति परिणामो यस्येति निर्ममः। = निर्मम अर्थात् ममत्वरहित। 'मम' यह एक अदन्त अव्यय शब्द है। 'मम' जिसमेंसे निकल गया है ऐसा परिणाम जिसके वर्तता है, वह निर्मम है।

निर्मल—भावी कालीन १६ वें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/१।

निर्माण—१. निर्माण नामकर्म सामान्य

स. सि./८/११/३६१/१० यन्निमित्तात्परिनिष्पत्तिस्तन्निर्माणम्। निर्मा-यतेऽनेनेति निर्माणम्। = जिसके निमित्तसे शरीरके अंगोपांगोंकी रचना होती है, वह निर्माण नामकर्म है। निर्माण शब्दका व्युत्पत्ति लभ्य अर्थ है—जिसके द्वारा रचना की जाती है वह निर्माण है। (रा. वा./८/११/४/४७६/२२); (गो. क./जो. प्र./३३/३०/११)।

घ. ६/१.६-१.२५/३ नियतं मानं निर्माणं। = नियत मानको निर्माण कहते हैं।

२. निर्माण नामकर्मके भेद व उनके लक्षण

स. सि./८/११/३६१/११ तद् द्विविधं—स्थाननिर्माणं प्रमाणनिर्माणं चेति। तज्जाति नामोदयापेक्षं चक्षुरादीनां स्थान प्रमाणं व निर्वर्तयति। = वह दो प्रकारका है—स्थाननिर्माण और प्रमाणनिर्माण। उस उस जाति नामकर्मके अनुसार चक्षु आदि अवयवों या अंगोपांगोंके स्थान व प्रमाणकी रचना करनेवाला स्थान व प्रमाण नामकर्म है। (रा. वा./८/११/४/४७६/२२); (घ. १३/१.४.१०१/३६६/६); (गो. क./जो. प्र./३३/३०/११)।

घ. ६/१.६-१.२८/६६/३ तं दुविहं पमाणणिमिणं संठाणणिमिणमिदि। जस्स कम्मस्स उदएण जीवाणं दो वि णिमिणाणि होंति, तस्स-कम्मस्स णिमिणमिदि सण्णा। जदि पमाणणिमिणणामकम्म ण होज्ज, तो जंघा-बाहु-सिर-णासियादीणं विस्थायायामा सोयंत-विसप्पिणो होज्ज। ण चेवं, अणुवत्तंभा। तदो कात्तमस्सिदूण जाई व जीवाणं पमाणणिमिणवत्तय कम्म पमाणणिमिण णाम। जदि संठाण-णिमिणकम्म णाम ण होज्ज, तो जगोवण-पच्चंगाणि संकर-वटियर-सत्तवेण होज्ज। ण च एवं, अणुवत्तंभा। ततो कण्ण-णयण-णागिया-

दोषं सजादि अणुरूपेण अप्यप्यो दृष्टणे कं गियामयं नं संठाण-
णिमिणमिदि । = वह दो प्रकारका है—प्रमाणनिर्माण और संस्थान-
निर्माण । जिस कर्मके उदयसे जीवोंके दोनों ही प्रकारके निर्माण
होते हैं, उस कर्मकी 'निर्माण' यह संज्ञा है । यह प्रमाणनिर्माण
नामकर्म न हो, तो जंघा, बाहु, शिर और नासिका आदिका
विस्तार और आयाम लोकके अन्ततक फैलनेवाले हो जावेंगे । किन्तु
ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कालको
और जातिको आश्रय करके जीवोंके प्रमाणको निर्माण करनेवाला
प्रमाण-निर्माण नामकर्म है । यदि संस्थाननिर्माण नामकर्म न हो
तो, अंग, उर्ध्व और प्रत्यंग संकर और व्यतिकर स्वरूप हो जावेंगे
अर्थात् नाकके स्थानपर ही आँख आदि भी बन जायेंगी अथवा
नाकके स्थानपर आँख और मस्तकपर मुँह लग जायेगा । किन्तु ऐसा
है नहीं, क्योंकि ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कान, आँख,
नाक आदि अंगोंका अपनी जातिके अनुरूप अपने स्थानपर रचने-
वाला जो नियामक कर्म है, वह संस्थाननिर्माण नामकर्म कह-
लाता है ।

* निर्माण प्रकृतिकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ

दे० वह वह नाम

निर्माणरज—एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक, इनका लोक-
में अवस्थान—दे० लोक/७ ।

निर्माल्य—पूजाका अवशेष द्रव्य—दे० पूजा/४ ।

निर्मूढ—नि. सा./ता. वृ./४३ सहजनिश्चयनयमलेन सहजज्ञान-
सहजदर्शनसहजचारित्रसहजपरमवीतरागमुखाद्यनेकपरमधर्माधारि-
जपरमतत्त्वपरिच्छेदनसमर्थत्वान्निर्मुढं, अथवा साधनिधनामूर्ता-
तीन्द्रियस्वभावशुद्धसहभूतव्यवहारनयमलेन त्रिकालत्रिलोकवर्ति-
स्थावरजंगमात्मकनिखिलद्रव्यगुणपर्यायिकसमयपरिच्छित्समर्थ-
सकलविमलकेवलज्ञानावस्थत्वान्निर्मुढश्च । = सहज निश्चयनयसे
सहजज्ञान-दर्शन-चारित्र और परमवीतराग मुख आदि अनेक धर्मोंके
आधारभूत निज परमतत्त्वको जाननेमें समर्थ होनेसे आत्मा निर्मुढ
है । अथवा सादि अनन्त अमूर्त अतीन्द्रिय स्वभाववाले शुद्धसहभूत
व्यवहारनयसे तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप
समस्त द्रव्यगुण-पर्यायिको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विमल
केवलज्ञानरूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मुढ है ।

निर्यापक—१. सल्लेखनाकी अपेक्षा निर्यापकका स्वरूप

म आ./मृ./गा, संविगवज्जभीरुस्स पादमूलम्मि तस्सविहरं तो । जिण-
वयणस्वसारस्स होदि आराधओ तादी ॥४००॥ पंचच्छसत्तजो-
यणसदाणि तत्तोऽहियाणि वा गंतुं । णिज्जावगण्णसदि समाधि-
कामो अपुण्णादं ॥४०१॥ आयारत्थो पुण से दोसे सल्ले वि ते
विवज्जेदि । तन्हा आयारत्थो णिज्जवओ होदि आयरिओ ॥४२७॥
जह पक्खुभिदुम्मोप पोदं रदणभरिदं समुहम्मि । णिज्जवओ धारेदि
हु जिदकरणो बुद्धिसपण्णो ॥४०३॥ तह सजमगुणभरिदं परिस्सहुम्मोहिं
सुभिदमाइह । णिज्जवओ धारेदि हु सुहरिदि हिदोवदेसिहिं ॥४०४॥ इय
णिज्जवओ खवयस्स होइ णिज्जावओ सदावरिओ ॥४०६॥ इय अट्टगुणो-
वेदो कसिणं आराधणं उवविधेदि ॥४०७॥ एदारिसमि थेरे असदि
गणत्थे तहा उवज्जाए । होदि पवत्तो थेरो गणधरवसहो य जदणाए
॥४२६॥ जो जारिसओ कालो भरदेवरवेसु होइ वासेसु । ते तारिसया
तदिया चोह्वालीसं पि णिज्जवया ॥४७१॥ = साधु संघमें उत्कृष्ट
निर्यापकाचार्यका स्वरूप जो संसारसे भय युक्त है, जो पापकर्मभीरु
है, और जिसको जिनगमका सर्वस्वरूप माध्व है, ऐसे आचार्यके
चरणमूलमें वह यति समाधिमरणोत्थमी होकर आराधनाकी सिद्धि
करता है ॥४००॥ जिसको समाधिभरणकी इच्छा है ऐसा मुनि

५००, ६००, ७०० योजन अथवा उससे भी अधिक योजन तक बिहार
कर शास्त्रोक्त निर्यापकका शोध करे ॥४०१॥ आचारवत्त्व गुणको
धारण करनेवाले आचार्य सर्व दोषोंका त्याग करते हैं । इसलिए गुणों-
में प्रवृत्त होनेवाले दोषोंसे रहित ऐसे आचार्य निर्यापक होने लायक
जानने चाहिए ॥४२७॥ (त्रिषोप दे० आचार्य/२ में आचार्यके ३६ गुण)
जिस प्रकार नौका चलानेमें अभ्यस्त बुद्धिमान् नाविक, तरंगों द्वारा
अत्यन्त क्षुभित समुद्रमें रत्नोंसे भरी हुई नौकाको हननेसे रक्षा
करता है ॥४०३॥ उसी प्रकार संयम गुणोंसे पूर्ण यह क्षपकनौका प्यास
आदिरूप तरंगोंसे क्षुब्ध होकर तिरछी हो रही है । ऐसे समयमें
निर्यापकाचार्य मधुर हितोपदेशके द्वारा उसको धारण करते हैं,
अर्थात् उसका संरक्षण करते हैं ॥४०४॥ इस प्रकारसे क्षपकका मन
आह्लादित करनेवाले आचार्य निर्यापक हो सकते हैं । अर्थात्
निर्यापकत्व गुणधारक आचार्य क्षपकका समाधिभरण साध सकते हैं
॥४०६॥ इस प्रकार आचारवत्त्व आदि आठ गुणोंसे पूर्ण आचार्यका
(दे० आचार्य/२) आश्रय करनेसे क्षपकको चार प्रकारकी आराधना
प्राप्त होती है ॥४०७॥ अल्प गुणधारी भी निर्यापक सम्भव है—उपरोक्त
सर्व आचारवत्त्व आदि गुणोंके धारक यदि आचार्य या उपाध्याय
प्राप्त न हो तो प्रवर्तक मुनि अथवा अनुभवी वृद्ध मुनि वा नालाचार्य
यत्नसे व्रतोंमें प्रवृत्ति करते हुए क्षपक समाधिभरण साधनेके लिए
निर्यापकाचार्य हो सकते हैं ॥४२६॥ जैसे गुण ऊपर वर्णन कर आये हैं
ऐसे ही मुनि निर्यापक होते हैं, ऐसा नहीं समझना चाहिए । परन्तु
भरत और ऐरावत क्षेत्रमें विचित्र कालका परावर्तन हुआ करता है
इसलिए कालानुसार प्राणियोंके गुणोंमें भी जघन्य मध्यमता व
उत्कृष्टता आती है । जिस समय जैसे शोभन गुणोंका सम्भव रहता
है, उस समय वैसे गुणधारक मुनि निर्यापक व परिचारक समझकर
ग्रहण करना चाहिए ॥४७१॥

* सल्लेखनामें निर्यापकका स्थान —(दे० सल्लेखना/५) ।

२. छेदोपस्थापनाको अपेक्षा निर्यापक निर्देश

प्र, सा./त, प्र./२१० यतो लिङ्गग्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसंयम-
प्रतिपादकत्वेन यः किलाचार्य प्रव्रज्यादायकः स गुरुः, यः पुनरनन्तरं
सविकल्पच्छेदोपस्थापनसंयमप्रतिपादकत्वेन छेदं प्रत्युपस्थापकः स
निर्यापकः, योऽपि छिन्नसंयमप्रतिस्थानविधानप्रतिपादकत्वेन छेदे
सद्युपस्थापकः सोऽपि निर्यापक एव । तत्तच्छेदोपस्थापक, परोऽप्य-
स्ति । = जो आचार्य लिंगग्रहणके समय निर्विकल्प सामायिकसंयमके
प्रतिपादक होनेसे प्रव्रज्यादायक है वे गुरु हैं; और तत्परचाद तत्काल
ही जो (आचार्य) सविकल्प छेदोपस्थापना संयमके प्रतिपादक होनेसे
छेदके प्रति उपस्थापक (भेदमें स्थापन करनेवाले) है वे निर्यापक हैं ।
उसी प्रकार जो छिन्न संयमके प्रतिस्थानकी विधिके प्रतिपादक
होनेसे छेद होनेपर उपस्थापक (पुनः स्थापित करनेवाले) है, वे भी
निर्यापक हैं । इसलिए छेदोपस्थापकपर भी होते हैं । (यो, सा./अ./
८/६)

निर्लोछन कर्म—दे० सावध/२ ।

निलेपन—घ. १४/६, ६, ६२/१०७/१ आहारसरीरिदियआणपाण-
अपज्जत्तोणं णिज्जत्तो णिलेपणं णाम । = आहार, शरीर, इन्द्रिय
और स्वासोच्छ्वास अपर्याप्तियोंकी निवृत्तिको निलेपन कहते हैं ।

निर्वर्ग—गो. क./जो. प्र ॥६६०/१९८७/११ निर्वर्ग सर्वथा असदृश ।
= जो सर्वथा असदृश हो उसे निर्वर्ग कहते हैं ।

निर्वर्गण—(ल. सा./जो. प्र ॥४३/७७/१) अनुकृत्यः प्रतिसम्य-
परिणामलब्धानि तासामद्धा आयामः तत्संख्येत्यर्थः । तदेव तत्परि-
णाममेव निर्वर्गणकाण्डकामिदुच्यते । वर्णाण समयसादृश्यं ततो
निष्क्रान्ता उपर्युपरि समयवर्तिपरिणामलब्धा तेषां काण्डकं पर्व

निर्वर्णकाण्डकं । —प्रति समयके परिणाम खण्डोंको अनुकृष्टि कहते हैं । उस अनुकृष्टिका काल आयाम कहलाता है । वह ऊर्ध्वगच्छसे संख्यात गुणे होते हैं । उन परिणामोंको ही निर्वर्णका काण्डक कहते हैं । समयोंकी समानताका नाम वर्णना है, उस समान समयोंसे रहित जो ऊपरके समयवर्ती परिणाम खण्ड है उनके काण्डक या पर्वका नाम निर्वर्णका काण्डक है । विशेष—दे० करण/४/३ ।

निर्वर्णशावला—एक विद्याधर विद्या—दे० विद्या ।

निर्वर्तना—दे० अधिकरण ।

निर्वहण—भ. आ./वि./२/१४/२० निराकुलं वहन धारणं निर्वहणं, परीषदाद्युपनिपातेऽन्याकुलतामन्तरेण दर्शनादिपरिणतो वृत्तिः । —सम्यग्दर्शनादि गुणोंको निराकुलतासे धारण करना, अर्थात् परीषदादिक प्राप्त हो जानेपर भी व्याकुल चित्त न होकर सम्यग्दर्शन आदि रत्नत्रयरूप परिणतिमें तत्पर रहना, उससे च्युत न होना, यह निर्वहण शब्दका अर्थ है । (अन. घ./१/६६/१०४)

निर्वाण—

नि. सा./सू./१७६-१८१ णवि दुक्कलं णवि सुक्कलं णवि पीडा णेव विज्जहे नाहा । णवि मरणं णवि जणणं तथेव य होइ णिव्वानं । १७६ । णवि इदिय उवसग्गा णवि मोहो विन्धिपो ण जिहा य । ण य तिप्पहा णेव ह्हाहा तथेव य होइ णिव्वानं । १८० । णवि कम्म णोक्कम्मं णवि चित्ता णेव अट्ठह्वाणि । णवि धम्मसुक्कभाणे तथेव य होइ णिव्वानं । १८१ । —जहाँ दुःख नहीं है, सुख नहीं है, पीड़ा, बाधा, मरण, जन्म कुछ नहीं है वहाँ निर्वाण है । १७६ । जहाँ इन्द्रियाँ, मोह, विस्मय, निद्रा, तृषा, क्षुधा, कुछ नहीं है वहाँ निर्वाण है । १८० । जहाँ कर्म और नोकर्म, चिन्ता, अर्थात् व रौद्रध्यान अथवा धर्म व शुक्लध्यान कुछ नहीं है, वही निर्वाण है । १८१ ।

भ. आ./वि./११/६३/२० निर्वाणं विनाशः, तथा प्रयोग. निर्वाणः प्रदीपो नष्ट इति यावत् । विनाशसामान्यमुपादाय वर्तमानोऽपि निर्वाणशब्दः चरणशब्दस्य निर्जातकर्मशातनसामर्थ्याभिधायिनः प्रयोगात्कर्मविनाशगोचरो भवति । स च कर्मणा विनाशो द्विप्रकारः, कतिपयः प्रलयः सकलप्रलयश्च । तत्र द्वितीयपरिग्रहमाचष्टे । —निर्वाण शब्दका 'विनाश' ऐसा अर्थ है । जैसे—प्रदीपका निर्वाण हुआ अर्थात् प्रदीप नष्ट हो गया । परन्तु यहाँ चारित्र्यमें जो कर्म नाश करनेका सामर्थ्य है उसका प्रयोग यहाँ (प्रकृतमें) निर्वाण शब्दसे किया गया है । वह कर्मका नाश दो प्रकारसे होता है—थोड़े कर्मोंका नाश और सकल कर्मोंका नाश । उनमेंसे दूसरा अर्थात् सर्व कर्मोंका विनाश ही यहाँ अभीष्ट है ।

प्र. सा./सं. वृ./६/८/६ स्वाधीनतीन्द्रियरूपपरमज्ञानसुखलक्षणं निर्वाणम् । —१. स्वाधीन अतीन्द्रियरूप परमज्ञान व सुख लक्षण निर्वाण है । २. भूतकालीन प्रथम तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५ ।

* भगवान् महावीरका निर्वाण दिवस—दे० इतिहास/२ ।

निर्वाण कल्याणक वेला—दे० कल्याणकव्रत ।

निर्वाह—दे० निर्वहण ।

निर्विध्या—भरतसेत्र आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

निर्विकृति—सा. घ./टीका/५/३६ विक्रियते जिहामनसि येनेति विकृतिर्गोस्तेषुरसफलरसधान्यरसभेदाच्चतुर्विधा । तत्र गोरस. क्षोरघृतादि, इक्षुरस खण्डगुडादि, फलरसो द्राक्षाद्यादिनिष्पन्द्ः, धान्यरसस्तेषामग्राहिः । अथवा यथेन सह भुज्यमानं स्वदेत तत्तत्र विकृतिरियुच्यते । विकृतिरिष्कान्तं भोजनं निर्विकृति । —१. जिसके आहारसे जिह्वा और मनमें विकार पैदा होता है उसे विकृति कहते हैं । जैसे—दूध, घा आदि गोरस, त्राण्ड, गुड आदि

इक्षुरस, दाख, आम आदि फलरस और तेल माण्ड आदि धान्य रस । ऐसे चार प्रकारके रस विकृति हैं । ये जिस आहारमें न हो वह निर्विकृति है । २. अथवा जिसको मिलाकर भोजन करनेसे भोजनमें विशेष स्वाद आता है उसको विकृति कहते हैं । (जैसे—साग, चटनी, आदि पदार्थ ।) इस विकृति रहित भोजन अर्थात् व्यंजनादिकसे रहित भात आदिका भोजन निर्विकृति है । (भ. आ./मूलाराधना टीका/२५४/४७५/१६)

निर्विकृतिस्सा—१. दो प्रकारकी विचिकित्सा

सू. आ./२५२ विदिगिच्छा वि य दुविहा दन्वे भावे य होह णायन्वा । —विचिकित्सा दो प्रकार है—द्रव्य व भाव ।

२. द्रव्य निर्विकृतिस्साका लक्षण

१. साधु व धर्मात्माओंके शरीरोंकी अपेक्षा

सू. आ./२५२ उच्चारं पस्सवणं खलं सिघाणयं च वम्मदुही । पूय च मससोणिपवत्तं जल्लादि साधूणं । २५१ । —साधुओंके शरीरके विष्णामल, मूत्र, कफ, नाकका मल, चाम, हाड, राशि, मांस, लोही, बमन, सर्व अंगोंका मल, बार इत्यादि मलोंको देखकर ग्लानि करना द्रव्य विचिकित्सा है (तथा ग्लानि न करना द्रव्य निर्विकृतिस्सा है ।) (अन. घ./२/८०/२०७)

र. क. श्रा./१३ स्वभावतोऽशुचौ काये रत्नत्रयपवित्रिते । निर्जुगुप्सा गुणप्रतिर्मता निर्विचरिस्ता । १३ । —स्वभावसे अपवित्र और रत्नत्रयसे पवित्र ऐसे धर्मात्माओंके शरीरमें ग्लानि न करना और उनके गुणोंमें प्रीति करना सम्यग्दर्शनका निर्विकृतिस्सा अंग माना गया है । (का. अ./सू./४१७) ।

प्र. सं./टी./४१/१७२/६ भेदाभेदरत्नत्रयाराधकभव्यजीवानां दुर्गन्ध-बोभ्रसादिकं दृष्ट्वा धर्मबुद्धिवा कारणभावेन वा यथायोग्यं विचिकित्सापरिहरणं द्रव्यनिर्विकृतिस्सागुणो भव्यते । —भेदाभेद रत्नत्रयके आराधक भव्यजीवोंकी दुर्गन्धी तथा आकृति आदि देखकर धर्मबुद्धिसे अथवा करुणाभावेन यथायोग्य विचिकित्सा (ग्लानि) को दूर करना द्रव्य निर्विकृतिस्सा गुण है ।

२. जीव सामान्यके शरीरों व सर्वपदार्थोंकी अपेक्षा

सू. आ./२५२ उच्चारादिह दन्वे...१५२ । —विष्टा आदि पदार्थोंमें ग्लानिका होना द्रव्य विचिकित्सा है । (वह नहीं करनी चाहिए पु. सि. उ.) (पु. सि. उ./२५) ।

स. सा./सू./२३१ जो ण केदि जुगुप्सा चेदा सव्वेसिमेव धम्माणं । सो खलु णिव्विदिगिच्छो सम्मादिट्ठो मुण्येव्वो । २३१ । —जो चेतयिता सभी धर्मों या वस्तुस्वभावोंके प्रति जुगुप्सा (ग्लानि) नहीं करता है, उसको निश्चयसे निर्विकृतिस्सा सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए ।

स. सा./ता. वृ./२३१/३३१/१२ यरचेतयिता आत्मा परमात्मतत्त्वभावना-बलेन जुगुप्सा निन्दा दोष द्वेष विचिकित्सा करीति, केपी शंक्वित्वेन । सर्वपदार्थे वस्तुधर्माया स्वभावानां, दुर्गन्धादिविषये वा स सम्यग्दृष्टिः निर्विकृतिस्सा खलु स्फुट मन्तव्यो । —जो आत्मा परमात्म तत्त्वकी भावनाके बलसे सभी वस्तुधर्मों या स्वभावोंमें अथवा दुर्गन्ध आदि विषयोंमें ग्लानि या जुगुप्सा नहीं करता, न ही उनकी निन्दा करता है, न उनसे द्वेष करता है, वह निर्विकृतिस्सा सम्यग्दृष्टि है, ऐसा मानना चाहिए ।

पं. घ./उ./५८० दुर्देवात् दुर्विते पुंसि तीव्रासाताघृणास्पदे । यत्रा-सूयापरं चेत स्मृतो निर्विकृतिस्सकः । ५८० । —दुर्देव वश तीव्र असहिष्णुतासे किसी पुरुषके दुर्वित हो जानेपर; उससे घृणा नहीं करना निर्विकृतिस्सा गुण है । (सा. सं./४/१०२) ।

३. भाव निर्विचिकित्साका लक्षण

१. परीषहोंमें ग्लानि न करना

मृ. आ./२१२ खुदादि भावविदिग्धा । = खुदादि २२ परीषहोंमें संक्लेश परिणाम करना भावविचिकित्सा है । (उसका न होना सो निर्विचिकित्सा गुण है—पु. सि. उ.); (पु. सि. उ./२६) ।

२. असत् व दूषित संकल्प विकल्पोंका निरास

रा. वा./६/२४/१/३२६/१० शरीराद्यशुचित्वभावमवगम्य शुचीति मिथ्या-संकल्पापनयः, अहंत्ववचने वा इदमयुक्तं घोरं कष्टं न चेदिदं सर्व-मुपपन्नमित्यशुभभावनाविरहः निर्विचिकित्सता । = शरीरको अत्यन्त अशुचि मानकर उसमें शुचित्वके मिथ्या संकल्पको छोड़ देना, अथवा अहन्तके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनमें यह अयुक्त है, घोर कष्ट है, यह सब नहीं बनता' आदि प्रकारकी अशुभ भावनाओंसे चित्त विचिकित्सा नहीं करना अर्थात् ऐसे भावोंका विरहः निर्विचिकित्सा है । (म. पु./६३/३१६-३२६); (चा. सा./४/६) ।

द्र. सं./टी./४/१/७२/११ यत्पुनर्जनसमये सर्व समीचीनं परं किन्तु वस्त्राप्रवरणं जलस्नानादिकं च न कुर्वन्ति तदेव दूषणमित्यादि-कुत्सितभावस्य विशिष्टविवेकबलेन परिहरणं सा निर्विचिकित्सा भण्यते । = 'जैनमतमें सब अच्छी बातें हैं, परन्तु वस्त्रके आवरणसे रहितता अर्थात् नग्नपना और जलस्नान आदिका न करना यही एक दूषण है' इत्यादि दुरे भावोंको विशेष ज्ञानके बलसे दूर करना, वह निर्विचिकित्सा कहलाती है ।

३. ऊँच-नीचके अथवा प्रशंसा निन्दा आदिके भावोंका निरास

प. घ./उ./४/७८-४-८४ आत्मन्यात्मगुणोत्कर्षबुद्ध्यां स्वात्मप्रशंसनात् । परत्राप्यपकर्षेण बुद्धिर्विचिकित्सता स्मृता । ४७८। नैतत्तन्मनस्यज्ञान-मस्यहं संपदा पदम् । नासावस्मत्समो दीनो वराको विपदां पदम् । ४८१। प्रत्युत ज्ञानमेवैतत्तत्र कर्मविपाकज्ञः । प्राणिनः सदृशाः सर्वे त्रसत्स्थावरयोनयः । ४८२। = अपनेमें अपनी प्रशंसा द्वारा अपने गुणोंकी उत्कर्षताके साथ-साथ जो अन्यके गुणोंके अपकर्षमें बुद्धि होती है उसको विचिकित्सा कहते हैं । ऐसी बुद्धि न होना सो निर्विचिकित्सा है । ४७८। सम्यग्दृष्टिके मनमें यह अज्ञान नहीं होता है कि मैं सम्पत्तियोंका आस्पद हूँ और यह दीन गरीब विपत्तियोंका आस्पद है, इसलिए हमारे समान नहीं है । ४८१। नरक उस निर्विचिकित्सकके तो ऐसा ज्ञान होता है कि कर्मोंके उदयसे उत्पन्न त्रस और स्थावर योनिवाले सर्व जीव सदृश है । ४८२। (ला. सं./४/१००-१०६) ।

४. निश्चय निर्विचिकित्सा निर्देश

द्र. सं./टी./४१/१७३/२ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिर्विचिकित्सा-गुणस्य ज्ञेन समस्तद्वेषादिविकल्परूपकलोलमालात्यागेन निर्मला-स्मानुभूतिलक्षणे निजशुद्धात्मनि व्यवस्थानं निर्विचिकित्सा गुण इति । = निश्चयसे तो इसी (पूर्वोक्त) निर्विचिकित्सा गुणके बलसे जो समस्त राग-द्वेष आदि विकल्परूप तरंगोंका त्याग करके निर्मल आत्मानुभव लक्षण निज शुद्धात्मा में स्थिति करना निर्विचिकित्सा गुण है ।

५. इसे सम्यक्त्वका अतिचार कहनेका कारण

भ. आ./वि./४४/१४४/१ विचिकित्सा जुगुप्सा मिथ्यात्वासंयमादिषु जुगुप्सायाः प्रवृत्तिरतिचारः स्यादिति चेत् इहापि नियतविषया जुगुप्सेति मतातिचारत्वेन । रत्नत्रयणामन्यतमे तद्वति वा कोपादि-निमित्ता जुगुप्सा इह गृह्यता । तत्तत्तस्य दर्शनं, ज्ञानं, चरणं, वाशोभनमिति । यस्य हि इदं भद्र इति श्रद्धानं स तस्य जुगुप्सां करोति । ततो रत्नत्रयमाहात्म्यारुचिर्युज्यते अतिचारः । = प्रश्न—

विचिकित्सा या जुगुप्साको यदि अतिचार कहेंगे तो मिथ्यात्व असंयम इत्यादिकोंमें जो जुगुप्सा होती है, उसे भी सम्यग्दर्शनका अतिचार मानना पड़ेगा । उत्तर—यहाँपर जुगुप्साका विषय नियत समझना चाहिए । रत्नत्रयमेंसे किसी एकमें अथवा रत्नत्रयाराधकोंमें कोपादि वश जुगुप्सा होना ही सम्यग्दर्शनका अतिचार है । क्योंकि, इसके वशीभूत मनुष्य अन्य सम्यग्दृष्टि जीवके ज्ञान, दर्शन व आचरणका तिरस्कार करता है । तथा निरतिचार सम्यग्दृष्टिका तिरस्कार करता है । अतः ऐसी जुगुप्सामें रत्नत्रयके माहात्म्यमें अरुचि होनेसे इसको अतिचार समझना चाहिए । (अन. घ./२/७६/२०७) ।

निर्विष ऋद्धि—दे० ऋद्धि/१ ।

निर्वृत्ति—स. सि./२/१७/१७६/४ निर्वृत्यते इति निर्वृत्तिः । = रचनाका नाम निर्वृत्ति है ।

रा. वा./२/१०/१/१२७/७ कर्मणा या निर्वृत्यते निष्पाद्यते सा निर्वृत्तिरित्युपदिश्यते ।, = नाम कर्मसे जिसकी रचना हो उसे (इन्द्रियको) निर्वृत्ति कहते हैं ।

* पर्यास अपर्यास निर्वृत्ति—दे० पर्यासि/१ ।

निर्वृत्ति अक्षर—दे० अक्षर ।

निर्वृत्ति इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१ ।

निर्वृत्ति विद्या—दे० विद्या ।

निर्वृत्य कर्म—दे० कर्ता/१ ।

निर्वेगनी कथा—दे० कथा ।

निर्वेचनी कथा—दे० कथा ।

निर्वेद—प. घ./उ./४४२-४४३ संवेगो विधिरूपः स्यान्निर्वेदश्च (स्तु) निषेधनात् । स्याद्विवक्षावशाद्द्वैतं नार्थाधर्मान्तरं तयोः ४४२। त्यागः सर्वाभिलाषस्य निर्वेदो लक्षणात्तथा । स संवेगोऽथवा धर्मसाभिलाषो न धर्मवाद् ४४३। = संवेग विधिरूप होता है और निषेधको विषय करनेके कारण निर्वेद निषेधात्मक होता है । उन संवेग व निर्वेदमें विवक्षा वश ही भेद है, वास्तवमें कोई भेद नहीं है । ४४२। सब अभिलाषाओंका त्याग निर्वेद कहलाता है और धर्म तथा धर्मके फलमें अनुराग होना संवेग कहलाता है । वह संवेग भी सर्व अभिलाषाओंके त्यागरूप पड़ता है; क्योंकि, सम्यग्दृष्टि अभिलाषावाद् नहीं होता । ४४३।

निलय—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

निवृत्ति—स. सा./ता.वृ./३०६/३८८/११ बहिरङ्गविषयकपायादीहा-गतचित्तस्य निवर्तनं निवृत्तिः । = बहिरंग विषय कपाय आदि रूप अभिलाषाको प्राप्त चित्तका त्याग करना अर्थात् अभिलाषाओंका त्याग करना निवृत्ति है ।

* प्रवृत्तिमें भी निवृत्तिका अंश

* प्रवृत्ति व निवृत्तिसे अतीत—दे० संवर/२ ।

तीसरी भूमिका ही श्रेय है—दे० धर्म/३/२ ।

निशि कथा—कवि भारामल (ई० १७६६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा ।

निशि भोजन त्याग—दे० रात्रि भोजन त्याग ।

निशुंभ—म. पु./अधि./श्लोक—दूरवर्ती पूर्व भवमें राजसिंह नामका । बड़ा मल्ल था । (ई० १६६-६०) । अपर नाम मधुकोड था । पूर्व भवमें पुण्डरीक नामक, नारायणके जीवका शत्रु था । (ई० १८०) । वर्तमान भवमें पौंड्रवा प्रतिनारायण हुआ—दे० शालाका पुरुष/६ ।

निश्चय—प्र. सा./ता. वृ. ३३/१९५/३१ परमार्थस्य विशेषेण संशया-
विरहितत्वेन निश्चयः । = परमार्थका विशेष रूपसे तथा संशयादि-
रहित अवधारण निश्चय है ।

प्र. सं./टी/४१/१६४/११ श्रद्धानं रुचिर्निश्चय इदमेवेत्येवेति निश्चय-
बुद्धिः सम्यग्दर्शनम् । = श्रद्धानं, रुचि, निश्चय अर्थात् यह इस
प्रकार ही है ऐसी निश्चय बुद्धि सम्यग्दर्शन है ।

निश्चय नय—१. सर्व नयोंके मूल निश्चय व्यवहार—(दे० नय/
I/१) २. निश्चय व्यवहार नय—दे० नय/V)

निश्चयावलंबी—दे० साधु/३ ।

निश्चल—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

निश्चित विपक्ष वृत्ति—दे० व्यभिचार ।

निषद्यका—दे० समाचार ।

निषद्या—दे० निषिद्धिका ।

निषद्या क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

निषद्या परीषद्—

स. सि./६/६/४२३/७ स्मशानोद्यानशून्यायतनगिरिगुहागह्वरादिष्वनम्य-
स्तपूर्वेषु निवसत आदित्यप्रकाशस्वेन्द्रियज्ञानपरीक्षितप्रदेशे कृत-
नियमक्रियस्य निषद्या नियमितकालाभ्यासितवत् । सिंहव्याघ्रादि-
विषधभीषणध्वनिश्रवणासिद्धतभयस्य चतुर्विधोपसर्गसहनादप्रच्युत-
मोक्षमार्गस्य वीरासनोत्कुटिकायासनादविचलितविग्रहस्य तत्कृत-
बाधासहनं निषद्या परिग्रहविजय इति निश्चीयते । = जिनमें पहले
रहनेका अभ्यास नहीं किया है ऐसे श्मशान, उद्यान, शून्यघर, गिरि-
गुहा, और गहर आदिमें जो निवास करता है, आदित्यके प्रकाश
और स्वेन्द्रिय ज्ञानसे परीक्षित प्रदेशमें जिसने नियम क्रिया की है,
जो नियत काल निषद्या लगाकर बैठता है, सिंह और व्याघ्र आदिकी
नाना प्रकारकी भीषण ध्वनिके सुननेसे जिसे किसी प्रकारका भय
नहीं होता, चार प्रकारके उपसर्गके सहन करनेसे जो मोक्षमार्गसे
च्युत नहीं हुआ है, तथा वीरासन और उत्कुटिका आदि आसनके
लगावनेसे जिसका शरीर चलायमान नहीं हुआ है, उसके निषद्या कृत
बाधाका सहन करना निषद्या परीषद्ग्रहण निश्चित होता है ।
(रा. वा./६/६/१६/१९०/२२); (चा. सा./१९८/३) ।

निषध—रा. वा./३/११/६-६/१३/५—यस्मिन् देवा देव्यश्च क्रीडाथं
निषीधन्ति स निषधः, पृथोदराविषाठात् सिद्धः । अन्यत्रापि तत्तुल्य-
कारणत्वात्तत्तुल्यः इति चेन्न; रूढिविशेषबलभावात् । वयं पुनरसौ ।
हरिविदेहयोर्मयादिहेतुः । = जिसपर देव और देवियाँ क्रीडा करें
वह निषध है । क्योंकि यह संज्ञा रूढ़ है, इसलिए अन्य ऐसे देवक्रीडा-
को तुल्यता रखनेवाले स्थानोंमें नहीं जाती है । यह वर्षाघर पर्वत
हरि और विदेहक्षेत्रकी सीमापर है । विशेष—दे० लोक/३/४ ।

ज. दी. प./प्र./१४१ A.N. U.P. व H.L. Jain इस पर्वतसे हिन्दूकुश
शृंखलाका तात्पर्य है । हिन्दूकुशका विस्तार वर्तमान भूगोलके
अनुसार पामीर प्रदेशसे, जहाँसे इसका मूल है, काबुलके पश्चिममें
कोहेबाबा तक माना जाता है । “कोहे-बाबा और बन्दे-बाबाकी
परम्पराने पहाड़ोंको उस ऊँची शृंखलाको हेरात तक पहुँचा दिया
है । पामीरसे हेरात तक मानो एक ही शृंखला है ।” अपने प्रारम्भमें
ही यह दक्षिण दावे हुए पश्चिमकी ओर बढ़ता है । यही पहाड़
ग्रीकोंका परोपानिसस है । और इसका पार्वर्तनी प्रदेश काबुल उनका
परोपानिसदाय है । ये दोनों ही शब्द स्पष्टतः ‘पर्वत निषध’ के ग्रीक
रूप हैं, जेसा कि जायसवालने प्रतिपादित किया है । ‘गिर निसा
(गिरि निसा)’ भी गिरि निषधका ही रूप है । इसमें गिरि शब्द एक
अर्थ रखता है । बायु पुराण/४६/१३२ में पहाड़की शृंखलाको पर्वत

और एक पहाड़की गिरि कहा गया है—“अपवर्णास्तु गिरयः
पर्वभिः पर्वताः स्मृताः ।”

निषधकूट—निषध पर्वतका एक कूट तथा सुमेरु पर्वतके नन्दनवन-
में स्थित एक कूट—दे० लोक/७ ।

निषध देव—निषध पर्वतके निषधकूटकार क्षक देव—दे० लोक/७ ।

निषध हृद्—देवकुरुके १० हृदोंमेंसे एक—दे० लोक/७ ।

निषाद—एक स्वरका नाम—दे० स्वर ।

निषिक्त—घ. १४/१.६.२४६/३३२/६ षडमसमए पदेसगं गिसिर्तं
षडमसमयवदपदेसगं चि भणिद हौदि । = प्रथम समयमें प्रदेशाग्र
निषिक्त किया है । अर्थात् प्रथमसमय जो प्रदेशाग्र बाँधा गया है,
यह तात्पर्य है ।

निषिद्धिका—श्रुतज्ञानमें अंगबाह्यका १४वाँ विकल्प—दे० श्रुत-
ज्ञान/III ।

निषीधिका—

भ. आ./घ./१६६७-१६७०/१७३५ समणार्णं ठिदिक्कपो वासावासे
तहेव उडुव्वंधे । पडिहिहिदव्वा गियमा गिसीहिमा सव्वसाधुहिं
। १६६७। एगंता सासोणा नादिविक्किट्ठा ण चावि आसण्णा ।
विशियण्णा विवट्ठा गिसीहिमा दूरमागाढा । १६६८। अभिमुआ
अमुसिरा अषसा अज्जोवा बहुसमा य अमिणिट्ठा । गिज्जंतुगा
अहरिदा अविता य तहा अणावाढा । १६६९। जा अवरदविलणाए व
दविलणाए व अष व अवराए । वसधोदो वण्णिज्जदि गिसीधिया
सा पसस्सत्ति । १६७०।

भ. आ./वि./१४४३/३२६/१ गिसिहीओ निषीधीयोंगिबुत्तिर्यस्या भूमौ
सा निषीधी इत्युच्यते । = अर्द्धदादिकोके व सुनिराजके समाधि-
स्थानको निषिद्धिका या निषीधिका कहते हैं (भ. आ./वि.) ।
चातुर्मासिकयोगके प्रारम्भकालमें तथा श्रुत प्रारम्भमें निषीधिकाकी
प्रतिशेखना सर्व साधुओंको नियमसे करने चाहिए, अर्थात् उस
स्थानका दर्शन करना तथा उसे पीछीसे साफ करना चाहिए । ऐसा
यह सुनियोगी स्थित करण है । १६६७। वह निषीधिका एकान्त-
प्रदेशमें, अन्य जनको दीख न पड़े ऐसे प्रदेशमें हो । प्रकाश सहित
हो । वह नगर आदिकोंसे अतिदूर न हो । न अति समीप भी हो ।
वह टूटी हुई, विष्वस्त की गयी ऐसी न हो । वह विस्तीर्ण प्रास्रक
और रुढ़ होनी चाहिए । १६६८। वह निषीधिका चोटियोंसे रहित हो,
छिद्रोंसे रहित हो, बिसी हुई न हो, प्रकाश सहित हो, समान भूमि-
में स्थित हो, निर्ध्वस्तक व बाधरहित हो, गीली तथा इधर-उधर
हिलनेवाली न हो । वह निषीधिका क्षपक्की बसतिकासे नैर्ऋत
दिशामें, दक्षिण दिशामें अथवा पश्चिम दिशामें होनी चाहिए ।
इन्हीं दिशाओंमें निषीधिकाकी रचना करना पूर्व आचार्योंने प्रशस्त
माना है । १६६९-१६७०।

★ निषीधिकाको दिशाओंपरसे शुभाशुभ फल विचार

—दे० सल्लेखना/६/३ ।

निषेक—१. लक्षण

प. खं/६/१.६-६/सु.६/१५० आभाधुगिया कम्मट्ठिदी कम्मगिसेओ । ६।

= [ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय व जन्तराय] इन कर्मोंका
आभाधाकासे हीन कर्मस्थिति प्रमाण कर्मनिषेक होता है ।
(प. खं. ६/१.६-६/सु. ६.२२.१६.२८.२९/पृ. १४६-१६६ में अन्य तीन
कर्मोंके सम्बन्धमें उपरोक्त ही बात कही है ।)

घ. ११/४.२.६.१०१/२७/१६ निषेचनं निषेकं, कम्मपरमापुव्वं ध-
नित्तस्वो गिमेगो नाम । = ‘निषेचनं निषेकं’ इयं निरुक्तिके ज्ञानुसार
कर्म परमापुव्वोंके स्कन्धोंके निषेधन करनेका नाम निषेक है ।

गो. क./घ./१६०/१६५ आवाहणिकम्मदिठ्ठो णिसेगो दुसत्तकम्मार्ण ।
आउस्स णिसेगो पुण सगदिठ्ठो होदि णियमेण ।६१६। = आयु वर्जित
सात कर्मोंकी अपनी-अपनी उत्कृष्ट स्थितिमेंसे उन-उनका आवाधा
काल घटाकर जो शेष रहता है, उतने कालके जितने समय होते हैं;
उतने ही उस उस कर्मके निषेक जानना । और आयु कर्मकी स्थिति
प्रमाण कालके समयों जितने उसके निषेक है । क्योंकि आयुकी
आवाधा पूर्व भवकी आयुमें व्यतीत हो चुकी है । (गो. क./घ./६१६/
११०२) ।

गो. जी./भाषा/६७१७३/१४ एक एक समय (उदय आने) सम्मन्धी
जेता द्रव्यका प्रमाण ताका नाम निषेक जानना । (विशेष दे० उदय/३
में कर्मोंकी निषेक रचना) ।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

१. उदय प्रकरणमें कर्म प्रदेशोंकी निषेक रचना —दे० उदय/३ ।
२. स्थितिप्रकरणमें कर्मप्रदेशोंकी निषेक रचना —दे० स्थिति/३ ।
३. निषेकोंमें अनुभागरूप-स्पर्धक रचना —दे० स्पर्धक ।
४. निषेप व अतिस्थापनारूप निषेक —दे० अपकर्षण/२ ।

निषेकहार—गो. क./घ./६२८/११११—दोगुणहाणिपमाण णिसेय-
हारो दु होद । = गुणहानिके प्रमाणका दुगुना करनेसे दो गुणहानि
होती है, उसीको निषेकहार कहते हैं । (विशेष दे० गणित/II/५)

निषेध—प घ./घ./२७५-२७६ सामान्यविधिरूप प्रतिषेधारमा
भवति विशेषश्च । उभयोरन्यतरस्योन्मग्नत्वादिस्ति नास्तीति
।२७५। तत्र निरशो विधिरिति स यथा स्वयं सदिति । तदिह
विभज्य विभागेः प्रतिषेधश्चाक्षरपणं तस्य ।२७६। = विधिरूप
वर्तना सामान्य काल (स्व काल) है और निषेधस्वरूप विशेषकाल
कहलाता है । तथा इनमेंसे किसी एककी मुख्य विवक्षा होनेसे अस्ति
नास्ति रूप विकल्प होते हैं ।२७५। उनमें अंश कल्पनाका न होना
ही विधि है; क्योंकि स्वयं सज सत् रूप है । और उसमें अंश कल्पना
द्वारा विभाग करना प्रतिषेध है । (विशेष दे० सप्तभंगी/४) ।

* प्रतिषेधके भेद—पर्युदास व प्रसज्य—दे० अभाव ।

निषेध साधक हेतु—दे० हेतु ।

निषेधिक—दे० समाचार ।

निष्कुट—दे० क्षेत्र ।

निष्क्रांत क्रिया—दे० क्रिया ।

निष्क्रियत्व शक्ति—

स. सा./आ./परि/शक्ति नं. २३ सकलकर्मोपरमप्रवृत्तात्मप्रदेशनैर्ष्वरूपा
निष्क्रियत्वशक्तिः । = समस्त कर्मोंके अभावसे प्रवृत्त आत्मप्रदेशोंकी
निष्पन्नता स्वरूप निष्क्रियत्व शक्ति है ।

निष्ठापक—दे० प्रस्थापक ।

निष्पत्ति—Ratio (जं. प/प्र. १०७) ।

निष्पिच्छ—दिगम्बर साधुओंका एक संघ (दे० इतिहास/५/१६.) ।

निसर्ग—

स. सि./१/३/१२/३ निसर्गः स्वभाव इत्यर्थः ।

स. सि./६/१/३२६/६ निस्सज्यत इति निसर्गः प्रवर्तनम् । = निसर्गका
अर्थ स्वभाव है अथवा निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । (रा. वा./६/३/२/
२२/१६ तथा ६/६/२/६१६/२) ।

निसर्ग क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

निसर्गज—१. निसर्गज सम्यग्दर्शन—दे० अधिगमज । २. ज्ञानदर्शन
चारित्र्यादिमें निसर्गज व अधिगमजपना व उनका परस्परमें सम्बन्ध
—दे० अधिगमज ।

निसर्गाधिकरण—दे० अधिकरण ।

निसही—दे० असही ।

निस्तरण—भ. आ./वि./२/१४/२१ भवान्तरप्रापणं दर्शनादीनां
निस्तरणम् । = अन्य भवमें सम्यग्दर्शनादिकोको पहुँचाना अर्थात्
आमरण निर्दोष पालन करना, जिससे कि वे अन्य जन्ममें भी अपने
साथ आ सकें ।

अन. घ./१/६६/१०४ निस्तीर्णस्तु स्थिरमपि तत्प्रापणं कृच्छ्रपाते । =
परीपह तथा उपसर्गोंके उपस्थित रहनेपर भी उनसे चलायमान न
होकर इनके अंततक पहुँचा देनेको अर्थात् क्षोभ रहित होकर मर-
णान्त पहुँचा देनेको निस्तरण कहते हैं ।

निस्तारक मन्त्र—दे० मन्त्र/१/६ ।

निस्तीर्ण—दे० निस्तरण ।

नीच—नीच गोत्र व नीच कुल आदि —दे० वर्ण व्यवस्था ।

नीचैर्वृत्ति—स. सि./६/२६/३४०/८ गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावनति-
नीचैर्वृत्तिः । = जो गुणोंमें उत्कृष्ट है उनके प्रति विनयसे नम्र रहना
नीचैर्वृत्ति है ।

नीतिवाक्यामृत—आ. सोमदेव (ई० ६४३-६६८) द्वारा रचित,
यह संस्कृत श्लोकमय राजनीति विषयक ग्रन्थ है ।

नीतिसार—आ. इन्द्रनन्दि (ई. श. १०-११) की नीति विषयक
रचना ।

नील—रा. वा./३/११/७-८/१८३/२१—नीलेन वर्णेन योगात् पर्वतो
नील इति व्यपदिश्यते । संज्ञा चास्य बासुदेवस्य कृष्णव्यपदेशमयः ।
यम पुनरसौ । विदेहरम्यकविनिवेशविभागी ।८। = नील वर्ण होनेके
कारण इस पर्वतको नील कहते हैं । बासुदेवकी कृष्ण संज्ञाकी तरह
यह संज्ञा है । यह विदेह और रम्यक क्षेत्रकी सीमापर स्थित है ।
विशेष दे० लोक/३/४ ।

नील—१. नील पर्वतपर स्थित एक कूट तथा उसका रक्षकदेव—वे०
लोक/७; २. एक ग्रह—वे० ग्रह; ३. भद्रशाल वनमें स्थित एक
दिग्गजेन्द्र पर्वत—वे० लोक/७; ४. रुचक पर्वतके श्रीवृक्ष कूटपर रहने-
वाला एक दिग्गजेन्द्र देव—वे० लोक/७; ५. उत्तरकुलमें स्थित १०
ब्रह्मोंमें से एक—वे० लोक/७; ६. नील नामक एक शेरया—वे० शेरया;
७ पं. पु./अधि/श्लो. नं.—सुग्रीवके चचा किष्कुपुरके राजा शृक्षराजका
पुत्र था । (६/१३) । अन्तमें दीक्षित हो मोक्ष पधारे । (११६/३६) ।

नीलाभास—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

नृत्य माल्य—विजयार्थ पर्वतके खण्डप्रपात कूटका स्वामी देव—वे०
लोक/७ ।

नृपतुंग—अपरनाम अमोघवर्ष था—दे० अमोघवर्ष ।

नृपदत्त—(ह. पु./अधि./श्लोक नं.)—पूर्व भव नं. ३ में भानु सेठ-
का पुत्र भानुकीर्ति था । (३४/२७-२८) । दूसरे भवमें चित्रचूल विद्या-
धरका पुत्र गरुडकान्त था । (३४/१३२-१३३) । पूर्वके भवमें राजा
गङ्गदेवका पुत्र गङ्ग था । (३४/१४२-१४३) । वर्तमान भवमें वसुदेव-
का पुत्र हुआ । (३५/३) । जन्मते ही एक देवने उठाकर इसे सुदृष्टि
सेठके यहाँ पहुँचा दिया । (३५/४-५) । वही पोषण हुआ । दीक्षा धारण
कर घोर तप किया । (३६/११५-१२०) ; (६०/७) । अन्तमें मोक्ष
सिधारे । (६५/१६-१७) ।

नृपनंदि—राजा भोजके समकालीन थे। तदनुसार इनका समय वि० १०७८-१११२ (ई० १०२१-१०२५); आता है। (वसु. आ./प्र. १६/H. L. Jain)।

नेत्रोन्मीलन—प्रतिष्ठा विधानमें भगवान्की नेत्रोन्मीलन क्रिया—दे० प्रतिष्ठा विधान।

नेमिचन्द्र—१. नन्दिसंघ बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप प्रभाचन्द्र नं. १ के शिष्य तथा भानुचन्द्रके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं. ४७८-४८७ (ई. ४६६-४६५)—दे० इतिहास/५/१३। २ अभय-नन्दि सिद्धान्त चक्रवर्तीके शिष्य थे। आचार्य इन्द्रनन्दि व वीर-नन्दिको अपने ज्येष्ठ गुरुभाई होनेके नाते आप गुरुत्व मानते थे। आपने आ० कनकनन्दिका भी विनय सहित उल्लेख किया है। मन्त्री चामुण्डरायके निमित्त आपने गोमट्टसार नाम ग्रन्थराजकी रचना की थी। गो. क./पृ./६६६-६७० में आपने चामुण्डरायकी काफ़ी प्रशंसा की है।—राजा भोजके सम्बन्धी राजा श्रीपालके निमित्त आपने ही द्रव्यसंग्रह नामक ग्रन्थकी रचना की। (द्र. सं./टी./१/१/६)। कुछ विद्वानोंके मतानुसार द्रव्यसंग्रहके कर्ता नेमिचन्द्र गोमट्टसारके कतसि मित्र थे, परन्तु यह बात कुछ निश्चित नहीं है। कृतियाँ—गोमट्टसार, लघ्विचार, क्षणसार, त्रिलोकसार, द्रव्यसंग्रह। समय—चामुण्डराय व अभयनन्दिके अनुसार इनका समय ई. श. ११ का पूर्वार्ध आता है, और राजा श्रीपाल (ई. १०४३-१०८३) के अनुसार भी इतना ही आता है। (जैन साहित्य इतिहास/पृ. २७०/प्रेमीजी); (प. प्र./प्र. १२१/A. N. Up); (पं सं./प्र. ७/A. N. Up); (ज. दी. प./प्र. १४/A. N. Up); (का. अ./प्र. ६६/A. N. Up); (वसु. श्री/प्र. १६/H. L. Jain); (द्र. सं./प्र. ८/पं. अजित प्रसाद); द्र. सं./प्र. ७-६/पं. जवाहरलाल) ३. माघनन्दिकी गुर्वावलीके अनुसार आप नयनन्दिके शिष्य तथा वसुनन्दिके गुरु थे। समय—वि० १०७५-११२५ (ई० १०१८-१०६८); (दे० इतिहास/५/२२) ४. आप मूलसंघके शारदागण बलात्कार गच्छमें श्री ज्ञानभूषण भट्टारकके शिष्य थे। आपने गोमट्टसार ग्रन्थकी आ० अभयचन्द्र कृत मन्दप्रबोधिनी टीकाके तथा ब्र. केदाव वर्णी कृत कण्टिकीय टीकाके आधारपर उसकी संस्कृत भाषामें जीवप्रबोधिनी टीकाकी रचना की है। समय—वि. श. १६ का उत्तरार्ध (ई. श. १६ का पूर्वार्ध); (मो. मा. प्र./प्र. २३/पं. परमानन्द शास्त्री)।

नेमिचन्द्रिका—पं. मन्तरंगलाल (ई० १७६३-१८४३) द्वारा रचित भाषा छन्दबल कथा ग्रन्थ।

नेमिदत्त—नन्दिगण बलात्कारगणकी गुर्वावलीके अनुसार आप आ. मल्लभूषणके शिष्य एक ब्रह्मचारी थे। कृतियाँ—आ. प्रभाचन्द्रके कथाकोशका भाषानुवाद रूप आराधना कथाकोश; नेमिपुराण। (इनका रचित कथाकोश ग्रामाणिक नहीं माना जा सकता, क्योंकि, उसमें ऐतिहासिक दृष्टिको कोई स्थान नहीं दिया गया है। केवल जिनधर्मकी श्रद्धाकी प्रधानतासे लिखा गया है।) समय—वि० १६७५ (ई० १६१८)—(सि. वि./प्र. ११/पं. महेन्द्रकुमार)।

नेमिदेव—आप यशस्तिलक चम्पूके कर्ता सोमदेवके गुरु थे। जनेको वादोंमें विजय प्राप्त की। सोमदेव सूरिके अनुसार इनका समय—वि. श. १० का उत्तरार्ध (ई० ११८-१४३) आता है। (योगमार्गकी प्रस्तावना/प्र. श्रीलाल)।

नेमिनाथ—(म. पु./७०/रत्नो. नं. पूर्व भव नं. ६ में पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिम मेरुके पान गन्धिल देश, विजयार्ध पर्वतकी दक्षिण श्रेणीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभके पुत्र चिन्तागति थे। १२६-२८८ पूर्वभवन नं. ५ में चतुर्थ स्वर्गमें सामानिक देव हुए। १३६-३८१

पूर्वभवन नं. ४में सुगन्धिता देशके सिंहपुर नगरके राजा अर्धदासके पुत्र अपराजित हुए। १४१। पूर्वभवन नं. ३ में अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुए। १५०। पूर्वभवन नं. २ में हस्तिनापुरके राजा श्रीचन्द्रके पुत्र सुप्रतिष्ठ हुए। १५१। और पूर्वभवनमें जयन्त नामक अनुत्तर विमानमें अहमिन्द्र हुए। १५६। (ह. पु./३४/१७-४३); (म. पु./७२/२७७ में युगपत् सर्व भव दिये हैं। वर्तमान भवनमें २२७ तीर्थकर हुए—दे० तीर्थकर/५।

नेमिषेण—मायुर संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप अमितगति प्र. के शिष्य तथा श्री माधवसेनके गुरु थे। समय—वि. १०००-१०५० (ई० ६४३-६९३)—दे० इतिहास/५/२३)।

नैऋत्य—१. पश्चिम दक्षिणी कोणवाली विदिशा। २. लोकपाल देवोंका एक भेद—दे० लोकपाल।

नैगमनय—दे० नय/III/२-३।

नैपाल—भरतसेत्रके विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नैमित्तिक कार्य—दे० कारण/III।

नैमित्तिक सुख—दे० सुख।

नैमिष—विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नैयायिक दर्शन—दे० न्याय/१।

नैषध—भरतसेत्रके विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नैष्ठिक ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी।

नैष्ठिक श्रावक—१. श्रावक सामान्य (दे० श्रावक/१)। २. नैष्ठिक श्रावककी ११ प्रतिमाएँ—दे० बह बह नाम।

नैसर्ग—चक्रवर्तीकी नवनिधिमेंसे एक—दे० शालाका पुरुष/२।

नो—घ. ६/१.६-१.२३/गा. ८-६, ४४, ४६ प्रतिषेधयति समस्तप्रसक्तमर्थं तु जगति नोशब्द। स पुनस्तदवयवे वा तस्मादर्थान्तरे वा स्यात् ॥८॥ नो तद्दे शविषयप्रतिषेधोऽन्य स्वपरयोगात् ॥९॥ = जगमें 'न' यह शब्द प्रसक्त समस्त अर्थका तो प्रतिषेध करता ही है, किन्तु वह प्रसक्त अर्थके अवयव अर्थात् एक देशमें अथवा उससे भिन्न अर्थमें रहता है, अर्थात् उसका बोध कराता है ॥८॥ 'नो' यह शब्द स्व और परके योगसे विवक्षित वस्तुके एकदेशका प्रतिषेध और विधायक होता है ॥९॥

घ. १५/४/८ णोसहो सव्वपडिसेहओ त्ति किण्ण वेप्पदे। [ण] णाणा-वरणस्साभावस्स पसंगादो, सु [व] वयणविरोहादो च। तम्हा णोसहो देसपडिसेहओ त्ति वेत्तव्व। = प्रश्न—'नो' शब्दको नवके प्रतिषेधक रूपसे क्यों नहीं ग्रहण किया जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि नैसा स्वीकार करनेपर एक तो ज्ञानावरणके अभावका प्रसंग आता है दूसरे स्ववचनका विरोध भी होता है, इसलिए 'नो' शब्दको देश प्रतिषेधक ही ग्रहण करना चाहिए।

नोआगम—१. नोआगम—दे० आगम/१। २. नोआगम द्रव्य-नित्ये/५। ३. नोआगमभाव नित्ये—दे० नित्ये/७।

नो ईन्द्रिय—दे० मन/३।

नो ओम—दे० ओम।

नोकर्म—दे० कर्म/२।

नोकर्माहार—दे० आहार/II/१।

नो कषाय—१. नोकषाय—दे० कषाय/१। २. नोकषाय वेदनी—दे० मोहनीय/१।

नो कृति—दे० कृति।

नो क्षेत्र—दे० क्षेत्र/१।

नोजीव—दे० जीव/१।

नो त्वचा—दे० त्वचा।

नो संसार—दे० संसार।

नौकार श्रावकाचार—आ० योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित प्राकृत दोहावद्ध एक ग्रन्थ।

न्यग्रोध-परिमंडल—दे० संस्थान।

न्याय—तर्क व युक्ति द्वारा परोक्ष पदार्थों की सिद्धि व निर्णयके अर्थ, न्यायशास्त्रका उद्गम हुआ। यद्यपि न्यायशास्त्रका मूल आधार नैयायिक दर्शन है, जिसने कि वैशेषिक मान्य तत्त्वों की युक्ति पूर्वक सिद्धि की है, परन्तु वीतरागताके उपासक जैन व बौद्ध दर्शनों को भी अपने सिद्धान्तकी रक्षाके लिए न्यायशास्त्रका आश्रय लेना पड़ा। जैनचार्योंमें स्वामी समन्तभद्र (वि० श० २-३), अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) और विद्यानन्दि (ई० ७७५-८४०) को विशेषतः वैशेषिक, सांख्य, मीमांसक व बौद्ध मतोंसे टक्कर लेनी पड़ी। तभी-से जैनन्याय शास्त्रका विकास हुआ। बौद्धन्याय शास्त्र भी लगभग उसी समय प्रगट हुआ। तीनों ही न्यायशास्त्रोंके तत्त्वोंमें अपने-अपने सिद्धान्तानुसार मतभेद पाया जाता है। जैसे कि न्याय दर्शन जहाँ वितर्क, जाति व निग्रहस्थान जैसे अनुचित हथकण्डोका प्रयोग करके भी बादमें जीत लेता न्याय मानता है, वहाँ जैन दर्शन केवल सहहेतुओंके आधारपर अपने पक्षकी सिद्धि कर देना मात्र ही सच्ची विजय समझता है। अथवा न्याय दर्शन विस्तार रुचिवाला होनेके कारण प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान व आगम इस प्रकार चार प्रमाण, १६ तर्क, उनके अनेको भेद-अभेदोंका जाल फैला देता है, जब कि जैनदर्शन संक्षेप रुचिवाला होनेके कारण प्रत्यक्ष व परोक्ष दो प्रमाण तथा इनके अगभूत नय इन दो तर्कोंसे ही अपना सारा प्रयोजन सिद्ध कर लेता है।

१. न्याय दर्शन निर्देश

१. न्यायका लक्षण

घ. १३/५.५.५०/२८६/१ न्यायादनपेत न्याय्यं श्रुतज्ञानम्। अथवा, ज्ञेयानुसारित्वान्यायरूपत्वाद्वा न्यायः सिद्धान्तः। = न्यायसे युक्त है इसलिए श्रुतज्ञान न्याय कहलाता है। अथवा ज्ञेयका अनुसरण करनेवाला होनेसे या न्यायरूप होनेसे सिद्धान्तको न्याय कहते हैं। न्या. वि./वृ./१/३/५८/१ नीयतेऽनेनेति हि नीतिक्रियाकरणं न्याय उच्यते। = जिसके द्वारा निश्चय किया जाये ऐसी नीतिक्रियाका करना न्याय कहा जाता है।

न्या. व./भाष्य/१/१/१/पृ. ३/१८ प्रमाणैर्यपरीक्षणं न्यायः। प्रत्यक्षा-गमाश्रितमनुमानं सान्न्वीक्षा प्रत्यक्षागमाभ्यामीक्षितस्यान्वीक्षण-

मान्वीक्षा तथा प्रवर्तत इत्यान्वीक्षिकी न्यायविद्या न्यायशास्त्रम्। = प्रमाणसे वस्तुकी परीक्षा करनेका नाम न्याय है। प्रत्यक्ष और आगमके आश्रित अनुमानको अन्वीक्षा कहते हैं, इसीका नाम आन्वीक्षिकी या न्यायविद्या व न्यायशास्त्र है।

२. न्यायमासका लक्षण

न्या. व./भाष्य/१/१/१/पृ. ३/२० यत्पुनरनुमानप्रत्यक्षागमविरुद्धं न्याया-भासः स इति। = जो अनुमान प्रत्यक्ष और आगमके विरुद्ध हो उसे न्यायभास कहते हैं।

३. जैन न्याय निर्देश

त. सू./१/६, ६-१२, ३३ प्रमाणनयैरधिगमः। ६। मतिश्रुताधिगमनःपर्यय-केवलानि ज्ञानम्। ११। तत्प्रमाणे। १०। आद्ये परोक्षम्। ११। प्रत्यक्षमन्यत्। १२। नैगमसंग्रहव्यवहारार्णसूत्रशब्दसमभिरुद्धवभूता नयाः। ३३। = प्रमाण और नयसे पदार्थोंका निश्चय होता है। ६। मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय व केवल ये पाँच ज्ञान हैं। ११। वह ज्ञान ही प्रमाण है वह प्रमाण, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है। १०। इनमें पहले दो मति व श्रुत परोक्ष प्रमाण हैं। (पाँचों इन्द्रियों व छटे मनके द्वारा होनेवाला ज्ञान मतिज्ञान है और अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति व आगम ये सब श्रुतज्ञानके अवयव हैं)। ११। शेष तीन अवधि, मनः-पर्यय व केवलज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाण हैं (इनमें भी अवधि व मनःपर्यय देश प्रत्यक्ष और केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष है। उपचारसे इन्द्रिय ज्ञान अर्थात् मतिज्ञानको भी सांख्यव्यवहारिक प्रत्यक्ष मान लिया जाता है)। १२। नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋणसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत ये सात नय हैं। (इनमें भी नैगम, संग्रह व व्यवहार प्रत्यक्षिक अर्थात् सामान्याश्रयाही है और शेष ४ पर्यायाधिक अर्थात् विशेषाश्रयाही है)। ३३। (विशेष देखो प्रमाण, नय, निक्षेप, अनुमान, प्रत्यक्ष, परोक्ष आदि विषय)

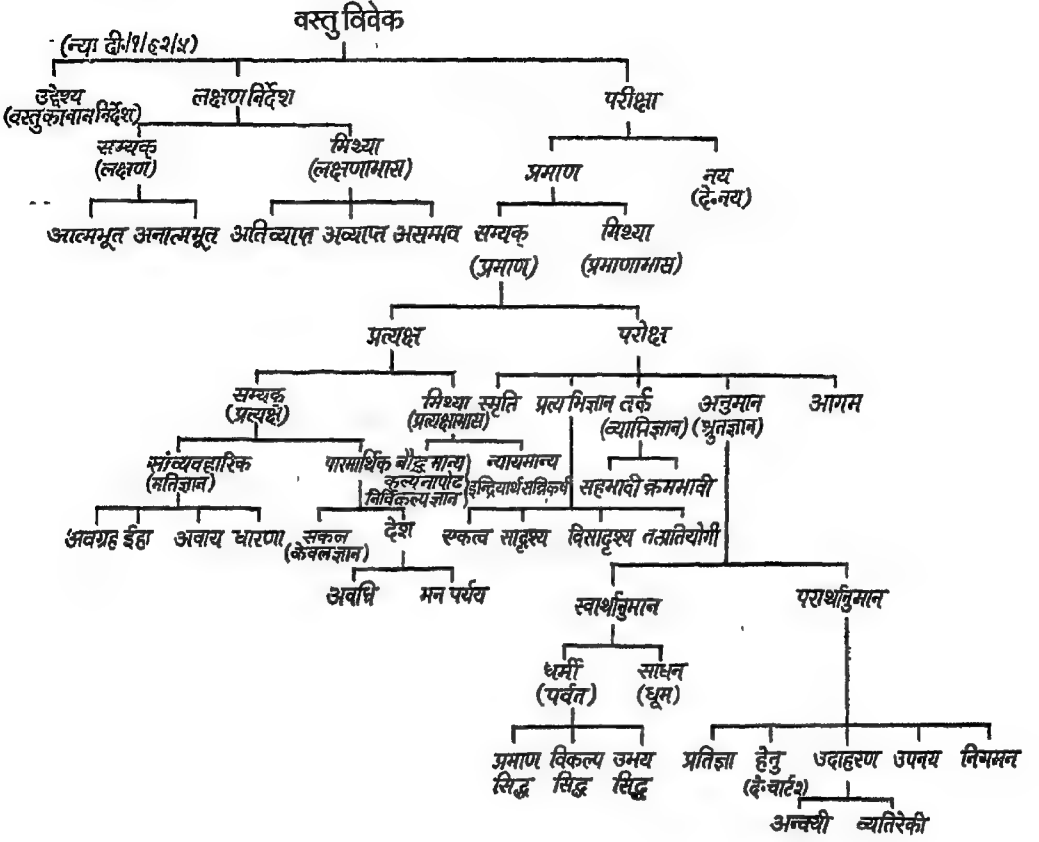
प. पु./१/१ प्रमाणादर्थसंसिद्धिस्तदाभासाद्विपर्ययः। = प्रमाणसे पदार्थोंका वास्तविक ज्ञान होता है प्रमाणाभाससे नहीं होता।

न्या. दी./१/११/३/४ 'प्रमाणनयैरधिगमः' इति महाशास्त्रतत्त्वार्थसूत्रम्। तत्त्वत्तु परमपुरुषार्थनिःश्रेयससाधनसम्यग्दर्शनाद्विषयभूतजी-वादितत्त्वाधिगमोपनयनिरूपणपरम्। प्रमाणनयाभ्यां हि विवेचिता जीवादयः सम्यग्धिगम्यन्ते। तद्व्यतिरेकेण जीवाद्यधिगमे प्रकारान्तरासंभवात्। = तत्तत्तेषां सुखोपायेन प्रमाणनयात्मकन्यायस्वरूप-प्रतिबोधकशास्त्राधिकारसंपत्तये प्रकरणमिदमारम्यते। १६-१। = 'प्रमाणनयैरधिगमः' यह उपरोक्त महाशास्त्र तत्त्वार्थसूत्रका वाक्य है। सो परमपुरुषार्थरूप, मोक्षके कारणभूत सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयके विषयभूत, जीवादि तत्त्वोंका ज्ञान करानेवाले उपायोंका प्रमाण और नय रूपसे निरूपण करता है, क्योंकि प्रमाण और नयके द्वारा ही जीवादि पदार्थोंका विरलेषण पूर्वक सम्यग्ज्ञान होता है। प्रमाण और नयको छोड़कर जीवादि तत्त्वोंके जाननेमें अन्य कोई उपाय नहीं है। इसलिए सरलतासे प्रमाण और नयरूप न्यायके स्वरूपका बोध करानेवाले जो सिद्धिविनिश्चय आदि बड़े-बड़े शास्त्र हैं, उनमें प्रवेश पानेके लिए यह प्रकरण प्रारम्भ किया जाता है।

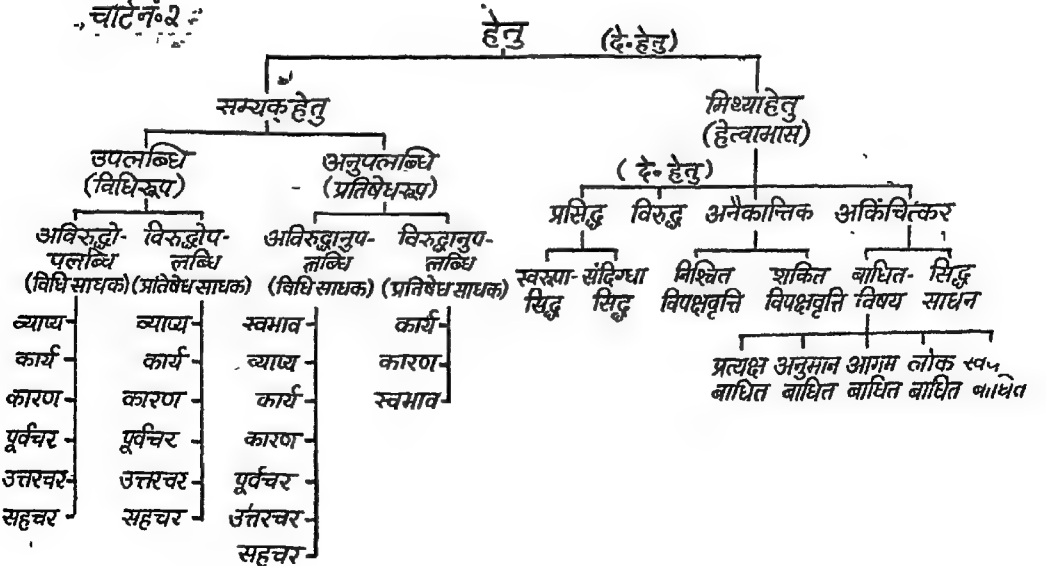
दे० नय/१/३/० (प्रमाण, नय व निक्षेपसे यदि वस्तुको न जाना जाये तो युक्त भी अयुक्त और अयुक्त भी युक्त दिखाई देता है।)

४. जैन न्यायके अवयव

चार्ट नं० १



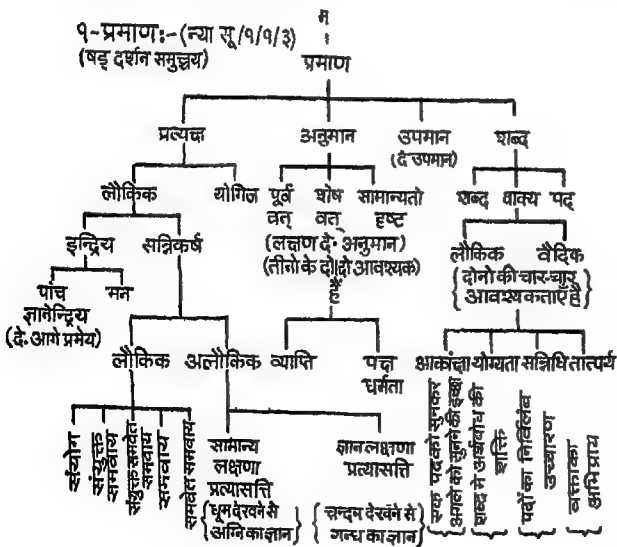
चार्ट नं० २



न्या. घृ.सू./१/१-२ प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्तावयव-
तर्कनिर्णयवाद्यव्यवस्थितपट्टाहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्व-
ज्ञानान्निशेधस्याधिगमः । १। दु.खजन्यप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुच-
रोत्तरापाये तदनन्तरापायादपर्वणः । २। = १. प्रमाण, २. प्रमेय,
३. संशय, ४. प्रयोजन, ५. दृष्टान्त, ६. सिद्धान्त, ७. अवयव, ८. तर्क,
९. निर्णय, १०. वाद, ११. जल्प, १२. वितण्डा, १३. हेत्वाभास,
१४. छल, १५. जाति, १६. निग्रहस्थान—इन १६ पदार्थों के तत्त्व-
ज्ञानसे मोक्ष होता है । १। तत्त्वज्ञानसे मिथ्याज्ञानका नाश होता है,
जससे दोषोंका अभाव होता है, दोष न रहनेपर प्रवृत्तिकी निवृत्ति
होती है, फिर तत्त्वसे जन्म दूर होता है, जन्मसे अभावसे सब दुःखों-
का अभाव होता है । दुःखके अत्यन्त नाशका ही नाम मोक्ष है । २।

षट् दर्शन समुच्चय/श्लो. १७-३३/पृ. १४-१९ का सार—मन व इन्द्रियो
 वा वस्तुके यथार्थ ज्ञानको प्रमाण कहते हैं। वह चार प्रकारका है
 (दे० अगला शीर्षक)। प्रमाण द्वारा जिन पदार्थोंका ज्ञान होता है
 वे प्रमेय हैं। वे १२ माने गये हैं (दे० अगला शीर्षक)। स्थानुगे
 पुरुषका ज्ञान होनेकी भाँति संशय होता है (दे० संशय)। जिससे
 प्रेरित होकर लोग कार्य करते हैं वह प्रयोजन है। जिस बातमें पक्ष व
 विपक्ष एक मत हो उसे दृष्टान्त कहते हैं (दे० दृष्टान्त)। प्रमाण द्वारा
 किसी बातको स्वीकार कर लेना सिद्धान्त है। अनुमानकी प्रक्रियामें
 प्रयुक्त वाक्योंको अवयव कहते हैं। वे पाँच हैं (दे० अगला शीर्षक)।
 प्रमाणका सहायक तर्क होता है। पक्ष व विपक्ष दोनोंका विचार जिस
 विषयपर स्थिर हो जाये उसे निर्णय कहते हैं। तत्त्व जिज्ञासासे
 किया गया विचार-विमर्श बाद है। स्वपक्षका साधन और परपक्षका
 खण्डन करना जल्प है। अपना कोई भी पक्ष स्थापित न करके दूसरे-
 के पक्षका खण्डन करना वितण्डा है। असत् हेतुको हेत्वाभास कहते
 हैं। वह पाँच प्रकारके हैं (दे० अगला शीर्षक) वस्तुके अभिप्रायको
 उलटकर प्रगट करना झूठ है। वह तीन प्रकारका है (दे० शीर्षक
 नं० ७)। मिथ्या उच्चार देना जाति है। वह २४ प्रकार का है। नादो
 व प्रतिवादीके पक्षोंका स्पष्ट भाव न होना निग्रह स्थान है। वे भी २४
 हैं (दे० वह वह नाम) नैयायिक लोग कार्यसे कारणको सर्वथा भिन्न
 मानते हैं, इसलिए ये असत् कार्यवादी हैं। जो अन्यथासिद्ध न हो
 उसे कारण कहते हैं वह तीन प्रकारका है—समवायी, असमवायी व
 निमित्त। सम्बन्ध दो प्रकारका है—संयोग व समवाय।

१-प्रमाण:- (न्या सू/१/१/३)
(षड् दर्शन समुच्चय)



२ प्रमेय—न्या। सू./पृ./१/१६-२२ का सारार्थ—प्रमेय १२ है—
आत्मा, शरीर, इन्द्रिय, अर्थ, बुद्धि, मन, प्रवृत्ति, दोष, प्रेत्यभाव,
फल, दुःख और अपवर्ग । तर्हो ज्ञान, इच्छा, सुख, दुःख आदिका
आधार आत्मा है । चैश, इन्द्रिय, सुख दुःखके अनुभवका आधार
शरीर है । इन्द्रिय दो प्रकारकी है—बाह्य व अन्त्यन्तर । अन्त्यन्तर
इन्द्रिय मन है । बाह्य इन्द्रिय दो प्रकारकी है—कर्मेन्द्रिय व ज्ञाने-
न्द्रिय । वाक्, हस्त, पाद, जननेन्द्रिय और गुदा ये पाँच कर्मेन्द्रिय
है । चक्षु, रसना, घ्राण, श्वक् व श्रोत्र ये पाँच ज्ञानेन्द्रियाँ हैं । रूप,
रस आदि उन पाँच इन्द्रियोंके पाँच विषय अथवा सुख-दुःखके कारण
‘अर्थ’ कहलाते हैं । उपलब्धि या ज्ञानका नाम बुद्धि है । अणु, प्रमाण,
नित्य, जीवात्मा(जीको एक दूसरेसे पृथक् करनेवाला, तथा एक काल-
में एक ही इन्द्रियके साथ समुक्त होकर उनके क्रमिक ज्ञानमें कारण
बननेवाला मन है । मन, वचन, कायकी क्रियाको प्रवृत्ति कहते हैं ।
राग, द्वेष व मोह ‘दोष’ कहलाते हैं । मृत्युके पश्चात् अन्य शरीरमें
जीवकी स्थितिका नाम प्रेत्यभाव है । सुख-दुःख हमारी प्रवृत्तिका
फल है । अनुकूल फलको सुख और प्रतिकूल फलको दुःख कहते हैं ।
ध्यान-समाधि आदिके द्वारा आत्मसाक्षात्कार हो जानेपर अविद्या,
अस्मिता, राग, द्वेष अभिनिवेश ये पाँच वृत्तेश नष्ट हो जाते हैं । आगे
चलकर छह इन्द्रियों, इनके छह विषय, तथा छह प्रकारका इनका
ज्ञान, सुख, दुःख और शरीर इन २१ दोषोंसे आत्यन्तिकी निवृत्ति हो
जाती है । वही अपवर्ग या मोक्ष है ।

३-६ न्या सू./पृ./१/१२३-३१/२८-३३ का सार—संशय, प्रयोजन व दृष्टान्त एक-एक प्रकार के हैं। सिद्धान्त चार प्रकारका है—सर्व शास्त्रों में अविरुद्ध अर्थ सर्वतन्त्र है, एक शास्त्र में सिद्ध और दूसरे में असिद्ध अर्थ प्रतितन्त्र है। जिस अर्थको सिद्धिसे अन्य अर्थ भी स्वतः सिद्ध हो जायें वह अधिकरण सिद्धान्त है। किसी पदार्थको मानकर भी उसको विशेष परीक्षा करना अभ्युपगम है।

७ अवयव—न्या. सू./पू./१/३२-३६/३३-३६ का सार—अनुमानके अवयव पाँच हैं—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन। साध्यका निर्देश करना प्रतिज्ञा है। साध्य धर्मका साधन, हेतु कहलाता है। उसके तीन आवश्यक हैं—पक्षवृत्ति, सपक्षवृत्ति और विपक्ष व्यावृत्ति। साध्यके तुल्य धर्मवाले दृष्टान्तके वचनको उदाहरण कहते हैं। वह दो प्रकारका है—अन्वय व व्यतिरेकी। साध्यके उपसंहारको उपनय और पाँच अवयवों युक्त वाक्यको द्वाहराना निगमन है।

८-१२, न्या. सू./१/१/४०-४१/३६-४१ तथा १/२/१-३/१०-४३का सार—तर्क; निर्णय, वाद, जल्प, व वितण्डा एक एक प्रकारके है। १३. हेत्वाभास—न्या. सू./१/२/४-६/४४-४७ का सारार्थ—हेत्वाभास पाँच है—'सव्यभिचारी, विरुद्ध, प्रकरण-सम, साध्यसम और कालातीत। पक्ष व विपक्ष दोनोंको स्पर्श करनेवाला सव्यभिचार है। वह तीन प्रकार है—साधारण, असाधारण व अनुपसंहारी। स्वपक्ष-विरुद्ध साध्यको सिद्ध करनेवाला विरुद्ध है। पक्ष व विपक्ष दोनों हीके निर्णयसे रहित प्रकरणसम है। केवल शब्द भेद द्वारा साध्यको ही हेतुरूपसे कहना साध्यसम है। देश कालके ध्वंससे युक्त कालातीत या कालात्ययापदिष्ट है। १४-१६. न्या. सू./१/३/१०-२०/४८-४४ का सारार्थ—छल तीन प्रकारका है—वाक छल, सामान्यछल और उपचार छल।

वक्ताके वचनको सुमाकर अन्य अर्थ करना वाक्छल है। सम्भावित अर्थको सभीमें सामान्यरूपसे लागू कर देना सामान्यछल है। उपचारसे कही गयी बातका सत्यार्थरूप अर्थ करना उपचारछल है।

७. नैयायिकमतके प्रवर्तक व साहित्य

नैयायिक लोग यौग व शैष नामसे भी पुकारे जाते हैं। इस दर्शनके मूल प्रवर्तक अक्षपाद गौतम ऋषि हुए हैं, जिन्होंने इसके मूल ग्रन्थ न्याय-सूत्रकी रचना की। इनका समय जेकोमीके अनुसार ई० २००-४५०, यूईके अनुसार ई० १५०-२५० और प्रो० ध्रुवके अनुसार ई० ५०० की शताब्दी दो बताया जाता है। न्यायसूत्र पर ई. श. ४ में ब्राह्मणनने भाष्य रचा। इस भाष्यपर उद्योतकरने न्यायवातिककी रचना की। तथा उसपर भी ई० ८४०में बाचस्पति मिश्रने तात्पर्य टीका रची। उन्होंने ही न्यायसूचिचिन्मन्थ व न्यायसूत्राद्वाराकी रचना की। जयन्तभट्टने ई० ८८० में न्यायमञ्जरी, न्यायकलिका, उदयनने ई. श. १० में बाचस्पतिकृत तात्पर्यटीकापर तात्पर्यटीका-परिशुद्धि तथा उदयनकी रचनाओंपर गंगेश नैयायिकके पुत्र वर्द्धमान आदिने टीकाएँ रचीं। इसके अतिरिक्त भी अनेक टीकाएँ व स्वतन्त्र ग्रन्थ प्राप्त हैं। जैसे—भासवर्द्धकृत न्यायसार, मुक्तावली, दिनकरी, रामरुद्री नामकी भाषा परिच्छेद युक्त टीकाएँ, तर्कसंग्रह, तर्कभाषा, तार्किकरक्षा आदि। न्याय दर्शनमें नव्य न्यायका जन्म ई० १२००में गंगेशने तत्त्वचिन्तामणि नाम ग्रन्थकी रचना द्वारा किया, जिसपर जयदेवने प्रत्यक्षालोक, तथा बासुदेव सार्वभौम (ई० १५००) ने तत्त्वचिन्तामणि व्याख्या लिखी। बासुदेवके शिष्य रघुनाथने तत्त्वचिन्तामणिपर दीधिति, वैशेषिकमतका खण्डन करनेके लिए पदार्थखण्डन, तथा ईश्वरसिद्धिके लिए ईश्वरानुमान नामक ग्रन्थ लिखे। (स्या म./परि-न/पृ. ४०८-४१८)।

* नैयायिक मतके साधु—दे० वैशेषिक।

* नैयायिक व वैशेषिक दर्शनमें समानता व असमानता—दे० वैशेषिक।

८. न्यायमें प्रयुक्त कुछ दोषोंका नाम निर्देश

श्लो. वा. ४/१/३३/न्या./श्लो. ४५७-४५९ साक्यात् प्रत्यवस्थानं यथानेकान्तसाधने। तथा वैयक्तिक्येण विरोधेनानवस्थया। ४५८। भिन्नाधारतयोभाभ्या दोषाभ्या संशयेन च। अप्रतीत्या तथाभावेनान्यथा वा यथेच्छया। ४५९। वस्तुतस्तादृशैर्दोषैः साधनाप्रतिघाततः। सिद्धं मिथ्योत्तरत्वं नो निरवद्यं हि लक्षणम्। ४५९। = जैनके अनेकान्त सिद्धान्तपर प्रतिवादी (नैयायिक), संकर, व्यक्तिकर, विरोध, अनवस्था, वैयधिकरण, उभय, संशय, अप्रतिपत्ति, व अभाव करके प्रसंग या दोष उठाते हैं अथवा और भी अपनी इच्छाके अनुसार चक्रक, अन्योन्याश्रय, आत्मश्रय, व्याघात, शाश्वतत्व, अतिप्रसंग आदि करके प्रतिपक्ष रूप उपासन्म देते हैं। परन्तु इन दोषों द्वारा अनेकान्त सिद्धान्तका व्याघात नहीं होता है। अतः जैन सिद्धान्त द्वारा स्वीकारा गया 'मिथ्या उत्तरण' ही जातिका लक्षण सिद्ध हुआ।

और भी—जातिके २४ भेद, निग्रहस्थानके २४ भेद, लक्षणाभासके तीन भेद, हेत्वाभासके अनेकों भेद-प्रभेद, सब न्यायके प्रकरण 'दोष' संज्ञा द्वारा बड़े जाते हैं। विशेष दे० वह वह नाम।

* वैदिक दर्शनोंका विकासक्रम—दे० दर्शन (पट्टदर्शन)।

२. वस्तु विचार व जय-पराजय व्यवस्था

१. वस्तुविचारमें परीक्षाका स्थान

ति प./१/८३ जुत्तोप अत्यपडिहणं। = (प्रमाण, नय और निक्षेपकी) युक्तिसे अर्थका परिग्रहण करना चाहिए।

दे.नय/१/३/७ जो नय प्रमाण और निक्षेपसे अर्थका निरीक्षण नहीं करता है, उसको युक्त पदार्थ अयुक्त और अयुक्त पदार्थ युक्त प्रतीत होता है।

क पा १/१-१/१/२/७३ जुत्तिविरहिण्यगुरुवयणादो पयमाणस्स पमाणुसारित्तविराहादो। = जो शिष्य युक्तिकी अपेक्षा किये बिना मात्र गुरुवचनके अनुसार प्रवृत्ति करता है उसे प्रमाणानुसारी माननेमें विरोध आता है।

न्या. दो १/१/२/४ इह हि प्रमाणनयविवेचनमुद्वेशलक्षणनिर्देशपरीक्षाद्वारेण क्रियते। अनुद्दिष्टस्य लक्षणनिर्देशानुपपत्ते। अनिर्दिष्टलक्षणस्य 'परीक्षितुमशक्यत्वात्। अपरीक्षितस्य विवेचनायोगात्। लोकशास्त्र-योरपि तथैव वस्तुविवेचनप्रसिद्धे'। = इस ग्रन्थमें प्रमाण और नयका व्याख्यान उद्देश, लक्षणनिर्देश तथा परीक्षा इन तीन द्वारा किया जाता है। क्योंकि विवेचनीय वस्तुका उद्देश नामोन्लेख किये बिना लक्षणकथन नहीं हो सकता और लक्षणकथन किये बिना परीक्षा नहीं हो सकती, तथा परीक्षा हुए बिना विवेचन अर्थात् निर्णयात्मक वर्णन नहीं हो सकता। लोक व्यवहार तथा शास्त्रमें भी उक्त प्रकारसे ही वस्तुका निर्णय प्रसिद्ध है।

भद्रबाहु चरित्र (हरिभद्र सूरि कृत) प्रस्तावना पृ ६ पर उद्धृत—पक्षपातो न मे वीरे न दोषः कपिलादिषु। युक्तिमद्वचनं यस्य तस्य कार्यः परिग्रहः। = न तो मुझे वीर भगवाद्में कोई पक्षपात है और न कपिल आदि अन्य मत-प्रवर्तकोंमें कोई द्वेष है। जिसका वचन युक्तिपूर्ण होता है उसका ग्रहण करना ही मेरे लिए प्रयोजनीय है।

२. न्यायका प्रयोग लोकव्यवहारके अनुसार ही होना चाहिए।

घ. १२/४.२.८.१३/२८६/१० न्यायश्चर्चते लोकव्यवहारप्रसिद्धवर्थम्, न तद्वचहिर्धृतो न्यायः, तस्य न्यायाभासत्वात्। = न्यायकी चर्चा लोकव्यवहारकी प्रसिद्धिके लिए ही की जाती है। लोकव्यवहारके बहिर्गत न्याय नहीं होता है, किन्तु वह केवल नयाभास ही है।

३. वस्तुकी सिद्धिसे ही जीत है, दोषोद्भावनसे नहीं

न्या वि./मू./२/१०/२३६ वादी पराजितो युक्तो वस्तुतत्त्वे व्यवस्थितः। तत्र दोषं ब्रूवाणो वा विपर्यस्तः कथं जयेत्। २३७। वस्तुतत्त्वकी व्यवस्था हो जानेपर तो वादीका पराजित हो जाना युक्त भी है। परन्तु केवल वादीके कथनमें दोष निकालने मात्रसे प्रतिवादी कैसे जीत सकता है।

सि. वि./मू. व मू. वृ/४/११/३३७ धूतदोषं समुद्भाव्य जित्वा पुनरन्यथा। परिसमाप्तेस्तावत्वात्य कथं वादी निगृह्यते। १११। तत्र समापितम्—विजिगीषुणोभयं कर्तव्यं स्वपक्षसाधनं परपक्षदूषणं च। इति। = प्रश्न—वादीके कथनमें सहभूत दोषोंका उद्भावन करके ही प्रतिवादी जीत सकता है। बिना दोषोद्भावन किये ही वादीको परि-समाप्ति हो जानेपर वादीका निग्रह कैसे हो सकता है? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, वादी व प्रतिवादी दोनों ही के दो कर्तव्य है—स्वपक्षसाधन और परपक्षदूषण। (सि. वि./मू. वृ/४/२/३११/१७)।

४. निग्रहस्थानोंका प्रयोग योग्य नहीं

श्लो. वा. १/१/३३/न्या./श्लो १०१/३४४ असाधनाद्भवचनमदोषोद्भावनं द्वयोः। न युक्त निग्रहस्थानं संशान्यादिवत्ततः। १०१। = वादोंके

द्वारा माना गया असाधनांग वचन और अदोषोद्भावन दोनोका निग्रहस्थान कहना युक्त नहीं है। और इसी प्रकार नैयायिको द्वारा माने गये प्रतिज्ञाहानि आदिक निग्रहस्थानोका उठाया जाना भी समुचित नहीं है।

न्या. वि./वृ./२/२१२/२४९/६ तत्र च सौगतोक्तं निग्रहस्थानम्। नापि नैयायिकपरिकल्पित प्रतिज्ञाहान्यादिकम्, तस्यासङ्गुणत्वात्। =बौद्धों द्वारा मान्य निग्रहस्थान नहीं है। और न इसी प्रकार नैयायिकोके द्वारा कल्पित प्रतिज्ञा-हानि आदि कोई निग्रहस्थान है, क्योंकि, वे सन असद्वृषण है।

५. स्व पक्षकी सिद्धि करनेपर ही स्व-परपक्षके गुण-दोष कहना उचित है

न्या. वि./वृ./२/२०५/३, २३५ पर उद्धृत—वादिनो गुणदोषाभ्यां स्यातां जयपराजयौ। यदि साध्यप्रसिद्धौ च व्यपार्था साधनादयः। विरुद्धं हेतुमुद्भाव्य वादिनं जयतीतर। आभासान्तरमुद्भाव्य पक्षसिद्धिम-पेक्षते। =गुण और दोषसे वादीकी जय और पराजय होती है। यदि साध्यकी सिद्धि न हो तो साधन आदि व्यर्थ है। प्रतिवादी हेतुमें विरुद्धताका उद्भावन करके वादीको जीत लेता है किन्तु अन्य हेत्वभासोका उद्भावन करके भी पक्षसिद्धिको अपेक्षा करता है।

६. स्वपक्ष सिद्धि ही अन्यका निग्रहस्थान है

न्या. वि./वृ./२/१३/२४२ पर उद्धृत—स्वपक्षसिद्धिरैकस्य निग्रहोऽन्यस्य वादिनः। =एक की स्वपक्षकी सिद्धि ही अन्य वादीका निग्रह-स्थान है।

सि वि./सू./४/२०/३५४ पक्षं साधितवन्तं चेदोपसुहृभावयन्नपि। नैतच्छि-को निगृहीयाद् वादन्यायो महानयम्। २०। =यदि न्यायवादी अपने पक्षको सिद्ध करता है और स्वपक्षको स्थापना भी न करनेवाला वितण्डावादी दोषोंकी उद्भावना करके उसका निग्रह करता है तो यह महाद वादन्याय है अर्थात् यह वादन्याय नहीं है वितण्डा है।

* वस्तुकी सिद्धि स्याद्वाद द्वारा हो सम्भव है

—दे० स्याद्वाद

न्यायकणिका—श्वेताम्बर उपाध्याय श्री विनयविजय (ई० १६७०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक ग्रन्थ।

न्यायकुमुद चन्द्रिका—श्री अकलंक भट्ट कृत लघोयस्त्रयपर आ. प्रभाचन्द्र (ई० १२५-१०२३) द्वारा रचित टीका।

न्याय चूलिका—श्री अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) द्वारा संस्कृत गद्यमें रचा गया एक न्याय विषयक ग्रन्थ।

न्याय दीपिका—आ. धर्मभूषण (ई० श. १४) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ। यह सात अध्यायोंमें निबद्ध ४०० श्लोक प्रमाण है।

न्याय भागमत समुच्चय—चन्द्रप्रभ काव्यके द्वितीय सर्गपर पं० जयचन्द्र छावडा (ई० १८०६-१८३६) द्वारा भाषामें रचित एक न्याय विषयक ग्रन्थ।

न्याय विनिश्चय—आ. अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) कृत यह न्यायविषयक ग्रन्थ है। आचार्य श्री ने इसे तीन प्रस्तावोंमें ४८० संस्कृत श्लोकों द्वारा रचकर स्वयं ही संस्कृतमें इसपर एक वृत्ति भी लिख दी है। इसके तीन प्रस्तावोंमें प्रथम, अनुमान व प्रवचन ये तीन विषय निबद्ध हैं। इस ग्रन्थपर आ. बादिराज सूरि (ई० १०००-१०४०) ने संस्कृत भाषामें एक विशद वृत्ति लिखी है। (सि.वि./प्र. १८/ पं० महेन्द्र)

न्यास—दे० निक्षेप।

न्यासापहार—स. सि./७/२६/३६६/१० हिरण्यादेर्द्रव्यस्य निक्षेप्तु-र्विस्मृतसंख्यस्यापसंख्येयमाददानस्यैवमित्यनुज्ञावचनं न्यासाप-हारः। =धरोहरमें चौंटी आदिको रखनेवाला कोई उसकी संख्या भूलकर यदि उसे कमती देने लगा तो 'ठोका है' इस प्रकार स्वीकार करना न्यासापहार है। (रा. वा./७/२६/४/५४३/३३) (इसमें मायाचारी-का दोष भी है) दे० माया/२।

न्यून—१. न्या. सू./सू./४/२/१२/३१५ हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनम्। १२। =प्रतिज्ञा आदि पाँच अवयवोंमेंसे किसी एक अवयवसे हीन वाक्य कहना न्यून नामक निग्रहस्थान है। (श्लो. वा. ४/१/३३/ न्या/२२०/३६६/११ में इसका निराकरण किया गया है) २. गणितकी व्यकलनविधिमें मूलराशिको ऋण राशिकर न्यून कहा जाता है—दे० गणित/II/१/४।

न्योन दशमी व्रत—न्योन दशमि दश दशमि कराय, नये नये दश पात्र जिमाय। (यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आन्नायमें प्रचलित है।) (व्रत विधान संग्रह/पृ. १३१)

इति द्वितीयो खण्डः

BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪṬHA

MŪRTIDEVĪ JAINA GRANTHAMĀLĀ

General Editors :

Dr. H. L. JAIN, Jabalpur : Dr. A. N. UPADHYE, Kolhapur.

The Bhāratīya Jñānapīṭha, is an Academy of Letters for the advancement of Indological Learning. In pursuance of one of its objects to bring out the forgotten, rare, unpublished works of knowledge, the following works are critically or authentically edited by learned scholars who have, in most of the cases, equipped them with learned Introductions etc. and published by the Jñānapīṭha.

Mahābandha or the Mahādhavalā :

This is the 6th Khaṇḍa of the great Siddhānta work *Ṣaṭkhaṇḍāgama* of Bhūtabali. The subject matter of this work is of a highly technical nature which could be interesting only to those adepts in Jaina Philosophy who desire to probe into the minutest details of the Karma Siddhānta. The entire work is published in 7 volumes. The Prākṛit Text which is based on a single Ms. is edited along with the Hindī Translation. Vol I is edited by Pt. S.C. DIWAKAR and Vols. 2 to 7 by Pt. PHOOLACHANDRA. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha Nos. 1, 4 to 9, Super Royal Vol. I : pp. 20+80+350 ; Vol. II : pp. 4+40+440 ; Vol. III : pp. 10+496 ; Vol. IV : pp. 16+428 ; Vol. V : pp. 4+460 ; Vol. VI : pp. 22+370 ; Vol. VII : pp. 8+320. Bhāratīya Jñānapīṭha Kāshī, 1947 to 1958. Price Rs. 15/- for each vol.

Karalakkhaṇa :

This is a small Prākṛit Grantha dealing with palmistry just in 61 gāthās. The Text is edited along with a Sanskrit Chāyā and Hindī Translation by Prof. P. K. MODI. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 2. Third edition, Crown pp. 48 Bhāratīya Jñānapīṭha Kāshī, 1964. Price Rs. 1/50/-.

Madanaparājaya :

An allegorical Sanskrit Campū by Nāgadeva (of the Saṃvat 14th century or so) depicting the subjugation of Cupid. Edited critically by Pt. RAJKUMAR JAIN with a Hindī Introduction, Translation etc., Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 1. Second edition. Super Royal pp. 14+58+144. Bhāratīya Jñānapīṭha Kāshī, 1964. Price Rs. 8/-.

Kannaḍa Prāntīya Tāḍapatriya Grantha-sūci :

A descriptive catalogue of Palmleaf Mss. in the Jaina Bhaṇḍāras of Moodbidri, Karkal, Aliyoor etc. Edited with a Hindī Introduction etc. by Pt. K. BHUJABALI

SHASTRI -Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 2. Super Royal pp. 32+324. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1948. Price Rs. 13/-.

***Tattvārtha-vṛtti :**

This is a critical edition of the exhaustive Sanskrit commentary of Śrutasaṅgāra (c. 16th century Vikrama Samvat) on the Tattvārthasūtra of Umāsvāti which is a systematic exposition in Sūtras of the fundamentals of Jainism. The Sanskrit commentary is based on earlier commentaries and is quite elaborate and thorough. Edited by Pts. MAHENDRAKUMAR and UDAYACHANDRA JAIN. Prof. MAHENDRAKUMAR has added a learned Hindī Introduction on the exposition of the important topics of Jainism. The edition contains a Hindī Translation and important Appendices of referential value. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 4. Super Royal pp. 108+548 Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1949, Price Rs. 16/-.

Ratna-Maṇjūṣā with Bhāṣya :

An anonymous treatise on Sanskrit prosody. Edited with a critical Introduction and Notes by Prof. H. D. VELANKAR. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 5. Super Royal pp. 8+4+72. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1949. Price Rs. 3/-.

Nyāyaviniścaya-vivarāṇa :

The Nyāyaviniścaya of Akalaṅka (about 8th century A. D.) with an elaborate Sanskrit commentary of Vādirāja (c. 11th century A. D.) is a repository of traditional knowledge of Indian Nyāya in general and of Jaina Nyāya in particular. Edited with Appendices etc. by Pt. MAHENDRAKUMAR JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos 3 and 12. Super Royal Vol. I : pp. 68+546 ; Vol. II : pp. 66+468. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1949 and 1954. Price Rs. 18/- each.

Kevalajñāna-praśna-cūḍāmaṇi :

A treatise on astrology etc. Edited with Hindī Translation, Introduction, Appendices, Comparative Notes etc. by Pt. NEMICHANDRA JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 7. Super Royal pp. 16+128. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1950. Price Rs. 5/-.

Nāmamālā :

This is an authentic edition of the Nāmamālā, a concise Sanskrit Lexicon of Dhanamjaya (c. 8th century A.D.) with an unpublished Sanskrit commentary of Amarkīrti (c. 15th century A. D.). The Editor has added almost a critical Sanskrit commentary in the form of his learned and intelligent foot-notes. Edited by Pt. SHAMBHUNATH TRIPATHI, with a Foreword by Dr. P. L. VAIDYA

* Books marked with asterisk are out of print.

and a Hindī Prastāvanā by Pt. MAHENDRAKUMAR. The Appendix gives Anekārtha nighaṇṭu and Ekākṣarī-kośa. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 6. Super Royal pp. 16+140. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1950. Price Rs. 4.50.

Samayasāra :

An authoritative work of Kundakunda on Jaina spiritualism. Prākṛit Text, Sanskrit Chāyā. Edited with an Introduction, Translation and Commentary in English by Prof. A. CHAKRAVARTI. The Introduction is a masterly dissertation and brings out the essential features of the Indian and Western thought on the all-important topic of the Self. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, English Grantha No. 1. Super Royal pp. 10+162+244. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1950. Price Rs. 12/-.

Jātakatṭhakathā :

This is the first Devanāgarī edition of the Pāli Jātaka Tales which are a store-house of information on the cultural and social aspects of ancient India. Edited by Bhikshu DHARMARAKSHITA. Jñānapīṭha Mūrtidevī Pāli Granthamālā No. 1, Vol. 1. Super Royal pp. 16+384. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1951. Price Rs. 9/-.

Kural or Thirukkural :

An ancient Tamil Poem of Thevar. It preaches the principles of Truth and Non-violence. The Tamil Text and the commentary of Kavirājapaṇḍita. Edited by Prof. A. CHAKRAVARTI with a learned Introduction in English. Bhāratīya Jñānapīṭha Tamil Series No. 1. Demy pp. 8+36+440. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1951. Price Rs. 12/-

Mahāpurāṇa :

It is an important Sanskrit work of Jinasena-Guṇabhadra, full of encyclopaedic information about the 63 great personalities of Jainism and about Jain lore in general and composed in a literary style. Jinasena (837 A. D.) is an outstanding scholar, poet and teacher ; and he occupies a unique place in Sanskrit Literature. This work was completed by his pupil Guṇabhadra. Critically edited with Hindī Translation, Introduction, Verse Index etc. by Pt. PANNALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 8, 9 and 14. Super Royal : Second edition, Vol. I : pp. 8+68+746, Vol. II : pp. 8+556 ; Vol. III. : pp. 24+708 ; Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1951 to 1954. Price Rs. 20/- each.

Vasunandī Śrāvakācāra :

A Prākṛit Text of Vasunandī (c. Saṃvat first half of 12th century) in 546 gāthās dealing with the duties of a householder, critically edited along with a Hindī

Translation by Pt. HIRALAL JAIN. The Introduction deals with a number of important topics about the author and the pattern and the sources of the contents of this Śrāvakācāra. There is a table of contents. There are some Appendices giving important explanations, extracts about Pratisthāvidhāna, Sallekhanā and Vratas. There are 2 Indices giving the Prākṛit roots and words with their Sanskrit equivalents and an Index of the gāthās as well. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 3. Super Royal pp. 230. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1952. Price Rs. 6/-.

Tattvārthavārttikam or Rājavārttikam :

This is an important commentary composed by the great logician Akalaṅka on the Tattvārthasūtra of Umāsvāti. The text of the commentary is critically edited giving variant readings from different Mss. by Prof. MAHENDRAKUMAR JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 10 and 20. Super Royal Vol. I : pp. 16+430 ; Vol. II : pp. 18+436. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1953 and 1957. Price Rs. 12/- for each Vol.

Jīnasahasranāma :

It has the Svopajña commentary of Paṇḍita Āśādhara (V. S. 13th century). In this edition brought out by Pt. HIRALAL a number of texts of the type of Jīnasahasranāma composed by Āśādhara, Jīnasena, Sakalakīrti and Hemacandra are given. Āśādhara's text is accompanied by Hindi Translation. Śrutasāgara's commentary of the same is also given here. There is a Hindi Introduction giving information about Āśādhara etc. There are some useful Indices. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 11. Super Royal pp. 288 Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1954. Price Rs. 6/-.

Purāṇasāra-Saṁgraha :

This is a Purāṇa in Sanskrit by Dāmanandi giving in a nutshell the lives of Tīrthamkaras and other great persons. The Sanskrit text is edited with a Hindi Translation and a short Introduction by Dr. G. C. JAIN Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 15 and 16. Crown Part I : pp. 20+198; Part II : pp. 16+206. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1954, 1955. Price Rs. 5/- each.

Sarvārtha-Siddhi :

The Sarvārtha-Siddhi of Pūjyapāda is a lucid commentary on the Tattvārthasūtra of Umāsvāti called here by the name Gṛdhrapiccha. It is edited here by Pt. PHOOLCHANDRA with a Hindi Translation, Introduction, a table of contents and three Appendices giving the Sūtras, quotations in the commentary and a list of technical terms. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 13. Double Crown, pp. 116+506. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1955. Price Rs. 18/-.

Jainendra Mahāvṛtti :

This is an exhaustive commentary of Abhayānandī on the **Jainendra Vyākaraṇa*, a Sanskrit Grammar of Devānandī alias Pūjyapāda of circa 5th-6th century A. D. Edited by Pts. S. N. TRIPATHI and M. CHATURVEDI. There are a *Bhūmikā* by Dr. V. S. AGRAWALA, *Devānandikā Jainendra Vyākaraṇa* by PREMI and *Khṛlapāṭha* by MIMĀNSAKA and some useful Indices at the end. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 17. Super Royal pp. 56+506. Bhāratiya Jñānapīṭha Kāshi, 1956. Price Rs. 18/-.

Vratatithi Nirṇaya :

The Sanskrit Text of Sinhanandī edited with a Hindī Translation and detailed exposition and also an exhaustive Introduction dealing with various Vratas and rituals by Pt. NEMICHANDRA SHASTRI. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 19 Crown pp 80+200. Bhāratiya Jñānapīṭha Kāshi, 1956. Price Rs. 5/-.

Pauma-cariū :

An Apabhramśa work of the great poet Svayambhū (677 A. D.). It deals with the story of Rāma. The Apabhramśa text up to 56th Sandhi with Hindī Translation and Introduction of Dr. DEVENDRAKUMAR JAIN, is published in 3 Volumes. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Apabramśa Grantha Nos. 1, 2 & 3. Crown size, Vol. I : pp. 28+333, Vol. II : pp. 12+377; Vol III : pp. 6+253, Vol. IV, Bhāratiya Jñānapīṭha Kāshi, 1957, 1958. Price Rs 5/- for each Vol.

Jivāmdhara-Campū] :

This is an elaborate prose Romance by Haricandra written in Kāvya style dealing with the story of Jivāmdhara and his romantic adventures. It has both the features of a folk-tale and a religious romance and is intended to serve also as a medium of preaching the doctrines of Jainism. The Sanskrit Text is edited by Pt. PANNALAL JAIN along with his Sanskrit Commentary, Hindī Translation and Prastāvanā. There is a Foreword by Prof. K. K. HANDIQUI and a detailed English Introduction covering important aspects of Jivāmdhara tale by Drs. A. N. UPADHYE and H. L. JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jain Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 18. Super Royal pp 4+24+20+344. Bhāratiya Jñānapīṭha Kāshi, 1958. Price Rs. 15/-

Padma-purāṇa :

This is an elaborate Purāṇa composed by Raviṣeṇa (V. S. 734) in stylistic Sanskrit dealing with the Rāma tale. It is edited by Pt. PANNALAL JAIN with Hindī Translation, Table of contents, Index of verses and Introduction in Hindī dealing with the author and some aspects of this Purāṇa. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 21, 24, 26. Super Royal

Vol. I : pp. 44+548 ; Vol. II : pp. 16+460 ; Vol. III : pp. 16+472. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1958-1959. Price Vol. I & 2 Rs. 16/- each; Vol. 3 Rs. 13/-.

Siddhi-viniścaya :

This work of Akalaṅkadeva with Svopajñāvṛtti along with the commentary of Anantavīrya is edited by Dr. MAHENDRAKUMAR JAIN. This is a new find and has great importance in the history of Indian Nyāya literature. It is a feat of editorial ingenuity and scholarship. The edition is equipped with exhaustive, learned Introduction both in English and in Hindi, and they shed abundant light on doctrinal and chronological problems connected with this work and its author. There are some 12 useful Indices. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos 22, 23. Super Royal Vol. I : pp. 16+174+370 ; Vol. II : pp 8+808. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1959. Price Rs 20/- and Rs. 16/-.

Bhadrabāhu Saṁhitā :

A Sanskrit text by Bhadrabāhu dealing with astrology, omens, portents etc. Edited with a Hindī Translation and occasional Vivecana by Pt. NEMICHANDRA SHASTRI. There is an exhaustive Introduction in Hindī dealing with Jain Jyotiṣa and the contents, authorship and age of the present work. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 25. Super Royal pp. 72+416. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1959. Price Rs. 14/-.

Pañcasamgraha :

This is a collective name of 5 Treatises in Prākṛit dealing with the Karma doctrine the topics of discussion being quite alike with those in the Gommatasāra etc. The Text is edited with a Sanskrit commentary, Prākṛit Vṛtti by Pt. HIRALAL who has added a Hindī Translation as well. A Sanskrit Text of the same name by one Śrīpāla is included in this volume. There are a Hindī Introduction discussing some aspects of this work, a Table of contents and some useful Indices. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 10. Super Royal pp. 60+804. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1960. Price Rs. 21/-.

Mayaṇa-parājaya-cariū :

This Apabhraṁśa Text of Harideva is critically edited along with a Hindī Translation by Prof. Dr. HIRALAL JAIN. It is an allegorical poem dealing with the defeat of the god of love by Jina. This edition is equipped with a learned Introduction both in English and Hindī. The Appendices give important passages from Vedic, Pāli and Sanskrit Texts. There are a few explanatory Notes, and there is an Index of difficult words. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Apabhraṁśa Grantha No. 5. Super Royal pp. 88+90. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1962. Price Rs. 8/-.

Harivaṃsa Purāṇa :

This is an elaborate Purāṇa by Jinasena (Śaka 705) in stylistic Sanskrit dealing with the Harivaṃsa in which are included the cycle of legends about Kṛṣṇa and Pāṇḍavas. The text is edited along with the Hindī Translation and Introduction giving information about the author and this work, a detailed Table of contents and Appendices giving the verse Index and an Index of significant words by Pt. PANNALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 27 Super Royal pp. 12+16+812+160. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1962. Price Rs. 25/-

Karmaprakṛti :

A Prākṛit text by Nemicandra dealing with Karma doctrine, its contents being allied with those of Gommoṭasāra. Edited by Pt. HIRALAL JAIN with the Sanskrit commentary of Sumatikīrti and Hindī Tikā of Paṇḍita Hemarāja, as well as translation into Hindī with Viśeśārtha. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 11. Super Royal pp. 32+160 Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs. 8/-.

Upāskādhyaṇa :

It is a portion of the Yaśastilaka-campū of Somadeva Sūri. It deals with the duties of a householder Edited with Hindī Translation, Introduction and Appendices etc. by Pt. KAILASHCHANDRA SHASTRI. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Granth No 28 Super Royal pp. 116+539, Bhāratiya Jñānapīṭha, Kashi 1964. Price Rs. 16/-.

Bhojcaritra :

A Sanskrit work presenting the traditional biography of the Paramāra Bhoja by Rājavallabha (15th century A. D.). Critically edited by Dr. B Ch CHHAḌRA, Jt. Director General of Archaeology in India and S. SANKARNARAYANA with a Historical Introduction and Explanatory Notes in English and Indices of Proper names Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 29. Super Royal pp. 24+192. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs. 8/-.

Satyāśāsana-parikṣā :

A Sanskrit text on Jain logic by Ācārya Vidyānandi critically edited for the first time by Dr. GOKULCHANDRA JAIN. It is a critique of selected issues upheld by a number of philosophical schools of Indian Philosophy. There is an English compendium of the text, by Dr. NATHMAL TATIA Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 30. Super Royal pp. 56+34+62, Bhāratiya Jñānapīṭha, Kashi, 1964. Price Rs. 5/-.

Karakāṇḍa-chriū :

An Apabhraṃśa text dealing with the life story of king Karakāṇḍa, famous as

'Pratyeka Buddha' in Jaina & Buddhist literature. Critically edited with Hindi & English Translations, Introductions, Explanatory Notes and Appendices etc. by Dr. HIRALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Apabhramśa Grantha No 4. Super Royal pp. 64+278. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs. 15/-.

Sugandha-daśamī-kathā :

This edition contains Sugandha-daśamī-kathā in five languages viz, Apabhramśa, Sanskrit, Gujarātī, Marāṭhī and Hindī, critically edited by Dr. HIRALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā Apabhramśa Grantha No. 6. Super Royal pp. 20+26+100+16 and 48 Plates. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication Varanasi, 1966. Price Rs. 11/-.

Kalyāṇakalpadruma :

It is a Stotra in twenty five Sanskrit verses. Edited with Hindī Bhāṣya and Prastāvanā etc. by Pt. JUGALKISHORE MUKHTAR. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā Sanskrit Grantha No. 32. Crown pp. 76. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi, 1967. Price Rs. 1/50.

Jambū sāmi carīū :

This Apabhramśa text of Vīra Kavi deals with the life story of Jambū Swāmī, a historical Jain Ācārya who passed in 463 A.D. The text is critically edited by Dr. Vimal Prakash Jain with Hindī translation, exhaustive introduction and indices etc. Jñānapīṭha Murtidevī Jaina Granthamālā Apabhramśa Grantha No. 7. Super Royal pp. 16+152+402 ; Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi, 1968. Price Rs 15/-.

Gadyacintāmaṇi :

This is an elaborate prose romance by Vādībha Singh Sūri, written in Kāvya style dealing with the story of Jivāṁdhara and his romantic adventures. The Sanskrit text is edited by Pt. Pannalal Jain along with his Sanskrit Commentary, Hindī Translation, Prastāvanā and indices etc. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 31. Super Royal pp 8+40+258. Bharatiya Jñānapīṭha Publication, Varanasi 1968. Price Rs. 12/-.

Yogasāra Prābhṛta :

A Sanskrit text Amitgati Ācārya dealing with Jaina Yoga vidyā. Critically edited by Pt. Jugalkishore Mukhtār with Hindī Bhāṣya, Prastāvanā etc. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Grantha No. 33. Super Royal pp. 44+236. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi, 1968. Price Rs. 8/-.

For copies please write to :

Bhāratīya Jñanpitha, 3620/21, Netaji Subhash Marg, Dariyaganj, Delhi (India).

